امانی الاحبار
فی شرح
معانی الآثار

تصنیف لطیف

حضرت مولانا محمد یوسف الکاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ

کلیات درس

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی علیہ الرحمۃ

ادارۂ تالیفاتِ اشرفیہ

چوک فوارہ ملتان پاکستان

(061-4540513-4519240)

قال النبی صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وصحبہ وبارک وسلم

من یرد اللہ بہ خیرا یفقہہ فی الدین وانما انا قاسم واللہ یعطی ولن تزال

ھذہ الامۃ قائمۃ علی امر اللہ لا یضرھم من خالفھم حتی یاتی امر اللہ (رواہ البخاری)

ومن خیر من یصدق علیہم ہذا الحدیث الشریف محدثوا الفقہاء وفقہاء المحدثین الذین یجمعون بین صناعۃ الحدیث والتفقہ فی الدین وبین حسن الروایۃ ودقۃ الفہم والدرایۃ والتضلع من الاحادیث والآثار والغوص فی المعانی والاسرار وکان الامام ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ الطحاوی المصری الحنفی فی مقدمۃ من ینطبق علیہم ہذا الوصف وکان کتابہ شرح معانی الآثار من ادق ما الف فی شرح معانی السنۃ والتطبیق بین الفقہ وعلم الآثار۔ وتناول ہذا الکتاب بالشرح جہابذۃ العلماء ونوابغ المحدثین والفقہاء ومن اراد التحوق بہم من المشتغلین بعلوم الدین۔ ومن اہم الشروح واغزرہا مادۃ واوفاہا استیعابا ہذا الشرح المسمی

امانی الاحبار

المجلد الثالث فی شرح

معانی الآثار

للفقیہ المحدث العالم العامل الداعی الی دین اللہ والی دار السلام المجتہد للاعلاء کلمۃ اللہ ونصرۃ الاسلام الشیخ الحافظ الحاج محمد یوسف ادام اللہ ظلہ وفضلہ ابن العلم الشہیر المربی الکبیر الشیخ الحافظ الحاج مولانا محمد الیاس الکاندھلوی الدہلوی رحمہ اللہ تعالی واثابہ رضاہ۔ فانہ اوضح مشکلاتہ وفتح مغلقاتہ واستنبط مکنوناتہ واستخرج مکنوناتہ۔ فجاء بعون اللہ علی احسن ما یرام وانفع شیء للانام وعلی ابرق انوار الفہم وانیر الخواطر

ادارۂ تالیفاتِ اشرفیہ

چوک فوارہ ملتان پاکستان

(061-4540513-4519240)

فہرس مقدمۃ امانی الاحبار (فی شرح) معانی الآثار

العنوان	الصفحہ
الخطبۃ	۲۷
التمہید	۲۸
الباب الاول فی المصنف والمصنف وفیہ فوائد	۲۸
الفائدۃ الاولی فی نسبہ ووطنہ	۲۸
ذکر نسب المصنف وما وقع فیہ من الاختلاف	۲۸
تحقیق نسبۃ الازدی والجری	۲۸
〃 〃 المصری والطحاوی	۲۹
الفائدۃ الثانیۃ فی ولادتہ ووفاتہ	〃
ذکر الاختلاف فی سنۃ الولادۃ وبیان ما ہو الصحیح	〃
ذکر سنۃ الوفاۃ	〃
الفائدۃ الثالثۃ فی زمان طلبہ العلم	〃
ذکر الاقاویل المختلفۃ فی سبب انتقالہ من مذہب الشافعیۃ الی مذہب الاحناف وذکر ما ہو الصحیح منہا۔	〃
الجواب عما قیل انہ ترک مذہب اصحاب الحدیث	۳۰
الفائدۃ الرابعۃ فی حال العلم بمصر فی زمانہ	〃
تأثر مصر بالامام اللیث ومن کان فی مصر من اصحابہ	۳۱
تأثر مصر بالامام مالک ومن کان فی مصر من اصحابہ	〃
دخول الامام الشافعی مصر وتصنیف الکتب فیہا ومن کان فیہا من اصحابہ	۳۱
ذکر من ولی القضاء بمصر من الاحناف	۳۲
الفائدۃ الخامسۃ فی رحلتہ	〃
خروجہ الی بلاد الشام	〃
الفائدۃ السادسۃ فی مشائخہ وتلامذتہ وفیہا انواع	〃
النوع الاول فی مشائخ الامام الطحاوی فی معانی الآثار ومشکل الآثار	۳۳
النوع الثانی فی مشائخ الامام الطحاوی فی معانی الآثار	۳۶

العنوان	الصفحہ
النوع الثالث فی مشائخ الامام الطحاوی فی مشکل الآثار	۳۶
النوع الرابع فی مشائخہ الذین وجدوا فی غیر الکتابین	۴۱
النوع الخامس فی تلامذۃ الامام الطحاوی	۴۲
الفائدۃ السابعۃ فی معاصرۃ الامام الطحاوی الائمۃ الستۃ	۴۴
ذکر سنی وفاتہم وعمر الطحاوی عند وفاتہم علی القول الصحیح فی ولادتہ	۴۴
ذکر اسماء من شارکہم الامام الطحاوی فی الروایۃ عنہم	〃
الفائدۃ الثامنۃ فی ثناء العلماء علی الامام الطحاوی	۴۶
الفائدۃ التاسعۃ فی سعۃ دائرۃ الطحاوی عن شیوخ عصر	۴۷
الامام الطحاوی جامع بین الحدیث والفقہ	〃
دأب الطحاوی فی استکثار الروایات وترجیح بعضہا علی البعض	〃
الفائدۃ العاشرۃ فی کلام الامام الطحاوی فی الجرح والتعدیل	〃
مقام الامام الطحاوی فی الجرح والتعدیل وتصانیفہ فی ذلک	
اقوال الامام الطحاوی فی الرجال فی کتب الجرح والتعدیل	
نبذۃ من اقوال الامام الطحاوی فی الرواۃ فی معانی الآثار وکلامہ فی الاحادیث من حیث الصناعۃ الحدیثیۃ	〃
نبذۃ من اقوال الامام الطحاوی فی الرواۃ فی مشکل الآثار وترجیح بعض الاحادیث علی بعضہا علی طریق ائمۃ الجرح والتعدیل	۵۱
معارضۃ النسائی فی بعض ما احتج بہ	۵۲
اخذ الخطیب ابن الصلاح کلامہ فی الرجال	۵۴
الفائدۃ الحادیۃ عشرۃ فی کلام بعض الناس فی الامام الطحاوی	۵۴
الجواب عما قال البیہقی فی المعرفۃ فی شان الامام الطحاوی	〃
سبب تالیف الحاوی فی بیان آثار الطحاوی	۵۵

العنوان	صفحة
اختيار البيهقي في كتبه ما التزم الطحاوي	٥٥
الجواب عما قال ابن تيمية في حق الامام الطحاوي	//
الطحاوي ليس بمتفرد بتصحيح حديث رد الشمس	//
جرح ابن تيمية بغير دليل لم يؤثر في الطحاوي مع شهادة الاعلام من المتقدمين والمتاخرين بجلالة قدره	//
قبول جرح ابن تيمية مخالف لما صرحوه في اصول الحديث	//
التعقب على من ذكر حديث رد الشمس في الموضوعات	٥٦
الكلام على رجال هذا الحديث عند الامام الطحاوي في المشكل	//
الجواب عما اختاره الحافظ في اللسان في ايراد الطحاوي فيه	٥٧
الجواب عمن الزم الامام الطحاوي بسرقة كتاب ابن جرير في الشروط	٥٨
الفائدة الثانية عشرة في مقام الامام الطحاوي في الفقه والاجتهاد	٥٩
قول الامام الطحاوي يدل على انه له درجة عالية في الاجتهاد	//
طبقة الامام الطحاوي في الفقه باعتبار تقسيم الفقهاء	//
التعقب على ما قالوا في حقه	//
الفائدة الثالثة عشرة في بعض ما يتعلق بسيرة الامام الطحاوي	//
قصص الامام الطحاوي مع القضاة والحكام	//
مناقشة الشهود وحسدهم ابا جعفر الطحاوي وما وقع له في ذلك	//
حض الامام الطحاوي القاضي في محاسبة الامناء	٦٠
حسن ادب الامام الطحاوي مع القضاة	//
اكرام القضاة ابا جعفر الطحاوي	//

العنوان	صفحة
الفائدة الرابعة عشرة في مؤلفات الامام الطحاوي	٦٠
ثناء العلماء على مشكل الآثار ومن لخصه	//
مختصر الطحاوي في الفقه ومن شرحه من العلماء	٦١
كتاب العقيدة للطحاوي ومن شرحه من العلماء	٦٢
الفائدة الخامسة عشرة فيما يتعلق بكتاب معاني الآثار	٦٣
ترجيح الكتاب على كتب السنن	//
ترجيح ابن حزم مصنف الطحاوي على موطا الامام مالك	//
مزايا كتاب معاني الآثار	٦٤
من شرح الكتاب ومن لخصه ومن خرج احاديثه ومن صنف في اسماء رجاله	٦٥
الفائدة السادسة عشرة في اسانيد الاعلام الى الامام	//
من اطال في بيان ذكر اسانيد الاعلام الى الامام	//
سند العيني الى الامام الطحاوي	٦٦
سند ابي الوليد بن رشد الى الامام الطحاوي	//
اسانيد فقهاء الاحناف // // //	//
سند الشيخ عبد القادر // // //	//
سند الشيخ جمال الدين // // //	//
سند الشوكاني // // //	//
سند الشيخ برهان الدين الشهرزوري الى الامام الطحاوي	//
الباب الثاني فيما يتعلق بالمؤلف وشرحه وفيه فائدتان	٦٧
الفائدة الاولى في ترجمة المؤلف	//
سند المؤلف الى الامام الطحاوي	//
الفائدة الثانية فيما اهتم به في هذا الشرح	٦٨

فہرس المجلد الاول من امانی الاحبار فی حل شرح معانی الآثار

مضمون	صفحہ
البسملۃ	۱
شرح الخطبۃ	۲
علم الناسخ والمنسوخ	۲
ترتیب الامام ابی حنیفۃ فی الاخذ	۳
باب الماء یقع فیہ النجاسۃ	۴
اختلاف العلماء فی مسئلۃ الماء	۴
تحقیق مذہب الاحناف فی مسئلۃ الماء	۴
الجواب عما اوردہ ابن حزم علی مذہب الاحناف	۵
شرح حدیث بیر بضاعۃ وما یتعلق بہ	۶
احتج اصحابنا علی مسئلۃ الغدیر العظیم بحدیث جابر وابی سعید	۱۱
احادیث المالکیۃ فی مسئلۃ الماء والکلام علیہا	//
الذاہبون الی ان الماء لا ینجسہ شیٔ الا ان یتغیر احد اوصافہ	//
الکلام علی احادیث ہؤلاء	//
بیر بضاعۃ کانت طریقا للبساتین	۱۲
روایۃ الواقدی فی بیر بضاعۃ والجواب عما اورد واعلیہ	۱۲
جواب الطحاوی عن حدیث بیر بضاعۃ	۱۵
استشہاد المصنف بحدیث المؤمن لا ینجس	۱۶
شرح حدیث ان المسلم لا ینجس	۱۷
قدوم وفد ثقیف	۱۸
الاختلاف فی دخول الکافر المسجد	//
دلائل الاحناف فی المسئلۃ والجواب عن ادلۃ غیرہم	//
معنی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم المسلم لا ینجس	۲۰
الخلاف فی اسم الاعرابی الذی بال فی المسجد	۲۱
وجہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ	//
شرح قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ہذہ المساجد لا تصلح لحدیث	//
الاختلاف فی طہارۃ الارض بالجفاف	۲۲
دلائل الاحناف والجواب عن ادلۃ غیرہم	//
الاختلاف فی ان الماء متعین لازالۃ النجاسۃ ام لا	۲۳
دلائل الاحناف فی المسئلۃ والجواب عما قال غیرہم	//
تائید الشوکانی الاحناف فی ما اختارہ	//
بل یحفر الارض لتطہیرہ ودلائل اصحابنا فی ذلک	۲۶
قول الصحابی امرنا بکذا ونہینا عن کذا من المرفوع	۲۸

مضمون	صفحہ
شرح حدیث لا یبولن احدکم الخ	۲۸
ذکر الاختلاف فی حکم الماء المستعمل ودلائل الاحناف فی المسئلۃ	۲۹
شرح قول ابی ہریرۃ یتناولہ تناولا	۳۱
الاستدلال باحادیث النہی عن البول فی الماء الراکد علی نجاسۃ الماء القلیل	۳۶
الاستدلال علی نجاسۃ الماء القلیل وان لم یتغیر احد اوصافہ بغسل الانار من ولوغ الکلب	۳۶
بقیۃ مستدلات الجمہور علی نجاسۃ الماء القلیل وان لم یتغیر احد اوصافہ	۳۷
الذاہبون الی ان الماء اذا بلغ قلتین لم ینجس	//
الاستدلال علی نجاسۃ سور السباع	۳۸
ذکر من صحح حدیث القلتین ومن ضعفہ	//
بیان الاضطراب فی طریق الولید من جہۃ الاسناد والرد علی من دفعہ	۳۹
بیان الاضطراب فیہ من جہۃ المتن والرد علی جوابہم	۴۰
بیان الاضطراب فی طریق ابن اسحق من جہۃ السند والمتن	۴۱
بیان الاضطراب فی طریق حماد بن سلمۃ من جہۃ المتن	۴۲
کون حدیث حماد اقوی من رفعہ	۴۳
کلام ابن القیم الجوزی فی تضعیف احادیث القلتین	//
بیان الاضطراب فی معنی القلۃ وانہم لم یتفقوا علی قول واحد	۴۴
التقیید بقلال ہجر لم یثبت	//
الجواب عما احتج بہ الخطابی فی تعیین القلال	۴۵
الجواب الالزامی عن المصنف لمن حمل القلۃ علی الظاہر	//
حدیث نجاسۃ الماء بتغیر احد اوصافہ مرسل ضعیف	۴۶
مذاہب العلماء فی المنقطع والمرسل	//
مذاہب العلماء فی حکم المرسل	//
احادیث القلتین محمولۃ علی الماء الجاری	۴۷
فتوی ابن الزبیر بنزح زمزم بموت الحبشی لضعیف حدیث القلتین	۴۹
طریق حدیث نزح زمزم والجواب عما اورد واعلیہ	۵۰
فتوی علی رض بنزح البیر بسقوط الفارۃ ونحوہا	۵۲
فتوی ابی ہریرۃ فی النہی عن البول فی الماء الراکد	۵۳
فتوی الشعبی بنزح الدلاء من البیر بوقوع السنور ونحوہا	۵۴
الجمع بین اختلاف الدلاء فی فتاوی الشعبی	//
فتوی ابراہیم النخعی بنزح الدلاء بوقوع الجرذ والسنور فی البیر	۵۶

مضمون	صفحہ
فتوی حماد بن ابی سلیمان بنزح الدلاء بموت الدجاجۃ	۵۷
حاصل ماذکرالمصنف من الآثار	//
مسائل الآبار مبنیۃ علی اتباع الآثار لا القیاس	۵۸
لایجب نزح الطین لطہارۃ البیر	۵۹
الدلو الذی ینزح البیر بہ	//
باب سور الہرۃ	//
شرح حدیث انہا لیست بنجس انہا من الطوافین	۶۰
تخریج الحدیث والتعقب علی من صححہ	۶۱
ابن حبان معروف بالتساہل فی التوثیق	۶۲
بیان علل طرق حدیث عائشۃ فی الوضوء بفضل الہر	۶۵
الذاہبون الی طہارۃ سور الہر وتحقیق مذہب محمد	۶۶
الذاہبون الی کراہۃ سور الہر	//
جواب المصنف عن حدیث ابی قتادۃ فی طہارۃ سور الہر	۶۷
اجوبۃ اخر للمصنف عن احادیث طہارۃ سور الہرۃ	//
حدیث ابی ہریرۃ فی نجاسۃ سور الہر وبیان صحتہ	۶۸
الجواب عن روایۃ ابی ہریرۃ الموقوفۃ تضعیف المرفوع	۷۰
بیان الحدیث الموقوف الموصول وغیر الموصول	۷۱
تشبیہ الہر بالکلب فی الغسل لافی العدد	//
ترک ابن عمر الوضوء بفضل الکلب والہر	۷۳
نہی ابن عمر عن الوضوء بسور ہما وسور الحمار	//
فتوی ابن المسیب والحسن فی غسل الاناء من ولوغ الہر	۷۴
فتوی یحیی بن سعید وغیرہ فی نجاسۃ سور الہر	۷۵
النظر الصحیح یشہد القول بکراہۃ سور الہر	۷۶
تقسیم المصنف اللحمان علی اربعۃ اوجہ	//
بیان طہارۃ سور بنی آدم والحجۃ فی ذلک	//
نجاسۃ سور الخنزیر والکلب وبیان الخلاف فی ذلک	//
اختلاف العلماء فی سور السباع ودلائل الطرفین فی النجاسۃ	۷۷
الجواب عن احادیث الخصم فی طہارۃ سور السباع	۷۷
حدیث السنور سبع وذکر من صححہ ومن ضعفہ	۷۸
تقریر الاستدلال علی الکراہۃ بہذا الحدیث والجواب عن قول ابن الہمام	//
بل النہی عن سورہ للتنزیہ او التحریم قولان لاصحابنا	۷۹
باب سور الکلب	//
فی الباب عشر مسائل	//
شرح حدیث اذا ولغ الکلب فی الاناء	۸۰

مضمون	صفحہ
تخریج طرق الحدیث وبیان الاضطراب فیہ	۸۰
احادیث غسل الاناء من ولوغ الکلب سبع مرات والکلام علیہا	۸۲
الذاہبون الی غسل الاناء من ولوغ الکلب سبع مرات	۸۳
الذاہبون الی ان الاناء یغسل کما یغسل من سائر النجاسات	//
شرح حدیث اذا قام احدکم من اللیل فلا یدخل یدہ الحدیث	//
النہی عام ام خاص بنوم اللیل وحکم غسل الید	۸۴
سبب الحدیث المذکور	۸۵
تخریج طرق الحدیث	//
استدلال المصنف بحدیث الاستیقاظ علی مذہب الاحناف	۸۹
اعتراض الحافظ علی الاستدلال والجواب عنہ	//
حدیث ابی ہریرۃ فی غسل الاناء من ولوغ الکلب ثلاثا مرفوعا وموقوفا	۹۰
استدلال الامام علی نسخ السبع بفتوی ابی ہریرۃ بالثلاث	۹۱
دعوی الامام النسخ مبنی علی مذہب الکوفیین وعلی ماذکرہ اصحابنا	//
تعقبات الحافظ وغیرہ علی ماذکرہ العینی والجواب عنہا	//
تقریر ابن الہمام لاثبات النسخ	۹۲
حدیث عبداللہ بن مغفل فی الغسل ثمان مرات	۹۳
والاجوبۃ التی ذکروہا کلہا مخدوشۃ	//
الزام المصنف الشافعیۃ بحدیث عبداللہ بن مغفل	۹۴
الجواب عما التزمہ المصنف ورد الجواب	۹۵
احتجاج صاحب الہدایۃ علی نسخ السبع بحدیث ابن مغفل وتقریر الاستدلال	//
التعقبات علی ہذا الاستدلال والاجوبۃ عنہا	//
طریق النظر فی الباب	۹۶
بیان الاختلاف فی ان الغسل التعبدی او التنجیسی وعلائل الطرفین	//
الجواب عن ادلۃ من ذہب الی ان الغسل التعبد	۹۷
استدلال المصنف علی التنجیس بحدیث الاستیقاظ والتعقب علی ذلک	//
الجمع بین قولی اصحابنا فی غسل الاناء انہ معفو عن الی رأیۃ التقدیر بثلاث	۹۸
باب سور بنی آدم	//
ذکر الاختلاف فی تطہیر الرجل بفضل المرأۃ	//
تخریج حدیث عبداللہ بن سرجس والکلام علیہا وذکر صحتہ	۹۹
تخریج حدیث حمید عن بعثہ من الصحابۃ وبیان صحتہ	۱۰۰
تخریج حدیث الحکم بن عمرو وبیان صحتہ	۱۰۱
الجمع بین روایات کراہۃ الوضوء بفضل المرأۃ وروایات الجواز	۱۰۲
الذاہبون الی کراہۃ وضوء الرجل والمرأۃ بفضل الآخر	//
الذاہبون الی عدم الکراہۃ فی کل ذلک	//

مضمون	صفحہ
تخریج طرق حدیث عائشہؓ فی غسلہا مع النبی صلعم من اناء واحد	۱۰۳
شرح حدیث ام سلمہؓ اغتسل انا ورسول اللہ صلعم من اناء وتخریجہ	۱۰۶
تخریج حدیث میمونہؓ وبیان الاختلاف فی کون الحدیث عنہا او عن ابن عباس	۱۰۷
تخریج حدیث انسؓ فی الباب	۱۱۰
الروایات فی غسل النبی صلعم وامرأتہ من اناء واحد لیست بصریحۃ لما اختارہ الجمہور	//
تخریج حدیث ام حبیبہؓ فی اختلاف الایدی فی الوضوء من الاناء	۱۱۱
الجواب عما یشکل علی ہذا الحدیث من النظر الی الاجنبیات	//
تخریج طرق حدیث عائشہؓ فی بداءۃ الرجل والمرأۃ قبل الآخر	۱۱۲
شرح حدیث ابن عباسؓ ان بعض ازواج النبی صلعم اغتسلت الحدیث	۱۱۶
الرد علی من احتج بہذا الحدیث علی طہوریۃ الماء المستعمل	۱۱۷
تخریج حدیث ابن عباس ہذا وتصحیحہ	//
ومن احادیث الجواز حدیث ابن عمرؓ ووجہ الاستدلال	۱۱۸
ذکر اجوبۃ احادیث المنع علی وجہ الاختصار	//
وجہ میلان المصنف الی الترجیح بالنظر فی الباب	//
الجواب عن ما تعقب بہ الحافظ المصنف فی نقل الاتفاق علی التوضی معا	۱۱۹
باب التسمیۃ علی الوضوء	//
ذکر المذاہب فی التسمیۃ عند الوضوء	//
تخریج حدیث سعید بن زید فی نفی الوضوء بدون التسمیۃ والکلام علیہ	۱۲۰
تخریج حدیث جدۃ رباح والکلام علیہ	۱۲۱
تخریج حدیث ابی ہریرۃؓ والکلام علیہ	۱۲۳
الذاہبون الی وجوب التسمیۃ عند الوضوء	۱۲۳
بقیۃ احادیث وجوب التسمیۃ والکلام علیہا	//
الذاہبون الی عدم وجوب التسمیۃ عند الوضوء	۱۲۴
ذکر الاختلاف فی ان التسمیۃ عند الوضوء سنۃ او مستحب او غیر ذلک	//
تخریج حدیث المہاجر فی کراہۃ الذکر بغیر الطہارۃ	۱۲۵
الجمع بین احادیث کراہۃ الذکر بغیر الطہارۃ وبین احادیث اباحتہ	۱۲۶
الاحادیث الدالۃ علی عدم وجوب التسمیۃ وفرضیتہا والکلام علیہا	//
معنی قولہ صلعم لیس المسکین الذی ترده التمرۃ والتمرتہ الحدیث	۱۲۷
شرح حدیث لیس المسکین بالطواف الذی ترده التمرۃ والتمرتہ الحدیث	//
تخریج حدیث ابن مسعودؓ فی ذلک	//
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	۱۲۸
شرح حدیث لیس المؤمن الذی یبیت شبعان الحدیث وتخریجہ	۱۲۹
المراد من حدیث نفی الوضوء بغیر التسمیۃ نفی الکمال	۱۳۱

مضمون	صفحہ
بقیۃ اجوبۃ حدیث نفی الوضوء بغیر التسمیۃ	۱۳۱
بقیۃ دلائل الجمہور فی عدم وجوب التسمیۃ عند الوضوء	//
طریق النظر یرجح مذہب الجمہور فی عدم الوجوب	//
جواب المصنف وغیرہ عن القیاس علی الذبیحۃ	۱۳۲
باب الوضوء للصلوۃ مرۃ مرۃ وثلثا ثلثا	۱۳۴
کلام الجصاص وغیرہ فی الباب	//
تخریج حدیث علیؓ فی الوضوء ثلثاً	۱۳۵
تخریج حدیث علیؓ وعثمانؓ فی الوضوء ثلثاً	۱۳۶
تخریج حدیث ابی امامۃؓ وغیرہ فی الوضوء ثلثاً	۱۳۸
تخریج احادیث تثلیث مسح الرأس والکلام علیہا	//
تخریج احادیث مسح الرأس مرۃ	۱۳۹
ذکر اختلاف العلماء فی تکرار المسح بل ہو فضیلۃ ام لا	//
دلائل الجمہور علی عدم تکرار المسح والجواب عن احادیث التثلیث	//
احادیث الوضوء مرتین مرتین	۱۴۰
تخریج حدیث عمر فی الوضوء مرۃ مرۃ	۱۴۱
تخریج حدیث ابن عباسؓ فی الوضوء مرۃ مرۃ	//
تخریج حدیث ابن عمرؓ فی الوضوء مرۃ مرۃ	۱۴۲
تخریج حدیث ابی رافع فی الوضوء مرۃ مرۃ	۱۴۳
بقیۃ احادیث الوضوء مرۃ مرۃ	//
احادیث الوضوء مرۃ ومرتین وثلثا	//
بل یجوز النقص عن ثلاث او الزیادۃ علیہا	۱۴۴
حکم المرۃ الثانیۃ والثالثۃ	//
باب فرض مسح الرأس فی الوضوء	//
اختلاف العلماء فی القدر المجزئ من مسح الرأس	//
ذکر الاختلاف فی مسح الرأس ہل یبدأ بمقدم الرأس او بموخرہ	۱۴۶
الجواب عما احتج بہ القائلون بالبدایۃ بموخر الرأس	//
تخریج حدیث عبداللہ بن زید بن عاصم فی مسح الرأس کلہ	//
ذکر الاختلاف فی مسح الرقبۃ ودلائل الجمہور علی استحبابہ	۱۴۸
تخریج حدیث کعب بن عمرو فی مسح الرأس من مقدمہ الی العنق	۱۴۹
تخریج حدیث معاویۃ فی مسح الرأس من مقدم رأسہ الی القفا	۱۵۰
حدیث معاویۃ یدل علی قول الحنفیۃ لو امر المطر الرأس اجزأہ عن المسح	//
الذاہبون الی وجوب مسح الرأس کلہ وبقیۃ مستدلاتہم	//
الذاہبون الی کفایۃ مسح بعض الرأس	۱۵۱
حمل المصنف احادیث مسح الرأس کلہ علی الاستحباب	//

مضمون	صفحہ
احتجاج الاحناف وغیرہم علی مسح بعض الرأس بحدیث المغیرۃ	۱۵۱
تقریر الاستدلال والرد علی ما حملتہ المالکیۃ	۱۵۲
احتجاج الجمہور علی مسح بعض الرأس بالآیۃ	//
ذکر الاختلاف فی ان الباء للتبعیض او للالصاق وتقریر الاستدلال علی الوجہین	//
استدلال اصحابنا بالقرآن والحدیث علی مسح ربع الرأس	//
ذکر اختلاف العلماء فی المسح علی العمامۃ وحجج الفریقین	۱۵۴
اجوبۃ احادیث المسح علی العمامۃ	//
تخریج حدیث المغیرۃ فی مسح الناصیۃ والعمامۃ والخفین	۱۵۵
احادیث مسح بعض الرأس	//
تقریر المصنف فی استدلال مذہب الجمہور بحدیث المغیرۃ ورد قول المالکیۃ	//
تقریر المصنف فی اثبات مذہب الجمہور من جہۃ القیاس ورد قیاس المالکیۃ	۱۵۷
ذکر روایات اصحابنا فی مقدار المفروض فی مسح الرأس	۱۵۸
تخریج اثر ابن عمرو وسلمۃ فی مسح مقدم الرأس	//
کیفیۃ المسح المسنون عند اصحابنا	۱۵۹
باب حکم الاذنین فی وضوء الصلوۃ	//
ذکر اختلاف العلماء فی کیفیۃ مسح الاذنین	//
ذکر اختلاف العلماء فی حکم مسح الاذنین	//
ذکر اختلاف العلماء فی تکرار مسح الاذنین ہل یستحب ام لا	//
شرح حدیث ابن عباس عن علی فی صفۃ الوضوء	۱۶۰
تاویل الحدیث فی صک الوجہ مع انہ مکروہ	۱۶۱
تاویل الحدیث فی الغسلۃ الرابعۃ مع انہ خلاف الاجماع	۱۶۱
اختلاف العلماء فی المرفقین ہل ہما داخلان فی المفروض ام لا	۱۶۲
دلائل الجمہور فی ادخال المرفقین فی المفروض	//
تخریج حدیث ابن عباس عن علیؓ والکلام علیہ	//
الذاہبون الی غسل ما اقبل من الاذنین مع الوجہ ومسح ما ادبر منہما مع الرأس	//
الذاہبون الی مسح الاذنین مقدمہما ومؤخرہما مع الرأس	//
ذکر الاختلاف فی انہما یمسحان بماء الرأس ام بماء جدید	//
الکلام علی حجج القائلین بمسح الاذنین بماء جدید	۱۶۳
تخریج حدیث عثمان فی مسح الرأس والاذنین ظاہرہما وباطنہما	//
تخریج حدیث ابن عباس فی مسح الرأس والاذنین	۱۶۴
تخریج حدیث المقدام فی مسح الاذنین ظاہرہما وباطنہما مرۃ واحدۃ	۱۶۵
تخریج حدیث تمیم فی مسح الرأس والاذنین داخلہما وخارجہما	//
تخریج حدیث عبداللہ بن زید فی ذلک الاذنین حین المسح	۱۶۶
// // عبداللہ بن عمرو فی ادخال السبابتین الاذنین ومسحہما	۱۶۷

مضمون	صفحہ
تخریج حدیث ابی امامۃ فی مسح الاذنین مع الرأس	۱۶۸
طریق استدلال الجمہور فی مسح الاذنین بماء الرأس بحدیث ابی امامۃ	//
الاذنان من الرأس قول النبی صلعم کما دلت الروایات	//
الجواب عما اعترضوا علی ہذا الحدیث من التضعیف والتوقیف	//
تخریج حدیث الربیع فی مسح الرأس والصدغین والاذنین	۱۷۰
بقیۃ احادیث الباب	۱۷۲
احادیث مسح الرأس والاذنین مرۃ واحدۃ تدل علی عدم اخذ الماء الجدید للاذنین	//
حدیث خروج الخطایا بالوضوء من الرأس حتی من الاذنین یدل علی ذلک	//
الجواب عن معارضۃ الحافظ علی مذہب الجمہور	//
تقریر المصنف فی اثبات مذہب الجمہور من طریق القیاس	۱۷۳
الذاہبون الی مسح الاذنین بماء الرأس	۱۷۴
ہل یکون مقیما للسنۃ عندنا لو اخذ ماء جدیدا للاذنین	//
تخریج آثار انس وابن عباس وابن مسعود وابن عمر فی الباب	//
تخریج الآثار فی الباب عن عمرؓ وعثمانؓ و ابن المسیب وابن جبیر وابن سیرین وغیرہم	۱۷۶
باب فرض الرجلین فی وضوء الصلوۃ	//
ذکر الاختلاف فی ان الواجب الغسل او المسح او غیر ذلک	//
الرد علی من قال ان ابن جریر قائل بالتخییر بین المسح والغسل	//
ذکر سبب اختلافہم فی الباب	۱۷۷
وجوہ شرب علی رضہ الماء قبل الوضوء	۱۷۸
دلیل استحباب شرب فضل الوضوء وماء زمزم قائما وحکمتہ	//
تخریج حدیث علی فی مسح الرأس والرجلین والجواب عنہ	//
تخریج حدیث ابن عباس فی رش الماء علی القدمین ومعناہ علی رأی الجمہور	۱۷۹
// // علیؓ فی المسح علی ظہر القدم وبیان اختلاف الروایات والجمع فیہا	۱۸۰
ذکر اختلاف العلماء فی المسح المشروع ہل ہو علی ظہر الخف فقط ام علی باطنہ ایضا	۱۸۰
تخریج حدیث ابن عمر فی المسح علی ظہور القدمین والجواب عنہ	۱۸۱
تخریج حدیث رفاعۃ مرفوعا لا تتم صلوۃ احدکم حتی یسبغ الوضوء الخ	۱۸۲
// // عبداللہ بن زید فی المسح علی القدمین	//
الذاہبون الی مسح الرجلین والذاہبون الی غسلہما	۱۸۳
تخریج حدیث علی فی غسل الرجلین	//
تخریج حدیث عثمان فی غسل الرجلین	۱۸۴
تخریج حدیث المستورد بن شداد فی تخلیل اصابع الرجلین	۱۸۷
بقیۃ احادیث تخلیل الاصابع	//

مضمون	صفحہ
ذکر اختلاف العلماء فی حکم تخلیل الاصابع	۱۸۷
ذکر اختلاف العلماء فی الدلک ہل ہو واجب ام لا وحجج الجمہور	۱۸۸
تخریج حدیث ابی رافع فی غسل الرجلین ثلثاً	//
تخریج حدیث الربیع فی غسل الرجلین ثلثاً	//
ذکر اختلاف العلماء فی حکم المضمضۃ والاستنشاق	۱۸۹
حجج من ذہب الی الوجوب وحجج الجمہور فی عدم الوجوب	//
حجج اصحابنا فی فرضیۃ المضمضۃ والاستنشاق فی الغسل	//
ذکر اختلاف العلماء فی کیفیۃ المضمضۃ والاستنشاق	۱۹۰
حجۃ من ذہب الی افضلیۃ الجمع	//
حجج اصحابنا فی افضلیۃ تفریق المضمضۃ والاستنشاق	//
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی صفۃ الوضوء وغسل القدمین	//
تخریج حدیث عبداللہ بن عمرو فی الوضوء ثلثاً وغسل الرجلین	//
الاشکال علی قولہ فمن زاد علی ہذا او نقص والجواب عنہ	//
شرح حدیث عبداللہ بن زید فی غسل الرجلین وما یتعلق منہ	۱۹۱
ذکر اختلاف العلماء فی غسل الیدین فی ابتداء الوضوء	۱۹۲
تخریج حدیث ابی جبیر فی غسل الیدین والرجلین فی الوضوء	۱۹۳
بقیۃ احادیث الباب فی غسل الرجلین	//
شرح حدیث خروج الخطایا من اعضاء المسلم بالوضوء	//
خروج الخطایا محمول علی الحقیقۃ او المجاز	//
خروج الخطایا مخصوص بالصغائر ام عام	۱۹۴
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی خروج الخطایا	//
ہل تحصل المغفرۃ بنفس الوضوء ام تفتقر الی صلوۃ الرکعتین	۱۹۶
تخریج حدیث عباد بن ثعلبۃ فی خروج الخطایا بالوضوء وصلوۃ الرکعتین	//
ہل یرتفع الحدث عن الوجہ وغیرہ من الاعضاء قبل تمام الوضوء	۱۹۷
تخریج حدیث عمرو بن عبسۃ فی سقوط الخطایا عن الاعضاء بالوضوء	۱۹۸
بقیۃ احادیث الباب فی خروج الخطایا من الاعضاء بالوضوء	//
رد ابن العربی علی ابی یوسف فی الاستدلال علی نجاسۃ الماء المستعمل باحادیث خروج الخطایا والجواب عنہ	//
استدلال المصنف علی فرضیۃ الغسل علی فرضیۃ الغسل	۱۹۹
ہل یجزئ غسل الرأس عن المسح	//
استدلال المصنف علی فرضیۃ غسل الرجلین بحدیث ویل للاعقاب من النار	//
شرح الحدیث وما یستنبط منہ	۲۰۰
تخریج حدیث جابرؓ فی ذلک	//
تخریج طرق حدیث عائشۃؓ فی ذلک	۲۰۱

مضمون	صفحہ
تخریج طرق حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	۲۰۲
تخریج حدیث عبداللہ بن الحارث فی ذلک	//
شرح حدیث عبداللہ بن عمرو فی ذلک وتخریج طرق حدیثہ	۲۰۳
کان الانکار علیہم لسبب المسح وما یؤید ذلک	۲۰۴
بقیۃ الاحادیث الواردۃ فی اتمام الوضوء وویل للاعقاب من النار	۲۰۵
استدلال المصنف علی نسخ المسح بما تقدم من المسح علی مرالاسباغ	//
تعقب العینی علی استدلال النسخ والجواب عنہ	//
من وافق المصنف علی طریق الاستدلال بنسخ المسح	۲۰۶
طریق الاستدلال باحادیث الوعید من وجہ آخر	//
بقیۃ احادیث غسل الرجلین	//
استدلال المصنف علی فرضیۃ غسل الرجلین من حیث النظر	//
من اختار قراءۃ الخفض وتاولہا علی المسح	//
تاویلات القائلین بالخفض فی قراءۃ الجر والجواب عنہا	//
من اختار قراءۃ النصب	۲۰۷
کلام الامام الجصاص فی اثبات فرضیۃ الغسل علی القرأتین	//
تاویلات الجمہور فی قراءۃ الخفض والجواب عما ورد علیہا	۲۰۷
تخریج اثر ابن مسعود فی القراءۃ بالفتح	۲۰۹
تخریج اثر ابن عباس فی القراءۃ بالفتح	//
تخریج آثار مجاہد وعروۃ وشہر بن حوشب فی القراءۃ بالفتح	۲۱۰
تخریج بقیۃ الآثار فی الباب عن عطاء وابراہیم وعبدالرحمن الاعرج وغیرہم	//
تخریج اثر الشعبی فی قراءۃ الجر	//
وفی الباب عن انس والجواب عنہ	//
اثر مجاہد والحسن فی قراءۃ الجر	۲۱۱
تخریج اثر عمر فی غسل الرجلین	//
اثر ابن عباس فی غسل الرجلین	۲۱۲
الجواب عما روی عن ابن عباس من المسح	//
شرح حدیث ابی ہریرۃ فی اطالۃ الغرۃ والتحجیل	۲۱۲
ذکر اختلاف العلماء فی تطویل الغرۃ	۲۱۳
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی الاطالۃ وغسلہ رجلیہ	//
تخریج اثر ابن عمر فی غسل الرجلین	۲۱۴
وفی الباب عن علی وانس فی غسل الرجلین	//
تخریج اثر عطاء لم یبلغہ المسح علی القدمین عن احد من الصحابہؓ	//
وفی الباب عن عبدالرحمن بن ابی لیلی وغیرہ فی اجماع الصحابہؓ علی الغسل	۲۱۵
بیان النظر عن القائلین بالمسح والجواب عنہ باثبات الغسل	//

مضمون	صفحہ
باب الوضوء هل يجب لكل صلوة ام لا	۲۱۵
ذكر اختلاف العلماء في الوضوء هل يجب لكل صلوة	//
سبب اختلافهم في مسئلة الباب	//
تخريج حديث بريدة بن الحصيب في الوضوء لكل صلوة	۲۱۶
الاستدلال على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة بحديث بريدة	//
الذاهبون الى ان المقيمين يجب عليهم الوضوء لكل صلوة	۲۱۷
الذاهبون الى عدم وجوب الوضوء بغير الحدث	//
تخريج حديث جابرؓ في اكل الشاة وصلوة العصر بوضوء الظهر	۲۱۸
تجديد الوضوء من غير ان يؤدي بالوضوء الاول عبادة. مكروه ام لا	۲۱۹
تخريج حديث ابن عمرؓ في ثواب الوضوء على الوضوء وشرحه	۲۲۰
بقية احاديث ثواب الوضوء على الوضوء	۲۲۰
احاديث الوضوء لكل صلوة محمولة على الاستحباب	//
تخريج حديث انس في وضوء النبي صلعم لكل صلوة واداء الصحابة الصلوات بوضوء	۲۲۱
الوضوء لكل صلوة مخصوص بالنبي صلعم كما دل حديث انسؓ	//
الوضوء لكل صلوة منسوخ	//
تخريج حديث عبد الله بن حنظلة في نسخ الوضوء لكل صلوة	۲۲۲
يلزم بحديث نسخ الوضوء لكل صلوة وجوب السواك	//
ذكر اختلاف العلماء في حكم السواك	۲۲۳
الاحاديث القولية والفعلية في السواك	//
شرح حديث علي مرفوعا لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك وتخريجه	۲۲۴
تخريج حديث عبد الرحمن بن ابي ليلى عن اصحاب محمد صلعم في ذلك	۲۲۵
حكم حديث التابعي عن الصحابي من غير ان يسميه	//
تخريج حديث ابن عمرؓ في ذلك	۲۲۶
تفسير الحديث الغريب وبيان قسمه	//
تخريج حديث زيد بن خالد في ذلك	//
تخريج حديث ابي هريرةؓ في السواك مع كل صلوة	۲۲۷
تخريج حديث ابي هريرةؓ في السواك مع كل وضوء	//
ذكر اختلاف العلماء ان السواك مع كل صلوة او عند كل وضوء	۲۲۸
ذكر حجج الفريقين في ذلك	//
تخريج حديث ابي هريرة في السواك عند كل صلوة	۲۲۹
قول الراوي يرفع الحديث في حكم المرفوع الصريح	//
بقية احاديث السواك	//
فوائد السواك	//
استدلال المصنف باحاديث السواك على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة	۲۳۰

مضمون	صفحہ
بل من خصوصيات النبي صلى الله عليه وسلم وجوب السواك	۲۳۰
احتجاج المصنف على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة من طريق النظر	//
تخريج اثر ابي موسى في الانكار على الوضوء من غير حدث	۲۳۲
تخريج حديث انسؓ في اداء الصحابة الصلوات بوضوء	۲۳۳
تخريج اثر سعدؓ في اداء الصلوات كلها بوضوء واحد مالم يحدث	//
اثر عليؓ في الوضوء لكل صلوة عملا بظاهر الآية	//
اجوبة الجمهور عن ظاهر الآية الدالة على وجوب الوضوء عند كل صلوة	//
ذكر اختلاف العلماء في موجب الوضوء	۲۳۴
متى فرضت الطهارة للصلوة	//
حمل المصنف الآية على حالة الحدث وما يؤيد ذلك	//
استدلال المصنف على ما قال بالحديث والنظر	//
تخريج اثر علي في الوضوء لكل صلوة	۲۳۵
تخريج اثر شريح في اداء الصلوات بوضوء واحد	//
تخريج اثر الحسن في عدم وجوب الوضوء لكل صلوة	//
آثار اخرى في عدم وجوب الوضوء لكل صلوة	//
باب الرجل يخرج من ذكره المذي كيف يفعل	//
ذكر اختلاف العلماء في انه يتعين الماء في المذي ام يجوز الاحجار ايضا	//
ذكر الاختلاف في انه يجزئ غسل النجاسة ام لابد من غسل جميع الذكر	۲۳۶
هل يجب الوضوء في المذي على الفور ام عند القيام الى الصلوة	//
الجمع بين الروايات المختلفة في السائل عن النبي صلعم عن حكم المذي	۲۳۷
تخريج حديث علي في غسل المذاكير	//
الذاهبون الى وجوب غسل الذكر والانثيين والذاهبون الى غسل الذكر كله	//
بقية مستدلات من ذهب الى غسل الذكر كله والى الانثيين ايضا	۲۳۸
الذاهبون الى وجوب غسل موضع النجاسة فقط وما احتجوا به	//
حكمة الامر بالغسل الزائد على الوجوب	//
بقية الاجوبة عن الامر بالغسل الزائد	//
ذكر الاختلاف في ان خروج المذي وغيره على وجه السلس ينقض الوضوء ام لا	۲۳۹
حجج الفريقين والجواب عمن اختار عدم النقض بالسلس	//
تخريج حديث عليؓ في امر الوضوء في المذي	۲۴۰
وجه استحياء عليؓ عن السوال	//
الجواب عمن احتج بحديث علي على قبول خبر الواحد والاعتماد على المظنون	۲۴۱
تخريج حديث علي مرفوعا فيه (المذي الوضوء وفي المني الغسل	۲۴۲
تخريج حديث علي فيه الوضوء	//

مضمون	صفحہ
تخریج حدیث علی رضی اللہ عنہ اذا رأیت المذی فتوضأ واغسل ذکرک الحدیث	۲۴۲
احتجاج المصنف بحدیث علی نفسہ فی ذکر الوضوء فقط علی عدم وجوب غسل الذکر والانثیین	۲۴۳
تخریج حدیث سہل بن حنیف فی الوضوء من المذی واحتجاج المصنف بذلک	۲۴۴
تخریج اثر عمر فی غسل الفرج والانثیین والجواب عنہ	۲۴۵
فائدۃ ایجاب الوضوء بالودی تظہر فی مسائل وحکم الودی	۲۴۶
تخریج اثر ابن عباس فی حکم المنی والمذی والودی	۲۴۶
استدلال المصنف للجمہور باثر ابن عباس فی امر الوضوء خاصۃ فی المذی	۲۴۶
ماروی عن ابن عباس من امر غسل الذکر محمول علی العلاج	۲۴۶
بقیۃ آثار الصحابۃ الدالۃ علی اقتصار غسل موضع النجاسۃ	۲۴۶
تخریج آثار الحسن وسعید بن جبیر وغیرہما فی غسل موضع النجاسۃ	۲۴۷
طریق النظر فی الباب	۲۴۷
ذکر الاختلاف فی ان الدم ناقض للوضوء ام لا	۲۴۷
باب حکم المنی ھل ھو طاھر ام نجس	۲۴۷
ذکر الاختلاف فی المنی ہل ہو طاہر ام نجس	۲۴۷
ذکر الاختلاف فی انہ یتعین الغسل فیہ ام یجزئ فرک یابسہ سبب اختلافہم فی الباب	۲۴۸
تخریج حدیث عائشۃ فی فرک المنی عن الثوب	۲۴۹
تخریج حدیث عائشۃ فی فرک المنی الیابس وغسل الرطب	۲۵۲
احتجاج اصحابنا بحدیث عائشۃ ہذا علی ماذہبوا الیہ من التفریق	۲۵۳
الذاہبون الی طہارۃ المنی و	۲۵۳
ہل یحل اکل المنی عند من ذہب الی طہارتہ	۲۵۳
کیف حکم منی باقی الحیوانات عند من ذہب الی الطہارۃ	۲۵۴
بقیۃ ادلۃ من ذہب الی طہارۃ المنی والجواب عنہا	۲۵۴
الذاہبون الی نجاسۃ المنی وما احتجوا بہ من الاحادیث	۲۵۵
احادیث فرک المنی محمولۃ علی ثیاب النوم	۲۵۶
تخریج حدیث عائشۃ فی غسل الثوب الذی صلی فیہ	۲۵۶
ذکر اختلاف الروایات فی ان الغاسل عائشۃ او النبی صلعم والجمع بینہما	۲۵۶
احتجاج المصنف بحدیث عائشۃ علی عمل الغسل والفرک علی ثوب الصلوۃ والنوم	۲۵۷
احتجاج ابن الہمام بحدیث غسل ثوب الصلوۃ علی نجاسۃ المنی	۲۵۷
تقریر الحافظ فی الجمع بین روایات الغسل والفرک	۲۵۷
ردالعینی علی الحافظ فی عمل الغسل علی الاستحباب	۲۵۷
تخریج حدیث ام حبیبۃ فی الصلوۃ فی ثوب الجامعۃ اذا لم یصب اذی	۲۵۸

مضمون	صفحہ
وفی الباب الحدیث القولی عن جابر رض	۲۵۹
ہل طہارۃ ثوب المصلی شرط لصحۃ الصلوۃ	۲۵۹
شرح حدیث عائشۃ کان لایصلی فی لحف نسائہ وتخریجہ	۲۶۱
احتجاج المصنف بحدیث عائشۃ ام حبیبۃ علی حمل الفرک علی ثوب النوم	۲۶۱
تعقب الحافظ علی المصنف والجواب عن تعقبہ	۲۶۲
تخریج حدیث عائشۃ فی فرک المنی عن الثوب فی الصلوۃ فیہ بدن الغسل	۲۶۲
احادیث عائشۃ فی الفرک فی الیابس حجۃ لاصحابنا علی المالکیۃ	۲۶۲
اعتذار المالکیۃ عن احادیث الفرک فی الیابس	۲۶۳
لیس فی الصلوۃ فی الثوب الذی فرک منہ المنی دلیل علی طہارتہ	۲۶۳
ذکر الاختلاف فی طہارۃ الخف والنعل بالدلک اذا اصابتہ النجاسۃ	۲۶۴
ہل یشترط جفاف ذی الجرم فی طہارۃ الخف	۲۶۴
تخریج حدیث ابی ہریرۃ اذا وطی الاذی بخفیہ فطہورہما التراب	۲۶۴
احتجاج المصنف بحدیث ابی ہریرۃ علی نجاسۃ المنی	۲۶۴
قول المصنف لیس فی شئ من الروایات نص علی حکم المنی	۲۶۵
النصوص الدالۃ علی نجاسۃ المنی	۲۶۵
ہل یجب النضح فی الثوب الذی یشک فیہ ام لا	۲۶۵
اثر عائشۃ فی غسل الثوب عند رؤیۃ المنی والنضح عند عدم رؤیتہ	۲۶۶
تقریر المصنف ان اثر عائشۃ لیس نصا فی النجاسۃ والجواب عما قال	۲۶۶
تخریج اثر سعد فی فرک المنی من الثوب والجواب عما قال المصنف احتمال الطہارۃ	۲۶۷
تخریج اثر عمر فی غسل ما رأی من الاحتلام ونضح مالم یرہ	۲۶۸
الاستدلال باثر عمر علی نجاسۃ المنی والرد علی ماقال الرافعی	۲۶۹
ہل یجب الغسل علی من رأی المنی فی ثوبہ ولم یذکر الاحتلام	۲۶۹
تخریج اثر ابی ہریرۃ فی نجاسۃ المنی	۲۷۰
تخریج اثر ابن عباس فی مسح المنی بالاذخر	۲۷۰
احتجاج من ذہب الی طہارۃ المنی باثر ابن عباس رض والجواب عنہ	۲۷۰
تخریج اثر ابن عمر فی نضح الثوب اذا اصابہ المنی	۲۷۰
النضح فی معنی الغسل متعین للروایات المصرحۃ بذلک عن ابن عمر رض	۲۷۰
تخریج الحدیث المرفوع انی لاعرف مدینۃ تنضح البحر بجانبہا	۲۷۱
اثر جابر بن سمرۃ فی نجاسۃ المنی	۲۷۱
تخریج اثر انس فی غسل القطیفۃ اذا اصابتہا جنابۃ ولایدری موضعہا	۲۷۲
وفی الباب عن ابن مسعود والتابعین فی نجاسۃ المنی	۲۷۲
طرق النظر فی الباب وشرح کلام المصنف	۲۷۲
اتباع الاحناف الحدیث فی غسل الرطب وفرک الیابس	۲۷۳
ہل یعود التنجیس عند اصابۃ الماء بعد الحکم بالطہارۃ بالفرک	۲۷۳

مضمون	صفحہ
باب الذی یجامع ولا ینزل۔	۲۷۳
ذکر الاختلاف فی وجوب الغسل علی من جامع ولم ینزل	۲۷۳
سبب اختلافہم فی ذلک	۲۷۴
تخریج حدیث علی والزبیر وطلحۃ وابی وابی ایوب فی عدم الغسل من الاکسال	۲۷۵
تخریج حدیث عثمان والزبیر وابی فی ذلک	۲۷۵
تخریج حدیث ابی بن کعب رض فی ذلک	۲۷۶
تخریج حدیث ابی سعید عن اخوانہ من الانصار فی ذلک	//
تخریج حدیث ابی سعید فی رجل اقحط فامر بالوضوء	۲۷۷
احتجاج الشافعی بہذا الحدیث علی وجوب الغسل بنفس خروج المنی ولو لغیر لذۃ	۲۷۷
حجۃ الجمہور فی اشتراط الشہوۃ والجواب عن ہذا الحدیث	۲۷۷
تخریج حدیث ابی سعید مرفوعا الماء من الماء	۲۷۸
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی عدم وجوب الغسل من الاکسال	۲۷۸
بقیۃ احادیث الباب	۲۷۸
الذاہبون الی عدم وجوب الغسل علی من وطی ولم ینزل	۲۷۹
الذاہبون الی وجوب الغسل علی من وطی وان لم ینزل	۲۷۹
تخریج حدیث عائشۃ فی الغسل من الجماع بغیر الانزال	۲۷۹
حدیث عائشۃ کان رسول اللہ صلعم اذا التقی الختانان اغتسل	۲۸۰
تخریج حدیث عائشۃ فی غسلہ صلعم عند التقاء الختانین	۲۸۱
تخریج حدیث عائشۃ فی الاکسال مرفوعا انی لافعل ذلک انا وہذہ ثم نغتسل	۲۸۲
الاعتراض علی الاحادیث الفعلیۃ باحتمال الاستحباب والجواب عنہ	۲۸۲
الماء من الماء محمول علی حالۃ النوم	۲۸۲
ذکر الاختلاف فی المراد بالشعب الاربع	۲۸۳
تخریج حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا اذا قعد بین شعبہا الاربع ثم اجتہد فقد وجب الغسل	۲۸۴
تخریج حدیث عائشۃ مرفوعا اذا قعد بین شعبہا الاربع ثم الزق الختان الختان فقد وجب الغسل	۲۸۵
وفی الباب عن معاذ وابی امامۃ وعبداللہ بن عمرو	۲۸۵
تخریج قول ابی انما کان الماء من الماء فی اول الاسلام ثم	۲۸۵
وفی الباب عن عائشۃ ورافع بن خدیج فی معنی قول ابی رض	۲۸۶
حدیث ابی رض وغیرہ صریح فی نسخ حکم الماء من الماء	۲۸۶
تخریج اثر زید وابی فی وجوب الغسل من الاکسال	۲۸۷
نزع ابی عن عدم الغسل فی الاکسال الی وجوب الغسل فیہ دلیل علی النسخ	۲۸۷
تخریج اثر عمر وعثمان وعائشۃ فی وجوب الغسل من مس الختانین	۲۸۷
فتوی عثمان علی وجوب الغسل من الاکسال دلیل علی نسخ ما روی من عدم وجوب الغسل	۲۸۷

مضمون	صفحہ
تخریج اثر ابی ہریرۃ فی وجوب الغسل اذا غابت المدورۃ	۲۸۸
فتوی ابی ہریرۃ ایضا دلیل علی نسخ ما روی من عدم الوجوب	۲۸۸
حدیث ابن المسیب فی فتوی الانصار علی عدم وجوب الغسل ومخالفۃ المہاجرین فی ذلک	۲۸۸
وفی الباب عن ابی موسی ومجاہد والزہری بمعنی حدیث سعید بن المسیب	۲۸۸
فتوی الزبیر وعثمان فی وجوب الغسل من الاکسال دلیل علی نسخ ما رویا	۲۸۹
اثر عمر فی جمع الصحابۃ ومشاورتہم فی مسئلۃ الاکسال وامر عمر بالغسل علی حدیث عائشۃ	۲۸۹
تخریج اثر عمر فی استکشاف مسئلۃ الاکسال وامر عمر بالغسل وتہدیدہ علی من لم یغتسل	۲۹۲
حدیث عبیداللہ بن عدی فی قصۃ عمر رض	۲۹۲
تخریج قول ابی جعفر الباقر فی اجماع الخلفاء الاربعۃ ان ما اوجب الحد بن اوجب الغسل	۲۹۳
تخریج اثر ابن مسعود فی الغسل من الاکسال	۲۹۳
تخریج قول ابن عمر اذا خلف الختان الختان فقد وجب الغسل	۲۹۴
یجب الغسل عند تواری الحشفۃ وذکر الختان خرج مخرج الغالب	۲۹۴
تخریج اثر عائشۃ فی وجوب الغسل عند التقاء الختانین	۲۹۴
تخریج اثر علی فی وجوب الغسل عند التقاء الختانین	۲۹۵
وفی الباب عن ابن عباس والنعمان بن بشیر وعکرمۃ وشریح وعبیدۃ والقاسم	۲۹۵
طریق النظر فی الباب وشرح کلام المصنف	۲۹۵
اثر عمر رض فی خطبتہ فی الرد علی من فرق بین الرجل والمرأۃ فی اشتراط الانزال فیہا لا فیہ	۲۹۹
باب اکل ما غیرت النار ہل یوجب الوضوء امْ لا	۲۹۹
کان الاختلاف فی السلف ثم وقع الاجماع علی عدم النقض	۲۹۹
تخریج حدیث ابی طلحۃ فی الوضوء مما غیرت النار	۳۰۰
تخریج حدیث زید بن ثابت فی الوضوء مما غیرت النار	۳۰۱
تخریج حدیث عائشۃ فی ذلک	۳۰۱
تخریج حدیث ام حبیبۃ فی ذلک	۳۰۲
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	۳۰۲
تخریج حدیث سہل ابن الحنظلیۃ فی ذلک	۳۰۵
تخریج حدیث رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۳۰۵
الذاہبون الی الوضوء مما غیرت النار	۳۰۵
بقیۃ احادیث الباب فی الوضوء مما غیرت النار	۳۰۵
الذاہبون الی عدم وجوب الوضوء مما غیرت النار	۳۰۵

مضمون	صفحہ
تخریج حدیث ابن عباس فی ترک الوضوء مما غیرت النار	۳۰۶
الاستدلال بحدیث ابن عباس علی نسخ الوضوء مما غیرت النار لکونہ صحب بعد الفتح وما اعترض علی ذلک	۳۰۸
تخریج حدیث ام سلمۃ فی ترک الوضوء مما غیرت النار	۳۰۸
تخریج حدیث جابرؓ فی ذلک	۳۱۰
تخریج حدیث بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک	۳۱۰
تخریج حدیث ام حکیمؓ فی ذلک	۳۱۱
تخریج حدیث ابی رافعؓ فی ذلک	۳۱۲
تخریج حدیث عمۃ ہند بنت سعید فی ذلک	۳۱۲
تخریج حدیث عبداللہ بن الحارث فی ذلک	۳۱۳
جواز قطع اللحم بالسکین عند الاکل للحاجۃ ومایکرہ	۳۱۴
تخریج حدیث عمرو بن امیۃ فی ترک الوضوء مما مستہ النار	۳۱۴
تخریج حدیث سوید بن النعمان فی ترک الوضوء مما غیرت النار	۳۱۵
الاستدلال علی نسخ الوضوء بحدیث سوید لانہ فی غزوۃ خیبر	۳۱۵
تخریج حدیث عمرو بن عبیداللہ الحضرمی فی ترک الوضوء مما مستہ النار	۳۱۶
تخریج حدیث ام عامر بنت یزید فی ذلک	۳۱۷
بقیۃ احادیث الباب فی ترک الوضوء مما مست النار	۳۱۷
تخریج حدیث جابر آخر الامرین ترک الوضوء مما مست النار	۳۱۸
کلام المحدثین فی الحدیث والجواب عنہ ومایؤید ذلک	۳۱۸
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی معنی حدیث جابرؓ	۳۱۹
بقیۃ احادیث الباب فی معنی حدیث جابرؓ	۳۱۹
استدلال المصنف بحدیث جابر وغیرہ علی نسخ الوضوء مما مست النار	۳۱۹
ذکر من اختار النسخ من المحققین بتلک الاحادیث	۳۲۰
اعتراض الشوکانی علی الجمہور والجواب عما قال	۳۲۰
بیان ضعف ہذا الحدیث والجواب عما قال الشوکانی	۳۲۰
ذہب بعضہم الی ان المنسوخ ہو الترک لحدیث ورد الوضوء مما مستہ النار محمول علی الوضوء اللغوی ومن اختار ہذا الجواب	۳۲۱
اعتراض الشوکانی علی ہذا الحمل والجواب عما قال	۳۲۱
الاحادیث الدالۃ علی کون المراد وضوءاً لغویا	۳۲۲
الجمع بحمل الوضوء علی الاستحباب	۳۲۳
من اختار الرجوع الی عمل الخلفاء الراشدین عند تعارض الاحادیث	۳۲۲
تخریج اثر ابی بکر وعمر فی ترک الوضوء مما مست النار	۳۲۳
تخریج اثر ابن مسعود فی ذلک	۳۲۵
تخریج اثر عمر بن الخطاب فی ذلک	۳۲۵

مضمون	صفحہ
تخریج اثر عثمان بن عفانؓ فی ذلک	۳۲۶
تخریج اثر ابن عباسؓ فی ذلک	۳۲۷
معارضۃ ابن عمر ابا ہریرۃ بالدہن والماء المسخن	۳۲۷
معنی قول ابن عمر لعلک تلتجئ الی ہذہ الآیۃ بل ہم قوم خصمون	۳۲۸
تخریج اثر ابن عمر فی ترک الوضوء مما یأکل	۳۲۸
اثر ابی امامۃ الوضوء مما یخرج ولیس مما یدخل	۳۲۸
بقیۃ آثار الباب فی ترک الوضوء مما مست النار	۳۲۸
تخریج اثر ابی طلحۃ وابی فی الانکار علی انس فی الوضوء مما مستہ النار	۳۲۹
ای انکار ابی طلحۃ وابی ذیل علی نسخ ما روی انس فی الوضوء مما مستہ النار	۳۳۰
طریق النظر فی الباب مما یؤید النظر من آثار الصحابۃؓ	۳۳۰
الذاہبون الی ایجاب الوضوء فی اکل لحم الابل دون الغنم	۳۳۱
تخریج حدیث جابر بن سمرۃ فی الامر بالوضوء من لحم الابل دون الغنم	۳۳۲
فی قولہ صلعم ان شئت فعلت الخ دلیل علی ان المراد منہ الوضوء اللغوی	۳۳۲
بقیۃ احادیث الباب فی التفریق بین الابل والغنم	۳۳۳
الذاہبون الی عدم وجوب الوضوء باکل شئ من ذلک	۳۳۳
امر الوضوء محمول علی غسل الید لغلبۃ الودک علی الید للنظافۃ	۳۳۳
استدلال المصلی للجمہور بحدیث آخر الامرین ترک الوضوء	۳۳۴
تقریر الاستدلال والجواب عما ورد علیہ	۳۳۴
طریق النظر فی المسئلۃ	۳۳۴
باب مس الفرج ہل یجب فیہ الوضوء امرہ	//
ذکر اختلاف العلماء فی الوضوء من مس الذکر	//
سبب اختلاف العلماء فی ذلک	۳۳۵
ذکر المناظرۃ التی جرت فی الباب بین ائمۃ الحدیث	۳۳۵
التعقب علی تلک المناظرۃ	۳۳۵
حدیث نقض الوضوء من مس الذکر عام یتناول کل مس	۳۳۶
محمل احادیث النقض عند اصحابنا الحنفیۃؒ	۳۳۷
تخریج حدیث بسرۃ وذکر المصححین والمضعفین لحدیثہا	۳۳۷
بیان الاضطراب فی حدیث بسرۃ من جہۃ الاسناد	۳۳۷
الرد علی ما اجابوا بہ	۳۳۸
جواب ابن حزم عن الطعن فی مروان والرد علی ما قال	۳۳۹
بیان الاضطراب من جہۃ المتن فی حدیث بسرۃ	۳۳۹
الجواب عن الاضطراب فی المتن والرد علی ما قالوا	//
الذاہبون الی ایجاب الوضوء من مس الفرج	//
الذاہبون الی عدم ایجاب الوضوء منہ	//
جواب المصنف عن حدیث بسرۃ بانہا لیست فی حال من یوخذ عنہا	۳۴۰
ذکر الحازمی الاجوبۃ من جانب القائلین بعدم النقض علی حدیث بسرۃ	//
جواب الحازمی فی استغفار الجہالۃ عن بسرۃ مبنی علی رای المحدثین	//

مضمون	صفحہ
دامامی رأی الاصولیین فبسرۃ مجہولۃ باعتبار الروایۃ	۳۴۰
الجواب عما قالوا ان بسرۃ حدثت فی دار المہاجرین لا الانصار وہم متوافرون	//
الجواب عما قالوا ان عروۃ وابن عمر رجعا الی حدیث بسرۃ بعد تحدیثہا	۳۴۱
قول ربیعۃ فی رد حدیث بسرۃ فی القیاس علی مس الاشیاء النجسۃ	//
وفی الباب عن سفیان والجواب عما قال ابن جریج	//
قول ربیعۃ لوان بسرۃ شہدت علی ہذا النعل لم اجبنی علی مذہب البعض فی جعل الروایۃ مثل الشہادۃ	۳۴۲
قول ربیعۃ لم یکن فی الصحابۃ من یقیم ہذا الدین غیر بسرۃ مشیر الی قول اصحابنا	۳۴۲
تقسیم اہل الاصول من الاحناف الانقطاع علی نوعین الظاہر والباطن	۳۴۲
فی حدیث بسرۃ الانقطاع الباطن من وجوہ	۳۴۳
لم یأخذ اصحابنا حدیث بسرۃ لاشتراطہم فیما تعم بہ البلوی اشتہارہ بین الامۃ	//
الجواب عما اورد ابن حزم علی اصحابنا فی ذلک	//
خبر شرطی مروان اسوأ حالا من خبر مروان	۳۴۳
الجواب عما اثبتوا من سماع عروۃ عن بسرۃ	۳۴۳
الجواب عما اثبتوا من عدالۃ مروان	۳۴۳
حدیث الزہری عن عروۃ مدلس وبیان ذلک	۳۴۴
بیان تدلیس الاسناد وذکر الخلاف فی قبول روایۃ المدلس	۳۴۴
ذکر اشتراط المحدثین فی اخذ الحدیث معرفۃ الرجال الحدیث بعد کونہ ثقۃ حافظا	۳۴۶
ذکر طرق حدیث ہشام عن عروۃ فی حدیث بسرۃ	۳۴۷
لم یسمع ہشام عن ابیہ حدیث بسرۃ والجواب عن اثبت السماع	۳۴۸
الکلام علی طریق ابن لہیعۃ عن ابی الاسود عن عروۃ	۳۴۸
الجواب عما قال البیہقی فی حق الطحاوی فی کلامہ فی عبداللہ بن ابی بکر	۳۴۹
الکلام علی حدیث یحیی بن ابی کثیر عن رجل عن عروۃ عن عائشۃ	۳۵۰
تخریج حدیث زید بن خالد فی الوضوء من مس الذکر	۳۵۰
بیان علل الحدیث والرد علی من صححہ۔	۳۵۰
کلام المصنف فی تغلیط حدیث زید والجواب عما اورد علیہ	۳۵۱
تخریج حدیث عروۃ عن عائشۃ فی نقض الوضوء والکلام علیہ	۳۵۲
کلام المصنف فی تضعیف حدیث عائشۃ وکونہ منکرا۔	۳۵۲
تخریج حدیث ابن عمر فی نقض الوضوء والکلام علیہ۔	۳۵۴
استدلال الشافعیۃ بلفظ الافضاء والجواب عنہ	۳۵۴
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی نقض الوضوء والکلام علیہ	۳۵۴
تخریج حدیث جابر فی نقض الوضوء والکلام علیہ	۳۵۵

مضمون	صفحہ
الحفاظ یوقفون الحدیث علی محمد بن عبدالرحمن لا یذکرون جابرا	۳۵۶
تخریج حدیث محمد بن عبدالرحمن مرسلا	۳۵۶
تخریج حدیث ام حبیبۃ فی النقض والکلام علیہ	۳۵۷
ذکر من صحح الحدیث ومن علہ والجواب عما قال الحافظ	۳۵۷
تخریج طرق حدیث عبداللہ بن عمرو والکلام علیہا	۳۵۸
لم یسمع عمرو بن شعیب من ابیہ وانما ہو صحیفۃ فالحدیث منقطع	۳۵۹
بقیۃ احادیث الباب والکلام علیہا	۳۵۹
تخریج حدیث طلق بن علی فی عدم نقض الوضوء من مس الذکر	۳۶۰
بقیۃ طرق حدیث طلق واحادیث الباب والکلام علیہا	۳۶۲
الجواب عما ادعی الحافظ من الاضطراب فی حدیث طلق	۳۶۳
من صحح حدیث طلق ومن ضعفہ	۳۶۳
الجواب عن تضعیف من ضعف حدیث طلق	۳۶۳
الرد علی من ادعی نسخ حدیث طلق بن علی	۳۶۴
الاحادیث الدالۃ علی ان بناء المسجد النبوی کان مرتین	۳۶۵
ذکر الدلائل علی ان قدوم طلق کان فی البناء الثانی	۳۶۵
الجواب عما قالوا فی ترجیح حدیث بسرۃ علی حدیث طلق	۳۶۵
ترجیح روایۃ طلق وتاویلات احادیث الوضوء من مس الذکر	۳۶۵
طریق النظر فی الباب۔	//
اضطراب القائلین بالوضوء فی مصداق الاحادیث فی مس الذکر	۳۶۶
وجوہ قوۃ قول القائلین بعدم نقض الوضوء من مس الذکر	۳۶۶
تخریج اثر سعد فی الوضوء من مس الذکر ما یؤید کون المراد من الوضوء اللغوی	۳۶۷
تخریج اثر ابن عباس وابن عمر فی الوضوء من مس الذکر	۳۶۷
تخریج طرق آثار سعد بن ابی وقاص فی عدم نقض الوضوء من مس الذکر	۳۶۹
تخریج طرق آثار ابن عباس فی عدم نقض الوضوء من مس الذکر	۳۷۰
تخریج اثر علی فی عدم النقض	۳۷۱
تخریج طرق آثار ابن مسعود فی عدم النقض	۳۷۲
تخریج اثر عمار بن یاسر فی عدم النقض	۳۷۳
تخریج اثر حذیفۃ فی عدم النقض	۳۷۳
تخریج آثار نخبۃ من الصحابۃ فی عدم النقض	۳۷۴
تخریج اثر عمران بن حصین فی عدم النقض	۳۷۵
الجواب عما اعترضوا علی تلک الآثار فی تسویۃ الذکر مع سائر الاعضاء	۳۷۵
تخریج اثر سعید بن المسیب فی عدم النقض	۳۷۵
اثر الحسن البصری فی عدم النقض وابراہیم النخعی	۳۷۶
تمت	//

الرقوم

ع	للستة البخاری ومسلم وابی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة	ی	للبخاری فی جزء رفع الیدین	کد	لابی داؤد فی مسند مالک
٤	للاربعة ابی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة	عخ	للبخاری فی خلق افعال العباد	تم	للترمذی فی الشمائل
خ	للبخاری	ز	للبخاری فی جزء القراءة خلف الامام	سی	للنسائی فی الیوم واللیلة
م	لمسلم	مق	لمسلم فی مقدمة کتابه	کن	〃 فی مسند مالک
د	لابی داؤد	مد	لابی داؤد فی المراسیل	ص	〃 فی خصائص علی رض
ت	للترمذی	قد	لابی داؤد فی القدر	عس	〃 فی مسند علی رض
ن	للنسائی	خد	لابی داؤد فی الناسخ والمنسوخ	فق	لابن ماجة فی التفسیر
ق	لابن ماجة	ف	لابی داؤد فی کتاب التفرد	شیخ	شیخ الطحاوی الذی لم یرو عنه احد من الستة
خت	للبخاری فی التعالیق	صد	〃 فی فضائل الانصار	حم	مسند الامام احمد
بخ	للبخاری فی الادب المفرد	ل	〃 فی المسائل	×	من لم یرو له احد من الستة

٧٨٦

فهرس اسماء الرجال فی المجلد الاول من امالی الاحبار (فی شرح) معانی الآثار

الرقوم	الاسماء	الصفحة
	حرف الالف	
×	احمد بن الحسین اللهبی الحافظ المعروف بالجارودی	۱۸۱
خ ن	احمد بن حمید الطریثیثی ابو الحسن المعروف بدارام سلمة	۳۶۰
٤	احمد بن خالد بن موسی الوهبی الکندی ابو سعید الحمصی	۷
شیخ	احمد بن داؤد بن موسی السدوسی ابو عبد الله المکی نزیل مصر	۹۹
〃	احمد بن عبد الله بن عبد الرحیم البرقی ابو بکر مولی بنی زهرة	۲۵۲
ع	احمد بن عبد الله بن یونس التمیمی الیربوعی الکوفی	۸۷
م	احمد بن عبد الرحمن بن وهب القرشی مولاهم المصری ابو عبید الله بحشل	۱۴۵
شیخ	احمد بن ابی عمران ابو جعفر الفقیه البغدادی	۱۲
مصنف	احمد بن محمد بن سلامة الازدی ابو جعفر الطحاوی	۱
د ن	احمد بن یحیی بن الوزیر التجیبی ابو عبد الله المصری	۳۴۵
شیخ	احمد بن یحیی بن یزید الصوری	۱۳۶
خ م ت ن ق	آدم بن ابی ایاس عبد الرحمن بن محمد الخراسانی ابو محمد العسقلانی	۱۹۲
بخ م ن ق	ابان بن صمعة الانصاری البصری	۱۱۲
م ٤	ابان بن عثمان بن عفان الاموی ابو سعید المدنی	۳۲۶
م د ن	ابان بن یزید العطار ابو یزید البصری	۲۸۴

الرقوم	الاسماء	الصفحة
د ت ق	ابراهیم بن اسمعیل بن ابی حبیبة الانصاری الاشهلی مولاهم ابو اسمعیل المدنی	۳۱۶
د ت	ابراهیم بن بشار الرمادی ابو اسحاق البصری	۲۴
شیخ	ابراهیم بن ابی داؤد سلیمان الاسدی ابو اسحاق البرلسی	۷
ع	ابراهیم بن سعد الزهری ابو اسحاق المدنی نزیل بغداد	۱۷۵
ت ق	ابراهیم بن عبد الله بن حاتم الهروی ابو اسحاق نزیل بغداد	۶۹
م د ت ن	ابراهیم بن عبد الله بن قارظ ویقال عبد الله بن ابراهیم الکنانی	۳۰۳
شیخ	ابراهیم بن محمد الصیرفی ابو بکر البصری	۱۶۳
ن	ابراهیم بن مرزوق بن دینار الاموی ابو اسحاق البصری	۷۳
ق	ابراهیم بن مسلم العبدی ابو اسحق الکوفی المعروف بالهجری	۱۲۷
شیخ	ابراهیم بن منقذ بن ابراهیم العصفری ابو اسحاق مولی خولان	۳۴
م ٤	ابراهیم بن المهاجر بن جابر البجلی ابو اسحاق الکوفی	۳۶۸
ع	ابراهیم بن یزید بن شریک التیمی ابو اسمعیل الکوفی	۳۲۵
ع	ابراهیم بن یزید بن قیس النخعی ابو عمران الکوفی الفقیه	۵۵
صحابی	ابی بن کعب بن قیس النجاری الانصاری ابو المنذر سید القراء	۲۷۴
ق	احوص بن حکیم بن عمیر العنسلی والهدانی الحمصی	۴۵
×	ادریس بن یحیی الخولانی	۳۴

خت م ع	اسامة بن زيد الليثي مولاهم ابو زيد المدني	۱۱۰
مد ن	اسحاق بن بكر بن مضر المصري ابو يعقوب	۲۵۸
ع	اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة الانصاري المدني	۲۰
خ ت ق	اسحاق بن محمد بن اسمعيل الفروي المدني مولى عثمان	۳۵۲
ت ق	اسحاق بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله التيمي المدني	۱۳۷
د ن	اسد بن موسى بن ابراهيم بن الوليد بن عبد الملك الاموي	۳۳
ع	اسرائيل بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي الهمداني ابو يوسف الكوفي	۱۳۵
ع	اسلم العدوي مولاهم ابو خالد او ابو زيد	۱۴۰
شيخ	اسماعيل بن اسحق بن سهل ابو اسحاق الكوفي مولى قريش	۹۰
ع	" بن ابي خالد الاحمسي مولاهم	۳۶۹
بخ ت ق	اسماعيل بن رافع بن عويمر او ابن ابي عويمر الانصاري ابو رافع القاص المدني	۳۲۹
×	اسماعيل بن زيد بن مجمع والد ابراهيم	۷۰
خ م د ت ق	" بن عبد الله بن عبد الله الاصبحي ابو عبد الله بن ابي اويس	۳۵۱
م ۴	اسماعيل بن عبد الرحمن بن ابي كريمة ابو محمد القرشي مولاهم الكوفي السدي الكبير	۱۸۰
ع	اسماعيل بن محمد بن سعد بن ابي وقاص الزهري المدني	۳۶۸
ع	اسود بن عامر الشامي ابو عبد الرحمن لقبه شاذان	۳۶۲
ع	" بن قيس العبدي ويقال البجلي ابو قيس الكوفي	۱۹۵
ع	" بن يزيد بن قيس النخعي ابو عمرو او ابو عبد الرحمن الكوفي	۱۰۸
خت ۴	اشعث بن عبد الملك الحمراني ابو هانى البصري	۲۵۹
خ د ت ن	اصبغ بن الفرج بن سعيد ابو عبد الله الفقيه المصري	۹
خ م د	افلح بن حميد بن نافع الانصاري البخاري مولاهم ابو عبد الرحمن المدني	۱۱۳
ن ق	اميه بن بسطام بن المنتشر العيشي ابو بكر البصري	۲۳۶
خ م ن	انس بن عياض الليثي ابو ضمرة المدني	۳۰
ع	" بن مالك بن النضر الانصاري ابو حمزة المدني الصحابي	۲۰
صحابي	اياد بن لقيط السدوسي	۳۷۳
م د ت ن	اياس بن خليفة البكري الحجازي	۲۳۶
ن	ايوب بن ابي تميمة كيسان السختياني ابو بكر البصري	۵۳
ع	ايوب بن سليمان بن بلال التيمي مولاهم ابو يحيى المدني	۳۲۶
خ د ت ن ق	ايوب بن عتبة ابو يحيى قاضي اليمامة	۳۶۱

حرف الباء

كن	بحر بن نصر بن سابق الخولاني مولاهم ابو عبد الله المصري	۳۷
×	براء بن قيس ابو كبشة السكوني الكوفي	۳۷۳
ن	برد بن ابي زياد الهاشمي مولاهم ابو عمرو او ابو العلاء	۲۵۳
صحابي	بريدة بن الحصيب الاسلمي الصحابي الشهير	۲۱۶
خ د ن ق	بشر بن بكر التنيسي ابو عبد الله البجلي دمشقي الاصل	۸۳
ع	بشر بن عمر بن الحكم الزهراني الازدي ابو محمد البصري	۲۲۷
ع	" بن المفضل بن لاحق الرقاشي مولاهم ابو اسماعيل البصري	۲۵۵
خ م	بشير بن عقبة الناجي ابو عقيل البصري	۱۸
ع	بشير بن يسار الانصاري الحارثي المدني مولى بني حارثة	۳۱۴
م ۴	بقية بن الوليد بن صائد الكلاعي الحميري ابو يحمد الحمصي	۳۵۸
شيخ	بكار بن قتيبة بن اسد ابو بكرة القاضي البصري	۱۸
"	بكر بن ادريس بن الحجاج الازدي ابو القاسم	۳۰۸
خت م ۴	" بن سوادة بن ثمامة الجذامي ابو ثمامة المصري	۳۰۲
ع	" بن عبد الله بن عمرو المزني ابو عبد الله البصري	۱۶
خ م د ت ن	بكير بن مضر بن محمد ابو محمد او ابو عبد الملك المصري مولى ربيعة	۱۷۱
ع	بكير بن عبد الله بن الاشج ابو عبد الله المدني نزيل مصر	۳۰
صحابي	بلال بن رباح الحبشي الصحابي الشهير سيد المؤذنين	۲۰۵

حرف التاء

صحابي	تميم بن زيد الانصاري والد عباد	۱۶۵

حرف الثاء

ع	ثابت بن اسلم البناني ابو محمد البصري	۲۸۰
۴	ثعلبة بن عباد العبدي البصري	۱۹۵
ت ق	ثمامة بن وائل بن حصين ابو ثفال المري الشاعر	۱۲۰

الجيم

بخ م د ن ق	جابر بن اسمعيل الحضرمي ابو عياد المصري	۸۸
ع	" بن زيد الازدي الجدي الجوفي ابو الشعثاء البصري	۱۰۷
صحابي	" بن سمرة بن جنادة العامري السوائي الصحابي	۲۷۱
"	جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام السلمي ابو عبد الله الانصاري الصحابي	۱۰
د ت ق	جابر بن يزيد بن الحارث الجعفي ابو عبد الله الكوفي	۴۹
ع	جبلة بن سحيم التيمي ويقال الشيباني ابو سويرة الكوفي	۲۷۰

م ٤	جبير بن نفير بن مالك الحضرمي ابو عبد الله الحمصي	١٩٢
ع	جعفر بن اياس ابو بشر بن ابي وحشية اليشكري الواسطي	٢٠٤
م ٤	جعفر بن برقان الكلابي مولاهم ابو عبد الله الجزري الرقي	٢٥٢
م ق	" بن ابي ثور السوائي ابو ثور الكوفي	٣٣١
ع	" بن بسيعة بن شرحبيل بن حسنة ابو شرحبيل المصري	٢٥٨
ع	" بن عمرو بن امية الضمري المدني	٣١٣
خ م د ت ن	جعيد ويقال جعد بن عبد الرحمن بن اوس التيمي ويقال الكندي	٣١٥
خ م د ن ق	جويرية بن اسماء بن عبيد الضبعي ابو محارق البصري	٢٩٥

الحاء المهملة

ع	حاتم بن اسمعيل الحارثي مولاهم ابو اسمعيل المدني	٩
م ت ن ق	حارث بن ابي ذباب الدوسي المدني	٣٠
صحابي	حارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي المكي الصحابي	٢٥١
م ت ق	حارث بن يعقوب بن ثعلبة الانصاري مولاهم المصري	٣٠٣
ت ق	حارثة بن ابي الرجال محمد بن عبد الرحمن الانصاري المدني	٦٤
م د ت	حبان بن واسع بن حبان المازني الانصاري المدني	٢٨٥
ع	حبيب بن ابي ثابت قيس بن دينار الاسدي مولاهم ابو يحيى الكوفي	٢٣٩
٤	حبيب بن زيد بن خلاد الانصاري المدني	١٦٦
X	" بن شهاب العنبري البصري	٢٨٧
بخ م ٤	حجاج بن ارطاة بن ثور النخعي ابو ارطاة الكوفي القاضي	٢٩٣
ع	" بن المنهال الانماطي ابو محمد البصري	٥
صحابي	حذيفة بن اليمان العبسي الصحابي الشهير	٣٧٣
خ م د ت ن	حرب بن شداد اليشكري ابو الخطاب البصري العطار	٢٠١
خ ت ق	حريث بن ابي مطر عمرو الفزاري ابو عمرو الخياط الكوفي	١٠٤
خ ٤	حريز بن عثمان بن جبر الرحبي ابو عثمان او ابو عون الحمصي	١٦٤
ع	حسن بن ابي الحسن يسار البصري ابو سعيد	١٨
حم	حسن بن عبد الله بن عبيد الله	٣١٥
خ ت ق	حسن بن عمارة بن المضرب البجلي مولاهم ابو محمد الكوفي	١٤٢
ع	حسين بن ذكوان المعلم المكتب العوذي البصري	٢٧٤
ت ق	حسين بن مهدي بن مالك الابلي ابو سعيد البصري	٣٣٦
شيخ	" بن نصر بن المعارك ابو علي البغدادي نزيل مصر	٣٢
ع	حصين بن عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل الكوفي	٢٦٧
د ن ق	حصين بن قبيصة الفزاري الكوفي	٢٤٢
م د ن ق	حضين بن المنذر بن الحارث الرقاشي ابو محمد البصري لقبه ابو ساسان	١٢٥
د	حفص بن عمر البصري ابو عمر الضرير الاكبر	٢٤٤
ع	حفص بن غياث بن طلق النخعي ابو عمر الكوفي القاضي	٥٥
ع	حكم بن عتيبة الكندي مولاهم ابو محمد الكوفي	١٠٧
صحابي	" بن عمرو الغفاري الصحابي اخو رافع	١٠١
ع	حماد بن اسامة بن زيد ابو اسامة القرشي مولاهم الكوفي	٣٨
ع	" بن زيد بن درهم الازدي الجهضمي ابو اسمعيل البصري الازرق	١١٣
خت م ٤	حماد بن سلمة بن دينار البصري ابو سلمة	٥
بخ م ٤	" بن ابي سليمان مسلم الاشعري مولاهم ابو اسمعيل الكوفي الفقيه	٥٦
ع	حمران بن ابان مولى عثمان بن عفان	١٨٥
X	حميد بن ابي زياد الصائغ	٢٨٧
ع	حميد بن ابي حميد الطويل ابو عبيد البصري	١٦
ع	" بن عبد الرحمن بن عوف الزهري ابو ابراهيم المدني	٢٢٧
ع	" بن عبد الرحمن الحميري البصري	١٠٠
ع	" بن قيس الاعرج المكي ابو صفوان القاري الاسدي مولاهم	٢١١
ع	حيوة بن شريح بن صفوان التجيبي ابو زرعة المصري الفقيه	٣٣٣

الخاء المعجمة

ع	خارجة بن زيد بن ثابت الانصاري ابو زيد المدني	٣٠١
ع	خالد بن الحارث بن عبيد الهجيمي ابو عثمان البصري	٢٥٩
صحابي	" بن زيد بن كليب ابو ايوب الانصاري الخزرجي المدني الصحابي	٢٧٥
د ن	خالد بن عبد الرحمن الخراساني ابو الهيثم	٦٤
د ن ق	" بن علقمة الهمداني الوادعي ابو حية الكوفي	١٣٤
د ق	" بن عمرو بن محمد الاموي السعيدي ابو سعيد الكوفي	٦٤
ع	" بن مهران الحذاء ابو المنازل البصري مولى قريش	٢٠٩
ن	خالد بن ابي نوف السجستاني	٨
سي	خبيب بن ناصح الحارثي البصري نزيل مصر	٧٤
خ ن	خطاب بن عثمان الطائي الفوزي ابو عمر الحمصي	٣٥٨
X	خلف بن الوليد العتكي ابو الوليد الجوهري البغدادي	٣٦٢
م د ن	خير بن نعيم بن مرة الحضرمي المصري القاضي	٧٢

الدال المهملة

ع	داؤد بن عبداللہ الاودی الزعافری ابوالعلاء الکوفی	۱۰۰
بخ ت	" بن علی بن عبداللہ بن عباس الہاشمی ابوسلیمان الشامی	۳۰۶
ت ن ق	" بن ابی عوف سوید التمیمی ابرجمی مولاہم ابوالحجاف الکوفی	۲۸۲

الذال المعجمة

ع	ذکوان ابوصالح السمان	۷۱

الراء المهملة

بخ ع	راشد بن سعد المقرائی ویقال البحرانی الحمصی	۴۶
صحابی	رافع بن خدیج بن رافع الانصاری الاوسی الحارثی ابوعبداللہ الصحابی	۲۳۶
ت ق	رباح بن عبدالرحمن بن ابی سفیان العامری ابوبکر الحویطبی المدنی	۱۲۰
خت م ت ن	رباح بن ابی معروف بن ابی سارۃ المکی	۱۰۸
د ن	ربیع بن سلیمان بن داؤد الجیزی ابومحمد الازدی مولاہم المصری	۳۳
دن ق	" بن سلیمان بن عبدالجبار المرادی مولاہم المصری ابومحمد المؤذن	۳۲
ت ق	ربیع بن صبیح السعدی مولی بنی سعد ابوبکر البصری	۲۴۶
خ د	" بن یحیی بن مقسم المرئی ابوالفضل البصری الاشنانی	۷۳
ع	ربیعۃ بن ابی عبدالرحمن فروخ التیمی مولاہم المدنی ابوعثمان الرائی	۳۴۱
صحابی	رفاعۃ بن رافع بن مالک الانصاری الزرقی الخزرجی الصحابی	۱۸۱
م ع	رکین بن الربیع بن عمیلۃ الفزاری ابوالربیع الکوفی	۲۴۲
شیخ	روح بن الفرج القطان ابوالزنباع المصری	۷۵
خ م د ت ن	روح بن القاسم التمیمی العنبری ابوغیاث البصری	۱۷۱

الزای المعجمة

م بخ ع	زاذان ابوعبداللہ او ابوعمر الکندی مولاہم الکوفی الضریر البزاز	۵۲
ع	زائدۃ بن قدامۃ الثقفی ابوالصلت الکوفی	۸۶
ع	زبیر بن عدی الہمدانی الیامی ابوعدی الکوفی قاضی الری	۲۱۱
صحابی	زبیر بن العوام بن خویلد الاسدی ابوعبداللہ الصحابی احد العشرۃ	۲۷۴
ع	زر بن حبیش الاسدی ابومریم او ابومطرف الکوفی	۲۰۹
ع	زکریا بن ابی زائدۃ خالد بن میمون الہمدانی الوادعی مولاہم ابویحیی الکوفی	۵۳
م د ن	زیاد بن فیاض الخزاعی ابوالحسن الکوفی	۲۴۷
م د ت ن	" بن کلیب التمیمی الحنظلی ابومعشر الکوفی	۲۶۱
ع	زید بن سلم العدوی ابواسامۃ المدنی الفقیہ مولی ابن عمر	۱۴۰
ع	زید بن ابی انیسۃ زید الجزری ابوالسامۃ الرہاوی	۱۰۷
صحابی	زید بن ثابت بن الضحاک الانصاری ابوسعید المدنی الصحابی	۲۸۷
"	زید بن خالد الجہنی ابوعبدالرحمن المدنی الصحابی	۲۲۶
×	" بن دارۃ مولی عثمان	۱۸۵
صحابی	" بن سہل بن الاسود النجاری ابوطلحۃ الانصاری المدنی	۳۰۰
×	" بن عوف ابوربیعۃ ولقبہ فہد	۲۱۱
×	زبید بن الصلت بن معدیکرب الکندی	۲۶۸

السين المهملة

ع	سالم بن ابی امیۃ التیمی ابوالنضر المدنی مولی عمر بن عبداللہ	۲۹۴
بخ د ق	" بن سرج المدنی ابوالنعمان مولی ام صبیۃ	۱۱۱
ع	" بن عبداللہ بن عمر العدوی ابوعمر المدنی الفقیہ	۸۸
م د ن	سالم بن عبداللہ النصری ابوعبداللہ المدنی مولی المہری وہو سالم سبلان	۲۰۰
ق		
د	سبیع بن خالد الیشکری البصری	۱۳۸
×	سدوس الثوری الکوفی	۳۷۳
بخ ن	سری بن یحیی بن یاس الشیبانی ابوالہیثم البصری	۲۷۲
صحابی	سعد بن مالک بن سنان الانصاری ابوسعید الخدری الصحابی	۶
صحابی	سعد بن ابی وقاص مالک الزہری ابواسحق الصحابی احد العشرۃ	۲۶۷
ع	سعید بن ابی ایوب مقلاص الخزاعی مولاہم ابویحیی المصری	۱۷۱
ع	سعید بن ابی بردۃ عامر بن ابی موسی الاشعری الکوفی	۳۲۷
ع	" بن جبیر بن ہشام الاسدی الوالبی مولاہم ابومحمد الکوفی	۲۳۹
ع	سعید بن الحکم بن ابی مریم ابومحمد المصری مولی بنی جمح	۳۱
م	سعید بن خالد بن عمرو بن عثمان الاموی ابوخالد المدنی	۳۰۱
صحابی	" بن زید بن عمرو بن نفیل القرشی العدوی ابوالاعور الصحابی احد العشرۃ	۱۲۰
د ن	سعید بن سالم القداح ابوعثمان المکی	۳۱۲
ع	" بن ابی سعید کیسان المقبری ابوسعد المدنی	۲۰۱
ع	" بن سلیمان الواسطی ابوعثمان الضبی البزاز المعروف بسعدویہ	۱۴۲
ع	سعید بن عامر الضبعی ابومحمد البصری	۹۳
م د ن ق	سعید بن عبدالرحمن بن عبداللہ الجمحی ابوعبداللہ المدنی القاضی	۳۴۷
د ت ق	" بن عبید بن السباق الثقفی ابوالسباق المدنی	۲۴۳

ع	سعید بن ابی عروبۃ مہران العدوی مولی بنی عدی ابو النضر البصری	۸۲
خ م ن	سعید بن کثیر بن عفیر الانصاری مولاہم ابو عثمان المصری	۷۱
ق	" بن ابی کرب وکریب الہمدانی	۱۹۹
ع	" بن المسیب بن حزن القرشی المخزومی	۷۴
ع	" بن منصور بن شعبۃ الخراسانی ابو عثمان المروزی صاحب السنن	۴۸
م د ت ن	سعید بن یزید الحمیری القتبانی ابو شجاع الاسکندرانی	۱۰۹
ع	سفیان بن سعید بن مسروق الثوری ابو عبد اللہ الکوفی	۳۲
ع	" بن عیینۃ بن ابی عمران الکوفی ابو محمد الاعور	۲۴
م	سلمان بن ربیعۃ بن یزید الباہلی ابو عبد اللہ سلمان الخیل	۲۴۴
ع	سلام بن سلیم الخفی مولاہم ابو الاحوص الکوفی الحافظ	۱۸۳
د ن	سلیط بن ایوب بن الحکم الانصاری المدنی	۸
بخ م ۴	سلیم بن عامر الکلاعی الخبائری ابو یحیی الحمصی	۱۹۸
م ۴	سلیمان بن بریدۃ بن الحصیب الاسلمی المروزی	۳۱۵
ع	" بن بلال التیمی القرشی مولاہم ابو محمد المدنی	۱۲۲
ع	" بن حرب بن بجیل الازدی الواشحی ابو ایوب البصری	۲۸۰
خت م ۴	" بن داود بن الجارود البصری ابو داود الطیالسی الحافظ	۱۸
۴	سلیمان بن ابی الربیع عبد الرحمن بن عیسی الدمشقی ابو عمرو	۳۰۴
ق	سلیمان بن زیاد الحضرمی المصری	۳۱۳
ع	سلیمان بن ابی سلیمان الشیبانی مولاہم ابو اسحق الکوفی	۳۷۲
شیخ	" بن شعیب بن سلیمان الکیسانی ابو محمد الکلبی المصری	۷۴
ع	" بن طرخان التیمی ابو المعتمر البصری	۲۴۴
ت ق	" بن قیس الیشکری البصری	۳۲۲
ع	" بن مہران الاعمش ابو محمد الاسدی الکاہلی مولاہم الکوفی	۸۰
×	سلیمان بن ہشام بن عبد الملک بن مروان	۳۲۴
ع	" بن یسار الہلالی ابو ایوب المدنی مولی میمونۃ	۲۵۵
خت م ۴	سماک بن حرب بن اوس الذہلی البکری ابو المغیرۃ الکوفی	۱۱۶
×	سمعان بن مالک الاسدی	۲۵
حم	سمیع	۲۱۸
خ د ت ق	سنان بن ربیعۃ الباہلی ابو ربیعۃ البصری	۱۶۸
خ د ن	سہل بن بکار بن بشر الدارمی ابو البشر البصری المکفوف	۲۰۴
صحابی	سہل بن الحنظلیۃ وہی امہ ابوہ عمرو وقیل ربیع الانصاری الصحابی	۳۰۵
"	سہل بن حنیف بن واہب الانصاری الاوسی ابو سعد الصحابی	۲۴۳
صحابی	سہل بن سعد بن مالک الساعدی الانصاری المدنی الصحابی	۹
ع	سہیل بن ابی صالح ذکوان السمان ابو یزید المدنی	۱۹۳
۴	سوادۃ بن عاصم العنبری ابو حاجب البصری	۱۰۰
د ن ق	سوید بن قیس التجیبی المصری	۲۵۸
صحابی	سوید بن النعمان الاوسی الانصاری ابو عقبۃ المدنی الصحابی	۳۱۴

الشین المعجمۃ

ع	شجاع بن ابو لبید بن قیس السکونی ابو بدر الکوفی	۶۴
صحابی م ۴	شرحبیل بن السمط بن الاسود الکندی ابو یزید الشامی الصحابی	۱۹۶
بخ بخ م ۴	شریح بن ہانی بن یزید الحارثی المذحجی ابو المقدام الکوفی	۲۳۵
م ۴	شریک بن عبد اللہ النخعی ابو عبد اللہ الکوفی القاضی	۹
ع	شعبۃ بن الحجاج بن الورد العتکی مولاہم ابو بسطام الواسطی	۷۳
د	شعبۃ بن دینار الہاشمی ابو عبد اللہ المدنی مولی ابن عباس	۳۷۰
ع	شعیب بن ابی حمزۃ دینار الاموی مولاہم ابو بشر الحمصی	۳۱۸
م د ن	شعیب بن اللیث بن سعد الفہمی مولاہم ابو عبد الملک المصری	۳۴۴
۴	شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص الحجازی السہمی	۱۶۷
ع	شقیق بن سلمۃ الاسدی ابو وائل الکوفی	۲۵
×	شہاب بن مدلج العنبری البصری	۲۸۸
بخ م ۴	شہر بن حوشب الاشعری ابو سعید او ابو عبد اللہ الشامی	۱۶۸
ع	شیبان بن عبد الرحمن التمیمی مولاہم النحوی ابو معاویۃ البصری المؤدب	۱۰۵

الصاد المہملۃ

ت ق	صالح بن حسان النضری ابو الحارث المدنی نزیل البصرۃ	۶۴
فق	" بن حیان القرشی ویقال الفراسی الکوفی	۶۴

شیخ	صالح بن عبدالرحمن بن عمرو بن الحارث ابو الفضل المصری	۲۷
ع	〃 بن کیسان المدنی ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبدالعزیز	۳۱۳
ت ن ق	صدقۃ بن عبداللہ السمین ابو معاویۃ الدمشقی	۳۵۲
صحابی	صدی بن عجلان ابو امامۃ الباہلی الصحابی	۱۳۸
ع	صفوان بن سلیم المدنی ابو عبداللہ القرشی الزہری مولاہم الفقیہ	۳۲۵
خت م ع	صفوان بن عیسی الزہری ابو محمد البصری القسام	۱۸۵
بخ	صقعب بن زہیر بن عبداللہ الازدی الکوفی	۲۹۴

الضاد المعجمۃ

د ت ق	ضحاک بن شرحبیل بن عبداللہ الغافقی ابو عبداللہ المصری	۱۴۰
ع	〃 بن مخلد الشیبانی ابو عاصم النبیل البصری	۶۸
ع	ضمرۃ بن حبیب بن صہیب الزبیدی ابو عتبۃ الحمصی	۱۹۷
م ع	ضمرۃ بن سعید بن ابی حسنۃ الانصاری المازنی المدنی	۳۲۵

الطاء المہملۃ

ع	طارق بن عبدالرحمن البجلی الاحمسی الکوفی	۳۲۷
ع	طاؤس بن کیسان الیمانی ابو عبدالرحمن الحمیری الجندی	۲۴
ت ق	طریف بن شہاب البصری ابو سفیان السعدی الاشل	۱۰
خ ع	طلحۃ بن عبداللہ بن عوف الزہری ابو عبداللہ المدنی القاضی	۲۶۹
صحابی	طلحۃ بن عبیداللہ بن عثمان القرشی التیمی ابو محمد المدنی الصحابی احد العشرۃ	۲۷۴
ع	طلحۃ بن مصرف بن عمرو الہمدانی الیمامی ابو محمد الکوفی	۱۴۷
صحابی	طلق بن علی بن المنذر السحیمی ابو علی الیمامی الصحابی	۳۶۰

الظاء المعجمۃ (فارغ)

العین المہملۃ

ع	عاصم بن بہدلۃ وہو ابن ابی النجود الاسدی مولاہم الکوفی ابو بکر	۲۰۸
ع	عاصم بن سلیمان الاحول ابو عبدالرحمن البصری مولی بنی تمیم	۹۹
د ق	عاصم بن المنذر بن الزبیر بن العوام الاسدی المدنی	۴۲
ع	عامر بن شرحبیل الشعبی الہمدانی الکوفی ابو عمرو الحمیری	۵۴
د ت ق	〃 بن شقیق بن جمرۃ الاسدی الکوفی	۱۶۳
م ع	عامر بن عبدالواحد الاحول البصری	۱۸۸
صحابی	عامر بن واثلۃ اللیثی ابو الطفیل الصحابی	۵۰
ن	عائش بن انس البکری الکوفی	۲۴۳
ع	عباد بن تمیم الانصاری المازنی المدنی	۱۶۵
م د ت ق	〃 بن ابی صالح السمان ویقال لہ عبداللہ المدنی	۱۹۵
ع	عباد بن عباد بن حبیب المہلبی الازدی العتکی ابو معاویۃ البصری	۴۱
صحابی	عُباد بن ثعلبۃ العبدی الکوفی الصحابی	۱۹۵
خت م ع	عباس بن عبدالعظیم بن اسماعیل العنبری ابو الفضل البصری	۳۶۳
ع	عبثر بن القاسم الزبیدی ابو زبید الکوفی	۲۵۳
ع	عبداللہ بن ادریس بن یزید الاودی الزعافری	۲۹۰
×	عبداللہ بن الاسود	۲۹۴
ع	عبداللہ بن بدر بن عمیرۃ الخثعمی السحیمی الیمامی	۳۶۲
ع	〃 بن بکر بن حبیب السہمی الباہلی ابو وہب البصری	۲۸
ع	عبداللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاری ابو محمد المدنی	۳۴۴
صحابی	عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب الہاشمی ابو جعفر القرشی الصحابی	۱۳۷
م ع	عبداللہ بن جعفر بن عبدالرحمن الزہری المخزومی ابو محمد المدنی	۳۶۸
صحابی	〃 بن الحارث بن جزء الزبیدی ابو الحارث الصحابی	۲۰۲
ع	عبداللہ بن الحارث الانصاری ابو الولید البصری نسیب ابن سیرین	۱۲۹
ع	عبداللہ بن حبیب بن ربیعۃ السلمی ابو عبدالرحمن الکوفی القاری	۲۴۱
ع	〃 بن حفص بن عمر بن سعد بن ابی وقاص الزہری ابو بکر المدنی	۱۰۴
م د ن	عبداللہ بن حمران بن عبداللہ الاموی مولاہم ابو عبدالرحمن البصری	۳۷۶
صحابی	عبداللہ بن حنظلۃ بن ابی عامر الراہب الانصاری الصحابی	۲۲۲
×	〃 بن خلف الغفاری او الطفاوی	۲۲۵
ع	〃 بن دینار العدوی ابو عبدالرحمن المدنی مولی ابن عمر	۲۱۳
ع	〃 بن ذکوان المدنی ابو عبدالرحمن المعروف بابی الزناد	۳۱
م ع	عبداللہ بن رباح الانصاری ابو خالد المدنی	۲۸۰
خ ن ق	〃 بن رجاء بن عمر الغدانی ابو عمر البصری	۱۴۵
صحابی	عبداللہ بن الزبیر بن العوام الاسدی ابو بکر القرشی الصحابی الشہیر	۴۹

خ ق د ت ن	عبداللہ بن الزبیر بن عیسی الحمیدی ابوبکر الاسدی المکی	۲۵۲
ق	عبداللہ بن زیاد بن سلیمان بن سمعان المخزومی ابوعبدالرحمن المدنی	۲۱۷
صحابی	عبداللہ بن زید بن عاصم المازنی الانصاری ابومحمد المدنی الصحابی	۱۴۵
ع	عبداللہ بن زید بن عمرو الجرمی ابوقلابۃ البصری	۱۹۶
×	" بن سبرۃ الہذلی ابوسبرۃ الکوفی	۵۴
صحابی	" بن سرجس المزنی او المخزومی حلیف لہم الصحابی	۹۹
ع	عبداللہ بن شداد بن الہاد اللیثی ابوالولید المدنی	۳۰۸
خ ت م ع	" بن شقیق العقیلی ابوعبدالرحمن البصری	۲۵۹
خ ت د ت ق	" بن صالح بن محمد الجہنی مولاہم المصری ابوصالح کاتب اللیث	۸۵
صحابی	عبداللہ بن عباس بن عبدالمطلب الہاشمی الصحابی حبرالامۃ	۱۱۶
ع	" بن عبداللہ بن جابر بن عتیک الانصاری المدنی	۱۱۰
خ م د ت ن	" بن عبداللہ بن عمر بن الخطاب العدوی ابوعبدالرحمن المدنی	۲۲۱
م ن	عبداللہ بن عبیداللہ بن ابی رافع لقبہ عباد	۱۴۳
صحابی	" بن عثمان بن عامر التیمی ابوبکر الصدیق الصحابی امیرالمومنین	۳۲۳
صحابی	عبداللہ بن عمر بن الخطاب القرشی العدوی ابوعبدالرحمن المکی الصحابی الشہیر	۳۸
ع	عبداللہ بن عمرو بن ابی الحجاج التیمی المنقری مولاہم ابومعمر المقعد البصری	۱۴۹
صحابی	عبداللہ بن عمرو بن العاص القرشی السہمی الصحابی	۱۶۷
م د	" بن عمرو بن عبدالقاری ویقال بجذ عمرو	۳۰۰
ع	" بن عون بن ارطبان المزنی مولاہم ابوعون البصری	۲۷
خ ع	عبداللہ بن العلاء بن زبر الربعی ابوزبر او ابوعبدالرحمن الدمشقی	۱۴۹
م ق	عبداللہ بن عیاش بن عباس القتبانی ابوجعفر المصری	۳۴
ع	" بن الفضل بن العباس بن ربیعۃ بن الحارث المدنی	۱۲۹
ع	" بن ابی قتادۃ الانصاری السلمی ابوابراہیم المدنی	۶۰
صحابی	" بن قیس بن سلیم ابوموسی الاشعری الصحابی	۲۳۲
م - ن	" بن کعب الحمیری المدنی مولی عثمان	۲۸۶
م د ت ق	عبداللہ بن لہیعۃ بن عقبۃ الحضرمی ابوعبدالرحمن المصری القاضی	۳۳
ع	عبداللہ بن المبارک بن واضح الحنظلی التمیمی مولاہم ابوعبدالرحمن المروزی	۱۰۸
خ م د ن	عبداللہ بن محمد بن اسماء الضبعی ابوعبدالرحمن البصری	۲۵۰
شیخ	" بن محمد بن خشیش البصری ابوالحسن الشیبانی	۱۹۶
بخ د ت ق	" بن محمد بن عقیل بن ابی طالب الہاشمی ابومحمد المدنی	۱۷۰
×	" بن محمد بن المغیرۃ الکوفی نزیل مصر	۳۷۱
بخ	عبداللہ بن المسادر	۱۳۰
صحابی	" بن مسعود بن غافل الہذلی ابوعبدالرحمن الصحابی الشہیر	۲۵
خ م د ت ن	عبداللہ بن مسلمۃ بن قعنب القعنبی الحارثی ابوعبدالرحمن المدنی	۱۱۳
صحابی	عبداللہ بن مغفل بن عبد نہم المدنی الصحابی	۹۳
ت ق	" بن مؤمل المخزومی القرشی العابدی المدنی	۳۵۸
م ع	" بن نافع بن ابی نافع الصائغ المخزومی مولاہم ابومحمد المدنی	۳۵۵
ق	عبداللہ بن نافع مولی ابن عمر العدوی المدنی	۷۲
ع	" بن ابی نجیح یسار الثقفی ابوالیسار المکی مولی الاخنس	۱۴۲
ع	" بن وہب بن مسلم القرشی مولاہم المصری ابومحمد الفقیہ	۳۰
د ن	عبداللہ بن یسار الجہنی الکوفی	۲۲۵
بخ م ع	" بن یزید المعافری ابوعبدالرحمن الحبلی المصری	۱۸۷
ع	" بن یزید المقری ابوعبدالرحمن الکوفی مولی آل عمر	۲۷
خ د ت ن	" بن یوسف التنیسی ابومحمد الکلاعی المصری	۱۵۸
ع	عبدالاعلی بن عبدالاعلی القرشی البصری ابومحمد السامی	۲۹۱
ع	" بن مسہر بن عبدالاعلی الغسانی ابومسہر الدمشقی	۳۵۷
خ م د ت ن	عبدالحمید بن عبداللہ بن عبداللہ الاصبحی ابوبکر بن ابی اویس المدنی	۳۲۶
ع	عبدخیر بن یزید او ابن یحمد الہمدانی ابوعمارۃ الکوفی	۱۳۵
خ م د ن ق	عبدربہ بن نافع الکنانی ابوشہاب الکوفی	۸۷
خ م د ن ق	عبدالرحمن بن ابراہیم بن عمرو القرشی الاموی ابوسعید الدمشقی - دحیم - مولی آل عثمان	۳۵۱
صحابی	عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیق ابوعبداللہ الصحابی	۲۰۰
بخ ع	" بن ثابت بن ثوبان العنسی ابوعبداللہ الدمشقی	۱۲۹
ق	" بن ثابت بن الصامت الانصاری المدنی	۳۱۶
خ ع	" بن ثروان الاودی ابوقیس الکوفی -	۳۷۱
شیخ	" بن الجارود بن عبداللہ البغدادی ابوبشر نعت الاحمری	۱۲۱
م ع	عبدالرحمن بن جبیر بن نفیر الحضرمی ابوحمید الحمصی	۱۹۲
خ ت	" بن حاطب بن ابی بلتعۃ اللخمی ابویحیی بن ابی محمد المدنی	۲۶۷
م ع	" بن حرملۃ بن عمرو الاسلمی ابوحرملۃ المدنی	۱۲۰

خ م ت س مد	عبدالرحمن بن خالد بن مسافر الفہمی ابو خالد المصری	۸۶
خت مق ع	″ بن ابی زیاد عبداللہ بن ذکوان المدنی مولی جریش	۳۱
بخ د ت ق	″ بن زیاد بن انعم القاضی الافریقی ابو ایوب	۲۱۸
×	″ بن زیاد الرصافی ابو عبداللہ العراقی	۲۶۶
ت ق	″ بن زید بن اسلم العدوی مولاہم المدنی	۳۴۱
×	″ بن زید بن عقبۃ الانصاری ابو البیدق المدنی	۳۲۹
ن ق	″ بن السائب ویقال ابن السائبۃ	۲۷۸
ن ق	″ بن سعاد	۲۷۸
خت م ع	″ بن ابی سعید الخدری ابو حفص الانصاری المدنی	۸
خ ع	عبدالرحمن بن عبداللہ بن عتبۃ بن عبداللہ بن مسعود المسعودی الکوفی	۲۵۰
×	عبدالرحمن بن عبدالرحمن بن ثابت الانصاری	۳۱۶
ع	″ بن عمرو بن ابی عمرو الاوزاعی الشامی الفقیہ	۸۳
د	″ بن عمرو النصری ابو زرعۃ الدمشقی شیخ الشام	۳۱۷
ع	″ بن القاسم بن محمد بن ابی بکر التیمی المدنی	۲۶۵
ع	″ بن ابی لیلی الانصاری الاوسی ابو عیسی المدنی الکوفی	۴۲۵
×	عبدالرحمن بن محمد بن عبداللہ بن عبدالقاری والد یعقوب	۳۰۰
ع	″ بن مل بن عمرو ابو عثمان النہدی	۲۴۴
ع	″ بن مہدی بن حسان العنبری ابو سعید البصری اللؤلؤی	۲۹۳
د ق	″ بن میسرۃ الحضرمی ابو سلمۃ الحمصی	۱۶۵
ع	″ بن ہرمز ویقال کیسان الاعرج ابو داود المدنی	۳۳
×	″ بن یسار القرشی مولاہم عم ابن اسحاق	۲۲۴
ع	عبدالرزاق بن ہمام بن نافع الحمیری مولاہم ابو بکر الصنعانی	۳۳۶
ع	عبدالسلام بن حرب بن مسلم النہدی الملائی ابو بکر الکوفی	۹۰
ع	عبدالصمد بن عبدالوارث بن سعید التمیمی العنبری مولاہم ابو سہل البصری	۱۴۷
ع	عبدالعزیز بن عبداللہ بن ابی سلمۃ الماجشون ابو عبداللہ المدنی مولی آل الہدیر	۲۱۳
خ د ت ق	عبدالعزیز بن عبداللہ بن یحیی الاویسی القرشی ابو القاسم المدنی	۳۱۳
ع	عبدالعزیز بن محمد بن عبید الدراوردی ابو محمد المدنی	۲۳
ع	″ بن المختار الانصاری ابو سحق الدباغ البصری	۹۹
خ م د ت ن	عبدالعزیز بن مسلم القسملی مولاہم ابو زید المروزی ثم البصری	۸
×	″ بن النعمان البصری	۲۸۰
د	عبدالغنی بن ابی عقیل رفاعۃ بن عبدالملک اللخمی ابو جعفر المصری	۱۴۵
ع	عبدالکبیر عن عبدالمجید بن عبیداللہ الحنفی ابو بکر البصری	۷۲
ن	عبدالکریم بن رشید ویقال ابن راشد البصری	۲۷۲
ع	″ بن مالک الجزری ابو سعید الحرانی مولی بنی امیۃ	۲۹۴
بخ د ت ن	عبدالملک بن ابی بشیر البصری سکن المدائن	۱۳۰
ع	″ بن ابی بکر بن عبدالرحمن المخزومی المدنی	۳۰۱
ع	″ بن ابی حبیب الازدی ابو عمران الجونی البصری	۲۳۲
خت م ع	″ بن ابی سلیمان میسرۃ العزرمی ابو محمد	۹۰
ع	″ بن عبدالعزیز بن جریج الاموی مولاہم المکی	۷۱
ع	″ بن عمرو ابو عامر العقدی القیسی البصری	۵۳
ع	″ بن عمیر بن سوید القرشی ویقال اللخمی ابو عمرو الکوفی المعروف بالقبطی	۲۷۱
شیخ	عبدالملک بن مروان ابو بشر الرقی	۶۴
ع	عبدالملک بن میسرۃ الہلالی ابو زید العامری الکوفی الزراد	۱۷۷
ع	عبدالوارث بن سعید بن ذکوان التمیمی العنبری مولاہم ابو عبیدۃ البصری	۱۴۷
م ع	عبدالوہاب بن عطاء الخفاف العجلی مولاہم ابو نصر البصری	۷۹
ع	عبدۃ بن سلیمان بن حاجب الکلابی ابو محمد الکوفی ویقال اسمہ عبدالرحمن	۱۶۰
خ م ت ن ق	عبدۃ بن ابی لبابۃ الاسدی الغاضری مولاہم الکوفی ابو القاسم البزاز	۱۳۶
خ م د ن	عبیداللہ بن الاسود ویقال ابن الاسد الخولانی ربیب میمونۃ	۱۶۰
م د ت ن	عبیداللہ بن ایاد بن لقیط السدوسی ابو السلیل الکوفی	۳۷۳
ع	″ بن ابی رافع المدنی کاتب علی	۱۴۳
ع	″ بن عبداللہ بن عمر العدوی ابو بکر المدنی	۳۸
د ت ن	″ بن عبدالرحمن بن ابی رافع الانصاری	۶
ع	″ بن عبدالمجید الحنفی ابو علی البصری	۱۳۷
خ م د ن	″ بن عدی بن الخیار النوفلی القرشی المدنی	۲۹۲
د ت ق	عبیداللہ بن علی بن ابی رافع المدنی مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقال لہ ہباد ل	۳۱۱

ع	عبیداللہ بن عمر بن حفص العدوی العمری المدنی ابو عثمان	۲۲۵
ع	" بن عمرو بن ابی الولید الاسدی مولاہم الجزری ابو وہب الرقی	۱۰۷
دت ن	عبیداللہ بن محمد بن حفص التیمی ابو عبدالرحمن البصری - ابن عائشۃ -	۳۴۷
خ م د ن	عبیداللہ بن معاذ بن معاذ العنبری ابو عمرو البصری	۱۶۶
ع	عبید بن حنین المدنی ابو عبداللہ مولی آل زید بن الخطاب	۳۲۶
خ ع	" بن رفاعۃ بن رافع الانصاری الزرقی	۲۸۹
ع	" بن السباق الثقفی المدنی	۲۴۳
خ ع	عبیدۃ بن حمید بن صہیب التیمی ابو عبدالرحمن الکوفی	۲۳۸
خ م د ن ق	عتبۃ بن مسلم التیمی مولاہم المدنی وہو ابن ابی عتبۃ	۳۲۶
ع	عثمان بن عاصم بن حصین الاسدی ابو حصین الکوفی	۲۴۱
خ م ت ن ق	" بن عبداللہ بن موہب التیمی ابو عبداللہ المدنی الاعرج مولی آل طلحۃ	۳۳۲
صحابی	عثمان بن عفان القرشی ابو عبداللہ الصحابی امیر المومنین	۱۳۶
ع	" بن عمر بن فارس العبدی ابو محمد او ابو عبداللہ البصری	۱۱۰
ع	عراک بن مالک الغفاری الکنانی المدنی	۳۰۳
ع	عروۃ بن الزبیر بن العوام الاسدی ابو عبداللہ المدنی	۶۵
بخ م ن	عروۃ بن عیاض بن عمرو القاری	۲۷۶
ع	" بن المغیرۃ بن شعبۃ الثقفی ابو یعفور الکوفی	۱۵۳
ع	عطاء بن ابی رباح اسلم القرشی مولاہم المکی ابو محمد	۴۸
بخ ع	" بن السائب الثقفی ابو السائب او ابو محمد الکوفی	۵۱
ع	" بن مینا ابو معاذ المدنی او البصری	۳۰
ع	" بن یزید اللیثی ثم الجندعی ابو محمد المدنی ثم الشامی	۱۸۵
ع	" بن یسار الہلالی ابو محمد المدنی القاص مولی میمونۃ	۱۴۱
ن	" المدنی مولی ام صبیۃ	۲۲۷
ع	عفان بن مسلم بن عبداللہ الصفار ابو عثمان البصری مولی عزرۃ	۱۲۰
ق	عقبۃ بن عبدالرحمن بن ابی معمر ویقال ابن معمر حجازی	۳۵۵
بخ د ت ن	" بن مسلم التجیبی ابو محمد المصری	۲۰۲
ع	عقیل بن خالد بن عقیل الایلی ابو خالد الاموی مولی عثمان	۸۸
خت م ع	عکرمۃ بن عمار العجلی ابو عمار الیمامی بصری الاصل	۲۰
ع	عکرمۃ البربری ابو عبداللہ المدنی مولی ابن عباس	۱۱۲
ع	علقمۃ بن قیس بن عبداللہ النخعی ابو شبیل الکوفی	۲۶۱
ع	" بن مرثد الحضرمی ابو الحارث الکوفی	۲۱۵
خت د ت	علی بن بحر بن بری القطان ابو الحسن البغدادی فارسی الاصل	۱۴۹
خ د	علی بن الجعد بن عبید الجوہری ابو الحسن البغدادی مولی بنی ہاشم	۱۳۶
بخ م ع	" بن زید بن عبداللہ بن ابی ملیکۃ التیمی ابو الحسن البصری	۲۰۹
شیخ	" بن شیبۃ بن الصلت البغدادی ابو الحسن	۲۳
صحابی	" بن ابی طالب الہاشمی ابو الحسن امیر المومنین	۵۱
خ د ت ن	علی بن عبداللہ بن جعفر السعدی مولاہم ابو الحسن البصری - ابن المدینی -	۳۶۳
م ع	علی بن عبداللہ بن العباس ابو محمد المدنی	۳۰۶
خ ع	" بن عیاش بن مسلم الالہانی ابو الحسن الحمصی البکاء	۱۲۹
ع	" بن مسہر القرشی ابو الحسن الکوفی الحافظ قاضی وصل	۳۴۷
د ن	" بن معبد بن شداد الرقی ابو الحسن نزیل مصر	۳۴
شیخ	" بن معبد بن نوح الصغیر البغدادی ابو الحسن نزیل مصر	۲۸
خ د ن ق	" بن یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی الانصاری	۱۸۱
م ع	عمار بن ابی عمار المکی ابو عمرو مولی بنی ہاشم	۳۱۱
صحابی	عمار بن یاسر بن عامر العنسی ابو الیقظان الصحابی مولی بنی مخزوم	۲۳۶
بخ د ت ق	عمارۃ بن زاذان الصیدلانی ابو سلمۃ البصری	۳۱۰
خت م ع	" بن خزیمۃ بن الحارث الانصاری المازنی المدنی	۲۱۲
خ م د ت ن	عمر بن حفص بن غیاث النخعی ابو حفص المدنی	۸۱
صحابی	" بن الخطاب القرشی العدوی ابو حفص امیر المومنین	۱۴۰
X	" بن سعید بن مسروح او شرحبیل	۳۵۲
ع	عمر بن عبدالعزیز بن مروان القرشی الاموی ابو حفص المدنی امیر المومنین	۳۰۳
ع	عمر بن یونس بن القاسم الیمامی ابو حفص الحرشی	۲۰
صحابی	عمرو بن امیۃ بن خویلد الضمری ابو امیۃ الصحابی	۳۱۳
ع	" بن الحارث بن یعقوب الانصاری ابو امیۃ المصری مولی قیس	۳۰
خ ق	عمرو بن خالد بن فروخ التمیمی الحنظلی ابو الحسن الحرانی الجزری	۱۸۲
ع	عمرو بن دینار المکی ابو محمد الاثرم الجمحی مولاہم	۲۴
ع	" بن ابی سلمۃ التنیسی ابو حفص الدمشقی مولی بنی ہاشم	۳۵۳
ز ع	عمرو بن شعیب بن محمد بن عبداللہ القرشی السہمی ابو ابراہیم المدنی	۱۶۶
صحابی	عمرو بن العاص بن وائل ابو عبداللہ السہمی الصحابی	۲۶۸

ع	عمرو بن عامر الانصاری الکوفی	۲۲۰
صحابی	" بن عبسۃ بن عامر السلمی ابو نجیح الصحابی نزل الشام	۱۹۶
ع	عمرو بن عبداللہ ابو اسحاق السبیعی الکوفی	۱۳۵
صحابی	" بن عبیداللہ الحضرمی الصحابی	۳۱۵
ع	" بن ابی عمرو میسرۃ مولی المطلب المخزومی ابو عثمان المدنی	۱۴۲
خ م د ن	عمرو بن محمد بن بکیر الناقد ابو عثمان البغدادی نزیل الرقۃ	۲۳۸
ت	" بن محمد بن ابی زرین الخزاعی مولاہم ابو عثمان البصری	۳۷۴
ع	" بن مرۃ بن عبداللہ الجملی المرادی ابو عبدالسلام الکوفی	۲۸۸
ع	" بن میمون بن مہران الجزری ابو عبداللہ الرقی	۲۵۵
ن	" بن وہب الثقفی ۔	۱۵۱
ع	" بن یحیی بن عمارۃ الانصاری المازنی المدنی	۱۴۵
صحابی	عمران بن حصین بن عبید الخزاعی ابو نجید الصحابی	۳۷۴
ی م	" بن ابی عطاء ابو حمزۃ القصاب الاسدی مولاہم الواسطی	۱۷۵
خ م دق	عمیر بن سعید النخعی الصہبانی ابو یحیی الکوفی	۳۷۲
م ۴	عنبسۃ بن ابی سفیان بن حرب القرشی الاموی ابو الولید المدنی	۳۵۶
م ۴	عوف بن مالک بن نضلۃ الجشمی ابو الاحوص الکوفی	۱۲۷
م ۴	علاء بن الحارث بن عبد ابو وارث الحضرمی ابو وہب الدمشقی	۳۵۶
×	" بن سلیمان الرقی ابو سلیمان	۳۵۳
×	" بن محمد بن سیار المازنی	۲۷۸
خ د ن	عیاش بن ولید الرقام القطان ابو الولید البصری	۲۹۱
م د ن ق	عیاض بن عبداللہ بن عبدالرحمن الفہری القرشی المدنی	۲۸۱
د	عیسی بن ابراہیم بن سیار البرکی الشعیری ابو اسحاق البصری	۸
ت ق	" بن میمون الہاشمی المدنی مولی القاسم	۲۶۲
ع	" بن یونس بن ابی اسحق السبیعی ابو عمرو الکوفی	۴۵

الغین المعجمۃ

×	غیلان بن عبداللہ الواسطی مولی قریش	۱۷۵

الفاء

د ت ق	فائد مولی عبیداللہ بن علی بن ابی رافع المدنی	۳۱۱
ع	فضیل بن دکین عمرو بن حماد ابو نعیم التیمی مولاہم الکوفی الاحول	۳۲
شیخ	فہد بن سلیمان بن یحیی ابو محمد الکوفی	۱۰

القاف

د ن ق	قابوس بن ابی ظبیان الجنبی الکوفی	۳۷۱
بخ ۴	قاسم بن عبدالرحمن الشامی ابو عبدالرحمن الدمشقی	۳۰۴
ع	" بن محمد بن ابی بکر الصدیق ابو محمد او ابو عبدالرحمن المدنی	۱۱۳
ع	قبیصۃ بن عقبۃ بن محمد السوائی ابو عامر الکوفی	۱۲۸
ع	قتادۃ بن دعامۃ بن عزیز السدوسی ابو الخطاب البصری	۷۳
ع	قرۃ بن خالد السدوسی ابو خالد البصری	۶۸
بت ق	قرعۃ بن سوید بن حجیر الباہلی ابو محمد البصری	۲۶۲
ع	قیس بن ابی حازم البجلی الاحمسی ابو عبداللہ الکوفی	۳۶۵
دت ق	" بن الربیع الاسدی ابو محمد الکوفی	۶۲
۴	" بن طلق بن علی الحنفی الیمامی	۳۶۰

الکاف

دت ق	کثیر بن زید الاسلمی ثم السہمی مولاہم ابو محمد المدنی	۱۸۶
×	کعب بن عبدالرحمن بن ابی قتادۃ الانصاری	۶۲
صحابی	" بن عمرو الہمدانی الیامی الصحابی	۱۴۷

اللام

ع	لیث بن سعد بن عبدالرحمن الفہمی ابو الحارث المصری	۸۶
خت م ۴	" بن ابی سلیم بن زنیم القرشی مولاہم ابو بکر الکوفی	۱۴۷

المیم

ع	محمد بن ابراہیم بن الحارث التیمی القرشی ابو عبداللہ المدنی	۲۲۶
ع	محمد بن ابراہیم بن ابی عدی البصری ابو عمرو	۱۶
ن	" بن ابراہیم بن مسلم الخزاعی الثغری ابو امیۃ الطرطوسی الحافظ	۱۲۹
خت ۴	محمد بن ادریس بن العباس القرشی المطلبی المکی ابو عبداللہ الامام الشافعی	۳۴۵
خت م ۴	محمد بن اسحق بن یسار المطلبی ابو بکر صاحب المغازی	۶
ع	" بن اسماعیل بن مسلم بن ابی فدیک الدیلی مولاہم ابو اسماعیل المدنی	۱۸۱
شیخ	محمد بن بحر بن مطر البغدادی ابو بکر البزاز	۲۷۹
خ م ن	" بن ابی بکر بن علی الثقفی مولاہم ابو عبداللہ البصری	۱۶
د ق	" بن جابر بن سیار السحیمی الحنفی ابو عبداللہ الیمامی	۳۵۹

ع	محمد بن جعفر بن الزبیر بن العوام الاسدی المدنی	۳۸	ع	محمد بن علی بن ابی طالب الہاشمی ابو القاسم المدنی - ابن الحنفیۃ -	۲۴۰
ع	" بن جعفر الہذلی مولاہم ابو عبد اللہ البصری المعروف بغندر	۲۶۰	ق	محمد بن عمر بن واقد الواقدی ابو عبد اللہ المدنی	۱۳
شیخ	محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی المصری	۳۴	خ م دن	" بن عمرو بن حلحلۃ الدؤلی ویقال الدیلی المدنی	۳۰۷
ت ق	" بن ابی حمید ابراہیم الانصاری ابو ابراہیم المدنی	۳۱۲	ع	" بن عمرو بن عطاء العامری القرشی ابو عبد اللہ المدنی	۳۰۷
ع	محمد بن خازم التمیمی السعدی مولاہم ابو معاویۃ الضریر الکوفی	۲۵۷	ع	" بن عمر بن علقمۃ اللیثی ابو عبد اللہ المدنی	۸۸
شیخ	محمد بن خزیمۃ بن راشد الاسدی ابو عمرو البصری	۵	ع	" بن العلاء بن کریب الہمدانی ابو کریب الکوفی	۱۶۰
ن	" بن الزبیر الحنظلی التمیمی البصری	۳۰۶	دت ن	" بن کثیر بن ابی عطاء الثقفی مولاہم ابو ایوب الصغانی	۲۶۳
ع	" بن زیاد القرشی المجمی مولاہم ابو الحارث المدنی	۲۰۲	د	محمد بن المتوکل بن عبد الرحمن الہاشمی مولاہم ابو عبد اللہ العسقلانی - ابن ابی السری -	۲۵۱
خ ت	" بن سعید بن سلیمان الکوفی ابو جعفر بن الاصبہانی	۱۰	ع	محمد بن مسلم بن تدرس الاسدی مولاہم ابو الزبیر المکی	۳۵
ع	" بن سیرین الامام الربانی ابو بکر مولی انس بن مالک	۲۷	ع	" بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب الزہری القرشی ابو بکر المدنی	۸۳
×	محمد بن شجاع ابو عبد اللہ الثلجی	۱۲	ع	محمد بن المنکدر بن عبد اللہ التیمی ابو عبد اللہ المدنی	۲۱۸
د ق	" بن طلحۃ بن یزید بن رکانۃ المطلبی الحجازی	۱۶۰	خ م دن	" بن المنہال التمیمی المجاشعی ابو جعفر البصری الضریر الحافظ	۱۱۲
شیخ	" بن العباس بن الربیع اللؤلؤی ابو جعفر	۱۱۵	×	محمد بن النیل الفہری	۳۰۳
ع	" بن عبد اللہ بن الزبیر الاسدی مولاہم ابو احمد الزبیری الکوفی	۱۱۶	خ م دن ق	" بن الولید بن عامر الحمصی ابو الہذیل القاضی	۱۵۸
شیخ	" بن عبد اللہ بن عبد الجبار المرادی ابو العوام	۱۷۱	ع	" بن یحیی بن حبان الانصاری المازنی ابو عبد اللہ المدنی	۲۲۱
بخ	" بن عبد اللہ بن عبد القاری المدنی	۳۰۰	دتم ن ق	" بن ابی یحیی ہمعان الاسلمی ابو عبد اللہ المدنی	۹
حم	محمد بن عبد اللہ بن ابی مریم الخزاعی مولاہم المدنی	۱۸۵	خ م ت ن	محمد بن یوسف بن عبد اللہ الکندی المدنی الاعرج	۳۰۹
دن	" بن عبد اللہ بن میمون الاسکندرانی ابو بکر السکری البغدادی	۱۶۴	ع	" بن یوسف بن واقد الفریابی ابو عبد اللہ	۳۲
ع	محمد بن عبد اللہ بن نمیر الہمدانی الخارفی ابو عبد الرحمن الکوفی	۲۹۰	ع	مالک بن اسمعیل بن درہم النہدی مولاہم ابو غسان الکوفی	۲۸۲
ع	" بن عبد الرحمن بن ثوبان القرشی العامری مولاہم ابو عبد اللہ المدنی	۱۲۲	ع	مالک بن انس الاصبحی الحمیری ابو عبد اللہ المدنی امام دار الہجرۃ	۵۹
خ م ن ق	محمد بن عبد الرحمن بن عارثۃ ابو الرجال الانصاری النجاری	۶۳	خت د ت ق	مبارک بن فضالۃ بن ابی امیۃ البصری ابو فضالۃ مولی زید	۱۱۵
۴	" بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری ابو عبد الرحمن الکوفی القاضی	۳۵	ع	مبشر بن اسمعیل الحلبی ابو اسمعیل الکلبی مولاہم	۲۵۲
ع	محمد بن عبد الرحمن بن المغیرۃ بن الحارث بن ابی ذئب القرشی ابو الحارث المدنی	۱۲۸	ع	مجاہد بن جبر المکی ابو الحجاج المخزومی المقری مولی السائب	۱۴۲
ع	محمد بن عبد الرحمن بن نوفل الاسدی المدنی یتیم عروۃ	۱۶۵	صحابی	محمود بن لبید بن عقبۃ الاوسی الانصاری الاشہلی ابو نعیم المدنی الصحابی	۲۸۶
خ م دت ن	" بن عبید اللہ بن سعید الثقفی ابو عون الاعور الکوفی	۳۰۸	×	مخارق بن احمد الکلبی ویقال احمر الکلابی	۳۷۴
م ۴	" بن عجلان المدنی ابو عبد اللہ مولی فاطمۃ	۳۳	خ ۴	مروان بن الحکم بن ابی العاص الاموی ابو عبد الملک المدنی	۳۰۹
ع	" بن علی بن الحسین ابو جعفر الباقر الہاشمی	۲۹۳			
شیخ	محمد بن علی بن داود البغدادی ابو بکر الحافظ المعروف بابن اخت غزال	۱۲۰			

صحابی	مستورد بن شداد بن عمرو القرشی الفہری المکی الصحابی نزیل الکوفۃ	۱۸۷
خ د ت ن	مسدد بن مسرہد البصری ابو الحسن الاسدی الحافظ	۱۰۰
ع	مسروق بن الاجدع بن مالک الہمدانی الوداعی ابو عائشۃ الکوفی	۱۰۴
ع	مسعر بن کدام بن ظہیرۃ الہلالی العامری الرواسی ابو سلمۃ الکوفی	۲۷۰
×	مسعود بن علی البصری	۳۳۳
بخ م ۴	مسعود بن مالک الاسدی ابو زید الکوفی مولی ابی وائل	۸۷
ع	مسلم بن ابراہیم الازدی الفراہیدی مولاہم ابو عمرو البصری	۳۰۴
م ۴	مصدع ابو یحیی الاعرج المعقب مولی ابن عمر ادرک معاذ	۲۰۳
د	مصرف بن عمرو الیامی الکوفی	۱۴۷
ع	مصعب بن سعد بن ابی وقاص الزہری ابو زرارۃ المدنی	۲۶۷
خت م ۴	مطر بن طہمان الوراق ابو رجاء الخراسانی السلمی مولی علی	۲۹۹
ع	مطرف بن طریف الحارثی ابو بکر الکوفی	۸
ع	مطرف بن عبد اللہ بن الشخیر الحرشی العامری ابو عبد اللہ البصری	۹۳
۴	مطلب بن عبد اللہ بن مطلب بن حنطب المخزومی	۱۸۶
صحابی	معاذ بن جبل بن عمرو الانصاری الخزرجی ابو عبد الرحمن المدنی الصحابی	۲۸۹
ع	معاذ بن معاذ بن نصر العنبری التمیمی ابو المثنی البصری الحافظ	۱۶۶
صحابی	معاویۃ بن حدیج ابن حفنۃ التجیبی الکندی ابو عبد الرحمن المصری الصحابی	۲۵۸
صحابی	معاویۃ بن ابی سفیان القرشی ابو عبد الرحمن الصحابی امیر المؤمنین	۱۵۰
م ۴	" بن صالح بن حدیر الحضرمی ابو عمرو الحمصی القاضی	۱۹۲
خت ن ق	" بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب الہاشمی المدنی	۱۳۷
ع	معاویۃ بن عمرو بن المہلب الازدی المعنی الکوفی ابو عمرو البغدادی	۳۳۱
ع	معتمر بن سلیمان بن طرخان التیمی ابو محمد البصری	۸۱
خ م ت ن ق	معلی بن اسد العمی ابو الہیثم البصری الحافظ	۹۹
ت	معمر بن ابی حبیبۃ ویقال حبیبۃ	۲۸۹
ع	" بن راشد الازدی الحدانی مولاہم ابو عروۃ البصری	۲۶۹
ع	معن بن عیسی بن یحیی الاشجعی مولاہم القزاز ابو یحیی المدنی	۳۵۴
×	مغیرۃ بن ابی رافع مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویقال المعتمر	۳۱۲
صحابی	مغیرۃ بن شعبۃ بن ابی عامر الثقفی الصحابی	۱۵۱
د	مغیرۃ بن فروۃ الثقفی ابو الازہر الدمشقی	۱۵۰
ع	" بن مقسم الضبی مولاہم ابو ہشام الکوفی	۵۵
صحابی	مقداد بن عمرو بن ثعلبۃ الکندی ابو الاسود الزہری الصحابی المعروف بمقداد بن الاسود	۲۴۰
"	مقدام بن معدیکرب بن عمرو ابو کریمۃ الصحابی	۱۶۵
م ۴	مکحول الشامی ابو عبد اللہ الفقیہ الدمشقی	۳۵۶
ع	مکی بن ابراہیم بن بشیر التمیمی الحنظلی ابو السکن البلخی	۳۱۵
خت م ۴	منذر بن مالک بن قطعۃ العوقی ابو نضرۃ البصری	۱۰
ع	" بن یعلی الثوری ابو یعلی الکوفی	۲۴۰
ع	منصور بن زاذان الواسطی ابو المغیرۃ الثقفی مولاہم	۴۸
خ م د ن ق	" بن عبد الرحمن بن طلحۃ القرشی العبدری الحجبی المکی	۱۰۵
ع	" بن المعتمر السلمی ابو عتاب الکوفی	۱۱۴
خ ۴	منہال بن عمرو الاسدی مولاہم الکوفی	۳۷۱
ع	مورق بن مشمرج بن عبد اللہ العجلی ابو المعتمر البصری	۲۴۵
ع	موسی بن اسمعیل المنقری مولاہم التبوذکی ابو سلمۃ البصری	۴۱
خ م د ن ق	موسی بن اعین الجزری ابو سعید الحرانی مولی بنی عامر	۵۲
ع	" بن ابی عائشۃ المخزومی الہدانی ابو الحسن الکوفی	۱۶۶
خت د ن ق	" بن ابی عثمان التبان المدنی ادا الکوفی مولی المغیرۃ	۳۱
ع	" بن عقبۃ بن ابی عیاش الاسدی مولی آل الزبیر	۳۲۹
خ د ت ق	" بن مسعود ابو حذیفۃ النہدی البصری	۲۱۶
۴	" بن یعقوب بن عبد اللہ الاسدی الزمعی ابو محمد المدنی	۱۹۴
صحابی	وہاجر بن قنفذ بن عمیر التیمی القرشی الصحابی	۱۲۵
ع	مہدی بن میمون الازدی المعولی مولاہم ابو یحیی البصری	۲۵۰
خت ت ن ق	مؤمل بن اسمعیل العدوی مولی آل الخطاب ابو عبد الرحمن البصری	۶۲
۴	ملازم بن عمرو بن عبد اللہ السحیمی ابو عمرو الیمامی	۳۶۱
د ن ق	میسرۃ بن یعقوب ابو جمیلۃ الطہوی الکوفی	۵۱
د ن	میسرۃ ابو صالح الکوفی مولی کندۃ	۵۱
بخ م ۴	میمون بن مہران الجزری ابو ایوب الرقی الفقیہ	۲۹۵

النون

م ۴	نائم بن اجیل الہمدانی ابو عبد اللہ المصری	۱۰۹
ع	نافع الفقیہ ابو عبد اللہ المدنی مولی ابن عمر	۷۲
خ د ن ق	نزال بن سبرۃ الہلالی الکوفی	۱۷۷
ع	نصر بن عمران الضبعی ابو حمرۃ البصری	۲۴۶
شیخ	نصر بن مرزوق المصری ابو الفتح مولی العتقاء	۱۰۵

د ن ق	نصر بن عبد الجبار بن نصير المرادي ابو الاسود المصري	۱۷۱
خ د ت ق	نعيم بن حماد بن معاوية الخزاعي ابو عبد الله المروزي	۱۰۸
د ن	" بن زياد الانماري ابو طلحة الشامي	۱۹۸
ع	" بن عبد الله المحمر ابو عبد الله المدني مولى آل عمر	۲۱۲
صحابي	نفير بن مالك بن عامر ابو جبير الكندي الحضرمي الصحابي	۱۹۲
ع	نفيع بن رافع ابو رافع الصائغ المدني	۱۶

الواو

ع	واصل بن حيان الاحدب الاسدي الكوفي بياع السابري	۲۵۰
م ن	وائل بن عبد الرحمن ابو حجرة البصري اخو سعيد وقيس بالرقاشي	۷۵
ع	وضاح بن عبد الله ابو عوانة اليشكري الواسطي البزاز	۵۶
ع	وليد بن كثير المخزومي مولاهم ابو محمد المدني سكن مكة	۳۸
ع	" بن مسلم القرشي مولى بني امية او بني العباس ابو العباس الدمشقي	۱۴۹
ع	وهب بن جرير بن حازم الازدي ابو العباس البصري الحافظ	۶۹
ع	وهب بن كيسان القرشي ابو نعيم المدني المعلم المكي مولى آل الزبير	۳۰۷
×	وهب الله بن راشد الحجري ابو زرعة المصري المؤذن	۳۳
ع	وهيب بن خالد بن عجلان الباهلي مولاهم ابو بكر البصري	۱۰۵

الهاء

×	هاشم بن زيد الدمشقي	۲۵۳
د ت ق	هانئ بن هانئ الهمداني الكوفي	۲۴۲
خ ع	هزيل بن شرحبيل الاودي الكوفي الاعمى	۳۷۲
ع	هشام بن حسان الازدي القردوسي ابو عبد الله البصري	۲۸
ع	" بن ابي عبد الله سنبر الدستوائي ابو بكر الربعي البصري	۷۳
ع	" بن عبد الملك الباهلي مولاهم ابو الوليد الطيالسي البصري	۱۰۴
ع	" بن عروة بن الزبير الزبيري ابو المنذر المدني	۱۰۳
ع	هشيم بن بشير بن القاسم السلمي ابو معاوية بن ابي خازم الواسطي	۴۸
ع	همام بن الحارث النخعي الكوفي العابد	۲۴۸
ع	" بن يحيى بن دينار الازدي المحلمي مولاهم ابو عبد الله البصري	۷۵
×	هلال بن يحيى بن مسلم الرائي البصري	۲۴۵
خت م ع	" بن يساف او ابن اساف الاشجعي مولاهم الكوفي	۲۰۳
بخ قد عس ق	هيثم بن جميل البغدادي ابو سهل الحافظ نزيل انطاكية	۱۳۷
ع	هيثم بن حميد الغساني ابو احمد او ابو الحارث الدمشقي	۳۵۶

اللام الف

ع	لاحق بن حميد بن سعيد السدوسي ابو مجلز البصري الاعور	۲۵۱

الياء

ع	يحيى بن ايوب الغافقي ابو العباس المصري	۷۱
خ م د ن ت	" بن سليمان بن حسان التنيسي البكري ابو زكريا البصري	۳۷
خ م ت ن ق	" بن حماد بن ابي زياد الشيباني مولاهم ابو بكر البصري	۲۲۵
ع	" بن حمزة بن واقد الحضرمي ابو عبد الرحمن البتهلي الدمشقي القاضي	۱۵۸
خ ع	يحيى بن خلاد بن رافع الانصاري الزرقي المدني	۱۸۱
ع	" بن دينار او ابن الاسود البرمانى ابو هاشم الواسطي	۲۵۱
ع	" بن سعيد بن فروخ القطان التميمي ابو سعيد البصري الاحول	۲۶۵
ع	" بن سعيد بن قيس الانصاري النجاري ابو سعيد المدني القاضي	۲۴
خ م د ت ق	يحيى بن صالح الوحاظي ابو زكريا او ابو صالح الشامي	۱۴۱
خ م ق	" بن عبد الله بن بكير القرشي المخزومي مولاهم ابو زكريا المصري	۲۰۲
م د ن	" بن عبد الله بن سالم بن عبد الله القرشي العدوي المدني	۱۴۵
م	" بن عبد الحميد بن عبد الله الحماني ابو زكريا الكوفي الحافظ	۲۵
م ع	" بن عبد الرحمن بن عاطب اللخمي ابو محمد المدني	۲۶۷
ق	" بن عثمان بن صالح القرشي السهمي مولاهم ابو زكريا المصري	۳۴۵
ع	" بن عمارة بن ابي حسن الانصاري المازني المدني	۱۴۵
ع	" بن ابي كثير الطائي مولاهم ابو نصر اليمامي	۱۰۶
ع	يحيى بن معين بن عون المري الغطفاني مولاهم ابو زكريا البغدادي الحافظ	۳۰۴
خ م ت ن	يحيى بن يحيى بن بكير التميمي الحنظلي ابو زكريا النيسابوري الامام	۲۳
ع	" بن يعمر البصري ابو سليمان العقيلي الجدلي القاضي	۳۰۷
ع	يزيد بن ابراهيم التستري ابو سعيد التميمي مولاهم البصري	۲۳۵
ع	" بن ابي حبيب سويد الازدي مولاهم ابو رجاء المصري	۲۵۸
ع	" بن حميد الضبعي ابو التياح البصري	۹۳
ع	" بن زريع العيشي ويقال التميمي ابو معاوية البصري الحافظ	۱۱۲
خت م ع	يزيد بن ابي زياد القرشي الهاشمي ابو عبد الله الكوفي	۲۰۱

ن	یزید بن سنان بن یزید البصری ابو خالد القزاز	۱۴۱
ع	یزید بن شریک بن طارق التیمی الکوفی	۳۲۵
ق	" بن عبد الملک بن المغیرة النوفلی ابو المغیرة المدنی	۳۵۴
دت ق	" بن عمرو المعافری المصری	۱۸۶
ع	" بن هارون السلمی مولاهم ابو خالد الواسطی	۴۰
ع	یزید بن ابی یزید الضبعی مولاهم ابو الازهر البصری المعروف بالرشک	۱۱۶
ع	یعقوب بن ابراهیم بن سعد الزهری ابو یوسف المدنی نزیل بغداد	۱۷۵
×	یعقوب بن ابراهیم الانصاری الامام ابو یوسف القاضی	۳۵
م د ن ق	" بن اسحق بن زید الحضرمی مولاهم ابو محمد المقری النحوی البصری	۱۷۶
خ م د ت ن	یعقوب بن عبد الرحمن الزهری المدنی حلیف بنی زهرة	۳۰۰
ع	یعلی بن عبید بن ابی امیة الایادی واقال الحنفی مولاهم ابو یوسف الطنافسی الکوفی	۱۰۴
خ ن	یوسف بن عدی بن زریق التیمی مولاهم ابو یعقوب الکوفی	۲۱۱
ع	یوسف بن ماهک بن مهران الفارسی المکی مولی قریش	۲۰۴
بخ ت	یوسف بن مهران البصری	۲۰۹
م ن ق	یونس بن عبد الاعلی بن موسی الصدفی ابو موسی المصری	۲۹
ع	" بن یزید بن ابی النجاد الایلی ابو یزید مولی معاویة	۱۸۴

الکنی ومن لم یعرف اسمه ولا کنیته

ع	ابو بردة بن ابی موسی الاشعری الفقیه الکوفی	۳۲۷
خ مق ۴	ابو بکر بن عیاش بن سالم الاسدی الکوفی الحناط	۲۵
۴	ابو جحیفة الوادعی الحارفی الهمدانی الکوفی	۱۳۵
صحابی	ابو رافع القبطی مولی النبی صلی الله علیه وسلم	۱۴۳
م ۴	ابو السائب الانصاری المدنی مولی هشام بن زهرة	۳۱
×	ابو سفانة النخعی	۲۵۳
د ن	ابو سفیان بن سعید بن المغیرة الثقفی المدنی	۳۰۱
×	ابو صالح مولی عمر بن الخطاب	۲۹۹
ع	ابو ظبیان بن جندب بن الحارث الجنبی الکوفی	۳۷۱
خ د ت ن	ابو عثمان النهدی مولی المغیرة بن شعبة	۳۲
د ت ق	ابو غالب صاحب ابی امامة بصری ویقال اصبهانی	۳۲۸
د ت ق	ابو عطیف الهذلی	۲۱۹
صحابی	ابو قتادة الانصاری السلمی الصحابی واسمه الحارث بن ربعی	۶۰
د ت ق	ابو المهزم التمیمی البصری اسمه یزید وعبد الرحمن بن سفیان	۵۳
م د ن	ابو نوفل بن ابی عقرب البکری الکندی العریجی	۳۲۶
صحابی	ابو هریرة الدوسی الصحابی الشهیر	۱۷

النساء

صحابیة	اسماء بنت زید بن الخطاب العدویة الصحابیة	۲۲۲
ت ق	" بنت سعید بن زید بن عمرو بن نفیل جدة رباح	۱۲۰
صحابیة	بسرة بنت صفوان بن اسد القرشیة الاسدیة الصحابیة	۳۳۶
صحابیة	حفصة بنت عمر بن الخطاب العدویة الصحابیة ام المؤمنین	۲۹۰
"	ربیع بنت معوذ بن عفراء الانصاریة النجاریة الصحابیة	۱۷۰
"	زینب بنت ابی سلمة بن عبد الاسد المخزومیة الصحابیة	۱۰۶
ع	صفیة بنت شیبة بن عثمان العبدریة	۱۰۵
صحابیة	عائشة بنت ابی بکر الصدیق التیمیة الصحابیة ام المؤمنین	۶۳
ع	عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد الانصاریة المدنیة	۶۳
۴	کبشة بنت کعب بن مالک الانصاریة زوجة عبد الله بن ابی قتادة	۶۰
ع	معاذة بنت عبد الله العدویة ام الصهباء البصریة	۱۱۵
صحابیة	میمونة بنت الحارث الهلالیة الصحابیة ام المؤمنین	۱۰۷
×	هند بنت سعید بن ابی سعید	۳۱۲

الکنی من النساء ومن لم یعرف اسمها ولا کنیتها

صحابیة	ام حبیبة رملة او هند بنت ابی سفیان بن حرب الاموی الصحابیة ام المؤمنین	۲۵۸
صحابیة	ام حکیم ویقال ام الحکم صفیة ویقال عاتکة بنت الزبیر بن عبد المطلب الهاشمیة الصحابیة	۳۱۱
صحابیة	ام سلمة هند بنت ابی امیة المخزومیة القرشیة الصحابیة ام المؤمنین	۱۰۶
صحابیة	ام صبیة الجهنیة الصحابیة	۱۱۱
"	ام عامر بنت یزید بن السکن الانصاریة الاشهلیة الصحابیة	۳۱۶
م ن ق	ام کلثوم بنت ابی بکر الصدیق التیمیة	۲۸۱
حم	ام مبارک بن فضالة	۱۱۵
ق	ام محمد	۹
×	عمة ابی بکر بن حفص بن عمر	۲۶۶
صحابیة	عمة هند بنت سعید بن ابی سعید الصحابیة	۳۱۲

تمت

فہرست مضامین المجلد الثانی من امانی الاحبار (شرح) معانی الآثار

العنوان	الصفحة
باب المسح علی الخفین کم وقتہ للمقیم والمسافر	۱
تعریف المسح وذکر الاختلاف فی المسح علی الخفین	//
ثبوت المسح من طریق التواتر	۲
لیس فی المسح علی الخفین عن الصحابۃ اختلاف	//
احادیث المسح علی الخفین علی سبیل الاجمال	//
ذکر الاختلاف فی ان المسح افضل ام الغسل	۳
ذکر الاختلاف فی التوقیت فی المسح	۴
تخریج حدیث ابی بن عمارۃ فی عدم التوقیت فی المسح	//
بیان الاختلاف فی الحدیث والکلام علیہ	//
تاویل حدیث عدم التوقیت فی المسح علی الخفین	//
بقیۃ احادیث الباب فی عدم التوقیت فی المسح	//
الذاہبون الی عدم التوقیت فی المسح علی الخفین	۵
تخریج اثر عقبۃ بن عامر وعمر فی عدم التوقیت فی المسح	۶
الجواب عن اثر عمر فی عدم التوقیت	۷
بقیۃ الآثار فی عدم التوقیت والکلام علیہا	//
الذاہبون الی التوقیت فی المسح علی الخفین	//
شرح حدیث علیکم بسنتی وسنۃ الخلفاء الراشدین	۸
تخریج الحدیث وتصحیحہ	//
تخریج قول سعید لشیعۃ فی اردوش الاصابع یا ابن اخی انہا السنۃ	//
معنی قول عمر فی حدیث المسح اصبت السنۃ	//
احادیث توقیت المسح للمسافر والمقیم متواترۃ	۹
تخریج حدیث علی فی توقیت المسح علی الخفین للمسافر والمقیم	//
فی الحدیث دلیل علی تضعیف ما روی عن علی وعائشۃ رضی اللہ عنہم من انکار المسح	۱۰
تخریج حدیث خزیمۃ بن ثابت فی توقیت المسح	//
الجواب عن حجۃ من احتج بحدیث خزیمۃ علی عدم التوقیت	۱۱
الجواب عن تضعیف من ضعف حدیث خزیمۃ	//
تخریج حدیث ابن مسعود فی توقیت المسح والکلام علیہ	۱۴
تخریج حدیث صفوان بن عسال فی التوقیت وشرحہ	۱۵
تخریج حدیث ابی بکرۃ فی التوقیت	۱۶
ذکر الاختلاف فی انہ ہل تشترط الطہارۃ الکاملۃ عند لبس الخفین	//
حجج الفریقین	۱۷
تخریج حدیث عوف بن مالک فی التوقیت	//

العنوان	الصفحة
فی حدیث عوف دلیل علی رد من زعم ان المسح منسوخ	۱۷
تخریج حدیث المغیرۃ فی التوقیت وشرحہ	//
تخریج حدیث علی فی التوقیت	//
بقیۃ احادیث الباب فی التوقیت فی المسح	۱۸
تخریج اثر عمر فی توقیت المسح علی الخفین للمسافر والمقیم	۱۹
محمل اثر عقبۃ عن عمر رضی اللہ عنہ فی عدم التوقیت	۲۰
تخریج اثر علی رضی اللہ عنہ فی التوقیت فی المسح للمسافر والمقیم	//
تخریج اثر ابن مسعود رضی اللہ عنہ فی التوقیت	۲۱
تخریج اثر ابن عباس رضی اللہ عنہما فی التوقیت	//
تخریج اثر ابن عمر رضی اللہ عنہ فی التوقیت	//
اثر انس رضی اللہ عنہ فی التوقیت فی المسح	۲۲
تخریج اثر ابی زید الانصاری فی التوقیت	//
بقیۃ آثار التوقیت فی المسح	//
باب ذکر الجنب والحائض الذی لیس علی وضوء وقراءتہم القرآن	//
ذکر الاختلاف فی قراءۃ القرآن والذکر لغیر المتوضی	۲۳
ذکر الاختلاف فی قراءۃ القرآن للجنب	//
ذکر الاختلاف فی حکم الحائض	//
سبب الاختلافات	//
تخریج حدیث المہاجر فی کراہۃ الذکر بغیر الطہارۃ وشرحہ	//
بیان العلل فی حدیث المہاجر والجواب عنہا ومحل الحدیث	۲۴
الصواب ان فی جواز قراءۃ القرآن لغیر المتوضی خلافا لبعض السلف	//
من ذہب الی التیمم لرد السلام وان کان فی المصر	//
وجہ تیمم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لرد السلام	۲۵
تخریج حدیث ابن عمر فی التیمم لرد السلام والکلام علیہ	۲۶
ذکر الاختلاف فی الذکر حال قضاء الحاجۃ	۲۷
وجہ تیمم صلی اللہ علیہ وسلم علی الجدار	//
فی التیمم علی الجدار رد علی اشتراط التراب للتیمم	//
التیمم للنوافل والجنازۃ عند خوف فواتہا	//
تخریج حدیث ابی الجہیم فی التیمم لرد السلام	//
ذکر الاختلاف فی جواز التیمم للجنازۃ مع وجود الماء عند خوف فواتہا	۲۸
اشتراط الطہارۃ لصلوۃ الجنازۃ خلافا لمن شذ فاجاز ہا بدون الطہارۃ	//
تخریج اثر ابن عباس رضی اللہ عنہما فی التیمم لصلوۃ الجنازۃ لمن تفجئہ	۲۹

العنوان	الصفحہ
الکلام علی الحدیث المرفوع فی ذلک والجواب عما قیل فی الموقوف	۲۹
آثار ابراہیم وعطاء والشعبی والحسن فی ذلک	//
تخریج اثر ابراہیم فی التیمم لصلوۃ الجنازۃ	//
تخریج اثر الحسن فی ذلک	//
آثار الزہری والحکم واللیث وعکرمۃ فی ذلک	۳۰
ہل یجوز التیمم فی کل موضع یفوت الا الی خلف	//
ہل یجوز التیمم لولی الجنازۃ اذا حضرت	//
الاحتمالات الواقعۃ فی حدیث ابی الجہیم وذکر اقوال العلماء فی ذلک	//
الذاہبون الی جواز الذکر فی الاحوال کلہا	//
الذاہبون الی عدم جواز قراءۃ القرآن للجنب والحائض	۳۱
الذاہبون الی جواز قراءۃ القرآن لہما	//
من فرق بین حکم الجنب والحائض فی قراءۃ القرآن	//
تخریج حدیث علی فی قراءۃ القرآن فی الحدث الاصغر والمنع فی الجنابۃ	۳۲
الجواب عن ایراد ابن حزم علی الجہمیۃ فی احتجاجہم بحدیث علی علی منع قراءۃ القرآن للجنب	۳۳
احادیث منع قراءۃ القرآن للجنب والحائض	۳۴
تخریج حدیث عمرو بن عبسۃ ومعاذ فیمن تعاز من اللیل وشرحہ	۳۵
وفی الباب حدیث عبادۃ فی تفسیر ہذا الصوت	//
وفی الباب حدیث ابی ہریرۃ فی جواز ذکر اللہ فی حالۃ الحدث	۳۶
شرح حدیث عائشۃ کان یذکر اللہ علی کل احیانہ وتخریجہ	//
احتجاج بعضہم علی جواز قراءۃ القرآن للمحدث لقراءۃ خواتیم آل عمران عند القیام من النوم	۳۷
تخریج حدیث ابن عمر مرفوعا لا یقرأ الجنب ولا الحائض القرآن والکلام علیہ	۳۸
تخریج حدیث مالک بن عبادۃ فی منع الجنب من قراءۃ القرآن	//
تخریج حدیث علقمۃ بن الغفوار فی سبب نزول آیۃ الوضوء	۳۹
استدلال المصنف علی نسخ حکم التطہر للسلام وغیرہ بسبب نزول الآیۃ	۴۰
ذکر التعقیب علی کلام المصنف والجواب عنہ	۴۱
تخریج اثر ابن عباس وابن عمر فی قراءۃ القرآن علی غیر وضوء	//
فی اثری ابن عباس وابن عمر دلیل علی نسخ ما رویا من المنع	۴۲
تخریج اثر ابن مسعود فی قراءۃ القرآن علی غیر وضوء	//
تخریج اثر سلمان فی ذلک۔	۴۳
تخریج اثر ابی ہریرۃ فی ذلک	//
وفی الباب عن عمر فی ذلک	//
ذکر الاختلاف فی ان ہل تحرم القراءۃ للجنب مطلقا ام یجوز الیسیر منہ	//
ہل تجوز قراءۃ دعاء القنوت للجنب والحائض	۴۴
تخریج اثر عمر فی کراہۃ قراءۃ القرآن للجنب	۴۵

العنوان	الصفحہ
وفی الباب عن علی فی ذلک	۴۵
تخریج حدیث ابن عباس مرفوعا انی لا اریدان اصلی فاتوضا وشرحہ	۴۶
الجواب عمن احتج بالحدیث علی کراہۃ غسل الید قبل الطعام	۴۷
تخریج حدیث عائشۃ فی عادۃ وضوئہ صلعم عند الخروج من الخلاء	//
الجمع بین حدیثی ابن عباس وعائشۃ فی الوضوء عند الخروج من الخلاء	//
باب حکم بول الغلام والجاریۃ قبل ان یأکلا الطعام	//
ذکر الاختلاف فی کیفیۃ طہارۃ بول الغلام والجاریۃ	۴۸
تخریج حدیث علی فی غسل بول الجاریۃ ونضح بول الغلام	//
تخریج حدیث لبابۃ فی ذلک	۴۹
شرح حدیث ام قیس فی نضح بول الابن وتخریجہ	۵۰
الاطفال الذین بالوا فی حجر النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۵۱
تحنیک الاولاد وحملہم الی الفضلاء والتبرک بہم	//
حدیث عائشۃ فی نضح بول الصبی	//
بقیۃ احادیث الباب	//
الذاہبون الی التفریق حکم بولی الغلام والجاریۃ	//
لم تثبت احادیث التفریق عند الشافعی والبخاری ومسلم	//
حقیقۃ النضح عند الشافعیۃ	//
الذاہبون الی تسویۃ بولی الغلام والجاریۃ فی النجاسۃ	۵۲
متمسک القائلین بعدم التفریق بین بولیہما	//
تسمی العرب صب الماء نضحا ومعنی النضح والصب	//
تخریج الحدیث المرفوع انی لاعرف مدینۃ ینضح البحر بجانبہا	//
الاحادیث الدالۃ علی ان المراد من النضح الرش الغسل	۵۳
حکمۃ ذکر التفریق بین حکم بولیہما مع ان حکم بولیہما واحد	//
اثر سعید بن المسیب فی الرش بالرش والصب بالصب	//
تخریج اثر الحسن فی غسل الابوال کلہا	//
تخریج حدیث عائشۃ فی صب الماء علی بول الغلام	۵۴
تخریج حدیث عائشۃ فی اتباع الماء البول	//
اتباع الماء حکمہ حکم الغسل	۵۵
تخریج حدیث ابی لیلی فی صب الماء علی بول الغلام	۵۶
تخریج حدیث ام الفضل فی الصب علی بول الغلام وغسل بول الجاریۃ	//
بقیۃ احادیث الصب علی بول الغلام	۵۷
طریق النظر فی الباب	//
باب الرجل لا یجد الا نبیذ التمر ہل یتوضأ بہ او یتیمم	۵۸
تفسیر النبیذ الذی وقع فیہ الاختلاف بین الائمۃ	//

العنوان	الصفحة
وقت الوضوء بالنبیذ	۵۸
ذکر الاختلاف بین العلماء فی حکم الوضوء بالنبیذ	//
وجہ اختلاف اجوبۃ الامام ابی حنیفۃ فی حکم الوضوء بالنبیذ	//
تقریر ابن تیمیۃ فی تقویۃ مذہب الامام ابی حنیفۃ	//
تخریج حدیث ابن مسعود فی الوضوء بالنبیذ والجواب عما اورد علیہ	۵۹
بسط طرق حدیث ابن مسعود والجواب عما اورد علیہا	۶۰
الذاہبون الی جواز الوضوء بالنبیذ	۶۱
وفی الباب عن ابن عباس والکلام علی حدیثہ	//
استدلال جواز الوضوء بالنبیذ بالقرآن	//
ہل یجوز الاغتسال بالنبیذ علی اصل الامام	۶۲
الذاہبون الی عدم جواز الوضوء بالنبیذ	//
احتجاج الجمہور لرد حدیث ابن مسعود بالقرآن	//
تضعیف المصنف لطرق حدیث ابن مسعود والجواب عنہ	//
رواۃ الحدیث عن ابن مسعود اربعۃ عشر رجلا وذکر من اخرج عنہم	//
الجواب عن دعوی نسخ حدیث ابن مسعود بالقرآن	۶۳
الرد علی الحمل الذی ذکرہ الحافظ	//
الجواب عما قال المصنف ان الحدیث مردود بالکتاب لکونہ خبر واحد	//
تخریج قول ابی عبیدۃ بن عبداللہ بن مسعود فی عدم حضور ابیہ لیلۃ الجن	//
جواب المصنف عن الانقطاع الوارد علیہ فی استدلالہ بقول ابی عبیدۃ	۶۴
الرد علی المصنف بقول طلحۃ بن عبداللہ بن مسعود فی حضور ابیہ وہو متصل	//
تخریج اثر ابن مسعود فی عدم حضورہ لیلۃ الجن	//
تخریج حدیث ابن مسعود فی قصۃ لیلۃ الجن وعدم حضورہ معہ صلعم	۶۵
احتجاج المصنف وغیرہ بحدیث الانکار علی تضعیف حدیث النبیذ	//
معارضۃ الانکار باحادیث الاثبات وہی کثیرۃ شہیرۃ	//
حمل العلماء الانکار علی انہ لم یکن موضع المکالمۃ وما دل علی ذلک من الاحادیث	۶۶
حمل الانکار علی غیر ابن مسعود	//
حمل الانکار والاثبات علی تعدد وفود الجن	//
وفادۃ الجن کانت ست مرات	//
حمل العلماء علی ان الراوی اسقط حرفا یدل علی الحضور	//
احتجاج المصنف علی عدم الجواز بالنظر والجواب عما قال	//
الجواب عمن قال ما ذہب الیہ الامام اولا اصل لہ	۶۸
باب المسح علی النعلین	//
تخریج حدیث ابی اوس الثقفی فی المسح علی النعلین والکلام علیہ	۶۹
بقیۃ احادیث الباب	//

العنوان	الصفحة
الذاہبون الی المسح علی النعلین	۶۹
تخریج اثر علی فی المسح علی النعلین ومحملہ عند الجمہور	۷۰
الذاہبون الی عدم جواز المسح علی النعلین	//
اجوبۃ الجمہور عن احادیث المسح علی النعلین	//
حمل المصنف احادیث المسح علی النعلین علی مسح الجوربین	//
استدلال المصنف علی ما حمل بحدیث ابی موسی فی المسح علی الجوربین والنعلین	//
ذکر اختلاف العلماء فی المسح علی الجوربین وسبب اختلافہم	۷۱
تقریر الجصاص فی اثبات مذہب الاحناف	//
تخریج حدیث ابی موسی والکلام علیہ	//
تخریج حدیث المغیرۃ فی المسح علی الجوربین والنعلین والکلام علیہ	۷۲
وفی الباب عن بلال رض	//
تخریج حدیث ابن عمر فی مسح ظہور القدمین	//
تقریر المصنف فی حمل احادیث المسح علی النعلین علی مسح الجوربین اذا علی النسج	//
توضیح مسلک الحنفیۃ فی مسئلۃ المسح علی الجوربین	//
ذکر الخلاف بین الامام وصاحبیہ فی المسئلۃ	۷۳
طریق النظر فی الباب	//
ذکر اختلاف العلماء فی المسح علی الخفین المخرقین ودلیل الاحناف	۷۴
باب المستحاضۃ کیف تتطہر للصلوۃ	//
اقسام المستحاضۃ وبیان الاختلاف فی کل نوع منہا	۷۵
تخریج حدیث عائشۃ فی قصۃ استحاضۃ ام حبیبۃ بنت جحش	۷۶
الذاہبون الی غسل المستحاضۃ لکل صلوۃ	//
الاستدلال علی نقض الوضوء بخروج الدم	۷۸
الاختلاف فی معنی فتق ابلیس	//
ذکر الاختلاف فی الاستظہار بثلثۃ ایام	//
ذکر الاختلاف فی علامۃ انقطاع الحیض وحصول الطہر	//
احتجاج من اختار التمییز باحادیث الاقبال والادبار	۷۹
حدیث ان دم الحیض اسود یعرف لیس بثابت	//
وجوہ عدم اعتبار الاحناف التمییز باللون	//
تخریج حدیث عائشۃ فی قصۃ ام حبیبۃ بذکر الاقبال والادبار	۸۰
الجواب عما ادعی البیہقی من تفرد الاوزاعی بذکر الاقبال فی قصۃ ام حبیبۃ	//
الجواب عما احتج ابن القاسم من اسقاط قضاء الصلوۃ عن المستحاضۃ	//
تخریج حدیث عائشۃ فی غسل ام حبیبۃ لکل صلوۃ	۸۱
بقیۃ احادیث الامر بالغسل لکل صلوۃ للمستحاضۃ	//
تخریج اثری علی وابن عباس رض فی الغسل لکل صلوۃ	۸۲

العنوان	الصفحہ
تخریج آثار ابن عمر وابن عباس وابن الزبیر فی ذلک	۸۲
تخریج اثر ابن عباس فی ذلک	//
الذاہبون الی الجمع بین الصلوتین بغسل وغسل للصبح	۸۳
ہل استحیضت امرأۃ من امہات المؤمنین	//
تخریج حدیث زینب فی الجمع بین الصلوتین بغسل	//
حجۃ الاحناف فی جواز جمع المتیمم بین صلوتی فرض بتیمم واحد	۸۴
تخریج حدیث القاسم فی الجمع بین الصلوتین بغسل	//
تخریج حدیث عائشۃ فی الجمع بین الصلوتین بغسل	//
حدیث عائشۃ ہذا مرفوع ام موقوف	//
تخریج حدیث اسماء بنت عمیس فی قصۃ فاطمۃ فی الجمع بین الصلوتین بغسل	۸۵
وفی الباب عن حمنۃ بنت جحش	۸۶
تخریج حدیث عائشۃ فی قصۃ سہلۃ فی الجمع بعد الامر بالغسل لکل صلوۃ	//
فی حدیث عائشۃ دلیل علی نسخ الغسل لکل صلوۃ	۸۷
تخریج اثر علی وابن عباس فی الجمع بین الصلوتین بغسل	//
تخریج اثر ابن عباس فی ذلک	۸۸
الذاہبون الی الغسل کل یوم مرۃ	//
الذاہبون الی ایجاب الوضو لکل صلوۃ	//
حجج المجوزین فی ایجاب الوضو لکل صلوۃ دون الغسل والجمع بین الروایات	۸۹
ذکر الاختلاف فی ان فاطمۃ کانت معتادۃ او مبتدءۃ	//
الاحادیث الدالۃ علی ان فاطمۃ کانت معتادۃ	//
الرد علی من قال ان فاطمۃ کانت لہا حالتان	۹۰
تخریج حدیث عائشۃ فی الوضو لکل صلوۃ فی قصۃ فاطمۃ	//
الجواب عن العلل التی اعلوا الحدیث بہا	//
تخریج حدیث عائشۃ من طریق ہشام عن عروۃ عن عائشۃ	۹۲
الجواب عما اورد علی ہذا الحدیث من طریق ہشام	//
تخریج حدیث عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ فی الوضو لکل صلوۃ	۹۳
تخریج اثر علی فی وضو المستحاضۃ لکل صلوۃ	//
معارضۃ المعارض فی تخطئۃ حدیث ابی حنیفۃ عن ہشام عن عروۃ بذکرہ روایۃ الجماعۃ عنہ	//
شرح حدیث عائشۃ فی قصۃ فاطمۃ فی غسل الدم والصلوۃ من طریق الجماعۃ عن ہشام	۹۴
تخریج حدیث الجماعۃ عن ہشام عن ابیہ عن عائشۃ فی قصۃ فاطمۃ بغیر ذکر الوضو لکل صلوۃ	//
تخریج حدیث حماد بن سلمۃ عن ہشام بموافقۃ ابی حنیفۃ بذکر الوضو	۹۵
ذکر بقیۃ المتابعات للامام ابی حنیفۃ فی ذکر الوضو لکل صلوۃ	//
ذکر من صحح حدیث عائشۃ بذکر الوضو لکل صلوۃ فی امر المستحاضۃ	۹۶
بقیۃ احادیث الوضو لکل صلوۃ فی امر المستحاضۃ	//

العنوان	الصفحہ
تقریر المصنف فی نسخ احادیث الغسل لکل صلوۃ باعادیث الجمع بین الصلوتین بغسل	۹۶
کلام المصنف علی احادیث الجمع والبسط فی اختلاف الروایات	۹۷
حدیث القاسم عن زینب غیر حدیثہ عن عائشۃ ووجہ المغایرۃ	//
حدیث زینب منقطع ووجہ الانقطاع	۹۸
الجواب عن حدیث عائشۃ وذکر انواع المستحاضۃ	//
النوع الاول مستمرۃ الدم معروفۃ الایام وحکم ذلک النوع عند ذکر الاختلاف	//
الثانی مستمرۃ الدم مجہولۃ الایام وہی مسئلۃ المضلۃ والمتحیرۃ وحکم ذلک النوع	۹۹
بسط انواع المتحیرۃ واحکامہا والرد علی من قال ان المتحیرۃ لیست بشیٔ	//
الثالث منقطعۃ الدم مجہولۃ الایام	//
تخریج اثر عائشۃ فی غسل المستحاضۃ ووضوئہا عند کل صلوۃ	۱۰۰
فتوی عائشۃ بالوضو لکل صلوۃ ناسخ لحکم الغسل والجمع	۱۰۱
حمل الوضو علی المعتادۃ والجمع علی مجہولۃ الایام منقطعۃ الدم	۱۰۲
حمل الغسل لکل صلوۃ علی مستمرۃ الدم مجہولۃ الایام	۱۰۳
الترجیح للوضو لقصۃ فاطمۃ لفتوی عائشۃ علی ذلک	//
اقوال علی مختلفۃ لاختلاف انواع المستحاضۃ	//
غسل ام حبیبۃ لکل صلوۃ کان علاجاً لا تشریعاً	۱۰۴
الذاہبون الی ان المستحاضۃ تتوضأ لوقت کل صلوۃ	//
الذاہبون الی انہا تتوضأ لکل صلوۃ	//
حجج الفریقین من طریق الآثار	//
الدلائل علی ان المراد من الصلوۃ وقت الصلوۃ	//
ذکر الاختلاف فی انتقاض طہارۃ المستحاضۃ بخروج الوقت ودخولہ	۱۰۵
دعوی المصنف الاجماع علی نقض طہارۃ المستحاضۃ بخروج الوقت	//
النقض علی دعوی الاجماع والجواب عنہ	//
تطوع المستحاضۃ لوضو الفرض فی الوقت	//
قیاس المصنف فی کون لما ینقض خروج الوقت علی المسئلتین المذکورتین	۱۰۶
حجۃ اخری القیاس علی الفائتات	//
حجۃ اخری القیاس علی المسح علی الخفین	//
ذکر الاختلاف فی نقض الطہارۃ بخروج مدۃ المسح علی الخفین	//
باب حکم بول ما یؤکل لحمہ	۱۰۷
ذکر الاختلاف فی الابوال ہل ہی نجسۃ کلہا ام طاہرۃ او فی ذلک تفریق	//
سبب اختلافہم فی الباب۔	//
شرح حدیث انس فی قدوم ناس من عرینۃ المدینۃ وما وقع لہم وتخریجہ	//
الذاہبون الی طہارۃ بول ما یؤکل لحمہ	۱۰۹
ذکر الاختلاف فی جواز شرب الخمر للتداوی وللعطش۔	//

العنوان	الصفحة
تخریج حدیث طارق بن سوید فی حرمۃ التداوی بالخمر	۱۱۰
تخریج قول ابن مسعود ان اللہ لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم	//
وفی الباب عن ام سلمۃ مرفوعا بلفظ قول ابن مسعود	//
استدلال احمد بحدیث ام سلمۃ وغیرہ علی عدم جواز التداوی بمحرم وذکر مذہب الشافعیۃ	//
قول عائشۃ اللہم لا تشف من استشفی بالخمر	۱۱۱
احتجاج القائلین بالطہارۃ بتداوی العرنیین ببول الابل مع ان التداوی بالحرام حرام	//
جواب الجمہور عن احتجاجہم بحدیث العرنیین والتداوی بالحرام	//
تخریج حدیث ابن عباس مرفوعا ان فی ابوال الابل وابانہا شفاء لذربۃ بطونہم	//
بقیۃ دلائل القائلین بالطہارۃ وجواب الجمہور عنہا	۱۱۲
الذاہبون الی نجاسۃ الابوال کلہا من ماکول اللحم وغیرہ	//
دلائل القائلین بالنجاسۃ والجواب عما قال مخالفہم فی دلائلہم	//
حمل المصنف حدیث العرنیین علی الضرورۃ	۱۱۳
ذکر الاختلاف فی لبس الحریر للضرورۃ	//
تخریج حدیث انس فی رخصۃ لبس الحریر للقمل وشرحہ	//
اباحۃ الحریر مع انہ حرام علی الرجال کان للحکۃ علاجا لہا	۱۱۴
لبس الحریر علاج للحکۃ التی تحدث من کثرۃ القمل	//
اباحۃ شرب البول للعرنیین کانت لضرورۃ التداوی کاباحۃ الحریر للحکۃ	//
بقیۃ اجوبۃ الجمہور عن حدیث العرنیین	//
المقصود من احادیث الاستشفاء بالخمر رد علی من کان یعتقد فیہا الشفاء	۱۱۵
طریق النظر فی الباب	//
ذکر الاختلاف فی شرب بول ما یوکل لحمہ للتداوی	//
تخریج اثر محمد بن علی فی طہارۃ بول ما یوکل لحمہ	//
تخریج اثر ابراہیم النخعی فی الاستشفاء بابوال الابل	۱۱۶
وفی الباب عن ابی ادریس الخولانی	//
تخریج اثر عطاء فی الطہارۃ	//
وفی الباب عن الحکم وابی قتادۃ	//
تخریج اثر الحسن فی النجاسۃ	//
وفی الباب عن حماد ونافع وعبد الرحمن وسیمون وابن عمر	//
وفی الباب ایضا عن جابر بن زید وسعید بن المسیب	//
باب صفۃ التیمم کیف ہی	//
ثبوت التیمم وہل ہو عزیمۃ او رخصۃ وحکمہ وصفتہ۔	۱۱۷
الاجماع علی ان التیمم لا یکون الا فی الوجہ والیدین۔	//
ذکر الاختلاف فی عدد الضربات وسبب اختلافہم	//
ذکر الاختلاف فی محل المسح	//

العنوان	الصفحة
تخریج طرق حدیث عمار فی الضربتین الی المنکبین والکلام علیہا	۱۱۷
شرح حدیث عمار وما یستنبط منہ	۱۱۸
الذاہبون الی الضربتین للوجہ والذراعین الی المناکب	۱۱۹
الذاہبون الی ان التیمم للوجہ والیدین الی المرفقین	//
الذاہبون الی ان التیمم للوجہ والکفین	۱۲۰
انقطع عقد عائشۃ مرۃ او مرتین	//
کان النزول لاجل التماس العقد	۱۲۱
من وجد عقد عائشۃ رض	//
معنی ما وقع عند المصنف من تیمم الصحابۃ قبل نزول الآیۃ	//
المراد بآیۃ التیمم فی حدیث عائشۃ رض	۱۲۲
حمل المصنف احادیث المنکبین علی ما بعد نزول التیمم قبل نزول کیفیتہ	//
التعقب علی استدلال المصنف	//
بقیۃ اجوبۃ العلماء عن حدیث عمار فی التیمم الی المناکب	//
الاحتجاج للجمہور بحدیث عمار فی ادخال المرفقین فی التیمم	۱۲۳
الذاہبون الی الاکتفاء بضربۃ واحدۃ فی التیمم	//
الذاہبون الی وجوب الضربتین للوجہ والیدین	//
احتجاج القائلین بوجوب الضربتین بالقرآن۔	۱۲۴
الاحادیث المثبتۃ للضربتین فی التیمم	//
بیان علل احادیث الضربتین والجواب عنہا	//
الجواب عن احادیث ضربۃ واحدۃ	۱۲۵
تخریج حدیث عمار فی التیمم بالوجہ والکفین	//
ذکر المناظرۃ فی التیمم للجنب	//
ذکر الاختلاف فی السلف فی التیمم للجنب	//
ذکر الاختلاف فی حکم ایصال التراب الی اعضاء التیمم	۱۲۶
سبب اختلافہم فی ذلک	//
وجہ انکار عمر علی عمار حدیثہ فی التیمم	//
تخریج حدیث عمار فی مسح الوجہ والکفین بضربۃ	//
تخریج اثر عمار فی مسح الوجہ والیدین الی المفصل	۱۲۷
تخریج حدیث عمار فی مسح الوجہ والیدین بضربۃ	//
تخریج حدیث عمار بزیادۃ قول سلمۃ لا ادری بلغ الذراعین ام لا	۱۲۸
بسط طرق حدیث عمار وتصحیح روایتی سلمۃ والحکم عن ذر	//
تخریج حدیث عمار فی مسح الوجہ والیدین الی انصاف الذراع	//
بسط اختلاف الروایات فی حدیث عمار	//
بیان اضطراب حدیث عمار من جہۃ الاسناد والمتن۔	۱۲۹

العنوان	الصفحة
احادیث عمار نافیۃ للتیمم الی المنکبین والابطین	۱۲۹
الثابت فی روایات ابی الجہیم بلفظ الیدین لا الکفین	//
ذکر تصحیح روایۃ ابی الجہیم بلفظ الذراعین وما یؤید الصحۃ	۱۳۰
الجواب عن تضعیف روایۃ ابن عمر فی التیمم الی المرفقین	//
ذکر الاختلاف فی تفسیر الصعید وتقویۃ کونہ وجہ الارض	۱۳۱
ذکر الاختلاف فی التیمم بکل کان من جنس الارض او بالتراب فقط	//
حجج الفریقین والجواب عما احتج بہ من خص التیمم بالتراب	//
ہل یشترط استیعاب جمیع اجزاء الوجہ والیدین مع المرفقین ام یکفی مسح الاکثر	۱۳۲
حجج القائلین بانتقاض طہارۃ المتیمم بوجود الماء ومن خالف ذلک	//
ہل ینقض الطہارۃ وجود الماء فی الصلوۃ وتقویۃ قول من قال بالنقض	//
ہل تجب الاعادۃ علی من وجد الماء بعد الفراغ من الصلوۃ	//
تخریج حدیث الاسلع فی الضربتین للوجہ والذراعین	۱۳۳
الرد علی من ذہب الی التیمم الی الآباط من طریق النظر	//
احتجاج الجمہور علی فرضیۃ التیمم الی المرفقین بظاہر القرآن	//
الجواب عن عارضہم بحمل الید علی الکف فی القرآن	۱۳۴
الاحادیث الواردۃ فی التیمم الی المرفقین والکلام علیہا والجواب عما اعلوہا	//
وجوہ ترجیح احادیث التیمم الی المرفقین	۱۳۵
ترجیح مذہب الجمہور فی التیمم الی المرفقین من طریق النظر	//
ترجیح مذہب الجمہور بآثار الصحابۃ فی التیمم الی المرفقین	۱۳۶
تخریج اثر ابن عمر فی التیمم الی المرفقین	//
ذکر اختلاف العلماء فی جواز التیمم فی الحضر	۱۳۷
اثر ابن عمر یؤید الحنفیۃ فی ان الماء اذا کان علی میل ید معدوما	//
تخریج اثر جابر فی التیمم الی المرفقین بضربتین	//
وفی الباب عن ابراہیم وطاؤس والشعبی	//
تخریج اثر الحسن فی التیمم الی المرفقین۔	//
باب غسل یوم الجمعۃ	۱۳۸
ذکر اختلاف الاقوال فی تسمیۃ الیوم بالجمعۃ	//
خصائص یوم الجمعۃ	//
ہل یجزئ الاغتسال یوم الجمعۃ للجنابۃ عن الجمعۃ	//
تخریج حدیث ابن عباسؓ فی امر الغسل یوم الجمعۃ	۱۳۹
تخریج حدیث ابن عمرؓ فی ذلک	//
حدیث عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر مرسلا فی ذلک	۱۴۰
حدیث ابی ہریرۃؓ عن عمرؓ فی ذلک	//
ذکر الاختلاف فی ان الغسل للصلوۃ او للیوم	۱۴۱

العنوان	الصفحة
ہل یخص الغسل بمن یحضر صلوۃ الجمعۃ ام عام للکل	۱۴۱
تحقیق لطیف فی تعدد الاغتسالات للجمع بین روایات الغسل	۱۴۲
ذکر الاختلاف فی معنی الرواح ہل ہو من الزوال او الصبح	//
ہل یشترط الاتصال بین الغسل والرواح	۱۴۳
تخریج حدیث حفصۃ مرفوعا علی کل محتلم الرواح الی الجمعۃ الحدیث	//
تخریج حدیث عائشۃ فی الامر بالغسل یوم الجمعۃ	۱۴۴
تخریج حدیث رجل من الانصار فی الغسل والتطیب	//
معنی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم الغسل واجب	۱۴۵
تخریج حدیث جابر فی وجوب الغسل فی کل اسبوع	//
الاحادیث الواردۃ فی الامر بالغسل فی کل اسبوع	//
تخریج حدیث ابی سعیدؓ فی وجوب الغسل یوم الجمعۃ علی کل محتلم	//
تخریج حدیث البراء فی غسل یوم الجمعۃ ومس الطیب	۱۴۶
الذاہبون الی ایجاب الغسل یوم الجمعۃ	//
بقیۃ احادیث الباب	//
الذاہبون الی عدم وجوب الغسل یوم الجمعۃ	//
تخریج قول ابن عباس فی سبب امر الغسل والطیب وشرحہ	۱۴۷
تصحیح اثر ابن عباس والجواب عن ضعفہ	//
احتجاج المصنف باثر ابن عباس علی ان الامر بالغسل لم یکن للوجوب	//
کلام الطحاوی لا یقتضی سقوط الغسل اصلا	//
تخریج قول عائشۃ فی سبب امر الغسل یوم الجمعۃ وشرحہ	۱۴۸
احتجاج المصنف بقول عائشۃ علی انہ لم یکن امر الغسل للوجوب	//
تقریر استدلال المصنف علی عدم الوجوب بقول ابن عباس وعائشۃ	//
بقیۃ اجوبۃ الجمہور عن احادیث امر الغسل	//
تخریج حدیث ابن عباس عن عمر فی الانکار علی عثمان فی تاخیر الجمعۃ والاقتصار علی الوضوء	۱۴۹
تعریف المہاجرین الاولین	//
جواز الامر بالمعروف للامام فی الخطبۃ	۱۵۰
اباحۃ الشغل والتصرف یوم الجمعۃ قبل النداء	//
تخریج حدیث سالم مرسلا فی قصۃ عمر وعثمان	۱۵۱
تخریج حدیث ابن عمرؓ فی ذلک	//
تخریج حدیث ابی ہریرۃؓ فی ذلک۔	//
استدلال المصنف بالقصۃ علی عدم وجوب الغسل للجمعۃ	//
ذکر وجوہ الاستدلال بالقصۃ المذکورۃ للجمہور	۱۵۲
الرد علی ابن حزم والشوکانی وغیرہما فی التعقب علی الجمہور	//
تخریج حدیث انس فی الوضوء یوم الجمعۃ وشرحہ	۱۵۳

العنوان	الصفحہ
تخریج حدیث سمرۃ فی ذلک وتصحیحہ	۱۵۴
تخریج حدیث جابر فی ذلک والکلام علیہ	//
بقیۃ احادیث الباب	۱۵۵
احتجاج المصنف باحادیث الوضوء علی حمل اوامر الغسل علی الاستحباب	//
صحیحۃ حدیث وجوب الغسل لاتقتضی التقدیم علی الاطلاق	//
نسخ وجوب الغسل ومایرد ذلک ومایؤیدہ	//
وجوب الغسل یوم الجمعۃ زیادۃ علی الکتاب بخبر الواحد	//
اثر سعد کنت اری مسلما یدع الغسل یوم الجمعۃ	۱۵۶
تخریج اثر علی فی غسل یوم الجمعۃ وعرفۃ والفطر والاضحی	//
وفی الباب حدیث الفاکہ بن سعد مرفوعا	//
ذکر الاختلاف فی ان غسل الجمعۃ مستحب او سنۃ مؤکدۃ ومایؤید السنیۃ	//
ذکر الاختلاف فی العیدین فی السنیۃ والاستحباب ومایؤید السنیۃ	//
غسل العیدین الیوم للصلوۃ	//
تخریج اثر ابی ہریرۃ فی وجوب الغسل فی کل سبعۃ ایام	۱۵۷
تخریج اثر ابی قتادۃ فی اعادۃ الغسل للجمعۃ بعد غسل الجنابۃ	//
ذکر الاختلاف فی ان غسل الجمعۃ للنظافۃ او للتعبد	۱۵۸
تخریج اثر ابن ابزی فی کفایۃ الوضوء لمن احدث بعد الغسل	//
وفی الباب عن الحسن وغیرہ	//
لیس فی اثر علی دلالۃ علی فرضیۃ الغسل لاقترانہ بذلک مالیس بواجب	//
اثر سعد محمول علی الفضیلۃ	//
احادیث فضل غسل الجمعۃ	//
حمل اثر ابی ہریرۃ علی الاستحباب لقرانہ بینہ وبین الطیب	//
مذہب ابی ہریرۃ ایجاب الغسل والطیب یرد ما قال	//
اثر ابی قتادۃ فی اعادۃ الغسل محمول علی الفضیلۃ	۱۵۹
احتجاج ابن حزم باثر ابن مسعود والجواب عنہ	//
باب الاستجمار	//
ذکر الاختلاف فی الاکتفاء بالاحجار ہل ہو واجب او سنۃ	//
ذکر الاختلاف فی اشتراط العدد فی الاستنجاء	۱۶۰
ذکر الاختلاف فی الاستنجاء بالمدر ہل ہو واجب او سنۃ	//
ذکر الاختلاف فی معنی الاستجمار الوارد فی احادیث الباب	//
احتجاج القائلین باشتراط عدد الثلاث بحدیث من استجمر فلیوتر	//
احتجاج القائلین بعدم اشتراط عدد الثلاث بذلک الحدیث	//
تخریج حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا من استجمر فلیوتر	//
الاحتجاج بحدیث الامر بثلاثۃ احجار علی اشتراط العدد والجواب عنہ	۱۶۱

العنوان	الصفحہ
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی الامر بثلاثۃ احجار	۱۶۱
التعلیل بالکفایۃ فی ثلثۃ احجار یدل علی عدم الوجوب فی الامر	۱۶۲
تخریج حدیث عائشۃ فی الامر بثلاثۃ احجار فانہا تستکفیہ	//
تخریج حدیث سلمۃ بن قیس مرفوعا من استجمر فلیوتر	//
تخریج حدیث خزیمۃ فی الاستجمار بثلثۃ احجار وذکر اختلاف الرواۃ	۱۶۳
تخریج حدیث سلمان فی النہی عن الاکتفاء باقل من ثلثۃ احجار	۱۶۴
الذاہبون الی ان الاستجمار لایجزئ باقل من ثلثۃ احجار	//
بقیۃ احادیث الباب	//
الذاہبون الی ان العدد لیس بشرط فی الاستنجاء	//
الاحتجاج بحدیث من فعل فقد احسن علی عدم اشتراط الایتار	۱۶۵
الاحتجاج بہذا الحدیث علی عدم وجوب الاستنجاء	۱۶۶
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی الاستجمار من فعل فقد احسن	۱۶۷
بیان صحۃ الحدیث والجواب عمن ضعفہ	//
التعقب علی ما اجاب القائلون باشتراط العدد	//
تخریج حدیث ابن مسعود فی اخذ الحجرین والقاء الروثۃ	۱۶۸
ذکر اختلاف الرواۃ وترجیح طریق زہیر عن ابی اسحاق	//
احتجاج المصنف باکتفاء الحجرین علی عدم وجوب التثلیث	۱۷۰
لم یصح الامر باتیان الثالث والکلام علی حدیث ورد ذلک فیہ	//
الجواب عما اورد علی المصنف فی احتجاجہ	//
طریق النظر فی الباب	۱۷۱
باب الاستجمار بالعظام	۱۷۲
ذکر الاختلاف فی الاستنجاء بالعظم والروث	//
ذکر علۃ النہی عن الاستنجاء بالعظم والروث	//
تخریج حدیث ابن مسعود فی النہی عن الاستنجاء بالعظم والروث	۱۷۳
تخریج حدیث سلمان فی ذلک ومایستنبط منہ	//
تخریج حدیث رجل من الانصار فی ذلک مع زیادۃ الجلد والکلام علیہ	۱۷۴
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی النہی عن الاستنجاء بالروث والرمۃ	//
تخریج حدیث رویفع بن ثابت فی البراءۃ ممن استنجی بالرجیع والعظم	۱۷۵
الذاہبون الی عدم جواز الاستنجاء بالعظام	//
بقیۃ احادیث الباب	//
الذاہبون الی الکتفاء والاستنجاء بالعظم مع الکراہۃ	//
تخریج حدیث ابن مسعود فی کون علۃ النہی زاد الجن	۱۷۶
ذکر الاختلاف فی صفۃ الجن واصلہم وکونہم مکلفین وغیر ذلک	//
شرح حدیث کل عظم یقع فی ایدیکم قد ذکر اسم اللہ علیہ الخ	//

العنوان	الصفحة
طرق حدیث ابن مسعود فی النہی عن الاستنجاء بالعظم لیلۃ الجن	۱۷۷
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی کون العظم والروثۃ زاد الجن وشرحہ	۱۷۸
وفی الباب عن الزبیر بن العوام والکلام علی حدیثہ	//
علۃ النہی ان کان الجن لالان العظام لاتطہر	//
الکلام علی الحدیث الدال علی عدم صحۃ الطہارۃ والجواب عنہ	۱۷۹
ہل یکون بقیا للسنۃ من استنجی بالمنہی عنہ	//
باب الجنب یرید النوم او الاکل او الشرب او الجماع	//
ذکر الاختلاف فی الاحوال الثلاثۃ ہل یجب الوضوء ام لا	۱۸۰
تخریج حدیث عائشۃ فی نوم الجنب من غیر ان یمس ماء وشرحہ	//
الذاہبون الی عدم استحباب الوضوء للجنب اذا اراد النوم	۱۸۱
الذاہبون الی استحباب الوضوء للجنب عند النوم	//
ذکر الاختلاف فی صفۃ ہذا الوضوء	//
الذاہبون الی ایجاب الوضوء علی الجنب عند النوم	//
تخریج الحدیث الطویل من طریق زہیر عن ابی اسحاق عن الاسود عن عائشۃ	۱۸۲
المراد من الحاجۃ الجماع لاحاجۃ البول والغائط ومادل علی ذلک	//
فی الحدیث وہم او خطأ لبعضہم فی الاختصار ومادل علی ذلک	//
کلام الطحاوی فی تخطئۃ حدیث عائشۃ فی نوم الجنب من غیر مس الماء	۱۸۳
الذاہبون الی تخطئۃ حدیث ابی اسحاق وتقریر ما قالوا	//
الجواب عما قالوا فی تخطئۃ حدیث ابی اسحاق	//
الذاہبون الی تصحیح حدیث ابی اسحاق ومایؤید ذلک	۱۸۴
تخریج حدیث عائشۃ فی الوضوء للجنب عند النوم والاکل وشرحہ	۱۸۵
قول الاسود فی وضوء الجنب عند النوم	//
تخریج طرق حدیث عائشۃ التی احتج بہا المصنف علی تخطئۃ حدیث ابی اسحٰق	۱۸۶
تخریج اثر عائشۃ فی وضوء الجنب عند النوم	//
حکمۃ وضوء الجنب عند النوم	۱۸۷
تخریج حدیث عائشۃ فی نوم الجنب من غیر ان یغتسل	//
تخریج حدیث ابن عمر فی نوم الجنب اذا توضأ وشرحہ	۱۸۸
تخریج حدیث عمار فی الرخصۃ للجنب فی النوم والاکل والشرب ان توضأ	۱۸۹
تخریج حدیث ابی سعید فی وضوء الجنب عند النوم	۱۹۰
آثار الصحابۃ فی الباب	//
قول زید بن ثابت اذا توضأ الجنب قبل ان ینام تقدبت طاہرا	//
احادیث ثواب من بیت علی طہارۃ	۱۹۱
احادیث وضوء الجنب عند الاکل	//
الذاہبون الی وجوب وضوء الجنب عند الاکل	//

العنوان	الصفحة
الذاہبون الی جواز اکل الجنب بغیر الوضوء	۱۹۱
تخریج حدیث عائشۃ فی غسل الجنب کفیہ عند الاکل	۱۹۲
تقریر المصنف فی نسخ وجوب الوضوء علی الجنب عند النوم والاکل والشرب	//
تخریج اثر ابن عمر فی الوضوء بدل غسل القدمین للجنب عند الاکل والشرب والنوم	۱۹۳
استدلال المصنف باثر ابن عمر علی نسخ ماروی فی وضوء الجنب عند النوم	//
تعقب الحافظ علی کلام المصنف والجواب عنہ	//
ذکر الاختلاف فی حکم الوضوء بین الجماعین	۱۹۴
ترجیح الفریقین والجواب عن حجۃ من اوجب الوضوء	//
تخریج حدیث ابی سعید فی امر الوضوء علی من اراد ان یعود	//
حدیث التسمیۃ عند ارادۃ الجماع	۱۹۵
احتجاج المصنف بحدیث عائشۃ وغیرہ علی نسخ امر الوضوء وبقیۃ الاجوبۃ	//
تخریج حدیث ابی رافع فی الغسل عند جماع کل امرأۃ وشرحہ	۱۹۶
التعلیل بقولہ ہذا ازکی واطیب یدل علی عدم وجوب الغسل	//
تخریج حدیث انس فی طوافہ صلی اللہ علیہ وسلم علی نسائہ بغسل واحد وشرحہ	۱۹۷
کتاب الصلوۃ	۱۹۷
معنی الصلوۃ لغۃ وشرعا	۱۹۷
فرضیۃ الصلوۃ	۱۹۸
باب الاذان کیف ہو	۱۹۸
متی شرع الاذان	۱۹۸
ذکر الاختلاف فی حکم الاذان والاقامۃ	۱۹۹
حکم الفاظ الاذان	۱۹۹
ہل باشر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنفسہ الاذان	۱۹۹
تفصیل قصۃ اذان ابی محذورۃ	۲۰۰
ذکر الاختلاف فی عدد التکبیر فی اول الاذان وترجیح الفریقین	۲۰۰
معنی قولہ اللہ اکبر وحرکۃ الراوی اکبر	۲۰۰
تخریج حدیث ابی محذورۃ فی تثنیۃ التکبیر فی اول الاذان والترجیع	۲۰۱
تخریج حدیث ابی محذورۃ فی تربیع التکبیر فی اول الاذان	۲۰۲
ترجیح المصنف تربیع التکبیر من طریق النظر	۲۰۳
ذکر الاختلاف فی الترجیع ہل ہو سنۃ ام لا	۲۰۴
تخریج حدیث عبداللہ بن زید فی الاذان وبسط طرق حدیثہ	۲۰۵
ہل کان بدء الاذان علی رؤیا عبداللہ فقط ام بغیرہ ایضا	۲۰۶
کیف بنی امر الاذان علی رؤیا غیر الانبیاء	۲۰۶
وجہ تأذین بلال مع ان الاذان برؤیا عبداللہ	۲۰۷
ہل رؤیۃ عبداللہ الاذان کان فی النوم او فی الیقظۃ	۲۰۷

العنوان	الصفحة
تصحیح حدیث عبداللہ بن زید فی ترک الترجیع والجواب عما اورد علیہ	۲۰۷
بقیۃ دلائل الجمہور فی ترک الترجیع	۲۰۸
حدیث ابی محذورۃ فی ترک الترجیع	۲۰۸
محمل حدیث ابی محذورۃ فی الترجیع والجواب عما اورد علیہ	۲۰۸
طریق النظر فی ترک الترجیع	۲۰۹
ہل یکرہ الترجیع ام یباح	۲۰۹
باب الاقامۃ کیف ہی	۲۰۹
تعریف الاقامۃ والاختلاف فی عدد کلماتہا	۲۱۰
امر بلال فی حکم المرفوع علی الصواب	۲۱۰
الاستدلال بحدیث بلال علی وجوب الاذان والجواب عنہ	۲۱۰
ذکر الاختلاف فی حکم الاذان	۲۱۰
تخریج حدیث انس فی تشفیع الاذان وایتار الاقامۃ	۲۱۰
الذاہبون الی ایتار الاقامۃ ومن اختار التثنیۃ فی قد قامت الصلوۃ	۲۱۲
اختلافہم فی ان قولہ الا الاقامۃ متصل او مدرج	۲۱۲
تخریج حدیث انس فی ایتار الاقامۃ الا الاقامۃ	۲۱۲
تخریج حدیث ابن عمر فی ایتار الاقامۃ وتثنیۃ الاقامۃ وشرحہ	۲۱۴
بقیۃ احادیث الباب والکلام علیہا	۲۱۴
ترجیح ایتار الاقامۃ وتثنیۃ قد قامت الصلوۃ من طریق النظر	۲۱۴
الجواب عن النظر وعن بقیۃ مستدلاتہم	۲۱۵
الذاہبون الی ان الاقامۃ مثل الاذان	۲۱۵
ذکر الاختلاف فی الفصل بین الاذان والاقامۃ	۲۱۶
ذکر الاختلاف فی ای وقت رآی عمر الاذان ومتی اظہرہ	۲۱۶
احتجاج المصنف بالاقامۃ فی اذان عبداللہ فی التثنیۃ والجواب عما اورد علیہ	۲۱۷
تخریج اثر بلال فی تثنیۃ الاذان والاقامۃ	۲۱۸
تصحیح طرق اقامۃ بلال واذانہ فی التثنیۃ والجواب عما اورد علیہ	۲۱۸
تخریج حدیث ابی محذورۃ فی تثنیۃ الاقامۃ	۲۲۰
بسط طرق حدیث ابی محذورۃ فی التثنیۃ وبیان صحتہا	۲۲۰
الرد علی اجوبۃ القائلین بالافراد عن حدیث ابی محذورۃ	۲۲۱
ترجیح المصنف روایۃ بلال فی التثنیۃ بعلۃ الاثبات فی ذلک	۲۲۱
ذکر الدلائل علی اذان بلال فی حیاۃ ابی بکر	۲۲۲
محمل روایات الایتار ومعناہا	۲۲۲
جواب المصنف عن نظر المخالف	۲۲۲
اثبات المصنف تثنیۃ الاقامۃ من طریق النظر	۲۲۲
تخریج اثر سلمۃ بن الاکوع فی تثنیۃ الاقامۃ	۲۲۴

العنوان	الصفحة
تخریج اثر ثوبان فی تثنیۃ الاذان والاقامۃ	۲۲۵
تخریج اثر مجاہد فی کون الاقامۃ مرۃ مرۃ محدثا	۲۲۵
باب قول المؤذن فی اذان الصبح الصلوۃ خیر من النوم	۲۲۵
تفسیر التثویب ومحلہ ووقتہ	۲۲۵
الذاہبون الی کراہۃ التثویب فی اذان الصبح	۲۲۶
الرد علی من نقل کراہۃ التثویب فی اذان الصبح عن الاحناف	۲۲۶
الذاہبون الی استحباب التثویب فی اذان الصبح	۲۲۶
ہل یستحب التثویب فی غیر الصبح	۲۲۶
التثویب المختلف بین المتقدمین والمتاخرین من اصحابنا	۲۲۷
تخریج حدیث ابی محذورۃ فی قول المؤذن الصلوۃ خیر من النوم فی الصبح	۲۲۷
بسط طرق حدیث ابی محذورۃ فی زیادۃ المؤذن فی الصبح	۲۲۷
احتجاج المصنف بحدیث ابی محذورۃ علی استحبابہ	۲۲۸
بقیۃ احادیث الباب	۲۲۸
ہل کان ادخال کلمۃ الصلوۃ خیر من النوم فی اذان الصبح من النبی صلعم او من عمر رض	۲۲۸
الجمع بین الروایات المختلفۃ فی ذلک	۲۲۸
الصلوۃ خیر من النوم کان فی الاذان اولا وبعدہ	۲۲۹
الاحادیث الدالۃ علی ان ذلک کان فی الاذان	۲۲۹
تخریج اثری ابن عمر وانس فی قول المؤذن الصلوۃ خیر من النوم فی الاذان	۲۳۰
العمل علی ذلک فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۲۳۰
بقیۃ آثار الباب	۲۳۰
التثویب المحدث الذی استحسنہ المتاخرون مؤید بروایات عدیدۃ	۲۳۰
ہل یقال فی الاذان حی علی خیر العمل	۲۳۰
باب التاذین للفجر ای وقت ہو بعد طلوع الفجر او قبل ذلک	۲۳۱
ذکر الاختلاف فی اذان الفجر قبل طلوع الفجر	۲۳۱
ذکر الاختلاف فی اذان الاثنین وما زاد	۲۳۲
ذکر الاختلاف فی حکم اذان الاعمی	۲۳۲
تخریج حدیث ابن عمر فی اذان بلال بلیل وشرحہ	۲۳۲
تخریج حدیث سالم مرسلا فی ذلک	۲۳۲
تخریج حدیث ابن عمر فی ذلک	۲۳۳
تخریج حدیث عائشۃ فی ذلک	۲۳۴
تخریج حدیث انیسۃ فی اذان بلال وابن ام مکتوم بلیل	۲۳۴
بسط اختلاف الروایات فی ان المؤذن بلیل کان بلالا او ابن ام مکتوم	۲۳۴
الجمع بین الروایات فی ذلک	۲۳۵
تخریج حدیث سمرۃ مرفوعا لا یغرنکم اذان بلال	۲۳۵

العنوان	الصفحہ
الذاہبون الی جواز اذان الفجر قبل دخول الوقت	۲۳۶
بقیۃ احادیث الباب	۲۳۶
الذاہبون الی عدم جواز اذان الفجر قبل الوقت کسائر الصلوات	۲۳۷
الاحادیث التی احتجوا بہا علی ذلک	۲۳۷
بسط الروایات فی صفۃ الفجر الصادق والکاذب	۲۳۸
تخریج حدیث ابن مسعود مرفوعا لایمنعن احدکم اذان بلال الخ	۲۳۸
احتجاج المصنف بالحدیث ان اذان بلال لم یکن للصلوۃ بل لینتبہ النائم	۲۳۹
الجواب عما اورد علی احتجاج المصنف	۲۳۹
تخریج حدیث ابن عمر فی نداء بلال قبل الفجر وما امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۲۴۰
تضعیف المحدثین لحدیث ابن عمر والجواب عما اوردوا علیہ	۲۴۰
الجمع بین روایۃ ابن عمر ہذہ وما تقدم عنہ ان بلالا ینادی بلیل	۲۴۰
تخریج حدیث حفصۃ فی الاذان بعد الصبح وما یؤید حدیثہا	۲۴۱
احتجاج المصنف بحدیث حفصۃ وغیرہا علی ان المعتاد عندہم التاذین بعد الفجر	۲۴۱
الآثار الدالۃ علی ما قال المصنف۔	۲۴۱
تخریج حدیث انس مرفوعا لایغرنکم اذان بلال فان فی بصرہ شیئا	۲۴۲
وفی الباب عن سمرۃ وابی محذورۃ	۲۴۲
تخریج حدیث ابی ذر مرفوعا انک تؤذن اذا کان الفجر ساطعا	۲۴۲
احتجاج المصنف بحدیثی انس وابی ذر علی ان بلالا کان یرید الفجر لکنہ یخطئ	۲۴۲
الجواب عن تعقب الحافظ علی المصنف	۲۴۳
تخریج اثر عائشۃ فی اداء الوتر عند الاذان وقول الاسود فی اذانہم بعد الصبح	۲۴۳
احتجاج المصنف بترک عائشۃ الانکار علی الاذان بعد الصبح علی ان ذلک ہو وقت الاذان	۲۴۳
تقریر المصنف فی استدلال الجمہور باحادیث اذان بلال وحفصۃ واذان ابن مسعود	۲۴۴
ذکر وجوہ اذان بلال قبل الفجر	۲۴۴
طریق النظر فی عدم جواز اذان الفجر قبل الوقت	۲۴۵
تخریج قول علقمۃ فی المؤذن بلیل قد خالف سنۃ الصحابۃ	۲۴۶
باب الرجلین یؤذن احدہما ویقیم الآخر	۲۴۶
ذکر اختلافہم فی الاولویۃ فی ذلک وسبب اختلافہم	۲۴۶
تخریج حدیث زیاد بن الحارث فی اقامۃ من یؤذن	۲۴۷
الذاہبون الی کراہۃ الاقامۃ لغیر المؤذن	۲۴۷
بقیۃ احادیث الباب	۲۴۷
الذاہبون الی عدم کراہۃ الاقامۃ لغیر المؤذن وتفصیل مذہب الاحناف	۲۴۷
تخریج حدیث عبداللہ بن زید فی اذان بلال واقامۃ عبداللہ	۲۴۸
تصحیح حدیث عبداللہ والجواب عما اورد علیہ	۲۴۸
طریق النظر فی الباب	۲۴۹

العنوان	الصفحہ
استیناف الرجل الاذان عند حصر المؤذن فی خلالہ	۲۴۹
ذکر الاختلاف فی حد الفصل بین الاذان والاقامۃ	۲۵۰
باب مایستحب للرجل ان یقولہ اذا سمع الاذان	۲۵۰
تخریج حدیث ابی سعید فی القول مثل مایقول المؤذن	۲۵۰
تخریج حدیث عبداللہ بن عمرو فی ذلک مع زیادۃ الصلوۃ وسوال الوسیلۃ وشرحہ	۲۵۲
تخریج حدیث ام حبیبۃ فی القول مثل مایقول المؤذن	۲۵۲
تخریج حدیث معاویۃ فی ذلک	۲۵۳
بیان اضطراب الفاظ حدیث معاویۃ	۲۵۳
بقیۃ احادیث الباب	۲۵۳
الذاہبون الی ان السامع یقول مثل مایقول المؤذن	۲۵۴
الذاہبون الی اختیار الحوقلۃ بدل الحیعلۃ	۲۵۴
الذاہبون الی الجمع بین الحوقلۃ والحیعلۃ	۲۵۴
بقیۃ الاقوال فی الفاظ الاجابۃ	۲۵۴
حمل احادیث المثلیۃ علی الشہادۃ والتکبیر	۲۵۴
تخریج حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا اذا تشہد المؤذن فقولوا مثل مایقول	۲۵۵
تخریج حدیث عمر فی اجابۃ المؤذن بالحوقلۃ عند الحیعلۃ	۲۵۶
تخریج حدیث ابی رافع فی ذلک	۲۵۷
تخریج حدیث معاویۃ فی ذلک	۲۵۷
بقیۃ احادیث الباب فی ذلک	۲۵۹
تخریج حدیث سعد مرفوعا من قال حین یسمع المؤذن وانا اشہد ان لا الہ الا اللہ الحدیث	۲۵۹
تخریج حدیث ابن مسعود فی اجابۃ المؤذن والدعا للنبی صلعم	۲۶۰
تخریج حدیث جابر فی ذلک وشرحہ	۲۶۱
وفی الباب عن ابن عباس وابن عمرو انس	۲۶۱
تخریج حدیث ام سلمۃ فی الدعاء عند اذان المغرب	۲۶۱
الذاہبون الی وجوب اجابۃ المؤذن	۲۶۲
الذاہبون الی استحباب الاجابۃ	۲۶۳
تخریج حدیث ابن مسعود فی الکلمات عند النداء لغیر کلمات النداء	۲۶۳
بقیۃ الاحادیث فی ذلک	۲۶۳
احتجاج المصنف بحدیث ابن مسعود علی عدم وجوب الاجابۃ	۲۶۳
الایراد علی کلام المصنف والجواب عنہ	۲۶۴
باب مواقیت الصلوۃ	۲۶۴
ذکر اوقات الصلوات فی القرآن العظیم	۲۶۴
الکلام الاجمالی فی اختلاف العلماء فی تحدید الاوقات	۲۶۴
شرح حدیث ابن عباس فی امامۃ جبریل عند البیت	۲۶۵

العنوان	الصفحہ
تخریج طرق حدیث ابن عباس وبیان صحتہ	۲۶۷
تخریج حدیث ابی سعید فی امامۃ جبریل	۲۶۸
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	۲۶۹
بقیۃ احادیث امامۃ جبریل	۲۶۹
تخریج حدیث جابر فی بیان الاوقات بالفعل عند سوال الرجل	۲۷۰
حدیث رجل فی ذلک	۲۷۰
تخریج حدیث ابی موسی فی ذلک وشرحہ	۲۷۱
تخریج حدیث بریدۃ فی ذلک وشرحہ	۲۷۲
بقیۃ احادیث الاوقات فی جواب سوال السائل	۲۷۲
ذکر الاختلاف فی آخر وقت الفجر ہل ہو الاسفار او طلوع الشمس	۲۷۳
ذکر الاختلاف فی اول وقت الظہر	۲۷۳
ذکر الاختلاف فی آخر وقت الظہر	۲۷۳
دلائل الامام ابی حنیفۃ فی کون وقت الظہر الی المثلین	۲۷۴
تقریر المصنف اثبات المثل بحل صلوۃ الظہر فی الیوم الثانی حین صار ظل کل شیٔ مثلہ علی الفجر	۲۷۶
الجواب عن احتجاج المصنف علی المثل	۲۷۷
احتجاج المصنف علی ما قال بصلوۃ العصر فی الیوم الاول حین صار ظل کل شیٔ مثلہ	۲۷۸
الجواب عن احتجاج المصنف	۲۷۸
احتجاج المصنف بحدیث ابی موسی والجواب عنہ	۲۷۸
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی کون آخر وقت الظہر حین دخول وقت العصر	۲۷۹
ذکر الاختلاف فی آخر وقت العصر	۲۷۹
تخریج حدیث ابی ہریرۃ مرفوعاً الی حد لم یصل الصلوۃ لوقتہا وقد ترک الخ	۲۸۰
حمل المصنف صلوۃ العصر فی الیوم الثانی فی امامۃ جبریل علی الافضل	۲۸۰
حدیث ابی موسی وبریدۃ یدلان علی امتداد وقت الظہر الی المثلین	۲۸۰
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی کون وقت العصر الی اصفرار الشمس	۲۸۱
تخریج حدیث عبداللہ بن عمرو فی ذلک	۲۸۱
الذاہبون الی کون وقت العصر الی الغروب	۲۸۱
ذکر اختلاف العلماء فی معنی ادراک الصلوۃ بادراک الرکعۃ فی الصبح والعصر	۲۸۲
تخریج حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا من ادرک رکعۃ من صلوۃ الصبح قبل طلوع الشمس الحدیث	۲۸۳
تخریج حدیث عائشۃ فی ذلک	۲۸۳
احتجاج اصحابنا بحدیث الادراک علی ان آخر وقت العصر الغروب	۲۸۳
تخریج قول ابن مسعود کنا ننہی عن الصلوۃ عند طلوع الشمس وعند غروبہا	۲۸۴
الحدیث المرفوع الصریح عن ابن مسعود فی ذلک	۲۸۴
تخریج حدیث زید فی النہی عن الصلوۃ عند الطلوع والغروب	۲۸۴
ذکر الاختلاف فی صلوۃ الجنازۃ فی الاوقات المکروہۃ	۲۸۴

العنوان	الصفحہ
ذکر الاختلاف فی الصلوۃ فی نصف النہار وجمع الفریقین	۲۸۵
تخریج حدیث عقبۃ بن عامر فی النہی عن الصلوۃ عند الطلوع والغروب والزوال	۲۸۵
تخریج حدیث ابن عمر فی النہی التحری بالصلوۃ عند الطلوع والغروب	۲۸۶
تخریج حدیث عائشۃ فی ذلک	۲۸۷
معنی طلوع الشمس بین قرنی الشیطان	۲۸۷
حکمۃ ترک الصلوۃ بعد صلوتی الصبح والعصر	۲۸۷
تخریج حدیث عمرو بن عبسۃ فی النہی عن الصلوۃ عند الطلوع والزوال والغروب	۲۸۸
تخریج حدیث سمرۃ فی النہی عن الصلوۃ عند الطلوع والغروب	۲۸۸
ذکر الاختلاف فی اداء الصلوۃ فی الاوقات المکروہۃ	۲۸۸
احتجاج القائلین بکون وقت العصر الی الاصفرار باحادیث النہی عن الصلوۃ عند الغروب	۲۸۹
جواب المصنف عن ہذا الاحتجاج	۲۸۹
طریق النظر فی اثبات آخر وقت العصر	۲۸۹
حکم قضاء الفائت بعد صلوتی الفجر والعصر	۲۸۹
میلان المصنف الی عدم جواز عصر الیوم عند الغروب کالفجر	۲۹۰
اکثر فقہاء الاحناف استثنوا من المنع عصر الیوم ووجہ الاستثناء	۲۹۰
الذاہبون الی ان اول وقت المغرب غروب الشمس	۲۹۱
الذاہبون الی ان اول وقت المغرب طلوع النجم	۲۹۱
الآیات القرآنیۃ الدالۃ علی ان وقت المغرب غروب الشمس	۲۹۱
تخریج حدیث ابی بصرۃ فی محافظۃ العصر والصلوۃ بعد ہا حتی یطلع الشاہد	۲۹۲
تخریج حدیث ابی بصرۃ فی ذلک بزیادۃ والشاہد النجم	۲۹۲
حمل المصنف الشاہد علی اللیل وتفسیرہ بالنجم علی رأی احد الرواۃ	۲۹۲
بقیۃ اجوبۃ الجمہور عن حدیث ابی بصرۃ	۲۹۲
تخریج حدیث عائشۃ فی تعجیل صلوۃ المغرب والافطار	۲۹۳
تخریج حدیث ابی مسعود فی صلوۃ المغرب اذا وجبت الشمس	۲۹۴
تخریج حدیث جابر فی ذلک	۲۹۴
تخریج حدیث سلمۃ بن الاکوع فی صلوۃ المغرب اذا توارت بالحجاب	۲۹۴
بقیۃ احادیث الباب	۲۹۵
تخریج اثر عمر صلوا ہذہ الصلوۃ والفجاج مسفرۃ	۲۹۵
تخریج کتاب عمر الی ابی موسی صل المغرب حین تغرب الشمس	۲۹۵
کتاب عمر الی اہل الجابیۃ صلوا المغرب قبل ان تبدو النجوم	۲۹۵
عتق عمر رقبتین عندما صلی المغرب وطلع بخمان	۲۹۶
الاستدلال علی ان لوقت المغرب اولا وآخرا بقولہ تعالی الی غسق اللیل	۲۹۶
ذکر الاختلاف فی تفسیر غسق اللیل	۲۹۶
معنی قول ابن مسعود واشار بیدہ الی المطلع ہذا لولا الشمس	۲۹۶

العنوان	الصفحہ
تخریج اثر ابن مسعود فی تفسیر دلوک الشمس وغسق اللیل	۲۹۷
تخریج اثر ابن مسعود فی کون الغروب وقت صلوۃ المغرب	۲۹۷
ذکر الاختلاف فی تفسیر دلوک الشمس	۲۹۷
تخریج اثر ابی ہریرۃ فی تفسیر غسق اللیل بالغروب	۲۹۸
تاویل افطار عمر وعثمان صومہما بعد صلوۃ المغرب	۲۹۹
تخریج اثر عمر وعثمان فی اداء صلوۃ المغرب واذا بصر الی اللیل الاسود	۲۹۹
طریق النظر فی الباب	۲۹۹
ذکر الاختلاف فی ان المغرب ذات وقت او وقتین	۲۹۹
حجج الفریقین وترجیح قول من قال انہا ذات وقتین	۲۹۹
الذاہبون الی ان آخر وقت المغرب غیبوبۃ الشفق وہو الحمرۃ	۲۹۹
الذاہبون الی ان آخر وقت المغرب غیبوبۃ الشفق الذی ہو البیاض بعد الحمرۃ	۳۰۰
حجج من قال ان الشفق ہو الحمرۃ والجواب عما قال ہؤلاء	۳۰۰
حجج من قال ان الشفق ہو البیاض	۳۰۰
ترجیح المصنف لقول من قال ان الشفق ہو البیاض من طریق النظر	۳۰۰
اختلاف اہل اللغۃ فی الشفق وترجیح قول من قال انہ البیاض	۳۰۱
حمل المصنف حدیث جابر فی صلوۃ العشاء قبل مغیب الشفق علی البیاض	۳۰۱
الجواب عن حدیث جابر ہذا	۳۰۱
ذکر الاختلاف فی آخر وقت العشاء	۳۰۱
حجج من قال ان آخر وقت الاختیار فی العشاء ثلث اللیل	۳۰۲
حجج من قال ان آخر وقت الاختیار فی العشاء نصف اللیل	۳۰۲
تخریج حدیث ابن عمر فی تاخیر صلوۃ العشاء الی ثلث اللیل وبعدہ فضل لتاخیر	۳۰۳
تخریج حدیث جابر فی تجہیز الجیش واداء الصلوۃ عند انتصاف اللیل	۳۰۴
ذکر اختلاف السلف فی اطلاق العتمۃ علی العشاء	۳۰۴
الجمع بین روایات النہی وتسمیۃ العشاء بالعتمۃ	۳۰۴
تخریج حدیث عائشۃ فی تاخیر العشاء وانہم کانوا یصلون الی ثلث اللیل	۳۰۴
تخریج حدیث انس فی تاخیر العشاء الی قریب من شطر اللیل	۳۰۵
بقیۃ احادیث الباب	۳۰۵
ذکر الاختلاف فی ان الافضل تقدیم العشاء ام تاخیرہا	۳۰۵
جمع المصنف بین الروایات بان ثلث اللیل افضل وقتہا ونصف اللیل دون ذلک فی الفضل	۳۰۵
حدیث انس فی تاخیر الصلوۃ الی شطر اللیل	۳۰۶
احتجاج المصنف بحدیث انس علی بقاء وقت العشاء بعد مضی النصف	۳۰۶
تخریج حدیث عائشۃ فی اداء الصلوۃ عند ذہاب عامۃ اللیل وقولہا انہ وقتہا	۳۰۷
الاحتجاج بحدیث عائشۃ علی فضیلۃ التاخیر	۳۰۷
احتجاج المصنف بحدیث عائشۃ وغیرہا علی کون وقت العشاء الی ان یمضی اللیل کلہ	۳۰۷

العنوان	الصفحہ
تقسیم المصنف وقت العشاء فی الفضیلۃ علی ثلثۃ اوقات	۳۰۷
کلام المصنف بعد النصف دون کل ما قبلہ فی الفضل بخلاف الکراہۃ	۳۰۷
ذکر الاختلاف فی النوم قبل صلوۃ العشاء وتفصیل مذہب اصحابنا	۳۰۸
تخریج کتاب عمر فی اداء الصلوۃ الی ثلث اللیل والنہی عن النوم قبلہا	۳۰۸
تخریج کتاب عمر فی اداء صلوۃ العشاء الی نصف اللیل	۳۰۸
اثر عمر فی کتابہ الی ابی موسی صل العشاء ای اللیل شئت ولا تغفلہا	۳۰۹
تقریر المصنف فی الاستدلال باثار عمر علی ما قسم من وقت العشاء	۳۰۹
قول ابی ہریرۃ فی افراط صلوۃ العشاء طلوع الفجر	۳۰۹
احتجاج المصنف بقول ابی ہریرۃ علی ان وقت العشاء الی طلوع الفجر ولکن بعضہ افضل من بعض	۳۱۰
الصحیح من اصحابنا قول الامام ابی حنیفۃ فی الظہر الی المثلین	۳۱۰
اسناد المصنف عن الامام ابی حنیفۃ فی کون وقت الظہر الی المثل	۳۱۰
الآخذون بقول الامام فی وقت الظہر الی المثل	۳۱۰
باب الجمع بین الصلوتین کیف ہو	۳۱۱
ذکر الاختلاف فی الجمع فی السفر وسبب اختلافہم	۳۱۱
تخریج حدیث ابن مسعود فی الجمع بین الصلوتین فی السفر	۳۱۲
الروایۃ عن ابن مسعود الدالۃ علی ان المراد من الجمع الجمع الصوری	۳۱۲
تخریج حدیث معاذ فی الجمع بین الظہر والعصر والمغرب والعشاء	۳۱۲
حدیث معاذ الدال علی ان المراد من الجمع الجمع الصوری	۳۱۲
حدیث معاذ فی جواز الجمع بالتقدیم وبیان ضعفہ وعللہ والجواب عنہ	۳۱۲
الجواب عن قول من احتج بقول معاذ اراد ان لا یحرج امتہ علی الجمع الحقیقی	۳۱۳
تخریج حدیث ابن عباس فی الجمع بین الصلوتین فی غیر خوف ولا سفر	۳۱۳
الذاہبون الی جواز الجمع فی الحضر للحاجۃ مطلقا	۳۱۳
الذاہبون الی عدم جواز الجمع فی الحضر لغیر عذر	۳۱۳
اجوبۃ الجمہور عن حدیث ابن عباس والتعقب علی ما اجابوا	۳۱۴
ذکر الاختلاف فی الجمع بین الصلوتین للمریض	۳۱۴
اختیار المحققین ان الجمع فی حدیث ابن عباس صوری وما یقوی ذلک	۳۱۴
تخریج حدیث ابن عباس فی الجمع فی السفر بین الصلوتین والکلام علیہ	۳۱۵
تخریج حدیث ابن عباس فی الجمع بین الظہر والعصر بالمدینۃ فی غیر سفر ولا مطر	۳۱۶
فی حدیث ابن عباس دلیل علی ان المراد من الجمع فی الروایات ہو الصوری	۳۱۶
تخریج حدیث ابن عباس فی الجمع بین المغرب والعشاء بالمدینۃ	۳۱۷
تخریج حدیث ابن عمر فی الجمع بین المغرب والعشاء اذا عجل بہ السیر	۳۱۷
تخریج حدیث ابن عمر فی ذلک اذا جد بہ السیر	۳۱۸
تخریج حدیث ابن عمر فی الجمع بین المغرب والعشاء بعد ذہاب حمرۃ العشاء	۳۱۸

العنوان	الصفحہ
لیس فی حدیث ابن عمر ہذا دلیل علی الجمع الحقیقی	۳۱۸
حدیث جابر فی الجمع بین الصلوتین بالمدینۃ للرخص من غیر خوف ولا علۃ	۳۱۸
الکلام علی الحدیث وبیان ضعفہ	۳۱۹
الجواب عن احتجاج القائلین بالجمع الحقیقی بہذا الحدیث	۳۱۹
تخریج حدیث جابر فی الجمع بین المغرب والعشاء بالسفر وقد غربت الشمس مکۃ	۳۱۹
تخریج حدیث انس فی الجمع بین المغرب والعشاء فی السفر ویؤید کونہ جمعا صوریا	۳۱۹
بقیۃ احادیث الباب والکلام علیہا	۳۱۹
الذاہبون الی الجمع بین الصلوتین فی وقت احداہما	۳۲۰
ذکر اختلاف القائلین بجواز الجمع فی الافضلیۃ	۳۲۰
الذاہبون الی عدم جواز الجمع الحقیقی فتودی کل صلوۃ فی وقتہا	۳۲۰
احادیث الجمع محمولۃ علی الجمع الصوری کما ظن رواۃ حدیث الجمع	۳۲۰
تخریج حدیث ابن عمر فی الجمع بین المغرب والعشاء بعد ما غاب الشفق	۳۲۱
جواب المصنف وغیرہ عن حدیث ابن عمر ہذا	۳۲۲
حدیث ابن عمر فی الجمع عند غیبوبۃ الشفق	۳۲۲
احتجاج المصنف بحدیث ابن عمر بان قولہ بعد ما غاب الشفق محمول علی القرب	۳۲۳
تخریج حدیث ابن عمر فی النزول فی آخر الشفق فصلی المغرب ثم العشاء وقد توارت	۳۲۳
تخریج حدیث ابن عمر فی صلوۃ المغرب قبل غیبوبۃ الشفق والعشاء بعد غیبوبتہ	۳۲۴
بقیۃ الطرق المصرحۃ عن ابن عمر فی ان الجمع کان صوریا	۳۲۴
الرد علی من مال الی تعدد الوقائع فی حدیث ابن عمر	۳۲۴
الترجیح لروایۃ من روی ان کلا احد من الصلوتین صلاہا فی وقتہا	۳۲۵
تخریج حدیث انس فی تاخیر الظہر والمغرب الی اول وقت العصر والعشاء حین یغیب الشفق بالجمع	۳۲۵
تاویل حدیث انس وجواب المصنف عنہ	۳۲۶
ذکر اختلاف روایات انس والکلام علیہا	۳۲۶
تخریج حدیث عائشۃ فی تاخیر الظہر والمغرب وتقدیم العصر والعشاء	۳۲۷
بقیۃ احادیث الباب	۳۲۷
احتجاج الجمہور علی ترک الجمع الحقیقی بحدیث ابن مسعود ما رأیت صلی وقتا الخ	۳۲۷
ایرادات القائلین بالجمع الحقیقی علی حدیث ابن مسعود والجواب عنہا	۳۲۸
تخریج حدیث ابن مسعود فی انکار الجمع فی غیر مزدلفۃ وعرفات	۳۲۸
دل حدیث ابن مسعود فی انکار الجمع علی ما رواہ من الجمع محمول علی الصوری	۳۲۸
تقریر استدلال الجمہور والجواب عما اورد علیہ	۳۲۸
بقیۃ دلائل الجمہور فی عدم جواز الجمع الحقیقی	۳۲۹
الزام المصنف القائلین بالجمع بما ورد من الجمع فی الحضر من غیر خوف ولا علۃ	۳۲۹
تخریج حدیث ابی قتادۃ مرفوعا لیس فی النوم تفریط وانما التفریط فی الیقظۃ الحدیث	۳۳۰
احتجاج المصنف علی مذہب الجمہور بہذا الحدیث	۳۳۰

العنوان	الصفحہ
اثر ابن عباس لا یفوت صلوۃ حتی یجیء وقت الاخری	۳۳۰
احتجاج المصنف بہذا الاثر علی ان روایۃ ابن عباس فی الجمع لیست علی الجمع الحقیقی	۳۳۱
اثر ابی ہریرۃ فی التفریط ان لو حرحتی یجیء وقت الاخری	۳۳۱
احتجاج القائلین بالجمع باحادیث امامۃ جبریل وجواب المصنف عنہ	۳۳۱
طریق النظر فی عدم جواز الجمع الحقیقی	۳۳۲
الجواب عن قیاس الجمع الحقیقی علی جمع عرفۃ ومزدلفۃ	۳۳۳
اثر سعد بن مالک فی الجمع الصوری	۳۳۳
اثر ابن مسعود فی ذلک	۳۳۴
قول الشیخ محی الدین عربی وغیرہ فی عدم جواز الجمع الحقیقی	۳۳۴
باب الصلوۃ الوسطی ای الصلوات	۳۳۴
اقوال العلماء فی الصلوۃ الوسطی	۳۳۵
ذکر الاختلاف فی حکم الجماعۃ	۳۳۶
تخریج اثر زید فی سبب نزول آیۃ حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی	۳۳۶
تخریج اثر زید فی الصلوۃ الوسطی انہا الظہر	۳۳۷
تحویل القبلۃ	۳۳۹
تخریج اثر ابن عمر فی کون الصلوۃ الوسطی صلوۃ الظہر	۳۳۹
الذاہبون الی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ الظہر	۳۳۹
بقیۃ مستدلاتہم	۳۳۹
جواب المصنف عن حدیث زید بن ثابت	۳۳۹
لیس فی الآیۃ دلیل علی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ الظہر	۳۳۹
الذاہبون الی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ الجمعۃ	۳۴۰
الجواب عما احتج بہ ہؤلاء	۳۴۰
تخریج حدیث ابن مسعود مرفوعا لقد ہممت ان آمر رجلا یصلی بالناس الحدیث	۳۴۰
خالف ابن مسعود زیدا فی مورد الاحراق بالنار ولم یحج بذلک علی انہا الجمعۃ	۳۴۰
قول الحسن کانت الصلوۃ التی اراد الاحراق علی اہلہا صلوۃ الجمعۃ	۳۴۱
اجوبۃ حدیث ابی ہریرۃ الدال علی ان الجماعۃ فرض عین	۳۴۲
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ان الصلوۃ التی ہم بتحریقہم للتخلف عنہا العشاء	۳۴۲
ذکر اختلاف روایات ابی ہریرۃ فی ان ذلک الثقل کان فی العشاء او الفجر او الجمعۃ	۳۴۴
الاحتجاج بحدیث ابی ہریرۃ علی انہ لم یذہب الی کون الصلوۃ الوسطی صلوۃ العشاء علی ما روی	۳۴۴
الذاہبون الی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ العشاء	۳۴۴
قول ابن سیرین فی ان الصلوۃ التی ہم بالتحریق فیہا صلوۃ العشاء	۳۴۴
حدیث جابر فی ان سبب ہم التحریق شیء بلغہ عن رجل	۳۴۵
احتجاج المصنف بحدیث جابر وغیرہ انہ لیس المقصود من تلک الروایات بیان الصلوۃ الوسطی	۳۴۵
تخریج اثر ابن عمر الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر	۳۴۶

العنوان	الصفحہ
اختلاف روایات ابن عمر یدل علی انہ لم یکن عندہ شیٔ من المرفوع فی ذلک	۳۴۶
تخریج اثر ابن عباس فی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ الصبح	۳۴۶
تخریج اثر صحابی فی ذلک	۳۴۷
الذاہبون الی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ الصبح	۳۴۶
ذکر ما احتجوا بہ والجواب عنہ	۳۴۷
احتجاج ابن عباس مبنی علی ان القنوت عندہ فی الآیۃ قنوت الصبح	۳۴۷
تخریج اثر زید فی ان المراد من القنوت السکوت	۳۴۸
تخریج اثر مجاہد فی ان المراد من القنوت الرکود فی الصلوۃ والخشوع فیہا	۳۴۸
اثر الشعبی فی ان المراد من القنوت الطاعۃ	۳۴۸
اثر جابر بن زید الصلوۃ کلہا قنوت	۳۴۸
احتجاج المصنف بمخالفۃ ہؤلاء ابن عباس فی القنوت علی عدم کون الفجر الصلوۃ الوسطی	۳۴۹
مخالفۃ تلامذۃ ابن عباس ابا رجاء فی ذکرہ قنوت ابن عباس فی الفجر	۳۴۹
لو کان القنوت فی الفجر مراد الآیۃ عند ابن عباس ما ترکہ فی صلوۃ الفجر	۳۴۹
تخریج اثر ابن عباس الصلوۃ الوسطی ہی الصبح فصل بین سواد اللیل وبیاض النہار	۳۴۹
التعقب علی ہذا الاحتجاج بصلوۃ المغرب	۳۵۰
حمل المصنف الآیۃ علی طول القیام فلیس فیہا دلیل علی تعیین الصلوۃ الوسطی	۳۵۰
تخریج اثر ابن عباس الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر وقوموا للہ قانتین	۳۵۰
تخریج حدیث حفصۃ فی قراءۃ حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی وصلوۃ العصر	۳۵۱
تخریج حدیث حفصۃ فی ذلک موقوفا	۳۵۱
تخریج حدیث عائشۃ فی ذلک مرفوعا وما یتعلق بحدیثہا	۳۵۲
بقیۃ الاحادیث فی ذلک	۳۵۲
الاحتجاج بقراءۃ وصلوۃ العصر علی ان الصلوۃ الوسطی غیر العصر والجواب عنہ	۳۵۲
جواب المصنف عن تلک القراءۃ بانہا من قبیل عطف احد الصفتین علی الاخری	۳۵۳
التلاوۃ التی قامت بہا الحجۃ دافعۃ لکل ما خالفہا	۳۵۳
تخریج حدیث حفصۃ فی قراءۃ والصلوۃ الوسطی وہی صلوۃ العصر	۳۵۴
وفی الباب عن عائشۃ وام سلمۃ	۳۵۴
الذاہبون الی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر	۳۵۴
تخریج حدیث البراء فی نسخ وصلوۃ العصر بنزول والصلوۃ الوسطی	۳۵۵
استدلال الجمہور بحدیث البراء علی کون الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر	۳۵۵
الجواب عمن احتج بہذا الحدیث علی ابہام الصلوۃ الوسطی	۳۵۵
کلام المصنف علی حدیث البراء	۳۵۶
ذکر الاختلاف فی سبب تاخیر الصلوۃ یوم الخندق	۳۵۶
جواز الدعاء علی المشرکین	۳۵۷
تخریج حدیث علی فی کون الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر	۳۵۷
تخریج حدیث ابن مسعود فی ذلک	۳۵۸
تخریج حدیث ابن عباس فی ذلک	۳۵۸
بقیۃ الاحادیث فی ذلک	۳۵۹
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	۳۶۰
تخریج حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا صلوۃ الوسطی صلوۃ العصر	۳۶۱
تخریج حدیث سمرۃ فی ذلک	۳۶۱
بقیۃ الاحادیث فی ذلک	۳۶۱
الاحادیث المؤیدۃ علی ذلک	۳۶۱
تخریج اثر ابی بن کعب الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر	۳۶۲
تخریج اثر ابی سعید فی ذلک	۳۶۲
تخریج اثر علی فی ذلک	۳۶۲
تخریج اثر ابی ہریرۃ فی ذلک	۳۶۳
وجہ تسمیۃ العصر بالوسطی	۳۶۳
قول ابن عائشۃ فی وجہ التسمیۃ	۳۶۳
اول من صلی الفجر	۳۶۳
اول من صلی الظہر	۳۶۳
ذکر الاختلاف فی ان الذبیح اسماعیل او اسحاق	۳۶۴
اول من صلی العصر والمغرب	۳۶۴
ہل صلوۃ العشاء من خصائص ہذہ الامۃ	۳۶۵
باب الوقت الذی یصلی فیہ الفجر ای وقت ہو	۳۶۵
ذکر الاختلاف فی الوقت المختار فی الفجر وسبب اختلافہم	۳۶۵
تخریج حدیث عائشۃ فی رجوع النساء من الصلوۃ وما یعرفن احد	۳۶۶
تخریج حدیث ابی مسعود فی التغلیس والکلام علیہ	۳۶۷
تخریج حدیث ابن عمر فی تغلیس النبی صلی اللہ علیہ وسلم واسفار اصحابہ	۳۶۸
تخریج حدیث انس وزید فی التسحر والصلوۃ بعدہ وما یتعلق بہ	۳۶۹
تخریج حدیث جابر کانوا یصلون الصبح بغلس	۳۷۰
تخریج حدیث قیلۃ فی صلوۃ الفجر حین شق الفجر والنجوم شابکۃ	۳۷۱
تخریج حدیث حرملۃ فی صلوۃ الصبح بغلس	۳۷۱
بقیۃ احادیث الباب	۳۷۲
الذاہبون الی ان التغلیس افضل من الاسفار	۳۷۲
بقیۃ ادلۃ ہؤلاء	۳۷۲
الذاہبون الی افضلیۃ الاسفار	۳۷۲
دلائل اصحابنا فی الاسفار والجواب عما احتج بہ اصحاب التغلیس	۳۷۳
تخریج حدیث ابن مسعود فی صلوۃ الفجر لمیقاتہا مزدلفۃ عند طلوعہ وقولہ انہا حولت عن وقتہا	۳۷۴
تخریج حدیث ابن مسعود مرفوعا فی تحویل وقت الفجر والمغرب فی مزدلفۃ	۳۷۴
احتجاج اصحابنا علی فضلیۃ الاسفار بحدیث ابن مسعود والجواب عما اورد علیہ	۳۷۴
احتجاج اصحابنا بہذا الحدیث علی عدم جواز الجمع الحقیقی والرد علی ما اجابوا	۳۷۴
ذکر الاختلاف فی ضبط لفظ البصر واختلافہم فی الترجیح	۳۷۵
تخریج حدیث ابی طریف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بنا صلوۃ البصر	۳۷۶
الجواب عمن احتج بہذا الحدیث علی استحباب التعجیل	۳۷۶
تخریج حدیث ابی برزۃ فی الانصراف من صلوۃ الفجر حین یعرف الرجل وجہ جلیسہ	۳۷۷
الاحتجاج باحادیث ابن مسعود وابی طریف وابی برزۃ علی الاسفار	۳۷۷
تخریج حدیث رافع مرفوعا اسفروا بالفجر فانکم اسفرتم فہو اعظم للاجر	۳۷۸
تخریج حدیث رجال من الانصار من الصحابۃ فی ذلک بالفاظ الاصباح	۳۷۸

العنوان	الصفحة
تخریج حدیث رافع مرفوعا نوروا بالفجر فانه اعظم للاجر	۳۷۸
تخریج حدیث بلال فی ذلک	۳۷۹
بقیة احادیث الباب	۳۷۹
الاحتجاج بتلک الاحادیث علی افضلیة الاسفار والجمع بین روایات الباب	۳۸۰
اجوبة المعاصرین بالتغلیس عن احادیث الاسفار والرد علیها	۳۸۰
الادفق بالقرآن التنویر للتغلیس	۳۸۱
تخریج اثر علی فی التغلیس والجواب عنه	۳۸۲
تخریج اثر علی فی الاسفار	۳۸۳
تخریج قول علی لقنبر اسفر اسفر	۳۸۳
ذکر الاختلاف فی اول المفصل وذکر السبع الطول وغیره	۳۸۴
ذکر الاختلاف فی آخر طوال المفصل واوله	۳۸۴
تخریج اثر عمر فی تنویر الفجر وتغلیسه وفیما بین ذلک	۳۸۵
تخریج آثار عمر فی الانصراف من صلوة الفجر مسفرا	۳۸۵
ذکر الاختلاف فی قراءة القرآن منکوساً	۳۸۶
ہل ترتیب السور من النبی صلی اللہ علیہ وسلم او من اجتہاد المسلمین	۳۸۶
تخریج اثر عمر فی قراءة الکہف ویوسف فی الفجر	۳۸۷
الجمع بین روایات قراءة القرآن جہراً وسراً	۳۸۷
تخریج اثر عمر فی قراءة [illegible] والنجم واذا زلزلت فی الصبح	۳۸۷
روایات عمر تدل علی ان [illegible] الفجر فی غایة الاسفار	۳۸۸
تخریج کتاب عمر الی ابی موسی فی اطالة القراءة فی الفجر	۳۸۸
تخریج اثر ابی بکرة فی قراءة آل عمران فی الفجر	۳۸۸
ہل تنکرہ قراءة السورة الواحدة فی رکعتین	۳۸۸
تخریج اثر ابی بکر فی قراءة سورة البقرة فی رکعتین	۳۸۹
احتجاج المصنف باثر الشیخین علی ان الدخول فی الصلوة مغلسا والخروج مسفرا	۳۸۹
الجواب عن تعقب الشوکانی علی المصنف	۳۸۹
معنی قول ابن عمر اسفروا بها عثمان ابتداء الصلوة فی الاسفار	۳۹۰
تخریج اثر عثمان فی قراءة سورة یوسف فی الفجر	۳۹۰
احتجاج المصنف باثر عثمان علی الدخول فی الصلوة مغلسا والخروج مسفرا	۳۹۰
تخریج اثر ابن مسعود فی الاسفار	۳۹۱
ذکر الاختلاف فی تطویل الرکعة الاولی علی الثانیة	۳۹۲
تخریج حدیث ابی ہریرة فی قراءة مریم والمطففین فی الفجر	۳۹۲
اثر ابی الدرداء اسفروا بہذه الصلوة فانه افقه لکم الی آخره	۳۹۳
حمل المصنف احادیث التغلیس علی الابتداء والاسفار علی الفراغ	۳۹۳
حمل المصنف حدیث عائشة وما یعذر من یغلس قبل الامر باطالة القراءة فی الفجر	۳۹۴
تخریج حدیث عائشة فی ذلک	۳۹۴
الاحادیث والآثار فی تخفیف الصلوة للمسافر	۳۹۴
ذکر اقاویل العلماء فی ذلک	۳۹۴
تخریج قول ابراہیم ما اجتمع اصحاب محمد صلعم علی شیء ما اجتمعوا علی التنویر	۳۹۵
وجوه ترجیح الاسفار	۳۹۶
من وافق المصنف علی جمعه فی احادیث الباب مما یؤید ہذا الجمع	۳۹۶
مذہب اصحابنا فی الباب	۳۹۶
باب الوقت الذی یستحب ان یصلی صلوة الظہر فیه	۳۹۷
ذکر الاختلاف فی الوقت المستحب للظہر وغیره وسبب اختلافہم	۳۹۷
تخریج حدیث اسامة فی صلوة الظہر بالہجیر	۳۹۷
تخریج حدیث جابر فی صلوة الظہر بالہاجرة	۳۹۷
ذکر الاختلاف فی حکم السجود علی الثوب الذی یلبس	۳۹۸
اقوال العلماء فی معنی قول خباب شکونا الی رسول اللہ صلعم حر الرمضاء فلم یشکنا	۳۹۹
تخریج حدیث خباب فی ذلک وما یتعلق به	۳۹۹
تخریج حدیث عائشة فی تعجیل الظہر والکلام علیه	۴۰۰
تخریج حدیث ابی برزة فی ذلک وما یتعلق به	۴۰۱
تخریج حدیث انس فی ذلک وما یتعلق به	۴۰۱
تخریج اثر ابن مسعود فی الصلوة حین زوال الشمس والجواب عنه	۴۰۲
الذاہبون الی استحباب تعجیل الظہر فی الزمان کله فی اول وقتها	۴۰۲
بقیة احادیث الباب	۴۰۲
الذاہبون الی التعجیل فی الشتاء والابراد فی الصیف	۴۰۲
ذکر الاختلاف فی ان الابراد عزیمة او رخصة	۴۰۲
ذکر الاختلاف فی غایة الابراد	۴۰۳
شدة الحر من فیح جہنم محمول علی الحقیقة او المجاز	۴۰۳
حکمة ترک الصلوة عند شدة الحر والابراد بہا	۴۰۴
ہل المراد بالصلوة التی یبرد بہا الظہر ام العصر والعشاء ایضاً	۴۰۴
ہل الامر بالابراد للوجوب ام للاستحباب	۴۰۴
الرد علی من خص الابراد بمسجد بنی اثاب اہله من البعد	۴۰۴
تخریج حدیث ابی ذر فی الامر بالابراد وشرحه	۴۰۴
تخریج حدیث ابی سعید فی ذلک	۴۰۵
تخریج حدیث ابی ہریرة فی ذلک	۴۰۵
تخریج مرسل الحسن فی ذلک	۴۰۶
تخریج حدیث ابی موسی فی ذلک	۴۰۷
ذکر الاختلاف فی الابراد بالجمعة	۴۰۷

العنوان	الصفحة
بقیۃ احادیث الابراد	۴۰۷
تخریج حدیث المغیرۃ فی نسخ تعجیل الظہر بامر الابراد	۴۰۷
احتجاج المصنف علی نسخ التعجیل بالابراد ومن وافقہ	۴۰۸
حدیث ابی مسعود فی تعجیل الظہر فی الشتاء وتاخیرہا فی الصیف	۴۰۸
ذکر الاختلاف فی مشروعیۃ الابراد بالجمعۃ	۴۰۹
تخریج حدیث انس فی تکبیر الصلوۃ فی البرد وابرادہا فی الحر	۴۰۹
احتجاج المصنف بحدیث انس وغیرہ للجمہور علی استحباب الابراد	۴۰۹
جواب المصنف عن اثر ابن مسعود وتقریر کلامہ	۴۰۹
امراء بنی امیۃ کانوا یؤخرون الصلوۃ عن وقتہا الاصلی	۴۱۰
تخریج اثر سوید فی صلوۃ الشیخین وعثمان حین زوال الشمس	۴۱۱
جواب المصنف عن اثر سوید	۴۱۱
تخریج اثر عمر فی امرہ ابا محذورۃ بالابراد فی الظہر	۴۱۱
قول میمون بن مہران فی کون الامر بالابراد للرخصۃ	۴۱۲
تعقب المصنف علی قول میمون بحدیث ابی ذر	۴۱۲
باب صلوۃ العصر بل تعجیل او تؤخر	۴۱۳
ذکر الاختلاف فی ان الافضل فی صلوۃ العصر تعجیلہا ام تاخیرہا	۴۱۳
سبب اختلافہم فی ذلک وما یقوی افضلیۃ تاخیر العصر	۴۱۳
تاخیر العصر اوفق بالقرآن	۴۱۴
تخریج حدیث انس فی تعجیل العصر والجواب عنہ بتحقیق الاماکن	۴۱۵
تخریج حدیث انس کنا نصلی العصر ثم یخرج الانسان الی بنی عمرو بن عوف فیجدہم یصلون العصر	۴۱۶
الجواب عمن احتج بہذا الحدیث علی تعجیل العصر	۴۱۶
تخطئۃ الحافظ فی جعلہ الذاہب الی قبا انساً	۴۱۶
تخریج حدیث انس کنا نصلی العصر ثم نذہب الذاہب الی قبا فیاتیہم والشمس مرتفعۃ	۴۱۷
شرح الحدیث والجواب عمن احتج بہ علی تعجیل العصر	۴۱۷
الجواب عمن احتج بحدیث انس علی تعجیل العصر	۴۱۹
تخریج حدیث انس فی صلوۃ العصر والشمس مرتفعۃ حیۃ فیاتی الذاہب الی العوالی والشمس مرتفعۃ	۴۱۹
تحقیق فی معنی الارتفاع الاول والارتفاع الثانی فی الشمس	۴۱۹
دیار قوم انس کانت قریبۃ من المسجد النبوی قرب البقیع	۴۲۰
الجواب عمن احتج بحدیث انس علی تعجیل العصر	۴۲۰
تخریج حدیث انس فی صلوۃ العصر والشمس بیضاء وربما عالی توضئہ قوم فیصلوا	۴۲۰
احادیث انس لیست بصریحۃ علی تعجیل العصر بل کل ما ذکر فی تاخیرہا	۴۲۰
بیان الاضطراب فی احادیث انس والجمع بینہا	۴۲۱
تخریج حدیث ابی اردی فی بلوغہ الی ذی الحلیفۃ بعد صلوۃ العصر فی المسجد النبوی	۴۲۲
الجواب عمن احتج بہذا الحدیث علی تعجیل صلوۃ العصر	۴۲۲
تخریج حدیث ابی مسعود فی معنی حدیث ابی اردی مع الزیادۃ	۴۲۳
الاحتجاج بحدیث ابی مسعود علی تاخیر صلوۃ العصر	۴۲۳
تخریج حدیث انس فی صلوۃ صلعم العصر والشمس بیضاء محلقۃ	۴۲۳
الاحتجاج بہذا الحدیث علی تاخیر العصر وحمل بقیۃ روایات انس علی ذلک	۴۲۳
تخریج حدیث انس کان رسول اللہ صلعم یصلی صلوۃ العصر ابین صلوتکم ہاتین	۴۲۴
معنی الحدیث والاحتجاج بہ علی تاخیر العصر	۴۲۴
حدیث عائشۃ فی معنی حدیث انس ہذا ایضاً یدل علی التاخیر	۴۲۵
تخریج حدیث انس فی ذم من یؤخر العصر وشرحہ	۴۲۶
محمل حدیث انس ہذا والجمع بین روایاتہ المختلفۃ فی الباب	۴۲۶
معنی حدیث عائشۃ والاحتجاج بہ علی التعجیل	۴۲۶
تخریج حدیث عائشۃ بلفظ کان یصلی العصر والشمس فی حجرتہا قبل ان تظہر	۴۲۷
تخریج حدیث عائشۃ کان یصلی العصر والشمس فی حجرتہا لم یفئ الفئ بعد وشرحہ	۴۲۷
تخریج حدیث عائشۃ کان یصلی صلوۃ العصر والشمس طالعۃ فی حجرتی	۴۲۷
جواب المصنف عمن احتج بہذا الحدیث علی تعجیل العصر	۴۲۷
التعقب علی کلام المصنف والجواب عنہ	۴۲۷
ما یتعلق بحدیث ابی برزۃ فی رجوع الرجل الی اقصی المدینۃ بعد عصر والشمس حیۃ	۴۲۸
الجواب عن حدیث ابی برزۃ وما یؤید تاخیر العصر	۴۲۸
جمع احادیث صلوۃ العصر بعضہا ببعض یدل علی التاخیر	۴۲۸
الاحادیث الدالۃ علی تاخیر العصر	۴۲۹
الاحتجاج باثر عمر علی التاخیر والجواب عمن احتج بہ علی التعجیل	۴۳۰
تخریج اثر عمر فی محافظۃ الصلوۃ واداہا العصر والشمس مرتفعۃ بیضاء نقیۃ	۴۳۰
اثر ابی ہریرۃ فی تاخیر العصر	۴۳۱
تخریج قول ابراہیم کان من قبلکم اشد تعجیلاً للظہر واشد تاخیراً للعصر منکم	۴۳۱
وفی الباب عن ابن مسعود واصحابہ	۴۳۱
تقریر المصنف فی اثبات التاخیر بالاحادیث والآثار وشرح کلامہ	۴۳۱
تخریج قول ابی قلابۃ انما سمیت العصر لتعصر	۴۳۳
وفی الباب عن ابن الحنفیۃ وطاؤس	۴۳۳
الرد علی من قال فی وجہ تسمیۃ العصر ان وقتہا مؤخر عن اوقات صلوات النہار	۴۳۳
المراد من التغیر تغیر القرص لا ضوء الشمس	۴۳۳
تخریج حدیث رافع فی تحاجز الجزور بعد العصر وقسمۃ الکلیۃ بعد الطبخ	۴۳۳
الجواب عمن احتج بہذا الحدیث علی التعجیل	۴۳۳
احتجاج المصنف علی التاخیر بحدیث بریدۃ وبقیۃ ادلۃ التاخیر	۴۳۴

تمت

فہرست مضامین المجلد الثالث من امانی الاحبار فی شرح معانی الآثار

العنوان	الصفحہ
باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوٰۃ الی این یبلغ بہما	۱
البحث الاول فی ان الافتتاح لایکون الا بالنطق واختلافہم فی کونیۃ التحریمیۃ	″
البحث الثانی اختلافہم فی لفظ التحریمۃ	″
البحث الثالث فی رفع الیدین عند الافتتاح وحکمہ واختلافہم فیہ علی خمستہ اقوال	″
البحث الرابع فی وقت الرفع	۲
البحث الخامس الی این یرفع	″
البحث السادس فی کیفیۃ الرفع	″
البحث السابع فی الاصابع ہل یضمہا ام لا	″
البحث الثامن فی حکمۃ التکبیر والرفع	″
استدلال ابن قدامۃ فی ضم الاصابع وقت الرفع ومستدلات بقیۃ الائمۃ فیہ	۳
مستدلات الائمۃ فی البحث الخامس المذکور	۴
تخریج اثر علی وابن عمر فی رفع الیدین حذو المنکبین	۵
تخریج حدیث ابی حمید فیہ	۷
الذاہبون الی ان رفع الیدین الی ہذا الاذنین	۸
تخریج حدیث البراء ابن عازب فیہ	″
تخریج حدیث وائل بن حجر فیہ	۹
تخریج طرق حدیث مالک بن الحویرث فیہ	۱۰
تحقیق عیسی بن عبداللہ الراوی الواقع فی السند وبیان اوہامہم فیہ	″
تحقیق البراس لفظاً ومعنیً	۱۱
حاصل ذکرہ المصنف من الجمع بین الروایات	۱۲
تحقیق مذہب الحنفیۃ فی مسئلۃ الباب	۱۳
باب ما یقال فی الصلوۃ بعد تکبیرۃ الافتتاح	″
ہل یقرأ ثنا فی الصلوۃ قبل فاتحۃ الکتاب واختلافہم فی تعیینہ	″
شرح قولہ سبحانک اللہم وبحمدک وتحقیق الاعراب فیہ	۱۴

العنوان	الصفحہ
شرح قولہ من ہمزہ ونفخہ ونفثہ	۱۵
الابحاث العدیدۃ فی التعوذ من حکمۃ بیان لفظہ	
وفی محلہ ہل یأتی بہ فیما بعد رکعۃ الاولی وفی اسرارہ	۱۵
وجہرہ وہل ہو تابع للقراءۃ ام للثناء	
تخریج حدیث عائشۃ فی الاستفتاح بسبحانک اللہم الخ	۱۷
الذاہبون الی حدیث عائشۃ وذکر اسمائہم	″
بقیۃ الاحادیث الواردۃ فیہ	۱۸
تخریج طرق اثر عمر فی دعاء الاستفتاح	۱۹
ترجیح قول من قال بالاستفتاح بالثناء العشر	۲۰
ادعیۃ من کلام ابن القیم الجوزیۃ	
الذاہبون الی الجمع بین الثناء ودعاء التوجیہ	۲۱
قولہ کان اذا افتتح الصلوۃ الخ الکلام علی تعیین تلک الصلوۃ ہل کانت مکتوبۃ او نافلۃ	″
شرح دعاء التوجیہ	۲۲
اختلاف الروایات فی قولہ وانا اول المسلمین واقوال الفقہاء فیہ	″
تخریج احادیث الجمع بین دعاء التوجیہ والثناء	۲۴
وأب المصنف انہ یؤخر القول الذی یختارہ	″
ہل یقتصر علی الثناء والتوجیہ ام یزید علی ذلک	″
الحنفیۃ والحنابلۃ حملوا الادعیۃ الواردۃ فی ہذا الباب علی النوافل	۲۵
باب قراءۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم فی الصلوۃ	″
الابحاث السبعۃ المفیدۃ المتعلقۃ بالتسمیۃ	″
تحقیق آمین لفظاً ومعنیً	۲۷
اختلافہم فیمن یأتی بالتامین وہل یجہر بہ ام یخافت	″
الروایات الدالۃ علی اخفاء التامین	″
لایصح الاستدلال عن اثر نعیم بن المجمر علی الجہر بالتسمیۃ وغیرہا	۲۸
تحقیق لفظ الرحمان الرحیم وتفسیر بقیۃ السورۃ	۲۹

العنوان	الصفحہ
مستدلات القائلین بالجہر بالتسمیۃ والجواب عنہا بالبسط	۳۲
بیان من ذہب الی السر بالتسمیۃ ومن ذہب الی انہ لایقرأ مطلقا	۳۷
بیان مایدل علی ان التسمیۃ لیست من الفاتحۃ	۳۸
اثر ابن عباس قلت لعثمان ما حملکم الی ان عمدتم الی الانفال وہی من المثانی الطول الخ وتوضیح السوال والجواب	۴۱
کون ترتیب الآیات والسور توقیفیا	۴۴
بقیۃ الآثار الدالۃ علی عدم الجہر بالتسمیۃ	۴۵
معنی قولہ کانوا یفتتحون القراءۃ بالحمد للہ رب العالمین	۴۷
تخریج حدیث انس لم اسمع احدا منہم یجہر بسم اللہ	۴۸
اثر ابن عباس الجہر بالبسملۃ فعل الاعراب وتاویل البیہقی فیہ	۵۵
کتابۃ البسملۃ فی اوائل السور	۵۶
ہل البسملۃ آیۃ منفردۃ او جزء من الفاتحۃ او القرآن	۵۷
باب القراءۃ فی الظہر والعصر	″
الکلام فی القراءۃ فی مواضع	″
الاول فی حکمہا واختلاف الائمۃ فیہ	″
الثانی ہل تتحتم فرضیۃ القراءۃ فی الجہریۃ	۵۸
الثالث فی مقدار الفرض من القراءۃ	″
الرابع فی محل القراءۃ	″
مذہب ابن عباس وغیرہ فی القراءۃ فی السریۃ	۶۰
قولہ یسمعنا القراءۃ احیانا	۶۳
حکم ضم السورۃ فی الرکعتین الاولیین	۶۵
قراءۃ الفاتحۃ فیما بعد الاولیین	″
ضم السورۃ فی الاخریین	۶۷
تطویل الرکعۃ الاولی واختلاف الائمۃ فیہ	۶۸

العنوان	الصفحہ
اتفاقہم علی استحباب الطوال فی الفجر والعصر فی المغرب واختلافہم فیما سوی ذلک	۷۰
اختلاف الاحادیث بتطویل القراءۃ وتخفیفہا یدل علی انہ لیس حدد وہو مختار صاحب البدائع وغیرہ	۷۱
اختلاف العلماء فی قراءۃ آیۃ السجدۃ فی الفرض	۷۳
اختلف العلماء فی الصلوات التی یجہر فیہا وفیما یخافت فیہا	"
حکم الجہر والاسرار	۷۴
سبب اسرار القراءۃ فی الظہر والعصر دون الجمعۃ والعیدین	"
قولہ لاصلوۃ الا بقراءۃ	۷۵
تعریف الجہر والسر	"
قولہ باسی شئی تعرفون ذلک قال باضطراب لحیتہ	۷۷
ہل یجہر فی صلوۃ التہجد ام یسر	۷۹
اجماعہم علی رکنیۃ القراءۃ فی الصلوۃ	۸۰
باب القراءۃ فی صلوۃ المغرب	۸۴
ما تعلم الراوی فی الکفر	۸۵
آخر صلوۃ صلاہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۸۷
قولہ یقرأ فی صلوۃ المغرب باطول الطول	۸۸
تخریج طرق الحدیث	۸۹
اختلافہم فی القراءۃ فی المغرب بقصار المفصل	۹۰
الاجوبۃ عن قراءۃ الطوال فی المغرب	۹۳
تخریج حدیث انس وغیرہ کنا نصلی المغرب ثم یرمی احدنا فیری موضع نبلہ	۹۵
قولہ صلی معاذ باصحابہ المغرب واختلاف الروایات فیہ	۹۷
تعیین ہذا الرجل الذی انصرف	"
ہل یجوز للمأموم ان یقطع القدوۃ ویتم صلوۃ منفردا	۱۰۰
تخریج قصۃ معاذ من حدیث جابر وغیرہ	۱۰۱
الروایات فی قراءتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المغرب بقصار المفصل وتخریج تلک الروایات	۱۰۴
کتاب عمر رضی اللہ عنہ الی ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ فی القراءۃ	۱۰۷
بقیۃ الآثار الواردۃ فی الباب	"

العنوان	الصفحہ
باب القراءۃ خلف الامام	۱۰۷
بیان مذاہب الائمۃ فیہا	۱۰۸
استدلالہم بحدیث عبادۃ والجواب عنہ بالبسط	۱۰۹
تسمیۃ الفاتحۃ بام القرآن	۱۱۴
معنی قولہ فہی خداج	"
اقرأ بہا یا فارسی فی نفسک	۱۱۷
احادیث وجوب القراءۃ	۱۱۸
مذاہب الائمۃ فی مسئلۃ الباب	۱۲۰
سبب نزول قولہ تعالی واذا قرئ القرآن الآیۃ	۱۲۱
احتجاج المجیبین بہذہ الآیۃ علی ترک القراءۃ خلف الامام	۱۲۲
جواب القائلین بوجوب القراءۃ والجواب عنہ	۱۲۳
بحث السکتات فی الصلوۃ	۱۲۴
انکار ابن تیمیۃ السکتۃ الطویلۃ	"
قول ابی الدرداء رضی اللہ عنہ ان لامام اذا ام القوم فقد کفاہم واختلاف الروایات فی رفعہ ووقفہ	۱۲۸
معنی قولہ مالی انازع القرآن	۱۳۱
قولہ فانتہی الناس عن القراءۃ فیما یجہر فیہ	"
حدیث ابی ہریرۃ فاذا قرأ فانصتوا وتخریجہ وتصحیحہ	۱۳۵
حدیث ابی موسی فی ہذا المعنی وتصحیحہ	۱۳۶
ثبوت ہذہ الزیادۃ (واذا قرأ فانصتوا) باثنی عشر طریقا	۱۳۷
تخریج حدیث جابر من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ	۱۳۹
رد ما نقم علی الامام الہمام ابی حنیفۃ النعمان رضی اللہ عنہ	۱۴۱
اسناد الامام الہمام ابی حنیفۃ فی حدیث الباب فی غایۃ الصحۃ	۱۴۲
تخریج طرق حدیث جابر	۱۴۵
من ادرک الرکوع فقد ادرک الرکعۃ	۱۴۸
خلاصۃ النظر	۱۵۰
تحقیق مذہب الامام محمد فی القراءۃ فی السریۃ	"
تخریج اثر عمر فی القراءۃ خلف الامام	۱۵۲
ضم السورۃ مع الفاتحۃ خلف الامام	"
الآثار فی ترک القراءۃ خلف الامام	۱۵۴
اثر علی رضی اللہ عنہ وتخریجہ	۱۵۵
اثر ابن مسعود رضی اللہ عنہ وتخریجہ	۱۵۶
بقیۃ الآثار الواردۃ فیہ	۱۵۹

العنوان	الصفحہ
باب الخفض فی الصلوۃ ہل فیہ تکبیر	۱۶۴
معنی قولہ کان لا یتم التکبیر	"
تخریج ہذا الحدیث والکلام علیہ	"
اول من نقص التکبیر	۱۶۶
حکم تکبیرات الانتقال	۱۶۷
ہل یستوعب بالتکبیر الانتقال کلہ	۱۶۸
الآثار فی اثبات التکبیر کل رفع وخفض	۱۶۹
تحقیق ما نسب الی الامام الطحاوی من اثبات التکبیر فی القومۃ بدل التسمیع	۱۷۷
خلاصۃ النظر	۱۷۸
باب التکبیر للرکوع والتکبیر للسجود والرفع	۱۷۹
من الرکوع ہل مع ذلک رفع ام لا	
مذاہب الائمۃ فی مسئلۃ الباب	"
تخریج حدیث علی فی رفع الیدین	۱۸۰
موضع الرفع فی القومۃ وانظارہ من الرکوع	۱۸۱
اضطراب حدیث ابن عمر فی مواضع الرفع	"
حدیث ابی حمید الساعدی فی اثبات الرفع	۱۸۳
معنی قول الشافعی اذا صح الحدیث فہو مذہبی	۱۸۵
تحقیق مذہب الامام الشافعی فی الرفع عند القیام من الرکعتین	"
حدیث وائل بن حجر فی رفع الیدین	۱۸۶
حدیث ابی ہریرۃ وتخریج طرقہ	۱۸۷
بقیۃ الاحادیث فی رفع الیدین والکلام علیہا	"
قول الامام البخاری روی الرفع سبعۃ عشر نفسا من الصحابۃ وقول العراقی وغیرہ فیہ	۱۸۹
القائلون بوجوب رفع الیدین	۱۹۰
اختلاف العلماء فی مواضع الرفع	۱۹۱
کثرۃ القائلین بترک الرفع	۱۹۲
روایات ترک الرفع	۱۹۳
تخریج حدیث البراء	۱۹۴
تضعیفہم حدیث البراء والجواب عنہ	۱۹۵
تخریج حدیث ابن مسعود فی ترک الرفع والکلام علیہ تصحیحا وتضعیفا	۱۹۶
جواب المنفی عن حدیث وائل وایرادہم علیہ	۲۰۰

العنوان	الصفحة
ذکر وجوہ الترجیح بین الحدیثین المتعارضین	۲۰۴
رد انتساب ابی ابن مسعود من نسیانہ الامرین بالتطبیق وغیرہما بالبسط	۲۰۳
مستدلات القائلین بترک الرفع مع الکلام علیہا	۲۰۷
الکلام علی حدیث جابر مالی اراکم رافعی ایدیکم الحدیث	۲۰۸
ترجیح روایات عدم الرفع	۲۱۰
تخریج طرق اثر علی فی عدم الرفع	۲۱۱
قول مجاہد صلیت خلف ابن عمر فلم یکبن یرفع	۲۱۳
معارضۃ اثر مجاہد بقول طاؤس والجواب عنہ	۲۱۵
وجوہ ترجیح حدیث ابن مسعود علی حدیث ابن عمر رض	۲۱۶
لیلینی منکم اولوا الاحلام والنہی الحدیث	۲۱۸
ترجیح مرسل النخعی عن ابن مسعود علی مسند	۲۲۰
ترجیح اثر عمر فی عدم الرفع علی اثرہ الوارد فی الرفع	۲۲۲
الجواب عن حدیث ابی ہریرۃ وابی حمید وانس فی اثبات الرفع	۲۲۳
وجوہ الترجیح لروایات ترک الرفع	۲۲۶
اختلافہم فی التحریمۃ ہل ہی شرط او رکن	۲۲۷
خاتمۃ المناظرۃ	۲۲۵
باب التطبیق فی الرکوع	۲۲۹
محل قیام المقتدی اذا کان واحداً او اثنین	"

العنوان	الصفحة
حدیث ابن مسعود فی التطبیق واختلافہم فی رفعہ ووقفہ	۲۳۰
القائلون بالتطبیق فی الرکوع	۲۳۲
الروایات الدالۃ علی ترک التطبیق	۲۳۳
قولہ حتی ارای بیاض ابطیہ	۲۴۱
باب مقدار الرکوع والسجود	۲۴۶
الذی لایجزئ اقل منہ	"
شرح قولہ وذلک ادناہ	"
اختلافہم فی حکم تسبیحات الرکوع والسجود	۲۴۷
تحقیق مذہب الاحناف فی تعدیل الارکان	"
حدیث المسیئ فی الصلوۃ وتعیین الرجعی فیہ	۲۴۹
فان لم یکن معک قرآن فاحمد اللہ وکبر الحدیث وذہب العلماء فیہ	۲۵۲
مذاہب الائمۃ فی تعدیل الارکان	۲۵۳
تخریج طرق حدیث رفاعۃ بن رافع	۲۵۴
عدد تسبیحات الرکوع والسجود	۲۵۶
لم یذکر الطحاوی الخلاف بین الاحناف فی مسئلۃ الباب وذکرہ فی مشکل الآثار	۲۵۷
باب ماینبغی ان یقال فی الرکوع والسجود	۲۵۸
نہیت ان اقرأ وانا راکع الحدیث	۲۶۰
فوقعت یدی علی صدور قدمیہ	۲۶۲
واختلافہم فی نقص الوضوء بمس المرأۃ بالبسط	۲۶۶

العنوان	الصفحة
اقرب مایکون العبد وہو ساجد وہل السجود افضل من القیام	۲۷۰
قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اجعلوہا فی سجودکم الحدیث	۲۷۳
کان یقول فی رکوعہ سبحان ربی العظیم وتخریج طرقہ	۲۷۵
ایراد البیہقی علی الطحاوی والجواب عنہ	۲۷۸
حمل بعض الاحناف الادعیۃ الواردۃ فی الباب علی النوافل	۲۷۹
بای لفظ تنعقد التحریمۃ	"
اختلافہم فیما یجوز بہ الدعاء فی الصلوۃ	۲۸۱
باب الامام یقول سمع اللہ لمن حمدہ ہل ینبغی ان یقول بعد ہا ربنا ولک الحمد	۲۸۴
اختلافہم فی تکبیر المقتدی ہل یکون مقارنا لتکبیر الامام	"
اختلافہم فی افعال الصلوۃ ہل یکون علی التعقیب او المقارنۃ	۲۸۵
الروایات الواردۃ فی الفاظ التحمید	۲۸۶
معنی قولہ من وافق قولہ قول الملائکۃ	۲۸۷
اختلاف الائمۃ فی مسئلۃ الباب	۲۸۸
شرح قولہ ربنا لک الحمد ملأ السماء وملأ الارض وہل یأتی بالمغفرۃ عن العیال	۲۹۲
شرح قولہ احق ماقال العبد وکلنا لک عبد الحدیث	"
خلاصۃ المناظرۃ	۳۰۰
تمت	

فہرست الجزء الرابع من امانی الاحبار فی شرح معانی الآثار

العنوان	الصفحة
باب القنوت فی صلوٰۃ الفجر وغیرہا	۱
القنوت یرد بمعانی متعددۃ	〃
فی القنوت اربع مسائل خلافیۃ	〃
الاولی اختلافہم فی قنوت الوتر	〃
الثانیۃ ہل یقنت فی غیر الوتر ام لا	〃
الثالثۃ محل القنوت	۲
الرابعۃ فی الفاظ القنوت	〃
شرح حدیث اللہم انج الولید بن الولید الخ	〃
ہل یجوز لعن اعیان الکفار واہل المعاصی	۴
قولہ او ماتراہم قد قدموا۔	۵
قولہ یجہر بہ فیہ مسئلۃ الجہر بالقنوت وذکر اختلاف العلماء فیہ	۶
قولہ فانزل اللہ لیس لک من الامر شیئ الآیۃ وفیہ ان قصتہ وعلی ذکوان کانت بعد احد ونزول الآیۃ کان فی قصتہ احد	۷
قولہ کان یقنت فی الصبح والمغرب	۹
ہل یخص قنوت النازلۃ بصلوٰۃ دون صلوٰۃ	〃
تخریج حدیث خفاف بن ایماء	۱۲
حدیث انس صلیت مع صلی اللہ علیہ وسلم فلم یزل یقنت فی صلوٰۃ الغداۃ	۱۳
تخریج الحدیث والکلام علی روایتہ	۱۳
حدیث انس انہ صلی اللہ علیہ وسلم قنت شہرا	۱۴
قولہ سالت انس بن مالک عن القنوت قبل الرکوع او بعدہ وتخریج ہذا الحدیث	۱۵
تخریج حدیث انس صلی اللہ علیہ وسلم یقنت فی صلوٰۃ الغداۃ حتی فارق الدنیا والکلام علی روایتہ	۱۷
اختلف القائلون بالقنوت فی حکمہ	۲۱
اختلاف العلماء فی القنوت قبل الرکوع وبعدہ	〃
اختلافہم فی قنوت الصبح	۲۲
کان ابن مسعود لا یقنت فی صلوٰۃ الغداۃ نسخ القنوت فی الصبح	۲۴
سئل ابن عمر عن القنوت فقال وما القنوت	۲۵
اجاب القائلون بالقنوت عن حدیث ابن عمر بوجوہ عدیدۃ	۲۷
کلام الحافظ ابن القیم والشوکانی فی مسئلۃ القنوت	۲۹
الاضطراب فی روایات انس وکلام ابن القیم فی ذلک	۳۱
قولہ ثم بلغنا انہ ترک ذلک مدرج من کلام الزہری وتحقیق ما ہو الحق فیہ	۳۳
قول المصنف اجمعوا علی ان القنوت منسوخ فی صلوٰۃ العشاء	۳۶
کلام ابن الجوزی فی مسئلۃ القنوت	۳۸
معنی قولہ ای بنی محدث	۳۹
قول المصنف لم یثبت القنوت مرفوعا رجعنا الی ما روی عن الصحابۃ	۴۰
شرح کلمات القنوت	〃
ما قیل انہ لیس فی القنوت دعاء موقت وتحقیق القول فیہ	۴۱
القنوت بسورتی الحفد والخلع	۴۲
بیان اختلاف الائمۃ فی محل القنوت قبل الرفع او بعدہ	۴۳
کان عمر لا یقنت فی صلوٰۃ الصبح	۴۴
قال ابو جعفر فہذا خلاف ما روی عن عمر فی الآثار الاول	۴۶
حاصل ما ذکرہ المصنف فی الآثار المرویۃ عن عمر۔	۴۷
مذہب علی فی القنوت	۴۹
حاصل ما روی عن علی فی ذلک۔	۵۰
مسلک ابن عباس فی مسئلۃ القنوت	۵۱
قول المصنف وقد روینا عن آخرین من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک القنوت	۵۲
ما روی عن ابن مسعود فی ذلک	۵۳
مسلک ابن عمر فی ذلک	۵۴
من قال بعدم القنوت فی حال المحاربۃ	۵۵
استحباب القنوت فی الوتر فی جمیع السنۃ واختلاف الائمۃ فیہ	۵۶
الروایات الواردۃ فی قنوت الوتر	〃
بحث تخصیص القنوت بالنصف الاخیر من رمضان	۵۷
قول الطحاوی لا ینبغی القنوت فی الفجر فی حال حرب ولا غیرہ وہو مذہب ابی حنیفۃ وصاحبیہ	۵۸
تحقیق مذہب الحنفیۃ فی ذلک	۵۹
باب ما یبدر بوضعہ فی السجود الیدین او الرکبتین	۶۰
تخریج حدیث ابن عمر انہ کان اذا سجد بدا بوضع یدیہ قبل رکبتیہ۔	〃
قولہ فلا یبرک کما یبرک البعیر والکلام علی تخریج ہذا الحدیث وشرحہ	۶۱
ذکر الاختلاف فی مسئلۃ الباب	۶۳
الکلام بین مختلف ما ورد فی ہذا الباب	۶۴
حدیث وائل بن حجر کان اذا سجد بدأ بوضع رکبتیہ قبل یدیہ وذکر من اخرجہ	۶۵
رای الامام الطحاوی فی الجمع بین ارواۃ ہذا الباب	۶۶
قولہ وانما وجہ ذلک من طریق النظر	۶۷
اختلاف العلماء فی حکم السجود علی الآراب السبعۃ	〃
اختلاف الروایات فی ذلک	۶۸
اذا سجد العبد سجد معہ سبعۃ آراب الحدیث وذکر من اخرجہ	۶۹

مُقدّمَة

اَمانی الاحبار ـــــ (فی حلّ) ـــــ شرح مَعانی الآثار

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

الحمد للہ الذی خلق الانسان لیفیض علیہ النعم التی لا یفنیہا مرور الزمان من خزائنہ التی لا تنقصہا العطایا ولا تبلغہا الاذہان واودع فیہ الجواہر المکنونۃ التی باقتناصہا یستفید من خزائن الرحمٰن ویفوز بہا ابد الآباد فی دار الجنان۔ والصلوۃ والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین الذی اعطی بشفاعۃ المذنبین وارسل رحمۃ للعالمین واصطفاہ اللہ تبارک وتعالی بالسیادۃ والرسالۃ قبل خلق اللوح والقلم واجتباہ لتشریح ما عنده من العطایا والنعم فی خزائنہ التی لا تعد ولا تحصی وکشف من ذاتہ العلیۃ علیہ بالم یکشف علی احد ومن صفاتہ الجلیلۃ التی لم یطلع علیہا احد لا ملک مقرب ولا نبی مرسل وشرح صدرہ المبارک لادراک ما اودع فی الانسان من الاستعدادات التی بہا یتقرب العباد الی اللہ تعالی حق التقرب ویستعینہ فی امور دنیاہ وآخرتہ وعلمہ طرق تصحیح الاعمال التی تصدر من الانسان فی کل حین وآن فبصحتہا ینال الفوز فی الدارین وبفسادہا بالحرمان والخسران۔ ورضی اللہ عز وجل عن الصحابۃ الکرام الذین اخذوا عن النبی الاطہر الاکرم صلی اللہ علیہ وسلم العلوم التی صدرت من مشکوۃ نبوتہ فی کل حین اکثر من اوراق الاشجار وعدد قطر الامطار فاخذوا العلوم باسرہا وکما لہا فوعوہا وحفظوہا حق الوعی والحفظ وصحبوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی السفر والحضر وشہدوا معہ الدعوۃ والجہاد والعبادات والمعاملات والمعاشرات فتعلموا الاعمال علی طریقۃ بالمصاحبۃ فہنیئاً لہم حیث اخذوا العلوم عنہ بالمشافہۃ والعمل بہا بلا واسطۃ ثم لم یقتصروا علی نفوسہم القدسیۃ بل قاموا وبلغوا کل ما وعوہ وحفظوہ من العلوم والاعمال حتی ملأوا العالم بالعلوم الربانیۃ والاعمال الروحانیۃ المصطفویۃ فصار العالم دار العلم والعلماء والانسان منبع النور والہدایۃ ومصدر العبادۃ والخلافۃ۔ ورحم اللہ تعالی ارحم الراحمین الائمۃ المحدثین الذین قاموا بعلوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ وبذلوا اعمارہم فی نشرہا واشاعتہا واحتاطوا فی الفاظہا واسانیدہا فمیزوا الصحیح من الضعیف والمتصل من المنقطع وبینوا علل الحدیث وغوامضہ وجزی اللہ عز وجل خیر الجزاء واکملہ واحسنہ وائمۃ الائمۃ المجتہدین الذین کانوا احادیث عہد بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ وکانت حقائق الالفاظ القرآنیۃ والاحادیث النبویۃ موجودۃ فی اذہان الخاصۃ والاعمال علیہا مرددۃ فی الامۃ المحمدیۃ ولکنہا لما کانت متفرقۃ بازمان مختلفۃ واحوال متنوعۃ ولا تبلغہا اذہان العامۃ وعقول الذین یجیئون بعد اندراس العلم والعمل ولا یعرفون حقائق الالفاظ ومواقع ترتیب الاعمال فخافوا الانتشار والافتراق فی الامۃ فقاموا بخدمۃ العلم علی ہذا النحو الذی لا بد لاجتماع الامۃ تحققوا ادوار نزول الاحکامات وکشفوا وجوہ الاعمال المختلفۃ والاشکال المتفرقۃ وبینوا السابق من المسبوق والناسخ من المنسوخ واستخرجوا المسائل التی لا تبلغہا اذہان العوام خصوصاً من یجیئ فی زمان لا یبقی من الاسلام الا اسمہ ولا من القرآن الا رسمہ فیاخذ لفظ القرآن والحدیث ویجعل لہ مصداقاً ومحملاً بعقلہ الملوث بالشہوات فیصیر تابعاً للشہوات تارکاً للحقائق ومہدوا الطریق المستقیم لعوام اہل زمانہم ولمن یجیئ بعد اندراس العلم وتسلط الشہوات والہوی علی النفوس لکیلا یضلوا ویضلوا لا سیما الامام ابو حنیفۃ النعمان الکوفی رحمہ اللہ رحمۃ واسعۃ کبیرۃ کثیرۃ حیث جمع العلماء الکاملین المحدثین المجتہدین الراسخین الزاہدین المخلصین فرتب الفقہ من طریق اجتماعی لیکمل ویتم طریق السالکین الراجین رحمۃ رب العالمین۔ فنحمدک یا من خلقتنا فجعلتنا ممن کرمتہم تکریماً وفضلتہم تفضیلاً ونشکرک یا من جعلتنا فی خیر الامم التی اخرجت للناس للامر بالمعروف والنہی عن المنکر ونثنی علیک یا من ارسلت الینا رسولاً اکرم الرسل وسید البشر وافضل ولد عدنان الذی لولا وجودہ لم یخرج الدنیا من العدم ویا من جعلتنا من الذین یعرفون فضل الصحابۃ ویحبونہم ویجعلون الاسلاف ویقدمون مستنبطاتہم علی ما یسنح لانفسہم۔

اما بعد فیقول عبدہ الراجی رحمۃ ربہ معدن السیئات ومخزن التقصیرات المدعو بمحمد یوسف الکاندہلوی ابن الداعیۃ الکبیر مولانا الحاج محمد الیاس ابن الشیخ محمد اسمعیل غفر اللہ لہ ولآبائہ واد خلہم فی جنات الفردوس کان دأبی فی سالف الزمان لما کنت مشتغلا بالکتب الدرسیۃ کنت اختار کتابا منہا لاعلق علیہ تعلیقا لتکون اوقاتی غیر اوقات الدرس مصروفۃ فی ہذا التعلیق حتی وصلت النوبۃ الی کتب الحدیث فاخذت کتاب معانی الآثار للامام ابی جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فشرعت فی تعلیق علیہ ولا یخفی علی اولی الاحلام والنہی ان افضل العلوم علم الکتاب والسنۃ وافضل الاعمال القیام بخدمتہما فاشتغلت باتمامہ وسمیتہ **بامانی الاحبار** لیکون اوقاتی مبذولۃ فی خدمۃ الحدیث الشریف ویکون باعثا لقرۃ عین النبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ورضی لرب العلمین عسی اللہ تبارک وتعالی ان یجعل ذلک بمنہ وکرمہ وفضلہ سببا لان یحشرنی فی زمرۃ المحدثین مع الانبیاء والصدیقین والشہداء والصالحین وحسن اولئک رفیقا فان من تابع قوما یلحق بہم وان لم یبلغ مبلغہم واعترف بانی لست من فرسان ہذا المیدان وارجو من خلال الصفا ان یطالعوہ بنظر الانصاف ویصلحوا ما وقع فیہ من الخطأ والخلل وما ابرئ نفسی من السہو والزلل واستغفر اللہ الذی لا الہ الا ہو الحی القیوم من زلۃ القلم مما علمت ومما لم اعلم ان ربی غفور رحیم۔ وقدمت علی المقصود مقدمۃ تتضمن فوائد عدیدۃ لابد من النظر علیہا لطلبۃ الحدیث۔ وہذہ المقدمۃ تشتمل علی بابین اولہما فیما یتعلق بالمصنف رحمہ اللہ تعالی وکتابہ وثانیہما فیما یتعلق بہذا العبد الضعیف وشرحہ واسأل اللہ تبارک وتعالی ان یوفقنی لما یحب ویرضی من القول والعمل والنیۃ والہدی وان یجنبنی من الشیطان وارتکاب المنہیات فانہ علی کل شئ قدیر وبالاجابۃ جدیر وہو حسبی وربی ونعم الوکیل ونعم المولی ونعم النصیر۔

الباب الاوّل فیما یتعلق بالمصنف والمصنف

وہی تتضمن فوائد۔ **الفائدۃ الاولی فی نسبہ ووطنہ**۔ ذکر الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ نسبہ ہکذا۔ ابو جعفر احمد بن محمد ابن سلامۃ بن سلمۃ الازدی الحجری المصری الطحاوی وہکذا ساق نسبہ الشیخ عبد القادر فی الجواہر المضیۃ عن مسلمۃ بن القاسم الاندلسی فی صلۃ تاریخہ وابن عساکر فی تاریخہ کما فی تہذیب تاریخہ لابن بدران الدمشقی وابن التغری فی النجوم الزاہرۃ فی ملوک مصر والقاہرۃ وابن الجوزی فی المنتظم والسمعانی فی الانساب کما فی الفوائد البہیۃ والحافظ ابن کثیر فی البدایۃ والحافظ ابن حجر فی اللسان وبیاقوت الرومی الحموی فی معجم البلدان۔ وہکذا ذکرہ السیوطی فی حسن المحاضرۃ الا انہ جعل مسلمۃ بدل سلمۃ۔ وقلبہ ابن الندیم فی الفہرست فقال ابو جعفر احمد بن محمد بن سلمۃ بن سلامۃ وزاد بعد ذلک الشیخ عبد القادر وابن عساکر وابن التغری وابن الجوزی والسمعانی وابن کثیر وابن حجر وبیاقوت الرومی وابن الندیم کلہم قالوا ابن عبد الملک واسقط ابن خلکان فی وفیات الاعیان سلمۃ من النسب وقال ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن عبد الملک وزاد السمعانی وابن حجر بعد عبد الملک ابن سلمۃ بن سلیمان وقال الشیخ عبد القادر عن مسلمۃ بن القاسم ابن سلمۃ بن سلیم بن سلیمان فزاد بینہما سلیما وہکذا ذکر الحموی فی معجم البلدان ان والد سلمۃ ہو سلیم واقتصر علیہ ولم یذکر اباہ وزاد الشیخ عبد القادر بعد سلیمان ابن حباب وقال ابن حجر ابن حامد بدل حباب فاللہ اعلم فالحاصل ان المحدثین والمؤرخین واصحاب الرجال کلہم اتفقوا علی ان اسمہ احمد وکنیتہ ابو جعفر وعلی ان اسم ابیہ محمد وکذلک اتفق اکثرہم علی ان اسم جدہ سلامۃ واتفقوا علی انہ الازدی الحجری المصری الطحاوی۔ فالازدی نسبۃ الی ازد الحجر۔ قال الشیخ عبد القادر فی الجواہر المضیۃ الازدی نسبۃ الی ازد شنوءۃ وہو ازد بن الغوث بن نبیت بن مالک بن زید بن کہلان بن سبا والازدی ایضا نسبۃ الی ازد بن عمران ابن عمرو بن عامر والازدی ایضا منسوب الی ازد الحجر وہی نسبۃ ابی جعفر الطحاوی ذکرہ ذلک السمعانی انتہی۔ وقال الیافعی فی مرآۃ الجنان نسبتہ الی الازد وہی قبیلۃ کبیرۃ مشہورۃ من قبائل الیمن انتہی وقال الکوثری فی الحاوی عدادہ فی حجر الازد من قبائل الیمن سکن اجدادہ مصر بعد الفتح الاسلامی والحجر فخذ من افخاذ قبیلۃ الازد المعروفۃ ویقال للازدی ہذا انہ ازد الحجر تمییزا لہا من ازد شنوءۃ والازد لہا افخاذ کثیرۃ شرحہا فی کتب انساب العرب انتہی۔ والحجری بفتح الحاء المہملۃ وسکون الجیم فی آخرہا الراء قال فی الجواہر المضیۃ ہذہ النسبۃ الی ثلاث قبائل اسم کل واحد حجر۔ احدہا حجر مرو حمیر منہم مختار الحجری والثانیۃ حجر ربعین منہم سعید بن ابی سعید الحجری حجر ربعین روی عنہ ایوب بن نحیل۔ والثالثۃ حجر الازد منہم الطحاوی المصری الفقیہ الحنفی کذا قالہ السمعانی انتہی۔ وقال المجد فی القاموس وحجر ذی رعین ابو قبیلۃ منہم عباس بن خلید التابعی وعقیل بن باقل وقیس بن ابی یزید وہشام بن حمید وذریتہ ومن

ہکذا فی الاصل ۱۲ منہ

مجر الازدي الحافظان عبد الغني والامام ابو جعفر الطحاوي انتهى والمصري بكسر الميم وسكون الصاد في آخرها راء هذه النسبة الى مصر وديارها سميت بمصر بن حام بن نوح عليه السلام وينسب اليها كثير من العلماء ولها تاريخ في اهلها والواردين عليها كذا قاله السمعاني كما في الجواهر وقال المجد في القاموس ومصر المدينة المعروفة سميت لتمصرها اولانه بناها مصر بن نوح وقد تصرف وقد تذكر انتهى وقال النووي في تهذيبه فيها لغتان الصرف وتركه والفصيح الذي جاء به القرآن ترك الصرف انتهى. والطحاوي بفتح الطاء والحاء المهملتين وبعد الالف واو نسبة الى طحا قرية بصعيد مصر ينسب اليها جماعة منهم ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة بن سلمة بن عبد الملك الازدي الحجري الطحاوي صاحب كتاب شرح الآثار كذا قاله السمعاني كما في الجواهر وبكذا قال ابن بدران في تهذيب تاريخ ابن عساكر وابن عماد الحنبلي في شذرات الذهب وابن النديم في الفهرست والذهبي في التذكرة وابن كثير في البداية وابن حجر في اللسان وابن التغري في النجوم الزاهرة كلهم قالوا نسبة الطحاوي الى طحا قرية من قرى مصر بعضهم قالوا قرية بصعيد مصر وزاد ابن التغري من ضواحي القاهرة بالوجه البحري وقال ياقوت الرومي الحموي في معجم البلدان طحا بالفتح والقصر الطحو والدحو بمعنى وهو البسط وطحا كورة بمصر شمالي الصعيد في غربي النيل والبها ينسب ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة بن سلمة بن عبد الملك بن سلمة بن سليم الازدي الحجري المصري الطحاوي الفقيه الحنفي وليس من نفس طحا وانما هو من قرية قريبة منها يقال لها طحطوط فكره ان يقال طحطوطي فيظن انه منسوب الى الضراط وطحلوط قرية صغيرة مقدار عشرة ابيات انتهى وبكذا قال السيوطي في لب اللباب في تحرير الانساب كما في التعليقات السنية على الفوائد البهية هو ليس منها بل من طحطوطة فكره ان يقال له طحطوطي انتهى وذكر في الفوائد البهية ان نسبته الى طحية قرية بصعيد مصر.

الفائدة الثانية في ولادته ووفاته

اختلف في سنة ولادته قال ابن خلكان في وفيات الاعيان كانت ولادته سنة ثمان وثلاثين ومائتين وقال ابو سعد السمعاني ولد سنة تسع وعشرين ومائتين وهو الصحيح وزاد غيره ليلة الاحد لعشر خلون من ربيع الاول انتهى واختار القول الاول ابو اسحق الشيرازي في طبقات الفقهاء واختاره الحافظ ابن حجر قولا واثنا فقال ولد في سنة تسع وثلاثين ومائتين وبكذا قال السيوطي في حسن المحاضرة واختاره ابن بدران في تهذيب تاريخ ابن عساكر وابن كثير في البداية وذكره ابن التغري في النجوم الزاهرة عن ابن يونس لكن الذهبي ذكر في تذكرة الحفاظ عن ابن يونس انه قال ولد سنة سبع وثلاثين ومائتين والصحيح انه ولد سنة تسع وعشرين ومائتين كما قال ابن خلكان وكما ذكره ابو سعيد يونس عن الطحاوي نفسه ومثل ذلك في انساب السمعاني كما في مقدمة مختصر الطحاوي. واما وفاته فقال السمعاني في الانساب توفي ليلة الخميس مستهل ذي القعدة سنة احدى وعشرين وثلاثمائة وبكذا قال ابن الجوزي في المنتظم وابن بدران في تهذيب تاريخ دمشق لابن عساكر وابن كثير في البداية وابن خلكان في وفيات الاعيان وبكذا ذكر وفاته في هذه السنة الامام ابو اسحاق الشيرازي في طبقات الفقهاء وابن التغري في النجوم الزاهرة والسيوطي في حسن المحاضرة وابن حجر في اللسان وياقوت الحموي في معجم البلدان والرافعي في المرآة والقاري في الاثمار الجنية. وذكر ابن النديم في الفهرست توفي سنة اثنتين وعشرين وثلثمائة والحق مع الجماعة وخلاصة المرام على الصحيح المعتبر ان ولادته مصطفى ومدة عمره محمد ووفاته محمد مصطفى. قال ابن خلكان ودفن بالقرافة وقبره مشهور بها وبكذا قال ابن كثير في البداية وقال في مقدمة مختصر الطحاوي وقبره ظاهر يزار على يمين السالك لشارع الليث قبل الامام الشافعي قرب آخر موقف الترام في الشارع الموازي لشارع الترام يمينا انتهى.

الفائدة الثالثة في زمان طلبه العلم

جاء الامام الطحاوي رحمه الله تعالى مصر لطلب العلم واشتغل به عند خاله ابي ابراهيم المزني الشافعي من اجل تلاميذ الامام الشافعي. قال ياقوت الرومي الحموي في معجم البلدان قال الطحاوي اول من كتبت عنه المزني واخذت بقول الشافعي فلما كان بعد سنين قدم الينا احمد بن ابي عمران قاضيا على مصر فصحبته واخذ بقوله وكان يتفقه على مذهب الكوفيين وتركت قولي الاول انتهى وبكذا ذكر ابن بدران في تهذيب تاريخ ابن عساكر عن الطحاوي. وقال اليافعي في مرآة الجنان ذكر ابو علي الخليلي في كتاب الارشاد في ترجمة المزني ان الطحاوي كان ابن اخت المزني وان محمد بن احمد الشروطي قال قلت للطحاوي لم خالفت خالك واخترت مذهب ابي حنيفة فقال لاني كنت اري خالي يديم النظر في كتب ابي حنيفة فلذلك انتقلت اليه انتهى وبكذا ذكر ابن خلكان في وفيات الاعيان عن ابي يعلى الخليلي في كتاب الارشاد فذكره بلفظه المذكور قال العلامة الكوثري في الحاوي يعني فبدأت اديم النظر فيها فاجتذبتني الى المذهب كما حملت تلك الكتب خالي على الانحياز

الی ابی حنیفۃ فی کثیر من المسائل کما یظہر من مختصر المزنی ومخالفاتہ للشافعی فیہ فی کثیر من المسائل انتہی وقال الامام ابو اسحاق الشیرازی فی طبقات الفقہاء ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ الطحاوی والیہ انتہت ریاسۃ اصحاب ابی حنیفۃ بمصر اخذ العلم عن ابی جعفر بن ابی عمران وعن ابی حازم وغیرہما وکان شافعیا یقرأ علی ابی ابراہیم المزنی فقال لہ واللہ لا جاء منک شئ فغضب ابو جعفر من ذلک وانتقل الی ابی جعفر بن ابی عمران فلما صنف مختصرہ قال رحم اللہ ابا ابراہیم لو کان حیا للکفر عن یمینہ انتہی۔ وہکذا ذکرہ ابن بدران الدمشقی فی تہذیبہ تاریخ دمشق عن ابراہیم بن علی بن یوسف الشیرازی فی طبقات الفقہاء وہکذا ذکرہ عن ابی اسحق ابن عماد الحنبلی فی شذرات الذہب والیافعی فی المرآۃ والذہبی فی تذکرۃ الحفاظ وہکذا قال ابن خلکان فی وفیات الاعیان بدون العزو الی ابی اسحق وذکرہ ابن کثیر فی البدایۃ عن ابن خلکان وذکر الشیخ عبد القادر فی الجواہر المضیۃ فی ترجمۃ احمد بن عبد المنعم ابی نصر الآمدی الخطیب روی عنہ السلفی وذکرہ فی معجم شیوخہ قال سمعت القاضی ابا نصر احمد احد الخطباء بثغر آمد سمعت القاضی ابا عبد اللہ الدامغانی ببغداد سمعت ابا الحسین احمد بن محمد بن جعفر بن القدوری قال کان ابو جعفر الطحاوی یقرأ علی المزنی فقال لہ یوما واللہ لا افلحت فغضب وانتقل من عندہ وتفقہ علی مذہب ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہ فصار اماما وکان اذا درس او اجاب فی المشکلات یقول رحم اللہ ابا ابراہیم لو کان حیا ورآنی کفر عن یمینہ انتہی وقال ابن بدران الدمشقی فی تہذیبہ تاریخ دمشق وقال ابو سلیمان بن تربلغنی ان سبب ترکہ لمذہب الشافعی انہ تکلم یوما بحضرۃ المزنی فی مسئلۃ فقال لہ المزنی واللہ لا تفلح ابدا فغضب من قولہ وانقطع الی ابی جعفر بن ابی عمران وقال بقول ابی حنیفۃ حتی صار رأسا فیہ فاجتاز بعد ذلک بقبر المزنی فقال یرحمک اللہ یا ابا ابراہیم اما لو کنت حیا لکفرت عن یمینک انتہی وقال الحافظ فی اللسان قال ابو سعید بن یونس فی تاریخ مصر وتفقہ (الطحاوی) اولا علی خالہ ابی ابراہیم اسمٰعیل المزنی صاحب الشافعی وسمع منہ کتاب السنن روایۃ عن الشافعی وغیر ذلک وکان اولا علی مذہب الشافعی ثم تحول الی مذہب الحنفیۃ لحکایۃ جرت لہ مع خالہ المزنی وذلک انہ کان یقرأ علیہ فمرت مسئلۃ دقیقۃ فلم یفہمہا ابو جعفر فبالغ المزنی فی تقریبہا لہ فلم یتفق ذلک فغضب المزنی متضجرا فقال واللہ لا جاء منک شئ فقام ابو جعفر من عندہ وتحول الی ابی جعفر بن ابی عمران وکان قاضی الدیار المصریۃ بعد القاضی بکار فتفقہ عندہ ولازمہ الی ان صار منہ ما صار قال الشیخ ابو اسحاق الشیرازی وبلغنا ان ابا جعفر لما صنف مختصرہ فی الفقہ قال رحم اللہ ابا ابراہیم یعنی المزنی لو کان حیا للکفر عن یمینہ یعنی الذی حلفہ انہ لا یجیء منہ شئ وتعقب ہذا بعض الائمۃ بانہ لا یلزم المزنی فی ذلک کفارۃ لانہ حلف علی غلبۃ ظنہ ویمکن ان یجاب عن ابی جعفر بانہ اورد ذلک علی سبیل المبالغۃ ولا شک انہ یستحب الکفارۃ فی مثل ذلک ولم یقل بالوجوب ولیس تخفی مثل ذلک علی ابی جعفر لکن قرأت بخط محمد بن الزکی المنذری ان الطحاوی انما قال ذلک کیما یعیر المزنی فاجابہ بعض الفقہاء بان المزنی لا یلزمہ الحنث اصلا لان من ترک مذہب اصحاب الحدیث واخذ بالرأی لم یفلح انتہی مختصرا قلت وہذا الجواب بعید عن الفقہ فان الامام الطحاوی ما ترک الحدیث ولا اصحابہ انما ترک طریق الشافعیۃ فی الاشتغال بالحدیث ونہج استدلالہم واختار طریق الاحناف فی السلوک والاشتغال بالحدیث فصنف التصانیف فی الاحادیث واجتہد فی اختیار الصحیح منہا علی طریق المحدثین ثم اکدہ بالقیاس وقد صنف فی الجمع بین الاحادیث المختلفۃ فاجاد وافاد وصار تصانیفہ بعد تلک القصۃ فایقن الترک واللہ یلہم الرشد والصواب۔ قال العلامۃ الکوثری فی الحاوی وقول الطحاوی نفسہ فی سبب انتقالہ ہذا الجریۃ بالتاویل وباقی الحکایات لا تخلو من ماخذ سندا ومتنا کما سبق وقد ذکر قبل ذلک خلو بعضہا عن السند وانقطاع بعضہا قال ومما یلاحظ ہنا ان ابن ابی عمران الذی یقال ان الطحاوی انتقل الی مجلسہ تارکا مجلس خالہ انما ولی قضاء مصر بعد القاضی بکار وہو توفی سنۃ سبعین ومائتین بمصر بعد وفاۃ المزنی بسنۃ اربع وستین بمدۃ کبیرۃ وقد قال الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ واما ابن ابی عمران الحنفی فکان قاضی الدیار المصریۃ بعد القاضی بکار اہ وابو سلیمان بن زبر الحافظ من کبار اصحاب الطحاوی قد حکی من لفظہ ما سبق ذکرہ مع السند الیہ فیکون الاعتماد علی حکایۃ ابن زبر وعلی الشروط لکون قولہا متلقی من الطحاوی مباشرۃ والذی حکاہ ابن حجر فی اللسان فیتصرف طریف من ابن حجر وفیہ کثیر من العبر ومن المعلوم ان الغبار الفطری قلما یتحول الی ذکاء بممارسۃ العلم وکتب الطحاوی شہود صدق علی ذکائہ الفطری وبمثلہ لا یکون ممن لا یفہم المسألۃ مہما بولغ فی تقریبہا کما ان المزنی لا یستعصی علیہ بیان مسئلۃ بحیث لا یفہمہا مثل الطحاوی فی اتقاد ذہنہ علی ان المزنی ممن ورث رحابۃ الصدر والصبر امام تلامیذہ من امامہ العظیم البالغ الذکاء الصابر علی تعلیم من فی فہمہ بطأ من اصحابہ وقد حکی ابو بکر القفال المروزی فی فتاواہ ان الربیع المروزی راویۃ المذہب الجدید کان بطیء الفہم فکرر علیہ الشافعی مسئلۃ

واحدة اربعين مرة فلم يفهم وقام من المجلس حياء فدعاه الشافعي في خلوة وكرر عليه حتى فهمه كما نقله ابن السبكي فمن البعيد أن لا يصير المزني مع الطحاوي في التعليم وهو ابن اخته ويتسرع في الحلف بتلك الصورة البعيدة عن الاتزان واما دعوى انهم هم اهل الحديث دون الآخرين فشنشنة نعرفها من اخزم فمن سمعها من افواه أناس فقدوا سلامة التفكير فلو فكروا جيدا في مبلغ توسع اصحابهم في قياس الشبه والمناسبة ورد المرسل مع التساهل في قبول الاحاديث عن كل من يهب ودب ودرسوا جيدا مسند ابي العباس الاصم لاقلعوا عن دعواهم هم الذين ياخذون بالسنة دون سائر الطوائف من فقهاء هذه الامة وليس بين طوائف اهل السنة من لا يتخذ الحديث ثانيا في اصول الاستنباط لكن بعد تصفيته بمصفاة النقد القويم متنا وسندا لا بالاسترسال في قبول مرويات النقلة من غير بحث ولا تنقيب عن كل ما ورد في البحث الموضوع على مشرحة التمحيص انتهى -

الفائدة الرابعة في حال العلم بمصر في زمانه

كانت مصر محطة للمالكية لان عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى ارسل اليها في خلافته نافعا ليعلم اهلها السنن فاقام بها مدة كما ذكره السيوطي في حسن المحاضرة عن الذهبي ونافع مولى ابن عمر خدمه ثلاثين سنة كما في تذكرة الحفاظ وقد روى عن نافع مالك والليث بن سعد كما في تهذيب التهذيب وذكر السيوطي في حسن المحاضرة ليثا فيمن كان بمصر من الائمة المجتهدين وذكر الامام الشافعي كان الليث افقه من مالك الا انه ضيعه اصحابه وذكر في تهذيب التهذيب عنه الليث افقه من مالك الا ان اصحابه لم يقوموا به وفي رواية اخرى عنه الليث اتبع للاثر من مالك وقال ابو يعلى الخليلي كما في تهذيب التهذيب كان امام وقته بلا مدافعة وقال احمد بن صالح الليث بن سعد امام وقال السيوطي في حسن المحاضرة قال الذهبي في العبر كان نائب مصر وقاضيها من تحت اوامر الليث وكان اذا راى به من احد شيئا كاتب فيه فيعزله وقد اراده المنصور ان يوليه امرة مصر فامتنع انتهى وقال ابن سعد كان (الليث) ثقة كثير الحديث صحيحه وكان قد استقل بالفتوى في زمانه بمصر وكان سريا من الرجال نبيلا سخيا له ضيافة انتهى وكان في مصر اصحاب يروون عن الليث كزياد بن يونس الحضرمي وسعيد بن زكريا المصري وشعيب بن الليث بن سعد المصري وشعيب بن يحيى التجيبي وعبد الله بن يحيى الغافري وعمرو بن الربيع الهلالي الكوفي المصري والعاصم بن كثير بن النعمان قاضي الاسكندرية والنضر بن عبد الجبار المرادي ابي الاسود المصري الزاهد العابد ويحيى بن حسان التنيسي وحسان بن عبد الله بن سهل الكندي ابي علي الواسطي نزيل مصر وخلف ابن خالد ابي الهناء المصري وعيسى بن حماد بن مسلم التجيبي ومحمد بن الحارث بن راشد المصري المؤذن ويونس بن عمرو بن يزيد الفارسي المصري كما ذكره السيوطي في حسن المحاضرة في تراجمهم وكان في مصر من الائمة المجتهدين من اصحاب الليث اسحاق بن بكر بن مضر المصري الفقيه قال ابن يونس كما في حسن المحاضرة كان فقيها مفتيا وكان يجلس في حلقة الليث ويفتي بقوله ويحدث انتهى وعثمان بن صالح بن صفوان السهمي ابو يحيى المصري قاضي مصر روى عن مالك والليث كما في حسن المحاضرة - ثم تاثرت مصر بالامام مالك رحمه الله تعالى لان ابن وهب احد الاعلام وتلميذ الامام مالك وعبد الرحمن بن القاسم المصري الفقيه راوي المسائل عن مالك واسحاق بن الفرات التجيبي قاضي ديار مصر صحبا مالكا واشهب بن عبد العزيز العامري فقيه ديار مصر صحب مالكا وانتهت اليه الرياسة بمصر بعد ابن القاسم وابا محمد عبد الله بن عبد الحكم المصري من اجلة اصحاب مالك انضمت اليه الرياسة بمصر بعد اشهب وغيرهم واصحاب هؤلاء كالاصبغ بن الفرج المصري الفقيه مفتي اهل مصر والحارث بن مسكين الاموي الحافظ الفقيه العلامة وابي الطاهر احمد بن عمرو ابن السرح الحافظ الفقيه العلامة ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم فقيه مصر في عصره وانتهت اليه الرياسة بمصر وغيرهم كانوا في مصر من الائمة المجتهدين كما ذكرهم فيهم السيوطي في حسن المحاضرة فقام هؤلاء في مصر بعلوم الامام مالك وآرائه فعقدوا على مذهبه وفرعوا على اصوله فتغلبوا علما وفضلا حتى دخل الامام الشافعي في مصر بعد ان تلمذ على الامام مالك وتجول البلاد مكة والمدينة وبغداد فصنف بها كتبه الجديدة كالام والاملاء الكبرى والاملاء الصغير ومختصر البويطي ومختصر المزني ومختصر الربيع والرسالة والسنن ولم يزل بها ناشرا للعلم ملازما للاشتغال بجامع عمرو الى ان مات يوم الجمعة سلخ رجب سنة اربع ومائتين وكان قد قدم من بغداد الى مصر سنة خمس وسبعين ومائة كما ذكر في حسن المحاضرة فاخذ العلوم عن الامام الشافعي البويطي يوسف بن يحيى القرشي وكان خليفة الشافعي في حلقته بعده وحرملة بن يحيى التجيبي المصري صحبا الشافعي والمزني ابو ابراهيم اسماعيل بن يحيى ناصر المذهب قال فيه الشافعي لو ناظر الشيطان لغلبه - والربيع بن سليمان المؤذن صاحب الشافعي وغيرهم فقام هؤلاء ونشروا علوم الشافعي ونصروه وناظروا المالكية فمحوا بهم فامحت آثار الليث وغيره وبقيت آثار الامامين مالك والشافعي في مصر ولكن القضاء فيها كما كان للحنفية لان الخلافة كانت في بغداد وكانت الحنفية زاهرة بها وكانت ولايات القضاء توزع منها فالقاضي

اسمعیل بن سمیع الکوفی الحنفی ولی القضاء بمصر سنة اربع وستین ومائة وعزل سنة سبع وستین ومائة کما فی حسن المحاضرة ثم ولی القضاء محمد بن مسروق الکندی ابو عبد الرحمن الکوفی قدم الی مصر علی القضاء بها فی سنة سبع وسبعین ومائة وعزل عن القضاء فی سنة خمس وثمانین ومائة کما فی الجواهر المضیة. وقال السیوطی فی حسن المحاضرة فلم یزل (ای محمد بن مسروق) الی سنة اربع وثمانین فخرج الی العراق واستخلف اسحق بن الفرات التجیبی فعزل فی صفر سنة خمس وثمانین (ای ومائة) انتهی وذکره فی الجواهر المضیة فی الائمة الاحناف وقال لقی ابا یوسف القاضی واخذ عنه الفقه انتهی وولی القضاء بمصر بعد عزل اسحق عبد الرحمن بن عبد الله بن الحسین بن عبد الرحمن بن عمر بن الخطاب فاقام الی ان عزل فی جمادی الاولی سنة اربع وتسعین ومائة وولی هاشم بن ابی بکر البکری من ولد ابی بکر الصدیق وکان یذهب مذهب ابی حنیفة فاقام حتی توفی فی اول یوم من المحرم سنة ست وتسعین ومائة کما فی حسن المحاضرة وقال فی الجواهر المضیة هاشم بن ابی بکر بن عبد الله بن ابی بکر بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق التیمی قدم مصر قاضیا بعد العمری فی جمادی الاخرة سنة اربع وسبعین ومائة وکان من سکان الکوفة یذهب مذهب ابی حنیفة ذکره ابن یونس انتهی ثم ولی القضاء بمصر ابراهیم بن الجراح التمیمی المازنی الکوفی قال فی الجواهر المضیة تفقه علی قاضی القضاة ابی یوسف وسمع منه الحدیث وقد کتب الامالی عنه علی بن الجعد وغیره ذکره ابن یونس فی تاریخ الغرباء فقال ولی قضاء مصر لهارون بن ابراهیم بن اسحاق القاری سنة خمس ومائتین وکان ابو یوسف یقول له تاخذ المسئلة من عندنا طریة وترددها مکملة وعزل سنة احدی عشرة ومائتین وهو آخر من روی عن ابی یوسف انتهی فتاثرت مصر بهولاء القضاة الحنفیة لان بعضهم کان من احسن القضاة اخلاقا وصیانة وعلما وقضاء کهاشم بن ابی بکر التیمی ثم جاء بعد هولاء القاضی بکار بن قتیبة من اهل البصرة من ولد ابی بکرة صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم فولی قضاء مصر من قبل المتوکل ودخلها یوم الجمعة لثمان خلون من جمادی الاخرة سنة ست واربعین ومائتین کما فی الجواهر فاقام قاضیا الی ان توفی فی ذی الحجة سنة خمس وسبعین ومائتین وبقیت مصر بعد بکار بلا قاض الی سنة سبع وسبعین ومائتین کما فی حسن المحاضرة وله اخبار فی العدل والعفة والنزاهة والورع وتصانیف فی الشروط والوثائق والرد علی الشافعی فی ما نقضه علی ابی حنیفة کما فی حسن المحاضرة. ففی هذا الزمان نشا الامام الطحاوی رحمه الله تعالی فی مصر وهی مغتصة بالعلم والدین والفقه والحدیث ومملوة باثار المالکیة والشافعیة والاحناف رحمهم الله تعالی رحمة واسعة.

الفائدة الخامسة فی رحلته

قال ابو سعید بن یونس فی تاریخ مصر تفقه اولا علی خاله ابی ابراهیم اسماعیل المزنی صاحب الشافعی وسمع منه کتاب السنن روایته عن الشافعی وغیره ذاک وسمع الحدیث من اهل عصره فلحق یونس بن عبد الاعلی وابا الربیع ابن سعید الایلی ومحمد بن عبد الله بن عبد الحکم وبحر بن نصر وعیسی بن مسرور وغیرهم من اصحاب ابن عیینة وابن وهب وهذه الطبقة وسمع الکثیر ایضا عن ابراهیم بن ابی داود الضریس وکان من الحفاظ المکثرین وابی بکرة بکار بن قتیبة القاضی وغیرهما وخرج الی الشام فسمع بیت المقدس وغزة وعسقلان وتفقه بدمشق علی القاضی ابی خازم وهو بمجتمعتین واسمه عبد الحمید ورجع الی مصر فی سنة تسع وستین وتقدم فی العلم وصنف التصانیف فی اختلاف العلماء وفی الشروط ومعانی الآثار واحکام القرآن ومشکل الآثار وغیر ذلک کذا فی لسان المیزان وقال ابن بدران الدمشقی فی تهذیب تاریخ ابن عساکر سمع الحدیث من جماعة کثیرة وسمع منه جماعة وخرج الی الشام سنة ثمان وستین ومائتین فلقی القاضی ابا خازم قاضی دمشق واخذ عنه الفقه انتهی وقال الکوثری فی الحاوی من اطلع علی تراجم شیوخ الطحاوی علم ان بینهم مصریین ومغاربة ویمنیین وبصریین وکوفیین وحجازیین وشامیین وخراسانیین ومن سائر الاقطار فتلقی منهم ما عندهم من الاخبار والآثار وقد تنقل فی البلدان المصریة وغیر المصریة لتحمل ما عند شیوخ الروایة فیها من الحدیث وسائر العلوم وکان شدید الملازمة لکل قادم الی مصر من اهل العلم من شتی الاقطار حتی جمع الی علمه ما عندهم من العلوم وسمع من اصحاب ابن عیینة وابن وهب بهذه الطبقة وخرج الی الشام فسمع ببیت المقدس وغزة وعسقلان وتفقه بدمشق علی القاضی ابی خازم عبد الحمید کما تفقه بمصر علی ابن ابی عمران وبکار بن قتیبة وکان متردد الی القضاة الواردین الی مصر یستقی ما عندهم من العلوم حتی اصبح واحد عصره فی تحقیق المسائل وتدقیق الدلائل بحیث یرحل الیه اهل العلم من شتی الاقطار یستمتعون بغزیر علومه علی اختلاف مسالکهم ومذاهبهم وکانوا یتعجبون جدا من سعة دائرة استحضاره فی شتی العلوم انتهی.

الفائدة السادسة فی مشائخه وتلامذته

وفیها انواع النوع الاول المشائخ الذین روی عنهم الامام الطحاوی فی معانی الآثار ومشکل الآثار والنوع الثانی فی المشائخ الذین روی عنهم فی معانی الآثار دون مشکل الآثار والنوع الثالث فی المشائخ الذین روی

عنہم فی مشکل الآثار والنوع الرابع المشائخ الذین ذکرا صحاب الرجال والتاریخ ان الامام الطحاوی روی عنہم او وجدت فی کتاب من کتب الاحادیث روایۃ الطحاوی عنہم والنوع الخامس فی تلامذۃ الامام الطحاوی۔

النوع الاول فی مشائخ الامام الطحاوی فی معانی الآثار ومشکل الآثار

۱ احمد بن الحسن بن قاسم بن سمرۃ الکوفی روی بمصر متروک حدث بمناکیر توفی ۲۶۲ھ کما فی المیزان وقد روی عنہ ابوعوانۃ فی صحیحہ کما فی اللسان۔

۲ احمد بن خالد بن یزید البغدادی الفارسی المعروف بابن خلویہ کما فی الکشف عن المعانی۔

۳ احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المکی ثقۃ حافظ کما فی التذہیب توفی بمصر فی صفر ۲۸۳ھ کما فی المنتظم۔

۴ احمد بن شعیب النسائی ابوعبدالرحمن صنا السنن کان اماما فی الحدیث ثقۃ ثبتا حافظا فقیہا توفی ۳۰۳ کما فی المنتظم۔

۵ احمد بن عبداللہ بن عبدالرحیم البرقی مصنف کتاب فی معرفۃ الصحابۃ ثقۃ ثبت حافظ متقن توفی ۲۷۰ھ کما فی التذہیب۔

۶ احمد بن عبدالرحمن بن وہب المصری ابوعبداللہ مجشل ثقۃ صدوق تغیر بآخرہ توفی ۲۶۴ھ کما فی التہذیب والتقریب۔

۷ احمد بن عبدالمومن المروزی الخراسانی یکنی اباعبداللہ حدث وکان ثقۃ توفی بمصر ۲۶۷ھ کما فی المنتظم۔

۸ احمد بن ابی عمران القاضی ابوجعفر الفقیہ البغدادی ثقۃ حافظ مکین فی العلم حسن الدرایۃ توفی ۲۸۰ھ کما فی الامانی۔

۹ احمد بن مسعود الخیاط القرشی المقدسی شیخ ابی عوانۃ فی صحیحہ والطبرانی کما فی الامانی

۱۰ احمد بن یحیی بن یزید الصوری لم اجدہ ولم یرو عنہ المصنف الافی الموضعین فی المعانی وفی ثلاثۃ مواضع فی المشکل کما فی الامانی

۱۱ ابراہیم بن ابی داؤد سلیمان بن داؤد الاسدی ابواسحاق البرلسی حافظ ثقۃ من الحفاظ المکثرین توفی بمصر ۲۷۲ھ کما فی الامانی۔

۱۲ ابراہیم بن محمد بن یونس الصیرفی ابوبکر البصری ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال من اہل الکوفۃ واصلہ من البصرۃ کما فی الکشف۔

۱۳ ابراہیم بن مرزوق بن دینار الاموی البصری نزیل مصر ثقۃ ثبت صالح صدوق الا انہ کان یخطئ فلا یرجع توفی ۲۷۰ھ کما فی الامانی۔

۱۴ ابراہیم بن منقذ العصفری ابواسحاق مولی خولان من اصحاب ابن وہب ثقۃ توفی ۲۵۹ھ کما فی الامانی۔

۱۵ اسحق بن ابراہیم بن یونس البغدادی ابویعقوب الوراق المنجنیقی نزیل مصر شیخ ثقۃ صالح توفی ۳۰۴ھ۔ کما فی التہذیب

۱۶ اسحق بن الحسن بن الحسین الطحان المروزی مولی بنی ہاشم ذکرہ ابن یونس فی العلماء المصریین کما فی الکشف۔

۱۷ اسماعیل بن اسحق بن سہل الکوفی ابواسحق المعروف بترنجۃ مولی قریش نزیل مصر صدوق کما فی الامانی۔

۱۸ اسماعیل بن یحیی المزنی ابوابراہیم صنا الشافعی وناصر مذہبہ وخال الطحاوی ثقۃ صدوق فقیہ توفی ۲۶۴ھ کما فی الامانی۔

۱۹ بحر بن نصر بن سابق الخولانی مولاہم المصری تلمیذ الشافعی ثقۃ صدوق فاضل مشہور توفی ۲۷۶ھ کما فی الامانی۔

۲۰ بکار بن قتیبۃ ابوبکرۃ البکراوی البصری الفقیہ الحنفی قاضی مصر ثقۃ مامون توفی ۲۷۰ھ کذا فی الامانی وقد اکثر عنہ الطحاوی۔

۲۱ بکر بن ادریس بن المجاج بن ہارون الازدی ابوالقاسم وکان فقیہا توفی ۲۶۷ھ کما فی المنتظم۔

۲۲ حجاج بن عمران بن الفضل المازنی البصری ذکرہ ابن یونس فی الغرباء الذین دخلوا مصر یکنی اباعبداللہ کما فی الکشف عن الامانی۔

۲۳ حسین بن نصر بن المعارک البغدادی ابوعلی قدم مصر وحدث بہا ومحلہ الصدق توفی ۲۶۱ھ کما فی الامانی وقال ابن یونس قدم مصر وحدث بہا وتوفی بہا وکان ثقۃ ثبتا کما فی تہذیب ابن عساکر۔

۲۴ ربیع بن سلیمان المؤذن ابومحمد المصری صنا الشافعی وراویۃ کتبہ ثقۃ صدوق متفق علیہ توفی ۲۷۰ھ کذا فی الامانی۔

۲۵ ربیع بن سلیمان الجیزی ابومحمد المصری تلمیذ الشافعی ثقۃ صالح مامون کثیر الحدیث توفی ۲۵۶ھ کذا فی الامانی۔

۲۶ روح بن الفرج القطان ابوالزنباع المصری ثقۃ من وثق الناس رفعہ اللہ بالعلم والصدق توفی ۲۸۲ھ کذا فی الامانی۔

۲۷ زکریا بن یحیی بن ابان ابوعلی لم یذکرہ صاحب الکشف ولم اجدہ ویروی فی المعانی عن نعیم بن حماد وفی المشکل عن سعید بن عیسی بن تلید وعمرو بن خالد وروی عنہ الطحاوی فی المعانی حدیثا واحدا وفی المشکل حدیثین۔

۲۸ سلیمان بن شعیب بن سلیمان الکیسانی ابومحمد المصری من اصحاب محمد ثقۃ توفی ۲۷۸ھ کما فی الامانی۔

۲۹ صالح بن عبدالرحمن بن عمرو بن الحارث الانصاری ابوالفضل محلہ الصدق کما قال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل۔

۳۰ عبداللہ بن احمد بن زکریا بن الحارث بن ابی میسرۃ المکی ابو یحیی ذکرہ ابن حبان فی الثقات کما فی الکشف وقال ابن ابی حاتم کتبت عنہ بمکۃ وہو صدوق

۳۱ عبداللہ بن ایوب (وفی المشکل عمران بدل ایوب) ابوایوب المعروف بابن خلف الطبرانی لم ارفیہ کلاما فیما عندی من الکتب یروی فی المعانی عن عمرو بن محمد الناقد وفی المشکل عن سہل بن نصر وسعید بن سلیمان الواسطی وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع وفی المشکل فی موضعین۔

۳۲ عبداللہ بن محمد بن خشیش البصری قدم مصر وحدث بہا توفی سنۃ ۲۶۲ کما فی الامانی۔

۳۳ عبداللہ بن محمد بن سعید بن ابی مریم حدث عن الفریابی بالبواطیل توفی سنۃ ۲۸۰ کما فی الکشف۔

۳۴ عبدالرحمن بن الجارود البغدادی ابوبشر یعرف بالاحمری سکن مصر وحدث بہا وکان ثقۃ توفی سنۃ ۲۶۱ کما فی الامانی۔

۳۵ عبدالرحمن بن عمرو بن عبداللہ بن صفوان النصری ابوزرعۃ الدمشقی ثقۃ حافظ مصنف توفی سنۃ ۲۸۱ کما فی التقریب۔

۳۶ عبدالعزیز بن معاویۃ بن عبداللہ القرشی العتابی ابوخالد البصری صدوق لہ اغلاط وولی قضاء الشام توفی سنۃ ۲۸۴ کما فی التقریب والتہذیب۔

۳۷ عبدالغنی بن رفاعۃ بن ابی عقیل اللخمی ابوجعفر المصری ثقۃ فقیہ توفی سنۃ ۲۵۵ کما فی الامانی۔

۳۸ عبدالملک بن مروان الرقی ابوبشر مقبول توفی سنۃ ۲۵۶ کما فی التقریب۔

۳۹ عبید بن رجال المصری ذکرہ ابن یونس فی علماء مصر کما فی الکشف وذکر فی ہامش المشکل عبید بن رجال بالتخفیف شیخ للطبرانی۔

۴۰ علی بن الحسین بن عبدالرحمن بن فہم ابوعبدالرحمن لم اجد وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع واحد قال احمد فی کتاب معاویۃ بن صالح ویروی فی المشکل عن الحسن بن ابی الربیع الجرجانی وفضل بن سہل الاعرج وابی الحسین وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی سبعۃ مواضع۔

۴۱ علی بن زید الفرائضی ابوالحسن من اہل طرسوس ثقۃ تکلموا فیہ توفی سنۃ ۲۶۲ کذا فی الامانی۔

۴۲ علی بن سعید بن بشیر الرازی ابوالحسن حافظ رحال جوال ثقۃ عالم تکلم فیہ من جہۃ دخولہ فی اعمال السلطان توفی سنۃ ۲۹۹ کما فی الکشف۔

۴۳ علی بن شیبۃ بن الصلت البغدادی ابوالحسن بصری سکن بغداد ثم انتقل الی مصر فسکنہا وحدث بہا والاحادیث مستقیمۃ توفی سنۃ ۲۷۲ کما فی الامانی۔

۴۴ علی بن عبدالرحمن بن محمد بن المغیرۃ الکوفی ابوالحسن المعروف بعلان ثقۃ صدوق حسن الحدیث توفی بمصر سنۃ ۲۷۲ کما فی الامانی۔

۴۵ علی بن عبدالعزیز البغدادی ابوالحسن البغوی نزیل مکۃ احد الحفاظ المکثرین مع علو الاسناد مشہور ثقۃ صدوق توفی فی سنۃ بضع وثمانین ومائتین کما فی تہذیب التہذیب والکشف۔

۴۶ علی بن معبد بن نوح البغدادی نزیل مصر ثقۃ صدوق صاحب سنۃ توفی سنۃ ۲۵۹ کما فی الامانی۔

۴۷ عمران بن موسی الطائی ابوالحسن لم اجد یروی فی المعانی عن ابی الولید وفی المشکل عن سلیمان بن حرب وابی سلمۃ وابی الربیع الزہرانی وابن الولید وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع واحد وفی المشکل فی اربعۃ مواضع۔

۴۸ عیسی بن ابراہیم الغافقی المشرودی ابوموسی المصری ثقۃ ثبت توفی سنۃ ۲۶۱ھ۔ کما فی تہذیب التہذیب۔

۴۹ فہد بن سلیمان بن یحیی ابومحمد الکوفی قدم مصر وحدث بہا وکان ثقۃ ثبتا توفی سنۃ ۲۷۵ کما فی الامانی۔

۵۰ قاسم بن عبداللہ بن مہدی بن یونس ابوالقاسم الاجیمی الحافظ لا بأس بہ قد اتہم بوضع الحدیث ورحل الیہ ابن عدی توفی سنۃ ۳۰۴ کما فی الکشف۔

۵۱ قاسم بن محمد بن جعفر البصری ابومحمد قدم مصر وکتب عنہ توفی سنۃ ۲۷۴ کما فی الامانی۔

۵۲ محمد بن ابراہیم بن یحیی البغدادی ابوبکر یقال ان اصلہ من مرو الروذ عدل ثقۃ مأمون توفی سنۃ ۲۷۶ کما فی تاریخ الخطیب۔

۵۳ محمد بن ابراہیم العبسی البصری لم اجد یروی فی المعانی عن عبدالواحد بن عمرو وفی المشکل عن ہارون بن موسی۔ وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع واحد وفی المشکل ایضا کذلک۔

۵۴ محمد بن ادریس المکی ابوبکر وراق الحمیدی ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مستقیم الحدیث کما فی الکشف۔

۵۵ محمد بن اسماعیل بن سالم الصائغ ابوجعفر الکبیر البغدادی نزیل مکۃ صدوق من اہل الفہم والامانۃ توفی سنۃ ۲۷۶ھ

۵۶ محمد بن بحر بن مطر البغدادی ابوبکر البزار ذکرہ الخطیب فی تاریخہ ولم یذکر فیہ کلاما وقال فی اللسان لیس بمجہول العین۔

۵۷ محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی ابوجعفر البصری صدوق ثقۃ صالح کما فی الامانی۔

۵۸ محمد بن حمید بن ہشام الرعینی ابوقرۃ العبلی الحجری من حجر حمیر ذکرہ السمعانی فی الانساب ولم یذکر فیہ کلاما۔

۵۹ محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری ابوعمرو الاسدی ثقۃ مشہور توفی سنۃ ۲۷۶ کما فی الامانی۔

۶۰ محمد بن زکریا بن یحیی بن صالح ابو شریح ذکرہ ابن یونس فیمن ورد الی مصر وقال کان رجلا صالحا فہما الحدیث ویحفظ کما فی نخب الافکار
۶۱ محمد بن سلیمان بن الحارث الازدی الباغندی ابوبکر الواسطی سکن بغداد لا بأس بہ وروایاتہ مستقیمۃ توفی ۲۸۳ھ کما فی الامانی۔
۶۲ محمد بن سنان بن سرح الشیزری الباہلی صاحب مناکیر کما فی المیزان ولم یرد عنہ الطحاوی فی المعانی الا فی موضع واحد وروی عنہ فی المشکل فی ثمانیۃ مواضع۔
۶۳ محمد بن العباس بن الربیع اللؤلؤی ابو جعفر احد اصحاب ابی حنیفۃ لم اجد وہو یروی عن اسد بن موسی والقعنبی وجماعۃ وروی عنہ رضی
۶۴ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحیار المرادی ابو العوام لم اجد من ذکرہ ویروی فی المعانی عن عمار ابی الاسود وخالد بن نزار الایلی ویحیی بن حسان وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی خمسۃ مواضع وفی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۶۵ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم المصری الفقیہ ثقۃ صدوق وکان المفتی بمصر فی ایامہ توفی ۲۶۸ھ۔ کما فی التہذیب
۶۶ محمد عبد اللہ بن مخلد ابو الحسین الاصبہانی یعرف بصاحب الشافعی وبوراق الربیع بن سلیمان نزل مصر وحدث توفی ۲۷۲ھ کما فی الکشف
۶۷ محمد بن عبد اللہ بن میمون البغدادی ابو بکر السکری سکن الاسکندریۃ ثقۃ صدوق تکلم فیہ توفی ۲۶۲ھ۔ کما فی التہذیب
۶۸ محمد بن عبد الرحمن الہروی ابو عبد اللہ نزیل الری صدوق کما قال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال کتبت عنہ۔
۶۹ محمد بن عبدۃ بن عبد اللہ بن زید المزنی ابو بکر لا اعرف لہ ترجمۃ یروی عن ابی توبۃ الربیع بن نافع روی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع وفی المشکل ایضا کذلک۔
۷۰ محمد بن عزیز بن عبد اللہ بن زیاد بن عقیل الایلی ثقۃ صدوق تکلم فی صحۃ سماعہ من عمہ سلامۃ توفی ۲۶۷ھ کما فی التہذیب والتقریب
۷۱ محمد بن علی بن داود البغدادی ابو بکر الحافظ المعروف بابن اخت غزال نزیل مصر ثقۃ حسن الحدیث توفی ۲۶۴ھ کما فی الامانی۔
۷۲ محمد بن علی بن محرز البغدادی ابو عبد اللہ نزیل مصر وکان ثقۃ فہما بالحدیث توفی ۲۶۱ھ کما فی الامانی۔
۷۳ محمد بن عمرو بن تمام الکلبی ابو الکردوس لا اعرفہ یروی عن یحیی بن عبد اللہ بن بکیر وسلیمان بن ایوب وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی ثلاثۃ مواضع وفی المشکل فی موضعین۔
۷۴ محمد بن عمرو بن یونس التغلبی ابو جعفر السوسی الکوفی محدث مکثر وحدث بمناکیر توفی ۲۵۹ھ کما فی الامانی۔
۷۵ محمد بن عیسی بن فلیح بن سلیمان الخزاعی ابو عبد اللہ لم اجد یروی عن سعید بن منصور وابی الاسود النضر بن عبد الجبار وعبد اللہ بن یوسف وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضعین وفی المشکل فی ثلثۃ مواضع۔
۷۶ محمد بن النعمان بن بشیر النیسابوری السقطی المقدسی نزیل بیت المقدس ثقۃ مشہور توفی ۲۶۸ھ کما فی نخب الافکار والتہذیب والتقریب۔
۷۷ محمد بن الورد بن زنجویہ ابو جعفر سکن مصر وحدث بہا وبہا توفی ۲۷۰ھ کما فی تاریخ الخطیب۔
۷۸ مالک بن عبد اللہ بن سیف التجیبی ابو سعد المصری صدوق توفی ۲۶۸ھ کما فی الامانی۔
۷۹ مالک بن یحیی الہدانی ابو غسان السوسی الاصل قدم الی مصر واقام بہا مستقیم الحدیث توفی ۲۷۴ھ کما فی الکشف۔
۸۰ مبشر بن الحسن بن مبشر بن مکثر البصری ابو بشر القیسی قدم مصر وحدث بہا وکان ثقۃ توفی ۲۵۹ھ کما فی الامانی۔
۸۱ نصار بن حرب المسمعی البصری ابو بکر قدم مصر وحدث بہا وکان ثقۃ کما فی الامانی۔
۸۲ نصر بن مرزوق ابو الفتح یقال لہ ابن شدقین وہو صدوق وذکرہ ابن یونس فی علماء مصر توفی ۲۶۲ھ کما فی الامانی۔
۸۳ ہارون بن کامل بن یزید ابو موسی توفی ۲۸۳ھ کذا فی الکشف
۸۴ یحیی بن اسمعیل البغدادی ابو زکریا بن حلزبۃ ذکرہ الخطیب فی تاریخہ وقال روی عنہ ابو جعفر الطحاوی الفقیہ وذکر انہ سمع منہ بطبریۃ۔
۸۵ یحیی بن عثمان بن صالح بن صفوان القرشی السہمی مولاہم ابو زکریا المصری حافظ صدوق رمی بالتشیع توفی ۲۸۲ھ کما فی التقریب وغیرہ۔
۸۶ یزید بن سنان بن یزید البصری ابو خالد القزاز نزیل مصر صدوق ثقۃ نبیل توفی ۲۶۴ھ کما فی الامانی۔
۸۷ یوسف بن یزید ابو یزید القراطیسی المصری ثقۃ صدوق توفی ۲۸۵ھ۔ کما فی التہذیب
۸۸ یونس بن عبد الاعلی الصدفی ابو موسی البصری کان ثقۃ ذا عقل من ارکان الاسلام توفی ۲۶۴ھ کما فی الامانی۔

النوع الثانی فی مشائخ الامام الطحاوی فی معانی الآثار

۱ احمد بن عبداللہ بن محمد بن خالد الکندی ابو علی الخراسانی عرف باللجلاج ضعیف لہ اباطیل ومناکیر ولم یرو عنہ فی ہذا الکتاب الا فی موضع واحد فی نقل المذہب کما فی الامانی۔

۲ احمد بن عبدالمؤمن الصوفی کان ینزل الفیوم من ارض مصر کان محمد بن عبداللہ بن عبدالحکم یعظمہ وہو ضعیف جدا کما فی اللسان۔

۳ بکر بن سہل الدمیاطی ابو محمد مولی بنی ہاشم حمل الناس عنہ وہو مقارب الحال وضعفہ النسائی توفی ۲۸۹ھ کذا فی المیزان۔

۴ حسن بن عبداللہ بن منصور البالسی ابو علی الانطاکی حدث بدمشق ومصر وکان اصلہ من بالس وسکن انطاکیۃ وقدم مصر سنۃ ثمان وخمسین ومائتین کما فی تہذیب ابن عساکر وبکذا ذکرہ فی الکشف عن المغانی۔

۵ حسین بن الحکم بن مسلم الحبری بکسر الحاء المہملۃ وفتح الباء الموحدۃ وفی آخرہ راء مہملۃ نسبۃ الی بیع الحبرات الکوفی کما فی نخب الافکار وذکرہ السمعانی فی الانساب ولم یذکر فیہ کلاما۔

۶ حسین بن عبدالرحمن الانصاری ابو علی الجرجرائی ذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ توفی ۲۵۳ھ۔

۷ خلاد بن محمد الواسطی لم اجد فیما عندی من الکتب وہو یروی عن محمد بن شجاع الثلجی ویروی عنہ الطحاوی فی موضع واحد فی تفسیر الحدیث۔

۸ سعد بن عبداللہ بن عبدالحکم المصری ابو عمرو صدوق صالح کما فی الکشف عن المغانی وقال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل سمعت منہ بمکۃ وبمصر وہو صدوق

۹ شعیب بن اسحق بن یحیی مولی بنی سعد بن تجیب یکنی ابا الحسن قال ابن یونس فی علماء مصر توفی ۲۷۰ھ کذا فی الکشف عن المغانی۔

۱۰ عبداللہ بن سوید۔ لم اجد من ذکرہ۔ وہو یروی عن الاثرم ویروی عنہ الطحاوی فی موضع واحد فی الحج۔

۱۱ عبدالحمید بن عبدالعزیز ابو خازم القاضی من کبار الحنفیۃ اصلہ من البصرۃ وکان رجلا دینا عالما ورعا ثقۃ جلیل القدر توفی ۲۹۲ھ کما فی الکشف۔

۱۲ عبیداللہ بن محمد المؤدب ابو معاویۃ ضعفہ تمام الرازی وابن عساکر کما فی المیزان واللسان۔

۱۳ علی بن عبدالاعلی المحاربی ذکرہ ابن حبان فی الطبقۃ الرابعۃ من الثقات کما فی الکشف۔

۱۴ قاسم بن جعفر بن شدقونۃ ابو محمد البصری نزیل مصر ذکرہ ابن یونس فی الغرباء وقال کنیتی ابا محمد بصری قدم مصر وکتب عنہ توفی بمصر ۲۷۴ھ کذا فی الکشف

۱۵ محمد بن ابراہیم بن عبدالرحمن بن محمد بن عبداللہ بن کثیر بن الصلت الکثیری المدینی من اہل البصرۃ لسکناہ بہا قال ابن یونس ہو مدینی قدم مصر وحدث بہا وخرج الی الاسکندریۃ فحدث بہا ایضا قال ابن ابی حاتم کتبت عنہ بالمدینۃ ومحلہ الصدق کذا فی الانساب للسمعانی۔

۱۶ محمد بن ابراہیم بن مسلم ابو امیۃ الطرسوسی الحافظ البغدادی الاصل مشہور بکنیتہ ثقۃ امام فی الحدیث یخطئ توفی ۲۷۳ھ کما فی الامانی۔

۱۷ محمد بن احمد بن الجراح الجوزجانی ابو عبدالرحیم نزیل نیسابور کان صاحب سنۃ وخیر وفضل وکان ابوہ حنفیا توفی ۲۴۵ھ کذا فی التہذیب

۱۸ محمد بن جعفر بن محمد بن جعفص الحنفی الربعی مولاہم ابو بکر البغدادی الرافقی المعروف بابن الامام سکن دمیاط ثقۃ توفی سنۃ ۳۰۰ھ کذا فی التہذیب

۱۹ محمد بن شاذان القاضی ابو بکر المصری احد الائمۃ الفقہاء الحنفیۃ وکان نائبا القاضی بخارا وخلیفتہ علی مصر حین خرج الی الشام واصلہ البصری قدم الی مصر کذا فی المبانی۔ وبکذا قال فی الجواہر المضیۃ الا انہ قال النصری توفی ۲۷۴ھ

۲۰ محمد بن مرزوق وقع علی محمد نسختہ فیمکن ان یکون ابراہیم بن مرزوق او محمد بن محمد بن مرزوق البابلی البصری من رواۃ مسلم وغیرہ کذا فی التہذیب

۲۱ محمود بن حسان النحوی کان نحویا مجودا توفی ۲۷۲ھ کذا فی الکشف عن المغانی۔

۲۲ مالک بن اسماعیل ابو غسان۔ لم اجدہ وہو یروی فی المعانی عن ابی بکر بن عیاش ولم یرو عنہ الطحاوی الا فی موضع واحد فی فتح مکۃ۔

۲۳ موسی بن المبارک قال فی الکشف لم ار لہ ترجمۃ قلت لعلہ موسی بن المبارک الرازی شیخ ابی حاتم کما ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل۔

۲۴ نصر بن عمار البغدادی ذکرہ الخطیب فی تاریخہ وقال روی عنہ ابو جعفر الطحاوی ولم یذکر فیہ کلاما۔

۲۵ وہبان بن عثمان الواسطی البغدادی اسمہ وہب بن بقیۃ بن عثمان ابو محمد الواسطی المعروف بوہبان ثقۃ توفی ۲۳۹ھ کما فی الکشف عن المغانی

۲۶ ہاشم بن محمد بن یزید الانصاری ابو الدرداء مؤذن بیت المقدس محلہ الصدق کما فی الامانی۔

النوع الثالث فی مشائخ الامام الطحاوی فی مشکل الآثار

۱ احمد بن ابراہیم بن یحیی بن جنادۃ البغدادی یروی فی المشکل عن ابی الولید الطیالسی ویروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد ویحتمل ان یکون ہو محمد بن ابراہیم بن یحیی المذکور۔

۲ احمد بن اسحق بن البہلول التنوخی ابو جعفر کان ثقۃ ثبتا فقیہا جید الضبط علی مذہب ابی حنیفۃ ولی القضاء بمدینۃ منصور توفی سنۃ ۳۱۸ وولد سنۃ ۲۳۱ کما فی الجواہر والمنتظم۔

۳ احمد بن اصرم المزنی ثم المعقلی ابو العباس ثقۃ کبیر الشان توفی ۲۸۵ کما فی المنتظم۔

۴ احمد بن الحجاج الحضرمی یروی عن اسد بن موسی وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد۔

۵ احمد بن الحسین بن قاسم الکوفی ابو الحسن یروی عن اسباط بن محمد وعبیدۃ بن عبید النحوی وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضعین و یحتمل ان یکون ہو تصحیف احمد بن الحسن بن قاسم المذکور من قبل۔

۶ احمد بن حماد النجیبی ابو جعفر المصری مولی بنی سعد ثقۃ مأمون صالح توفی سنۃ ۲۹۶ کما فی التہذیب۔

۷ احمد بن خزیمۃ یروی عن حجاج بن منہال وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد ویحتمل ان یکون ہو تصحیف محمد بن خزیمۃ۔

۸ احمد بن خلف یروی عن الخفاف وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد۔

۹ احمد بن سلیمان یروی عن عبد اللہ بن صالح وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد والظاہر انہ ابو الحسین الرہاوی الجزری الحافظ الثقۃ محدث الجزیرۃ شیخ النسائی وقد کتب الی ابن ابی حاتم بعض حدیثہ وہو ثقۃ صدوق مأمون توفی سنۃ ۲۶۱ھ

۱۰ احمد بن سنان بن اسد الحافظ الحجۃ ابو جعفر الواسطی القطان صاحب المسند ثقۃ صدوق توفی سنۃ ۲۵۶ کما فی التذکرۃ۔

۱۱ احمد بن سہل الرازی یروی عن ابی عبد اللہ وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۲ احمد بن صالح بن عبد الرحمن الاہصاری یروی عن عبد اللہ بن مسلمۃ بن قعنب وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔

۱۳ احمد بن عبد اللہ بن خلید یروی عن سعید بن منصور وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۴ احمد بن عثمان یروی عن احمد بن محمد بن شبویۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد ویمکن ان یکون ہذا ہو احمد بن عثمان بن حکیم الاودی ابو عبد اللہ الکوفی ثقۃ صدوق روی عنہ الشیخان والنسائی وابن ماجۃ توفی سنۃ ۲۶۱ھ

۱۵ احمد بن علی بن عبد الاعلی البغدادی المعروف بمجلش یروی عن سعید بن سلیمان الواسطی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۶ احمد بن محمد بن بشار یروی عن یحیی بن سعید وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۷ احمد بن محمد بن سلام العطار البغدادی ابو بکر سکن مصر وحدث بہا وکان رجلا فاضلا من خیار خلق اللہ توفی سنۃ ۳۰۲ کما فی تاریخ الخطیب

۱۸ احمد بن محمد بن علی بن میمون الرقی یروی عن ابی الیمان وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۹ احمد بن محمد الصوری یروی عن الہیثم بن جمیل وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۲۰ احمد بن المغیرۃ بن عبد الرحمن الرقی روی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد وسقط اسم الشیخ عن الطبع۔

۲۱ احمد بن نصر یروی عن یزید بن ہارون وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۲۲ احمد بن ہبۃ اللہ بن محمد الکندی ابو علی یروی عن سعید بن منصور وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۲۳ احمد بن یوسف یروی عن سعید بن نصر وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۲۴ ابراہیم بن احمد بن مروان الواسطی ابو اسحاق قدم بغداد وحدث بہا عن محمد بن ابان الواسطی وغیرہ وعنہ عثمان بن محمد السقطی وذکر انہ سمع منہ فی سنۃ ۲۸۵ قال الدارقطنی لیس بالقوی۔ کذا فی تاریخ الخطیب۔

۲۵ ابراہیم بن الحسن بن الہیثم الخثعمی ابو اسحاق المصیصی المقسمی ثقۃ صدوق کما فی التہذیب۔

۲۶ ابراہیم بن داود یروی عن ابی معمر عبد اللہ بن عمرو بن ابی الحجاج۔ روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد

۲۷ ابراہیم بن سعد ہکذا وقع فی المشکل والظاہر انہ سقط اول الاسناد کما ذکر بعدہ وہو ہذا۔ حدثنا ابن ابی داود ثنا الاذیسی حدثنا ابراہیم بن سعد۔

۲۸ ابراہیم بن علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرۃ ابو الحسن یروی عن یحیی بن معین۔ روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۲۹ ابراہیم بن عمر المکی الخلال یروی عن ابن ابی عمر۔ روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۳۰ ابراہیم بن عیسی الغافقی یروی عن سفیان بن عیینۃ۔ روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۳۱ ابراہیم بن مروان یروی عن عفان بن مسلم روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد والظاہر انہ تصحیف والصواب ابراہیم بن مرزوق وان صح فہو ابراہیم بن مروان بن محمد الطاہری الدمشقی شیخ ابی داود۔

۳۲ اسحق بن اسمعیل ابو یعقوب الایلی ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال روی عنہ محمد بن مسلم وکتب الینا۔
۳۳ اسمعیل بن حمدویہ البیکندی ابو سعید البخاری قدم دمشق وسکن الرملۃ وکان من اہل بیکند من خراسان توفی سنۃ ۲۷۳ کما فی تہذیب تاریخ ابن عساکر۔
۳۴ اسمعیل بن یحیی المازنی یروی عن الشافعی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد والظاہر انہ المزنی السابق۔
۳۵ جعفر بن احمد بن الولید الاسلمی یروی عن بشر بن الولید الکندی وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۳۶ جعفر بن سلیمان بن محمد الہاشمی النوفلی ابو القاسم البویطی حدث عن ابراہیم بن المنذر وفی نسخۃ ابن المنکدر وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۳۷ جعفر بن محمد بن حسن الفریابی ابو بکر القاضی بالدینور ثقۃ فاضل مصنف کبیر القدر توفی سنۃ ۳۰۱ کذا فی التذہیب والبدایۃ والتذکرۃ۔
۳۸ حسن بن بکر بن عبد الرحمن ابو علی المروزی نزیل مکۃ شیخ الترمذی وغیرہ قال مسلم مجہول کما فی تہذیب التہذیب۔
۳۹ حسن بن الحکم الحبری الکوفی یروی عن ابی غسان وعفان ومخول بن ابراہیم بن مخول بن راشد الحفاظ وروی عنہ فی المشکل فی ثلثۃ مواضع
۴۰ حسن بن عبد الاعلی الصنعانی یروی عن عبد الرزاق بن ہمام وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد وروی عنہ الطبرانی فی معجمہ الصغیر۔
۴۱ حسن بن علی بن منصور یروی عن عمران بن ابی عمران الصوفی والہیثم بن جمیل وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۴۲ حسن بن غلیب بن سعید الازدی مولاہم المصری لیس بہ باس توفی سنۃ ۲۹۰ کما فی التہذیب والتقریب۔
۴۳ حسن بن نصر یروی عن یزید بن ہارون والفریابی وابی نعیم وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۴۴ حسین بن سعید الازدی ابو علی یروی عن عبد اللہ بن محمد بن المطرف وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۴۵ حسین بن عبد اللہ بن منصور البالسی یروی عن الہیثم بن جمیل ومحمد بن کثیر وعلی وروی عنہ فی المشکل فی ستۃ مواضع۔
۴۶ حسین بن مضر یروی عن ابی نعیم وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۴۷ حسین بن منصور یروی عن یحیی بن حسان وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۴۸ حکیم بن یوسف الرقی یروی عن عبد اللہ بن عمرو وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۴۹ داؤد بن ابراہیم بن داؤد ابو شیبۃ البغدادی فارسی الاصل سکن مصر وحدث بہا قال الدارقطنی صالح وضعفہ الخطیب توفی بمصر سنۃ ۳۱۰ھ
۵۰ زیاد بن یحیی بن ابان یروی عن عبد اللہ بن صالح ومسکین بن عبد الرحمن وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۵۱ سعید بن سلیمان الواسطی۔ ہکذا وقع فی المشکل والظاہر انہ سقط شیخ المصنف عن النسخۃ المطبوعۃ ابن ابی داؤد وغیرہ۔
۵۲ سلیمان البستانی۔ ہکذا وقع فی المشکل والظاہر انہ سلیمان بن شعیب الکیسانی وقد تقدم فی النوع الاول۔
۵۳ صالح بن ابان البصری یروی عن محمد بن المثنی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد والظاہر انہ صالح بن شعیب کما سیاتی۔
۵۴ صالح بن حکیم البصری العطار ابو شعیب ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وکناہ اباسعید وقال کتبت مع ابی بسامراء عنہ۔
۵۵ صالح بن شعیب بن ابان البصری ابو شعیب روی عن مسدد وسلمۃ بن الفضل وروی عنہ فی المشکل فی ثلثۃ مواضع وقد روی عنہ الطبرانی فی معجمہ الصغیر
۵۶ طاہر بن عمرو بن الربیع بن طارق یروی عن عمرو بن الربیع بن طارق وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۵۷ عبد اللہ بن ابی داؤد سلیمان بن الاشعث السجستانی الحافظ الکبیر صنف التصانیف ولد سنۃ ۲۳۰ وتوفی سنۃ ۳۱۶ وکان فقیہا عالما حافظا زاہدا ناسکا کما فی التذکرۃ۔
۵۸ عبد اللہ بن رجاء یروی عن احمد بن صالح وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۵۹ عبد اللہ بن سعید بن کثیر بن عفیر ابو القاسم یروی عن ابیہ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۶۰ عبد اللہ بن محمد بن جعفر القزوینی ابو القاسم سکن مصر کان لہ حلقۃ للفتوی والاشغال بمصر وللدرایۃ توفی سنۃ ۳۱۵ کذا فی حسن المحاضرۃ
۶۱ عبد اللہ بن محمد بن حسین البصری ابو الحسن یروی عن عبد اللہ بن مسلمۃ بن قعنب وعارم وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۶۲ عبد اللہ بن محمد بن عبد الحکم یروی عن بشر بن بکر وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۶۳ عبد اللہ بن مخلد ابو الحسین الاصبہانی یروی عن اسحق بن راہویہ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۶۴ عبداللہ بن یوسف یروی عن عیسی بن یونس وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۶۵ عبدالرحمن بن محمد بن سلام بن ناصح البغدادی ثم الطرطوسی ابوالقاسم وقد ینسب الی جدہ شیخ ثقۃ کما فی التہذیب۔
۶۶ عبدالعزیز بن ابی عقیل اللخمی یروی عن سفیان بن عیینۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۶۷ عبدالعزیز بن محمد بن الحسن بن زبالۃ الزبالی ابوالحسین من اہل المدینۃ ینسب الی جدہ یروی عن المدنیین الثقات المعضلات کان ممن یتصور الشئ فیقعد علیہ ویتخیل لہ فیحدث بہ حتی بطل الاحتجاج باخبارہ کذا فی الانساب۔
۶۸ عبدالمطلب بن شعیب بن حبان الازدی یروی عن عبداللہ بن صالح وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔ ہکذا وقع ہہنا وہو مکرر کما سیاتی فی المطلب بن شعیب۔
۶۹ عبدالوہاب بن خلف بن عمر الکندی یروی عن نعیم بن حماد وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۷۰ عبدالاعلی بن حماد النرسی ابویحیی الباہلی مولاہم البصری ثقۃ صدوق توفی سنۃ ۲۳۷ھ
۷۱ عبیداللہ بن عبداللہ بن عمران الطبرانی ابوایوب یروی عن ابی نعیم وابن خلف وخلف بن ہشام المقری وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۷۲ عبیداللہ بن محمد بن خشیش البصری یروی عن ابی الولید الطیالسی ومسلم بن ابراہیم وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۷۳ عبید بن رجاء یروی عن المؤمل بن مہلب وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۷۴ عبید بن یعیش یروی عن یونس بن بکیر الشیبانی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۷۵ عفان یروی عن ابی عوانۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۷۶ عقیل بن ابی عقیل اللخمی یروی عن عبدالرحمن بن زیاد وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۷۷ علی بن احمد بن سلیمان بن الصقیل ابوالحسن المصری ولقبہ علان المعدل توفی فی شوال سنۃ ۳۱۷ھ کذا فی حسن المحاضرۃ۔
۷۸ علی بن داؤد بن یزید التمیمی القنطری ابوالحسن بن ابی سلیمان البغدادی ثقۃ توفی سنۃ ۳۶۲ھ
۷۹ علی بن ابی داؤد یروی عن عبداللہ بن صالح وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔ ہکذا وقع ہہنا ویحتمل ان یکون ہو علی ابن داؤد المذکور۔
۸۰ علی بن شعبۃ یروی عن روح بن عبادۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۱ علی بن شعیب یروی عن علی بن حجر وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۲ علی بن ابی عمر یروی عن عبداللہ بن محمد التیمی ابن عائشۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۳ علی بن مسلم بن ابراہیم یروی عن عصمۃ بن سالم الغسانی عن ابی ریحانۃ الانصاری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہکذا وقع فی المشکل والصواب سقوط الرواۃ عن الاسناد۔
۸۴ عمر بن ابراہیم بن یحیی البغدادی یحتمل ان یکون ہو ابا الآذانی الذی روی عنہ الطبرانی وذکرہ الذہبی فی التذکرۃ وقال وثقہ الخطیب وغیرہ وقال ابن کثیر فی البدایۃ کان ثقۃ ثبتا توفی سنۃ ۲۹۰ھ وذکرہ فی تہذیب التہذیب وسمی جدہ سلیمان وقال روی عنہ النسائی۔
۸۵ عمر بن عبدالعزیز بن عمران بن ایوب بن مقلاص الخزاعی ابوحفص المصری ثقۃ فاضل فقیہ توفی سنۃ ۲۸۵ھ۔
۸۶ عیسی بن مرزوق الغافقی یروی عن ابن وہب وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۷ فراء یروی عن الرواسی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۸ فرقد یروی عن سعید بن ابی مریم وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۹ لیث بن عبدۃ بن محمد المروزی ابوالحارث یروی عن محمد بن اسد الخشنی وفی موضع الحسینی ویحیی بن صالح الوحاظی وروے عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۹۰ محمد بن ابان ابواسحاق الواسطی ہکذا وقع فی المشکل فی موضع واحد والظاہر ان ابا اسحاق کنیۃ ابراہیم بن احمد الذی تقدم ومحمد ابن ابان شیخ ابراہیم کما یظہر من تاریخ الخطیب۔

۹۱ محمد بن احمد بن جعفر الذہلی ابو العلاء الکوفی نزیل مصر یعرف بالوکیعی ثقۃ ثبت توفی بمصر سنۃ ثلاثمائۃ۔
۹۲ محمد بن احمد بن حماد ابو بشر الدولابی الرازی حافظ عالم اتہم فیما رمی بہ نعیم بن حماد قال ابن یونس کان ضعیف وقال الدارقطنی لم یتبین الا الخیر توفی سنۃ ۳۱۰ کما فی التذنیب۔
۹۳ محمد بن احمد بن خزیمۃ یروی عن عباس بن محمد الدوری وحجاج بن منہال وروی عنہ فی المشکل فی اربعۃ مواضع۔
۹۴ محمد بن احمد بن العباس الرازی یروی عن موسی بن نصیر الرازی وفی موضع نصر وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۹۵ محمد بن احمد الحوارری یروی عن ابی نعیم وعمرو بن عون الواسطی وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۹۶ محمد بن اسحاق۔ یروی عن یزید العطار المزنی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۹۷ محمد بن جریر۔ یروی عن عبد اللہ بن صالح وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۹۸ محمد بن جعفر بن محمد بن اعین ابو بکر وہو عبید اللہ بن جعفر نزل مصر وحدث بہا وکان ثقۃ توفی بمصر سنۃ ۲۹۳ کما فی تاریخ الخطیب۔
۹۹ محمد بن جعفر بن محمد بن حسین البغدادی یروی عن محمد بن عبد اللہ بن نمیر الہمدانی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۰ محمد بن حرب النشائی ابو عبد اللہ الواسطی ثقۃ صدوق توفی سنۃ ۲۵۵۔
۱۰۱ محمد بن حرملۃ یروی عن حجاج بن منہال وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۲ محمد بن حفص الفریابی یروی عن محمد بن ابی بکر المقدمی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۳ محمد بن داؤد البغدادی الظاہر انہ محمد بن علی بن داؤد البغدادی ابن اخت غزال ابو بکر الحافظ کما تقدم فی النوع الاول۔
۱۰۴ محمد بن ربیعۃ المکی یروی عن احمد بن محمد القواس وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۵ محمد بن رجال یروی عن ابراہیم بن محمد الشافعی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۶ محمد بن سابق یروی عن مالک بن مغول وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۷ محمد بن سلیمان بن ہشام الخزاز ابو جعفر ویقال ابو علی العسکری الشطوی یعرف باخی ہشام البصری الاصل ضعیف توفی سنۃ ۲۶۵۔
۱۰۸ محمد بن سلامۃ بن سلمۃ الازدی والد ابی جعفر الطحاوی یروی فی المشکل عن ابن اسحاق وروی عنہ الطحاوی فی موضع واحد فی المشکل توفی سنۃ ۲۶۴ کما فی الحاوی۔
۱۰۹ محمد بن العباس بن السراج اللؤلؤی یروی عن علی بن معبد ویحیی بن سلیمان الجعفی وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضعین۔
۱۱۰ محمد بن عبید اللہ المدینی ابو ثابت ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال عن ابیہ صدوق وقال الدارقطنی ثقۃ حافظ کما فی تہذیب التہذیب
۱۱۱ محمد بن علی بن زید الحلوانی یروی عن یحیی بن آدم وعفان وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۱۱۲ محمد بن علی بن زید المکی الصائغ یروی فی المشکل عن الحسن بن علی الحلوانی والقعنبی وابراہیم بن المنذر وغیرہم وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی عدۃ مواضع والطبرانی فی معجمہ الصغیر توفی سنۃ ۲۹۱ کما ذکر فی البدایۃ۔
۱۱۳ محمد بن علی بن عبد الرحمن یروی عن عفان بن مسلم وروے عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۱۴ محمد بن علی بن عیسی الخزاز یعرف بالمالکی ثقۃ کما فی تاریخ الخطیب۔
۱۱۵ محمد بن عیسی بن جابر بن یحیی بن مالک الرشیدی ابو عبد اللہ مولی قریش کان قاضی رشید قریۃ علی ساحل اسکندریۃ کما فی الانساب للسمعانی
۱۱۶ محمد بن القاسم ابو امیۃ الحرانی المعروف بسحیم ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال روی عنہ ابی وابو زرعۃ وقال عن ابیہ صدوق۔
۱۱۷ محمد بن ہشام الشیزری یروی عن ہشام بن عمار وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۱۸ مصعب بن ابراہیم بن حمزۃ الزبیری المدنی یروی عن ابیہ وروی عنہ فی المشکل فی خمسۃ مواضع۔
۱۱۹ مطلب بن شعیب بن حیان الازدی ابو محمد ولد بمصر وحدث عن ابی صالح کاتب اللیث وغیرہ وکان ثقۃ توفی سنۃ ۲۸۲ کذا فی المنتظم۔
۱۲۰ موسی بن الحسن بن عبد اللہ المروزی البغدادی المعروف بالصقلی ذکرہ الخطیب فی تاریخہ واسند الحدیث من طریقہ ولم یذکر فیہ کلاما۔
۱۲۱ موسی بن عبد الرحمن المسروقی الکندی ابو عیسی الکوفی ثقۃ صدوق توفی سنۃ ۲۵۸۔
۱۲۲ موسی بن نعمان المکی یروی عن ابی عبد الرحمن المقری ویونس وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔

۱۲۳ نصر بن عبد الجبار ابو الاسود المرادی بکذا وقع فی المشکل وہو مشکل فانہ توفی سنۃ ۲۱۹ ولم یولد الطحاوی فی ذلک الوقت فالصواب اسقوط شیخ الطحاوی عن السند
۱۲۴ ولید بن محمد التمیمی النحوی ابو القاسم المعروف بولاد وکان نحویا مجودا وکان ثقۃ توفی سنۃ ۲۶۳ کما فی المنتظم۔
۱۲۵ ہارون بن محمد العسقلانی ابو یزید یروی عن ابی الربیع الزہرانی ومؤمل بن اھاب وروی عنہ فی المشکل فی تسعۃ مواضع۔
۱۲۶ ہشام بن محمد الانصاری احد مؤذنی بیت المقدس ہکذا فی المشکل والصواب ہاشم کما تقدم فی المشائخ فی معانی الآثار۔
۱۲۷ یحیی بن زکریا بن ابان یروی عن سعید بن کثیر بن عفیر وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۲۸ یحیی بن زکریا بن یحیی النیسابوری ابو زکریا الاعرج رحال جوال حافظ فاضل نبیل توفی سنۃ ۳۰۷ کما فی تذکرۃ الحفاظ وقال ابن الجوزی فی المنتظم وکان ثقۃ صدوقا توفی بمصر وثقہ ابن حبان کما فی نخب الافکار۔
۱۲۹ یحیی بن عیسی بن صالح یروی عن محمد بن عبد العزیز الواسطی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۳۰ یحیی بن معبد السروری ابو محمد یروی عن ابراہیم بن سبرۃ بن عبد العزیز۔ روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۳۱ یحیی بن نصر یحتمل ان یکون ہو یحیی بن نصر الخولانی الذی توفی سنۃ ۲۶۷ھ کما ذکر فی البدایۃ۔
۱۳۲ یزید بن ہارون یروی عن ہشام وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۳۳ یزید القعنبی یروی عن عبد العزیز بن مسلم القسملی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۳۴ یعقوب بن ابی داؤد یروی عن ابی الیمان وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۳۵ یونس بن یزید بن نصر یروی عن ابن وہب وسعید بن منصور وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔

۱۱۴ ۲۹۴

النوع الرابع فی المشائخ الذین وجدتہم فی غیر الکتابین المذکورین

۱ احمد بن سعید الفہری کما ذکرہ فی الحاوی فی مشائخ الطحاوی۔
۲ احمد بن علی النیسابوری ابو حامد کما فی الجواہر قال الخطیب لم یکن بثقۃ وقال الحاکم لا اعلم لہ حدیثا وضعہ ولا اسنادا رکبہ۔ کما فی المیزان۔
۳ احمد بن محمد بن یحیی بن سعید القطان ابو سعید البصری سکن بغداد وحدث بہا وکان صدوقا توفی سنۃ ۲۵۸ کذا فی تاریخ الخطیب۔
۴ ابراہیم بن موسی بن جمیل الاموی ابو اسحاق الاندلسی نزیل مصر ثقۃ صدوق توفی سنۃ ۳۰۰ھ۔
۵ سعید بن بشر بن مروان بن عبد العزیز بن مروان الازدی الجحری ثم العامری الرقی ابو عثمان ذکرہ السمعانی فی الانساب ولم یذکر فیہ کلاما۔
۶ علی بن الحسین بن حرب بن عیسی القاضی ابو عبید بن حربویہ الفقیہ الشافعی ثقۃ ثبت امین مامون توفی سنۃ ۳۱۹ھ۔
۷ علی بن عبد الرحمن الانصاری کما ذکرہ فی الحاوی فی مشائخ الطحاوی۔
۸ علی بن عبد العزیز الحافظ ابو الحسن البغوی شیخ الحرم ومصنف المسند ثقۃ مامون صدوق توفی سنۃ ۲۸۶ کما فی الحاوی وتذکرۃ الحفاظ۔
۹ عیسی بن مشرود وہو عیسی بن ابراہیم بن عیسی بن مشرود الغافقی المصری وقد تقدم۔
۱۰ محمد بن جعفر الفریابی ذکرہ فی الحاوی فی مشائخہ وذکرہ الخطیب فی تاریخہ وقال کان ثقۃ۔
۱۱ محمد بن الحسن بن مرداش الابلی روی عنہ الطحاوی واخذ عن محمد بن شجاع کذا فی الجواہر المضیۃ۔
۱۲ محمد بن حفص الطالقانی کما فی جامع العلم نزیل مصر ابو عبد اللہ قال الدارقطنی ضعیف کما فی المیزان۔
۱۳ محمد بن زکریا الکاتب العنبری کما ذکر فی الحاوی فی مشائخ الطحاوی۔
۱۴ محمد بن زیاد بن الربیان الکلبی کما فی الحاوی۔
۱۵ محمد بن عبد اللہ بن عبدون الرعینی الحنفی مولی رعین قاضی افریقیۃ ابو العباس قال ابن یونس انبأ ابو جعفر الطحاوی عنہ بالکتب الیہ اجازۃ وذکرہ الفقیہ ابو محمد فی علماء افریقیۃ فقال وکان عالما بمذہب العراقیین یتفقہ لابی حنیفۃ ویحتج لہ توفی سنۃ ۲۹۹ کذا فی الجواہر۔
۱۶ محمد بن یحیی بن مطر البغدادی کما فی الحاوی۔
۱۷ محمد بن یونس البصری کما فی الجواہر المضیۃ۔
۱۸ مسعدۃ بن خازم کما فی الحاوی۔

۱۹ موسیٰ بن عیسیٰ المقری شیخہ فی القراءات کما فی الحاوی۔
۲۰ ہارون بن سعید الایلی السعدی مولاہم ابو جعفر التمیمی نزیل مصر ثقہ فقیہ فاضل توفی ۲۵۳ھ کما فی التہذیب۔
۲۱ یحییٰ بن ایوب بن بادی الخولانی العلاف صالح توفی ۲۸۹ھ کما فی التہذیب۔
۲۲ یزید بن سلیمان کما فی تذکرۃ الحفاظ للذہبی۔
۲۳ ابو علی بن الاشعث۔

النوع الخامس فی تلامذۃ الامام الطحاوی

۲۴۹ / ۲۷۲

۱ احمد بن ابراہیم بن حماد ابو عثمان قاضی مصر حفید اسماعیل القاضی وکان ثقۃ کریما حییا توفی فی رمضان ۳۲۹ھ کما فی المنتظم۔
۲ احمد بن الحسن بن سہل ابو الفتح الحمصی قیل یتہم بوضع الحدیث کذا فی اللسان۔
۳ احمد بن سعید بن حزم کما وقع فی اسناد عبد البر فی جامع العلم
۴ احمد بن سلیمان بن عمر البغدادی ابو الطیب الجریری وکان فقیہا علی مذہب محمد بن جریر الطبری انتقل الی مصر فسکنہا کما فی تاریخ الخطیب۔
۵ احمد بن عبد الوارث الحاج کما ذکر الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ۔
۶ احمد بن القاسم بن عبد اللہ البغدادی الحافظ المعروف بابن الخشاب شیخ الدارقطنی کما فی تاریخ الخطیب ولم یذکر فیہ کلاما۔
۷ احمد بن محمد بن جعفر الاسوانی المالکی الصواف روی عن الدولابی والطحاوی توفی ۳۶۴ھ وقیل بعدہا کما فی حسن المحاضرۃ۔
۸ احمد بن محمد بن منصور الانصاری ابو بکر الدامغانی القاضی اقام ببغداد دہرا طویلا یحدث عن الطحاوی ویفتی وکان اماما فی العلم والدین مشارا الیہ فی الورع والزہادۃ کما قال الخطیب وذکر فی الجواہر انہ اقام علی الطحاوی سنین کثیرۃ۔
۹ اسماعیل بن احمد بن محمد بن عبد العزیز ابو سعید الجرجانی الخلال الوراق نزیل نیسابور اخذ الحدیث عن ابی یعلی الموصلی وابی جعفر الطحاوی وروی عنہ الجوزقی والحاکم ومحمد بن الجارود وغیرہم وکان احد الجوالین فی طلب الحدیث والواقفین فی بلاد الدنیا والمفیدین توفی ۳۶۴ھ وہو ابن ۸۷ سنۃ کذا فی تہذیب تاریخ ابن عساکر۔
۱۰ ابو الحسین بن یعقوب الحافظ کما وقع فی اسناد الحاکم فی المستدرک۔
۱۱ الحسن بن القاسم بن عبد الرحمن المصری ابو عبد الرحمن کما ذکر فی الجواہر المضیۃ۔
۱۲ حسین بن احمد بن محمد بن عبد الرحمن ابو عبد اللہ الہروی الحافظ المعروف بالشماخی سمع الحدیث بدمشق وروی عن ابی جعفر الطحاوی وجماعۃ وروی عنہ الحاکم وعلی بن حبیش وجماعۃ قال ابو عبد اللہ حدث بالمناکیر وجازنا فیہ سنۃ ۳۷۲ھ کذا فی تہذیب ابن عساکر۔
۱۳ حسین بن ابراہیم بن جابر ابو علی الفرائضی المعروف بابن الرمام روی الحدیث عن جماعات منہم ابو جعفر الطحاوی ومحمد بن جعفر الخرائطی ودخل دمشق وحدث بہا سنۃ ۳۶۲ھ وتوفی ۳۶۸ھ ودفن بباب الجابیۃ وکان یملی فی الجامع وکان ثقۃ کذا فی تہذیب ابن عساکر۔
۱۴ حمید بن ثوابۃ ابو القاسم الجذامی الاندلسی سمع الحدیث بدمشق ومصر وبغداد وقال ابو الولید بن الفرضی کان من اہل الثقۃ وکانت لہ عنایۃ بالعلم ورحلۃ رحل فیہا الی العراق ودخل الشام ومصر وسمع من ابی جعفر الطحاوی وابی الحسن المہرانی ونظرائہما لہ سماع کثیر وکان عالما بالحدیث بصیرا بہ کذا فی تہذیب ابن عساکر۔
۱۵ سعید بن محمد ابو طالب البردعی کان من اصحاب الطحاوی وحدث عنہ ببغداد ودرس کما فی الفوائد البہیۃ۔
۱۶ سلیمان بن احمد بن ایوب الطبرانی ابو القاسم صنف المعاجم وانتہی الیہ علو الاسناد لطول عمرہ حافظ ثقۃ عالم مصنف لہ بعض اوہام فی کثرۃ ما روی کما یکون للحفاظ توفی سنۃ ۳۶۰ھ کما فی التہذیب۔
۱۷ شافع بن محمد کما وقع فی اسناد البیہقی کما فی البدایۃ۔
۱۸ عبد اللہ بن احمد بن زبر القاضی ابو محمد والد ابی سلیمان کما ذکرہ فی تلامذۃ الطحاوی فی الحاوی۔
۱۹ عبد اللہ بن حدید بن الشواء الازدی ابو محمد کما ذکرہ فی الحاوی فی تلامذتہ۔
۲۰ عبد اللہ بن عدی بن عبد اللہ الجرجانی ابو احمد صنف کتاب الکامل فی الجرح والتعدیل احد الائمۃ حافظ ناقد توفی ۳۶۵ھ کما فی التہذیب والتذکرۃ۔
۲۱ عبد اللہ بن محمد بن احمد ابو القاسم المعروف بابن ابی العوام الحافظ القاضی الکبیر کما ذکر فی الحاوی۔

۲۲ عبدالرحمن بن احمد بن یونس ابوسعید المصری الحافظ المؤرخ متیقظ عارف مصنف امام توفی ۳۴۷ھ کمافی التذہیب۔
۲۳ عبدالرحمن بن اسمعیل بن عبداللہ بن سلیمان الاسوانی کما وقع فی اسناد عبدالبر فی جامع العلم۔
۲۴ عبدالرحمن بن اسحق بن محمد بن معتمر السدوسی الجوہری قاضی مصر ولی القضاء فی صفر ۳۰۳ وصرف ۳۱۴ھ کمافی حسن المحاضرۃ۔
۲۵ عبدالعزیز بن محمد التیمی الجوہری قاضی الصعید کما ذکر الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ فی ترجمۃ الطحاوی۔
۲۶ عبداللہ بن عبیداللہ بن داؤد ابوالقاسم الہاشمی الداؤدی وکان فقیہ الداؤدیۃ فی عصرہ بخراسان سمع ابا جعفر الطحاوی وابا العباس بن عقدۃ والحسین بن اسمعیل المحاملی وطبقتہم وانتخب علیہ الحاکم ابوعبداللہ توفی بنجاری ۳۷۵ کذا فی المنتظم۔
۲۷ عبیداللہ بن عمر البغدادی الفقیہ ابوالقاسم نزیل قرطبۃ وکان عالما بالاصول والفروع والقرآت وضعفہ بعضہم بروایتہ عالم یسمع ونسبہ ابن مفرج الی الکذب توفی ۳۶۵ھ کمافی اللسان۔
۲۸ علی بن احمد بن سعدویہ البردعی ابوبکر کما ذکر فی الجواہر المضیۃ۔
۲۹ علی بن احمد بن محمد بن سلامۃ ابوالحسن الطحاوی ابنہ راوی کتاب السنن عن النسائی کمافی تہذیب التہذیب روی عن ابیہ وتفقہ علیہ کما فی الجواہر وذکر لہ قصۃ فی تورعہ توفی فی ربیع الاخر ۳۵۱ھ کمافی السمعانی۔
۳۰ علی بن الحسین بن حرب ابوعبید قاضی مصر ویعرف بابن حربویہ القاضی وکان ثقۃ ثبتا عالما امینا واقام بمصر دہرا طویلا وکان شیئا عجیبا وقد روی عنہ النسائی والطحاوی کما تقدم فی المشائخ وروی ہو عن الطحاوی کمافی الحاوی۔
۳۱ محمد بن احمد الاحمیمی ابوالحسن کما ذکر فی تذکرۃ الحفاظ۔
۳۲ محمد بن ابراہیم بن علی المقرئ ابوبکر الحافظ الثقۃ الامام الرحال محدث اصبہان صنف المعجم الکبیر محدث کبیر ثقۃ مامون صنف مسانید توفی ۳۸۱ھ کمافی تذکرۃ الحفاظ۔
۳۳ محمد بن انس بن عمر التنوخی کمافی تذکرۃ الحفاظ۔
۳۴ محمد بن بکر بن عبدالعزیز ابوبکر القاضی المصری تفقہ علی ابی جعفر الطحاوی وکتب الحدیث حدث بکتاب الغریب لابی عبید عن علی بن عبدالعزیز کتب عنہ ابوسعید بن یونس توفی ۳۳۰ھ کذا فی الجواہر المضیۃ۔
۳۵ محمد بن بکر بن مطرح کمافی تذکرۃ الحفاظ۔
۳۶ محمد بن بکر بن الفضل بن موسی الثعالبی الفقیہ ابوبکر المصری کما ذکر القاری فی الاثمار الجنیۃ۔
۳۷ محمد بن جعفر بن الحسین البغدادی المعروف بغندر الحافظ المفید کان جوالا حافظا ثقۃ توفی ۳۰۶ھ وقیل بعدہا کمافی تاریخ الخطیب۔
۳۸ محمد بن الحسن بن عمر التنوخی کما ذکر فی اللسان۔
۳۹ محمد بن عبداللہ بن احمد بن زبر ابوسلیمان الحافظ المفید المصنف الربعی محدث دمشق ثقۃ مامون نبیل توفی ۳۷۹ھ کمافی التذکرۃ۔
۴۰ محمد بن عبیدۃ ابوعبیداللہ قاضی مصر ولی القضاء ۲۷۷ھ فاقام الی ۲۸۳ھ کمافی حسن المحاضرۃ۔
۴۱ محمد بن عمر الترمذی ابوالفضل کما ذکر فی الحاوی۔
۴۲ محمد بن المظفر بن موسی ابوالحسین البغدادی الحافظ صاحب المسند الذی جمعہ للامام ابی حنیفۃ وکان حافظا صادقا ثقۃ مامونا حسن الحفظ وانتہی الیہ علم الحدیث فی حفظہ وعلمہ روی عنہ الدارقطنی وکان یعظمہ ویجلہ ولہ مسند حدیثا بحضرتہ توفی ۳۷۹ھ کمافی جامع المسانید۔
۴۳ مسلمۃ بن القاسم بن ابراہیم ابوالقاسم القرطبی احد المکثرین من الروایۃ والحدیث وہذا رجل کبیر القدر توفی ۳۵۳ کذا فی اللسان۔
۴۴ مکی بن احمد بن سعدویہ البردعی ابوبکر احد الرحالۃ فی طلب الحدیث توفی ۳۵۴ھ کمافی المنتظم۔
۴۵ میمون بن حمزۃ العبیدلی کما ذکر فی الجواہر المضیۃ۔
۴۶ میمون بن حمزۃ الحسینی کما وقع فی اسناد عبدالبر فی جامع بیان العلم۔
۴۷ ہشام بن محمد بن ابی خلیفۃ الرعینی کمافی الحاوی۔
۴۸ ہشام بن محمد بن قرۃ المصری کمافی الحاوی۔
۴۹ یوسف بن القاسم المیانجی ابوبکر ذکرہ السمعانی فی الانساب ولم یذکر فیہ کلاما۔

الفائدۃ السابعۃ فی معاصرۃ الامام الطحاوی الائمۃ الستۃ

قال البدر العینی کما فی الحاوی کان عمر الطحاوی حین مات ابو عبداللہ محمد بن اسماعیل البخاری صنا الصحیح سبعا وعشرین سنۃ لان البخاری مات سنۃ ست وخمسین ومائتین وکان عمرہ حین مات مسلم بن الحجاج صنا الصحیح اثنتین وثلاثین سنۃ لان مسلما مات فی سنۃ احدی وستین ومائتین وشارکہ الطحاوی فی روایتہ عن بعض شیوخہ وکان عمرہ حین مات ابوداؤد صاحب السنن ستا واربعین سنۃ لان اباداؤد مات فی سنۃ خمس وسبعین ومائتین وشارکہ ایضا فی روایتہ عن بعض شیوخہ وکان عمرہ حین مات ابوعیسی محمد بن عیسی الترمذی صنا الجامع خمسین سنۃ لان الترمذی مات فی سنۃ تسع وسبعین ومائتین وکان عمرہ حین مات احمد بن شعیب بن علی النسائی اربعا وسبعین سنۃ لان النسائی مات فی سنۃ ثلاث وثلاثمائۃ وشارکہ ایضا فی روایتہ وروی الطحاوی عنہ ایضا وکان عمرہ حین مات محمد بن یزید بن ماجۃ صاحب السنن اربعا واربعین سنۃ لان ابن ماجۃ مات فی سنۃ ثلاث وسبعین ومائتین وشارکہ ایضا فی روایتہ عن بعض شیوخہ وکان عمرہ حین مات الامام احمد ابن حنبل رحمہ اللہ اثنتی عشرۃ سنۃ لان احمد مات فی سنۃ احدی واربعین ومائتین وکان عمرہ حین مات یحیی بن معین اربع سنین لان یحیی بن معین مات سنۃ ثلاث وثلثین ومائتین وہذا کلہ علی القول الصحیح ان مولدہ سنۃ تسع وعشرین ومائتین وکذا ذکر مولدہ الحافظ محمد بن عبدالغنی بن ابی بکر بن نقطۃ البغدادی فی کتابہ التقیید لمعرفۃ رواۃ المسانید فی باب الاحمدین فہکذا کما رأیت قد عاصر الطحاوی ہؤلاء الائمۃ الحفاظ الکبار وشارک بعضہم فی روایتہم انتہی وہؤلاء اسماء من شارکہم فی الروایۃ عنہم الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی۔

(۱) احمد بن سنان روی عنہ المصنف حدیثا واحدا عن الحسن بن عمر بن شقیق فی المشکل والذی یغلب علی الظن ان احمد بن سنان ہذا ہو ابن اسد بن حبان ابو جعفر الواسطی الذی روی عنہ البخاری ومسلم وابوداود وابن ماجۃ والنسائی فی مسند مالک فقد ذکر فی الخلاصۃ فی مشائخ ابا معاویۃ ویحیی القطان ووکیعا وابن مہدی واسحاق الازرق ومحمد بن فضیل ویزید بن ہارون وزاد وطبقتہم وذکر فی تہذیب التہذیب الشافعی وابا احمد الزبیری وابا اسامۃ وقد ذکر الحافظ ہؤلاء فی التقریب فی الطبقۃ التاسعۃ وہذا طبقۃ شیوخ شیوخ الطحاوی رحمہ اللہ وقد ذکر الحافظ فی تہذیب التہذیب والذہبی فی تذکرۃ الحفاظ من تلامذتہ غیر ما تقدم عبدالرحمن بن ابی حاتم وابن صاعد وابن خزیمۃ وزاد الحافظ زکریا بن یحیی الساجی وابابکر بن ابی داؤد وہو لا یشارکون الطحاوی فی کثیر من المشائخ۔

(۲) احمد بن حماد التجیبی ابو جعفر المصری روی فی المشکل عن یحیی بن عبداللہ بن بکیر وغیرہ وقد روی عنہ النسائی کما فی تہذیب التہذیب وذکر من مشائخہ یحیی ہذا ومن تلامذتہ الطبرانی وغیرہ وقد روی الطبرانی عن الطحاوی۔

(۳) احمد بن عبدالرحمن بن وہب المصری ابو عبید اللہ بحشل روی عنہ المصنف فی معانی الآثار ومشکل الآثار احادیث متعددۃ عن عمہ ابن وہب وغیرہ وقد ذکرہ فی تہذیب التہذیب وغیرہ من مشائخ مسلم وذکر الحافظ من مشائخہ ابن وہب قال اکثر عن عمہ والعجب منہ انہ ذکر من تلامذتہ ابن جریر وابن ابی داؤد وغیرہما ولم یذکر الطحاوی۔

(۴) ابراہیم بن الحسن بن الہیثم الخثعمی ابو اسحق المصیصی روی عنہ المصنف فی المشکل حدیثا واحدا عنہ عن الحجاج بن محمد وقد ذکر فی تہذیب التہذیب حجاجا ہذا فی مشائخ ابراہیم المذکور وقال وعنہ ابوداؤد والنسائی۔

(۵) ابراہیم بن موسی بن جمیل الاموی ابو اسحاق الاندلسی نزیل مصر روی عنہ النسائی والطحاوی کما صرح الحافظ فی تہذیب التہذیب

(۶) ابراہیم بن مرزوق بن دینار الاموی ابو اسحق البصری نزیل مصر روی عنہ النسائی والطحاوی کما صرح فی تہذیب التہذیب وقد اکثر عنہ الطحاوی فی الکتابین جدا۔

(۷) اسحاق بن ابراہیم بن یونس البغدادی ابو یعقوب الوراق المعروف بالمنجنیقی نزیل مصر روی عنہ المصنف عدۃ احادیث فی المشکل ومعانی الآثار روی فی المشکل عن ابی کریب وابن ابی عمرو وغیرہما وذکرہما فی تہذیب التہذیب فی مشائخ اسحاق المذکور وقال وعنہ النسائی والحسن بن سفیان وہما من اقرانہ وذکر من تلامذتہ الطبرانی ولم یذکر الطحاوی۔

(۸) بحر بن نصر بن سابق تلمیذ الشافعی روی الطحاوی عنہ فی الکتابین احادیث متعددۃ وروی لہ النسائی فی مسند مالک حدیثا واحدا وروی عنہ الطحاوی وابن جوصا وابن ابی حاتم وابو عوانۃ وابن خزیمۃ وابن صاعد وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب۔

(۹) حسن بن بکر بن عبدالرحمن المروزی ابو علی نزیل مکۃ یروی فی المشکل عن یعقوب بن ابراہیم بن سعد والنضر بن شمیل وذکرہما فی

تہذیب التہذیب فی مشائخ الحسن ہذا وقال وعنہ الترمذی۔

(۱۰) الحسن بن غلیب الازدی مولاہم المصری روی عنہ النسائی والطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۱۱) ربیع بن سلیمان الجیزی المصری روی عنہ ابوداؤد والنسائی وابن ابی داؤد والطحاوی وابوبکر الباغندی وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب۔

(۱۲) ربیع بن سلیمان المؤذن المرادی صاحب الشافعی وراویتہ کتبہ عنہ وعنہ ابوداؤد والنسائی وابن ماجۃ وابن ابی حاتم والطحاوی ویحیی بن صاعد وغیرہم وروی لہ الترمذی بواسطۃ ابی اسمعیل الترمذی وقد روی الترمذی عنہ بالاجازۃ وابوزرعۃ وابوحاتم کذا فی تہذیب التہذیب

(۱۳) عبدالرحمن بن عمرو النصری ابوزرعۃ الدمشقی روی عنہ ابوداؤد ویعقوب بن سفیان وابن ابی حاتم وابن ابی داؤد وابن صاعد والطحاوی والطبرانی وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب

(۱۴) عبدالرحمن بن محمد بن سلام البغدادی ابوالقاسم یروی فی المشکل عن حجاج بن محمد الاعور وقد ذکرہ فی تہذیب التہذیب فی مشائخ عبدالرحمن ہذا وقال وعنہ ابوداؤد والنسائی وابوحاتم والدولابی وابن ابی داؤد وجماعۃ

(۱۵) عبدالاعلی بن حماد النرسی ابویحیی البصری یروی فی المشکل عن حماد بن سلمۃ وقد ذکرہ فی مشائخ عبدالاعلی ہذا وقال الحافظ روی عنہ البخاری ومسلم وابوداؤد وروی النسائی عن زکریا السجزی وغیرہ عنہ وابویعلی وابوحاتم وابوزرعۃ وابوالقاسم البغوی وغیرہم وکان الطحاوی عند وفاتہ ابن ثمان سنین علی القول الصحیح فالسماع ممکن۔

(۱۶) عبدالعزیز بن معاویۃ القرشی العتابی ابوخالد البصری یروی فی المعانی عن یحیی بن حماد وغیرہ وقد ذکر یحیی ہذا فی مشائخ الحافظ فی تہذیب التہذیب وقال روی عنہ ابوداؤد فی المراسیل وابوالعباس السراج وابن صاعد وذکر غیرہما وقد روی عنہ الطحاوی فی الکتابین فی مواضع متعددۃ۔

(۱۷) عبدالغنی بن رفاعۃ بن ابی عقیل اللخمی ابوجعفر المصری روی عنہ ابوداؤد والطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۱۸) علی بن حسین بن حرب القاضی ابوعبید بن حربویہ الفقیہ الشافعی روی عنہ النسائی والدولابی والطحاوی کما فی تہذیب التہذیب۔

(۱۹) علی بن عبدالرحمن بن محمد الکوفی ابوالحسن علان روی عنہ الطحاوی فی الکتابین ورمز لہ الحافظ للنسائی فی الیوم واللیلۃ۔

(۲۰) علی بن معبد بن نوح البغدادی نزیل مصر روی عنہ النسائی فی مسند مالک وابوجعفر الطحاوی وابن خزیمۃ والدولابی کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۱) عمر بن عبدالعزیز بن عمران الخزاعی ابوحفص المصری روی عنہ النسائی وابوجعفر الطحاوی والطبرانی کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۲) عیسی بن ابراہیم الغافقی ابوموسی المصری روی عنہ ابوداؤد والنسائی وابوجعفر الطحاوی والساجی کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۳) محمد بن احمد بن جعفر الذہلی ابوالعلاء الکوفی روی عنہ النسائی والطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۴) محمد بن جعفر بن محمد بن حفص الحنفی الربعی مولاہم ابوبکر البغدادی روی عنہ النسائی والطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۵) محمد بن سلیمان بن ہشام الیشکری ابوجعفر یروی فی المشکل عن ابی اسامۃ حماد بن سلمۃ وذکرہ فی تہذیب التہذیب فی مشائخ محمد ہذا وقال وعنہ ابن ماجۃ وابن خزیمۃ وابوعوانۃ۔

(۲۶) محمد بن عبداللہ بن عبدالحکم المصری الفقیہ روی عنہ الطحاوی فی الکتابین وروی فی المشکل عن محمد ہذا عن عبداللہ بن یزید المقری وابن وہب وعبداللہ بن عبدالحکم وغیرہم وذکر الحافظ ہؤلاء الثلثۃ فی مشائخ محمد المذکور وقال روی عنہ النسائی وابن ابی حاتم وابن صاعد۔

(۲۷) محمد بن عبداللہ بن میمون ابوبکر السکری روی عنہ ابوداؤد والنسائی والطحاوی وابن ابی حاتم وابن ابی داؤد وابن صاعد کما فی تہذیب التہذیب

(۲۸) محمد بن عزیز بن عبدالعزیز الایلی ابوعبداللہ العقیلی روی عنہ النسائی وابن ماجۃ وابوداؤد فی غیر السنن والطحاوی وابوحاتم وابن خزیمۃ وابن ابی حاتم وابن ابی داؤد والساجی وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۹) موسی بن عبدالرحمن المسروقی ابوعیسی الکوفی روی عنہ فی المشکل عن حسین الجعفی وقد ذکرہ فی تہذیب التہذیب فی مشائخ موسی ہذا وقال روی عنہ الترمذی والنسائی وابن ماجۃ وابن خزیمۃ وابن جریر وابن صاعد وغیرہم۔

(۳۰) وہبان بن عثمان الواسطی واسمہ وہب بن بقیۃ بن عثمان ابومحمد یعرف بوہبان روی عنہ الطحاوی فی ثلاثۃ مواضع وروی عنہ مسلم وابوداؤد وابوزرعۃ وابویعلی وغیرہم ہکذا یظہر من المغانی کما فی الکشف وتہذیب التہذیب

(۳۱) ہارون بن سعید الایلی ابوجعفر نزیل مصر روی عنہ مسلم وابوداؤد والنسائی وابن ماجۃ وابوجعفر الطحاوی وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب

(۳۲) یحیی بن ایوب بن ہادی الخولانی العلاف روی عنہ النسائی وابوجعفر الطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۳۳) یحیی بن عثمان بن صالح ابوزکریا المصری یروی فی المعانی عن سعید بن ابی مریم ونعیم بن حماد وعن ابیہ عثمان واصبغ بن الفرج وابی الاسود

النضر بن عبد الجبار وعمرو بن خالد وغیرہم وقد ذکرہم فی تہذیب التہذیب ہؤلاء فی مشائخ یحیی ہذا وقال روی عنہ ابن ماجۃ والطبرانی۔
(۳۴) یزید بن سنان بن یزید ابو خالد القزاز البصری نزیل مصر روی عنہ النسائی وابو عوانۃ وابو جعفر الطحاوی کما فی تہذیب التہذیب
(۳۵) یوسف بن یزید ابو یزید القراطیسی المصری روی فی المشکل عن حجاج بن ابراہیم وغیرہ وذکرہ فی تہذیب التہذیب فی مشائخ یوسف ہذا وقال روی عنہ النسائی وابو القاسم الطبرانی۔
(۳۶) یونس بن عبد الاعلی ابو موسی المصری روی عنہ مسلم والنسائی وابن ماجۃ وابو زرعۃ وابو حاتم وابو جعفر الطحاوی کما فی تہذیب التہذیب۔

الفائدۃ الثامنۃ فی ثناء العلماء علی الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ

قال ابن یونس کان ثقۃ ثبتا فقیہا عاقلا لم یخلف مثلہ کذا فی تذکرۃ الذہبی ومعجم البلدان وہکذا قال ابن عساکر کما فی تہذیب تاریخ دمشق لابن بدران وقال مسلمۃ بن قاسم الاندلسی فی کتاب الصلۃ کان ثقۃ جلیل القدر فقیہ البدن عالما باختلاف العلماء بصیرا بالتصنیف وکان یذہب مذہب ابی حنیفۃ وکان شدید العصبیۃ فیہ کذا فی اللسان وقال ابن عبد البر فی جامع بیان العلم کان من اعلم الناس بسیر القوم واخبارہم لانہ کان کوفی المذہب وکان عالما بجمیع مذاہب الفقہاء رحمہ اللہ انتہی وقال السمعانی فی کتاب الانساب کان اماما ثقۃ ثبتا فقیہا عالما لم یخلف مثلہ انتہی وقال ابن الجوزی فی المنتظم کان ثبتا فہما فقیہا عاقلا اھ وکذا قال سبطہ فی مرآۃ الزمان ثم قال واتفقوا علی فضلہ وصدقہ وزہدہ وورعہ وقال الذہبی فی تاریخہ الکبیر الفقیہ المحدث الحافظ احد الاعلام وکان ثقۃ ثبتا فقیہا عاقلا کذا فی الحاوی۔ وذکرہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ فی طبقۃ الخلال وابی بکر الرازی وابی عوانۃ الحافظ وابن الجارود وغیرہم وقال العلامۃ الحافظ صاحب التصانیف البدیعۃ ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن سلمۃ الازدی الحجری المصری الطحاوی الحنفی۔ وقال الحافظ ابن کثیر فی البدایۃ فی سنۃ احدی وعشرین وثلاثمائۃ وفیہا توفی من الاعیان احمد بن محمد بن سلامۃ بن سلمۃ بن عبد الملک ابو جعفر الطحاوی الفقیہ الحنفی صاحب المصنفات المفیدۃ والفوائد الغزیرۃ وہو احد الثقات الاثبات والحفاظ الجہابذۃ انتہی وقال الصلاح الصفدی فی الوافی کما فی الحاوی کان ثقۃ نبیلا ثبتا فقیہا عاقلا لم یخلف بعدہ مثلہ وقال الیافعی فی المرآۃ برع فی الفقہ والحدیث وصنف التصانیف المفیدۃ اھ وذکرہ السیوطی فی حسن المحاضرۃ فی من کان بمصر من حفاظ الحدیث ونقادہ وقال الامام العلامۃ صاحب التصانیف البدیعۃ ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ الازدی المصری الحنفی ابن اخت المزنی تفقہ بالقاضی ابی خازم وکان ثقۃ ثبتا فقیہا لم یخلف بعدہ مثلہ انتہت الیہ ریاسۃ الحنفیۃ بمصر انتہی وقال ابن عماد الحنبلی فی شذرات الذہب شیخ الحنفیۃ الثقۃ الثبت برع فی الفقہ والحدیث۔ وقال ابن تغری فی النجوم الزاہرۃ الطحاوی الفقیہ الحنفی المحدث الحافظ احد الاعلام وشیخ الاسلام وکان امام عصرہ بلا مدافعۃ فی الفقہ والحدیث واختلاف العلماء والاحکام واللغۃ والنحو وصنف المصنفات الحسان وقال ابن الندیم فی الفہرست وکان احد زمانہ علما وزہدا وقال البدر العینی فی نخب الافکار کما فی الحاوی اما الطحاوی فانہ مجمع علیہ فی ثقتہ ودیانتہ وامانتہ وفضیلتہ التامۃ ویدہ الطولی فی الحدیث وعللہ وناسخہ ومنسوخہ ولم یخلفہ فی ذلک احد ولقد اثنی علیہ کل من ذکرہ من اہل الحدیث والتاریخ کالطبرانی وابی بکر الخطیب وابی عبد اللہ الحمیدی والحافظ ابن عساکر وغیرہم من المتقدمین والمتاخرین کالحافظ ابی الحجاج المزی والحافظ الذہبی وعماد الدین بن کثیر وغیرہم من اصحاب التصانیف ولا یشک عاقل منصف ان الطحاوی اثبت فی استنباط الاحکام من القرآن ومن الاحادیث النبویۃ واقعد فی الفقہ من غیرہ ممن عاصرہ سنا او شارکہ روایۃ من اصحاب الصحاح والسنن لان ہذا ما یظہر بالنظر فی کلامہ وکلامہم ومما یدل علی ذلک ویقوی ما ادعیناہ تصانیفہ المفیدۃ الغزیرۃ فی سائر الفنون من العلوم النقلیۃ والعقلیۃ واما فی روایۃ الحدیث ومعرفۃ الرجال وکثرۃ الشیوخ فہو کما ترمی امام عظیم ثبت ثقۃ حجۃ کالبخاری ومسلم وغیرہما من اصحاب الصحاح والسنن یدل علی ذلک اتساع روایتہ ومشارکتہ فیہا ائمۃ الحدیث المشہورین کما ذکرناہم انتہی مختصرا۔
وقال الخفاجی المصری فی شرح الشفا ہو الامام الجلیل القدر المحدث ابو جعفر احمد بن محمد بن مسلمۃ بن عبد الملک بن سلمۃ بن سلیم الازدی ثم المصری الحنفی لا المالکی کما قیل وکان اولا شافعیا من تلامذۃ المزنی ثم تحنف وانتہت الیہ ریاسۃ الحنفیۃ بمصر لہ تالیف جلیلۃ انتہی مختصرا وقال فی العرف الشذی والطحاوی اعلم بمذہب ابی حنیفۃ وہو تلمیذ الشافعی بواسطۃ واحدۃ وتلمیذ مالک بواسطتین وتلمیذ ابی حنیفۃ بثلثۃ وسائط وذکر فی باب الحج اجازۃ عن احمد بواسطۃ والطحاوی امام مجتہد ومجدد کما قال ابن اثیر الجزری انہ مجدد اقول انہ مجدد من حیث شرح الحدیث وبیان محامل الحدیث والاسولۃ والاجوبۃ وغیرہا والمتقدمون کانوا یرددون الحدیث سندا ومتنا لا بحثا انتہی۔

الفائدۃ التاسعۃ فی سعۃ دائرۃ الطحاوی عن شیوخ عصرہ

قال ابن زولاق فی کتاب قضاۃ مصر حدثنی عبداللہ بن عمر الفقیہ سمعت ابا جعفر الطحاوی یقول کان لمحمد بن عبدۃ القاضی مجلس للفقہ عشیۃ الخمیس یحضرہ الفقہاء واصحاب الحدیث فاذا فرغ وصلی المغرب انصرف الناس ولم یبق احد الا من تکون لہ حاجۃ فیجلس فلما کان لیلۃ رأینا الی جنب القاضی شیخا علیہ عمامۃ طویلۃ ولہ لحیۃ حسنۃ لا نعرفہ فلما فرغ المجلس وصلی القاضی التفت فقال یا خراسانی یعنی الفاریابی وابو جعفر وانصرف الناس ثم قام یرکع فلما فرغ استند ونصبت بین یدیہ الشموع ثم قال خذوا فی شیٔ فقال ذلک الشیخ ایش روی ابو عبیدۃ بن عبداللہ بن مسعود عن امہ عن ابیہ فلم یقل ابو سعید الفاریابی شیئا فقلت انا حدثنا بکار بن قتیبۃ ثنا ابو احمد ثنا سفیان عن عبدالاعلی الثعلبی عن ابی عبیدۃ بن عبداللہ عن امہ عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ لیغار للمؤمن للبعیر قال فقال لی ذلک الشیخ اتدری ما تتکلم بہ فقلت لہ ایش الخبر فقال لی رأیتک العشیۃ مع الفقہاء فی میدانہم ورأیتک الساعۃ فی اصحاب الحدیث فی میدانہم وقل من یجمع ما بین الحالتین فقلت ہذا من فضل اللہ والنعامۃ فاعجب القاضی فی وصفہ لی ثم اخذنا فی المذاکرۃ کذا فی اللسان وذکرہ فی اللسان ایضا عن الامام ابی جعفر الطحاوی فی قول ابی اسحق الشیرازی وزاد قال ابو جعفر فذکرت لہ الحدیث باسنادہ من وجہین احدہما مرفوعا والآخر موقوفا والباقی نحوہ قال الکوثری فی الحاوی وابو سعید ہذا ہو محمد بن عقیل الفریابی یعد فی کبار فقہاء الشافعیۃ من اصحاب المزنی ولم یکن لبیعۃ غیر السکوت امام الطحاوی المتبحر فی العلوم وہذا العلم الواسع تمکن من تالیف کتب لا نظیر لہا بین مؤلفات اہل عصرہ وکان الحامل لہ علی استجماع الروایات ما لمس فی منہجہ الجدید من الحاجۃ الماسۃ فی استعراض جمیع ما ورد فی کل موضوع فقہی من خبر مرفوع او موقوف او مرسل داثر من السلف او رأی منہم باسانید مختلفۃ المراتب لیستخلص من بینہا الحق الصراح لان من قصر فی جمیع الروایات واکتفی بخبر یعدہ صحیحا لا یکون وفی العلم حقہ لان الروایات تختلف زیادۃ ونقصا ومحافظۃ علی الاصل وروایۃ بالمعنی واختصارا فلا تحصل طمانینۃ فی قلب الباحث الا باستعراض جمیعہا مع آراء فقہاء الصحابۃ والتابعین ومن بعدہم فیتمکن بذلک من رد المردود وتایید المقبول وہذا ما فعلہ الطحاوی فی کتبہ وقد ابلہ علمہ الواسع لحمل ہذہ الاعباء المضنیۃ بمقدرۃ فائقۃ اثارت نفوس بعض المخالفین فنقموا علیہ فازداد رفعۃ عند اللہ وعند الناس ولولا ہذہ الہمۃ القعساء عندہ لکان فی امکانہ ان یکتفی بکتاب من کتب الصحاح والسنن فیکف علیہ وحدہ ظانا انہ ہو العلم کلہ لکن مواہبہ ابت الا ہذا الاعتلاء ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء وزیادۃ علی ہذا لہ منہج حکیم فی ترجیح الروایات بعضہا علی البعض من غیر اکتفاء بنقد رجال الاسانید فقط وہو دراسۃ الاحکام المنصوصۃ وتبیین الاسس الجامعۃ لشتی الفروع من ذلک فاذا شذ الحکم المفہوم من روایۃ راوٍ عن نظائرہ فی الشرع بعد ذلک علۃ قادحۃ فی قبول الخبر لان الاصل الجامع لشتی الفروع والنظائر فی حکم المتواتر والفراد بحکم مخالف لذلک لا یرفعہ الی درجۃ الاعتماد بہ مع ہذہ المخالفۃ الصارخۃ وہو اجراء تطبیق ہذہ القاعدۃ الحکیمۃ فی کتبہ جدا لا اجادۃ ولیس ہذا ترجیحا للخبر علی خبر بموافقۃ القیاس کما ظن علی ما شرحت ذلک فی الاشفاق وغیرہ ولم یکتف بمجرد نقد الرجال علما منہ بمبلغ اختلاف النقاد حتی فی اشہر مشہوری حملۃ الآثار فالطحاوی لم یکتف بہذا النقد القابل للمعارضۃ بل سلک منہجا تخبرہ اصحابنا وسار سیرہم فیہ وہو عدم ایمانہ ناحیۃ موافقۃ حکم الخبر لنظائرہ او مخالفتہ لہا وہذہ طریقۃ بدیعۃ ترکہا المتاخرون وہی محفوظۃ بجدتہا فی کتب الطحاوی وبرمتہا وبرعتہا وبرہا فی بحوثہ بحیث لو تتبعہا المتفقہ نمت ملکتہ وانکشفت ولیس ذلک من جہلہ باحوال الرجال بل کان ما قالہ اصحاب الشأن فی رجال الروایۃ علی طرف لسانہ ومبلغ سعۃ علمہ فی الرجال یظہر عند کلامہ فی الاحادیث المتعارضۃ فی کتبہ وکتابہ الکبیر فی تاریخ الرجال موضع ثناء اہل العلم وان لم نطلع علیہ لکن رأینا کثیرا من المنقول عنہ فی کتب اہل الشأن مما یدل علی زاخر علمہ فی ہذا الباب ولیس ترجیحہ لروایۃ علی اخری لموافقۃ احداہما للاصول الجامعۃ دون الاخری من قبیل الترجیح بموافقۃ القیاس بل رد لما لا نظیر لہ فی الشرع بالشذوذ وہو اخذ باقوی الحجج ولا یہمل الکلام فی الرجال اصلا کما تجد مصداق ذلک فی معانی الآثار ومشکل الآثار وغیرہما من مؤلفاتہ الخالدۃ ومن زعم خلاف ذلک فقد قصر فی التنقیب ورمی بدائہ غیرہ واللہ المستعان انتہی ما قالہ الکوثری بحذف یسیر۔

الفائدۃ العاشرۃ فی کلام الامام الطحاوی فی الجرح والتعدیل

کلام الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فی الرواۃ جرحا وتعدیلا مذکور فی کتب الجرح والتعدیل وکذلک کتابہ معانی الآثار ایضا مملو بذکر

4/1

تعدیل الرواۃ وجرحہم عند الکلام فی الاحادیث المتعارضۃ وکذلک یذکر الکلام علی الرواۃ فی مشکل الآثار وقد صنف فی تاریخ الرجال کتابہ الکبیر کما قال ابن کثیر والسیوطی والیافعی والقاری وصنف کتاب نقض المدلسین علی الکرابیسی کما ذکرہ ابن الندیم والقاری ولا الرد علی ابی عبید فیما اخطأ فیہ فی کتاب النسبۃ کما قال القاری وغیرہ فہذا کلہ یدل علی ان الامام الطحاوی لہ فی ہذا المیدان مقام عال ومہارۃ تامۃ وقد تتلمذ علیہ من ائمۃ الجرح والتعدیل ابن عدی وابن یونس والطبرانی وغیرہم ولیس عندنا کتب الامام الطحاوی ولا کتب ہؤلاء الاعلام حتی ننظر ما تکلم الامام الطحاوی فی الرواۃ وما ذکر تلامیذہ الاعلام الکبار من اقوال شیخہم فی کتبہم وانما المطبوع الموجود کتب الحافظ ابن حجر وہو کما یقول ابر اصحابہ لہ الحافظ السخاوی فی تعلیقاتہ علی الدرر الکامنۃ کما فی الحاوی لا یستطیع ان یترجم لحنفی الا باخسا لحقہ ومنتقصا لشانہ وفی ہوامش الدرر کثیر من کلام السخاوی فی ذلک فہذا یتبین صواب ما قالہ المحب بن الشحنۃ فی ابن حجر انہ لا یعول علی کلامہ فی حنفی متقدم ولا متاخر لبالغ تعصبہ ولاجل ہذا التعصب الشدید ترک ذکر الامام الطحاوی فی تراجم الثقات الاثبات المشاہیر الذین اخذ عنہم الطحاوی واخذ عنہ الائمۃ المشتہرون فی کتب الرجال انہ شیخ للطحاوی وتلمیذ لہ وانما ذکرہ عامۃ فی الرواۃ الذین تکلم فیہم احد وکم من ضعیف لم یرو عنہ الطحاوی الا فی مواضع قلیلۃ قال ابن حجر اکثر عنہ الطحاوی جدا وکم من ثقۃ ثبت حجۃ اکثر عنہ الطحاوی فی کتبہ لم ینبہ ابن حجر علی ذلک فی تراجمہم وکذلک اقتصر علی ذکر اقوالہ فی الجرح والتعدیل فی تہذیب التہذیب وللسان علی بعض الرواۃ لحاجۃ دعتہ الی ذلک مع ہذا فاقوال الامام موجودۃ فی کتبہ فذکر فی تہذیب التہذیب فی ترجمۃ جعفر بن ربیعۃ الکندی المصری قال الطحاوی لا نعلم لہ من ابی سلمۃ سماعا وقال فی ترجمۃ الحسن بن عیاش الاسدی الکوفی قال الطحاوی ثقۃ حجۃ وقال فی ترجمۃ عبد الرحمن بن حرملۃ الاسلمی قال الطحاوی لا یعرف لہ سماع من ابی علی الہمدانی وقال فی ترجمۃ محمد بن عمرو بن عطاء العامری وروایتہ عن ابی قتادۃ مرسلۃ وکذا قال الطحاوی واعترف ابن القطان انہ تلقاہ عنہ ولیس ذلک بصحیح لان الذی حمل علیہ الثوری اختلف فیہ ففقیل ہو محمد بن عمرو بن علقمۃ الآتی ذکرہ بعد ہذا وہو الذی خرج مع محمد بن عبد اللہ ابن حسن لانہ تاخرت وفاتہ فاما محمد بن عمرو بن عطاء فمات قبل خروج محمد بمدۃ مدیدۃ کما یروی وزاد الطحاوی فہذا یدل علی ان روایتہ عن ابی قتادۃ منقطعۃ لان ابا قتادۃ حدث فی خلافۃ علی وذلک قبل سنۃ اربعین وہذا خرج مع محمد بن عبد اللہ بن حسن وذلک بعد سنۃ اربعین ومائۃ فسہ نقص عن ادراک ابی قتادۃ وقد بینا ان ہذا جمیعہ باطل الی آخر ما ذکر فی النقض وللکلام علیہ موضع آخر ان شاء اللہ تعالی وقال فی ترجمۃ محمد بن سلم بن عثمان الرازی ابی عبد اللہ بن وارۃ قال الطحاوی ثلاثۃ من علماء الزمان بالحدیث اتفقوا بالری لم یکن فی الارض فی وقتہم مثلہم ابو زرعۃ وابو حاتم وابن وارۃ۔ وقال فی ترجمۃ محمد بن موسی بن ابی عبد اللہ الفطری المدنی قال ابو جعفر الطحاوی محمود فی روایتہ وقال فی ترجمۃ مندل بن علی العنزی الکوفی قال الطحاوی لیس من اہل التثبت فی الروایۃ بشیء ولا یحتج بہ۔ وقال فی ترجمۃ یوسف بن خالد السمتی البصری قال الطحاوی ثنا المزنی ثنا الشافعی ثنا یوسف بن خالد وکان ضعیفا وقال فی ترجمۃ ابی عمرو بن محمد بن حریث العذری قال ابو جعفر الطحاوی ہو مجہول وقال ایضا فی ترجمتہ قال الطحاوی ابو عمرو وجدہ مجہولان ولیس لہما ذکر فی غیر حدیث الخط۔ وقال فی ترجمۃ یسیر ابن مجحن الدئلی قال الطحاوی سمعت ابراہیم البرلسی یقول سمعت احمد بن صالح بجامع مصر یقول سمعت جماعۃ من اہلہ ومن رہطہ فما اختلف اثنان انہ بشر کما قال الثوری یعنی بالمعجمۃ وقال فی ترجمۃ الربیع بن سلیمان المرادی المصری المؤذن قال الطحاوی کان مولدہ ومولد المزنی و محمد بن نصر ۱۷۴ھ وکان المزنی اسن من الربیع بستۃ اشہر وقال فی ترجمۃ زید بن عیاش الزرقی قال الطحاوی قیل فیہ ابو عیاش الزرقی وہو محال لان ابا عیاش الزرقی من جلۃ الصحابۃ لم یدرکہ ابن یزید قال فی ترجمۃ عیسی بن ابراہیم المشرودی الغافقی قال الطحاوی ذکر ان مولدہ ۱۶۶ھ وہو ابی من الرضاعۃ وقال فی ترجمۃ کیسان المقبری المدنی زعم الطحاوی فی بیان المشکل انہ مات سنۃ خمس وعشرین ومائۃ وہو وہم منہ الی آخر ما قال وقال فی اللسان فی ترجمۃ عبد اللہ بن محمد بن جعفر القزوینی قال الطحاوی ان کان ابو القاسم قدم الی مصر فسمع بہا ہذہ الاحادیث من شیوخہا ونحن بہا فلم نکتبہا فما کنا الا ننا ظرہ وہذا کما تری اقل قلیل من اقاویل الطحاوی فی الجرح والتعدیل وما ذکرہ فی معانی الآثار ومشکل الآثار من الکلام فی الرواۃ جرحا وتعدیلا اکثر من ذلک

وہذا نبذۃ مما ذکرہ فی الرواۃ جرحا وتعدیلا فی معانی الآثار عن نفسہ وعن غیرہ من ائمۃ الفن

ابراہیم بن مرۃ ضعیف الحدیث لیس عند اہل الآثار من اہل العلم اصلا۔ طح ص۴۱۱ ج۲

اسماعیل بن عیاش ہم لا یجعلون اسماعیل فیما روی عن غیر الشامیین حجۃ طح ص۱۳۴ ج۱

جریر بن حازم ہو رجل کثیر الغلط۔ طح ص۴۱۱ ج۲

جعفر بن ربیعۃ لانعلم لجعفر بن ربیعۃ منہ ای من ابی سلمۃ سماعا ولانعلمہ لقیہ اصلا۔ طح ص۹۵/۲

حسن بن عیاش ثقۃ حجۃ قد ذکر ذلک یحیی بن معین وغیرہ۔

حماد بن سلمۃ لیس حماد بن سلمۃ عندکم فی ہشام بن عروۃ بدون مالک واللیث وعمرو بن الحارث طح ص۶۲/۱ وقال فی ص۱۸۰/۲ ثم قد جاء حماد بن سلمۃ وقدرہ عند اہل العلم فی العلم اجل من قدر عبد اللہ بن المثنی وہو ممن یحتج بہ فروی ہذا الحدیث عن ثمامۃ منقطعا فکان یحیی علی اصولکم ان یکون ہذا الحدیث یجب ان یدخل فی معنی المنقطع ویخرج من معنی المتصل لانکم تذہبون الی ان زیادۃ غیر الحافظ علی الحافظ غیر ملتفت الیہا۔

الدراوردی ہذا الحدیث اخطأ فیہ الدراوردی فرفعہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما اصلہ عن ابن عمر عن نفسہ ہکذا رواہ الحفاظ وہم مع ہذا فلا یحتجون بالدراوردی عن عبید اللہ اصلا فکیف یحتجون بہ فی ہذا فاما ما رواہ الحفاظ من مالک عن عبید اللہ فذکر احادیثہم طح ص۴۰۲/۱ زکریا قال سفیان وزاد زکریا فیہ وکان احفظ الثلاثۃ لہذا الحدیث۔ طح ص۴۰۵

الزہری ففی ہذا اختلف ہشام والزہری فان کان الذی یعتبر فی ہذا ہو الضبط والحفظ فیوخذ بما روی اہلہ ویترک ما روی الآخرون فان ما روی الزہری اولی لانہ اتقن واضبط واحفظ من ہشام طح ص۲۲۲/۲۔

زہیر بن محمد وان کان رجلا ثقۃ فان روایۃ عمرو بن ابی سلمۃ عنہ تضعف جدا ہکذا قال یحیی بن معین فیما حکی لی عنہ غیر واحد من اصحابنا لآمنہم علی بن عبد الرحمن بن المغیرۃ الی وزعم ان فیہ تخلیطا کثیرا طح ص۱۵۹/۱

سالم بن عبد اللہ فہذا سالم وہو اثبت من نافع واحفظ انما روی ذلک عن ابن عمر عن عمر لا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصار ہذا الحدیث عن عمر لا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم طح ص۲۲۱/۱

سالم البراد قال عطاء بن السائب کان عندی اوثق من نفسی طح ص۱۳۰/۱

سعید بن جبیر حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن ابن ابی نجیح عن مجاہد قال حدثنی اربعۃ کلہم ثقۃ منہم سعید بن جبیر وعلی الازدی عن ابن عمر طح ص۴۱/۱ سعید بن منصور ہو اضبط الناس لالفاظ ہشیم وہو الذی میز للناس ما کان ہشیم یدلس بہ من غیرہ طح ص۲۲۶/۱

سفیان فکان اصل حدیث یحیی عن عمرۃ ہو ما ذکرنا ما رواہ عنہ اہل الحفظ والاتقان مالک وابن عیینۃ لا کما رواہ ابان بن یزید طح ص۹۴/۱

سلیمان بن داود وما حدث الزہری عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم فانما رواہ عن الزہری سلیمان بن داود وقد سمعت ابن ابی داود یقول سلیمان بن داود ہذا وسلیمان بن داود الحرانی عندہم ضعیفان جمیعا وسلیمان بن داود الذی یروی عن عمر بن عبد العزیز عندہم ثبت وممایدل ایضا علی وہاء ہذا الحدیث ان اصحاب الزہری الماخوذ علمہ عنہم مثل یونس بن یزید ومن روی عن الزہری فی ذلک شیئا انما روی عن الصحیفۃ التی عند آل عمر رضی اللہ عنہ افترى الزہری یکون فرائض الابل عندہ عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیہ عن جدہ وہم جمیعا ائمۃ واہل علم ماخوذ عنہم فیسکت عن ذلک ویضطرہ الامر الی الرجوع الی صحیفۃ عمر غیر مرویۃ فیحدث الناس بہذا ہذا عندنا مما لا یجوز علی مثلہ طح ص۴۱۵/۲

سہل بن یوسف الانماطی قال ابن ابی داود بصری ثقۃ طح ص۱۵۶/۱۔

الشعبی ذکر فی ترجیح حدیثہ علی حدیث غیرہ ولیس کما توہم لان الشعبی اضبط ما یظن واتقن واوثق وقال العبد ما قرر ما ذکرہ فما جاء عن الشعبی فی ہذا تخلیط وانما جاء التخلیط ممن روی عن ابی سلمۃ عن فاطمۃ فحذف بعض ما فیہ وجاء ببعض فاما اصل الحدیث فکما رواہ الشعبی طح ص۴۱/۲ وقال ص۲۸۴/۱ وما حکی عامر عن علقمۃ من ہذا فہو اثبت لان عامرا قد لقی علقمۃ واخذ عنہ۔

شقیق البولیث کذا قال ابن ابی داود من حفظہ سفیان الثوری وقد غلط شقیق وہو ابو لیث کذلک حدثنا یزید بن سنان من کتابہ قال ثنا حبان بن ہلال قال ثنا ہمام عن شقیق ابی لیث عن عاصم بن کلیب عن ابیہ وشقیق البولیث ہذا فلا یعرف طح ص۱۵۱/۱

صدقۃ بن عبد اللہ ضعف حدیث ابن عمر فی الوضوء من مس الذکر بصدقۃ ہذا وقال قبل لہم صدقۃ بن عبد اللہ ہذا عندکم ضعیف فکیف تحتجون بہ طح ص۴۵/۱

عبد اللہ بن ابی بکر لیس حدیثہ عن عروۃ کحدیث الزہری عن عروۃ ولا عبد اللہ بن ابی بکر عندہم فی حدیثہ بالمتقن ثم اسند عن ابن عیینۃ کنا اذا رأینا الرجل یکتب الحدیث عند واحد من نفر سماہم منہم عبد اللہ بن ابی بکر سخرنا منہ لانہم لم یکونوا یعرفون طح ص۴۲۱/۲ وقال ص۴۱۹/۲ واما حدیث معمر فانما رواہ عن عبد اللہ بن ابی بکر عن ابیہ وعبد اللہ بن ابی بکر فلیس فی الثبت والاتقان کقیس بن سعد۔

عبد اللہ بن عامر واما حدیث عبد اللہ بن عمر فانما یدرى علی ما رووہ عن عبد اللہ بن عامر وہو عندہم ضعیف وانما اصل ہذا الحدیث عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن نفسہ طح ص۳۹۹/۲

عبد اللہ بن عبد الرحمن حدیث عبد اللہ بن عمر وانما یدرى علی عبد اللہ بن عبد الرحمن ولیس عندہم بالذی یحتج بروایتہ ثم ہو ایضا عن عمرو بن شعیب

عن ابیہ عن جدہ وذلک عندہم ایضا لیس لسماع فکیف یحتجون علی خصمہم بما لو احتج بہ علیہم لم یسعوہ ذلک ط ص ۳۹۹/۲

عبداللہ بن یوسف ہذا حدیثہ حسن الاسناد وعبداللہ بن یوسف ویحیی بن حمزۃ والوئین والقاسم کلہم اہل روایۃ معروفون بصحۃ الروایۃ لیس کمن روینا عنہ الآثار الاول ط ص ۴۰۰/۲

عبدالحمید بن جعفر واما حدیث عبدالحمید بن جعفر فانہم یضعفون عبدالحمید فلا یقیمون بہ حجۃ فکیف یحتجون بہ فی مثل ہذا ومع ذلک فان محمد بن عمرو بن عطاء لم یسمع ذلک الحدیث من ابی حمید ولا ممن ذکر معہ فی ذلک الحدیث بینہما رجل مجہول قد ذکر ذلک العطاف بن خالد عنہ عن رجل وقال ۱۵۳ فقد فسد بما ذکرنا حدیث ابی حمید لانہ صار عن محمد بن عمرو عن رجل واہل الاسناد لا یحتجون بمثل ہذا فان ذکروا فی ذلک ضعف العطاف بن خالد قیل لہم وانتم ایضا تضعفون عبدالحمید اکثر من تضعیفکم العطاف مع انکم لا تطرحون حدیث العطاف کلا انما تزعمون ان حدیثہ فی القدیم صحیح کلہ وان حدیثہ بآخرہ قد دخلہ شئی ہکذا قال یحیی بن معین فی کتابہ فابو صالح سماعہ من العطاف قدیم جدا فقد دخل ذلک فیما صححہ یحیی من حدیثہ مع ان سن محمد بن عمرو بن عطاء لا یحتمل مثل ہذا ولیس احد یجعل ہذا الحدیث سماعا لمحمد بن عمرو من ابی حمید الا عبدالحمید وہو عندکم ضعیف۔

العلاء بن سلیمان کیف تحتجون بالعلاء ہذا وہو عندکم ضعیف ط ص ۴۰۵/۲

علقمۃ ہو اجل اصحاب عبداللہ رضی اللہ عنہ واعلمہم قد ترک قول عبداللہ فی ذلک مع جلالۃ عبداللہ رضی اللہ عنہ عندہ وصار الی غیرہ وذلک عندنا الثبوت نسخ ما کان ذہب الیہ عبداللہ فی ذلک عندہ ط ص ۸۵/۱

عمر بن حمزۃ اما حدیث عمر بن حمزۃ فلیس ایضا فی اسنادہ کحدیث بکیر الذی قد ذکرنا لان عمر بن حمزۃ لیس مثل بکیر بن عبداللہ فی جلالتہ وموضعہ من العلم والاتقان ط ص ۳۴۴/۱

عمر بن شریح انتم لا تسرعون خصمکم ان یحتج علیکم بمثل عمر بن شریح فکیف تحتجون بہ انتم علیہ ط ص ۴۰۵/۱

عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ انتم تزعمون ان عمرو بن شعیب لم یسمع من ابیہ وانما حدیثہ عنہ صحیفۃ فہذا علی قولکم منقطع الخ ص ۱۴۵/۱

قاسم عن زینب منقطع لان زینب لم یدرکہا القاسم ولم یولد فی زمنہا لانہا توفیت فی عہد عمر بن الخطاب وہی اول ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفاۃ بعدہ ط ص ۶۲/۱

قرۃ قال فی موضع الترجیح لیس فی ہذا ما یجب بہ فساد حدیث قرۃ لان محمد بن سیرین قد کان یفعل ہذا فی حدیث ابی ہریرۃ یوقفہا علیہ فاذا سئل عنہا ہل ہی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفعہا ثم اسند ذلک عن ابن سیرین ثم قال وانما کان یفعل ذلک لان اباہریرۃ لم یکن یحدثہم الا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاعناہ ما اعلمہم من ذلک فی حدیث ابن ابی داؤد ان یرفع کل حدیث یرویہ لہم محمد عنہ فثبت بذلک اتصال حدیث ابی ہریرۃ ہذا مع ثبت قرۃ وضبطہ واتقانہ۔ ط ص ۱۱/۱۔

قیس بن سعد قیل لہ ومن این اضطراب حدیث عمرو بن حزم اما قیس بن سعد فقد رواہ عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم علی ما قد ذکرنا عنہ وقیس حجۃ حافظ واما حدیث الزہری الذی خالفہ فانما رواہ عن الزہری من لا تقبلون انتم روایتہ عن الزہری لضعفہ عندکم ثم ذکر ما تقدم فی عبداللہ بن ابی بکر ثم قال فلما لم یکن عبداللہ بن ابی بکر قیسا فی الضبط والحفظ صار الحدیث عندنا علی ما رواہ قیس ط ص ۴۱۹/۲ وقال فی ص ۲۸۱/۲ واما حدیث ابن عباس فمنکر لان قیس بن سعد لا نعلمہ یحدث عن عمرو بن دینار بشئی فکیف یحتجون بہ فی مثل ہذا۔

لیث فقد کان ینبغی علی مذہب ہذا المخالف لنا ان یجعل ما روی اللیث بن سعد فی ہذا اولی مما رواہ عبداللہ بن لہیعۃ لثبت اللیث وضبطہ وقلۃ تخلیط حدیثہ ولما فی حدیث عبداللہ بن لہیعۃ من ضد ذلک ط ص ۴۱۴/۱

محمد بن اسحاق انت لا تجعل محمد بن اسحاق حجۃ فی شئی اذا خالفہ فیہ مثل من خالفہ فی ہذا الحدیث ولا اذا انفرد ط ص ۴۴۴/۱

مطر الوراق فکان من حجتنا علیہم ان ہذا الامر ان کان یوخذ من طریق صحۃ الاسناد واستقامتہ وہکذا مذہبہم فان حدیث ابی رافع الذی ذکروا فانما رواہ مطر الوراق ومطر عندہم لیس ہو ممن تحتج بحدیثہ وقد رواہ مالک وہو اضبط منہ واحفظ فقطعہ ط ص ۴۴۲/۱

مکحول قیل لہم ہذا حدیث منقطع ایضا لان مکحولا لم یسمع من عنبسۃ شیئا ثم اسندہ عن ابی مسہر ط ص ۴۰۵/۱

نبیہ بن وہب واما حدیث عثمان فانما رواہ نبیہ بن وہب ولیس کعمرو بن دینار ولا کجابر بن زید ولا کمن روی ما یوافق ذلک عن مسروق عن عائشۃ ولا نبیہ ایضا موضع فی العلم کموضع احد ممن ذکرنا ط ص ۴۴۳/۱

ہشام بن زید وہشام بن زید فلیس من اہل العلم الذین ثبتت بروایتہم مثل ہذا ط ص ۴۰۵/۱۔

ہشام بن عروۃ لیس ممن یتکلم فی روایتہ بشئ ولم یسمع حدیث بسرۃ عن ابیہ وانما اخذہ من ابی بکر فدلس بہ عن ابیہ طح ص۴۴ ج۱
یحیی بن ابی انیسۃ فان طعن طاعن فی یحیی بن ابی انیسۃ وانکر علینا الاحتجاج بحدیثہ فان علی بن المدینی قد ذکر عن یحیی بن سعید انہ احب الیہ فی حدیث الزہری من محمد بن اسحاق طح ص۱۰۵ ج۲
یحیی بن ابی کثیر ولئن کان ہذا الامر یؤخذ من طریق فضل بعض الرواۃ علی بعض فی الحفظ والاتقان والجلالۃ فان یحیی بن ابی کثیر اجل من محمد بن عمرو واتقن واصح روایۃ لقد فضلہ ایوب السختیانی علی اہل زمان ذکرہ فیہم اسند عن ایوب یقول مابقی علی وجہ الارض مثل یحیی بن ابی کثیر رحمہ اللہ ولیس محمد بن عمرو فی ہذہ المرتبۃ ولا فی قریب منہا بل قد تکلم فیہ جماعۃ منہم مالک بن انس رحمہ اللہ ثم اسند عن مالک قال حملوہ یعنی الحدیث فتحمل طح ص۴۱۳ ج۲۔
یحیی بن سعید لیس بدون عبدالرحمن بن القاسم فی الضبط والحفظ ص۱۸۵ واسندہ ص۴۱۵ عن احمد قال رحم اللہ یحیی ماکان اضبطہ واشدہ کان محدثا واثنی علیہ احسن الثناء علیہ۔
یحیی بن سلام حدیث یحیی بن سلام عن شعبۃ فہو حدیث منکر لاتثبتہ اہل العلم بالروایۃ لضعف یحیی بن سلام عندہم وابن ابی لیلی وفساد حفظہما مع انی لااحب ان اطعن علی احد من العلماء بشئ ولکن ذکرت مایقول اہل الروایۃ فی ذلک طح ص۴۳۰ ج۱
یزید بن الاصم وحدیث یزید بن الاصم فقد ضعفہ عمرو بن دینار فی خطابہ للزہری وترک الزہری الانکار علیہ اخرجہ من اہل العلم وجعلہ عربیا بوالاوہم یضعفون الرجل باقل من ہذا الکلام وبکلام من ہو اقل من عمرو بن دینار والزہری فکیف وقد اجمعا جمیعا علی الکلام بما ذکرنا فی یزید بن الاصم طح ص۴۴۳ ج۱
یزید بن عبدالملک یزید ہذا عندکم منکر الحدیث لایستوی حدیثہ شیئا طح ص۴۵ ج۱
یونس بن یزید ویونس بن یزید عندکم لایقارب ابن عیینۃ فکیف تحتجون بما روی وتدعون ما روی ابن عیینۃ طح ص۹۴ ج۲
ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم قیل لہم قد روی ہذا کما ذکرتم ولکنہ لایجب علی اصولکم ان تعارضوا بہذا الحدیث ما روی الزہری ولا ما روی یحیی وعبدربہ ابنا سعید لان ابابکر بن محمد بن عمرو بن حزم لیس لہ من الاتقان ولا من الحفظ مالواحد من ہؤلاء ولا لمن روی ہذا الحدیث ایضا عن ابی بکر بن محمد وہو ابن الہاد ومحمد بن اسحق عندکم من الاتقان للروایۃ والحفظ مالمن روی حدیث الزہری ویحیی وعبدربہ ابنی سعید عنہم وقد خالف ایضا ابابکر بن محمد فیما روی عن عمرۃ من ہذا ابنہ عبداللہ بن ابی بکر فاسند حدیثہ وقد خالفہ فی ذلک ایضا زریق بن حکیم فرواہ عن عمرۃ مثل ما رواہ عبداللہ بن ابی بکر ویحیی وعبدربہ عنہا فان کان ہذا الامر یؤخذ من جہۃ کثرۃ الرواۃ فان من روی حدیث عمرۃ عنہا بخلاف ما رواہ عنہا ابوبکر بن محمد اکثر عددا وان کان یؤخذ من جہۃ الاتقان فی الروایۃ والحفظ فان لمن روی حدیث عمرۃ عنہا من یحیی وعبدربہ من الاتقان فی الروایۃ والضبط لہا مالیس لابی بکر بن محمد طح ص۹۵ ج۲
ابوصالح واما حدیث عثمان بن الحکم عن زہیر بن محمد عن سہیل عن ابیہ عن زید بن ثابت فمنکر ایضا لان ابا صالح لاتعرف لہ روایۃ عن زید ولو کان عند سہیل من ذلک شئ ما انکر علی الدراوردی ما ذکرتم عن ربیعۃ ویقول لم یحدثنی بہ ابی عن ابی ہریرۃ ولکن حدثنی بہ عن زید ابن ثابت مع ان عثمان بن الحکم لیس بالذی یثبت مثل ہذا بروایتہ طح ص۲۸۱ ج۲
ابوعبیدۃ بن عبداللہ بن مسعود لم یسمع من ابیہ شیئا طح ص۵۷ ج۱
ابویزید الضبی فہذا الحدیث صحیح الاسناد معروف الرواۃ ولیس لحدیث میمونۃ بنت سعد الذی رواہ عنہا ابویزید الضبی وہو رجل لایعرف فلا ینبغی ان یعارض حدیث من ذکرنا بحدیثہ مثلہ طح ص۳۴۲ ج۱۔ فہذا ما ذکرنا من الکلام علی الرواۃ والاحادیث وترجیح بعضہا علی بعض من حیث الصناعۃ الحدیثیۃ قلیلا باعتبار ما ذکرہ الامام الطحاوی فی معانی الآثار من الکلام علی الرواۃ وترجیح بعض الاحادیث علی بعضہا علی طریق الناقدین من المحدثین ودأبہ رحمہ اللہ تعالی انہ یذکر الاحادیث ویتکلم علیہا ثم یقول فی آخرہا ہذا وجہ ہذا الباب من طریق الآثار ثم یؤید ما رجحہ بآثار الصحابۃ والتابعین ثم یشد ما ایدہ بالنظر الصحیح الذی یلیق بشان المصنف رحمہ اللہ فللہ در المصنف ما احسن فاجاد وافاد ولم یترک المصنف رحمہ اللہ تعالی طریقہ فی بیان احوال الرواۃ علی طریقۃ ائمۃ النقد فی کتابہ مشکل الآثار ایضا۔

وہذہ نبذۃ من کلامہ فی الرواۃ والترجیح فی الروایات فی مشکل الآثار

ربیعۃ بن سیف ہذا حدیث منقطع وربیعۃ بن سیف لم یلق عبداللہ بن عمرو وانما کان یحدث عن ابی عبدالرحمن الحبلی عنہ ثم اسند الحدیث من طریق ابی عبدالرحمن وغیرہ مشکل ص۱۰۸ ج۱

عبدالغفار بن داؤد الحرانی ہذا الحدیث حماد لم یرفعہ احد من حدیث حماد بن سلمۃ غیر عبدالغفار بن داؤد وہو مما یخطئہ فیہ اہل الحدیث ویقولون انہ موقوف علی ابن عباس وقد خالفہ فیہ اصحاب حماد فلم یرفعہ فمن خالفہ فیہ منہم خالد بن عبدالرحمن الخراسانی وحجاج بن منہال الانماطی ثم ذکر حدیثہما مشکل ۱۱

محمد بن ابی حفص وجدنا البخاری قد ذکرہ فی تاریخہ محمد بن ابی حفص ہذا فقال ہو کوفی سمع منہ ابو نعیم وثنا عنہ ابو غسان وذکر لی محمد بن موسی الحضرمی ان ابا حفص بن اسلم بن راشد السکونی قال وہو عن محمد بن جعفر بن الامام الذی کان عندنا ہہنا قال وکان عمہ ہذا احد الثقات ببغداد انہ حدثہ حدثنا عبداللہ یعنی ابن صالح العجلی فذکر الحدیث باسنادہ ثم قال فوقفنا بما ذکرنا علی جلالۃ محمد بن ابی حفص فی الروایۃ مشکل ص ۲۶۸ ۱

ثم طلبنا الوقوف علی کعب بن زید او زید بن کعب او سعد بن زید ہل لہ صحبۃ ام لا فوجدنا البخاری فی تاریخہ فذکر عنہ المسیمین بکعب من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال وکل ہؤلاء لہم صحبۃ ثم ذکر بعقب ذلک کعب بن زید قال ویقال زید بن کعب ثم ذکر بعدہ کعب بن مالع الذی یقال لہ الاحبار فکان ذلک دلیلا علی ادخالہ ایاہ فی الصحابۃ او علی قربۃ منہم کان عندہ مشکل ص ۲۶۸ ۱

عبدالکریم ذکر حدیث سفیان عنہ عن مجاہد ثم قال فاحتمل ان یکون عبدالکریم الذی روی ہذا الحدیث عنہ عبدالکریم بن مالک الجزری وہو حجۃ عند اہل الحدیث فی الحدیث واحتمل ان یکون عبدالکریم ابو امیۃ ولیس عندہم بحجۃ ثم ایدالاول بذکر اسناد اخری عن الاول مشکل ص ۳۴۴ ۱

ابو حمزۃ القیسی ہو عیسی بن سلیم الرستنی قد حدث عنہ عمر بن الحارث وعیسی بن یونس وغیرہما مشکل ص ۳۴۹ ۱

ابو عبید ما حکاہ ابو عبید من ہذا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مالا اصل لہ وقد کان الاولی بہ لجلالۃ قدرہ ولصدقہ فی روایۃ غیر ہذا الحدیث ان لا یضیف الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مالا یعرفہ اہل الحدیث عنہ مشکل ص ۳۹۸ ۱

مجاہد بن ورد ان ذکر البخاری ان مجاہدا ہذا من اہل المدینۃ وان مما روی عنہ جعفر بن ربیعۃ وقد ذکر عبدالرحمن بن القاسم عن مالک بن انس ان فارجۃ بن زید ومجاہدا کانا یقسمان للناس بالمدینۃ بغیر اجر فلم یدر مجاہد الذی اراد مالک الذی وقفنا علی ما ذکرنا فعلمنا انہ مجاہد وارد نا بما ذکرنا انہ خلاف مجاہد بن جبر اذ کان مجاہد بن جبر انما کان یکون مرۃ بمکۃ ومرۃ بالکوفۃ ولا ذکر لہ فی اہل المدینۃ مشکل ص ۴۲۷ ۱

روح سماعہ من سعید بن ابی عروبۃ انما کان بعد اختلاطہ مشکل ص ۴۵۴ ۱

ابن محرز رجل من آل عمر جلیل المقدار وقد روی عنہ مالک بن انس ولم یتکلم فی حدیثہ قد روی عنہ المتاخرون مشکل ص ۴۷۰ ۱

محمد بن عجلان فوقفنا بذلک علی ان محمد بن عجلان انما حدث بہ عن الاعرج تدلیسا بہ منہ عنہ وانما کان اخذہ من ربیعۃ بن عثمان عنہ ثم تاملنا حدیث ربیعۃ عن الاعرج ہل ہو سماعہ ایاہ عنہ او ہو علی التدلیس بہ عنہ فوجدنا فہدا قد ذکر حدیثہ فوقفنا بذلک علی ان اصل ہذا الحدیث فی اسنادہ انما ہو عن ابن عجلان عن ربیعۃ بن عثمان عن محمد بن یحیی بن حبان عن الاعرج مشکل ص ۱۰۱ ۱

عبداللہ بن یزید یقول حماد فی اسناد ہذا الحدیث عن عبداللہ بن یزید الخطمی والناس یخالفونہ فی ذلک ویقولون عبداللہ بن یزید رضیع عائشۃ وہو اشبہ بالصواب فی ذلک واللہ اعلم وعبداللہ بن یزید الخطمی ہو رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر حدیث وذکرہ محمد بن سعد فی الطبقات فقال عبداللہ بن یزید الخطمی من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ممن نزل الکوفۃ واختط بہا دارا ولہ علیہا عبداللہ بن الزبیر مشکل ص ۱۰۴ ۱ ص ۱۰۵

یونس بن بکیر ہذا حدیث منکر ولیس احد یرفعہ بہذا اللفظ غیر یونس بن بکیر وطلحۃ بن مصرف لیس فی سنہ مالک عمرو بن شرحبیل لقدم وفاتہ مشکل ص ۱۷۴ ۱

جریر بن حازم ہذا الحدیث عندنا مما تفرد بہ جریر بن حازم عن یونس بن یزید بہذا الاسناد ولا نعلم احدا شرکہ فیہ ولا نعلم احدا من اصحاب الزہری رواہ عن الزہری عن یونس بن یزید غیر ابن شعیب قد کان خالفنا فی ذلک فذکر ان ہذا الحدیث بہذا الاسناد قد شرک یونس بن یزید فیہ عقیل بن خالد فرواہ عن الزہری بہذا الاسناد کما رواہ عنہ یونس بن یزید وذکرنا فی ذلک ما ذکرنا انہ اخبرہ ایاہ احمد بن سلیمان یعنی لوینا عن حبان بن علی عن عقیل عن الزہری عن عبیداللہ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر الصحابۃ اربعۃ وخیر السرایا اربعمائۃ وخیر الجیوش اربعۃ آلاف وذکر کلمۃ معناہا ان لا یہزم اثنی عشر من قلۃ اذا صبروا وصدقوا ثم قال لنا احمد بن شعیب عند ذلک وحبان بن علی لیس بالقوی وکان من حجتنا علیہ فی ذلک بتوفیق اللہ تعالی ان حبان بن علی انما اخذ ہذا الحدیث عن یونس بن یزید عن عقیل فیما ذکرنا حدثنا فہد ثنا الحمانی حدثنا مندل وحبان عن یونس بن یزید عن عقیل عن ابن شہاب عن عبداللہ عن ابن عباس فذکر الحدیث فعاد ہذا الحدیث عن حبان عن یونس بن یزید عن عقیل باسنادہ تتمتہ وکان

حبان لیس بالقوی فی روایتہ کما ذکر احمد بن شعیب وکذلک یقول اہل العلم بالاسانید سواہ ومنزل اخاہ عندہم دونہ فی ذلک واذا کان ذلک کذلک عاد الحدیث الی یونس علی ما رواہ عنہ جریر بن حازم بلا شریک لہ فی التثبت فی الروایۃ فیہ مشکل ص۲۳۸/۱

محمد بن موسی المدنی المعروف بالفطری وہو محمود فی روایتہ مشکل ص۹/۲

اسماعیل بن عیاش اہل الاسناد یضعفون ہذا الاسناد لانہ عن اسمعیل بن عیاش عن غیر اہل بلدہ وانکانوا لایتحاملون روایتہ مشکل ص۱۴/۲

مغیرۃ بن مسلم والمغیرۃ ہذا ہو القسملی ویقال لہ السراج وہو احد الاثبات وعبد العزیز بن مسلم القسملی ہو اخوہ والمغیرۃ فوقہ مشکل ص۳۹/۲

سالم ابو العلاء ہذا ہو رجل من اہل الکوفۃ یقال لہ الانعمی وہو ثقۃ مقبول الروایۃ وقد روی عنہ ابو نعیم وقال ہو سالم بن العلاء مشکل ص۸۵/۲

حسین بن یونس الرزیات وہو الکوفی وہو مشہور ثقۃ مشکل ص۱۶۳/۲

علی بن قادم ہذا الاسناد مما یذکر اہل العلم بالاسانید ان علی بن القادم غلط فیہ فادخل فیہ ابا سہل وہو ابو صالح بین سہیل وبین عطاء ابن یزید ویذکرون ان اتصال ہذا الاسناد عن سہیل عن عطاء نفسہ مشکل ص۱۸۹/۲

قیس بن سعد متاخر الوفاۃ لیس بمنکر لقی الشعبی ایاہ ذکر محمد بن سعد صاحب الواقدی فی کتابہ فی الطبقات قال قیس بن سعد توفی بالمدینۃ فی خلافۃ معاویۃ مشکل ص۲۱/۲

یحیی بن زکریا اختلفت یحیی بن زکریا واسحاق بن یوسف علی زکریا بن ابی زائدۃ فی اسناد ہذا الحدیث غیران الذی یمیل الیہ القلوب فیہ ما رواہ یحیی بن زکریا لتثبتہ وحفظہ وجلالۃ مقدارہ فی العلم حتی لقد قال یحیی القطان فیہ فاسند عنہ بالکوفۃ احد اثقل علی خلافا من یحیی بن زکریا مشکل ص۲۳۸/۲

ابن شہاب حدث بہذا الحدیث عن ابن مرجانۃ بلاغا ولم یحدث بہ سماعا فیطل لذلک ہذا الحدیث لبطلان اسنادہ مشکل ص۲۴۶/۲

حبان بن علی صالح الحدیث مشکل ص۲۷۲/۲

یحیی بن سعید الانصاری امام من ائمۃ زمنہ مشکل ص۷/۳

عبید اللہ بن عمر عن القاسم بن محمد ظاہرہ سماع عبید اللہ ایاہ من القاسم فکشفنا ذلک فوجدناہ لم یسمعہ منہ وانما اخذہ من غیرہ ثم اسند الحدیث فی ذلک مشکل ص۳۷/۳

سلیمان بن ارقم لیس ممن یقبل اہل الاسناد حدیثہ مشکل ص۴۲/۳

محمد بن ابان عن القاسم لا یعرف مشکل ص۴۳/۳

ابو شریح العدوی ینسبہ قوم الی عدی وہو بطن من بطون خزاعۃ وینسبہ قوم الی علب وہو بطن من بطون خزاعۃ واسمہ علی ما ذکر الواقدی خلید بن عمر تم اجتمعا جمیعا علی ان وفاتہ کانت فی سنۃ ثمان وستین قال الواقدی بالمدینۃ مشکل ص۵۵/۳

اشعث بن سوار لیس بمتروک الحدیث وما تخلف عنہ احد من ائمۃ الحدیث فی زمنہ حتی حدث عنہ منہم شعبۃ والثوری وقد حدث عنہ من اجل من ہذہ الطبقۃ وہو ابو اسحاق السبیعی ولقد ذکر البخاری عن ابی بکر بن الاسود عن عبد الرحمن بن مہدی قال قال سفیان اشعث اثبت عندی من مجالد وہذہ رتبۃ جلیلۃ مشکل ص۱۳۳/۳

الزہری قتل عبد اللہ بن صفوان مع عبد اللہ بن الزبیر فی الیوم الذی قتل فیہ من سنۃ ثلاث وسبعین والزہری یومئذ سنۃ اربع عشرۃ سنۃ لان مولدہ کان فی السنۃ التی قتل فیہا الحسین بن علی رضی اللہ عنہما وہی سنۃ احدی وستین فسماعہ من عبد اللہ بن صفوان غیر مستنکر اہ مختصرا ص۱۳۴/۳

عطاء لم یأخذہ عن صفوان وانما اخذہ عن طارق بن المرقع عن صفوان وان کنا لا نعرف طارقا ہذا مشکل ص۱۳۵/۳

طاؤس وجدنا وفاۃ صفوان کانت بمکۃ عند خروج الناس الی الجمل ووجدنا وفاۃ طاؤس کانت بمکۃ سنۃ ست وماۃ وسنہ یومئذ بضع وسبعون فیقلنا بذلک انہ لا یحتمل ان یکون اخذ من صفوان سماعا مشکل ص۱۳۵/۳

علی بن ابی طلحۃ واحتملنا حدیث علی بن ابی طلحۃ عن ابن عباس وان کان لم یلقہ لانہ عند اہل العلم بالاسانید انما اخذ الکتاب الذی فیہ ہذا الحدیث عن مجاہد وعن عکرمۃ مشکل ص۱۸۶/۳

ابو قلابۃ لا سماع لہ من ابن عباس مشکل ص۲۲۵/۳

ابن ابی لیلی مع جلالۃ مقدارہ وعلو مرتبتہ فی الفقہ وفیما سواہ فہو مضطرب الحفظ جدا مشکل ص۲۲۶/۳

یعقوب بن عطاء لیس ہذا عند اہل الحدیث حجۃ فی الحدیث مشکل ص۲۴۶ ج۳
عبدالرحمن بن عبدالقاری ممن ولد فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویقال انہ قد رآہ فدخل بذلک فی صحابتہ مشکل ص۲۳۳ ج۳
عبدالرحمن بن زید بن اسلم حدیثہ عند اہل العلم بالحدیث فی النہایۃ من الضعف مشکل ص۲۶۷ ج۳
ایوب فوق ہشام فی الجلالۃ واثبت فزیادتہ علیہ مقبولۃ وقرۃ وان لم یکن فوق ہشام فی الثبت والحفظ ولکنہ لم یکن دونہ مشکل ص۲۶۸ ج۳
حارثۃ بن ابی الرجال ہو ممن یتکلم فی حدیثہ ویضعف غایۃ الضعف مشکل ص۲۶۹ ج۳
ابو الرجال الثقۃ المامون مشکل ص۲۶۹ ج۳
مصعب بن شیبۃ اصحاب الحدیث یقولون لیس حدیث مصعب بن شیبۃ عندہم بالقوی مشکل ص۲۷۸ ج۳
راشد بن سعد لیس ینکر علی راشد بن سعدان یکون سمع المقدام بن معدیکرب لانہ قد سمع ممن کان فی ایامہ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد سمع من معاویۃ بن ابی سفیان مشکل ص۲۷۸ ج۳
ابراہیم بن میمون مولی سمرۃ قال الرمادی یعنی ابراہیم بن بشار لم یرو ابن عیینۃ عن ہذا الشیخ الا ہذا الحدیث مشکل ص۱۲ ج۴
عبداللہ بن عثمان بن خثیم وہو رجل مطعون فی روایتہ منسوب الی سوء الحفظ والی قلۃ الضبط ورداءۃ الاخذ مشکل ص۹۱ ج۴
ابو الحسن مولی عبداللہ بن نوفل بن عبدالمطلب وکان من ارضی مولی قریش واہل العلم والصلاح منہم مشکل ص۱۳۲ ج۴

فہذا ما ذکرنا من کلام الطحاوی فی مشکل الآثار علی الرواۃ جرحا وتعدیلا قلیلا وستجد فی کتابہ المشکل الکلام علی الرواۃ وترجیح بعض الروایات علی بعضہا من حیث الصناعۃ الحدیثیۃ کثیرا فان الطحاوی رحمہ اللہ تعالی یفسر المبہم ویبین التدلیس وعلل الحدیث وغوامضہ کثیرا ثم یذکر محامل الاحادیث المختلفۃ ویجمع بینہا للتوافق الآثار ولانتضاد۔ وقد اخذ الخطیب البغدادی فی تاریخہ من اقوال الامام الطحاوی فقال فی ترجمۃ محمد بن سلم بن وارۃ من طریق القاضی یوسف بن القاسم المیانجی قال سمعت ابا جعفر الطحاوی یقول ثلاثۃ من علماء الزمان بالحدیث اتفقوا بالری لم یکن فی الارض فی وقتہم امثالہم فذکر ابا زرعۃ ومحمد بن مسلم ابن وارۃ وابا حاتم الرازی، وقال فی ترجمۃ ابراہیم بن مکتوم ابی اسحاق السلمی وراق المصاحف قال ابو جعفر الطحاوی ابراہیم بن مکتوم بصری صار الی بغداد فحدث ہناک وہو عند اہل الحدیث معروف ثقۃ واخذ عنہ العراقی فقال فی شرح مقدمۃ ابن الصلاح وقال الطحاوی وانما حدیث عطاء الذی کان منہ قبل تغیرہ یوخذ من اربعۃ لا من سواہم وہم شعبۃ وسفیان الثوری وحماد بن سلمۃ وحماد بن زید انتہی وبالجملۃ فالامام الطحاوی من اکابر علماء ہذا الفن۔ ولقد انصف من ذکرہ فی حفاظ الحدیث ونقادہ ومن جملۃ من الثقات الاثبات والحفاظ الجہابذۃ ومن جملۃ احد الاعلام و شیخ الاسلام وامام عصرہ بلا مدافعۃ ومن جعلہ ثقۃ ثبتا فقیہا عاقلا نبیلا فہما جلیل القدر فقیہ البدن عالما باختلاف العلماء بصیرا بالتصنیف لم یخلف بعدہ مثلہ کما تقدم فی ثناء العلماء علیہ۔ وقد ظلم وجہل او تجاہل وتعصب من ذکرہ فی المتکلم فیہم والمجروحین بما لا طائل تحتہ ومن اخرج من عادۃ الامام الطحاوی نقد الحدیث کنقاد اہل العلم ومن الزمہ بتصحیح حدیث ضعیف وتضعیف حدیث صحیح لاجل الرائی وحاشا للہ ان الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی رحمۃ واسعۃ ولقیہ یضحک الیہ ہو یضحک الیہ جازاہ جزاء وافیا برئ مما قال ہؤلاء کما سیاتی۔

الفائدۃ الحادیۃ عشرۃ فی کلام بعض الناس فی الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی

قال البیہقی فی المعرفۃ بعد ان ذکر کلاما للطحاوی فی حدیث مس الذکر فتعقبہ قال اردت ان ابین خطاہ فی ہذا وسکت عن کثیر من امثال ذلک فبین فی کلامہ ان علم الحدیث لم یکن من صناعتہ وانما اخذ الکلمۃ بعد الکلمۃ من اہلہ ثم لم یحکمہا کذا نقل ابن حجر فی اللسان وسکت عنہ کانہ رضی بقولہ وقال العلامۃ الشیخ عبدالقادر فی الجواہر المضیۃ ذکر الامام ابو بکر البیہقی فی اول کتابہ الاوسط المعروف بالسنن والآثار وانما قلت الاوسط لان لہ فی السنۃ ثلاث مصنفات الاول السنن المعروف بالسنن الکبیر نحو خمسۃ عشر مجلدا والثانی المعروف بمعرفۃ السنن والآثار فی ثلث مجلدات والثالث السنن الصغیر فی مجلد فرایت فی کتابہ الاوسط قال البیہقی وحین شرعت فی کتابی ہذا جاءنی شخص بکتاب ابی جعفر الطحاوی فکم من حدیث ضعیف فیہ صححہ لاجل رایہ وکم من حدیث فیہ صحیح ضعفہ لاجل رایہ ہکذا قال وحاشا للہ ان الطحاوی رحمہ اللہ تعالی یقع فی ہذا فہذا الکتاب الذی اشار الیہ ہو الکتاب المعروف بمعانی الآثار وقد تکلمت علی اسانیدہ وعزوت احادیثہ واسنادہ الی الکتب الستۃ والمصنف لابن ابی شیبۃ وکتب الحفاظ وسمیتہ بالحاوی فی بیان آثار الطحاوی

وكان ذلك باشارة شيخنا العلامة الحجة قاضي القضاة علاؤ الدين المارديني والد شيخنا قاضي القضاة جمال الدين لما سأله بعض الامراء عن ذلك وقال له عندنا كتاب الطحاوي فاذا ذكرنا لخصمنا الحديث منه يقولون لنا ما نسمع الان البخاري ومسلم فقال له قاضي القضاة علاؤ الدين والاحاديث التي في الطحاوي اكثرها في البخاري ومسلم والسنن وغير ذلك من كتب الحفاظ فقال له الامير سالك ان تخرجه وتعزو احاديثه الى هذه الكتب فقال له قاضي القضاة ما تفرغ لذلك ولكن عندي شخص من اصحابي يفعل ذلك وتكلم معه رحمه الله في الاحسان الى وامدني الامير بكتب كثيرة كالاطراف للمزي وتهذيب الكمال له وغيرهما وشرعت فيه وكان ابتدائي فيه في سنة اربعين وامدني شيخنا قاضي القضاة بكتاب لطيف فيه اسماء شيوخ الطحاوي وقال لي يكفيك هذا من عندي فحصل لي النفع العظيم به ووجدت الطحاوي قد شارك مسلما في بعض شيوخه كيونس بن عبد الاعلى فوقع لي في كثير من الاحاديث ان الطحاوي يروي الحديث عن يونس بن عبد الاعلى وليس في رواية مسلم يرويه بعنعنة عن يونس بن عبد الاعلى بسند الطحاوي ووالله لم ار في هذا الكتاب شيئا مما ذكره البيهقي عن الطحاوي وقد اعتنى شيخنا قاضي القضاة علاؤ الدين ووضع كتابا عظيما نفيسا على السنن الكبير له وبين فيه انواعا مما ارتكبها من ذلك النوع الذي رمى به البيهقي الطحاوي فيذكر حديثا لمذهبه وسنده ضعيف فيوثقه ويذكر حديثا على مذهبنا وفيه ذلك الرجل الذي وثقه فيضعفه ويقع هذا في كثير من المواضع وبين هذين العلمين مقدار ورقتين او ثلاثة وهذا كتابه موجود بايدي الناس فمن شك في هذا فلينظر فيه وكتاب سيدنا قاضي القضاة كتاب عظيم ولو رآه من قبله من الحفاظ لسأله تقبيل لسانه الذي تفوه بهذا كما سأل ابو سليمان الدارمي ابا داود صاحب السنن ان يخرج اليه لسانه حتى يقبله انتهى ما في الجواهر بحذف ليسير وهذا الكتاب الذي اشار اليه هو الجوهر النقي في الرد على سنن البيهقي طبع اولا وحده في دائرة المعارف حيدرآباد الدكن ثم طبع مع السنن الكبرى وفي كشف الظنون في بيان معنى الآثار للطحاوي قال الاتقاني في صوم الهداية عند مسئلة قضاء المريض حين ساق الخلاف عن الطحاوي فيها رادا على المشائخ باعتماد قوله فاقول لا معنى لانكارهم على ابي جعفر لانه موثق لامتهم مع غزارة علمه واجتهاده وورعه وتقدمه في معرفة المذاهب وغيرها ولانه رأى ان ما ذكره في الخلاف انما هو لبعد ثبوته عنده بوجهه فانكارهم عليه بعد تاخرزمانهم بكثير لا يجدي نفعا في ذلك لعدم باوغهم اياه فان شككت في امر ابي جعفر فانظر في كتاب شرح معاني الآثار هل ترى له نظيرا في سائر المذاهب فضلا عن مذهبنا هذا ثم نقل ما قال البيهقي في كتاب المعرفة في شان ابي جعفر وقال هذا العمري تحامل ظاهر من هذا الامام في شان هذا الاستاذ الذي اعتمده اكابر المشائخ انتهى - وقد تكلم ابن تيمية الحنفي الطحاوي كما في الفوائد البهية وقال في منهاج السنة في بحث رد الشمس الطحاوي ليست عادته نقد الحديث كنقاد اهل العلم ولهذا روى في شرح معاني الآثار الاحاديث المختلفة وانما يرجح ما يرجحه منها في الغالب من جهة القياس الذي رآه حجة ويكون اكثره مجروحا من جهة الاسناد ولا يثبت فانه لم يكن له معرفة بالاسناد كمعرفة اهل العلم به وان كان كثير الحديث فقيها عالما انتهى - قال العبد الضعيف ظاهر كلام العلامة ابن تيمية يدل على انه حكم هذا الحكم على الامام ابي جعفر الطحاوي واخرجه من ائمة النقد لانه صحح حديث رد الشمس لعلي رضي الله عنه والامام الطحاوي رحمه الله تعالى ليس بمتفرد بتصحيح هذه الرواية وقد وافقه غير واحد من الائمة المتقدمين والمتاخرين ورجحوا قوله على قول ابن تيمية ومن تبعه كما سياتي ذلك ان شاء الله تعالى وما ذكرناه في الفائدة العاشرة من اقوال الامام الطحاوي في الرجال وكلامه في نقد الاحاديث كنقاد اهل العلم من كتابه معاني الآثار ومشكل الآثار وكتب اسماء الرجال يرد كل الرد ويدفع كل الدفع قول ابن تيمية هذا وثبت صحة ما اختاره الذهبي من ذكره في الحفاظ الذين يرجع الى اقوالهم ويطمئن الى من ذكره فيمن كان بمصر من حفاظ الحديث ونقاده وقد شهد له الائمة المتقدمون بجلالة قدره كابن يونس ومسلمة ابن القاسم وابن عساكر وابن عبد البر واضرابهم وهؤلاء اقرب الينا بالطحاوي من ابن تيمية ومنهم من هو اعلم منه بحال علماء مصر فان صاحب البيت ادرى بما فيه فجرح ابن تيمية بغير دليل لم يؤثر في الامام الطحاوي مع شهادة هؤلاء الاعلام وقد قال التاج السبكي في طبقاته كما في مقدمة الاوجز الخ ركل الخذران تفهم من قاعدتهم ان الجرح مقدم على التعديل على اطلاقها بل الصواب ان من ثبت عدالته وامامته وكثر مادحوه ومزكوه وندر جارحه وكانت هناك قرينة دالة على سبب جرحه من تعصب مذهبي او غيره لم يلتفت الى جرحه ثم قال بعد كلام طويل قد عرفت ان الجارح لا يقبل جرحه وان فسره في حق من غلبت طاعاته على معصيته ومادحوه على ذامه ومزكوه على جارحه اذا كانت هناك قرينة دالة يشهد العقل بان مثلها حامل على الوقيعة انتهى على ان ابن تيمية كما في الدرر الكامنة عن الذهبي كان مع سعة علمه وفرط شجاعته وسيلان ذهنه وتعظيمه لحرمات الدين بشرا من البشر تعتريه حدة في البحث وغضب وشظف للخصم تنزع له عداوة في النفوس والا فلو لاطف خصومه لكان كلمته اجماع

فان کبارہم خاضعون لعلومہ معترفون بشنونہ مقرون بندرۃ خطائہ وانہ بحر لاساحل لہ وکنز لانظیر لہ ولکن یتقیمون علیہ اغلاقا وافعالا وکل احد یوخذ من قولہ ویترک انتہی واما حدیث رد الشمس فاخرجہ الطحاوی فی مشکل الآثار من حدیث اسماء بنت عمیس من طریقین وسقط مابعدہ الی آخر الکتاب من الطبع فلم نظفر علی کلام الطحاوی فی کتابہ وذکر فی المعتصر من المختصر من مشکل الآثار معارضۃ الحدیث بحدیث ابی ہریرۃ مرفوعا لم ترد الشمس مذ ردت علی یوشع بن نون لیالی سار الی بیت المقدس ودفع بان معناہ مذ ردت الی یوشع ولیس فی ذلک مایدفع ان یکون ردت علی علی رضی اللہ عنہ بعد ذلک بدعائہ صلی اللہ علیہ وسلم وہذا من اجل علامات النبوۃ وذکر فوائد اخری الی ان قال ہذا منقطع وحدیث اسماء متصل وقال القاضی عیاض فی الشفا وخرج الطحاوی فی مشکل الحدیث عن اسماء بنت عمیس من طریقین انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یوحی الیہ ورأسہ فی حجر علی فلم یصل العصر حتی غربت الشمس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصلیت یا علی فقال لا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہم انہ کان فی طاعتک وطاعۃ رسولک فارد علیہ الشمس قالت اسماء فرأیتہا غربت ثم رأیتہا طلعت ووقفت علی الجبال والارض وذلک بالصہباء قال وہذان الحدیثان ثابتان ورواتہما ثقات وحکی الطحاوی عن احمد بن صالح کان یقول لاینبغی لمن سبیلہ العلم التخلف عن حفظ حدیث اسماء لانہ من علامات النبوۃ انتہی کلام القاضی وقال الخفاجی المصری فی شرح الشفا واعترض علیہ بعض الشراح وقال انہ موضوع ورجالہ مطعون فیہم کذا بون ووضاعون ولم یدر ان الحق خلافہ والذی غرہ کلام ابن الجوزی ولم یقف علی ان کتابہ اکثرہ مردود وقد قال خاتمۃ الحفاظ السیوطی وکذا السخاوی ان ابن الجوزی فی موضوعاتہ تحامل تحاملا کثیرا حتی ادرج فیہ کثیرا من الاحادیث الصحیحۃ کما اشار الیہ ابن الصلاح وہذا الحدیث صححہ المصنف رحمہ اللہ تعالی واشار الی ان تعدد طرقہ شاہد صدق علی صحتہ وقد صححہ قبلہ کثیر من الائمۃ کالطحاوی واخرجہ ابن شاہین وابن مندۃ وابن مردویہ والطبرانی فی معجمہ قال انہ حسن وصنف السیوطی فی ہذا الحدیث رسالۃ مستقلۃ سماہا کشف اللبس عن حدیث رد الشمس وقال انہ یسبق بمثل ابی الحسن الفضلی اورد طرقہ باسانید کثیرۃ وصححہ بما لامزید علیہ ونازع ابن الجوزی فی بعض من طعن فیہ من رجالہ واحمد بن صالح المذکور فی کلام الطحاوی ہو ابو جعفر الطبری الحافظ الثقۃ روی عنہ اصحاب السنن ویکفی فی توثیقہ ان البخاری روی عنہ فی صحیحہ فلا یلتفت الی من ضعفہ وطعن فی روایتہ وہذا ایضا سقط ما قالہ ابن تیمیۃ وابن الجوزی من ان ہذا الحدیث موضوع فانہ مجازفۃ منہا انتہی مختصرا وقال القاری فی شرح الشفا قال ابن الجوزی فی الموضوعات حدیث رد الشمس فی قصۃ علی رضی اللہ عنہ موضوع بلاشک وتبعہ ابن القیم وشیخہ ابن تیمیۃ وذکروا تضعیف رجال اسانید الطحاوی ونسبوا بعضہم الی الوضع الا ان ابن الجوزی قال انا لا اتہم بہ الا ابن عقدۃ لانہ کان رافضیا یسب الصحابۃ اھ ولا یخفی ان مجرد کون راو من الرواۃ رافضیا او خارجیا لا یوجب الحرم بوضع حدیثہ اذا کان ثقۃ من جہۃ دینہ وکان الطحاوی لاحظ ہذا المبنی وبنی علیہ ہذا المعنی ثم من المعلوم ان من حفظ حجۃ علی من لم یحفظ والاصل ہو العدالۃ حتی تثبت الجرح المبطل للروایۃ انتہی وقال الشیخ محمد طاہر الفتنی الہندی فی تذکرۃ الموضوعات حدیث اسماء فی رد الشمس فیہ فضیل ابن مرزوق ضعیف ولطریق آخر فیہ ابن عقدۃ رافضی رمی بالکذب ورافضی کاذب قلت فضیل صدوق احتج بہ مسلم والاربعۃ وابن عقدۃ من کبار الحفاظ وثقہ الناس ومن ضعفہ الاعصری متعصب والحدیث صرح جماعۃ بتصحیحہم القاضی عیاض وفی اللآلی قیل ہو منکر وقیل موضوع قلت صرح بہ جماعۃ من الحفاظ وفی المقاصد رد الشمس علی علی قال احمد لا اصل لہ وتبعہ ابن الجوزی ولکن صححہ الطحاوی وحسنہ الشفا انتہی وصححہ الحافظ ابن الفتح الازدی وحسنہ الحافظ ابو زرعۃ ابن العراقی والحافظ السیوطی فی الدرر المنتشرۃ فی الاحادیث المشتہرۃ وقد انکر الحفاظ علی ابن الجوزی ایرادہ الحدیث فی کتاب الموضوعات کذا فی الالمام لایقاظ الہمم عن تلمیذ السیوطی ابی عبد اللہ الدمشقی وقال الحافظ ابو الفضل ابن حجر بعد ان اورد الحدیث اخطأ ابن الجوزی بایرادہ لہ فی الموضوعات وکذا ابن تیمیۃ فی کتاب الرد علی الرافضی فی زعم وضعہ وقد ذکر الہیثمی فی المجمع حدیث اسماء ثم قال رواہ کلہ الطبرانی باسانید ورجال احدہا رجال الصحیح عن ابراہیم بن حسن وہو ثقۃ وثقہ ابن حبان وفاطمۃ بنت علی بن ابی طالب لم اعرفہا انتہی واما رجال الطریقین عند المصنف ففی الطریق الاول شیخہ ابو امیۃ وہو محمد بن ابراہیم ابن مسلم الخزاعی الطرسوسی الحافظ بغدادی الاصل شیخ ابی حاتم الرازی وابی عوانۃ الاسفرائنی قال ابو داود ثقۃ وقال مسلمۃ بن قاسم روی عنہ غیر واحد وہو ثقۃ وقال فی موضع آخر انکرت علیہ احادیث ولج فیہا وحاش فتکلم الناس فیہ وقال الحاکم صدوق کثیر الوہم وقال ابن یونس کان من اہل الرحلۃ فہما بالحدیث وکان حسن الحدیث وقال ابو بکر الخلال ابو امیۃ رفیع القدر جدا کان اماما فی الحدیث مقدما فی زمانہ کذا فی تہذیب التہذیب وقال فی التقریب صدوق صنف حدیث اھ وشیخ ابی امیۃ عبید اللہ بن موسی العبسی الکوفی ابو محمد الحافظ من رواۃ الستۃ ثقۃ کان یتشیع من التاسعۃ قال ابو حاتم کان اثبت فی اسرائیل من ابی نعیم کذا فی التقریب وقال فی المیزان

شیخ البخاری ثقۃ فی نفسہ لکنہ شیعی منحرف وثقہ ابوحاتم وابن معین انتہی وشیخ عبیداللہ الفضیل بن مرزوق الاغر الرقاشی الکوفی ابوعبدالرحمن مولی بنی عنزۃ من رواۃ مسلم والاربعۃ صدوق یہم ورمی بالتشیع من السابعۃ کذا فی التقریب وقال فی المیزان وثقہ سفیان بن عیینۃ وابن معین وقال ابن عدی ارجوانہ لاباس بہ وقال النسائی ضعیف وکذا ضعفہ عثمان بن سعید قلت وکان معروفا بالتشیع من غیر سب انتہی وشیخ فضیل ابراہیم بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب قال ابن ابی حاتم روی عن ابیہ ولم یذکر فیہ جرحا وذکرہ ابن حبان فی الثقات فقال روی عن ابیہ وفاطمۃ بنت الحسن قلت ہی امہ کذا فی اللسان۔ ویروی ابراہیم عن امہ فاطمۃ بنت الحسین بن علی بن ابی طالب الہاشمیۃ المدنیۃ من رواۃ ابی داؤد والترمذی وابن ماجۃ قال ابن سعد امہا ام اسحق بنت طلحۃ تزوجہا ابن عمہا الحسن بن الحسن بن علی ثم تزوجہا بعدہ عبداللہ بن عمرو بن عثمان ذکرہا ابن حبان فی الثقات کما فی تہذیب التہذیب وقال فی التقریب ثقۃ من الرابعۃ اھ وردت فاطمۃ ہذہ عن اسماء بنت عمیس الخثعمیۃ صحابیۃ تزوجہا جعفر بن ابی طالب ثم ابوبکر ثم علی ولدت لہم وہی اخت میمونۃ بنت الحارث لامہا ہاجرت الی الحبشۃ وکان عمر یسألہا عن تعبیر الرؤیا کذا فی تہذیب التہذیب وتقریب التہذیب وفی الطریق الثانی شیخ الطحاوی علی بن عبدالرحمن بن محمد بن المغیرۃ المخزومی مولاہم المصری لقبہ علان وکان اصلہ من الکوفۃ شیخ النسائی فی خصائص علی ثقۃ صدوق حسن الحدیث کما فی التقریب وتہذیب التہذیب وشیخہ احمد بن صالح المصری ابوجعفر ابن الطبری ثقۃ حافظ من العاشرۃ تکلم فیہ النسائی بسبب اوہام لہ قلیلۃ ونقل عن ابن معین تکذیبہ وجزم ابن حبان بانہ انما تکلم فی احمد بن صالح الشموفی فظن النسائی انہ عنی ابن الطبری واحمد ہذا من رواۃ البخاری وابی داؤد والترمذی کذا فی التقریب وشیخہ ابن ابی فدیک وہو محمد بن اسمٰعیل بن مسلم بن ابی فدیک الدیلی مولاہم ابواسمٰعیل المدنی من رواۃ الستۃ صدوق من صغار الثامنۃ کما فی التقریب وشیخہ محمد بن موسی بن ابی عبداللہ الفطری المدنی مولاہم ابوعبداللہ بن ابی طلحۃ من رواۃ الستۃ الا البخاری قال ابوحاتم صدوق صالح الحدیث کان یتشیع وقال الترمذی ثقۃ وقال ابوجعفر الطحاوی محمود فی روایتہ وقال ابن شاہین فی الثقات قال احمد بن صالح محمد بن موسی الفطری شیخ ثقۃ من الفطریین حسن الحدیث قلیل الحدیث کذا فی تہذیب التہذیب وشیخہ عون بن محمد بن علی بن ابی طالب الہاشمی ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل ولم یذکر فیہ کلاما وروی عون عن امہ ام جعفر قال فی تہذیب التہذیب ام عون بنت محمد بن جعفر ابن ابی طالب الہاشمیۃ ویقال ام جعفر زوجۃ محمد ابن الحنفیۃ وام ابنہ عون روت عن جدتہا اسماء بنت عمیس وعنہا ابنہا عون کذا فی تہذیب التہذیب وقال فی التقریب مقبولۃ من الثالثۃ من رواۃ ابن ماجۃ وروت ام جعفر عن اسماء بنت عمیس۔ ثم ان الحافظ ابن حجر ایضا ذکر الامام ابا جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فی لسان المیزان مستدرکا علی مافات من المیزان فکانہ عدہ بذلک من الذین تکلم فیہم وہذا مع انہ شذوذ عن جماعۃ اہل العلم وخروج عن اقوال المتقدمین والمتاخرین فی الثناء علی ہذا الامام لم یأت لاثبات ماقال الاقول البیہقی فی المعرفۃ وقد تقدم قولہ وما یتعلق بہ وقول مسلمۃ بن قاسم الاندلسی عن ابی بکر محمد بن معاویۃ بن الاحمر القرشی دخلت مصر قبل الثلاثمائۃ واہل مصر یرمون الطحاوی بامر عظیم فظیع ثم قال شارحا لقولہ یعنی من جہۃ امور القضاء اذ من جہۃ ماقیل انہ رفق بہ ابا الجیش بن امر الخصیان اھ۔ ولعل کلام الحافظ یکمل من قول ابن الندیم حیث قال فی الفہرست ویقال انہ تعلم لاحمد بن طولون کتابا فی نکاح ملک الیمن یرخص لہ فی نکاح الخدم اھ وہذا عجیب من مثل الحافظ فقد اسس بنیانہ علی روایۃ لم یلتفت الیہا احد غیرہ ومسلمۃ بن قاسم ہذا ضعفہ الذہبی فی المیزان ونسب الی المشبہۃ وذکر الحافظ فی ترجمۃ مسلمۃ ہذا سئل القاضی محمد بن یحیی بن مفرج عنہ فقال لم یکن کذابا ولکن کان ضعیف العقل وعن عبداللہ ابن یوسف الازدی یعنی ابن المفرضی قال کان مسلمۃ صنارائی وسرد کتاب وحفظ علیہ کلام سوء فی التشبیہات اھ وقد الزم مسلمۃ بن قاسم ہذا فی کتاب الصلۃ الامام البخاری بسرقۃ کتاب شیخہ علی بن المدینی کما سیاتی کما الزم ہہنا الامام الطحاوی ولکن الحافظ لم یرض بما قالہ فی البخاری ورضی عنہ ہہنا بما قال فی الطحاوی وابن الاحمر الذی روی عنہ مسلمۃ بن قاسم لم یوجد فی کتب الرجال فلعلہ مجہول وابن مصر الذین روی عنہم ابن الاحمر مجاہیل وما ذکرہ عنہم من امر فظیع جرح غیر مفسر ثم ما ذکرہ شارحا لکلامہ یعنی من جہۃ امور القضاء فان کان مرادہ انہ ولی القضاء فساء فی امورہ فلم یثبت انہ ولی القضاء حتی یصح رمیہ بامور تتعلق بالجور فی القضاء بل صرح بعضہم بانہ لایصح کونہ قاضیا وہو الذی حض القاضی اباعبید علی محاسبۃ الامناء وناظرہ فی ذلک۔ وان کان مرادہ ما اشاع حسادہ من الامناء فانفردوا بہ نائب بارون بن ابی الجیش حتی اعتقل اباجعفر الطحاوی بسبب اعتبار الاوقاف واوقعوا بین ابی عبید القاضی وابی جعفر الطحاوی حتی تغیر کل منہما للآخر فالحق مع ابی جعفر الطحاوی نال مانال من الحساد الذین یتعسفون علیہ بالعدالۃ فی الامر بالمعروف والنہی عن المنکر واللہ یجزیہ علی ذلک الثناء

واما قوله ومن جهة الخ فالقائل مجهول ولایکون الجرح عند اہل النقد بہذا والظاہر انہ اخذ ذلک عن ابن النديم فانہ اخذ کلامہ کلہ ولکن حذف ہذہ الجملة من اثناء کلامہ ثم شرح قول ابن الاحمر بقول ابن النديم وابن النديم لم یجزم علی ما قال بل ذکر بصیغة التمریض بدون التحقیق علی ما ہو عادة المؤرخین فی الجمع بین الرطب والیابس والصحیح والسقیم ومثل ہذا لا یثبت جرح من ثبتت امامتہ وامانتہ وديانتہ وتثبتہ وثقتہ ومن اتفق علی فضلہ وصدقہ وزہدہ وورعہ وقد اعرض المتقدمون والمتاخرون عن ذکر ما ذکرہ الحافظ فلم یذکروا ذلک لافی ترجمة ابی جعفر ولافی ترجمة ابی الجیش فہذا دلیل قوی علی بطلانہ وقد ترک الحافظ ہہنا فی الکلام علی الامام الطحاوی ما ذکرہ فی مقدمة اللسان عن ابن عبد البر من صحت عدالتہ وثبتت فی العلم امامتہ وبانت ہمتہ وعنایتہ بالعلم لم یلتفت فیہ الی قول احد الا ان یاتی الجارح فی جرحہ ببینة عادلة یصح بہا جرحہ علی طریق الشہادات والعمل بما فیہا من المشاہدة لذلک ما یوجب قبولہ انتہی قال الکوثری واما قول الاستاذ ابی منصور عبد القاہر التمیمی فی نقضہ لکتاب ابی عبد اللہ محمد بن یحیی بن مہدی الجرجانی فی ترجیح مذہبہ واستقصی محمد بن جریر الطبری الشروط فی کتاب علی اصول الشافعی وسرق ابو جعفر الطحاوی من کتابہ ما اودعہ کتابہ واوہم انہ من منتجات اہل الرأی فدلیل علی عوار ما ادعاہ الفخر الرازی من اہل مذہبہ فیہ من انہ کان شدید التعصب علی المخالفین ولایکاد ینقل مذہبہم علی الوجہ راجع رسالتہ الرازی فی مناظرتہ لاہل ماوراء النہر فہل کان ابن جریر مصری الدار لیساکن الطحاوی حتی یتمکن الطحاوی من سرقة کتاب ابن جریر فی الشروط وکتب الطحاوی فی الشروط علی مذہب ابی حنیفة افہل کان الکتاب المسروق مؤلفا علی مذہب ابی حنیفة فان کان ابن جریر کتب کتابا فی الشروط فانما یکتبہ علی مذہبہ الخاص لانہ مجتہد مطلق مستقل لاعلی مذہب ابی حنیفة ولاعلی مذہب الشافعی ودار ابن جریر فی طبرستان مدة وفی بغداد مدة وبعدہما عن مصر معلوم فکیف یتصور ان یسرق احدہما من الآخر خلسة ولیس بین وفاتیہما مدة کبیرة تسع لاخفاء السرقة علی ان کتاب الشروط المعزوا الی ابن جریر باسم امثلة العدول مما لا وجود لہ بین تراث السلف الا فی کتب التراجم واما کتب الشروط للطحاوی من صغیر ومتوسط وکبیر فمعروفة شرقا وغربا متداولة فی ایدی العلماء ثم ان ابن جریر اطال المقام فی طبرستان وعند ما عاد الی بغداد کان مقہورا تحت سلطان الحشویة ببغداد یرمون بیتہ باحجار ولایتمکن من المحافظة علی نفسہ الا بحرس من الحکومة ویضطر فی بعض الاحوال ان یدفن بعض کتبہ مثل اختلاف الفقہاء فلم یکن حر اطلیقا فی نشر العلم فی عہد سطوة الحشویة وطال ذلک العہد ہناک واما الطحاوی فی مصر فکان موفور الکرامة بجلة الکبیر والصغیر ویولی القضاة الاستعانة بغزیر علمہ فی الفقہ والحدیث والتوثیق وتسجیل الشروط حتی سارت بتصانیفہ انبائہ الرکبان فی جمیع البلدان شرقا وغربا مثلہ یکون فی حاجة الی السرقة فی علم الشروط وقد تلقی علم الشروط من امثال القاضی بکار وابن ابی عمران وابی خازم عبد الحمید اصحاب ائمة علم الشروط بالبصرة والکوفة وبغداد فہما البعد لبعض العلوم عن الحنفیة لایمکن البعاد علم الشروط والتوثیق عنہم فانہم ائمة ہذا العلم من عہد ابی یوسف وقبل عہدہ وما جری بین ابراہیم بن الجراح وبین حماد بن زید مسجل فی موضعہ وقول یحیی بن اکثم فی شروط بلال الرائی وغیرہ من اہل البصرة معروف ومن احاط علما بذلک کلہ لایتردد لحظة فی ان ہذا الزعم نسج خیال التعصب وافتعال غیر مدبر نسأل اللہ السلامة وعلی کل حال فان کتاب ابی عبد اللہ الجرجانی وکتاب نقضہ لابی منصور عبد القاہر لایخلوان عن غلو واسراف فی القول علی جلالة قدر مؤلفیہما واصاب ابن الصلاح حیث قال فیہما وکل واحد منہما لم یخل کلامہ من دعاء ما لیس لہ والتشنیع بما لا یؤبہ بہ مع وہم کثیر اتیاہ سامحہما اللہ تعالی وایانا بمنہ وکرمہ انتہی ما فی الحاوی بحذف یسیر وقد قیل فی الامام البخاری رحمہ اللہ تعالی انہ سرق کتاب العلل لشیخہ علی بن المدینی وعزاہ ما فیہ الی نفسہ کما فی کتاب الصلة لسلمة بن القاسم الاندلسی المتوفی سنة ۳۵۳ وتعقب علیہ الحافظ فی تہذیب التہذیب اذ قال قال مسلمة والف علی بن المدینی کتاب العلل وکان ضنینا بہ فغاب یوما فی بعض ضیاعہ فجاء البخاری الی بعض بنیہ وراغبہ بالمال علی ان یریہ الکتاب یوما واحدا فاعطاہ لہ فدفعہ الی النساخ فکتبوہ لہ ورده الیہ فلما حضر علی تکلم بشئ فاجابہ البخاری بنص کلامہ مرارا فعلم القصة واغتم لذلک فلم یزل مغموما حتی مات بعد یسیر واستغنی البخاری عنہ بذلک الکتاب وخرج الی خراسان ووضع کتابہ الصحیح فعظم شانہ وعلا ذکرہ قال الحافظ انما اوردت کلام مسلمة ہذا لابین فسادہ فان القصة غنیة عن الرد لظہور فسادہا وحسبک انہا بلا اسناد الی آخر ما قال کما فی اللامع فان کان الامام البخاری رحمہ اللہ تعالی مع علو شانہ وعظمتہ یتہم بسرقة کتاب شیخہ فلا ضیر اذا یتہام الامام الطحاوی بسرقة کتاب ابن جریر وکما ان اتہام البخاری لایؤثر فی عظمتہ فکذلک اتہام الطحاوی بذلک لایؤثر فی شانہ فان الاتہام بذلک بلا اسناد فلا یقبل واللہ ملہم الرشد والصواب۔

الفائدۃ الثانیۃ عشرۃ فی مقام الامام الطحاوی فی الفقہ والاجتہاد

قال ابن زولاق سمعت ابا الحسن علی بن ابی جعفر الطحاوی یقول سمعت ابی یقول وذکر فضل ابی عبید بن حربویۃ وفقہہ فقال کان یذاکرنی بالمسائل فاجبتہ یوما فی مسئلۃ فقال لی ما ہذا قول ابی حنیفۃ فقلت لہ ایہا القاضی اوکل ما قالہ ابو حنیفۃ اقول بہ۔ فقال ماظننتک الا مقلدا فقلت لہ وہل یقلد الاعصبی فقال لی اوغبی قال فطارت ہذہ الکلمۃ بمصر حتی صارت مثلا وحفظہا الناس کذا فی اللسان والحاوی۔ وہذا القول یدل علی ان للامام الطحاوی درجۃ عالیۃ فی الاجتہاد۔ وقد ذکرہ القاری فی ذیل الجواہر المضیۃ فی الطبقۃ الثالثۃ وقال الثالثۃ طبقۃ المجتہدین فی المسائل التی لا روایۃ فیہا عن صاحب المذہب کالخصاف وابی جعفر الطحاوی وابی الحسن الکرخی وشمس الائمۃ الحلوائی وشمس الائمۃ السرخسی وفخر الاسلام البزدوی وفخر الدین قاضیخان وامثالہم فانہم لایقدرون علی المخالفۃ للشیخ لا فی الاصول ولا فی الفروع لکنہم یستنبطون الاحکام فی مسئلۃ لا نص فیہا علی حسب اصول قررہا ومقتضی قواعد بسطہا انتہی وذکرہ العلامۃ عبد الحی فی الفوائد البہیۃ فی ہذہ الطبقۃ الا انہ جعل ذلک الطبقۃ الطبقۃ الثانیۃ وجعل الطبقۃ الاولی طبقۃ المجتہدین فی المذہب کابی یوسف ومحمد وغیرہما من اصحاب ابی حنیفۃ القادرین علی استخراج الاحکام من القواعد التی قررہا الامام وجعل القاری ذلک الطبقۃ الطبقۃ الثانیۃ وجعل الطبقۃ الاولی طبقۃ المجتہدین فی الشرع کالائمۃ الاربعۃ ومن سلک مسلکہم فی تاسیس قواعد الاصول واستنباط احکام الفروع من الادلۃ الاربعۃ الکتاب والسنۃ والاجماع والقیاس علی حسب تلک القواعد من غیر تقلید لاحد فی الفروع ولا فی الاصول۔ وقال العلامۃ عبد الحی فی التعلیقات السنیۃ عدہ ابن کمال باشا وغیرہ من طبقۃ من یقدر علی الاجتہاد فی المسائل التی لا روایۃ فیہا ولا یقدر علی مخالفۃ صاحب المذہب لا فی الفروع ولا فی الاصول وہو منظور فیہ فان لہ درجۃ عالیۃ ورتبۃ شامخۃ قد خالف بہا صاحب المذہب فی کثیر من الاصول والفروع ومن طالع شرح معانی الآثار وغیرہ من مصنفاتہ یجدہ یختار خلاف ما اختارہ صاحب المذہب کثیرا اذا کان ما یدل علیہ قویا فالحق انہ من المجتہدین المنتسبین الذین ینتسبون الی امام معین من المجتہدین لکن لا یقلد نہ لا فی الفروع ولا فی الاصول لکونہم متصفین بآلات الاجتہاد وانما انتسبوا الیہ لسلوکہم طریقہ فی الاجتہاد وان انحط عن ذلک فہو من المجتہدین فی المذہب القادرین علی استخراج الاحکام من القواعد التی قررہا الامام ولا انحط مرتبۃ عن ہذہ المرتبۃ ابدا علی رغم انف من جعلہ منحطا وما احسن کلام المولی عبد العزیز المحدث الدہلوی فی بستان المحدثین حیث قال ما معربان مختصر الطحاوی یدل علی انہ کان مجتہدا ولم یکن مقلدا للمذہب الحنفی تقلیدا محضا فانہ اختار فیہ اشیاء تخالف مذہب ابی حنیفۃ لما لاح لہ من الادلۃ القویۃ انتہی وبالجملۃ فہو فی طبقۃ ابی یوسف ومحمد لا انحط عن مرتبتہما علی القول المسدد انتہی ما فی التعلیقات۔

الفائدۃ الثالثۃ عشرۃ فی بعض ما یتعلق بسیرۃ الطحاوی رحمہ اللہ تعالی

قال ابن زولاق اراد ابو جعفر الطحاوی مقاسمۃ عمہ فی الربع الذی بینہما فحکم لہ القاضی بالقسمۃ وارسل الیہ بمال یستعین بہ فی ذلک ووافق ذلک املاکا فی مجلس احمد بن طولون فحضرہ ابو جعفر الطحاوی وقرأ الکتاب وعقد النکاح فخرج خادم بصینیۃ فیہا مائۃ دینار وطیب فقال کم القاضی فقال القاضی کم ابی جعفر فالقاہا فی کمہ ثم خرج الی الشہود وکانوا عشرۃ بعشر صوانی والقاضی یقول کم ابی جعفر ثم خرجت صینیۃ ابی جعفر فانصرف ابو جعفر فی ذلک الیوم بالف ومائتی دینار سوی الطیب قال ابن زولاق وحدثنی عبد اللہ بن عثمان قال سمعت ابا جعفر الطحاوی یقول لابی الجیش بن احمد بن طولون امیر مصر شہادۃ فحضر الشہود وکان کلما کتب شاہد شہادتہ قرأہا الامیر والقاضی وکان کل شاہد یکتب اشہد فی الامیر ابو الجیش بن احمد بن طولون مولی امیر المومنین قال ابو جعفر فلما شہدت انا کتبت اشہد علی اقرار الامیر ابی الجیش بن احمد بن طولون مولی امیر المؤمنین اطال اللہ بقائہ وادام عزہ وعلوہ بجمیع ما فی ہذا الکتاب فلما قرأہ الامیر قال القاضی من ہذا قال ہذا کاتبی فقال ابو من قال ابو جعفر فقال وانت یا ابا جعفر فاطال اللہ بقاءک وادام عزک قال فنقمت بسبب ذلک محسودا من الجماعۃ قال ابن زولاق فلم یزل محمد بن عبدۃ واصحابہ (یسعون) فاغروا بہ نائب ہارون بن ابی الجیش فاعتقل ابا جعفر الطحاوی بسبب اعتبار الاوقاف قال ابن زولاق وسمعت ابا الحسن علی بن ابی جعفر الطحاوی یقول سمعت ابی فذکر ما تقدم فی الفائدۃ الثانیۃ عشرۃ من قول الطحاوی ہل یقلد الاعصبی وقول القاضی اوغبی قال وکان الشہود یتفسون علی ابی جعفر بالشہادۃ لئلا یجتمع لہ ریاسۃ العلم وقبول الشہادۃ فلم یزل ابو عبید فی سنۃ ست وثلاثمائۃ حتی عدلہ

بشہادۃ ابی القاسم مامون ومحمد بن موسی سقلاب فضلہ وقدمہ وکان اکثر الشہود فی تلک السنۃ قد حجوا وجاوروا بمکۃ فتم لابی عبید ما اراد من تعدیلہ کذا فی اللسان والحاوی - وقد ذکر ابن خلکان فی وفیات الاعیان قصۃ تعدیلہ عن القضاعی قال کان قد استکتبہ ابو عبید اللہ محمد بن عبدۃ القاضی وکان صعلوکا فاغناہ وکان ابو عبید سمحا جوادا ثم عدلہ ابو عبید علی بن الحسین بن حرب القاضی عقیب القضیۃ التی جرت لمنصور الفقیہ مع ابی عبید وذلک فی سنۃ ست وثلاثمائۃ وکان الشہود یتعسفون علیہ بالعدالۃ لئلا یجتمع لہ ریاسۃ العلم وقبول الشہادۃ وکان جماعۃ من الشہود قد جاوروا بمکۃ فی ہذہ السنۃ فاغتنم ابو عبید غیبتہم وعدل باجعفر لشہادۃ ابی القاسم المامون وابی بکر السقلاب انتہی وقال فی اللسان والحاوی عن ابن زولاق کان لابی عبید فی کل عشیۃ مجلس لواحد من الفضلاء یذاکرہ وقد قسم ایام الاسبوع علیہم منہا عشیۃ لابی جعفر فقال لہ فی بعض کلامہ ما بلغہ عن امناء القاضی وحضہ علی محاسبتہم فقال القاضی ابو عبید کان اسماعیل بن اسحاق لا یحاسبہم فقال ابو جعفر قد کان القاضی بکار یحاسبہم فقال القاضی ابو عبید کان اسماعیل (بیاض فی الاصل) وقال ابو جعفر قد حاسب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امناءہ وذکر لہ قصۃ ابن الاتبیۃ فلما بلغ ذلک الامناء لم یزالوا حتی اوقعوا بین ابی عبید وابی جعفر وتغیر کل منہما للآخر وکان ذلک قرب صرف ابی عبید عن القضاء قال فلما صرف ابو عبید عن القضاء ارسل الذی ولی بعدہ الی ابی جعفر بکتاب عزلہ قال فحدثنی علی بن ابی جعفر قال فجئت الی ابی فہنأتہ فقال لی ابی ویحک اہذہ تہنئۃ بذہ واللہ تعزیۃ من اذاکر بعدہ او من اجالس وقال فی اللسان قال ابن زولاق وحدثنی عبید اللہ بن عبد الکریم قال کان ابو عبید فی غایۃ المعرفۃ بالاحکام وکان ابو جعفر الطحاوی وجیہ النقد فی الشروط والسجلات والشہادات فجلس بین یدی ابی عبید یوما یؤدی شہادۃ فادہا فلما فرغ قال لہ القاضی عرفنی فاعادہا فقال عرفنی فقال ابو جعفر یأذن لی القاضی فی القیام الی موضع فقال قم فقام ابو جعفر بحرد ائہ قد سقط بعضہ ومال فاقام فی ناحیۃ ثم عاد یجبو علی رکبتیہ وقال نعم اعزک اللہ اشہد بکذا وکذا فاخذ منہ ابو عبید الکتاب وعلم علی شہادتہ قال ابن زولاق کان ابو زکریا یحیی بن محمد بن عمروس عاقلا وہو الذی ادب اباجعفر وعلمہ القرآن وکان یقال لیس فی الجامع ساریۃ الا وقد ختم ابو زکریا عندہا القرآن قال ولما تولی عبد الرحمن بن اسحاق بن محمد بن معمر الجوہری القضاء بمصر کان یرکب بعد ابی جعفر وینزل بعدہ فقیل لہ فی ذلک فقال ہذا واجب لانہ عالمنا وقد ودنا وہو اسن منی باحدی عشرۃ سنۃ ولو کانت احدی عشرۃ ساعۃ لکان القضاء اقل من ان افتخر بہ علی ابی جعفر ولما ولی محمد ابو عبد اللہ بن زبر قضاء مصر وحضر عندہ ابو جعفر الطحاوی فشہد عندہ اکثر غایۃ الاکرام وسألہ عن حدیث ذکر انہ کتبہ عن رجل عنہ من ثلاثین سنۃ فاملاہ علیہ قال وحدثنی الحسین بن عبد اللہ القرشی قال وکان ابو عثمان احمد بن ابراہیم بن حماد فی ولایۃ القضاء بمصر یلازم اباجعفر الطحاوی لیسمع علیہ الحدیث فدخل رجل من اہل اسوار فسأل اباجعفر عن مسئلۃ فقال ابو جعفر من مذہب القاضی ایدہ اللہ کذا وکذا فقال لہ ما جئت الی القاضی انما جئت الیک فقال لہ یا ہذا من مذہب القاضی ما قلت لک فاعاد القول فقال ابو عثمان تفتیہ اعزک اللہ فقال اذا اذن اللہ انتہیتہ فقال قد اذنت قال فکان ذلک یعد فی فضل ابی جعفر وادبہ قال ومات ابو جعفر فی ولایۃ ابی عثمان ہذا انتہی وفی تہذیب تاریخ ابن عساکر لابن بدران قال القاسم بن احمد بن الحارث بن شہاب حضرت عند الطحاوی فاتتہ امرأۃ برقعۃ وزعمت انہا مسئلۃ بعثت بہا الیہ فاذا المکتوب فیہا رحم اللہ من عالم الغریب وجمع بین عاشق وحبیب قال فطوہا ثم ردہا الیہا وقال لہا لیس ہذا المکان الذی بعثت الیہ یا امرأۃ غلطت انتہی -

الفائدۃ الرابعۃ عشرۃ فی مؤلفات الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی

تصانیف الامام ابی جعفر الطحاوی فی غایۃ الحسن والجمع والتحقیق وکثرۃ الفوائد قبلہا العلماء المحققون والفقہاء المدققون وکانت عنایۃ المتقدمین بکتبہ اکثر من المتاخرین فلہذا لم تطبع من کتبہ الا قلائل فمن مصنفات الامام الطحاوی کتاب معانی الآثار وہو اول تصانیفہ کما قال القاری وسیأتی ما یتعلق بذلک فی الفائدۃ التالیۃ ومنہا مشکل الآثار فی نفی التضاد عن الاحادیث واستخراج الاحکام منہا وہو آخر تصانیفہ کما قال القاری فی الاثمار الجنیۃ - قال الکوثری فی الحاوی وہو من محفوظات مکتبۃ فیض اللہ شیخ الاسلام فی اصطنبول تحت ارقام (٢٧٣-٢٧٩) فی سبعۃ مجلدات ضخام وہی نسخۃ صحیحۃ مقروءۃ من روایۃ ابی القاسم ہشام بن محمد بن ابی خلیفۃ الرعینی عن الطحاوی قابلہا وصححہا ابن السابق المترجم لہ فی الضوء اللامع والقسم المطبوع منہ فی حیدر آباد فی اربعۃ اجزاء ربما لا یکون نصف الکتاب علی سقم الطبع ومن اطلع علی اختلاف الحدیث للامام الشافعی ومختلف الحدیث لابن قتیبۃ ثم اطلع علی کتاب الطحاوی ہذا یزداد اجلالا لہ

ومعرفة لمقداره العظيم وكم كنا نود لو طبع بمصر تمام الكتاب من النسخة المذكورة وقد اختصر ابو الوليد بن رشد الجد كتاب مشكل الآثار مع بعض اعتراضات منه عليه واختصاره محفوظ بدار الكتب المصرية واختصر هذا المختصر قاضي القضاة جمال الدين يوسف بن موسى الملطي شيوخ البدر العيني في كتاب سماه المعتصر من المختصر فاجاد في التلخيص والاجابة عما اورده ابن رشد وطبع المعتصر بالهند مع الخطأ في اسم مؤلفه واسم مختصره وهذا المعتصر نافع ايضا انتهى وقال القاضي جمال الدين يوسف في مقدمة المعتصر لما طالعت كتاب مشكل الآثار للامام الحافظ ابي جعفر الطحاوي وجدته مطولا والكتاب يحتوي على معان حسنة عزيزة وفوائد جمة غزيرة ويشتمل على فنون من الفقه وضروب من العلم دعاه الى ذلك ما ذكر في خطبة كتابه حيث قال اني نظرت في الآثار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاسانيد المقبولة التي نقلها ذوو الثبت فيها والامانة عليها وحسن الاداء لها فوجدت فيها اشياء مما سقطت معرفتها والعلم بها فيما عن اكثر الناس فمال قلبي الى تأملها وتبيان ما قدرت عليه من مشكلها ومن استخراج الاحكام التي فيها ومن نفي الاحالات عنها وان اجعل ذلك ابوابا اذكر في كل باب منها ما يهب الله لي من ذلك فيها حتى ابين ما قدرت عليه منها كذلك ملتمسا ثواب الله عز وجل عليه ولقد اثابه الله على ذلك ثوابا جزيلا وكان تطويل كتابه بكثرة تطريق الاحاديث وتدقيق الكلام فيه حرصا على التناهي في البيان على غير ترتيب ونظام لم يتوخ فيه ضم باب الى شكله ولا الحاق نوع بجنسه فصارت بذلك فوائده ولطائفه منتشرة متشتتة فيه يعسر استخراجها منه ان اراد طالب ان يقف على معنى لعينه لم يجد ما يستدل به على موضعه الا بعد تصفح جميع الكتاب فقصدت جمع فوائده والتقاط فرائده في مختصر يقيت متردد في جمعه بين الاقدام والاحجام لصعوبة مدركه الى ان ظفرت بمختصر الامام الفقيه الحافظ القاضي ابي الوليد الباجي المالكي اختصر كتاب مشكل الآثار اختصارا بديعا ضم كل نوع فيه الى نوعه والحق كل شكل منالي شكله ورتبه ترتيبا حسنا حذف اسانيد الحديث وتطريقها واختصر كثيرا من الفاظه من غير ان يخل بشيء من معانيه وفقهه ليسهل على الطالب تحفظه وتتيسر عليه فهمه وتفحصه فشكرت الله على ذلك وشمرت عن ساعد الاجتهاد وعزمت ان انقي خلاصته غير ملتزم حكاية الفاظه باعيانها اذكر المعاني اجمع بتصف الفاظه على ترتيب المختصر من غير عدول عن ذلك في شيء وفي اثناء الكلام اشير الى اعتراضات القاضي واستدراكاته والى اجوبة بعضها انتهى مختصرا وممن اختصر مشكل الآثار ابن خلف الباجي ومختصره في المتحف البريطاني وهو ابو الوليد سليمان بن خلف الباجي الامام المشهور وهم برو كلمان فسماه سعيد بن خلف كذا في هامش الحاوي - ومنها اختلاف العلماء كما ذكر ابن خلكان وابن كثير في البداية وابن حجر في اللسان واليافعي في المرآة والسيوطي في حسن المحاضرة وابن تغري في النجوم الزاهرة وابن بدران في تهذيب تاريخ ابن عساكر وابو اسحق الشيرازي في طبقات الفقهاء قال ابن النديم في الفهرست وله من الكتب كتاب الاختلاف بين الفقهاء وهو كتاب كبير لم يتمه والذي خرج منه نحو ثمانين كتابا على ترتيب كتب الاختلاف على الولاء انتهى وقال في الحاوي واختلاف العلماء للطحاوي في نحو مائة وثلاثين جزءا حديثيا وقد اختصره ابو بكر الرازي واختصاره هو الموجود في مكتبة جار الله ولي الدين في اصطنبول واما الاصل فلم اظفر به واما القطعة الموجودة بدار الكتب المصرية فهي من مختصر علماء الامصار لابي بكر الرازي وان نسبت غلطا الى الطحاوي وفي المختصر يذكر اقوال الائمة الاربعة واصحابهم واقوال النخعي وعثمان البتي والاوزاعي والثوري والليث بن سعد وابن شبرمة وابن ابي ليلى والحسن بن حي وغيرهم من المجتهدين الاقدمين الذين صعب اليوم الاطلاع على آرائهم في المسائل الخلافية فعالية الاصل بحث عنه وعن مختصره وطبع هو او مختصره او كلاهما انتهى ومنها كتاب احكام القرآن كما ذكر ابن النديم وابو اسحاق الشيرازي وابن بدران وابن كثير والسيوطي وابن حجر وابن خلكان واليافعي وغيرهم قال في الحاوي واحكام القرآن للطحاوي في نحو عشرين جزءا ويقول القاضي عياض في الاكمال ان للطحاوي الف ورقة في تفسير القرآن وذلك هو احكام القرآن له ومنها كتاب الشروط الكبير كما قال ابن النديم والقاري في الاثمار الجنية والشيخ عبد القادر في الجواهر قال الكوثري في الحاوي وللطحاوي ايضا كتاب الشروط الكبير في نحو اربعين جزءا وقد طبع بعض المستشرقين جزءا منه وتوجد قطعة منه في مكتبة علي باشا الشهيد واخرى في مكتبة مراد ملا باصطنبول من غير ان تتم بهما نسخة كاملة ومنها الشروط الاوسط كما قال الشيخ عبد القادر في الجواهر والقاري ومنها الشروط الصغير كما قال الشيخ عبد القادر في الجواهر والقاري قال الكوثري وله ايضا الشروط الاوسط ومختصر الشروط له في خمسة اجزاء محفوظ في مكتبة شيخ الاسلام فيض الله وتدل تلك الكتب على براعة الطحاوي البالغة في علم الشروط والتوثيق اه ومنها المختصر في الفقه وولع الناس بشرحه وعليه عدة شروح كما قال الشيخ عبد القادر والقاري قال الكوثري ومختصره الطحاوي في الفقه في المذهب على شاكلة مختصر المزني في مذهب الشافعي وهو محفوظ بمكتبة الازهر ومكتبتي جار الله وفيض الله بالآستانة انتهى - وفي مقدمة مختصر الطحاوي وهو اول من جمع مختصرا في الفقه من اصحابنا بذكر اسماء المسائل وعيونها وروايتها المعتبرة ومختارة الظاهرة المعول عليها

عند الفقہاء قال فی کشف الظنون مختصر الطحاوی فی فروع الحنفیۃ للامام ابی جعفر الطحاوی الحنفی الفہ کبیرا وصغیرا ورتبہ کترتیب مختصر المزنی فہذا کما تری اول المختصرات فی مذہبنا وابدعہا واحسنہا تہذیبا وصحبارواۃ عن اصحابنا واقواہا درایۃ وازنجہا فتوی ولہ مختصران غیر ہذا المختصر کبیر وصغیر کما مر عن کشف الظنون وفی الجواہر المضیۃ والمختصر فی الفقہ ولع الناس بشرحہ وعلیہ عدۃ شروح الی ان قال والمختصر الکبیر والمختصر الصغیر فعلم من نص القرشی انہما غیر الذی ولع الناس بشرحہ انتہی مختصرا وقد طبع مختصر الطحاوی قال الکوثری ولمختصر الطحاوی شروح اقدمہا واجمہا شرح ابی بکر الرازی الجصاص غایۃ فی الاتقان درایۃ وروایۃ قطعۃ منہ توجد بدار الکتب المصریۃ والباقی فی مکتبۃ جار اللہ بالآستانۃ ومنہا شرح ابی عبد اللہ الحسین بن علی الصیمری ومنہا شرح شمس الائمۃ السرخسی قطعۃ منہ توجد فی مکتبۃ السلیمانیۃ والباقی فی مکتبۃ شہزادہ بالآستانۃ ومنہا شرح ابی نصر احمد بن محمد المعروف بالاقطع شارح مختصر القدوری ومنہا شرح ابی نصر احمد بن منصور الخجندی الاسبیجابی الکبیر ومنہا شرح بہاء الدین علی بن محمد السمرقندی الاسبیجابی الصغیر وہما موجودان فی عدۃ مکتبات فی الآستانۃ والکبیر فی مکتبۃ علی باشا الشہیر والصغیر فی مکتبۃ بنی جامع ومنہا شرح احمد بن محمد بن مسعود البوبری ولغیر ذلک من الشروح انتہی وقد بسط فی شراح المختصر فی مقدمۃ مختصر الطحاوی فارجع الی مقدمتہ۔ ومنہا کتاب المختصر الصغیر ومنہا کتاب المختصر الکبیر کما ذکرہما ابن الندیم فی الفہرست والشیخ عبد القادر فی الجواہر والقاری فی الاثمار الجنیۃ۔ ومنہا النوادر الفقہیۃ فی عشرۃ اجزاء کما قال الشیخ عبد القادر فی الجواہر والقاری فی الاثمار الجنیۃ ومنہا النوادر والحکایات فی نیف وعشرین جزءا کما فی الجواہر وکما قال القاری ومنہا جزء فی حکم ارض مکۃ ومنہا جزء فی قسم الفیء والغنائم کما فی الحاوی والجواہر والقاری ومنہا کتاب نقض کتاب المدلسین علی الکرابیسی کما قال فی الجواہر کما قال ابن الندیم والقاری وقال الکوثری ولہ الرد فی خمسۃ اجزاء علی کتاب المدلسین لابی علی الحسین بن علی الکرابیسی الذی اعطی تجحبا لاعداء اہل السنۃ بکتابہ ہذا حیث حاول فیہ توہین الرواۃ من غیر اہل مذہبہ لیحیا ہو فقط ومذہبہ وکلمۃ احمد فی کتاب الکرابیسی ہذا مذکورۃ فی شرح علل الترمذی لابن رجب فالطحاوی سدد ہذہ الثلمۃ برده علی الکرابیسی مشکورا فضلہ وقد ذکر کتاب المدلسین ہذا الامام احمد فذمہ ذما شدیدا وکذلک انکر علیہ ابو ثور وغیرہ من العلماء قال المروزی مضیت الی الکرابیسی وہو اذذاک مستور یذب عن السنۃ وظہر نصرۃ ابی عبد اللہ فقال لی ان یا عبد اللہ جہل صالح مثلہ یوفق لاصابۃ الحق وقد رضیت ان یعرض کتابی علیہ قال وقد سألنی ابو ثور وابن عقیل وابن حبیش ان اضرب علی ہذا الکتاب فابیت علیہم وقلت بل ازید فیہ واسخ فی ذلک وابی ان یرجع عنہ فجئ بالکتاب الی ابی عبد اللہ وہو لا یدری من وضع الکتاب وکان فی الکتاب الطعن علی الاعمش والنصرۃ للحسن بن صالح وکان فی الکتاب ان قاتم ان الحسن بن صالح کان یری رأی الخوارج فہذا ابن الزبیر قد خرج فلما قرئ علی ابی عبد اللہ قال ہذا قد جمع للمخالفین بالم یحسنوا ان یحتجوا بہ حذروا عن ہذا وہی عنہ اہ وقال ابن رجب قد تسلط بہذا الکتاب طوائف من اہل البدع فی الطعن علی اہل الحدیث وکذلک لبعض اہل الحدیث ینقل منہ دسائس ما یخفی علیہ امرہا ولا یخفی کیعقوب الفسوی وغیرہ اہ وعلی مثل ہذا الکتاب الخطر رد الطحاوی ردا موفقا یشکر علیہ انتہی۔ ومنہا کتاب الاشربۃ جمعہا ہشام الرعینی الی المغرب فیما حمل من کتب الطحاوی کما قال الکوثری فی الحاوی ومنہا الرد علی عیسی بن ابان فی کتابہ الذی سماہ خطأ الکتب کما قال الشیخ عبد القادر فی الجواہر والقاری فی الاثمار الجنیۃ وعیسی بن ابان ہذا من اصحاب محمد بن الحسن کما قال الکوثری ومنہا الرد علی ابی عبید فیما اخطأ فیہ فی کتاب النسب کما فی الجواہر وکما قال القاری ومنہا اختلاف الروایات علی مذہب الکوفیین کما فی الجواہر وکما قال القاری ومنہا جزء فی الرزیۃ کما فی الحاوی ومنہا شرح الجامع الکبیر للامام محمد بن الحسن الشیبانی ومنہا شرح الجامع الصغیر لہ کما فی الجواہر والحاوی وکما قال القاری وابن الندیم ومنہا کتاب المحاضر والسجلات کما قال ابن الندیم والقاری والشیخ عبد القادر فی الجواہر ومنہا کتاب الوصایا ومنہا کتاب الفرائض کما قال ابن الندیم فی الفہرست وکما قال القاری وکما ہو فی الجواہر ومنہا کتاب التاریخ الکبیر کما قال ابن خلکان وابن کثیر والیافعی والسیوطی والقاری والشیخ عبد القادر قال الکوثری قال ابن خلکان ولہ تاریخ کبیر ولقد اجتہدت فی تحصیلہ غایۃ الاجتہاد وما ظفرت بہ وکل من سألت عنہ من اہل الشأن جہلوا بابہ لکن نری کتب الرجال مکتظۃ بالنقل عنہ انتہی۔ ومنہا مجلد فی مناقب ابی حنیفۃ کما فی الجواہر وکذا قال القاری وقال الکوثری ولہ ایضا اخبار ابی حنیفۃ واصحابہ وہو الذی یسمیہ بعضہم بمناقب ابی حنیفۃ ومنہا کتاب النحل واحکامہا وصفاتہا واجناسہا وما وفیہا من خبر فی نحو اربعین جزءا کما فی الحاوی ومنہا کتاب اصل کتب العزل کما فی الجواہر وکما قال القاری ومنہا کتاب التسویۃ بین حدثنا واخبرنا صغیر کما قال ابن الندیم فی الفہرست وقال الکوثری وقد لخصہ ابن عبد البر فی جامع بیان العلم وفضلہ ومنہا کتاب العقیدۃ کما قال ابن الندیم وقال الکوثری ولہ العقیدۃ المشہورۃ المسماۃ بیان اعتقاد اہل السنۃ والجماعۃ علی مذہب فقہاء الملۃ ابی حنیفۃ وابی یوسف الانصاری

ومحمد بن الحسن رحمهم الله انتهى وعقيدة الطحاوي لها شروح منها شرح نجم الدين ابي شجاع بكبرس الناصري البغدادي من شيوخ الشرف الديمياطي ومنها شرح السراج عمر بن اسحق الغزنوي ثم المصري ومنها شرح محمود بن احمد بن مسعود القونوي ومنها شرح الصدر علي بن محمد الاذرعي وتلك الشروح توجد في الخزانات بكثرة ولها شروح سوى ذلك كذا في هامش الحاوي - ومنها كتاب سنن الشافعي جمع فيه ما سمعه من المزني من احاديث الشافعي والشافعية يروون تلك الاحاديث بطريقه كذا في الحاوي وقال في موضع آخر قال العيني ان غالب من يروي مسند الشافعي الي يومنا يروون عن طريقه اقول ان الاحاديث المروية عن الشافعي بطريق الطحاوي هي من جميع الطحاوي من مسموعاته من المزني عن الشافعي فيعرف بهذا المجموع بسنن الشافعي وسنن الطحاوي وله نسخ في غاية الصحة وعليها خطوط التسميع طبقة فطبقة منها النسخة المحفوظة في مكتبة اياصوفيا بالآستانة والنسخة المطبوعة جيدة ايضا انتهى ومنها كتاب صحيح الآثار محفوظ في مكتبة يانتا كما ذكره بروكلمان ولم اطلع عليه قاله الكوثري في الحاوي ومنها شرح المغني اخذ منه الحافظ في الفتح كثيرا منها ما قال في باب اذا صلى في الثوب الواحد فليجعل على عاتقيه وعقد الطحاوي له بابا في شرح المغني ونقل المنع عن ابن عمر ثم عن طاوس والنخعي انتهى

الفائدة الخامسة عشرة فيما يتعلق بكتاب معاني الآثار

قال العيني في نخب الافكار كما في الحاوي واما تصانيفه فتصانيف حسنة كثيرة الفوائد ولا سيما كتاب معاني الآثار فان الناظر فيه المنصف اذا تامله يجده راجحا على كثير من كتب الحديث المشهورة المقبولة ويظهر له رجحانه بالتامل في كلامه وترتيبه ولا يشك في هذا الا جاهل او متعصب واما رجحانه على نحو سنن ابي داود وجامع الترمذي وسنن ابن ماجة ونحوها فظاهر لا يشك فيه عاقل ولا يرتاب فيه الا جاهل وذلك لزيادة ما فيه من بيان وجوه الاستنباطات واظهار وجوه المعارضات وتمييز النواسخ من المنسوخات ونحو ذلك فهذه هي الاصل وعليها العمدة في معرفة الحديث والكتب المذكورة غير مشحونة كما ينبغي كما ترى ذلك بتعانيه فان ادعى المدعي كونه مرجوحا بوجود بعض الضعفاء والاسقاط في رجاله فيجاب بان السنن المذكورة ملأى بمثل ذلك بل وقد قيل انها لا تخلو عن بعض احاديث باطلة واحاديث موضوعة واما الاحاديث الضعيفة فكثيرة جدا واما سنن الدارقطني او الدارمي او البيهقي ونحوها فلا تقارب خطوه ولا تدانى خطوه ولا هي مما تجري معه في الميدان ولا مما تعادل معه في كفتي الميزان ولم يظهر رجحان هذا الكتاب عند كثير من الناس لكونه كنزا مخفيا ومعدنا مخبيا لم يصادفه من يستخرج ما فيه من العجائب ولم يعثر عليه من يستنبط ما فيه من الغرائب فلم يبرح الكمون والاختفاء ولم يبرز على منصة الاجتلاء حتى كاد ان تضيف شمسه الى الافول ويدره الى الخمول وذلك لقصور فهم المتاخرين وتركهم هذا الكتاب واشتغالهم بما لا يفيد شيئا في هذا الباب مع استيلاء المخالفين المتعصبة على بقاع منازه وتحامل الخصوم المعادية على انذارس معالمه وآثاره ولكن الله يحق الحق ويبطل الباطل حيث خلق اناسا قاموا بحقوقه واحيوا مواته وقضوا من محاسن معالمه ما فاته فظهر له الترجح على امثاله والتفوق على اشكاله انتهى وقد رجح ابن حزم مصنف الطحاوي على موطا الامام مالك رحمه الله تعالى في كتابه مراتب الديانة كما لخص كلامه في تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي وقال اما ابن حزم فانه قال اولى الكتب الصحيحان ثم صحيح سعيد ابن السكن والمنتقى لابن الجارود والمنتقى لقاسم بن اصبغ ثم بعد هذه الكتب كتاب ابي داود وكتاب النسائي ومصنف قاسم بن اصبغ ومصنف الطحاوي ومسانيد احمد والبزار وابن ابي شيبة ابي بكر وعثمان وابن راهويه والطيالسي والحسن بن سفيان والمستدرك وابن منجو ويعقوب بن شيبة وعلي بن المديني وابن ابي عزرة وماجري مجراها التي افردت للكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم صرفا ثم بعدها الكتب التي فيها كلام غيره وكلام غيره ثم ما كان فيه الصحيح فهو اجل مثل مصنف عبد الرزاق ومصنف ابن ابي شيبة ومصنف نقي بن مخلد وكتاب محمد بن نصر المروزي وكتاب ابن المنذر ثم مصنف حماد بن سلمة ومصنف سعيد بن منصور ومصنف وكيع ومصنف الزيادي وموطا مالك وموطا ابن ابي ذئب وموطا ابن وهب ومسائل ابن حنبل وفقه ابي عبيد وفقه ابي ثور وما كان من هذا النمط مشهورا الحديث شعبة وسفيان والليث والاوزاعي والحميدي وابن مهدي ومسدد وماجرى مجراها فهذه طبقة موطا مالك بعضها اجمع للصحيح وبعضها مثله وبعضها دونه ولقد احصيت ما في حديث شعبة من الصحيح فوجدته ثمانمائة حديث ونيفا مسندة ومرسلا يزيد على المائتين واحصيت ما في موطا مالك وما في حديث سفيان بن عيينة فوجدت في كل واحد منهما من المسند خمسمائة ونيفا مسندا وثلثمائة مرسلا ونيفا وفيه نيف وسبعون حديثا قد ترك مالك نفسه العمل بها وفيها احاديث ضعيفة وهاها جمهور العلماء اه ملخصا من كتابه مراتب الديانة وقد قال الذهبي في تذكرة الحفاظ وقد ذكر لابن حزم قول من يقول اجل المصنفات الموطا فقال بل اولى الكتب بالتعظيم الصحيحان وصحيح سعيد بن السكن والمنتقى لابن الجارود

والمنتقی لقاسم بن اصبغ ومصنف الطحاوی ومسند البزار ومسند ابن ابی شیبۃ ومسند احمد بن حنبل ومسند ابن راہویہ ومسند الطیالسی ومسند الحسن بن سفیان ومسند شجرہ ومسند عبد اللہ بن محمد المسندی ومسند یعقوب بن شیبۃ ومسند علی بن المدینی ومسند ابن ابی عزرۃ وما جری مجری ہذہ الکتب التی افردت لکلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرفا ثم بعدہا التی فیہا کلامہ وکلام غیرہ مثل مصنف عبد الرزاق ومصنف ابی بکر بن ابی شیبۃ ومصنف بقی بن مخلد وکتاب محمد بن نصر المروزی وکتاب ابی بکر بن المنذر الاکبر والاصغر ثم مصنف حماد بن سلمۃ ومصنف سعید بن منصور ومصنف وکیع ومصنف الفریابی وموطا مالک بن انس وموطا ابی ذئب وموطا ابن وہب ومسائل احمد بن حنبل وفقہ ابی عبید وفقہ ابی ثور انتہی بلفظہ وہکذا ذکر الذہبی فی سیر النبلاء فی ترجمۃ ابن حزم کما فی التعلیق المجد وزاد بعد قولہ والمنتقی لقاسم بن اصبغ ثم بعدہا کتاب ابی داؤد وکتاب النسائی ومصنف القاسم بن الاصبغ ومصنف ابی جعفر الطحاوی الی آخرہا ذکر ہہنا وقال ما ذکر سنن ابن ماجۃ ولا جامع ابی عیسی الترمذی فانہ ما رآہما ولا دخلا الی الاندلس الا بعد موتہ وما انصف ابن حزم بل رتبۃ الموطا ان یذکر تلو الصحیحین مع سنن ابی داؤد والنسائی لکنہ تأدب وقدم المسندات النبویۃ الصرفۃ وان للموطا لوقعا فی النفوس ومہابۃ فی القلوب لا یوازیہا شیٔ انتہی کلام الذہبی وقال فی مقدمۃ فیض الباری ویقربہ ای کتاب ابی داؤد عندی کتاب الطحاوی المشہور لشرح معانی الآثار فان رواتہ کلہم معروفون وان کان بعضہم متکلما فیہ ایضا ثم الترمذی وکتابہ وان اشتمل علی غرائب وضعاف لکنہ نبہ علیہ فی کل موضع وہو وان کان اقل حدیثا باعتبار السرد فی الابواب لانہ جبرہ بالایماء الیہا ضمن قولہ وفی الباب وبعدہ ابن ماجۃ وفیہ نحو من عشرین حدیثا منہم بالوضع انتہی وبالجملۃ فلا تحط درجۃ کتاب معانی الآثار عن السنن الاربعۃ بل ترجح علی اکثرہا وکلہا وقد حثت العلماء علی الاعتناء بکتاب الطحاوی قال الحافظ السخاوی فی فتح المغیث کما فی ما تمس الیہ الحاجۃ وکذا اعتن من الکتب المبوبۃ بسماع الصحاح لابن خزیمۃ ولم یوجد تاما ولا لابن حبان ولا بی عوانۃ و بسماع الجامع المشہور بالمسند للدارمی والسنن للامامنا الشافعی مع مسندہ وہو علی الابواب والسنن الکبری للنسائی لما اشتملت علیہ من الزیادات علی تلک والسنن لابن ماجۃ وللدارقطنی ولشرح معانی الآثار انتہی۔ ولکتاب معانی الآثار مزایا کثیرۃ یحدہا من یمعن النظر فیہ ونحن نشیر الی بعضہا منہا انہ یشتمل علی الاحادیث الکثیرۃ التی لا توجد فی غیرہ ومنہا انہ یکثر فی سرد اسانید الحدیث فکثیر من الاحادیث المرویۃ فی غیرہ توجد فیہ بزیادات مہمۃ کتعدد الاسانید الذی یزید الحدیث قوۃ وقد یکون الحدیث فی غیرہ بسند ضعیف ویوجد فیہ بسند قوی او یکون فی غیرہ من طریق وتوجد فیہ طرق اخری وتعدد الاسانید یظہر للمحدث نکت وفوائد مہمۃ وقد یکون الحدیث فی غیرہ من طریق مدلس لم یصرح بالسماع ویوجد فی کتابہ مصرحا بالسماع وقد یکون الحدیث عند غیرہ من طریق رجل اختلط بآخرہ ویکون الراوی عنہ ممن سمع بعد الاختلاط ویوجد فی کتابہ روایۃ من سمع ذلک الرجل قبل الاختلاط وقد یکون الحدیث فی غیرہ مرسلا او منقطعا او موقوفا فیثبت فی کتابہ متصلا او مرفوعا وقد یوجد فی کتابہ نسبۃ من لم ینسب فی غیرہ وتسمیۃ المبہم وتمییز المشتبہ وتفسیر المجمل وبیان السبب واضطراب الراوی وشکہ وزیادۃ راو فی السند وسماع الراوی من الصحابی مرتین مرۃ رفعہ ومرۃ وقفہ ومن التابعی مرتین مرۃ وصلہ ومرۃ ارسلہ وغیر ذلک من الفوائد۔ ومنہا انہ توجد فی کتابہ فوائد کثیرۃ فی المتون فیقع فی کتابہ مطولا ما وقع فی غیر کتابہ مختصرا او مفسرا ما کان عند غیرہ مجملا او مقیدا ما کان عند غیرہ مطلقا وغیر ذلک من مہمات الفوائد ومنہا ان کتابہ یشتمل علی کثیر من الآثار عن الصحابۃ والتابعین والائمۃ بعدہم مالا توجد فی کتب غیرہ من ائمۃ اہل عصرہ ومنہا ان کتابہ یوجد فیہ کثیر من کلام الائمۃ فی الاحادیث والرجال من تصحیح او ترجیح او تضعیف ومنہا انہ یترجم علی مسائل الفقہ ثم یورد الاحادیث وینبہ علی استنباطات عزیزۃ من الاحادیث لا یکاد ینتبہ لہا ومنہا انہ رتب الکتاب علی ترتیب کتب الفقہ ثم تلطف فی استخراج مناسبات یورد فیہا الاحادیث المتعلقۃ بالامور التی تبادر الی الذہن انہا لیست بمتعلقۃ بتلک المسئلۃ التی عقد لہا الباب کما انہ اورد حدیث المسلم لا تجس وحدیث بول الاعرابی فی المسجد فی باب المیاہ واحادیث القراءۃ فی الفجر فی وقت الفجر واحادیث الوعید عن التخلف عن صلوۃ العشاء والمغرب والجمعۃ والفجر واحادیث فضل المغرب والعشاء وآثارا فی معنی القنوت فی باب الصلوۃ الوسطی واحادیث صلوۃ الفرض خلف المتطوع فی وقت المغرب واحادیث تقدیم اولی الاحلام والنہی فی باب التکبیر عند الرکوع والسجود ورفع الیدین وحدیث التشہد والسلام فی باب کار الرکوع والسجود واحادیث حکم الاغماء فی شعبان ورمضان فی باب الشک فی الصلوۃ وغیر ذلک فی کتابہ کثیر یظہر بالتتبع والتأمل ومنہا انہ مع اثباتہ مذہب الاحناف وبیان ایرادات المخالفین یذکر ادلۃ المختلفین فی الباب قال العلامۃ الکوثری فی الحاوی من مصنفات الطحاوی المتعۃ کتاب معانی الآثار فی المحاکمۃ بین ادلۃ المسائل الخلافیۃ یسوق بسندہ الاخبار التی یتمسک بہا اہل الخلاف فی تلک المسائل ویخرج من بحوثہ بعد نقدہا اسنادا ومتنا روایۃ ونظرا بما یقتنع بہ الباحث المنصف المتحری من التقلید الاعمی ولیس لہذا الکتاب نظیر فی التفقہ وتعلیم

طرق التفقه وتمنية ملكة الفقه رغم اعراض من اعرض عنه وكان لاهل العلم عناية خاصة بتدريس كتاب معاني الآثار ورواية وتلخيصه وشرحه والكلام في رجاله. فمن شراحه الحافظ ابو محمد المنبجي مؤلف اللباب في الجمع بين السنة والكتاب وقطعة من شرحه موجودة في مكتبة ايا صوفيا بالآستانة انتهى وسمى ابا محمد هذا في ماتمس اليه الحاجة علي بن زكريا بن مسعود الانصاري المنبجي المتوفى في حدود سنة ثمان وتسعين وستمائة وتنهم الحافظ عبد القادر القرشي صاحب الجواهر المضية في تحريج احاديث معاني الآثار للطحاوي وكان سبب تاليفه باشارة الشيخ العلامة القاضي علاء الدين الماردني صاحب الجوهر النقي كما تقدم بطوله في الفائدة الحادية عشر وكان ابتداوه سنة اربعين وسبعمائة قال الكوثري وقطعة منه موجود بدار الكتب المصرية وطريقته في التخريج انه يتكلم على اسانيده ويخرج احاديثه واسناده الى الكتب الستة والمصنف لابن ابي شيبة وكتب الحفاظ وبهذا فخدم خدمة عظيمة في هذا الباب انتهى مختصرا وتنهم البدر العيني الحافظ وقد عنى بتدريسه سنين متطاولة في المؤيدية وكان الملك المؤيد شيخ ملما بالعلم يناقش العلماء في العلم حتى جعل لهذا الكتاب كرسيا خاصا في جامعه كباقي امهات كتب الحديث وعين لهذا الكرسي البدر العيني فقام البدر بتدريس هذا الكتاب خير قيام مدة مديدة والف شرحين ضخمين ضخمين صورة ومعنى احدهما نخب الافكار في شرح معاني الآثار ويتعرض لتراجم رجال الكتاب في صلب هذا الشرح كما فعل في شرح صحيح البخاري وهذا من محفوظات دار الكتب المصرية في ثمانية مجلدات بخط المؤلف وبها خروم وتوجد بعض اجزاءه في مكتبة احمد الثالث في طوبقبو ومكتبة عمومية حسين باشا بالآستانة والشرح الآخر هو مباني الاخبار في شرح معاني الآثار للبدر العيني وهو محفوظ في دار الكتب المصرية بخط المؤلف في ستة مجلدات وهو خلو من الكلام في الرجال حيث افردهم في تاليف سماه مغاني الاخبار في رجال معاني الآثار في مجلدين مع نقص في نسخة دار الكتب المصرية يستدرك من نسخة مكتبة رواق الاتراك في الازهر الشريف وخدمة البدر العيني لمعاني الآثار لا تقل عن خدمته لصحيح البخاري كذا في الحاوي وقد من الله تبارك وتعالى علي فاعطاني بمحض فضله وكرمه نخب الافكار فتحصلت اكثره من مصر ولم يبق الا مجلد ونصف والباقي موجود عندي وفي مدرسة مظاهر العلوم سهارنفور وتحصلت ايضا مجلدين من مباني الاخبار استربت المجلد التاسع بخط العيني وفي آخره وقد تجز بهذا الجزء وهو التاسع من مباني الاخبار في شرح معاني الآثار على يد مؤلفه العبد الفقير الى الله الغني ابي محمد محمود بن احمد العيني عامله ربه والديه بلطفه الجلي والخفي وبلغ في هذا المجلد الى باب اكل لحم الفرس والباقي بعده كثير مقدار ثلث مجلدات او خمس مجلدات والله اعلم بحقيقة الحال والجزء الخامس من شرح العيني استكتبته من بلدة حيدر آباد وهي من باب القراءة في الظهر والعصر الى آخر باب التطوع بعد الوتر وذكر الفراغ عن تحرير هذا المجلد في رجب سنة ثمان وثمانمائة. ثم قال الكوثري وممن لخص معاني الآثار حافظ المغرب ابن عبد البر وبه استهل قلبه اجلالا للطحاوي وكثيرا ينقل عنه في كتبه ولا سيما التمهيد وممن لخصه ايضا الحافظ الزيلعي صاحب نصب الراية ولخصه محفوظ بمكتبة رواق الاتراك ومكتبة الكوبريلي بالآستانة وشرحه صاحب اللباب في الجمع بين السنة والكتاب ايضا وهو محفوظ في مكتبة ايا صوفيا في الآستانة ولمحمد بن محمد الباهلي المالكي كتاب لتصحيح معاني الآثار محفوظ في باتكوك كما ذكره برو كلمان ولم اطلع عليه انتهى وقد جمع مشائخ الطحاوي في جزء واحد عبد العزيز بن ابي طاهر التميمي كما في الحاوي. وقد افرد بعض اهل العلم الذين روى عنه بالتاليف في جزء كما في الحاوي. وقال في ماتمس اليه الحاجة وذكر السخاوي في الاعلان بالتوبيخ للذين قاسم الحنفي رجال كل من الطحاوي والموطا لمحمد بن الحسن والآثار له ومسند ابي حنيفة لابن المقرى اه والكتاب الذي جمعه الحافظ قاسم في رجاله سماه الايثار في رجال معاني الآثار كما في الرسالة المستطرفة وقد اعتنى بجمع اطراف الحافظ ابن حجر العسقلاني في كتابه اتحاف المهرة باطراف العشرة ورايت منه نسخة عتيقة في خزانة الآصفية بحيدر آباد الدكن بالهند ومنه نسخة اخرى في خزانة بمبر جهند وبحيدر آباد بباكستان انتهى.

الفائدة السادسة عشرة في اسانيد الاعلام الى الامام في كتبه

قال الكوثري في الحاوي فرواية المشارقة لكتاب معاني الآثار للطحاوي بطريق الحافظ ابي بكر محمد بن ابراهيم المقرئ الحنبلي صاحب مسند ابي حنيفة ومؤلف المعجم المشهور وبطريق ابي الفضل محمد بن عمر الترمذي كلاهما عن الطحاوي واما رواية المغاربة فبطريق ابي القاسم هشام بن محمد بن ابي خليفة الربعي عن الطحاوي وهو حمل اليهم كتاب بيان مشكل الحديث المعروف بمشكل الآثار وكتاب الاشربة للطحاوي ايضا كما يظهر من فهرس ابي بكر بن خير الاشبيلي وقد اطال السخاوي بيان ذكر اسانيده المتشعبة في معاني الآثار سماعا لخصها المحدث عبد القادر بن خليل المدني خطيب المنبر النبوي المعروف بكدك زاده في كتابه المطرب المعرب الجامع لاسانيد

اہل المشرق والمغرب وساق اسانید جمع من مشیوخہ الی الحافظ محمد بن عبدالرحمن السخاوی جماعۃ عن جماعۃ فی الکتاب الی الطحاوی ویطول الکلام لو نقلنا ہا کلہا فلیرجع من شاء الی المطرب المعرب۔ ثم ذکر الکوثری اسنادیہ الی المحدث عبدالقادر المذکور ثم قال وساق البدر العینی فی شرحہ سندہ روایۃ عن الزین تغری برمش الفقیہ عن الجلال الخجندی عن العفیف عبداللہ العبادی عن عبدالرحمن ابن عبدالولید البلدانی عن الضیاء المقدسی والحشوی ومحمد بن عبدالہادی عن ابی موسی المدینی سماعا علی اسمعیل بن الفضل السراج عن ابی الفتح منصور بن الحسین بن علی عن ابی بکر المقری عن الطحاوی وساق ابو الولید محمد بن رشد الجد سندہ فی کتاب مشکل الحدیث للطحاوی قائلا حدثنی بہ ابو علی الحسین بن محمد الغسانی قال اخبرنا ابو عمر احمد بن یحیی بن الحارث قال اخبرنا ابی قال اخبرنا ابو القاسم ہشام بن محمد بن ابی خلیفۃ الرعینی عن ابی جعفر الطحاوی انتہی مافی الحاوی وذکر الشیخ عبدالقادر فی الجواہر المضیۃ فی ترجمۃ عبدالرحیم بن عبدالعزیز بن محمود بن محمد السدیدی الزوزنی القاضی المعروف بعماد الاسلام سمع معانی الآثار للطحاوی من محمد بن خمید الخجندی الفقیہ الحنفی بسماعہ من عبدالرحیم بن ابی الفہم البلدی بسماعہ من المشائخ الاربعۃ محمد بن عبدالواحد المقدسی الحافظ ومحمد بن جعفر القرطبی وعبداللہ الخشوعی ومحمد بن عبدالہادی بن یوسف بن محمد بن قدامۃ اجازۃ قالوا کلہم انا الحافظ ابو موسی الاصبہانی اجازۃ انا اسماعیل بن الفضل السراج سماعا علیہ انا منصور بن الحسن بن علی التاجر انا ابو بکر محمد بن ابراہیم ابن علی بن عاصم الحافظ الامام انا الامام ابو جعفر الطحاوی انتہی وذکرہ فی ترجمۃ محمد بن عمر بن عبدالملک بن عبدالعزیز الصفار شیخ صاحب الہدایۃ سمع شرح الآثار للطحاوی علی القاضی الامام ابی بکر محمد علی بن الفضل الزرنجری سنۃ عشر وخمس مائۃ بروایتہ عن الاستاذ شیخ الائمۃ ابی محمد عبدالعزیز بن احمد الحلوانی عن الرئیس ابی بکر محمد بن حمدان السویحی عن ابراہیم محمد بن سعد بن ابراہیم النوحی البریدی عن الطحاوی انتہی وقال فی ترجمۃ محمد بن عمر بن حمدان ابی بکر السویحتی روی عنہ شمس الائمۃ الحلوانی شرح معانی الآثار بسماعہ من الامام ابی ابراہیم محمد بن سعید بن ابراہیم الیزیدی بسماعہ من الطحاوی وذکر فی ترجمۃ شمس الائمۃ الحلوانی عبدالعزیز بن احمد وحدث بشرح معانی الآثار عن ابی بکر محمد بن عمر بن حمدان عن الامام ابی ابراہیم محمد بن سعید الترمذی عن الطحاوی وذکر الشیخ عبدالقادر فی الجواہر سندہ الی الطحاوی فی ترجمۃ محمد بن ایوب المقری الملقب بدر الدین وقال روی لنا عنہ بدر الدین ابو عبداللہ محمد بن منصور بن ابراہیم عرف بابن الجوہری قرأت علیہ العقیدۃ لابی جعفر الطحاوی سنۃ سبع عشرۃ وسبع مائۃ بجامع الازہر بسماعہ من محمد بن ایوب ہذا بسماعہ من رئیس الاصحاب ابی القاسم عمر بن احمد بن ہبۃ اللہ فی سنۃ ثلاث وخمسین وست مائۃ بحلب اخبرنا ابو الخطاب عمر بن ایلمک انا الشریف النسابۃ محمد بن اسعد بن علی الحسینی حدثنا ابو الطاہر عبدالمنعم بن موہوب بن احمد بن المقری سنۃ ثلاث واربعین وخمسمائۃ بالجامع بمصر اخبرنا ابو الحسن الشکلی فی سنۃ خمس عشرۃ وخمس مائۃ انا الخلیل العالم احمد بن القاسم بن میمون العبیدلی بمصر سنۃ ستین واربعمائۃ انا جدی الشریف القاضی العدل میمون بن حمزۃ الحسنی العبیدلی بمصر قال قال شیخنا الامام العلم ابو جعفر الطحاوی بمصر انتہی من الجواہر وقال الشیخ سالم فی کتاب الامداد فی ماجمع من اسانید والدہ الشیخ جمال الدین عبداللہ بن سالم البصری المکی۔ واما شرح معانی الآثار فیرویہ عن الشیخ البابلی عن الزین بن عبداللہ بن محمد النحریری الحنفی عن الجمال یوسف بن زکریا عن ابیہ عن ابی الفضل بن حجر عن الشریف ابی الطاہر بن الکویک عن زینب بنت الکمال المقدسیۃ عن محمد بن عبدالہادی عن الحافظ ابی موسی محمد بن ابی بکر المدینی عن ابی الفتح اسماعیل بن الفضل بن احمد السراج عن ابی الفتح منصور بن الحسین التاجر بالمثناۃ الفوقیۃ عن الحافظ ابی بکر محمد بن ابراہیم المقری عن الامام الحافظ ابی جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ الطحاوی رحمہ اللہ تعالی انتہی وقال الشوکانی فی اتحاف الاکابر فی حرف المیم معانی الآثار للطحاوی اردیہا بالاسناد المتقدم فی اول الکتاب الی البابلی فذکر الاسناد المذکور وقال فی حرف الشین شرح معانی الآثار للطحاوی اردیہ بہذا الاسناد الی البابلی فذکرہ بنحوہ وقال فی اول حرف الشین فی الشاطبیۃ اردیہا عن شیخنا السید عبدالقادر بن احمد عن شیخہ محمد حیات السندی عن سالم بن عبداللہ البصری عن ابیہ عن الشیخ محمد البابلی وہکذا ذکر الاسناد الی البابلی فی اول الکتاب فی احیاء الغزالی۔ وقال الشیخ برہان الدین ابراہیم بن حسن الکردی الکورانی الشہرزوری فی کتاب الامم عقیدۃ الامام ابی جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ الطحاوی اردیہا الی الحافظ الدمیاطی عن الحافظ منصور بن سلیم الہمدانی عن ابی الحسن محمد بن احمد بن عمر القطیعی عن عبداللہ بن جریر الکاتب عن الحافظ

المؤرخ ابی سعد عبد الکریم بن محمد السمعانی عن القاضی ابی منصور احمد بن محمد الحازمی السرخسی اجازة عن الامام محمد بن علی بن الحسین السرخسی عن القاضی ابی محمد عبد اللہ بن عمر الاکفانی عن احمد بن محمد بن منصور الدامغانی عن الطحاوی وذکر سندہ الی الدمیاطی فی سند صحیح مسلم وغیرہ فارجع الی کتابہ الامم.

الباب الثانی فیما یتعلق بالمؤلف وشرحہ

وہذا الباب یتعلق بفائدتین الاولی فی ترجمة المؤلف وثانیہما فیما اہتم بہ فی ہذا الشرح۔

(الفائدة الاولی فی المؤلف)

اما ترجمة المولف جامع ہذہ الاوراق فہو العبد الضعیف المدعو بمحمد یوسف حفظہ اللہ عن التلہف والتاسف الکاندھلوی وطنا والحنفی مسلکا ابن صاحب المقامات الجلیلة والکمالات الجزیلة مورد الالطاف الربانیة حامل العلوم الصمدانیة رئیس اہل التقی الداعیة الکبیر المکرم عند الناس الحافظ الحاج العلامة الشیخ محمد الیاس بن العلامة الفہامة مظہر انوار العلی الشیخ الحاج مولانا محمد اسماعیل بن الشیخ غلام حسین بن حکیم کریم بخش بن حکیم غلام محی الدین بن المولوی محمد ساجد بن المولوی محمد فیض بن المولوی محمد شریف بن المولوی محمد اشرف ولد فی خمس وعشرین من جمادی الاولی سنة خمس وثلثین بعد ثلثمائة والف من الہجرة النبویة علی صاحبہا الف الف صلوة وتحیة واشتغل وہو ابن سبع سنین بحفظ کلام اللہ رب العالمین فی نظام الدین ودخل السنة الحادیة عشرة اشتغل بالکتب الدرسیة بمدرسة کاشف العلوم وقرأ اکثر الکتب العربیة علی الوالد المغفور ثم لما سافر حضرة الشیخ الوالد المغفور قدس اللہ سرہ سنة احدی وخمسین بعد ثلثمائة والف لزیارة الحرمین الشریفین قرأ الہدایة وبعض الکتب الآلیة بجامعة مظاہر العلوم وبعد ما رجع حضرة الشیخ الوالد قرأ المشکوة والجلالین وغیرہما من کتب الحدیث وغیرہا بمدرسة کاشف العلوم وقرأ الامہات الست علی الشیخ الوالد المغفور قدس اللہ سرہ اولا ثم قرأ ثانیا فی سنة ثلاث وخمسین بعد ثلثمائة والف الکتب الاربعة الصحیحین والسنن لابی داؤد وسنن الترمذی بجامعة مظاہر العلوم فقرأ الجامع الصحیح للامام ابی عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری علی جامع المعقول والمنقول رئیس النظام بالجامعة المذکورة مولانا الشیخ الحاج عبد اللطیف وقرأ صحیح مسلم علی الشیخ الفاضل العلامة الفہامة الشیخ مولانا منظور احمد متعنا اللہ بفیوضہ وقرأ السنن للامام ابی داؤد سلیمان بن الاشعث السجستانی علی المحدث ابن المحدث جامع المعقول والمنقول حاوی الفروع والاصول عامل رایات التحقیق والتدقیق حافظ القرآن والحدیث صاحب التصانیف الانیقة البدیعة العجیبة الشہیرة شیخ الحدیث بالجامعة المذکورة مولانا محمد زکریا بن محمد یحیی بن محمد اسماعیل الکاندھلوی لازالت شموس فیوضہ بازغة وبدور علومہ طالعة متعنا اللہ والمسلمین بطول بقائہ۔ وقرأ السنن للامام ابی عیسی الترمذی علی صدر المدرسین العلامة الفہامة جامع العلوم والفنون مولانا عبد الرحمن ادام اللہ مجدہ لکن لم یقدر لاتمام تلک الکتب الاربعة لعارض عرض فاکملہا علی حضرة الوالد رحمہ اللہ وغفرلہ وقدس سرہ وقرأ علیہ ایضا شیئا من معانی الآثار للامام ابی جعفر الطحاوی ومن المستدرک للحاکم واشتغل فی ایام القرارة فی التعلیق علی معانی الآثار سنة اربع وخمسین وتشرف بزیارة الحرمین الشریفین مرتین الاولی مع حضرة الوالد قدس اللہ سرہ فی ذی القعدة سنة ست وخمسین وثلثمائة والف والثانیة فی شوال سنة ست وسبعین وثلثمائة والف فللہ الحمد والمنة۔

وہذا سند العبد الضعیف الی الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی۔ یروی العبد الضعیف یوسف عن ابیہ الشیخ الیاس ابن اسماعیل الکاندھلوی عن اخیہ الشیخ یحیی بن اسماعیل عن الشیخ القطب رشید احمد الگنگوہی قراءة عن الشاہ عبد الغنی عن الشاہ ابی سعید والشاہ اسحاق کلاہما عن الشاہ عبد العزیز رح والشیخ الیاس بن اسماعیل عن الشیخ خلیل احمد الانبہتوی شارح سنن ابی داؤد عن الشیخ مظہر عن الشیخ مملوک علی عن رشید الدین عن الشاہ عبد العزیز رح وایضا الشیخ خلیل احمد عن الشاہ عبد الغنی عن الشاہ اسحاق والشاہ ابی سعید عن الشاہ عبد العزیز رح وایضا الشیخ خلیل احمد عن الشیخ عبد القیوم عن الشاہ

اسحاق عن الشاہ عبد العزیز عن الشاہ ولی اللہ عن الشیخ ابی طاہر عن النخلی عن البابلی الی آخرما تقدم من اسناد البابلی الی الامام الطحاوی فی الفائدۃ السادسۃ عشر فی اسانید الاعلام الی الامام واللہ اعلم

الفائدۃ الثانیۃ فیما اہتم بہ فی ہذا الشرح

وقد التزم العبد الضعیف فی ہذا الشرح عدۃ امور

منہا ذکر مناط الاختلاف والکلام الاجمالی علی ما یتعلق بالباب فی بدء الباب عن الکتب التی اہتم اصحابہا بذکر المسائل الخلافیۃ وذکر دلائل المختلفین علی سبیل الاجمال۔

ومنہا ذکر اسماء الرجال عند ما یقع فی اول مرۃ فی السند من حیث التوثیق والتضعیف علی ما ذکر ائمۃ الجرح والتعدیل من کتب ائمۃ الفن فان کان ما اخذتہ عن تہذیب التہذیب لم اذکر اسمہ والا بینتہ۔

ومنہا ذکر ما یتعلق بمتون الاحادیث من حیث معانیہا ولغاتہا وغرائبہا من کتب اللغۃ التی تتعلق بلغات الاحادیث والقرآن وغیرہا۔

ومنہا ذکر الزیادات فی متون احادیث معانی الآثار التی لم تقع عندہ ووقعت فی ذلک المتون فی متون غیرہ من ائمۃ الحدیث۔

ومنہا ذکر المسائل الخلافیۃ التی تستنبط من الاحادیث التی اوردہا الطحاوی فی الباب لم یتعرض لذلک فی ہذا الباب ولا فی غیرہ وذکر بیان دلائل الفریقین فی تلک المسائل علی سبیل الاجمال۔

ومنہا تخریج احادیث الباب مع الاہتمام بتخریج کل طریق من طرق الحدیث التی بسطہا الامام الطحاوی والکلام فی اسانیدہا وبیان صحیحہا وسقیمہا۔

ومنہا تحقیق الاحکام الفقہیۃ من کتب المختلفین فی الباب وذکر دلائل کل فریق من کتبہم والاتیان بدلائلہم فوق ما ذکرہ الامام الطحاوی ثم الجواب عن دلائل المخالفین من کتب الاحناف۔

ومنہا ذکر الجواب الذی ہو ابو عذرتہ بقولہ قال العبد الضعیف عدا ما ذکرہ الامام الطحاوی وغیرہ من الاجوبۃ۔

ومنہا ترجیح اقوال المتقدمین علی اقوال المتاخرین فی شرح الاحادیث والکلام علیہا وما یتعلق بہا وبیان المذاہب والدلائل وغیر ذلک مما یتعلق بالشرح والرجوع الی کلام المتاخرین اذا لم یوجد اقوال المتقدمین۔

ومنہا تلخیص کلام الطحاوی فی الباب من حیث الآثار وبیان ما یؤیدہ وذکر ردہ اذا کان عند احد والجواب عنہ۔

ومنہا تخریج الآثار الموقوفۃ فی الباب کتخریج احادیثہ المرفوعۃ والکلام علیہا من حیث الصحۃ والضعف۔

ومنہا تلخیص نظر الامام الطحاوی وذکر ما اعترض علیہ فی ہذا النظر مع ذکر جوابہ وذکر ما یؤیدہ۔ وہذہ الخصائص کلہا اکثریۃ وقلما یوجد بخلافہا واللہ ملہم الرشد والصواب۔

وبہذا تم ما اردنا فی ہذہ المقدمۃ ستر اللہ وغفر ذنوبنا وعمی عیوبنا وادی دیوننا وکان لنا معینا وظہیرا والحمد للہ رب العالمین والصلوۃ والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین وعلی اتباعہ واشیاعہ اجمعین۔

محمد یوسف

۱۱ر صفر ۱۳۷۹ھ

الجزء الاوّل
من
امانی الاحبار فی شرح معانی الآثار

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم
قال ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن سلمۃ الازدی الطحاوی

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم ط

اعلم ان اصل الباء للالصاق والمراد ہہنا الالصاق علی سبیل التبرک والاستعانۃ والاولی تقدیر المتعلق مؤخرا لیفید قصد الاہتمام باسمہ تعالی ای باسمہ اشرع لا باسم غیرہ ثم ہذہ الجملۃ خبریۃ لفظا وہل ہی کذلک معنی او انشائیۃ معنی ظاہر کلام السید الشانی والمقصود اظہار انشاء التبرک باسمہ تعالی ردا علی المخالف وتخرج بذلک الجملۃ الخبریۃ عن الاخبار عند الزمخشری خلافا لعبد القاہر والمراد بالاسم ہنا ما قابل الکنیۃ فیشمل الصفات واللہ علم للذات العلیۃ المستجمعۃ للصفات الحمیدۃ کما قالہ السعد غیرہ او المخصوصۃ ای بلا اعتبار صفۃ اصلا کما قالہ العصام وعن الامام انہ اسم اللہ الاعظم وبہ قال الطحاوی وکثیر من العلماء واکثر العارفین والرحمن لفظ عربی صفۃ مشبہۃ عند الجمہور وقیل صیغۃ مبالغۃ اہ ملتقطا من کلام الشامی۔ ثم ان المصنف رحمہ اللہ بدأ کتابہ بالتسمیۃ مقتصرا علیہا کما ہو عادۃ اکثر المحدثین بدون کتابۃ الحمدلہ والشہادۃ مع ورود الروایات فیہما لما انہ لیس فی احدہما التقیید بالکتابۃ مع مافی الروایات من المقال علی قواعد المحدثین وقیل اقتداء بنزول القرآن اذ اول ما نزل اقرأ او تأسیا بکتب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الملوک وبکتبہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القضایا ومن المعلوم ان کتب الحدیث کلہا جمع لقضایاہ صلی اللہ علیہ وسلم فی العبادات والمعاملات وغیرہا ولکن الاعتذار عنہ بان ہذا التالیف لم یکن عند المصنف فی امر ذی بال کما ہو مشہور عند مشائخ الدرس فی امثال ہذا المحل ذکرہ سیدنا الشیخ فی الاوجز وفی المقام کلام طویل للشراح لا یسعہ ہذا المختصر فلیرجع الی المطولات۔ قال الشیخ الامام الحافظ الفقیہ ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن سلمۃ بن عبد الملک بن سلمۃ بن سلیم بن سلیمان بن حباب کذا نقل نسبۃ الشیخ عبد القادر فی الجواہر عن سلمۃ بن قاسم۔ الازدی نسبۃ الی ثلثۃ الی ازد شنوءۃ وہو ازد بن الغوث بن نبیت بن مالک ابن زید بن کہلان بن سبا۔ والی ازد بن عمران بن عمرو بن عامر۔ والی ازد الحجر وہی نسبۃ ابی جعفر الطحاوی ذکر ذلک السمعانی کما فی الجواہر الطحاوی بفتح الطاء والحاء المہملتین وبعد الالف واو نسبۃ الی طحار قریۃ بالصعید مصر ینسب الیہا جماعۃ منہم الامام المصنف کما قالہ السمعانی المصری بکسر المیم وسکون الصاد فی آخرہا ہذہ النسبۃ الی مصر وہی دیارہا سمیت بمصر بن حام بن نوح علیہ السلام وینسب الیہا کثیر من العلماء کذا فی الجواہر۔ امام جلیل القدر رفیع الذکر مشہور فی الآفاق ذکرہ الجمیل مبسوط فی بطون الاوراق وسنصنف انشاء اللہ تعالی فی احوالہ الشریفۃ واحوال اساتذتہ وتلامذتہ کتابا مستقلا ولنذکر نبذۃ من اقوال العلماء فیہ ہنا لئلا یخلو عن ذکرہ الکتاب فاقول قال السمعانی کان اماما ثقۃ نبیلا فقیہا وقال فی موضع آخر کان ثقۃ ثبتا۔ قلت وذکرہ السیوطی فی حسن المحاضرۃ فی من کان بمصر من حفاظ الحدیث وفقہاۃ فقال الطحاوی الامام العلامۃ الحافظ صنف التصانیف البدیعۃ ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ الازدی المصری الحنفی ابن اخت المزنی تفقہ بالقاضی ابی حازم وکان ثقۃ ثبتا فقیہا لم یخلف بعدہ مثلہ انتہت الیہ ریاسۃ الحنفیۃ بمصرہ وذکرہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ فی طبقۃ الخلال وابی بکر الرازی وابی عوانۃ الحافظ الاسفرائنی وابن الجارود وغیرہم ونقل عن ابن یونس انہ قال کان ثقۃ ثبتا فقیہا عالما لم یخلف مثلہ ونقل عن ابی اسحق الشیرازی انتہت الی ابی جعفر ریاسۃ اصحاب ابی حنیفۃ بمصرہ وقال العلامۃ الیافعی فی المرآۃ برع فی الفقہ والحدیث وصنف التصانیف المفیدۃ وقال ابن خلکان انتہت الیہ ریاسۃ الحنفیۃ بمصر فہذہ اقوال الشوافع فی حقہ واما من المالکیین فقال ابن عبد البر کان الطحاوی کوفی المذہب عالما بجمیع المذاہب فی اصحابنا الاحناف فذکرہ القاری فی الطبقۃ الثالثۃ

رحمۃ اللہ علیہ سألنی بعض اصحابنا من اھل العلم ان اضع لہ کتابا اذکر فیہ الآثار المأثورۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الاحکام التی یتوھم اھل الالحاد والضعفۃ من اھل الاسلام ان بعضھا ینقض بعضا لقلۃ علمھم بناسخھا من منسوخھا وما یجب بہ العمل منھا لما یشھد لہ من الکتاب الناطق والسنۃ المجتمع علیھا واجعل لذلک ابوابا اذکر فی کل کتاب منھا ما فیہ من الناسخ والمنسوخ

طبقۃ المجتہدین فی المسائل التی لا روایۃ فیہا عن صنا المذہب فی ہذہ الطبقۃ عدہ ابن کمال باشا لکن قال الشیخ عبد العزیز المحدث الدہلوی فی بستان المحدثین ما معربہ ان مختصر الطحاوی یدل علی انہ کان مجتہدا ولم یکن مقلدا للمذہب الحنفی تقلیدا محضا فانہ اختار فیہ اشیاء تخالف مذہب ابی حنیفۃ لما لاح لہ من الادلۃ القویۃ انتہی قال العلامۃ عبد الحی وبالجملۃ فہو فی طبقۃ ابی یوسف ومحمد لا یحط عن مرتبتہما علی القول المسدد اھ وکان المصنف اولا شافعیا وہو ابن اخت المزنی صاحب الامام الشافعی ثم انتقل الی مذہب امامنا الاعظم والقصۃ فی ذلک مشہورۃ قال الذہبی ولد سنۃ سبع وثلثین ومائتین وخرج الی الشام سنۃ ثمان وستین ومائتین وناب فی القضاء عن عبد اللہ بن محمد بن عبدۃ قاضی مصر بعد السبعین ومائتین وتوفی فی مستہل ذی القعدۃ سنۃ احدی وعشرین وثلثمائۃ عن بضع وثمانین سنۃ انتہی مختصرا ومما ینبغی ان یعلم ان الامام الطحاوی قد قارن الائمۃ الستۃ الا البخاری فی الاخذ عن مشائخہم فقد شارک مسلما فی جماعۃ منہم یونس بن عبد الاعلی ابو موسی الصدفی المصری واحمد بن عبد الرحمن ابن وہب بن مسلم القرشی المصری وہارون بن سعید الایلی وکذلک شارک ابا داود فی جماعۃ منہم عبد اللہ بن میمون الاسکندرانی ابو بکر السکری وعبد الغنی بن رفاعۃ اللخمی ابو جعفر بن ابی عقیل وعبد الرحمن بن عمرو ابو زرعۃ الدمشقی وہارون المذکور والربیعان ابن سلیمان الجیزی البصری ابن سلیمان المؤذن المصری حدثنا الشافعی وکذلک النسائی فی جماعۃ کثیرۃ منہم ہارون والربیعان ویونس المذکورون وبحر بن نصر بن سابق الخولانی ومحمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم وعلی بن معبد البغدادی ویزید بن سنان البصری وابو امیۃ الطرطوسی ومحمد بن عبد اللہ بن میمون وابراہیم بن مرزوق واحمد بن حماد بن مسلم التجیبی وعلی بن عبد الرحمن الکوفی۔ وکذلک ابن ماجۃ فی کثیرین منہم ہارون والربیع المرادی ویونس المذکورون ویحیی ابن عثمان بن صالح القرشی ہذا ما حصل لنا علی الفور وستطلع علی کثیرین منہم فی کتابنا المذکور وفقنا اللہ عز وجل لشروعہ واتمامہ مع قبولہ ووقع لی فی کثیر من الاحادیث ان الامام المصنف یروی الحدیث عن اساتذۃ المذکورین ویسوقونہ بعین ہذا السند فللہ الحمد والمنۃ۔ رحمۃ اللہ علیہ لا شک فی ان ہذا المقال صدر من بعض ارباب الکمال من تلامیذ المصنف ومن بعدہ سألنی بعض اصحابنا اظہر التلامذۃ ویحتمل الاخلاء من اہل العلم من طالبیہ والمنہوبین فیہ ان اضع ای اصنف وابتدع لہ کتابا اذکر فیہ الآثار قال العینی فی شرحہ علی الطحاوی الاثار جمع اثر بفتحتین وہو بقیۃ من رسم الشیء وضربۃ السیف وسنن النبی صلی اللہ علیہ وسلم آثارہ وصلہ من اثرت الحدیث مقصور الہمزۃ آثرہ بالمد وضم الثاء وکسرہا اثرا ساکنۃ الثاء حدثت بہ انتہی والاثر والخبر والحدیث والسنۃ الفاظ مترادفۃ عند الجمہور وعلی ہذا مشی المصنف الامام قیل الاثر ہو قول الصحابی وقیل ہو قول السلف مطلقا صحابیا کان او تابعیا کذا ذکر الاسکندرانی کما فی مقدمۃ اوجز المسالک لشیخنا الخ ادام اللہ ظلہ۔ المأثورۃ ای المحکیۃ والمرویۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الاحکام التی صفۃ للآثار یتوہم اہل الالحاد من الالحاد الرجل الحاد اذا مال عن القصد فہو ملحد وسمی الملحد لانہ میل بہ فی احد جوانبی القبر وکل مائل لاحد ملحد ولا یقال لہ لاحد ملحد حتی یمیل عن حق الی باطل کذا فی الجمہرۃ لابن درید والضعفۃ عطف علی قولہ اہل الالحاد والضعفۃ جمع ضعیف فی النقل او فی استنباط الاحکام او فی فہم المعانی من الالفاظ۔ من اہل الاسلام ان بعضہا ای بعض الاثار ینقض بعضا کما نقل ذلک مبسوطا ابن قتیبۃ الدینوری عن النظام والجارود وہشام بن الحکم وثمامۃ وہاشم الاوقص وغیرہم من الملحدین الذین ادعوا التناقض فی الروایات ثم ترکوہا وقالوا بالرأی ما قالوا ان اردت التفصیل فارجع الی کتابہ تاویل مختلف الحدیث وذلک لقلۃ علمہم بناسخہا ای ناسخ الاثار من منسوخہا وما عطف علی قولہ ناسخہا یجب بہ العمل منہا ای من الاثار بیان لما۔ لما یشہد لہ ای للعمل تعلیل لقولہ لما یجب بہ العمل من الکتاب الناطق بالحق وہو کتاب اللہ وہذا مع ما بعدہ بیان لما فی قولہ لما یشہد والسنۃ المجتمع علیہا ای علی السنۃ واجعل عطف علی قولہ اضع لذلک ای لما یجب بہ العمل ابوابا اذکر فی کل کتاب منہا ما فیہ من الناسخ والمنسوخ اعلم ان علم الناسخ والمنسوخ اصل من اصول الشریعۃ وعلیہ یدور اکثر الاحکام وقد اعتنی کثیر من العلماء بتدوینہ قال الحازمی ہو علم جلیل فی غوامض وغموض دارت فیہ الرؤس وتاہت فی الکشف عن مکنونہ النفوس ومن امعن النظر فی اختلاف الصحابۃ فی الاحکام المنقولۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتضح لہ ما قلناہ ویشہد لہ استعظام الزہری ہذا الشان وہو دون الحدیث وعلیہ المعول فی الفتیا والیہ المرجع فی الحدیث حیث

وتاویل العلماء واحتجاج بعضهم علی بعض واقامۃ الحجۃ لمن صح عندی قولہ منہم بما یصح بہ مثلہ من کتاب او سنۃ او اجماع او تواتر من اقاویل الصحابۃ او تابعیہم وانی نظرت فی ذلک وبحثت عنہ بحثا شدیدا فاستخرجت منہ ابوابا علی النحو

قال ای بعض الفقہاء واعجز ہم ان یعرفوا الناسخ من المنسوخ ثم ہذا الفن من تمامات الاجتہاد واذا لرکن الاعظم فی باب الاجتہاد معرفۃ النقل ومن فوائدہا الناسخ والمنسوخ وقد مر علی رضؓ علی قاص فقال تعرف الناسخ من المنسوخ قال لا قال ہلکت واہلکت وکذا قال ابن عباس ثم النسخ فی اللغۃ عبارۃ عن ابطال شیٔ واقامۃ آخر مقامہ ثم بسط الحازمی ذلک باعتبار اللغۃ الی ان قال واما حدہ منہم من قال انہ بیان انتہاء مدۃ العبادۃ وقیل بیان انقضاء مدۃ العبادۃ التی ظاہرہا الدوام وقال بعضہم انہ رفع الحکم بعد ثبوتہ وقد اطبق المتاخرون علی ما ذکرہ القاضی انہ الخطاب الدال علی ارتفاع الحکم الثابت بالخطاب المتقدم علی وجہ لولاہ لکان ثابتا بہ مع تراخیہ عنہ وہذا حد صحیح انتہی مختصرا ثم بسط فی امارات النسخ وشرائطہ فلیرجع الیہ وتاویل العلماء ای فی الجمع بین الآثار المختلفۃ قال العینی فی شرحہ تاویل من اول اصلہ من آل الشیٔ یؤل الی کذا ای رجع وصار الیہ وقال ابن الاثیر التاویل نقل ظاہر اللفظ عن وضعہ الاصلی الی ما یحتاج الی دلیل لولاہ ما ترک ظاہر اللفظ وقال البغوی التاویل صرف الآیۃ الی معنی محتمل موافق لما قبلہا وما بعدہا غیر مخالف للکتاب والسنۃ من طریق الاستنباط انتہی وہذا ایضا فن مستقل صنف فیہ العلماء کما فی مفتاح السعادۃ۔ واحتجاج بعضہم علی بعض ای بذکر ما استدلوا بہ علی من خالفہم واقامۃ الحجۃ عطف علی قولہ احتجاج بعضہم قال العینی فی شرحہ الحجۃ من حج اذا غلب سمیت حجۃ لانہا تغلب من قامت علیہ والزمتہ حقا وتستعمل فی القطعی وغیرہ والبرہان نظیرہا وقیل ہو بیان صدق الشہادۃ انتہی۔ لمن صح عندی ای بذکر الادلۃ التی تبین بہا قوۃ قولہ منہم ای من المجتہدین ای مجتہد کان کما ہو شان المجتہد ایضا بما یصح بہ مثلہ من کتاب وسنۃ او اجماع او تواتر قال العینی فی شرحہ الاجماع لغۃ العزم یقال اجمع زید علی کذا ای عزم وفی الاصطلاح ہو اتفاق المجتہدین من ہذہ الامۃ فی کل عصر علی امر من الامور ولا یدرن قبل انقراض العصر عند من شرط ذلک قال او دون تابعہ لاجماع الاالصحابۃ وہو روایۃ عن احمد قال مالک من تابعہ لا اجماع الا لاہل المدینۃ من الصحابۃ والتابعین قالت الزیدیۃ والامامیۃ لا اجماع الا لعترۃ الرسول وہم ربطہ الاولون والصحیح ان اجماع علماء کل عصر من اہل العدالۃ والاجتہاد حجۃ ولا عبرۃ بقلتہم وکثرتہم خلافا للعام الحرین فی اشتراط عدد التواتر فی انعقادہ واما التواتر فی اللغۃ من تواتر الکتب اذا اتصل بعضہا ببعض فی الورود متتابعا وفی الاصطلاح ما اتصل بنا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالنقل المتواتر وہو ان ینقلہ قوم لا یتوہم اجتماعہم وتواطؤہم علی الکذب لکثرۃ عددہم وتباین اماکنہم عن قوم مثلہم ہکذا الی ان یتصل برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیکون اولہ کآخرہ واوسطہ کطرفیہ نحو نقل اعداد الصلوات واعداد الرکعات ومقادیر الزکوۃ والایات ونحو ذلک والمذہب عندنا ان الثابت بالمتواتر من الاخبار علم ضروری کالثابت بالمعاینۃ واصحاب الشافعی یقولون الثابت بہ علم یقین ولکنہ مکتسب لا ضروری انتہی۔ من اقاویل الصحابۃ وتابعیہم وہذا ہو مذہب الامام الاعظم ابی حنیفۃ کما بسطہ ابن حجر فقال یتعین علیک ان لا تفہم من اقوال العلماء فی ابی حنیفۃ واصحابہ انہم اصحاب الرای ای ان مرادہم بذلک تنقیصہم ولا نسبتہم الی انہم یقدمون رایہم علی سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا علی قول صحابہ لانہم براء من ذلک فقد جاء عن ابی حنیفۃ من طرق کثیرۃ ما ملخصہ انہ اولا یاخذ بما فی القرآن فان لم یجد فبالسنۃ فان لم یجد فبقول الصحابۃ فان اختلفوا اخذ بما کان اقرب الی القرآن او السنۃ من اقوالہم ولم یخرج عنہم فان لم یجد لاحدہم قولا لم یاخذ بقول التابعین بل یجتہد کما اجتہدوا وقال الفضیل بن عیاض ان کان فی المسئلۃ حدیث صحیح تبعہ وان کان عن الصحابۃ او التابعین فکذلک والا قاس فاحسن القیاس الی آخر ما ذکر ثم بسط فی بیان الاصول لیس ہذا محلہ فان شئت فارجع الی کتابنا وانی مقدمۃ او جز المسالک لسیدنا الشیخ فانہ لخص کلامہ فاجاد وافاد۔ وانی نظرت فی ذلک وبحثت عنہ بحثا ای کشفت عنہ من بحثت عن الشیٔ ابحث بحثا اذا کشفت عنہ وکان اصل ذلک ابتحاثک التراب عن الشیٔ المدفون فیہ فی مثل من اثارتہ کباحثۃ عن حقہا بظلفہا وذلک ان شاۃ بحثت عن سکین مدفون بظلفہا فذبحت بہ وکل شیٔ بحثت عنہ فقد کشفت عنہ ثم کثر ذلک حتی قالوا بحثت عن الکلام والسر قالہ ابن درید فی الجمہرۃ۔ شدیدا ای قویا فعیل بمعنی مفعول من الشدۃ وہو القوۃ فی الجسم کما قالہ ابن درید قال الراغب الشد العقد القوی یقال شددت الشیٔ قویت عقدہ فاستخرجت من الاستخراج وہو الاستنباط کما قالہ المجد منہ ای مما سال بعض الاصحاب الخ ابوابا جمع الباب وہو الوجہ والمراد منہ النوع۔ علی النحو النحو فی اللغۃ القصد ومنہ سمی علم النحو لانہ قصد لکلام العرب یقال نحاہ وانتحاہ

الذی سأل وجعلت ذلک کتبا ذکرت فی کل کتاب منہا جنسا من تلک الاجناس فاوّل ما ابتدأت بذکرہ من ذلک ما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الطہارۃ فمن ذلک باب الماء یقع فیہ النجاسۃ

اذا قصدہ قال النووی فی تہذیبہ الذی سأل وجعلت ذلک کتبا متفرقۃ ذکرت فی کل کتاب منہا جنسا من تلک الاجناس الجنس الضرب من کل شیٔ والجمع اجناس وہو اعم من النوع ویقال فلان یجانس ہذا ای یشاکلہ قالہ المطرزی فی المغرب فاول ما ابتدأت بذکرہ من ذلک ای من الکتب المحتویۃ علی الابواب ما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشار بہذا القید الی ان المقصود الاصلی بالذکر ایراد الروایات المرفوعۃ فاما ما یذکر فیہ من بیان المذاہب وتاویل العلماء واحتجاج بعضہم علی بعض وبیان الرواۃ والروایات فتبع واستطراد لتائید والافادۃ بصیرۃ فیما ہو البغیۃ القصوی وقال شیخ شیخنا فی الکوکب ولا یبعد ان یقال ان بیان المذاہب الضیا بیان للروایات غیر ان المروی منہ صلی اللہ علیہ وسلم منہا ہو مذکور بلفظہ الشریف صراحۃ ومنہا دل علیہ کلامہ دلالۃ او اشارۃ فبیانہ بیان لمعنی کلامہ ان لم یکن بیان لفظہ اھ فی الطہارۃ قدمت العبادات علی غیرہا اہتماما بشانہا والصلوۃ تالیۃ للایمان نصا بقولہ تعالی الذین یؤمنون بالغیب ویقیمون الصلوۃ وبحدیث بنی الاسلام علی خمس وفعلا غالبا فان اول واجب بعد الایمان فعل الصلوۃ لسرعۃ اسبابہا ووجوبہا لوجوبہا بعد الشہادتین کما صرح بذلک ابن حجر وفضلا للاجماع علی انہ افضل العبادات بعد الایمان ولحدیث ای الاعمال افضل قال الصلوۃ لوقتہا والطہارۃ مفتاحہا بالحدیث المعروف وشرط مختص لازم لہا فی کل الارکان بخلاف غیرہا فلذا اختصت بالبدءۃ من بین سائر الشروط اھ ملخصا من المدّ وشرحہ مع زیادۃ قلیلۃ ثم ان الطہارۃ فی اللغۃ النظافۃ مطلقا قال صاحب البحر الطہارۃ بفتح الطاء الفعل لغۃ وہی النظافۃ وبکسرہا الآلۃ وبضمہا الفضل ما یتطہر بہ واصطلاحا زوال الحدث او الخبث انتہی وسبب وجوبہا ما لا یحل الا بالطہارۃ ذکرہ فی المدّ المختار وترکبہا استعمال المزیل وحکمہا اباحۃ الصلوۃ او ما یضاہیہا قالہ الاکمل وغیرہ وامّا شرائطہا فثلثۃ عشر ذکرہا صاحب البحر فلیراجع ہناک واللہ اعلم ثم لما کان الماء ہو المامور بالتطہر بہ اصالۃ قدم المصنف العلام جزاہ اللہ ذو الاکرام فقال فمن ذلک باب الماء یقع فیہ النجاسۃ۔ اعلم ان مسئلۃ الماء کثیرۃ الوقوع وکثیرۃ الاختلاف حتی عد العلامۃ عبد الحی خمسۃ عشر مذہبا للعلماء فیہ ولکن المشہور منہا ثلاثۃ مذاہب قال عبد اللہ بن ہبیرۃ الوزیر فی کتابہ الافصاح اجمعوا علی انہ اذا تغیر الماء بالنجاسۃ نجس قل الماء او کثر ثم اختلفوا اذا کان الماء دون القلتین وخالطتہ النجاسۃ فقال ابو حنیفۃ والشافعی واحمد فی احدی روایتیہ ہو نجس وقال مالک احمد فی الروایۃ الاخری انہ ما لم یتغیر فہو طاہر انتہی قلت لم یذکر الوزیر اذا کان الماء قلتین او ازید کیف حکمہ عندہم وسیاتی وقال الشعرانی فی میزانہ ومن ذلک نجاسۃ الماء الراکد القلیل اذا وقعت فیہ نجاسۃ ولو لم یتغیر عند الامام ابی حنیفۃ والشافعی واحمد فی احدی روایتیہ مع قول مالک احمد فی الروایۃ الاخری انہ طاہر ما لم یتغیر فان تغیر فنجس اھ وقال ابن رشد اختلفوا فی الماء اذا خالطتہ نجاسۃ ولم تغیر احدا وصافہ فقال قوم ہو طاہر سواء کان کثیرا او قلیلا وہی احدی الروایتین عن مالک وبہ قال اہل الظاہر وقال قوم بالفرق بین القلیل والکثیر فذہب ابو حنیفۃ الی ان الحد فی ذلک ہو ان یکون الماء من الکثرۃ بحیث اذا حرکہ آدمی من احد طرفیہ لم تسر الحرکۃ الی الطرف الثانی منہ وذہب الشافعی الی ان الحد فی ذلک ہو قلتان من قلال ہجر وذلک نحو من خمسمائۃ رطل ومنہم من لم یحد فی ذلک ولکن قال ان النجاسۃ تفسد قلیل الماء ان لم تغیر احدا وصافہ وہذا ایضا مروی عن مالک قد روی ایضا ان ہذا الماء مکروہ فیستعمل عن مالک فی الماء الیسیر تحد النجاسۃ الیسیرۃ ثلاثۃ اقوال قول ان النجاسۃ تفسدہ وقول انہا لا تفسدہ الا ان یتغیر احد وصافہ وقول انہ مکروہ انتہی وقال ابن العربی قال علماؤنا فی ہذہ المسئلۃ اقوالا عظیمۃ رأس الخلاف ثلثۃ اقوال الاول الفرق بین قلیل الماء وکثیرہ فی الجملۃ الثانی انہ لا ینجسہ الا ما غیرہ الثالث تفصیل الفرق بین القلیل والکثیر اما بتقدیر القلتین او اما بحرکۃ عظیمۃ لا یتحرک طرفہا اذا حرک الاخر انتہی وقال فی المعروف من ہذہ الاقاویل ثلاثۃ اقوال اکتفی الفقہاء علی بیانہا وتفصیلہا ففی مجمع الانہر اعلم انہم اتفقوا علی ان الماء القلیل ینجس بوقوع النجاسۃ فیہ دون الکثیر واختلفوا فی الحد الفاصل بینہما فمالک اعتبر تغیر الوصف والشافعی قدر بالقلتین والقلتان خمسمائۃ رطل بالبغدادی عندہم وذکر فی وجیزہم والاشبہ ثلاثمائۃ سنّ تقریبا لا تحدیدا واصحابنا قدروا بعدم الخلوص لان عند ذلک یغلب علی الظن عدم وصول النجاسۃ الیہ ثم اختلفوا فیما یعرف بہ الخلوص فذہب المتقدمون الی انہ یعرف بالتحریک انتہی کلام المجمع وفی المدّ المختار والمعتبر اکبر رأی المبتلی بہ فیہ فان غلب علی ظنہ عدم خلوص النجاسۃ الی الجانب الاخر جازہ الا لا فظاہر الروایۃ عن الامام والیہ رجع محمد وہو الاصح کما فی الغایۃ وغیرہا وحقق فی البحر المذہب (قال الشامی ای المروی عن ائمتنا الثلثۃ) واکثر من النقول الصریحۃ

حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری قال ثنا الحجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ

فی ذلک انتہی قال الشامی ای فی ان ظاہر الروایۃ عن ائمتنا الثلثۃ تفویض الخلوص الی رای المبتلی بہ بلا تقدیر بشیٔ لکن ذکر فی الہدایۃ وغیرہا ان القدیر العظیم مالا یتحرک احد طرفیہ بتحریک الطرف الاخر وفی المعراج انہ ظاہر المذہب فی الزیلعی قیل یعتبر بالتحریک وقیل بالمساحۃ وظاہر المذہب الاول وہو قول المتقدمین حتی قال فی البدائع والمحیط اتفقت الروایۃ عن اصحابنا المتقدمین انہ یعتبر بالتحریک فی النادر فاعلم ان المروی عن ائمتنا الثلثۃ فی الکتب المشہورۃ وہل المعتبر حرکۃ الغسل او الوضوء او الید روایات ثانیہا اصح لانہ الوسط کما فی المحیط وغیرہ۔ ولا یخفی علیک ان اعتبار الخلوص بغلبۃ الظن بلا تقدیر بشیٔ مخالف فی الظاہر لاعتبارہ بالتحریک لان اختلاف الظن امر باطنی یختلف باختلاف الظانین وتحرک الطرف الاخر امر حسی مشاہد لا یختلف مع ان کلا منہما منقول عن ائمتنا الثلثۃ فی ظاہر الروایۃ ولم ار من تکلم علی ذلک ویظہر لی التوفیق بان المراد غلبۃ الظن بانہ لو حرک لوصل الی الجانب الاخر اذا لم یوجد التحریک بالفعل انتہی مختصرا قلت وقد سبق الی ذلک الامام ابو بکر الجصاص الرازی فی الاحکام حیث قال بعد نقل المذہب عنہم ما تقدم واما اعتبار اصحابنا للقدیر الذی اذا حرک احد طرفیہ لم یتحرک الطرف الاخر فانما ہو کلام فی جہۃ تغلیب الظن فی بلوغ النجاسۃ الواقعۃ فی احد طرفیہ الی الطرف الاخر ولیس ہذا کالکلام فی ان بعض المیاہ الذی فیہ النجاسۃ قد یجوز استعمالہ ولذلک قالوا لا یجوز استعمال الماء الذی فی الناحیۃ التی فیہا النجاسۃ انتہی قلت فالحاصل ان مذہب امامنا الاعظم وصاحبیہ الاعتبار بغلبۃ الظن والی ہذا ذہب المتقدمون ولکن المتاخرین منہم کصاحب الہدایۃ وقاضیخان افتوا بالتحدید بالعشر فی العشر تیسیرا للعوام واستظہر غیر واحد منہم کالکمال وصاحب البحر وابن امیر الحاج وغیرہم قول الامام وجعلوہ اصلا وعلی ہذا لا یضرہ شیٔ حماد وردی فی ہذا الباب مما اخذہ بالائمۃ الثلثۃ وہذا ہو اصل عظیم لمذہب ائمتنا۔ وما اورد علی ذلک ابن حزم من اہل الظواہر کونہ مردودا بقولہ تعالی ان یتبعون الا الظن الآیۃ وقولہ علیہ الصلوۃ والسلام ایاکم والظن فان الظن اکذب الحدیث فقولہا علی الرأس والعین ولکن لیس ہذا محلہ کیف وقد امرنا بظن الخیر بالمؤمنین وبالتحری فی القبلۃ وباکبر الرأی فی الشک فی الصلوۃ وقال عز اسمہ فمن اسلم فاولئک تحروا رشدا وقال انہا لکبیرۃ الا علی الخاشعین الذین یظنون الآیۃ وقال الذین یظنون انہم ملاقوا اللہ الآیۃ۔ الا یظن اولئک انہم مبعوثون الآیۃ وغیر ذلک من الآیات وقد قال علیہ السلام لمعاذ حین قال فیما لا یجد فی کتاب اللہ ولا سنۃ رسولہ اجتہد برأیی فقال علیہ السلام الحمد للہ الذی وفق لرسول رسول اللہ لما یحب رسولہ او کما قال۔ وانما شی الظاہری ہہنا ایضا علی ظاہریتہ والا فقد قال العلماء فی تفسیر الآیۃ ان المراد منہ تقلید الآباء کما قال النسفی ونقل الجمل عن الکرخی ان الحق الذی ہو حقیقۃ الشیٔ لا یدرک ادراکا معتبرا الا بالعلم والظن لا اعتبار لہ فی المعارف الحقیقیۃ وانما العبرۃ بہ فی العلمیات اہ وقالوا فی معنی الحدیث کما قال العزیزی ای احذروا اتباع الظن او احذروا سوء الظن بمن لا یساء الظن بہ من العدول والظن تہمۃ فی القلب بلا دلیل ولیس المراد ترک العمل بالظن الذی تناط بہ الاحکام غالبا اہ وذکر ابن حزم اشیاء اخر فی رد ہذا المذہب لا صحابنا فی غلبۃ الظن من حیث العقل لکن عرفت حال ردہ من النقل فکیف ردہ من العقل الذی لا مساس لہ بہ فلذا ترکنا ردہا للاختصار ومما یجب التنبیہ علیہ ان الظاہری اخطأ فی نقل مذہبنا حیث نسب ذلک الی المتاخرین وانما ذلک قول ائمتنا الثلثۃ والمتقدمین وجمع من المتاخرین کما قدمت وقلما کان راس الخلاف ثلثۃ مذاہب وکان الیسر ما قال الامام مالک رح وکان مستند الروایات المطلقۃ حتی احتاج الامام مالک ایضا الی تخصیصہ بلا بہ المصنف للعلام فقال حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری زاد المصنف رح فی المشکل الاسدی ابو عمر وذکرہ الذہبی فی المیزان فقال فاما محمد بن خزیمۃ شیخ الطحاوی فثقۃ مشہور اہ وفی کشف الاستار ذکرہ ابن حبان فی الطبقۃ الرابعۃ من الثقات وقال ابو عمر سکن مصر روی عن محمد بن عبد اللہ الانصاری واہل العراق حدثنا عنہ احمد بن الفضل بن حاتم بالرملۃ وغیرہ مستقیم الحدیث انتہی وقال العینی فی شرح نخب الافکار وثقہ ابن یونس وقال توفی بالاسکندریۃ سنۃ ست وسبعین ومائتین انتہی قلت اکثر المصنف عنہ فی ہذا الکتاب فروی عنہ ثلثمائۃ وثلاثین وثلثمائۃ احادیث وفی المشکل سبعین حدیثا قال ثنا الحجاج بن المنہال بکسر المیم وسکون نون الانماطی ابو محمد السلمی وقیل البرساقی مولاہم البصری من رواۃ الستۃ قال ابن سعد النسائی ثقۃ وقال احمد ثقۃ ما اری بہ باسا وقال ابو حاتم ثقۃ فاضل وقال العجلی ثقۃ رجل صالح وقال الفلاس ما رأیت مثلہ فضلا ودینا وقال ابن قانع ثقۃ مامون وقال ابن مندۃ کان من خیار المسلمین مات فی شوال سنۃ سبع عشرۃ ومائتین قال ثنا حماد بن سلمۃ بن دینار ابو سلمۃ البصری مولی تمیم ویقال مولی قریش من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ لم یرو لہ الا معلقا قال احمد فی الحمادین ما بینہما الا ثقۃ وقال اسحق عن ابن معین ثقۃ وقال ابن المبارک دخلت البصرۃ فما رأیت احدا اشبہ

عن محمد بن اسحق عن عبید اللہ بن عبد الرحمن عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ من بیر بضاعۃ فقیل یا رسول اللہ انہ یلقی فیہا الجیف والمحائض

بمسالک الاول من حماد بن سلمۃ وقال ابن حبان کان من العبادین المجابین الدعوۃ فی الاوقات ولم ینصف من جانب حدیثہ واحتج فی کتابہ بابی بکر بن عیاش فان کان ترکہ ایاہ لما کان یخطئ فغیرہ من اقرانہ مثل الثوری وشعبۃ کانوا یخطئون فان زعم ان خطأہ قد کثر حتی تغیر فقد کان ذلک فی ابی بکر بن عیاش موجودا ولم یکن من اقران حماد بن سلمۃ بالبصرۃ مثلہ فی الفضل والدین والنسک والعلم والکتب والجمع والصلابۃ فی السنۃ والقمع لاہل البدع وقد عرض ابن حبان بالبخاری لمجانبۃ حدیث حماد بن سلمۃ حیث یقول لم ینصف من علل علی الاحتجاج بہ الی الاحتجاج بفلیح وعبد الرحمن بن عبد اللہ بن دینار وقال البیہقی ہو احد ائمۃ المسلمین الا انہ لما کبر ساء حفظہ فلذا ترکہ البخاری واما مسلم فاجتہد واخرج من حدیثہ عن ثابت ما سمع منہ قبل تغیرہ وما سوی حدیثہ عن ثابت لا یبلغ اثنی عشر حدیثا اخرجہا فی الشواہد وقال النسائی کان حافظا ثقۃ مامونا وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وربما حدث بالحدیث المنکر وقال العجلی ثقۃ رجل صالح حسن الحدیث وقال عندہ الف حدیث لیس عند غیرہ مات فی ذی الحجۃ سنۃ ست وستین ومائۃ عن محمد بن اسحق بن یسار ابو بکر المطلبی صاحب المغازی من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ لم یرو لہ الا معلقا ذکرہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ فی الطبقۃ الخامسۃ وقال الامام الحافظ ابو بکر المطلبی مصنف المغازی مولی قیس بن مخرمۃ رأی انس بن مالک وکان احد اوعیۃ العلم جرانی معرفۃ المغازی والسیر ولیس بذاک المتقن فانحط حدیثہ عن رتبۃ الصحۃ قال یحیی بن معین لیس بحجۃ ولیس بثقۃ وقال احمد حسن الحدیث وقال علی بن المدینی حدیثہ عندی صحیح وقال النسائی لیس بالقوی وقال الدارقطنی لا یحتج بہ وقال شعبۃ ہو امیر المؤمنین فی الحدیث وقال یزید بن ہارون لو کان لی سلطان لاقررت ابن اسحق علی المحدثین واما مالک فانہ نال منہ بانزعاج وذلک لانہ بلغہ انہ یقول اعرضوا علی علم مالک فانی بیطارہ فغضب مالک فقال انظروا الی دجال من الدجاجلۃ انتہی وقال الحافظ فی تہذیبہ قال البخاری رحمہ رأیت علی بن عبد اللہ یحتج بحدیث ابن اسحق قال وقال علی ما رأیت احدا اتہم ابن اسحق واسند عن عمر ابن عثمان ان الزہری کان یتلقف المغازی من ابن اسحق فیما یحدثہ عن عاصم والذی یذکر عن ابن اسحق لا یکاد یتبین قال ولو صح عن مالک تناولہ من ابن اسحق فلربما تکلم الانسان فیرمی صاحبہ بشئ ولا یتہمہ فی الامور کلہا قال لیعقوب سألت ابن المدینی کیف حدیث ابن اسحق عندک فقال صحیح قلت لہ فکلام مالک قال مالک لم یجالسہ ولم یعرفہ وقال العجلی مدنی ثقۃ وقال ابن المبارک صدوق ثلاث مرات وقال ابو زرعۃ صدوق وعن البوشنجی انہ قال عندنا ثقۃ مات سنۃ خمسین ومائۃ عن عبید اللہ بن عبد الرحمن بن رافع الانصاری من رواۃ الاربعۃ الا ابن ماجۃ ویقال ابن عبد اللہ وقیل انہما اثنان وہو راوی حدیث بیر بضاعۃ مستور کذا فی التقریب وفی تہذیب التہذیب قال ابن القطان الفاسی فی ہذا الرجل خمسۃ اقوال فذکر الثلاثۃ وزاد ما ذکرہ البخاری عن یونس بن بکیر عبد اللہ بن عبد الرحمن فہذا قول رابع والخامس قالہ محمد بن سلمۃ عن ابن اسحق عبد الرحمن بن رافع ثم قال وکیف ما کان فہو من لا یعرف لہ حال وقال ابن مندۃ عبید اللہ ابن عبد الرحمن بن رافع مجہول نعم صحح حدیثہ احمد وغیرہ وقد نص البخاری علی ان قول من قال عبد الرحمن بن رافع وہم اھ عن ابی سعید سعد بن مالک بن سنان الخدری الانصاری الخزرجی الصحابی مشہور بکنیتہ لہ ولابیہ صحبۃ استصغر یوم احد واستشہد ابوہ بہا وغزا ہو بعدہا کان من الحفاظ المکثرین والعلماء الفضلاء العقلاء روی عنہ جماعۃ من الصحابۃ والتابعین قال حنظلۃ عن شیاخہ کان من افقہ احداث الصحابۃ وقال الخطیب کان من افاضل الصحابۃ مات بالمدینۃ سنۃ اربع وسبعین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ من بیر بضاعۃ ہی بیر معروفۃ بالمدینۃ والمحفوظ ضم الباء واجاز بعضہم کسرہا وحکی بعضہم بالصاد المہملۃ کذا فی النہایۃ وحکی النووی فی تہذیبہ انہ کان اسما لصاحبہا فسمیت باسمہ اھ وقال الطیبی ناقلا عن التورپشتی بضاعۃ دار بنی ساعدۃ بالمدینۃ وہم بطن من الخزرج واہل اللغۃ یضمون الباء ویکسرونہا والمحفوظ فی الحدیث الضم اھ وقال العلامۃ الخوارزمی ان البضاعۃ قطعۃ من المال وبہا سمیت بیر بضاعۃ فقیل یا رسول اللہ انہ الضمیر للشان یلقی یجوز فیہ التذکیر والتانیث فیہ الجیف بکسر الجیم وفتح الیاء کعنب جمع جیفۃ یقال اجافت المیتۃ وجیفت واجتافت والجیفۃ جثۃ المیت اذا انتفخ کذا فی النہایۃ فہو اخص من المیتۃ کما فی الجمع وفی المصباح الجیفۃ المیتۃ من الدواب والمواشی اذا انتنت والجمع جیف مثل سدرۃ وسدر سمیت بذلک لتغیر ما فی جوفہا والمحائض قال فی النہایۃ یقال لخرقۃ الحیض ایضا الحیضۃ وتجمع علی المحائض ومنہ حدیث بیر بضاعۃ یلقی فیہا المحائض وقیل المحائض جمع المحیض وہو مصدر حاض فلما سمی بہ جمع ویقع المحیض علی المصدر والزمان والمکان والدم اھ وفی المغرب

فقال ان الماء لا ینجس حدثنا ابراهیم بن ابی داؤد وسلیمان ابو داؤد الاسدی قالا ثنا احمد بن خالد الوهبی

المحائض الخرق اذا الماء راٰه فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الماء ای الکثیر واللام فیہ للجنس عند المالکیۃ فالمورد خاص والحکم عام فلا ینجس عندہم قلیلا کان او کثیرا وقال الآخرون ان اللام فیہ للعہد الخارجی ای الماء الذی تساقونہ وہو ماء بیر بضاعۃ وکان ماء جاریا فی البساتین کما سیاتی لا ینجس ای مالم یتغیر احد اوصافہ وانما قیدناہ بہ لان الاجماع وقع علی نجاسۃ المتغیر وقد ورد فی ذلک حدیث ایضا عند ابن ماجۃ عن ابی امامۃ الباہلی رفعہ ان الماء لا ینجسہ شیٔ الا ما غلب علی ریحہ وطعمہ ولونہ ورواہ الطبرانی ایضا فی الاوسط والکبیر عن ابی امامۃ مرفوعا انہ قال لا ینجس الماء شیٔ الا ما غیر ریحہ او طعمہ ولکن العلماء اتفقوا علی تضعیف ہذا الحدیث فالاستدلال بالاجماع اولی وبہذا استدل الامام الشافعی فی الام قال شیخ مشائخنا فی البذل والمراد من الماء ماء بیر بضاعۃ لان السوال وقع عنہا لا ینجسہ شیٔ مما یلقی فیہا من لحوم الکلاب المحائض وعذر الناس ولا یمکن ان یکون الحکم علی ما وہما بان الماء مطلقا قلیلا کان او کثیرا طاہر ومطہر لا ینجسہ وقوع شیٔ سواء کان متغیرا لاوصافہ او غیر متغیر لانہ اجمعت الامۃ علی ان الماء قلیلا کان او کثیرا اذا تغیر احد اوصافہ بوقوع النجاسۃ یتنجس ومحال عند العقل ان یلقی فی البیر تلک النجاسات الکثیرۃ ولا یتغیر احد اوصاف الماء ویستحیل ایضا ان یشرب من مثل تلک الماء من فی طبعہ ادنی نظافۃ فضلا عنہ صلی اللہ علیہ وسلم الذی بلغ من النظافۃ واللطافۃ فی اعلی المرتبۃ فیجب تاویلہا بما قالہ العلماء من انہ یلقی فیہا السیل تلک النجاسات ثم یخرج منہا فلیس فیہ حجۃ لاحد من المالکیۃ والشافعیۃ لانہ یزید علی القلتین فیتنجس انتہی والحدیث اخرجہ الطیالسی عن حماد باسنادہ بمعنی حدیث المصنف مختصرا۔ حدثنا ابراہیم بن ابی داؤد سلیمان بن داؤد الاسدی ابو اسحق البرلسی ذکرہ یاقوت الحموی فی معجم البلدان فی نسبۃ برلس قال ینسب الیہا جماعۃ من اہل العلم منہم ابو اسحق ابراہیم بن ابی داؤد سلیمان بن داؤد البرلسی الاسدی حدث عن ابی الیمان الحکم بن نافع وعبد اللہ بن محمد بن اسماء الضبعی البصری روی عنہ احمد بن محمد بن سلامۃ ابو جعفر الطحاوی وکان حافظا ثقۃ مات بمصر سنۃ ۲۷۲ھ ویعرف بابن ابی داؤد اسدی من اسد ابن خزیمۃ وکان سکن البرلس ومولدہ بصور من بلاد الساحل وابوہ ابو داؤد من اہل الکوفۃ ذکرہ ابن یونس فقال کان ابوہ کوفیا ولزم ہو البرلس ماخورا من مواخیر مصر ومولدہ بصور وکان ثقۃ من حفاظ الحدیث وذکرہ فاتہ انتہی وقال السمعانی فی الانساب فی نسبۃ البرلسی والمشہور بالانتساب الیہا جماعۃ فذکرہ منہم وقال ابو اسحق ابراہیم بن سلیمان بن داؤد ویعرف بابن ابی داؤد والبرلسی من اہل العلم والحدیث کان لزم البرلس مولدہ بصور ابوہ ابو داؤد کوفی وکان ثقۃ من حفاظ الحدیث توفی لست عشرۃ لیلۃ خلت من شعبان سنۃ اثنتین وتسعین ومائتین انتہی مختصرا وقال الحافظ فی اللسان فی ترجمۃ الطحاوی وسمع الکثیر ایضا من ابراہیم بن ابی داؤد البرلسی وکان من الحفاظ المکثرین انتہی وقال العینی فی شرحہ ابراہیم ہذا ہو ابراہیم بن سلیمان بن داؤد ابو اسحق الاسدی المعروف بالبرلسی قال ابن عساکر کان ثقۃ من حفاظ الحدیث اھ قال العبد الضعیف غفر اللہ لہ وقد تتبعت شیوخ ابراہیم ہذا فوجدتہ یروی عن احمد بن خالد الوہبی واحمد بن الحسین اللہبی واحمد بن عبد اللہ بن یونس وابراہیم بن عبد اللہ الہروی وتمیم بن المنتصر والحکم بن موسی وخطاب بن عثمان ودحیم بن الیتیم وسعید بن سلیمان الواسطی وسعید بن منصور وسعید بن کثیر وعبد اللہ بن صالح وعبد اللہ بن محمد بن اسماء وعبد السلام بن مطہر وعبد العزیز بن عبد اللہ وعلی بن الجعد وعمرو بن عون الواسطی وقاسم بن سلام ومحمد بن عبد اللہ بن نمیر ومحمد بن المصلت ومحمد بن المنہال ومسدد والمقدمی ویحیی بن صالح ویحیی بن معین ویوسف بن عدی وابی الولید وابی معمر المنقری وعیسی بن ابراہیم فتحفظ۔ وسلیمان ابو داؤد الاسدی قال حسنا الکشف لا اعرفہ قلت وقد ظہر لک بما ذکرنا من کتب اسماء الرجال ان فی العبارۃ غلطا عن النساخ وسلیمان ہذا ہو اسم ابی داؤد والد ابراہیم داؤد اسم جدہ والعبارۃ الصحیحۃ ہکذا حدثنا ابراہیم بن ابی داؤد سلیمان بن داؤد الاسدی وقد ذکرہ ہکذا السمعانی فی الانساب ویاقوت الحموی فی معجم البلدان کما تقدم ثم رأیت العینی حذف واو العطف فی متن شرحہ ثم قال سلیمان بن داؤد عطف بیان عن قولہ ابن ابی داؤد وقد صحف النساخ ہہنا تصحیفا فاحشا وکتبوا وسلیمان بن داؤد بواو العطف وہذا غلط کبیر انتہی۔ قالا والصواب قال ثنا احمد بن خالد الوہبی ہو احمد بن خالد بن موسی ویقال ابن محمد ابو موسی الوہبی او الذہبی قولان الکندی ابو سعید الحمصی من رواۃ الاربعۃ۔ قال ابن معین ثقۃ وقال الدار قطنی لا بأس بہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ اربع عشرۃ ومائتین وقیل بعد ذلک بسنۃ۔

قال ثنا محمد بن اسحق عن سلیط ابن ایوب عن عبید الله بن عبد الرحمن بن رافع عن ابی سعید الخدری قال قیل یا رسول الله انه یستقی لك من بیر بضاعة وهی بیر یطرح فیها عذرة الناس ومحائض النساء ولحم الکلاب فقال ان الماء طهور لا ینجسه شئ حدثنا ابراهیم قال ثنا عیسی بن ابراهیم البرکی قال ثنا عبد العزیز ابن مسلم القسملی قال ثنا مطرف عن خالد بن ابی نوف عن ابن ابی سعید الخدری عن ابیه قال انتهیت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یتوضأ من بیر بضاعة فقلت یا رسول الله اتتوضأ

قال ثنا محمد بن اسحق عن سلیط بن ایوب بن الحکم الانصاری المدنی من رواة ابی داود والنسائی مقبول من السادسة وذکره ابن حبان فی الثقات عن عبید الله بن عبد الرحمن بن رافع الانصاری المدنی وفی روایة الدارقطنی عبد الله بن عبد الرحمن بکبر عن ابی سعید الخدری قال ابو سعید قیل یا رسول الله صلی الله علیه وسلم وعند ابی داود بسند المصنف قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یقال له انه یستقی لك ای یطلب السقی لك من بیر بضاعة والحال هی ای بیر بضاعة بیر یطرح بالوجهین ای یلقی کما فی الروایة الماضیة فیها عذرة الناس العذرة بفتح العین وکسر الذال وروی بکسر العین وفتح الذال ای فاتهم قال السندی قیل عادة الناس ایامئذ فی الاسلام والجاهلیة تنزیه المیاه وصونها عن النجاسات فلا یتوهم ان الصحابة وهم اطهر الناس وانزههم کانوا یفعلون ذلك عمدا مع عزة الماء فیهم وانما کان ذلك من اجل ان البیر کانت فی الارض المنخفضة وکانت السیول تحمل الاقذار من الطرق وتلقیها وقیل کانت الریح تلقی ذلك ویجوز ان یکون السیل والریح یلقیان جمیعا وقیل یجوز ان المنافقین کانوا یفعلون ذلك انتهی قلت وهو بعید فان تطهیر الماء من عادة المسلم والکافر جمیعا وقال زین العرب فی شرح المصابیح وقیل انما کان یلقی فیها ما ذکر لان ماءها کان جاریا وقد کان کثیرا لا یتغیر بوقوع هذه الاشیاء فیها فاخرج النبی صلی الله علیه وسلم الجواب علیه فقال الماء طهور الحدیث انه لا یطرح فیها محائض النساء ولحم الکلاب فقال النبی صلی الله علیه وسلم ان الماء طهور ای طاهر مطهر لکونه جاریا فی البساتین لا ینجسه شئ الا ما غیر احد اوصافه کما تقدم والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق احمد بن عبد الوهاب عن احمد بن خالد باسناده بمعنی حدیث المصنف واخرجه ابو داود وعن احمد ابن ابی شعیب وطیره عن محمد بن سلمة عن محمد بن اسحاق باسناده نحوه. حدثنا ابراهیم بن ابی داود الاسدی قال ثنا عیسی بن ابراهیم بن سیار ویقال ابن دینار الشعیری بفتح المعجمة وکسر المهملة ابو اسحق او ابو عمرو او ابو یحیی ثلثة اقوال البصری المعروف بالبرکی کان ینزل سکة البرک من رواة ابی داود قال النسائی لیس به باس وقال الساجی صدوق احسب کان یهم وقال ابو حاتم صدوق وقال ابن معین مرة لیس برضی ومرة لا یساوی شیئا وقال البزار فی مسنده ومسلمة بن قاسم ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة ثمان وعشرین ومائتین قال ثنا عبد العزیز بن مسلم القسملی بفتح القاف وسکون المهملة وفتح المیم مخففا مولاهم ابو زید المروزی ثم البصری من رواة الستة الا ابن ماجة قال النسائی لیس به باس قال ابن خراش صدوق وقال ابن معین وابن نمیر والعجلی ثقة وقال ابو حاتم صالح الحدیث ثقة وقال ابو عامر کان من العابدین وقال یحیی بن اسحق کان من الابدال مات فی ذی الحجة سنة سبع وستین ومائة. قال ثنا مطرف بضم اوله وفتح ثانیه وتشدید الراء المکسورة ابن طریف الحارثی ویقال الجارفی ابو بکر او ابو عبد الرحمن الکوفی من رواة الستة قال احمد وابو حاتم وابن المدینی ثقة ووثقه ابو داود وقال عثمان بن ابی شیبة هو ثقة صدوق ولیس بثبت وقال یعقوب بن شیبة ثقة ثبت وقال العجلی صالح الکتاب ثقة ثبت فی الحدیث ما ذکر عنه الا الخیر فی المذهب مات سنة احدی او اثنتین ومائة عن خالد بن ابی نوف بفتح النون وسکون الواو ثم فاء السجستانی قال ابو حاتم الرازی هو خالد الشیبانی الذی یروی عن ابن عباس رسلا وهو الصواب ان شاء الله تعالی وقال البخاری هو ابن کثیر واحد وهو من رواته یروی ثلثة احادیث مراسیل وذکره ابن حبان فی الثقات وفی التقریب مقبول روی له النسائی فی سننه عن ابن ابی سعید الخدری هو عبد الرحمن بن ابی سعید سعد بن مالك بن سنان الانصاری الخزرجی ابو حفص وابو محمد وابو جعفر ثلثة اقوال المدنی من رواة الستة الا البخاری فانه لم یرو له الا معلقا قال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ولیس هو بثبت ویستضعفون روایته ولا یحتجون به مات سنة اثنتی عشرة ومائة وهو ابن سبع وسبعین عن ابیه ابی سعید الخدری قال انتهیت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ای بلغت الیه من النهایة وهی الغایة ولما ضمن معنی بلغت عدی بالکلمة الی التی هی للغایة قاله العینی فی شرحه وفی روایة النسائی مررت برسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یتوضأ من بیر بضاعة فقلت یا رسول الله اتتوضأ بتاءین مثناتین من فوق قال النووی وصحف بعضهم بالنون ورده ولی العراقی کما نقله السیوطی فی حاشیة ابی داود وقال السندی ظاهره انه بصیغة الخطاب

منها وهي يلقى فيها ما يلقى من النتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء لا ينجسه شئ
حدثنا ابراهيم بن ابي داؤد قال ثنا اصبغ بن الفرج قال ثنا حاتم بن اسمعيل
عن محمد بن ابي يحيى الاسلمي عن امه قالت دخلنا على سهل بن سعد في اربع
نسوة فقال لو سقيتكم من بير بضاعة لكرهتم ذلك

ولذا جزم النووي انه الصواب لكن يجوز ان يكون للمتكلم مع الغير اي ايجوز لنا التوضؤ منها وفيه من مراعاة الادب ما لا يخفى بخلاف الخطاب وفي رواية الدارقطني انا نتوضأ ذكره الولي العراقي فليتامل انتهى منها وهي بير يلقى فيها ما يلقى على صيغة المجهول بالوجهين التذكير والتانيث من النتن بيان لقوله ما يلقى قال الشوكاني النتن بنون مفتوحة وتاء مثناة من فوق ساكنة ثم نون قال ابن رسلان وينبغي ان يضبط بفتح النون وكسر التاء وهو الشئ الذي له رائحة كريهة من قولهم نتن الشئ بكسر التاء ينتن بفتحها فهو منتن انتهى وقال السندي ضبط بفتحتين وفي الجمع بالحركة بمعنى منتن فالحاصل من كلامهم ان النتن بالسكون بمعنى الرائحة الكريهة وبالحركة ما له رائحة كريهة كالعذرة والجيفة وغيرها انتهى ولما كان الماء كثيرا يجري بها ولكثرته لا يؤثر به ذلك ولا لغيره فسألوا عن حكمها في الطهارة والنجاسة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مجيبا عن سؤالهم الماء لا ينجسه شئ الا ما غير لونه او طعمه او ريحه كما تقدم والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الصمد بن عبد الوارث والنسائي عن العباس بن عبد العظيم عن عبد الملك بن عمرو والبيهقي من طريق عبد الله بن مسلمة ثلاثتهم عن عبد العزيز بن مسلم باسناده بمعنى حديث المصنف الا ان عند النسائي مختصرا واعلم ان المصنف اخرج حديث ابي سعيد باربعة طرق وقد ذكرنا من اخرج هذا الحديث بهذه الطرق غيره واخرجه ايضا ابو داؤد والترمذي والنسائي والدارقطني والبيهقي من طريق ابي اسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن كعب عن عبيد الله ابن عبد الله عن ابي سعيد نحو لفظ خالد واخرجه ابو داؤد من طريق محمد بن سلمة عن ابن اسحق نحوه واخرجه الدارقطني من وجوه اخر وقال الترمذي هذا حديث حسن وقد جود ابو اسامة هذا الحديث لم يرو حديث ابي سعيد في بير بضاعة احسن مما روى ابو اسامة قال الشوكاني وقد صححه ايضا يحيى ابن معين وابن حزم والحاكم ونقل ابن الجوزي ان الدارقطني قال انه ليس بثابت قال في التلخيص ولم نر ذلك في العلل له ولا في السنن واعله ابن القطان بجهالة راويه عن ابي سعيد واختلاف الرواة في اسمه واسم ابيه انتهى وبسط الكلام على تضعيف هذا الحديث العلامة النيموي في تعليقه فارجع اليه حدثنا ابراهيم بن ابي داؤد قال ثنا اصبغ بن الفرج بن سعيد بن نافع الاموي مولاهم الفقيه المصري ابو عبد الله وراق بن وهب من رواة الستة الا مسلما وابن ماجة قال ابن معين كان من اعلم خلق الله كلهم برأي مالك يعرفها مسئلة بمسئلة متى قالها مالك ومن خالفه فيها وقال العجلي لا باس به وقال ايضا ثقة حسن السنة وقال ابو حاتم صدوق وكان اجل اصحاب ابن وهب ذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن السكن ثقة ثقة هرب ايام المحنة فاستتر بحلوان الى ان مات بها يوم الاحد لاربع بقين من شوال سنة خمس وعشرين ومائتين قال ثنا حاتم بن اسمعيل المدني ابو اسمعيل الحارثي مولاهم من رواة الستة قال احمد هو احب الي من اسامة وردي وزعموا ان حاتما كان فيه غفلة الا ان كتابه صالح وقال النسائي ليس به باس وعنه ايضا انه ليس بالقوي وقال العجلي ثقة وكذا قال اسحق عن ابن معين وقال ابن سعد كان اصله من الكوفة ولكنه انتقل الى المدينة فنزلها ومات بها وكان ثقة مامونا كثير الحديث مات ليلة الجمعة لتسع ليال مضين من جمادى الاولى سنة سبع وثمانين ومائة عن محمد بن ابي يحيى سمعان الاسلمي ابي عبد الله المدني من رواة الاربعة الا الترمذي فانه لم يرو له الا في الشمائل قال العجلي مدني ثقة وقال الخليلي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو حاتم تكلم فيه يحيى القطان وقال ابن شاهين فيه لين مات سنة سبع واربعين ومائة عن امه مشهورة بام محمد من رواة ابن ماجة مقبولة من الخامسة كما في التقريب قالت دخلنا بصيغة الجمع المتكلم ولفظ البيهقي دخلت بالواحد على سهل ابن سعد بن مالك بن خالد بن ثعلبة الانصاري الساعدي المدني يكنى ابا العباس كان اسمه حزنا فغيره النبي صلى الله عليه وسلم حكاه ابن حبان وكان عند وفاته صلى الله عليه وسلم ابن خمس عشرة سنة رواه الزهري وهو آخر من مات بالمدينة من الصحابة وكان من مشاهيرهم قال النووي في تهذيبه شهد سهل قصة رسول الله صلى الله عليه وسلم في المتلاعنين مات سنة ثمان وثمانين وقيل بعدها وقد جاوز المائة في اربع نسوة قال العيني كلمة في ههنا بمعنى المصاحبة كما في قوله تعالى ادخلوا في امم اي معهم وقوله فخرج على قومه في زينته ومواقعها النصب على الحال اي دخلنا مصاحبين لنسوة انتهى فقال اي سهل لو سقيتكم خطاب لجماعة النساء ولكن ذكره بخطاب المذكر تغليبا للمذكر على المونث لانهن ما خلون عن رجل ينهين قاله العيني في شرحه من بير بضاعة لكرهتم ذلك اي السقي من بير بضاعة قال العيني ويستفاد من هذا جواز استعمال الماء الذي تغير بعض اوصافه بمخالطة شئ طاهر لبطول المكث

وقد سقیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی منہا حدثنا فہد بن سلیمان بن یحیی قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبہانی قال انا شریک بن عبد اللہ النخعی عن طریف البصری عن ابی نضرۃ عن جابر او ابی سعید

وذلک لان قولہ لکم یتم ذلک یدل علی انہ کان متغیرا انتہی والحال قد سقیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی منہا ای من بیر لبضاعۃ وہو انزہکم واطہرکم فلا تکرہوا ذلک فانہ طاہر ومطہر لکونہ جاریا فی البساتین کما سیاتی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن حسین عن الفضیل والبیہقی من طریق علی بن بحر عن حاتم بن اسمعیل کلاہما عن محمد باسنادہ نحوہ قال البیہقی وہذا اسناد حسن موصول وقال العلامۃ ابن الترکمانی ہکذا ذکرہ ایضا عن محمد عن امہ ابو الحسن الدارقطنی ولم نعرف حال امہ ولا اسمہا بعد الکشف التام ولا ذکرہا فی شیء من الکتب الستۃ وقد ذکر الطبرانی فی معجمہ الکبیر ہذا الحدیث فی ترجمۃ ابی یحیی فذکرہ بسندہ عن محمد بن ابی یحیی عن ابیہ عن سہل الحدیث فظہران فی سندہ اضطرابا ایضا ومع ہذا کیف یکون اسنادہ حسنا انتہی۔ حدثنا فہد بن سلیمان بن یحیی ابو محمد الکوفی ذکرہ ابن یونس فی الغربا وقال قدم مصر قدیما وکان یدل فی البز وحدث بہا عن الغربا واہل مصر وتوفی بہا فی سنۃ خمس وسبعین ومائتین وکان ثقۃ ثبتا کذا فی الکشف عن المغانی۔ قال ثنا محمد بن سعید ابن الاصبہانی ہو محمد بن سعید بن سلیمان بن عبد اللہ الکوفی ابو جعفر بن الاصبہانی ولقبہ حمدان من رواۃ البخاری والترمذی قال النسائی ثقۃ وقال ابن عدی کوفی ثقۃ وقال لیعقوب بن شیبۃ متقن وقال ابو حاتم کان حافظا یحدث من حفظہ ولا یقبل التلقین ولا یقرأ من کتاب الناس ولم ار بالکوفۃ اتقن حفظا منہ وقال فی موضع آخر ہو ثبت وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ عشرین ومائتین قال انا شریک بن عبد اللہ النخعی ابو عبد اللہ الکوفی القاضی من رواۃ الستۃ الا البخاری قال ابن معین ولم یکن شریک عند یحیی یعنی القطان بشیء وہو ثقۃ ثقۃ وقال ایضا ثقۃ الا انہ لا یتقن ویغلط ویذہب بنفسہ علی سفیان وشعبۃ وقال العجلی کوفی ثقۃ وکان حسن الحدیث وقال ابن المبارک شریک اعلم بحدیث الکوفیین من الثوری وقال لیعقوب بن شیبۃ شریک صدوق ثقۃ سیئ الحفظ جدا وقال الجوزجانی شریک سیئ الحفظ مضطرب الحدیث مائل وقال النسائی لیس بہ باس وقال ابن عدی فی بعض ما لم اتکلم علیہ من حدیثہ مما املیت لبعض الانکار والغالب علی حدیثہ الصحۃ والاستواء الذی یقع فی حدیثہ من النکرۃ انما اتی بہ من سوء حفظہ لانہ یتعمد شیئا مما یستحق ان ینسب فیہ الی شیء من الضعف وقال ابن سعد کان ثقۃ مامونا کثیر الحدیث وکان یغلط وقال ابراہیم الجوہری اخطأ فی اربعمائۃ حدیث وقال ابراہیم الحربی کان ثقۃ وقال ابن حبان فی الثقات ولی القضاء بواسط سنۃ خمس وخمسین ومائۃ ثم ولی الکوفۃ بعد مات بہا وکان فی آخر امرہ یخطیء فیما روی تغیر علیہ حفظہ فسماع المتقدمین منہ لیس فیہ تخلیط وسماع المتاخرین منہ بالکوفۃ فیہ اوہام کثیرۃ مات بالکوفۃ سنۃ سبع وسبعین ومائۃ وقد سبع وثمانون سنۃ عن طریف بن شہاب البصری ابی سفیان السعدی الاشل بالمعجمۃ ویقال الاعسم بمہملتین من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال احمد لیس بشیء لا یکتب حدیثہ وقال ابن معین ضعیف الحدیث وقال الدارقطنی ضعیف وقال البخاری لیس بالقوی عندہم وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث لیس بالقوی وقال ابو داؤد لیس بشیء وقال مرۃ واہی الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال ابن حبان کان مغفلا یہم فی الاخبار حتی یقلبہا ویروی عن الثقات ما لا یشبہ حدیث الاثبات وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انہ ضعیف الحدیث۔ عن ابی نضرۃ منذر بن مالک بن قطعۃ بضم القاف العبدی العوقی بفتح المہملۃ والواو ثم قاف البصری من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ لم یرو لہ الا معلقا قال ابو زرعۃ والنسائی وابن معین واحمد ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث ولیس کل احد یحتج بحدیثہ واورده العقیلی فی الضعفاء ولم یذکر فیہ قدحا لاحد وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان من فصحاء الناس فلج فی آخر عمرہ مات سنۃ ثمان او تسع ومائۃ واوصی ان یصلی علیہ الحسن عن جابر او ابی سعید کذا وقع عندنا بالشک وہکذا وقع بالشک فی متن العینی فی شرحہ فیما نقل القاری عن المصنف فی شرح النقایۃ عن ابی سعید وجابر قالا لکنا بدون الشک وکل ذلک صحیح فان الحدیث روی بالوجہین قال البیہقی بعد ما روی الحدیث عن ابی سعید الخدری بدون الشک وقد قیل عن شریک بہذا الاسناد عن جابر وقیل عنہ عن جابر او ابی سعید وابو سعید کانہ اصح انتہی فقد ظہر ان الحدیث مروی عن کل واحد منہما فبعضہم ذکرہ عن کل واحد منہما وبعضہم ذکرہ بالشک فافہم وقد تقدمت ترجمۃ ابی سعید واما جابر فہو ابن عبد اللہ بن عمرو بن حرام بن کعب الانصاری السلمی ابو عبد اللہ الصحابی الشہیر روی الکثیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی عنہ جماعۃ من الصحابۃ والتابعین لہ ولابیہ صحبۃ وشہد العقبۃ الثانیۃ مع ابیہ وہو صغیر وغزی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تسع عشرۃ غزوۃ ولم یشہد بدرا ولا احدا علی الصحیح واستغفر لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الجمل خمسا وعشرین مرۃ وکان لہ حلقۃ فی المسجد یؤخذ عنہ العلم وکان من المکثرین الحفاظ للسنن وکف بصرہ فی آخر عمرہ توفی سنۃ اربع وسبعین بالمدینۃ ولہ اربع وتسعون سنۃ وصلی علیہ ابان بن عثمان

قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فانتهينا الى غدير وفيه جيفة فكففنا وكف الناس حتى اتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال مالكم لا تستقون فقلنا يا رسول الله هذه الجيفة فقال استقوا فان الماء لا ينجسه شئ فاستقينا وارتوينا فذهب قوم الى هذه الآثار فقالوا لا ينجس الماء شئ وقم فيه الا ان يغير لونه او طعمه او ريحه فاي ذلك اذا كان فقد نجس الماء وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا اما ما ذكرتموه من بير بضاعة فلا حجة لكم فيه

وهو امير بالكان اوصى ان لا يصلي عليه الحجاج قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فانتهينا الى غدير كاصير القطعة من الماء يغادر السيل وجمعه غدر بضمتين كطريق وطرق وسبيل وسبل كذا في القاموس وفي المصباح الغدير النهر والجمع غدر ان وقال ابن دريد في جمهرته غادرت الشئ اذا تركته مغادرة واغدرته اغدارا وبه سمي الغدير لان السيل غادره اي تركه وجمع الغدير غدران وغدر والحال فيه اي في الغدير جيفة واحد الجيف جثة الميت اذا انتن فكففنا وكف الناس اي عن شرب الماء ذلك الغدير والتوضي منه حتى اتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال مالكم لا تستقون فقلنا يا رسول الله هذه الجيفة اي كففنا لاجلها فقال صلى الله عليه وسلم استقوا فان الماء لا ينجسه شئ فاستقينا وارتوينا قال المجد روى وترى وارتوى بمعنى وقال ابن دريد رويت القوم فاستقيت لهم وفي المغرب الري بالكسر خلاف العطش يقال روى من الماء فهو ريان انتهى والحديث احتج به صاحبا البرهان وابن الهمام والقاري وغيرهم لما روى عن الامام ابي يوسف ان الغدير العظيم الذي لا يتحرك احد طرفيه بتحرك الطرف الآخر كالماء الجاري لا ينجس الا بالتغير سواء كانت مرئية او غير مرئية فيجوز الوضوء من جميع الجوانب قال الشيخ ابن الهمام وهو الذي ينبغي تصحيحه فينبغي عدم الفرق بين المرئية وغير بالان الدليل انما يقتضي عند الكثرة عدم التنجس الا بالتغير انتهى ورجحه ايضا ابن امير حاج والقاري وغيرهما وقال مشائخ العراق لا فرق بين المرئية وغير بانا نتوضأ من ذلك الجانب بل من الجانب الآخر وعليه صاحبا المبسوط والبدائع واشار اليه القدوري وقال مشائخ بخارا لا يتوضأ في المرئية من موضع وقوع النجاسة بل من جانب آخر ويتوضأ في غير المرئية من ذلك الجانب وفي المقام كلام طويل لا يسعه هذا المختصر فليرجع الى المطولات واما الحديث اخرجه ابن ماجة عن احمد بن سنان عن يزيد بن هارون عن شريك باسناده عن جابر وللبيهقي من طريق محمد بن الصباح عن شريك باسناده عن ابي سعيد بمعناه وفي اسناد الحديث طريف الراوي وقد عرفت انه ضعيف متروك قال البيهقي اخرجته شاهدا لما تقدم وقال العلامة ابن التركماني بعد ما ذكر تضعيفه لعل هذا لا يصح ان يستشهد به واعلم ان المؤلف رحمه الله تعالى ذكر حديث ابي سعيد وسهل وجابر وفي الباب عن ابن عباس عند احمد والبزار وغيرهما قال الهيثمي رجاله ثقات وقال العلامة النيموي قال الحازمي لا يعرف مجودا الا من حديث سماك بن حرب عن عكرمة وسماك مختلف فيه وقد احتج به مسلم اه قلت ليته غير واحد في عكرمة قال ابن المديني رواياته عن عكرمة مضطربة وقال ليعقوب هو لي غير حجة صالح كذا في الميزان وفي التقريب رواياته عن عكرمة خاصة مضطربة وقد تغير باخره فكان ربما يلقن انتهى مختصرا وعن عائشة عند الطبراني في الاوسط وابي يعلى والبزار وابن السكن في صحيحه قال الهيثمي رجاله ثقات وعن ميمونة عند الطبراني في الكبير ورجاله ثقات كما قال الهيثمي وعن ابي امامة عند ابن ماجة والطبراني وعن ثوبان عند الدارقطني وفي اسناد يهما رشدين وهو ضعيف فذهب قوم الى هذه الآثار المروية عن ابي سعيد وسهل وجابر عند المصنف وابن عباس وعائشة وميمونة وابي امامة وثوبان عند غيره فقالوا لا ينجس من التنجيس الماء مفعول لقوله لا ينجس شئ فاعل لقوله لا ينجس وقع فيه اي في الماء الا ان يغير من التغيير لونه اي لون الماء وطعمه او ريحه فاي ذلك اشارة الى كل واحد من اللون والطعم والريح اذا كان فقد نجس بفتح النون وكسر الجيم وضمها الماء وممن ذهب الى ذلك اصحاب الظاهر وهو رواية عن مالك قال ابن رشد اختلفوا في الماء اذا خالطته نجاسة ولم تغير احد اوصافه فقال قوم هو طاهر سواء كان كثيرا او قليلا وهي احدى الروايات عن مالك وبه قال اهل الظاهر وقد تقدم عن الامام مالك في ذلك ثلثة اقوال قال الشوكاني وقد ذهب الى ذلك ابن عباس وابو هريرة والحسن البصري وابن المسيب وعكرمة وابن ابي ليلى والثوري وداود والظاهري والنخعي وجابر بن زيد ومالك الغزالي انتهى وخالفهم في ذلك آخرون منهم الاحناف والشوافع والحنابلة واسحق وغيرهم على اختلاف فيما بينهم كما سيأتي فقالوا اما ما ذكرتموه من بير بضاعة فلا حجة لكم فيه اي فيما ذكرتموه من الآثار من وجهين اما اولا فلان اكثر الاحاديث الواردة في ذلك متكلم فيها كما بسط ذلك النيموي في تعليقه وملخص الكلام ان حديث ابي سعيد الخدري الذي روى من طريق عبيد الله بن عبد الرحمن بن رافع وان صححه الامام احمد وحسنه الترمذي ولكن علله ابن القطان بجهالة راويه عن ابي سعيد واختلاف الرواة

6/2

کان بیر بضاعة قد اختلف فیها فما کانت فقال قوم کانت طریقا للماء الی البساتین فکان الماء لا یستقر فیها فکان حکم ماءها کحکم ماء الانهار وهکذا نقول فی کل موضع کان علی هذه الصفة وقعت فی مائه نجاسة فلا یتنجس مائه الا ان یغلب علی طعمه او لونه او ریحه او یعلم انها فی الماء الذی یؤخذ منها فان علم ذلک کان نجسا وان لم یعلم ذلک کان طاهرا وقد حکی هذا القول الذی ذکرناه فی بیر بضاعة عن الواقدی. حدثنیه ابو جعفر احمد بن ابی عمران عن ابی عبد الله محمد بن شجاع الثلجی

فی اسمه اسم ابیه کما تقدم واما طریق خالد فهذا ایضا اسناد ضعیف لان خالدا لم یسمع من ابن ابی سعید بل بینهما سلیط کما رواه النسائی عن ابن اسحق وهو رواه مرة بکذا ومرة عن سلیط عن عبد الرحمن بن رافع ومرة عن سلیط عن عبید الله بن عبد الرحمن بن رافع کما هو عند الدارقطنی واما حدیث سهل فقد تقدم ان فی اسناده ام محمد وهی مجهولة ومع هذا ففی سنده اضطراب قال ابن القطان ولطریق الحسن من هذه قال قاسم ابن اصبغ فی مصنفه حدثنا محمد بن وضاح ثنا عبد الصمد بن ابی سکینة الحلبی بحلب ثنا عبد العزیز بن ابی حازم عن ابیه عن سهل فذکر الحدیث قال قاسم هذا من احسن شیء فی بیر بضاعة قال ابن حزم عبد الصمد ثقة مشهور رده الحافظ فی التلخیص بان ابن ابی سکینة الذی زعم ابن حزم انه مشهور قال ابن عبد البر وغیر واحد انه مجهول ولم یجعل عنه راویا الا محمد بن وضاح انتهی فثبت ان ما اخرجه ابن اصبغ ضعیف ایضا واما حدیث جابر فقد تقدم ان فیه طریقا الراوی وهو ضعیف متروک واما ثانیا فلما ذکره المصنف العلام بقوله لان بیر بضاعة وفی بعض النسخ فان بالفاء وعلی کلتا الصورتین فهو تعلیل لقوله لاحجة لکم فیه. قد اختلف فیها ای فی بیر بضاعة ما کانت فقال قوم کانت طریقا للماء الی البساتین فکان الماء لا یستقر فیها فکان حکم ماءها لحکم ماء الانهار ای فی الطهارة والنجاسة وهکذا نقول فی کل موضع کان علی هذه الصفة ای صفة بیر بضاعة فی کونه جاریا وقعت فی مائه نجاسة فلا یتنجس مائه الا ان یغلب علی طعمه او لونه او ریحه للاجماع وان ورد فی الاستثناء حدیث ضعیف کما تقدم او یعلم انها ای النجاسة فی الماء الذی یؤخذ منها فان علم ذلک ای کون النجاسة فی الماء الماخوذ کان ذلک الماء نجسا وان لم یعلم ذلک ای وقوع النجاسة فی الماء الذی یوخذ منه کان طاهرا یعنی انه لا فرق بین المرئیة وغیرها قال فی الدر المختار ویجوز بجار وقعت فیه نجاسة والجاری هو ما یعد جاریا عرفا وقیل ما یذهب بتبنة والاول اظهر والثانی اشهر وان لم یکن جریانه بمرة فی الاصح ان لم یعلم اثره فلو فیه جیفة او بال فیه رجال فتوضأ آخر من اسفل جاز مالم یر فی الجریة اثره وهو اما طعم او لون او ریح انتهی مختصرا قال الشامی قوله فلو فیه جیفة الخ اشار الی ما قدمناه من شمول النجاسة المرئیة وغیرها فیعتبر ظهور الاثر فی کل منهما انتهی وقد حکی هذا القول الذی ذکرناه فی بیر بضاعة ای من کونها طریقا للماء عن الواقدی حدثنیه ابو جعفر احمد بن ابی عمران الفقیه البغدادی ذکره الخطیب فی تاریخه فقال احمد بن ابی عمران ابو جعفر الفقیه احد اصحاب الرای واسم ابی عمران موسی بن عیسی نزل ابو جعفر مصر وحدث بها وهو استاذ ابی جعفر الطحاوی وکان ضریرا قال لی القاضی ابو عبد الله الصیمری ابو جعفر احمد بن ابی عمران استاذ ابی جعفر الطحاوی وکان شیخ اصحابنا بمصر فی وقته واخذ العلم عن محمد بن سماعة وبشر ابن الولید واضرابهما واسند عن ابن یونس کان مکینا فی العلم حسن الدرایة بالوان من العلم کثیرة وکان ضریرا بصیرا وحدث بحدیث کثیر من حفظه وکان ثقة وکان قدم الی مصر مع ابی ایوب حتا خراج مصر فاقام بمصر الی ان توفی فیها فی المحرم سنة ثمانین ومائتین انتهی. قال العلامة عبد الحی فی الفوائد البهیة هذا موافق لما ذکره ابن الاثیر فانه ذکر موته فی حوادث سنة ۲۸۰ لکنه مخالف لما ارخ السیوطی فی حسن المحاضرة حیث قال احمد ابن ابی عمران موسی بن عیسی البغدادی الامام ابو جعفر قاضی الدیار المصریة من اکابر الحنفیة تفقه علی محمد بن سماعة وحدث عن عاصم بن علی وطائفة وهو شیخ الطحاوی مات فی المحرم سنة خمس وثمانین ومائتین وثقه ابن یونس فی تاریخه انتهی وفی الجواهر المضیة وذکره الحافظ عبد الغنی ابن سعید فیمن غلب کنیته ابیه علی اسمه فقال قدم مصر فی قضائها وذهب بصره بآخره وکان احد الموصوفین بالحفظ روی حدیثا کثیرا من حفظه عن ابی عبد الله محمد بن شجاع الثلجی بالثاء المثلثة والجیم ویقال البلخی من اصحاب الحسن بن زیاد وکان فقیه اهل العراق فی وقته والمقدم فی الفقه والحدیث وقراءة القرآن مع ورع وعبادة کذا فی الجواهر وقال الخطیب فی تاریخه محمد بن شجاع ابو عبد الله یعرف بابن الثلجی کان فقیه اهل العراق فی وقته وهو من اصحاب الحسن بن زیاد اللؤلؤی قال وکان یذهب الی الوقف فی القرآن واسند عن القواریری انه قال هو کافر وعن احمد بن حنبل مبتدع صنا هوی وعن الساجی کان کذابا وعن الازدی کذاب لا تحل الروایة عنه لسوء مذهبه وزیغه عن الدین قال الذهبی فی سیر النبلاء فی الطبقة الرابعة عشر کما فی الفوائد محمد بن شجاع الفقیه احد الاعلام البغدادی الحنفی ویعرف بابن الثلجی سمع من ابن علیة ووکیع

عن الواقدی

وابی اسامة وعقبة واخذ الحروف عن یحیی بن آدم والفقه عن الحسن بن زید وکان من بحور العلم وکان حسنا تعبدا وتهجدا وتلاوة وله کتاب المناسک فی نیف وستین جزأ وعاش خمسا وثمانین سنة ومات سنة ۲۰۶ھ والثلجی نسبة الی ثلج بن عمرو بن مالک بن عبد مناف ولیس هو منسوبا الی بیع الثلج قاله العینی فی البنایة کما فی الفوائد عن الواقدی محمد بن عمر بن واقد ابی عبد الله المدنی من رواة ابن ماجة ذکره الخطیب فی تاریخه فقال قدم الواقدی بغداد وولی قضاء الجانب الشرقی فیها وهو ممن طبق شرق الارض وغربها ذکره ولم یختلف علی احد عرف اخبار الناس امره وسارت الرکبان بکتبه فی فنون العلم من المغازی والسیر والطبقات واخبار النبی صلی الله علیه وسلم والاحداث التی کانت فی وقته وبعد وفاته صلی الله علیه وسلم وکتب الفقه واختلاف الناس فی الحدیث وغیر ذلک وکان جوادا کریما مشهورا بالسخاء واسند عن ابی حذیفة کان للواقدی ستمائة قمطر کتب وعن الواقدی نفسه ما من احد الا وکتبه اکثر من حفظه وحفظی اکثر من کتبی وعنه ایضا ما ادرکت رجلا من ابناء الصحابة وابناء الشهداء ولا مولی لهم الا وسألته هل سمعت احدا من اهلک تخبرک عن مشهده واین قتل فاذا علمنی مضیت الی الموضع فاعاینه ولقد مضیت الی المریسیع فنظرت الیها وما علمت غزاة الا مضیت الی الموضع حتی اعاینه او نحو هذا الکلام قال هرون المقری رأیت الواقدی بمکة ومعه رکوة فقلت این ترید فقال اریدان امضی الی حنین حتی اری الموضع والوقعة وقال ابو ایوب سألت ابراهیم الحربی قلت اریدکتب مسائل مالک فای مسائل مالک تری ان اکتب قال مسائل الواقدی قلت له ولابن وهب قال لا الا الواقدی فی الدنیا ثم ابن وهب انتهی ومع هذا اختلف المحدثون فی جرحه وتعدیله کما بسطه الخطیب فی تاریخه والحافظ فی تهذیبه وحاصل الکلام فی هذا المقام ان احمد کذبه وذکره النسائی فی الضعفاء فی الکذابین المعروفین بالکذب وقال الشافعی کتب الواقدی کلها کذب وقال بندار ما رأیت اکذب منه وقال البخاری وابو زرعة والدولابی والعقیلی متروک الحدیث وحکی ابن الجوزی عن ابی حاتم انه قال کان یضع وقال اسحق بن راهویه هو عندی ممن یضع وقال معویة بن صالح وابن معین ضعیف وقال الساجی فی حدیثه نظر واختلاف وقال ایضا متهم وقال علی بن المدینی عنده عشرون الف حدیث لم یسمع بها وقال ایضا لیس بموضع للروایة ولا یروی عنه وضعفه وقال ابن عدی احادیثه غیر محفوظة وقال ابو داود لا اکتب حدیثه ولا احدث عنه ما اشک انه کان یتعمل الحدیث وقال الشاذکونی اما ان یکون اصدق الناس واما ان یکون اکذب الناس وبمعناه قال هشیم وسئل معن بن عیسی عنه فقال أسألنا عن الواقدی هو یسأل عنی وقال الدراوردی تسألنی عن الواقدی سل الواقدی عنی وسئل ابو عامر العقدی عنه فقال انما یسأل الواقدی عنا ما کان لنا شیوخ ولا احادیث بالمدینة الا الواقدی وقال ابن المبارک کنت اقدم المدینة فما یفیدنی ولا یدلنی علی الشیوخ الا الواقدی وقال الدراوردی تارک امیر المؤمنین فی الحدیث وقال ابراهیم الحربی امین الناس علی الاسلام وقال مصعب الزبیری والله ما رأینا مثله قط وقال مجاهد ابن موسی ما کتبت عن احد احفظ منه وقال ابو بکر النصفانی لقد کان الواقدی وکان وذکر من فضله وما حضر مجلسه من الناس من اصحاب الحدیث مثل الشاذکونی وغیره وحسن احادیثه وقال الذهلی والله لولا انه عندی ثقة ما حدثت عنه ارایته ائمة ابو بکر بن ابی شیبة وابو عبید وذکرا جماعة ورجلا آخر وقال مصعب الزبیری ثقة مامون وسئل المثنی عنه فقال کذلک کذا قال ابو یحیی الازهری وقال یزید بن هرون وابو عبید ثقة وقال عباس العنبری الواقدی احب الی من عبد الرزاق وقال الصفانی لولا انه عندی ثقة ما حدثت عنه وقال الحارث سئل مالک بن انس عن المرأة التی سمت النبی صلی الله علیه وسلم بخیبر ما فعل بها فقال لیس عندنا بها علم وسأسأل اهل العلم فلقی الواقدی فقال یا ابا عبد الله ما فعل النبی صلی الله علیه وسلم بالمرأة التی سمته بخیبر فقال الذی عندنا انه قتلها فقال مالک قد سألت اهل العلم فاخبرونی انه قتلها وذکر ابراهیم الحربی ان ما انکره علیه احمد جمعه الاسانید ومجیئه بالمتن واحدا قال ولیس هذا عیبا قد فعل هذا الزهری وابن اسحق وقال لم یزل احمد یوجه فی کل جمعة حنبل بن اسحق الی محمد بن سعد کاتب الواقدی فیاخذ جزئین جزئین من حدیث الواقدی فینظر فیها ثم یرد بها ویاخذ غیرها ومما انکر احمد علیه حدیثه عن معمر عن الزهری عن نبهان عن ام سلمة حدیث افعیها وان انتما وقال هذا حدیث لیس تفرد به لم یروه غیره قال الرمادی لما قدمت مصر حدثنا ابن ابی مریم انا نافع بن یزید عن عقیل عن ابن شهاب فذکر حدیث نبهان فلما فرغ منه ضحکت فقال لم تضحک فاخبرته بقصته علی واحمد فقال ان شیوخنا المصریین لهم عنایة بحدیث الزهری قال الرمادی هذا الحدیث حما ظلم فیه الواقدی وقال ابن سعد ولد سنة ثلاثین ومائة وخرج الی بغداد سنة ثمانین ثم خرج الی الشام ثم رجع فاقام ببغداد الی ان قدم المامون من خراسان فولاه القضاء بالعسکر

انها كانت كذلك وكان من الحجة في ذلك ايضا انهم قد اجمعوا ان النجاسة اذا وقعت في البير فغلبت على طعم مائها او ريحه او لونه ان مائها قد فسد

فلم يزل قاضيا حتى مات في ذي الحجة سنة سبع وماتين. انتهى اي بير بضاعة كانت كذلك اي كانت طريقا للماء الى البساتين وما يدل على صحة ما قاله الواقدي بانها لو لم تكن جارية لنتن الماء بوقوع لحم الكلاب ونحو ذلك واعترض الحافظ في الدراية على هذا الاسناد فقال وهذا اسناد واه جدا قال ولو صح لم يثبت به المراد لاحتمال ان يكون المراد ان الماء كان ينقل منها بالسيانية الى البساتين ولو كانت سيحا جاريا لم تسم بيرا واستدل على ذلك بما سيجئ عن ابي داود قلت كيفما كان فهذا الاسناد احرى بالقبول من مستدل الحافظ فان فيه رجلا مجهولا كما سياتي واما ما قال ولو صح لم يثبت به المراد الخ فاجاب عنه في الكوكب فقال واعترض المخالفون على الواقدي في قوله في بير بضاعة انها كان جاريا في البساتين وقالوا ان البير كانت كغيرها من الآبار والسبب في ايرادهم ذلك انهم فهموا ان مراد الواقدي ان البير كانت كالنهر فاوردوا عليه بانه لم يكن كذلك وكان كغيره من الآبار وانت تعلم انه برئ من تلك الارادة وانما اراد انه كان في حكم الجاري لكثرة ما يستقى منها وهذا غير خفي على ذي روية فان من البعيد جدا الخ. الحوض الكبير المسمى بالبير في البستان لا يكون الا لسقي اشجاره وقد علم ان بير بضاعة كانت قليلة الماء فاذا سقيت منها الاشجار لم يبق فيها شئ من تلك النجاسات ولهذا الماء انتهى وقال شيخنا في البذل وحاصل ما ينبغي ان ينبه عليه ان الجريان لا يستلزم كونها نهرا بل الجريان بكثرة النزع من البير كما هو في سقي الاشجار ايضا جريان وكذلك كثيرا ما يكون في داخل البير مدخل الماء ومخرجه كما هو مشاهد في بيار يس فيجري الماء فيها انتهى قال ابو داود قدرت انا بير بضاعة بردائي مددته عليها ثم ذرعته فاذا عرضها ستة اذرع وسألت الذي فتح لي باب البستان فادخلني فيه هل غير بناؤها عما كانت عليه قال لا ورأيت فيها ماء متغير اللون انتهى واستدل البيهقي بهذا في المعرفة كما قال النيموي على ان الماء كان لا يجري منها وان ماءها كان مستقرا فيها يتغير في بعض الاوقات اما لطول المكث واما بما يقع فيه انتهى قال النووي في شرح المهذب كما في البحر وهذه صفتها في زمان ابي داود ولا يلزم ان تكون كانت هكذا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقال النيموي واستدلاله غير صحيح لانه ثبت ان بينهم وبينه صلى الله عليه وسلم نحوا من اربعين سنة فكيف يظن ان تلك البير كانت في زمانه كما كانت في عهده صلى الله عليه وسلم مع ان آثار البناء تندرس في اقل من هذه المدة بل كونها سبعة اذرع في وقت على ما حكاه البلاذري عن الواقدي وكونها ستة اذرع في عهد ابي داود مع قلته يدل على خلاف ذلك انتهى والواقدي وان اختلف المحدثون في جرحه وتعديله لكنه رأس في المغازي والسير والاخبار والحوادث الكائنة في وقت النبي صلى الله عليه وسلم وبعده فانه وهو من اهل المدينة فلا شك انه اعلم بحالها وحال آبارها من غيره لا سيما لما علم من اهتمامه بمعاينة المشاهد والوقائع كما تقدم على ان الواقدي وان جرحه جمع من المحدثين فقد وثقه ايضا جماعة بل قال الحلبي ان الصحيح في التوثيق هذا وقد اثنى عليه الدراوردي وابراهيم الحربي ومصعب الزبيري وابو بكر الصغاني والذهلي والمثنى وابو يحيى الازهري ويزيد بن هرون وابو عبيد لقاسم بن سلام واياه قصد الامام مالك بقوله سألت اهل العلم كما تقدم وذكر صاحب البحر ممن اثنى عليه ابو بكر بن العربي وابن الجوزي وقال الشيخ ابن دقيق العيد في الامام كما في شرح المنية للحلبي جمع شيخنا ابو الفتح الحافظ في اول كتاب المغازي والسير من ضعفه ومن وثقه ورجح توثيقه وذكر الاجوبة عما قيل فيه وقد تقدم بعضها في ترجمته فخبره احرى بالقبول من قول من فتح الباب لابي داود لانه مجهول الشخص وقال صاحب البحر في ترجيح قول الواقدي ما ذكره الطحاوي اثباتا وما نقل ابو داود عن البستاني نفي والاثبات مقدم على النفي واستدل الشيخ انور نور الله مرقده على الجريان بما وقع عند البخاري من حديث سهل في اواخر الحج قال كانت فينا امرأة تجعل على اربعاء في مزرعة لها سلقا وفي الاستيذان قال كانت عجوز لنا ترسل الى بضاعة فهذا يدل على ان بير بضاعة كان يسقى منها لما في البساتين وكان من الحجة على المالكية والظاهرية في ذلك اي في قولهم بعدم نجاسة الماء الا بتغير احد اوصافه انهم اي العلماء كلهم من المالكية وغيرهم قال العيني قوله انهم في محل الرفع على انه اسم كان والتقدير وكان من الحجة في ذلك اجماعهم اعني اجماع كل من الخصم والاصحاب على ان النجاسة الى آخره انتهى. قال اجمعوا ان النجاسة اذا وقعت في البير فغلبت اي تلك النجاسة على طعم مائها او ريحه او لونه الضمير ان للماء ان ماءها قد فسد اي لتغير احد اوصافه بوقوع النجاسة قال العيني فان قلت كيف قال قد اجمعوا والظاهرية ليسوا بقائلين بهذا الحكم فان عندهم الماء لا تنجسه شئ اصلا على ما حكينا عن ابن حزم واستدل على مذهبه بقوله صلى الله عليه وسلم الماء لا ينجسه شئ وبقوله وجعلت لنا الارض كلها مسجدا وجعلت تربتها لنا طهورا اذا لم نجد الماء فعم عليه السلام كل ماء ولم يخص ماء من ماء

وليس فى حديث بير بضاعة من هذا شئ انما فيه ان النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن بير بضاعة فقيل له انه يلقى فيها الكلاب والمحائض فقال ان الماء لا ينجسه شئ ونحن نعلم ان بيرا لو سقط فيها ما هو اقل من ذلك لكان محالا ان لا يتغير ريح مائها وطعمه هذا مما يعقل ويعلم فلما كان ذلك كذلك وقد اباح لهم النبى صلى الله عليه وسلم ماءها واجمعوا ان ذلك لم يكن وقد داخل الماء التغير من جهة من الجهات الاتى ذكرنا استحال عندنا والله اعلم ان يكون سئوالهم النبى صلى الله عليه وسلم عن مائها وجوابه اياهم فى ذلك بما اجابهم كان والنجاسة فى البير ولكنه والله اعلم كان بعد ان اخرجت النجاسة من البير فسألوا النبى صلى الله عليه وسلم عن ذلك هل تطهر باخراج النجاسة منها فلا ينجس ماؤها الذى يطرأ عليها بعد ذلك وذلك موضع مشكل لان حيطان البير لم تغسل وطينها لم يخرج فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم ان الماء لا ينجس يريد بذلك الماء الذى طرأ عليها بعد اخراج النجاسة منها لا ان الماء لا ينجس اذا خالطته النجاسة

قلت المراد من الخصم فى هذا الفصل مالك ومن تبعه فانهم قائلون بان البير اذا وقعت فيه نجاسة فغيرت احد اوصاف الماء فيها فانه ينجس و لا اعتبار لمخالفة الظاهرية لان كلامهم ساقط الا ترى الى قول ابن حزم فعم عليه السلام كل ماء ولم يخص ماء دون ماء كيف هو فى غاية السقوط لان قوله عليه السلام اذا لم نجد الماء اى الماء الطاهر المطهر بدليل قوله عليه السلام لا ينجس الماء شئ الا ما غير ريحه او طعمه رواه البطرانى وابن ماجه وقوله عليه السلام لا يبل احدكم فى الماء الراكد ثم يتوضأ رواه ابن ابى شيبة ولو كان البول فيه لم ينجسه لم يكن للنهى فائدة انتهى مختصرا. وليس فى حديث بير بضاعة من هذا شئ يعنى من الحكم المجمع عليه وهو فساد ماء البير بوقوع النجاسة التى غلبت على احد اوصاف الماء قاله العينى. انما فيه اى فى حديث بير بضاعة ان النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن بير بضاعة فقيل له صلى الله عليه وسلم انه يلقى فيها الكلاب والمحائض وكان مقصودهم المنع من ان يستقى له صلى الله عليه وسلم منه فانه نجس لوقوع هذه الاشياء النجسة فقال صلى الله عليه وسلم ان الماء لا ينجسه شئ ونحن نعلم ان بير الوسقط فيها اى فى البير ما هو اقل من ذلك اى مما وقع فى بير بضاعة من لحوم الكلاب والمحائض وعذرة الناس لكان محالا ان لا يتغير ريح مائها وطعمه وفى نسخة الشارح العينى او طعمه بدل اى تغير ماء البير الذى وقع فيها اقل من هذه النجاسات مما يعقل ويعلم بمناء المجهول فيها فلما كان ذلك اى ان البير لو سقط فيها اقل مما ذكر كذلك اى يكون محالا ان لا يتغير ريح مائها وطعمه ولونه وقد اباح لهم النبى صلى الله عليه وسلم ماءها واجمعوا ان ذلك لم يكن والحال قد داخل الماء التغيير وفى نسخة الشارح العينى التغير من جهة من الجهات الاتى ذكرنا اى من الطعم ذاهبون و الريح استحال عندنا والله اعلم ان يكون سؤالهم النبى صلى الله عليه وسلم عن مائها اى بير بضاعة وجوابه صلى الله عليه وسلم اياهم الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين فى ذلك بما اجابهم اى من ان الماء لا ينجسه شئ كان والنجاسة فى البير اذ من الظاهر ان الماء القليل الذى وقع فيه شئ من النجاسات لا يسئل عنه عامى فضلا عن الصحابة رضى الله عنهم وكذلك لا يشير به مؤمن فكيف بهذا النبى الاطهر الاكرم صلى الله عليه وسلم ولكنه اى ما ذكر من السؤال والجواب والله اعلم كان بعد ان اخرجت النجاسة من البير فسألوا النبى صلى الله عليه وسلم عن ذلك اى عن ماء البير التى اخرجت النجاسة منها بل تطهر باخراج النجاسة منها اى من بير بضاعة فلا ينجس ماؤها الذى يطرأ عليها بعد ذلك اى بعد اخراج النجاسة وذلك اى تطهير البير بعد ما تنجس موضع مشكل لان حيطان البير لم تغسل وطينها لم يخرج اى فلا يمكن تطهيرها بدا لملاقاة الماء النجس جدرانها عند الاخراج مع ان البير كيفما اخرج ماؤها فانها لا تخلو عن بقية من الماء النجس فيها فكان مظنة ان لا تطهر البير ابدا كما قال بشر المريسى فلذلك سألوا عنها فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم مجيبا عن سؤالهم ان الماء لا ينجس بتعريف العهد اذ الجواب على وفق السؤال والاصل فى اللام العهد الخارجى فما امكن حملها عليه لم تحمل على غيره ومن صرح بكون الاصل فى اللام هو العهد العلامة فى التلويح والشريف الجرجانى فى بعض تصانيفه فاذا كان الامر كما وصفنا كان المعنى ان الماء الذى سألتم عنه لا ينجسه شئ مما ذكرتم اذا اخرجت النجاسة والماء الذى كان ملابسا لها كذا فى الكوكب يريد صلى الله عليه وسلم بذلك اى بقوله ان الماء لا ينجس الماء الذى طرأ وفى نسخة الشارح العينى يطرأ قال المجد طرأ عليهم كمنع طرأ اتاهم من مكان او خرج عليهم فجاءة عليها اى على بير بضاعة بعد اخراج النجاسة منها لان الماء لا ينجس اذا خالطته النجاسة بل بنجس حال وجود النجاسة فيه ومقصود المصنف رحمه الله بهذا القول ان حديث بير بضاعة لا يصح حجة للمالكية ومن سلك مسلكهم لان سقوط مثل ما ذكر من المحائض ولحوم الكلاب يوجب تغير الماء قطعا وحاصل ما قاله على ما ذكره صاحب البحر ان معنى قوله الماء لا ينجسه شئ انه لا يبقى نجسا بعد اخراج النجاسة منه بالنزح وليس هو على

وقد رأينا صلى الله عليه وسلم قال المؤمن لا ينجس حدثناه ابن ابی داود قال ثنا المقدمی قال ثنا ابن ابی عدی عن حمید ح وحدثنا ابن خزیمة قال ثنا الحجاج بن منهال قال ثنا حماد عن حمید عن بکر عن ابی رافع

حال کون النجاسة فیها وانما سألوا عنه لانه موضع مشکل لان حیطان البیر لم تغسل وطینها لم یخرج فبین النبی صلی الله علیه وسلم ان ذلک یعفی للضرورة انتهی وقال الامام ابو نصر الاقطع کما فی البحر ایضا لا یظن بالنبی صلی الله علیه وسلم انه کان یتوضأ من بئر هذه صفتها مع نزاهته وایثاره الرائحة الطیبة ونهیه عن الامتخاط فی الماء فدل ان ذلک کان لفعل فی الجاهلیة فشک المسلمون فی امرها فبین النبی صلی الله علیه وسلم انه لا اثر لذلک مع کثرة النزح انتهی وفی الکوکب الدری هذا الذی اخذ به مالک ویؤید ما ذکرنا من ادارة الامر علی رأی المبتلی به فانه صلی الله علیه وسلم لما ظن برأیه الشریف ان الماء لا ینجس بذلک المذکور کان ظاهرا لا ینجس وما رأی الصحابة رضوان الله علیهم فلم یعتد به علی خلاف رأیه حتی یقال انها کانت نجسة فی حقهم وانما لم تنجس الماء فیها لجریانه فی البساتین اما بتدارک الاستقاء منها او لما فی داخلها من کوة تخرج منها کما یشاهد فی بعض الآبار اه وقد رأیناه وفی نسخة الشارح العینی وقد رأینا انه صلی الله علیه وسلم قال المؤمن لا ینجس. غرض المصنف ح بذکر هذا الحدیث وما بعده تأیید ما ادعی ان سؤال الصحابة عن النبی صلی الله علیه وسلم وجوابه ایاهم فی بیر بضاعة کان بعد ما اخرجت النجاسات عنها لا فی حال وجود النجاسة فیها فکما انه صلی الله علیه وسلم حکم بان المؤمن لا ینجس مع ان بدنه تنجس اذا اصابته النجاسة لمعنی آخر فکذلک حکم بطهارة بیر بضاعة عن النجاسات التی اخرجت منها لا انها لا تنجس اذا وقعت النجاسات الجدیدة فیها۔

حدثناه ابن ابی داود ابراهیم الضریس الاسدی قال ثنا المقدمی بالتشدید محمد بن ابی بکر بن علی بن عطاء بن مقدم ابو عبد الله الثقفی مولاهم البصری من رواة الشیخین والنسائی قال یحیی وابو زرعة وابن سعد ثقة وقال ابو حاتم صالح الحدیث محله الصدق مات فی شعبان سنة اربع وثلاثین ومائتین قال ثنا ابن ابی عدی محمد بن ابراهیم بن ابی عدی ویقال ان کنیة ابراهیم ابو عدی السلمی مولاهم نزل فیهم ابو عمرو البصری من رواة الستة قال عمرو بن علی سمعت عبد الرحمن بن مهدی ذکر ابن ابی عدی فاحسن الثناء علیه وسمعت معاذ بن معاذ یحسن الثناء علیه وقال ابو حاتم والنسائی وابن سعد ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات مات بالبصرة یوم الاثنین لعشر بقین من ربیع الآخر سنة اربع وتسعین ومائة عن حمید بضم الحاء ابن ابی حمید ویقال عبد الرحمن وقیل غیر ذلک ابو عبید الخزاعی مولاهم البصری من رواة الستة وهو مشهور بحمید الطویل قیل کان قصیرا طویل الید من فقیل له ذلک کان یقف عند الیست فتصل احدی یدیه الی رأسه والاخری الی رجلیه وقال الاصمعی رأیته ولم یکن بذاک الطویل بل کان فی جبرانه رجل یقال له حمید القصیر فقیل له الطویل للتمییز بینهما قال العجلی والنسائی وابن معین ثقة وقال ابن خراش ثقة صدوق وقال مرة فی حدیثه شیء یقال ان عامة حدیثه عن انس انما سمعه من ثابت وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث الا انه ربما دلس عن انس وقال ابن حبان فی الثقات هو الذی یقال له حمید بن ابی داود وکان یدلس وقال ابو حاتم ثقة لا باس به واکبر اصحاب الحسن عبادة وحمید وقال یوسف عن یحیی المحاربی طرح زائدة حدیث حمید الطویل قلت اما ترک زائدة حدیثه فذاک لامر آخر لدخوله فی شیء من امور الخلفاء مات سنة ثلاث واربعین ومائة وهو قائم یصلی وقد اتت علیه خمس وسبعون سنة ح قال النووی اذا کان للحدیث اسنادان او اکثر کتبوا عند الانتقال من اسناد الی اسناد ح وهی حاء مهملة مفردة والمختار انها ماخوذة من المتحول لتحوله من اسناد الی اسناد وانه یقول القاری اذا انتهی الیها ح ویستمر فی قراءة ما بعدها وقیل انها من حال بین شیئین اذا حجز لکونها حالت بین الاسنادین وانه لا یلفظ عند الانتهاء الیه بشیء ولیست من الروایة وقیل انها رمز الی قوله الحدیث وان اهل المغرب کلهم یقولون اذا وصلوا الیها الحدیث وقد کتب جماعة من الحفاظ موضعها صح فیشعر بانها رمز صح وحسنت بهنا کتابة صح لئلا یتوهم انه سقط متن الاسناد الاول وحدثنا ابن خزیمة محمد بن خزیمة بن راشد البصری قال ثنا الحجاج بن منهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حمید الطویل عن بکر بن عبد الله بن عمرو المزنی بضم المیم وفتح الزای ابو عبد الله البصری التابعی من رواة الستة قال ابن معین والعجلی والنسائی ثقة وقال ابو زرعة ثقة مامون وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا مامونا حجة وکان فقیها وقال ابن حبان فی الثقات کان عابدا فاضلا وقال حمید کان مجاب الدعوة مات سنة ست ومائة عن ابی رافع نفیع بن رافع الصائغ المدنی نزیل البصرة مولی ابنة عمرو وقیل مولی بنت الحجاء من رواة الستة ذکره ابن سعد فی الطبقة الاولی من اهل البصرة وقال خرج من المدینة قدیما وکان ثقة وقال العجلی بصری تابعی ثقة من کبار التابعین وقال ابو حاتم لیس به باس وذکره ابن حبان فی الثقات ووثقه الطبرانی ورجح ان اسمه کنیته وقال ابن عبد البر فی الاستیعاب لا اقف علی نسبه وهو مشهور من

عن ابی هریرة قال لقیت النبی صلی الله علیه وسلم وانا جنب فمد یده الی فقبضت یدی عنه وقلت انی جنب فقال سبحان الله ان المسلم لا ینجس

علماء التابعین ادرک الجاهلیة عن ابی هریرة الدوسی الیمانی صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم اختلف فی اسمه واسم ابیه اختلافا کثیرا کما بسطه الحافظ فی الاصابة قال الحافظ ابن کثیر فی البدایة والاشهر ان اسمه عبد الرحمن بن صخر وهو من الازد ثم من دوس وکانت کنیته ابا الاسود فکناه رسول الله صلی الله علیه وسلم بابی هریرة کما ثبت فی الصحیح واسم امه میمونة بنت صفیح اسلمت وماتت مسلمة وکان من حفاظ الصحابة قال البخاری روی عنه نحو من ثمانمائة رجل او اکثر وسلم ابو هریرة عام خیبر فی المحرم سنة سبع وشهدها مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم لزمه واطلب علیه غبته فی العلم راضیا بشبع بطنه فکانت یده مع ید رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان من احفظ اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان یحضر مالا یحضر سائر المهاجرین والانصار وقد شهد له رسول الله صلی الله علیه وسلم بانه حریص علی العلم والحدیث وقد اجمع اهل الحدیث علی انه اکثر الصحابة حدیثا وکان یسبح کل یوم اثنتی عشرة الف تسبیحة یقول اسبح بقدر ذنبی وکان هو وامراته وخادمه یقسمون اللیل اثلاثا یصلی هذا ثم یوقظ هذا واستعمله عمر رضی علی البحرین ثم عزله ثم اراده علی العمل فابی علیه ولم یزل بالمدینة حتی توفی بالعقیق فحمل الی المدینة سنة تسع وخمسین وصلی علیه الولید بن عتبة وکان امیرا یومئذ علی المدینة وقد بسط الحافظ ابن کثیر فی تاریخه البدایة فی ترجمته فذکر شیئا کثیرا من مناقبه فان شئت فارجع الیه فانه کلام حسن جید قال لقیت النبی صلی الله علیه وسلم ای فی بعض طرق المدینة کما فی روایة البخاری وفی روایة مسلم فی طریق من طرق المدینة وانا جنب هو لفظ یستوی فیه الواحد والاثنین والجمع قال الله تعالی وان کنتم جنبا فاطهروا والجنابة فی الاصل البعد وسمی الشخص جنبا لانه نهی ان یقرب الصلوة مالم یتطهر کذا فی الکرمانی وفی عمدة القاری عن العینی سمی بذلک لمجانبة الناس بعده منهم حتی یغتسل. فمد صلی الله علیه وسلم یده الی فقبضت یدی عنه وقلت انی جنب ظاهر سیاق الطحاوی یدل علی ان کلام ابی هریرة مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وقع حین لقی ابو هریرة رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الطریق واخرجه البخاری عن علی بن عبد الله عن یحیی عن حمید باسناده عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم لقیه فی بعض طریق المدینة وهو جنب فانخنست منه فذهبت فاغتسلت ثم جاء فقال این کنت یا ابا هریرة قال کنت جنبا فکرهت ان اجالسک انا علی غیر طهارة فقال سبحان الله ان المسلم لا ینجس فهذا السیاق یدل علی ان الکلام وقع بعد ما رجع بعد الفراغ من الغسل وهکذا روی مسلم وابو داؤد وغیرهما فیمکن ان یقال ان فی سیاق الطحاوی حذف الراوی اختصارا من الراوی لتعین توجه رسول الله صلی الله علیه وسلم الیه انخنس عنه بلا کلام ثم جاء فقال انی کنت جنبا فعبر عنه الراوی بقوله انی جنب وحمل الاختلاف علی التعدد بعید کذا افاده سیدنا فی البذل فی نحو هذا الاختلاف فی حدیث حذیفة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم سبحان الله منصوب بفعل محذوف لازم الحذف واستعماله فی مثل هذا الموضع یراد به التعجب ومعنی التعجب هنا انه کیف یخفی مثل هذا الظاهر علیک قاله الکرمانی واما معناه فنقل العلامة العینی عن ابن الانباری سبحانک تنزیها لک یا ربنا من الاولاد والصاحبة والشرکاء ای ننزهک من ذلک وعن الفراء برأت الله تعالی من السوء ان المسلم لا ینجس یقال نجس الشیء ونجس بالکسر والضم ینجس وینجس بالفتح والضم عند طهر قاله القاضی وقال الحافظ تمسک بمفهومه بعض اهل الظاهر فقال ان الکافر نجس العین وقواه بقوله تعالی انما المشرکون نجس واجاب الجمهور عن الحدیث بان المراد ان المومن طاهر الاعضاء لاعتیاده مجانبة النجاسة بخلاف المشرک لعدم تحفظه عن النجاسة وعن الآیة بان المراد انهم نجس فی الاعتقاد والاستقذار وحجتهم ان الله تعالی اباح نکاح نساء اهل الکتاب ومعلوم ان عرقهن لا یسلم منه من یصاحبهن ومع ذلک فلم یجب علیه من غسل الکتابیة الا مثل ما یجب علیه من غسل المسلمة فدل علی ان الادمی الحی لیس نجس العین اذ لا فرق بین النساء والرجال انتهی وفی الحدیث من الفوائد جواز مصافحة الجنب وان النجاسة الحکمیة لا توثر تاثیرا فی غیره ولا تنجیسا مالم یکن ثمة نجس حقیقی وجواز خروج الجنب لحوائجه فی الاسواق والمشاهد وجواز تاخیر الغسل مالم تحضر الصلوة وجواز التکلم بین یدی الاکابر والعلماء بامثال تلک الامور التی لا تستقبح شرعا وغیر ذلک کما بسط شراح البخاری وشیخنا فی الکوکب. والحدیث اخرجه البخاری عن علی بن عبد الله عن یحیی وعن عیاش عن عبد الاعلی ومسلم عن زهیر بن حرب عن یحیی وعن ابی بکر بن ابی شیبة عن اسمعیل وابو داؤد عن مسدد عن یحیی والترمذی عن اسحق ابن منصور عن یحیی والنسائی عن قتیبة عن بشر بعتهم عن حمید باسناده بمعنی ما تقدم عن البخاری الا ان فی روایة مسلم حمید عن ابی رافع

وقال علیہ السلام فی غیر ھذا الحدیث ان الارض لا تنجس حدثنا بذلک ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ البکراوی قال ثنا ابوداؤد قال ثنا ابوعقیل الدورقی قال ثنا الحسن ان وفد ثقیف لما قدموا

قال القاضی عیاض وھذا منقطع وانما بروایۃ حمید عن بکر وفی الباب عن حذیفۃ عند مسلم وابی داؤد والنسائی قال الترمذی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وقال علیہ السلام فی غیر ھذا الحدیث ان الارض لا تنجس بھذا استشھد آخر علی ما ادعاہ واثبتہ اولا من ان النجاسۃ قد تنتفی ویراد بھا النجاسۃ الخاصۃ التی فی ذھن المخاطب لا النجاسۃ مطلقا۔ حدثنا بذلک ای بحدیث ان الارض لا تنجس ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ بن اسد بن ابی بردعۃ بن عبید اللہ بن بشیر بن عبید اللہ بن ابی بکرۃ بن الحارث الصحابی الثقفی البکراوی البصری الفقیہ قاضی مصر مولدہ بالبصرۃ سنۃ اثنتین وثمانین ومائۃ فیما نقلہ الطحاوی فی تاریخہ تفقہ بالبصرۃ علی بلال الرازی من اصحاب ابی یوسف وزفر وسمع ابا داؤد الطیالسی ویزید بن ھرون واحیا علم البصریین بمصر روی عنہ الطحاوی فاکثر وبہ انتفع وتخرج وروی عنہ ایضا ابوعوانۃ فی صحیحہ وابوبکر بن خزیمۃ امام الائمۃ کان من افقہ اھل زمانہ فی المذھب کان للاتساع فی الفقہ صنف کتاب الشروط وکتاب المحاضر والسجلات وکتاب الوثائق والعھود وھو کتاب کبیر وصنف کتابا جلیلا نقض فیہ علی الشافعی ردہ علی ابی حنیفۃ وولی بکار قضاء مصر من قبل المتوکل ودخلھا یوم الجمعۃ لثمان خلون من جمادی الاخرۃ سنۃ ست واربعین ومائتین وقال المزنی عند ما حکم بشھادتہ ستر اللہ القاضی ستر فی القاضی ستره الله وقال الطحاوی فی تاریخہ الکبیر ما تعرض احد لبکار فافلح مات یوم الخمیس لست بقین من ذی الحجۃ سنۃ سبعین ومائتین وھو ابن سبع وثمانین سنۃ بمصر ودفن بالقرافۃ وقبرہ مشھور یزار ویتبرک بہ ویقال ان الدعاء عند قبرہ مستجاب ومات فی اللیل ولم یدفن الی بعد العصر من کثرۃ الزحام وصلی علیہ محمد بن الحسن الفقیہ ابن اخیہ انتھی من الجواھر بالتغیر والحذف وقال الیافعی فی المراۃ ولہ مع ابن طولون صاحب مصر وقائع ثم ذکر القصۃ فیہ الی ان قال وجعلہ کالخلیفۃ لمحمد بن شاذان وبقی مسجونا مدۃ سنتین وکان یحدث فی السجن من طاق فیہ لبعد ان استاذن اصحاب الحدیث وشکوا الی ابن طولون انقطاع السماع وکان ابن بکار احد البکائین والتالین لکتاب اللہ عز وجل وکان اذا فرغ من الحکم جاء نفسہ وعرض علیہ القصص التی حکم فیھا ویقول یا بکار یکون جوابک فداء وتوفی مسجونا وھو باق علی القضاء رحمۃ اللہ علیہ انتھی وقال السیوطی فی وصف فی حسن المحاضرۃ ولاخبار فی العدل والفقہ والنزاھۃ والورع انتھی قلت وصحح الحاکم حدیثہ فی المستدرک وقال ثقۃ مامون قال ثنا ابوداؤد الطیالسی سلیمان بن داؤد بن الجارود البصری الحافظ فارسی الاصل مولی آل الزبیر وامہ فارسیۃ من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ روی لہ معلقا قال الفلاس وابن المدینی ما رأیت احفظ منہ زاد الفلاس سمعتہ یقول اسرد ثلاثین الف حدیث فلا اخرم قال عمر بن شیبۃ کتبوا عنہ باصبھان اربعین الف حدیث ولیس معہ کتاب قال یونس بن حبیب قدم علینا ابوداؤد وانا علی علینا من حفظہ مائۃ الف حدیث اخطأ فی سبعین موضعا فلما رجع الی البصرۃ کتب الینا بانی اخطأت فی سبعین موضعا فاصلحوھا وقال ھذا ربما یکتب علی احد من المحدثین بما یکتب علیہ لما کان من حفظہ ومعرفتہ وحسن مذاکرتہ وقال النعمان بن عبد السلام ثقۃ مامون وقال وکیع جبل العلم وقال ابن مھدی اصدق الناس وقال کان حافظا مکثرا ثقۃ ثبتا وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وربما غلط۔ توفی بالبصرۃ سنۃ ثلاث ومائتین وھو ابن اثنتین وسبعین سنۃ قال ثنا ابوعقیل بفتح العین قال ابن الصلاح لیس فیھا عقیل بضم العین الا عقیل بن خالد ویحیی بن عقیل وبنو عقیل للقبیلۃ ومن عدا ھؤلاء عقیل بفتح العین اھ۔ بشیر بن عقبۃ الناجی السامی بالمھملۃ الدورقی البصری من رواۃ الشیخین قال احمد وابن معین ومسلم ابن ابراھیم ثقۃ وقال ابن ابی حاتم عن ابیہ صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الفلاس ثقۃ۔ الدورقی بفتح اولہ والراء وقاف نسبۃ الی دورق بلد بخوزستان قال ثنا الحسن بن ابی الحسن یسار البصری ابوسعید مولی الانصار امہ خیرۃ مولاۃ ام سلمۃ من رواۃ الستۃ قال ابن سعد ولد لسنتین بقیتا من خلافۃ عمر ونشأ بوادی القری وکان فصیحا رای علیا وطلحۃ وعائشۃ قال وکان جامعا عالما رفیعا فقیھا ثقۃ مامونا عابدا ناسکا کثیر العلم فصیحا جمیلا وسیما وکان ما اسند من حدیثہ روی عن من سمع منہ فھو حجۃ وما ارسل فلیس بحجۃ وقال ابن حبان فی الثقات احتلم سنۃ سبع وثلثین ورأی بعض صفین ورأی مائۃ وعشرین صحابیا وکان یدلس وکان من افصح اھل البصرۃ واجملھم واعبدھم وافقھم وقال العجلی تابعی ثقۃ رجل صالح صاحب سنۃ وقال انس ما صلی الحسن فانہ حفظ ونسینا وکان اذا ذکر عند البا قر قال ذاک الذی یشبہ کلامہ کلام الانبیاء توفی فی رجب سنۃ عشرۃ ومائۃ وھو ابن نحو من ثمان وثمانین سنۃ ان وفد ثقیف لما قدموا ای المدینۃ وکان قدومھم فی رمضان من سنۃ تسع قال الحافظ ابن کثیر تقدم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما ارتحل عن ثقیف سنۃ

علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرب لھم قبۃ فی المسجد فقالوا یا رسول اللہ قومرا نجاس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ لیس علی الارض من انجاس الناس شئ انما انجاس الناس علی انفسھم

ان یدعو علیہم فدعالہم بالہدایۃ وقد تقدم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین اسلم مالک بن عوف النضری انعم علیہ اعطاہ وجعلہ امیرا علی من اسلم من قومہ فکان لغیرہ بلاد ثقیف ویضیق علیہم حتی الجأہم الی الدخول فی الاسلام فائتمروا بینہم ثم اجمعوا علی ان یرسلوا رجلا منہم فارسلوا عبد یالیل بن عمرو ومعہ اثنان من الاحلاف وثلثۃ من بنی مالک قال موسی بن عقبۃ کانوا لبضعۃ عشر رجلا فیہم کنانۃ بن عبد یالیل وہو رئیسہم وعثمان بن ابی العاص وہو اصغر الوفد ولما قدموا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضربت علیہم قبۃ فی المسجد قال ابن اسحق فلما اسلموا وکتب لہم کتابہم امر علیہم عثمان بن ابی العاص کان احدثہم سنا لان الصدیق قال یا رسول اللہ انی رأیت ہذا الغلام من احرصہم علی التفقہ فی الاسلام وتعلم القرآن انتہی ملتقطا من البدایۃ۔ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرب لہم ای لوفد ثقیف قبۃ بضم القاف ای نصبہا واقامہا علی اوتاد قالہ العینی والقبۃ من الخیام بیت صغیر مستدیر وہو من بیوت العرب کذا فی النہایۃ وفی المغرب القبۃ الخرقاۃ وکذا کل بناء مدورہ والجمع قباب وقال ابن درید وکل شئ جمعت اطرافہ فقد قببتہ ہکذا یقول بعض اہل اللغۃ فان کان ہذا صحیحا فمنہ اشتقاق القبۃ فی المسجد ای لیکون ارق لقلوبہم کما عند الطیالسی واحمد فقالوا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوم انجاس مرفوع علی انہ خبر مبتدأ محذوف ای ہم قوم انجاس فکانہم کرہوا نزولہم فی المسجد لما قال اللہ تعالی فی المشرکین انما المشرکون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامہم ہذا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ لیس علی الارض من انجاس الناس شئ انما انجاس الناس علی انفسہم ای لا ینتقل للارض حکم النجاسۃ فلا یصیر شئ منہا نجسا لملامسۃ الکافر ایاہ وفی الحدیث جواز دخول الکافر المسجد وقد اختلف الائمۃ فیہ فکرہہ مالک مطلقا والشافعی خص الکراہۃ بالمسجد الحرام وجوزہ الاحناف للذمی قال العلامۃ العینی قال ابن التین وعن مجاہد وابن مجریز جواز دخول اہل الکتاب فیہ وقال عمر بن عبد العزیز وقتادۃ ومالک المزنی لا یجوز وقال ابو حنیفۃ یجوز للکتابی دون غیرہ انتہی وقال الامام الجصاص فی الاحکام وقال اصحابنا یجوز للذمی دخول سائر المساجد انتہی وہکذا ذکر النسفی فی الکنز والامام محمد فی الجامع الصغیر والحلبی فی ملتقی الابحر وصاحب الرحمن وغیرہم بلفظ الذمی ولیس المقصود بذلک التقیید وانما ہو مثال فیجوز للکافر ان یدخل المساجد کما فی تکملۃ البحر وعمدۃ الرعایۃ وقد صرح الامام السرخسی بذلک فی شرح السیر فقال فاما عندنا لا یمنعون عن ذلک کما لا یمنعون من دخول سائر المساجد ویستوی فی ذلک الحربی والمستامن انتہی فالحاصل عندنا الجواز مطلقا للکافر وعند مالک الکراہۃ مطلقا وعند الشافعی تخصیص الکراہۃ بالمسجد الحرام واحتج بقولہ تعالی انما المشرکون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام وبہذا احتج الامام مالک وعلل بان المشرک انما یجتنب عن المسجد الحرام للنجاسۃ وہی عام فلا تفصیل بین مسجد ومسجد ولکن الامام الشافعی خص المسجد الحرام لما ثبت من دخول ابی سفیان فی المسجد النبوی عند ما جاء الی المدینۃ لتجدید العہد الواقع فی الحدیبیۃ بعد ما انقضوا العہد واحتج اصحابنا بحدیث الباب قال الامام الجصاص اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کونہم انجاسا لا یمنع دخولہم المسجد وفی ذلک دلالۃ علی ان نجاسۃ الکفر لا تمنع الکافر من دخول المسجد انتہی وذکر صاحب الہدایۃ ان الخبث فی اعتقادہم فلا یؤدی الی تلویث المسجد وقال السرخسی فی شرح السیر وتاویل الآیۃ الدخول علی الوجہ الذی کانوا اعتادوا فی الجاہلیۃ علی ما روی انہم کانوا یطوفون بالبیت عراۃ والمراد القرب من حیث التدبیر والقیام بالمسجد الحرام وبہ نقول ان ذلک لیس الیہم ولا یمکنون من ذلک بحال انتہی واحتج الامام الجصاص علی ان المراد من المنع ہو دخول مکۃ للحج بما ثبت فی حدیث علی حین امرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بان یبلغ عنہ سورۃ براءۃ نادی ولا یحج بعد العام مشرک قال وفی ذلک دلیل علی المراد بقولہ فلا یقربوا المسجد الحرام ویدل علیہ قولہ تعالی فی نسق التلاوۃ وان خفتم عیلۃ فسوف یغنیکم اللہ من فضلہ ان شاء وانما کانت خشیۃ العیلۃ لانقطاع تلک المواسم بمنعہم من الحج لانہم کانوا ینتفعون بالتجارات التی کانت تکون فی مواسم الحج فدل ذلک علی ان مراد الآیۃ الحج ویدل علیہ اتفاق المسلمین علی منع المشرکین من الحج والوقوف بعرفۃ والمزدلفۃ وسائر افعال الحج وان لم یکن فی المسجد ولم یکن اہل الذمۃ ممنوعین من ہذہ المواضع ثبت ان مراد الآیۃ ہو الحج دون قرب المسجد لغیر الحج قال وقد روی فی اخبار عن علی انہ نادی ان لا یحج بعد العام مشرک وکذلک فی حدیث ابی ہریرۃ فثبت ان المراد دخول الحرم للحج انتہی والحدیث اخرجہ ابو داؤد فی مراسیلہ کما فی الدرایۃ بمعنی حدیث المصنف وفیہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ان الارض لا تنجس انما ینجس ابن آدم واخرجہ ایضا عبد الرزاق فی مصنفہ عن الثوری عن یونس عن الحسن قال جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم

فلم یکن معنی قوله المسلم لا ینجس یرید بذلک ان بدنه لا ینجس وان اصابته النجاسة انما اراد انه لا ینجس لمعنی غیر ذلک وکذلک قوله الارض لا تنجس لیس یعنی بذلک انها لا تنجس وان اصابتها النجاسة وکیف یکون ذلک وقد امر بالمکان الذی بال فیه الاعرابی من المسجد ان یصب علیه ذنوب من ماء حدثنا بذلک ابو بکرة قال ثنا عمر بن یونس الیمامی قال ثنا عکرمة بن عمار قال ثنا اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة قال حدثنی انس بن مالک

ربط من ثقیف فاقیمت الصلوة فقیل یا نبی الله ان هؤلاء مشرکون قال ان الارض لا تنجسها شیء واخرجه ابن ابی شیبة ایضا فی مصنفه نحوه کما فی شرح العینی واخرج احمد وابو داؤد والطبرانی من طریق الحسن عن عثمان بن ابی العاص ان وفد ثقیف لما قدموا علی النبی صلی الله علیه وسلم انزلهم فی المسجد لیکون ارق لقلوبهم۔ فلم یکن معنی قوله صلی الله علیه وسلم المسلم لا ینجس کما فی الحدیث الاول یرید بذلک القول ان بدنه لا ینجس وان اصابته النجاسة انما اراد انه ای المسلم لا ینجس لمعنی غیر ذلک ای بان لا یتکلم المتطهرین ولا یاکل معهم ولا یخالطهم ولا یخرج فی الاسواق وغیر ذلک وذکر شیخ مشائخنا فی الکوکب من تقریر شیخه نور الله مرقده ان قوله صلی الله علیه وسلم ان المومن لا ینجس مع ما ثبت له من النجاسة المعتبرة عند الشرع بانواعها الحدث والجنابة والحیض والنفاس بعضها فوق بعض حتی انه حرم علیه فی کثیر منها قیاما باکثر القربات مع تلبسه بها مشیر اشارة نابهة مناب التصریح بان الشیء کثیرا ما یطلق علی الشیء والمراد اثبات بعض الانواع له وانه کثیرا ما ینفی عنه بانتفاء بعض انواعه وان کان ظاهر اللفظ یدل علی العموم الا انه لا عبرة فیه اذ حصول المقصود فان من الظاهر ان الخاطب الملتبس علیه المراد بهذا الاطلاق وبهذا یحل کثیر من الروایات التی تظن انها تخالف غیرها حیث اثبت فی احدها الحکم مع نفیه فی اخرها فتلک المخالفة انما نشات من حمل کلیتها علی العموم الجنسی ولو حملتا علی العموم النوعی لم یکن بینهما معاندة انتهی وکذلک ای کما انه صلی الله علیه وسلم لم یرد بقوله ان المسلم لا ینجس نجاسة البدنیة الحقیقیة قوله الارض لا تنجس لیس یعنی بذلک ای لیس یقصد النبی صلی الله علیه وسلم بذلک القول انها ای الارض لا تنجس وان اصابتها النجاسة وکیف یکون ذلک ای طهارة الارض مع بقاء النجاسة فیها والحال قد امر النبی صلی الله علیه وسلم بالمکان الذی بال فیه الاعرابی من المسجد ان یصب علیه ذنوب من ماء ای فلو لم یکن نجسا فکیف امر بتطهیره۔

حدثنا بذلک ای بصب ذنوب الماء ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا عمر بن یونس بن القاسم الحنفی ابو حفص الیمامی الجرشی من رواة الستة قال احمد وابن معین والنسائی ثقة وقال اسمعیل القاضی کان ثقة ثبتا وثقه ابو بکر البزار وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة ست وماتین قال ثنا عکرمة بن عمار العجلی ابو عمار الیمامی بصری الاصل من رواة الستة الا البخاری فانه لم یرو له الا معلقا قال ابن معین مرة ثقة ومرة ثبت ومرة صدوق لیس به باس ومرة کان امیا وکان حافظا وقال ابن المدینی کان عند اصحابنا ثقة ثبتا وقال مرة احادیث عکرمة عن یحیی بن ابی کثیر لیست بذاک مناکیر کان یحیی بن سعید یضعفها وقال العجلی والدارقطنی ثقة وقال الآجری عن ابی داؤد ثقة وفی حدیثه عن یحیی بن ابی کثیر اضطراب وقال النسائی لیس به باس الا فی حدیث یحیی بن ابی کثیر وقال الساجی صدوق وثقه احمد ویحیی الا ان یحیی بن سعید ضعفه فی احادیثه عن یحیی بن ابی کثیر وقال ابن عدی مستقیم الحدیث اذا روی عنه ثقة وقال عاصم کان مستجاب الدعوة مات سنة تسع وخمسین ومائة قال ثنا اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة زید بن سهل الانصاری النجاری المدنی ابن اخی انس لامه من رواة الستة قال ابن معین ثقة حجة وقال ابو زرعة وابو حاتم والنسائی ثقة زاد ابو زرعة وهو اشهر اخوته واکثرهم حدیثا وقال ابن حبان فی الثقات کان ینزل فی دار ابی طلحة وکان مقدما فی روایة الحدیث والاتقان فیه وقال الواقدی کان مالک لا یقدم علیه فی الحدیث احدا مات سنة اثنتین وثلاثین ومائة۔ قال حدثنی انس بن مالک بن النضر النجاری الانصاری ابو حمزة خادم رسول الله صلی الله علیه وسلم خدمه صلی الله علیه وسلم عشر سنین وکان اکثر الصحابة ولدا وخرج معه الی بدر وهو غلام یخدمه وانما لم یذکروه فی البدریین لانه لم یکن فی سن من یقاتل وکان له بستان یحمل الفاکهة فی السنة مرتین وکان فیه ریحان ویجیء منه ریح المسک وغزا مع النبی صلی الله علیه وسلم ثمان غزوات وکانت عنده شعرة من شعر رسول الله صلی الله علیه وسلم ودفن وهو تحت لسانه لوصیته وکان اشبه صلوة بصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم وقدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة وهو ابن عشر سنین وقد بسط الحافظ ابن کثیر فی ترجمته فی البدایة وذکر عن المنهال بن عمرو انه قال کان انس صاحب نعل رسول الله صلی الله علیه وسلم واداوته وعن المثنی عن انس ما من لیلة الا واراری فیها حبیبی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم یبکی وقد انتقل بعد النبی صلی الله علیه وسلم فسکن البصرة وکان له بها اربع دور وقد نالها اذی من جهة الحجاج۔ توفی سنة تسعین۔

قال بینما نحن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلوسا اذ جاء اعرابی فقام یبول فی المسجد فقال اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہ مہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ فترکوہ حتی بال ثم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعاہ فقال لہ ان ھذہ المساجد لا تصلح لشئ من ھذا البول والعذرۃ انما ھی لذکر اللہ والصلوۃ وقراءۃ القرآن

قال بینما نحن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلوسا اذ جاء اعرابی العرب جیل من الناس والنسبۃ الیہم عربی وہم اہل الامصار والاعراب سکان البادیۃ خاصۃ والنسبۃ الی الاعراب اعرابی لا نداد احد لہ ولیس الاعراب جمعا للعرب قالہ الکرمانی عن الجوہری وقال فی النہایۃ الاعراب کنوا البادیۃ من العرب الذین لا یقیمون فی الامصار ولا یدخلونہا الا لحاجۃ والعرب اسم لہذا الجیل المعروف من الناس ولا واحد لہ من لفظہ وسواء اقام بالبادیۃ او المدن والنسب الیہما اعرابی وعربی انتہی وقد وقع الاختلاف فی اسم ہذا الاعرابی فذکر الحافظ ان ابا بکر التاریخی حکی عن عبد اللہ بن نافع المزنی انہ الاقرع بن حابس التمیمی واخرج ابو موسی المدینی فی الصحابۃ عن سلیمان بن یسار انہ ذو الخویصرۃ الیمانی وکان رجلا جافیا وہو مرسل وفی اسنادہ متہم واخرج ابو زرعۃ الدمشقی بسند ابی موسی ولکنہ قال ذو الخویصرۃ التمیمی وکان جافیا والتمیمی ہو حرقوص بن زہیر الذی صار بعد ذلک من رؤس الخوارج وفرق بعضہم بینہ وبین الیمانی ونقل عن ابی الحسین بن فارس انہ عیینۃ بن حصن فالحاصل ان فی اسمہ اربعۃ اقوال وجزم القاری فی المرقاۃ کما فی الاوجز بکونہ ذا الخویصرۃ التمیمی وتوقف العراقی کما قال الزرقانی فی کون ہذا السائل ذا الخویصرۃ الیمانی لکونہ منافقا وہذا مسلم حسن الاسلام کما یدل علیہ روایۃ الدارقطنی عن ابن مسعود جاء اعرابی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیخ کبیر فقال یا محمد متی الساعۃ قال ما اعددت لہا قال لا والذی بعثک بالحق ما اعددت لہا من کبیر صلوۃ ولا صیام الا انی احب اللہ ورسولہ قال فانک مع من احببت قال فذہب الشیخ فاضطبع یبول فی المسجد فحمل علیہ الناس فاقاموہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ عسی ان یکون من اہل الجنۃ فصبوا علی بولہ الماء قال ابن العربی فبین ان السائل عن الساعۃ المشہود لہ بالجنۃ انتہی وقال شیخنا ادام اللہ ظلہ فی الاوجز واجاب لبعضہم ان ضمنا المنقبۃ ہذہ ذو الخویصرۃ الیمانی ورأس الخوارج التمیمی قلت والاوجہ عندی تعدد قصۃ البول جمعا بین الروایات انتہی۔ فقام یبول فی المسجد النبوی صلی اللہ علیہ وسلم زاد ابن عیینۃ عند الترمذی وابی داؤد فی اولہ من حدیث ابی ہریرۃ واللفظ لابی داؤد فصلی رکعتین ثم قال اللہم ارحمنی ومحمدا ولا ترحم معنا احدا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقد تحجرت واسعا ثم لم یلبث ان بال فی ناحیۃ المسجد فقال اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہ مہ کذا فی روایۃ مسلم وفی روایۃ البخاری فزجرہ الناس ولہ من حدیث ابی ہریرۃ فتناولہ الناس ولہ فی الادب نشار الیہ الناس لہ فی روایۃ من حدیث انس فقاموا الیہ وللاسمعیلی فاراد اصحابہ ان ینہوہ واخرج البیہقی من حدیث انس فصاح الناس بہ وکذا للنسائی من طریق ابن المبارک قال الحافظ بعد ما نقل الالفاظ المختلفۃ فی الصیاحۃ فظہر بان تناولہ کان بالالسنۃ لا بالایدی انتہی وقال القاضی عیاض فی شرح مسلم قولہ فی الحدیث مہ مہ کلمۃ زجر تقال بالافراد والتثنیۃ ویقال بہ بہا ایضا انتہی وقال ابن الاثیر وہو اسم مبنی علی السکون بمعنی اسکت اہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ ای اترکوہ کما ہو لفظ بعض الروایات قال الحافظ کان ہذا الامر بالترک عقب زجر الناس انتہی وانما امر بترکہ لئلا یؤدی قطع البول الی ضرر یحصل لہ ولئلا یؤدی الی انتشار النجاسۃ فی المسجد وتنجیس مکان احد خف من تنجیس ما کان ولئلا یغلبہ فیخرج فی ثیابہ فیؤدی الی تنجیسہا وتنجیس بدنہ ہکذا افادہ الزرقانی وقال القاضی فی شرح مسلم قولہ دعوہ یحتمل ان یکون خشی ان قام علی ذلک الحال نجس مواضع کثیرۃ فی المسجد ویحتمل ان یکون خشی ان قطع علیہ ان تضرب الحقنۃ وجاء فی آخر الحدیث فی البخاری انما بعثتم میسرین ولم تبعثوا معسرین وہذا یبین ان مقصد الرفق بالجاہل ونہی عن الجفاء والاغلاظ بقولہ فی الحدیث فتناولہ الناس وفی ضمن ذلک ما ذکرہ من خوف قیامہ علی تلک الحال فیتنجس ثیابہ وموضع کثیرۃ فی المسجد غیر الاول وفی قولہ لا تزرموہ فی الحدیث الاخر بیان ذلک وخوف الاضرار بہ انتہی فترکوہ حتی بال ای فرغ من بولہ ای فی ناحیۃ من المسجد کما فی روایۃ مسلم وہذا من کلام انس ثم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعاہ فقال لہ ای للاعرابی البائل ان ہذہ المساجد لا تصلح لشئ من ہذا البول والعذرۃ فیہ الرفق بالجاہل وتعلیمہ ما یلزمہ بغیر تعنیف اذا لم یات ذلک استخفافا وعن علم بل بین لہ برفق وعلمہ بان المساجد من حرمتہا وحق وفیہ تنزیہ المساجد عن جملۃ الاقذار قالہ القاضی وقال الکرمانی عن ابن بطال فعل ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استمالۃ للاعراب وتحقیقا لقولہ تعالی وانک لعلی خلق عظیم۔ انما ہی لذکر اللہ والصلوۃ وقراءۃ القرآن قال الحافظ ظاہر الحصر انہ لا یجوز

قال عکرمۃ او کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامر رجلا فجاء بدلو من ماء فشنہ علیہ

فی المسجد شیٔ غیر ما ذکر من الصلوۃ والقرآن والذکر لکن الاجماع علی ان مفہوم الحصر منہ غیر معمول بہ ولا ریب ان فعل غیر المذکورات وما فی معناہا خلاف الاولی انتہی وقال العلامۃ العینی لفظ الذکر عام یتناول قراءۃ القرآن وقراءۃ العلم ووعظ الناس والصلاۃ ایضا عام یتناول المکتوبۃ والنافلۃ ولکن النافلۃ فی المنزل افضل ثم غیر ہذہ الاشیاء ککلام الدنیا والضحک واللبث فیہ افیر نیۃ الاعتکاف مشتغلا بامر من امور الدنیا ینبغی ان لا یباح وہو قول بعض الشافعیۃ والصحیح ان الجلوس فیہ لعبادۃ او قراءۃ علم او درس او سماع موعظۃ او انتظار صلوۃ او نحو ذلک مستحب یثاب علی ذلک وان لم یکن لشیٔ من ذلک کان مباحا وترکہ اولی انتہی۔ قال عکرمۃ او کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای قال ہذا القول او قال قولا یشابہہ شک فیہ فامر صلی اللہ علیہ وسلم رجلا من القوم کما فی روایۃ مسلم۔ فجاء بدلو من ما فشنہ علیہ بالشین المعجمۃ وفی روایۃ مسلم فسنہ بالسین المہملۃ قال القاضی عیاض یروی بالسین والشین ای صبہ علیہ وفرق بعضہم بین الشن والسن وقال السن بالسین المہملۃ الصب فی سہولۃ وبالمعجمۃ التفریق فی صبہ منہ حدیث عمر کان لبن الماء علی وجہہ ولا یشنہ انتہی وفی الحدیث تطہیر الارض بالماء وبہذا قال اصحابنا اذا کانت الارض رخوۃ واذا کانت مستویۃ بحیث لا یزول عنہا الماء لا تغسل بل تحفر لحدیث ابن مسعود وغیرہ وذہب الامام الشافعی وغیرہ الی طہارۃ الارض النجسۃ بالصب مطلقا ولا یشترط حفرہا واستدلوا بظاہر ہذا الحدیث وسیاتی ذلک مفصلا ان شاء اللہ تعالی فی حدیث ابن مسعود ثم وقع الاختلاف بینہم فی طہارۃ الارض بالجفاف قال شیخنا الخ فی الاوجز فی بیان المذاہب ان الارض تطہر بالجفاف ایضا عندنا الحنفیۃ خلافا للائمۃ الثلثۃ علی ما قالہ الشعرانی قال ابن العربی ہو المشہور فی المذہب وبہ قال جابر بن زید والشافعی واحمد واسحق وقال قدیمہ وابو حنیفۃ وبعض المذہب یطہر ہ وکذا نقل الخلاف ابن قدامۃ وجعلہ فی المغنی احد قولی الشافعی ونقل الشوکانی ان الخراسانیین من الشافعیۃ مع الحنفیۃ فالذین نسبوا خلاف الحدیث الی الحنفیۃ لعلہم لم یدرکوا قولہم انتہی واستدل من ذہب الی عدم تطہیرہ بامثال ہذا الحدیث قال الحافظ فی الحدیث تعیین الماء لازالۃ النجاسۃ لان الجفاف بالریح او الشمس لو کان یکفی لما حصل التکلیف بطلب البول انتہی واحتج اصحابنا بما صح عن ابن عمر عند ابی داؤد وغیرہ انہ قال کنت ابیت فی المسجد فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکنت فتی شابا عزبا وکانت الکلاب تبول وتقبل وتدبر فی المسجد فلم یکونوا یرشون شیئا من ذلک قال الشیخ ابن الہمام فاذا اعتبارہا تطہر بالجفاف کان ذلک تبقیۃ لہا بوصف النجاسۃ مع العلم بانہم یقومون علیہا فی الصلوۃ البتۃ اذ لا بد منہ مع صغر المسجد وعدم من یکلف للصلوۃ فی بیتہ وکون ذلک یکون فی بقاع کثیرۃ من المسجد لا فی بقعۃ واحدۃ حیث کانت تقبل وتدبر وتبول فان ہذا التراکیب فی الاستعمال یفید تکرر الکائن منہا ولان تبقیتہا نجسۃ عینا فی الامر بتطہیرہا فوجب کونہا تطہر بالجفاف بخلاف امرہ صلی اللہ علیہ وسلم باہراق ذنوب من ماء علی بول الاعرابی فی المسجد لانہ کان نہارا والصلوۃ فیہ تتابع نہارا وقد لا یجف قبل وقت الصلوۃ فامر بتطہیرہا بالماء بخلاف مدۃ اللیل اولان الوقت کان اذ ذاک قد آن اوان یراد ذاک لکمل الطہارتین للتیسر فی ذلک الوقت ہذا انتہی وفی البذل عن القاری اویقال روی ان فی ذلک المکان منفذا فیجری کان الماء جاریا علیہ قال ویجوز ان یکون الصب لتسکین رائحۃ تلک الحالۃ لا للتطہیر بل التطہیر یحصل بالیبس اہ وقال حسنا البرہان ولنا ما روی عن عائشۃ ومحمد بن الحنفیۃ ذکاۃ الارض یبسہا وعن ابی قلابۃ جفوف الارض طہورہا وجعل فی المبسوط قولہ ایما ارض جفت فقد ذکت حدیثا مرفوعا انتہی قلت وہکذا جعلہ مرفوعا صاحب الہدایۃ وغیرہ من المشائخ لکن قال الزرکشی کما فی البذل لا اصل لہ انما ہو قول محمد بن الحنفیۃ اخرجہ ابن جریر فی تہذیب الآثار وقال الحافظ لم ارہ مرفوعا وانما ہو عند ابن ابی شیبۃ من قول ابی جعفر محمد بن علی وعن محمد بن الحنفیۃ وابی قلابۃ قالا اذا جفت الارض فقد ذکت وعند عبد الرزاق عن ابی قلابۃ جفوف الارض طہورہا ولیعارضہ حدیث انس فی الامر بصب الماء علی بول الاعرابی انتہی وقال السیوطی فی اللآلی المصنوعۃ موقوفا وقال القاری فی موضوعاتہ الکبیر کما فیہ ایضا قال ابن الربیع لا اصل لہ فی المرفوع نعم ذکرہ ابن ابی شیبۃ مرفوعا عن ابی جعفر الباقر قلت ونعم السند الظاہر من الامام الباہر المستقی بسلسلۃ الذہب ہی کافیۃ لصحۃ المذہب المہذب مع ان المجتہد اذا استدل بحدیث علی حکم من الاحکام فلا یتصور ان لا یکون صحیحا او حسنا عندہ ثم لا یضرہ دخول ضعیف او وضع فی سندہ قلت قد تقدم رفعہ وقد روی عن عائشۃ موقوفا وصلہ فی الہدایۃ مرفوعا لکن قال مخرجہ لم ارہ ومن المعلوم ان موقوف الصحابۃ حجۃ عندنا وکذا الحدیث المنقطع اذا صح سندہ انتہی واما قول الحافظ ویعارضہ

حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا یحیی قال ثنا عبد العزیز بن محمد

حدیث انس فاجاب عنہ الشیخ محمد طاہر الفتنی فی تذکرتہ فقال انی التعارض فان المراد ان الخفوف احدی طرق التطہیر لا حصر فیہ ویشہد لہ روایۃ جفوف الارض طہورہا انتہی ومما ینبغی ان یذکر ان ہذا الاختلاف مبنی علی اختلاف آخر وہو ان الماء متعین لازالۃ النجاسۃ ام لا فذہب الامام مالک والشافعی واحمد ومحمد وزفر الی تعیینہ وذہب الامام الاعظم ابو حنیفۃ وابو یوسف الی جواز التطہیر بکل مائع طاہر قال الشعرانی فی میزانہ ومنہا قول الائمۃ الثلثۃ لا تزال النجاسۃ الا بالماء مع قول الامام ابی حنیفۃ ان النجاسۃ تزال بکل مائع غیر الادہان ووجہ الاول ان الطہارۃ شرعت لاحیاء البدن او الثوب فالبدن اصل والثوب تبع ومعلوم ان المائع ضعیف الروحانیۃ لا یکاد یحیی البدن لا یزکی الثوب ووجہ الثانی کون المائع فیہ روحانیۃ ما علی کل حال وایضا فحکم النجاسۃ اخف من الحدث بدلیل ما ورد عن عائشۃ انہا کانت اذا اصاب ثوبہا دم حیض لصقت علیہ ثم فرکتہ بعود حتی تزول عنہ وبدلیل صحۃ صلوۃ المجبر الجریح ولو بقی بہ اثر النجاسۃ بخلاف الطہارۃ عن الحدث لو بقی علی البدن لمعۃ کالدینۃ لم یصبہا الماء لم تصح طہارتہ الا بغسلہا فافہم انتہی قال شیخنا الاخ واستدل الحنفیۃ ایضا بعموم الغسل فی الروایات فان الغسل بعمومہ یتناول کل مائع یغسل بہ وقد اخرج ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن سعید بن جبیر قال ان کان بعض امہات المومنین لتقرص الدم عن ثوبہا بریقہا وعن الحسن بن علی انہ رأی فی قمیصہ دما فبزق فیہ ثم دلکہ وکذا اخرجہ عن عمر وعن میمون بن مہران انتہی قلت واستدل غیر واحد من الشراح الشافعیۃ بحدیث الباب علی تعیین الماء کما تقدمت الاشارۃ الی ذلک فی کلام الحافظ ایضا وانت تعلم ان الحدیث لا یخالف الاحناف شروی نقیر حتی یحتاج الی التفتیش والتنقیر فان الحدیث موداہ التطہیر بالماء ولا ینکرہ احد والخلاف فی الطہارۃ بغیر الماء والحدیث لا یتناولہ نفیا ولا اثباتا نعم لو کان فی الحدیث لفظ او مفہوم یدل علی حصر الطہارۃ فی الماء لامکن لا یراد بہ علی الحنفیۃ ولیس فی الحدیث الا استعمال احد المطہرین ولذا قال العلامۃ الشوکانی رح مع ظاہریتہ علی من قال بتعیین الماء لازالۃ النجاسۃ فقال والحق ان الماء اصل فی التطہیر لوصفہ بذلک کتابا وسنۃ وصفا مطلقا غیر مقید لکن القول بتعینہ وعدم اجزاء غیرہ یردہ حدیث مسح النعل وفرکہ المنی وحتہ والمائعۃ باذخر وامثال ذلک کثیرۃ ولم یات دلیل یقتضی بحصر التطہیر فی الماء ومجرد الامر بہ فی بعض النجاسات لا یستلزم الامر بہ مطلقا وغایۃ تعیینہ فی ذلک المنصوص بخصوصہ ان سلم انتہی وفی الحدیث فوائد اخر ذکرہا الحافظان وغیرہما ترکناہا للاختصار وان اردت التفصیل فارجع الی المطولات والحدیث اخرجہ مسلم عن زہیر بن حرب عن عمر بن یونس باسنادہ بنحو لفظ حدیث المصنف بفرق یسیر واخرجہ البخاری (والبیہقی من طریقہ) عن موسی بن اسمعیل عن ہمام عن اسحق عن انس مختصرا واخرجہ النسائی عن قتیبۃ وابن ماجۃ عن احمد بن عبدۃ کلاہما عن حماد بن زید عن ثابت عن انس مختصرا ولفظ البخاری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رای اعرابیا یبول فی المسجد فقال دعوہ حتی اذا فرغ دعا بماء فصبہ علیہ حدثنا علی بن شیبۃ وفی نسخۃ الشارح العینی وکما حدثنا بذلک ای بحدیث الاعرابی المذکور علی بن شیبۃ قال العینی وفی بعض النسخ وکما اخبرنا بذلک ابن الصلت البغدادی ذکرہ الخطیب فی تاریخہ فقال علی بن شیبۃ بن الصلت بن عصفور ابو الحسن السدوسی مولاہم وہو اخو یعقوب بن شیبۃ البصری سکن بغداد مدۃ ثم انتقل الی مصر فسکنہا وحدث بہا عن یزید بن ہرون ویحیی بن یحیی النیسابوری روی عنہ عبد العزیز بن احمد الغافقی وغیرہ من المصریین احادیث مستقیمۃ باسنادہ عن ابن یونس انہ قال علی بن شیبۃ بن الصلت بن عصفور مولی ہمیان بن عدی السدوسی یکنی ابا الحسن بصری قدم مصر وسکنہا وحدث بہا وکان قد ورد الی مصر من بغداد وتوفی بمصر یوم الاحد لست خلون من شہر ربیع الاخر سنۃ اثنتین وسبعین ومائتین وکان قد حمی قبل موتہ بیسیر قال ثنا یحیی بن یحیی بن بکیر بن عبد الرحمن التمیمی الحنظلی ابو زکریا النیسابوری الامام من رواۃ الستۃ الا ابا داؤد وابن ماجۃ قال احمد ما اخرجت خراسان بعد ابن المبارک مثلہ وقال کان ثقۃ وزیادۃ واثنی علیہ خیرا وقال اسحق بن راہویہ مات یوم مات وہو امام اہل الدنیا وقال ایضا ہو اثبت من ابن مہدی وقال النسائی ثقۃ ثبت وقال مرۃ ثقۃ مامون قال النووی فی تہذیبہ اتفقوا علی توثیقہ وجلالتہ اہ وقال ابن حبان فی الثقات اوصی بثیاب بدنہ لاحمد بن حنبل وکان من سادات اہل زمانہ علما ودینا وفضلا ونسکا واتقانا توفی فی آخر صفر سنۃ ست وعشرین ومائتین ولہ سنۃ اثنتین واربعین ومائۃ وصلی علیہ مائۃ الف انسان۔ قال ثنا وفی نسخۃ العینی قال اخبرنی عبد العزیز بن محمد بن عبید بن ابی عبید الدراوردی ابو محمد المدنی مولی جہینۃ من رواۃ الستۃ قال ابن سعد راورد قریۃ بخراسان قال البخاری دارابجرد بفارس کان جدہ منہا

عن يحيى بن سعيد انه سمع انس بن مالك يذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه غير انه لم يذكر قوله ان هذه المساجد الى اخر الحديث **وروى** طاؤس ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بمكانه ان يحفر حدثنا بذلك ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن طاؤس

وقال احمد بن صالح كان من اهل اصبهان نزل المدينة وكان يقول للرجل اذا اراد ان يدخل اندرون فلقبه اهل المدينة الدراوردي وثقه مالك وقال احمد كان مروفا بالطلب واذا حدث من كتابه فهو صحيح واذا حدث من كتب الناس فهو وهم وكان يقرأ من كتبهم فيخطئ وقال ابن معين ليس بأس وقال مرة ثقة حجة وقال النسائي ليس بالقوي وقال مرة ليس به بأس وقال ابن حبان في الثقات كان يخطئ وقال الساجي كان من اهل الصدق والامانة الا انه كثير الوهم وقال ابو زرعة سيئ الحفظ فرما حدث من حفظه الشئ فيخطئ وقال ابن سعد ولد بالمدينة ونشأ بها وسمع بها العلم والاحاديث ولم يزل بها حتى مات وكان ثقة كثير الحديث يغلط وقال العجلي ثقة مات في صفر سنة ست وثمانين ومائة -

عن يحيى بن سعيد بن قيس بن عمرو بن سهل الانصاري النجاري ابي سعيد المدني القاضي من رواة الستة عده الثوري في الحفاظ وابن عيينة في محدثي الحجاز الذين يجيئون بالحديث على وجهه وابن المديني في اصحاب صحة الحديث وثقاته ممن ليس في النفس من حديثهم شئ وقال احمد وابن معين وابو حاتم وابو زرعة والنسائي ثقة زاد النسائي في موضع مامون وفي موضع ثبت وقال العجلي مدني تابعي ثقة له فقه وكان رجلا صالحا وكان قاضيا على الحيرة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث حجة ثبتا مات سنة ثلاث واربعين ومائة انه سمع انس بن مالك يذكر جملة وقعت حالا عن انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه اي نحو الحديث المذكور غير انه استثنا اي غير ان يحيى بن سعيد لم يذكر عن انس في هذه الرواية قوله اي قول النبي صلى الله عليه وسلم في الرواية السابقة ان هذه المساجد الى آخر الحديث - والحديث اخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى وقتيبة باسناد يحيى بلفظ ان اعرابيا قام فبال في المسجد فبال فيها فصاح به الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فلما فرغ امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذنوب فصب على بوله واخرجه البخاري والنسائي وغيرهما من طريق ابن المبارك عن يحيى بن سعيد **وروى** طاؤس نبه المصنف بذلك على اختلاف الروايات في هذه القصة ذكره تعليقا وذكر في آخره اسناده كما ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بمكانه اي بالمكان الذي بال فيه الاعرابي ان يحفر بناء المجهول اي ينزال ترابه حدثنا بذلك اي برواية طاؤس في حفر الارض عند بول الاعرابي ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي قال ثنا ابراهيم بن بشار الرمادي بالفتح والتخفيف نسبة الى رمادة قرية باليمن ابو اسحق البصري من رواة ابي داود والترمذي قال النسائي ليس بالقوي وقال ابن معين ليس بشئ لم يكن يكتب عند سفيان وكان يملي على الناس مالم يقله سفيان وقال البخاري يهم في الشئ بعد الشئ وهو صدوق وقال ابن عدي هو عندنا من اهل الصدق وقال ابو حاتم والطيالسي صدوق وقال ابن حبان في الثقات كان متقنا ضابطا صحب ابن عيينة سنين كثيرة وسمع احاديثه مرارا ومن زعم انه كان ينام في مجلس ابن عيينة فقد صدق وليس هذا مما يجرح مثله في الحديث وذاك انه سمع حديثه مرارا وقال ابو عوانة كان ثقة من كبار اصحاب ابن عيينة وممن سمع منه قديما وقال الحاكم ثقة مامون من الطبقة الاولى من اصحاب ابن عيينة وقال يحيى بن الفضل كان والله ثقة مات سنة ثلثين ومائتين قال ثنا سفيان بن عيينة بن ابي عمران ميمون الهلالي مولاهم ابو محمد الاعور الكوفي سكن مكة من رواة الستة ادرك سبعا وثمانين تابعيا عده العجلي من حكماء اصحاب الحديث وقال ثقة ثبت في الحديث وكان حسن الحديث وقال الشافعي لولا مالك وسفيان لذهب علم الحجاز وقال احمد ما رأيت احدا من الفقهاء اعلم بالقرآن والسنن منه وقال ابن سعد كان ثقة ثبتا كثير الحديث حجة وقال ابن خراش ثقة مامون قال الذهبي في الميزان اجمعت الامة على الاحتجاج به وكان يدلس لكن المعهود منه انه لا يدلس الا عن ثقة مات يوم السبت في اول يوم من رجب سنة ثمان وتسعين ومائة وكانت ولادته سنة سبع ومائة عن عمرو بن دينار المكي ابي محمد الاثرم الجمحي مولاهم احد الاعلام من رواة الستة قال ابن ابي نجيح ما كان عندنا احد افقه ولا اعلم من عمرو بن دينار وزاد وغيره لا عطاء ولا مجاهد ولا طاؤس وقال ابن عيينة كان ثقة ثقة ثقة وحديثه سمعه من عمرو احب الي من عشرين حديثا من غيره وقال النسائي وابو زرعة وابو حاتم ثقة زاد النسائي ثبت وقال ابن عيينة وعمرو بن جرير كان ثقة ثبتا كثير الحديث صدوقا عالما وكان مفتي اهل مكة في زمانه مات سنة ست عشرة ومائة وقد جاوز التسعين عن طاؤس ابن كيسان اليماني ابي عبد الرحمن الحميري الجندي بفتح الجيم والنون مولى بحير بن ريسان من ابناء الفارس كان منزله الجند وقيل هو مولى همدان وقيل اسمه ذكوان وطاؤس لقب من رواة الستة ادرك خمسين من الصحابة وكان مستجاب الدعوة وحج اربعين حجة وكان من عباد

بذالك وقد روى عن عبدالله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ايضا حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا يحيى ابن عبدالحميد الحماني قال ثنا ابوبكر بن عياش عن سمعان بن مالك الاسدي عن ابي وائل عن عبدالله

اهل اليمن وسادات التابعين قال ابن عباس رضي الله عنه اني لاظن طاوسا من اهل الجنة وقال ابن معين وابو زرعة ثقة مات سنة ست ومائة وقيل قبلها بذلك اي بحفر الارض عند بول الاعرابي والحديث اخرجه عبدالرزاق في مصنفه كما قال البغوي عن سفيان عن عمرو عن طاوس قال بال اعرابي في المسجد فاراد وا ان يقعوا به فقال النبي صلى الله عليه وسلم احفروا مكانه واطرحوا عليه ذنوبا من ماء علموا ويسروا ولا تعسروا۔ وقد روي عن عبدالله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ايضا اي روى الحفر مسندا من حديث عبدالله بن مسعود ايضاً۔ حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا يحيى بن عبدالحميد بن عبدالله بن ميمون بن عبدالرحمن الحماني بكسر المهملة وتشديد الميم ابوزكريا الحافظ الكوفي من رواة مسلم قال البخاري كان احمد وعلي يتكلمان في يحيى الحماني وقال في موضع آخر رماه احمد وابن نمير وقال الذهلي ما استحل الرواية عنه وقال محمد بن عبدالرحيم البزاز كنا اذا قعدنا الى الحماني تبين لنا منه بلايا وقال النسائي ضعيف وقال في موضع آخر ليس بثقة وقال البوشنجي ويحيى بن معين وابن نمير هو ثقة وقال ابن ابي خيثمة عن ابن معين ابن الحماني ثقة وبالكوفة رجل يحفظ معه ومولاً يحسده نه وقال عثمان الدارمي عنه صدوق مشهور بالكوفة مثل ابن الحماني ما يقال فيه من حسد قال عثمان وكان ابن الحماني شيخا فيه غفلة لم يكن يقدر ان يصون نفسه وقال ابو حاتم لم ار من المحدثين من يحفظ ويأتي بالحديث على لفظ واحد لا يغيره سوى يحيى الحماني في حديث شريك وقال ابن عدي ويحيى مسند صالح ويقال انه اول من صنف المسند بالكوفة قال ولم ار في مسنده احاديث منكرا واراجوانه لا بأس به وقال ابوداود كان يحيى حافظا وسألت احمد عنه فقال الم تره قلت بلى قال انك اذا رأيته عرفته وقال سهل سئل احمد عن ابن الحماني فقال قد سمع الحديث وجالس الناس وقوم يقولون فيه ما ادري ما يقولون ويا يدعون وقال مرة اكثر الناس فيه وما ادري ذلك لامن سلامة صدره مات في رمضان سنة ثمان وعشرين ومائتين قال ثنا ابوبكر بن عياش بتحتية ومعجمة ابن سالم الاسدي الكوفي الحناط المقرئ مولى واصل الاحدب اختلف في اسمه على نحو عشرة اقوال والصحيح ان اسمه كنيته من رواة الستة الا مسلما فانه لم يرو له الا في مقدمة كتابه اثنى عليه ابن المبارك والثوري وابن مهدي وقال احمد صدوق صالح صاحب قرآن خير لا قال مرة ثقة وربما غلط وقال ابن معين فيه وفي ابي الاحوص ما اقربهما وكذا قال ابو حاتم وقال ابو حاتم مرة فيه وفي شريك بهما في الحفظ سواء غير ان ابا بكر اصح كتابا وضعفه ابن نمير وقال الحاكم ليس بالحافظ عندهم وقال ابن عبدالبر بهم في حديثه وفي حفظه شيء وقال الساجي صدوق بهم وقال يعقوب بن شيبة شيخ قديم معروف بالصلاح البالغ وكان له فقه كثير وعلم باخبار الناس ورواية للحديث يعرف له سنة وفضل وفي حديثه اضطراب قال ابن سعد كان ثقة صدوقا عالما بالحديث والعلم الا انه كثير الغلط وقال العجلي كان ثقة قديما صحيح السنة وعبادة وكان يخطئ لبعض الخطأ تعبد سبعين سنة وقال ابن حبان في الثقات كان من العباد والحفاظ المتقنين وكان يحيى القطان وعلي بن المديني ليسيئان الراي فيه وذلك انه لما كبر ساء حفظه فكان يهم اذا روى والخطأ والوهم شيئان لا ينفك عنهما البشر فمن كان لا يكثر ذلك منه فلا يستحق ترك حديثه بعد تقدم عدالته وكان شريك يقول رأيت ابا بكر عند ابي اسحق يأمر وينهى كانه رب البيت مات هو وهارون الرشيد في شهر واحد سنة ثلاث وتسعين ومائة وكان قد صام سبعين سنة وقاما وكان لا يعلم له بالليل نوم والصواب في امره مجانبة ما علم انه اخطأ فيه والاحتجاج بما يرويه سواء وافق الثقات او خالفهم عن سمعان بن مالك الاسدي قال ابو زرعة ليس بالقوي وقال ابن خراش مجهول كذا في اللسان وقال الدارقطني في سننه مجهول عن ابي وائل الاسدي شقيق ابن سلمة الكوفي صاحب ابن مسعود ادرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وهاجر بعده من رواة الستة قال الاعمش عن ابراهيم عليك بشقيق فاني ادركت الناس وهم متوافرون وانهم ليعدونه من خيارهم وقال عاصم قال ابو وائل كان علي احب الي ثم صار عثمان وقال وكيع وابن معين وابن سعد كان ثقة زاد ابن معين لا يسئل عن مثله وزاد ابن سعد كثير الحديث وقال ابن عبدالبر اجمعوا على انه ثقة توفي في خلافة عمر بن عبدالعزيز وله مائة سنة۔ عن عبدالله بن مسعود بن غافل بن حبيب ابي عبدالرحمن الهذلي حليف بني زهرة اسلم قديما قبل اسلام عمر وكان سادسا في الاسلام وكان اول من جهر بالقرآن بمكة بعد النبي صلى الله عليه وسلم عند البيت وقريش في انديتها قرأ سورة الرحمن فقاموا اليه فضربوه ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يحمل نعليه وسواكه وقال له اذنك علي ان تسمع سوادي ولهذا كان يقال له صاحب السواك والوساد وهاجر الهجرتين ثم عاد الى مكة ثم هاجر الى المدينة وشهد بدرا وهو الذي قتل ابا جهل بعد ما اثبته ابنا عفراء وشهد بقية المشاهد وقال ابو موسى

قال بال اعرابی فی المسجد فامر به النبی صلی الله علیه وسلم فصب علیه دلو من ماء ثم امر به فحفر مکانه

قدمت انا واخی من الیمن وما کنا نظن الا ان ابن مسعود وامه من اهل بیت النبی صلی الله علیه وسلم لکثرة دخولهم بیت النبی صلی الله علیه وسلم وقال حذیفة ما رایت احدا اشبه برسول الله صلی الله علیه وسلم فی هدیه ودله وسمته من ابن مسعود ولقد علم المحفوظون من اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم ان ابن ام عبد اقربهم الی الله زلفی وفی الحدیث تمسکوا بعهد ابن ام عبد وقال عمر بن الخطاب قد نظر الی فصره هو کنیف ملئ علما وقد شهد ابن مسعود بعد النبی صلی الله علیه وسلم مواقف کثیرة منها الیرموک وغیرها انتهی من البدایة للحافظ ابن کثیر مختصرا۔ وقال ابن عبد البر فی الاستیعاب وشهد له رسول الله صلی الله علیه وسلم بالجنة فیما ذکر فی حدیث العشرة باسناد حسن جید وعن علی مرفوعا لو کنت مؤمرا احدا من غیر مشورة لامرت ابن ام عبد وقال صلی الله علیه وسلم رضیت لامتی ما رضی الله لها وابن ام عبد وحظیت لامتی ما حظ الله لها وابن ام عبد مات ابن مسعود بالمدینة سنة ثنتین وثلاثین ودفن بالبقیع وصلی علیه عثمان وقیل بل صلی علیه الزبیر ودفنه لیلا بایصاة بذلک الیه وکان یوم توفی ابن بضع وستین سنة قال بال اعرابی فی المسجد فامر به النبی صلی الله علیه وسلم فصب علیه دلو من ماء قال العلامة العینی الصب السکب یقال صببت الماء فانصب ای سکبته فانسکب والماء صیب من الجبل ای ینحدر ویقال ما صبک ای ما سکب ثم امر به فحفر مکانه والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق ابی هشام الرفاعی عن ابی بکر بن عیاش باسناده نحوه وزاد فی آخره فقال الاعرابی یا رسول الله المربیب القوم ولا یعلم علمهم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم المربع من اثب قال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابی زرعة هذا حدیث لیس لبقوی وقال الحافظ فی الفتح اسناده ضعیف قاله احمد وغیره وقال فی التلخیص قال ابو حاتم لا اصل له انتهی قلت وله شاهد من حدیث انس عند الدارقطنی کما قال العینی من طریق ابن عیینة عن یحیی بن سعید عن انس ان اعرابیا بال فی المسجد فقال علیه الصلوة والسلام احفروا مکانه ثم صبوا علیه ذنوبا من ماء قال الحافظ الهیثمی بعد ما ذکر حدیث ابن مسعود المذکور وعزاه الی ابی یعلی ورواه ابو یعلی عقبه باسناد رجاله رجال الصحیح عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال مثله انتهی فهذا شاهد قوی لحدیث ابن مسعود وقد تقدم شاهده من حدیث طاؤس مرسلا وبهذا روی مرسلا ابو داؤد من طریق عبد الملک بن عمیر عن عبد الله بن معقل بن مقرن بلفظ خذوا ما بال علیه من التراب فالقوه واهریقوا علی مکانه ماء قال الحافظ فی الفتح ورواتهما ثقات وهو یلزم من یحتج بالمرسل مطلقا وکذا من یحتج به اذا اعتضد مطلقا انتهی وقال فی التلخیص کما فی النیل ان الطریقة المرسلة مع صحة اسنادها اذا انضمت الی احادیث الباب اوجدت قوة انتهی ففی هذه الروایات حفر الارض لتطهیرها وبهذا قال اصحابنا فیما اذا کانت الارض رخوة وذهب الامام الشافعی ومالک وغیرهما الی تطهیر الارض النجسة بصب الماء علیها ولا یشترط حفرها قال ابن العربی اذا استقرت النجاسة فی الارض صب علیها من الماء ما یغمرها ویستهلک البول منها بذهاب رائحته ولونه وبه قال الشافعی وسائر فقهاء الامصار وقال ابو حنیفة کذلک ان کانت الارض رخوة فانخالطت صلبة لم یجز الا حفر الارض درءا انتهی ونقل عن المروزی قال لا تطهر الابان تحفر او یجعل علی ظاهرها تراب طاهر فتصیر النجاسة باطنة انتهی وقال العینی قال اصحابنا اذا اصابت الارض نجاسة رطبة فان کانت الارض رخوة صب علیها الماء حتی یتسفل فیها واذا لم یبق علی وجهها شئ من النجاسة وتسفل الماء یحکم بطهارتها وان کانت الارض صلبة فان کانت صعودا یحفر فی اسفلها حفیرة ویصب الماء علیها ثلاث مرات ویتسفل الی الحفیرة ثم تکبس الحفیرة وان کانت مستویة بحیث لا یزول عنها الماء لا یغسل لعدم الفائدة فی الغسل بل تحفر وینقل التراب والقیاس ایضا یقتضی هذا الحکم لان الغسالة نجسة فلا تطهر الارض ما لم تحفر وینقل التراب فان قلت قد ترکتم الحدیث الصحیح واستدللتم بالحدیث الضعیف والمرسل قلت قد عملنا بالصحیح فیما اذا کانت الارض صلبة وعملنا بالضعیف علی زعمکم لا علی زعمنا فیما اذا کانت الارض رخوة والعمل بالکل اولی من العمل بالبعض واهمال البعض واما المرسل فهو معمول به عندنا والذی یترک العمل بالمرسلات یترک العمل باکثر الاحادیث وفی اصطلاح المحدثین ان مرسلین صحیحین اذا عارضا حدیثا صحیحا مسندا کان العمل بالمرسلین اولی فکیف مع عدم المعارضة انتهی بالحذف۔ اذا عرفت ذلک فاعلم ان فی هذا الحدیث ومافی معناه الامر بحفر التراب واهراق الماء جمیعا وذلک محمول عندنا علی بیان طریق طهارة الارض کلما فتطهر الارض باسالة الماء الکثیر علی النجاسة وبحفر التراب عن مکانها ایضا لا یقال قد ثبت فی الحدیث الجمع بین الماء والحفر فینبغی ان لا تثبت الطهارة الا بهما لانا نقول ان الماء یطهر فی الاصل والحفر مزیل للنجاسة قالع لها فکل منهما کاف للتطهیر وانما جمع النبی صلی الله علیه وسلم بینهما لان الحفر انما یاتی فیما یری من البول الکثیر لا فیما انتشر من رشاشه قریبا وبعیدا لکون الاعرابی

قال ابو جعفر فكان معنى قوله ان الارض لا تنجس اى انها لا تبقى نجسة اذا زالت النجاسة منها لا انه يريد انها غير نجسة فى حال كون النجاسة فيها فكذلك قوله فى بير بضاعة ان الماء لا ينجس ليس هو على حال كون النجاسة فيها انما هو على حال عدم النجاسة فيها فهذا وجه قوله صلى الله عليه وسلم فى بير بضاعة الماء لا ينجسه شئ والله اعلم وقد رأيناه بيّن ذلك فى غير هذا الحديث حدّثنا صالح بن عبد الرحمن ابن عمرو بن الحارث الانصارىّ وعلى بن شيبة بن الصلت البغدادى قالا حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ قال سمعت ابن عون يحدّث عن محمّد بن سيرين

كان بال قائما وحفر هذا القدر من الارض متعذر فامرا ولا بحفر موضع البول لقلع النجاسة المرئية ثم امر بصب الماء فيه وفيما حوله لتطهير عسى ان يكون قد انتشر من رشاشه والحاصل ان الجمع بينهما لم يكن لشئ واحد بل لشيئين على حدتهما وليس فى شئ منهما نفى طهارتهما بالجفاف كما زعمه الحافظ لكونها طهارة ناقصة عندنا وتلك كاملة واختيار احدى الطهارتين لا ينفى الاخرى انتهى من الاستدراك الحسن بتغيير يسير. قال ابو جعفر الطحاوى فكان معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الارض لا تنجس اى انها اى الارض لا تبقى نجسة اذا زالت النجاسة منها اى من الارض لانه صلى الله عليه وسلم يريد انها غير نجسة فى حال كون النجاسة فيها فكذلك قوله اى فكما قوله صلى الله عليه وسلم ان الارض لا تنجس محمول على حال عدم كون النجاسة فيها فكذلك قوله فى بير بضاعة ان الماء لا ينجس ليس هو اى قوله الماء لا ينجس على حال كون النجاسة فيها اى فى البير انما هو على حال عدم النجاسة فيها فهذا وجه قوله صلى الله عليه وسلم فى بير بضاعة الماء لا ينجسه شئ والله اعلم حاصل ما قاله المصنف ان ما ورد فى احاديث بير بضاعة من ان الماء لا ينجسه شئ كان بعد اخراج النجاسة من البير كما ورد فى الروايات ان الارض لا تنجس اى لا تبقى نجسة بعد زوال النجاسة فعلى هذا معنى قوله الماء لا ينجسه شئ اى لا تبقى نجسة بعد اخراج النجاسة منها وقال الخطابى كان جوابه عليه السلام لهم ان الماء الكثير الذى صفته هذه فى الكثرة والغزارة لا تؤثر فيه النجاسة لان السوال انما وقع عن ذلك الجواب انما يقع عنه انتهى قلت فهذا وجه ما ورد فى بير بضاعة ولم يذكر المصنف العلامة رحمه الله الملك الديان محل حديث ابى سعيد وجابر فى الغدير بناء على ان هذا ايضا محمول على الماء الجارى وقال الامام ابو بكر الجصاص فى احكام القرآن واما قصة الغدير فجائز ان تكون الجيفة كانت فى جانب فاباح صلى الله عليه وسلم الوضوء من الجانب الاخر وبذا يدل على صحة قول اصحابنا فى اعتبار الغدير انتهى وقد رأيناه صلى الله عليه وسلم بيّن ذلك اى ما ذكرنا من التاويل واوضحه فى غير هذا الحديث اى فى غير حديث بير بضاعة قاله العينى. حدثنا صالح بن عبد الرحمن ابن عمرو بن الحارث الانصارى يكنى ابا الفضل قال ابن ابى حاتم محله الصدق كذا فى الكشف عن المغانى قلت ذكره ابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل فقال صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث مصرى روى عن العلاء بن عبد الجبار وابى عبد الرحمن المقرى وابن ابى حريم سمعت منه بمصر ومحله الصدق اهـ وعلى بن شيبة بن الصلت البغدادى قالا حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ القصير ابو عبد الرحمن العدوى الكوفى مولى آل عمر اصله من ناحية البصرة وقيل من ناحية الاهواز سكن مكة من رواة الستة قال الذهبى فى تذكرة الحفاظ وسمع من ابن عون وابى حنيفة وذكر غيرهما وعنى بهذا الشان وعمر دهرا وحديثه فى الكتب كلها وثقه النسائى وغيره انتهى وفى التهذيب قال ابو حاتم صدوق وقال النسائى ثقة وقال الخليلى ثقة حديثه عن الثقات يجتمع به ويتفرد باحاديث وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال ابن قانع مكى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات مات فى رجب سنة ثلاث عشرة ومائتين قال سمعت ابن عون هو عبد الله بن عون بن ارطبان المزنى مولاهم ابو عون البصرى من رواة الستة كان لا يسلم على القدرية وكان ليصوم يوما وليفطر يوما الى ان مات ورأى محمد بن فضاء النبى صلى الله عليه وسلم فى النوم فقال زوروا ابن عون فان الله يحبه قال ابو حاتم وابن سعد والنسائى ثقة زاد ابن سعد وكان عثمانيا وكان كثير الحديث ورعا وزاد النسائى فى موضع مامون وفى موضع ثبت وقال ابن معين ثبت وقال ابن حبان فى الثقات كان من سادات اهل زمانه عبادة وفضلا وورعا ونسكا وصلابة فى السنة وشدة على اهل البدع ولد سنة ست وستين ومات سنة خمسين ومائة. يحدث عن محمد بن سيرين الامام الربانى يكنى ابا بكر مولى انس بن مالك اصل سيرين من جرجرايا ولد لسنتين بقيتا من خلافة عثمان من رواة الستة قال الذهبى فى التذكرة كان فقيها اماما غزير العلم ثقة ثبتا علامة فى التعبير راسا فى الورع وامر صفية مولاة ابى بكر الصديق رضى الله عنه قال مورق العجلى ما رأيت احدا افقه فى ورع ولا اورع فى فقه من ابن سيرين فقال ابن عون لم ترعيناى مثل ابن سيرين والقاسم ورجاء

عن ابی هریرة انه قال نهی او نهی ان یبول الرجل فی الماء الدائم او الراکد ثم یتوضأ منه او یغتسل منه وحدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الله بن بکر السهمی قال ثنا هشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل

وقال ابو عوانة رایت ابن سیرین فمارآه احد الا ذکر الله قال یونس کان ابن سیرین صاحب مزاح وتوفی محمد بعد الحسن بمائة یوم فی شوال سنة عشر ومائة وهو اثبت من الحسن عن ابی هریرة انه قال نهی او نهی ای علی صیغة المعروف او المجهول شک الراوی فیه فعلی الاول هو حدیث مرفوع وعلی الثانی کذلک علی المذهب الصحیح الذی ذهب الیه الجمهور قال الشیخ ابن الصلاح فی مقدمته قول الصحابی أمرنا بکذا او نهینا عن کذا من نوع المرفوع والمسند عند اصحاب الحدیث وهو قول اکثر اهل العلم وخالف فی ذلک فریق منهم ابو بکر الاسمعیلی و الاول هو الصحیح لان مطلق ذلک ینصرف بظاهره الی من الیه الامر والنهی وهو رسول الله صلی الله علیه وسلم - ان یبول الرجل فی الماء الدائم هو الساکن دام الماء یدوم ودامته انا ومنه یدوم الطائر وهو ان یترک الخفقان لجناحیه فی الهواء ودوام الشیء لمکثه وسکونه کذا فی الطیبی عن الفائق - او الراکد ثم یتوضأ منه او یغتسل منه الظاهر انه شک من الراوی وسیاتی ما یتعلق بالحدیث فی الحدیث التالی قال العینی فی شرحه واخرجه الطبرانی بهذا الطریق من حدیث ابی عبد الرحمن المقری قال سمعت ابن عون یحدث عن ابن سیرین عن ابی هریرة قال نهی او نهی ان یبول الرجل الی آخره رواه عن بشر بن موسی عنه وقال لم یجوده عن ابن عون غیر المقری انتهی وحدثنا علی بن معبد بن نوح المصری الصغیر ابو الحسن البغدادی نزیل مصر اخو عثمان بن معبد وشیخ النسائی وابی بشر الدولابی وابن خزیمة قال العجلی سکن مصر ثقة صنا سنة و قال ابو حاتم کتبنا شیئا من حدیثه ولم یقض لنا السماع منه وکان صدوقا وقال الجحابی عنده عجائب وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مستقیم الحدیث مات فی رجب سنة تسع وخمسین ومائتین قال ثنا عبد الله بن بکر بن حبیب السهمی الباهلی ابو وهب البصری سکن بغداد شیخ الامام احمد من رواة الستة قال احمد وابن معین والعجلی ثقة وقال ابن معین ایضا وابو حاتم صالح وقال ابن سعد السهمی بطن من باهلة وکان ثقة صدوقا وقال الدارقطنی ثقة مامون وذکره ابن حبان فی الثقات مات فی المحرم سنة ثمان ومائتین قال ثنا هشام بن حسان الازدی القردوسی بالقاف وضم الدال ابو عبد الله البصری یقال کان نازلا فی القراویس ویقال مولاهم احد الاعلام من رواة الستة قال محمد بن سیرین هشام منا اهل البیت وقال ابن ابی عروبة ما رأیت احفظ عن محمد بن سیرین من هشام وقال حجاج بن المنهال کان حماد بن سلمة لا یختار علی هشام فی ابن سیرین احدا وقال ابن علیة ما کنا نعد هشام بن حسان فی الحسن شیئا وقال معاذ کان شعبة یتقی حدیث هشام عن عطاء والحسن وقال احمد صالح وقال مرة لا باس به عندی ومایکاد ینکر علیه شیئا الا وجدت غیره قد رواه ایوب وابن عوف وقال ابن معین لا باس به وقال مرة ثقة وقال العجلی بصری ثقة حسن الحدیث یقال ان عنده الف حدیث حسن لیست عند غیره وقال ابو حاتم کان صدوقا وقال ابن حبان فی الثقات کان من العباد الخشن البکائین وقال ابن شاهین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبة کان ثقة وقال ابن سعد کان ثقة ان شاء الله کثیر الحدیث وقال ابو داود انما تکلموا فی حدیثه عن الحسن وعطاء لانه کان یرسل وکانوا یرون انه اخذ کتب حوشب وقال ابن المدینی کان یحیی بن سعید وکبار اصحابنا یثبتون هشام بن حسان وکان یحیی یضعف حدیثه عن عطاء وقال ابن عدی احادیثه مستقیمة ولم ار فی حدیثه منکرا وهو صدوق مات سنة سبع او ثمان وارابعین ومائة - عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن بفتح اللام ودون التاکید الثقیلة وفی روایة ابن ماجة لا یبول بغیر نون التاکید احدکم فی الماء الدائم تخصیصه بالدائم یفهم منه ان الجاری لا ینجس الا بالتغیر قاله الطیبی الذی لا یجری صفة ثانیة یؤکد الاولی قال الحافظ قیل هو تفسیر للدائم وایضاح لمعناه وقیل احترز به عن راکد یجری بعضه کالبرک وقیل احترز به عن الماء الدائم لانه جار من حیث الصورة ساکن من حیث المعنی وقال ابن الانباری الدائم من حروف الاضداد یقال للساکن والدائر وعلی هذا فقوله الذی لا یجری صفة مخصصة لاحد معنیی المشترک انتهی مختصرا - ثم یغتسل بضم اللام علی المشهور فی الروایة ای لا تبل ثم انت تغتسل منه وذکر ابن مالک انه یجوز ایضا جزمه عطفا علی موضع یبولن ونصبه باضمار ان واعطاء ثم حکم واو الجمع اما الجزم فمنعه القرطبی کما فی الفتح فقال لو اراد النهی لقال ثم لا یغتسلن فحینئذ یتساوی الامران فی النهی عنهما لان المحل الذی توارد علیه شیئ واحد وهو الماء فعدوله عن ذلک یدل علی انه لم یرد العطف بل نبه علی حال الحال والمعنی انه اذا بال فیه قد یحتاج الیه فیمتنع علیه استعماله قال الحافظ وتعقب بانه لا یلزم من تاکید النهی ان لا یعطف علیه نهی آخر

فیہ حدثنا یونس بن عبد الاعلی ابو موسی الصدفی

غیر مؤکد لاحتمال ان یکون للتاکید فی احدہما معنی لیس للآخر و اما النصب فقال النووی لا یجوز لانہ یقتضی ان المنہی عنہ الجمع بینہما دون افراد احدہما و ہذا لم یقلہ احد بل البول فیہ منہی عنہ سواء اراد الاغتسال فیہ او منہ ام لا و ضعفہ ابن دقیق العید کما ذکرہ الحافظ بانہ لا یلزم ان یدل علی الاحکام المتعددۃ لفظ واحد فیوخذ النہی عن الجمع بینہما من ہذا الحدیث ان ثبتت روایۃ النصب یوخذ النہی عن الافراد من حدیث آخر و قال الطیبی فی قولہ اما النصب فلا یجوز نظر لما جاء فی التنزیل ولا تلبسوا الحق بالباطل وتکتموا الحق والواو للجمع والنہی ہہنا للجمع والافراد بخلاف قولہم لا تاکل السمک وتشرب اللبن وقال الکرمانی النہی عن البول فی الماء الدائم مردود الی الاصول فان کان الماء کثیرا فالنہی عن ذلک علی وجہ التنزیہ لان الماء علی الطہارۃ حتی یتغیر احد اوصافہ وان کان قلیلا فالنہی علی الوجوب لفساد الماء بالنجاسۃ قال ولم یاخذ احد من الفقہاء بظاہر الحدیث الا داؤد الظاہری فانہ قال النہی مختص بالبائل والغائط لیس کالبول ومختص ببول نفسہ وجائز لغیر البائل ان یتوضا بما بال فیہ غیرہ وجائز ایضا للبائل اذا بال فی اناء ثم صبہ فی الماء او بال بقرب الماء وجری الیہ وہذا من اقبح ما نقل عنہ فی المحل علی الظاہر انتہی قلت ومع ہذا فقد نصر لہ ابن حزم فی المحلی وذکر اشیاء لیس لہا مسکۃ بقبول فلذا نترکہا اجتنابا عن ذکر ما لا طائل تحتہ فیہ ای فی الماء الدائم الذی لا یجری وفی الحدیث تنجس الماء المستعمل ان کان قلیلا وقد وقع الاختلاف فی انہ طاہر ام نجس قال ابن رشد اختلفوا فیہ علی ثلاثۃ اقوال فقوم لم یجیزوا الطہارۃ بہ علی کل حال وہو مذہب الشافعی وابی حنیفۃ وقوم کرہوہ ولم یجیزوا التیمم مع وجودہ وہو مذہب مالک واصحابہ وقوم لم یروا بینہ وبین الماء المطلق فرقا وبہ قال الثوری وداؤد واصحابہ وشذ ابو یوسف فقال انہ نجس انتہی قلت وہذا الکلام دال علی حکم الماء المستعمل لعدم التوضی بہ ولیس بدال علی حکمہ بالطہارۃ وعدمہا قال القاری فی شرح النقایۃ لم یثبت مشائخ العراق خلافا بین الائمۃ الثلثۃ فی ان الماء المستعمل طاہر غیر طہور واثبتہ مشائخ ماوراء النہر واختلاف الروایۃ فعن ابی حنیفۃ فی روایۃ الحسن عنہ وہو قولہ انہ نجس نجاسۃ مغلظۃ وعن ابی یوسف وہو روایۃ عن ابی حنیفۃ انہ نجس نجاسۃ مخففۃ وعن محمد وہو روایۃ عن ابی حنیفۃ وہو الاقیس انہ طاہر غیر طہور واختار ہذہ الروایۃ المحققون من مشائخ ماوراء النہر وغیرہم وہو ظاہر الروایۃ وعلیہا الفتوی انتہی قلت وہو اظہر اقاویل الشافعی کما فی البذل وقال زفر ان کان المستعمل متوضیا فالماء المستعمل طاہر وطہور وان کان محدثا فہو طاہر غیر طہور وہو احد اقوال الشافعی وفی قول لہ انہ طاہر وطہور بکل حال وہو قول مالک واحج من ذہب الی طہوریتہ بما ثبت عند البخاری وغیرہ من صبہ صلی اللہ علیہ وسلم وضوءہ علی جابر وتقریرہ للصحابۃ علی التبرک بوضوئہ وبما سیاتی من حدیث الماء طہور لا ینجسہ شیء الا ما غیر الحدیث ولم یوجد التغیر بعد الاستعمال فبقی علی الطہوریۃ لکن الحدیث غیر قوی کما سیاتی وبان الماء الطاہر لاقی عضوا طاہرا فلا یصیر نجسا کالماء الطاہر اذا غسل بہ ثوب طاہر ودلیل النجاسۃ ہذا الحدیث وما ورد فی معناہ من الاحادیث الصحیحۃ قال شیخ مشائخنا فی شرحہ علی ابی داؤد فی وجہ الاستدلال بہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم حرم الاغتسال فی الماء القلیل لاجماعنا علی ان الاغتسال فی الماء الکثیر کالبحر مثلا لیس بحرام فلو لا ان القلیل نجس بالاغتسال بنجاسۃ الغسالۃ لم یکن للنہی معنی لان القاء الطاہر فی الطاہر لیس بحرام واما تنجس الطاہر فحرام وکان ہذا نہیا عن تنجیس الماء الطاہر بالاغتسال وہذا یقتضی التنجیس بہ انتہی واحتج الامام الجصاص بما ورد من نہی استعمال الرجل والمراۃ بفضل وضوء الاخر فان الفضل یتناول ما یسیل من الاعضاء وما یبقی فی الاناء قال وعمومہ ینتظمہما فاقتضی ذلک النہی عن الوضوء بالماء المستعمل لانہ فضل طہور انتہی یعنی تعین ما یسیل من الاعضاء لان احدا لم یقل بنجاسۃ ما یبقی فی الاناء واحتج ایضا بما ورد ببا بنی عبد المطلب ان اللہ کرہ لکم غسالۃ ایدی الناس قال فدل تشبیہ الصدقۃ حین حرمہا علیہم بغسالۃ ایدی الناس ان غسالۃ ایدی الناس لا یجوز استعمالہا قال ومن جہۃ النظر ان الماء انما ازیل بہ الحدث مشبہ للماء الذی ازیل بہ النجاسۃ من حیث استباح الصلوۃ بہما فلما لم تجز الطہارۃ بالماء الذی ازیل بہ النجاسۃ کذلک ما ازیل بہ الحدث انتہی والحدیث اخرجہ مسلم عن زہیر بن حرب عن جریر وابو داؤد عن احمد بن یونس عن زائدۃ کلاہما عن ہشام والنسائی عن اسحق بن ابراہیم عن عیسی عن عوف وعن یعقوب بن ابراہیم عن اسمعیل عن یحیی بن عتیق ثلاثتہم عن محمد بن سیرین عن ابی ہریرۃ نحوہ

حدثنا یونس بن عبد الاعلی بن موسی بن میسرۃ ابو موسی الصدفی المصری تلمیذ الامام الشافعی وشیخ مسلم والنسائی وابن ماجۃ وابی حاتم وابی زرعۃ وغیرہم قال ابو حاتم سمعت ابا الطاہر یحیث علیہ ویعظم شانہ وقال ابن ابی حاتم سمعت ابی یوثقہ ویرفع من شانہ وقال علی بن الحسن

قال اخبرنی انس بن عیاض اللیثی عن الحارث بن ابی ذباب هو رجل من الازد عن عطاء بن مینا عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یتوضأ منه او یشرب حدثنا یونس قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرنی عمرو بن الحارث ان بکیر بن عبد الله بن الاشج

کان یحفظ الحدیث وقال الطحاوی کان ذا عقل وقال شیخه یحیی بن حسان یونسکم هذا من ارکان الاسلام وکان اماما فی القراءة قرأ علی ورش وغیره وقرأ علیه ابن جریر الطبری وجماعة وقال ابو عمر الکندی کان فقیرا شدیدا التقشف مقبولا عند القضاة وقال ابو عمر کان یستسقی بدعائه وقال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی غداة الاثنین لیومین مضیا من ربیع الآخر سنة اربع وستین ومائتین وکان مولده فی ذی الحجة سنة سبعین ومائة قال اخبرنی انس بن عیاض بن ضمرة وقیل جعدبة وقیل عبد الرحمن ابو ضمرة اللیثی المدنی استاذ الامام الشافعی من رواة الستة قال ابن سعد کان ثقة کثیر الخطأ وقال ابن معین ثقة وقال مرة صویلح وقال ابو زرعة والنسائی لا باس به وقال یونس ما رأینا اسمح بعلمه منه وذکره ابن حبان وابن شاهین فی الثقات واثنی علیه مالک وقال مرة لم ار عند المحدثین غیره ولکنه احمق یدفع کتبه الی هؤلاء العراقیین مات سنة ماتین وکان مولده سنة اربع ومائة عن الحارث ابن ابی ذباب هو الحارث بن عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد وقیل المغیرة بن ابی ذباب بضم المعجمة وبموحدتین الدوسی المدنی من رواة مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجة قال ابو حاتم یروی عنه الداوردی احادیث منکرة لیس بالقوی وقال ابو زرعة لیس به باس وقال ابن معین مشهور وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان من المتقنین مات سنة ست واربعین ومائة وهو ای الحارث رجل من الازد بفتح الهمزة وسکون الزای بعدها الدال المهملة ابو حی بالیمن ومن اولاده الانصار کلهم ونسبه العینی فی شرح الصحیح فقال الازد بن الغوث بن نبت ابن ملکان بن زید بن کهلان بن سبا بن یشجب بن یعرب بن قحطان یقال له الازد بالزای والاسد بالسین انتهی وفی القاموس والسین افصح وهذا القبیلة اعم من الدوس عن عطاء بن مینا بکسر المیم وسکون التحتانیة ثم نون المدنی وقیل البصری مولی ابن ابی ذباب الدوسی یکنی ابا معاذ من رواة الستة قال ابن عیینة عطاء بن مینا من المعروفین من ابی هریرة وذکره ابن سعد فی الطبقة الثانیة من اهل مکة وقال کان قلیل الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یتوضأ منه او یشرب فی الحدیث دلیل علی تحریم شرب الماء النجس والوضوء به وعلی نجاسة البول وغیر ذلک کما ذکره العینی وغیره والحدیث اخرجه البیهقی عن ابی زکریا عن ابی العباس عن بحر بن نصر قال قرئ علی ابن وهب اخبرک انس بن عیاض عن الحارث فذکره باسناده نحوه - حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال اخبرنی عبد الله بن وهب بن مسلم القرشی مولاهم ابو محمد المصری الفقیه من رواة الستة قال احمد بن صالح حدث بمائة الف حدیث وقال احمد کان له عقل ودین وصلاح وقال ابن معین وابو زرعة ثقة وقال العجلی مصری ثقة صحبنا سنة رجل صالح صاحب آثار وقال ابن سعد کان کثیر العلم ثقة فیما قال حدثنا وکان یدلس وقال ابو حاتم صالح الحدیث صدوق وقال النسائی کان یتساهل فی الاخذ ولا باس به وقال فی موضع آخر ثقة ما اعلمه روی عن الثقات حدیثا منکرا وقال الحارث بن مسکین جمع ابن وهب الفقه والروایة والعبادة ورزق من العلماء محبة وحظوة من مالک غیره قال وکان یسمی دیوان العلم وقال الخلیلی ثقة متفق علیه وموطاه یزید علی کل من روی عن مالک قال خالد بن خداش قرئ علیه کتاب اهوال یوم القیمة من تصنیفه فخر مغشیا علیه فلم یتکلم بکلمة حتی مات بعد ایام قال فنری والله اعلم انه انصدع قلبه فمات بمصر سنة سبع وتسعین ومائة ولد سنة خمس وعشرین ومائة قال اخبرنی عمرو بن الحارث بن یعقوب بن عبد الله الانصاری مولی قیس ابو امیة المصری اصله مدنی من رواة الستة قال ابن معین وابو زرعة والنسائی والعجلی وابن سعد ثقة زاد ابن سعدان شاء الله وقال الخطیب کان قاریا مفتیا ثقة وقال ابن حبان فی الثقات کان من الحفاظ المتقنین ومن اهل الورع فی الدین وقال ابن وهب سمعت من ثلاثمائة وسبعین شیخا فما رأیت احفظ من عمرو وقال ایضا لو بقی لنا عمرو ما احتجنا الی مالک وقال ابو حاتم کان احفظ اهل زمانه ولم یکن له نظیر فی الحفظ وقال ابن یونس کان فقیها ادیبا وقال الساجی صدوق ثقة ولد سنة تسعین ومات سنة سبع او ثمان واربعین ومائة - ان بکیر بن عبد الله بن الاشج بمعجمة وجیم مشددة القرشی مولاهم ویقال مولی الشیخ یکنی ابا عبد الله وابا یوسف المدنی نزیل مصر من رواة الستة ما ذکره مالک الا قال کان من العلماء قال العجلی مدنی ثقة لم یسمع منه مالک شیئا خرج قدیما الی مصر فنزل بها وقال ابن معین وابو حاتم ثقة وقال احمد ثقة صالح وقال النسائی ثقة ثبت مامون قال

حدثه ان ابا السائب مولی هشام بن زهرة حدثه انه سمع ابا هریرة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یغتسل احدکم فی الماء الدائم وهو جنب فقال کیف یفعل یا ابا هریرة فقال یتناوله تناولا حدثنا ابو داود قال ثنا سعید بن الحکم بن ابی مریم قال اخبرنا عبد الرحمن بن ابی الزناد قال ثنا ابی عن موسی بن ابی عثمان

ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات فی اتباع التابعین من صلحاء الناس وقال کان من خیار اهل المدینة مات سنة عشرین ومائة علی ما قال الترمذی حدثه ای عمرو ان ابا السائب الانصاری المدنی مولی هشام بن زهرة ویقال مولی عبد الله ابن هشام بن زهرة ویقال مولی بنی زهرة من رواة مسلم والاربعة ذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انه ثقة مقبول الروایة ووقع فی نوادر الاصول انه جهنی وان اسمه عبد الله بن السائب حدثه ای بکثیر اذا ای ابا السائب سمع ابا هریرة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یغتسل احدکم فی الماء الدائم وهو جنب فقال کیف یفعل یا ابا هریرة فقال تناوله تناولا وفی نسخة العینی فقال کیف نفعل یا ابا هریرة فقال تتناوله تناولا بتاء الخطاب قال فی شرح السنة کما نقل الطیبی فیه دلیل علی ان الجنب اذا ادخل یده فیه لتناول الماء لا یتغیر به حکم الماء وان ادخل فیه لیغسلها من الجنابة تغیر حکمه انتهی وکذا حکمه عندنا کما قال القاری وقال القاضی ناصر الدین وتقیید الحکم بالحال یدل علی ان المستعمل فی غسل الجنابة اذا کان طاهرا کذا لا یبقی علی ما کان والا لم یکن للنهی المقید فائدة وذلک ما یزوال الطهارة کما قاله ابو حنیفة او بزوال الطهوریة کما قاله الشافعی فی الجدید کذا فی شرح الطیبی وقال العلامة العینی والمذکور فی الحدیث الاغتسال بالجنابة فیلحق به الاغتسال من الحائض والنفساء وکذلک یلحق به اغتسال الجمعة والاغتسال من غسل المیت عند من یوجبهما واما الغسل المسنون فلم یلحق به عند اهل الظاهر اقتصارا علی اللفظ والیضا لم یلحق به عند من زعم ان العلة رفع الحدث ویلحق به عند من قال ان العلة الاستعمال انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن هرون الایلی وابی الطاهر واحمد بن عیسی ثلاثتهم عن ابن وهب بهذا اللفظ واخرجه ابن حبان فی صحیحه نحوه کما قال العینی عن عبد الله بن مسلم عن حرملة بن یحیی عن عبد الله بن وهب الی آخره واخرجه الدارقطنی عن النیسابوری عن یونس بن عبد الاعلی عن عبد الله بن وهب باسناده بلفظ المصنف وقال اسناده صحیح. واخرجه النسائی عن الحارث قراءة علیه عن ابن وهب. حدثنا ابن ابی داود الضریس ابراهیم الاسدی قال ثنا سعید بن الحکم ابن ابی مریم الجمحی بضم جیم وفتح میم ابو محمد المصری مولی ابی الضبیع مولی بنی جمح من رواة الستة قال ابو داود عندی حجة وقال العجلی کان عاقلا لم ار بمصر اعقل منه ومن عبد الله بن عبد الحکم وقال ابو حاتم ثقة وقال ابن معین ثقة من الثقات وقال ابن یونس کان فقیها وقال النسائی لا باس به وهو احب الی من ابن عفیر وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة اربع وعشرین ومائتین ومولده سنة اربع واربعین ومائة. قال اخبرنی عبد الرحمن بن ابی الزناد عبد الله بن ذکوان القرشی مولاهم المدنی من رواة الاربعة وسلم فی المقدمة والبخاری معلقا قال مصعب کان ابو الزناد احب اهل المدینة وابنه وابن ابنه وقال ابو داود عن ابن معین اثبت الناس فی هشام بن عروة عبد الرحمن وقال ابن محرز عنه لیس ممن یحتج به اصحاب الحدیث لیس بشیء وقال معاویة بن صالح وغیره عنه ضعیف وقال الدوری عنه لا یحتج بحدیثه وهو دون الدراوردی وحکی الساجی عنه عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیه عن الاعرج عن ابی هریرة حجة وقال صالح بن احمد عن ابیه مضطرب الحدیث وحکی الساجی عنه احادیثه صحاح وقال محمد بن عثمان عن ابن المدینی کان عند اصحابنا ضعیفا وقال عبد الله بن علی ابن المدینی عن ابیه ما حدث بالمدینة فهو صحیح وما حدث ببغداد افسده البغادیون وقال لیعقوب بن شیبة ثقة صدوق وفی حدیثه ضعف وقال النسائی لا یحتج بحدیثه وقال الآجری عن ابی داود وکان عالما بالقرآن عالما بالاخبار وقال الترمذی والعجلی ثقة وصحح الترمذی عدة من احادیثه وقال فی اللباس ثقة حافظ مات ببغداد سنة اربع وسبعین ومائة ومولده سنة مائة. قال ثنا ابی عبد الله ابن ذکوان القرشی ابو عبد الرحمن المدنی المعروف بابی الزناد مولی ریطة وقیل عائشة بنت شیبة وقیل بنت عثمان وقیل مولی آل عثمان من رواة الستة وکان ضبان لسیر امیر المومنین قال النسائی والعجلی والساجی والطبری واحمد ثقة وقال ابن معین ثقة حجة وقال العجلی مدنی تابعی ثقة سمع من انس وقال ابو حاتم ثقة فقیه صالح الحدیث صاحب سنة وهو ممن یقوم به الحجة اذا روی عنه الثقات وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث فصیحا بصیرا بالعربیة عالما عاقلا مات فی رمضان سنة ثلاثین ومائة وهو ابن ست وستین سنة. عن موسی بن ابی عثمان التبان بمثناة وموحدة المدنی وقیل الکوفی مولی المغیرة من رواة البخاری تعلیقا وابی داود

عن ابیه عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل منه وکما حدثنا حسین بن نصر بن المقراك البغدادی قال ثنا محمد بن یوسف الفریابی قال ثنا سفیان ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن ابی الزناد فذکر باسناده مثله حدثنا الربیع بن سلیمان

المؤذن

والنسائی وابن ماجة قال سفیان کان مؤدبا ونعم الشیخ کان وذکره ابن حبان فی الثقات. عن ابیه ابی عثمان التبان مولی المغیرة ابن شعبة اسمه سعید وقیل عمران روی له البخاری تعلیقا وابو داؤد والترمذی والنسائی وحسن الترمذی حدیثه وذکره ابن حبان فی الثقات. عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل منه تقدم الکلام علی الحدیث من قبل والحدیث اخرجه النسائی عن محمد بن عبد الله بن یزید عن سفیان عن ابی الزناد باسناده بمعناه واخرجه البیهقی بهذا الاسناد نحوه. حدثنا حسین بن نصر بن المقراك بکذا فی النسخة الموجودة عندنا اسم جده المقراك هو من اغلاط الناسخین وکذا ما وقع فی الکشف من کون اسم جده المبارك من اغلاط النساخ والصواب ما وجد فی نسخة قدیمة المعارك بالعین المهملة وبکذا فی المشکل وبکذا ذکر الخطیب فی ترجمة حسین فقال حسین بن نصر بن المعارك ابو علی سکن مصر وحدث بها روی عنه ابو جعفر الطحاوی ومحمد بن محمد وذکر غیرهما واسند عن ابن یونس انه قال یکنی اباعلی بغدادی قدم الی مصر وحدث بها توفی بمصر یوم الجمعة لاربع وعشرین لیلة خلون من شعبان سنة احدی وستین ومائتین وکان ثقة ثبتا انتهی وذکره ابن ابی حاتم فی کتابه الجرح والتعدیل وقال الحسین بن نصر المصری روی عن المصعب بن المقدام واسحاق بن سلیمان وهاشم بن القاسم وابی نعیم سمعت منه بمصر ومحله الصدق انتهی قال حدثنا محمد بن یوسف بن واقد بن عثمان الضبی مولاهم ابو عبد الله الفریابی بکسر الفاء وسکون الراء بعدها تحتانیة نسبة الی فریاب او فاریاب او فیریاب مدینة ببلاد الترك شیخ احمد بن حنبل من رواة الستة قال احمد سمع من سفیان بالکوفة وصحبه وکتبت انا عنه بمکة قال وکان رجلا صالحا وقال العجلی والنسائی ثقة وقال ابو حاتم صدوق ثقة وقال البخاری کان من افضل اهل زمانه وقال ابن عدی له افرادات عن الثوری وله حدیث کثیر عن الثوری وقد یقدم الفریابی فی الثوری علی جماعة مثل عبد الرزاق ونظرائه قالوا الفریابی اعلم بالثوری منهم ولد سنة عشرین ومائة وتوفی فی ربیع الاول سنة اثنتی عشرة ومائتین. قال ثنا سفیان بن سعید بن مسروق الثوری من ثور بن عبد مناة ابو عبد الله الکوفی احد ائمة الاسلام وعبادهم والمقتدی بهم من رواة الستة قال شعبة وابن عیینة وابو عاصم وابن معین وغیر واحد من العلماء سفیان امیر المؤمنین فی الحدیث وقال ابن المبارك کتبت عن الف ومائة شیخ ما کتبت عن افضل من سفیان وقال ابن مهدی کان وهب یقدم سفیان فی الحفظ علی مالك قال یحیی بن سعید سفیان فوق مالك فی کل شیء وقال ابو حاتم وابو زرعة وابن معین هو احفظ من شعبة وقال شعبة ساد الناس بالورع والعلم وقال ابن حبان کان من سادات الناس فقها وورعا وعلما وقال ابن سعد کان ثقة مامونا وکان عابدا ثبتا وقال الخطیب کان اماما من ائمة المسلمین وعلما من اعلام الدین مجمعا علی امامته بحیث یستغنی عن تزکیته مع الاتقان والحفظ والمعرفة والضبط والورع والزهد وقال النسائی هو اجل من ان یقال فیه ثقة وهو احد الائمة الذین ارجو ان یکون الله ممن جعله للمتقین اماما وتوفی بالبصرة سنة احدی وستین ومائة ومولده سنة سبع وتسعین. ح وحدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین وهو لقب واسمه عمرو ابن حماد بن زهیر بن درهم التیمی مولی آل طلحة الملائی الکوفی الاحول تلمیذ الامام ابی حنیفة کما ذکره الحافظ فی ترجمة الامام من رواة الستة شارك الثوری فی ثلثة عشر ومائة شیخ قال العجلی ثقة ثبت فی الحدیث وقال ابن معین ما رأیت اثبت من رجلین ابی نعیم وعفان وقال یعقوب ثقة ثبت صدوق وقال النسائی ثقة مامون وقال ابن سعد کان ثقة مامونا کثیر الحدیث حجة قال احمد هو علی قلة روایته اثبت من وکیع وقال المروزی عن احمد قال یحیی وعبد الرحمن ابو نعیم الحجة الثبت وقال المیمونی عن احمد ثقة کان یقظان فی الحدیث عارفا به ثم قام فی امر الامتحان ما لم یقم غیره عافاه الله واثنی علیه توفی سنة ثمانی عشرة ومائتین ومولده سنة ثلاثین ومائة قال ثنا سفیان الثوری عن ابی الزناد فذکر ای ابو الزناد باسناده مثله والحدیث اخرجه البیهقی من طریق سفیان بن عیینة عن ابی الزناد باسناده عن ابی هریرة رفعه قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یغتسل منه واخرجه احمد من طریق الثوری عن ابی الزناد کما فی الفتح قال الحافظ بعد ذکر هذا الطریق والذی قبله والطریقان معا صحیحان ولابی الزناد فیه شیخان انتهی. حدثنا الربیع بن سلیمان بن عبد الجبار بن کامل المرادی مولاهم ابو محمد المصری. المؤذن صاحب الشافعی وراویته کتبه عنه کشیخ ابی داؤد والنسائی وابن ماجة وروی له الترمذی بواسطة ابی اسمعیل الترمذی

قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا عبد الله بن لهيعة قال ثنا عبد الرحمن الاعرج قال سمعت ابا هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل منه حدثنا الربيع بن سليمان الجيزي قال ثنا ابو زرعة وهب الله بن راشد قال انا حيوة بن شريح قال سمعت ابن عجلان

الحافظ قال النسائي لا باس به وقال ابن يونس كان ثقة وكذا قال الخطيب وقال ابن ابي حاتم سمعنا منه وهو صدوق ثقة سئل ابي عنه فقال صدوق وقال الخليلي ثقة متفق عليه المزني مع جلالته استعان على ما فاته عن الشافعي بكتاب الربيع وقال مسلمة كان من كبار اصحاب الشافعي ينتمي الى مراد وكان يوصف بغفلة شديدة وهو ثقة اخبرنا عنه غير واحد وقال الطحاوي كان مولده ومولد المزني ومحمد بن نصر سنة اربع وسبعين ومائة وكان المزني اسن من الربيع بستة اشهر. توفي يوم الاثنين لعشر بقين من شوال سنة سبعين ومائتين قال ثنا اسد بن موسى بن ابراهيم بن الوليد بن عبد الملك بن مروان يقال له اسد السنة من رواة ابي داود والنسائي قال ابن حزم منكر الحديث ضعيف وقال عبد الحق لا يحتج به عندهم وقال ابن يونس حدث باحاديث منكرة واحسب الآفة من غيره وقال ايضا هو وابن قانع والعجلي والنسائي والبزار ثقة زاد العجلي صاحب سنة وزاد النسائي ولو لم يصنف كان خيرا له وقال الخليلي مصري صالح وقال البخاري شهر الحديث وذكره ابن حبان في الثقات توفي بمصر في المحرم سنة اثنتي عشرة ومائتين ومولده سنة اثنتين وثلاثين ومائة قال ثنا عبد الله ابن لهيعة بفتح اللام وكسر الهاء ابن عقبة بن فرعان الحضرمي الاعدلي ويقال الغافقي ابو عبد الرحمن المصري الفقيه القاضي مر بوفاة مسلم وابي داود والترمذي وابن ماجة وروى له البخاري والنسائي مقرونا بغيره بدون تسمية قال البخاري تركه يحيى بن سعيد وقال ابن مهدي لا احمل عنه شيئا وقال مسلم في الكنى تركه ابن مهدي ويحيى بن سعيد ووكيع وقال الحاكم ابو احمد ذاهب الحديث وقال النسائي ليس بثقة قال ابن معين كان ضعيفا لا يحتج بحديثه كان من شاء يقول له حدثنا وقال ابن عدي حديثه كانه نسيان وهو ممن يكتب حديثه وقال ابن سعد كان ضعيفا ومن سمع منه في اول امره احسن حالا في روايته ممن سمع منه بآخره وقال ابن قتيبة كان يقرأ عليه ما ليس من حديثه يعني فضعف بسبب ذلك وحكى الساجي عن احمد بن صالح كان ابن لهيعة من الثقات الا انه اذا لقن شيئا حدث به وقال الطبري اختلط في آخر عمره وقال الحاكم لم يقصد للكذب انما حدث من حفظه بعد احتراق كتبه فاخطأ وقال ابو داود عن احمد ومن كان مثل ابن لهيعة بمصر في كثرة حديثه وضبطه واتقانه وقال الثوري عند ابن لهيعة الاصول وعندنا الفروع وقال عجمت عجما الا قى ابن لهيعة وقال ابن وهب حدثني والله الصادق البار عبد الله بن لهيعة توفي سنة اربع وسبعين ومائة قال الهيثمي في اوائل المجمع واحتج به غير واحد قال ثنا عبد الرحمن ابن هرمز ويقال كيسان الاعرج ابو داود المدني مولى ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب من رواة الستة قال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال العجلي وابن خراش وابن المديني ثقة وقال ابن لهيعة عن ابي النضر كان عالما بالانساب العربية توفي بالاسكندرية سنة سبع عشرة ومائة. قال سمعت ابا هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل منه والحديث اخرجه البخاري عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة نحوه. حدثنا الربيع بن سليمان بن داود الجيزي بكسر الجيم والزاي نسبة الى الجيزة بلد على النيل قبالة الفسطاط ابو محمد الازدي مولاهم المصري الاعرج تلميذ الشافعي وشيخ ابي داود والنسائي قال ابن يونس والخطيب كان ثقة وقال النسائي لا باس به وقال مسلمة كان رجلا صالحا كثير الحديث ما عنا ثقة اخبرنا عنه غير واحد وقال ابو عمر الكندي كان فقيها دينا توفي يوم الاحد لليلتين بقيتا من ذي الحجة سنة ست وستين ومائتين قال ثنا ابو زرعة وهب الله بن راشد الجيزي المصري المؤذن قال ابو حاتم محله الصدق وذكره ابن حبان في الثقات وقال الخطيب لم يكن احمد بن شعيب النسائي يرضى وهب الله بن راشد توفي في ربيع الاول سنة احدى عشر ومائتين كذا في اللسان قال انا حيوة بفتح اوله وسكون التحتانية وفتح الواو كما في التقريب. ابن شريح بن صفوان بن مالك التجيبي ابو زرعة المصري الفقيه الزاهد من رواة الستة قال ابن معين وابن سعد ثقة ثقة وقال احمد ثقة وقال ابن يونس كانت له عبادة وفضل وقال ابن وهب ما رأيت احدا اشد استحفافا لعلمه من حيوة وكان يعرف بالاجابة وقال يعقوب بوكندي شريف عدل رضي ثقة وقال ابن حبان في الثقات كان مستجاب الدعوة يقال ان الحصاة كانت تحول في يده تمرة بدعائه وثقه العجلي ومسلمة توفي سنة ثمان او تسع وخمسين ومائة قال سمعت ابن عجلان هو محمد بن عجلان المدني القرشي مولى فاطمة بنت الوليد ابو عبد الله احد العلماء العاملين مر بوفاة مسلم والاربعة. قال احمد وابن معين

یحدث عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الراکد ولا یغتسل فیه حدثنا ابراهیم بن منقذ العصفری قال حدثنی ادریس بن یحیی قال ثنا عبد الله ابن عیاش عن الاعرج عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال ولا یغتسل فیه جنب وحدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی قال ثنا علی بن معبد

والبوحاتم والنسائی ثقة وقال ابن عیینة کان ثقة عالما وقال لیعقوب صدوق وسط وقال ابوزرعة ابن عجلان من الثقات وقال ابن سعد کان عابدا ناسکا فقیها کانت له حلقة فی المسجد وکان یفتی وقال العجلی مدنی ثقة وقال الساجی هو من اهل الصدق لم یحدث عنه مالک الا الیسیر اوقال العقیلی یضطرب فی حدیثه نافع توفی بالمدینة سنة ثمان واربعین ومائة وکمثت فی بطن امه ثلث سنین فشق بطنها لما ماتت واخرج وقد نبتت اسنانه۔ یحدث عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الراکد ولا یغتسل فیه زاد ابوداود من الجنابة والحدیث اخرجه النسائی عن احمد بن صالح عن یحیی بن محمد عن ابن عجلان عن ابی الزناد وذکره واخرجه البیهقی من طریق یحیی بن بکیر عن اللیث عن ابن عجلان ومن طریق محمد بن ابی بکر عن یحیی بن محمد عن ابن عجلان عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی ان یبال فی الماء الدائم ثم یغتسل منه للجنابة قال البیهقی هذا اللفظ هو الذی اخرج فی الصحیحین من هذا الحدیث ثم یغتسل منه الا انه لم یخرج فیه للجنابة اهـ واخرج ابوداود واللفظ له من طریق یحیی وابن ماجة من طریق ابی خالد الاحمر کلاهما عن محمد بن عجلان عن ابیه عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یبولن احدکم فی الماء الدائم وعند ابن ماجة الراکد ولا یغتسل فیه من الجنابة۔ حدثنا ابراهیم بن منقذ العصفری هو ابراهیم بن منقذ بن ابراهیم ابن عیسی بن یحیی ابو اسحق العصفری مولی خولان من اصحاب عبد الله بن وهب کانت کتبه احترقت قدیما وبقیت له منها بقیة کان یحدث بما بقی له من کتبه وبنو عمه یزعمون انهم من ولد عامر بن فهیرة والاشهر انه مولی خولان توفی لیلة الخمیس لتسع خلون من شهر ربیع الآخر سنة تسع وستین ومائتین کذا فی الانساب للسمعانی قلت وبکذا ارخ وفاته الیافعی فی المرآة وقال فی السنة المذکورة توفی ابراهیم ابن منقذ الخولانی المصری صاحب ابن وهب انتهی وفی الکشف عن المغانی قال ابن یونس ثقة قال حدثنی ادریس بن یحیی الخولانی ذکره ابن حبان فی الطبقة الرابعة من الثقات وقال من اهل مصر من العباد المتجردین للعبادة مستقیم الحدیث اذا کان دونه ثقة وفوقه ثقات کذا فی الکشف وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل فقال ادریس بن یحیی الخولانی المصری ابو محمد روی عن عبد الله بن عیاش وذکر غیره من اساتذته وذکر من تلامذته الربیع بن سلیمان وغیره ثم قال حدثنا عبد الرحمن نا الفضل بن یعقوب الرخامی نا ادریس بن یحیی الخولانی وکان یقال انه من الابدال ثم قال سئل ابوزرعة عنه فقال رجل صالح من افاضل المسلمین قال ابو محمد وهو صدوق انتهی قال ثنا عبد الله ابن عیاش بمثناة تحتیة وشین معجمة ابن عباس القتبانی بکسر القاف بعدها مثناة فوقیة ساکنة فموحدة ابوحفص المصری من رواة مسلم وابن ماجة قال ابن یونس منکر الحدیث وقال ابوداود والنسائی ضعیف وقال ابوحاتم لیس بالمتین صدوق یکتب حدیثه وهو قریب من ابن لهیعة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة سبعین ومائة عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال ولا یغتسل فیه جنب ای زاد لفظ جنب ولم اقف علی تخریج هذا الطریق۔ واعلم ان المصنف رح اخرج حدیث ابی هریرة بعشر طرق وقد ذکرنا تحت کل طریق من اخرجه بهذا الطریق واخرجه ایضا مسلم والترمذی والنسائی والبیهقی من طریق معمر عن همام بن منبه عن ابی هریرة رفعه لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یتوضأ منه۔ اللفظ للترمذی۔ وقال هذا حدیث حسن صحیح واخرج الامام احمد والنسائی من طریق عوف عن خلاس عن ابی هریرة۔ وحدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی ابو جعفر کما فی مشکل الجوهری کما فی شرح العینی علی معانی الآثار فی المجلد التاسع روی المصنف عنه خمسا وعشرین حدیثا فی هذا الکتاب وسبعة احادیث فی مشکل الآثار وروی محمد هذا عن علی بن معبد واسد ابن موسی وخالد بن عبد الرحمن وبشر بن بکر والخصیب بن ناصح وعبد الله بن صالح ویحیی بن عبد الحمید وصاعد بن عبید ذکره الحافظ فی تلامذة صاعد وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال محمد بن الحجاج الحضرمی المصری روی عن الخصیب بن ناصح واسد بن موسی وعبد الرحمن ابن زیاد الرصافی ویعقوب بن ابی عباد القلزمی وصاعد بن عبید کتبت عنه بمصر وهو صدوق ثقة انتهی وقال العینی فی شرحه ومحمد بن الحجاج ذکره ابن یونس وقال محمد بن الحجاج ابن سلیمان الجوهری مولی حضرموت یکنی ابا جعفر کان صالحا انتهی۔ قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی

قال ثنا ابو یوسف عن ابن ابی لیلی عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی ان یبال فی الماء الراکد ثم یتوضأ فیہ

ابو الحسن ویقال ابو محمد الرقی نزیل مصر من رواۃ ابی داؤد والنسائی من اصحاب الامام محمد قال ابن یونس مروزی الاصل قدم مصر مع ابیہ وکان یذہب مذہب ابی حنیفۃ وروی عن محمد بن الحسن الجامع الکبیر والصغیر وحدث بمصر وتوفی بہا العشر بقین من رمضان سنۃ ثمان عشرۃ ومائتین وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مستقیم الحدیث وقال ابو حاتم ثقۃ وقال الحاکم ہو شیخ من جلۃ المحدثین۔ قال ثنا ابو یوسف القاضی الامام العلامۃ فقیہ العراقین یعقوب بن ابراہیم الانصاری الکوفی صاحب ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہما سمع ہشام بن عروۃ وغیرہ وعنہ محمد بن الحسن الفقیہ واحمد بن حنبل ویحیی بن معین قال المزنی ابو یوسف اتبع القوم للحدیث وقال ابن معین لیس فی اصحاب الرأی اکثر حدیثا ولا اثبت من ابی یوسف وقال ایضا صاحب حدیث وصاحب سنۃ وقال احمد کان منصفا فی الحدیث وقال الفلاس صدوق کثیر الغلط وقال ابن سماعۃ کان یصلی بعد ما ولی القضاء فی کل یوم مائتی رکعۃ مات فی ربیع الاخر سنۃ اثنتین وثمانین ومائۃ عن سبعین سنۃ الا سنۃ ولہ اخبار فی العلم والسیادۃ قد افردتہ وافردت صاحبہ محمد بن الحسن رحمہما اللہ فی جزء انتہی من تذکرۃ الحفاظ للحافظ الذہبی بالحذف وبسط الحافظ ابن کثیر فی ترجمتہ فی البدایۃ وذکر کان ابو حنیفۃ یقول عن ابی یوسف انہ اعلم اصحابہ وقال ابن المدینی کان صدوقا وقال ابن معین کان ثقۃ وقال ابو زرعۃ کان سلیمان من التجہم وفی اللسان قال البخاری ترکوہ وقال عمرو الناقد کان صاحب سنۃ وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ وقال یزید بن ہرون لما سئل ما تقول فی ابی یوسف انا اروی عنہ وقال ابن عدی لیس فی اصحاب الرأی اکثر حدیثا منہ الا انہ عن الضعفاء مثل الحسن بن عمارۃ وغیرہ وکثیرا ما یخالف اصحابہ ویتبع الاثر واذا روی عنہ ثقۃ وروی ہو عن ثقۃ فلا باس بہ وقال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات ونقل عن محمد ابن الصباح کان ابو یوسف رجلا صالحا وکان یسرد الصوم۔ عن ابن ابی لیلی ہو محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری ابو عبد الرحمن الکوفی الفقیہ القاضی من رواۃ الاربعۃ قال احمد کان یحیی بن سعید یضعفہ وقال کان سیئ الحفظ مضطرب الحدیث کان فقیہا ابن ابی لیلی احب الینا من حدیثہ وقال مرۃ ضعیف وقال شعبۃ ما رأیت احدا اسوأ حفظا منہ وقال لیضنا افدنی ابن ابی لیلی احادیث فاذا ہی مقلوبۃ وقال زائدۃ کان فقہ اہل الدنیا وقال احمد بن یونس کان زائدۃ لا یحدث عنہ وکان قد ترک حدیثہ وقال ابن معین لیس بذاک قال النسائی وابو زرعۃ لیس بالقوی وقال الدارقطنی کان ردی الحفظ کثیر الوہم وقال ابن المدینی کان سیئ الحفظ واہی الحدیث وقال الطبری لا یحتج بہ وقال ابو حاتم محلہ الصدق کان سیئ الحفظ شغل بالقضاء فساء حفظہ لا یتہم بشیء من الکذب انما ینکر علیہ کثرۃ الخطاء یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال العجلی کان فقیہا صاحب سنۃ صدوقا جائز الحدیث وکان عالما بالقرآن وکان من احب الناس وکان جمیلا نبیلا وقال یعقوب بن سفیان ثقۃ عدل فی حدیثہ بعض المقال لین الحدیث عندہم مات سنۃ ثمان واربعین ومائۃ عن ابی الزبیر المکی محمد بن مسلم بن تدرس بفتح المثناۃ وسکون الدال المہملۃ وضم الراء کما فی التقریب الاسدی مولاہم من رواۃ الستۃ ضعفہ شعبۃ وابن عیینۃ وقال ابن ابی حاتم سألت ابی عن ابی الزبیر فقال یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وہو احب الی من سفیان قال وسألت ابا زرعۃ عن ابی الزبیر فقال روی عنہ الناس قلت یحتج بحدیثہ قال انما یحتج بحدیث الثقات وقال ابن عدی روی مالک عن ابی الزبیر احادیث وکفی بابی الزبیر صدقا ان یحدث عنہ مالک فان مالکا لا یروی الا عن ثقۃ وقال لا اعلم احدا من الثقات تخلف عن ابی الزبیر الا وقد کتب عنہ وہو فی نفسہ ثقۃ الا ان روی عنہ بعض الضعفاء فیکون ذلک من جہۃ الضعیف وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال لم ینصف من قدح فیہ وقال ابن معین ثقۃ وقال مرۃ صالح الحدیث وقال یعقوب بن شیبۃ ثقۃ صدوق والی الضعف ما ہو وقال النسائی ثقۃ وقال ابن المدینی ثقۃ ثبت وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث الا ان شعبۃ ترکہ لشیء زعم انہ رآہ فعلہ فی معاملتہ وقال الساجی صدوق حجۃ فی الاحکام قد روی عنہ اہل النقل وقبلوہ واحتجوا بہ مات سنۃ ست وعشرین ومائۃ۔ عن جابر بن عبد اللہ الانصاری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی ان یبال فی الماء الراکد ثم یتوضأ فیہ والحدیث اخرجہ مسلم عن یحیی بن یحیی وقتیبۃ ومحمد بن رمح والنسائی عن قتیبۃ وابن ماجۃ عن محمد بن رمح ثلاثتہم عن اللیث والامام احمد عن حسن عن ابن لہیعۃ کلاہما عن ابی الزبیر عن جابر بلفظ المصنف الا انہم لم یذکروا ثم یتوضأ فیہ وفی روایۃ احمد زجر بدل نہی واخرجہ البیہقی من طریق عبد اللہ بن یزید المقرئ عن اللیث باسنادہ نحوہ وفی الباب

قال ابو جعفر فلما خص رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء الراكد الذي لا يجري دون الماء الجاري علمنا بذلك انه انما فصل ذلك لان النجاسة تداخل الماء الذي لا يجري ولا تداخل الماء الجاري وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا في غسل الاناء من ولوغ الكلب ما سنذكره في غير هذا الموضع من كتابنا هذا انشاء الله تعالى فذلك دليل على نجاسة الاناء ونجاسة مائه وليس ذلك بغالب على ريحه ولا على لونه ولا على طعمه فتصحيح معاني هذه الآثار يوجب فيما ذكرنا من هذا الباب من معاني حديث بير بضاعة ما وصفنا لتتفق معاني ذلك ومعاني هذه الآثار ولا تتضاد فهذا حكم الماء الذي لا يجري اذا وقعت فيه النجاسة من طريق تصحيح معاني الآثار

عن ابن عمر عند ابن ماجة - قال ابو جعفر فلما خص رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء الراكد اي بالنهي عن البول والاغتسال والتوضي منه الذي لا يجري صفة ثانية مؤكدة للاولى او صفة كاشفة لها كما تقدم دون الماء الجاري زاد العيني في متن شرحه مع ما في هذه الآثار علمنا بذلك اي بتخصيص النهي بالماء الراكد انه صلى الله عليه وسلم انما فصل ذلك اي بين الجاري والراكد بحيث نهى عن البول في الراكد والغسل فيه دون الجاري لان النجاسة تداخل الماء الذي لا يجري ولا تداخل الماء الجاري مقصود المصنف رحمه الله بهذا القول بيان وجه الاستدلال بحديث النهي عن البول في الماء الراكد وحاصله ان النبي صلى الله عليه وسلم خص النهي بالبول بالراكد دون الجاري فعلم بذلك انه انما خص لان الاول ينجس لتداخل النجاسة فيه دون الثاني قال الخطابي في الحديث دليل على ان حكم الماء الجاري بخلاف الراكد لان الشيء اذا ذكر بأخص وصافه كان حكم ما عداه بخلافه والمعنى فيه ان الماء الجاري اذا خالطه النجس دفعه الجزء الثاني الذي يتلوه فيغلبه فيصير في معنى المستهلك ويخلف الطاهر الذي لم يخالطه النجس والماء الراكد لا يدفع النجس عن نفسه اذا خالطه لكن يداخله ويقاره فيها اراد استعمال شيء منه كان النجس فيه قائما والماء في حد القلة فكان محرما انتهى وقال الامام ابو بكر الجصاص الرازي في الاحكام ويدل على صحة قولنا من جهة السنة قوله صلى الله عليه وسلم لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه ومعلوم ان البول القليل في الماء الكثير لا يغير طعمه ولا لونه ولا رائحته ومنع النبي صلى الله عليه وسلم منه انتهى وقال صاحب البدائع ونهى عن تنجيس الماء لان البول والاغتسال فيما لا يتنجس لكثرته ليس بمنهي فدل على كون الماء الدائم مطلقا محتملا للنجاسة انتهى وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا في غسل الاناء من ولوغ الكلب ما سنذكره في غير هذا الموضع من كتابنا هذا ان شاء الله تعالى اي في باب سور الكلب من حديث ابي هريرة مرفوعا اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات رواه الستة وغيرهم كما سياتي فذلك اي حكم النبي صلى الله عليه وسلم بغسل الاناء من ولوغ الكلب دليل على نجاسة الاناء ونجاسة مائه وما قيل من طهارة الماء بدده ما ورد في بعض روايات ولوغ الكلب عند مسلم وغيره طهور اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان الطهارة تستعمل اما عن حدث او جنبت ولا حدث على الاناء فتعين الخبث سياتي التفصيل في ذلك في موضعه وليس ذلك بغالب على ريحه ولا على لونه ولا على طعمه اي لم يجعل النبي صلى الله عليه وسلم نجاسة الماء من ولوغ الكلب بتغير وصف من الاوصاف الثلثة بل جعله نجسا من ولوغه ومعلوم انه لا يتغير بمجرد الولوغ احد اوصافه اصلا فتصحيح معاني هذه الآثار الواردة في نجاسة سور الكلب يوجب فيما ذكرنا من هذا الباب من معاني حديث بير بضاعة ما وصفنا اي من انه لا يبقى نجسة بعد اخراج النجاسة من البير لتتفق معاني ذلك اي حديث بير بضاعة ومعاني هذه الآثار اي الواردة في سور الكلب ولا تتضاد ومقصود المصنف رحمه الله تعالى بهذا القول الاستدلال لمذهب الجمهور وحاصله ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بغسل الاناء من ولوغ الكلب كما سياتي في الباب الثالث مع انه لا يغير وصفا من الاوصاف الثلثة فهذا يدل على ان الماء القليل قد ينجس وان لم يتغير احد اوصافه وبهذا استدل لمذهبنا الامام الرازي وصاحبا البحر وغيرهما قال الرازي وحكم النبي صلى الله عليه وسلم بنجاسة ولوغ الكلب بقوله وطهور اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان يغسل سبعا وهو لا يغيره وقال صاحبا البدائع وكذا الاخبار مستفيضة بالامر بغسل الاناء من ولوغ الكلب مع انه لا يغير لونه ولا طعمه ولا ريحه - فهذا حكم الماء الذي لا يجري اذا وقعت فيه النجاسة من طريق تصحيح معاني الآثار اعلم ان المصنف رح استدل للمذهب بحديث النهي عن البول في الماء الراكد وبحديث غسل الاناء من ولوغ الكلب كما تقدم مفصلا وبالآثار الواردة عن الصحابة في الآبار كما سياتي واستدل الامام ابو بكر الجصاص الرازي بقوله تعالى ويحرم عليهم الخبائث قال والنجاسات لا محالة من الخبائث ثم عدد الخبائث الى ان قال فحرم الله هذه الاشياء تحريما مبهما ولم يفرق بين حال انفرادها واختلاطها بالماء فوجب تحريم استعمال كل ما تيقنا فيه جزء من النجاسة ويكون جهة الحظر من طريق النجاسة اولى من جهة الاباحة من طريق الماء المباح

غیران قوما وقفوا فی ذلک شیئا فقالوا اذا کان الماء مقدار قلتین لم یحمل خبثا واحتجوا فی ذلک بما حدثنا بحر بن نصر بن سابق الخولانی قال ثنا یحیی بن حسان

فی الاصل لانه متی اجتمع فی شیٔ جهة الحظر وجهة الاباحة فجهة الحظر اولی وحاصله تقدیم المحرم عند اجتماعه بالمبیح قال وایضا لا نعلم خلافا بین الفقهاء فی سائر المائعات اذا خالطه الیسیر من النجاسات کالبول والادهان والخل ان حکم الیسیر فی ذلک حکم الکثیر وانه محظور علیه اکل ذلک وشربه والدلالة من هذا الاصل علی ما ذکرناه من وجهین احدهما لزوم اجتناب النجاسات بالعموم الذی قدمنا فی حالی المخالطة والانفراد والآخر ان حکم الحظر وهو النجاسة کان اغلب من حکم الاباحة وهو الذی خالطه من الاشیاء الطاهرة ولا فرق فی ذلک بین ان یکون الذی خالطه من ذلک ماء وغیره اذ کان عموم الآی والسنن شاملة له واذا کان المعنی وجود النجاسة فیه حظر استعماله واستدل ایضا بقوله صلی الله علیه وسلم اذا استیقظ احدکم من منامه فلیغسل یده ثلاثا قبل ان یدخلها الاناء فانه لا یدری این باتت یده اخرجه المصنف فی سور الکلب ومالک والشافعی واصحاب الکتب الستة وغیرهم عن ابی هریرة بالفاظ مختلفة وهو حدیث صحیح قال فامر بغسل الید احتیاطا من نجاسة اصابته من موضع الاستنجاء ومعلوم ان مثلها اذا حلت الماء لم یتغیره ولولا انها تفسده لما کان للامر بالاحتیاط فیها معنی۔ قال ویدل علی صحة قولنا ما اتفقوا علیه من تحریم استعماله عند ظهور النجاسة فیه فالمعنی انه لا یفصل الی استعماله الا باستعمال جزء من النجاسة وایضا العلم بوجود النجاسة فیه کمشاهدتنا لها کما ان علمنا بوجودها فی سائر المائعات کمشاهدتنا لها بظهورها وکالنجاسة فی الثوب والبدن العلم بوجودها کمشاهدتها قال صاحب البحر فالحاصل انه حیث غلب علی الظن وجود نجاسة فی الماء لا یجوز استعماله اصلا بهذه الدلائل لا فرق بین ان یکون قلتین او اکثر او اقل تغیر او لا وهذا مذهب ابی حنیفة والتقدیر بشیٔ دون شیٔ لا بد فیه من نص ولم یوجد انتهی وقال ایضا فی موضع آخر بعد ما اکثر من النقول من کتب اصحابنا فی ان ظاهر الروایة عن ابی حنیفة اعتباره بغلبة الظن فثبت بهذه النقول المعتبرة عن مشائخنا المتقدمین مذهب امامنا الاعظم ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد فتعین المصیر الیه واما ما اختاره کثیر من مشائخنا المتاخرین بل عامتهم من اعتبار العشر فی العشر فقد علمت انه لیس مذهب اصحابنا فان قلت ان فی الهدایة وکثیر من الکتب ان الفتوی علی اعتبار العشر فی العشر واختاره اصحاب المتون فکیف ساغ لهم ترجیح غیر المذهب قلت لما کان مذهب ابی حنیفة التفویض الی رای المبتلی به وکان الرای یختلف بل من الناس من لا رای له اعتبر المشائخ العشر فی العشر توسعة وتیسیرا علی الناس انتهی مختصرا ولما فرغ المصنف رحمه الله تعالی من بیان مذهب الامام مالک استدلاله والجواب عنه وعن اثبات مذهبه شرع الآن فی بیان مسلک الامام الشافعی واستدلاله والجواب عنه فقال غیران قوما وقفوا فی ذلک ای فی الماء الغیر الجاری شیئا فقالوا اذا کان الماء مقدار قلتین لم یحمل خبثا اراد المصنف العلام رحمه الرحیم الرحمن بهذا القوم الامامین الشافعی واحمد بن حنبل واسحق بن راهویه وابا ثور وابا عبید وجماعة من اهل الحدیث منهم محمد بن اسحاق بن خزیمة کذا ذکر مذهبهم الخطابی لکن النقل عن الامام احمد مطلقا لیس بصحیح فان عنده تفریق بین بول الآدمی وغیره قال ابن دقیق العید فی شرح العمدة ولاحمد طریقة اخری وهی الفرق بین بول الآدمی وما فی معناه فینجس الماء وان کان اکثر من القلتین واما غیره من النجاسات فتعتبر فیه القلتان وکانه رای ان الخبث المذکور فی حدیث القلتین عام بالنسبة الی النجاسات وهذا الحدیث خاص بالنسبة الی بول الآدمی فیقدم الخاص علی العام بالنسبة الی النجاسات الواقعة فی الماء الکثیر ویخرج بول الآدمی وما فی معناه من جملة النجاسات الواقعة فی القلتین بخصوصه فینجس الماء دون غیره من النجاسات ویلحق بالبول المنصوص علیه ما یعلم انه فی معناه انتهی وقال ایضا لیس لبول الآدمی باقذر من سائر النجاسات بل قد یساویه غیره او یترجح علیه فلا وجه للتخصیص دون غیره بالنسبة الی المنع معنی فیحمل الحدیث علی ان ذکر البول وقع تنبیها علی غیره مما یشارکه فی معناه من الاستقذار والوقوف علی مجرد الظاهر ههنا مع وضوح المعنی وشموله لسائر النجاس ظاهریة محضة انتهی۔ واحتجوا فی ذلک بما حدثنا بحر بن نصر بن سابق الخولانی مولاهم المصری تلمیذ الامام الشافعی روی له النسائی فی مسند مالک حدیثا واحدا قال الطحاوی سمعت یونس بن عبد الاعلی وذکر بحر بن نصر فوثقه وقال ابن ابی حاتم کتبنا عنه بمصر وهو صدوق ثقة وقال ابن خزیمة مصری ثقة وقال مسلمة بن قاسم کان ثقة فاضلا مشهورا حدثنا عنه غیر واحد توفی بمصر لیلة الاثنین لثمان خلون من شعبان سنة سبع وستین ومائتین والخولانی بالفتح والسکون نسبة الی خولان قبیلة نزلت بالشام قال ثنا یحیی بن حسان بن حیان بتحتانیة التنیسی بکسر المثناة والنون الثقیلة وسکون التحتانیة ثم مهملة کما فی التقریب البکری ابو زکریا البصری سکن تنیس من رواة الستة الا ابن ماجة ومن شیوخ

قال ثنا ابو اسامة حماد بن اسامة عن الوليد بن كثير المخزومي عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الماء وما ينوبه من السباع -

الامام الشافعي قال احمد ثقة رجل صالح وقال مرة ثقة صحيح الحديث وكذا قال البزار وقال النسائي ومطين ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال العجلي كان ثقة مامونا عالما بالحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن يونس كان ثقة حسن الحديث وصنف كتبا وحدث بها وتوفي بمصر سنة ثمان ومائتين قال ثنا ابو اسامة حماد بن اسامة بن زيد القرشي مولاهم الكوفي شيخ الشافعي من رواة الستة قال احمد ثقة كان اعلم الناس بامور الناس واخبار اهل الكوفة وقال مرة كان صحيح الكتاب ضابطا للحديث كيسا صدوقا وقال عثمان الدارمي قلت لابن معين ابو اسامة احب اليك وعبدة قال ما منهما الا ثقة وقال سفيان ما بالكوفة شاب اعقل منه وقال ابن سعد كان ثقة مامونا كثير الحديث يدلس ويبين تدليسه وكان صاحب سنة وجماعة وقال العجلي كان ثقة وكان ليعد من حكماء اصحاب الحديث وقال الآجري عن ابي داود قال وكيع نهيت ابا اسامة ان يستعير الكتب وكان دفن كتبه وقال ابو اسامة كتبت باصبعي باثنين مائة الف حديث مات في شوال سنة احدى ومائتين وهو ابن ثمانين سنة - عن الوليد بن كثير المخزومي مولاهم ابو محمد المدني سكن الكوفة من رواة الستة قال ابن معين وعيسى بن يونس ثقة وقال ابن عيينة كان صدوقا وكنت اعرفه هاهنا وذكره ابن حبان في الثقات وقال الساجي صدوق يحتج به وقال مرة وكان اباضيا ولكنه كان صدوقا وقال ابراهيم بن سعد كان ثقة متبعا للمغازي حريصا عليها وقال ابن سعد كان له علم بالسيرة والمغازي وله احاديث وليس بذاك وقال الآجري عن ابي داود ثقة الا انه اباضي مات بالكوفة سنة احدى وخمسين ومائة قال السمعاني في الانساب كما في البذل الاباضي بكسر الالف وفتح الباء الموحدة وفي آخره الضاد المعجمة هذه النسبة الى جماعة من الخوارج وهم اصحاب الحرث الاباضي ويقال لهذه الفرقة الحارثية ايضا وقالت الاباضية في قولك بالقدر على مذهب المعتزلة والاباضية جماعة وفرق مختلفة العقائد يكفر بعضهم بعضا انتهى - عن محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام الاسدي المدني من رواة الستة قال ابن سعد كان عالما وله احاديث وقال البخاري قال لي زهير عن يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وقال كان من فقهاء اهل المدينة وقرائهم وقال الدارقطني مدني ثقة مات بين عشرين ومائة الى عشرين ومائة - عن عبيد الله مصغرا ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي المدني ابو بكر شقيق سالم من رواة الستة قال ابو زرعة والنسائي والواقدي والعجلي ثقة زاد الواقدي قليل الحديث وزاد العجلي تابعي وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة ست ومائة عن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي ابو عبد الرحمن المكي اسلم قديما وهو صغير وهاجر مع ابيه وهو صغير واستصغر في احد ثم شهد الخندق وبيعة الرضوان والمشاهد بعدها وكان من اهل الورع والعلم وكان كثير الاتباع لآثار رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد التحري والاحتياط والتوقي في فتواه وكان لا يتخلف عن السرايا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم شهد بعد وفاته فتح مصر وكان مولعا بالحج قبل الفتنة وفي الفتنة الى ان مات وكان من اعلم الصحابة بمناسك الحج وافتى الناس ستين سنة وكان رضي الله عنه لورعه قد اشكلت عليه حروب علي رضي الله عنه وقعد عنه وندم على ذلك حين حضرته الوفاة كما نقل ابن عبد البر في الاستيعاب من طرق فكان يقول ما آسى على شئ الا اني لم اقاتل مع علي احدى الفئتين الباغية ومناقبه اكثر من ان تحصى وقد ثبت في الروايات عبد الله رجل صالح وقال ابن مسعود ان الملك شاب قريش لنفسر عن ارنيا عبد الله بن عمرو قال جابرنا منا من احد ادرك الدنيا الا مالت به ومال بها غير عبد الله توفي سنة ثلاث وسبعين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الماء اي عن طهارة الماء ونجاسته الذي يكون في الفلاة كما في بعض الروايات وما ينوبه مجرور عطف على سبيل البيان نحو العجبي زيد وكرمه على الماء ناب المكان وانتابه اذا تردد اليه مرة بعد اخرى ونوبة بعد نوبة قاله الطيبي من السباع بيان لما قال الخطابي وقد يستدل بهذا الحديث من يرى سور السباع نجسا لقوله وما ينوبه من الدواب والسباع فلو لا ان شرب السباع منه نجسه لم يكن لمسألتهم عنه ولا لجوابه اياهم بهذا الكلام معنى وقد يحتمل ان يكون ذلك من اجل ان السباع اذا وردت المياه خاضتها وبالت فيها وتلغت فيها وطبعا بها وقل ما تخلوا عضاء ها من لوث ابوالها وجيعها وقد نبتنا بها ايضا في جملة السباع الكلاب وآسارها نجسة ببيان السنة انتهى قلت والاحتمال الثاني بعيد يرده لفظ السباع فانه عام فلا يجوز تخصيصه الا بدليل ولم يثبت وقال العيني في شرحه لا نسلم ان السباع تخوض في الماء عند الورود اليه ولان سلمنا ذلك فلا نسلم انها تبول ولان سلمنا انها تبول فلا نسلم ان يكون تنجيس بولها الماء ثابتا فيما عن تنجيس سورها فلم لا يجوز ان يكون تنجيسه بها جميعا عند اجتماعها وبكل واحد منهما عند الانفراد وقوله مع ان قوائمها لا تخلوا من النجاسة معارض بان قوائمها لا تخلوا من النجاسة بل كون النجاسة فيها اقرب واكثر من

فقال اذا بلغ الماء قلتين فليس يحمل الخبث

كون قوائمها نجسة لانها تاكل العذرة ونحوها انتهى فقال اذا بلغ الماء قلتين القلة الجرة التى يستقى بها سميت بذلك لانها تقل باليد وقيل القلة ما يستقل البعير وفى تقدير القلتين بالامنار خلاف فقيل خمسمائة رطل وقيل ستمائة وقيل خمسمائة من وسند جميع ذلك كذا فى الكتب الفقهية فليطلب منها نقله الطيبى عن القاضى ناصر الدين فليس وفى متن العينى فلم يحمل يحتمل انه لضعفه لم يحمله والقوته لم يقبل ويرجع الثانى الرواية الثانية فانه لا يتجس قاله الطيبى الخبث هو بفتحتين النجس كما وقع تفسيره بذلك فى بعض الروايات والحديث اخرجه ابو داؤد والترمذى والنسائى وابن ماجة واحمد والشافعى والحاكم والدارقطنى والبيهقى وغيرهم كما نبه على تخريج كل طريق وقد طنب الدارقطنى فى استيعاب طرقه وقال الحاكم صحيح على شرطهما وقد احتجا بجميع رواته وقال ابن مندة كما فى النيل اسناد حديث القلتين على شرط مسلم وصححه ابن خزيمة وابن حبان والدارقطنى كما فى المحرر لابن قدامة وابن ماجة كما فى البحر وضعفه آخرون كحافظ المغرب ابى عمر بن عبد البر كما فى التهذيب لابن القيم واسمعيل بن اسحق كما فى البحر وابو بكر العربى وعلى بن المدينى كما فى البدر المنير والغزالى والرويانى وابن دقيق العيد وابن تيمية كما فى البحر وابن القيم وغيرهم قال ابن عبد البر فى التمهيد ما ذهب اليه الشافعى من حديث القلتين مذهب ضعيف من جهة النظر غير ثابت من جهة الاثر لانه حديث تكلم فيه جماعة من اهل العلم وقال ابن العربى حديث القلتين لم يره على مطعون عليه او مضطرب فى الرواية او موقوف وبسكه ان الشافعى رواه عن الوليد بن كثير وهو ما مضى وقال النيلى المخرج جمع الشيخ تقى الدين بن دقيق العيد فى كتاب الامام طرق هذا الحديث وروياته واختلاف الفاظه والحال فى ذلك اطالة لنخص منها تضعيفه له فلذلك اضرب عن ذكره فى الامام مع شدة الاحتياج اليه وقال ابن تيمية مبالغة فى تضعيفه يشبه ان يكون الوليد بن كثير غلط فى رفع الحديث وعزوه الى ابن عمر وقال الحافظ فى الفتح انما لم يخرجه البخارى لاختلاف وقع فى اسناده وقال القارى فى شرح النقاية قال البيهقى انه ليس بالقوى وقد تركه الغزالى والرويانى مع شدة اتباعهما للشافعى وعن استاذ البخارى على بن المدينى انه قال لم يثبت حديث القلتين انتهى وحاصل ما اوردوا عليه ان الحديث مضطرب من جهة السند والمتن ومعناه اما الاضطراب من جهة السند فهو ان هذا الحديث له ثلث روايات اولاها رواية الوليد بن كثير وثانيتها رواية محمد بن اسحاق وثالثتها رواية حماد بن سلمة وكل رواية منها مختلفة من جهة الاسناد اما رواية ابن اسحق وحماد فسيجئ بيان الاضطراب فيهما عند ما يرويهما المصنف واما رواية الوليد بن كثير التى ذكرها المصنف الآن فنقول مدار الحديث على الوليد وهو مختلف فمن يرويه عنه فروى المصنف من طريق ابى اسامة عن الوليد عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله مصغرا عن عبد الله بن عمر وبهذا روى الدارمى عن يحيى بن حسان وابو داؤد عن محمد بن العلاء والنسائى عن الحسين المروزى والدارقطنى من طريق عباد بن صهيب كلهم عن ابى اسامة عن الوليد عن محمد بن جعفر عن عبيد الله بن عبد الله مصغرا عن عبد الله بن عمر فهذه الروايات شيخ الوليد محمد بن جعفر وشيخ شيخه عبيد الله مصغرا وفى روايات اخرى خلاف ذلك فروى الحاكم عن ابى الحسين عن المصنف عن المزنى عن الشافعى عن الثقة عن الوليد بن كثير عن محمد بن عباد بن جعفر عن عبد الله بن عبد الله بن عمر مكبرا عن ابيه عبد الله بن عمر فغير اسم شيخه وشيخ شيخه وبهذا روى الحاكم عن الحميدى ومحمد بن عثمان عن ابى اسامة قال وبهذا رواه الشافعى عن الثقة وهو ابو اسامة بلا شك وبهذا روى الدارقطنى عن احمد بن زكريا عن ابى اسامة وقال وتابعهم محمد بن حسان الازرق ويعيش بن الجهم وابن كرامة وابو مسعود واحمد بن الفرات ومحمد بن الفضيل البلخى فرووه عن ابى اسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن عباد بن جعفر ثم ذكر روايتهم وفى روايات اخرى خلاف ذلك فروى ابو داؤد عن عثمان بن ابى شيبة والحسن بن على عن ابى اسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبد الله بن عبد الله بن عمر مكبرا فغير اسم شيخ شيخ الوليد وبهذا روى الحاكم عن الحسن بن على وابن ابى شيبة واسحق بن ابراهيم كلهم عن ابى اسامة وبهذا روى الدارقطنى عن يعقوب الدورقى وابن ابى السفر ومحمد بن عبادة وحاجب بن سليمان وغيرهم فالحاصل انهم تعين شيخ الوليد فذكر بعضهم شيخه محمد بن جعفر بن الزبير وذكر بعضهم محمد بن عباد بن جعفر المخزومى ثم لم يتعين شيخ شيخه فذكر بعضهم عبيد الله بن عبد الله مصغرا وبعضهم عبد الله بن عبد الله مكبرا قال الشوكانى وقد اجيب عن دعوى الاضطراب فى الاسناد بانه على تقدير ان يكون محفوظا من جميع تلك الطرق لا يعد مضطربا لانه انتقال من ثقة الى ثقة قال الحافظ وعند التحقيق انه عن الوليد بن كثير عن محمد بن عباد بن جعفر عن عبد الله بن عمر المكبر وعن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله المصغر ومن رواه على غير هذا الوجه فقد وهم انتهى وفيه نظر لان جماعة من اهل العلم

وبهذا حدثنا الحسين بن نصر قال سمعت يزيد بن هارون

رووه عن ابی اسامة عن الوليد على غير هذا الوجه كما تقدم فالحكم بابوهم فی بعض دون بعض تحكم قاله النيموی فی تعليقه وقال شيخ شيوخنا قدس الله سره فی شرح ابی داؤد الجواب عن الاضطراب فی الاسناد غير صحيح فان الاضطراب فی الاسناد يكون بالمخالفة بابدال الراوی ولا مرجح لاحدی الروايتين على الاخرى وانما كان الاضطراب موجبا لضعف الحديث لاشعاره بعدم ضبط الراوی فالجواب عنه بانه انتقال من ثقة الى ثقة لا يدفع الاضطراب بل يؤكده وكذلك لو قيل فی الجواب بان الوليد بن كثير يحتمل ان يكون روى عن محمد بن عباد ابن جعفر عن عبد الله بن عمرو يحتمل ان يكون روى عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عمر فروى عنهما فهذا ايضا لا يفيد فی دفع الاضطراب فان الاحتمال لا يؤثر فيه ولا يغنی عنه شيئا الا ترى ان الترمذی قال فی سننه فی حديث زيد بن ارقم وحديث زيد بن ارقم فی اسناده اضطراب نحكم بالاضطراب فی اسناده مع انه قال فی آخره قال ابو عيسى سألت محمدا عن هذا فقال يحتمل ان يكون قتادة روى عنهما فمع نقل الاحتمال عن شيخه لم يتوجه اليه ولم يمتنع عن حكمه بالاضطراب فی اسناده انتهى واختلف المحدثون فی هذا الاختلاف فذهب بعضهم الى الترجيح وممن ذهب الى ذلك ابو داؤد فقال حديث محمد بن عباد هو الصواب كذا فی بعض النسخ وفی بعضها الصواب محمد ابن جعفر وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابيه والحديث لمحمد بن جعفر بن الزبير اشبه وقال ابن راهويه كما فی التعليق الحسن عن البيهقی غلط ابو اسامة فی عبد الله بن عبد الله وانما هو عبيد الله بن عبد الله وذهب بعضهم الى الجمع بين الروايتين منهم الدارقطنی والحاكم والبيهقی ومشى خلفهم الحافظ ابن حجر فصححوا ان الوليد بن كثير رواه عن محمد بن جعفر بن الزبير وعن محمد بن عباد بن جعفر جميعا عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه قال فی بذل المجهود وهذا الاختلاف يؤكد الاضطراب ويقويه انتهى واما الاضطراب من جهة المتن ففی بعض الروايات قلتين وفی بعضها باسناد صحيح قلتين او ثلثا وفی رواية موقوفة صحيحة اربعين قلة وكذلك فی رواية مرفوعة اربعين قلة لكنها لا تخلو من ضعف قال الشوكانی فی بيان الاضطراب فی المتن وقد روی ايضا بلفظ اذا كان الماء قدر قلتين او ثلاث لم ينجس كما فی رواية لاحمد والدارقطنی وبلفظ اذا بلغ الماء قلة فانه لا يحمل الخبث كما فی رواية للدارقطنی وابن عدی والعقيلی وبلفظ اربعين قلة عند الدارقطنی ثم اجاب عنه بان رواية او ثلاث شاذة ورواية اربعين قلة مضطربة وقيل انهما موضوعتان ورواية اربعين ضعفها الدارقطنی بالقاسم بن عبد الله العمری انتهى قلت اما قوله رواية او ثلاث شاذة ليس بصحيح بل هو غلط من قائله فان جماعا من الحفاظ كسفيان ووكيع ويزيد بن هرون وهدبة بن خالد وابراهيم ابن الحجاج وكامل بن طلحة ذكروا هذه الزيادة كما سياتی ان شاء الله تعالى مفصلا فی طريق حماد بن سلمة واما دعواه بالاضطراب فی رواية اربعين قلة فليس بصواب فانها رويت مرفوعا وموقوفا فاما المرفوع فهو ما روی الدارقطنی وغيره من طريق القاسم بن عبيد الله العمری عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بلغ الماء اربعين قلة فانه لا يحمل الخبث قال الدارقطنی كذا رواه القسم ووهم فی اسناده وكان ضعيفا كثير الخطاء واما الموقوف فقال الدارقطنی بعد رواية القاسم وخالفه روح بن القاسم وسفيان الثوری ومعمر بن راشد رووه عن محمد بن المنكدر عن عبد الله بن عمرو موقوفا ثم اخرج من طريق يزيد بن زريع عن روح ومن طريق وكيع وابی نعيم عن سفيان ومن طريق عبد الرزاق عن معمر ثلاثتهم عن ابن المنكدر عن عبد الله بن عمرو قال اذا بلغ الماء اربعين قلة لم ينجس ولفظ سفيان ومعمر اذا كان الماء اربعين قلة لم ينجسه شیء واخرج من طريق بشر بن السری عن ابن لهيعة عن يزيد بن ابی حبيب عن سليمان بن سنان عن عبد الرحمن بن ابی هريرة عن ابيه قال اذا كان الماء قدر اربعين قلة لم يحمل خبثا قال شيخ شيوخنا فی البذل وانت تعلم ان الموقوف فيما لا مجال للقياس فيه فی حكم المرفوع فصحت رواية اربعين قلة وثبت الاضطراب فی حديث الباب فلو سلمنا دفع الاضطراب عن السند والمتن فاختلاف مقدار القلة يمنع عن العمل به انتهى واما الاضطراب من جهة المعنى فالقلة مشترك بين رأس الرجل والجرة والقربة وغير ذلك ولم تثبت مقدارها كما سياتی ذلك مفصلا ان شاء الله تعالى عند ما يشير اليه المصنف رحمه الله تعالى واما تخريج الحديث فقد تقدم ان الدارمی رواه عن شيخ شيوخ المصنف يحيى بن حسان واباداؤد عن محمد بن العلاء والنسائی عن الحسين والدارقطنی عن عباد بن صهيب البجلی عن ابی اسامة باسناده نحو حديث المصنف رحمه الله وبهذا حدثنا الحسين بن نصر بن المعارك ابو علی البغدادی قال سمعت يزيد بن هرون بن وادی ويقال له ذاذان ابن ثابت السلمی مولاهم ابو خالد الواسطی احد الاعلام الحفاظ المشاهير من رواة السنة قيل اصله من بخارا وكان قد كف فی آخر عمره لبكائه الاسحار وكان يعد من الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر وكان يقال ان فی مجلسه سبعين الف رجل وكان يقوم للصلوة كانه سطوانة

قال انا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ سئل عن الحیاض التی بالبادیۃ تصیب منہا السباع فقال اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل خبثا حدثنا محمد بن الحجاج ثنا علی بن معبد ثنا عباد بن عباد المہلبی عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ وکما حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری قال ثنا موسی بن اسمعیل قال انا حماد بن سلمۃ عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

لم یکن یفتر عن صلوۃ اللیل والنہار وکان ہو وہشیم معروفین بطول الصلوۃ قال احمد کان حافظا للحدیث صحیح الکتاب قال ابن المدینی ما رأیت احفظ منہ وقال ابن ابی شیبۃ ما رأیت اتقن حفظا منہ وقال ابن معین وابن سعد ثقۃ زاد ابن سعد کثیر الحدیث وقال العجلی ثقۃ ثبت فی الحدیث وکان متعبدا حسن الصلوۃ جدا وکان یصلی الضحی ستۃ عشر رکعۃ وقال ابو حاتم ثقۃ امام صدوق لا یسئل عن مثلہ وذکر ابن ابی خیثمۃ فی تاریخہ عن یحیی بن معین یزید لیس من اصحاب الحدیث لانہ لا یمیز ولا یبالی توفی فی غرۃ ربیع الآخر سنۃ ست ومائتین مولدہ سنۃ سبع او ثمانی عشرۃ ومائۃ قال انا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن الحیاض جمع الحوض من حاض الماء جمعہ کذا فی القاموس وقال ابن درید الحوض معروف واصل اشتقاقہ من حضت الماء احوضہ حوضا اذا جمعتہ انتہی التی بالبادیۃ صفۃ للحیاض وہی کل مکان یبدو ما یعن فیہ ای یعرض قال الزمخشری تصیب منہا السباع ای تنال من الحیاض التی بالبادیۃ قال فی النہایۃ یقال صاب الانسان من المال وغیرہ ای اخذ وتناول فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل خبثا والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن ابی بکر بن خلاد عن یزید بن ہرون والحاکم من طریق الحارث بن ابی اسامۃ عن یزید عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن الماء یکون بالفلاۃ من الارض وما ینوبہ من الدواب والسباع فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بلغ الماء قلتین لم ینجسہ شیء ہذا لفظ ابن ماجۃ وبہذا اللفظ اخرجہ الدارمی عن یزید بن ہرون باسنادہ المذکور۔ حدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی ثنا علی بن معبد بن شداد ثنا عباد بن عباد بن حبیب بن المہلب بن ابی صفرۃ المہلبی صرح بہذہ النسبۃ القیسرانی فی جمع الازدی العتکی ابو معاویۃ البصری من رواۃ الستۃ قال لیعقوب بن شیبۃ والبو داؤد والنسائی وابن خراش وابن معین ثقۃ وقال احمد لیس بہ بأس وکان رجلا عاقلا ادیبا وقال ابن ابی حاتم عن ابیہ صدوق لا باس بہ قیل لہ یحتج بحدیثہ قال لا وقال ابن سعد کان ثقۃ وربما غلط وقال فی موضع آخر کان معروفا بالطلب حسن الہیئۃ ولم یکن بالقوی فی الحدیث وقال الطبری کان ثقۃ غیر انہ کان یغلط احیانا وذکرہ ابن حبان فی الثقات وثقہ العجلی والعقیلی والمروزی وابن قتیبۃ ونسبہ ابن الجوزی الی الوضع وافحش القول فیہ فوہم وہما شنیعا فانہ التبس علیہ برا وآخر توفی فی رجب سنۃ احدی وثمانین ومائۃ۔ عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ البزار فی مسندہ وقال حدثنا عمرو بن علی نا ابو معاویۃ عن محمد ابن اسحاق الی آخرہ نحوہ وابو معاویۃ ہو عباد بن عباد وکذا فی شرح العینی۔ وکما حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری نزیل مصر مولی عثمان ابو خالد القزاز الاموی شیخ النسائی قال ابن ابی حاتم کتبت عنہ وہو صدوق ثقۃ وقال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس قدم مصر تاجرا وکتب بہا الحدیث وحدث وکانت وفاتہ بمصر اول یوم من جمادی الاولی سنۃ اربع وستین ومائتین وصلی علیہ بکار القاضی وکان ثقۃ نبیلا فصیحا مسند حدیثہ وکان کثیر الفائدۃ وقال الطحاوی مولدہ قبل الثمانین ومائۃ بسنتین قال ثنا موسی بن اسمعیل المنقری بکسر المیم وسکون النون وفتح القاف ولاہم ابو سلمۃ التبوذکی بفتح المثناۃ وضم الموحدۃ وسکون الواو وفتح المعجمۃ البصری من رواۃ الستۃ قال ابن معین ثقۃ مامون وقال ابو الولید الطیالسی ثقۃ صدوق وقال ابو حاتم ثقۃ کان الیقظ من الحجاج ولا اعلم احدا ممن اورکناہ احسن حدیثا من ابی سلمۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان من المتقنین وقال ابن خراش تکلم الناس فیہ وہو صدوق مات سنۃ ثلاث وعشرین ومائتین۔ قال انا حماد بن سلمۃ عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل طریق یزید والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن موسی بن اسمعیل عن حماد وعن ابی کامل عن یزید بن زریع عن محمد بن اسحق باسنادہ المذکور عن ابن عمر

حدّثنا یزید قال ثنا موسی بن اسمعیل قال ثنا حماد بن سلمة ان عاصم بن المنذر اخبرهم قال کنا فی بستان لنا او بستان لعبید الله بن عبد الله بن عمر فحضرت صلوة الظهر فقام الی بیر البستان فتوضأ منه وفیه جلد بعیر میت فقلت اتتوضأ منه هذا فیه فقال عبید الله اخبرنی ابی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا کان الماء قلتین لم یحمل وکما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد بن سلمة فذکر باسناده مثله غیر انه لم یرفعه الی النبی صلی الله علیه وسلم واوقفه علی ابن عمر

ان رسول الله صلی الله علیه وسلم سئل عن الماء یکون فی الفلاة فذکر معناه واخرجه الترمذی عن ہناد عن عبدة عن ابن اسحق نحوه و اخرج نحوه ابن ماجة عن عمرو بن رافع عن ابن المبارک عن ابن اسحق وبهذا روی الحاکم وغیره من طریق احمد بن خالد الوہبی والدارقطنی من طریق الثوری وزائدة وسعید بن زید اربعتهم عن ابن اسحق باسناده نحوه ففی هذه الروایات تصریح ابن اسحق محمد بن جعفر وشیخه عبید الله بن عبد الله مصغرا عن ابیه والمتن اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل الخبث وخالفهم فی ذلک آخرون منهم ابن عیاش فجعل الحدیث عن ابن اسحق عن الزہری عن عبید الله بن عبد الله عن ابی ہریرة فذکر الحدیث وزاد فی المتن قلتین فما فوق ذلک ومنهم عبد الوہاب بن عطاء فجعل الحدیث عن ابن اسحق عن الزہری عن سالم عن ابیه ذکر روایتهما الدارقطنی فقد ظهر لک بما ذکرنا ان روایات ابن اسحق ایضا مضطربة فی الاسناد والمتن جمیعا۔ حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری قال ثنا موسی بن اسمعیل المنقری قال ثنا حماد بن سلمة ان عاصم بن المنذر بن الزبیر ابن العوام الاسدی المدنی من واة ابی داؤد وابن ماجة قال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم صالح الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال البزار لیس به باس حدث بحدیث واحد فی القلتین قال ولا نعلم حدث بغیره ولا روی عنه غیر الحمادین اخبرهم ای حمادا وغیره من تلامذته قال ای عاصم بن المنذر کنا فی بستان لنا او بستان لعبید الله بن عبد الله بن عمر الظاہر ان الشک من عاصم لحضرت صلوة الظهر فقام ای عبید الله کما هو مصرح عند الدارقطنی الی بیر البستان ای المعد لسقی اشجاره ولفظ الدارقطنی وغیره الی مقرئ فی البستان وفی بعض الروایات مقراة ماء وقال ابن الاثیر المقری والمقراة الحوض الذی یجتمع فیه الماء وقال صاحب الصحاح کما فی التعلیق المغنی المقری مجری الماء فی الحوض والجمع اقریة وقریان والمقراة المسیل وهو الموضع الذی یجتمع فیه ماء المطر من کل جانب انتهی واستدلال الشوافع علی روایة الطحاوی السهل وعلی روایة الدارقطنی اصعب لانا نقول ان ماء الحوض کان جاریا فتوضأ منه ای من ماء البستان ولفظ الدارقطنی فجعل یتوضأ منه وحالیة فیه ای فی البیر جلد بعیر میت فقلت اتتوضأ بالثنائین المثنائین منه ای من ماء البیر وهذا ای الجلد فیه ای فی البیر فقال عبید الله اخبرنی ابی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا کان الماء قلتین لم یحمل قال شیخ شیوخنا فی البذل قدس الله سره وهذا اللفظ صریح فی عدم تنجس الماء بملاقاة النجاسة اذا کان الماء قلتین فبناء علی هذا یمکن ان یرد تاویل صاحب الهدایة انه یضعف عن تحمل النجاسة ویمکن ان یجاب عن هذا الایراد بانه یحتمل ان یکون هذا اللفظ اورده الراوی حسب ما فهمه وفهمه لیس بحجة فلا یکون حجة انتهی علی ان جلد البعیر اذا وقع فی البیر فتغیر رائحته معلوم والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق عفان عن حماد باسناده نحوه واخرجه ابو داؤد عن موسی بن اسمعیل باسناده نحوه بدون ذکر قصة البستان۔ وکما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد بن سلمة فذکر ای حماد باسناده مثله ای مثل حدیث موسی عن حماد غیر انه ای یحیی بن حسان لم یرفعه ای الحدیث الی النبی صلی الله علیه وسلم واوقفه علی ابن عمر اشار المصنف رحمه الله بهذا الی الاضطراب الواقع فی روایة حماد بن سلمة رفعا ووقفا وخلاصة الکلام فی هذا المقام ان المصنف العلام رحمة والجلال والاکرام اخرج حدیث حماد الذی هو تالیف روایات القلتین من وجهین مرفوعا وموقوفا اما المرفوع فبطریق موسی بن اسمعیل عن حماد عن عاصم وفی حدیثه اذا کان الماء قلتین لم یحمل وبهذا روی ابو داؤد والطیالسی والدارقطنی والحاکم والبیهقی بهذا الطریق وبهذا روی الدارقطنی عن عفان ویعقوب وبشر واحمد وابن عائشة وغیرهم وخالفهم فی ذلک آخرون فزادوا بهذا الاسناد اوثلاث ومن روی هذه الزیادة عفان عند احمد کما قال النیموی ووکیع عند ابن ماجة باسناد صحیح وابراہیم بن الحجاج وہدبة بن خالد عند الحاکم والدارقطنی والبیهقی ویزید بن ہرون فی روایة وکامل بن طلحة عند الدارقطنی کلهم عن حماد باسناده بزیادة اوثلاثا وهؤلاء ثقات اثبات فتعتبر زیادتهم ولا یکفی ان یقال ان هذه الزیادة شاذة کما قال النووی فالحاصل ان حدیث حماد وان کان سالما عن الاضطراب فی السند للمتن مضطرب من حیث المتن واما الموقوف فاخرجه المصنف رحمه الله من طریق یحیی ابن حسان عن حماد باسناده عن ابن عمر موقوفا فاختلف علی حماد بن سلمة فی رفع الحدیث ووقفه ووافقه علی الوقف حماد بن زید واسمعیل ابن

فقال هؤلاء القوم اذا بلغ الماء هذا المقدار لم يضره ما وقعت فيه من النجاسة الا ما غلب على ريحه او طعمه او لونه واحتجوا فى ذلك بحديث ابن عمر هذا

علية عن عاصم وهما ليسا دون حماد بن سلمة بل رجحها غير واحد عليه قال يزيد بن زريع حماد بن زيد اثبت منه وقال وكيع حفظ منه وقال ابو زرعة هو اثبت منه بكثير واصح حديثا واتقن وقال عثمان بن ابى شيبة ابن علية اثبت من الحمادين وقد وافقهما على ذلك معاوية بن عمرو عن زائدة عن ليث عن مجاهد عن ابن عمر مثله موقوفا عليه قال الدارقطنى والبيهقى وهو الصواب فالظاهر كون الحديث موقوفا اقوى من كونه مرفوعا قال سيدنا فى البذل فالعجب من الذين يحكمون على هذا الحديث بالصحة من المحدثين كيف يحكمون عليه بكونه صحيحا على خلاف اصولهم فان الصحة درجة رفيعة لا يبلغها الا بعد تحقق جميع اجزائها وشروطها وهو بعد فى حيز المنع كما سبقت الاشارة اليه ولو سلم فكم من حديث بلغ درجة الصحة لا يكون موجبا للعمل الا بعد ارتفاع الموانع مثلا لو كان منسوخا او مجملا وان كان صحيحا لا يوجب العمل انتهى. فقال هؤلاء القوم اى الشوافع والحنابلة ومن معهم اذا بلغ الماء هذا المقدار اى القلتين لم يضره ما وقعت فيه من النجاسة الا ما غلب على ريحه او طعمه او لونه واحتجوا فى ذلك بحديث ابن عمر هذا وقد تقدم ان الحديث وان صححه ابن خزيمة وابن حبان وابن ماجة وابن سندة والحاكم والدارقطنى لكن ضعفه ابن المدينى وابن عبد البر واسمعيل القاضى وابن العربى وابن دقيق العيد وابن تيمية وابن القيم والغزالى والروياني. قال العينى وقال ابو داؤد لا يكاد يصح لواحد من الفريقين حديث عن النبى صلى الله عليه وسلم فى تقدير الماء وقال صاحب البدائع ولهذا رجع اصحابنا فى التقدير الى الدلائل الحسية قال وقال الدبوسى فى كتاب الاسرار هو خبر ضعيف ومنهم من لم يقبله لان الصحابة والتابعين لم يعملوا به انتهى وقال ابن القيم فى تهذيبه الاحتجاج بحديث القلتين مبنى على ثبوت عدة مقامات الاول صحة سنده الثانى ثبوت وصله وان ارساله غير قادح فيه الثالث ثبوت رفعه وان وقف من وقفه ليس لعلة الخ الرابع ان الاضطراب الذى وقع فى سنده لا يوهنه الخامس ان القلتين مقدرتان بقلال هجر المساوية المقدار ليس فيها كبار ولا صغار السابع ان القلة مقدرة بقربتين حجازيتين وان قرب الحجاز لا يتفاوت الثامن ان المفهوم حجة التاسع انه مقدم على العموم العاشر انه مقدم على القياس الحادى عشر ان المفهوم عام فى سائر صور المسكوت الثانى عشر ان ذكر العدد خرج مخرج التحديد والتقييد الثالث عشر الجواب عن المعارض ومن جعلها خمسمائة رطل احتاج الى مقام رابع عشر وهو انه يجعل الشئ نصفا احتياطا ومقام خامس عشر ان ما وجب به الاحتياط صار فرضا قال الحدون الجواب عما ذكرتم اما صحة سنده فقد وجدت لابن واثقا ليس فيهم مجروح ولا متهم وقد سمع بعضهم من بعض ولهذا صححه ابن خزيمة والحاكم والطحاوى وغيرهم واما وصله فالذين وصلوه ثقات وهم اكثر من الذين ارسلوه فهى زيادة من ثقة ومعها الترجيح واما رفعه فكذلك انما وقفه مجاهد على ابن عمر فاذا كان مجاهد قد سمعه منه موقوفا لم يمنع ذلك سماع عبيد الله وعبد الله له من ابن عمر مرفوعا فان قلنا الرفع زيادة وقد اتى بها ثقة فلا كلام وان قلنا هى اختلاف وتعارض فعبيد الله اولى فى ابيه من مجاهد للملازمة له وعلمه بحديثه ومتابعة عبد الله له واما قولكم انه مضطرب فمثل هذا الاضطراب لا يقدح فيه لما مر من سماع الوليد بن كثير له عن محمد بن عباد ومحمد بن جعفر كما قال الدارقطنى قد صح ان الوليد بن كثير رواه عنهما جميعا فحدث به ابو اسامة عن الوليد على الوجهين وكذلك لما مر من رواية عبيد الله وعبد الله له جميعا عن ابيهما فرواه المحمدان عن هذا تارة وعن هذا تارة الى آخر ما ذكر الجواب عن المحدثين قال وقال المانعون من التحديد بالقلتين اما قولكم انه قد صح سنده فلا يفيد الحكم بصحة لان صحة السند شرط او جزء سبب للعلم بالصحة لا موجب تام فلا يلزم من مجرد صحة السند صحة الحديث ما لم ينتف عنه الشذوذ والعلة ولم ينتفيا عن هذا الحديث اما الشذوذ فان هذا حديث فاصل بين الحلال والحرام والطاهر والنجس وهو فى المياه كالاوساق فى الزكوة والنصب فى الزكوة فكيف لا يكون مشهورا شايعا بين الصحابة بنقله خلف عن سلف لشدة حاجة الامة اليه اعظم من حاجتهم الى نصب الزكوة فان اكثر الناس لا يجب عليهم زكوة والوضوء بالماء الطاهر فرض على كل مسلم فيكون الواجب نقل هذا الحديث كنقل نجاسة البول ووجوب غسله ونقل عدد الركعات ونظائر ذلك ومن المعلوم ان هذا لم يرده غير ابن عمر ولا عن ابن عمر غير عبيد الله وعبد الله فاين نافع وسالم وايوب وسعيد بن جبير واين اهل المدينة وعلماؤهم عن هذه السنة التى مخرجها من عندهم واليهم الحوج الخلق لعزة الماء عندهم ومن البعيد جدا ان يكون هذه السنة عند ابن عمر وخفى على علماء اصحابه اهل بلدته ولا يذهب اليها احد منهم ولا يرد ونها ويديرونها بينهم ومن البعيد جدا ان يخفى عليه امتناع هذا فلو كانت هذه

فکان من الحجۃ علیہم لاھل المقالۃ التی صححناھا ان ھاتین القلتین لم یبین لنا فی ھذہ الآثار ما مقدارھما فقد یجوز ان یکون مقدارھما قلتین من قلال ھجر کما ذکرتم ویحتمل ان تکونا قلتین اردیہما قلۃ الرجل وھی قامتہ فاریدا اذا کان الماء قلتین ای قامتین لم یحمل بحسا لکثرتہ ولانہ یکون بذلک فی معنی الانہار

السنۃ العظیمۃ المقدار عند ابن عمر لکان اصحابہ واہل المدینۃ اقول الناس بہا واروا عمہا فای شذوذ ابلغ من ہذا وحیث لم یقل بہذا التحدید احد من اصحاب ابن عمر علم انہ لم یکن فیہ عندہ سنۃ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فہذا وجہ شذوذہ واما علۃ فمن ثلاثۃ اوجہ احدہا وقف مجاہد لہ علی ابن عمر واختلف فیہ علیہ واختلف فیہ علی عبید اللہ ایضا رفعا ووقفا ورجح شیخنا الامام ابو الحجاج المزی وابو العباس بن تیمیۃ وقفہ ورجح البیہقی فی سننہ وقفہ من طریق مجاہد وجعلہ ہو الصواب قال شیخنا ابو العباس وہذا کلہ یدل علی ان ابن عمر لم یکن یحدث بہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولکن سئل عن ذلک فاجاب بحضرۃ ابنہ فنقل ابنہ ذلک عنہ قلت ویدل علی وقفہ ایضا ان مجاہدا وہو العلم المشہور لو ثبت انما رواہ عنہ موقوفا واختلف فیہ علی عبید اللہ ووقفا ورفعا العلۃ الثانیۃ اضطراب سندہ کما تقدم العلۃ الثالثۃ اضطراب متنہ فانہ فی بعض الفاظہ اذا کان الماء قلتین وفی بعضہا اذا کان الماء قدر قلتین او ثلاث والذین زادوا ہذہ اللفظۃ لیسوا بدون من سکت عنہا کما تقدم قالوا واما الصحیح من صحیح من الحفاظ فمعارض بتضعیف من ضعفہ وممن ضعفہ حافظ المغرب ابو عمر بن عبد البر وغیرہ ولہذا اعرض عنہ اصحاب الصحیح جملۃ انتہی فکان من الحجۃ علیہم ای علی الشوافع والحنابلۃ وغیرہم لاہل المقالۃ التی صححناہا ای بروایات النہی عن البول فی الماء الراکد وولوغ الکلب کما تقدم ان ہاتین القلتین لم یبین لنا فی ہذہ الآثار ما مقدارہما فقد یجوز ان یکون مقدارہما قلتین من قلال ہجر کما ذکرتم ویحتمل ان تکونا قلتین اردیہما قلۃ الرجل وہی قامتہ فاریدا اذا کان الماء قلتین ای قامتین لم یحمل بحسا لکثرتہ ولانہ یکون بذلک ای بکونہ قامتین فی معنی الانہار اشار المصنف رحمہ اللہ بہذا القول الی الاضطراب فی الحدیث من حیث المعنی وحاصل ما قالہ ان القلۃ لم تتعین معناہا فیحتمل ان تکون من قلال ہجر ویحتمل ان تکون من قلۃ الرجل وہی قامتہ وقال ابن عبد البر فی التمہید کما فی النیل ما ذہب الیہ الشافعی من حدیث القلتین مذہب ضعیف من جہۃ النظر غیر ثابت من جہۃ الاثر لانہ حدیث تکلم فیہ جماعۃ من اہل العلم ولان القلتین لم یوقف علی حقیقۃ مبلغہما فی اثر ثابت ولا اجماع وقال الشیخ ابن دقیق العید فی الامام کما فی التعلیق الحسن لم یثبت عندنا بطریق استقلالی یجب الرجوع الیہ شرعا تعیین مقدار القلتین وقال الحافظ مقدار القلتین لم یتفق علیہ وقال ابن حزم فی المحلی واما حدیث القلتین فلا حجۃ لہم فیہ صلا اول ذلک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یحد مقدار القلتین ولا شک فی انہ علیہ السلام لو اراد ان یجعلہما حدا بین ما یقبل النجاسۃ وبین ما لا یقبلہا لما اہمل ان یحدہا لنا بحد ظاہر لا یحیل انتہی وقال ایضا ثم اختلفوا فی تحدید القلتین فقال بعض اصحاب ابی حنیفۃ القلۃ علی الشیء فمعنی القلتین ہہنا القامتان وقال الشافعی بما روی عن ابن جریج ان القلتین من قلال ہجر وان قلال ہجر القلۃ الواحدۃ قربتان او قربتان وشیء قال الشافعی القربۃ مائۃ رطل وقال احمد بن حنبل بذلک ولم یحد فی القلتین حدا اکثر من انہ قال مرۃ القلتان اربع قرب ومرۃ قال خمس قرب ولم یحدہا بارطال وقال اسحاق القلتان ست قرب قال وکیع ویحیی بن آدم القلۃ الجرۃ وہو قول الحسن البصری ای جرۃ کانت فہی قلۃ وہو قول مجاہد وابی عبید قال مجاہد القلۃ الجرۃ لم یحد ابو عبید فی القلۃ حدا انتہی وقال الحافظ فی الفتح لعدم التحدید وقع الخلف بین السلف فی مقدارہما علی تسعۃ اقوال حکاہا ابن المنذر ثم حدث بعد ذلک تحدید بما بالارطال واختلف فیہ ایضا انتہی فالحاصل انہ لم یتعین معنی القلۃ عند القائلین بہا فاختلفوا فی ذلک اختلافا فاحشا ولم یتفقوا علی قول واحد قال الشوکانی واما التقیید بقلال ہجر فلم یثبت مرفوعا الا من روایۃ المغیرۃ بن مقلاب عند ابن عدی وہو منکر الحدیث قال النفیلی لم یکن موثقا علی الحدیث وقال ابن عدی ولا یتابع علی عامۃ حدیثہ ولکن اصحاب الشافعی قووا کون المراد قلال ہجر بکثرۃ استعمال العرب لہا فی اشعارہم کما قال ابو عبید فی کتاب الطہور وکذلک رد التقیید بہا فی الحدیث الصحیح قال البیہقی قلال ہجر کانت مشہورۃ عندہم ولہذا شبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما رای لسدرۃ المنتہی بقلال ہجر انتہی وقال ابن حزم فی المحلی فان قیل انہ صلی اللہ علیہ وسلم قد ذکر قلال ہجر فی حدیث الاسراء قلنا نعم ولیس ذلک یوجب انہ صلی اللہ علیہ وسلم متی ما ذکر قلۃ فانما اراد من قلال ہجر انتہی وقال ابن القیم واما تقدیر القلتین بقلال ہجر فلم یصح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہ شیء اصلا واما ما ذکرہ الشافعی فمنقطع ولیس قولہ بقلال ہجر من کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا اضافہ

فان قلتم ان الخبر عندنا علی ظاهره والقلال هی قلال الحجاز المعروفة قیل لکم فان کان الخبر علی ظاهره کما ذکرتم فانه ینبغی ان یکون الماء اذا بلغ ذلک المقدار لا یضره النجاسة وان غیرت لونه او طعمه او ریحه لان النبی صلی الله علیه وسلم لم یذکر ذلک فی هذا الحدیث فالحدیث علی ظاهره فان قلتم فانه وان لم یذکر فی هذا الحدیث فقد ذکره فی غیره فذکرتم ما حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عیسی بن یونس عن الاحوص بن حکیم

الراوی الیه وقد صرح فی الحدیث ان التفسیر بها من کلام یحیی بن عقیل فکیف یکون بیان هذا الحکم العظیم والحد الفاصل بین الحلال والحرام الذی یحتاج الیه جمیع الامة لا یوجد الا بلفظ شاذ باسناد منقطع وذلک لیس من کلام رسول الله صلی الله علیه وسلم قالوا واما ذکرها فی حدیث المعراج فمن العجب ان یحال هذا الحد الفاصل علی تمثیل النبی صلی الله علیه وسلم نبق السدرة بها وما الرابط بین الحکمین وای ملازمة بینهما ولکونها معلومة عندهم معروفة لهم مثل لهم بها وهذا من عجیب حمل المطلق علی المقید والتقیید بها فی حدیث المعراج لبیان الواقع فکیف یحمل اطلاق حدیث القلتین علیه ولکونها معلومة لهم عندهم لا یوجب ان یتصرف الاطلاق لها حیث اطلقت العلة فانهم کانوا یعرفونها ویعرفون غیرها والظاهر ان الاطلاق فی حدیث القلتین انما ینصرف الی قلال البلد التی هی اعرف عندهم وهم لها اعظم ملابسة من غیرها فالاطلاق انما ینصرف الیها کما ینصرف اطلاق النقد الی نقد البلد دون غیره هذا هو الظاهر وانما مثل النبی صلی الله علیه وسلم بقلال هجر لانه هو الواقع فی نفس الامر کما مثل لبعض اشجار الجنة بشجرة بالشام یدعی الجوزة دون النخل وغیره من اشجارهم لانه هو الواقع لا لکون الجوز اعرف الاشجار عندهم وبهذا التمثیل بقلال هجر لانه هو الواقع لا لکونها اعرف القلال عندهم وهذا بحمد الله واضح انتهی وقد بسط ابن القیم فی الرد علی من ذهب الی احادیث القلتین فاحسن الرد فارجع الی تهذیبه لو شئت ثم لا یخفی علیک ان ابن القیم والحافظ وغیرهما نسبوا تصحیح حدیث القلتین الی المصنف العلام ولیس فی الکتاب ما یدل علی ذلک فلعله صححه فی غیر هذا الکتاب والظاهر انهم فهموا ذلک من سکوته عن تضعیف الحدیث ولا یلزم منه تصحیح الحدیث والله اعلم فان قلتم ان الخبر عندنا علی ظاهره والقلال هی قلال الحجاز المعروفة قال الخطابی قلال هجر مشهورة الصنعة معلومة المقدار لا تختلف کما لا تختلف المکائل والصیعان والقرب المنسوبة الی البلدان المحدودة علی مثال واحد وهی اکبر ما یکون من القلال واشهرها لان الحد لا یقع بالمجهول ولذلک قیل قلتین علی لفظ التثنیة ولو کان وراءها قلة فی الکبر لاشکلت دلالته فلما ثناها دل علی انه اکبر القلال لان التثنیة لا بد لها من فائدة ولیست فائدتها الا ما ذکرناه انتهی وقال الشوکانی ولا یخفی ما فی هذا الکلام من التکلف والتعسف وقال ابن القیم هذا انما قاله الخطابی بناء علی ان ذکرها تحدید والتحدید انما یقع بالمقادیر المتساویة وهذا دور باطل قال ثم ان الواقع بخلافه فان القلال فیها الکبار والصغار فی العرف العام او الغالب لا یعمل بقلال واحد ولهذا قال اکثر السلف القلة الجرة وقال عاصم بن المنذر احد رواة الحدیث القلال الخوابی العظام قال ومن جعلها متساویة فانما مستنده ان قال التحدید لا یقع بالمجهول فیا سبحان الله هذا انما یتم لو کان التحدید مستندا الی حد الشرع فاما والتقدیر بقلال هجر وقرب الحجاز تحدید یحیی بن عقیل وابن جریج فکان ماذا انتهی - قیل لکم فان کان الخبر علی ظاهره کما ذکرتم فانه ینبغی ان یکون الماء اذا بلغ ذلک المقدار لا یضره وفی متن العینی لا تضره النجاسة وان غیرت لونه او طعمه او ریحه لان النبی صلی الله علیه وسلم لم یذکر ذلک ای فساد الماء بالتغیر للنجاسة فی هذا الحدیث ای حدیث القلتین فالحدیث علی ظاهره مال المصنف رحمه الله الی الجواب الالزامی وحاصل ما قاله انه یلزم من العمل بالظاهر ان لا ینجس الماء اذا بلغ القلتین وان تغیر احد اوصافه بدخول النجاسة لان مؤدی حدیث القلتین عدم تنجس الماء مطلقا سواء تغیر اولا - فان قلتم فانه ای کون الماء نجسا بتغیر احد اوصافه وان لم یذکر فی هذا الحدیث فقد ذکره ای النبی صلی الله علیه وسلم - فی غیره ای فی غیر حدیث القلتین فذکرتم ما حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمی قال ثنا علی بن معبد بن شداد قال ثنا عیسی بن یونس بن ابی اسحق السبیعی بفتح السین المهملة وکسر الموحدة ابو عمرو ویقال ابو محمد الکوفی من رواة الستة سکن الشام قال احمد وابو حاتم ویعقوب بن شیبة وابن خراش ثقة وقال العجلی کوفی ثقة وکان لیس بالثغر وکان ثبتا فی الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا وذکره ابن حبان فی الثقات والحاکم ابو احمد وآخرون وقال ابو همام ثنا عیسی بن یونس الثقة الرضی وقال ابو زرعة کان حافظا مات سنة احدی وتسعین ومائة وقیل قبل ذلک عن الاحوص بن حکیم بن عمیر وهو عمرو بن الاسود العنسی ویقال الهمدانی الحمصی من رواة ابن ماجة رأی انسا وسمع منه قال البخاری قال علی کان ابن عیینة یفضل الاحوص علی ثور فی الحدیث واما یحیی بن سعید فلم یرو عن الاحوص وهو محتمل وقال

عن راشد بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء لا ينجسه شئ الا ما غلب على لونه او طعمه او ريحه قيل لكم هذا منقطع وانتم لا تثبتون المنقطع ولا تحتجون به

علي بن المديني هو صالح وقال مرة ثقة وقال مرة لا يكتب حديثه وقال ابن معين ليس بشئ وقال العجلي لا باس به وقال يعقوب بن سفيان كان عابدا وحديثه ليس بالقوي وقال الجوزجاني ليس بقوي في الحديث وقال النسائي ضعيف وفي موضع آخر ليس بثقة وقال ابو حاتم ليس بقوي منكر الحديث وغلط ابن عيينة في تقديمه على ثور ثور صدوق وقال محمد بن عوف ضعيف الحديث وقال الدارقطني يعتبر به اذا حدث عنه ثقة وقال الساجي ضعيف عنده مناكير عن راشد بن سعد المقرائي بفتح الميم وسكون القاف وفتح الراء بعدها همزة ثم ياء النسب كما في التقريب نسبة الى مقرا قرية بدمشق ويقال الحبراني الحمصي من رواة الاربعة والبخاري في الادب قال الاثرم عن احمد لا باس به وقال الدارمي عن ابن معين ثقة وكذا قال ابو حاتم والعجلي ويعقوب بن شيبة والنسائي وقال ابن المديني عن يحيى بن سعيد هو احب الي من مكحول وقال الفضل الغلابي من اثبت اهل الشام وقال ابن سعد كان ثقة وقال الدارقطني لا باس به اذا لم يحدث عنه متروك وذكر الحاكم ان الدارقطني ضعفه وكذا ضعفه ابن حزم وقد ذكر البخاري انه شهد صفين مع معاوية مات سنة ثمان ومائة وقيل بعدها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء لا ينجسه شئ الا ما غلب على لونه او طعمه او ريحه والحديث اخرجه المصنف رحمه الله مرسلا وهكذا اخرجه مرسلا ابو الحسن الدارقطني من طريق معلى بن منصور عن عيسى بن يونس ووصله ابن ماجة والدارقطني والبيهقي من طريق رشدين بن سعد عن معاوية بن صالح عن راشد بن سعد عن ابي امامة الباهلي والبيهقي من طريق ثور بن يزيد عن راشد عن ابي امامة والدارقطني من طريق رشدين عن معاوية عن راشد عن ثوبان ووقع في بعض الطرق عند البيهقي اذا كان الماء قلتين لم ينجسه شئ الا ما غلبه ريحه او طعمه قال البيهقي كذا وجدته ولفظ قلتين فيه غريب وروى الدارقطني من طريق ابي اسامة عن الاحوص بن حكيم عن ابن عون ورشدين ابن سعد من قولهما قال الدارقطني لم يرفعه غير رشدين بن سعد عن معوية بن صالح وليس بالقوي والصواب في قول راشد وقال ابن ابي حاتم في العلل عن ابيه ورشدين ليس بقوي والصحيح مرسل وقال الامام الشافعي في اختلاف الحديث كما في حاشية الام ما قلت من انه اذا تغير طعم الماء او ريحه او لونه كان نجسا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه لا يثبت مثله اهل الحديث فهو قول العامة لا اعلم بينهم فيه خلافا انتهى وقال النووي كما في النيل اتفق المحدثون على تضعيفه قيل لكم هذا منقطع عبر المصنف رحمه الله حديث راشد بالانقطاع وعبره الدارقطني بالارسال وفي الفرق بين المنقطع والمرسل مذاهب لاهل الحديث منها ما قال الحاكم من ان المرسل مخصوص بالتابعي فان سقط قبل الصحابي ولو ليسمع من الذي فوقه فهو منقطع ومنها ما ذكره ابن عبد البر من ان المرسل مخصوص بالتابعين والمنقطع شامل له ولغيره وهو عنده كل ما لا يتصل اسناده سواء كان يعزى الى النبي صلى الله عليه وسلم او الى غيره ومنها ما ذهب اليه جماعة من المحدثين من ان المنقطع مثل المرسل وكلاهما شاملان لكل ما لا يتصل اسناده قال ابن الصلاح في مقدمته وهذا المذهب اقرب صوابا اليه طوائف من الفقهاء وغيرهم وهو الذي ذكره الحافظ ابو بكر الخطيب في كفايته الا ان اكثر ما يوصف بالارسال من حيث الاستعمال رواه التابعي عن النبي صلى الله عليه وسلم واكثر ما يوصف بالانقطاع ما رواه من دون التابعين عن الصحابة انتهى وقال النووي في مقدمة شرح الصحيح مسلم اما المنقطع فهو ما لم يتصل اسناده على اي وجه كان انقطاعه واما المرسل فهو عند الفقهاء واصحاب الاصول والخطيب الحافظ ابي بكر البغدادي وجماعة من المحدثين ما انقطع اسناده على اي وجه كان انقطاعه فهو عندهم بمعنى المنقطع وقال جماعات من المحدثين او اكثرهم مرسلا الا ما اخبر فيه التابعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى فقد ظهر لك بما ذكرنا ان ميلان الامام الطحاوي الى ما ذهب اليه الفقهاء واصحاب الاصول والخطيب البغدادي وجماعة من المحدثين من ان المرسل ما انقطع اسناده على اي وجه كان انقطاعه فلهذا عبره بالمنقطع دون المرسل فافهم والله اعلم وانتم ايها الشوافع لا تثبتون المنقطع ولا تحتجون به اي بالمنقطع المرسل واعلم ان حكم المرسل عند الامام الشافعي رضي الله عنه طائفة من الفقهاء واصحاب الاصول وجماعة من المحدثين عليهم رحمة رب العالمين انه ان اعتضد بمجئ نحوه مسندا او مرسلا بغير جهته صح حتى لو عارضهما حديث صحيح فقد رجح المرسل المعتضد عليه والا فالمرسل ضعيف قال الامام مالك في المشهور عنه والامام الاعظم ابو حنيفة واصحابه وغيرهم من ائمة العلماء كالامام احمد في المشهور عنه رضي الله عنهم وارضاهم انه صحيح محتج به بل حكم ابن جرير رحمه الله اجماع التابعين رحمهم الله باسرهم على قبوله وانه لم يات عن احد منهم انكاره او عن احد من الائمة بعدهم الى راس المائتين الذين هم من قرون الفاضلة المشهود لها من الشارع صلى الله عليه وسلم بالخيرية قال ابن عبد البر

فان کنتم قد جعلتم قوله فی القلتین علی خاص من القلال جاز لغیرکم ان یجعل الماء علی خاص من المیاه فیکون ذلک عندکم علی ما یوافق معانی الآثار الاول ولا یخالفها فاذا کانت الآثار الاول التی قد جاءت فی البول فی الماء الراکد وفی نجاسة الماء الذی فی الاناء من ولوغ الهر فیه عاما لم یذکر مقداره وجعل علی کل ماء لا یجری ثبت بذلک ان ما فی حدیث القلتین هو علی الماء الذی یجری ولا ینظر فی ذلک الی مقدار الماء کما لم ینظر فی شیء مما ذکرنا الی مقداره حتی لا یتضاد شیء من الآثار المرویة فی هذا الباب

کانه یعنی ان الشافعی اول من رده وبالغ بعض القائلین فقواه علی المسند معللا بان من اسند فقد حالک ومن ارسل فقد تکفل لک وان شئت التفصیل فارجع الی مقدمة اوجز المسالک لشیخنا الخ ما الله تعالی جلاله. فان کنتم قد جعلتم قوله صلی الله علیه وسلم فی القلتین علی خاص من القلال ای قلال هجر جاز لغیرکم ان یجعل الماء علی خاص من المیاه ای الماء الجاری کما سیاتی فیکون ذلک ای ماء القلتین عنده ای عند غیرکم وهم الاحناف علی ما یوافق معانی الآثار الاول ای المرویة عن ابی هریرة وجابر وابن عمر رضی الله عنهم ولا یخالفها ای الآثار الاول فاذا کانت الآثار الاول التی قد جاءت فی البول فی الماء الراکد وفی نجاسة الماء الذی فی الاناء من ولوغ الهر هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بلفظ الهر والظاهر انه من قلم الناسخین والصواب بدله الکلب فقد تقدم استدلال المصنف للمذهب من روایات غسل الاناء من ولوغ الکلب فیه عاما خبر لکانت فی قوله فاذا کانت الآثار لم یذکر مقداره ای مقدار الماء الراکد الذی نهی عن البول فیها ومقدار الماء الذی نجس من ولوغ الکلب وجعل محمولا علی کل ماء لا یجری ثبت بذلک ای بجعل الآثار الاول علی الماء الغیر الجاری ان ما ورد فی حدیث القلتین من عدم نجاسة الماء یبلوغها هو علی الماء الذی یجری وفی متن العینی لا یجری ولا ینظر فی ذلک الی مقدار الماء کما لم ینظر فی شیء مما ذکرنا الی مقداره ای مقدار الماء الجاری حتی لا یتضاد شیء من الآثار المرویة فی هذا الباب حاصل ما ذکره المصنف رحمه الله من جواب حدیث القلتین ان معنی القلة لم تتعین فتطلق علی الجرة والقربة ورأس الرجل والجبل وغیر ذلک فلو حملت علی قلال هجر لکونها ظاهرة فیلزم بذلک ان لا تنجس الماء اذا بلغ ذلک المقدار وان تغیر احد اوصافه بالنجاسة ولو اخذت نجاسة المتغیر بحدیث راشد فلا یصح لانه مرسل والشوافع لا یحتجون به ولو سلمنا ذلک فکما جاز للشوافع التخصیص بقلال هجر فکذلک لنا ایضا ان نخصص الماء فنجعل حدیث القلتین محمولا علی الماء الجاری کما حملنا احادیث النهی عن البول فی الماء الراکد وولوغ الکلب فی الاناء علی الماء الغیر الجاری لیحصل الجمع بین الروایات ولا یتضاد شیء منها وبذا ظهر لک من تقریر کلام المصنف فمبنی علی النسخة التی بایدینا واما علی نسخة العینی فقال فی شرح تحریره انهم اذا قالوا نحن نخص القلتین بما هو المعروف عند اهل الحجاز فلا یبقی حینئذ احتمال فیقوم الحجة فنحن نعارضهم بان نخص الماء المذکور فی حدیث القلتین بان نحمله علی الماء الراکد وهو اعم من ان یکون علی الارض او فی الاناء ليوافق معناه معانی الآثار التی وردت فی البول فی الماء الراکد وفی نجاسة الماء الذی فی الاناء من ولوغ الکلب او الهرة ولم یذکر فی هذه الآثار مقدار معین بل حمل علی کل ماء لا یجری فکذلک یحمل ما فی حدیث القلتین علی الماء الذی لا یجری من غیر نظر الی مقداره کما فی الآثار المذکورة لئلا یقع التضاد والتنافی بین حدیث القلتین والآثار المذکورة بیان وقوع التضاد عند عدم التوفیق ان الآثار المذکورة تدل علی نجاسة الماء الراکد مطلقا سواء کان فی قلة او قربة او طشت او حوض او نحو ذلک وسواء کان قلیلا او کثیرا وسواء تغیر احد اوصافه او لا وحدیث القلتین یدل بظاهره علی ان الماء اذا بلغ قلتین لا تنجس بوقوع النجاسة وبینهما منافاة ظاهرة لان کلا المائین من الماء الذی لا یجری فالحکم فی احدهما بالنجاسة وفی الآخر بالطهارة والحال انهما سواء تضاد فاذا حمل حدیث القلتین علی ما ذکرنا ارتفع التضاد ووافقت الآثار واتحدت معانیها انتهی قلت وبذا ظهر ما ذکره العینی فی بیان رفع التضاد لا یتمشی الا علی احد المحتملات فی معنی حدیث لم یحمل الخبث ای لا یحتمل نجسا الضعف قوة والاظهر النسخة التی بایدینا والله اعلم وذکر والد شیخنا الخ فیما نقل من تقریر شیخه الاکبر القطب الجونپوری نور الله مرقدهما ان حدیث القلتین لا یضر مذهب الامام شیئا فان مذهبه رضی الله تعالی عنه ان الماء اذا کان اقل من قلتین ولم یقتض رای المبتلی به تنجسه بوقوع شیء من النجاسات فیه لم یحکم بنجاسته فضلا عما اذا کان الماء قلتین کیف وقد جربه الاستاذ العلامة حین قرأنا تلک الروایات فکان قلتا الماء قدر قدیر عظیم لا یتحرک احد طرفیه بتحریک الطرف الآخر وکان نحوا من ستة اشبار فی مثلها انتهی وذکر فی العرف الشذی ان الماء کان بین

وهذا المعنى الذى صححنا عليه معانى هذه الآثار وقول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله وقد روى فى ذلك عمن تقدمهم مايوافق مذهبهم فمما روى فى ذلك ماحدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال ثنا منصور عن عطاء ان حبشيا وقع فى زمزم

مكة والمدينة فى الفلاة ماء دائما كالعيون وما نسب الى الارض ولذا قال فى بعض الالفاظ سئل عن الماء يكون فى فلاة من الارض فهو اذن ماء دائم للماء راكد من الغدران وما الامطار ومدار حكمه عليه السلام انه ما لم نشاهد ورود السباع عليه ولم يخبر به ثقة والنجاسة غير مرئية والماء ماء دائم فلا يحكم عليه بالنجاسة بمجرد الاحتمال فالحاصل ان مثل هذا الماء طاهر عندنا وعند غيرنا فلا حجة علينا بل مثل هذا الماء طاهر وان كانت اقل من القلتين انتهى وهذا المعنى الذى صححنا عليه معانى هذه الآثار الواردة فى مسئلة الماء هو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله وقد روى فى ذلك اى فى مسئلة الماء عمن تقدمهم اى من الصحابة والتابعين مايوافق مذاهبهم اى مذاهب الاحناف فمما روى فى ذلك ماحدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو الانصارى قال ثنا سعيد بن منصور بن شعبة الخراسانى ابو عثمان المروزى ويقال الطالقانى صاحب كتاب السنن من رواة الستة ولد بجوزجان ونشأ ببلخ وطاف البلاد وسكن مكة ومات بها قال حرب سمعت احمد يحسن الثناء عليه وقال سلمة ذكرته لاحمد فاحسن الثناء عليه وفخم امره وقال حنبل عن احمد هو من اهل الفضل والصدق وقال ابن نمير وابن خراش ثقة وقال ابن قانع ثقة ثبت وقال الخليلى ثقة متفق عليه وقال ابو حاتم ثقة من المتقنين الاثبات ممن جمع وصنف وكذا قال ابن حبان فى الثقات وقال الحاكم سكن مكة مجاورا وكان راوية ابن عيينة واحد ائمة الحديث له مصنفات توفى فى شهر رمضان سنة سبع وعشرين ومائتين قال ثنا هشيم بالتصغير ابن بشير بوزن عظيم ابن القاسم بن دينار السلمى ابو معاوية بن ابى خازم بمعجمتين الواسطى من رواة الستة قيل انه بخارى الاصل قال مالك هل بالعراق احد يحسن الحديث الا ذاك الواسطى يعنى هشيما وقال حماد بن زيد ما رايت فى المحدثين انبل من هشيم وقال اسحاق الزيادى رايت النبى صلى الله عليه وسلم فى النوم فقال اسمعوا من هشيم فنعم الرجل هشيم وقال معروف الكرخى رأيت النبى صلى الله عليه وسلم فيما يرى النائم وهشيم بين يديه وهو يقول جزاك الله تعالى عن امتى خيرا وقال عبد الرحمن بن مهدى كان هشيم احفظ للحديث من سفيان الثورى وقال العجلى ثقة وكان يدلس وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث ثبتا يدلس كثيرا فما قال فى حديثه انا فهو حجة ومالم يقل فليس بشئ وقال ابو حاتم لا يسئل عن هشيم فى صلاحه وصدقه وامانته وقال احمد وكان هشيم كثير التسبيح ولا زمته اربعا وخمسا ما سألته عن شئ هيبة له الا مرتين توفى فى شعبان سنة ثلاث وثمانين ومائة ومولده سنة اربع وخمسين ومائة قال ثنا منصور بن زاذان بزاى وذال معجمتين الواسطى ابو المغيرة الثقفى مولاهم من رواة الستة قال احمد شيخ ثقة وقال ابن معين وابو حاتم والنسائى ثقة وقال العجلى رجل صالح متعبد كان ثقة ثبتا وكان سريع القراءة وكان يحب ان يسترسل فلا يستطيع وقال ابن حبان فى الثقات كان يختم القرآن بين الاولى والعصر وكان من المتقشفين المتعبدين وقال هشيم لو قيل لمنصور ان ملك الموت على الباب ما كان عنده زيادة فى العمل توفى سنة تسع وعشرين ومائة قلت وذكره الموفق والكردرى والخوارزمى وغيرهم فى مشايخ الامام الاعظم ابى حنيفة رحمه الله وهذا ما ذكرت من تعيين منصور بن زاذان هو على ما ظهر لى من كتب اسماء الرجال فان الحافظ ذكر فى التهذيب فى مشايخ ابن زاذان عطاء بن ابى رباح وفى تلامذة هشيما والعينى فسر منصورا هذا بابن المعتمر الكوفى لكن الحافظ لم يذكر فى تلامذة هشيما وفى مشائخه عطاء والله اعلم عن عطاء بن ابى رباح بفتح الراء والموحدة واسمه اسلم القرشى مولاهم ابو محمد المكى شيخ الامام ابى حنيفة من رواة الستة ادرك مائتين من الصحابة وعن ابن عباس انه كان يقول تجتمعون الى يا اهل مكة وعندكم عطاء وكذا روى عن ابن عمر وقال ابو عاصم سمعت ابا جعفر يقول للناس قد اجتمعوا عليكم بعطاء هو والله خيرمنى وقال ابن ابى ليلى كان عالما بالحج وقال الامام ابو حنيفة ما رأيت فيمن لقيت افضل منه وقال لاوزاعى مات عطاء يوم مات وهو اعلى اهل الارض عند الناس وقال الديباج ابن بنت الحسين رضى الله عنه ما رأيت مفتيا خيرا من عطاء وقال ابن سعد انتهت اليه فتوى اهل مكة والى مجاهد فى زمانهما واكثر ذلك الى عطاء قال وكان ثقة فقيها عالما كثير الحديث وقال ميمون ما خلفت بعده مثله وقال الذهبى ثبت رضى حجة امام كبير الشان توفى سنة اربع عشرة ومائة ان حبشيا اى رجلا حبشيا منسوب الى الحبش وهم جنس من السودان مشهور وقال السهيلى هم بنو حبش بن كوش بن حام بن نوح عليه الصلوة والسلام قاله العينى. وقع فى زمزم زاده الله تعالى شرفا بتاءين وفتحهما واسكان الميم بينهما وهى بئر فى المسجد الحرام زادها الله تعالى شرفا

فمات فامر ابن الزبير فنزح ماؤها فجعل الماء لا ينقطع فنظر فاذا عين تجري من قبل الحجر الاسود فقال ابن الزبير حسبكم وقد حدثنا حسين بن نصر ثنا الفريابي ثنا سفيان اخبرني جابر

بينهما وبين الكعبة زادها الله شرفا ثمان وثلاثون ذراعا قيل سميت زمزم لكثرة مائها يقال ماء زمزم وزمزوم وزمزام اذا كان كثيرا وقيل لضم هاجر عليها السلام لما انبجست حين انفجرت وزهبا اياها وقيل لزمزمة جبريل وكلامه وقيل انه غير مشتق ولها اسماء اخر ذكرها الازرقي وغيره هزمة جبريل والهزمة النغرة بالعقب في الارض وبرة وشباعة والمضنونة وتكتم ويقال لها طعام طعم وشفاء سقم وشراب الابرار وجاء في الحديث ماء زمزم لما شرب له وجاء ماء زمزم طعام طعم وشفاء سقم وفي الصحيح عن ابي ذر انه اقام شهرا بمكة لا قوت له الا ماء زمزم وفضائلها اكثر من ان تحصر انتهى من تهذيب اللغات للنووي بتغيير يسير قلت وقصة حفر زمزم بيد عبد المطلب وما ظهر فيها من الآيات معروفة مذكورة في كتب السير والتواريخ فارجع اليها لو شئت. فمات فامر ابن الزبير هو امير المؤمنين عبد الله بن الزبير بن العوام الاسدي ابو بكر القرشي اول مولود ولد بعد الهجرة بالمدينة من المهاجرين وامه اسماء بنت ابي بكر الصديق ذات النطاقين هاجرت وهي حامل به ثم فولدته بقباء اول مقدمهم المدينة وقيل في شوال سنة ثنتين من الهجرة والاول اصح واذن ابو بكر في اذنه ولدته امه اسماء بقباء واتت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فوضعته في حجره فدعا بتمرة فمضغها ثم تفل في فيه فكان اول شيء دخل في جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم دعا له وبرك عليه وكان اطلس الشعر في وجهه ولحيته قال ابن عباس كان قارئا لكتاب الله متبعا لسنة رسول الله قائما لله صائما في الهوا جر من مخافة الله ابن حواري رسول الله وامه بنت الصديق وخالته عائشة حبيبة حبيب الله زوجة رسول الله فلا يجهل حقه الا من عماه الله ومناقبه كثيرة شهيرة جدا وقد بسط الحافظ ابن كثير في ترجمته في البداية فذكر شيئا كثيرا من مناقبه وذكر ان الحجاج حاصر بمكة قريبا من سبعة اشهر حتى ظفر به في يوم الثلاثاء سابع عشر جمادى الاولى سنة ثلاث وسبعين وكانت ولاية ابن الزبير في سنة اربع وستين وحج بالناس فيها كلها وبنى الكعبة في ايام ولايته وكساها الحرير وكان قائما عابدا مهيبا وقورا كثير الصيام والصلوة شديد الخشوع جيد السياسة. فنزح ماؤها اي ماء بير زمزم فجعل الماء لا ينقطع اي لكثرته فنظر فاذا عين تجري من قبل الحجر الاسود وهو في ركن الكعبة الذي يلي باب البيت من جانب المشرق ويقال له الركن الاسود وسياتي البسط فيه في المناسك فقال ابن الزبير حسبكم اي يكفيكم ما نزحتم لكون الماء جاريا ولا يضركم نبع الماء الجديد فهذا ابن الزبير افتى بنزح الماء كله لوقوع النجي في البير ولم يظهر اثره في الماء وكان الماء اكثر من القلتين وهكذا ثبت عن ابن عباس بسند صحيح كما سياتي قال العلامة العيني وذلك بمحضر من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ولم ينكر عليها احد منهم فكان اجماعا وخبر الواحد اذا ورد مخالفا للاجماع يرد ويدل عليه ان علي بن المديني قال لا يثبت هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وكفى به قدوة في هذا الباب انتهى وقال ضياء البرهان بعد ما ذكر فتواها في نزح ماء زمزم ولو كان هذا اي حديث القلتين صحيحا لاحتج به بقية الصحابة والتابعين عليها فعلم انه شاذ في حادثة تعم بها البلوى فيرد بخبر الوضوء مما مست النار انتهى والحديث اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم باسناده نحوه قال الشيخ ابن الهمام وهو سند صحيح قلت رجاله رجال الكتب الستة كما تقدم في تراجمهم وقال ورواها الطحاوي عن صالح بن عبد الرحمن حدثنا سعيد بن منصور حدثنا هشيم حدثنا منصور عن عطاء ان حبشيا وقع الحديث وهذا ايضا صحيح باعتراف الشيخ به في الامام انتهى. وما قد حدثنا حسين بن نصر ثنا الفريابي محمد بن يوسف ثنا سفيان الثوري اخبرني جابر بن يزيد بن الحارث الجعفي ابو عبد الله الكوفي من رواة ابي داود والترمذي وابن ماجة اختلفوا في جرحه وتعديله فقال سفيان ما رأيت اورع في الحديث منه وقال شعبة صدوق في الحديث وقال مرة اذا قال حدثنا او سمعت فهو من اوثق الناس وقال زهير اذا قال سمعت او سالت فهو من اصدق الناس وقال وكيع مهما تشككتم في شيء فلا تشكوا ان جابرا ثقة حدثنا عنه مسعر وسفيان وشعبة وحسن بن صالح وقال ابن عبد الحكم سمعت الشافعي يقول قال الثوري لشعبة لان تكلمت في جابر الجعفي لاتكلمن فيك وقال ابن معين كان كذابا وقال في موضع آخر لا يكتب حديثه ولا كرامة وقال يحيى بن سعيد ترکنا حديث جابر قبل ان يقدم علينا الثوري وقال ايضا ابن اسمعيل بن ابي خالد قال الشعبي لجابر يا جابر لا تموت حتى تكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسمعيل فما مضت الايام والليالي حتى اتهم بالكذب قال زائدة كان والله كذابا يؤمن بالرجعة وقال ابو يحيى الحماني عن الامام ابي حنيفة ما لقيت فيمن لقيت اكذب من جابر الجعفي ما اتيته بشيء من رأيي الا جاءني فيه باثر وزعم ان عنده ثلثين الف حديث

عن ابی الطفیل قال وقع غلام فی زمزم فنزفت

لم یظہر لہ وقال النسائی متروک الحدیث وقال فی موضع آخر لیس بثقۃ ولا یکتب حدیثہ وقال الحاکم ذاہب الحدیث وقال سلام بن ابی مطیع قال لی جابر الجعفی عندی خمسون الف باب من العلم ما حدثت بہ احدا فاتیت ایوب فذکرت ہذا لہ فقال اما الآن فہو کذا وقال جریر بن عبد الحمید عن لعلبۃ اردت جابرا الجعفی فقال لی لیث لا تاتہ فانہ کذاب قال جریر لا استحل ان اروی عنہ کان یؤمن بالرجعۃ الی آخر ما ذکرہ من جرحہ ثم قال ان احتج محتج بان شعبۃ والثوری رویا عنہ قلنا الثوری لیس من مذہبہ ترک الروایۃ عن الضعفاء وامامشعبۃ وغیرہ فرأوا عندہ اشیاء لم یصبروا عنہا وکتبوہا لیعرفوہا فربما ذکراحدہم عنہ الشیٔ بعد الشیٔ علی جہۃ التعجب قال محمد بن رافع رأیت احمد بن حنبل فی مجلس یزید بن ہرون ومعہ کتاب زہیر عن جابر الجعفی فقلت لہ یا ابا عبد اللہ تنہونا عن جابر وتکتبونہ قال للتعجب انتہی من تہذیب التہذیب مختصرا وفی المیزان قال زائدۃ جابر الجعفی رافضی لیشتم اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال ابن حبان کان سبائیا من اصحاب عبد اللہ بن سبا کان یقول ان علیا یرجع الی الدنیا انتہی وقال شیخ شیوخنا نور اللہ مرقدہ فی شرح سنن ابی داؤد انہ لما ثبت انہ کان رافضیا شدید الرفض یشتم اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویسبہم فکان من مذہبہ التقیۃ ففی ابتداء امرہ کان یظہر منہ الصلاح وحسن حالہ تقیۃ لیغتر منہ الناس فاغتر بہ بعض المحدثین ولما ظہر من امرہ ما ظہر ترکہ الناس وجرحوہ بجرح مفسر فلا یغتر بروایۃ شعبۃ وسفیان وغیرہما فانہم رووا بناء علی ما ظہر لہم من حسن السمت والصلاح ثم لما اطلعوا علی حقیقۃ امرہ ترکوہ انتہی مات سنۃ سبع وعشرین ومائۃ عن ابی الطفیل عامر بن واثلۃ بن عبد اللہ بن عمرو بن جحش ویقال خمیس بن جری بن سعد بن لیث اللیثی ولد عام احد وادرک من حیاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثمان سنین نزل الکوفۃ وصحب علیا رضی اللہ عنہ فی مشاہدہ کلہا فلما قتل علی رضی اللہ عنہ انصرف الی مکۃ فاقام بہا حتی مات سنۃ مائۃ وہو آخر من مات من الصحابۃ وکان فاضلا عاقلا شاعرا حاضر الجواب فصیحا وکان متشیعا فی علی رضہ ویفضلہ ویثنی علی الشیخین ویترحم علی عثمان رضی اللہ عنہم قدم ابو الطفیل یوما علی معاویۃ فقال لہ کیف وجدک علی خلیلک ابی الحسن قال کوجدام موسی علی موسی واشکوا الی اللہ التقصیر قال وقع غلام فی زمزم فنزفت ای نزح ماؤہا والحدیث اخرجہ الدارقطنی من طریق قبیصۃ عن سفیان باسنادہ نحوہ واخرج الدارقطنی ایضا والبیہقی من طریق محمد بن عبد اللہ الانصاری عن ہشام عن محمد بن سیرین ان زنجیا وقع فی زمزم یعنی فمات فامر بہ ابن عباس فاخرج وامر بہا ان تنزح قال فغلبتہم عین جاشتہم من الرکن فامر بہا فدست بالقباطی والمطارف حتی نزحوہا فلما نزحوہا انفجرت علیہم قال الہیثمی رجالہ رجال الصحیحین الا شیخہ وشیخ شیخہ وہما ثقتان قال البیہقی فی المعرفۃ وابن سیرین عن ابن عباس مرسل وزاد الزیلعی فنقلا عن المعرفۃ لم یلقہ ولا سمع منہ وانما ہو بلاغ بلغہ انتہی وبالجملۃ زعم البیہقی بانقطاعہ ونقل قولہ ہذا الحافظ ابن حجر فی الدرایۃ وسکت عما فیہ وقال ابن الہمام مقلدا للبیہقی ہو مرسل فان ابن سیرین لم یر ابن عباس قلت الاثر صحیح واسنادہ متصل ومازعموا من انہ مرسل فلیس بصحیح لان محمد بن سیرین کان صبیا وفاۃ ابن عباس شابا ابن خمس وثلثین سنۃ او نحو ذلک فما المانع لہ من ان یسمع منہ ومع ذلک قد صرح بسماعہ منہ الحافظ الذہبی فی طبقات الحفاظ فی ترجمۃ ابن سیرین قال سمع محمدا ابا ہریرۃ وعمران بن حصین وابن عباس وابن عمر وطائفۃ انتہی قلت وہذا الاثر لہ طرق اخر منہا ما رواہ البیہقی فی المعرفۃ من طریق القعنبی قال حدثنا ابن لہیعۃ عن عمرو بن دینار ان زنجیا وقع فی زمزم فمات فامر بہ ابن عباس فاخرج فسد عیونہا فنزحت واعلہ بابن لہیعۃ وقال لا یحتج بہ قلت القعنبی من اصحابہ الذین سمعوا منہ قبل احتراق کتبہ وذہب غیر واحد من المحدثین الی ان سماع من سمع منہ قدیما جید قال الذہبی فی المیزان نقلا عن ابن حبان کان اصحابنا یقولون سماع من سمع منہ قبل احتراق کتبہ مثل العبادلۃ عبد اللہ بن وہب ابن المبارک عبد اللہ بن یزید المقری وعبد اللہ بن مسلمۃ القعنبی فسماعہم صحیح انتہی ومنہا ما رواہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ حدثنا عباد بن العوام عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن ابن عباس ان زنجیا وقع فی زمزم فمات فانزل الیہ رجلا فاخرجہ ثم قال انزحوا ما فیہا من ما رقال البیہقی فی المعرفۃ قتادۃ عن ابن عباس مرسل ومنہا ما رواہ الطحاوی والبیہقی عن ابی الطفیل عن ابن عباس وفیہ جابر الجعفی وہو ضعیف فہذہ الروایات یقوی بعضہا بعضا وثبت منہا ان واقعۃ نزح زمزم بامر ابن الزبیر وابن عباس صحیحۃ لاشک فیہا انتہی مختصرا وقال الشیخ ابن الہمام ونقل عن ابن عیینۃ انا بمکۃ منذ سبعین سنۃ لم ار صغیرا ولا کبیرا یعرف حدیث الزنجی الذی قالوا انہ وقع فی زمزم وقول الشافعی لا یعرف ہذا عن ابن عباس کیف یروی

وما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن ميسرة ان عليا رضي الله عنه

ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم الماء لا ينجسه شيء ديتركه وان كان قد فعل فلنجاسة ظهرت على وجه الماء او للتنظيف ندفع بان عدم علمها لا يصلح دليلا في دين الله تعالى ورواية ابن عباس ذلك كعلمك انت به فكما قلت يتنجس ما دون القلتين لدليل آخر وقع عندك لا يستبعد مثله عن ابن عباس والظاهر من السوق واللفظ القائل مات فارمبنجسها انه للموت لا النجاسة اخرى على ان عندك لا تنزح ايضا للنجاسة ثم انهما بينهما وبين ذلك الحديث قريب من مائة وخمسين سنة فكان اخبار من ادرك الواقعة واثبتها اولى من عدم علم غيره وقول النووي كيف يصل هذا الخبر الى اهل الكوفة وجهلة اهل مكة استبعاد بعد وضوح الطريق ومعارض بقول الشافعي لاحمد انتم اعلم بالاخبار الصحيحة منا فاذا كان خبر صحيح فاعلموني حتى اذهب اليه كوفيا كان او بصريا او شاميا فهلا قال كيف يصل هذا الى اولئك وجهلة اهل الحرمين وهذا الان الصحابة انتشرت في البلاد خصوصا العراق قال العجلي في تاريخه نزل الكوفة الف وخمسمائة من الصحابة ونزل قرقيسا ستمائة انتهى قال النيموي فخلاصة الكلام ان واقعة الزنجي صحيحة وما قاله البيهقي فهو مبني على تعصبه مع ذلك لم يقدر على تضعيف ما روى عن عطاء عن ابن الزبير في هذا الباب غير انه قال وليس ذلك عند اهل مكة وقد مر رد هذا القول آنفا انتهى. وما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب بن مالك يقال زيد ويقال يزيد الثقفي يكنى ابا السائب ويقال ابا محمد الكوفي ويقال غير ذلك من رواة الاربعة والبخاري في الادب قال حماد بن زيد اتينا ايوب فقال اذهبوا الى عطاء بن السائب قدم من الكوفة وهو ثقة وقال ابن علية قال لي شعبة ما حدثك عطاء بن السائب عن رجال زاذان وميسرة وابي البختري فلا تكتبه وما حدثك عن رجل بعينه فاكتبه وقال عبد الله بن احمد عن ابيه ثقة رجل صالح وقال ابو طالب عن احمد من سمع منه قديما فسماعه صحيح ومن سمع منه حديثا لم يكن بشيء سمع منه قديما سفيان وشعبة وسمع منه حديثا جرير وخالد واسمعيل وعلي بن عاصم وكان يرفع عن سعيد بن جبير اشياء لم يكن يرفعها وقال العجلي كان شيخا ثقة قديما روى عن ابن ابي اوفى ومن سمع منه قديما فهو صحيح الحديث منهم الثوري فاما من سمع منه باخره فهو مضطرب الحديث منهم هشيم وخالد الواسطي الا ان عطاء باخره كان يتلقن اذا لقن في الحديث لانه كان غير صالح الكتاب قال ابو حاتم كان محله الصدق قبل ان يختلط صالح مستقيم الحديث ثم باخره تغير حفظه في حفظ تخاليط كثيرة وقديم السماع من عطاء سفيان وشعبة وفي حديث البصريين عنه تخاليط كثيرة لانه قدم عليهم في آخر عمره وقال النسائي ثقة في حديثه القديم الا انه تغير ورواية حماد بن زيد وشعبة وسفيان عنه جيدة وقال ابن الجارود حديث سفيان وشعبة وحماد بن سلمة عنه جيد وحديث جرير واشباهه جرير ليس بذاك وقال ابن حبان في الثقات كان اختلط باخره ولم يفحش حتى يستحق ان يعدل به عن مسلك العدول لتقدم صحة بيانه وقال يعقوب بن سفيان هو ثقة حجة وما روى عنه سفيان وشعبة وحماد بن سلمة سماع هؤلاء سماع قديم وقال الدارقطني دخل عطاء البصرة مرتين فسماع ايوب وحماد بن سلمة في الرحلة الاولى صحيح توفي سنة سبع وثلثين ومائة وقيل غير ذلك عن ميسرة الظاهر انه ابن يعقوب ابو جميلة بضم الجيم الطهوي الكوفي صدوق روى له علي من رواة ابي داود والنسائي وابن ماجة والترمذي في الشمائل ذكره ابن حبان في الثقات ويحتمل ان يكون ميسرة ابو صالح الكوفي مولى كندة من رواة ابي داود والنسائي ذكره ابن حبان في الثقات. ان عليا رضي الله عنه هو امير المؤمنين علي بن ابي طالب عبد مناف ابن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ابو الحسن الهاشمي كناه رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا تراب الخبر في ذلك مشهور ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه على ابنته فاطمة الزهراء وامه فاطمة بنت اسد بن هاشم اسلمت وماتت في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى عليها ونزل في قبرها وكان علي احد العشرة المشهود لهم بالجنة واحد الستة اصحاب الشورى وكان ممن توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض وكان رابع الخلفاء الراشدين وكان رجلا آدم شديد الادمة اشكل العينين عظيمهما ذو بطن اصلع وهو الى القصر اقرب كان عظيم اللحية قد ملأت صدره ومنكبيه بيضها وكان كثير شعر الصدر والكتفين حسن الوجه ضحوك السن خفيف المشي على الارض اسلم وهو ابن سبع وقيل ست عشرة سنة وفيه اقوال اخر ويقال انه اول من اسلم والصحيح انه اول من اسلم من الغلمان انتهى مختصرا من البداية لابن كثير وقد بسط في ترجمته على ان شئت فارجع اليها قال ابن عبد البر اجمعوا انه اول من صلى القبلتين وهاجر وشهد بدرا واحدا وسائر المشاهد وكان لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده في مواطن كثيرة لم يتخلف الا في تبوك خلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم على المدينة وقال انت مني

قال فی بیر وقعت فیہا فارۃ فماتت قال ینزح ماؤہا وقد حدثنا محمد بن حمید بن ہشام الرعینی قال ثنا علی بن معبد قال ثنا موسی بن اعین عن عطاء عن میسرۃ وزاذان عن علیؓ قال اذا سقطت الفارۃ او الدابۃ فی البیر فانزحہا حتی یغلبک الماء

بمنزلۃ ہارون من موسی الا انہ لا نبی بعدی وقال ایضا بویع لعلی بالخلافۃ یوم قتل عثمان فاجتمع علی بیعۃ المہاجرون والانصار الا نفرا منہم لم یبایعوہ علیؓ وقال اولئک قوم قعدوا عن الحق ولم یقوموا مع الباطل وتخلف عنہ معاویۃ فی اہل الشام فکان منہم فی صفین بعد الجمل ما کان ثم خرجت علیہ الخوارج وکفروہ بسبب التحکیم ثم اجتمعوا وشقوا عصی المسلمین وقطعوا السبیل فخرج الیہم بمن معہ فقاتلہم بالنہروان فقتلہم واستاصل جمہورہم فانتدب لہ من بقایاہم عبد الرحمن بن ملجم وکان قائما فقتلہ لیلۃ الجمعۃ لثلاث عشرۃ خلت وقیل لبقیت من رمضان سنۃ اربعین وجہل موضع قبرہ وقیل دفن فی قصر الامارۃ انتہی۔ قال فی بیر وقعت فیہا فارۃ فماتت قال ینزح ماؤہا۔ وبما قد حدثنا محمد بن حمید بن ہشام الرعینی ابو قرۃ العبلی الجہری من محرر عین قال الحافظ عبد الغنی فی المشتبہ ابو قرۃ الرعینی محمد بن حمید بن ہشام حدث عنا ابی القاسم ہشام بن ابی خلیفۃ محمد بن قرۃ بن محمد بن حمید وقال فی نسبۃ العبلی ابو قرۃ محمد بن حمید بن ہشام الرعینی العبلی وابنہ قرۃ بن محمد ہشام بن محمد بن قرۃ والد ابی خلیفۃ محمد بن قرۃ بن ابی قرۃ الرعینی العبلی انتہی قلت وروی ابو قرۃ ہذا عن علی بن معبد ویحیی بن عبد اللہ ابن بکیر وعبد اللہ بن صالح واصبغ بن الفرج وسعید بن ابی مریم وغیرہم وعنہ المصنف رحمہ اللہ لم ارلہ ترجمۃ فیما عندی من الکتب الا ما ذکر العینی فی شرحہ وثقہ ابن یونس۔ قال ثنا علی بن معبد قال ثنا موسی بن اعین الجزری ابو سعید الحرانی مولی بنی عامر بن لوی من رواۃ الستۃ الا الترمذی قال الجوزجانی رأیت احمد یحسن الثناء علیہ وقال ابو زرعۃ وابو حاتم والدارقطنی ثقۃ وقال ابن معین ثقۃ صالح وقال ابن سعد کان صدوقا وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال لا وزاعی انی لا عرف رجلا من الابدال فقیل لہ من ہو قال موسی بن اعین توفی سنۃ سبع وسبعین ومائۃ عن عطاء بن السائب عن میسرۃ بن یعقوب وزاذان یکنی ابا عبد اللہ ویقال ابو عمر الکندی مولاہم الکوفی الضریر البزاز من رواۃ الخمسۃ والبخاری فی الادب یقال انہ شہد خطبۃ عمر بالجابیۃ قال الحکم کان کثیر الکلام وقال سلمۃ بن کہیل ابو البختری احب الی منہ وقال ابن حبان فی الثقات کان یخطئ کثیرا وقال ابن عدی احادیثہ لا بأس بہا اذا روی عنہ ثقۃ وقال ابن معین ثقۃ لا یسئل عن مثلہ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال الخطیب کان ثقۃ وقال العجلی کوفی تابعی ثقۃ توفی سنۃ اثنتین وثمانین۔ عن علی قال اذا سقطت الفارۃ او الدابۃ قال فی القاموس دب یدب دبا ودبیبا مشی علی ہینۃ والدابۃ مادب من الحیوان وغلب علی ما یرکب ویقع علی المذکر انتہی وقال الامام الراغب الدب الدبیب مشی خفیف یستعمل ذلک فی الحیوان وفی الحشرات اکثر ویستعمل فی الشراب الہنی ونحو ذلک مما لا تدرک حرکۃ الحاسۃ ویستعمل فی کل حیوان وان اختصت فی التعارف بالفرس انتہی۔ فی البیر فانزحہا حتی یغلبک الماء قال العینی فی شرحہ واخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ حدثنا وکیع عن حمزۃ الزیات عن عطاء بن السائب عن زاذان عن علی فی الفارۃ تقع فی البیر قال ینزح الی ان یغلبہم الماء واستدل بہ ابو حنیفۃ فی البیر اذا کانت معینا ینزح حتی یغلبہم الماء ولم یقدر الغلبۃ بشئ لانہا استفادتہ بل یفوض الی رای المبتلی بہ انتہی قلت بہذین الحدیثین ان علیا رضی اللہ عنہ امر بنزح البیر لسقوط الفارۃ ونحوہا فیہا وبہذا اخرج البیہقی من طریق الربیع بن سلیمان قال قال الشافعی حکایۃ عن خالہ الواسطی عن عطاء بن السائب عن ابی البختری عن علی فی الفارۃ تقع فی البیر فتموت قال تنزح حتی تغلبہم قال البیہقی ہذا غیر قوی الان ابا البختری لم یسمع علیا فہو منقطع قلت الان میسرۃ وزاذان تابعاہ فزال ہذا الضعف وصار الحدیث قابلا للاحتجاج قال صاحب البرہان ولو مات فی البیر فارۃ او عصفورا وسام ابرص ونحوہ فی الجمۃ نزح عشرون دلوا وجوبا وتستحب الزیادۃ الی ثلثین لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فارۃ ماتت فی بیر واخرجت من ساعتہا ینزح عشرون دلوا ذکرہ فی الہدایۃ وغیرہا وما رواہ الطحاوی من قول علی رضی اللہ عنہ فی بیر وقعت فیہا فارۃ فماتت ینزح ماؤہا وقولہ اذا سقطت الفارۃ او الدابۃ فی البیر فانزحہا حتی یغلبک الماء فمحمول علی الفارۃ المنتفخۃ والدابۃ الکبیرۃ توفیقا بین الآثار انتہی قلت والظاہر ان المراد من قولہ او الدابۃ الحاق نحو سام ابرص بالفارۃ فان الدابۃ وان غلب علی ما یرکب فانہ یطلق علی ما یدب علی الارض فعلی ہذا الحاق معمور ونحوہا بالفارۃ دلالۃ لا قیاسا فافہم واما الحدیث الذی ذکرہ فی الہدایۃ فقال الشیخ ابن الہمام ذکرہ مشائخنا عن النسوۃ الخوری غیران قصورنظرنا اخفاہ عنا وقال الشیخ علاء الدین ان الطحاوی رواہما فیمکن کونہ فی غیر شرح الآثار انتہی وقال العلامۃ ابن عابدین فی ہوامش البحر عن النہایۃ ان شیخ الاسلام ذکر فی مبسوطہ ان السنۃ جاءت فی روایۃ انس بن مالک رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال فی الفارۃ اذا وقعت فی البیر فماتت فیہا ینزح منہا عشرون دلوا او ثلاثون ہکذا رواہ ابو علی السمرقندی

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابي المهزم قال سألنا ابا هريرة عن الرجل يمر بالغدير ايبول فيه قال لا فانه يمر به اخوه المسلم فيشرب منه ويتوضأ وان كان جاريا فليبل فيه ان شاء وما قد حدثنا محمد قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة مثله وما قد حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا سفيان عن زكريا

باسناده واو لاحد الشيئين وكان الاقل ثابتا بيقين وهو معنى الوجوب والاكثر يوتى به لئلا يترك اللفظ المروي وان كان مستغنى عنه في العمل وهو معنى الاستحباب انتهى وقال العيني في شرحه فان قلت ما معنى الترديد بين العشرين والثلثين في مسئلة الغارة قلت لما اختلفت اقوال الصحابة والتابعين في الغارة من عدم وجوب شئ ووجوب دلوا ودلوين ووجوب عشرين دلوا ووجوب اربعين دلوا اختار اصحابنا قول من يقول بالعشرين التي هي الوسط بين القليل والكثير ثم زادوا عليه مقدار نصفه بطريق الاستحباب لاجل الاحتياط بيان ذلك فيما رواه عبد الرزاق عن معمر اخبرني من سمع الحسن يقول اذا ماتت الدابة في البير اخذت منها وان تفسخت فيها نزحت وما رواه ايضا عن ابراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن ابيه ان عليا قال اذا سقطت الغارة في البير فتقطعت نزع منها سبعة ادلاء فان كانت الغارة كهيئتها لم تقطع نزع منها دلوا ودلوان فان كانت منتنة اعظم من ذلك فليتزع من البير بما يذهب الريح وما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عيينة عن ليث عن عطا قال اذا وقع الجرذ في البئر نزح منها عشرون دلوا وما رواه ايضا عن حفص عن عاصم عن الحسن في الغارة تقع في البير قال يستقى منها اربعون دلوا انتهى مختصرا - حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن ابي المهزم بتشديد الزاي المكسورة التميمي البصري اسمه يزيد وقيل عبد الرحمن بن سفيان من رواة ابي داود والترمذي وابن ماجة قال احمد ما اقرب حديثه وقال ابن معين ضعيف وقال مرة لا شئ وقال ابو زرعة ليس بقوي شعبة يوهنه وقال ابو حاتم ضعيف الحديث وقال النسائي متروك الحديث وقال الساجي عنده احاديث مناكير ليس هو بحجة في السنن وقال علي بن الجنيد شبه المتروك وقال الدارقطني ضعيف اسام القول فيه شعبة يترك وقال ابن عدي عامة ما يرويه ينكر عليه وقال الحاكم ليس بالقوي عندهم قال سألنا ابا هريرة عن الرجل يمر بالغدير ايبول فيه قال ابو هريرة لا يبول فانه يمر به اي بالغدير اخوه المسلم فيشرب منه اي من هذا الغدير ويتوضأ وان كان جاريا فليبل فيه ان شاء في الحديث حرمة البول في الماء الراكد وجوازه في الماء الجاري قال النووي ان كان الماء كثيرا جاريا لم يحرم البول فيه لكن الاولى اجتنابه وان كان قليلا جاريا فقد قال جماعة من اصحابنا يكره والمختار انه يحرم لانه يقذره وينجسه على المشهور من مذهب الشافعي وغيره وان كان الماء كثيرا راكدا فقال اصحابنا يكره ولا يحرم وقيل يحرم لم يكن بعيدا انتهى - وما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن ايوب بن ابي تميمة كيسان السختياني بفتح المهملة بعدها معجمة ثم مثناة ثم تحتانية وبعد الالف نون كذا في التقريب ابو بكر البصري مولى عنزة ويقال مولى جهينة من رواة الستة قال ميمون عن الحسن وقد رأى ايوب هذا سيد الفتيان وقال لمحمد سمعت الحسن يقول ايوب سيد شباب اهل البصرة وقال شعبة حدثني ايوب وكان سيد الفقهاء وقال ابن معين ثقة وهو اثبت من ابن عون وقال النسائي ثقة ثبت وقال ابن سعد كان ثقة ثبتا في الحديث جامعا كثير العلم حجة عدلا وقال مالك كان من العالمين العاملين الخاشعين وقال ايضا كتبت عنه لما رأيت من اجلاله للنبي صلى الله عليه وسلم وقال ايضا كان من عباد الناس وخيارهم وقال ابو حاتم هو ثقة لا يسئل عن مثله توفي سنة احدى وثلثين ومائة ومولده سنة ثمان وستين عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة مثله اي مثل ما تقدم من طريق حماد عن ابي المهزم وانما اتى المصنف رحمه الله بهذا الطريق تقويه للطريق المتقدم فان فيها ابا المهزم وهو ضعيف عند اهل الحديث وهذا اسناد رواته ثقات ولم اقف على تخريج هذا الحديث وما قد حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي قال ثنا ابو عامر العقدي بفتح المهملة والقاف عبد الملك بن عمرو القيسي البصري من رواة الستة قال ابو حاتم وابن معين صدوق وقال النسائي ثقة مامون وقال ابن مهدي كتبت حديث ابن ابي ذئب عن اوثق شيخ ابي عامر العقدي وقال ابو زكريا الاعرج كان اسحق اذا حدثنا عن ابي عامر قال ثنا ابو عامر الثقة الامين وقال الدارمي ثقة عاقل وقال ابن سعد كان ثقة وذكره ابن حبان وابن شاهين في الثقات قال السراج والعقد قوم من قيس وهم صنف من الازد توفي سنة اربع ومائتين قال ثنا سفيان الثوري عن زكريا بن ابي زائدة خالد بن ميمون بن فيروز الهمداني الكوفي ابي يحيى الوادعي مولاهم من رواة الستة قال القطان وابو بكر البرديجي ليس به باس وقال احمد ثقة حلو الحديث ما اقربه من اسمعيل بن ابي خالد وقال مرة اذا اختلف زكريا واسرائيل فان زكريا احب الي في ابي اسحق ثم قال ما اقربهما وحديثهما عن ابي اسحق

عن الشعبی فی الطیر والسنور ونحوهما یقع فی البیر قال ینزح منها اربعون دلوا حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی ثنا سفین عن زکریا عن الشعبی قال ینزح منها اربعون دلوا وما قد حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم عن عبد الله بن سبرة الهمدانی عن الشعبی قال یدلو منها سبعین دلوا وما قد حدثناه فهد بن سلیمان قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبهانی قال ثنا حفص بن غیاث

لین سمع منه باخره وقال ابن معین صالح وقال مرة زکریا احب الی فی کل شیء وقال العجلی کان ثقة الا ان سماعه من ابی اسحق باخره وقال ابو زرعة صویلح یدلس کثیرا عن الشعبی وقال ابو داود ثقة الا انه یدلس وقال النسائی وابو بکر البزار ویعقوب بن سفیان ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال ابن قانع کان قاضیا بالکوفة توفی سنة تسع واربعین ومائة عن الشعبی بفتح المعجمة وسکون الفین هو عامر بن شراحیل الشعبی الهمدانی الکوفی من شعب همدان ابو عمرو الحمیری من رواة الستة قال الشعبی ادرکت خمسمائة من الصحابة وقال عبد الله بن عمر رضی الله عنهما حین مر علیه وهو یحدث بالمغازی لقد شهدت القوم فلهو احفظ لها واعلم بها وقال الحسن کان والله کثیر العلم عظیم الحلم قدیم السلم من الاسلام بمکان وقال مکحول ما رأیت افقه منه وقال ابن عیینة کانت الناس تقول بعد الصحابة ابن عباس فی زمانه والشعبی فی زمانه والثوری فی زمانه وقال ابن معین اذا حدث عن رجل فسماه فهو ثقة تحتج بحدیثه وقال ابن معین وابو زرعة وغیر واحد الشعبی ثقة وقال الطبری کان ذا ادب وفقه وعلم توفی سنة تسع ومائة ومولده سنة عشرین وقد بسط الذهبی فی ترجمته فی التذکرة فذکر شیئا کثیرا من مناقبه قال وهو اکبر شیخ لابی حنیفة رض فی الطیر الظاهر ان المراد منه الدجاجة او ما یعادلها فی الجثة قال فی القاموس الطیر جمع طائر وقد یقع علی الواحد والسنور بکسر السین المهملة وفتح النون المشددة واحد السنانیر حیوان متواضع الوف خلقه الله تعالی لدفع الفار وکنیته ابو خداش وابو الهیثم قاله الدمیری ونحوها کالحمامة کما سیاتی یقع فی البیر قال ینزح منها اربعون دلوا واسناده صحیح قاله فی الامام کما قال الشیخ ابن الهمام وقال العینی فی شرحه واحتج به ابو حنیفة واصحابه ان الهرة وما یقاربها فی الجثة اذا ماتت فی البیر واخرجت علی الفور ینزح منها اربعون دلوا انتهی. حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف ثنا سفیان الثوری عن زکریا بن ابی زائدة عن الشعبی قال ینزح منها ای من البیر الذی وقع فیها نحو السنور اربعون دلوا ففی ماتین الروایتین تنزح اربعین دلوا من البیر الذی وقع فیها السنور ونحوها وسیاتی فی الروایتین الثانیتین تنزح سبعین دلوا منها وجمع بینهما الاصحاب بحمل الاول علی الوجوب والثانی علی الاستحباب قال القدوری فان ماتت فیها حمامة او نحوها کالدجاجة والسنور تنزح منها ما بین اربعین دلوا الی ستین وفی الجامع الصغیر اربعون او خمسون قال صاحب الهدایة وهو الاظهر لما روی عن ابی سعید الخدری انه قال فی الدجاجة اذا ماتت فی البیر تنزح منها اربعون دلوا وهذا لبیان الایجاب والخمسون بطریق الاستحباب انتهی وقال صاحب البحر وعلل له فی غایة البیان بان الجامع الصغیر صنف بعد الاصل فافاد ان الظهور من جهة الروایة لا من جهة الدرایة وقد یقال من جهة الدرایة ان الذی یضعف بسبب کبر الحیوان انما هو الواجب لا المستحب فاعلم ان القدر المستحب المذکور لم یصرح به فی ظاهر الروایة وانما فهمه بعض المشایخ من عبارة محمد رح حیث قال تنزح فی الفارة عشرون او ثلاثون وفی الهرة اربعون او خمسون فلم یرد به التخییر بل اراد به بیان الواجب والمستحب ولیس هذا بلازم بل یحتمل انه انما قال ذلک لاختلاف الحیوانات فی الصغر والکبر ففی الصغیر ینزح الاقل وفی الکبیر ینزح الاکثر وقد اختار هذا بعضهم کما نقله فی البدائع انتهی وما قد حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم عن عبد الله بن سبرة الهمدانی ذکره ابن حبان فی الثقات وقال یروی عن الشعبی روی عنه الکوفیون کذا فی الکشف قلت ذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال عبد الله بن سبرة ابو سبرة کوفی روی عن الشعبی وابی الضحی روی عنه هشیم وابن ابی زائدة وحفص سمعت ابی یقول ذلک نا عبد الرحمن انا عبد الله بن احمد بن محمد بن حنبل فیما کتب الی قال سالت ابی عن عبد الله بن سبرة فقال صالح روی عنه هشیم انتهی عن الشعبی قال یدلو منها ای ینزح من البیر قال فی القاموس دلوت وادلیت ارسلتها فی البیر ودلاها جهذها لیخرجها اه وقال ابن درید فی الجمهرة یقال دلا دلوه یدلوها دلوا اذا القاها فی البیر وادلی ادلاها اذا انتزعها من البیر انتهی سبعین دلوا قال العینی فی شرحه واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه قال ثنا هشیم عن عبد الله بن سبرة عن الشعبی انه قال یدلی منها سبعون یعنی فی الدجاجة والمعنی ینزع من البیر سبعون دلوا فی الدجاجة ولم یفسر فی روایة الطحاوی کون هذا القدر فی الدجاجة ولکنه هو المراد لتفسیر ابن ابی شیبة انتهی. وما قد حدثناه فهد بن سلیمان قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبهانی قال ثنا حفص بن غیاث

النخعی عن عبد اللہ بن سبرۃ الہمدانی عن الشعبی قال سألناہ عن الدجاجۃ تقع فی البیر فتموت فیہا ما قال ینزح منہا سبعون دلوا وقد حدثنا صالح قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ہشیم قال انا مغیرۃ عن ابراہیم فی البیر یقع فیہ الجراذ

بمجمۃ مکسورۃ و یاء و مثلثۃ ابن طلق بن معاویۃ بن مالک النخعی ابو عمر الکوفی قاضی بہا و قاضی بغداد ایضا من رواۃ الستۃ قال ابن معین ثقۃ و قال ایضا صاحب حدیث لہ معرفۃ و قال العجلی ثقۃ مامون فقیہ کان وکیع ربما سئل عن الشئ فیقول اذہبوا الی قاضینا فسلوہ و قال یعقوب ثقۃ ثبت اذا حدث من کتابہ و یتقی بعض حفظہ و قال ابن نمیر کان حفص اعلم بالحدیث من ابن ادریس و قال النسائی و ابن خراش ثقۃ و قال ابن سعد کان ثقۃ مامونا کثیر الحدیث یدلس و قال داؤد بن رشید کثیر الغلط و قال ابو داؤد کان ابن مہدی لا یقدم بعد الکبار من اصحاب الاعمش غیر حفص و قال ایضا کان حفص بآخرہ دخلہ نسیان و کان یحفظ توفی سنۃ اربع و تسعین و مائۃ و مولدہ سنۃ سبع عشرۃ و مائۃ عن عبد اللہ بن سبرۃ الہمدانی عن الشعبی قال ای عبد اللہ سألناہ ای الشعبی عن الدجاجۃ تقع فی البیر فتموت فیہا قال فی الدر المختار قید بالموت لانہ لو اخرج حیا ولیس بنجس العین ولا بہ حدث اذ حبث لم ینزح شئ قال الشامی ای وجوبا لما فی الخانیۃ لو وقعت الشاۃ و خرجت حیۃ ینزح عشرون دلوا لتسکین القلب لا للتطہیر حتی لو لم ینزح توضأ جاز و کذا الحمار و البغل لو خرج حیا و لم یصب فمہ الماء و کذا ما یؤکل لحمہ من الابل و البقر و الغنم و الطیور و الدجاجۃ المجوسۃ انتہی قال ای الشعبی ینزح منہا سبعون دلوا ففی ہاتین الروایتین نزح سبعین دلوا من وقوع الدجاجۃ فی البیر و یعارضہ ما تقدم من نزح الاربعین منہا، اخذ اصحابنا من الروایۃ الاولی الوجوب لموافقتہ لروایۃ ابی سعید الخدری الذی ذکروہا فی کتبہم و اختلفوا فی القدر المستحب فرجح صاحب الہدایۃ الخمسین لوقوعہ فی روایۃ ابی سعید الخدری و اخذ القدوری روایۃ الستین لان فی الغارۃ وجبت عشرون دلوا بالطریق الایجاب العشر استحبابا فاذا وجب علینا فی السنور و الدجاجۃ ضعف ما کان فی الغارۃ فینبغی ان یضعف استحبابا ایضا و یمکن ان یقال انہ لما وقع الاختلاف فی الروایات فی بیان الاستحباب فذکر بعضہم خمسین دلوا و بعضہم سبعین دلوا اخذ القدوری بالستین لانہ الاوسط و اللہ علم و قد تقدم فی کلام منا البحران ذلک لاختلاف الحیوانات فی الصغر و الکبر ففی الصغیر ینزح الاقل و فی الکبیر ینزح الاکثر و بہذا یحصل الجمع بین الروایات فللہ الحمد و المنۃ۔ و ما قد حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ہشیم بن بشیر السلمی قال انا مغیرۃ بن مقسم بکسر المیم و سکون القاف الضبی مولاہم ابو ہشام الکوفی الفقیہ من رواۃ الستۃ قیل انہ ولد اعمی قال شعبۃ کان مغیرۃ احفظ من الحکم و فی روایۃ احفظ من حماد و قال ابن فضیل کان یدلس و کنا لا نکتب عنہ الا ما قال حدثنا ابراہیم و قال ابو بکر بن عیاش ما رأیت احدا افقہ من مغیرۃ فلزمتہ و فی روایۃ کان من افقہہم و قال جریر عن مغیرۃ ما وقع فی مسامعی شئ فنسیتہ و قال معمر کان ابی یحتشی علی حدیث مغیرۃ و قال ابن معین ثقۃ مامون و قال العجلی ثقۃ فقیہ الحدیث الا انہ کان یرسل الحدیث عن ابراہیم فاذا وقف اخبرہم ممن سمعہ و کان من فقہاء اصحاب ابراہیم و کان عثمانیا و قال لاجری قلت لابی داؤد سمع مغیرۃ من مجاہد قال نعم و من ابی وائل کان لا یدلس سمع من ابراہیم مائۃ و ثمانین حدیثا و قال النسائی ثقۃ قال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث توفی سنۃ ست و ثلاثین و مائۃ قلت و ذکرہ العلامۃ الخوارزمی فی تلامذۃ الامام ابی حنیفۃ رحمہ الرحمن فقال و مع تقدمہ موتہ قبل ابی حنیفۃ یروی عن الامام ابی حنیفۃ فی بذہ المسانید انتہی و ہکذا ذکرہ صاحب الجواہر المضیۃ فی طبقات الاحناف و نقل عن جریر بن عبد الحمید قال کنت اری مغیرۃ یجیئ فی المسئلۃ فیخالفہ فیقول کیف اصنع و ہو قول ابی حنیفۃ انتہی و ہکذا ذکرہ الکردری و غیرہ فی تلامذۃ الامام۔ عن ابراہیم بن یزید بن قیس بن الاسود بن عمرو النخعی ابی عمران الکوفی الفقیہ من رواۃ الستۃ قال الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ کان من العلماء ذوی الاخلاص قال مغیرۃ کنا نہاب ابراہیم کما یہاب الامیر و قال الاعمش ربما رأیت ابراہیم یصلی ثم یاتینا فیبقی ساعۃ کانہ مریض و قال کان ابراہیم صیرفیا فی الحدیث و کان یتوقی الشہرۃ و لا یجلس الی الاسطوانۃ و قال الشعبی لما بلغہ موت ابراہیم ما خلف بعدہ مثلہ و قال سعید بن جبیر تستفتونی و فیکم ابراہیم النخعی و قالت ہنیدۃ زوجۃ ابراہیم انہ کان یصوم یوما و یفطر یوما انتہی مختصرا و فی التہذیب قال العجلی رأی عائشۃ رؤیا و کان مفتی اہل الکوفۃ و کان جلاصا لحا فقیہا متوقیا قلیل التکلف مات و ہو مختف من الحجاج و قال ابن معین مراسیل ابراہیم احب الی من مراسیل الشعبی و قال الحافظ العلائی ہو کثیر من الارسال جماعۃ من الائمۃ صححوا مراسیلہ و خصہ البیہقی ذلک بما ارسلہ عن ابن مسعود توفی سنۃ ست و تسعین و ہو ابن تسع و اربعین۔ فی البیر یقع فیہ الجرذ بضم جیم

او السنور فیموت قال یدلو منها اربعین دلوا قال المغیرة حتی یتغیر الماء و ما قد حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا الحجاج قال ثنا ابو عوانة عن المغیرة عن ابراهیم فی فارة وقعت فی بیر قال ینزح منها قدر اربعین دلوا و ما قد حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا سفیان عن المغیرة عن ابراهیم فی البیر تقع فیها الفارة قال ینزح منها دلاء و ما قد حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابی سلیمان

ورار مفتوحة بعدها ذال معجمة نوع من الفار وقیل الذکر الکبیر من الفار کذا فی المجمع وقال ابن درید الجرذ الذکر من الفار والجمع جرذان وقال الدمیری الجرذ ذکر الفیران وقیل هو ضرب من الفار اعظم من الیربوع اکدر فی ذنبه سواد حکاه ابن سیدة قال الجاحظ والفرق بین الجرذ والفأر کالفرق بین الجواميس والبقر انتهی۔ او السنور فیموت قال یدلو منها اربعین دلوا الحق فی هذه الروایة الفارة بالسنور فاوجب فیهما ما اوجب فی السنور فیحتمل ان یکون هذا مذهب النخعی ولکن اصحابنا ترکوها فی الفارة لروایة النسخ المتقدمة ففیها نزح عشرین دلوا ویحتمل ان یکون ذلک بناء علی التفریق بین الصغیر والکبیر فیجب فی الکبیر من الفار ما یجب فی السنور والدجاجة واما فی الصغیر فیجب عشرون دلوا۔ قال شیخنا البحر المذکور فی ظاهر الروایة انه علی ثلاث مراتب کما دل علیه کلام المصنف (ای النسفی) والقدوری وصاحب الهدایة وغیرهم ففی الفارة ونحوها عشرون او ثلاثون وفی الدجاجة ونحوها اربعون او خمسون وستون وفی الشاة ونحوها ینزح ما ء البئر کله وفی روایة الحسن عن ابی حنیفة جعله علی خمس مراتب ففی الحلمة واحد الحلم وهی القراد الضخم العظیم والفارة الصغیرة عشرة دلاء وفی الفارة الکبیرة عشرون وفی الحمامة ثلاثون وفی الدجاجة اربعون وفی الآدمی ماء البیر کله انتهی وقال الشامی ان ما ورد بالنص من الثلاثة المذکورة لم یفرق بین صغیره وکبیره فی ظاهر الروایة وقوفا مع النص ولهذا لم یختلفوا فی السقط بخلاف ما الحق بذلک کالشاة والآدمی فانه قد یقال ان صغیره ککبیره ایضا تبعا للملحق به قد یقال بالفرق اعتبارا للجثة انتهی۔ قال المغیرة راوی الفتوی عن ابراهیم حتی تغیر الماء قال العینی فی شرحه ای ماء البیر اراد انهم یفیضون فی ارسال الدلو حتی تکدر الماء فیخرج الکدر فتظهر انتهی ویحتمل ان یکون هذا الحکم فی حالة عدم التغیر بوقوعها فاما اذا تغیر بالتفسخ والانتفاخ وسقوط الشعر ونحو ما ینزح الجمیع فافهم والله اعلم والاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن هشیم الی آخره نحوه کما قال العینی۔ وما قد حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا ابو عوانة الوضاح بتشدید الضاد المعجمة ثم مهملة ابن عبد الله الیشکری الواسطی البزاز مولی یزید بن عطاء کان من سبی جرجان رأی الحسن وابن سیرین من رواة الستة قال احمد اذا حدث ابو عوانة من کتابه فهو اثبت واذا حدث من غیر کتابه ربما وهم وقال ابن معین جائز الحدیث وقال ابو زرعة ثقة اذا حدث من کتابه قال ابو حاتم کتبه صحیحة واذا حدث من حفظه غلط کثیرا وهو صدوق ثقة وقال ابن سعد کان ثقة صدوقا وهیب احفظ منه وقال العجلی بصری ثقة وقال لیعقوب بن شیبة ثبت صالح الحفظ صحیح الکتاب وقال ابن خراش صدوق فی الحدیث وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انه ثقة ثبت حجة فیما حدث من کتابه وقال اذا حدث من حفظه ربما غلط توفی سنة خمس وسبعین ومائة عن مغیرة بن مقسم الضبی عن ابراهیم النخعی فی فارة ای کبیرة کالجرذ کما تقدم وقعت فی بیر قال ای النخعی ینزح منها قدر اربعین دلوا یحتمل الاستحباب والوجوب ویؤید الثانی الروایة الماضیة۔ وما قد حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف قال ثنا سفیان الثوری عن المغیرة بن مقسم الضبی عن ابراهیم النخعی فی البیر تقع فیها الفارة قال ابراهیم ینزح منها دلاء یحتمل ان لا یکون عنده علی التحدید ویحتمل ان یکون المراد منه عشر دلاء کما تقدم فی روایة الحسن عن الامام ویحتمل ان یکون اربعین دلوا کما فی الروایات الآخر وما قد حدثنا ابن خزیمة محمد قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابی سلیمان مسلم الاشعری مولاهم ابی اسمعیل الکوفی الفقیه شیخ الامام ابی حنیفة من رواة الستة الا البخاری فانه اخرج له فی الادب المفرد قال مغیرة قلت لابراهیم ان حمادا قاعد یفتی فقال وما یمنعه ان یفتی وقد سألنی هو وحده عالم تسألونی کلکم عن عشرة وقال معمر ما رأیت احفظ من هؤلاء الزهری وحماد وقتادة وقال شعبة کان صدوق اللسان وقال مرة کان لا یحفظ وقال القطان حماد احب الی من مغیرة وکذا قال ابن معین وقال حماد ثقة وقال ابو حاتم هو صدوق لا یحتج بحدیثه وهو مستقیم فی الفقه فاذا جاء الآثار شوش وقال العجلی کوفی ثقة وکان فقیها صاحب ابراهیم وقال النسائی ثقة الا انه مرجئ وقال داود الطائی کان سخیا علی الطعام جوادا بالدنانیر والدراهم وقال ابن عدی حماد کثیر الروایة خاصة عن ابراهیم ویقع فی حدیثه افراد وغرائب وهو متماسک فی الحدیث لا باس به توفی سنة عشرین ومائة کذا فی تهذیب التهذیب

انه قال فی دجاجة وقعت فی بیر فماتت قال ینزح منها قدر اربعین دلوا او خمسین ثم یتوضأ منها فهذا من رویناه عنه من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وتابعیهم قد جعلوا میاه الآبار نجسة بوقوع النجاسات فیها ولم یراعوا کثرتها ولا قلتها ولا راعوا دوامها وارکودها وفرقوا بینها وبین ما یجری مما سواها فالی هذا الاثار مع ما تقدمها مما رویناه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ذهب اصحابنا فی النجاسات التی تقع فی الآبار وله یجز لهم ان یخالفوها لانه لم یرو عن احد خلافها فان قال قائل فانتم قد جعلتم ماء البیر نجسا بوقوع النجاسة فیها فکان ینبغی ان لا تطهر تلک البیر ابدا لان حیطانها قد تشربت ذلک الماء النجس واستکن فیها فکان ینبغی ان تطه قیل له لم تر العادات اجرت علی هذا قد فعل عبد الله ابن الزبیر ما ذکرنا فی زمزم بحضرة اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فلم ینکروا ذلک علیه ولا انکره من بعدهم ولا رأی احد منهم

قال فی تنسیق النظام نسبته الی الارجاء وکذا الی الوهم ناشئ من التحامل والعصبیة والا فمطالعة احادیث الامام المرویة من طریقه مزیلة للکلا الوهمین ولا یرجی عودهما کیف ومدار معظم فقه هذا الامام الاعظم المجتهد الاقدم وعامة احادیث فقاهته علی احادیث حماد فهو احفظ واتقن واضبط وافقه واعدل وعامة احادیثه ترجح وصمة الارجاء عنه وفی الکاشف للذهبی کان ثقة اماما مجتهدا کریما جوادا قال ابو اسحق الشیبانی ما رأیت افقه من الشعبی وفی المیزان له احد ائمة الفقهاء سمع انس بن مالک وتفقه بابراهیم تکلم فیه للارجاء

انه قال فی دجاجة وقعت فی بیر فماتت قال ینزح منها قدر اربعین دلوا ای وجوبا او خمسین دلوا ای استحبابا کما تقدم ثم یتوضأ منها ای بعد النزح لا قبله فهذه الروایة تؤید روایة الجامع الصغیر فی قدر الاستحباب قال صاحب الهدایة وهو الاظهر کما تقدم وقال صاحب البرهان وروی ابن ابی شیبة عن عطاء کما روی الطحاوی عن حماد فحاصل ما ذکره المصنف رحمه الله من الآثار ان فی موت الآدمی ینزح البیر کله وهکذا ینزح البیر کله من وقوع فارة وغیرها اذا انفسخت وفی السنور والدجاجة ونحوهما اربعون دلوا وجوبا وخمسون او سبعون استحبابا وفی الفارة الصغیرة دلاء وفی الکبیرة اربعون دلوا الا ان فقهائنا ترکوا روایة سبعین فی الدجاجة وغیرها لانه عارض الشعبی فی ذلک عطاء وحماد وبهما افقه منه وفقههما روایة ابی سعید الخدری فهو اولی بالقبول وهکذا ترکوا قول النخعی فی الفارة لروایة انس المتقدمة فافهم والله اعلم. فهذا من رویناه عنه من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم علی رضی امیر المؤمنین وابن الزبیر وابن عباس وابی هریرة رضی الله عنهم وتابعیهم الشعبی وابراهیم النخعی وحماد الاشعری قد جعلوا میاه الآبار نجسة بوقوع النجاسات وفی نسخة العینی النجاسة فیها ای فی الابار ولم یراعوا کثرتها ولا قلتها ای المیاه وراعوا دوامها وارکودها وفرقوا بینها ای بین الماء الدائم والراکد وبین ما یجری مما سواها ای سوی المیاه الدائمة فالی هذه الآثار المرویة عن الصحابة والتابعین مع ما تقدمها وفی نسخة العینی مع ما تقدمها مما رویناه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ای فی النهی عن البول فی الماء الراکد وغسل الاناء من ولوغ الکلب وغیر ذلک ذهب اصحابنا فی النجاسات التی تقع فی الآبار ولم یجز لهم ای للاصحاب ان یخالفوها ای هذه الآثار والاحادیث لانه لم یرو عن احد من الصحابة والتابعین خلافها ای خلاف هذه الآثار فانه لو کان احد منهم مخالفا لهذا لانکر علی ابن الزبیر وابن عباس حین امرا بنزح زمزم بموت الزنجی وکذلک انکر علی الشعبی والنخعی وحماد وعطا حیث امروا بنزح الدلاء عند وقوع الفارة والدجاجة وغیرهما. فان قال قائل فانتم ایها الاحناف قد جعلتم ماء البیر نجسا بوقوع النجاسة فیها ای فی البیر فکان ینبغی ان لا تطهر تلک البیر النجس ابدا لان حیطانها قد تشربت ذلک الماء النجس ای جذبت منه قال فی المغرب التشرب الصبغ وقد تشرب العرق اذا تنشفه کانه شربه قلیلا قلیلا واستعملهم ایاه لازما لیس من کلام العرب انتهی واستکن فیها ای استتر الماء فی الحیطان قال فی القاموس الکن بالکسر وقار کل شئ وستره وکنه کنا وکنونا واکنه وکننه واکتنه ستره واستکن استتر کاکتن انتهی فکان ینبغی ان تطه هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بالهاء المهملة ولم یظهر لنا معناه ولعل الصواب ما وجد فی النسخة القدیمة وفی نسخة العینی ان تطم بالمیم ای یدفن ویسوی قال فی المغرب طم النهر او البیر بالتراب ملأها حتی سواها بالارض من باب طلب قیل لم تر علی صیغة المجهول وفی نسخة العینی لم نر علی صیغة جمع المتکلم العادات جرت علی هذا ای علی طم البیر بوقوع النجاسات فیها قد فعل عبد الله بن الزبیر ما ذکرنا فی زمزم ای من نزحها بوقوع الزنجی فیها بحضرة اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فلم ینکروا ذلک ای امر ابن الزبیر بالنزح علیه ای علی ابن الزبیر ولا انکره ای فعل ابن الزبیر هذا من بعدهم ای من التابعین ولا رأی احد منهم ای من الصحابة والتابعین

طهرها وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاناء الذي قد نجس من ولوغ الكلب فيه ان يغسل ولم يامر بان يكسر وقد شرب من الماء النجس فكما لم يؤمر بكسر ذلك الاناء فكذلك لا يؤمر بطم تلك البير فان قال قائل فانا قد رأينا الاناء يغسل فلما كانت البير كذلك قيل له ان البير لا يستطاع غسلها الا بما يغسل به يرجع فيها وليست كالاناء الذي يفارق منه ما يغسل به فلما كانت البير مما لا يستطاع غسلها وقد ثبت طهارتها في حال ما وكان كل من وجب نجاستها بوقوع النجاسة فيها فقد وجب طهارتها بنزحها وان لم ينزح ما فيها من طين فلما كان بقاء طينها فيها لا يوجب نجاسة ما يطرأ فيها من الماء وان كان يجري على ذلك الطين كان اذا ما بين حيطانها احرى ان لا ينجس ولو كان ذلك ماخوذا من طريق النظر لما طهرت حتى تغسل حيطانها ويخرج طينها ويحفر فلما اجمعوا ان نزح طينها وحفرها غير واجب كان غسل حيطانها احرى ان لا يكون واجبا

طهرها وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاناء الذي قد نجس من ولوغ الكلب فيه اي في الاناء ان يغسل ولم يامر النبي صلى الله عليه وسلم بان يكسر وفي نسخة العيني ان يكسر بحذف الباء اي هذا الاناء النجس والحال قد شرب وفي نسخة العيني تشرب بزيادة التاء الاناء من الماء النجس فكما لم يؤمر بكسر ذلك الاناء فكذلك لا يؤمر بطم تلك البير اشار المصنف رحمه الله بهذا الاعتراض والجواب الى ان مسائل الآبار مبنا ها على اتباع الآثار لا القياس قال الشيخ ابن الهمام فان القياس اما ان لا تطهر اصلا كما قال بشر لعدم الامكان لاختلاط النجاسة بالاوحال والجدران والماء ينبع شيئا فشيئا واما ان لا تنجس اسقاطا لحكم النجاسة حيث تعذر الاحتراز والتطهير كما نقل عن محمد انه قال اجتمع رأيي ورأي ابي يوسف ان ماء البير في حكم الجاري لانه ينبع من اسفله ويوخذ من اعلاه فلا ينجس كحوض الحمام قلنا وما علينا ان ننزح منها دلاء اخذا بالآثار ومن الطريق ان يكون الانسان في يد النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم كالاعمى في يد القائد انتهى وقال صاحب البدائع الا انا تركنا القياسين الظاهرين بالخبر والاثر وضرب من الفقه الخفي فذكر حديث ابي سعيد وغيره واثر ابن الزبير وابن عباس قال وكان بمحضر من الصحابة ولم ينكر عليهما احد فانعقد الاجماع واما الفقه الخفي فهو ان في هذه الاشياء دما مسفوحا وقد تشربت في اجزائها عند الموت فنجسها وقد جاورها الماء والماء تنجس ويفسد بمجاورة النجس لان الاصل ان ما جاور النجس نجس بالشرع قال صلى الله عليه وسلم في الفارة تموت في السمن الجامد يقور ما حولها ويلقى وتوكل البقية فقد حكم النبي صلى الله عليه وسلم بنجاسة جار النجس وفي الفارة ونحوها ما يجاورها من الماء مقدار ما قدره اصحابنا وهو عشرون دلوا او ثلاثون لصغر جثتها فحكم بنجاسة هذا القدر من الماء لان ما وراء هذا القدر لم يجاور الفارة بل جاور ما جاور الفارة والشرع ورد بتنجيس جار النجس لا بتنجيس جار جار النجس وفي الدجاجة والسنور المجاورة اكثر لزيادة ضخامة في جثتها فقدر بنجاسة ذلك القدر الآدمي وما كان جثته مثل جثته كالشاة ونحوها مجاور جميع الماء في العادة لعظم جثته فيوجب تنجيس جميع الماء انتهى بالحذف. فان قال قائل فانا قد رأينا الاناء يغسل اي بنجاسته فلما كانت البير كذلك اي يغسل كما يغسل الاناء قيل له ان البير لا يستطاع غسلها لان ما يغسل به اي البير من الماء يرجع اي الماء النجس فيها اي في البير وليست كالاناء الذي يفارق منه اي من الاناء ما يغسل به من الماء النجس فلما كانت البير مما لا يستطاع غسلها لوقوع الماء النجس فيها عند غسلها والحال قد ثبت طهارتها في حال ما قال الزمخشري ما ابهمته تزيد النكرة ابهاما وشياعا وتسد عنها طرق التقييد وقال غيره مزيدة لتاكيد معنى القلة قاله المناوي فالمعنى انه قد ثبت طهارة البير في حال من الاحوال. وكان وفي نسخة العيني فكان بالفاء كل من وجب نجاستها اي البير لوقوع النجاسة فيها فقد وجب طهارتها اي طهارة البير بنزحها وان وصلية لم ينزح ما فيها اي البير من طين بيان لما فلما كان بقاء طينها اي طين البير النجس فيها اي في البير لا يوجب نجاسة ما يطرأ فيها اي يجيء في البير قال في المغرب طرأ علينا فلان جاء من بعيد فجاءة من باب منع ومصدره الطرؤ انتهى من الماء بيان لما وان وصلية كان يجري على ذلك الطين كان اذا ما بين حيطانها احرى بمعنى اولى ومنه يقال هو حري ان يفعل ذلك بفتح الراء اي خليق وجدير لا يثنى ولا يجمع قاله العيني في شرحه ان لا ينجس ولو كان ذلك اي طهارة البير ماخوذا من طريق النظر لما نافية طهرت البير حتى تغسل حيطانها ويخرج طينها ويحفر فلما اجمعوا اي القائلون بنجاسة البير لوقوع النجاسة فيها ان نزح طينها وحفرها غير واجب كان غسل حيطانها احرى ان لا يكون واجبا حاصل ما اجاب به المصنف رحمه الله ان طهارة البير بنزحها مبنية على اتباع الآثار التي

وھذا کلہ قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد رحمہم اللہ تعالی۔ باب سور الھرۃ۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال ناعبد اللہ بن وھب ان مالکا حدثہ عن اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ عن حمیدۃ بنت عبید بن رفاعۃ

رویناہا دون القیاس لان القیاس ان لا یطہر البیر من دون غسل حیطانہا واخراج طینہا وحفرہا فلما کان الاجماع علی ترکہا فغسل حیطانہا احری ان لا یکون واجبا فافہم قال العینی فی شرحہ قولہ وقد ثبتت طہارتہا فی حال ما الی آخرہ جواب عن سوال مقدر تقریرہ ان یقال سلمنا ان غسل البیر متعسر غیر مستطاع ولکن اخراج الطین والحمأۃ غیر متعسر فکان ینبغی ان یجب ذلک فاجاب بقولہ وقد ثبتت طہارتہا ای طہارۃ البیر فی حال ای فی حال من الاحوال وہی حالۃ النزح لان نزح ماء البیر کالجریان فی غیرہا فکما ثبتت الطہارۃ فی الماء الجاری بجریانہ وان وقعت فیہ نجاسۃ فکذلک البیر ثبت لہا طہارۃ بالنزح فحینئذ کل من کان اوجب نجاستہا بوقوعہا فیہا فقد اوجب طہارتہا بواسطۃ ذلک النزح وان لم ینزح ما فیہا من طین وحمأۃ کما کان فی قضیۃ زمزم حیث حکم ابن الزبیر وابن عباس بعد نزح مائہا کلہا بطہارتہا ولم یحکما بنزح طینہا وحمأتہا ثم لما کان بقاء طینہا فیہا لا یوجب نجاسۃ ما ینبع فیہا من الماء الجدید بعد النزح وقلع الماء النجس وان کان ذلک الماء الجدید یجری علی ذلک الطین کان اذا ما بین حیطانہا احری واولی ان لا یحکم بنجاستہا انتہی۔ قال صاحب البحر واذا طہرت البیر یطہر الدلو والرشاء والبکرۃ ولو واجب البیر ویدہ المستقی لان نجاسۃ ہذہ الاشیاء بنجاسۃ البیر فتطہر بطہارتہا للحرج کدن الخمر یطہر تبعا اذا صار خلا وکید المستنجی تطہر بطہارۃ المحل وکعروۃ الابریق اذا کان فی یدہ نجاسۃ رطبۃ فجعل یدہ علیہا کلما صب علی الید فاذا غسل الید ثلاثا طہرت العروۃ بطہارۃ الید لو سال النجس علی الآجر ثم وصل الی الماء فزہا طہارۃ للکل وقیل الدلو طاہر فی حق ہذہ البئر لا غیر لہا کدم الشہید طاہر فی حق نفسہ لا یجب نزح الطین فی شیء من الصور لان الآثار انما ورد بنزح الماء انتہی وہکذا ذکر الشیخ ابن الہمام وغیرہ احد من اصحابنا وقال فی البرہان ویعتبر الدلو التی ینزح بہا ما وجب نزحہ بالوسط وہو ما کثر استعمالہ فی تلک البیر وقیل ما یستعمل فی کل بلد وقیل یعتبر بالصاع وہو روایۃ الحسن عن ابی حنیفۃ وقیل یعتبر فی کل بیر دلو بالاطلاق لسلف فینصرف الی المعتاد ولانہ البیر علیہم فان زاد عن الوسط او نقص عنہ رد الحساب الیہ فلو نزح بدلو عظیم مرۃ بقدر الواجب کفی لحصول المقصود وہو امتیاز النجس عن الطاہر انتہی بالحذف وہذا کلہ قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد رحمہم اللہ تعالی وعلی وابن الزبیر وابن عباس وابی ہریرۃ والنخعی والشعبی وحماد وعطاء وغیرہم واللہ اعلم۔

باب سور الھرۃ

ای ما حکمہا فی الطہارۃ والنجاسۃ وفیہ اختلاف بین الاحناف وغیرہم کما سیاتی مفصلا عند البشیر المصنف رحمہ اللہ البیر۔

حدثنا یونس بن عبد الاعلی ابو موسی الصدفی المصری قال انا عبد اللہ بن وہب بن مسلم القرشی ان مالکا ہو ابن انس بن مالک بن ابی عامر الاصبحی الحمیری ابو عبد اللہ المدنی الفقیہ احد اعلام الاسلام امام دار الہجرۃ من رواۃ الستۃ قال الامام الشافعی مالک حجۃ اللہ تعالی علی خلقہ بعد التابعین وقال ابن معین اثبت اصحاب الزہری مالک وقال احمد ما لمالک اثبت فی کل شیء وقال یحیی بن سعید ما فی القوم اصح حدیثا من مالک وقال ابن حبان فی الثقات کان مالک اول من انتقی الرجال من الفقہاء بالمدینۃ واعرض عمن لیس بثقۃ فی الحدیث ولم یکن یروی الا ما صح ولا یحدث الا عن ثقۃ مع الفقہ والدین والفضل والنسک وبہ تخرج الشافعی وقال النسائی ما عندی بعد التابعین انبل من مالک لا اجل منہ ولا اوثق ولا آمن علی الحدیث منہ ولا اقل روایۃ عن الضعفاء ما علمناہ حدث عن متروک الا عبد الکریم وقال ابن سعد کان ثقۃ مامونا ثبتا ورعا فقیہا عالما حجۃ توفی فی صفر سنۃ تسع وسبعین ومائۃ ومولدہ سنۃ ثلاث وتسعین وحمل بہ ثلاث سنین ودفن بالبقیع وفضائلہ اکثر من ان تحصر وتحصی۔ حدثہ ای ابن وہب عن اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ زید بن سہل الانصاری النجاری المدنی عن حمیدۃ بضم الحاء المہملۃ وفتح المیم عند رواۃ الموطا الا یحیی اللیثی فقال انہا بفتح الحاء وکسر المیم نبہ علیہ ابو عمر قالہ الزرقانی۔ بنت عبید بن رفاعۃ وقع فی الموطا بنت ابی عبیدۃ بن فروۃ قال السیوطی فی التنویر شرح الموطا عن ابن عبد البر ہکذا قال یحیی وہو غلط منہ لم یتابعہ علیہ احد انما یقول رواۃ الموطا کلہم ابنۃ عبید بن رفاعۃ الا ان زید بن الحباب قال فیہ عن مالک حمیدۃ بنت عبید بن رافع نسبۃ الی جدہ وہو عبید بن رفاعۃ بن رافع بن مالک بن العجلان الانصاری انتہی وفی التہذیب حمیدۃ بنت عبید بن رفاعۃ الانصاریۃ الزرقیۃ ام یحیی المدنیۃ (من رواۃ الاربعۃ) روت عن خالتہا کبشۃ بنت کعب بن مالک وعنہا زوجہا اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ وابنہا یحیی بن اسحق ذکرہا ابن حبان فی الثقات انتہی وفی التقریب مقبولۃ ونقل الشوکانی فی النیل عن ابن مندۃ انہا مجہولۃ

9/2

عن كبشة بنت كعب بن مالك وكانت تحت ابن ابى قتادة ان ابا قتادة دخل عليها فسكبت له وضوءً فجاءت هرة فشربت منه فاصغى لها ابو قتادة الاناء حتى شربت قال كبشة فرانى انظر اليه فقال اتعجبين يا ابنة اخى قالت قلت نعم قال فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها ليست بنجس

عن كبشة بفتح الكاف والشين المعجمة بينهما موحدة ساكنة كذا ضبطها الزرقانى بنت كعب بن مالك الانصارية زوجة عبد الله ابن ابى قتادة وخالة حميدة المذكورة من رواة الاربعة قال ابن حبان لها صحبة وتبعه الزبير بن بكار وابو موسى ونقل الحافظ فى الاصابة عن ابن سعد تزوجها ثابت بن ابى قتادة فولدت له واهبا صفية من اهل اليمن ونقل الشوكانى عن ابن مندة انها مجهولة. وكانت اى كبشة تحت اى فى نكاح عبد الله بن ابى قتادة الانصارى السلمى يكنى ابا ابراهيم او ابا يحيى المدنى من رواة الستة ذكره ابن حبان فى الثقات وقال النسائى ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث توفى سنة خمس (كما فى التقريب) او تسع (كما فى التهذيب) وتسعين ومائة ومما ينبغى ان ينبه عليه انه وقع فى رواية ابن المبارك عن مالك وكانت امرأة ابى قتادة قال السيوطى فى التنوير عن ابن عبد البر قال هذا وهم منه انما هى امرأة ابنه عبد الله ونقل عن الرافعى انه قال ويدل عليه انه قال لها يا ابنة اخى ولا يحسن تسمية الزوجة باسم المحارم ان ابا قتادة الانصارى السلمى فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلف فى اسمه والمشهور الحارث بن ربعى بن بلدمة بن خناس بن سنان بن عبيد بن عدى بن غنم بن كعب بن سلمة السلمى المدنى قال ابن سعد شهد احداً وما بعدها وقال الحاكم ابو احمد يقال كان بدريا ولا يصح قال ابو سعيد الخدرى اخبرنى من هو خير منى ابو قتادة وقال الواقدى توفى بالمدينة سنة اربع وخمسين وهو ابن سبعين سنة ولم اربعين علمائنا اختلافا فى ذاك قال وروى اهل الكوفة انه مات بالكوفة وعلى رضى الله عنه صلى عليه وعلى خليفة ان ذلك كان سنة ثمان وثلاثين وهو شاذ والاكثر على انه مات سنة اربع وخمسين كذا فى تهذيب التهذيب قلت وسياتى قصة صلوة على رضى الله عنه على ابى قتادة فى باب التكبير على الجنائز قال ابن عبد البر روى من وجوه عن موسى بن عبد الله بن يزيد الانصارى وعن الشعبى انهما قالا صلى على رضى الله عنه على ابى قتادة وكبر عليه سبعا. قال الشعبى وكان بدريا وقال الحسن ابن عثمان ومات ابو قتادة سنة اربعين وشهد مع على مشاهده كلها فى خلافته انتهى مختصرا وقال الخطيب فى تاريخه وكان من افاضل الصحابة لم يشهد بدرا وشهد ما بعدها وعاش الى خلافة على بن ابى طالب وحضر معه قتال الخوارج بالنهروان ودور المدائن فى صحبته ومات فى خلافته وقيل بل بقى بعده زمانا طويلا انتهى. دخل عليها اى على كبشة زوجة ابنه عبد الله فسكبت اى صبت كبشة قال الرافعى كما فى التنوير يقال سكب يسكب سكبا اى صب فسكب سكوبا اى انصب قال سيدى فى الاوجز والظاهر انها بسكون التاء للتانيث وقال الابهرى بضم التاء على المتكلم قال القارى لكن اكثر النسخ الصحيحة بالتانيث ويؤيد المتكلم ما فى المصابيح قالت فسكبت انتهى قال العبد الضعيف وهى رواية الترمذى من طريق معن عن مالك له اى لابى قتادة وضوءا اى الماء الذى يتوضا به فجاءت هرة فشربت منه اى ارادت ان تشرب من ماء الوضوء ولفظ مالك فى مؤطاه برواية يحيى لتشرب منه فاصغى هو بالصاد المهملة بعدها غين معجمة ذكره فى الاساس وقال اصغى الاناء للهرة اماله وفى القاموس اصغى استمع واليه مال بسمعه والاناء اماله كذا فى النيل. لها اى للهرة ابو قتادة الاناء اى ليسهل عليها الشرب منه قاله الطيبى حتى شربت اى فرغت الهرة من الشرب سهلا قال سيدى فى الاوجز وفيه تصرف للضعيف فى مال الضعيف والمسئلة خلافية كما بسطه ابن رسلان قال كبشة هكذا وقع فى النسخة المطبوعة الموجودة عندنا بالتذكير والظاهر انه من زلة اصحاب المطبعة او الناسخين والصواب فى نسخة العينى قالت كبشة بالتانيث وهكذا هو فى المؤطا ابى داود والترمذى والنسائى وغيرهم بهذا الطريق فرانى وفى نسخة العينى فجعلت اى ابو قتادة انظر اليه اى نظر المنكر او المتعجب قاله السيوطى. فقال ابو قتادة اتعجبين اى من اصغائى الاناء لها وشربها من ضوئى يا ابنة اخى فى الصحيحة لان ابا اصحابى مثله وسلمى من قبيلته وهو احد الثلاثة قاله الزرقانى وقال الطيبى ونداؤه لزوجة ابنه يا ابنة اخى على عرف العرب فانها ينادى بعضهم لبعض ابيا اخا فلان وان لم يكن اخا بالحقيقة. وجوز فى تعارف الشرع ايضا لان المؤمنين اخوة انتهى. قالت اى كبشة قلت نعم التعجب منه فقال اى ابو قتادة لا تعجبى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها اى الهرة ليست بنجس قال المنذرى ثم النووى ثم ابن دقيق العيد ثم ابن سيد الناس مفتوح الجيم من النجاسة قال تعالى انما المشركون نجس قاله السيوطى فى زهر الربى

انها من الطوافین علیکم او الطوافات

وقال فی التنویر قال الرافعی محمول علی الوصف بالمصدر یقال نجس ینجس نجسا فهو نجس ایضا ونجس والمذکر والمؤنث یستویان فی الوصف بالمصدر وقال ولو قرئ انها لیست تنجس ای ما تلغ فیه لکان صحیحا فی المعنی وکان قوله من الطوافین علیکم حسن الموقع ای اذا کانت تطوف بالبیت ولا یستغنی عنها تخفف الامر فیما تلغ فیه انتهی وقال القاری کما فی الاوجز قال بعض الائمة بفتح الجیم ای انها لیست بذات نجس وفیما سمعناه وقرأنا علی مشائخنا بکسر الجیم وهو القیاس ای لیست بنجسة ولم یلحق التاء نظرا الی انها فی معنی السور انتهی - انها استیناف فی معنی التعلیل ای لانها من الطوافین علیکم ای الذین یدخلونکم ویخالطونکم قاله ابن عبد البر کما فی الزرقانی وقال ابو الهیثم کما نقل الطیبی الطائف الخادم الذی یخدمک برفق وعنایة انتهی وقال الخطابی وقوله انها من الطوافین مما یتأول علی وجهین احدهما ان یکون شبهها بخدم البیت ومن یطوف علی اهله للخدمة ومعالجة المهنة کقوله تعالی طوافون علیکم بعضکم علی بعض یعنی المماليك والخدم والوجه الاخر ان یکون شبهها بمن یطوف للحاجة والمسئلة یرید ان الاجیر فی مواساتها کالاجیر فی مواساة من یطوف للحاجة وتعرض للمسئلة انتهی مختصرا قلت وبهذا قال البغوی فی شرح السنة کما نقل السیوطی فی زهر الربی وزاد فی آخره والاول هو المشهور وقول الاکثر وصححه النووی فی شرح ابی داؤد وقال ولم یذکر جماعة سواه انتهی وقال الشیخ التورپشتی کما نقل الطیبی ویحتمل انه صلی الله علیه وسلم قال بهذا القول علی وجه البیان لقوله انها لیست بنجسة ای انها تطوف علیکم فی منازلکم فتمسحونها بایدیکم وثیابکم ولو کانت نجسة لامرتم بالمجانبة عنها وتخلیة البیوت عنها فشق ذلک علیکم انتهی وقال زین العرب فی شرح المصابیح بعد ما ذکر الاحتمالین المذکورین عن الخطابی والاشبه بنسق الکلام ان هذا القول بیان لقوله انها لیست بنجسة ثم ذکر معناه نحو ما تقدم عن التورپشتی وقال الطیبی قوله انها من الطوافین علیکم بعد قوله انها لیست بنجسة من باب ترتب الحکم علی الوصف المناسب اشعارا بالعلیة انتهی - او الطوافات هکذا فی المؤطا بلفظ او وهکذا روی الترمذی من طریق معن وابن ماجة من طریق زید بن الحباب والدارمی عن الحکم بن المبارک ثلاثتهم عن مالک بلفظ او الطوافات وروی الامام محمد فی مؤطاه بلفظ الواو وهکذا روی الامام احمد من طریق عبد الرحمن وابو داؤد عن القعنبی والنسائی عن قتیبة والبیهقی من طریق ابن وهب زید بن الحباب خمستهم عن مالک الطوافات بالواو قال السیوطی فی زهر الربی وکلا الوجهین یروی عن مالک وقال فی شرح المؤطا قال الرافعی یرویه بعضهم بالواو وعلی روایة او یجوز ان یکون هذا شکا من بعض الرواة ویجوز ان یرید التنویع ای ذکور ها من ذکور من یطوف وانثاها من الاناث انتهی وقال الحافظ کما فی التعلیق الممجد عن العاری لیست للشک لورودها بالواو وفی روایات اخر بل هی للتنویع انتهی وقال العلامة العینی فی شرحه الطوافون هم بنو آدم ویدخل بعضهم علی بعض بالتکرار والطوافات هی المواشی التی یکثر وجودها عند الناس مثل الغنم والبقر والابل وجعل النبی صلی الله علیه وسلم الهرة من القبیلتین لکثرة طوافه واختلاطه بالناس واشار الی الکثرة بصیغة التفعیل لانه للتکثیر والمبالغة وموصوف کل واحد من الطوافین والطوافات محذوف اقیمت الصفة مقامه ویقدر ذلک بحسب ما یلیق له مثل ما یقال خدم طوافون وحیوانات طوافات وقال تعالی طوافون علیکم بعضکم علی بعض یعنی المماليك الخدم الذین لا یقدر علی التحفظ منهم غالبا انتهی - والحدیث اخرجه الامام مالک ومحمد فی مؤطیهما والامام الشافعی فی الام عن مالک والامام احمد فی مسنده عن عبد الرحمن واسحق بن عیسی وحماد بن خالد الخیاط وابو داؤد عن القعنبی والنسائی عن قتیبة والترمذی عن اسحق بن موسی عن معن وابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن زید بن الحباب والدارمی عن الحکم بن المبارک والحاکم من طریق زید المذکور والبیهقی من طریق ابن وهب تسعتهم عن الامام مالک باسناده بمعنی ما تقدم قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح قال وهذا احسن شئ فی هذا الباب وقد جود مالک هذا الحدیث عن اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة ولم یأت باحد اتم من مالک انتهی ونقل البیهقی عن الترمذی قال سألت محمدا یعنی ابن اسمعیل البخاری عن هذا الحدیث فقال جود مالک بن انس هذا الحدیث وروایته اصح من روایة غیره انتهی وقال الحاکم هذا حدیث صحیح وصححه ایضا العقیلی وابن خزیمة وابن حبان والدارقطنی کما فی النیل وعلله ابن مندة بجهالة حمیدة وکبشة قال الزیلعی فی نصب الرایة بعد ذکر تصحیح من صححه ولکن ابن مندة قال وحمیدة وخالتها کبشة لا یعرف لهما روایة الا فی هذا الحدیث ومحلهما محل الجهالة ولا یثبت هذا الخبر من وجه من الوجوه قال الشیخ (تقی الدین فی الامام) واذا لم یعرف حالهما الا فی هذا الحدیث فلا یحل طریق من صححه ان یکون اعتمد علی اخراج مالک لروایتهما مع شهرته بالتثبت انتهی واجاب الحافظ

حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا قیس بن الربیع عن کعب بن عبد الرحمن عن جدہ ابی قتادۃ قال رایتہ یتوضأ فجاء الھر فاصغی لہ حتی شرب من الاناء فقلت یا ابتاہ لم تفعل ھذا فقال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفعلہ او قال ھی من الطوافین علیکم 19

عن اعلال ابن مندۃ کما فی النیل بان لحمیدۃ حدیثا آخر فی تشمیت العاطس رواہ ابو داؤد ولہا ثالث رواہ ابو نعیم فی المعرفۃ وقد روی مع اسحق ابنہ یحیی وہو ثقۃ عند ابن معین فارتفعت جہالتہا واما کبشۃ فقیل انہا صحابیۃ فان ثبت فلا یضر الجہل بحالہا اھ قلت ہذان الحدیثان اللذان ذکرہما الحافظ ہما فی الاصل حدیث واحد فی التشمیت فروی ابو داؤد من طریق یزید بن عبد الرحمن عن یحیی بن اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ عن امہ حمیدۃ او عبیدۃ بنت عبید بن رفاعۃ الزرقی عن ابیہا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال الحافظ فی تہذیب التہذیب فی روایۃ یحیی بن اسحق عن امہ حمیدۃ من غیر شک فی معرفۃ الصحابۃ لابی نعیم ومع ذلک فہذا حدیث مرسل کما نص بذلک الحافظ فی الاصابۃ فالحاصل انہ لم یقع ذکر حمیدۃ فی حدیث مرفوع متصل الاسناد الا فی حدیث مالک ولعل ہذا مراد ابن مندۃ واما قول الحافظ فارتفعت جہالتہا فلم یسلم بناء علی قول الخطیب کما فی مقدمۃ ابن الصلاح ان الجہالۃ ترتفع بروایۃ اثنین مشہورین ولکن لا یلزم من ذلک عدالتہا کما قال الخطیب ایضا بلفظ الا انہ لا یثبت لہ حکم العدالۃ بروایتہما عنہ اھ ونقل ابن عبد البر عن اہل الحدیث نحوہ کما فی مقدمۃ فتح الملہم فلما لم یثبت عدالۃ حمیدۃ فکیف یصح الحدیث والظاہر ان من صححہ من الائمۃ اعتمد علی اخراج مالک کما قال ابن دقیق العید کما تقدم وہذا لیس بحجۃ عند مخالفہ ولا یغتر بتوثیق ابن حبان لحمیدۃ فانہ معروف بالتساہل فی ذلک کما نبہ علی ذلک الحافظ فی عدۃ مواضع من کتب اسماء الرجال واصلہ فی باب التوثیق انہ لو وثق کل مجہول روی عنہ ثقۃ ولم یجرح ولم یکن الحدیث الذی یرویہ منکرا کما فی مقدمۃ فتح الملہم وقال الحافظ فی اللسان وہذا الذی ذہب الیہ ابن حبان من ان الرجل اذا انتفت جہالۃ عینہ کان علی العدالۃ الی ان یتبین جرحہ مذہب عجیب والجمہور علی خلافہ وہذا ہو مسلک ابن حبان فی کتاب الثقات الذی الفہ فانہ یذکر خلقا ممن نص علیہم ابو حاتم وغیرہ علی انہم مجہولون وکان عند ابن حبان ان جہالۃ العین ترتفع بروایۃ واحد مشہور وہو مذہب شیخہ ابن خزیمۃ ولکن جہالۃ حالہ باقیۃ عند غیرہ وقد افصح ابن حبان بقاعدتہ فقال العدل من لم یعرف فیہ الجرح اذ التجریح ضد التعدیل ممن لم یجرح فہو عدل انتہی وقال العلامۃ ابن الترکمانی وحدیث ابی قتادۃ اصفاوہ مضطرب اضطرابا کثیرا قد بین البیہقی بعضہ وفیہ مرأتان مجہولتان۔ حدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی قال ثنا اسد بن موسی بن ابراہیم بن الولید بن عبد الملک قال ثنا قیس بن الربیع الاسدی ابو محمد الکوفی من ولد قیس بن الحارث او الحارث بن قیس الاسدی الذی اسلم وعندہ ثمان او تسع نسوۃ من رواۃ الاربعۃ الا النسائی قال ابو داؤد والطیالسی عن شعبۃ سمعت اباحصین یثنی علی قیس بن الربیع وقال معاذ بن معاذ قال لی شعبۃ الا تری الی یحیی بن سعید یقع فی قیس بن الربیع لا واللہ ما الی ذلک سبیل وقال معاذ سمعت یحیی ینقص قیسا عند شعبۃ فنہاہ وزجرہ وقال عفان وقلت لیحیی ہل سمعت من سفیان یقول فیہ یغلط او یتکلم فیہ بشیء قال لا قلت لیحیی افتتہمہ بکذب قال لا قال عفان فما جاء فیہ بحجۃ وقال عفان قیس ثقۃ یوثقہ الثوری وشعبۃ وقال ابو الولید کان قیس ثقۃ حسن الحدیث وقال عمرو بن علی کان یحیی وعبد الرحمن لا یحدثان عن قیس وکان عبد الرحمن حدثنا عنہ ثم ترکہ وقال المروزی سألت احمد عنہ فلینہ وقال کان وکیع اذا ذکرہ قال اللہ المستعان وقال البخاری تال علی کان وکیع یضعفہ وقال ابن معین لیس بشیء وقال مرۃ ضعیف لا یکتب حدیثہ ومرۃ حدیثہ لیس بشیء ومرۃ ضعیف الحدیث لا یساوی شیئا وسئل علی بن المدینی عنہ فضعفہ جدا وقال ابن نمیر کان لہ ابن ہو آفتہ نظر اصحاب الحدیث فی کتبہ فانکروا حدیثہ وظنوا ان ابنہ قد غیرہا وقال الجوزجانی ساقط وقال ابو زرعۃ فیہ لین وقال یعقوب بن شیبۃ ہو عند جمیع اصحابنا صدوق وکتابہ صالح وہو روی الحفظ جدا مضطرب کثیر الخطا ضعیف فی روایتہ وقال النسائی لیس بثقۃ وقال مرۃ متروک الحدیث قال الدارقطنی ضعیف الحدیث وقال الحاکم لیس حدیثہ بالقائم مات سنۃ ثمان وستین ومائۃ قالہ ابن سعد عن کعب بن عبد الرحمن بن ابی قتادۃ الانصاری ذکرہ ابن حبان فی الثقات کذا فی کشف الاستار عن جدہ ابی قتادۃ قال ای کعب بن عبد الرحمن رایتہ ای جدی ابا قتادۃ یتوضأ فجاء الہر ای فاراد ان تشرب من الماء فاصغی ای ابو قتادۃ لہا ای للہر الاناء حتی شرب من الاناء فقلت یا ابتاہ لم تفعل ہذا ای لم تصغی الاناء للہرۃ وتوضأ من سورہا فقال ای ابو قتادۃ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفعلہ ای یصغی الاناء للہرۃ او قال ای ابو قتادۃ وہذا شک من بعض الرواۃ ہی من الطوافین علیکم لم اقف

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا مؤمل بن اسمعیل قال ثنا سفیان الثوری قال ثنا ابو الرجال عن امہ عمرۃ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت کنت اغتسل انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الاناء الواحد وقد اصابت الہرۃ منہ قبل ذلک

علی ہذا الطریق عند غیر الامام المصنف رحمہ اللہ واخرج الامام احمد من طریق الحجاج عن قتادۃ عن عبد اللہ بن ابی قتادۃ عن ابیہ انہ وضع لہ وضوئہ فولغ فیہ السنور فاخذہ یتوضأ فقالوا یا ابا قتادۃ قد ولغ فیہ السنور فقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول السنور من اہل البیت وانہ من الطوافین والطوافات علیکم قال الہیثمی رجالہ ثقات غیر ان فیہ الحجاج بن ارطاۃ وہو ثقۃ مدلس قلت واخرجہ ایضا البیہقی بہذا الطریق مختصرا ولم یقع عندہ السنور من اہل البیت۔ حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ البکراوی قال ثنا مؤمل بوزن محمد بہمزۃ کما فی التقریب ابن اسمعیل العدوی مولی آل الخطاب قیل مولی بنی بکر ابو عبد الرحمن البصری نزیل مکۃ من رواۃ الترمذی والنسائی وابن ماجۃ وروی لہ البخاری فی التعالیق وابو داؤد فی القدر قال ابن معین ثقۃ وقال ابن سعد ثقۃ کثیر الغلط وقال الدارقطنی ثقۃ کثیر الخطأ وقال ابن قانع صالح یخطئ وقال ابو حاتم صدوق شدید فی السنۃ کثیر الخطأ وقال الآجری سألت ابا داؤد عنہ فعظمہ ورفع من شانہ الا انہ یہم فی الشئ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وقال البخاری منکر الحدیث وقال یعقوب بن سفیان مؤمل ابو عبد الرحمن شیخ جلیل سنی سمعت سلیمان بن حرب یحسن الثناء وکان مشیختنا یوصون بہ الا ان حدیثہ لا یشبہ حدیث اصحابہ قد یجب علی اہل العلم ان یقفوا عن حدیثہ فانہ یروی المناکیر عن ثقات شیوخہ وہذا اشد فلو کانت ہذہ المناکیر عن الضعفاء لکنا نجعل لہ عذرا وقال الساجی صدوق کثیر الخطاء ولہ اوہام یطول ذکرہا وقال المروزی المؤمل اذا انفرد بحدیث وجب ان یتوقف ویثبت فیہ لانہ کان سیئ الحفظ کثیر الغلط مات یوم الاحد لسبع عشرۃ لیلۃ خلت من شہر رمضان سنۃ ست ومائتین قال ثنا سفیان الثوری قال ثنا ابو الرجال بکسر الراء وتخفیف الجیم محمد بن عبد الرحمن بن حارثۃ بن النعمان الانصاری النجاری من رواۃ الشیخین والنسائی وابن ماجۃ وابو الرجال لقب لہ وکنیتہ ابو عبد الرحمن وکان جدہ حارثۃ من اہل بدر قال ابن معین وابو داؤد والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وکذا وثقہ احمد وابو حاتم وقال البخاری ہو ثبت وابنہ حارثۃ منکر الحدیث قال العبد الضعیف وقال الامام الطحاوی فی مشکل الآثار ابو الرجال الثقۃ المامون عن امہ عمرۃ بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارۃ الانصاریۃ المدنیۃ من رواۃ الستۃ کانت فی حجر عائشۃ قال العجلی مدنیۃ تابعیۃ ثقۃ وقال ابن معین ثقۃ حجۃ وقال المقدمی سمعت علی بن المدینی ذکر عمرۃ فضخم امرہا وقال عمرۃ احد الثقات العلماء لعائشۃ الاثبات فیہا وقال ابن حبان فی الثقات کانت من اعلم الناس بحدیث عائشۃ وقال عمر بن عبد العزیز ما بقی احد اعلم بحدیث عائشۃ من عمرۃ وکتب الی ابن حزم ان یکتب لہ احادیث عمرۃ ماتت سنۃ ثلاث ومائۃ وقیل قبلہا وقیل بعدہا عن عائشۃ رضی اللہ عنہا بنت سیدنا ابی بکر الصدیق التیمیۃ ام المؤمنین تکنی ام عبد اللہ الفقیہۃ واجہا ام رومان بنت عامر بن عویمر قال الشعبی کان مسروق اذا حدث عن عائشۃ قال حدثتنی الصدیقۃ بنت الصدیق حبیبۃ حبیب اللہ تعالی المبرأۃ من فوق سبع سموات وقال ابو الضحی عن مسروق رأیت مشیخۃ اصحاب محمد الاکابر یسألونہا عن الفرائض وقال عروۃ ما رأیت احدا اعلم بفقہ ولا بطب ولا شعر من عائشۃ وقال عطاء کانت عائشۃ افقہ الناس واعلم الناس واحسن الناس رأیا فی العامۃ وقال الزہری لو جمع علم عائشۃ الی علم جمیع ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلم جمیع النساء کان علم عائشۃ افضل وقال ابو موسی ما اشکل علینا اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم امر قط فسألنا عنہ عائشۃ الا وجدنا عندہا منہ علما وقال ابو موسی وغیرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فضل عائشۃ علی النساء کفضل الثرید علی سائر الطعام ومناقبہا وفضائلہا کثیرۃ جدا وقال الحافظ فی الاصابۃ ولدت بعد المبعث بارع سنین او خمس وتزوجہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہی بنت ست وقیل سبع ودخل بہا وہی بنت تسع وکان دخولہ بہا فی شوال فی السنۃ الاولی وقیل فی الثانیۃ من الہجرۃ ماتت سنۃ ثمان وخمسین فی لیلۃ الثلاثاء لسبع عشرۃ خلت من رمضان عند الاکثر وقیل سنۃ سبع ودفنت بالبقیع انتہی مختصرا۔ قالت وفی نسخۃ العینی انہا قالت کنت اغتسل انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الاناء الواحد وقد اصابت الہرۃ فی نسخۃ العینی اصاب الہر بحذف التاء منہ ای من الاناء قبل ذلک ای قبل غسلنا ولم اقف علی ہذا الطریق عند غیر المصنف العلامۃ واخرجہ الامام المصنف ایضا فی مشکل الآثار بہذا الاسناد ثم قال فکان جوابنا لہ بتوفیق اللہ عز وجل وعونہ ان ہذا الحدیث مما اخطأ فیہ مؤمل فی اسنادہ علی الثوری فرواہ عنہ عن ابی الرجال وابو الرجال الثقۃ المأمون وانما ہو عن حارثۃ بن ابی الرجال وہو ممن یتکلم فی

حدثنا یونس قال ثنا ابن وهب قال ثنا سفیان الثوری عن حارثة بن ابی الرجال ح وحدثنا ابو بشر عبد الملک بن مروان الرقی قال ثنا شجاع بن الولید عن حارثة بن محمد عن عمرة عن عائشة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا علی بن معبد قال ثنا خالد بن عمرو الخراسانی قال ثنا صالح بن حیان

حدیثه وضعفه غایة الضعف انتهی حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا ابن وهب عبد الله بن وهب بن مسلم القرشی قال ثنا سفیان الثوری عن حارثة بن ابی الرجال محمد بن عبد الرحمن الانصاری النجاری المدنی من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابن معین لیس بثقة وقال فی موضع آخر ضعیف وقال احمد ضعیف لیس بشیئ وقال ابو زرعة واهی الحدیث ضعیف وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث منکر الحدیث وقال البخاری منکر الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال ابن عدی عامة ما یرویه منکر وذکر یعقوب بن سفیان فی باب من یرغب عن الروایة عنهم وقال الحاکم کان مالک لا یرضی حارثة وقال ابن خزیمة حارثة لیس بحجة اهل الحدیث بحدیثه وقال الترمذی قد تکلم فیه من قبل حفظه وقال ابو داؤد لیس بشیئ مات سنة ثمان واربعین ومائتین. ح للتحویل من سند الی سند وحدثنا ابو بشر عبد الملک ابن مروان الرقی مقبول من الحادیة عشرة کذا فی التقریب فی تهذیب التهذیب فی ترجمة عبد الملک بن مروان بن قارظ قال مسلمة فی تاریخه عبد الملک بن مروان ابو بشر اهوازی سکن الرقة وهو والد ابی الحسین الرقی توفی سنة ست وخمسین ومائتین وکذا کناه ابن عبد البر ابو علی الغسانی فی شیوخ ابی داؤد وسبعین الا ان ابن الاهوازی غیر امام مسجد ابی عاصم الذی ارخ ابن ابی عاصم وفاته وان الاهوازی یکنی ابا بشر بلا تردد وقد فرق بینهما ابن حبان فی الثقات فقال فی الاهوازی روی عنه اهل بلده ولم یذکر کنیته وسمی جد الاخر قدامة وذکر انه یروی عن ابی عاصم وانه مستقیم الحدیث انتهی. قال ثنا شجاع بن الولید بن قیس السکونی ابو بدر الکوفی من رواة الستة قال المروزی عن احمد ارجو ان یکون صدوقا وقال حنبل قال ابو عبد الله کان ابو بدر شیخا صالحا صدوقا کتبنا عنه قدیما قال ولقیه ابن معین یوما فقال له یا کذا فقال له الشیخ ان کنت کذابا والا فهتک الله قال ابو عبد الله فاظن دعوة الشیخ ادرکته وقال ابن ابی خیثمة عن ابن معین شجاع بن الولید ثقة وقال العجلی کوفی لیس به باس وقال ابو زرعة لا باس به وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابو حاتم شیخ لیس بالمتین لا یحتج بحدیثه ونقل ابن خلفون عن ابن نمیر توثیقه مات سنة خمس ومائتین وقیل قبلها. عن حارثة بن محمد بن عبد الرحمن ابی الرجال عن عمرة بنت عبد الرحمن الانصاریة عن عائشة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ما تقدم من طریق الثوری عن ابی الرجال والحدیث اخرجه ابن ماجة عن عمرو بن رافع واسمعیل بن توبة والدارقطنی من طریق زیاد بن ایوب ثلثتهم عن ابن ابی زائدة عن حارثة عن عمرة عن عائشة قالت کنت اتوضأ انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد وقد اصابت منه الهرة قبل ذلک واخرج الدارقطنی من طریق قیس بن الربیع عن الهیثم عن حارثة عن عمرة عن عائشة قالت کنت اغتسل انا والنبی صلی الله علیه وسلم من اناء قد اصابت منه الهرة قبل ذلک حدثنا علی ابن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا خالد بن عمرو الخراسانی هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا وهکذا هو فی نسخة العینی ولم یتعرض له فی شرحه ولم اجده بل الخشنی فیه التصحیف من اقلام الناسخین ولم یذکره صنا الکشف ایضا فهذا ایضا یقوی ما ذکرنا فالصحیح علی ما ذکره صنا الکشف خالد بن عبد الرحمن الخراسانی ابو الهیثم نزیل ساحل دمشق من رواة ابی داؤد والنسائی قال ابن معین وابن صاعد ثقة وقال ابو زرعة وابو حاتم لا باس به زاد ابو حاتم کان ابن معین یثنی علیه خیرا وقال العقیلی فی حفظ شئ وقال ابن عدی لیس بذاک ویحتمل ان یکون خالد بن عمرو بن محمد بن عبد الله بن سعید بن العاص الاموی السعیدی ابو سعید الکوفی من رواة ابی داؤد وابن ماجة قال احمد منکر الحدیث وقال مرة لیس بثقة یروی احادیث بواطیل وقال ابن معین لیس حدیثه بشئ وقال مرة کان کذابا یکذب حدث عن شعبة احادیث موضوعة وقال الساجی والبخاری وابو زرعة منکر الحدیث وقال ابو حاتم متروک الحدیث ضعیف وقال ابو داؤد لیس بشئ وقال النسائی لیس بثقة وقال صالح بن محمد کان یضع الحدیث وقال العجلی ضعیف کتبنا عنه انتهی من التهذیب قلت ومما یقوی هذا الاحتمال ان الخطیب ذکر خالدا هذا فی مشائخ علی بن معبد البغدادی ولکن لم یظهر لی کونه خراسانیا فلیتتبع. قال ثنا صالح بن حیان هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بالیاء التحتانیة ووجد فی النسخة القدیمة صالح بن حسان بالسین المهملة وعلی الاول اکتفی صنا الکشف ولم یذکر الثانی فی رجال الطحاوی والثانی نقله فی التعلیق الممجد عن العینی فعلی الاول هو صالح بن حیان القرشی ویقال الضراسی الکوفی قال ابن معین وابو داؤد ضعیف وقال ابو حاتم شیخ لیس بالقوی وقال النسائی والدولابی لیس بثقة وقال العجلی یکتب حدیثه لیس

قال ثنا عروة بن الزبیر عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصغی الاناء للهرو یتوضأ بفضله

بالقوی وهو فی عداد الشیوخ وقال الحربی لا احادیث منکرة وقال البخاری فیه نظر وقال الدارقطنی لیس بالقوی وذکره البخاری فی فصل من مات من الاربعین وماته الی الخمسین وامّا علی الثانی فهو صالح بن حسان النضری ابو الحارث المدنی نزیل البصرة من رواة الترمذی وابن ماجة قال احمد وابن معین لیس بشیئ وقال ابن معین فی روایة اخری لیس بذاک قال ایضا ضعیف الحدیث وکذا قال ابو حاتم وقال هو والبخاری منکر الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال ابو داؤد والدارقطنی ضعیف وقال ابو نعیم الاصبهانی منکر الحدیث متروک انتهی من التهذیب قلت والذی یظهر لی صحة النسخة القدیمة وما وقع فی النسخة الموجودة هو تصحیف من النساخ لان الخطیب والحافظ وغیرهما ذکروا عروة بن الزبیر فی مشائخ صالح بن حسان لا فی مشائخ الثانی والعلم عند الله ثم بعد تحریر تلک السطور انعم الله تبارک وتعالی علیّ باعطاء شرح العینی فوجدت فیه صالح بن حسان فحمدت الله وشکرته علی ما ارشدنی قال العینی فی شرحه صالح بن حسان النضری ابو الحارث المدنی ضعیف متروک روی له ابو داؤد فی المراسیل والترمذی وابن ماجة اه قال ثنا عروة بن الزبیر بن العوام الاسدی ابو عبد الله المدنی من رواة الستة ذکره ابن سعد فی الطبقة الثانیة من اهل المدینة وقال کان ثقة کثیر الحدیث فقیها عالما ثبتا مامونا وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وکان رجلا صالحا لم یدخل فی شئ من الفتن وقال الزهری عروة بحر لا ینزف وقال ابن عیینة کان اعلم الناس بحدیث عائشة عروة وعمرة والقاسم وعده ابو الزناد فی فقهاء المدینة السبعة مع مشیخة سواهم من اهل فقه وفضل توفی سنة اربع وتسعین وقیل قبلها وقیل بعدها واختلف فی مولده

ورجح الحافظ بان مولده فی اوائل خلافة عمر الفاروق رضی الله عنه - عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصغی الاناء للهر ویتوضأ بفضله ای بما فضل من شربه والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق محمد بن اسحق عن الواقدی عن عبد الحمید بن عمران بن ابی انس عن ابیه عن عروة وعن عبد الله بن ابی یحیی عن سعید بن ابی هند عن عروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یصغی الی الهرة الاناء حتی تشرب ثم یتوضأ بفضلها - واعلم ان المصنف رحمه الله خرج حدیث عائشة بثلثة طرق اولها طریق مؤمل عن الثوری عن ابی الرجال وهذا سند صحیح ولکنه اخطأ فیه مؤمل وهو کثیر الخطأ کما تقدم عن الطحاوی وثانیها طریق حارثة ابن ابی الرجال عن عمرة عن عائشة وبهذا الطریق اخرجه ابن ماجة والدارقطنی وحارثة ضعیف اه منکر الحدیث متروک الحدیث کما تقدم وثالثها طریق صالح بن حسان عن عروة عن عائشة وصالح بن حسان ضعیف منکر الحدیث متروک کما تقدم واما حدیث عائشة من طریق عروة عند الدارقطنی ففی اسناده محمد بن اسحق وهو مختلف فی الاحتجاج به قال الذهبی فی المیزان وثقه غیر واحد وواه آخرون ثم ذکر توثیقه عن شعبة وابن معین وعلی بن المدینی وغیرهم ونقل التضعیف عن الدارقطنی والنسائی وغیرهما وقال هشام بن عروة وسلیمان التیمی وغیرهما کذاب وقال مالک دجال من الدجاجلة انتهی مختصرا قلت وهکذا تکلموا فی شیخه الواقدی کما تقدم والشواهد لا یحتجون به فالحاصل ان الحدیث بهذا الطریق ایضا ضعیف وهذا الحدیث طرق اخری کلها ضعیفة منها ما اخرجه ابو داؤد والدارقطنی والبیهقی والطحاوی فی مشکل الآثار من طریق الدراوردی عن داؤد بن صالح بن دینار عن امه عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال انها لیست بنجس انما هی من الطوافین علیکم وقد رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ بفضلها بهذا لفظ الثلاثة والدارقطنی رواه مختصرا وزاد البیهقی والطوافات وفی الحدیث قصة قلت وقع عند القاری تحسین الحدیث عن الحافظ ونقل المناوی عنه فی شرح الجامع الصغیر تضعیف هذا الحدیث وهکذا نقل التضعیف عن ابن جماعة - قال الحافظ فی التخریج کما فی البذل عن القاری سنده حسن قلت وفیه نظر ظاهر لا یخفی کیف وقد قال الدارقطنی رفعه الدراوردی عن داؤد بن صالح ورواه عنه هشام بن عروة موقفا علی عائشة وقال الامام الطحاوی فی المشکل تأملنا هذا الحدیث فوجدناه قد رجع الی ام داؤد بن صالح ولیست من اهل الروایات التی یوخذ مثل هذا عنها ولا هی معروفة عند اهل العلم انتهی وقال العلامة ابن الترکمانی وحدیث عائشة فیه امرأة مجهولة عند اهل العلم وهی ام داؤد ولهذا قال ابزار لا نثبت من جهة النقل انتهی ومنها ما اخرجه الحاکم فی المستدرک والبیهقی وابن خزیمة فی صحیحه والعقیلی کما فی اللسان من طریق محمد بن عبد الله بن ابی جعفر عن سلیمان ابن مسافع الجمحی عن منصور بن صفیة بنت شیبة عن امه عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فی الهرة انها لیست بنجس هی من بعض

قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذه الآثار فلم يروا بسور الهرة باسا وممن ذهب الى ذلك ابو يوسف ومحمد وخالفهم في ذلك آخرون فكرهوه وكان من الحجة لهم على اهل المقالة الاولى ان احاديث مالك عن

اهل البيت قال الحاكم اسناد صحيح قلت ليس بصحيح بل فيه راو مجهول وهو سليمان بن مسافع قال الذهبي في الميزان لا يعرف واتى بخبر منكر انتهى قلت والخبر المنكر لسليمان هو هذا الحديث فان الحافظ ذكر الحديث عن العقيلي وغيره في ترجمة سليمان ثم قال ليس فيه نكارة كما زعم المصنف قلت لكن الحافظ لم يذكر التوثيق ولا الجرح عن احد فالجهالة على حاله باقية فاحفظ وتنبه ما اخرجه الدارقطني من طريق الامام ابي يوسف عن عبد ربه بن سعيد عن ابيه عن عروة عن عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر الهر فيصغى لها الاناء فتشرب ثم يتوضأ بفضلها وضعفه الدارقطني بعبد ربه قال الشوكاني والحديث الثاني الذي رواه الدارقطني عن عائشة قد اختلف فيه على عبد ربه وهو عبد الله بن سعيد المقبري ورواه الدارقطني من وجه آخر عن عائشة وفيه الواقدي وروي من طرق اخر كلها واهية انتهى. قال الامام حجة الاسلام ابو جعفر الطحاوي فذهب قوم الى هذه الآثار المروية عن ابي قتادة وعائشة وفي الباب عن انس عند الطبراني في الصغير من طريق عمر بن حفص المكي عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده علي بن الحسين عن انس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ارض بالمدينة يقال لها بطحان فقال يا انس اسكب لي وضوءا فسكبت له فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته اقبل الى الاناء وقد اتى هر فولغ في الاناء فوقف له رسول الله صلى الله عليه وسلم وقفة حتى شرب الهر ثم توضأ فذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم امر الهر فقال يا انس ان الهر من متاع البيت لن يقذر شيئا ولن ينجسه قال الطبراني لم يروه عن جعفر الا عمر بن حفص اي هو متفرد ومع هذا هو مجهول قال الذهبي لا يدرى من ذا وقال الحافظ في الدراية في اسناده ضعف فلم يرد السور الهر باسا اي لم يذهبوا الى كراهة سور الهرة وممن ذهب الى ذلك اي الى طهارة سور الهرة ابو يوسف القاضي من اصحابنا والائمة الثلثة مالك والشافعي واحمد والاوزاعي والثوري واسحق وابو ثور وابو عبيد وعلقمة وعكرمة وغيرهم كذا ذكرهم ابن عبد البر كما في التعليق الممجد ومحمد اي في رواية والمشهور عنه انه مع الامام في هذه المسئلة قال في التعليق الممجد قال ابو نصر المروزي خالفه (اي ابا حنيفة) اصحابه فقالوا الا باس به قال ابن عبد البر ليس كذلك انما خالفه من اصحابه ابو يوسف واما محمد وزفر والحسن بن زياد وغيرهم فانهم يقولون بقول ابي حنيفة انتهى قلت وكلام الامام محمد ايضا يصرح بانه مع الامام فانه قال في موطاه لا باس ان يتوضأ بفضل سور الهرة وغيره احب الينا منه وهو قول ابي حنيفة رح وقال في كتاب الآثار قال ابو حنيفة غيره احب الي منه وان توضأ منه اجزاه وان شربه فلا باس به قال محمد وبقول ابي حنيفة ناخذ انتهى فهذا نص منه على كونه مع الامام وبهذا اجابه معه المصنف في مشكل الآثار وضعنا الهداية وغيرها من مشائخنا وقال صاحب البرهان ولا يكره اي ابو يوسف السور من هرة وكره ابو حنيفة ومحمد وقيل الامام فقط انتهى وفي التعليق الممجد عن الزاهدي انه قال في المجتبى الاصح ان كراهة سوره عندهما كراهة تنزيه وقال ابو يوسف لا يكره وعن محمد مثله انتهى فالحاصل ان مذهب محمد كمذهب الامام وله رواية كقول ابي يوسف فلعل المصنف رحمه الله بلغه الرواية كون محمد مع ابي يوسف فوضعه في اول تصانيفه ثم لما تحقق له كونه مع الامام رجع عن الاول وذكره مع الامام في آخر تصانيفه وهو مشكل الآثار وخالفهم في ذلك اي في طهارة سور الهرة آخرون اي الامام ابو حنيفة ومحمد وزفر والحسن بن زياد كما تقدم وبه قال طاوس وابن سيرين وابن ابي ليلى ويحيى الانصاري حكاه عنهم العيني في شرحه قلت وهو مذهب ابي هريرة وابن عمر وسعيد بن المسيب والحسن البصري كما روى ذلك المصنف عنهم في آخر الباب باسانيد صحيحة فكرهوه اي كرهوا سور الهر ثم اختلفوا في ان الكراهة تحريمية او تنزيهية قولان لمشائخنا والى الاول ميل المصنف والى الثاني ذهب الكرخي كما سياتي ذلك مفصلا في آخر الباب ان شاء الله تعالى وحاصل الاختلاف ان ذات الهرة طاهرة عند اهل المقالة الاولى ونجسة عند اهل المقالة الثانية ولكن خفف في سور الهرة لعلة الطواف وحكى صاحب حجة الامة في اختلاف الائمة كما في التعليق الممجد عن الاوزاعي والثوري ان سور الهر لا يؤكل لحمه نجس غير الآدمي فانه يقتضي ان يكون سور الهرة نجسا عندهما والاحاديث الواردة في ذلك ترد بما قلت وذهب ابن حزم الظاهري كما ذكره في المحلى الى انه يجب غسل الاناء لحديث ابي هريرة الآتي ولم يجب اهراق ما فيه لانه لم ينجس لحديث ابي قتادة وانه يجب غسل ما به من الثوب لان الهر ذو ناب من السباع وكان من الحجة لهم اي للقائلين بكراهة سور الهرة على اهل المقالة الاولى القائلين بعدم كراهة سور الهرة ان حديث مالك عن

اسحق بن عبد الله لاحجة لكم فيه من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم على انها ليست بنجس انها من الطوافين عليكم او الطوافات لان ذلك قد يجوز ان يكون اريد به كونها في البيوت ومماستها الثياب فاما ولوغها في الاناء فليس في ذلك دليل ان ذلك يوجب النجاسة امّا واما الذي في الحديث من ذلك فعل ابي قتادة فلا ينبغي ان يحتج من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قد يحتمل المعنى الذي يحتج به فيه ويحتمل خلافه وقد رأينا الكلاب كونها في المنازل غير مكروه وسورها مكروه فقد يجوز ايضا ان يكون ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما في حديث ابي قتادة اريد به الكون في المنازل للصيد والحراسة والزرع وليس في ذلك دليل على حكم سورها هل هو مكروه امّا ولكن الآثار الاخر عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها اباحة سورها

اسحق بن عبد الله لاحجة لكم وفي نسخة العيني لاحجة لهم فيه اي في حديث مالك من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم على لم يقع ذكر لفظ على في نسخة العيني وهو اظهر انها ليست بنجسة اي لاحجة للشوافع وغيرهم في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم على عدم نجاسة سور الهرة انها من الطوافين عليكم او الطوافات مقول القول اي لاحجة لكم في قوله صلى الله عليه وسلم هذا على عدم نجاسة سور الهرة لان ذلك اي قوله صلى الله عليه وسلم انها من الطوافين عليكم وهذا تعليل لدعواه لاحجة لكم فيه قد يجوز ان يكون اريد به اي بقوله انها ليست بنجسة انها من الطوافين عليكم او الطوافات كونها اي كون الهرة في البيوت جمع البيت وهي اقل من الدار وحماستها اي الهرة الثياب فاما ولوغها اي شرب الهرة بلسانها قال في النهاية ولغ الكلب اي شرب بلسانه يقال ولغ يلغ ويلغ ولغا ولوغا اكثر ما يكون الولوغ في السباع انتهى في الاناء فليس في ذلك اي في ولوغ الهرة في الاناء دليل ان وفي نسخة العيني دليل على ان ذلك اي ولوغ الهرة في الاناء يوجب النجاسة ام لا يوجبها وانما الذي الموصول بالصلة مبتدأ وخبره قوله فعل ابي قتادة في الحديث اي في حديث ابي قتادة وهذا صلة للموصول من ذلك اي من طهارة سور الهرة وهذا بيان للموصول فعل ابي قتادة فلا ينبغي ان يحتج من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قد يحتمل المعنى الذي يحتج به اي بالمعنى فيه اي في سور الهر ويحتمل خلافه اي خلاف هذا المعنى الذي يحتج به فيه وهو كونها في البيوت ومماستها الثياب وقد رأينا الكلاب جمع الكلب بسكون اللام معروف كونها اي الكلاب في المنازل اي الدور وفي نسخة العيني كونها في المنازل للصيد والحراسة والزرع غير مكروه اي ممنوع وسورها مكروه اي نجس فقد يجوز ايضا ان يكون ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما في حديث ابي قتادة اي من كون الهرة من الطوافين اريد به اي بما روي من حديث ابي قتادة الكون في المنازل لم يقع في نسخة العيني في هذا الموضع للصيد والحراسة والزراعة. للصيد اي لصيد الفأرة والحراسة اي عن حية وغيرها والزرع اي لحفاظها عن اليربوع قال ابو بكر الحسن بن علي العلاف البغدادي المقرئ الاديب كما في حيوة الحيوان للدميري في قصيدة طويلة رثى بها هرا كان يانس بها ؎ يا هر فارقتنا ولم تعد ؛ وكنت عندي بمنزلة الولد ؛ فكيف نهنأ عن هواك وقد ؛ كنت لنا عدة من العدد ؛ تطرد عنا الاذى وتحرسنا ؛ بالغيب من حية ومن جرد ؛ وتخرج الفار من مكامنها ؛ بين مفتوحها الى السدد ؛ انتهى وليس في ذلك اي في حديث ابي قتادة دليل على حكم سورها هل هو مكروه ام لا حاصل ما ذكره المصنف رحمه الله من جواب حديث ابي قتادة ان ما وقع في هذا الحديث من المرفوع قوله صلى الله عليه وسلم انها ليست بنجسة انها من الطوافين عليكم او الطوافات وهذا لا يثبت طهارة سور الهر لانه يحتمل ان يكون اراد به كونها في البيوت ومماستها الثياب كما انه صلى الله عليه وسلم رخص في كلب الصيد والزرع فكما ان هذا الترخيص لا يثبت طهارة سور الكلب فكذا هذا الترخيص في الهرة لكونها من الطوافين لا يثبت طهارة سورها واما اصغاء الاناء والتوضي بفضلها فهو فعل ابي قتادة وقد خالفه في ذلك جلان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمر وابو هريرة فذهبا الى نجاسة كما سيأتي ولكن الآثار الاخر عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها اي في آثار عائشة اباحة سورها اي طهارة سورها لانه وقع التصريح في رواياتها بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصغي الاناء للهرة ويتوضأ بفضله قلت وقد تقدم ان هذه الروايات كلها ضعيفة بل بعضها منكر ومع هذا فقد اجاب الفقهاء عنها باجوبة منها ما ذكره القاري في شرح مسند الامام فقال وهذا منه صلى الله عليه وسلم لبيان الجواز فلا ينافي ما ذكره علمائنا من ان سؤره مكروه يعني الاولى ان لا يتوضأ منه الا اذا عدم غيره انتهى قلت ومما يؤيد ذلك ما وقع في بعض طرق

فنزید ان ننظر هل روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما یخالفها فنظرنا فی ذلک فاذا ابوبکرة قد حدثنا قال ثنا ابو عاصم عن قرة بن خالد قال ثنا محمد بن سیرین عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال طهور الاناء اذا ولغ فیه الهران یغسل مرة او مرتین قرة شک

الحدیث عند ابن عدی ثم رتیه وضاً بفضلها ورش ما بقی قال القاری ای علی الارض لئلا یستعمل احد لکراهة فیه انتهی ومنها ما ذکره الشیخ ابن الهمام فی الفتح فقال ویحمل اصغائه صلی الله علیه وسلم الاناء علی زوال ذلک التوهم (ای توهم النجاسة فانها لا تخفی النجاسة) بان کانت بمرأی منه فی زمان یمکن فیه غسلها فمها بلعابها انتهی۔ فنزید ان ننظر هل روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما یخالفها ای روایات عائشة وغیرها فنظرنا فی ذلک فاذا ابوبکرة بکار بن قتیبة البکراوی قد حدثنا قال حدثنا ابو عاصم النبیل البصری الضحاک ۔ مخلد بن الضحاک بن مسلم الشیبانی قیل انه مولی بنی شیبان وقیل من انفسهم من رواة الستة قال ابن معین ثقة وقال العجلی ثقة کثیر الحدیث وکان له فقه وقال ابو حاتم صدوق وقال ابن سعد کان ثقة فقیها وقال عمر بن شبة والله ما رایت مثله وقال ابن خراش لم یر فی یده کتاب قط وقال ابو داؤد وکان یحفظ قدر الف حدیث من جید حدیثه وکان فیه مزاح وقال ابن قانع ثقة مامون وقال الخلیلی متفق علیه زهدا وعلما وديانة واتقانا توفی سنة اثنتی عشرة ومائتین عن قرة بن خالد السدوسی البوغالدی یقال ابو محمد البصری من رواة الستة قال ابن سعد النسائی واحمد وابن معین ثقة وقال ابن ابی حاتم قرة ثبت عندی وقال سئل ابو مسعود الرازی قرة اثبت عندک وحسین لم یلم فقال قرة وقال صالح بن احمد عن علی بن المدینی عن یحیی بن سعید کان قرة عندنا من اثبت شیوخنا وقال الآجری ذکر ابو داؤد قرة فرفع من شانه وقال ابن حبان فی الثقات کان متقنا وقال الطحاوی ثبت متقن ضابط توفی سنة اربع وخمسین ومائة قال ثنا محمد بن سیرین عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ای رسول الله صلی الله علیه وسلم طهور الاناء ای طهارته اذا ولغ فیه الهران یغسل مرة او مرتین قرة وفی نسخة العینی قرة بن خالد شک ای فی انه امر بغسل الاناء مرة او مرتین والحدیث اخرجه الحاکم فی المستدرک عن ابی محمد المزنی عن محمد بن اسحاق بن خزیمة عن بکار باسناده عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لطهور اناء احدکم اذا ولغ فیه الکلب ان یغسل سبع مرات الاولی بالتراب الهرة مثل ذلک قال الحاکم هذا حدیث صحیح الاسناد علی شرط الشیخین فان ابا بکرة ثقة مامون ومن توهم ان ابا بکرة ینفرد به عن ابی عاصم وانما تفرد به ابو عاصم وهو حجة وافق الحاکم علی ذلک الذهبی فقال علی شرطهما ولم ینفرد به ابو بکرة القاضی مع ثقته عن ابی عاصم ثم اسند الحاکم من طریق ابی بکر عبد الله بن محمد عن بکار وحماد بن الحسن بن عنبسة عن ابی عاصم باسناده عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم طهور الاناء اذا ولغ فیه الکلب ان یغسل سبع مرات الاولی بالتراب والهرة مرة او مرتین قرة بشک اسند من طریق علی بن مسلم عن ابی عاصم باسناده عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الهرة مرة او مرتین یعنی غسل الاناء اذا ولغ فیه الهرة واخرج الدارقطنی والبیهقی من طریق ابی بکر المذکور عن بکار وحماد عن ابی عاصم باسناده نحو ما تقدم عند الحاکم ثم قال البیهقی وابو عاصم ثقة الا انه اخطأ فی ادراج قول ابی هریرة فی الهرة فی الحدیث المرفوع فی الکلب قال الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری کذا رواه ابو عاصم مرفوعا ورواه غیره عن قرة ولولغ الکلب مرفوعا ولولغ الهر موقوفا انتهی واستدل البیهقی والحاکم وغیرهما علی دعوی الادراج بما روی البیهقی والحاکم من طریق نصر بن علی عن ابیه عن قرة عن ابن سیرین عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال طهور اناء احدکم اذا ولغ فیه الکلب ان یغسل سبع مرات اولاهن بالتراب ثم ذکر ابو هریرة الهرة لا ادری قال مرة او مرتین قال نصر بن علی وجدته فی کتاب ابی فی موضع آخر عن قرة عن ابن سیرین عن ابی هریرة فی الکلب مسندا وفی الهرة موقوفا انتهی قلت لیس فی الحدیث ما یدل علی صحة دعواهم بل ظاهر السیاق یدل علی کون هذه الجملة مرفوعة ولکنه لما کان بالشک میزه الراوی عن اول الحدیث فانه بدون الشک اما وجدان نصر الحدیث فی موضع آخر موقوفا فلیس لیقدح فی صحة روایة من رواه مرفوعا فان الحدیث مروی بکلا الوجهین ولهذا لم یصغ الیه الترمذی بل حکم علی الحدیث بالصحة فانه قال فی باب سور الکلب حدثنا سوار بن عبد الله العنبری نا المعتمر بن سلیمان قال سمعت ایوب عن محمد ابن سیرین عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال یغسل الاناء اذا ولغ فیه الکلب سبع مرات اولاهن واخراهن بالتراب واذا ولغت فیه الهرة غسل مرة قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح قال وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم

وهذا حديث متصل الاسناد فيه خلاف ما في الآثار الأول وقد فضلها هذا الحديث لصحة اسناده فان كان هذا الامر يوخذ من جهة الاسناد فان القول بهذا اولى من القول بما خالفه فان قال قائل فان هشام بن حسان قد روى هذا الحديث عن محمد بن سيرين فلم يرفعه وذكر في ذلك ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا هشام بن حسان عن محمد عن ابي هريرة قال سور الهرة يهراق ويغسل لانا مرة او مرتين قيل له ليس في هذا ما يجب به فساد حديث قرة لان محمد بن سيرين قد كان يفعل هذا في حديث ابي هريرة يوقفها عليه فاذا سئل عنها هل هي عن النبي صلى الله عليه وسلم رفعها والدليل على ذلك ما حدثنا ابراهيم بن ابي داود قال ثنا ابراهيم بن عبد الله الهروي

نحو هذا ولم يذكر فيه اذا ولغت فيه الهرة غسل مرة انتهى قال الشيخ في البدل فهذه الجملة الاخيرة التي في سور الهرة رويت مرفوعا زيادة ثقة فتقبل وقد حكم عليه الترمذي رحمه الله بكونه حسنا صحيحا ولعله لم يلتفت للوقف مع رواية الرفع انتهى قلت واما البيهقي فرجح وعواه بالروايات الموقوفة فنقلها عن جماعة ثم قال رواية الجماعة اولى ورده العلامة ابن التركماني بما تقدم من رواية الترمذي للرفع من طريق المعتمر عن ايوب انه صححها ورواها البيهقي من طريق عبد الوارث عن ايوب من طريق ابي عاصم عن قرة ومن طريق ابن عون كلهم عن ابن سيرين وهؤلاء ايضا جماعة وقد زاد واو الرفع وزيادة الثقة مقبولة على ما عرف ولا نسلم ان ذلك مدرج فان الراوي تارة يضبط فيرفع الحديث وتارة يقتي به فيقفه وهذا اولى من تخطية الرافعين انتهى وسياتي عن ابن سيرين عند المصنف انه قال كل حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اي حديث قرة حديث متصل الاسناد قال ابن الصلاح في بيان المتصل وهو الذي اتصل اسناده فكان كل واحد من رواته قد سمعه ممن فوقه حتى ينتهي الى منتهاه انتهى فيه اي في حديث قرة خلاف ما في الاثار الاول المروية عن عائشة وغيرها من طهارة سور الهرة وقد فضلها الظاهران الباء غلط من اقلام الناسخين - هذا الحديث اي فضل حديث قرة عن محمد عن ابي هريرة في نجاسة سور الهرة على حديث عائشة وغيرها بالصحة اسناده فان رواة هذا الحديث كلهم ثقات اثبات ولم ينقل تضعيف واحد منهم عن المحدثين في حديث قرة هذا حديث صحيح لانه حديث متصل الاسناد بنقل العدل العدل الضابط عن العدل الضابط الى منتهاه ولهذا صححه الطحاوي والترمذي والحاكم الا ان البيهقي ادعى فيه الادراج وفيه نظر ظاهر كما تقدم آنفا فان كان هذا الامر اي امر سور الهرة يوخذ من جهة الاسناد اي فيعمل على الحديث الصحيح ويترك خلافه فان القول بهذا اي بحديث ابي هريرة اولى من القول بما خالفه اي من رواية عائشة وابي قتادة فان رواية عائشة ضعيفة بجميع طرقها وحديث ابي قتادة وان صححه البخاري وغيره اعتمادا على اخراج مالك ولكن ضعفه ابن مندة نظرا الى حال رواته والحق معه كما تقدم فان قال قائل فان هشام بن حسان قد روى هذا الحديث اي حديث ابي هريرة عن محمد بن سيرين فلم يرفعه اي الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم بل وقفه على ابي هريرة وذكر اي القائل في ذلك في اثبات دعواه ما حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا وهب بن جرير بن حازم بن زيد بن عبد الله بن شجاع الازدي ابو العباس البصري الحافظ من رواة الستة قال سليمان بن داود قلت لاحمد ارايد البصرة عمن اكتب قال عن وهب بن جرير وابي عامر العقدي وقال عثمان حب الى منهما وهب صالح الحديث وقال النسائي ليس به باس وذكره ابن حبان في الثقات وقال العجلي بصري ثقة كان عفان يتكلم فيه وقال ابن سعد كان ثقة وقال ابن حبان كان يخطئ توفي سنة ست وتاتين قال ثنا هشام بن حسان الازدي البصري عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال سور الهرة وفي نسخة العيني الهر يهراق اي يصب ويغسل الاناء مرة او مرتين شك من الراوي والحديث اخرجه الدارقطني عن ابي بكر النيسابوري عن محمد بن يحيى عن وهب باسناده عن ابي هريرة في سور الهرة يهراق ويغسل الاناء مرة او مرتين واخرج من طريق عبد الرزاق عن هشام بن حسان عن محمد عن ابي هريرة قال اذا ولغ الهر في الاناء فاهرقه واغسله مرة واخرجه البيهقي بالطريق الاول - قيل له اي للقائل المذكور بان الحديث رواه هشام عن ابن سيرين فاوقفه على ابي هريرة ليس في هذا اي في الحديث الموقوف ما يجب به فساد حديث قرة اي الحديث المرفوع لان محمد بن سيرين لتقليل لدعواه قد كان يفعل هذا اي يوقف الحديث المرفوع مرة ويرفعه اخرى في حديث وفي نسخة العيني احاديث ابي هريرة خاصة يوقفها وفي نسخة العيني يقفها اي الحديث عليه اي على ابي هريرة فاذا سئل اي ابن سيرين عنها اي عن الحديث الموقوف هل هي اي هذا الحديث الذي اوقفته على ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم رفعها اي رفع الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم والدليل على ذلك اي على ان ابن سيرين قد يقف الحديث المرفوع فاذا سئل عنها رفعها ما حدثنا ابراهيم بن ابي داود البرلسي الاسدي قال ثنا ابراهيم بن عبد الله بن حاتم الهروي نسبة الى

قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن يحيى بن عتيق عن محمد بن سيرين انه كان اذا حدث عن ابي هريرة فقيل له عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال كل حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان يفعل ذلك لان ابا هريرة لم يكن يحدثهم الا عن النبي صلى الله عليه وسلم فاغناه ما اعلمهم من ذلك في حديث ابن ابي داود ان يرفع كل حديث يرويه لهم محمد عنه فثبت بذلك اتصال حديث ابي هريرة هذا مع ثبت قرة وضبطه واتقانه

هراة مدينة بخراسان ابو اسحاق نزيل بغداد من رواة الترمذي وابن ماجة قال ابن معين لا باس به وقال ايضا اذا اختلف الهروي و محمد بن الصباح يعني في حديث هشيم كان الهروي اكيسهما وقال ابو زرعة وصالح جزرة صدوق وقال ابو حاتم شيخ وقال الدارقطني ثقة ثبت وقال ابو داود ضعيف وقال النسائي ليس بالقوي وقال ابراهيم الحربي كان حافظا متقنا تقيا ما كان بهنا احد مثله وقال ايضا كان يديم الصيام الا ان ياتيه احد يدعوه الى طعامه فيفطر وذكره ابن حبان في الثقات وفي المشائخ النبل مات بسر من رأى سنة اربع واربعين ومائتين ومولده سنة ثمان وسبعين ومائة. قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم مال صنا الكشف الى ان اسمعيل هذا هو ابن ابراهيم بن مجمع الانصاري قال الذهبي في الميزان قال علي بن الجنيد ليس بشيء ضعيف جدا قلت لعله ابراهيم بن اسمعيل انتهى وقال الحافظ في اللسان ليس هو ابراهيم بن اسمعيل كما ظن بل هو اسمعيل لكن ليس اسم ابيه ابراهيم بل ابراهيم كنيته فلعله كان في الاصل ابو ابراهيم فتصحف وهو اسمعيل بن زيد بن مجمع وسياتي على الصواب وقال في الموضع المشار اليه اسمعيل بن زيد بن مجمع والد ابراهيم ضعفه يحيى بن معين وقيل بن يزيد انتهى والذي يظهر لي ان اسمعيل هذا هو ابن ابراهيم بن مقسم الاسدي مولاهم ابو بشر البصري المعروف بابن علية ريحانة الفقها وسيد المحدثين من رواة الستة لان الحافظ ذكر ابن علية في تلامذة يحيى بن عتيق وفي مشائخ ابراهيم بن عبد الله الهروي ونحو هذا يتعين انهم عند المحدثين كما رأيت لعيني صرح في شرحه بان اسماعيل هو ابن علية وسيجيء ترجمته عند ما يجيء اسمه مصرحا. عن يحيى بن عتيق الطفاوي البصري من رواة مسلم وابي داود والنسائي قال احمد وابن معين وابو حاتم ومحمد بن سعد والنسائي ثقة وقال عثمان الدارمي قلت لابن معين يحيى بن عتيق احب اليك او هشام بن حسان فقال ثقة وثقة قال عثمان يحيى خير وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان ورعا متقنا مات قبل سنة ستين ومائة

عن محمد بن سيرين انه كان اذا حدث عن ابي هريرة فقيل له اي لابن سيرين من جانب تلامذته عن النبي صلى الله عليه وسلم اي هذا الحديث الذي اوقفته على ابي هريرة هو عن النبي صلى الله عليه وسلم مرفوع ام عن ابي هريرة موقوف عليه فقال اي ابن سيرين كل حديث ابي هريرة اي الذي اريه عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم اي سواء اوقفه على ابي هريرة ام ارفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال المصنف رحمه الله في مشكل الآثار بعد ما اسند قول ابن سيرين فدل ذلك ان محمدا رفع هذا الحديث مرة واخذه عنه كذلك ايوب وقرة واوقفه على ابي هريرة لما قرأ على الناس ان كل حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فسمعه منه هشام كذلك هو في الحقيقة عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان اي ابن سيرين يفعل ذلك اي يوقف الحديث المرفوع احيانا لان ابا هريرة لم يكن يحدثهم اي ابن سيرين وغيره الا عن النبي صلى الله عليه وسلم فاغناه اي ابن سيرين ما اعلمهم اي تلامذته والموصول مع الصلة فاعل اغنى من ذلك بيان لما اي من ان ابا هريرة لم يكن يحدثهم الا عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابي ابي داود وعن ابراهيم الهروي عن اسمعيل عن يحيى عن ابن سيرين والجار مع المجرور متعلق لقوله اعلمهم ان يرفع اي ابن سيرين كل حديث يرويه لهم اي لتلامذته محمد بن سيرين عنه اي عن ابي هريرة فثبت بذلك اي بما اعلمهم ابن سيرين في حديث ابن ابي داود وفي نسخة العيني فثبت بذلك ايضا اتصال حديث ابي هريرة هذا اي الذي رواه قرة عن محمد بل ثبت بذلك اتصال حديث هشام عن ابن سيرين ايضا مع ثبت قرة وضبطه واتقانه حاصل ما قاله المصنف رحمه الله انه لا يلزم من رواية هشام عن ابن سيرين موقوفا تضعيف ما روى قرة عن ابن سيرين مرفوعا لان ابن سيرين كان اعلم تلامذته ان كل حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما قال ابن سيرين ذلك لان ابا هريرة لم يكن يحدثهم الا مرفوعا فاغنى ابن سيرين ذلك الاعلام عن رفع كل حديث فعلى هذا لا يلزم من رواية هشام وغيره توقيف رواية قرة بل يلزم من رواية يحيى بن عتيق اتصال حديث هشام وغيره وقال المصنف في المشكل مجيبا عن الاعتراض المذكور ان ايوب فوق هشام في الجلالة والثبت فزيادته عليه ما زاده عليه في اسناد هذا الحديث مقبولة وقرة وان لم يكن فوق هشام في الثبت والحفظ ولكنه لم يكن دونه انتهى.

ثم قد روی ذلک ایضا عن ابی هریرة موقوفا من غیر هذا الطریق ولکنه غیر مرفوع حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر قال انا یحیی بن ایوب عن ابن جریج عن عمرو بن دینار عن ابی صالح السمان عن ابی هریرة قال یغسل الاناء من الهر کما یغسل من الکلب

ثم قد روی ذلک ای نجاسة سور الهرة ایضا عن ابی هریرة موقوفا وهو ما یروی عن الصحابة رضی الله عنهم من اقوالهم وافعالهم ونحوها فیوقف علیهم ولا یتجاوز به الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم انه منه ما یتصل الاسناد فیه الی الصحابی فیکون من الموقوف الموصول ومنه ما لا یتصل اسناده فیکون من الموقوف غیر الموصول قاله ابن الصلاح فی مقدمته من غیر هذا الطریق ای طریق ابن سیرین فلا یلزم من ذلک توهین قوله المتقدم فانه مختص بما یحدث ابن سیرین عن ابی هریرة ولکنه لم یقع فی نسخة العینی ولکنه غیر مرفوع وهو الاظهر غیر مرفوع الی النبی صلی الله علیه وسلم. حدثنا ربیع بن سلیمان الجیزی المرادی قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر بالمهملة والفاء مصغرا ابن مسلم بن یزید بن الاسود الانصاری مولاهم ابو عثمان المصری وقد ینسب الی جده من رواة البخاری ومسلم والنسائی قال ابو حاتم لم یکن بالثبت کان یقرأ من کتب الناس وهو صدوق وقال السعدی سعید بن عفیر فیه غیر لون من البدع وکان مخلطا غیر ثقة قال ابن عدی وهذا الذی قاله السعدی لا معنی له ولم اسمع احدا ولا بلغنی عن احد فی سعید بن کثیر بن عفیر کلام وهو عند الناس صدوق ثقة ولا اعرف سعید بن عفیر غیر المصری ولم ینسب المصری الی بدع ولا الی کذب قال ابن یونس کان سعید من اعلم الناس بالانساب والاخبار الماضیة وایام العرب ماثرها ووقائعها والمناقب والمثالب کان فی ذلک کله شیئا عجیبا وکان ادیبا فصیح اللسان حسن البیان لا تمل مجالسته ولا ینزف علمه وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن معین ثقة لا باس به وقال النسائی صالح وقال الحاکم یقال ان مصر لم تخرج اجمع للعلوم منه توفی سنة ست وعشرین ومائتین ومولده سنة ست واربعین ومائة قال انا یحیی بن ایوب الغافقی ابو العباس المصری من رواة الستة قال احمد بن حنبل الحفظ وقال ابن معین صالح وهکذا قال ابو داود وقال مرة ثقة وهکذا قال البخاری وابراهیم الحربی وقال ابو حاتم محله یحیی الصدق یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال النسائی لیس به باس وقال مرة لیس بالقوی وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد منکر الحدیث وقال الدارقطنی فی بعض حدیثه اضطراب وقال الاسمعیلی لا یحتج به وقال ابن شاهین فی الثقات قال ابن صالح له اشیاء یخالف فیها وقال الساجی صدوق یهم کان احمد یقول یحیی بن ایوب یخطئ خطأ کثیرا وذکره العقیلی فی الضعفاء وقال الحاکم اذا حدث من حفظه یخطئ وما حدث من کتابه فلیس به باس وقال ابن قدامة لا اری فی حدیثه اذا روی عن ثقة حدیثا منکرا وهو عندی صدوق لا باس به وقال یعقوب بن سفیان کان ثقة حافظا توفی سنة ثمان وستین ومائة عن ابن جریج هو عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج الاموی مولاهم ابو الولید ابو خالد المکی اصله رومی من رواة الستة اول من صنف الکتب لزم عطاء سبع عشرة سنة ثم جالس عمرو بن دینار سبع سنین قال طلحة بن عمر المکی قلت لعطاء من نسأل بعدک قال هذا الفتی ابن عاش وقال علی بن المدینی نظرت فاذا الاسناد تدور علی ستة فذکرهم ثم قال فصار علم هؤلاء الی من صنف فی العلم منهم من اهل مکة عبد الملک بن جریج وقال یحیی القطان ابن جریج اثبت فی نافع من مالک وقال احمد ما اثبت الناس فی عطاء وقال سلیمان ابن النضر ما رأیت اصدق لهجة من ابن جریج وقال احمد عن عبد الرزاق ما رایت احسن صلوة منه وقال مالک کان ابن جریج حاطب لیل وقال ابن معین لیس لشئ فی الزهری وقال ایضا ثقة فی کل ما روی عنه من الکتاب وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان من فقهاء اهل الحجاز وقرائهم ومتقنیهم وکان یدلس وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال الدارقطنی تجنب تدلیس ابن جریج فانه قبیح التدلیس لا یدلس الا فیما سمعه من مجروح وقال ابن خراش کان صدوقا وسئل عنه ابو زرعة فقال بخ من الائمة وقال العجلی مکی ثقة وقال ابو عاصم کان من العباد وکان یصوم الدهر الا ثلاثة ایام من الشهر توفی فی اول عشر ذی الحجة سنة خمسین ومائة وهو ابن سبعین سنة عن عمرو بن دینار المکی الجمحی عن ابی صالح السمان الزیات المدنی اسمه ذکوان مولی جویریة بنت الاحمس الغطفانی شهد الدار زمن عثمان قال احمد ثقة ثقة من اجل الناس واوثقهم وقال ابن معین والعجلی ثقة وقال ابو حاتم ثقة صالح الحدیث یحتج بحدیثه وقال ابو زرعة ثقة مستقیم الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال الساجی ثقة صدوق وقال الحربی کان من الثقات وقال الاعمش کان مؤذنا فابطأ الامام فأتانا فکان لا یکاد یجیز بامن الرقة والبکاء توفی سنة احدی ومائة عن ابی هریرة قال یغسل الاناء من الهر کما یغسل من الکلب التشبیه

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابن ابی مریم قال انا یحیی بن ایوب عن خیر بن نعیم عن ابی الزبیر عن ابی صالح عن ابی هریرة مثله وقد روی ذلك عن جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وتابعیهم حدثنا یزید بن سنان قال ثنا ابو بکر الحنفی قال ثنا عبد الله بن نافع مولی ابن عمر عن ابیه

فی الغسل لانی العدد قال المصنف رحمه الله فی المشکل بعد ما روی هذا الاثر فقال قائل ففی حدیث ابی هریرة الذی قدرویتان الاناء یغسل من ولوغ الهر فیه کما یغسل من ولوغ الکلب فیه افیجب بذلك ان یغسل منهما سواء لا یفضل فیما یغسل من احدهما علی ما یغسل علیه من الآخر منهما فکان جوابنا له فی ذلك بتوفیق الله وعونه انه قد یجوز ان یکون اراد ان الاناء مغسول من کل واحد منهما غسلا مختلف العدد مما یغسل منه من الآخر وجمع بینهما انه مغسول منهما وهو عربی ولغة العرب مثل هذا فیها موجود قال الله عز وجل وما من دابة فی الارض ولا طائر یطیر بجناحیه الا امم امثالکم فاخبرانهم امثالنا ولم یرد بذلك انهم امثالنا فی الخلقة التی نتباین نحن وهی فیها ولا انهم مثلنا فی انا متعبدون بما ابتلانا الله فیما تعبدنا به مما لم یتعبدهم به ومثل ذلك قوله تعالی ومن الارض مثلهن یعنی مثل السموات ولیس یعنی بذلك فیما خلقهن علیه ولکنه علی ان لهن من العدد مثل ما للسموات من العدد فمثل ذلك قول ابی هریرة یغسل الاناء من الهر کما یغسل من الکلب لیس علی انه مغسول من الهر سبعا کما یکون مغسولا من الکلب سبعا ولکنه مغسول منه کما هو مغسول من الکلب وان اختلفا فی العدد انتهی وقال العینی فی شرحه فان قلت هذا یقتضی ان یکون سور الهر نجسا کسور الکلب لانهما تساویا فی هذا الحکم قلت لانسلم ذلك فان التشبیه لا عموم له ولئن سلمنا ولکن تنجیسه قد سقط لجلة الطواف ولا یلزم من سقوط النجاسة سقوط الکراهة انتهی والحدیث اخرجه الدارقطنی عن المحاملی والبیهقی من طریق ابی العباس کلاهما عن محمد بن اسحق الصغانی عن سعید بن عفیر باسناده نحوه موقوفا علی ابی هریرة واخرج الدارقطنی عن علی بن محمد المصری عن روح بن الفرج عن سعید بن عفیر باسناده عن ابی هریرة نحوه مرفوعا قال الدارقطنی لا یثبت هذا مرفوعا والمحفوظ من قول ابی هریرة وقال البیهقی ورواه عن روح بن الفرج عن ابن عفیر مرفوعا ولیس بشیء وقال العلامة ابن الترکمانی روح هذا روی عنه جماعة من الائمة کالمحاملی والحاکم فی المستدرک والاصم وغیرهم ووثقه ابو بکر الخطیب فوجب قبول زیادته کیف وقد تابعه علی ذلك غیره فاخرج الطحاوی هذا الحدیث عن ربیع الجیزی عن سعید بن کثیر بن عفیر بسنده والجیزی وثقه ایضا الخطیب ورواه لنا ابو داؤد والنسائی کذا ذکره صاحب الامام عن الطحاوی والذی رأیته فی کتابه شرح الآثار ومشکل الحدیث انه اخرجه بالسند المذکور موقوفا علی ابی هریرة انتهی. حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم بن ابی داؤد البرلسی الاسدی قال ثنا ابن ابی مریم سعید بن الحکم بن ابی مریم المصری قال انا یحیی بن ایوب الغافقی المصری عن خیر بن نعیم بن مرة بن کریب الحضرمی ابو نعیم ویقال ابو اسمعیل المصری القاضی بمصر وبیرقة من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی قال یزید بن ابی حبیب ما ادرکت من قضاة مصر افقه منه وقال ابو زرعة صدوق لا باس به وقال ابو حاتم صالح وقال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة سبع وثلثین ومائة عن ابی الزبیر محمد بن مسلم بن تدرس المکی عن ابی صالح ذکوان السمان المدنی عن ابی هریرة مثله ای مثل ما تقدم من طریق الجیزی عن سعید والحدیث اخرجه الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن علان بن المغیرة عن ابن ابی مریم باسناده نحوه وقد روی ذلك ایضا غسل الاناء من ولوغ الهر عن جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وتابعیهم حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری قال ثنا ابو بکر الحنفی عبد الکبیر بن عبد المجید بن عبید الله بن شریك البصری من رواة الستة قال احمد ثقة وقال مرة انا احدث عنه وقال ابو زرعة هم ثلاثة اخوة وهم ثقات وقال ابن سعد کان ثقة وقال العجلی بصری ثقة وقال العقیلی عبد الکبیر ثقة واخوه ابو علی ثقة والاخ الثالث ضعیف یعنی عمیرا وقال الدارقطنی هم اربعة اخوة لا یعتمد منهم الا علی ابی بکر ابی علی وذکره ابن حبان فی الثقات توفی بالبصرة سنة اربع ومائتین قال ثنا عبد الله بن نافع مولی ابن عمر العدوی المدنی من رواة ابن ماجة قال ابن معین ضعیف وقال مرة یکتب حدیثه وقال ابن المدینی روی احادیث منکرة وقال مرة کان عسرا حفظهم یعنی ولد نافع وقال ابو حاتم والبخاری والحاکم منکر الحدیث ناداه ابو حاتم وهو ضعیف ولد نافع وقال النسائی متروك الحدیث وقال مرة لیس بثقة وقال الدارقطنی متروك وقال ابن سعد له احادیث وهو یستضعف وقال ابن عدی هو ممن یکتب حدیثه وان کان غیره یحتج به فیه مات سنة اربع وخمسین ومائة. عن ابیه نافع الفقیه مولی ابن عمر ابو عبد الله المدنی من رواة الستة اصابه ابن عمر فی بعض مغازیه وقال لقد من الله تعالی علینا بنافع وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال البخاری

عن ابن عمر انه کان لا یتوضأ بفضل الکلب والهر وما سوی ذلک فلیس به باس حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الربیع بن یحیی الاشنانی قال ثنا شعبة عن واقد بن محمد عن نافع عن ابن عمر انه قال لا توضؤا من سور الحمار ولا الکلب ولا السنور حدثنا ابراهیم بن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا هشام ابن ابی عبد الله عن قتادة

اصح الاسانید مالک عن نافع عن ابن عمر وقال العجلی مدنی ثقة وقال ابن خراش ثقة نبیل وقال النسائی ثقة وقال ابن شاهین فی الثقات قال احمد بن صالح المصری کان نافع حافظا ثبتا له شان وهو اکبر من عکرمة عند اهل المدینة وقال الخلیلی نافع من ائمة التابعین بالمدینة امام فی العلم متفق علیه صحیح الروایة منهم من یقدمه علی سالم ومنهم من یقارنه به ولا یعرف له خطا فی جمیع ما روی توفی سنة سبع عشرة ومائة وقیل بعدها عن ابن عمر انه کان لا یتوضأ بفضل الکلب والهر وما سوی ذلک ای الکلب والهرة فلیس به باس والحدیث اخرجه عبد الرزاق کما فی کنز العمال عن نافع عن ابن عمر کان یکره سور الحمار والکلب والهران یتوضأ بفضلهم حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الربیع بن یحیی بن مقسم المرئی بفتحتین وهمزة نسبة الی امرئ القیس ابو الفضل البصری الاشنانی بضم الالف وسکون المعجمة نسبة الی بیع الاشنان والی قنطرة الاشنان موضع ببغداد شیخ البخاری وابی داؤد قال ابو حاتم ثقة ثبت وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن قانع ضعیف وقال الدارقطنی ضعیف لیس بالقوی یخطئ کثیرا مات سنة اربع وعشرین ومائتین قال ثنا شعبة بن الحجاج بفتح المهملة والجیم المشددة الاولی ابن الورد بلا نقطة بالفتح العتکی الازدی مولاهم ابو بسطام بکسر الموحدة وسکون المهملة وفتح طاء مهملة الواسطی ثم البصری امیر المؤمنین فی الحدیث کما قال الثوری من رواة الستة قال احمد کان شعبة امة وحده فی هذا الشان یعنی فی الرجال وبصره بالحدیث وتثبته وتنقیته للرجال وقال مرة کان سفیان رجلا حافظا وکان رجلا صالحا وکان شعبة اثبت منه وانقی رجلا وقال حماد بن زید ما ابالی من خالفنی اذا وافقنی شعبة فاذا خالفنی شعبة ترکته وقال ابو قطن عن ابی حنیفة نعم حشو المصر هو وقال الشافعی لولا شعبة ما عرف الحدیث بالعراق وقال ابو داؤد لما مات شعبة قال سفیان مات الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة مامونا ثبتا حجة صاحب حدیث وقال العجلی ثقة ثبت فی الحدیث وکان یخطئ فی اسماء الرجال قلیلا وقال صالح جزرة اول من تکلم فی الرجال شعبة ثم تبعه القطان ثم احمد ویحیی توفی سنة ستین ومائة ومولده سنة اثنین وثمانین عن واقد بن محمد بن زید بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوی المدنی من رواة الستة الا الترمذی وابن ماجة قال احمد وابو داؤد وابن معین ثقة وقال ابن معین مرة اخری صالح الحدیث وقال ابو حاتم لا باس به ثقة یحتج بحدیثه وذکره ابن حبان فی الثقات عن نافع مولی ابن عمر عن ابن عمر انه قال لا توضؤا وفی نسخة یعنی لا توضؤا من سور الحمار ولا الکلب ولا السنور هذا حدیث رجاله ثقات وانما ابی المصنف بهذا الطریق لتقویة الطریق المتقدم فان فیه عبد الله بن نافع کان ضعیفا والحدیث اخرجه المصنف فی المشکل ایضا بهذا الاسناد حدثنا ابراهیم بن مرزوق بن دینار الاموی ابو اسحق البصری نزیل مصر شیخ النسائی قال النسائی صالح وقال فی موضع آخر لا باس به وفی موضع آخر لیس لی به علم وقال الدارقطنی ثقة الا انه کان یخطئ فیقال له فلا یرجع وقال ابن یونس کان ثقة ثبتا وکان قد عمی قبل موته وقال ابن ابی حاتم کتبت عنه وهو ثقة صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الصدفی قال لی سعید بن عثمان ابراهیم بن مرزوق ثقة توفی لاربع عشرة لیلة خلت من جمادی الآخرة سنة سبعین ومائتین قال ثنا وهب بن جریر بن حازم الازدی البصری الحافظ قال ثنا هشام بن ابی عبد الله الدستوائی بفتح الدال وسکون السین المهملتین وفتح المثناة ثم دال ابو بکر البصری واسم ابیه سنبر بمهملة ثم نون ثم موحدة وزن جعفر کما فی التقریب الربعی کان یبیع الثیاب التی تجلب من دستوا فنسب الیها من رواة الستة قال ابو داؤد الطیالسی هشام الدستوائی امیر المؤمنین فی الحدیث وقال شعبة کان هشام احفظ منی عن قتادة وقال ایضا کان اعلم بحدیث قتادة منی وذکره ابن علیة فی حفاظ البصرة واثنی علیه ابو نعیم خیرا وقال ابو حاتم سألت احمد عن الاوزاعی والدستوائی ایهما اثبت فی یحیی بن ابی کثیر قال الدستوائی لا تسأل عنه احدا ما اری الناس یروون عن احد اثبت منه اما مثله فعسی واما اثبت منه فلا وقال ابن المدینی ثبت وقال العجلی ثقة ثبت فی الحدیث حجة الا انه یری القدر توفی سنة اربع وخمسین ومائة عن ثمان وسبعین سنة عن قتادة ابن دعامة بن عزیز بن عمرو السدوسی ابو الخطاب البصری من رواة الستة ولد اکمه قال ابن المسیب ما اتانی عراقی احسن من

عن سعید قال اذا ولغ السنور فی الاناء فاغسله مرتین او ثلثا حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن قتادة عن الحسن وسعید بن المسیب فی السنور یلغ فی الاناء قال احدهما یغسله مرة وقال الآخر یغسله مرتین حدثنا سلیمان بن شعیب بن سلیمان الکیسانی قال ثنا الخصیب بن ناصح

قتادة وقال ابن سیرین هو احفظ الناس وقال الشعبی قتادة حاطب لیل وقال ابن مهدی قتادة احفظ من خمسین مثل حمید الطویل وقال ابو حاتم سمعت احمد بن حنبل وذکر قتادة فاطنب فی ذکره فجعل ینشر من علمه وفقهه ومعرفته بالاختلاف والتفسیر ووصفه بالحفظ والفقه وقال قلما تجد من یتقدمه اما المثل فلعل وقال ابن معین ثقة وقال ابو زرعة قتادة من اعلم اصحاب الحسن وقال ابو حاتم اثبت اصحاب انس الزهری ثم قتادة وقال ابن سعد کان ثقة مامونا حجة فی الحدیث وکان یقول بشیء من القدر وقال ابن حبان فی الثقات کان من علماء الناس بالقرآن والفقه ومن حفاظ اهل زمانه وکان مدلسا علی قدر فیه توفی بواسط سنة سبع عشرة ومائة ومولده سنة احدی وستین عن سعید بن المسیب بن حزن بن ابی وهب القرشی المخزومی من رواة الستة قال عبد الله بن عمر هو والله احد المتقنین وقال قتادة ما رأیت احدا قط اعلم بالحلال والحرام منه وقال مکحول طفت الارض کلها فی طلب العلم فما لقیت اعلم منه وقال سلیمان بن موسی کان افقه التابعین وقال احمد افضل التابعین وقال ابن المدینی هو عندی اجل التابعین وقال ایضا لا اعلم فی التابعین اوسع علما منه وقال قتادة کان الحسن اذا اشکل علیه شیء کتب الی سعید وقال العجلی کان رجلا صالحا فقیها وکان لا یاخذ العطاء وکانت له بضاعة یتجر بها فی الزیت وقال ابو زرعة مدنی قرشی ثقة امام وقال ابو حاتم لیس فی التابعین انبل منه وهو اثبتهم فی ابی هریرة وقال ابن حبان فی الثقات کان من سادات التابعین فقها ودینا وورعا وعبادة وفضلا وکان افقه اهل الحجاز واعبر الناس لرؤیا مانودی بالصلوة من اربعین سنة الا وسعید فی المسجد والسنتین مفتاما من خلافته عمر توفی سنة اربع وتسعین وقد نیف الثمانین. قال ای سعید بن المسیب اذا ولغ السنور فی الاناء فاغسله ای الاناء بعد احراق ما فیه مرتین او ثلاثا شک من الراوی ویحتمل ان یکون سعید ذکره بالتخییر والاثر اخرجه الدارقطنی عن ابی بکر عن هشام عن قتادة عن سعید بن المسیب قال یغسل مرتین او ثلاثا یعنی اذا ولغ السنور فی الاناء کما فی شرح العینی. حدثنا محمد بن خزیمة بن راشد البصری قال ثنا حجاج بن منهال الانماطی البصری قال ثنا حماد بن سلمة البصری عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن الحسن بن ابی الحسن البصری وسعید بن المسیب المخزومی المدنی فی السنور یلغ فی الاناء قال احدهما ای الحسن البصری لان غسل الاناء من ولوغ الهر مرة روی عنه فی غیر هذا الطریق یغسله ای الاناء الذی ولغ فیه الهر مرة وقال الآخر ای سعید بن المسیب یغسله مرتین مقصودهما واحد وهو نجاسة سور الهرة والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن الحسن کما سیاتی وعن وکیع عن ابن ابی عروبة عن قتادة عن سعید بن المسیب قال یغسل مرتین واخرجه المصنف فی مشکل الآثار ایضا بهذا الاسناد ونحوه حدثنا سلیمان بن شعیب بن سلیمان الکیسانی الکلبی ابو محمد المصری من اصحاب محمد من طبقة محمد بن مقاتل وموسی بن نصر قال الصیمری من اصحاب محمد وله النوادر عنه وذکره ابو اسحاق الیضانی الطبقات من اصحاب محمد وذکره الحافظ ابو القاسم یحیی بن علی فی ذیله وفی تاریخ الغرباء الذین قدموا مصر وذکرانه توفی سنة ثمان وسبعین ومائتین روی عنه الحافظ ابو جعفر الطحاوی کذا فی الجواهر المضیة وقال السمعانی فی الانساب فی نسبة الکیسانی بذه نسبة الی الکیسان وهو اسم لبعض اجداد المنتسب الیه بالکیسانی منهم ابو محمد سلیمان بن شعیب بن سلیمان بن کیسان الکلبی من اهل مصر روی عن ابیه واسد بن موسی وطبقتهما روی عنه ابو الحسن علی بن محمد المصری وکان مولده بمصر سنة ۱۸۶ وتوفی فی صفر سنة ۲۷۲ وکان ثقة انتهی وفی الکشف عن المغانی للعینی ذکر فی اللباب فی تهذیب الانساب ان سلیمان بن شعیب هذا مصری یروی عن ابیه واسد بن موسی وغیرهما وان مولده سنة خمس وثمانین ومائة وتوفی فی صفر سنة ثلث وتسعین ومائتین قال وکان ثقة انتهی وقال الحافظ فی اللسان فی ترجمة سلیمان بن شعیب بن اللیث المصری فاما سلیمان بن شعیب الکیسانی المصری ایضا فوثقه العقیلی واصله من نیسابور یروی عن اسد بن موسی وخالد بن نزار ووهب بن جریر وعدة وعنه الطحاوی والحضائری وآخرون مات سنة ثمان وسبعین ومائتین انتهی قال ثنا الخصیب بن ناصح الحارثی البصری نزیل مصر من رواة النسائی فی الیوم واللیلة قال ابو زرعة ما به باس ان شاء الله تعالی

قال ثنا همام عن قتادة قال كان سعيد بن المسيب والحسن يقولان اغسل الاناء ثلثا يعني من سور الهر حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا ابو حرة عن الحسن عن هرو لغ في اناء او شرب منه قال يصب ويغسل الاناء مرة حدثنا روح بن الفرج القطان قال ثنا سعيد بن كثير بن عفير قال حدثني يحيى بن ايوب انه سأل يحيى بن سعيد عما لا يتوضأ بفضله من الدواب فقال الخنزير والكلب والهر

وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ وقال ابن يونس في تاريخ الغرباء قدم مصر وحدث بها ومات سنة ثمان ومائتين وقيل سنة سبع قال ثنا همام بن يحيى بن دينار الازدي العوذي بفتح المهملة وسكون الواو وكسر المعجمة المحلمي مولاهم ابو عبد الله ويقال ابو بكر البصري من رواة الستة قال يزيد بن هرون كان همام قويا في الحديث وقال احمد همام ثبت في كل المشائخ وقال مرة كان عبد الرحمن يرضاه وقال مرة سمعت ابن مهدي يقول همام عندي في الصدق مثل ابن ابي عروبة وقال ابن معين ثقة صالح وهو احب الي في قتادة من حماد بن سلمة وقال عمرو بن علي كان يحيى بن سعيد لا يحدث عن همام وكان عبد الرحمن يحدث عنه وقال ابن عمار كان يحيى بن سعيد لا يعبأ بهمام وقال ابن المبارك ثبت في قتادة وقال يزيد ابن زريع حفظه ردي وكتابه صالح وقال ابن سعد كان ثقة ربما غلط في الحديث وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابو حاتم ثقة صدوق في حفظه شيء وهو احب الي من حماد بن سلمة وابان العطار في قتادة وقال العجلي بصري ثقة وقال الحاكم ثقة حافظ وقال الساجي صدوق يسيء الحفظ ما حدث من كتابه فهو صالح وما حدث من حفظه فليس بشيء مات بالبصرة سنة اربع او خمس وستين ومائة عن قتادة بن دعامة السدوسي البصري قال كان سعيد بن المسيب والحسن البصري يقولان اغسل الاناء ثلثا يعني من سور الهر هذا اسناد صحيح حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي البصري قال ثنا ابو داود سليمان بن داود الطيالسي البصري قال ثنا ابو حرة بضم المهملة وتشديد الراء واسمه بن عبد الرحمن البصري اخو سعيد وليس بالرقاشي من رواة مسلم والنسائي قال شعبة اصدق الناس وقال عمرو بن علي كان يحيى وعبد الرحمن يحدثان عنه وقال احمد ثقة وقال ابن معين صالح وقال النسائي ضعيف وقال مرة ليس به بأس وقال ابن سعد كان فيه ضعف وقال البخاري يتكلمون في روايته عن الحسن وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة اثنتين وخمسين ومائة عن الحسن البصري عن هرو في نسخة العيني في هرو لغ في اناء او شرب منه اي من الاناء قال اي الحسن يصب ما في الاناء ويغسل الاناء مرة والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن معتمر عن يونس عن الحسن انه سئل عن الاناء يلغ فيه السنور قال يغسل مرة حدثنا روح بن الفرج القطان ابو الزنباع بكسر الزاي المعجمة وسكون النون بعدها موحدة البصري قال الكندي في الموالي كان من اوثق الناس وقال ابن قديد ذاك رجل نفسه رفعه الله بالعلم والصدق وقال الخطيب كان ثقة توفي في ذي القعدة سنة اثنتين وثمانين ومائتين وكان مولده في سنة اربع ومائتين قال ثنا سعيد بن كثير بن عفير الانصاري المصري قال حدثني يحيى بن ايوب الغافقي المصري انه سأل يحيى بن سعيد الانصاري النجاري عما لا يتوضأ بفضله من الدواب فقال يحيى بن سعيد الانصاري الخنزير والكلب والهر اي لا يتوضأ بفضل الثلثة النجاسة سورهن وهذا القول اسنده المصنف في المشكل ايضا بهذا الاسناد فالمصنف رحمه الله اخرج نجاسة سور الهرة عن ابي هريرة وابن عمر وابن المسيب والحسن ويحيى بن سعيد واخرج الدارقطني من طريق وكيع عن الحسن بن علي قال سمعت عطاء يقول في الهر يلغ في الاناء قال يغسله سبع مرات وهكذا اخرج ابن ابي شيبة عن وكيع باسناده باللفظ المزبور واخرج من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج قال قلت لعطاء الهر قال هي بمنزلة الكلب او شر منه واخرج من طريق عبد الرزاق عن معمر وابن جريج عن ابن طاوس عن ابيه انه كان يجعل الهر مثل الكلب يغسل سبعا واخرج من طريق علي بن معبد وعبد الله بن جعفر والعلاء ثلاثتهم عن عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم عن مجاهد انه قال في الاناء تلغ فيه السنور قال اغسله سبع مرات قلت وروى ابن ابي شيبة عن ابن علية عن الليث عن عطاء عن ابي هريرة انه قال في السنور اذا ولغ في الاناء قال يغسل سبع مرات وعن عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن محمد في الاناء يلغ فيه الهر قال يغسل مرة وعن غندر عن هشام عن قتادة قال يغسل مرتين او ثلثا قال الشيخ في البذل فهذه الروايات ولو سلم ضعفها بانفرادها فمجموعها يتقوى لبعضها ببعض تدل على نجاسة سور الهرة وتأيدت بآثار الفقهاء من التابعين

وقد شد هذا القول النظر الصحيح وذلك انا رأينا اللحمان على اربعة اوجه فمنها لحم طاهر ماكول وهو لحم الابل والبقر والغنم فسورذلك كله طاهر لانه ماس لحما طاهرا ومنها لحم طاهر غير ماكول وهو لحم بني آدم و سورهم طاهر لانه ماس لحما طاهرا ومنها لحم حرام وهو لحم الخنزير والكلب فسور ذلك حرام لانه ماس لحما حراما

طاؤس وعطاء ومجاهد ولولا مخالفة الاحاديث التي تدل على طهارة سورها لقصاد وهي اقوى منها ومخالفة الاجماع الذي في زمان اتباع التابعين من الائمة لكان القول بنجاسة سور الهرة اولى ولكن لما خالفتها الروايات القوية ودلت على طهارتها لقصاد ولم يوجد قول احد من الائمة بعد طاؤس وعطاء ومجاهد بنجاستها فكانه انعقد الاجماع على طهارتها فتركت هذه الروايات وبقي الاختلاف على وجود الكراهة وعدمها مع بقاء الاتفاق على طهارتها انتهى. وقد شد بالدال المهملة اى قوى وايد هذا القول اى القول بكراهة سور الهر النظر الصحيح وذلك اى النظر الصحيح انا رأينا اللحمان على اربعة اوجه اى لان اللحم اما ان يكون طاهرا او غير طاهر وعلى الاول اما ان يكون ماكول اللحم او غير ماكول اللحم وعلى الثاني اما ان يكون حراما بالكتاب او ممنوعا بالسنة. فمنها اى فالقسم الاول من اللحمان الاربعة لحم طاهر ماكول اى سوى الجلالة منه فانه مكروه ومنه (اى من ماكول اللحم) الفرس في الاصح وهو ظاهر الرواية عن الامام: هو قولهما وكراهة لحمه عنده لاحترامه لانه آلة الجهاد والنجاسة فلا يؤثر في كراهة سوره قاله الشامي. وهو اى اللحم الطاهر الماكول لحم الابل والبقر والغنم قال صاحب البحر ويلحق بما يؤكل ما ليس لنفس سائلة مما يعيش في الماء وغيره فسور قال صاحب البحر والسور مهموز العين لبقية الماء التي يبقيها الشارب في الاناء او في الحوض ثم استعير لبقية الطعام وغيره والجمع الآسار والفعل اسأر اى ابقى مما شرب انتهى قال الشامي وظاهر القاموس ان السور حقيقة في مطلق البقية. ذلك كله وفي نسخة العيني فسور كل ذلك طاهر اى في ذاته طهور اى مطهر لغيره من الاحداث والاخباث قاله الشامي قال العيني في شرحه فان قلت ليس هذا على عمومه لان الابل الجلالة والبقر الجلالة سورهما مكروه قلت كراهة سورهما ليست مبنية على ما ذكروا نما هي لكونها تاكل النجاسات حتى لو حبست ومنعت من ذلك صار سورهما طاهرا على ما كان انتهى لانه اى السور ماس لحما طاهرا اى لانه متولد من لحم طاهر فاخذ حكمه كذا في البحر ومنها اى القسم الثاني من اللحمان لحم طاهر غير ماكول اى طاهر في نفسه و لا يؤكل لكرامته وهو اى اللحم الطاهر الذي لا يؤكل لحم بني آدم وسورهم اى سور بني آدم طاهر اى طهر لانه اى السور ماس لحما طاهرا قال في البحر اما الآدمي فلان لعابه متولد من لحم طاهر وانما لا يؤكل لكرامته ولا فرق بين الجنب الطاهر والحائض والنفساء والصغير والكبير والمسلم والكافر والذكر والانثى كذا ذكره الزيلعي يعني ان الكل طاهر طهور من غير كراهة انتهى وفي الدر المختار نعم يكره سورها اى المرأة للرجل لعكسه للاستلذاذ واستعمال ريق الغير وهو لا يجوز انتهى قال في البحر واستثنوا من هذا العموم سور شارب الخمر اذا شرب من ساعته فان سؤره نجس لا النجاسة لحمه بل لنجاسة فمه اما لو مكث قدر ما يغسل فمه بلعابه ثم شرب لا ينجس انتهى واحتج صاحب البحر على طهارة سور الآدمي مطلقا بما رواه مالك من طريق الزهري عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بلبن قد شيب بماء وعن يمينه اعرابي وعن يساره ابو بكر فشرب ثم اعطى الاعرابي وقال الايمن فالايمن وبما روى مسلم وغيره عن عائشة قالت كنت اشرب وانا حائض فاناوله النبي صلى الله عليه وسلم فيضع فاه على موضع فيّ وقال صاحب البرهان والجنب والحائض والكافر سواء لقوله صلى الله عليه وسلم المومن لا ينجس نجاسة الكافر في اعتقاده لا يؤثر في نجاسة اعضائه لانه صلى الله عليه وسلم انزل وفد ثقيف في المسجد فلو كان النفس يجري على ظاهره لما انزلهم فيه انتهى ومنها اى القسم الثالث من اللحمان لحم حرام وهو لحم الخنزير والكلب فسور ذلك حرام قال صاحب البرهان وعلماؤنا و الشافعي نجسوه اى السور من الكلب والخنزير وطهره مالك لانه يرى طهارة كل حي قلنا يثبت نجاسة الخنزير بالنص والكلب بدلالة قوله صلى الله عليه وسلم طهور اناء احدكم اذا ولغ الكلب ان يغسله سبع مرات رواه ابو داؤد ومسلم انتهى وقال الشوكاني في النيل واستدل بهذا الحديث على نجاسة الكلب لانه اذا كان لعابه نجسا وهو عرق فمه فمفمه نجس ويستلزم نجاسة سائر بدنه وذلك لان لعابه جزء من فمه وفمه اشرف ما فيه فبقية بدنه اولى وقد ذهب الى هذا الجمهور وقال مكرمة ومالك في رواية عنه انه طاهر ودليلهم قول الله تعالى فكلوا مما امسكن عليكم ولا يخلو الصيد من التلوث بريق الكلاب ولم يؤمر بالغسل واجيب عن ذلك بان اباحة الاكل مما امسكن لا تنافي وجوب تطهير ما تنجس من الصيد وعدم الامر للاكتفاء بما في اولة تطهير النجس من العموم انتهى لانه ماس لحما حراما اى لان السور متولد من اللحم قال صاحب البحر اما سور الخنزير فلانه نجس العين لقوله تعالى او لحم خنزير فانه رجس اى نجس

فکان حکم ما ماس هذه اللحمان الثلثة کما ذکرنا یکون حکم حکمها فی الطهارة والتحریم ومن اللحمان ایضا لحم قد نهی عن اکله وهو لحم الحمر الاهلیة وکل ذی ناب من السباع

والضمیر عائد الیه لقربه انتهی وقال ایضا سور الکلب نجس عند اصحابنا جمیعا اما علی القول بنجاسة عینه فظاهر واما علی القول المصحح بطهارة عینه فلان لحمه نجس ولعابه متولد من لحمه ولا یلزم من طهارة عینه طهارة سوره لنجاسة لحمه ولا یلزم من نجاسة سوره نجاسة عینه وانما یلزم من نجاسة سوره نجاسة لحمه المتولد منه اللعاب کما صرح به فی التجنیس وفتح القدیر وغیرهما انتهی فکان حکم ما ماس هذه اللحمان الثلثة ای اللحم الطاهر المأکول وغیر المأکول واللحم الحرام کما ذکرنا یکون حکمه ای حکم سور کل واحد منها حکمها ای کحکم لحمها فی الطهارة والتحریم ای فیکون طاهر اللحم طاهر السور ونجس اللحم نجس السور ومن اللحمان ایضا شرع فی القسم الرابع ولما کان المقصود هذا میزه المصنف عن غیره لم قد نهی عن اکله وهو ای اللحم الممنوع عن الاکل لحم الحمر الاهلیة ای دون الوحشیة قال الشامی اما الوحشی فمأکول فلا شک فی سوره ولا کراهة فی الاصح قاله قاضیخان ومقابله القول بنجاسته لانه نجس فمه لشمه البول قال فی البدائع وهو غیر سدید لانه امر موهوم لا یغلب وجوده فلا یؤثر فی ازالة الثابت انتهی -

وکل ذی ناب من السباع ای سباع البهائم کالاسد والفهد قال الشامی هی ما کان یصطاد بنابه کالاسد والذئب والفهد والنمر والثعلب والفیل والضبع انتهی وفی شرح السنة کما فی المرقاة اراد بکل ذی ناب ما یعدو بنابه علی الناس واموالهم کالذئب والاسد والکلب ونحوها انتهی واختلف العلماء فی سور سباع البهائم فذهب الامام الشافعی الی طهارته وهو مذهب الامام مالک وذهب اصحابنا الاحناف الی نجاسته وبهما ایضا عن الحنابلة کما فی الاوجز واحتج من ذهب الی طهارته بما روی الدارقطنی والبیهقی من طریق داؤد بن الحصین عن ابیه عن جابر بن عبد الله قال قیل یا رسول الله انتوضا بما افضلت الحمر قال وبما افضلت السباع وبما روی ابن ماجة عن ابی مصعب المدنی عن عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابیه عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری ان النبی صلی الله علیه وسلم سئل عن الحیاض التی بین مکة والمدینة ترد بها السباع والکلاب والحمر وعن الطهارة منها فقال لها ما حملت فی بطونها ولنا ما غیر ظهور واخرجه الامام الطحاوی فی مشکل الآثار عن یونس عن ابن وهب عن المربع عن اسمعیل بن ابی اویس کلاهما عن عبد الرحمن باسناده عن ابی سعید وعن ابی هریرة واحتج اصحابنا بما روی الترمذی واحمد وغیرهما عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم حرم یوم خیبر کل ذی ناب من السباع الحدیث قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح قال الشیخ ابن الهمام الظاهر من الحرمة مع کونه صالحا للغذاء غیر مستقذر طبعا کونه للنجاسة وجعت طبا بها لا ینافیه بل ذلک یصلح مثیرا لحکم النجاسة فلیکن المثیر لها فیجا معها مترتبا علی الوصف الصالح للعلیة مقتضاه انتهی واحتج صاحب البرهان لاصحابنا بما رواه مالک عن یحیی بن سعید عن محمد بن ابراهیم عن یحیی ابن عبد الرحمن بن حاطب ان عمر بن الخطاب خرج فی رکب فیهم عمرو بن العاص حتی ورد واحوضا فقال عمرو بن العاص لصاحب الحوض هل ترد حوضک السباع فقال له عمر بن الخطاب یا صاحب الحوض لا تخبرنا فانا نرد علی السباع وترد علینا قال صاحب البرهان فدلوا انه کان اذا اخبر بورود السباع یمتنع علیهم استعماله لما نهاه عن ذلک قال صاحب البدائع کما فی الاوجز ولنا حدیث عمرو هذا فانه لو لم ینجس الماء القلیل بشرب هامته لم یکن للسؤال والنهی معنی انتهی قال سیذکر فی الاوجز والدلیل فیه علی قلة الماء ایضا قال الباجی المالکی والمقدار الذی لا یکره استعماله من الماء الذی ولغت فیه السباع کالحوض ونحوه الی آخر ما قاله فعلم ان المالکیة ایضا یحملونه علی الکثیر لاخراج الکراهة فالحاصل ان فی الحدیث مسئلتین الاولی مسئلة سور السباع والحدیث فیها حجة للحنفیة نصا ویخالف من خالفهم وحجة علیهم انتهی وقال صاحب البرهان وتاویل الحدیثین (ای اللذین استدل بهما الشافعی) انه کان فی الابتداء قبل تحریم لحوم السباع اوقع السؤال فی الحیاض الکبار ونحن نقول ایضا ان مثلها لا ینجس علی ان الدلیل معلول (بعبد الرحمن الثانی رواه الدارقطنی وفیه داؤد بن الحصین ضعفه ابن حبان لکن روی عنه مالک انتهی قلت اشار بالاول الی حدیث ابی سعید عبد الرحمن هذا قال فیه الساجی منکر الحدیث وضعفه احمد وعلی بن المدینی والنسائی والبزار وابن عدی وغیرهم وقال الطحاوی حدیثه عند اهل العلم بالحدیث فی النهایة من الضعف وقال ابن الجوزی اجمعوا علی ضعفه انتهی من التهذیب مختصرا واما الحدیث الثانی حدیث جابر ففی اسناده داؤد ابن الحصین وهو متکلم فیه قال ابن عیینة کنا نتقی حدیثه وقال الساجی منکر الحدیث یهم برأی الخوارج کذا فی التهذیب وفی المیزان قال

ایضاً من ذلک السنور وما اشبهه فکان ذلک منهیا عنه ممنوعا من اکل لحمه بالسنة وکان فی النظر ایضا سور ذلک حکمه حکم لحمه لانه ماس لحما مکروها فصار حکمه حکمه کما صار حکم ما ماس اللحمان الثلثة الاول حکمها

ابو زرعة لین وقال الدوری کان عندی ضعیفا اھ فعلی ہذا لاشک ان الحدیثین المذکورین ضعیفان کما اعترف الحافظ بذلک فی الدرایة وقال الشیخ ابن الہمام ومن الوجوہ الالزامیة حدیث القلتین فانه صلی اللہ علیه وسلم قال اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل خبثا جوابا للسوال عن الماء یکون بالفلاة وما تنوبه من السباع اعطاء لحکم ہذا الماء الذی ترده السباع وغیره فان الجواب لا یطابق او یزید فیندرج فیه المسئول عنه وغیره وقد قال بمفہوم شرطه فینجس ما دون القلتین ان لم تتغیر وحقیقة مفہوم شرطه انا اذا لم نبلغها تنجس من ورد السباع وبہذا یحمل حدیث جابر انتہی وقال الشیخ ابن تیمیة فی المنتقی حدیث ابن عمر فی القلتین یدل علی نجاستها والا یکن التحدید بالقلتین فی جواب السوال عن ورود ہا علی الماء بعثا انتہی ومما ینبغی ان ینبه علیه ان المصنف العلام ذکر سباع البہائم فی النوع الذی ذکر فیه الہر مع ان حکمہا مغائر لحکمها کما ذکر الفقہاء نظرا الی العلة الاصلیة وہی نجاسة اللحم وکونها سبعا وہذا ہو العمدة فی ہذا الباب الا انه خفف فی الہرة عند عامة علمائنا لحدیث کونها من الطوافات او نظرا الی ما روی عن ابی یوسف من کون سور السباع نجاسة خفیفة کما ذکرہ صاحب البحر فعلی ہذا حکمہا واحد عنده فتامل۔ ایضا من ذلک ای من السباع وفی نسخة العینی فمن ذلک ولم یقع لفظ ایضا وہو الاظہر۔ السنور ای لان النبی صلی اللہ علیه وسلم سماہا سبعا کما روی الحاکم فی المستدرک الدارقطنی والبیہقی من طریق ابی النضر عن عیسی بن المسیب عن ابی زرعة عن ابی ہریرة ذکر الحدیث بطوله وفیه فقال النبی صلی اللہ علیه وسلم السنور سبع واخرجه المصنف رحمه اللہ فی المشکل من طریق محمد بن ربیعة الکلابی والدارقطنی من طریقه ومن طریق وکیع جمیعا عن عیسی بن المسیب (وقع عند المصنف عیسی بن یونس والظاہر انه تصحیف ولوضح حصل المتابعة لابن المسیب فتامل) عن ابی زرعة عن ابی ہریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم السنور سبع وقال وکیع الہر سبع وعزاہ السیوطی فی الجامع الصغیر الی الامام احمد ورمز لصحة الحدیث وقال الحاکم ہذا حدیث صحیح ولم یخرجاہ وعیسی بن المسیب تفرد عن ابی زرعة الا انه صدوق ولم یجرح قط وتعقبه الذہبی بان اباداؤد ضعفه وقال ابو حاتم لیس بالقوی قلت وہکذا نقل فی المیزان عنه وعن ابی زرعة ونقل تضعیفه عن یحیی والنسائی وغیرہما ونقل الحافظ فی اللسان والتعجیل عن ابی حاتم محله الصدق وقال الدارقطنی بعد ما روی الحدیث المذکور تفرد به عیسی بن المسیب عن ابی زرعة وہو صالح الحدیث وقال البیہقی اخبرنا ابو سعد المالینی قال قال ابو احمد ابن عدی الحافظ عیسی بن المسیب صالح فیما یرویه انتہی۔ وما اشبهه ای السنور کسباع طیر وسواکن بیوت مما لدم سائل فکان ذلک ای السنور ومافی معناه منهیا عنه ممنوعا من اکل لحمه بالسنة ای لا بالقرآن ففی الہرة للحدیث المذکور وفی سباع الطیر لحدیث ابن عباس عند احمد ومسلم وابی داؤد وابن ماجة کما فی المرقاة بلفظ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم عن کل ذی ناب من السباع وکل ذی مخلب من الطیر وکان وفی نسخة العینی فکان فی النظر ایضا سور ذلک حکمه ای حکم سور الہر حکم لحمه ای کحکم لحمه لانه ماس لحما مکروہا فصار حکمه ای سور الہر حکمه ای کحکم لحمه کما صار حکم ما ماس اللحمان الثلثة الاول ای اللحم الطاہر المأکول وغیر المأکول والحرام حکمہا ای حکم لحومہا وحاصل النظر ان لحم الہرة حرام فینبغی ان یکون سوره ایضا حراما کما اعتبر ذلک فی اللحم الطاہر فطہر سور طاہر اللحم ونجس سور الخنزیر والکلب اعتبارا باللحم فانهم قالوا المصنف فی المشکل ان ما ماس شیئا کان حکمه کما حکم ذلک الشئ فی طہارته وفی نجاسته۔ واعلم ان غیر واحد من مشائخنا کالطحاوی فی المشکل وصاحب الہدایة وغیرہما احتج بحدیث ابی ہریرة المذکور (السنور سبع) علی کراہة سور الہرة قال صاحب الہدایة والمراد بیان الحکم دون الخلقة والصورة الا انه سقطت النجاسة لعلة الطواف فبقیت الکراہة انتہی لکن قال الشیخ ابن الہمام لیس للمطلوب النزاعی حاجة الی ہذا الحدیث لان النزاع لیس فی النجاسة للاتفاق علی سقوطها بعلة الطواف المنصوصة انما الکلام بعد ہذا فی ثبوت الکراہة فان کانت کراہة تحریم کما قاله الطحاوی لم نبهض به وجها فاذا قال سقطت النجاسة لبقیت کراہة التحریم منعت الملازمة اذ سقوط وصف او حکم شرعی لا یقتضی ثبوت آخر الا بدلیل والحاصل ان اثبات الکراہة تحریما بلا دلیل وان کانت کراہة تنزیه کما ذہب الیه الکرخی وہو الاصح کفی فیه ان یقال انها لاتحامی النجاسة فیکره کما یکره تنجس الصغیر یده فیه اصله کراہة غمس الید فی الاناء للمستیقظ قبل غسلها انتہی عنه فی حدیث المستیقظ فہذا الاصل یتم به المطلوب بلا حاجة الی الحدیث المذکور انتہی مختصرا قال صاحب البرہان بعد ما ذکر التقریر المذکور وفیه نظر یظہر بالتامل ۱۲ والذی ظہر لی ان الحدیث لما صح فی غسل الاناء من ولوغ الہر مع

فثبت بذلك كراهة سور السنور فبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفة رحمة الله علیه۔

باب سور الكلب ۔ حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبدالوهاب بن عطاء

تائیده بروایة کونه سبعا وقع التعارض بینه وبین حدیث ابی قتادة الدال علی طهارته واذا تعارض الحدیثان یصار الی الآثار وعند تعارضها الی القیاس وههنا کذلك فیرجح بالقیاس وهو یقتضی حرمة سوره لان لحمه حرام وایضا یرجح المحرم عند التعارض بین المحرم والمبیح والله اعلم فثبت بذلك ای بالنظر کراهة سور السنور ای کراهة تحریم قال الزیلعی فی شرح الکنز قال الطحاوی کراهة سور الهرة لحرمة لحمها وهذا یدل علی انها الی التحریم اقرب کسباع البهائم لان الموجب للکراهة لازم غیر عارض وقال الکرخی کراهیته لاجل انها لاتتحامی النجاسة وهذا یدل علی التنزه وهذا اصح والاقرب الی موافقة الحدیث انتهی وقال ابن الحجر واعلم ان المکروه اذا اطلق فی کلامهم فالمراد منه التحریم الا ان ینص علی کراهة التنزیه فقد قال المصنف (ای النسفی) فی المستصفی لفظ الکراهة عند الاطلاق یراد بها التحریم قال ابو یوسف قلت لابی حنیفة رحمه الله اذا قلت فی شیء اکره فما رأیك فیه قال التحریم اه وقد صرحوا بالخلاف فی کراهة سور الهرة فمنهم کالطحاوی من مال الی انها کراهة تحریم نظرا الی حرمة لحمها ومنهم کالکرخی من مال الی کراهة التنزیه نظرا الی انها لاتتحامی النجاسة قالوا وهو الاصح وهو ظاهر فی الاصل فانه قال وان توضأ بفضله احب الی لکن صرح بالکراهة فی الجامع الصغیر فکانت للتحریم لما تقدم انتهی فبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفة رحمة الله علیه قلت وهذا هو الصحیح المشهور عن الامام محمد کما تقدم واما الامام ابو یوسف فتقدم عند المصنف رحمه الله انه مخالف للامام وقال صاحب البحر اما سور الهرة فظاهر مافی شروح الجامع الصغیر ان ابا یوسف مع ابی حنیفة ومحمد فی ظاهر الروایة وعن ابی یوسف انه لاباس بسورها فظاهر فی المنظومة وغیرها ان ابا یوسف مخالف لهما انتهی والله تعالی عزوجل اعلم۔

باب سور الكلب

یعنی هل یجوز به الوضوء ام لا وهل هو طاهر ام نجس ویکم یغسل الاناء منه وغرض المصنف رحمه الله بعقد هذا الباب بیان الاختلاف بین الشافعیة والاحناف فی انه هل یشترط التسبیع واستعمال التراب فی احدی الغسلات ام یغسل من ذلك کما یغسل من سائر النجاسات واثبات ما هو الحق عنده والصواب قال الشیخ ابن العربی فی شرح الترمذی هذا الباب من المهمات یجمع تفریقه و تکثر مسائله من الحدیث المختلف فیه وما تضمن من الفاظه وفیه عشر مسائل۔ الاولی النظر فی الکلب هل هو طاهر او نجس فقال الائمة الثلثة والبوثور وابو عبید وسحنون هو نجس وقال مالك هو طاهر وکذلك سائر الحیوان والثانیة فی ریقه وهو طاهر عند مالك لکنه یاکل النجاسات فقد یقول انه نجس الریق لاجل اکله النجاسة والثالثة فی اتخاذه فان کان من النهی عن اتخاذه فیغلظ علیه بطرده وغسل الاناء واراقة الماء وان کان ما اذن فی اتخاذه صار له حکم الهرة والرابعة ان صلی به فقیل لااعادة علیه عند ابی القاسم وقیل یعید فی الوقت عند ابن حبیب وقیل یعید ابدا علی القول بالنجاسة والخامسة سور الخنزیر مثله قال مالك فی المختصر متوضأ به والسادسة ضعف مالك غسل الاناء من ولوغه فقیل لان القرآن عارضه وقیل لان وجوب الغسل لایظهر فیه لعدم سبب الوجوب لما اذن فی اتخاذه ویحمل ضعفه لاجل اختلاف الروایات فیه او لانه لایتحقق ان غسله للنجاسة او العبادة والسابعة روی فی حدیث ابی هریرة بغسل الاناء من ولوغ الکلب ثلثا او خمسا او سبعا تفرد به عبدالوهاب وهو ضعیف الی آخرها ذکرها انتهی مختصرا لوشئت التفصیل فارجع الی الکتاب المذکور فانه بسط الکلام علی هذه المسائل۔ حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبدالوهاب بن عطاء الخفاف ابو نصر العجلی مولاهم البصری سکن بغداد من رواة الستة الا البخاری قال احمد کان یحیی حسن الرأی فیه کان اعرف معرفة قدیمة وقال المروذی قلت لاحمد عبدالوهاب ابن عطاء ثقة فقال ما اقول انا الثقة یحیی القطان قال ابن معین لاباس به وقال مرة یکتب حدیثه وقال مرة ثقة وقال محمد بن سعد لزم سعید بن ابی عروبة وعرف بصحبته وکتب کتبه وکان کثیر الحدیث معروفا قدم بغداد فلم یزل بها حتی مات وقال الساجی صدوق لیس بالقوی عندهم وقال البخاری لیس بالقوی عندهم وهو یحتمل وقال النسائی لیس بالقوی وقال ابو حاتم یکتب حدیثه محله الصدق قال لیس عندهم بقوی فی الحدیث وقال ابن شاهین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبة عبدالوهاب بن عطاء لیس بذاك لکن لیس هو ممن یتکل علیه وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الدارقطنی ثقة وکذا قال الحسن بن سفیان وقال البزار لیس بقوی وقد احتمل اهل العلم حدیثه مات

عن شعبة عن الاعمش عن ذكوان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات

ببغداد سنة اربع وماتين في المحرم. عن شعبة بن الحجاج الواسطي البصري عن الاعمش سليمان بن مهران الاسدي الكاهلي مولاهم ابو محمد الكوفي يقال اصله من طبرستان وولد بالكوفة من رواة السنة رآى انسا يصلي قال ابن المديني حفظ العلم على امة محمد صلى الله عليه وسلم ستة فذكره فيهم وقال شعبة ماشفاني احد في الحديث ماشفاني الاعمش وقال الخريبي كان شعبة اذا ذكر الاعمش قال المصحف المصحف وقال عمرو بن علي كان الاعمش يسمى المصحف لصدقه وقال ابن معين اجود الاسانيد الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله فقال له انسان الاعمش مثل الزهري فقال برئت من الاعمش ان يكون مثل الزهري الزهري يرى العرض والاجازة ويعمل لبني امية والاعمش فقير صبور جانب للسلطان وسع عالم بالقرآن وقال ايضا ثقة وقال النسائي ثقة ثبت وقال ابن عمار ليس في المحدثين اثبت من الاعمش ومنصور ثبت ايضا الا ان الاعمش اعرف بالمسند منه وقال العجلي كان ثقة ثبتا في الحديث وكان محدث اهل الكوفة في زمانه ولم يكن له كتاب وكان راسا في القرآن عسرا يسيء الخلق عالما بالفرائض وكان لا يلحن حرفا وكان فيه تشيع ولد سنة تسع وخمسين وتوفي سنة خمس واربعين ومائة. عن ذكوان هو ابو صالح السمان الزيات المدني. عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا ولغ الكلب ورفع عند مالك في الموطا اذا شرب قال الحافظ كذا هو في الموطا والمشهور عن ابي هريرة من رواية جمهور اصحابه عنه اذا ولغ وهو المعروف في اللغة يقال ولغ يلغ بالفتح فيهما اذا شرب بطرف لسانه او ادخل لسانه فيه فحركه وقال ثعلب هو ان يدخل لسانه في الماء وغيره من كل مائع فيحركه زاد ابن درستويه شرب او لم يشرب وقال ابن مكي فان كان غير مائع يقال لعقه وقال المطرزي فان كان فارغا يقال لحسه وادعى ابن عبد البر ان لفظ شرب لم يروه الا مالك ان غيره رواه بلفظ ولغ وليس كما ادعى فقد رواه ابن خزيمة وابن المنذر من طريقين عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن ابي هريرة بلفظ اذا شرب لكن المشهور عن هشام بن حسان بلفظ اذا ولغ كذا رواه مسلم وغيره من طرق عنه وقد رواه عن ابي الزناد شيخ مالك بلفظ اذا شرب ورقاه ابن عمر اخرجه الجوزقي وكذا المغيرة بن عبد الرحمن اخرجه ابو يعلى نعم وروى عن مالك بلفظ اذا ولغ اخرجه ابو عبيد في كتاب الطهور له عن اسمعيل بن عمر عنه ومن طريقه اورده الاسمعيلي وكذا اخرجه الدارقطني في الموطآت له من طريق ابي علي الحنفي عن مالك وهو في نسخة صحيحة من سنن ابن ماجة من رواية روح بن عبادة عن مالك ايضا وكان ابا الزناد حدث به باللفظين لتقاربهما في المعنى لكن الشرب كما بينا اخص من الولوغ فلا يقوم مقامه ومفهوم الشرط في قوله اذا ولغ يقتضي قصر الحكم على ذلك لكن اذا قلنا ان الامر بالغسل للتنجيس تعدى الحكم الى ما اذا لحس او لعق مثلا ويكون ذكر الولوغ للغالب انتهى. في الاناء ظاهره العموم في الانية وهو يخرج ما كان من المياه في غير الانية وقيل اصل الغسل معقول المعنى وهو النجاسة فلا فرق بين الاناء وغيره قال العراقي ذكر الاناء خرج مخرج الاغلب لا للتقييد كذا في النيل قلت وزاد مسلم والنسائي من طريق علي بن مسهر عن الاعمش في هذا الحديث فليرقه قال الحافظ وهو يقوي القول بان الغسل للتنجيس اذ الراقي اعم من ان يكون ماء او طعاما فلو كان طاهرا لم يؤمر بارافته للنهي عن اضاعة المال لكن قال النسائي لا اعلم احدا تابع علي بن مسهر على زيادة فليرقه وقال حمزة الكناني انها غير محفوظة وقال ابن عبد البر لم يذكرها الحفاظ من اصحاب الاعمش كابي معاوية وشعبة وقال ابن مندة لا تعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم بوجه من الوجوه الا عن علي بن مسهر بهذا الاسناد قلت قد ورد الامر بالاراقة ايضا من طريق عطاء عن ابي هريرة مرفوعا اخرجه ابن عدي لكن في رفعه نظر والصحيح انه موقوف وكذا ذكر الاراقة حماد بن زيد عن ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة موقوفا واسناده صحيح اخرجه الدارقطني وغيره انتهى. فاغسلوه اي الاناء وظاهر الغاء يقتضي الفور لكن حمله الجمهور على الاستحباب الا ان اراد ان يستعمل ذلك الاناء افاده الحافظ سبع مرات قال الحافظ لم يقع في رواية مالك التتريب ولم يثبت في شيء من الروايات عن ابي هريرة الا عن ابن سيرين على ان بعض اصحابه لم يذكره عنه وروى ايضا عن الحسن وابي رافع عند الدارقطني وعبد الرحمن والد الدهسة عند البزار واختلفت الرواة عن ابن سيرين في محل غسلة التتريب فيسلم وغيره من طريق هشام بن حسان عنه اولاهن وهي رواية الاكثر عن ابن سيرين وكذا في رواية ابي رافع المذكورة واختلف عن ابن سيرين فقال سعيد بن بشير عنه اولاهن ايضا اخرجه الدارقطني وقال ابان عن قتادة السابعة اخرجه ابو داود للشافعي عن سفيان عن ايوب عن ابن سيرين اولاهن او احداهن وفي رواية السدي عن البزار احداهن وكذا في رواية هشام بن عروة عن ابي الزناد عنه انتهى قال الزرقاني فحاصلها نهاشاذة وان الصحيح

حدثنا هند قال ثنا عمر بن حفص بن غياث قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش قال ثنا ابو صالح عن ابی هريرة عن رسول الله صلی الله عليه وسلم مثله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی قال ثنا المعتمر بن سليمان عن ايوب عن محمد عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم مثله وزاد اولاهن بالتراب حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم عن قرة قال ثنا محمد بن سيرين عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم مثله

اسنادا فانه لم يقل مالك (و الاحناف) بالتتريب اصلا مع قوله باستحباب التسبيع فی ولوغه فی الماء فقط علی المشهور و قول الحافظ اوجب المالكية التسبيع علی المشهور عندهم و لم يقولوا بالتتريب لانه لم يقع فی رواية مالك تبع فيه قول جماعة انه ظاهر المذهب لكنه ضعيف و قول الشهاب القرافی صحت الاحاديث بالتتريب فالعجب منهم كيف لم يقولوا بها مدفوع بانها شاذة وان صحت كما افاده الحافظ بما قدمته عنه و قال بعده بكثير و سلكنا الترجيح فی هذا الباب لم نقل بالتتريب اصلا لان رواية مالك بدون راجح من رواية من اثبته انتهی و قال الشوكانی و قد اعتذر القائلون بان التتريب غير واجب بان رواية التتريب مضطربة لانها ذكرت بلفظ اولاهن و بلفظ اخراهن و بلفظ احديهن و فی رواية السابعة و فی رواية الثامنة و الاضطراب يوجب الاطراح انتهی و قال الحافظ فی الجمع بين هذه الروايات ان يقال احديهن بهمة و اولاهن و السابعة معينة و ان كانت فی نفس الخبر فهی للتخيير فتقتضی حمل المطلق علی المقيد ان يحمل علی احدهما لان فيه زيادة علی الرواية المعينة و هو الذی نص عليه الشافعی فی الام و البويطی و صرح به المرعشی و غيره من الاصحاب و ان كانت او شك من الراوی فرواية من عين و لم يشك اولی من رواية من ابهم او شك و رواية اولاهن ارجح من حيث الاكثرية و الاحفظية انتهی مختصرا و هذا الحديث اخرجه ابو داؤد الطيالسی عن شعبة باسناده بلفظ اذا ولغ الكلب فی انا احدكم فليغسله سبع مرات و اخرجه مسلم و النسائی عن علی بن حجر عن علی بن مسهر عن الاعمش عن ابی رزين و ابی صالح (ذكوان) عن ابی هريرة مرفوعا اذا ولغ الكلب فی انا احدكم فليرقه ثم ليغسله سبع مرار و عند النسائی مرات و اخرجه الدارقطنی ثم البيهقی بهذا الطريق نحوه قال الدارقطنی رواته كلهم ثقات. حدثنا هند بن سليمان الكوفی قال ثنا عمر بن حفص بن غياث بكسر المعجمة و آخره مثلثة ابن طلق بن معاوية النخعی ابو حفص المدنی من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابو حاتم و العجلی و ابو زرعة ثقة و قال ابن شاهين فی الثقات قال احمد صدوق و ذكره ابن حبان فی الثقات و قال ربما اخطأ توفی سنة اثنتين و عشرين و مائتين. قال ثنا ابی حفص بن غياث النخعی الكوفی القاضی. قال ثنا الاعمش سليمان بن مهران الكوفی قال ثنا ابو صالح ذكوان المدنی عن ابی هريرة عن رسول الله صلی الله عليه وسلم مثله ای مثل حديث عبد الوهاب عن شعبة و لم اقف علی حديث حفص عن الاعمش فيما عندی من الكتب و اخرجه مسلم عن محمد بن الصباح عن اسمعيل بن زكريا عن الاعمش بالاسناد المذكور مثل ما تقدم عند مسلم و لم يذكر فليرقه. حدثنا ابن ابی داؤد ابراهيم بن ابی داؤد سليمان الاسدی قال ثنا المقدمی محمد بن ابی بكر بن علی البصری قال ثنا المعتمر بن سليمان بن طرخان التيمی ابو محمد البصری قيل انه كان يلقب بالطفيل من رواة الستة قال ابن معين و ابن سعد و ابو حاتم و العجلی ثقة زاد ابو حاتم صدوق و زاد العجلی بصری و قال قرة ما معتمر عندنا دون سليمان التيمی و قال ابن خراش صدوق يخطئ من حفظه و اذا حدث من كتابه فهو ثقة و ذكره ابن حبان فی الثقات و قال يحيی القطان اذا حدثكم المعتمر بشئ فاعرضوه فانه سيئ الحفظ و لد سنة مائة و توفی سنة سبع و ثمانين و مائة عن ايوب بن ابی تميمة السختيانی عن محمد بن سيرين عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم مثله ای مثل ما تقدم من طريق الاعمش عن ذكوان و زاد ای ايوب عن ابن سيرين اولاهن بالتراب قد تقدم ان التتريب لم يقع الا فی رواية ابن سيرين علی اختلاف عنه فلم يرد ذلك لبعض اصحابه عنه و مع هذا فالروايات فی موضع التتريب مضطربة جدا كما تقدمت الاشارة الی ذلك فی كلام الحافظ و قد تقدم فی كلام الزرقانی انها شاذة و الحديث اخرجه الترمذی عن سوار ابن عبد الله العنبری عن المعتمر فذكر باسناده المذكور بلفظ ليغسل الاناء اذا ولغ فيه الكلب سبع مرات اولاهن او اخراهن بالتراب و اخرجه مسلم عن زهير ابن حرب عن اسمعيل بن ابراهيم و ابو داؤد عن احمد بن يونس عن زائدة كلاهما عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم طهور اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان يغسله سبع مرات و اولاهن بالتراب. حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد الشيبانی عن قرة بن خالد السدوسی قال ثنا محمد بن سيرين عن ابی هريرة رضی عن النبی صلی الله عليه وسلم مثله ای مثل ما روی المعتمر عن ايوب عن محمد و الحديث اخرجه الدارقطنی عن ابی بكر النيسابوری عن بكار بن قتيبة و حماد بن الحسن

حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء قال سئل سعید عن الکلب یلغ فی الاناء فاخبرنا عن قتادة عن ابن سیرین عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله غیرانه قال اولها او السابعة بالتراب شک سعید - فذهب قوم الی هذا الاثر

قالا نا ابو عاصم باسناده بلفظ طهور الاناء اذا ولغ الکلب فیه یغسل سبع مرات الاولی بالتراب الهریرة او مرتین قرة یشک قال الدارقطنی هذا صحیح قلت وبهذا اخرج الدارقطنی من طریق الاوزاعی عن ابن سیرین قال الدارقطنی والاوزاعی لم یسمع ومن طریق سعید بن بشیر عن قتادة عن ابن سیرین قال الدارقطنی هذا صحیح ومن طریق سعید عن قتادة عن الحسن عن ابی هریرة ویونس عن الحسن عن ابی هریرة ومن طریق قتادة عن خلاس عن ابی رافع عن ابی هریرة ففی هذه الروایات الاولی بالتراب وخالفهم فی ذلک آخرون کما اشار الی ذلک المصنف فقال حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف البصری قال عبد الوهاب سئل سعید بن ابی عروبة واسمه مهران العدوی مولی بنی عدی بن لیشکر ابو النضر البصری من رواة الستة قال ابو حاتم سمعت احمد یقول لم یکن لسعید بن ابی عروبة کتاب انما کان یحفظ ذلک کله وقال ابن معین والنسائی وابو زرعة ثقة زاد ابو زرعة مامون وقال ابن ابی خیثمة اثبت الناس فی قتادة سعید بن ابی عروبة وهشام الدستوائی وقال ابو عوانة ماکان عندنا فی ذلک الزمان احفظ منه وقال ابو حاتم هو قبل ان یختلط ثقة وکان اعلم الناس بحدیث قتادة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث ثم اختلط فی آخر عمره وقال النسائی من سمع منه بعد الاختلاط فلیس بشیء وقال ابن قانع خلط فی آخر عمره وکان اعرج یری بالقدر وقال احمد کان یقول بالقدر ویکتمه وقال العجلی کان لا یدع والیه وکان ثقة وقال ابن عدی سعید من ثقات المسلمین وله اصناف کثیرة وحدیث عنه الائمة ومن سمع منه قبل الاختلاط فان ذلک صحیح حجة ومن سمع منه بعد الاختلاط لا یعتمد علیه قال الازدی اختلط اختلاطا قبیحا وقال ابن حبان فی الثقات بقی فی اختلاطه خمس سنین توفی سنة ست وخمسین ومائة عن الکلب یلغ فی الاناء ای ما حکمه هل یغسل منه الاناء ام لا فاخبرنا ای ابن ابی عروبة جوابا للسوال المذکور عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن ابن سیرین البصری محمد عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ماروی شعبة عن الاعمش غیرانه قال ای قتادة عن ابن سیرین اولها او السابعة بالتراب شک سعید ای فی ان قتادة قال اولها بالتراب او قال السابعة بالتراب والحدیث اخرجه الامام الشافعی فی کتاب الام عن ابن عیینة عن ایوب بن ابی تمیمة عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات اولاهن او اخراهن بتراب وهکذا روی البیهقی من طریق الربیع عن الشافعی وروی ابو داود من طریق ابان العطار عن قتادة عن ابن سیرین عن ابی هریرة بلفظ السابعة بالتراب وهکذا اخرج الدارقطنی والبیهقی بهذا الطریق المذکور فالحاصل انه لم تتعین موضع التراب عند من ذکره فقال بعضهم اولاهن وبعضهم السابعة وبعضهم اولاهن او احداهن وبعضهم احداهن کما تقدم عن الحافظ قال القاری فی شرح النقایة وهذا الاضطراب عجب عظیم فی هذا الباب. فذهب قوم الی هذا الاثر المروی عن ابی هریرة وفی الباب عن ابن عمر عند ابن ماجة من طریق عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر مرفوعا اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات وعن ابن عباس عند الطبرانی والبزار کما فی المجمع بلفظ اذا ولغ الکلب فی الاناء غسل سبع مرات وعن علی عند الدارقطنی من طریق الحارث وعن اسرائیل عن ابی اسحق عن ابی جحیفة عن علی مرفوعا اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات احداهن بالبطحاء قلت وهذه الروایات کلها ضعیفة اما حدیث ابن عمر ففی اسناده عبد الله بن عمر بن حفص العدوی وهو وان اثنی علیه احمد ووثقه ابن معین وغیره لکن ضعفه علی بن المدینی والنسائی وقال صالح جزرة لین مختلط الحدیث وقال ابن حبان کان ممن غلب علیه الصلاح حتی غفل عن الضبط فاستحق الترک قال البخاری فاهب للاروی عنه شیئا وقال الحاکم لیس بالقوی عندهم واما حدیث ابن عباس فقال الهیثمی فیه ابراهیم بن اسمعیل بن ابی حبیبة وثقه احمد واختلف فی الاحتجاج به قلت وابراهیم هذا قال فیه البخاری منکر الحدیث وقال ابو حاتم لیس بالقوی یکتب حدیثه ولا یحتج به منکر الحدیث وقال النسائی ضعیف وقال الدارقطنی متروک واما حدیث علی ففی اسناده الحارث وقال الدارقطنی هو ابن ابی یزید متروک قلت وهکذا قال النسائی کما فی اللسان والمیزان وکذبه ابو اسامة وضعفه علی وقال یحیی لیس بشیء وقال ابو حاتم

فقالوا لا یطهر الاناء اذا ولغ فیه الکلب حتی یغسل سبع مرات اولاهن بالتراب کما قال النبی صلی الله علیه وسلم وخالفهم فی ذلک اخرون فقالوا یغسل الاناء من ذلک کما یغسل من سائر النجاسات واحتجوا فی ذلک بما قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فمن ذلک ما حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا بشر بن بکر قال ثنا الاوزاعی ح وحدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا الاوزاعی قال حدثنی ابن شهاب قال ثنا سعید بن المسیب ان ابا هریرة کان یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قام

کذاب وقال النساجی منکر الحدیث فقالوا لا یطهر الاناء اذا ولغ فیه الکلب حتی یغسل سبع مرات اولاهن بالتراب وممن ذهب الی ذلک ابن عباس وعروة بن الزبیر ومحمد بن سیرین وطاؤس وعمرو بن دینار والاوزاعی ومالک والشافعی واحمد بن حنبل واسحق وابو ثور وابو عبید وداؤد وذکذا ذکر مذهبهم الشوکانی فی النیل وابن حزم فی المحلی الا ان ابن حزم ذکر الحسن بدل ابن سیرین ولم یذکر مالکا معهم وهو الصواب فان الامام مالکا لم یذهب الی نجاسة الماء الذی ولغ فیه الکلب انما قال بالغسل سبع مرات للتعبد قال الکرمانی ولا فرق عندنا بین ولوغه وغیره من بوله وروثه ودمه وعرقه ونحو ذلک وعند مالک لا یغسل من غیر الولوغ لان الکلب طاهر عنده والغسل من الولوغ تعبد انتهی واما التتریب فلم یذهب الیه المالکیة کما تقدم عن الزرقانی کما قال النبی صلی الله علیه وسلم ای فی ظاهر حدیث ابی هریرة - وخالفهم فی ذلک ای فی اشتراط التسبیع والتتریب لتطهیر الاناء الذی ولغ فیه الکلب آخرون فقالوا یغسل الاناء من ذلک ای من ولوغ الکلب کما یغسل من سائر النجاسات کالعذرة ونحوها وممن ذهب الی ذلک الامام ابو حنیفة وابو یوسف ومحمد وعزاه الشوکانی الی العترة وسیاتی عن ابی هریرة ما یؤید ذلک واحتجوا فی ذلک ای فی ان الغسل من ولوغ الکلب کغیره من النجاسات بما قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فمن ذلک ما حدثنا سلیمان بن شعیب بن سلیمان الکلبی المصری قال ثنا بشر بکسر اوله وسکون المعجمة ابن بکر التنیسی بکسر الفوقیة والنون المشددة وسکون التحتیة والمهملة ابو عبد الله البجلی دمشقی الاصل من رواة البخاری وابی داؤد والنسائی وابن ماجة قال ابو زرعة والعقیلی والبجلی والدارقطنی ثقة وقال الدارقطنی مرة لیس به بأس ما علمت الا خیرا وقال ابو حاتم ما به بأس وقال الحاکم مأمون وقال مسلمة روی عن الاوزاعی اشیاء انفرد بها وهو لا باس به - توفی بدمیاط فی ذی القعدة سنة خمس ومائتین ومولده سنة اربع وعشرین ومائة قال ثنا الاوزاعی الفقیه عبد الرحمن بن عمرو بن ابی عمرو الشامی نزل بیروت فی آخر عمره فجمات بها مرابطا من رواة الستة قال ابو زرعة کان اسم الاوزاعی عبد العزیز فسمی نفسه عبد الرحمن وکان اصله من سبا السند وکان ینزل الاوزاع فغلب لک علیه الیه فتوی الفقه لاهل الشام لفضله فیهم وکثرة روایته وبلغ سبعین سنة وکان فصیحا رسائله تؤثر وقال ابن مهدی ما کان بالشام اعلم بالسنة منه وقال ابن عیینة کان امام اهل زمانه وقال الخربی کان افضل اهل زمانه وقال ابن عجلان لا اعلم انصح للامة منه وقال الغلابس ثبت وقال یعقوب ثقة ثبت وقال العجلی شامی ثقة من خیار المسلمین وقال ابن معین ثقة وقال النسائی امام اهل الشام وفقیههم وقال ابن سعد کان ثقة مامونا صدوقا فاضلا خیرا کثیر الحدیث والعلم والفقه توفی سنة سبع وخمسین ومائة ومولده سنة ثمان وثمانین - ح وحدثنا الحسین بن نصر بن المعارک ابو علی البغدادی قال ثنا الفریابی بکسر الفاء محمد بن یوسف الضبی قال ثنا الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو قال حدثنی ابن شهاب محمد بن مسلم بن عبید الله بن عبد الله بن شهاب القرشی الزهری الفقیه ابو بکر الحافظ المدنی احد الائمة الاعلام وعالم الحجاز والشام من رواة الستة له نحو الفی حدیث قال ابن سعد قالوا وکان الزهری ثقة کثیر الحدیث والعلم والروایة فقیها جامعا وقال عمر بن عبد العزیز لجلسائه لم یبق احد علم لسنة ماضیة منه وبهذا قال مکحول وقال ایوب ما رایت احدا اعلم منه وکذا قال ابو بکر الهذلی وقال مالک کان من اسخی الناس توفی فی رمضان سنة خمس وعشرین ومائة وقیل قبل ذلک ومولده سنة خمسین وقیل بعد ذلک - قال ثنا سعید بن المسیب ان ابا هریرة کان یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قام هکذا لفظ ابی داؤد من طریق الاعمش عن ابی رزین وابی صالح عن ابی هریرة وهکذا اخرج البیهقی من طریق ابی داؤد عن مسدد ومن طریق ابی العباس عن احمد بن عبد الجبار کلاهما عن ابی معاویة عن الاعمش ثم قال هکذا قالا عن ابی معاویة فی هذا الحدیث اذا قام وکذلک قاله عیسی بن یونس عن الاعمش واخرجه مسلم عن ابی کریب عن ابی معاویة

احدكم من الليل فلا يدخل يده في الاناء حتى يفرغ عليها مرتين او ثلثا فانه لا يدري احدكم اين باتت يده

نحو رواية الجماعة اذا استيقظ وكذلك رواه وكيع بن الجراح عن الاعمش انتهى مختصرا فالحاصل ان رواية الجماعة بلفظ استيقظ وبهذا اللفظ اخرجه مالك والشيخان والترمذي وابو داؤد والنسائي وابن ماجة وغيرهم. احدكم ذكره بكاف الخطاب اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم يدري اين باتت يده ليتيقظ قلبه صلى الله عليه وسلم كبقية الانبياء فانهم لا تنام قلوبهم قاله الحفني في شرح الجامع الصغير من الليل بكذا في رواية ابن ماجة وغيره وللشيخين وغيرهما من نومه وبالاول احتج احمد وغيره بان الحكم المذكور خاص بنوم الليل وبالثاني احتج الجمهور فاستحبوه عقب كل نوم كما سياتي. فلا يدخل يده خرج الرجل ونحوها مما لا يتوهم نجاسته قال المناوي ليست الرجل كاليد خلافا لابن حزم لان اليد آلة الاستعمال والرجل لانتشارها في الجولان وبفرضه هي اقل جولانا انتهى قال الحافظ والمراد باليد هنا الكف دون ما زاد عليها اتفاقا اه والمراد يده اليمنى ثم يغسل منه يده اليسرى كما في الاوجز عن المحيط. في الاناء اي الذي فيه ماء الوضوء او الغسل وبين به ان النهي مخصوص بالآنية المعدة للطهر وما فيها ماء قليل بخلاف نحو بركة وحوض اذ لا يخاف فساد ماء بغمس اليد فيه بفرض نجاستها لكثرته قاله المناوي في شرح الجامع الصغير حتى يفرغ من الافراغ يقال افرغت الاناء افراغا وفرغته تفريغا اذا قلبت ما فيه كذا في النهاية والمعنى حتى يصب عليه وفي نسخة العيني عليها مرتين او ثلاثا هكذا وقع عند الترمذي وابن ماجة من طريق الاوزاعي بالشك ووقع في روايات لمسلم وابي داؤد وغيرهما بلفظ فليغسلها ثلاثا او في بعض الروايات ثلث مرات ولم يقع ذكر العدد عند البخاري وغيره فانه لا يدري احدكم قال البيضاوي فيه اماء الى ان الباعث على الامر بذلك احتمال النجاسة لان الشارع اذا ذكر حكما وعقبه بعلة دل على ان ثبوت الحكم لاجلها ومثله قوله في حديث المحرم الذي سقط فمات فانه يبعث ملبيا بعد نهيهم عن تطييبه فنبه على علة النهي وهي كونه محرما كذا في الفتح قال الزرقاني وعبارة الشيخ اكمل الدين اذا ذكر الشارع حكما وعقبه امرا مفسدا بالفار كان ذلك اماء الى ثبوت الحكم لاجله نظيره قوله الهرة ليست بنجسة فانها من الطوافين عليكم والطوافات انتهى. اين باتت وفي نسخة العيني فيم باتت قال لولي العراقي رح قال الخليل في المغني البيتوتة دخولك في الليل وكونك فيه بنوم وغيره ومن قال بت بمعنى نمت وقصره عليه فقد اخطأ واعلم ان بات قد يكون بمعنى صار كما في ظل وجهه مسودا) وذكر غير واحد ان بات ههنا بمعنى صار منهم الآمدي وابن عصفور والزمخشري وابن الصائغ وابن برهان فلا يختص بوقت وقال ابن الخباز توهم كثير دلالتها على النوم يبطله قوله تعالى (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) ويدري من افعال القلوب وهو معلق عن العمل فيما بعده باسم الاستفهام الذي هو اين وقد اشكل هذا التركيب بان انتفاء الدراية لا يمكن تعلقه بلفظ اين باتت يده ولا بمعناه لان معناه الاستفهام ولا يقال انه لا يدري الاستفهام فقالوا معناه لا يدري تعيين الموضع الذي باتت فيه يده فيكون فيه مضاف محذوف وليس استفهاما وان كان صورته صورته كذا في فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي رح. يده زاد ابن خزيمة والدارقطني منه اي من جسده وزاد الدارقطني من حديث جابر ولا على ما وضعها ولابي داؤد من حديث ابي هريرة فانه لا يدري اين باتت يده او اين كانت تطوف يده قال الشيخ ولي الدين يحتمل انه شك من بعض الرواة وهو الاقرب ويحتمل انه ترديد من النبي صلى الله عليه وسلم كذا في التنوير شرح الموطا للسيوطي والحديث يدل على المنع من ادخال اليد في اناء الوضوء عند الاستيقاظ من الليل وقد اختلف في ذلك فاستحبه الجمهور عقب كل نوم وخصه الامام احمد بنوم الليل لظاهر التقييد في حديث الباب بقوله في آخر الحديث اين باتت يده لان حقيقة البيتوتة ان يكون في الليل قال الحافظ في الفتح لكن التعليل اي بقوله فانه لا يدري اين باتت يده يقتضي الحاق نوم النهار بنوم الليل وانما خص نوم الليل بالذكر للغلبة قال الرافعي في شرح المسند يمكن ان يقال الكراهة في الغمس لمن نام ليلا اشد منها لمن نام نهارا لان الاحتمال في نوم الليل اقرب لطوله عادة ثم الامر عند الجمهور على الندب وحمله احمد على الوجوب في نوم الليل دون النهار وعنه في رواية استحبابه في نوم النهار واتفقوا على انه لو غمس يده لم يضر الماء وقال اسحق وداؤد والطبري نجس واستدل لهم بما ورد من الامر باراقته لكنه حديث ضعيف اخرجه ابن عدي والقرينة الصارفة للامر عن الوجوب عند الجمهور التعليل بامر يقتضي الشك لان الشك لا يقتضي وجوبا في هذا الحكم استصحابا بالاصل الطهارة واستدل ابو عوانة على عدم الوجوب بوضوئه صلى الله عليه وسلم من الشن المعلق بعد قيامه من النوم وتعقب بان قوله احدكم يقتضي اختصاصه

حدثنا ابن ابی داؤد وفهد قالا ثنا ابو صالح

بغیره صلی الله علیه وسلم واجیب بانه صح عنه غسل یدیه قبل ادخالهما فی الاناء حال الیقظة فاستحبابه بعد النوم اولی ویکون ترکه لبیان الجواز وایضا التقیید بالعدد فی غیر النجاسة العینیة یدل علی الندبیة انتهی مختصرا وقال المناوی والنهی للتنزیه لا للتحریم عند الجمهور ومعقول لا تعبدی خلافا لبعض المالکیة والحنابلة ولیست الرجل کالید خلافا لابن حزم ولیس الحکم خاصا بنوم اللیل کما مر نعم فرق احمد بینهما بالنسبة للوجوب للندب فجعله فی نوم اللیل واجبا وفی النهار مندوبا وهو کما قال النووی مذهب ضعیف اذ قوله من نومه اسم جنس فیعم کل نوم وقوله فی روایة اخری من اللیل من ذکر بعض افراد العام ثم قال العراقی واذا تقرر ان العلة احتمال النجاسة فلا یختص الحکم بحال الانتباه من النوم فمتی شک فی ظهر یده کره غمسها قبل غسلها ثلاثا وان لم یکن انتبه من نوم هذا مذهبنا کالجمهور ومن یری الحکم تعبدیا یلحق الشک بالنوم قال ابن قدامة ولا فرق بین کون النائم متسروالا او یده فی جراب دلالان الحکم اذا علق علی المظنة لم یعتبر حقیقة الحکمة کالعدة لبراءة الرحم قال وعمس بعض الید ولو بعض اصبع کلفها لوجود العلة وقوله فلا یدخل یده یدل علی انه اذا غسل احدیهما ادخلها وان لم تغسل الاخری خلافا لبعض المالکیة ولا ینبغی عند غسلها الاعتذر من اوجبه وزعم انه تعبدی وفیه انه یندب غسل النجاسة ثلاثا لانه اذا امر به فی المتوهمة فالمحققة اولی اذ المتوهمة لا یحصل الاحتیاط فیها بالنضح بل لابد من الغسل وان محل الاستنجاء بالحجر لا یطهر بل یعفی عنه بالنسبة للصلوة وان الماء القلیل ینجس بوصول نجس الیه وان قل ولم یغیره انتهی بالحذف قال سید فی الادجز ثم قال الامام الشافعی سبب الحدیث انهم کانوا یستنجون بالاحجار والبلاد حارة فاذا نام احدهم عرق فلا یامن النائم ان تطوف یده علی ذلک الموضع النجس او قذر غیر ذلک انتهی فعلم بهذا انه للشک فی نجاسة الید فمتی وقع الشک فیها کره له غمسها فی الاناء قبل الغسل سواء کان لیلا او نهارا اوقع الشک بدون النوم کما قاله النووی ولا یصح الاستدلال به علی وجوب غسلها مطلقا کما فعله بعض اهل الظاهر وعلی هذا یکون موذی الحدیث استحباب الغسل للمستیقظ خاصة ویثبت استحباب البدایة بغسل الید من غیر المستیقظ بافعاله صلی الله علیه وسلم قال ابن رسلان المستیقظ یکره له الغمس قبل الغسل وغیر المستیقظ یستحب له الغسل قبل الغمس والفرق بینهما ان الشئ قد یکون مستحب الفعل ولا یکون مکروه الترک کصلوة الضحی وکثیر من النوافل اه ملخصا ولم یرتض الباجی بما تقدم من سبب الحدیث وقال بل الاظهر ما ذهب الیه شیوخنا العراقیون من المالکیین وغیرهم ان النائم لا یکاد ان یسلم من حک جسده ووضع بشرة فی بدنه ومس رفغه وابطه وغیر ذلک من مغابن جسده ومواضع عرقه فاستحب له غسل الید تنظفا وتنزها وعلی هذا یکون الحکم عاما لکل متوضئ ولا یختص بالنائم انتهت عبارة الادجز والحدیث اخرجه الترمذی عن ابی الولید احمد بن بکار الدمشقی وابن ماجة عن عبد الرحمن ابن ابراهیم الدمشقی کلاهما عن الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن الزهری عن سعید بن المسیب وابی سلمة عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا استیقظ احدکم من اللیل فلا یدخل یده فی الاناء حتی یفرغ علیها مرتین او ثلثا فانه لا یدری این باتت یده اللفظ للترمذی. وقال هذا حدیث حسن صحیح. حدثنا ابن ابی داؤد وابراهیم بن ابی داؤد الفریبی الاسدی وفهد بن سلیمان ابو محمد الکوفی قالا ثنا ابو صالح عبد الله بن صالح بن محمد بن مسلم الجهنی مولاهم المصری کاتب اللیث من رواة البخاری فی التعالیق و ابی داؤد والترمذی وابن ماجة قال ابو حاتم سمعت ابا الاسود وسعید بن عفیر یثنیان علی کاتب اللیث وقال ایضا سمعت عبد الملک بن شعیب بن اللیث یقول ابو صالح ثقة مامون قد سمع من جدی حدیثه وکان ابی یحضه علی الحدیث وکان یحدث بحضرة ابی وقال سعید البردعی قلت لابی زرعة ابو صالح کاتب اللیث فضحک وقال ذاک رجل حسن الحدیث قلت احمد یجمل علیه قال وشئ آخر سمعت عبد العزیز بن عمران یقول قرأ علینا ابو صالح کتاب عقیل فاذا فی اوله حدثنی ابی عن جدی فاذا هو کتاب عبد الملک بن شعیب بن اللیث وقال محمد بن عبد الله بن عبد الحکم سمعت ابی مالا احصی وقیل له ان یحیی بن بکیر یقول فی ابی صالح فقال قل لهل جئنا اللیث قط الا وابو صالح عنده رجل کان یخرج معه الی الاسفار والی الشریف وهو کاتبه فیملی علی هذا ان یکون عنده لیس عند غیره وقال عبد الله بن احمد سألت ابی عنه فقال کان فی اول امره متماسکا ثم فسد بآخره ولیس هو بشئ قال وسمعت ابی ذکره یوما فذمه کریه وقال صالح بن محمد کان ابن معین یوثقه وعندی انه کان یکذب فی الحدیث وقال احمد بن صالح متهم لیس بشئ.

قال حدثنی اللیث بن سعد قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر قال حدثنی ابن شہاب عن سعید وابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال انا زائدۃ بن قدامۃ

وقال النسائی لیس بثقۃ وقال الحاکم ابو احمد ذاہب الحدیث وقال ابن ابی حاتم سألت ابا زرعۃ عنہ فقال لم یکن عندی ممن یتعمد الکذب وکان حسن الحدیث وقال یعقوب بن سفیان ثنا ابو صالح الرجل الصالح وقال الفضل بن محمد ما رأیت عبد اللہ بن صالح الا وہو یحدث او یسبح وقال ابن عدی ہو عندی مستقیم الحدیث الا انہ یقع فی حدیثہ فی اسانیدہ ومتونہ غلط ولا یتعمد الکذب وقال ابن یونس روی عن اللیث مناکیر ولم یکن احمد بن شعیب یرضاہ وقال ابن القطان ہو صدوق ولم یثبت علیہ ما یسقط لہ حدیثہ الا انہ مختلف فیہ فحدیثہ حسن وقال ابن حبان کان صدوقا فی نفسہ وانما وقعت المناکیر فی حدیثہ من قبل جار لہ کان یضع الحدیث علی شیخہ عبد اللہ بن صالح ویکتب بخط یشبہ خط عبد اللہ ویرمیہ فی داره بین کتبہ فیتوہم عبد اللہ انہ خطہ فیحدث بہا مات سنۃ اثنتین وعشرین ومائتین۔ قال حدثنی اللیث بن سعد بن عبد الرحمن الفہمی ابو الحارث الامام المصری من رواۃ الستۃ قال ابن سعد کان قد اشتغل بالفتوی فی زمانہ وکان ثقۃ کثیر الحدیث صحیحہ وکان سریا من الرجال نبیلا سخیا وقال ابن معین والنسائی والعجلی ثقۃ وقال احمد وابن المدینی ثقۃ ثبت وقال ابن حبان فی الثقات کان من سادات اہل زمانہ فقہا وورعا وعلما وفضلا وسخاء وقال ابن بکیر ما رأیت اکمل من اللیث کان فقیہ البدن عربی اللسان یحسن القرآن والنحو ویحفظ الحدیث والشعر حسن المذاکرۃ لم ار مثلہ وقال الشافعی اللیث افقہ من مالک الا ان اصحابہ لم یقوموا الیہ توفی یوم الجمعۃ نصف شعبان سنۃ خمس وسبعین ومائۃ ومولدہ سنۃ اربع وسبعین۔ قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر ابو خالد ویقال ابو الولید الفہمی المصری من رواۃ الشیخین وابی داود فی المراسیل والترمذی والنسائی قال ابن معین کان علی مصر وکان عندہ عن الزہری کتابا فیہ مائتا حدیث او ثلاث مائۃ کان اللیث یحدث بہا عنہ وکان جدہ شہد فتح بیت المقدس مع عمر وقال ابو حاتم صالح وقال النسائی لیس بہ بأس وقال العجلی والدارقطنی ثقۃ وقال الذہلی وابن یونس ثبت وقال الساجی ہو عندہم من اہل الصدق وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس کانت ولایتہ علی مصر سنۃ ثمان عشرۃ ومائۃ وعزل سنۃ تسع عشرۃ ومائۃ۔ توفی سنۃ سبع وعشرین ومائۃ۔ قال حدثنی ابن شہاب محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب الزہری عن سعید بن المسیب القرشی المخزومی وابی سلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف الزہری المدنی من رواۃ الستۃ قیل اسمہ عبد اللہ وقیل اسمعیل وقیل اسمہ کنیتہ ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الثانیۃ من المدنیین وقال کان ثقۃ فقیہا کثیر الحدیث وقال مالک کان عندنا رجال من اہل العلم اسم احدہم کنیتہ منہم ابو سلمۃ بن عبد الرحمن وقال ابو زرعۃ ثقۃ امام وقال ابن حبان فی الثقات کان من سادات قریش وقال علی بن المدینی واحمد وغیرہما حدیثہ عن ابیہ مرسل قال احمد مات وہو صغیر توفی سنۃ اربع وتسعین وکان مولدہ بضع وعشرین عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما تقدم من طریق الاوزاعی عن الزہری والحدیث اخرجہ مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبۃ وغیرہ عن سفیان بن عیینۃ عن الزہری عن ابی سلمۃ وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن معمر عن الزہری عن ابن المسیب کلاہما عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مسلم بمثلہ ای بمثل ما تقدم عندہ من طریق بشر بن المفضل عن خالد عن عبد اللہ ابن شقیق عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا استیقظ احدکم من نومہ فلا یغمس یدہ فی الاناء حتی یغسلہا ثلاثا فانہ لا یدری این باتت یدہ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری قال ثنا عبد اللہ بن جابر بن عمرو یقال المثنی ابو عمرو یقال ابو عمرو الغدانی بضم الغین المعجمۃ والتخفیف البصری من رواۃ البخاری والنسائی وابن ماجۃ قال ابن معین کان شیخا صدوقا لا بأس بہ وقال مرۃ کثیر التصحیف ولیس بہ بأس وقال مرۃ لیس من اصحاب الحدیث وقال عمرو بن علی صدوق کثیر الغلط والتصحیف لیس بحجۃ وقال ابن ابی حاتم سئل ابو زرعۃ عنہ فجعل یثنی علیہ وقال حسن الحدیث عن اسرائیل وقال ابو حاتم کان ثقۃ رضی وقال یعقوب بن سفیان ثقۃ وقال ابن المدینی اجتمع اہل البصرۃ علی عدالۃ جلیلین ابی عمر الحوضی وعبد اللہ بن جابر وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ تسع عشرۃ ومائتین۔ قال انا زائدۃ بن قدامۃ الثقفی ابو الصلت الکوفی من رواۃ الستۃ قال ابو اسامۃ کان من اصدق الناس وابرہ وقال احمد المتثبتون

عبد الوہاب

لہ کذا فی الاصل ۱۲ منہ

عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله **حدثنا** ابن ابی داود قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس قال ثنا ابو شهاب عن الاعمش عن ابی صالح وابی رزین عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال فلیغسل یدیه مرتین او ثلثاً

فی الحدیث اربعة سفیان وشعبة وزهیر وزائدة وقال ایضا اذا سمعت الحدیث عن زائدة وزهیر فلا تبال ان لا تسمعه عن غیرهما الاحدیث ابی اسحق وقال ابو زرعة صدوق من اهل العلم وقال ابو حاتم والعجلی کان ثقة حسن السنة زاد ابو حاتم وهو احب الی من ابی عوانة واحفظ من شریک ابی بکر بن عیاش وقال النسائی ثقة وقال ابن حبان فی الثقات کان من الحفاظ المتقنین وقال ابن سعد کان ثقة مامونا حسن السنة وقال الذهلی ثقة حافظ مات فی ارض الروم غازیا سنة ستین او احدی وستین ومائة عن الاعمش سلیمان ابن مهران الاسدی عن ابی صالح ذکوان السمان الزیات المدنی عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن معاویة بن عمرو عن زائدة باسناده بلفظ اذا استیقظ احدکم من اللیل فلا یدخل یده فی الاناء حتی یغسلها ثلث مرات فانه لا یدری این باتت یده واخرجه ابو داود عن مسدد عن عیسی بن یونس عن الاعمش باسناده بمعنی ماتقدم عند المصنف من طریق الاوزاعی عن الزهری. **حدثنا** ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس بن عبد الله بن قیس التمیمی الیربوعی الکوفی وقد ینسب الی جده من رواة الستة قال احمد انه شیخ الاسلام وقال ابو حاتم کان ثقة متقنا آخر من روی عن الثوری وقال النسائی وعثمان بن ابی شیبة ثقة زاد عثمان ولیس بحجة وقال ابن سعد کان ثقة صدوقا صاحب سنة وجماعة وقال العجلی ثقة حسن السنة وقال ابن قانع کان ثقة مامونا ثبتا مات بالکوفة فی ربیع الاخر سنة سبع وعشرین ومائتین قاله البخاری وزاد غیره لیلة الجمعة لخمس بقین من الشهر وهو ابن اربع وتسعین سنة. قال ثنا ابو شهاب الحناط بمهملة ونون عبد ربه بن نافع الکنانی الکوفی نزیل المدائن من رواة الستة الا الترمذی قال علی عن یحیی لم یکن بالحافظ قال ولم یرض یحیی امره وقال احمد کان کوفیا ما علمت الا خیرا وقال عبد الله بن احمد عن ابیه ما بحدیثه بأس فقلت ان یحیی بن سعید قال لیس بالحافظ فلم یرض بذلک وقال ابن معین والبزار ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال ابن نمیر ثقة صدوق وقال یعقوب بن شیبة کان ثقة وکان کثیر الحدیث وکان رجلا صالحا لم یکن بالمتین وقد تکلموا فی حفظه وقال النسائی لیس بالقوی وقال العجلی لا بأس به وقال مرة ثقة وقال الساجی صدوق یهم فی حدیثه وکذا قال الازدی وزاد یخطئ وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث مات سنة احدی او اثنتین وسبعین ومائة وهذا ما ذکرت من تعیین ابی شهاب بعبد ربه بن نافع الکنانی فمبنی علی ماظهر لی من کتب اسماء الرجال واما العینی فقال ابو شهاب اسمه موسی بن نافع لکن الحافظ لم یذکر فی مشائخ موسی الاعمش ولا فی تلامذة احمد بن عبد الله وذکرهما فی مشائخ عبد به وتلامذته. عن الاعمش سلیمان بن مهران عن ابی صالح ذکوان السمان وابی رزین مسعود بن مالک الاسدی اسلم خزیمة مولی ابی وائل الاسدی الکوفی من رواة الخمسة والبخاری فی الادب المفرد قال ابن ابی حاتم سئل ابو زرعة عن ابی رزین فقال اسمه مسعود کوفی ثقة وقال ابو حاتم شهد صفین مع علی وقال یحیی کان اکبر من ابی وائل وکان عالما فهما وذکره ابن حبان فی الثقات وقال العجلی مسعود ابو رزین الاسدی کوفی ثقة. توفی سنة خمس وثمانین. عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال فلیغسل یدیه مرتین او ثلثا قال العینی فی شرحه قوله مرتین او ثلثا یفید انه اذا اکتفی بالغسل مرتین یجوز لانه مستحب لانا قلنا ان هذا اذا شک فی نجاسة الید اما اذا تحقق فانه یجب علیه الغسل الی ان یطهر سواء کان بالثلث او اکثر وهذا مذهب الجمهور لانه علیه السلام نبه علی العلة وهی الشک فاذا انتفت العلة انتفت الکراهة انتهی. والحدیث اخرجه مسلم عن ابی کریب وابی سعید وکیع وعن ابی کریب وابو داود وعن مسدد کلاهما عن ابی معاویة کلاهما عن الاعمش عن ابی رزین وابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قام احدکم من اللیل فلا یغمس یده فی الاناء حتی یغسلها ثلث مرات فانه لا یدری این باتت یده. اللفظ لابی داود واما مسلم فذکر الحدیث اولا من طریق عبد الله بن شقیق کما تقدم لفظ حدیثه ثم ساق اسناد هذا الحدیث وقال فی آخره بمثله واخرجه البیهقی بطریق ابی داود وهما ینبغی ان یتنبه علیه ان ماذکره المصنف رحمه الله من انه وقع فی هذه الروایة غسل الید مرتین او ثلثا بالشک لم اقف علیه فیما عندی من الکتب انما وقع بالشک

حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن محمد عن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا اصبغ بن الفرج قال ثنا ابن وهب عن جابر بن اسمعیل عن عقیل عن ابن شهاب عن سالم عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا قام من النوم افرغ علی یدیه ثلثا

اثبت یداه

عندهم من طریق روایة ابی صالح واما روایة ابی رزین فذکروا فیها ثلث مرات بدون الشک والحاصل انهم لم یذکروا فی روایة ابی رزین لافی هذا الطریق ولافی غیرها الا بدون الشک واما روایة ابی صالح فوقع الاختلاف فیها بین الرواة فذکر بعضهم بالشک وجزم بعضهم بالثلث والله اعلم - حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطی البصری قال ثنا حماد بن سلمة عن محمد عن عمرو کذا فی الاصل والصواب فی نسخة العینی محمد بن عمرو هو ابن علقمة بن قاص اللیثی ابو عبد الله ویقال ابو الحسن المدنی من رواة الستة قال یحیی القطان رجل صالح لیس بحافظ الناس للحدیث وقال ابن ابی خیثمة سئل ابن معین عن محمد بن عمرو فقال مازال الناس یتقون حدیثه قیل له وما علة ذلک قال کان یحدث مرة عن ابی سلمة بالشیء من روایته ثم یحدث به مرة اخری عن ابی سلمة عن ابی هریرة وقال الجوزجانی لیس بقوی الحدیث ویشتهی حدیثه وقال ابو حاتم صالح الحدیث یکتب حدیثه وهو شیخ وقال النسائی لیس بأس وقال مرة ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الخطیبی وقال یعقوب بن شیبة هو وسط والی الضعف ما هو وقال الحاکم قال ابن المبارک لم یکن به بأس وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث لیس بمتضعف توفی سنة اربع او اربعین ومائة عن ابی سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهری عن ابی هریرة الدوسی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه البیهقی عن ابی عبد الرحمن السلمی عن ابی الحسن الکارزی عن علی بن عبد العزیز عن ابی عبید عن اسمعیل بن جعفر عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة یرفعه قال اذا قام احدکم من النوم فلیفرغ علی یدیه اما قبل ان یدخلهما فی الاناء واعلم ان المصنف رحمه الله اخرج حدیث ابی هریرة بخمسة طرق وقد ذکرنا تحت کل طریق من اخرج الحدیث بهذا الطریق غیر المصنف واخرجه ایضا الامام مالک فی موطاه عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة قال اذا استیقظ احدکم من نومه فلیغسل یده قبل ان یدخلها فی وضوئه فان احدکم لایدری این باتت یده واخرجه الامام الشافعی فی الام عن مالک وسفیان کلاهما عن ابی الزناد باسناده نحوه والبخاری عن عبد الله بن یوسف والقعنبی والنسائی (کما قال العینی) عن الحسین بن عیسی عن معن ثلاثتهم عن مالک اخرجه مسلم من طریق ابی الزبیر عن جابر عن ابی هریرة ومن طریق ابن سیرین وعبد الرحمن بن یعقوب وهمام بن منبه وثابت مولی عبد الرحمن ابن زید اربعتهم عن ابی هریرة الا انه لم یقع عند هؤلاء الاربعة ذکر مدد الغسلات واخرجه ابو داؤد من طریق معویة بن صالح عن ابی مریم عن ابی هریرة بمعنی حدیث مالک - حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا اصبغ بن الفرج بن سعید الاموی قال ثنا ابن وهب عبد الله عن جابر بن اسمعیل الحضرمی ابو عباد المصری من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی وابن ماجة والبخاری فی الادب ذکره ابن حبان فی الثقات واخرج ابن خزیمة حدیثه فی صحیحه مقرونا بابن لهیعة وقال ابن لهیعة لا احتج به وانما اخرجت هذا الحدیث لان فیه جابر بن اسمعیل عن عقیل بضم ابن خالد بن عقیل بالفتح الایلی بفتح الهمزة بعدها تحتانیة ساکنة ثم لام ابو خالد الاموی مولی عثمان من رواة الستة قال احمد ومحمد بن سعد والنسائی ثقة وقال ابو زرعة صدوق ثقة وقال ابن معین ثقة حجة وقال العجلی ایلی ثقة وقال العقیلی صدوق تفرد عن الزهری باحادیث وقال ابن ابی حاتم سئل ابی ایما اثبت عقیل او معمر فقال عقیل اثبت کان معه کتاب مات بمصر سنة احدی واربعین ومائة وقیل اجدبها عن ابن شهاب الزهری عن سالم بن عبد الله بن عمر ابن الخطاب العدوی ابو عمر ویقال ابو عبد الله المدنی الفقیه من رواة الستة قال مالک لم یکن احد فی زمان سالم بن عبد الله اشبه من مضی من الصالحین فی الزهد والفضل والعیش منه وقال ایوب ما کان من افضل اهل زمانه وقال احمد واسحق اصح الاسانید الزهری عن سالم عن ابیه وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث عالیا من الرجال وقال ابن حبان فی الثقات کان یشبه اباه فی السمت والهدی توفی سنة ست ومائة فی ذی القعدة او ذی الحجة - عن ابیه عبد الله بن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا قام من النوم افرغ علی یدیه ثلثا والحدیث اخرجه ابن ماجة عن حرملة بن یحیی والدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن احمد بن عبد الرحمن بن وهب کلاهما عن ابن وهب عن ابن لهیعة عن جابر بن اسمعیل عن عقیل عن ابن شهاب عن سالم عن ابیه

قالوا فلما روی هذا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الطهارة من البول انهم کانوا یتغوطون ویبولون و لا یستنجون بالماء فامرهم بذلک اذا قاموا من نومهم لانهم لا یدرون این باتت ایدیهم من ابدانهم و قد یجوز ان یکون کانت فی موضع قد مسحوه من البول والغائط فیعرقون فتنجس بذلک ایدیهم فامرهم النبی صلی الله علیه وسلم بغسلها ثلثا وکان ذلک طهارة لها من الغائط او البول ان کان اصابها فلما کان ذلک یطهر من البول والغائط وهما اغلظ النجاسات کان احری ان یطهر بما هو دون ذلک من النجاسات

قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا استیقظ احدکم من نومه فلا یدخل یده فی الاناء حتی یغسلها الی ههنا لفظ ابن ماجة وللدارقطنی ثلاث مرات فانه لا یدری این باتت یده او این طافت واخرجه البیهقی من طریق الدارقطنی قال الدارقطنی اسناده حسن قال البیهقی کذا قال الشیخ لان جابر بن اسمعیل مع ابن لهیعة فی اسناده انتهی وفی الباب عن جابر عند ابن ماجة و الدارقطنی من طریق زیاد البکائی عن عبد الملک بن ابی سلیمان عن ابی الزبیر عن جابر بلفظ اذا قام احدکم من النوم فلا یدان یتوضأ فلا یدخل یده فی الاناء حتی یغسلها فانه لا یدری این باتت یده ولا علی ماوضعها قال الدارقطنی اسناد حسن قالوا ای القائلون بطهارة الاناء من ولوغ الکلب بغسله ثلث مرات وهذا شروع فی بیان وجه الاستدلال بروایة غسل الیدین عند الاستیقاظ لقول اصحاب التثلیث فلما روی هذا ای غسل الیدین عند الاستیقاظ ثلثا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الطهارة من البول لانهم ای اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم کانوا یتغوطون ای یقضون حاجتهم ویبولون ولا یستنجون بالماء ای لعدم احتیاجهم الی ذلک لانهم کانوا یعرفون بعرا لقلة طعامهم واما اهل زماننا فیشقطون ثلطا لکثرة اکلهم فلا ینبغی لهم ترک الاستنجاء بالماء فامرهم النبی صلی الله علیه وسلم بذلک ای بافراغ الماء علی الیدین ثلثا اذا قاموا من نومهم لانهم لا یدرون ای الصحابة این باتت ای صارت ایدیهم فی اللیل وفی نسخة العینی یدیهم من ابدانهم متعلق لقوله باتت وقد یجوز ای یحتمل ان یکون کانت ای الید باتت فی موضع قد مسحوه ای الصحابة ذلک الموضع من البول او الغائط متعلق لقوله مسحوه والغائط اصله المطمئن من الارض الواسع وکان الرجل منهم اذا اراد ان یقضی الحاجة اتی الغائط وقضی حاجته فقیل لکل من قضی حاجته قد اتی الغائط یکنی به عن العذرة کذا فی المختار فیعرقون فتنجس وفی نسخة العینی فیتنجس بذلک ای بمسح العرق النجس من البول والغائط ایدیهم فامرهم وفی نسخة العینی فامر النبی صلی الله علیه وسلم بغسلها ای الایدی ثلثا وکان ذلک ای غسل الیدین ثلثا طهارة لها ای الایدی من الغائط او البول ان کان اصابها ای الایدی فلما کان ذلک ای الغسل ثلثا یطهر بالتشدید من التطهیر ای الیدین البول والغائط وهما ای البول والغائط اغلظ النجاسات کان احری ان یطهر من التطهیر ای الغسل ثلثا بما ای بالشیء الذی وفی نسخة العینی مما هو دون ذلک ای البول والغائط ای اقل نجاسة من نجاستهما من النجاسات بیان لما وحاصل الاستدلال ان حکم النبی صلی الله علیه وسلم بافراغ الماء علی الیدین کان لطهارتهما من البول لانهم کانوا یتغوطون ویبولون ولا یستنجون بالماء ثم ینامون علی هذه الحالة وربما کانت ایدیهم تصیب المواضع النجسة بالعرق فلما کانت الطهارة تحصل بهذا العدد من البول والغائط وهما اغلظ النجاسات کان ادنی واحری ان تحصل الطهارة بما هو دونهما من النجاسات۔ واعلم ان المصنف اطال الکلام وکرر فی هذا الباب شیاء ترد مذهب الامام الشافعی وتعقبها الحافظ ابن حجر فی الفتح فقال واعتذر الطحاوی وغیره عنهم بان مرتبتها کون ابی هریرة راویه اتی بثلاث غسلات فثبت بذلک نسخ السبع ثم تعقبه الحافظ بما سیجیء عند ما یذکره المصنف رحمه ثم قال ومنها ان العذرة اشد فی النجاسة من سور الکلب ولم یقیدوا بالسبع فیکون الولوغ کذلک من باب الاولی واجیب بانه لا یلزم من کونها اشد منه فی الاستقذار ان لا یکون اشد منها فی تغلیظ الحکم وبانه قیاس فی مقابلة النص وهو فاسد الاعتبار انتهی واجاب عنه العلامة العینی بمنع عدم الملازمة فان تغلیظ الحکم فی ولوغ الکلب اما تعبدی واما محمول علی من غلب ظنه ان نجاسة الولوغ لا تزول باقل منها واما انهم نهوا عن اتخاذه فلم ینتهوا فغلظ علیهم بذلک انتهی واما قول الحافظ بانه قیاس فی مقابلة النص فرده العلامة العینی ایضا بانه لیس هو قیاسا فی مقابلة النص بل هو من باب ثبوت الحکم بدلالة النص۔

وقد دل علی ماذکرنا من هذا ما قد روی عن ابی هریرة من قوله بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم کما قد حدثنا اسمعیل بن اسحق قال ثنا ابو نعیم قال ثنا عبد السلام بن حرب عن عبد الملک عن عطاء عن ابی هریرة فی الاناء یلغ فیه الکلب او الهر قال یغسل ثلث مرات۔

وقد دل علی ماذکرنا من هذا ای من کون الغسل من ولوغ الکلب کالغسل من سائر النجاسات کالبول والغائط ونحوهما ما قد روی عن ابی هریرة من قوله ای فتواه ورأیه بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم کما قد حدثنا اسمعیل بن اسحق بن سهل ابو اسحق الکوفی المعروف بترنجة مولی قریش نزیل مصر قال ابن عساکر هو صدوق کذا فی الکشف عن الغانی قلت وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال کتبت عنه وهو صدوق اهـ قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی قال ثنا عبد السلام بن حرب بن سلم النهدی بالنون الملائی بضم المیم وتخفیف اللام ابو بکر الکوفی الحافظ اصله بصری من رواة الستة قال ابن معین صدوق وقال مرة لیس به بأس یکتب حدیثه وقال ابو حاتم ثقة صدوق وقال الترمذی ثقة حافظ وقال الدارقطنی ثقة حجة وقال النسائی لیس به بأس وقال یعقوب بن شیبة ثقة فی حدیثه لین وقال ابن سعد کان به ضعف فی الحدیث وقال العجلی قدم الکوفة یوم مات ابو اسحق السبیعی وهو عند الکوفیین ثقة ثبت والبغدادیون یستنکرون بعض حدیثه والکوفیون اعلم به توفی سنة سبع وثمانین ومائة ومولده سنة احدی وتسعین عن عبد الملک بن ابی سلیمان وامه میسرة ابو محمد ویقال ابو سلیمان وقیل ابو عبد الله العرزمی بفتح المهملة وسکون الراء وبالزای المفتوحة احد الائمة من رواة الخمسة والبخاری فی التعالیق قال ابن مهدی کان شعبة یعجب من حفظه وذکره الثوری فی الحفاظ ووصفه هو وابن المبارک بالمیزان ووثقه احمد وابن معین وتکلم فیه شعبة وقال ابن عمار ثقة حجة وقال العجلی ثقة ثبت فی الحدیث وقال یعقوب بن سفیان ثنا ابو نعیم ثنا سفیان عن عبد الملک بن ابی سلیمان ثقة متقن فقیه وقال النسائی ثقة وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابن سعد کان ثقة مأمونا ثبتا وقال الساجی صدوق وقال الترمذی ثقة مأمون لا اعلم احدا تکلم فیه غیر شعبة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وکان من خیار اهل الکوفة وحفظائهم والغالب علی من یحفظ ویحدث ان یهم ولیس من الانصاف ترک حدیث شیخ ثبت صحت عدالته بأوهام یهم فیها والاولی فیه قبول ما یروی بتثبت وترک ما صح انه وهم فیه مالم یفحش توفی فی ذی الحجة سنة خمس واربعین ومائة۔ عن عطاء بن ابی رباح عن ابی هریرة فی الاناء ای فی حکم الاناء الذی یلغ فیه الکلب او الهر وقع عند المصنف بالشک ورواه الدارقطنی من طریق اسباط بن محمد واسحاق الازرق کلاهما عن عبد الملک بلفظ الکلب قال ای ابو هریرة یغسل ثلث مرار وفی نسخة العینی مرات ولفظ الدارقطنی اذا ولغ الکلب فی الاناء فاهرقه ثم اغسله ثلث مرات واعلم ان غسل الاناء من ولوغ الکلب ثلثا روی عن ابی هریرة مرفوعا وموقوفا اما المرفوع فاخرجه الدارقطنی فی سننه من طریق عبد الوهاب بن الضحاک عن اسمعیل ابن عیاش عن هشام بن عروة عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الکلب یلغ فی الاناء انه یغسله ثلثا او خمسا او سبعا قال الدارقطنی تفرد به عبد الوهاب عن اسمعیل وهو متروک الحدیث وغیره یرویه عن اسمعیل بهذا الاسناد فاغسلوه سبعا وهو الصواب انتهی واخرج ابن عدی فی الکامل کما فی نصب الرایة عن الحسین بن علی الکرابیسی عن اسحاق الازرق عن عبد الملک عن عطاء عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیرقه ولیغسله ثلاث مرات ثم اخرجه عن عمرو بن شعیبة ثنا اسحق بن الازرق به موقوفا قال ولم یرفعه غیر الکرابیسی والکرابیسی لم اجد له حدیثا منکرا غیر هذا وانما حمل علیه احمد بن حنبل من جهة اللفظ بالقرآن فاما فی الحدیث فلم ار به باسا انتهی قال الزیلعی ورواه ابن الجوزی فی العلل المتناهیة من طریق ابن عدی ثم قال هذا حدیث لا یصح لم یرفعه غیر الکرابیسی وهو ممن لا یحتج بحدیثه وقال البیهقی فی المعرفة تفرد به عبد الملک من بین اصحاب عطاء ثم عطاء من بین اصحاب ابی هریرة والحفاظ الثقات من اصحاب عطاء واصحاب ابی هریرة یروونه سبع مرات وعبد الملک لا یقبل منه ما یخالف فیه الثقات ولمخالفته اهل الحفظ والثقة فی بعض رواياته ترکه شعبة ولم یحتج به البخاری فی صحیحه وقد اختلف علیه فی هذا الحدیث فمنهم من یرویه عنه مرفوعا ومنهم من یرویه عنه من قول ابی هریرة ومنهم من یرویه عنه من فعله انتهی واما الموقوف فاخرجه الدارقطنی من طریق اسباط بن محمد وسعدان بن نصر عن اسحق الازرق عن عبد الملک عن عطاء

* کذا فی الاصل والظاهر مکررة ۱۲ منه

فلما کان ابو هریرة قد رأی ان الثلث یطهر الاناء من ولوغ الکلب فیه وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ما ذکرنا ثبت بذلک نسخ السبع لانا نحسن الظن به فلا نتوهم علیه انه یترک ما سمعه من النبی صلی الله علیه وسلم الا الی مثله والا سقطت عدالته فلم یقبل قوله ولا روایته

عن ابی هریرة باللفظ المتقدم واخرج من طریق هرون بن اسحق عن ابن فضیل عن عبد الملک عن عطاء عن ابی هریرة انه کان اذا ولغ الکلب فی الاناء اراقه وغسله ثلث مرات قال الزیلعی قال الشیخ تقی الدین فی الامام هذا اسناد صحیح انتهی قلت رواة هذا الاثر کلهم ثقات اما عطاء فهو ابن رباح واما عبد الملک بن ابی سلیم فروی له مسلم واصحاب السنن ثقة ثبت حجة فقیه متقن وصفه الثوری وابن المبارک بالمیزان کما تقدم آنفا فی ترجمته ولم یتکلم فیه احد غیر شعبة وانما انکر علیه شعبة حدیث الشفعة قال الخطیب فی تاریخه قد اساء شعبة فی اختیاره حیث حدث عن محمد بن عبید الله العرزمی وترک التحدیث عن عبد الملک بن ابی سلیمان لان محمد بن عبید الله لم تختلف الائمة من اهل الاثر فی ذهاب حدیثه وسقوط روایته واما عبد الملک فتناوهم علیه مستفیض وحسن ذکرهم له مشهور انتهی واما من دونه فعند المصنف عبد السلام وهو ثقة ثبت حجة حافظ من رواة الشیخین واصحاب السنن کما تقدم وابو نعیم الفضل بن دکین من رواة الستة ثقة ثبت کما تقدم فی ترجمته وشیخ المصنف صدوق کما قال ابن عساکر وابن ابی حاتم وعند الدارقطنی اسحاق الازرق من رواة الستة وثقه احمد وابن معین والعجلی والبزار والخطیب وغیرهم وابن فضیل هو محمد بن فضیل بن غزوان الضبی ابو عبد الرحمن الکوفی روی له اصحاب الکتب الستة ثقة ثبت صاحب سنة وهرون بن اسحاق ابن محمد الهمدانی ابو القاسم الکوفی الحافظ من رواة الترمذی والنسائی وابن ماجة ثقة قلیل الحدیث واسباط بن محمد بن عبد الرحمن ابن خالد القرشی مولاهم من رواة الستة ثقة صدوق ضعف فی الثوری فهذه الروایات الموقوفة الصحیحة اذا ضممت الی الروایات المرفوعة ولو سلم ضعفها بانفرادها فمجموعها یتقوی بعضها ببعض تدل علی غسل الاناء من ولوغ الکلب ثلث مرات والظاهر ان ابا هریرة کان عنده علم بذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم فلهذا کان یرفع الحدیث مرة ویفتی به اخری وبه کان یعلل ویحصل الجمع بین الروایات المختلفة وهو اولی من اخذ بعض الروایات وطرح باقیها کیف وقد قال ابن سیرین کل حدیث ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ولما کان بعض المحدثین یضعفون الحدیث المرفوع عدل المصنف عن الاستدلال به الی الروایة الموقوفة الصحیحة فاستدل به علی نسخ حدیث السبع فقال فلما کان ابو هریرة قد رأی ان الثلث یطهر من التطهیر الاناء من ولوغ الکلب فیه ای فی الاناء والحال قد روی ای ابو هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ما ذکرنا ای من روایة التسبیع ثبت بذلک ای برأی ابی هریرة بالتثلیث وهذا جواب لما. نسخ السبع المروی فی حدیث ابی هریرة لانا نحسن الظن به ای بابی هریرة وهذا تعلیل لدعواه نسخ السبع فلا نتوهم علیه ای علی ابی هریرة انه ای ابا هریرة یترک ما سمعه من النبی صلی الله علیه وسلم الا الی مثله ای الی مثل ما روی من الحدیث المرفوع فی تسبیع غسل الاناء من ولوغ الکلب فیه والا سقطت عدالته فلم یقبل قوله ولا روایته ای والا یلزم سقوط عدالة الراوی کما تقرر فی الاصول قال النسفی فی المنار والمروی عنه اذا انکر الروایة او عمل بخلافه بعد الروایة مما هو خلاف بیقین سقط العمل بها قال صاحب نور الانوار لانه ان خالفه للوقوف علی نسخه او موضوعیته فقد سقط الاحتجاج به وان خالف لقلة المبالاة به او لغفلته فقد سقطت عدالته انتهی وذکر النسفی فی شرحه علی المنار فی مثال ما تقدم حدیث ابی هریرة المذکور ثم قال قد صح (عن ابی هریرة) من فتواه انه یطهر بالغسل ثلثا فحملناه علی انه عرف انتساخه او علم ان مراد النبی علیه السلام الندب فی ما وراء الثلث انتهی ثم هذا النسخ مبنی علی مذهب الکوفیین کما ذکر الحازمی فی الاعتبار بعد ما ذکر امارات النسخ قال وعند الکوفیین زیادات اخر تخص حسن الظن بالراوی ثم نقل عن المصنف حدیث ابی هریرة المذکور واثره ثم قال فاعتمد علی هذا الاثر وترک الاحادیث الثابتة فی الولوغ واستدل به علی نسخ السبع علی حسن الظن بابی هریرة لانه لا یخالف النبی صلی الله علیه وسلم فیما یرویه عنه الا فیما ثبت عنده نسخه انتهی وتعقبه الحافظ بانه یحتمل ان یکون افتی بذلک لاعتقاده ندبیة السبع لا وجوبها او کان نسی ما رواه ومع الاحتمال لا یثبت النسخ انتهی وردّه العلامة العینی بان هذا اساءة الظن بابی هریرة والاحتمال الناشی من غیر دلیل لا یعتد به وادعاء الطحاوی النسخ مبرهن بما رواه باسناده عن ابن سیرین انه کان اذا حدث عن ابی هریرة فقیل له عن النبی صلی الله

ولو وجب ان یعمل بما رواہ ینافی السبع ولا یجعل منسوخا

علیہ وسلم فقال کل حدیث ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی وتعقبہ العلامۃ عبدالحی فی السعایۃ بان احتمال النسیان واعتقاد الندب لیس باسارۃ ظن ولیس فیہ قدح بوجہ من الوجوہ انتہی قلت وہذا التعقب غیر مرضی عندی لانہ ثبت ان ابا ہریرۃ کان اعطی من الحفظ حظا وافرا ببرکۃ دعاء من وعد بالاستجابۃ صلی اللہ علیہ وسلم حتی عد ذلک من آیاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذہاب النسیان ولم یبلغ مبلغہ فی ذلک کثیر من الصحابۃ من اہل الفضل والعرفان حتی قال الامام الشافعی ابو ہریرۃ احفظ من روی الحدیث فی دہرہ وقال ابو ہریرۃ لا اعرف احدا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احفظ لحدیثہ منی فمع ہذا الحفظ البدیع لا یشک من لہ الذوق السلیم ان ذلک اسارۃ ظن بابی ہریرۃ بل ازدراء لما ثبت فی حقہ من علامات النبوۃ۔ واما ما ذکرہ الحافظ من احتمال الندب فلا یدفع النسخ بل یؤکدہ لان ابا ہریرۃ راوی حدیث التطہر بالتسبیع لم یرد ذلک علی الوجوب کما فہمہ الشوافع بل حملہ علی الندب وافتی بالتطہر بالتثلیث فدل ذلک علی عدم وجوب التسبیع الذی ذہبوا الیہ محتجین بظاہر الحدیث فالحاصل نسخ وجوب التسبیع بحملہ علی الندب ثم فتواہ بالتطہر بالتثلیث فکما ان الفتوی یدل علی النسخ کذلک یدل علیہ الحمل علی الندب واما ما قال العلامۃ عبدالحی تتمیما لما قال الحافظ من ان فہم الصحابی لیس بحجۃ ملزمۃ فہمہ الندب وفتواہ بہ لا یبطل الحدیث ولا حملہ علی الایجاب فمردود وبما تقرر فی الاصول من ان فتوی الراوی بخلاف ما روی یسقط العمل بالروایۃ لا فہمہ فشتان ما بینہما فافہم۔ ثم قال الحافظ وایضا فقد ثبت انہ افتی بالغسل سبعا وروایۃ من روی عنہ موافقۃ فتیاہ لروایتہ ارجح من روایۃ من روی عنہ مخالفتہا من حیث الاسناد ومن حیث النظر اما النظر فظاہر واما الاسناد فالموافقۃ وردت من روایۃ حماد بن زید عن ایوب عن ابن سیرین عنہ وہذا من اصح الاسانید واما المخالفۃ فمن روایۃ عبدالملک بن ابی سلیمان عن عطاء عنہ وہو دون الاول فی القوۃ بکثیر انتہی واجاب عنہ العلامۃ العینی بان قولہ ثبت ان ابا ہریرۃ افتی بالغسل سبعا یحتاج الی البیان ومجرد ادعوی لا تسمع ولئن سلمنا ذلک فقد یحتمل ان یکون فتواہ بالسبع قبل ظہور النسخ عندہ فلما ظہر افتی بالثلاث واما دعوی الرجحان فغیر صحیحۃ لا من حیث النظر ولا من حیث قوۃ الاسناد لان رجال کل منہما رجال الصحیح کما بیناہ عن قریب۔ اما من حیث النظر فان العذرۃ اشد فی النجاسۃ من سور الکلب ولم یعتد بالسبع فیکون الولوغ من باب اولی انتہی قلت وہذا الاثر الذی اشار الیہ الحافظ اخرجہ الدارقطنی فی سننہ عن المحاملی عن حجاج بن الشاعر عن عارم عن حماد بن زید عن ایوب عن محمد عن ابی ہریرۃ فی الکلب یلغ فی الاناء قال یہراق ویغسل سبع مرات قال الدارقطنی صحیح موقوف انتہی قلت وہذا الاثر لا بد ان یحمل علی ما قبل ظہور النسخ عندہ لیحصل الجمع بین روایاتہ القولیۃ المرفوعۃ والموقوفۃ الفعلیۃ فانہ صح عنہ الفتوی بالتثلیث والعمل علیہ باعتراف الشیخ فی الامام کما تقدم وقال الشیخ ابن الہمام فی تقریر اثبات النسخ بعد ذکر روایۃ ابی ہریرۃ فی الثلاث مرفوعا وموقوفا الحکم بالضعف والصحۃ انما ہو فی الظاہر اما فی نفس الامر فیجوز صحۃ ما حکم بضعفہ ظاہرا وثبوت کون مذہب ابی ہریرۃ ذلک قرینۃ تفید ان ہذا مما اجادہ الراوی المضعف وحینئذ فیعارض حدیث السبع ویقدم علیہ لان مع حدیث السبع دلالۃ التقدم للعلم بما کان من التشدید فی امر الکلاب اول الامر حتی امر بقتلہا والتشدید فی سورہا یناسب کونہ اذ ذاک قد ثبت نسخ ذلک فاذا عارض قرینۃ معارض کان التقدمۃ لہ وہذا قول المصنف (صاحب الہدایۃ) والامر الوارد بالسبع محمول علی الابتداء ولو طرحنا الحدیث بالکلیۃ کان فی عمل ابی ہریرۃ علی خلاف حدیث السبع مع رواویہ کفایۃ لاستحالۃ ان یترک القطعی للرأی منہ وہذا لان ظنیۃ خبر الواحد انما ہو بالنسبۃ الی غیر راویہ فاما بالنسبۃ الی راویہ الذی سمعہ من فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقطعی حتی ینسخ بہ الکتاب اذا کان قطعی الدلالۃ فی معناہ فلزم انہ لا یترکہ الا القطعۃ بالناسخ اذ القطعی لا یترک الا القطعی فبطل تجویزہم ترکہ بناء علی ثبوت فی اجتہادہ المحتمل للخطأ واذا علمت ذلک کان ترکہ بمنزلۃ روایۃ للناسخ بلا شبہۃ فیکون الآخر منسوخا بالضرورۃ انتہی قلت وہذا تقریر حسن نقلہ صاحب البرہان وغیرہ ایضا من المحققین وللشیخ عبدالحی تعقبات علی ہذا التقریر ذکرہا فی السعایۃ بارابعۃ عشر وجہا ولکن کلہا ضعیفۃ مخدوشۃ واہیۃ لا حاجۃ الی نقلہا ثم الی دفعہا ولو تأملہا متامل لوجدہا ہباءً منثورا فلذا ترکناہا رواما للاختصار۔ ولما فرغ المصنف عن بیان النسخ شرع فیما یؤید ذلک ویرد مذہب اصحاب التسبیع فقال ولو وجب ان یعمل بما رواہ ینافی السبع من حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا لکثرۃ الطرق وصحۃ الحدیث ولا یجعل منسوخا ای برأی ابی ہریرۃ

لکان ما روی عبد اللہ بن المغفل فی ذلک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اولی مما روی ابو ھریرۃ لانہ زاد علیہ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا سعید بن عامر وھب بن جریر قالا ثنا شعبۃ عن ابی التیاح عن مطرف ابن عبد اللہ عن عبد اللہ بن المغفل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل الکلاب ثم قال مالی وللکلاب ثم قال اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبع مرات وعفروا الثامنۃ بالتراب

وفتواہ وعملہ کما جعلہ الاحناف لکان ما روی عبد اللہ بن المغفل فی ذلک ای فی ولوغ الکلب فی الاناء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای من غسل الاناء ثمان مرات اولی ای بالعمل مما روی ابو ھریرۃ ای من روایۃ ابی ھریرۃ فی التسبیع لزیادۃ الثقۃ و فقاھۃ الراوی لانہ ای ابن المغفل وھذا تعلیل للاولویۃ زاد علیہ ای علی ما روی ابو ھریرۃ وزیادۃ الثقۃ مقبولۃ۔

حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ البکراوی قال ثنا سعید بن عامر الضبعی بضم المعجمۃ وفتح الموحدۃ ابو محمد البصری من رواۃ الستۃ قال یحیی بن سعید ھو شیخ المصر منذ اربعین سنۃ وقال ایضا انی لاغبط حیرانہ وقال ابن معین الثقۃ المامون وقال ابو حاتم کان رجلا صالحا وکان فی حدیثہ بعض الغلط وھو صدوق وقال ابن سعد کان ثقۃ صالحا وقال العجلی ثقۃ رجل صالح من خیار الناس وقال ابن قانع ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان مولدہ سنۃ اثنین وعشرین ومائۃ ومات لاربع بقین من شوال سنۃ ثمان ومائتین ووھب بن جریر بن حازم البصری قالا ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی عن ابی التیاح بمثناۃ ثم تحتانیۃ ثقیلۃ وآخرہ مہملۃ الضبعی بضم المعجمۃ وفتح الموحدۃ یزید بن حمید البصری من رواۃ الستۃ قال احمد ثبت ثقۃ وقال ابن معین والبوزرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ ولہ احادیث وقال الحاکم ثقۃ مامون وقال ابن المدینی معروف وقال ابو حاتم صالح وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ ثمان وعشرین ومائۃ۔ عن مطرف بضم اولہ وفتح ثانیہ وتشدید الراء المکسورۃ۔ ابن عبد اللہ بن الشخیر بکسر الشین وتشدید الخاء الحرشی العامری ابو عبد اللہ البصری من رواۃ الستۃ ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الثالثۃ من اھل البصرۃ وقال روی عن ابی بن کعب وکان ثقۃ ذا فضل وورع وادب وقال العجلی مصری ثقۃ من کبار التابعین رجل صالح وقال ابن حبان فی الثقات ولد فی حیاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان من عباد اھل البصرۃ وزھادھم ولہ مناقب کثیرۃ ذکرھا ابن سعد وغیرہ توفی سنۃ خمس وتسعین عن عبد اللہ بن المغفل بمعجمۃ وفاء ثقیلۃ ابن عبد نہم بفتح النون وسکون الھاء المدنی صحابی کان من اصحاب الشجرۃ سکن المدینۃ ثم تحول عنھا الی البصرۃ واتخذ بھا دارا قرب المسجد الجامع روی عنہ جماعۃ من التابعین بالکوفۃ والبصرۃ وارادی الناس عنہ الحسن قال الحسن کان عبد اللہ بن المغفل احد العشرۃ الذین یعثھم البیاتون یفقھون الناس وکان من نجباء اصحابہ وکان لہ سبعۃ اولاد وھو احد البکائین واوصی ان یصلی علیہ ابو برزۃ الاسلمی فصلی علیہ مات بالبصرۃ سنۃ تسع وخمسین وقیل بعدھا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل الکلاب ولعل الامر بالقتل لنجاستھا ولمنعھا من دخول الملئکۃ فی البیت کذا فی البذل وقال النووی فی شرح مسلم اما الامر بقتل الکلاب فقال اصحابنا ان کان الکلب عقورا قتل وان لم یکن عقورا لم یجز قتلہ سواء کان فیہ منفعۃ من المنافع المذکورۃ اولم یکن قال الامام ابو المعالی امام الحرمین الامر بقتل الکلاب منسوخ قال وقد صح ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل الکلاب مرۃ ثم صح انہ نہی عن قتلھا قال فاستقر الشرع علیہ علی التفصیل الذی ذکرناہ قال وامر بقتل الاسود البہیم وکان ھذا فی الابتداء وھو الآن منسوخ ھذا کلام امام الحرمین ولا مزید علی تحقیقہ انتہی۔ ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مالی وللکلاب ای لم اتعرض لقتلھا فانما نھی عن القتل ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبع مرات وعفروا من التعفیر ای التمعکوا قال ابن رید فی الجمھرۃ عفرت الرجل تعفیرا اذا مرغتہ فی التراب الثامنۃ ای المرۃ الثامنۃ بالتراب ظاھر الحدیث یدل علی ان الاناء یغسل من ولوغ الکلب ثمان مرار فھو یخالف حینئذ الشافعیۃ وغیرھم الذین ذھبوا الی وجوب التسبیع فاجابوا عنہ بوجوہ کلھا مخدوشۃ علی ما ذکرہ الحافظ وغیرہ منھا ما نقل عن الشافعی انہ حدیث لم اقف علی صحتہ ولکن ھذا لا یثبت العذر لمن وقف علی صحتہ قالہ الحافظ قلت وھذہ الزیادۃ صحیحۃ بلاشک فقد قال ابن مندۃ کما فی النیل اسنادہ مجمع علی صحتہ ومنھا ما جنح الیہ بعضھم من الترجیح لحدیث ابی ھریرۃ علی حدیث ابن مغفل قال البیہقی کما فی عمدۃ القاری ان ابا ھریرۃ احفظ من روی فی دھرہ فروایتہ

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب عن شعبة فذكر مثله فهذا عبد الله بن المغفل قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه يغسل سبعا ويعفر الثامنة بالتراب وزاد على ابي هريرة والزائد اولى من الناقص فكان ينبغي لهذا المخالف لنا ان يقول لا يطهر الاناء حتى يغسل ثماني مرات السابعة بالتراب والثامنة كذلك لياخذ بالحديثين جميعا فان ترك حديث عبد الله بن المغفل فقد لزمه ما الزمه خصمه في تركه السبع التي قد ذكرنا

اولى وتعقبه العلامة العيني بان رواية ابن المغفل ولى لانه احد العشرة الذين بشرهم عمر بن الخطاب وهو من اصحاب الشجرة وهو افقه من ابي هريرة والاخذ برواية احوط ورده الحافظ ايضا فقال والترجيح لا يصار اليه مع امكان الجمع والاخذ بحديث ابن مغفل يستلزم الاخذ بحديث ابي هريرة دون العكس والزيادة من الثقة مقبولة ولو سلمنا الترجيح في هذا الباب لم نقل بالتثريب اصلا لان رواية مالك بدونه ارجح من رواية من اثبته ومع ذلك فقلنا به اخذا بزيادة الثقة انتهى ومنها ما اعتذر به بعضهم عن العمل بالحديث من ان الاجماع قام على خلافه قال الحافظ وفيه نظر لانه ثبت القول بذلك عن الحسن البصري وبه قال احمد بن حنبل في رواية حرب الكرماني عنه ومنها ما مال اليه النووي وغيره من الجمع بين الحديثين بضرب من المجاز فقال ان المراد غسله سبعا واحدة منهن بالتراب مع الماء فكان التراب قائما مقام غسلة فسميت ثامنة انتهى قال الحافظ وتعقبه ابن دقيق العيد بان قوله وعفره الثامنة بالتراب ظاهر في كونها غسلة مستقلة لكن لو وقع التعفير في اولى قبل ورود الغسلات السبع كانت الغسلات ثمانية ويكون اطلاق الغسلة على التتريب مجازا انتهى وقال شيخ مشائخنا في البذل وانت ترى ان هذا التاويل ضعيف غير مرضي وبرده ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم والثامنة اي وفي الغسلة الثامنة عفروه بالتراب والغسلة لا يكون الا بالماء فيجب ان تكون غسلة ثامنة بالماء وتكون معه التعفير بالماء وكذلك يرده ما قاله ابن دقيق العيد لكن لو وقع الخ فان لفظ الحديث يوجب ان يكون التتريب مع الغسلة الثامنة فهذه التاويلات تخالفه صريحا انتهى بحذف يسير والحديث اخرجه الامام احمد عن يحيى والدارمي عن وهب بن جرير ومسلم عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه وابو داود عن الامام احمد عن يحيى والنسائي عن محمد بن عبد الاعلى الصنعاني عن خالد وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة عن شبابة ستتهم عن شعبة باسناده بمعنى حديث المصنف وزاد مسلم وغيره ثم رخص في كلب الصيد وكلب الغنم ولفظ احمد فرخص في كلب الصيد وفي كلب الغنم حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا وهب بن جرير عن شعبة فذكره اي شعبة باسناده مثله اي مثل ما تقدم من طريق ابي بكرة والحديث اخرجه الدارمي عن وهب باسناده بلفظ اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات والثامنة عفروه بالتراب ولم يقع عنده ذكر قتل الكلاب وترخيصه واخرجه البيهقي من طريق ابي العباس محمد بن يعقوب عن ابراهيم بن مرزوق باسناده بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الكلاب ثم قال ما بالي والكلاب ورخص في كلب الزرع وكلب الصيد قال اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات والثامنة عفروه بالتراب واخرج الدارقطني من طريق بهز بن اسد عن شعبة باسناده بنحو حديث مسلم فهذا عبد الله بن المغفل قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اي الاناء الذي ولغ فيه الكلب يغسل سبعا اي سبع مرات ويعفر الثامنة بالتراب ويدل على التعفير صريحا رواية الدارمي والبيهقي الثامنة عفروه بالتراب فهذا نص على التثمين لا يقبل التاويل الذي فيه استكراه وزاد عبد الله بن المغفل على ابي هريرة وحديثه اصح من حديث ابي هريرة والزائد اولى من الناقص لما انه يستلزم العمل على الناقص وما قاله البيهقي في ترجيح رواية ابي هريرة بانه احفظ من روى في دهره رده الحافظ بان الترجيح لا يصار اليه مع امكان الجمع والعلامة العيني بان ابن المغفل فقيه من ابي هريرة والاخذ برواية احوط كما تقدم مفصلا فكان ينبغي لهذا المخالف لنا اي للامام الشافعي ومن تبعه في حكم التطهير بالتسبيع ان يقول لا يطهر الاناء من ولوغ الكلب فيه حتى يغسل ثماني مرات السابعة بالتراب والثامنة كذلك اي بالتراب ليأخذ بالحديثين جميعا فان الاخذ بحديث ابن مغفل يستلزم الاخذ بحديث ابي هريرة فان ترك المخالف لنا حديث عبد الله بن المغفل فقد لزمه اي المخالف ما الزمه هذا المخالف خصمه اي الاحناف في تركه اي الخصم وفي نسخة العيني ترك بحذف الباء السبع التي قد ذكرنا اي في اول الباب من حديث ابي هريرة ومقصود المصنف رحمه الله بهذا القول الالزام على الشافعية وغيرهم الذين ذهبوا الى تطهير الاناء من ولوغ الكلب بالتسبيع وحاصل ما ذكره على ما في السعاية انه لو وجب ان يعمل بالسبع ولا يجعل منسوخا

والا فقد بینا ان اغلظ النجاسات یطهر منها غسل الاناء ثلث مرات فما دونها احری ان یطهره

لکان ما روی ابن المغفل من التثنیث اولی بالقبول مما رواه ابو هریرة لانه زاد علیه والزائد اولی بالقبول فکان ینبغی للمخالف ان یقول لا یطهر الاناء حتی یغسل ثمان مرات الثامنة بالتراب فان ترک حدیث ابن المغفل فقد لزمه ما الزمه خصمه فی ترک العمل بالحدیث الوارد بالسبع انتهی قال الحافظ واجیب عنه بانه لا یلزم من کون الشافعیة لا یقولون بظاهر حدیث عبد الله بن المغفل ان یترکوا هم العمل بالحدیث اصلا وراسا لان اعتذار الشافعیة عن ذلک ان کان متجها فذاک والا نکل من الفریقین ملوم فی ترک العمل به قال ابن دقیق العید انتهی ورده العلامة العینی بان زیادة الثقة مقبولة ولا سیما من صحابی فقیه وترکها لا وجه له فالحدیثان فی نفس الامر کالواحد والعمل ببعض الحدیث وترک بعضه لا یجوز واعتذارهم غیر متجه لذلک المعنی ولایلام الحنفیة فی ذلک لانهم علموا بالحدیث الناسخ وترکوا العمل بالمنسوخ انتهی واعلم ان حدیث ابن مغفل هذا یومی الی ان ما امر رسول الله صلی الله علیه وسلم من غسل الاناء ثمانی مرات کان حین شدد فی امر الکلاب حتی امر بقتلها وبهذا احتج بعض اصحابنا علی نسخ التسبیع قال صاحب الهدایة ان الامر الوارد بالسبع محمول علی ابتداء الاسلام ووجهه الاتقانی والعینی وغیرهما من شراح الهدایة کما فی السعایة بانه علیه السلام کان یشدد فی امر الکلاب حتی منعوا من الاقتناء ونهاهم عن المخالطة ثم ترک ذلک وقال مالی وللکلاب فهذا الحکم یناسب ذلک الحکم ثم صار منسوخا بنسخه انتهی وتعقبه الحافظ بان الامر بقتلها کان فی اوائل الهجرة والامر بالغسل متاخر جدا لانه من روایة ابی هریرة وعبد الله بن مغفل وقد ذکر ابن مغفل انه سمع النبی صلی الله علیه وسلم یامر بالغسل وکان اسلامه سنة سبع کابی هریرة بل سیاق مسلم ظاهر فی ان الامر بالغسل کان بعد الامر بقتل الکلاب انتهی واجاب عنه العلامة العینی رح بان کون الامر بقتل الکلاب فی اول الهجرة یحتاج الی دلیل قطعی ولئن سلمنا ذلک فکان یمکن ان یکون ابو هریرة قد سمع ذلک من صحابی انه اخبره ان النبی علیه الصلوة والسلام لما نهی عن قتل الکلاب نسخ الامر بالغسل سبعا من غیر تاخیر فرواه ابو هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم لاعتماده علی صدق المروی عنه لان الصحابة کلهم عدول وکذلک عبد الله بن المغفل انتهی وتعقبه العلامة عبد الحی فی السعایة بما وقع عند ابن ماجة من سماع ابی هریرة فانه اخرج بسنده عن ابی رزین قال رأیت ابا هریرة یضرب جبهته بیده ویقول یا اهل العراق انتم تزعمون انی اکذب علی رسول الله صلی الله علیه وسلم لیکون لکم الهنا وعلی الاثم اشهد لسمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات وبما وقع عند الترمذی من سماع ابن المغفل مرقتل الکلاب فانه اخرج عنه وحسنه قال انی لممن یرفع اغصان الشجرة عن وجه رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یخطب فقال لولا ان الکلاب امة من الامم لامرت بقتلها فاقتلوا منها کل اسود بهیم الحدیث قال فهذا یدل علی انه سمع بلاواسطة نسخ عموم القتل والرخصة فی کلب الصید ونحوه وظاهر سیاق مسلم عنه ان الامر بالغسل وقع بعد ذلک ویدل علیه صریحا روایة الطحاوی فذکر حدیث الباب ثم قال فدل ذلک صریحا علی ان الامر بالغسل سبعا کان بعد نسخ الامر بقتل الکلاب لا فی ابتداء الاسلام انتهی قلت وهذا التعقب غیر مرضی عندی فانه لا یدفع اصل الاستدلال لانه ظهر من مجموع الروایات ان امر الکلاب وقع تدریجا من التشدید الی التخفیف فالتشدید کان فی اول الامر حتی امر بقتل الکلاب کلها مطلقا ثم نسخ ذلک بامر قتل الاسود البهیم خاصة وحضر ذلک ابن المغفل ثم نسخ ذلک ایضا وبهذا غسل الاناء من ولوغ الکلب ورد بثلثة اوجه التثنیة والتسبیع والتثلیث فالذی یقتضیه الذوق السلیم ان یکون التثنیة فی زمان اشد الشدة وهو زمان قتل الکلاب مطلقا ثم بعد ذلک التسبیع فی الزمان المتوسط الذی امر فیه بقتل الاسود البهیم ثم التثلیث بعد نسخ امر القتل وبهذا یحصل الجمع بین الروایات وروایة الطحاوی هذا صریحة فی ان ذلک کان تدریجا واما ما وقع فی روایة الطحاوی من قوله مالی وللکلاب فلیس المراد منه نسخ القتل مطلقا کما فهم صاحب السعایة بل المراد منه نسخ عمومیة القتل وبقاء قتل الاسود البهیم کما هو مؤدی روایات القتل فانه لم یکن الامر بالغسل سبعا الا فی زمان حکم قتل الاسود البهیم فلما نسخ ذلک نسخ التسبیع ایضا وبهذا یورد من قال ان التسبیع کان فی اول الاسلام فلا یلائم بسماع ابی هریرة التسبیع فانه کما سمع ذلک سمع ایضا نسخه فافهم - والا فقد بینا ان اغلظ النجاسات یطهر منها غسل الاناء وسقط لفظ الغسل عن نسخة العینی - ثلث مرات فما دونها احری ان یطهره من التطهیر ای ما دون اغلظ النجاسات وفی نسخة العینی یطهر بحذف الهاء

ذلك ايضا ولقد قال الحسن فى ذلك بما روى عبد الله بن المغفل حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا ابو حرة عن الحسن قال اذا ولغ الكلب فى الاناء غسل سبع مرات والثامنة بالتراب واما النظر فى ذلك فقد كفانا الكلام فيه مابيّنا من حكم اللحمان فى باب سور الهر وقد ذهب قوم فى الكلب يلغ فى الاناء ان الماء طاهر ويغسل الاناء سبعا وقالوا انما ذلك تعبد تعبدنا به فى الانية خاصة

ذلك اى الغسل ثلث مرات ايضا وحاصل ما ذكره المصنف ان العذرة اغلظ نجاسة من سور الكلب وغيره مع هذا يطهر الاناء منه بغسله ثلثا فينبغى ان يكون سور الكلب ايضا كذلك ليطهر الاناء منه بغسله ثلثا لانه اخف نجاسة منها واجاب عنه الحافظ رده العينى كما تقدم. ولقد قال الحسن البصرى فى ذلك اى فى حكم ولوغ الكلب بما روى عبد الله بن المغفل من غسل الاناء ثمانى مرات وهو رواية عن احمد كما تقدم فبطل دعوى الاجماع على ترك حديث ابن المغفل. حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوى قال ثنا ابو داود الطيالسى البصرى قال ثنا ابو حرة بضم المهملة وتشديد الراء واصل بن عبد الرحمن البصرى عن الحسن البصرى قال اذا ولغ الكلب فى الاناء غسل سبع مرات والثامنة بالتراب قال ابن عبد البر لا اعلم احدا افتى بان غسلة التراب غير الغسلات السبع بالماء غير الحسن وقال الشوكانى لا يقدح ذلك فى صحة الحديث وتحتم العمل به وايضا قد افتى بذلك احمد بن حنبل وغيره وروى عن مالك ايضا ذكر ذلك الحافظ ابن حجر. واما النظر فى ذلك اى فى كون غسل الاناء من ولوغ الكلب ثلث مرات فقد كفانا الكلام فيه اى فى النظر مابينا فاعل لقوله كفانا من حكم اللحمان بيان لما فى باب سور الهر متعلق لقوله بينا وانما يكفى النظر المذكور ههنا لان المصنف رحمه الله تعالى قدر هناك خبث السور بقدر خبث اللحم لان الخبث بالمماسة يعنى يظهر اللحم المماس خبثه فى الماء المماس به وخبث لحم الكلب لا يزيد على خبث لحم الخنزير وخبث سور الخنزير يزول بثلث مرات ولا يلجئنا الى العدد الزائد منه فخبث سور الكلب لا ينتهى من حرمته الى حرمة اخرى حتى يلجئنا زوالها الى الغسل سبع مرات فافهم ولما فرغ المصنف عن بيان ادلة اصحاب التثنين والتسبيع والتثليث وترجيح ما هو الحق عنده والصواب شرع فى بيان ما وقع فيه الخلاف بين المالكية وغيرهم من ان ذلك الغسل للتعبد او للتنجيس فقال وقد ذهب قوم فى الكلب يلغ فى الاناء ان الماء طاهر ويغسل الاناء سبعا. ومن ذهب الى ذلك المالكية ولعلهم اضطروا الى ذلك لان الماء لا ينجس عندهم بدون التغير قال العينى فى شرحه اراد بالقوم الاوزاعى ومالكا واصحابه وبعض الظاهرية فانهم قالوا ان الاناء اذا ولغ فيه الكلب لا ينجس الماء ولا الاناء وانما يغسل الاناء سبعا تعبدا وقال عياض فى شرح مسلم مذهبنا فى غسل الاناء من ولوغ الكلب تعبد مستحق العدد وهو مذهب اهل الظاهر لكن يتنزه عنده مع وجود غيره وهو قول الاوزاعى وقال الثورى من لم يجد غيره توضأ به ثم تيمم انتهى وقالوا انما ذلك تعبد اى غير قياس حكمنا الشارع بغسله فقبلنا من غير القياس سمعا وطاعة وحكم التعبد ان يقتصر على مورد الشرع ولا يتجاوز عنه. تعبدنا فى الاناء وفى نسخة العينى تعبدنا به فى الآنية خاصة اى دون غيره من الماء وغيره والاناء هو مورد الشرع فيقتصر عليه قال الحافظ المالكية لم يقولوا بالتتريب اصلا مع ايجابهم التسبيع على المشهور عندهم لان التتريب لم يقع فى رواية مالك وعن مالك رواية ان الامر بالتسبيع للندب والمعروف عند اصحابه انه للوجوب لكنه للتعبد لكون الكلب طاهرا عندهم وابدى بعض متاخريهم له حكمة غير التنجيس وعن مالك رواية بانه نجس لكن قاعدته ان الماء لا ينجس الا بالتغير فلا يجب التسبيع للنجاسة بل للتعبد انتهى قال الشوكانى فى النيل ودليلهم قول الله تعالى (فكلوا مما امسكن عليكم) ولا يخلو الصيد من التلوث بريق الكلاب ولم نومر بالغسل واجيب عن ذلك بان اباحة الاكل مما امسكن لا تنافى وجوب تطهير ما نجس من الصيد وعدم الامر للاكتفاء بما فى ادلة تطهير النجس من العموم ولو سلم فغاية الترخيص فى الصيد بخصوصه واستدلوا ايضا بما ثبت عند ابى داود وغيره من حديث ابن عمر بلفظ كانت الكلاب تقبل وتدبر زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد فلم يكونوا يرشون شيئا من ذلك بما وقع من الترخيص فى كلب الصيد والماشية والزرع ورد الاول بان البول مجمع على نجاسته فلا يصلح حديث بول الكلاب فى المسجد حجة يعارض بها الاجماع واما مجرد الاقبال والادبار فلا يدلان على الطهارة وايضا يحتمل ان يكون ترك الغسل لعدم تعيين موضع النجاسة او لطهارة الارض بالجفاف او انها تبول خارج المسجد ثم تقبل وتدبر فى المسجد قال الحافظ والاقرب ان يقال ان ذلك كان فى ابتداء الحال

فکان من الحجۃ علیھم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما سئل عن الحیاض التی ترد ھا السباع فقال اذا کان الماء قلتین لم یحمل خبثا فقد دل ذلک انہ اذا کان دون القلتین حمل الخبث ولولا ذلک لما کان لذکر القلتین معنی ولکان ما ھو اقل منھما وما ھو اکثر سواء فلما جری الذکر علی القلتین ثبت ان حکمھا خلاف حکم ما ھو دونھما فثبت بھذا من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ولوغ الکلب فی الماء ینجس الماء

علی اصل الاباحۃ ثم ورد الامر بتکریم المساجد وتطہیرھا جعل الابواب علیھا واجیب عن الثانی بانہ لامنافاۃ بین الترخیص وبین الحکم بالنجاسۃ غایۃ الامر انہ تکلیف شاق وھو لاینافی التعبد بہ انتہی مختصرا واما من ذھب الی التنجیس وھم الجمھور منھم الائمۃ الثلثۃ فاحتجوا بما ورد عند مسلم وغیرہ فی اول حدیث الباب طھور اناء احدکم قال الحافظ فی الفتح لان الطھارۃ تستعمل اما عن حدث او خبث ولا حدث علی الاناء فتعین الخبث واجیب بمنع الحصر لان التیمم لایرفع الحدث وقد قیل لہ طھور المسلم ولان الطھارۃ تطلق علی غیر ذلک کقولہ تعالی خذ من اموالھم صدقۃ تطھرھم وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم السواک مطھرۃ للفم والجواب عن الاول بان التیمم ناشئ عن حدث فلما قام مقام مایطھر الحدث سمی طھورا ومن یقول بانہ یرفع الحدث یمنع ھذا الایراد من اصلہ والجواب عن الثانی ان الفاظ الشرع اذا دارت بین الحقیقۃ اللغویۃ والشرعیۃ حملت علی الشرعیۃ الا اذا قام دلیل ودعوی بعض المالکیۃ ان المامور بالغسل من ولوغ الکلب المنھی عن اتخاذہ دون الماذون فیہ یحتاج الی ثبوت تقدم النھی عن الاتخاذ علی الامر بالغسل والی قرینۃ تدل علی ان المراد ما لم یؤذن فی اتخاذہ لان الظاھر من اللام فی قولہ الکلب انہا للجنس او لتعریف الماھیۃ فیحتاج المدعی انہا للعھد الی دلیل ومثلہ تفرقۃ بعضھم بین البدوی والحضری ودعوی بعضھم ان ذلک مخصوص بالکلب الکلب وان الحکمۃ فی الامر بغسلہ من جھۃ الطب لان الشارع اعتبر السبع فی مواضع منہ کقولہ صبوا علی من سبع قرب وقولہ من تصبح بسبع تمرات عجوۃ وتعقب بان الکلب الکلب لایقرب الماء فکیف یؤمر بالغسل من ولوغہ واجاب حفید ابن رشد بانہ لایقرب الماء بعد استحکام الکلب منہ امافی ابتدائہ فلا یمتنع وھذا التعلیل وان کان فیہ مناسبۃ لکنہ یستلزم التخصیص بلا دلیل والتعلیل بالتنجیس اقوی لانہ فی معنی المنصوص وقد ثبت عن ابن عباس التصریح بان الغسل من ولوغ الکلب بانہ رجس رواہ محمد بن نصر المروزی باسناد صحیح ولم یصح عن احد من الصحابۃ خلافہ انتہی کلام الحافظ قلت ویؤید القول بالتنجس ما تقدم من زیادۃ قلیرقہ عند مسلم وغیرہ اذا لو کان طاھرا لم یومر باراقتہ للنھی عن اضاعۃ المال وکما کانت ھذہ الادلۃ معروفۃ عند اھل العلم اعرض المصنف عن ذکرھا ومال الی استدلال آخر فقال فکان من الحجۃ علیھم ای القائلین بطھارۃ الماء الذی ولغ فیہ الکلب کما لک کما تقدم والزھری والثوری کما حکی البخاری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما سئل عن الحیاض التی ترد ھا ای الحیاض السباع فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان الماء قلتین لم یحمل خبثا وقد تقدم ھذا الحدیث فی الباب الاول من طریق ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ بلفظ اذا بلغ الماء واما باللفظ المزبور ھنا فاخرجہ ابو داؤد من طریق الولید بن کثیر عن محمد المذکور فقد دل ذلک ای قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث انہ اذا کان الماء دون القلتین ای اقل منھما حمل الخبث ولولا ذلک ای لولا الحدیث دل علی ان ما دون القلتین یحمل الخبث لما کان فیہ کان لذکر القلتین معنی ای لما کان لذکر التحدید بالقلتین فائدۃ ولکان ما ھو اقل منھما ای من القلتین وما ھو اکثر ای من القلتین سواء ای فی الحکم وھو عدم التنجس فلما جری الذکر ای امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی القلتین ثبت من ھذا الامر ان حکمھا ای القلتین خلاف حکم ما ھو دونھما ای فینجس ما دون القلتین بوقوع النجاسۃ فیہ سواء تغیر احد اوصافہ ام لا ولا ینجس الکثیر الا بتغیر احد اوصافہ فثبت بھذا من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ولوغ الکلب فی الماء ینجس الماء حاصل ما ذکرہ المصنف رحمہ اللہ تعالی ان تقییدہ صلی اللہ علیہ وسلم بالقلتین یفید انہ لو کان اقل منہ یتنجس بورود السباع ومن جملۃ السباع الکلب فان السبع فی اللغۃ کل حیوان مفترس فاذا دل الحدیث علی نجاسۃ سور الکلب لدخولہ فی السباع انتہی ما قالہ وفی ھذا الاستدلال نظر لانہ تمسک بمفھوم المخالف وھو لیس بحجۃ عند الاحناف ولا یصح ان یجاب عنہ بانا لا نقول بہ ولا نعتقد صحۃ الحدیث لکنھم زعموا انہ صحیح ومفھوم الشرط حجۃ عندھم فنحن نلزمھم بما ھو حجۃ عندھم لان ھذا الحدیث کما ھو ضعیف عند الاحناف کذلک ھو ضعیف عند المالکیۃ نعم یجری ھذا الجواب فی مقابلۃ الشوافع فی مسئلۃ السباع فالاولی الاستدلال ھھنا بلفظ الطھور الوارد فی بعض الروایات الصحیحۃ کما تقدم تقریرہ۔

وجمیع ما بینا فی هذا الباب هو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله

بَابُ سُورِ بَنِی اٰدَم

وجمیع ما بینا ای اثبتنا من التسویة غسل الانا من ولوغ الکلب کسائر النجاسات فی هذا الباب هو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی وروی عبد الرزاق فی مصنفه کما فی السعایة عن ابن جریج قال قال لی عطاء یغسل الانا الذی ولغ فیه الکلب سبعا وخمسا وثلث مرات وروی ایضا عن معمر قال سألت الزهری عن الکلب یلغ فی الانا رقال یغسل ثلث مرات قال صاحب السعایة ان الزهری ممن یقول بعدم تنجس الماء الا بالتغیر وانه اجاز التوضی بسور الکلب فاظهر ان امره بالغسل ثلثا انما هو علی مجرد الاحتیاط لا علی التنجس فلا یوافق کلامه کلامنا لانه قائل بالتنجس انتهی قال صاحب البحر ثم اعلم ان الطحاوی والکرخی نقلا ان اصحابنا لم یحدوا الغسل الانا منه حدا بل العبرة لاکبر الرای ولو بمرة کما هو الحکم فی غسل غیره من النجاسات ذکره الطحاوی فی کتاب اختلاف العلماء وهو مخالف لما فی الهدایة وغیرها انه یغسل الانا من ولوغه ثلثا وهو ظاهر الحدیث الذی استدلوا به وسیاتی بیان ان الثلاث هل هی شرط فی ازالة الانجاس اولا ان شاء الله تعالی انتهی وذکر فی الموضع الموعود به والمفتی به اعتبار غلبة الظن من غیر تقدیر بعدد کما صرح به فی منیة المصلی وصرح الامام الکرخی فی مختصره بانه لو غلب علی ظنه انها قد زالت بمرة اجزاه واختاره الامام الاسبیجابی وذکر فی البدائع ان التقدیر بثلاث لیس بلازم بل هو مفوض الی رایه وفی السراج اعتبار غلبة الظن مختار العراقیین والتقدیر بالثلاث مختار البخاریین والظاهر الاول ان لم یکن موسوسا وان کان موسوسا فالثانی انتهی قال الشامی قال فی النهر وهو توفیق حسن اهـ وعلیه جری صاحب المختار فانه اعتبر غلبة الظن الا فی الموسوس وهو امشی علیه المصنف (صاحب الدر المختار) واستحسنه فی الحلیة وقال قد مشی الجم الغفیر اقول وهذا مبنی علی تحقق الخلاف وهو ان القول بغلبة الظن غیر القول بالثلاث قال فی الحلیة وهو الحق واستشهد له بکلام الحاوی القدسی والمحیط اقول وهو خلاف ما فی الکافی مما یقتضی انهما قول واحد وعلیه مشی فی شرح المنیة فقال فعلم بهذا ان المذهب اعتبار غلبة الظن وانها مقدرة بالثلاث لحصولها به فی الغالب قطعا للوسوسة وانه من اقامة السبب الظاهر مقام المسبب الذی فی الاطلاع علی حقیقته عسر کالسفر مقام المشقة اهـ وهو مقتضی کلام الهدایة وغیرها واقتصر علیه فی الامداد وهو ظاهر المتون حیث صرحوا بالثلاث انتهی ما قاله الشامی وبه انتهی الباب والله اعلم بالصواب۔

باب سور بنی آدم

لما فرغ المصنف رحمه الله تعالی عن بیان الآسار النجسة ناسب ان یذکر الآسار الطاهرة ایضا فذکر منها سور بنی آدم لان بعض الروایات یوهم نجاسة فضل طهور المرأة للرجل وترجم ابو داؤد وغیره علی روایات الباب باب الوضوء بفضل طهور المرأة قال شیخ شیوخنا فی البذل غرض المصنف بعقد هذا الباب بیان جواز الوضوء بما بقی من تطهر المرأة واستعمالها فاذا ادخلت المرأة الحدث یدها فی الانا فالماء الذی ادخلت فیه الید هو فضل طهورها فیصدق کون الماء فضل طهورها علی ما اذا توضأ احد معها او بعدها انتهی قلت وهذا هو غرض المصنف بعینه الا انه عدل عن ترجمة ابی داؤد وغیره من المحدثین الی الترجمة المسطورة للفائدة المذکورة اذا عرفت ذلک فاعلم ان المسئلة خلافیة بین العلماء قال النووی اما تطهیر المرأة والرجل من اناء واحد فهو جائز باجماع المسلمین لهذه الاحادیث التی فی الباب اما تطهیر المرأة بفضل الرجل فهو جائز بالاجماع ایضا واما تطهیر الرجل بفضلها فهو جائز عندنا وعند مالک وابی حنیفة وجماهیر العلماء سواء خلت به او لم تخل وذهب احمد بن حنبل وداؤد الی انها اذا خلت بالماء واستعملته لا یجوز للرجل استعمال فضلها وروی هذا عن عبد الله بن سرجس والحسن البصری وروی عن احمد کمذهبنا وروی عن الحسن وسعید بن المسیب کراهة فضلها مطلقا انتهی بتغییر یسیر۔ قلت اما ما حکی النووی من الاجماع فی المسئلة الاولی فللحافظ فیه نظر غیر مرضی عندی کما سیاتی عند ما سیذکره المصنف رح واما المسئلة الثانیة ففیه ایضا نظر کما قال الحافظ لان الطحاوی اثبت الخلاف فیه کما سیاتی مفصلا۔

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا المعلى بن اسد قال ثنا عبد العزيز بن المختار عن عاصم الاحول عن عبد الله بن سرجس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغتسل الرجل بفضل المرأة والمرأة بفضل الرجل ولكن يشرعان جميعا حدثنا احمد بن داود بن موسى

حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا المعلى بفتح ثانيه وتشديد اللام المفتوحة بن اسد العمي بفتح المهملة وتشديد الميم ابو الهيثم البصري الحافظ من رواة الستة الا ابا داود فانه لم يرو له في السنن قال العجلي شيخ بصري ثقة كيس وكان معلما واخوه بهز اسن منه وهو ثبت في الحديث رجل صالح وقال ابو حاتم ثقة ما اعلم اني عثرت له على خطأ غير حديث واحد وقال مسلمة ثقة وقال مسعود بن الحكم ثقة مامون وذكره ابن حبان في الثقات وقال مات في رمضان سنة ثماني عشرة ومائتين قال ثنا عبد العزيز بن المختار الانصاري ابو اسحق ويقال ابو اسمعيل الدباغ البصري مولى حفصة بنت سيرين من رواة الستة قال ابن معين ثقة وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابو حاتم صالح الحديث مستوى الحديث ثقة وقال النسائي ليس به باس وذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ وثقه ايضا العجلي وابن البرقي والدارقطني وعثمان بن معين ليس بشئ عن عاصم بن سليمان الاحول ابو عبد الرحمن البصري مولى بني تميم ويقال مولى عثمان ويقال آل زياد من رواة الستة قال القطان لم يكن بالحافظ وقال الثوري ادركت حفاظ الناس اربعة وفي رواية ثلاثة فيشني به وقال عبد الرحمن بن مهدي كان من حفاظ اصحابه قال احمد شيخ ثقة وقال ايضا من الحفاظ للحديث ثقة وقال المروزي قلت لاحمد ان يحيى تكلم فيه فتعجب وقال ثقة وقال ابن معين ثقة وكذا قال ابن المديني وابو زرعة والعجلي وابن عمار وذكره ابن عمار في موازين اصحاب الحديث وقال ابن المديني مرة ثبت وقال ابن سعد كان من اهل البصرة وكان يتولى الولايات فكان بالكوفة على الحسبة في المكاييل والاوزان وكان قاضيا بالمدائن لابي جعفر ومات سنة احدى او اثنتين واربعين ومائة عن عبد الله بن سرجس بفتح المهملة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها مهملة المزني وقيل المخزومي حليف لهم صحابي سكن البصرة كذا في التهذيب وفي الاستيعاب قال عاصم الاحول عبد الله بن سرجس رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن له صحبة قال ابو عمر (بن عبد البر) لا يختلفون في ذكره في الصحابة ويقولون له صحبة على انهم في اللقاء والرؤية والسماع واما عاصم الاحول فاحسبه اراد الصحبة التي يذهب اليها العلماء واولئك قليل انتهى قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغتسل الرجل بفضل المرأة اي بما بقي بعد غتسالها في الاناء والمرأة بفضل الرجل اي بما بقي بعد غتساله في الاناء ولكن يشرعان اي ياخذان الماء جميعا ظاهره معا ويحتمل المناوبة والحديث اخرجه ابن ماجة عن محمد بن يحيى عن المعلى باسناده باللفظ المزبور الا انه زاد لفظ الوضوء بعد الفضل الاول قال ابن ماجة الصحيح هو الاول والثاني هو وهم انتهى واراد بالاول حديث الحكم بن عمرو الآتي فانه اخرج حديثه قبل حديث ابن سرجس واراد بالثاني حديث ابن سرجس واخرجه ايضا الدارقطني عن عبد الله بن محمد بن سعيد المقرى عن ابي حاتم الرازي عن المعلى باسناده بلفظ المصنف واخرجه البيهقي من طريق ابراهيم بن الحجاج عن عبد العزيز بن المختار باسناده مختصرا وهكذا اخرجه مختصرا ابن حزم في المحلى من طريق محمد بن عمر العقيلي عن علي بن عبد العزيز عن المعلى ثم ان الدارقطني وتبعه البيهقي روى بعد ذلك من طريق شعبة عن عاصم عن ابن سرجس موقوفا عليه قال الدارقطني وهذا موقوف صحيح وهو اولى بالصواب قال البيهقي بلغني عن الترمذي عن البخاري انه قال حديث عبد الله بن سرجس في هذا الباب الصحيح هو موقوف ومن رفعه فهو خطأ انتهى قال العلامة العيني الحكم للرافع لانه زاد والراوي قد يفتي بالشئ ثم يرويه مرة اخرى ويجعل الموقوف فتوى فلا يعارض المرفوع انتهى وصححه ابن حزم مرفوعا من حديث عبد العزيز بن المختار الذي في سنده واشيخان اخرجا له ووثقه ابن معين وابو حاتم وابو زرعة فلا يضره وقف من وقفه وتوقف ابن القطان في تصحيحه لانه لم يره الا في كتاب الدارقطني وشيخ الدارقطني فيه لا يعرف حاله قلت شيخه فيه عبد الله بن محمد بن سعد المقبري ولو رآه عند ابن ماجة او عند الطحاوي لما توقف لان ابن ماجة رواه عن محمد بن يحيى عن المعلى بن اسد والطحاوي رواه عن محمد بن خزيمة وهما مشهوران انتهى

حدثنا احمد بن داود بن موسى السدوسي ابو عبد الله وثقه ابن يونس كذا في الكشف عن المغاني قلت وفي التذنيب لتعقيب التقريب احمد بن داود بن موسى المكي نزيل مصر روى عنه الطحاوي والعقيلي وغيرهما وهو ثقة حافظ وقال ابن الجوزي في المنتظم

قال ثنا مسدد قال ثنا ابو عوانة عن داود بن عبد الله الاودی عن حمید بن عبد الرحمن قال لقیت من صحب النبی صلی الله علیه وسلم کما صحبه ابو هریرة اربع سنین قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکر مثله حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن شعبة عن عاصم الاحول قال سمعت ابا حاجب

احمد بن داؤد بن موسی ابو عبد الله السدوسی ویعرف بالمالکی وکان ثقة قام بمصر وتوفی بها فی صفر سنة اثنتین وثمانین ومائتین قال ثنا مسدد بن مسرهد بن مسربل البصری الاسدی ابو الحسن الحافظ من رواة البخاری وابی داؤد والترمذی والنسائی قال القطان لو اتیت مسددا فحدثنه فی بیته لکان یتساهل وقال ابو زرعة قال لی احمد مسدد صدوق فیما کتبت عنه فلا تعدو وقال جعفر بن ابی عثمان قلت لابن معین عن من اکتب بالبصرة فقال اکتب عن مسدد فانه ثقة ثقة وقال الفلاس عن ابن معین صدوق وقال النسائی وابو حاتم ثقة وقال ابن قانع کان ثقة وقال ابن عدی یقال انه اول من صنف المسند بالبصرة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة ثمان وعشرین ومائتین. قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله الیشکری عن داؤد بن عبد الله الاودی بمفتوحة فواو ساکنة فدال مهملة منسوب الی اود بن صعب الزعافری (بفتح الزای والمهملة وکسر الفاء والراء نسبة الی الزعافر بطن من اود) ابو العلاء الکوفی من رواة الاربعة قال احمد شیخ ثقة قدیم وهو غیر عم ابن ادریس وقال ابن معین ثقة وهکذا قال ابو داؤد وقال النسائی لیس به باس وقال ابن شاهین فی الثقات عن احمد هو ثقة من الثقات وقال ابن حزم بعد ما ذکر حدیث الباب ان کان داؤد عم ابن ادریس فهو ضعیف والا فهو مجهول وقد رد ذلک ابن حزم وکذلک ابن القطان الفاسی قال ابن القطان وقد کتب الحمیدی الی ابن حزم من العراق یخبره بصحة هذا الحدیث وبین له امر هذا الرجل بالثقة قال فلا ادری ارجع عن قوله ام لا عن حمید بن عبد الرحمن الحمیری (بکسر حاء وسکون میم وفتح یاء منسوب الی حمیر بن سبا) البصری من رواة الستة قال العجلی بصری ثقة وقال هو ومنصور بن زاذان وکان ابن سیرین یقول هو افقه اهل البصرة زاد منصور قبل ان یموت عشر سنین وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان فقیها عالما وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث قال لقیت من صحب النبی صلی الله علیه وسلم کما صحبه ابو هریرة اربع سنین قیل هو الحکم بن عمرو وقیل عبد الله بن سرجس وقیل عبد الله بن مغفل نقله میرک کذا فی البذل عن المرقاة وقال الحافظ فی التقریب لم یسم قال ای الصحابی الذی لقیه حمید نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکر مثله ای مثل حدیث ابن سرجس والحدیث اخرجه ابو داؤد عن احمد بن یونس عن زهیر وعن مسدد عن ابی عوانة کلاهما عن داؤد بن عبد الله باسناده بلفظ نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان تغتسل المرأة بفضل الرجل او یغتسل الرجل بفضل المرأة زاد مسدد ولیغترفا جمیعا واخرجه النسائی عن قتیبة عن ابی عوانة باسناده بمعناه الا انه زاد فی اول الحدیث نهی الامتشاط کل یوم والبول فی المغتسل وهکذا اخرجه الامام احمد عن یونس وعفان عن ابی عوانة وهکذا اخرج البیهقی من طریق زیاد بن الخلیل عن مسدد ثم قال هذا الحدیث رواته ثقات الا ان حمیدا لم یسم الصحابی الذی حدثه فهو بمعنی المرسل الا انه مرسل جید لو لا مخالفته الاحادیث الثابتة الموصولة قبله وداؤد بن عبد الله لم یحتج به الشیخان البخاری ومسلم انتهی ورده العلامة ابن الترکمانی فقال قد قدمنا فی باب تفریق الوضوء ان مثل هذا لیس بمرسل بل هو متصل لان الصحابة کلهم عدول فلا تضرهم الجهالة وداؤد بن عبد الله الاودی وثقه ابن معین وابن حنبل والنسائی کذا ذکره القطان ووثقه ایضا البیهقی بقوله وهذا الحدیث رواته ثقات فلا یضره کون الشیخین لم یحتجا به لانهما لم یلتزما الاخراج عن کل ثقة علی ما عرف فلا یلزم من کونهما لم یحتجا به ان یکون ضعیفا انتهی بالحذف الکثیر وقد اکثر فی استشهاد وذلک من الصحیحین وغیرهما فان شئت فارجع الی کتابه الجوهر النقی وقال الحافظ فی الفتح رجاله ثقات ولم تقف لمن اعله علی حجة قویة ودعوی البیهقی انه فی معنی المرسل مردودة لان ابهام الصحابی لا یضر وقد صرح التابعی بانه لقیه ودعوی ابن حزم ان داؤد راویه عن حمید ابن عبد الرحمن هو ابن یزید الاودی وهو ضعیف مردودة فانه ابن عبد الله الاودی وقد صرح باسمه ابو داؤد وغیره انتهی وصرح الحافظ ایضا فی بلوغ المرام بان اسناده صحیح قاله الشوکانی وقال العینی فی شرحه اسناده صحیح وصححه ابن القطان وابو بکر بن المنذر وقال احمد بن حنبل اسناده حسن فما ذکره الاشرم انتهی. حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف ابو نصر العجلی البصری. عن شعبة بن الحجاج الواسطی عن عاصم الاحول قال سمعت ابا حاجب سعادة بن عاصم العنزی بالنون والزای البصری

یحدث عن الحکم الغفاری قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل المرأۃ او یسور المرأۃ لا یدری ابو حاجب ایتہما قال حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا قیس بن الربیع عن عاصم بن سلیمان عن سوادۃ بن عاصم ابو حاجب عن الحکم

من رواۃ الاربعۃ قال ابن ابی خیثمۃ سألت ابن معین عن ابی حاجب فقال اسمہ سوادۃ وہو بصری ثقۃ وقال ابو حاتم شیخ وقال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ یحدث ای ابو حاجب عن الحکم بن عمرو بن مجدع بضم میم وفتح جیم وشدۃ دال مہملۃ وبعین مہملۃ الغفاری بکسر الغین المعجمۃ وخفۃ الفاء نسبۃ الی غفار بن ملیل بن ضمرۃ اخو رافع ویقال لہ الحکم بن الاقرع وحدیثہ فی البخاری والاربعۃ قال ابن سعد صحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی مات ثم تحول الی البصرۃ فنزلہا وولاہ زیاد خراسان فسکن مرو ومات بہا وقال اوس بن عبداللہ بن بریدۃ عن اخیہ سہل عن ابیہ ان معاویۃ رضہ وجہہ عاملا علی خراسان ثم عتب علیہ فی شیء فارسل عاملا غیرہ فحبس الحکم وقیدہ فمات فی قیودہ وذکر الحاکم انہ لما ورد علیہ زیاد دعا علی نفسہ بالموت فمات توفی سنۃ خمسین قلت وصحح الحافظ فی الاصابۃ قول الحاکم۔ قال الحکم نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل المرأۃ او یسور المرأۃ لا یدری ابو حاجب الراوی عن الحکم ایہما قال الحکم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الطیبی شک الراوی (ابو حاجب) ان صلی اللہ علیہ وسلم قال بفضل طہور المرأۃ او یسورہا وہو بالہمز بقیۃ الشیء انتہی قلت والحدیث مروی بالشک بدونہ فاما بالشک فاخرجہ المصنف کما تری واخرجہ الترمذی عن محمد بن بشار ومحمود بن غیلان عن ابی داؤد (الطیالسی) عن شعبۃ باسنادہ بلفظ نہی ان یتوضأ الرجل بفضل طہور المرأۃ او قال لسؤرہا قال الترمذی وقال محمد بن بشار فی حدیثہ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل طہور المرأۃ ولم یشک فیہ محمد بن بشار اہ واخرجہ الامام احمد عن عبد الصمد عن شعبۃ باسنادہ بلفظ نہی ان یتوضأ الرجل بفضلہا لا یدری بفضل وضوئہا او فضل سؤرہا وہکذا اخرجہ الدارقطنی من طریق زید بن اخزم عن ابی داؤد عن شعبۃ باسنادہ بلفظ نہی ان یتوضأ بفضل وضوء المرأۃ او قال شرابہا واخرجہ البیہقی من طریق ابراہیم بن مرزوق عن وہب بن جریر عن شعبۃ بلفظ نہی عن سور المرأۃ وکان لا یدری عاصم فضل وضوئہا او فضل شرابہا واما بدون الشک فاخرجہ الطیالسی فی مسندہ و ابو داؤد وابن ماجۃ عن ابن بشار والنسائی عن عمرو بن علی کلاہما عن الطیالسی عن شعبۃ بلفظ نہی ان یتوضأ الرجل بفضل طہور المرأۃ اللفظ لابی داؤد السجستانی وبہذا اللفظ اخرجہ الترمذی عن ابن بشار کما تقدم وہو لفظ النسائی ولفظ الامام احمد من فضل وضوء المرأۃ وابن ماجۃ بفضل وضوء المرأۃ ولفظ ابن ماجۃ اخرجہ البیہقی من طریق یعقوب بن سفیان عن ابن بشار واخرج الامام احمد عن وہب بن جریر عن شعبۃ بلفظ نہی ان یتوضأ الرجل من سؤر المرأۃ فالحاصل ان المصنف ذکر روایۃ الشک وروایۃ سؤر المرأۃ کما ستاتی واقتصر ابو داؤد والنسائی وابن ماجۃ علی روایۃ فضل الطہور وذکر الترمذی والبیہقی بالشک بین لفظ السؤر والطہور وبدون الشک بلفظ فضل الطہور وبہذین الوجہین رواہ الامام احمد وزاد وجہا آخر فی عدم الشک فذکر الحدیث بلفظ السؤر وافقہ علی ذلک المصنف فالذی یظہر من مجموع ہذہ الروایات ان الحدیث مروی بالوجہین ولکن الرواۃ اقتصر بعضہم علی وجہ وبعضہم علی وجہ آخر وبعضہم ذکروا بالوجہین ولکن تردد وافی ذلک فافہم آذا عرفت ذلک فاعلم ان الحدیث حسنہ الترمذی ونقل البیہقی عن البخاری لا اراہ یصح عن الحکم قال وبلغنی عن ابی عیسی الترمذی انہ قال سألت محمدا یعنی البخاری عن ہذا الحدیث فقال لیس بصحیح وقال النووی فی شرح مسلم انہ ضعیف ضعفہ ائمۃ الحدیث منہم البخاری وغیرہ واشار الخطابی ایضا الی عدم صحتہ وقال ابن مندۃ لا یثبت من جہۃ السند ورد العلامۃ العینی تضعیفہ بتحسین الترمذی ولترجیح ابن ماجۃ ہذا الحدیث علی حدیث ابن سرجس قال ومحمہ ابن حبان ابو محمد الفارسی والقول قول من صححہ لامن ضعفہ لانہ مسند ظاہرہ السلامۃ من تضعف وانقطاع وقال ابن قدامۃ الحدیث رواہ احمد واحتج بہ وتضعیف البخاری لہ بعد ذلک لا یقبل لاحتمال ان یکون وقع لہ من غیر طریق صحیح ویرد بہذا ایضا قول النووی اتفق الحفاظ علی تضعیفہ انتہی۔ حدثنا حسین بن نصر بن المعارک ابو علی البغدادی قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف ابو عبداللہ الضبی قال ثنا قیس بن الربیع الاسدی ابو محمد الکوفی عن عاصم بن سلیمان الاحول عن سوادۃ بن عاصم ابو حاجب الظاہر انہ وقع ہہنا التصحیف عن بعض النساخ ولو صح فہو خبر مبتدأ محذوف ای ہو۔ وفی متن العینی سوادۃ بن عاصم بن حاجب عن الحکم

الغفاری قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن سؤر المرأۃ قال ابو جعفر فذہب قوم الی ہذہ الآثار فکرہوا ان یتوضأ الرجل بفضل المرأۃ او تتوضأ المرأۃ بفضل الرجل وخالفہم فی ذلک اخرون فقالوا لا باس بہذا کلہ

الغفاری قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن سور المرأۃ ای عن استعمال سؤرہا فی التوضی وغیرہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن وہب وابن جریر عن شعبۃ عن عاصم والبیہقی من طریق ابن مرزوق عن وہب بن جریر عن شعبۃ عن عاصم کما تقدم فاحادیث ہذا الفصل تدل علی عدم جواز التطہر بفضل المرأۃ وتطہر المرأۃ بفضل الرجل لکن یعارضہا الاحادیث الآتیۃ وقد اختلف العلماء فی ذلک فرجح بعضہم احادیث الجواز وضعف احادیث الکراہۃ الا ان ہذا الجواب لا یصح لان احادیث الکراہۃ ایضا صحیحۃ ولہذا مال الآخرون الی الجمع فجمع الخطابی بان النہی انما وقع عن التطہیر بفضل ما تستعملہ المرأۃ من الماء وہو ما سال عن اعضائہا عند التطہر بہ دون الفضل الذی تسئرہ فی الاناء فعلی ہذا ففیہ دلیل لمن ذہب الی عدم جواز الوضوء بالماء المستعمل وجمع بعضہم بان النہی فی ذلک علی الاستحباب دون الایجاب ذکرہ الخطابی ایضا وجمع الحافظ بحمل النہی علی التنزیہ لقرینۃ احادیث الجواز وتحسنہ الشوکانی فی النیل وجمع شیخ شیوخنا فی البذل بان النہی مختص بالاجانب اذا خیف الفتنۃ ثم استشکلہ بروایۃ مسدد بلفظ ولیغترفا جمیعا فانہ یدل علی ان النہی ورد فی تطہر الزوجین لان الاغتراف فی الاغتسال جمیعا لا یمکن ان تحقق الا فیہما ثم اجاب عنہ بانہ یحتمل ان یکون مدرجا من الراوی علی ما فہم من النہی بان الفضل لا یتحقق الا بعد فراغ احدہما فقال ولیغترفا جمیعا والذی یظہر لی فی الجواب ان الحدیث مشتمل علی النہی والاباحۃ فذکر اولا النہی المختص بالاجانب ثم ذکر الاباحۃ ایضا فقال ولیغترفا جمیعا ای الرجل والمرأۃ فی موضع یمکن اغتسالہما جمیعا وذاک لا یتحقق الا فی الزوجین ثم قال واما الحدیث الثانی ذای حدیث الحکم فیحمل علی ہذا المعنی قطعا ولا مانع فیہ فیکون سد الذریعۃ الفساد ثم قواہ بروایات الشک فذکرہا ثم قال فلما وقع الشک فی النہی عن فضل الوضوء او فضل السؤر والنہی عن فضل السور یحمل علی الاجانب فلو حمل النہی عن فضل یتوضأ ایضا علی الاجانب لکان اقرب واوفق انتہی ونقل صاحب فتح الملہم عن الشیخ الانور نور اللہ مرقدہ ان احادیث النہی من باب تعلیم العشرۃ ای لا یستر بولہا ولا تستہر ہی لہ ولیغترفا جمیعا انتہی ای لیکون ذلک جالبا للتودد بین الزوجین ومال ابن العربی الی ان احادیث النہی مقدمۃ کما دل علی ذلک حدیث میمونۃ کما سیجی رفعلی ہذا یکون النہی منسوخا ومال المصنف الی الترجیح بالنظر کما سیاتی فی آخر الباب لان احادیث فی ذلک مضطربۃ وکذلک آثار الصحابۃ فیرجع الی القیاس کما ہو مقرر فی الاصول واللہ تعالی اعلم۔ قال الامام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ فذہب قوم الی ہذہ الآثار المرویۃ عن ابن سرجس والحکم الغفاری وبعض رجل من الصحابۃ فکرہوا ان یتوضأ الرجل بفضل المرأۃ او تتوضأ المرأۃ بفضل الرجل قال العلامۃ العینی وحکی ابو عمر (ابن عبد البر) فیہا خمسۃ مذاہب احدہا انہ لا باس ان یغتسل الرجل بفضلہا مالم تکن جنبا او حائضا والثانی یکرہ ان یتوضأ بفضلہا وعکسہ والثالث کراہۃ فضلہا لہ والرخصۃ فی عکسہ والرابع لا باس بشروعہما معا ولا صغیر فی فضلہا وہو قول احمد والخامس لا باس بفضل کل منہما شرعا جمیعا او خلا کلوا حد منہما بہ وعلیہ فقہاء الامصار انتہی وقال الحافظ ونقل النووی الاتفاق علی جواز وضوء المرأۃ بفضل الرجل دون العکس وفیہ نظر فقد ثبت الخلاف فیہ الطحاوی وثبت عن ابن عمر والشعبی والاوزاعی المنع لکن مقیدا بما اذا کانت حائضا واما عکسہ فصح عن عبد اللہ بن سرجس الصحابی وسعید بن المسیب والحسن البصری انہم منعوا التطہر بفضل المرأۃ وبہ قال احمد واسحق لکن قیداہ بما اذا خلت بہ لان احادیث الباب ظاہرۃ اذا اجتمعا ونقل المیمونی عن احمد ان الاحادیث الواردۃ فی منع التطہر بفضل المرأۃ وفی جواز ذلک مضطربۃ قال لکن صح عن عدۃ من الصحابۃ المنع فیما اذا خلت بہ وعورض لصحۃ الجواز عن جماعۃ من الصحابۃ منہم ابن عباس انتہی قلت وروی ابن ابی شیبۃ المنع عن جویریۃ ورجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسعید بن المسیب والحسن وغنیم بن قیس فکلہم کرہوا التوضی بفضل طہورہا الا ان غنیما قیدہ بما اذا خلت بہ۔ وخالفہم فی ذلک آخرون فقالوا لا باس بہذا کلہ وممن ذہب الی ذلک الثوری ومالک والشافعی کما قال الترمذی والامام ابو حنیفۃ وابو یوسف ومحمد کما قال المصنف فی آخر الباب ورواہ ابن ابی شیبۃ عن ابن عمر وابن عباس وعطاء وعکرمۃ وابراہیم کلہم لم یروا بذلک باسا بل قال ابن عباس ہی الطف بنانا وطیب ریحا وقال ابن حزم وروینا اباحۃ وضوء الرجل من فضل المرأۃ عن عائشۃ وعلی الا انہ لا یصح اہ وقال ابن تیمیۃ فی المنتقی

بسنوس

صلہ کذا فی الاصل

وکان مما احتجوا به فی ذلک ما حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن شعبة عن عاصم عن معاذة امرأة عن عائشة قالت کنت انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم نغتسل من اناء واحد حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج ابن المنهال قال ثنا حماد عن عاصم فذکر باسناده مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ قال ثنا اللیث بن سعد قال حدثنی ابن شهاب عن عروة عن عائشة مثله - حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن هشام بن عروة

واکثر اهل العلم علی الرخصة اه وهو قول الجمهور کما قال البغوی والنووی وعلیه فقهاء الامصار کما قال ابن عبد البر وکان مما احتجوا به فی ذلک ای فی الرخصة ما حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف البصری عن شعبة ابن الحجاج الواسطی عن عاصم بن سلیمان الاحول عن معاذة بمهملة وذال معجمة بنت عبد الله العدویة ام الصهباء البصریة امرأة صلة بن اشیم من رواة الستة قال ابن معین ثقة حجة وذکرها ابن حبان فی الثقات وقال کانت من العابدات یقال انها لم توسد فراشا بعد ابی الصهباء قال الذهبی بلغنی انها کانت تحیی اللیل وتقول عجبت لعین تنام وقد علمت طول الرقاد فی القبور قال ابن الجوزی توفیت سنة ثلاث وثمانین - امرأة سقط ذلک عن متن العینی عن عائشة قالت کنت انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم قال العینی فی شرحه ورسول الله بالرفع عطف علی قوله انا وذلک لانه لایحسن العطف علی الضمیر المرفوع الا بموکد علی ما عرف وفیه خلاف بین الکوفیین والبصریین انتهی نغتسل من اناء واحد لفظ مسلم بهذا الطریق من اناء بینی وبینه واحد فیبادرنی حتی اقول دع لی دع لی قالت وهما جنبان قال الکرمانی وفی الحدیث جواز استعمال فضل وضوء المرأة وان فضل ماء الجنب طهور فان کلا منهما اغتسل بما فضل عن صاحبه انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن یحیی عن ابی خیثمة عن عاصم الاحول باسناده باللفظ المسطور واخرجه النسائی عن محمد بن بشار عن محمد عن شعبة وعن سوید بن نصر عن عبد الله کلاهما عن عاصم الاحول عن معاذة عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد یبادرنی وابادره حتی یقول دعی لی واقول انا دع لی قال سوید یبادرنی وابادره فاقول دع لی دع لی واخرجه البیهقی من طریق مسلم بلفظ المسطور ومن طریق ابراهیم بن مرزوق عن وهب بن جریر عن شعبة باسناده بلفظ النسائی الا ان فی آخره الاقتصار علی قول عائشة حتی اقول دع لی دع لی واخرجه الطیالسی عن شعبة باسناده بلفظ المصنف وزاد حتی یقول ابقی لی ابقی لی - حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطی البصری قال ثنا حماد بن زید البصری عن عاصم الاحول فذکر ای عاصم باسناده مثله ای مثل ما روی شعبة عن عاصم ولم اقف علی هذا الطریق عند غیر المصنف رحمه الله تعالی حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث الانصاری قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ عبد الله بن یزید المخزومی قال ثنا اللیث بن سعد قال حدثنی ابن شهاب الزهری عن عروة بن الزبیر عن عائشة مثله ای مثل ما روی معاذة عن عائشة والحدیث اخرجه مسلم والنسائی عن قتیبة والبیهقی من طریق ابی النضر هاشم بن القاسم کلاهما عن اللیث باسناده عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یغتسل فی القدح وهو الفرق وکنت اغتسل انا وهو فی الاناء الواحد اللفظ لمسلم وبهذا لفظ البیهقی الا ان فی روایته من اناء واحد ولفظ النسائی انها کانت تغتسل مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الاناء الواحد واخرجه مسلم عن قتیبة وابی بکر بن ابی شیبة وعمرو الناقد وزهیر بن حرب کلهم عن ابن عیینة عن الزهری باللفظ المذکور عند البیهقی واخرجه البخاری عن آدم بن ابی ایاس عن ابن ابی ذئب عن الزهری بلفظ کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد من قدح یقال له الفرق واخرجه الدارمی عن جعفر بن عون عن جعفر بن برقان عن الزهری بلفظ کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد وهو الفرق واخرجه ابن ماجة عن محمد بن رمح عن اللیث وعن ابی بکر بن ابی شیبة عن ابن عیینة عن الزهری بلفظ کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد واخرجه الطیالسی عن ابن ابی ذئب عن الزهری بلفظ کنت انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم نغتسل من اناء واحد ذلک القدح یرید ذی الفرق - حدثنا یونس بن عبد الاعلی ابو موسی الصدفی البصری قال انا ابن وهب عبد الله ان مالکا حدثه ای عبد الله بن وهب عن هشام بن عروة بن الزبیر بن العوام الاسدی ابو المنذر او ابو عبد الله الزبیری المدنی الحافظ

عن ابیه عن عائشة مثله **حدثنا** احمد بن داؤد قال ثنا ابو الولید قال ثنا شعبة عن ابی بکر بن حفص عن عروة عن عائشة مثله **حدثنا** علی بن معبد قال ثنا یعلی بن عبید عن جریر عن الشعبی عن مسروق

الحجة الفقیه رأی ابن عمر ومسح راسه ودعا له من رواة الستة قال ابن سعد العجلی کان ثقة زاد ابن سعد ثبتا کثیر الحدیث حجة و قال ابو حاتم ثقة امام فی الحدیث وقال لیعقوب بن شیبة ثقة ثبت لم ینکر علیه شئ الا بعد ما صار الی العراق فانه انبسط فی الروایة عن ابیه فانکر ذلک علیه اهل بلده والذی نری ان هشاما تسهل لاهل العراق انه کان لا یحدث عن ابیه الا بما سمعه منه فکان یتسهل انه ارسل عن ابیه مما کان لیسمعه من غیر ابیه عن ابیه وقال ابن خراش کان مالک لا یرضاه وکان هشام صدوقا تدخل اخباره فی الصحیح بلغنی ان مالکا تکلم علیه حدیثه لاهل العراق وقال عثمان الدارمی قلت لابن معین هشام احب الیک من ابیه او الزهری قال کلاهما ولم یفضل وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان متقنا ورعا فاضلا حافظا توفی سنة ست واربعین ومائة وله ثمانون سنة عن ابیه عروة بن الزبیر عن عائشة مثله والحدیث اخرجه النسائی عن سوید بن نصر عن عبد الله وعن قتیبة عن مالک کلاهما عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یغتسل دانا من اناء واحد نغترف منه جمیعا واخرجه البخاری فی اللباس عن مسدد عن عبد الله بن داؤد عن هشام عن ابیه عن عائشة قالت قدم النبی صلی الله علیه وسلم من سفر فذکر الحدیث وفیه وکنت اغتسل انا والنبی صلی الله علیه وسلم من اناء واحد واخرجه البیهقی من طریق موسی بن اسمعیل عن ابان عن هشام بلفظ کنت انا والنبی صلی الله علیه وسلم نغتسل من اناء واحد فیبدأ قبلی. **حدثنا** احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المکی قال ثنا ابو الولید هشام بن عبد الملک الباهلی مولاهم الطیالسی البصری الحافظ الامام الحجة من رواة الستة قال احمد متقن وقال مرة شیخ الاسلام ما اقدم الیوم علیه احدا من المحدثین وقال العجلی بصری ثقة ثبت فی الحدیث وکانت الرحلة الیه بعد ابی داؤد وقال احمد بن سنان امیر المحدثین وقال ابو زرعة ادرک نصف الاسلام وکان امام زمانه جلیلا عند الناس وقال ابو حاتم امام فقیه عاقل ثقة حافظ ما رأیت بیده کتابا قط وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا حجة وقال ابن قانع ثقة مامون ثبت توفی فی غرة شهر ربیع الاول سنة سبع وعشرین ومائتین وهو ابن اربع وتسعین سنة قال ثنا شعبة عن ابی بکر عبد الله بن حفص بن عمر بن سعد بن ابی وقاص الزهری المدنی مشهور بکنیته من رواة الستة قال النسائی والعجلی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان راویا للعروة وقال ابن عبد البر قیل کان اسمه کنیته وکان من اهل العلم والثقة اجمعوا علی ذلک عن عروة عن عائشة مثله والحدیث اخرجه البخاری عن ابی الولید باسناده بلفظ قالت کنت اغتسل انا والنبی صلی الله علیه وسلم من اناء واحد من جنابة واخرجه البیهقی من طریق ابی المثنی ومحمد بن غالب وعثمان بن عمر قالوا ثنا ابو الولید فذکره باسناده بلفظ کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم فی اناء واحد من الجنابة. **حدثنا** علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا یعلی بن عبید بن ابی امیة الایادی ویقال الحنفی مولاهم ابو یوسف الطنافسی الکوفی مولی ایاد من رواة الستة قال احمد کان صحیح الحدیث و کان صالحا فی نفسه وقال ابن معین ثقة وقال مرة ضعیف فی سفیان ثقة فی غیره وقال ابو حاتم صدوق وهو اثبت اولاد ابیه فی الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال الدارقطنی بنو عبید کلهم ثقات وقال ابن عمار الموصلی اولاد عبید کلهم ثبت واحفظهم یعلی وابصرهم بالحدیث محمد وقال احمد بن یونس ما رأیت احدا یرید یعلم الله تعالی الا یعلی بن عبید ما رأیت افضل منه. توفی فی شوال سنة تسع ومائتین وکان مولده سنة سبع عشرة ومائة. عن جریر بن ابی مطرف عمرو الفزاری ابو عمرو الخیاط بالنون الکوفی من رواة الترمذی وابن ماجه وروی له البخاری فی التعالیق قال ابن معین لا شئ وقال عمرو بن علی وابو حاتم ضعیف الحدیث وقال البخاری فیه نظر وقال مرة لیس بالقوی عندهم وقال النسائی والدولابی والازدی وعلی بن الجنید متروک وقال النسائی ایضا لیس بثقة وقال الساجی ضعیف الحدیث عنده مناکیر وقال ابو داؤد ضعیف وقال الحربی لیس بحجة وقال ابن حبان ممن یخطئ ولم یغلب خطاؤه علی صوابه فیخرج عن حد العدالة لکنه اذا انفرد بالشئ لا یحتج به قلت وقال الترمذی فی سننه بعد ما روی الحدیث بطریقه هذا حدیث لیس باسناده باس عن الشعبی عامر بن شراحیل عن مسروق بن الاجدع بن مالک بن امیة بن عبد الله الهمدانی الوداعی الکوفی العابد ابو عائشة الفقیه من رواة الستة قال الشعبی ما رأیت اطلب للعلم منه وذکره منصور عن ابراهیم فی اصحاب ابن مسعود الذین کانوا یعلمون الناس السنة وقال ابو اسحق جمع مسروق للتیم الاسا جدا وقالت امرأة مسروق کان یصلی حتی تورم قدماه وقال علی بن المدینی ما اقدم علی مسروق من اصحاب عبد الله احدا اصلی خلف ابی بکر

عن عائشة مثله حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا وهيب بن خالد عن منصور بن عبد الرحمن عن امه عن عائشة مثله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا الوهبی قال ثنا شيبان عن يحيى بن ابی كثير

ولقی عمر وعليا ولم يرو عن عثمان وقال اسحق بن منصور لا يسئل عن مثله وقال العجلی كوفی تابعی ثقة وكان احد اصحاب عبد الله الذين يقرأون ويفتون وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث صالحة وقال الكلبی شلت يده يوم القادسية واصابته آمة وقال وكيع وغيره لم تخلف مسروق عن جرد بن علی وذكره ابن حبان فی الثقات قال كان من عباد اهل الكوفة ولاه زياد علی السلسلة ومات بها سنة اثنتين او ثلاث وستين عن عائشة مثله والحديث اخرجه الامام احمد عن هاشم عن اسرائيل عن جابر عن عامر (الشعبی) عن مسروق عن عائشة قالت لقد كنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله عليه وسلم من اناء واحد وانا الجنبان ولكن الماء لا يجنب حدثنا نصر بن مرزوق مولی العتاقة هو مولی عمرو بن عبد الرحمن العتيق الذی يقال له ابن شدقين يكنی ابا الفتح ذكره ابن ابی حاتم وقال كتبنا عنه وهو صدوق وذكره ابن يونس فی علماء مصر وقال توفی فی شهر ربيع الاول سنة اثنتين وستين ومائتين كذا فی الكشف عن المغانی قال ثنا الخصيب بن ناصح الحارثی البصری قال ثنا وهيب بالتصغير بن خالد بن عجلان الباهلی مولاهم ابو بكر البصری صنا الكرابيس من رواة الستة قال احمد ليس به باس وقال معاوية بن صالح قلت لابن معين من اثبت شيوخ البصريين قال وهيب وذكر جماعة وقال ابن مهدی كان من البصر اصحابه بالحديث والرجال وذكره يحيى بن سعيد فاحسن الثناء عليه وقال العجلی ثقة ثبت وقال ابو حاتم ما ابقی حديثه لانكاد تجده يحدث عن الضعفاء وهو الرابع من حفاظ البصرة وهو ثقة ويقال انه لم يكن بعد شعبة اعلم بالرجال منه وكان يقال انه يخلف حماد بن سلمة وقال ابن سعد كان قد ذهب بصره وكان ثقة كثير الحديث حجة وكان يملی من حفظه وكان احفظ من ابی عوانة توفی سنة خمس وستين ومائة وهو ابن ثمان وخمسين عن منصور بن عبد الرحمن بن طلحة بن الحارث بن ابی طلحة ابن عبد العزی بن عثمان بن عبد الدار القرشی العبدری الحجبی المكی من رواة الستة الا الترمذی قال لاثرم سئل عنه احمد فاحسن الثناء عليه وقال ابن عيينة يثنی عليه وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث وقال النسائی ثقة وقال الحميدی عن ابن عيينة كان يبكی فی وقت كل صلوة وقال ابن حبان كان ثبتا ثقة وقال ابن حزم ليس بالقوی مات سنة سبع او ثمان وثلاثين ومائة عن امه صفية بنت شيبة بن عثمان بن ابی طلحة العبدرية من رواة الستة ذكرها الحافظ فی الاصابة فی القسم الاول فقال مختلف فی صحبتها والبعد من قال لا رؤية لها فقد ثبت حديثها معرعا بسماعها فی صحيح البخاری تعليقا وقال ابن معين ادركها ابن جريج ولم يسمع منها وذكرها ابن حبان فی ثقات التابعين انتهی مختصرا عن عائشة مثله لم اقف علی هذا الطريق عند غير المصنف فالمصنف اخرج حديث عائشة بسبعة طرق وقد ذكرنا تخريجها تحت كل طريق وللحديث طرق اخری طريق الاسود وعطاء والقاسم وعكرمة وستاتی عند المصنف وابی سلمة بن عبد الرحمن عند مسلم وغيره فی حديث طويل بلفظ كنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله عليه وسلم من اناء واحد ونحن جنبان وحفصة بنت عبد الرحمن بن ابی بكر عند مسلم بلفظ انها (ای عائشة) كانت تغتسل هی والنبی صلی الله عليه وسلم فی اناء واحد يسع ثلاثة امداد او قريبا من ذلك وعمرة عند ابن ماجة وغيره بلفظ كنت اتوضأ انا ورسول الله صلی الله عليه وسلم من اناء واحد قد اصابت منه الهرة قبل ذلك۔

حدثنا ابن ابی داود ابراهيم الاسدی قال ثنا الوهبی احمد بن خالد بن موسی الكندی قال ثنا شيبان بن عبد الرحمن التميمی مولاهم النحوی نسبة الی البطن يقال لهم بنو نحو بن حنظلة من الازد ابو معاوية البصری المؤدب كان يؤدب سليمان بن داود الهاشمی ببغداد وسكن الكوفة ثم انتقل الی بغداد من رواة الستة قال احمد ما اقرب حديثه وقال ايضا هشام (يعنی الدستوائی) حافظ وشيبان صنا كتاب قيل له حرب بن شداد كيف هو قال لا باس به وشيبان ارفع وقال مرة شيبان ثبت فی كل المشائخ وقال ابن معين شيبان ثقة وهو صنا كتاب (زاد الخطيب رجل صالح) وقال مرة ثقة فی كل شئ وقال العجلی والنسائی وابن سعد ثقة وقال الترمذی ثقة عندهم صنا كتاب وقال ابو حاتم حسن الحديث صالح يكتب حديثه وقال ابن خراش والساجی صدوق زاد الساجی وعنده مناكير واذا روی عن الاعمش تفرد بها واثنی عليه احمد كان ابن مهدی يحدث عنه ويفخر به وقال ابن شاهين فی الثقات قال عثمان بن ابی شيبة كان معلما صبورا فاحسن الحديث توفی سنة اربع وستين ومائة عن يحيى بن ابی كثير الطائی مولاهم اليمامی يكنی ابا نصر واسم ابيه

قال اخبرنی ابو سلمة بن عبد الرحمن عن زینب بنت ام سلمة عن ام سلمة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد

صالح بن المتوکل وقیل ابن یسار وقیل نشیط وقیل دینار من رواة استه قال ایوب ما بقی علی وجه الارض مثل یحیی وقال مرة ما اعلم ابن الزهری اعلم بحدیث اهل المدینة من یحیی وقال شعبة یحیی احسن حدیثا من الزهری وقال احمد یحیی من اثبت الناس انما یعد مع الزهری وهی ابن سعید واذا خالف الزهری فالقول قول یحیی وقال العجلی ثقة کان یعد مع اصحاب الحدیث وقال ابو حاتم یحیی امام لا یحدث الا عن ثقة ورؤی عن انس مرسلا وقد رآی انسا وهو یصلی فی المسجد الحرام ولم یسمع منه وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان من العباد وقال العقیلی کان یذکر بالتدلیس وقال یحیی بن سعید مرسلات یحیی شبه الریح توفی سنة اثنتین وثلاثین ومائة. قال اخبرنی ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهری عن زینب بنت ام سلمة هی زینب بنت ابی سلمة بن عبد الاسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وامها ام سلمة ولدت بارض الحبشة وکان اسمها برة فسماها رسول الله صلی الله علیه وسلم زینب وتزوج النبی صلی الله علیه وسلم امها وهی ترضعها وفی مسند البزار ما یدل علی ان ام سلمة وضعتها بعد قتل ابی سلمة قال ابن سعد کانت اسماء بنت ابی بکر ارضعتها فهی احب ولادها من الرضاعة وقال ابو رافع الصائغ کنت اذا ذکرت امرأة فقیهة بالمدینة ذکرت زینب وقال ایضا فی قصة ذکرها فقالت زینب وهی یومئذ افقه امرأة بالمدینة وذکرها العجلی فی ثقات التابعین کانه کان یشترط للصحبة البلوغ واظن انها لم تحفظ ورؤی انها دخلت علی النبی صلی الله علیه وسلم وهو یغتسل فنفخ فی وجهها فلم یزل ماء الشباب فی وجهها حتی کبرت وعمرت توفیت فی ولایة طارق علی المدینة سنة ثلاث وسبعین وحضر ابن عمر جنازتها انتهی مختصرا من الاصابة مع زیادة عن التهذیب عن ام سلمة هند بنت ابی امیة حذیفة وقیل سهل بن المغیرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومیة القرشیة ام المؤمنین مشهورة بکنیتها معروفة باسمها تزوجها رسول الله صلی الله علیه وسلم سنة اثنتین من الهجرة بعد بدر وبنی بها فی شوال وکانت قبله تحت ابی سلمة بن عبد الاسد وهو ابن عمها وهاجرت معه الی الحبشة ثم هاجرت الی المدینة فیقال انها اول ظعینة دخلت الی المدینة مهاجرة ولما مات زوجها من الجراحة التی اصابته خطبها النبی صلی الله علیه وسلم قال ابن حبان ماتت فی آخر سنة احدی وستین لبعد ما جاء بالخبر بقتل الحسین بن علی وهذا اقرب انتهی مختصرا من الاصابة والتهذیب. قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم قال الکرمانی یحتمل ان یکون مفعولا معه وان یکون عطفا علی الضمیر المرفوع المتصل انتهی قلت والثانی جزم الطیبی ثم قال فان قلت کیف یستقیم العطف اذ لا یقال اغتسل رسول الله قلت هو علی تغلیب المتکلم علی الغائب کما غلب المخاطب علی الغائب فی قوله تعالی اسکن انت وزوجک الجنة عطف زوجک علی انت فان قلت الفائدة فی تغلیب اسکن هی ان آدم کان اصلا فی سکنی الجنة وحواء تابعة له فما الفائدة فیما نحن فیه قلت الایذان بان النساء محل الشهوات وهی آلات للاغتسال فکن اصلا انتهی من اناء واحد ای مع وحدة الماء لامع تعدده کما هو المتبادر فی الذهن وهو المراد وکان ما وقع عند مسلم وغیره من زیادة بینی وبینه کما تقدم من حدیث عائشة نص علی ذلک قال الطیبی ای موضع الاناء بینی وبینه وهو واسع الراس الجعل الدنیا فیه ونا خذ الماء فیبادرنی ویسبقنی ویاخذ قبلی وفیه دلیل علی ان الماء الذی غمس فیه الجنب یده طاهر مطهر علی ان فضل ماء الجنب طهور فان کلا واحد منهما اغتسل بفضل صاحبه لا یجوز ان یکون التقدیر اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء مشترک بینی وبینه فیبادرنی فیغتسل بعضه ویترک لی ما بقی فاغتسل انا منه لان حدیث النهی یخالفه سیما قوله ولغتر فاجیبا انتهی مختصرا قلت وروی الکرمانی ایضا هذا التقدیر بانه خلاف الظاهر سیما اذا کان والرسول مفعولا معه وخلاف الاجماع الواقع علی جواز تطهیر الرجل والمرأة من اناء واحد قال الحافظ واستدل به الداودی علی جواز نظر الرجل الی عورة امرأته وعکسه یؤیده ما رواه ابن حبان من طریق سلیمان بن موسی انه سئل عن الرجل ینظر الی فرج امرأته فقال سالت عطاء فقال سالت عائشة فذکرت هذا الحدیث بمعناه وهو نص فی المسئلة انتهی والحدیث اخرجه البخاری عن سعد بن حفص عن شیبان بامنادوه عن ام سلمة قالت حضت وانا مع النبی صلی الله علیه وسلم فذکرت الحدیث بطوله وفیه وکنت اغتسل انا والنبی صلی الله علیه وسلم من اناء واحد من الجنابة ومسلم عن محمد بن المثنی والبیهقی من طریق محمد بن ابی بکر کلاهما عن معاذ بن هشام وابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن اسمعیل بن علیة کلاهما عن هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر باسناده بلفظ کانت هی ورسول الله صلی الله علیه وسلم یغتسلان فی الاناء الواحد من الجنابة اللفظ لمسلم وهکذا لفظ البیهقی الا ان عنده من اناء واحد وهکذا لفظ ابن ماجة الا انه لم یقع عنده لضمیر المفصل ولفظ ومن الجنابة ولفظ ابن ماجة اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه۔

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال اخبرتني ميمونة انها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم من اناء واحد ۲۲/۱

حدثنا فهد قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد بن ابي انيسة عن الحكم بن عتيبة

حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي قال ثنا ابراهيم بن بشار الرمادي البصري قال ثنا سفين بن عيينة عن عمرو بن دينار المجمي المكي عن جابر بن زيد الازدي اليحمدي ابو الشعثاء الجوفي بفتح الجيم وسكون الواو وبعدها فاء نسبة الى درب الجوف محلة بالبصرة البصري من رواة الستة قال عطاء عن ابن عباس لو ان اهل البصرة نزلوا عند قول جابر بن زيد لاوسعهم علما من كتاب الله وقال الربا سألت ابن عباس عن شئ فقال تسألوني وفيكم جابر بن زيد وقال جابر بن زيد لقيني ابن عمر فقال يا جابر انك من فقهاء اهل البصرة وقال ابن معين وابو زرعة والعجلي ثقة وقال ابن حبان في الثقات كان فقيها دفن هو وانس بن مالك في جمعة واحدة وكان من اعلم الناس بكتاب الله توفي سنة ثلاث وتسعين قاله البخاري عن ابن عباس قال اخبرتني ميمونة كذا رواه اكثر الرواة عن ابن عيينة بزيادة ميمونة ورواه ابو نعيم عن ابن عيينة باسقاط ميمونة وهكذا رواه عنه من سمع منه قديما ورجحه البخاري فقال كان ابن عيينة يقول اخيرا عن ابن عباس عن ميمونة والصحيح ما رواه ابو نعيم قال الحافظ وانما رجح البخاري رواية ابي نعيم جريا على قاعدة المحدثين لان من جملة المرجحات عندهم قدم السماع لانها منطنة قوة حفظ الشيخ ولرواية الاخرين جهة اخرى من جهة الترجيح وهي كونهم اكثر عددا وملازمة لسفيان ورجحها الاسمعيلي من جهة اخرى من حيث المعنى وهي كون ابن عباس لا يطلع على النبي صلى الله عليه وسلم في حالة اغتساله فيدل على انه اخذه عنها انتهى واما ميمونة فهي بنت الحارث العامرية الهلالية خالة ابن عباس وزوج النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها سنة سبع قيل كان اسمها برة فسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة وتوفيت بسرف حيث بنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بين مكة والمدينة على عشرة اميال من مكة وذلك سنة احدى وخمسين وصلى عليها عبد الله بن عباس قالت عائشة كانت من اتقانا انها كانت تغتسل هي اي ميمونة والنبي صلى الله عليه وسلم من اناء واحد اي مع وحدة الماء كما تقدم والحديث اخرجه مسلم عن قتيبة وهو وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة والترمذي عن ابن ابي عمر والنسائي عن يحيى بن موسى والبيهقي من طريق محمد بن اسمعيل الاحمسي خمستهم عن ابن عيينة باسناده عن ميمونة انها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم في اناء واحد اللفظ لمسلم ولفظ الترمذي كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء من الجنابة ولفظ النسائي مثل لفظ المصنف الا انه لم يقع عنده الضمير المبرز ولفظ البيهقي اغتسل هي من اناء واحد واخرجه الامام الشافعي في المسند عن ابن عيينة باللفظ المسطور عند المصنف والامام احمد عن ابن عيينة بلفظ الترمذي بدون ذكر الجنابة فعلى هذا التقدير الحديث من مسانيد ميمونة واخرجه البخاري عن ابي نعيم عن ابن عيينة باسناده عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم وميمونة كانا يغتسلان من اناء واحد وعلى هذا من مسانيد ابن عباس وقد تقدم الكلام على الترجيح بين الروايتين والله اعلم.

حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي الرقي قال ثنا عبيد الله بن عمرو بن ابي الوليد الاسدي مولاهم ابو وهب الجزري الرقي من رواة الستة قال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث ثقة صدوق لا اعرف له حديثا منكرا هو احب الي من زهير بن محمد وقال ابن سعد كان ثقة صدوقا كثير الحديث وربما اخطأ وكان احفظ من روى عن عبد الكريم الجزري ولم يكن احاديثه عنه في الغالب في دهره وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه العجلي وابن نمير توفي بالرقة سنة ثمانين ومائة وهو ابن تسع وسبعين عن زيد بن ابي انيسة بضم الالف وفتح النون مصغرا واسم زيد الجزري ابو اسامة الرهاوي بفتح راء وخفة هاء نسبة الى رهاء بن منبه كوفي الاصل عنوي بمجمة والنون مولاهم من رواة الستة قال ابن معين والعجلي وابو داود ويعقوب بن سفيان ثقة وقال النسائي ليس به باس وقال ابن سعد كان يسكن الرها ومات بها وكان ثقة كثير الحديث فقيها راوية للعلم وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان فقيها وراعا وقال احمد حديثه حسن مقارب وان فيها لبعض النكرة وهو على ذلك حسن الحديث وذكر ابن خلفون ان الذهلي وابن نمير والبرقي وثقوه توفي سنة تسع عشرة ومائة وقيل بعدها وهو ابن ست وثلثين سنة عن الحكم بن عتيبة بالمثناة ثم الموحدة مصغرا الكندي مولاهم ابو محمد الكوفي من رواة الستة قال يحيى بن ابي كثير وعبدة ما بين لابتيها افقه من الحكم وقال مجاهد بن رومي رأيت الحكم في مسجد الخيف وعلماء الناس عياله قال مغيرة كان الحكم اذا قدم المدينة خلوا له سارية

عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناءٍ واحد حدثنا یزید بن سنان البصری قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا رباح بن ابی معروف عن عطاء عن عائشة مثله - حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا نعیم بن حماد قال ثنا عبد الله بن المبارک

12/2

النبی صلی الله علیه وسلم وقال ابن عیینة ما کان بالکوفة بعد ابراهیم والشعبی مثل الحکم وحماد وقال ابن مهدی ثقة ثبت ولکن یخالف فی شیء حدیثه وقال احمد اثبت الناس فی ابراهیم الحکم ثم منصور وقال ابن معین وابو حاتم والنسائی ثقة زاد النسائی ثبت وکذا قال العجلی وزاد وکان من فقهاء اصحاب ابراهیم وکان صحاسنة واتباع وکان فیه تشیع الا ان ذلک لم یظهر منه وقال ابن سعد کان ثقة ثقة فقیها عالما رفیعا کثیر الحدیث توفی سنة ثلث عشرة ومائة وقیل بعدها ومولده سنة خمسین وقیل قبلها - عن ابراهیم النخعی الکوفی عن الاسود بن یزید ابن قیس النخعی ابو عمرو وابو عبد الرحمن من رواة الستة قال احمد ثقة من اهل الخیر وقال یحیی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث صالحة وقال العجلی کوفی جاهلی ثقة رجل صالح وذکره جماعة ممن صنف فی الصحابة لادراکه وقال ابن سعد سمع من معاذ بالیمن قبل ان یهاجر وذکر ابن ابی خیثمة انه حج مع ابی بکر وعمر وعثمان وقال الحکم کان الاسود یصوم الدهر وذهبت احدی عینیه من الصوم وذکره ابراهیم النخعی فیمن کان یفتی من اصحاب ابن مسعود وقال ابن حبان کان فقیها زاهدا توفی سنة اربع وسبعین عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد والحدیث اخرجه النسائی عن عمرو بن علی وابو داؤد عن مسدد کلاهما عن یحیی والبخاری عن قبیصة کلاهما عن سفیان عن منصور عن ابراهیم باسناده بلفظ المصنف زاد ابو داؤد ونحن جنبان وعند البخاری وکلانا جنب وذکر الحدیث ۔

حدثنا یزید بن سنان البصری قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا رباح بن ابی معروف بن ابی سارة المکی من رواة مسلم والترمذی والنسائی وروی له البخاری معلقا قال النسائی وابن معین ضعیف وقال النسائی فی موضع آخر لیس بالقوی وقال العجلی لا بأس به وقال ابن سعد کان قلیل الحدیث وقال ابن حبان فی الثقات کان ممن یخطئ ویهم وکان ممن الغالب علیه التقشف ولزوم الورع وقال ابن عدی ما اری بروایاته باسا ولم اجد له شیئا منکرا وقال ابن عمار وابو زرعة وابو حاتم واحمد صالح عن عطاء بن ابی رباح عن عائشة مثله والحدیث اخرجه البیهقی من طریق عبد الرزاق عن ابن جریج عن ابن عروة عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم وایاها کانا یغتسلان من اناء واحد یغترفان منه وهما جنبان ثم قال وباسناده قال ابن جریج قال اخبرنی عطاء عن عائشة انها اخبرته عن النبی صلی الله علیه وسلم وفیه انهما شرعا جمیعا وهما جنبان فی اناء واحد حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا نعیم بن حماد بن معاویة بن الحارث بن سلمة الخزاعی ابو عبد الله المروزی الفارض سکن مصر من رواة البخاری وابی داؤد والترمذی وابن ماجة قال الخطیب یقال انه اول من جمع المسند وقال احمد لقد کان من الثقات وقال ابن معین ثقة وقال ایضا صدوق ثقة رجل صدق انا اعرف الناس به کان رفیقی بالبصرة وقال ایضا لیس فی الحدیث بشیء ولکنه صاحب سنة وقال العجلی ثقة وقال ابو حاتم محله الصدق وقال ابو داؤد عند نعیم نحو عشرین حدیثا عن النبی صلی الله علیه وسلم لیس لها اصل وقال النسائی ضعیف وقال ایضا لیس بثقة وقال ابو علی النیسابوری سمعت النسائی یذکر فضل نعیم بن حماد وتقدمه فی العلم والمعرفة والسنن ثم قیل له فی قبول حدیثه فقال قد کثر تفرده عن الائمة المعروفین باحادیث کثیرة فصار فی حد من لا یحتج به وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ ووهم وقال ابن عدی قال لنا ابن حماد یعنی الدولابی لنعیم یرد عن ابن المبارک قال النسائی ضعیف وقال غیره کان یضع الحدیث فی تقویة السنة وحکایات فی ثلب ابی حنیفة کلها کذب قال ابن عدی وابن حماد متهم فیما یقوله عن نعیم لصلابته فی اهل الرأی وادوره ابن عدی احادیث مناکیر وقال لیعلم غیر ما ذکرت وقد اثنی علیه قوم وضعفه قوم وکان احد من یتصلب فی السنة وممن فی محنة القرآن فی الحبس عامة ما انکر علیه هو الذی ذکرته وارجو ان یکون باقی حدیثه مستقیما وقال الدارقطنی امام فی السنة کثیر الوهم وقال ابو احمد الحاکم ربما یخالف فی بعض حدیثه وقال ابن سعد طلب الحدیث کثیرا بالعراق والحجاز ثم نزل مصر فلم یزل بها حتی انتشر منها فی خلافة المعتصم فسئل عن القرآن فابی ان یجیب فلم یزل محبوسا بها حتی مات فی السجن سنة ثمان وعشرین ومائتین وزاد ابن یونس غداة یوم الاحد لثلاث عشرة خلت من جمادی الاولی - قال ثنا عبد الله بن المبارک بن واضح الحنظلی التمیمی مولاهم ابو عبد الرحمن المروزی احد الائمة من رواة الستة قال ابن مهدی الائمة اربعة فذکره فیهم وقال ایضا ما سئل عنه یعنی سفیان لو جهد سفیان جهده علی ان یکون یوما مثل عبد الله لم یقدر وقال احمد لم یکن فی زمانه اطلب للعلم جمع امر اعظیما ما کان احد اقل سقطا منه کان رجلا صاحب

قال انا سعيد بن يزيد قال سمعت عبد الرحمن بن هرمز الاعرج يقول حدثني ناعم مولى ام سلمة عن ام سلمة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من مركن واحد نفيض على ايدينا حتى ننقيها ثم نفيض علينا الماء

حديث حافظ وقال ابن عيينة رأيت في اصحاب الصحابة فما رايت لهم فضلا على ابن المبارك لا بصحبتهم النبي صلى الله عليه وسلم وغزوهم معه وقال ايضا لقد كان فقيها عالما عابدا زاهدا شيخا شجاعا شاعرا وقال فضيل بن عياض انا انه لم يخلف بعده مثله وقال ابن معين كان كيسا متثبتا ثقة وكان عالما صحيح الحديث وكانت كتبه التي حدث بها عشرين او احدى وعشرين الفا وقال ايضا وقيل له ايما اثبت عبد الله او عبد الرزاق فقال عبد الله كان خيرا من عبد الرزاق ومن اهل قريته عبد الله سيد من سادات المسلمين وقال العجلي ثقة ثبت في الحديث رجل صالح وكان جامعا للعلم وقال يحيى الاندلسي ترحرح له مالك في مجلسه ثم اقعده بلصقه ولم اره ترحرح لاحد في مجلسه غيره فكان القاري يقرأ على مالك فرمى مرة بشئ فيسأله مالك ما عندكم في هذا فكان عبد الله يجيبه بالخفاء ثم قام فخرج فاعجب مالك بادبه ثم قال لنا هذا ابن المبارك فقيه خراسان وقال الخليلي الامام المتفق عليه له من الكرامات ما لا يحصى يقال انه من الابدال وقال كتبت عن الف شيخ وقال الاسود بن سالم اذا رايت الرجل يغمز ابن المبارك فاتهمه على الاسلام وقال النسائي لا نعلم في عصر ابن المبارك اجل من ابن المبارك ولا اعلى منه ولا اجمع لكل خصلة محمودة منه وقال الحسن بن عيسى اجتمع جماعة من اصحاب ابن المبارك فقالوا تعالوا حتى نعد خصال ابن المبارك من ابواب الخير فقالوا اجمع العلم والفقه والادب والنحو واللغة والشعر والفصاحة والزهد والورع والانصات وقيام الليل والعبادة والحج والغزو والفروسية والشجاعة والشدة في بدنه وترك الكلام فيما لا يعنيه وقلة الخلاف على اصحابه وزاد العباس السخاء والتجارة والمحبة عند الفراق ومناقبه فضائله كثيرة جدا توفي منصرفا من الغزو سنة احدى وثمانين ومائة وله ثلاث وستون سنة قلت ومع هذه المناقب الجليلة كان من اصحاب الامام ابي حنيفة مفتخرا به مادحا له منكرا على من خالفه وقد انشد في ذلك اشعارا حسنة كما هو مذكور في كتب التواريخ والمناقب - قال انا سعيد بن يزيد الحميري القتباني بكسر القاف وسكون المثناة بعدها موحدة ابو شجاع الاسكندراني من رواة مسلم وابي داود والترمذي والنسائي قال احمد ابن معين وابو زرعة والنسائي ثقة وقال ابو داود وكان له شان وقال ابن يونس كان من العباد المجتهدين ثقة في الحديث وقال حمزة الكناني ثقة مامون وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه ابن المديني توفي بالاسكندرية سنة اربع وخمسين ومائة

قال سمعت عبد الرحمن بن هرمز الاعرج يقول حدثني ناعم بن اجيل بضم الهمزة وفتح الجيم الهداني ابو عبد الله المصري مولى ام سلمة من رواة الستة الا البخاري قال النسائي وابن سعد ثقة وقال ابن يونس كان احد الفقهاء الذين اوردهم يزيد وذكره ابن حبان في الثقات وذكره ليعقوب بن سفيان في ثقات المصريين توفي سنة ثمانين وذكره الحافظ في القسم الاول في الاصابة وقال قال المستغفري روى البردعي بسنده المجهول عن الليث انه من الصحابة واخرج ابن يونس من طريق ابن لهيعة قال كان ناعم من اهل بيت شرف من بيوت همدان فاصابهم سباء في الجاهلية فصار الى ام سلمة فاعتقته وظاهر هذا ان يكون صحابيا انتهى مختصرا عن ام سلمة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من مركن كمنبر آنية كذا في القاموس وفي الجمهرة المركن لاجانة في بعض اللغات وفي الفائق الاجانة التي يغسل فيها الثياب وفي كتاب العيني شبه تور من ادم ليستعمل للماء يغتسل فيها وفي النهاية والميم زائدة وهي التي يخص الآلات وفي المغرب الاجانة وبالفارسية تغاره - واحدى بينهما نفيض اي نفرغ قال في القاموس افاض الماء على نفسه افرغه على ايدينا قال السندي في حاشية النسائي اي نبدأ باليمين ولذا قالت حتى ننقيها اي ايدينا وفي بعض نسخ النسائي ننقيها بالتثنية قال في المغرب والتنقية التنظيف والانقاء لغة والاستنقاء المبالغة في تنقية البدن قياس اهـ ثم نفيض علينا الماء اي على ابداننا الماء وفي الحديث دليل على بداية الغسل بغسل اليدين والبداية بها سنة مستقلة قبل التوضي كما هو مذكور في كتب الفقه ولعل التوضي تركته ام سلمة او بعض الرواة اختصارا او تركه النبي صلى الله عليه وسلم لبيان الجواز ويحتمل ان يكون المراد من الماء ماء التوضي والله تعالى اعلم والحديث اخرجه النسائي عن سويد بن نصر والامام احمد عن يحيى بن اسحق كلاهما عن ابن المبارك باسناده عن ناعم ان ام سلمة سئلت اتغتسل المرأة مع الرجل فقالت نعم اذا كانت كيسة رأيتني ورسول الله صلى الله عليه وسلم نغتسل من مركن الحديث -

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان بن عمر قال اخبرنا شعبة ح وحدثنا ابوبكرة قال ثنا سعيد بن عامر قال ثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جابر عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل هو والمرأة من نسائه من الاناء الواحد قال ابو جعفر فلم يكن في هذا عندنا حجة على ما يقول اهل المقالة الاولى لانه قد يجوز ان يكون كانا يغتسلان جميعا وانما التنازع بين الناس اذا ابتدأ احدهما قبل الآخر فنظرنا في ذلك فاذا علي بن معبد قد حدثنا قال ثنا عبد الوهاب عن اسامة بن زيد

جنبی

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس بن لقيط العبدي ابو محمد وقيل ابو عبد الله البصري قيل اصله من بخارى من رواة الستة قال احمد وابن معين وابن سعد ثقة وقال العجلي ثقة ثبت في الحديث وقال ابو حاتم صدوق وكان يحيى بن سعيد لا يرضاه وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة تسع ومائتين قال اخبرنا شعبة ح وحدثنا ابوبكرة قال ثنا سعيد ابن عامر الضبعي البصري قال ثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جابر بن عتيك وقيل ابن جبر بن عتيك الانصاري المدني من رواة الستة وقيل انهما اثنان قال ابن معين وابو حاتم والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات واعلم انه اختلط كلام اهل الرجال في هذا الراوي حتى ان الحافظ ابن حجر اختلط كلامه ايضا مع سعة نظره والحاصل انهم اختلفوا في تسمية هذا الراوي واسم جده اما الاول فسماه بعضهم عبد الله بن جبر وبعضهم عبد الله بن عبد الله بن جبر وبعضهم ابن جبر بن عتيك وهذا كله صحيح فان الراوي هو عبد الله بن عبد الله بن جبر ومن قال عبد الله بن جبر او ابن جبر فقد نسبه الى جده واما الثاني فقال بعضهم جابر بن عتيك وبعضهم جبر بن عتيك فبالاول ذكره مالك وغيره وبالثاني مسلم وغيره وقد اختلف المحدثون في ذلك فمال النسائي وابن يحيى الى التفريق بينهما والصواب انه رجل واحد كما قال الحافظ واختلفوا في الترجيح فجعل الخطيب الصواب ابن جبر وهكذا قال الحافظ الدمياطي وجعل جابر بن عتيك وهما وحكى البخاري القولين فجعل جابرا قول مالك وجبرا قول شعبة وغيره قال ولا يصح جبر انما هو جابر بن عتيك وهكذا قال ابوبكر بن منجويه وقال الدارقطني لم يتابع مالكا احد على قوله جابر بن عتيك وهو مما يعتمد به عليه اي لانه كان شيخ مالك وهو اعرف بحال شيخه وكان شعبة يخطئ في الانساب كثيرا وظاهر ميلان الحافظ الى ترجيح جبر فهذا خلاصة الكلام فان شئت التفصيل فارجع الى المطولات عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل هو والمرأة من نسائه من الاناء الواحد والحديث اخرجه البخاري عن ابي الوليد والبيهقي من طريق العباس بن الفضل عن ابي الوليد والامام احمد عن يحيى بن سعيد وابن جعفر ثلاثتهم عن شعبة باسناده بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة من نسائه يغتسلان من اناء واحد والامام احمد كان يغتسل بخمس مكاكي ويتوضأ بمكوك قال البخاري زاد مسلم ووهب بن جرير عن شعبة من الجنابة. قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله فلم يكن في هذا الذي في المذكور من قول عائشة وام سلمة وميمونة كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد ومن قول انس كان يغتسل هو والمرأة من نسائه من الاناء الواحد عندنا حجة على ما يقول وفي نسخة العيني على كل ما يقول اهل المقالة الاولى اي القائلون بكراهة وضوء الرجل بفضل المرأة وكذا العكس لانه قد يجوز اي يحتمل ان يكون كانا اي النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة من نسائه وفي نسخة العيني ان يكونا كانا والاول اظهر يغتسلان جميعا اي يأخذان الماء للاغتسال معا متقابلين كما وقع التصريح في رواية النسائي من طريق مالك يغترفان منه جميعا كما تقدم وليس في ذلك التنازع انما التنازع بين الناس اذا ابتدأ احدهما قبل الآخر. وقال السندي في حاشية البخاري دلالة هذا اللفظ على المعية ضعيفة اذ واو العطف لا تدل على القران واتحاد الاناء لا يقتضي اتحاد زمان الاغتسال الا ان تجعل الواو في قولها والنبي للمعية لا العطف وهو بعيد اذ التأكيد بالمنفصل يؤيد العطف وهو الاصل في الواو والا ان يقال قد علم من سائر روايات الحديث ان الواقع كان هو المعية انتهى فالحاصل ان الاستدلال بهذا اللفظ على مذهب الجمهور مشكل لعدم دلالة هذا اللفظ على المعية ولو سلم المعية فالاستدلال ايضا ضعيف لاحتمال الاغتسال معا وانما الاختلاف في التعاقب اللهم الا ان يقال ان اكثر طرق هذه الروايات والروايات الاخر دلت على الاغتسال معا وعلى ابتداء احدهما قبل الآخر كما تقدم شيء منها في تخريج الروايات وكما ستأتي عند المصنف. فنظرنا في ذلك اي في ما يدل على استعمال احدهما بفضل الآخر صراحة فاذا علي بن معبد بن نوح البغدادي قد حدثنا قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف البصري عن اسامة بن زيد الليثي بفتوحة وسكون تحتية وبمثلثة مولاهم ابو زيد المدني من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا في التعاليق قال احمد تركه القطان

عن سالم عن ام صبية الجهنية قال ونزعم انها قد ادركت وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت اختلفت يدى ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الوضوء من اناء واحد - حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرنى أسامة عن سالم بن النعمان عن ام صبية الجهنية مثله

بآخرة وقال مرة ليس بشئ وقال مرة روى عن نافع احاديث مناكير وقال ابن معين كان يحيى بن سعيد يضعفه وقال مرة ليس بأس وقال مرة ثقة صالح وقال مرة ثقة حجة وقال مرة انكروا عليه احاديث وقال الدارقطنى تركه البخارى وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال النسائى ليس بالقوى وقال ابن نمير مدنى مشهور وقال العجلى ثقة وقال ابن حبان فى الثقات يخطئ وهو مستقيم الامر صحيح الكتاب توفى سنة ثلث وخمسين ومائة وله بضع وسبعون سنة - عن سالم بن سرج بفتح المهملة وسكون الراء بعدها جيم وهو ابن خربوذا ابو النعمان ويقال سالم بن النعمان المدنى مولى ام صبية من رواة ابى داود وابن ماجة والبخارى فى الادب المفرد قال ابن معين ثقة شيخ مشهور وذكره ابن حبان فى الثقات وقال الحاكم ابو احمد من قال ابن سرج فقد عربه ومن قال ابن خربوذا رادبه الاكاف بالفارسية له عندهم حديث واحد فى الوضوء مع المرأة من اناء واحد عن ام صبية وقال البخارى وقال بعضهم ابن النعمان ولم يصح وخالفه ابو زرعة فرجح رواية من قال عن سالم بن النعمان وهى رواية الثورى وابن وهب عن اسامة عن ام صبية بصاد مهملة ثم موحدة مصغر مع التثقيل كذا فى الاصابة الجهنية لها صحبة يقال اسمها خولة بنت قيس وهى جدة خارجة بن الحارث بن رافع بن مكيث روى حديثها مولاها ابو النعمان واخوه نافع عنها كذا فى تهذيب التهذيب وفى الاصابة فى ترجمة ام صبية قال ابو عمر حديثها عند اهل المدينة وهى جدة خارجة بن الحارث وفى ترجمة خولة بنت قيس زعم ابن مندة ان ام صبية هى خولة بنت قيس بن قهد بالقاف زوج حمزة بن عبد المطلب ورد عليه ابو نعيم فاصاب وقد فرق بينهما ابن سعد وغيره - قال سقط لفظ قال عن متن العينى - الظاهر ان قائل القول عبد الوهاب فاعله اسامة - وزعم اى سالم مولى ام صبية انها اى ام صبية قد ادركت وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من باب تنازع الفعلين قالت اختلفت يدى ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم اى كانت تتناوب اخذ الماء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تاخذ الماء مرة و ياخذه مرة فى الوضوء اى التوضى من اناء واحد متعلق بالوضوء فان قيل كيف ذلك وليست بمحرم له والزوجة فالجواب ان ذلك ربما كان قبل نزول الحجاب او ادركته فى آخر وضوئه واشتركت معه مدة المضمضة والاستنشاق وغسل الوجه ثم انتهى وضوئه وفارقها قبل ان تحسر عن ذراعيها وقيل لا مانع من ان ذلك كان بعد الحجاب وكان بينهما حائل يمنع الرؤية ولا يمنع اناء الماء كذا فى بلوغ الامانى شرح الفتح الربانى لبعض معاصرينا من اهل مصر قلت وهذا الجواب الثالث الذى اشار اليه ذكره شيخ شيوخنا فى شرح سنن ابى داود بلفظ الاولوية قلت والاولى ان يقال ان ذلك من خصوصيته صلى الله عليه وسلم وقد عده السيوطى بابا فى الخصائص فى اباحة النظر الى الاجنبيات والخلوة بهن وذكر فيه حديث الربيع وفيه فجلس على فراشى كجلسك منى ونقل عن الحافظ ابن حجر انه قال الذى وضح لنا بالادلة القوية ان من خصائص النبى صلى الله عليه وسلم جواز الخلوة بالاجنبية والنظر اليها وهو الجواب الصحيح عن قصة ام حرام الى آخر ما قال والحديث اخرجه الامام احمد عن يحيى بن سعيد وابو داود عن عبد الله بن محمد النفيلى عن وكيع وابن ماجة عن عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقى عن انس بن عياض ثلاثتهم عن اسامة بن زيد باسناده بلفظ المصنف الا ان ابن ماجة زاد فى اول الحديث ربما اختلفت واخرجه ابو بشر الدولابى فى الكنى عن احمد بن حرب الطائى والدارقطنى عن الحسين بن اسمعيل عن ابى هشام الرفاعى كلاهما عن زيد بن الحباب عن خارجة بن عبد الله الجهنى عن سالم باسناده بلفظ انها كانت تختلف يدها ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اناء واحد تتوضآ هى والنبى صلى الله عليه وسلم ولفظ الدولابى انها كانت تضع يدها مع يد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الاناء الواحد يتوضآ وعزاه الحافظ فى الاصابة الى البخارى فى الادب المفرد وابن ابى شيبة حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال انا ابن وهب عبد الله قال اخبرنى اسامة بن زيد الليثى عن سالم بن النعمان عن ام صبية الجهنية مثله اى مثل ما تقدم من طريق عبد الوهاب عن اسامة والحديث اخرجه البيهقى من طريق ابى العباس عن محمد بن عبد الله وبحر بن نصر كلاهما عن ابن وهب باسناده بلفظ اختلفت يدى ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اناء واحد فى الوضوء -

ففی هذا دلیل علی ان احدهما قد کان یاخذ من الماء بعد صاحبه حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا یزید ابن زریع قال ثنا ابان بن صمعة عن عکرمة عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد بیدا قبلی

ففی هذا ای فی حدیث ام صبیة دلیل علی ان احدهما قد سقط لفظ قد عن متن العینی کان یاخذ من الماء بعد صاحبه ای والا فکیف یتحقق اختلاف ایدیهما فی حالة التوضی من اناء واحد فهذا کانه نص علی مذهب الجمهور فان قلت یحتمل ان یکون هذا التوضی محمولا علی حالتین بان کلا منهما اختلف یده علیحدة فاختلف ید احدهما فی الاناء عند التوضی منه ثم توضا الاخر فاختلف یده ایضا قلت هذا الاحتمال بعید مخالف لظاهر الحدیث ویرده لفظ حدیث الدولابی فانه یدل علی المعیة فی التوضی وروایة الدارقطنی صریحة فی ان اختلاف الایدی کان فی حالة التوضی واخرج منه ما ذکره ابن ابی حاتم فی العلل من لفظ قالت نازعت النبی صلی الله علیه وسلم فی الوضوء من اناء واحد فان المنازعة لا توجد الا فی حالة التوضی معا فتامل تدر. حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنهال التمیمی المجاشعی ابو جعفر ویقال ابو عبد الله البصری الضریر الحافظ من رواة الشیخین وابی داؤد والنسائی قال العجلی بصری ثقة ولم یکن له کتاب قلت له لکن کتابی صدری وقال ابو حاتم ثقة حافظ کیس وهو احب الی من امیة بن بسطام وقال ابن عدی سمعت ابا یعلی یفخم امره ویذکر انه کان احفظ من کان بالبصرة فی وقته واتهم فی یزید بن زریع وقال ابن معین ثقة ولم اسمع منه شیئا وذکره ابن حبان فی الثقات توفی بالبصرة فی شعبان سنة احدی وثلاثین ومائتین. قال ثنا یزید بن زریع بتقدیم الزای مصغرا العیشی بالتحتانیة کما فی الخلاصة ویقال التمیمی ابو معاویة البصری الحافظ من رواة الستة قال احمد الیه المنتهی فی التثبت بالبصرة وقال مرة کان ریحانة البصرة وقال مرة ما اتقنه وما احفظه بالک من صحة حدیث صدوق متقن وقال ابن معین ثقة وقال مرة الصدوق الثقة المامون وقال لبشر بن الحکم کان متقنا حافظا ما علمت انی رایت مثله ومثل صحة حدیثه وقال ابو حاتم ثقة امام وقال النسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة جمة کثیر الحدیث وتوفی بالبصرة سنة اثنتین وثمانین ومائة ومولده سنة احدی ومائة. قال ثنا ابان بن صمعة بضمهلتین مفتوحتین الانصاری البصری من رواة مسلم والنسائی وابن ماجة والبخاری فی الادب قال العجلی والنسائی وابن معین ثقة وقال ابو حاتم صدوق وقال احمد صالح وقال ابو داؤد ثقة انکر فی آخر ایامه وقال النسائی فی موضع آخر لیس به باس الا انه کان اختلط وقال العقیلی والحربی اختلط بآخره وقال ابن القطان تغیر بآخره وقال ابن عدی انما عیب علیه الاختلاط لما کبر ولم ینسب الی الضعف لان مقدار ما یرویه مستقیم وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة ثلاث وخمسین ومائة. عن عکرمة البربری ابو عبد الله المدنی مولی ابن عباس اصله من البربر کان لحصین بن ابی الحر العنبری فوهبه لابن عباس لما ولی البصرة لعلی من رواة الستة اختلف المحدثون فی جرحه وتعدیله فبعضهم رموه بالکذب وبعضهم رموه برای الخوارج ووثقه آخرون قال ابن منده فی صحیحه اما حال عکرمة فی نفسه فقد عدله ائمة من نبلاء التابعین فمن بعدهم وحدثوا عنه واحتجوا بمفاریده فی الصفات والسنن والاحکام روی عنه زهاء ثلثمائة رجل من البلدان منهم زیادة علی سبعین رجلا من خیار التابعین ورفعائهم وهذه منزلة لا تکاد توجد لکثیر احد من التابعین علی ان من جرحه من الائمة لم یمسک عن الروایة عنه ولم یستغنوا عن حدیثه وکان یتلقی حدیثه بالقبول ویحتج به قرنا بعد قرن واما بعد امام الی وقت الائمة الاربعة الذین اخرجوا الصحیح ومیزوا ثابته من سقیمه وخطاه من صوابه واخرجوا روایته وهم البخاری ومسلم وابو داؤد والنسائی فاجمعوا علی اخراج حدیثه واحتجوا به علی ان مسلما کان اسوئهم رایا فیه وقد اخرج عنه مقرونا وعدله بعد ما جرحه وقال ابو عبد الله المروزی قد اجمع عامة اهل العلم بالحدیث علی الاحتجاج بحدیث عکرمة واتفق علی ذلک رؤساء اهل العلم بالحدیث من اهل عصرنا منهم احمد بن حنبل وابن راهویه ویحیی بن معین وابو ثور ولقد سالت عن اسحق بن راهویه عن الاحتجاج بحدیثه فقال عکرمة عندنا امام الدنیا تعجب من سوالی قال ابو عبد الله وعکرمة فقد ثبتت عدالته بصحبة ابن عباس وملازمته ایاه وبان غیر واحد من العلماء قد روی عنه وعدلوه قال وکل رجل ثبتت عدالته لم یقبل فیه تجریح احد حتی یبین ذلک علیه بامر لا یحمل غیر جرحه توفی سنة سبع ومائة وان شئت التفصیل فارجع الی کتب اسماء الرجال ومقدمة الفتح فان الحافظ اجاب فی المقدمة عن کل ما نقموا علیه وبسط الکلام فی ذلک اشد البسط. عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد بیدا رسول الله صلی الله علیه وسلم قبلی والحدیث اخرجه البیهقی من طریق ابان عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت کنت انا

ففی هذا دلیل علی ان سور الرجل جائز للمرأة التطهیر به **حدثنا** احمد بن داود قال ثنا مسدد قال ثنا حماد بن زید عن افلح بن حمید عن القاسم عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد تختلف فیه ایدینا من الجنابة - **حدثنا** ربیع الجیزی قال ثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب

والنبی صلی الله علیه وسلم نغتسل من اناء واحد فیبدأ قبلی وادما من طریق عکرمة عن عائشة فاخرجه ابن ماجة بلفظ ایهما کانا یتوضآن جمیعا للصلوة - ففی هذا ای قول عائشة یبدأ قبلی دلیل علی سقط لفظ علی عن متن العینی ان سور الرجل جائز للمرأة التطهیر به وفی نسخة العینی التطهر به ای بسور الرجل فانه لولا جاز ذلک لما بدأ النبی صلی الله علیه وسلم قبلها لما فیه من افساد الماء علیها -

حدثنا احمد بن داود بن موسی السدوسی المکی قال ثنا مسدد بن مسرهد الاسدی البصری قال ثنا حماد بن زید بن درهم الازدی الجهضمی ابو اسمعیل البصری الازرق مولی آل جریر بن حازم قال ابن حبان وغیره کان ممن یروی من رواة السنة قال ابن مهدی لم ار احدا قط اعلم بالسنة ولا بالحدیث الذی یدخل فی السنة من حماد بن زید وقال مرة ما رأیت بالبصرة افقه من حماد بن زید وسئل یزید بن زریع ما تقول فی حماد بن زید وحماد بن سلمة ایهما اثبت قال حماد بن زید وکان الآخر رجلا صالحا وقال وکیع وقیل له ایهما احفظ فقال حماد بن زید ما کان اشبهه الا بمسعر وقال یحیی النیسابوری ما رأیت احفظ منه وقال احمد حماد بن زید احب الینا من عبد الوارث حماد من ائمة المسلمین من اهل الدین والاسلام وهو احب الی من حماد بن سلمة وقال ابن سعد کان عثمانیا وکان ثقة ثبتا حجة کثیر الحدیث وقال یعقوب بن شیبة حماد بن زید اثبت من ابن سلمة وکل ثقة غیر ان ابن زید معروف بانه یقصر فی الاسانید ویوقف المرفوع کثیر الشک بتوقیه وکان جلیلا لم یکن له کتاب یرجع الیه فکان احیانا یذکر فیرفع الحدیث واحیانا یهاب الحدیث ولا یرفعه وقال الخلیلی ثقة متفق علیه ضعیف الامة توفی سنة تسع وسبعین ومائة ومولده سنة ثمان وتسعین عن افلح بن حمید بن نافع الانصاری البخاری مولاهم ابو عبد الرحمن المدنی یقال له ابن صغیرا روی له الستة الا الترمذی قال احمد صالح وقال ابن معین وابو حاتم ثقة زاد ابو حاتم لا بأس به وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال النسائی لیس به بأس وقال ابن عدی هو عندی صالح واحادیثه ارجو ان تکون مستقیمة وقال ابن حبان فی الثقات کان مکفوفا توفی سنة ثمان وخمسین ومائة وقیل قبلها عن القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق ابو محمد ویقال ابو عبد الرحمن المدنی من رواة الستة قال ابن سعد امه ولد یقال لها سودة وکان ثقة رفیعا عالما فقیها اماما وروی کثیر الحدیث وقال البخاری قتل ابوه وبقی القاسم یتیما فی حجر عائشة وقال یحیی بن سعید ما درکنا احدا بالمدینة نفضله علی القاسم وقال ایوب ما رأیت افضل منه وقال مالک ویعقوب بن سفیان کان قلیل الحدیث والفتیا وقال مالک ایضا کان من فقهاء هذه الامة وقال مصعب الزبیری والعجلی کان من خیار التابعین وقال ابن حبان فی ثقات التابعین کان من سادات التابعین من افضل اهل زمانه علما وادبا وفقها وکان صمتا فلما ولی عمر بن عبد العزیز قال اهل المدینة الیوم تنطق العذراء ادوا القاسم توفی سنة ست ومائة وهو ابن سبعین سنة عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد تختلف فیه ایدینا جملة فی محل النصب لانها حال من قوله من اناء واحد والجملة بعد المعرفة حال وبعد النکرة صفة والاناء موصوف ومعنی اختلاف الایدی فی الاناء یعنی من الادخال فیه والاخراج منه قاله العلامة العینی وقال الحافظ معنی تختلف انه کان یغترف تارة قبلها وتغترف هی تارة قبله من الجنابة ای لاجل الجنابة وللابی عوانة وابن حبان من طریق ابن وهب عن افلح انه سمع القاسم یقول سمعت عائشة فذکره وزاد فیه وتلتقی بعد قوله تختلف ایدینا فیه وللاسمعیلی من طریق اسحق بن سلیمان عن افلح تختلف فیه ایدینا یعنی حتی تلتقی وللبیهقی من طریقه تختلف ایدینا فیه یعنی وتلتقی وهذا یشعر بان قوله وتلتقی مدرج وسیاتی فی باب تخلیل الشعر من وجه آخر عنها کنا نغتسل من اناء واحد نغترف منه جمیعا فلعل الراوی قال وتلتقی بالمعنی قاله الحافظ والجنابة لفظ یستوی فیه الواحد وغیره والمؤنث وقد تجمع علی اجناب وجنبین وهی فی الاصل البعد والجنب یبعد مواضع الصلوة کذا فی المجمع وفی هذا الحدیث جواز اغتراف الجنب من الماء الذی فی الاناء وان ذلک لا یمنع من التطهر بذلک الماء ولا بما یفضل منه قاله الحافظان ونقل الشیخ ابن الهمام فی فتح القدیر عن علمائنا جمیعا لو دخل المحدث او الجنب او الحائض التی طهرت الید فی الماء للاغتراف لا یصیر مستعملا للحاجة واحتج بهذا الحدیث والحدیث اخرجه البخاری وغیره من الطریق الآتی کما سیاتی واما بهذا الطریق فلم اجده عند غیر المصنف

حدثنا ربیع الجیزی ابن سلیمان المرادی المصری قال ثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب القعنبی بفتح اوله والنون بعد المهملة الساکنة

قال ثنا افلح ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا افلح فذکروا مثله باسناده حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا سفیان عن منصور عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت کنت انازع اناء رسول الله صلی الله علیه وسلم الغسل من اناء واحد من الجنابة حدثنا سلیمان بن شعیب الکیسانی قال ثنا الخصیب قال ثنا همام عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة انها والنبی صلی الله علیه وسلم کانا یغتسلان من اناء واحد یغترف قبلها

الحارثی ابو عبد الرحمن المدنی نزیل البصرة من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن سعد کان عابدا فاضلا قرأ عن مالک کتبه وقال العجلی بصری ثقة رجل صالح قرأ مالک علیه نصف الموطا وقرأ هو علی مالک النصف الباقی وقال عبد الله بن داود الخریبی هو والله عندی خیر من مالک وقال ابن المدینی لا اقدم من رواة الموطا احدا علی القعنبی وقال مالک لما قدم القعنبی قوموا بنا الی خیر اهل الارض وقال ابو زرعة ما کتبت عن احد اجل فی عینی منه وقال ابن معین ما رأیت رجلا یحدث لله الا وکیعا والقعنبی وقال ابو حاتم وابن قانع ثقة زاد ابو حاتم حجة وقال ابن حبان فی الثقات کان من المتقشفة وکان لا یحدث الا باللیل ورما خرج وعلیه بارية تشح بها وکان من المتقنین فی الحدیث توفی فی المحرم سنة احدی وعشرین ومائتین بمکة قال ثنا افلح بن حمید بن نافع الانصاری ح وحدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا ابو عامر عبد الملک بن عمرو العقدی القیسی البصری قال ثنا افلح فذکر ای القعنبی والعقدی مثله ای مثل ما روی حماد بن زید عن افلح باسناده ای باسناد افلح. وفی نسخة العینی فذکر باسناده مثله والاول اظهر. والحدیث اخرجه البخاری ومسلم عن القعنبی والبیهقی من طریق ابی المثنی واحمد بن محمد بن عیسی المروزی عن القعنبی باسناده باللفظ المسطور بفرق یسیر الا ان عند البخاری لم یقع من الجنابة. حدثنا علی بن شیبة بن الصلت البصری قال ثنا یزید بن هرون السلمی الواسطی قال انا سفیان قال شراحیل سمعت ابا وائل لم یتعین انه الثوری او ابن عیینة قلت والذی یظهر لی انه الثوری کما صرح الکرمانی ثم العینی ثم القسطلانی والقرینة علی ذلک ان البخاری اخرج الحدیث فی مباشرة الحائض عن قبیصة عن سفیان فذکر الاغتسال والمباشرة ثم اخرج فی باب غسل المعتکف عن محمد بن یوسف الفریابی عن سفیان مقتصرا علی المباشرة فدل علی ان حدیث الباب اخرجه الفریابی ایضا عن سفیان وقد قال الحافظ فی الفتح اذا اطلقه الفریابی فانما یرید به الثوری واذا روی عن ابن عیینة بینه اه وبنحو هذا یتعین المبهم عند المحدثین. عن منصور بن المعتمر السلمی ابو عتاب بمثناة ثقیلة ثم موحدة الکوفی من رواة الستة قال منصور ما کتبت حدیثا قط وقال یحیی بن سعید ما احد اثبت عن مجاهد وابراهیم عن منصور وقال الثوری ما بالکوفة آمن علی الحدیث من منصور وقال ابو حاتم ثقة وقال ایضا وسئل عن الاعمش ومنصور الاعمش حافظ یخلط ویدلس ومنصور اتقن لا یخلط وقال العجلی کوفی ثقة ثبت فی الحدیث کان اثبت اهل الکوفة وکان حدیثه القدح لا یختلف فیه احد متعبد رجل صالح اکره علی القضاء شهرین وکان فیه تشیع قلیل ولم یکن ببغال وکان قد مش من البکاء وصام ستین سنة وقاهما وقالت فتاة لابیها یا ابت الاستوانة التی کانت فی دار منصور ما فعلت قال یا بنیة ذاک منصور یصلی باللیل فخاف توفی سنة اثنتین وثلاثین ومائة قلت ومنصور هذا من اساتذة الامام ابی حنیفة کما نقل السیوطی فی التبییض عن الحافظ المزی. عن ابراهیم النخعی عن الاسود بن یزید عن عائشة قالت کنت انازع وفی نسخة العینی اتنازع اناء ورسول الله صلی الله علیه وسلم الغسل من اناء واحد ای اناء اجراء الغسل ای اناء الی نفسی ورسول الله صلی الله علیه وسلم یجره الی نفسه وبهذا من حسن العشرة مع الاهل افاده السندی فی حاشیة النسائی وفی النهایة نزعت الدلو انزعها نزعا اذا اخرجتها واصل النزع الجذب والقلع ومنه نزع المیت روحه ونزع القوس اذا جذبها انتهی من الجنابة والحدیث اخرجه النسائی عن قتیبة عن عبیدة بن حمید عن منصور باسناده بلفظ قالت لقد رأیتنی انازع رسول الله صلی الله علیه وسلم الاناء اغتسل انا وهو واخرجه البخاری وابو داود والنسائی وغیرهم من طریق سفیان باسناده من وجه آخر کما تقدم فی تخریج حدیث الحکم بن عتیبة عن ابراهیم. حدثنا سلیمان بن شعیب الکیسانی قال ثنا الخصیب بن ناصح البصری قال ثنا همام بن یحیی بن دینار عن هشام بن عروة عن ابیه عروة بن الزبیر عن خالته عائشة حبیبة حبیب الله انها والنبی صلی الله علیه وسلم کانا یغتسلان من اناء واحد یغترف ای النبی صلی الله علیه وسلم ای یتناول الماء قبلها ای قبل عائشة قال فی القاموس غرف الماء یغرفه اخذه بیده کاغترفه وقال ابن درید فی الجمهرة والغرف مصدر غرفت الشیء اغرفه غرفا والمغرفة ما یغترف بها وهی المقدحة ایضا وبیر غروف وقد رجل یغترف مائها بالید ونهر غراف کثیر الماء اذا اغترف منه بالید وقال الراغب فی المفردات الغرف رفع الشیء وتناوله یقال غرفت الماء والمرق والغرفة ما یغترف والغرفة للمرة

وتغترف قبله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن مبارك بن فضالة عن امه عن معاذة عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد فاقول ابق لى ابق لى حدثنا محمد بن العباس بن الربيع اللؤلؤى قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا المبارك فذكر باسناده مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير

والمغرفة لما يتناول به قال تعالى الا من اغترف غرفة بيده - وتغترف عائشة قبله اى قبل النبى صلى الله عليه وسلم وفيه دليل صريح على ان كل واحد منهما يتناول الماء قبل الآخر فلو كان استعمال احدهما مفسدا للآخر لما فعلا ذلك والحديث اخرجه الامام احمد عن عفان عن همام باسناده بلفظ انها كانت تغتسل هى ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد يغرف قبلها وتغرف قبله. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد الشيبانى عن مبارك بن فضالة بفتح الفاء وتخفيف المعجمة ابن ابى امية ابو فضالة البصرى مولى زيد بن الخطاب من رواة ابى داود والترمذى وابن ماجة وروى له البخارى معلقا قال بهز عن مبارك انه جالس الحسن ثلاث عشرة او اربع عشرة سنة وذكر وهيب انه كان يحدث فى حلقة يونس بن عبيد وقال عمرو بن على عن عفان كان مبارك معتبرا كان من النساك وكان وكان قال وكان يحيى بن سعيد وعبد الرحمن لا يحدثان عنه قال وسمعت يحيى بن سعيد يحسن الثناء عليه قال ابن معين ضعيف الحديث وهو مثل الربيع بن صبيح فى الضعف وقال مرة ما اقربهما وكذا قال احمد وزاد كان المبارك يدلس قال احمد مرة ما روى عن الحسن يحتج به وقال ابن معين ايضا ثقة وقال مرة ليس به بأس وقال مرة ضعيف وقال مرة الربيع ومبارك صالحان وقال ابن المدينى هو صالح وسط وقال العجلى لا بأس به وقال ابو زرعة يدلس كثيرا فاذا قال حدثنا فهو ثقة وقال ابو داود اذا قال حدثنا فهو ثبت وكان يدلس قال مرة شديد التدليس وقال النسائى ضعيف وذكره ابن حبان فى الثقات وقال كان يخطئ وقال الدارقطنى لين كثير الخطأ يعتبر به وقال الساجى كان صدوقا مسلما خيارا وكان من النساك لم يكن بالحافظ وفيه ضعف وقال ابن سعد كان فيه ضعف وكان عفان يرفعه ويوثقه وقال هشيم كان ثقة مات سنة ست وستين ومائة عن امه لم اجد لها ترجمة فيما عندى من كتب اسماء الرجال وقد ذكرها الحافظ فى تعجيل المنفعة فى المجهولات واقتصر على قوله مبارك بن فضالة عن امه عن معاذة. عن معاذة بنت عبد الله العدوية ام الصهباء عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد فاقول ابق لى ابق لى والحديث اخرجه الامام احمد عن هاشم بن القاسم عن المبارك باسناده بلفظ وانا اقول له ابق لى ابق لى واخرج الامام احمد ايضا ومسلم والبيهقى من طريق عاصم الاحول عن معاذة وفيه حتى اقول دع لى دع لى كما تقدم واخرجه الطيالسى ايضا بهذا الطريق وفيه حتى يقول ابقى لى ابقى لى واخرجه النسائى ايضا بهذا الطريق وفيه يبادرنى وابادره حتى يقول دعى لى واقول انا دع لى كما تقدم فالحاصل انه قد ظهر من مجموع الروايات ان هذا القول صدر عن كل واحد منهما الا ان بعض الرواة اقتصر على قول النبى صلى الله عليه وسلم لعائشة واقتصر بعضهم على قول عائشة للنبى صلى الله عليه وسلم وذكر بعضهم قوليهما فعلى هذا ففى الحديث دليل على تطهر كل واحد من الرجل والمرأة بفضل الآخر. حدثنا محمد بن العباس بن الربيع اللؤلؤى قال صاحب الكشف لم ار من ذكره قلت وقد تتبعت احاديثه فى هذا الكتاب فى مشكل الآثار فوجدته يروى عن اسد بن موسى وعبد الله بن محمد بن المغيرة ومعاذ بن الحكم وعلى بن معبد ومحمد بن معبد والقعنبى ويحيى بن سليمان الجعفى ومحمد بن عبد الله بن محمد بن مغيرة وكناه المصنف فى المشكل فى غير موضع بابى جعفر وروى عنه المصنف فى هذا الكتاب هذا الحديث وحديث طلق فى الوضوء من مس الذكر واثر على فيه وحديث عبد الله بن عمرو فى ان السلام فرض او سنة وابن عمر فى الشك فى الصلوة وعائشة فى وزن الصاع وابن عباس فى استيمار البكر وروى عنه فى نقل مذاهب ائمتنا فى اربعة مواضع فى مقام المصلى على الجنازة وفى العزل وفى وجوه النفى وشد الاسبال بالذهب ووقع ذكره فى المشكل فى ثلثة عشر موضع اكثرها فى ذكر المذاهب ونقل عنه فى موضع معنى حديث انت ومالك لابيك وفى موضع ترجيح مذهب الاحناف وقد اشكل عليه الطحاوى فاجابه بالآية فهذا يدل على انه كان حنفى المذهب من العلماء الكاملين ماهرا فى الحديث حتى ان الطحاوى سأل عنه معنى الحديث وعارضه فى موضع بالآثار فاجابه بما رضى به الطحاوى فهذا غاية ما حصل لى الآن ولعل الله يحدث بعد ذلك امرا - ولم يتعرض له العينى فى شرحه فى هذا الموضع وقال فى باب الوضوء من مس الذكر محمد بن العباس اللؤلؤى احد اصحاب ابى حنيفة اه قال ثنا اسد بن موسى بن الوليد الاموى قال ثنا المبارك بن فضالة البصرى فذكر المبارك باسناده مثله اى مثل ما روى ابو عاصم عن المبارك. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصرى

قال ثنا شعبة عن یزید الرشك عن معاذة عن عائشة مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد قال ثنا سفیان عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس ان بعض ازواج النبی صلی الله علیه وسلم اغتسلت

قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن یزید بن ابی یزید الضبعی بضم المعجمة وفتح الموحدة بعدها مهملة مولاهم ابو الازهر البصری الراعی المعروف بالرشك بكسر الراء وسكون المعجمة من رواة الستة قال احمد صالح الحدیث وقال ابن معین صالح صالح وقال مرة لیس به باس وهكذا قال النسائی وقال ابو زرعة وابو حاتم والترمذی وابن سعد ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات وقال كان غیورا نسبی بالفارسیة ارشك فقیل لرشك ویقال لقسام لانه مسح مكة قبل ایام الموسم فبلغ كذا وكذا ومسح ایام الموسم فزاد كذا وكذا وقال ابن الجوزی الرشك بالفارسیة الكبیر اللحیة وقال ابن شاهین ضعفه ابن معین وقال ابو احمد الحاكم لیس بالقوی عندهم توفی بالبصرة سنة ثلاثین ومائة وهو ابن مائة سنة. عن معاذة عن عائشة مثله والحدیث اخرجه البیهقی من طریق ابی القاسم عبد الرحمن الهاشمی عن آدم بن ابی ایاس عن شعبة باسناده عن عائشة انها سئلت عن رجل یدخل یده الاناء وهو جنب قبل ان یغتسل فقالت ان الماء لا ینجسه شیء ولكن لیبدأ فیغسل یده قد كنت انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم نغتسل من اناء واحد. حدثنا ابو بكرة بكار بن قتیبة البكراوی قال ثنا ابو احمد الزبیری محمد بن عبد الله بن الزبیر بن عمر بن درهم الاسدی مولاهم الكوفی من رواة الستة قال ابو احمد لا ابالی ان لیس فی كتاب سفیان انی احفظه كله وقال ابن نمیر صدوق فی الطبقة الثالثة من اصحاب الثوری ما علمت الا خیرا مشهورا بالطلب ثقة صحیح الكتاب وكان صدیق ابی نعیم وقال احمد كان كثیر الخطأ فی حدیث سفیان وقال ابن معین لیس به باس وهكذا قال النسائی وقال ابن معین ایضا ثقة وهكذا قال ابن قانع والعجلی زاد العجلی یتشیع وقال ابو زرعة وابن خراش صدوق وقال ابو حاتم عابد مجتهد حافظ للحدیث له اوهام وقال ابن سعد كان صدوقا كثیر الحدیث وقال بندار ما رأیت احفظ منه توفی بالاهواز سنة ثلاث وتسعین قال ثنا سفیان ای الثوری عن سماك بكسر اوله وتخفیف المیم ابن حرب بن اوس بن خالد الذهلی البكری ابو المغیرة الكوفی من رواة الستة الا البخاری فانه لم یروله الا فی التعالیق قال سماك ادركت ثمانین من الصحابة وقال احمد مضطرب الحدیث وقال ابن معین ثقة وقال كان شعبة یضعفه وقال ابن عمار یقولون انه كان یغلط ویختلفون فی حدیثه وقال العجلی بكری جائز الحدیث الا انه كان فی حدیث عكرمة ربما وصل الشیء وكان الثوری یضعفه بعض الضعف ولم یرغب عنه احد وكان فصیحا عالما بالشعر وایام الناس وقال ابو حاتم صدوق ثقة وهو كما قال احمد وقال ابن المبارك ضعیف فی الحدیث وقال یعقوب روایته عن عكرمة خاصة مضطربة وهو فی غیر عكرمة صالح ولیس من المتثبتین ومن سمع منه قدیما مثل شعبة وسفیان فحدیثهم عنه صحیح مستقیم والذی قاله ابن المبارك كما نرى انه فیمن سمع منه آخره وقال النسائی لیس به باس وفی حدیثه شیء وقال صالح جزرة یضعف وقال ابن خراش فی حدیثه لین وقال البزار كان رجلا مشهورا لا اعلم احدا تركه وقد تغیر قبل موته وقال ابن عدی ولسماك حدیث كثیر مستقیم ان شاء الله وهو من كبار تابعی اهل الكوفة واحادیثه حسان وهو صدوق لا باس به مات سنة ثلاث وعشرین ومائة عن عكرمة البربری مولی ابن عباس عن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمی ابن عم رسول الله صلی الله علیه وسلم كان یقال له الحبر والبحر لكثرة علمه دعا له النبی صلی الله علیه وسلم بالحكمة مرتین وكان عمر یجبه ویدنیه ویقربه ویشاوره مع اجلة الصحابة وكان ابن عمر یقول ابن عباس اعلم امة محمد بما انزل على محمد وقال ابن مسعود نعم ترجمان القرآن ابن عباس وقال ایضا لو ادرك اسناننا ما عشره منا احد وقالت عائشة هو اعلم الناس بالحج وقال عروة ما رأیت مثله قط ومناقبه اكثر من ان تحصى وقد بسط شیئا منها الحافظ ابن كثیر فی البدایة فاجاد وافاد ولد قبل الهجرة بثلاث سنین وتوفی بالطائف سنة ثمان وستین ایام ابن الزبیر وصلى علیه ابن الحنفیة. ان بعض ازواج النبی صلی الله علیه وسلم هكذا وقع مبهما عند احمد وابن ماجة والنسائی من طریق الثوری وابی داود والترمذی من طریق ابی الاحوص والحاكم من طریق شعبة والدارمی من طریق یزید بن عطاء اربعتهم عن سماك بدون تعیین الزوجة وخالفهم شریك فزاد عن میمونة كما اخرج حدیثه الطیالسی واحمد وابن ماجة والدارقطنی وغیرهم قال الدارقطنی بعد ما روى حدیث شریك هذا اختلف فی هذا الحدیث على سماك ولم یقل فیه عن میمونة غیر شریك انتهى ونقل ابن ابی حاتم فی العلل عن ابی زرعة الصحیح عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم بلا میمونة انتهى. اغتسلت ای بعض ازواج النبی صلی الله علیه وسلم وهی میمونة كما تقدم وزاد الامام احمد وغیره من جفنة وعند ابی داود

من جنابة فجاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فقالت لہ فقال ان الماء لا ینجسہ شئ فقد رویناہ فی ھذہ الآثار

فی جفنة وفی بعض من لھذہ الروایة او معناہ حال مدخلہ یدہا فی جفنة لیطابق قولہ انما الماء لا یجنب کما قال الطیبی من جنابة ای نفضلت فضلة کما وقع عند احمد والدارقطنی فجاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ ای اراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ منہ کما ھو لفظ روایة الترمذی وغیرہ ولفظ الامام احمد والنسائی فتوضأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بفضلھا وفی بعض الطرق عند الامام احمد لیغتسل منہا وعند الدارمی فقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی فضلھا لیستحم ای لیغتسل وعند الدارقطنی لیغتسل منہ ففی ھذہ الروایات الجزم اما علی الوضوء واما علی الغسل ورواہ ابو داؤد بالشک لیتوضأ منہا او لیغتسل وکذا وقع بالشک عند ابن ماجة والطیالسی وغیرہما وظاہر سیاق الطیالسی یدل علی ان الشک من ابن عباس فانہ قال اغتسل او قالت توضأ۔ فقالت لہ ای یا رسول اللہ انی کنت جنبا کما فی روایة ابی داؤد والترمذی وابن ماجة قد اغتسلت فیہ قبلک کما فی روایة الدارمی من جنابة کما فی روایة البیہقی وفی روایة النسائی وغیرہ فذکرت ذلک لہ فقال الماء لا ینجسہ شئ ای الماء اذا لم یمس فیہ الجنب یدہ لا ینجس وانما قال ذلک لان القوم کانوا حدیثی العہد بالاسلام وقد امروا بالاغتسال عن الجنابة فی سائر الاحکام کالعضو الذی علیہ النجاسة فیحکم بجنابة الماء من غمس عضو الجنب فیہ کما یحکم بنجاسة من غمس العضو النجس فیہ فبین لہم ان الامر بخلاف ذلک قالہ التورپشتی کما نقل عنہ الطیبی قلت واشار التورپشتی بذلک الی رد قول من قال ان فی الحدیث دلیلا علی طہوریة الماء المستعمل وممن ذہب الی ذلک الامام مالک ہو قول قدیم للشافعی وروایة لاحمد کما نقل ذلک سیدی فی حاشیة البذل عن ابن رسلان ولکن ہذا الاستدلال مبنی علی ظاہر ما ورد عند ابی داؤد وغیرہ بلفظ فی جفنة وقد قدمنا ان عند احمد (بہذا الاسناد) من جفنة والاحادیث یفسر بعضہا بعضا فیحمل علیہ بالتاویل الذی قدمناہ عن الطیبی وقال المناوی بعد ما ذکر طہوریة المستعمل عن بعضہم بہذا الحدیث وہو غیر سدید اذ الاغتسال کما یحمل کونہ فیہا یحتمل کونہ منہا والدلیل اذا تطرقہ الاحتمال سقط بہ الاستدلال علی انہ صرح فی روایة البیہقی والدارقطنی وغیرہما بانہ کان منہا انتہی وایضا یرد ہذا الاستدلال ما وقع عند ابی داؤد والترمذی وابن ماجة من لفظ ان الماء لا یجنب بضم اولہ وکسر النون قال المناوی ای لا ینتقل لہ حکم الجنابة وہو المنع من استعمالہ باستعمال الغیر منہ وحقیقتہ لا یصیر بمثل ہذا الفعل الی حالة یجتنب فلا یستعمل واما تفسیر لا یجنب بلا ینجس (ای کما فسر الخطابی) فرد ابن دقیق العید بانہ تفسیر للاعم بالاخص ویحتاج الی دلیل انتہی قلت ویرده ایضا لفظ روایة الدارمی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ لیس علی الماء جنابة واللہ اعلم والحدیث استدل بہ ابن العربی علی نسخ احادیث المنع فقال وحدیثنا اولی لوجہین احدہما انہ اصح الثانی انہ متاخر عنہ بدلیل انہ صلی اللہ علیہ وسلم لما اراد ان یغتسل من الاناء قالت لہ میمونة انی قد توضأت منہ وہذا یدل علی مقدم النہی فبین ان الماء لا یجنب لرفع ما تقدم انتہی ونقل القاضی عیاض فی شرح مسلم النسخ عن بعضہم بلفظ قیل والحدیث اخرجہ النسائی عن سوید بن نصر والامام احمد عن علی بن اسحق والحاکم من طریق عبدان ثلاثتہم عن ابن المبارک وابن ماجة عن علی بن محمد عن وکیع والدارمی عن عبید اللہ بن موسی والبیہقی من طریقہ والحاکم من طریق حنبل عن قبیصة اربعتہم عن الثوری وابو داؤد عن مسدد والترمذی عن قتیبة وابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة ثلاثتہم عن ابی الاحوص والدارمی عن یحیی بن حسان عن یزید بن عطاء والحاکم من طریق محمد بن بکر عن شعبة اربعتہم عن سماک باسنادہ بمعنی حدیث المصنف مع اختلاف الالفاظ بینہم کما تقدم الاشارة الی ذلک واخرجہ ایضا الطیالسی فی مسندہ عن شریک عن سماک عن عکرمة عن ابن عباس عن میمونة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اغتسل او قالت توضأ بفضل غسلہا من الجنابة واخرجہ الامام احمد عن الطیالسی باسنادہ مثلہ بدون الشک بلفظ توضأ وبہذا اللفظ اخرجہ ابن ماجة عن محمد بن المثنی ومحمد بن یحیی واسحق بن منصور عن الطیالسی باسنادہ واخرجہ الدارقطنی من طریق یحیی بن ابی بکیر والامام احمد عن ہاشم بن القاسم کلاہما عن شریک باسنادہ باطول من ہذا فتحفظ وقد صحح الحدیث غیر واحد من الائمة قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح وقال الحاکم قد احتج البخاری باحادیث عکرمة واحتج مسلم باحادیث سماک بن حرب وہذا حدیث صحیح فی الطہارة ولم یخرجاہ ولا یحفظ لہ علة اھ واقرہ الذہبی علی ذلک وصححہ ایضا ابن خزیمة کما فی الفتح وابن حبان کما فی المحرر لابن قدامة والنووی فی شرح ابی داؤد وکما فی فیض القدیر للمناوی قال الحافظ وقد اعلہ قوم بسماک بن حرب راویہ عن عکرمة لانہ کان یقبل التلقین لکن قد رواہ عنہ شعبة وہو لا یحمل عن مشائخہ الا الصحیح حدیثہم انتہی۔ فقد رویناہ فی ہذہ الآثار المرویة عن ام صبیة وعائشة وابن عباس

ع کذا فی الاصل

تطهر کل واحد من الرجل والمرأة بسور صاحبه فضاد ذلك ما رويناه في اول هذا الباب فوجب النظر ههنا لنستخرج به من المعنيين المتضادين معنى صحيحا فوجدنا الاصل المتفق عليه ان الرجل والمرأة اذا اخذا بايديهما الماء معا من اناء واحد ان ذلك لا ينجس الماء

تطهر كل واحد من الرجل والمرأة بسور صاحبه اى كما فى حديث ام صبية وعائشة فان فى روايتها تطهر كل واحد منهما بسور الاخر واما ابن عباس ففيه تطهر الرجل بفضل المرأة خاصة ومن احاديث الجواز ما اخرجه البخارى وابو داود والنسائى وابن ماجة وغيرهم من طريق مالك ابو داود واحمد من طريق ايوب وعبيد الله والبيهقى من طريق يونس بن يزيد ثلاثتهم عن نافع عن ابن عمر قال كان الرجال والنساء يتوضؤن فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعا اللفظ للبخارى وابى داود والنسائى من طريق مالك وزاد ابو داود من طريق ايوب من الاناء الواحد وهكذا زاده البيهقى من طريق يونس واحمد من طريق عبيد الله وزاد احمد ايضا من هذا الطريق ويشرعون فيه جميعا ولفظ ابى داود بهذا الطريق ندلى فيه ايدينا اى نلقى وندخل والحديث استنبط منه البخارى جواز وضوء الرجل مع امرأته من فضل وضوئها قال الكرمانى فى وجه الاستدلال لانهم اذا توضؤا من اناء واحد فان الرجل يكون مشتملا لفضل المرأة لا محالة انتهى وقد اوضح السند وجه الاستدلال فقال ووجهه ان العادة قاضية فى وضوء جماعة من اناء واحد ان يسبق بعضهم بعضا بالفراغ فلو كان فراغ المرأة قبل الرجال مفسدا الماء على الرجال لما مكنت من الوضوء معهم والحاصل ان مقتضى العادة فى مثل ان يتوضأ بعض من فضل بعض كما لا يخفى انتهى قال الحافظ ظاهره انهم كانوا يتناولون الماء فى حالة واحدة وحكى ابن التين عن قوم ان معناه ان الرجال والنساء كانوا يتوضؤن جميعا فى موضع واحد هؤلاء على حدة وهؤلاء على حدة والزيادة المتقدمة فى قوله من اناء واحد ترد عليه وكان هذا القائل استبعد اجتماع الرجال والنساء الاجانب وقد اجاب ابن التين عنه بما حكاه عن سحنون ان معناه كان الرجال يتوضؤن ويذهبون ثم تاتى النساء فيتوضئن وهو خلاف الظاهر من قوله جميعا قال اهل اللغة الجميع ضد المفترق وقد وقع مصرحا بوحدة الاناء فى صحيح ابن خزيمة فى هذا الحديث من طريق معتمر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه ابصر النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه يتطهرون والنساء معهم من اناء واحد كلهم يتطهر منه والاولى فى الجواب ان يقال لا مانع من الاجتماع قبل نزول الحجاب واما بعده فيخص بالزوجات والمحارم انتهى قلت ويرد جواب ابن التين ايضا ما تقدم من لفظ احمد من طريق عبيد الله ويشرعون فيه جميعا وقال الرافعى كما فى البذل اذا دخل رجل مع زوجته وانهما يغترفان من اناء واحد واستحسنه السيوطى كما فى بلوغ الامانى والله اعلم فضاد ذلك اى التطهر لكل واحد من الرجل والمرأة بفضل الآخر الثابت من حديث عائشة وام صبية وابن عباس وغيرهم ما رويناه فى اول هذا الباب من احاديث المنع المروية عن ابن سرجس والحكم الغفارى وقد اختلفوا فى ذلك فمال بعضهم الى تضعيف روايات المنع كما فعل النووى وغيره واشار اليه الخطابى ولكنه غير صحيح لانها ايضا صحيحة كما تقدم وذهب بعضهم الى نسخ المنع لحديث ابن عباس كما فعل ابن العربى ونقله القاضى عياض ايضا وحمل بعضهم المنع على الماء المتساقط عن الاعضاء كما فعل الخطابى وغيره وحمله بعضهم على الاستحباب وهى الايجاب وحمله بعضهم على التنزيه كما جمع الحافظ واستحسنه الشوكانى وقد سبق الى ذلك الطيبى فقال النهى نهى تنزيه لا تحريم وحمله بعضهم على الاجانب عند خوف الفتنة كما فعل ابن العربى حيث قال او يكون معناه كراهية الوضوء بفضل الاجنبية ليذكر بها اثناء الغسل والاشتغال بها اه ومنهم من جعل النهى من باب تعليم العشرة فهذه سبعة اجوبة عن احاديث المنع وقد تقدمت فى الفصل الاول مفصلا وانما ذكرتها ههنا مختصرا مع زيادات لطيفة والوجه الثانى ما مال اليه المصنف من الترجيح بالنظر فان الاحاديث والآثار فى ذلك متعارضة حتى قال الامام احمد كما فى الفتح ان الاحاديث الواردة فى منع التطهر بفضل المرأة وفى جواز ذلك مضطربة قال لكن صح عن عدة من الصحابة المنع قال الحافظ وعورض بصحة الجواز عن جماعة من الصحابة منهم ابن عباس انتهى وقد تقرر فى الاصول ان المصير عند تعارض الاحاديث الى آثار الصحابة وعند تعارضها الى القياس فبالنظر على هذه الكلية مال المصنف الى القياس وقاس فاحسن القياس وللّٰه دره فقال رحمه الله فوجب النظر ههنا اى فى مسئلة تطهر الرجل والمرأة بفضل الآخر لنستخرج به اى بالنظر من المعنيين المتضادين اى جواز التطهر وعدم جوازه معنى صحيحا مفعول لقوله لنستخرج فوجدنا الاصل المتفق عليه بين المختلفين فى هذا الباب ان الرجل والمرأة اذا اخذا بايديهما الماء معا من اناء واحد ان ذلك اى اخذ المرأة والرجل الماء معا لا ينجس الماء اى الماء الذى فضل عن استعمال احدهما للآخر وقد وافق المصنف فى نقل الاتفاق على جواز اغتسال الرجل والمرأة من الاناء الواحد جميعا القاضى عياض فقال فى شرح مسلم اتفق العلماء على جواز اغتسال الرجل

ورأينا النجاسات كلها اذا وقعت في الماء قبل ان يتوضأ منه او مع التوضي منه ان حكم ذلك سواء فلما كان ذلك كذلك و كان وضوء كل واحد من الرجل والمرأة مع صاحبه لا ينجس الماء عليه كان وضوءه بعد من سوره في النظر ايضا كذلك فثبت بهذا ما ذهب اليه الفريق الآخر وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى

بَابُ التسمية على الوُضوءِ

والمرأة وتوضيهما معا من اناء واحد لحديث عائشة وميمونة وام سلمة الاشيناروي في كراهيته والنهي عنه عن ابي هريرة والاحاديث الصحيحة ترد بها انتهى وبكذا ذكر الاتفاق ابن تيمية في المنتقى فقال فاما غسل الرجل والمرأة وضوئهما جميعا فلا اختلاف فيه انتهى وعزاه الحافظ الى القرطبي وقال النووي اما تطهير الرجل والمرأة من اناء واحد فهو جائز باجماع المسلمين لهذه الاحاديث التي في الباب انتهى وقال الحافظ بعد ما نسب الاتفاق على المسئلة الى المصنف والقرطبي والنووي وفيه نظر لما حكاه ابن المنذر عن ابي هريرة انه كان ينهى عنه وكذا حكاه ابن عبد البر عن قوم انتهى. وتعقبه العلامة العيني فقال في نظره نظر لانهم قالوا بالاتفاق دون الاجماع فبهذا القائل لم يعرف الفرق بين الاتفاق والاجماع انتهى وقال بعض متعلي الحديث القاصر عن التتبع في شرح الترمذي بعد ما نقل عبارة النووي فنظر الحافظ صحيح بلا مرية ونظر العيني مردود عليه انتهى قلت بل نظر العيني صحيح بلا شك لان اكثرهم ذكروه بالاتفاق دون الاجماع الا ترى ان القاضي عياضا نقل الاتفاق على ذلك مع انه ذكر خلاف ابي هريرة فلم يعبأ به ورأينا النجاسات كلها اي المرئية وغيرها اذا وقعت في الماء قبل ان يتوضأ على صيغة المجهول منه اي من الماء او وقعت مع التوضي منه ان حكم مفعول لقوله رأينا ذلك اي وقوع النجاسة مع التوضي او قبل التوضي وفي نسخة العيني ان حكم كل ذلك سواء اي في الطهارة والنجاسة فلما كان ذلك اي وقوع النجاسة في القبلية والمعية كذلك اي سواء في الطهارة والنجاسة وكان وضوء كل واحد من الرجل والمرأة مع صاحبه لا ينجس الماء عليه اي على صاحبه كان وضوئه اي وضوء واحد منهما بعده اي بعد الآخر من سوره اي من فضل الآخر في النظر ايضا كذلك اي غير منجس للماء على الآخر بناء على ان حكم القبلية والمعية واحد وحاصل النظر ان وقوع النجاسة في الماء قبل التوضي ومع التوضي سواء في الطهارة والنجاسة وقد وقع الاتفاق على عدم نجاسة الماء الذي توضأ منه الرجل والمرأة معا فالنظر على ذلك ان لا ينجس احدهما الماء على الآخر بالتوضي منه. فثبت بهذا النظر ما ذهب اليه الفريق الآخر وهم الجمهور وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى والثوري ومالك والشافعي وغيرهم كما تقدم وهو قول جمهور السلف وائمة الفتوى والعلم كما قال القاضي عياض والله اعلم

باب التسمية على الوضوء

اي هذا باب في بيان التسمية في ابتداء الوضوء هل هو واجب ام لا والتسمية في اللغة ذكر اسم الله على الشئ قال في شرح العباب كما في غاية المقصود وعن شرح بلوغ المرام البسملة عبارة عن قولك بسم الله الرحمن الرحيم بخلاف التسمية فانها عبارة عن ذكر الله باي لفظ كان انتهى فعلى هذا ففي الترجمة اشارة الى ان السنة هو مطلق الذكر سواء كان بلفظ بسم الله او غيره ذلك وقد قال في المحيط لو قال لا اله الا الله او الحمد لله او اشهد ان لا اله الا الله يصير مقيما للسنة قال الشيخ ابن الهمام وهو مبني على ان لفظ بسم الله قال ولفظها المنقول عن السلف وقيل عن النبي صلى الله عليه وسلم بسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام وقيل الافضل بسم الله الرحمن الرحيم بعد التعوذ وفي المجتبى يجمع بينهما انتهى اذا عرفت ذلك فنقول ان في مسئلة التسمية اقوالا قال العلامة العيني في شرح الصحيح احدها انه سنة ليست بواجبة فلو تركها عمدا صح وضوئه وهو قول ابي حنيفة ومالك والشافعي وجمهور العلماء وهو اظهر الروايتين عن احمد وعبارة ابن بطال ان مالكا استحبها وكذا عامة اهل الفتوى الثاني انها واجبة وهي رواية عن احمد وقول اهل الظاهر. الثالثة انها واجبة ان تركها عمدا بطلت طهارته وان تركها سهوا او معتقدا انها غير واجبة لم تبطل طهارته وهو قول اسحق بن راهويه كما حكاه الترمذي عنه الرابع انها ليست بمستحبة وهي رواية عن ابي حنيفة وعن مالك رواية انها بدعة وقال ما سمعت بهذا يريدان يذبح وفي رواية انها مباحة لا فضل في فعلها ولا في تركها انتهى والحاصل انها سنة عند الجمهور منهم الائمة الثلثة على المشهور وعزاه الشوكاني الى ربيعة شيخ مالك قال وهو احد قولي

حدثنا محمد بن علی بن داؤد البغدادی قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا وھیب قال ثنا عبد الرحمن بن حرملۃ انہ سمع ابا ثفال المری یقول سمعت رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب یقول حدثتنی جدتی انہا سمعت ابا ھریرۃ

حدثنا محمد بن علی بن داؤد البغدادی ابو بکر الحافظ یعرف بابن اخت غزال نزل بمصر وحدث بہا قالہ الخطیب واسند عن ابن یونس انہ قال محمد بن علی بن داؤد یعرف بابن اخت غزال یکنی ابا بکر بغدادی کان یحفظ الحدیث ویفہم قدم مصر وحدث وخرج الی قریۃ من اسفل ارض مصر فتوفی بہا فی شہر ربیع الاول سنۃ اربع وستین ومائتین وکان ثقۃ حسن الحدیث انتہی وذکرہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ فی الطبقۃ العاشرۃ واسند عن ابن یونس ما تقدم۔ قال ثنا عفان بن مسلم بن عبد اللہ الصفار ابو عثمان البصری مولی عزرۃ بن ثابت الانصاری سکن بغداد من رواۃ الستۃ قال العجلی بصری ثقۃ صاحب سنۃ وکان علی مسائل معاذ بن معاذ فجعل لہ عشرۃ آلاف دینار علی ان یقف عن التعدیل رجل فلا یقول عدل ولا غیر عدل فابی وقال لا ابطل حقا من الحقوق وقال احمد عفان وحبان وبہز ہؤلاء المتثبتون وقال ایضا عفان ہو فی نفسی اکبر وبہز ایضا الا ان عفان اضبط للاسامی ثم حبان وقال یحیی القطان کان عفان اضبط القوم للحدیث وقال ابن معین اصحاب الحدیث خمسۃ مالک وابن جریج والثوری وشعبۃ وعفان وقال ایضا عفان واللہ اثبت من ابی نعیم فی حماد بن سلمۃ وقال ایضا اثبت من عبد الرحمن بن مہدی وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث ثبتا حجۃ وقال ابن خراش ثقۃ من خیار المسلمین وقال ابن قانع ثقۃ مامون توفی سنۃ عشرین ومائتین ومولدہ سنۃ اربع وثلاثین ومائۃ۔ قال ثنا وھیب بن خالد الباہلی البصری قال ثنا عبد الرحمن بن حرملۃ بن عمرو ابن سنۃ بفتح المہملۃ وتثقیل النون الاسلمی ابو حرملۃ المدنی من رواۃ الاربعۃ وروی لہ مسلم حدیثا واحدا متابعۃ فی القنوت قال یحیی ابن معید عنہ کنت ہیئی الحفظ فرخص لی سعید فی الکتابۃ قال یحیی محمد بن عمرو احب الی من ابن حرملۃ وکان ابن حرملۃ یلقن وقال ابن خلاد سألت القطان عنہ فضعفہ ولم یدفعہ وقال ابن معین صالح وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال النسائی لیس بہ بأس وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یخطئ وقال محمد بن عمرو کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال الساجی صدوق یہم فی الحدیث وقال ابن عدی لم ار فی حدیثہ حدیثا منکرا وقال الطحاوی لا یعرف لہ سماع من ابی علی الہمدانی مات سنۃ خمس واربعین ومائۃ انہ ای ابن حرملۃ سمع ابا ثفال بکسر الثاء المثلثۃ بعدہا فاء ثمامۃ بن وائل بن حصین بن حمام المری بضم المیم وکسر المہملۃ الثقیلۃ نسبۃ الی مرۃ الشاعر مشہور بکنیتہ وقد ینسب لجدہ من روایۃ الترمذی وابن ماجۃ قال البخاری فی حدیثہ نظر وقال البزار ثمامۃ بن حصین مشہور وذکرہ ابن حبان فی الثقات فی الطبقۃ الرابعۃ یقول سمعت رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب بن عبد العزی العامری ابو بکر الحویطبی المدنی قاضیہا من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال ابن عبد البر ابو بکر بن حویطب یقال اسمہ رباح ویقال اسمہ کنیتہ روی عن جدتہ یقال حدیثہ مرسل وذکرہ ابن حبان فی الثقات فی اتباع التابعین وقال البرقینی قتل بنہر ابی بطرس سنۃ اثنتین وثلاثین ومائۃ۔ یقول حدثتنی جدتی قال الحافظ فی التقریب لم تسم فی الکتابین یعنی جامع الترمذی وسنن ابن ماجۃ وسماہا البیہقی ویقال ان لہا صحبۃ اھ قلت ساق البیہقی اسناد الحدیث بدون تسمیۃ جدتہ ثم قال وجدۃ رباح ہی اسماء بنت سعید بن زید ابن عمرو بن نفیل اھ وقد وقع فی روایۃ ابن ماجۃ جدتہ بنت سعید بن زید وفی اسناد الحاکم حدثتنی جدتی اسماء بنت سعید بن زید بن عمرو فہذا امر جح ما وقع فی تسمیۃ جدۃ رباح وقد ذکرہا الحافظ فی القسم الاول من الاصابۃ وقال لہا ولابیہا صحبۃ ونقل فی التہذیب عن ابن حبان لیس یدری ما اسمہا۔ انہا سمعت ای اسماء بنت سعید بن زید ابا ہریرۃ ہکذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندنا وہو تصحیف من اصحاب المطبعۃ بلا شک والصواب ما وجد فی النسخۃ القدیمۃ ومتن العینی انہا سمعت ابا بہا۔ وہکذا اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن عفان باسنادہ کما ہو عند المصنف وہکذا اخرجہ الترمذی وابن ماجۃ واحمد والدارقطنی والبیہقی وغیرہم زاد ابن ماجۃ سعید بن زید وقال الترمذی ابو اسعید بن زید بن عمرو بن نفیل فنقول علی ما ہو الصواب عندنا ہو سعید بن زید بن عمرو بن نفیل القرشی العدوی ابو الاعور احد العشرۃ المشہود لہم بالجنۃ وہو ابن عم عمر بن الخطاب واخت عاتکۃ زوجۃ عمرو اخت عمر فاطمۃ زوجۃ سعید اسلم قبل عمر ہو وزوجتہ فاطمۃ وہاجرا وکان من سادات الصحابۃ قال عروۃ وغیرہ احد لم یشہد بدرا لانہ قد کان بعثہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وطلحۃ بن عبید اللہ یتجسسان اخبار قریش فلم یرجعا حتی فرغ من بدر فضرب لہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسہمہما واجرہما ولم یذکرہ عمر فی اہل الشوری لئلا یجابی لسبب قرابتہ من عمر فیولی فترکہ لذلک والا فہو من جملۃ العشرۃ المشہود لہم بالجنۃ کما صحت بذلک الاحادیث المتعددۃ الصحیحۃ ولم یتول بعدہ ولایۃ حتی توفی بالکوفۃ

یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا صلوۃ لمن لا وضوء لہ ولا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ۔ حدثنا عبد الرحمن بن الجارود البغدادی

وقیل بالمدینۃ وہو الاصح سنۃ احدی وخمسین وکان رجلا طوالا اشعر وقد غسلہ سعد وحمل بن العقیق علی رقاب الرجال الی المدینۃ و کان یوم مات ابن بضع وسبعین سنۃ انتہی مختصرا من البدایۃ للحافظ ابن کثیر یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا صلوۃ ای صحیحۃ قال العینی فی شرحہ کلمۃ لا النفی الجنس وخبرہا محذوف ای لا صلوۃ حاصلۃ لمن لا وضوء لہ ای صلوۃ کانت وہذا باجماع المسلمین من السلف والخلف ان الصلوۃ لا تصح الا بالوضوء اھ لمن لا وضوء لہ قال العینی فی شرحہ قولہ لا وضوء لہ یتناول الوضوء الضمنی ایضا اعنی الوضوء الذی یوجد فی الاغتسال بان اغتسل ولم یتوضأ ویتناول خلفہ الذی ہو التیمم لانہ طہارۃ فی حق عادم الماء اھ ولا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ ای علی الوضوء قال العینی فی شرحہ قولہ اسم اللہ یتناول کل اسم للہ تعالی من اسماء الذات والصفات وظاہرہ یدل علی انہ اذا ذکر اللہ علی الوضوء مطلقا یکون آتیا وقال ابن قدامۃ فی المغنی وصفتہا ان تقول بسم اللہ لا یقوم غیرہا مقامہا لان التسمیۃ عند الاطلاق تنصرف الی قول بسم اللہ بدلیل التسمیۃ المشروعۃ علی الذبیحۃ والطعام واوائل السور قلت لفظ الحدیث بعمومہ ینافی ہذا لانہ لم یقل لمن لم یذکر لفظۃ اللہ وانما قال لمن لم یذکر اسم اللہ واسماء اللہ کثیرۃ بخلاف الذبیحۃ لانہم کانوا لا یسمون آلہتہم عند الذبح فیجب ان یاتی بلفظ بسم اللہ لیکون اظہارا للمخالفتہم انتہی۔ قال الطیبی ناقلا عن القاضی عیاض ہذہ الصیغۃ حقیقۃ فی نفی الشیٔ ویطلق مجازا علی نفی الاعتداد بہ لعدم صحتہ کقولہ علیہ السلام لا صلوۃ الا بطہور او کمالہ کقولہ لا صلوۃ لجار المسجد الا فی المسجد والاول اشیع واقرب الی الحقیقۃ فتعین المصیر الیہ مالم یمنعہ مانع وہہنا محمولۃ علی نفی الکمال خلافا لاہل الظاہر لما روی ابن عمرو ابن مسعود انہ علیہ السلام قال من توضأ فذکر اسم اللہ کان طہورا لجمیع بدنہ ومن توضأ ولم یذکر اسم اللہ کان طہورا لاعضاء وضوئہ ولم یرد بہ الطہور عن الحدث فانہ لا یتجزی بل الطہور عن الذنوب انتہی وسیاتی التفصیل فی ذلک ان شاء اللہ تعالی والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن عفان باسنادہ بلفظ المصنف الا انہ لم یقع عندہ لفظ علیہ واخرجہ الترمذی عن نصر بن علی وبشر بن معاذ العقدی کلاہما عن بشر بن المفضل و الامام احمد عن ہشیم بن خارجۃ عن حفص بن میسرۃ والبیہقی والدارقطنی من طریق عفان عن وہیب ومن طریق الحمیدی عن ابن ابی فدیک اربعتہم عن عبد الرحمن بن حرملۃ۔ وابن ماجۃ عن الحسن بن علی الخلال عن یزید بن ہرون والترمذی عن الحسن الحلوانی عن بشر بن ہرون کلاہما عن یزید بن عیاض والطیالسی عن الحسن بن ابی جعفر ثلاثتہم عن ابی ثفال باسنادہ بلفظ المصنف الا ان عند الترمذی لم یقع الجزء الاول لا صلوۃ وزاد احمد والبیہقی ولا یؤمن باللہ من لا یؤمن بی ولا یؤمن بی من لا یحب الانصار ولفظ الطیالسی فی الجزء الاول لا صلوۃ الا بوضوء والجزء الثانی کالجماعۃ قال الترمذی قال احمد بن حنبل لا اعلم فی ہذا الباب حدیثا اسنادہ جید قال وقال محمد (ای البخاری) احسن شیٔ فی ہذا الباب حدیث رباح بن عبد الرحمن انتہی قال المحدث الزیلعی فی نصب الرایۃ واعلہ ابن القطان فی کتاب الوہم والایہام وقال فیہ ثلاثۃ مجاہیل الاحوال جدۃ رباح لا یعرف لہا اسم ولا حال ولا تعرف بغیر ہذا ورباح ایضا مجہول الحال وابو ثفال مجہول الحال ایضا مع انہ اشتہر بہم لروایۃ جماعۃ عنہم الدراوردی انتہی وقال ابن ابی حاتم فی العلل سمعت ابی و ابا زرعۃ وذکرت لہما حدیثا رواہ عبد الرحمن بن حرملۃ عن ابی ثفال فذکر الحدیث فقالا لیس عندنا بذاک الصحیح ابو ثفال مجہول ورباح مجہول انتہی۔ وقال المناوی فی شرح الجامع الصغیر ہذا حدیث اختلف فی تحسینہ وتضعیفہ فمن ظاہر کلام البخاری تحسینہ فانہ اجاب الترمذی حین سألہ عنہ بانہ احسن شیٔ فی ہذا الباب وقال جمع منہم ابن القطان بل ہو ضعیف جدا فیہ ثلاثۃ مجاہیل وقال ابن الجوزی حدیث غیر ثابت وانتصر مغلطائی للاول انتہی قلت ما ذکرہ المناوی من تحسین البخاری فی حیز المنع فان غایۃ ما یلزم منہ ان احسن الاحادیث الواردۃ فی الباب لا یفہم منہ انہ فی نفسہ حسن اما لو قد قال البزار کما فی حاشیۃ الکوکب عن التلخیص ابو ثفال مشہور ورباح وجدتہ لا نعلمہما روی الا ہذا الحدیث ولا حدث عن رباح الا ابو ثفال فالخبر من جہۃ النقل لا یثبت انتہی ومع ہذا فالحدیث مضطرب ایضا فذکر بعضہم انہا سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وذکر بعضہم انہا سمعت ابا ہا انہ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما سیاتی ذلک فی الحدیث التالی عند المصنف رح واللہ اعلم۔ حدثنا عبد الرحمن بن الجارود البغدادی قال الخطیب فی تاریخہ عبد الرحمن بن الجارود بن عبد اللہ بن زاذان ابو البشر یعرف بالاحمری سکن مصر وحدث بہا عن خلف بن تمیم ومحمد بن الحجاج المصفر وسعید بن عفیر ویحیی بن عبد اللہ بن بکیر المصریین روی عنہ ابو غسان عبد اللہ بن محمد القلزمی وجماعۃ من اہل مصر ثم اسند عن ابی عبد اللہ محمد بن احمد بن عمر الطوسی الشعرانی قال عبد الرحمن بن

قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر قال حدثنی سلیمان بن بلال عن ابی ثفال المری قال سمعت رباح بن عبد الرحمن ابن ابی سفیان یقول حدثتنی جدتی انها سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ذلک حدثنا فہد قال ثنا محمد بن سعید قال انا الدراوردی عن ابن حرملۃ عن ابی ثفال المری عن رباح بن عبد الرحمن العامری عن ابن ثوبان عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

الجارود البغدادی کان ثقۃ واسند عن ابن یونس انہ قال کوفی قدم مصر وحدث بہا توفی بمصر یوم السبت لیوم بقی من ذی القعدۃ سنۃ احدی وستین ومائتین وقال ابن یونس فی موضع آخر انہ من اہل بغداد انتہی قلت روی عنہ المصنف فی ہذا الکتاب فی خمسۃ عشر موضعا ہہنا وفی غسل یوم الجمعۃ والقراءۃ فی الظہر واذکار الرکوع والاستسقاء والوتر علی الراحلۃ والزکوۃ والوطی فی ادبار النساء والطلاق والایمان والہبۃ والاجارات والکراہیۃ فی استقبال القبلۃ وجواب العاطس والزیادات وروی عنہ فی المشکل فی ستۃ مواضع وکناہ فی غیر موضع بابی بشر فما وقع فی الکشف عن المغانی من کنیتہ بابی بکیر فلعلہ من قلم الناسخین او من سبقۃ قلم۔ قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر الانصاری المصری قال حدثنی سلیمان بن بلال التیمی القرشی مولاہم ابو محمد ویقال ابو ایوب المدنی من رواۃ الستۃ قال احمد لا بأس بہ ثقۃ وقال ابن معین ثقۃ صالح وقال ابن سعد کان بربریا جمیلا عاقلا حسن الہیئۃ وکان یفتی بالبلد وکان ثقۃ کثیر الحدیث وقال الخلیلی ثقۃ لیس بمکثر یقی الزہری ولکنہ یروی کثیر حدیثہ عن قدماء اصحابہ واثنی علیہ مالک وقال ابن مہدی ندمت ان لا اکون کثرت عنہ وقال ابن شاہین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبۃ لا بأس بہ ولیس ممن یعتمد علی حدیثہ وقال ابن عدی ثقۃ توفی سنۃ سبع وسبعین ومائۃ وقیل قبلہا۔ عن ابی ثفال المری قال سمعت رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان یقول حدثتنی جدتی زاد الحاکم اسماء بنت سعید بن زید بن عمرو قال الحاکم وہی ابنۃ فاطمۃ بنت الخطاب ای اخت امیر المؤمنین عمر وزوجۃ سعید ابن عم عمر واحد العشرۃ کما تقدم انہا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ذلک والحدیث اخرجہ الحاکم فی مستدرکہ فی کتاب معرفۃ الصحابۃ عن ابی العباس محمد بن یعقوب عن عبید اللہ بن سعید بن کثیر بن عفیر عن ابیہ باسنادہ باللفظ المذکور وعند المصنف وزاد ولا یؤمن بالله من لا یؤمن بی ولا یجب الانصار وہکذا اخرج حدیثہا الدارقطنی فی العلل من طریق حفص بن غیاث عن ابی حرملۃ عبد الرحمن بن حرملۃ عن ابی ثفال باسنادہ مثلہ کما فی الاصابۃ وقال الدارقطنی فی العلل کما فی التعلیق المغنی اختلف فیہ فقال وہیب وبشر بن المفضل وغیرہما ہکذا (ای بزیادۃ ابیہا) وقال حفص بن میسرۃ وابو معشر واسحاق بن حازم عن ابن حرملۃ عن ابی ثفال عن رباح عن جدتہ انہا سمعت ولم یذکروا ابا ہا ورواہ الدراوردی عن ابی ثفال عن رباح عن ابن ثوبان مرسلا ورواہ صدقۃ مولی آل الزبیر عن ابی ثفال عن ابی بکر ابن حویطب مرسلا وابو بکر بن حویطب ہو رباح المذکور قالہ الترمذی انتہی۔ حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا محمد بن سعید ابو جعفر بن الاصبہانی الکوفی قال انا الدراوردی وروی عبد العزیز بن محمد المدنی عن ابن حرملۃ عبد الرحمن ابو حرملۃ المدنی عن ابی ثفال المری عن رباح بن عبد الرحمن العامری عن ابن ثوبان محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان القرشی العامری مولاہم ابو عبد اللہ المدنی من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم ہو من التابعین لا یسئل عن مثلہ وقال ابن سعد وابو زرعۃ والنسائی ثقۃ زاد ابن سعد کان کثیر الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وذکر انہ مولی الاشہل بن شریق عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ لم اقف علی ہذا الطریق عند غیر المصنف ولم اجد لحدیث ابن ثوبان عن ابی ہریرۃ ذکرا فی الکتب الموجودۃ عندی وقد تقدم عن الدارقطنی ان الدراوردی روی الحدیث عن ابی ثفال عن رباح عن ابن ثوبان مرسلا فالظاہر ان لفظ عن ابی ہریرۃ وقع من قلم الناسخین ولو صح فالحدیث معلول لابی ثفال کما تقدم وقال الذہبی فی المیزان وقد روی عن ابی ثفال ابن حرملۃ وصدقۃ مولی الزبیر وسلیمان بن بلال الدوسی وجماعۃ ویقال ہو ثمامۃ بن وائل ما ہو بقوی ولا اسنادہ بمرضی ونقل عن الاثرم قال قلت لابی عبد اللہ التسمیۃ فی الوضوء قال احسن ذلک حدیث ابی سعید الخدری قلت فما روی عبد الرحمن بن حرملۃ قال لا یثبت انتہی قلت وحدیث ابی ہریرۃ مروی من طریق آخر فروی ابو داود والامام احمد عن قتیبۃ بن سعید عن محمد بن موسی عن یعقوب بن سلمۃ عن ابیہ عن ابی ہریرۃ مرفوعا باللفظ المزبور عند المصنف ورواہ ابن ماجۃ عن ابی کریب وعبد الرحمن بن ابراہیم کلاہما عن ابن ابی فدیک عن محمد بن موسی باسنادہ مثلہ وبہذین الطریقین اخرجہ الحاکم الا انہ وقع عندہ لیعقوب بن ابی سلمۃ وقال ہذا حدیث صحیح الاسناد وقد احتج مسلم بیعقوب بن ابی سلمۃ الماجشون واسم ابی سلمۃ دینار انتہی وتعقبہ علی ذلک غیر واحد فقال ابن دقیق العید فی الامام کما فی نصب الرایۃ ہو انتقال ذہنی من لیعقوب بن سلمۃ

فذهب قوم الی ان من لم یسم علی وضوء الصلوة فلا یجزیه وضوءه واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار

الی یعقوب بن ابی سلمة ویعقوب بن ابی سلمة الماجشون احتج به مسلم ویعقوب بن سلمة اللیثی هذا لم یحتج به مسلم وقد اخرجه ابن ماجة والدارقطنی من روایة ابن ابی ذئب لم یقولا الا یعقوب بن سلمة انتهی وقال الذهبی اسناده فیه لین وقال المنذری فی کتاب الترغیب والترهیب صححه الحاکم ولیس کما قال فانهم رووه عن یعقوب بن سلمة اللیثی عن ابیه عن ابی هریرة وقد قال البخاری وغیره لا یعرف لسلمة سماع من ابی هریرة ولا لیعقوب سماع من ابیه وابوه سلمة ایضا لا یعرف ماروی عنه غیر ابنه یعقوب فاین شرط الصحة انتهی وقال الحافظ کما فی شرح المناوی ظن الحاکم ان یعقوب هو الماجشون فصحح علی شرط مسلم فوهم ویعقوب بن سلمة هو اللیثی مجهول الحال وقال ابن الصلاح کما فی النیل انقلب اسناده علی الحاکم فلا یحتج لتبوته بتخریجه له وتبعه النووی تحلت وللحدیث طریق اخری عند الدارقطنی والبیهقی فاخرجا من طریق محمود الظفری عن ایوب بن النجار عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما توضأ من لم یذکر اسم الله علیه وما صلی من لم یتوضأ واعله البیهقی بالانقطاع وقال کان ایوب بن النجار یقول لم اسمع من یحیی بن ابی کثیر الا حدیثا واحدا وهو حدیث التقی آدم ونوسی - ذکره یحیی بن معین فیما رواه عنه ابن ابی مریم انتهی قلت والظفری ایضا لیس بالقوی فیه نظر قاله الدارقطنی کما فی المیزان واللسان وللحدیث طریقان آخران ضعیفان واهیان عند الطبرانی فی الاوسط کما ذکرهما الشوکانی فی النیل - فذهب قوم الی ان من لم یسم علی وضوء الصلوة فلا یجزیه وضوءه قال الشوکانی وقد ذهب الی الوجوب والفرضیة العترة والظاهریة واسحق واحدی الروایتین عن احمد بن حنبل واختلفوا هل هی فرض مطلقا او علی الذاکر فالعترة علی الذاکر والظاهریة مطلقا انتهی وقال الشعرانی فی میزانه ومن ذلک قول الائمة الثلثة واحدی الروایتین عن احمد ان التسمیة فی الوضوء مستحبة مع قول داؤد واحمد انها واجبة لا یصح الوضوء الا بها سواء فی ذلک العمد والسهو ومع قول اسحق ان نسیها اجزأته طهارته والا فلا انتهی وهکذا اجزأته طهارته عند اسحق لو ترکها متاولا کما قال الترمذی - واحتجوا فی ذلک ای فی فرضیة التسمیة بهذه الآثار المرویة عن سعید بن زید واسماء بنت سعید وابی هریرة وفی الباب عن ابی سعید الخدری وسهل بن سعد الساعدی وعائشة وابی سبرة وام سبرة وعلی وانس رضی الله عنهم - اما حدیث ابی سعید فاخرجه ابن ماجة واحمد والحاکم والبیهقی من طریق زید بن الحباب والدارمی والدارقطنی وابن ماجة ایضا من طریق ابی عامر العقدی وابن ماجة ایضا من طریق ابی احمد الزبیری ثلاثتهم عن کثیر بن زید عن رتیج ابن عبد الرحمن بن ابی سعید عن ابیه عن جده قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا وضوء لمن لم یذکر اسم الله علیه زاد الحاکم والبیهقی الجزء الاول ایضا مثل ما تقدم واخرجه ایضا الترمذی فی العلل وابن عدی وابن السکن والبزار کما فی النیل قال فی المنتقی سئل اسحق ابن راهویه ای حدیث اصح فی التسمیة فذکر حدیث ابی سعید هذا وقال الحاکم باسناده عن احمد احسن ما یروی فی هذا الحدیث کثیر بن زید هذا قلت وکثیر بن زید هذا قال فیه احمد ما اری به باسا وقال ابن معین لیس بذاک وکان ولا قال لیس بشئ وقال ابو زرعة صدوق فیه لین وقال ابو حاتم صالح لیس بالقوی یکتب حدیثه وقال النسائی ضعیف واما شیخه رتیج فقال فیه احمد رجل لیس بمعروف وقال ابو زرعة شیخ وقال البخاری منکر الحدیث قال الشوکانی وقال المروزی لم یصححه احمد وقال لیس فیه شئ یثبت وقال البزار کل ما روی فی هذا الباب فلیس بقوی وذکر انه روی عن کثیر بن زید عن الولید بن رباح عن ابی هریرة وقال العقیلی الاسانید فی هذا الباب فیها لین انتهی - واما حدیث سهل فاخرجه ابن ماجة من طریق عبد المهیمن بن عباس بن سهل بن سعد عن ابیه عن جده مرفوعا باللفظ المذکور عند المصنف وعزاه الشوکانی الی الطبرانی ایضا ثم قال وفیه عبد المهیمن وهو ضعیف وتابعه اخوه ابی بن عباس وهو مختلف فیه قلت اما عبد المهیمن فقال البخاری وابو حاتم منکر الحدیث والنسائی متروک الحدیث والساجی عنده نسخة عن ابیه عن جده فیها مناکیر وابو نعیم روی عن آبائه احادیث منکرة لا شئ واما اخوه ابی فقال احمد منکر الحدیث والبخاری والنسائی لیس بالقوی وابن معین ضعیف واما حدیث عائشة فاخرجه الدارقطنی من طریق حارثة بن ابی الرجال عن عمرة عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا مس طهوره یسمی الله وعزاه الشوکانی الی البزار وابن ابی شیبة وابن عدی قال وفی اسناده حارثة وهو ضعیف اهـ کما قال احمد وغیره وقال البخاری وابو حاتم منکر الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال ابو زرعة واهی الحدیث وقال ابن عدی کما فی التعلیق المغنی بلغنی عن احمد انه نظر فی جامع اسحق بن راهویه فاذا اول حدیث قد اخرجه هذا الحدیث فانکره جدا وقال اول حدیث یکون فی الجامع عن حارثة

13/2

وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا من لم یسم علی وضوئه فقد اساء وقد طهر بوضوئه ذلک واحتجوا فی ذلک بما حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعید

وروی الحربی عن احمد انه قال هذا یزعم انه اختار اصح شیئ فی الباب وهذا اضعف حدیث فیه واما حدیث ابی سبرة فاخرجه الدولابی فی الکنی من طریق ابن انیس عن عیسی بن سبرة عن ابیه عن جده قال صعد رسول الله صلی الله علیه وسلم المنبر ثم قال یا ایها الناس لا صلوة لمن لا حدیث واخرجه الطبرانی ایضا فی الاوسط کما فی نصب الرایة والنیل والبغوی کما فی الاصابة من هذا الطریق وعیسی هذا قال فیه البخاری والنسائی والازدی وابو حاتم منکر الحدیث زاد الازدی مجهول وزاد ابو حاتم ضعیف الحدیث شبه بالمتروک لا علمه واما حدیث ام سبرة فاخرجه ابو موسی کما فی الاصابة من طریق رشدین بن سعد عن ابی بکر الانصاری عن سبرة عن امها باللفظ المزبور عند المصنف وقال فی اسناد حدیثها نظر وقال الذهبی فی التجرید ام سبرة لها حدیث لا یصح اه قلت ورشدین هذا ضعفه ابو داؤد وابو زرعة والدارقطنی وابن قانع وغیرهم وقال ابو حاتم منکر الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال الساجی عنده مناکیر واما حدیث علی فاخرجه ابن عدی کما فی النیل وقال اسناده لیس بمستقیم واما حدیث انس فاخرجه عبد الملک بن حبیب الاندلسی کما فی النیل وعبد الملک شدید الضعف فهذه الروایات وان هی ضعیفة بانفرادها ولکن مجموعها یتقوی بعضها ببعض تدل علی ان لها اصلا قال الحافظ کما فی النیل والظاهر ان مجموع الاحادیث یحدث منها قوة تدل علی ان له اصلا وقال ابو بکر بن ابی شیبة ثبت لنا ان النبی صلی الله علیه وسلم قاله وقال المنذری فی الترهیب لا شک ان الاحادیث التی وردت فیها وان کان لا یسلم شیئ منها عن مقال فانها تتعاضد بکثرة طرقها وتکتسب قوة انتهی ومما یستدل به علی فرضیة التسمیة ما رواه النسائی والبیهقی وبوبا علیه باب التسمیة عند الوضوء والدارقطنی من طریق معمر عن ثابت وقتادة عن انس قال طلب بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وضوءا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هل مع احد منکم ماء فوضع یده فی الماء وقال توضؤا بسم الله الحدیث واللفظ للنسائی قال البیهقی هذا اصح ما فی التسمیة وهل فیه ما یدل علی الفرضیة قال المحدث الزیلعی المخرج والحدیث لیس فیه حجة فتامله ولذا قال ابن سید الناس کما فی النیل لا یخلو هذا الباب من حسن صریح وصحیح غیر صریح. وخالفهم فی ذلک ای فی فرضیة التسمیة آخرون منهم الائمة الثلثة ابو حنیفة ومالک والشافعی وربیعة شیخ مالک وجمهور العلماء وهو اظهر الروایتین عن احمد کما تقدم. فقالوا من لم یسم علی وضوئه فقد اساء ای ترک السنة وقد طهر بوضوئه ذلک ای متروک التسمیة وفی متن العینی وقد طهره وضوئه ذلک. وهذا الکلام مشیر عن المصنف انه اختار سنیة التسمیة وهذا هو مختار کثیر من اصحابنا کما بسط اسمائهم الشیخ عبد الحی فی احکام القنطرة منهم القدوری والعینی والنسفی والشرنبلالی والحصکفی وصدر الشریعة وصنا الکافی وصنا الهدایة فی مختارات النوازل وملا خسرو وشراح الوقایة وشراح مختصر الوقایة اللکهنوی والبرجندی وغیرهما وصنا تحفة الملوک وغیرهم وقال صاحب الهدایة الاصح انها مستحبة قال الشامی قیل وهو ظاهر الروایة وبهذا نقل الاستحباب عن مالک ابن بطال کما تقدم وقد عدها من المستحبات ابن رشد من المالکیة فی مقدماته وقد نسب الشعرانی الاستحباب الی الائمة الثلثة وانکر ابن العربی الاستحباب فقال فی شرح الترمذی وکما لا تجب کذلک لا تستحب وقد تقدم عن العینی روایة عن الامام ابی حنیفة انها لیست بمستحبة وعن الامام مالک انها بدعة وانما وقع هذا الاختلاف بینهم لان الروایات فی ذلک ضعیفة جدا ولم یوجد فی احادیث صفة وضوء النبی صلی الله علیه وسلم التی هی مناط السنیة ذکر التسمیة الا فی حدیث ضعیف عند الدارقطنی من طریق حارثة عن عمرة عن عائشة کما تقدم وقد عارضها احادیث اخر کما ستاتی فلهذا انکره من انکره ولکن الجمهور لما رأوا الحدیث مرویا بکثرة الطرق وذاک ترقیه الی الحسن اخذوا بذلک السنیة فان قلت فقد قلتم فیما مضی اذا لوجوب کما فعل الشیخ ابن الهمام قلت لکن الاحادیث الاخر دلت علی عدم الوجوب وهی ایضا ضعیفة ولکن کثرة الطرق ترقیه ایضا الی الحسن فلا یقال اذا بالوجوب کما سیاتی التفصیل فی ذلک ان شاء الله تعالی. واحتجوا فی ذلک اعلم ان الامام الطحاوی شرع من ههنا الاشکال علی احادیث التسمیة بالاحادیث التی تدل بظاهرها علی الکراهة فبطلت الفرضیة التی تفهم من ظاهر احادیث التسمیة وبهذا صنع المحدث الزیلعی فذکر احادیث التسمیة ثم قال حدیث الباب یشکل علی احادیث التسمیة ثم ذکر حدیث الباب وللجمهور ادلة اخری نذکرها بعد تمام کلام المصنف العلام. بما حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف البصری عن سعید بن ابی عروبة البصری

عن قتادة عن الحسن عن حضين ابى ساسان عن المهاجر بن قنفذ انه سلّم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ فلم يرد عليه فلما فرغ من وضوئه قال انه لم يمنعني ان ارد عليك الا اني كرهت ان اذكر الله الا على طهارة ففي هذا الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كره ان يذكر الله الا على طهارة وردّ السلام بعد الوضوء الذي صار به متطهرا ففي ذلك دليل انه قد توضأ قبل ان يذكر اسم الله

عن قتادة بن دعامة السدوسي البصري عن الحسن بن ابي الحسن البصري عن حضين بمهملة ثم معجمة مصغرا ابن المنذر بن الحارث الرقاشي بتخفيف القاف وبالمعجمة نسبة الى رقاش بنت قيس بن ثعلبة ابي ساسان بمهملتين لقب له وكنيته ابو محمد البصري من رواة مسلم وابي داود والنسائي وابن ماجة قال العجلي والنسائي ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال ابن سعد كان قليل الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو احمد العسكري كان حضين راية على يوم صفين ثم ولاه المختار وكان من سادات ربيعة ولا اعرف حضينا بالضاد وغيره وغير من ينسب اليه من ولده توفي على رأس المائة. عن المهاجر بن قنفذ بضم القاف والفاء ابن عمير بن جدعان بضم الجيم ابن عمرو التيمي القرشي كان احد السابقين الى الاسلام ولما هاجر اخذه المشركون فعذبوه فافلت منهم وقدم المدينة فقال النبي صلى الله عليه وسلم يذا المهاجر حقا وقال ابن سعد وغيره ولاه عثمان في خلافته شرطته وقيل كان اسمه اولا عمرا ويقال كان اسم ابيه خلفا وقنفذ لقب وقيل انما اسلم بعد الفتح وسكن البصرة ومات بها كذا في الاصابة وقال الحاكم في مستدركه وكان قنفذ بن عمير من اشراف قريش وكان يقال له شارب الذهب انه سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ وقع عند المصنف بلفظ وهو يتوضأ ووافقه على ذلك الامام احمد وابن ماجة والحاكم والبيهقي كلهم من طريق سعيد ووقع عند ابي داود من هذا الطريق وهو يبول وبهذا اللفظ اخرجه النسائي من طريق شعبة عن قتادة وهكذا وقع عند مسلم وغيره من حديث نافع عن ابن عمر وعند ابن ماجة من حديث ابي هريرة وجابر ففي هذه الروايات ان السلام وقع عند البول وفي رواية لابي داود من حديث نافع عن ابن عمر قال قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغائط فهذا يؤيد الاول فالحاصل ان الروايات متعارضة في ان ذلك كان عند البول او بعده فما يقال بترجيح روايات البول لورودوه في الصحيح او يحمل على واقعتين مختلفتين وهو الاولى لورود التيمم في بعض دون بعض واما على الاول فيحمل رواية التوضي على البول لان البول من مقدمات الوضوء كما قال السندي في حاشية ابن ماجة وقال ضنا انجاح الحاجة في حاشية ابن ماجة يحتمل ان يكون المراد من التوضي البول بطريق الاستعارة لان الاستعارة بين السبب والمسبب وغيرهما من المناسبات والمناسبة ههنا ظاهرة انتهى. فلم يرد اي النبي صلى الله عليه وسلم عليه اي على المهاجر السلام فلما فرغ من وضوئه اي فرد عليه كما في رواية احمد وغيره قال اي لم اعتد اليه فقال كما في رواية ابي داود وغيره انه لم يمنعني ان ارد عليك الا اني كرهت ان اذكر الله الا على طهارة والحديث اخرجه الامام احمد وابو داود وابن ماجة والحاكم والبيهقي من طريق سعيد والنسائي من طريق شعبة كلاهما عن قتادة باسناده نحوه الا انه عند ابي داود والنسائي بلفظ يبول كما ذكرنا وسياتي التفصيل في شرح الحديث في باب قراءة الجنب وانما المقصود ههنا هو عدم فرضية التسمية بهذا الحديث قال الحافظ في الدراية ووجه الدلالة منه انه امتنع من ذكر الله قبل الوضوء فكيف يوجب التسمية حينئذ وهي من ذكر الله وفيها من التصريح بذلك ليس في السلام انتهى والى هذا اشار المصنف فقال ففي هذا الحديث اي في حديث المهاجر وفي الباب عن ابن عمر وغيره كما سياتي ذلك انشاء الله تعالى في باب قراءة الجنب. ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كره ان يذكر الله الا على طهارة ورد السلام بعد الوضوء الذي صار به اي بالوضوء متطهرا ففي ذلك اي في كراهته صلى الله عليه وسلم ذكر الله على غير طهارة ورد السلام بعد الوضوء. دليل انه صلى الله عليه وسلم قد توضأ قبل ان يذكر اسم الله اي في ابتداء الوضوء فان التسمية ابلغ في الذكر من السلام. واعلم ان المصنف العلام مال في الجواب عن مستدل القائلين بفرضية التسمية الى المعارضة باحاديث الكراهة ويلزم منه ان لا تكون التسمية افضل في ابتداء الوضوء وبهذا احتج من ذهب الى كراهة التسمية ولكن عارضتها روايات اباحة ذكر الله على غير طهارة كما سياتي عند المصنف في باب قراءة الجنب منها حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيانه ومنها احاديث جواز قراءة القرآن للمحدث ومنها الادعية الواردة عند الخروج من الخلاء وغير ذلك وقد اختلفوا في الجمع بين هذه الروايات فمال بعضهم الى تضعيف روايات الكراهة ومال المصنف الى انها منسوخة بحديث علقمة بن الفغواء وعمل ابن عمر وابن عباس بخلاف الكراهة مع انهما رويا ها عن النبي صلى الله عليه وسلم كما سياتي فلك

وکان قولہ لا وضوء لمن لم یسم یحتمل ایضا ما قالہ اھل المقالۃ الاولی ویحتمل لا وضوء لہ ای لا وضوء لہ متکاملا فی الثواب

فی قرارۃ الجنب فعلی ہذا الاستدلال باحادیث الکراہۃ علی اسقاط الفرضیۃ لیس بجید لکن یمکن الجمع بین الاحادیث کما فی البحر عن معراج الدرایۃ بان التسمیۃ من لوازم الکمالہ فکان ذکرہا من تمامہ والذاکر لہا قبل الوضوء مضطرا الی ذکرہا لاقامۃ ہذہ السنۃ المکملۃ للفرض فخصصت من عموم الذکر ومطلق الذکر لیس من ضروریات الوضوء والمستحب ان لا یطلق اللسان بہ الا علی طہارۃ ویدخل فی التخصیص الاذکار المنقولۃ علی اعضاء الوضوء لکونہا من تکملاتہ انتہی قلت وبکذا یدخل فی التخصیص الاذکار التی وردت عقیب الخروج من الخلاء وعقیب النوم وغیر ذلک فالحاصل ان الذکر المختص بالوقت یستحب ان یوتی بہ فی ذلک الوقت سواء کان طاہرا او محدثا واما الذکر الغیر المختص بالوقت فینبغی ان یکون علی طہارۃ فعلی ہذا الجمع لا دلیل فی حدیث المہاجر علی ترک التسمیۃ فالاولی الاستدلال بروایۃ اخر منہا ما روی الدارقطنی ثم البیہقی من طریق ابی بکر الداہری عن عاصم بن محمد عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ وذکر اسم اللہ علی وضوئہ کان طہورا لجسدہ ومن توضأ ولم یذکر اسم اللہ علی وضوئہ کان طہورا لاعضائہ قال البیہقی ہذا ضعیف ابو بکر الداہری غیر ثقۃ عند اہل العلم بالحدیث قلت قال فیہ احمد لیس بشیء وکذا قال ابن المدینی وغیرہ وقال ابن معین مرۃ لیس بثقۃ وکذا قال النسائی وقال الجوزجانی کذاب وبعض الناس قد مشاہ وقواہ فلم یلتفت الیہ کذا فی اللسان ومنہا ما رواہ الدارقطنی والبیہقی ایضا من طریق مرداس بن محمد بن عبد اللہ بن ابی بردۃ عن محمد بن ابان عن ایوب بن عائذ الطائی عن مجاہد عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ وذکر اسم اللہ تطہر جسدہ کلہ ومن توضأ ولم یذکر اسم اللہ لم یتطہر الا موضع الوضوء قال الشوکانی فی النیل وتبعہ شیخ شیوخنا فی البذل نقلا وفیہ مرداس بن محمد بن عبد اللہ عن ابیہ وہما ضعیفان قلت وفیہ نظر فان مرداسا لم یرو ہذا الحدیث عن ابیہ بل روی عن محمد بن ابان وہو الواسطی قال الذہبی فی المیزان محدث شہیر وذکرہ الحافظ فی التہذیب ورقم علیہ للبخاری قال بحشل کان فقیہا وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وقال الازدی لیس بذاک وقال مسلمۃ ثقۃ روی عنہ ابو داؤد انتہی دا مرداس فقال الذہبی فی المیزان لا اعرفہ وخبرہ منکر فی التسمیۃ وقال الحافظ فی اللسان قال ابن القطان لا یعرف البتۃ قلت ہو مشہور بکنیتہ ابو بلال من اہل الکوفۃ یروی عن قیس بن الربیع والکوفیین روی عنہ اہل العراق قال ابن حبان فی الثقات یغرب ویتفرد ولینہ الحاکم ایضا وقول القطان لا یعرف البتۃ وہم فی ذلک فانہ معروف انتہی ومنہا ما رواہ الدارقطنی والبیہقی ایضا من طریق یحیی بن ہاشم السمسار عن الاعمش عن شقیق بن سلمۃ عن عبد اللہ بن مسعود قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا تطہر احدکم فلیذکر اسم اللہ علیہ فانہ یطہر جسدہ کلہ فان لم یذکر احدکم اسم اللہ علی طہورہ لم یطہر الا ما مر علیہ الماء الحدیث قال البیہقی وہذا ضعیف لا اعلم رواہ عن الاعمش غیر یحیی بن ہاشم ویحیی بن ہاشم متروک الحدیث اھ ای کما قال النسائی وغیرہ وکذبہ یحیی بن معین وغیرہ واتہمہ ابن عدی بوضع الحدیث وسرقۃ کما فی اللسان فہذہ الاحادیث وان ہی ضعیفۃ بانفرادہا ولا یسلم شیء منہا عن مقال فانہا تتعاضد بکثرۃ طرقہا وتکتسب قوۃ تدل علی عدم فرضیۃ التسمیۃ ووجوبہا واستدل البیہقی علی عدم الوجوب بما رواہ اصحاب السنن الاربعۃ من حدیث علی بن یحیی بن خلاد عن ابیہ عن عمہ رفاعۃ بن رافع انہ کان جالسا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر الحدیث فی صلوۃ الرجل فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہا لا تتم صلوۃ احدکم حتی یسبغ الوضوء کما امرہ اللہ یغسل وجہہ ویدیہ الی المرفقین ویمسح رأسہ ورجلیہ الی الکعبین وذکر الحدیث وفی روایۃ لہم اذا قمت فتوضأ کما امرک اللہ قال الترمذی حدیث حسن وقال الشوکانی فی تقریر الاستدلال ان التمام لم یتوقف علی غیر الاسباغ فاذا حصل حصل اھ قلت ویمکن ان یوجہ الاستدلال بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علق تمامیۃ الوضوء علی الصفۃ الواردۃ فی الآیۃ والتسمیۃ لیست بمذکورۃ فیہا فلا تکون فرضا ولو کانت فرضا لذکرہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الحدیث فان الموضع موضع بیان وقال النووی کما فی النیل ویمکن ان یحتج فی المسئلۃ بحدیث ابی ہریرۃ کل امر ذی بال لم یبدأ فیہ ببسم اللہ فہو اجزم اھ قلت واستدل بہذا فی المبسوط ایضا وقال ای ناقص غیر کامل۔ فہذہ القرائن کلہا تدل علی ان حدیث لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ لیس علی ظاہرہ کما فہم الخصم وانما المقصود منہ نفی الکمال کما ہو متعارف وقد اوضح ذلک المصنف فقال وکان قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا وضوء لمن لم یسم یحتمل ایضا ما قالہ اہل المقالۃ الاولی ای من الحمل علی الحقیقۃ کما ہو الاصل ویحتمل لا وضوء لہ ای لا وضوء لہ متکاملا فی الثواب ای من الحمل علی المجاز للقرائن المذکورۃ کحدیث لا صلوۃ لجار المسجد الا فی المسجد قال الشوکانی ویؤید ذلک حدیث ذکر اللہ علی قلب المؤمن

کما قال لیس المسکین الذی ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان فلم یرد بذلک انه لیس بمسکین خارج من حد المسکنة کلها حتی تحرم علیه الصدقة وانما اراد بذلک انه لیس بالمسکین المتکامل ..... فی المسکنة الذی لیس بعده درجة فی المسکنة درجة حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا خالد ابن عبد الله عن ابراهیم الهجری عن ابی الاحوص عن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لیس المسکین

سمّی اولم یسم۔ کما قال صلی اللہ علیہ وسلم لیس المسکین الذی ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان فلم یرد ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک ای بنفی المسکنة للذی یطوف علی الناس فترده التمرة والتمرتان انه ای الرجل الذی یطوف للسوال لیس بمسکین خارج من حد المسکنة کلها حتی تحرم علیه الصدقة وانما اراد صلی اللہ علیہ وسلم بذلک ای بهذا النفی انه لیس بالمسکین المتکامل فی المسکنة الذی لیس بعده درجة فی المسکنة ودرجة الحاصل انه صلی اللہ علیہ وسلم لم یرد بذلک النفی ان هذا المسکین الطائف خارج عن حد المسکنة حتی تحرم علیه الصدقة بل اراد انه لیس بالمسکین الکامل قال ابن بطال کما فی شرح الکرمانی یرید لیس المسکین الکامل السائل لانه بمسالته یاتیه الکفاف وانما المسکین الکامل فی اسباب المسکنة من لا یجد غنی ولا یتصدق علیه ای لیس فیه نفی اصل المسکنة بل نفی کمالها ای الذی هو احق بالصدقة واحوج الیها انتهی وقال النووی لیس معناه نفی اصل المسکنة عن الطواف بل معناه نفی کمال المسکنة کقوله تعالی لیس البر ان تولوا وجوهکم قبل المشرق والمغرب ولکن البر من آمن الآیة انتهی واستدل الزرقانی والمناوی علی کون المراد نفی الکمال باجماعهم علی ان السائل للطواف المحتاج مسکین فافهم۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم قال ثنا ابو عمر حفص بن عمر بن الحارث بن سخبرة بفتح المهملة وسکون الخاء المعجمة وفتح الموحدة الازدی النمری بفتح النون والمیم الحوضی بفتح المهملة وسکون الواو ونسبة الی الحوض البصری من رواة البخاری وابی داؤد والنسائی قال احمد ثبت ثبت متقن لا یوخذ علیه حرف واحد وقال ابن المدینی اجتمع اهل البصرة علی عدالة ابی عمر الحوضی وعبد اللہ بن رجاء وقال صاعقة هذا اثبت من ابن رجاء وقال عبید اللہ بن جریر ابو عمر صاحب کتاب متقن وقال یعقوب بن شیبة کان من المتثبتین وقال ابو حاتم صدوق متقن اعرابی فصیح وقال الدارقطنی وابن معین ثقة توفی سنة خمس وعشرین ومائتین۔ قال ثنا خالد بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن یزید الطحان ابو الهیثم ویقال ابو محمد المزنی مولاهم الواسطی من رواة الستة قال احمد کان خالد الطحان ثقة صالحا فی دینه وهو احب الینا من هشیم وقال ابن سعد وابو زرعة والنسائی وابو حاتم ثقة زاد ابو حاتم صحیح الحدیث وقال الترمذی ثقة حافظ وقال اسحق الازرق ما رایت افضل من خالد الطحان توفی سنة تسع وسبعین ومائة وقیل لبعد ومولده سنة خمسة عشر ومائة قلت واسند الخطیب عن احمد قال کان خالد من افاضل المسلمین اشتری نفسه من اللہ اربع مرات فتصدق بوزن نفسه فضة اربع مرات۔ عن ابراهیم بن مسلم العبدی ابو اسحاق الکوفی المعروف بالهجری بهاء وجیم مفتوحتین نسبة الی هجر مدینة من رواة ابن ماجة قال علی بن المدینی عن ابن عیینة کان ابراهیم الهجری یسوق الحدیث سیاقة جیدة علی مانیه وقال المسندی عن سفیان انه کان یضعفه وقال عبد الرحمن بن بشر عن سفیان اتیت ابراهیم الهجری فدفع الیّ عامة کتبه فرحمت الشیخ واصلحت له کتابه قلت هذا عن عبد اللہ وهذا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهذا عن عمر وقال ابن معین لیس حدیثه بشیء وقال ابو زرعة والنسائی ضعیف وقال النسائی ایضا والبخاری منکر الحدیث وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث منکر الحدیث وقال الترمذی یضعف فی الحدیث وهکذا قال السعدی وغیره وقال ابن سعد کان ضعیفا فی الحدیث وقال علی بن الحسین بن الجنید متروک وقال الحاکم ابو احمد لیس بالقوی عندهم وقال ابن عدی مع ضعفه یکتب حدیثه وهو عندی ممن لا یجوز الاحتجاج بحدیثه انما انکروا علیه کثرة روایته عن ابی الاحوص عن عبد اللہ وعامتها مستقیمة وقال البزار رفع احادیث وقفها غیره عن ابی الاحوص الکوفی عوف بن مالک بن نضلة بفتح النون وسکون المعجمة الجشمی بضم الجیم وفتح المعجمة من بنی جشم بن معاویة ابن بکر بن هوازن من رواة الستة الا البخاری قال ابن معین والنسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال قتلته الخوارج ایام الحجاج وذکر الخطیب انه شهد مع علی قتال الخوارج بالنهروان وقال عاصم کنا ناتی ابا عبد الرحمن السلمی فکان یقول لا تجالسوا القصاص غیر ابی الاحوص۔ عن عبد اللہ بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس المسکین بکسر المیم وقد تفتح ای الکامل فی المسکنة قال فی الکشاف والمسکین الدائم السکون الی الناس لانه لا شیء له کالسکیر دائم السکر قال المناوی وقال القرطبی کما فی الزرقانی مسکین من السکون وکانه من قلة المال سکنت حرکاته ولذا قال تعالی او مسکینا ذا متربة ای الصق بالتراب انتهی۔

بالطوّاف الذی ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان قالوا فمن المسکین قال الذی یستحیی ان یسأل ولا یجد ما یغنیه ولا یفطن له فیعطی حدّثنا علی بن شیبة قال ثنا قبیصة ابن عقبة قال ثنا سفین عن ابراهیم فذکر مثله باسناده حدّثنا یونس قال ثنا ابن وهب قال انا ابن ابی ذئب

واختلفوا فی الفقیر والمسکین من هو اسو رجحا لامنهما فقال الامامان ابوحنیفة و مالک المسکین والامام الشافعی الفقیر کما سیاتی التفصیل فی ذلک فی الزکوة ان شاء الله تعالی. بالطواف زاد الامام مالک وغیره من حدیث ابیهریرة الذی یطوف علی الناس ای یسألهم التصدق علیه قال السندی البار زائدة فی خبر لیس. الذی ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان زاد الدارمی من حدیث ابیهریرة والکسرة والکسرتان قال الزرقانی ای عند طوافه لانه قادر علی تحصیل قوته در بما یقع له زیادة علیه لیس المراد نفی المسکنة عن الطواف بل المراد ان غیره اشد حالا منه والاجماع علی ان الطواف المحتاج مسکین فهو کقوله تعالی لیس البر الآیة وقوله صلی الله علیه وسلم اتدرون من المفلس انتهی. قالوا فمن المسکین بهذا روایة الاکثر من حدیث ابی هریرة وفی بعض النسخ بلفظ ما. وهی روایة یحیی وقتیبة عن مالک وروایة مسلم من طریق ابی الزناد نظرا الی انه سوال عن الصفة وهی المسکنة و ما یقع عن صفات العقلاء یقال فیه ما نحو ما طاب لکم من النساء فالروایتان صحیحتان قاله الزرقانی. قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وسقط ذلک عند احمد فی بعض الطرق من حدیث ابن مسعود وقال عقب اللقمتان ولکن المسکین وهکذا وقع عند البخاری وغیره من حدیث ابی هریرة والاول عند مالک وغیره من حدیثه. الذی یستحیی بالیاء بن وبیاء واحدة قاله الکرمانی ان یسأل ای الناس شیئا ولا یجد ما یغنیه ای غنی یغنیه کما هو لفظ مالک وغیره قال الحافظ وهذه صفة زائدة علی الیسار المنفی اذ لا یلزم من حصول الیسار للمرء ان یغنی بحیث لا یحتاج الی شیء آخر وکان المعنی نفی الیسار المقید بانه یغنیه مع وجود اصل الیسار انتهی و اللفظ محتمل ایضا لان یکون المراد نفی اصل الیسار فلا دلالة فیه علی انه احسن حالا من الفقیر کما قال الزرقانی ولا یفطن له بضم الیاء وفتح الطاء ای لا یعلم الناس بحاله فیعطی بضم الیاء مبنیا للمجهول ای فیتصدق علیه کما هو لفظ مالک وغیره من حدیث ابی هریرة قال الکرمانی وفیه دلیل ان المسکنة انما تحمد مع العفة عن السوال والصبر علی الحاجة وفیه استحباب الحیاء فی کل الاحوال وفیه حسن الارشاد لموضعها وان یتحری وضعها فیمن صفته التعفف دون الالحاح انتهی والحدیث اخرجه الامام احمد عن عمرو بن مجمع عن ابراهیم الهجری باسناده بلفظ ان المسکین لیس بالطواف الذی ترده اللقمة واللقمتان او التمرة والتمرتان قلت یا رسول الله فمن المسکین قال الذی لا یسأل الناس ولا یجد ما یغنیه ولا یفطن له فیتصدق علیه واخرجه ایضا عن ابی معاویة عن الهجری باسناده بلفظ لیس المسکین بالطواف ولا بالذی ترده التمرة ولا التمرتان ولا اللقمة ولا اللقمتان ولکن المسکین المتعفف الذی لا یسال الناس شیئا ولا یفطن له فیتصدق علیه قال الهیثمی رجاله رجال الصحیح حدثنا علی بن شیبة بن بصلت السدوسی البصری قال ثنا قبیصة بفتح اوله وکسر الموحدة بن عقبة بن محمد ابن سفیان بن عقبة السوائی بضم المهملة وتخفیف الواو والمد ابوعامر الکوفی من رواة الستة قال ابن معین قبیصة ثقة فی کل شیء الا فی حدیث سفیان فانه سمع منه وهو صغیر وقال ابوزرعة عن احمد بن ابی الحواری قلت للفریابی رأیت قبیصة عند سفیان قال نعم رأیته صغیرا قال ابوزرعة فذکرته لابن نمیر فقال لو حدثنا قبیصة عن النخعی لقبلنا منه وقال ابوزرعة وقد سئل عنه وعن ابی نعیم کان قبیصة افضل الرجلین وابونعیم اتقن الرجلین وقال ابوحاتم وسئل عنه وعن ابی حذیفة قبیصة اعلی عندی وهو صدوق ولم ار من المحدثین ان یحفظ یاتی بالحدیث علی لفظ واحد لا یغیره سوی قبیصة وابی نعیم فی حدیث الثوری ویحیی الحمانی فی حدیث شریک وعلی بن الجعد فی حدیثه وقال ابوداود کان قبیصة وابوعامر وابوحذیفة لا یحفظون ثم حفظوا بعد وقال اسحق بن سیار ما رأیت احفظ منه من الشیوخ وقال ابن خراش صدوق وقال صالح بن محمد کان رجلا صالحا تکلموا فی سماعه من سفیان وقال الفضل بن سهل کان قبیصة یحدث بحدیث الثوری علی الولاء ودرسا درسا حفظا وقال النسائی لیس به باس وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة خمس عشرة ومائتین قال ثنا سفیان ای الثوری عن ابراهیم الهجری فذکر ای الهجری مثله ای مثل ما روی عنه خالد باسناده ای عن ابی الاحوص عن عبد الله والحدیث اخرجه احمد کما تقدم ورمز له فی رموز الاحادیث الی ابی نعیم فی الحلیة. حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی قال ثنا ابن وهب عبد الله قال انا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن بن المغیرة بن الحارث بن ابی ذئب القرشی العامری ابوالحارث المدنی من رواة الستة قال احمد کان ابن ابی ذئب لیشبه بسعید بن المسیب قیل لاحمد خلف مثله ببلاده قال لا ولا بغیرها وقال ایضا کان بعد

عن ابی الولید عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ حدثنا ابو امیۃ محمد بن ابراہیم بن مسلم قال ثنا علی بن عیاش الحمصی عن ابن ثوبان عن عبد اللہ بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا یونس قال انا ابن وہب ان مالکا حدثہ عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

صدوقا افضل من مالک لان مالکا اشد تنقیۃ للرجال منہ کان ابن ابی ذئب لا یبالی عمن یحدث وقال ایضا کان رجلا صالحا یامر بالمعروف وقال ابن معین ثقۃ وکل من روی عنہ ثقۃ الا اباجابر البیاضی وقال یعقوب بن شیبۃ ثقۃ صدوق غیران روایتہ عن الزہری خاصۃ تکلم فیہا بعضہم بالاضطراب وقال النسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان یفتی بالمدینۃ وکان عالما ثقۃ فقیہا ورعا عابدا فاضلا وکان یرمی بالقدر وقال ابن حبان فی الثقات کان من فقہاء اہل المدینۃ وعبادہم وکان من اقوال اہل زمانہ للحق وعظ المہدی فقال لہ انا نعلم انک اصدق القوم وکان مع ہذا یری القدر وکان مالک یہجرہ من اجلہ قال الواقدی کان من اورع الناس وافضلہم وکانوا یرمونہ بالقدر وما کان قدریا لقد کان یتقی قولہم ویعیبہ ولکنہ کان رجلا کریما یجلس الیہ کل احد وکان یصلی اللیل اجمع ویجتہد فی العبادۃ وقال مصعب وقیل لہ انہ کان قدریا معاذ اللہ انما کان فی زمن المہدی قد اخذوا اہل القدر فجاء قوم مجلسوا الیہ فاعتصموا بہ فقال قوم انما جلسوا الیہ لانہ یری القدر وقال الخلیلی ثقۃ اثنی علیہ مالک فقیہ من ائمۃ اہل المدینۃ حدیثہ مخرج فی الصحیح اذا روی عن الثقات توفی سنۃ ثمان او تسع وخمسین ومائۃ ومولدہ سنۃ ثمانین عن ابی الولید عبد اللہ بن الحارث الانصاری البصری نسیب ابن سیرین وختنہ من رواۃ الستۃ قال ابو زرعۃ والنسائی وسلیمان بن حرب ثقۃ زاد سلیمان کان علم ابن سیرین وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد کان قلیل الحدیث عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما روی ابن مسعود والحدیث اخرجہ الطیالسی فی مسندہ عن ابن ابی ذئب باسنادہ بلفظ لیس المسکین الذی ترده اللقمۃ واللقمتان ولکن المسکین المتعفف الذی لا یسأل الناس الحافا۔

حدثنا ابو امیۃ محمد بن ابراہیم بن مسلم بن سالم الخزاعی الشعری بمعجمتین الطرسوسی الحافظ بغدادی الاصل شیخ النسائی وابی حاتم الرازی وغیرہما قال ابو داود ثقۃ وقال ابو بکر الخلال ابو امیۃ رفیع القدر جدا کان اماما فی الحدیث مقدما فی زمانہ وقال ابن حبان فی الثقات دخل مصر فحدثہم من حفظہ من غیر کتاب باشیاء اخطأ فیہا فلا یعجبنی الاحتجاج بخبرہ الا بما حدث من کتابہ وقال الحاکم صدوق کثیر الوہم وقال ابن یونس کان من اہل الرحلۃ فیہا بالحدیث وکان حسن الحدیث توفی بطرسوس فی جمادی الآخرۃ سنۃ ثلاث وسبعین وقال ابن ابی حاتم کتب الی ببعض فوائدہ وادرکتہ ولم اکتب عنہ وقال مسلمۃ انکرت علیہ احادیث ولیج فیہا وحدث فتکلم الناس فیہ وقال فی موضع آخر روی عنہ غیر واحد وہو ثقۃ۔ قال ثنا علی بن عیاش بتحتانیۃ ومعجمۃ ابن مسلم الالہانی بفتح الہمزۃ وسکون اللام ابو الحسن الحمصی البکاء من رواۃ الستۃ الا مسلما قال احمد علی بن عیاش اثبت من اصحاب بن خالد وقال العجلی والنسائی ثقۃ وقال الدارقطنی ثقۃ حجۃ وقال یحیی بن اکثم ادخلت علی بن عیاش علی المامون فتبسم ثم بکی فقال یا یحیی ادخلت علی مجنونا فقلت ادخلت علیک خیر اہل الشام واعلمہم بالحدیث ماخلا ابا المغیرۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان متقنا ولد سنۃ ثلاث واربعین ومائۃ وتوفی سنۃ تسع عشرۃ ومائتین عن ابن ثوبان عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان العنسی بالنون ابو عبد اللہ الدمشقی الزاہد من رواۃ الاربعۃ والبخاری فی الادب قال احمد احادیثہ مناکیر وقال مرۃ لم یکن بالقوی فی الحدیث وقال ایضا کان عابد اہل الشام وقال ابن معین ضعیف وقال مرۃ صالح وقال ایضا والعجلی وابو زرعۃ لین وقال ایضا لا شیء وقال یعقوب ابن شیبۃ اختلف اصحابنا فیہ فاما ابن معین فکان لیضعفہ واما علی فکان حسن الرأی فیہ وقال عمرو بن علی حدیث الشامیین ضعیف الا نفرا قلائل منہم وقال وہیم ثقۃ یرمی بالقدر وقال ابو حاتم ثقۃ لیس بہ شیء من القدر وتغیر عقلہ فی آخر حیاتہ وہو مستقیم الحدیث وقال ابو داود وکان فیہ سلامۃ ولیس بہ باس وکان مجاب الدعوۃ وقال النسائی ضعیف مرۃ لیس بالقوی ومرۃ لیس بثقۃ وقال ابن عدی لہ احادیث صالحۃ وکان رجلا صالحا ویکتب حدیثہ علی ضعفہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ خمس وستین ومائۃ ومولدہ سنۃ خمس وسبعین۔ عن عبد اللہ بن الفضل بن العباس ابن ربیعۃ بن الحارث بن عبد المطلب بن ہاشم المدنی من رواۃ الستۃ قال احمد لا باس بہ وقال ابن معین وابو حاتم والنسائی وابن المدینی والعجلی وابن البرقی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبد الرحمن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ مسلم عن قتیبۃ عن المغیرۃ الحزامی عن ابی الزناد عن الاعرج نحو حدیث مالک الآتی۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وہب ان مالکا حدثہ عن ابی الزناد عبد اللہ بن ذکوان القرشی عن الاعرج عبد الرحمن بن ہرمز عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ مالک

وکما قال لیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجارہ جائع حدثنا بذلک ابوبکرۃ قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن عبد الملک بن ابی بشیر عن عبد اللہ بن المساور او ابن ابی المساور قال سمعت ابن عباس یعاتب ابن الزبیر فی البخل ویقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجارہ الی جنبہ جائع فلم یرد بذلک انہ لیس بمؤمن ایمانا خرج بترکہ ایاہ الی الکفر ولکنہ اراد بہ انہ لیس فی اعلی مراتب الایمان واشباہ ہذا کثیرۃ یطول الکتاب بذکرہا فکذلک قولہ لا وضوء لمن لم یسم لم یرد بذلک انہ لیس بمتوضئ وضوءً لم یخرج بہ من الحدث ولکنہ اراد بہ انہ لیس بمتوضئ وضوءً کاملا فی اسباب الوضوء الذی یوجب الثواب فلما احتمل ہذا الحدیث من المعانی ما وصفنا ولم یکن ہناک دلالۃ یقطع بہا لاحد التاویلین علی الآخر وجب ان یجعل معناہ موافقا لمعنی حدیث المہاجر حتی لا یتضادا ان۔

فی مؤطاہ والبخاری عن اسمعیل بن عبد اللہ والنسائی عن قتیبۃ کلاہما عن مالک بنحو حدیث ابن مسعود مع اختلاف یسیر کما تقدمت الاشارۃ الی ذلک واخرجہ البخاری ایضا والدارمی من طریق شعبۃ عن محمد بن زیاد ومسلم والنسائی من طریق شریک عن عطاء بن یسار والبخاری بہذا الطریق عنہ وعن عبد الرحمن بن ابی عمرۃ وابوداؤد من طریق الاعمش عن ابی صالح والنسائی من طریق الزہری عن ابی سلمۃ ستتہم عن ابی ہریرۃ بمعنی حدیث ابن مسعود باختلافات الالفاظ فیما بینہم وکما قال صلی اللہ علیہ وسلم لیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجارہ جائع انما ذکر المصنف ہذا النظیر مع ان النظیر الاول کان کافیا لاثبات المقصود لان بعضہم حملہ علی الحقیقۃ وحدیث الشبع والجار جائع محمول علی المجاز بالاجماع۔ حدثنا بذلک ای بقولہ لیس المؤمن الی آخرہ ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا مؤمل بن اسمعیل البصری قال ثنا سفیان ای الثوری عن عبد الملک ابن ابی بشیر البصری سکن المدائن مر رواۃ البخاری فی الادب والاربعۃ الا ابن ماجۃ قال سفیان کان شیخ صدق وقال القطان کان ثقۃ وقال احمد زعموا انہ کان رجلا صالحا وقال ایضا وابن معین وابوزرعۃ والعجلی ویعقوب بن سفیان والنسائی ثقۃ وقال ابوحاتم صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبد اللہ بن المساور او ابن ابی المساور روی لہ البخاری فی الادب قال ابن المدینی مجہول لم یرو عنہ غیر عبد الملک وذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ قال سمعت ابن عباس یعاتب ابن الزبیر فی البخل ویقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس المؤمن التعریف للجنس ای لیس المومن الذی عرفتہ انہ مومن کامل الایمان قالہ المناوی فی شرح الجامع الذی یبیت شبعان وجارہ الی جنبہ جائع الجملۃ حال من ضمیر یبیت قال القاری ای وہو عالم بحال اضطرارہ وقلۃ اقتدارہ وفی ذکر الجنب اشعار بکمال غفلتہ من تعہد جارہ انتہی وانما نفی عنہ الایمان لاخلالہ بما توجہ علیہ فی الشریعۃ من حق الجوار وتہاونہ فی فضیلۃ الاطعام التی ہی من شرائع الاسلام سیما عند حاجتہ وخصاصتہ ولذلک قیل ؎ وشبع المقتی لؤم اذا جاع جارہ ، ذکرہ المناوی والحدیث اخرجہ البخاری فی الادب المفرد عن محمد بن کثیر والحاکم فی المستدرک والخطیب فی التاریخ من طریق ابی احمد الزبیری کلاہما عن الثوری باسنادہ بنحو لفظ المصنف وعزاہ فی المشکوۃ الی البیہقی فی شعب الایمان وفی الجامع الی الطبرانی فی الکبیر قال القاری بسند صحیح قلت وقال الحاکم ہذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجا ووافقہ الذہبی فقال صحیح۔ فلم یرد ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک ای بنفی الایمان عمن یشبع ودون جارہ انہ لیس بمومن ایمانا خرج بترکہ ایاہ الی الکفر ولکنہ اراد بہ انہ لیس فی اعلی مراتب الایمان ای لترکہ حق الجوار واشباہ ہذا ای لنفی الکمال کثیرۃ یطول الکتاب بذکرہا منہا لا صلوۃ بحضرۃ طعام ومنہا لا صلوۃ للملتفت ومنہا لا اجر لا عن حسبۃ ومنہا لا صلوۃ لجار المسجد الا فی المسجد ومنہا لیس المومن الذی لا یأمن جارہ بوائقہ ومنہا لا یؤمن احدکم حتی یحب لاخیہ ما یحب لنفسہ وغیر ذلک ففی ہذہ الروایات النفی محمول علی الکمال فکذلک قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا وضوء لمن لم یسم لم یرد بذلک ای بہذا النفی انہ ای تارک التسمیۃ فی ابتداء الوضوء لیس بمتوضئ وضوءً لم یخرج بہ ای بہذا الوضوء من الحدث ای النفی لیس بمحمول علی الحقیقۃ ولکنہ صلی اللہ علیہ وسلم اراد انہ ای الرجل الذی لم یسم لیس بمتوضئ وضوءً کاملا فی اسباب الوضوء کغسل الیدین الی الکفین والتثلیث والسواک والمضمضۃ والاستنشاق وغیر ذلک الذی یوجب الثواب ای علی وجہ الکمال بالعمل بالسنۃ فلما احتمل ہذا الحدیث ای حدیث لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ من المعانی ما وصفنا ای من انہ یحتمل الحقیقۃ والمجاز ولم یکن ہناک ای فی حدیث لا وضوء دلالۃ یقطع بہا ای الدلالۃ لاحد التاویلین الحقیقۃ والمجاز علی الآخر وجب ان یجعل معناہ ای معنی حدیث لا وضوء موافقا لمعنی حدیث المہاجر ای فی کراہۃ ذکر اللہ علی غیر وضوء حتی لا یتضادا ان ای حدیث لا وضوء لمن لم یذکر

فثبت بذلك ان الوضوء بلا تسمية يخرج به المتوضئ من الحدث الى الطهارة وأما وجه ذلك من طريق النظر فانا رأينا اشياء لا يدخل فيها الا بكلام منها العقود التي يعقدها بعض الناس لبعض من البياعات والاجارات والمناكحات والخلع وما اشبه ذلك فكانت تلك الاشياء

اسم الله عليه وحديث كريت ان اذكر الله الا على طهارة قلت وحديث المهاجر منسوخ عند المصنف بحديث علقمة بن الفغواء وغيره فالاولى الاستدلال بروايات اخر كحديث ابن عمر وابن مسعود وابي هريرة من توضأ وذكر اسم الله تطهر جسده كله ومن توضأ ولم يذكر اسم الله لم يتطهر الا موضع الوضوء وكحديث توضأ كما امرك الله وغير ذلك كما تقدم مفصلا. فثبت بذلك ان الوضوء بلا تسمية يخرج به المتوضئ من الحدث الى الطهارة حاصل ما اجاب به المصنف العلام عن احاديث التسمية ان النفي فيها محمول على الكمال اي لا وضوء متكاملا في الثواب وبذا كقوله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان فلم يرد بذلك نفي اصل المسكنة حتى تحرم عليه الصدقة بل اراد انه ليس بالمسكين الكامل وكقوله صلى الله عليه وسلم ليس المؤمن الذي يبيت شبعان وجاره الى جنبه جائع فلم يرد بذلك نفي اصل الايمان حتى يكون بذلك كافرا بل اراد به نفي كمال الايمان فكذلك لم يرد بقوله لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه انه لم يخرج به من الحدث ولكنه اراد انه لم يتوضأ وضوءا كاملا مطهرا للبدن من الذنوب فثبت بذلك ان الوضوء يجوز بدون التسمية وان لم يكن كاملا انتهى قلت والى هذا الجواب مال غير واحد من المحققين كالقاضي عياض والغزالي وابي بكر الجصاص والسرخسي وغيرهم وقد صرح ابن سيد الناس في شرح الترمذي بانه قد روي في بعض الروايات لا وضوء كاملا وقد استدل به الرافعي قال الحافظ لم اره هكذا قال الشوكاني فان ثبتت هذه الزيادة من وجه معتبر فلا مزيد منها في افادة مطلوب القائل لعدم وجوب التسمية انتهى وقال الحافظ كما في شرح الاحياء للزبيدي لكن معناها في الحديث الذي يليه يعني من توضأ وذكر اسم الله عليه الحديث وهكذا قال الرافعي وقال شيخنا الاخ في حاشيته على الكوكب وقول الحافظ لم اره ليس بحجة على من رآه من المتقدمين انتهى وقال ابن رسلان كما في حاشية الكوكب اجاب اصحابنا وغيرهم من الحديث باجوبة احسنها انه ضعيف والثاني المراد الكمال والثالث جواب ربيعة شيخ مالك الدارمي وغيرهما ان المراد منه النية وذهب القاضي ابو بكر الباقلاني وغيره الى ان هذه الصيغة التي دخل فيها النفي على ذوات شرعية مجملة لانها مترددة بين نفي الكمال ونفي الصحة كما في لا نكاح الا بولي ولا صلوة الا بفاتحة الكتاب انتهى قلت كيف يكون جواب التضعيف احسنها مع ان الحديث تعاضد لكثرة طرقه واكتسب قوة فلا شك ان احسنها جواب نفي الكمال مع ما تأيد من القرائن كما تقدم مفصلا وقال الامام ابو بكر الجصاص في الاحكام وقوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم الآية يدل على ان التسمية على الوضوء ليست بفرض لانه اباح الصلوة بغسل هذه الاعضاء من غير شرط التسمية وهو قول اصحابنا وسائر فقهاء الامصار وحكي عن بعض اصحاب الحديث انه رآها فرضا في الوضوء فان تركها عامدا لم يجزه وان تركها ناسيا اجزأه ويدل على جوازه قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا فعلق صحة الطهارة بالفعل من غير ذكر التسمية شرطا فيه فمن شرطها فهو زائد في حكم هذه الآيات ما ليس منها وناف لما اباحته من جواز الصلوة بوجود الغسل ويدل عليه من جهة السنة حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه توضأ مرة مرة وقال هذا وضوء من لا يقبل الله له صلوة الا به ولم يذكر فيه التسمية وقد علم الاعرابي الطهارة في حديث رفاعة ولم يذكر التسمية وحديث علي وعثمان وعبد الله بن زيد وغيرهم في صفة وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر احد منهم التسمية فرضا فيه وقالوا هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كانت التسمية فرضا فيه لذكروها ولنقل ذلك منهم تواترا فلما لم ينقل ذلك تواترا في ورود النقل في سائر الاعضاء المفروض طهارتها لعموم الحاجة اليه فان احتجوا بحديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه قيل له لا تجوز الزيادة في نص القرآن الا بمثل ما يجوز به النسخ فهذا سؤال ساقط من وجهين احدهما ما ذكرناه والآخر ان اخبار الآحاد غير مقبولة فيما عمت به البلوى وان صح احتمل انه يريد به نفي الكمال لا نفي الاصل كقوله لا صلوة لجار المسجد الا في المسجد ومن سمع النداء فلم يجب فلا صلوة له ونحو ذلك انتهى باختصار يسير. وأما وجه ذلك اي عدم فرضية التسمية من طريق النظر فانا رأينا اشياء لا يدخل فيها اي في الاشياء الا بكلام اي يتلفظ به منها اي من الاشياء المدخولة فيها بكلام العقود التي يعقدها بعض الناس لبعض والعقد في الشرع ربط اجزاء التصرف اي الايجاب والقبول كذا في المجتور من البياعات بكسر الباء وتخفيف الياء جمع بياعة مصدر كالبيع قاله العيني في شرحه والاجارات والمناكحات والخلع وما اشبه ذلك كالمزارعة والمساقاة والمضاربة فكانت تلك الاشياء

لا تجب الا باقوال وکانت الاقوال منها ایجاب کانه یقول قد بعتک قد زوجتک قد خلعتک فتلک اقوال فیها ذکر العقود و اشیاء تدخل فیها باقوال وهی الصلوة والحج فتدخل فی الصلوة بالتکبیر وفی الحج بالتلبیة فکان التکبیر فی الصلوة والتلبیة فی الحج رکنا من ارکانها ثم رجعنا الی التسمیة فی الوضوء هل تشبه شیئا من ذلک فرأیناها غیر مذکور فیها ایجاب شیئ کما کان فی النکاح والبیوع فخرجت التسمیة لذلک من حکمها وصفتها ولم تکن التسمیة ایضا رکنا من ارکان الوضوء کما کان التکبیر رکنا من ارکان الصلوة وکما کانت التلبیة رکنا من ارکان الحج فخرج ایضا بذلک حکمها من حکم التکبیر والتلبیة فبطل بذلک قول من قال انه لابد منها فی الوضوء کما لابد من تلک الاشیاء فیما یعمل فیه. فان قال قائل فانا قد رأینا الذبیحة لابد من التسمیة عندها ومن ترک ذلک متعمدا لم تؤکل ذبیحته فالتسمیة ایضا علی الوضوء کذلک قیل له ما ثبت فی حکم النظر ان من ترک التسمیة علی الذبیحة متعمدا انها لا تؤکل لقد تنازع الناس فی ذلک فقال بعضهم لا تؤکل وقال بعضهم تؤکل

ای البیاعات وما شبهها لا تجب الا باقوال من العاقدین وکانت الاقوال منها ای من هذه الاقوال التی یعقد بها هذه الاشیاء ایجاب وهو فی اللغة الاثبات وفی الفقه عبارة عما یتقدم من احد العاقدین من قولها بعت واشتریت کذا فی الکفایة لانه ای العاقد یقول قد بعتک قد زوجتک قد خلعتک فتلک اقوال فیها ای فی الاقوال ذکر العقود واشیاء ای اخری وهذا عطف علی قوله اشیاء لا یدخل فیها. تدخل فیها ای فی هذه الاشیاء باقوال ای لا یصح الشروع فیها الا باقوال وهی ای الاشیاء التی یدخل فیها بالقول الصلوة والحج فتدخل فی الصلوة بالتکبیر ای التحریمة وفی الحج بالتلبیة فکان التکبیر فی الصلوة والتلبیة فی الحج رکنا من ارکانها بتثنیة الضمیر ای الصلوة والحج حتی لو لم یکبر للافتتاح عند شروع الصلوة لا تجوز صلوته وکذا لا یصیر شارعا فی الاحرام بمجرد النیة ما لم یأت بالتلبیة قال حسنا فی البدایة لانه عقد علی الاداء فلا بد من ذکر کما فی تحریمة الصلوة. ثم ان المصنف رحمه الله تعالی جعل تکبیر التحریمة رکنا علی ما اختاره وعامة المشائخ علی انها شرط قال فی البحر ثم اختلفوا هل هی شرط او رکن ففی الحاوی هی شرط فی اصح الروایتین وجعله فی البدائع قول المحققین من مشائخنا وفی غایة البیان قول عامة المشائخ وهو الاصح واختاره بعض مشائخنا منهم عصام بن یوسف والطحاوی انها رکن وبه قال الشافعی انتهی. ثم رجعنا الی التسمیة فی الوضوء هل تشبه ای التسمیة شیئا من ذلک ای من الاشیاء التی یدخل فیها بکلام واتی یدخل فیها باقوال فرأینا ها ای التسمیة فی الوضوء غیر مذکور فیها ای فی التسمیة ایجاب شیئ کما کان ای الایجاب فی النکاح والبیوع فخرجت التسمیة لذلک ای لعدم کون الایجاب مذکورا فیها کما کان فی البیاعات وما شبهها من حکم ما وصفنا من البیاعات ونحوها ولم تکن التسمیة ایضا رکنا من ارکان الوضوء کما کان التکبیر رکنا من ارکان الصلوة وکما کان التلبیة رکنا من ارکان الحج خرج ایضا بذلک ای بعدم کون التسمیة رکنا من ارکان الوضوء حکمها ای حکم التسمیة من حکم التکبیر والتلبیة فبطل بذلک قول من قال انه لابد منها ای من التسمیة فی الوضوء کما لابد من تلک الاشیاء فیما یعمل فیه. حاصل ما ذکره المصنف من النظر ان الاشیاء التی للکلام فیها داخل علی نوعین. نوع یکون الکلام فیه موجبا للامر ومثبتا له ولا یمکن تحصیله الا بالکلام کالایجاب فی العقود لا یحتاج الی امر زائد سوی الکلام فیما بینهم ونوع یکون الکلام سببا للدخول فیه ولا یصح الشروع فیه الا بالکلام کالصلوة والحج فتدخل فی الصلوة بالتکبیر وفی الحج بالتلبیة فکان التکبیر فی الصلوة والتلبیة فی الحج رکنا من ارکانها. فلما رأینا التسمیة لیس فیها ایجاب شیئ کما کان فی العقود ولا هی رکن من ارکان الوضوء علمنا انها لیست بداخلة فی حکم النوعین فبطل بذلک قول من قال انه لابد من التسمیة فی الوضوء. فان قال قائل ای من الذین ذهبوا الی الفرقة وفی متن العینی فان قیل. فانا قد رأینا الذبیحة لابد من التسمیة عندها ای عند الذبیحة ومن ترک ذلک ای التسمیة عندها متعمدا لم تؤکل ذبیحته ای ذبیحة تارک التسمیة عند الذبح فالتسمیة ایضا علی الوضوء کذلک حاصل القول القیاس فی تسمیة الوضوء علی تسمیة الذبیحة وهی لابد منها فی الذبیحة ولیست برکن فی الایجاب ههنا فینبغی ان یکون کذلک فی الوضوء قیل له ای للقائل القائس علی الذبیحة ما ثبت فی حکم النظر ای نظر القیاس علی تسمیة الذبیحة ان من ترک التسمیة علی الذبیحة متعمدا انها ای الذبیحة التی ترک علیها التسمیة لا تؤکل لقد وفی متن العینی فقد تنازع الناس فی ذلک ای فی اکل الذبیحة متروک التسمیة علیها فالجزم فی قول القائل علی عدم اکلها فی صورة العمد لیس بصحیح علی الاطلاق. فقال بعضهم تؤکل وقال بعضهم لا تؤکل قال ابن رشد فی البدایة اختلفوا فی حکم التسمیة علی الذبیحة علی ثلاثة اقوال فقیل هی فرض علی الاطلاق وقیل بل هی فرض مع الذکر ساقطة مع النسیان

فاما من قال توکل فقد کفینا البیان لقوله واما من قال لا توکل فانه یقول ان ترکها ناسیا توکل وسواء عنده کان الذابح مسلما او کافرا بعد ان یکون کتابیا فجعلت التسمیة ههنا فی قول من اوجبها فی الذبیحة انما هی لبیان الملة فاذا سمی لذابح صارت ذبیحته من ذبائح الملة الماکولة ذبیحتها واذا لم یسم جعلت من ذبائح الملل التی لا توکل ذبائحها والتسمیة علی الوضوء لیس للملة انما هی مجعولة لذکر علی سبب من اسباب الصلوة فرأینا من اسباب الصلوة الوضوء وستر العورة فکان من ستر عورته لا بتسمیة لم یضره ذلک فالنظر علی ذلک ان یکون من تطهر ایضا لا بتسمیة لم یضره ذلک

وقیل بل هی سنة مؤکدة وبالقول الاول قال اهل الظاهر وابن عمر والشعبی وابن سیرین وبالقول الثانی قال مالک وابو حنیفة والثوری وبالقول الثالث قال الشافعی واصحابه وهو مروی عن ابن عباس وابی هریرة انتهی. فاما من قال توکل ای فی صورة العمد ایضا کالشافعی فقد کفینا البیان بقوله ای فکما عنده یصح الذبح بترک التسمیة عنده کذلک یصح الوضوء بترکها فی ابتدائه. واما من قال لا توکل ای الذبیحة متروک التسمیة علیها کالاحناف والمالکیة فانه یقول ان ترکها ای التسمیة علی الذبیحة ناسیا توکل قال الشوکانی واختلفوا اذا ترکها ناسیا فعند ابی حنیفة ومالک والثوری وجماهیر العلماء منهم القاسمیة والناصر ان الشرطیة انما هی فی حق الذاکر فیجوز اکل ما ترکت التسمیة علیه سهوا لا عمدا وذهب احمد والشعبی وهو مروی عن مالک وابی ثور انها شرط مطلقا انتهی وسواء عنده ای عند من قال لا توکل کان الذابح مسلما او کافرا بعد ان یکون کتابیا قال ابن رشد اما اهل الکتاب فالعلماء مجمعون علی جواز ذبائحهم لقوله تعالی وطعام الذین اوتوا الکتاب حل لکم وطعامکم حل لهم ومختلفون فی التفصیل الی آخر البسط. فجعلت التسمیة ههنا ای فی الذبیحة فی قول من اوجبها ای التسمیة فی الذبیحة انما هی لبیان الملة قال علی رضی الله عنه انما هی علی الملة وقال ابن عباس المسلم ذکر الله فی قلبه وقال کما لا ینفع الاسم فی الشرک لا یضر النسیان فی الملة کذا فی الاحکام قال صاحب الهدایة ومن شرطه ان یکون الذابح صاحب ملة التوحید اما اعتقادا کالمسلم او دعوی کالکتابی انتهی وقال الزیلعی الاخرس عاجز عن الذکر فیکون معذورا وتقوم الملة مقامه کالناسی بل اولی لانه التزم انتهی فاذا سمی الذابح صارت ذبیحته من ذبائح الملة الماکولة ذبیحتها ای ذبیحة الملة التی توکل ذبیحتها وهم المسلمون واهل الکتاب سواء کان ذمیا او حربیا او عربیا او تغلبیا واذا لم یسم جعلت ای الذبیحة المترکة التسمیة علیها من ذبائح الملل التی لا توکل ذبائحها ای کالمجوسی والوثنی والمرتد والتسمیة علی الوضوء وفی متن العینی للوضوء لیس للملة انما هی مجعولة ای مشروعة للذکر ای للتبرک بذکر الله علی سبب من اسباب الصلوة الا دبها الشروط واطلق علیها اسبابا باعتبار اللغة فان السبب هو الذی یتوصل به الی المقصود ومنه سمی الحبل سببا فکذلک الشروط یتوصل بها الیه وفی الاصطلاح السبب ما یتوصل به الی الحکم من غیر ان ثبت به والشرط ما یوجد الحکم عند وجوده وینعدم عند عدمه کذا فی شرح العینی. فرأینا من اسباب الصلوة الوضوء وستر العورة فکان من ستر عورته لا بتسمیة لم یضره ذلک ای عدم التسمیة فی ستر العورة وهذا بالاجماع فالنظر علی ذلک ای علی جواز ترک التسمیة فی ستر العورة ان یکون من تطهر ای توضأ ایضا لا بتسمیة لم یضره ذلک ای عدم التسمیة فی ابتداء الوضوء وحاصل ما اجاب به المصنف العلام عن القیاس علی الذبیحة ان ترک التسمیة فیها مختلف فیه فقال بعضهم کالشافعی بحل الذبیحة التی ترک علیها التسمیة فلا فرق عنده فی ترک التسمیة فی الذبیحة والوضوء واما من قال بحرمتها کالاحناف فالفرق عنده فی الموضعین ان التسمیة فی الذبیحة لبیان الملة فاذا سمی الذابح صارت ذبیحته من ذبائح الملة التی اجاز الشرع باکلها والتسمیة علی الوضوء لیست للملة بل هی مشروعة للتبرک بالذکر علی سبب من اسباب الصلوة ومن اسبابها ستر العورة کالوضوء فکما ان عدم التسمیة لا یضر فی ستر العورة فکذلک ینبغی ان لا یضر ترکها فی الوضوء وقال الامام السرخسی فی المبسوط وهذا بخلاف التسمیة علی الذبیحة فانا امرنا بها اظهارا للمخالفة للمشرکین لانهم کانوا یسمون آلهتهم عند الذبح فکان الترک مفسدا وههنا امرنا بالتسمیة تکمیلا للثواب لا للمخالفة للمشرکین فانهم کانوا لا یتوضئون فلم یکن الترک مفسدا لهذا انتهی وقال الامام ابو بکر الجصاص وایضا نقیسه علی غسل النجاسة بمعنی انه طهارة وایضا فقد اتفقوا علی ان ترکها ناسیا لا یمنع صحة الطهارة فبطل بذلک قولهم من وجهین احدهما ان الصلوة یستوی فی بطلانها ترک ذکر التحریمة ناسیا وعامدا والثانی انها لو کانت فرضا لما اسقطها النسیان اذ کانت شرطا فی صحة الطهارة کسائر شرائط الطهارة المذکورة انتهی وقال ایضا فی ابحاث البسملة و الاحکام التی تتضمنها قوله بسم الله الرحمن الرحیم الامر باستفتاح الامور للتبرک بذلک والتعظیم لله عز وجل به وذکرها علی الذبیحة شعار

وھذا قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمھم اللہ تعالیٰ۔

بَابُ الوُضُوءِ لِلصلوٰۃ مَرَّۃً مَرَّۃً وَثَلٰثًا ثَلٰثًا

حَدَّثَنَا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ قال ثنا علقمۃ بن خالد او خالد بن علقمۃ

وعلم من اعلام الدین وطرد الشیطان وفیہ اظہار مخالفۃ المشرکین الذین یفتتحون امورہم بذکر الاصنام اوغیرہا من المخلوقین الذین کانوا یعبدونہم وہو مفرع للخائف ودلالۃ من قائلہ علی انقطاعہ الی اللہ تعالیٰ ولجائہ الیہ وانس للسامع واقرار بالالوہیۃ واعتراف بالنعمۃ واستعانۃ باللہ تعالیٰ وعیاذۃ بہ وفیہ اسمان من اسماء اللہ تعالیٰ المخصوصۃ بہ لایسمی بہما غیرہ وہما اللہ والرحمن انتہی۔ وہذا قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمہم اللہ تعالیٰ ومالک والشافعی وجمہور العلماء وہو اظہر الروایتین عن احمد کما تقدم قال فی الہدایۃ والاصح انہا مستحبۃ قال العینی کما فی فتح المعین وکیف یکون الاصح انہا مستحبۃ وقد وردت احادیث کثیرۃ تدل علی سنیتہا انتہی وشذ ابن الہمام من اصحابنا فقال بالوجوب وقال تلمیذہ العلامۃ قاسم کما فی العرف الشذی لاتقبل تفردات شیخنا وقال فی البحر والعجب من الکمال ابن الہمام انہ فی ہذا الموضع نفی ظنیۃ الدلالۃ عن حدیث التسمیۃ بمعنی مشترکہا واثبتہا لہ فی باب شروط الصلوۃ بابلغ وجوہ الاثبات بان قال ولاشک فی ذلک لان احتمال نفی الکمال قائم فالحق ما علیہ علماؤنا من انہا مستحبۃ انتہی وقد تصدی الشیخ عبد الحی لاثبات الوجوب واورد اشیاء لاطائل تحتہا۔

بَابُ الوضوءِ لِلصلوٰۃ مرۃ مرۃ وثلثا ثلثا

وفی متن العینی باب الوضوء مرۃ مرۃ وثلثا ثلثا۔ اے ہذا باب فی بیان حکم الوضوء مرۃ مرۃ یعنی لکل عضو من اعضاء الوضوء مرۃ واحدۃ وبیان الوضوء ثلثا ثلثا لکل عضو قال ابن رشد اتفق العلماء علی ان الواجب من طہارۃ الاعضاء المغسولۃ ہو مرۃ مرۃ اذا اسبغ وان الاثنین والثلاث مندوب الیہما انتہی وقال الامام ابوبکر الجصاص فی الاحکام قال اللہ تعالیٰ فاغسلوا وجوہکم الآیۃ الذی یقتضیہ ظاہر اللفظ غسلہا مرۃ واحدۃ اذ لیس فیہا ذکر العدد فلا یوجب تکرار الفعل فمن غسل مرۃ فقد ادی الفرض وبہ وردت الآثار عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہا حدیث ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ وقال ہذا الوضوء الذی افترض اللہ علینا وروی ابن عباس وجابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ وقال ابو رافع توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثا ثلاثا ومرۃ مرۃ قال ابوبکر فما نص اللہ علیہ فی ہذہ الآیۃ ہو فرض الوضوء علی ما بیناہ وفیہ اشیاء مسنونۃ سنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو ما حدثنا عبد اللہ بن الحسن قال حدثنا ابو مسلم قال حدثنا ابو الولید قال حدثنا زائدۃ قال حدثنا خالد بن علقمۃ عن عبد الخیر قال دخل علی الرحبۃ بعد ما صلی الفجر فجلس فی الرحبۃ ثم قال لغلامہ ایتنی بطہور فاتاہ الغلام بانار وطست قال عبد الخیر ونحن جلوس ننظر الیہ فاخذ بیدہ الیمنی الانار فاکفاہ علی یدہ الیسری ثم غسل کفیہ ثم اخذ بیدہ الیمنی الانار فافرغ علی یدہ الیسری فغسل کفیہ ثلاث مرات ثم ادخل یدہ الیمنی الانار فملأ کفہ تمضمض واستنشق ونثر بیدہ الیسری فغسل ثلث مرات ثم غسل وجہہ ثلاث مرات ثم غسل یدہ الیمنی الی المرفق ثلث مرات ثم غسل یدہ الیسری الی المرفق ثلاث مرات ثم ادخل یدیہ الانار حتی غمرہما بالماء ثم رفعہما بما حملتا ثم مسح راسہ بیدیہ کلتیہما ثم صب بیدہ الیمنی علی قدمہ الیمنی ثم غسلہا بیدہ الیسری ثلاث مرات ثم صب بیدہ الیمنی علی قدمہ الیسری ثم غسلہا بیدہ الیسری ثلاث مرات ثم اخذ غرفۃ بکفہ فشرب منہ ثم قال من سرہ ان ینظر الی طہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہذا طہورہ وہذا الذی رواہ علی فی صفۃ وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہو مذہب اصحابنا انتہی قلت وہذا الحدیث الذی اسندہ الامام الجصاص اخرجہ الامام احمد عن عبد الرحمن بن مہدی عن زائدۃ باسنادہ بمعناہ مطولا واخرجہ ایضا ابوداؤد والنسائی والدارمی والدارقطنی وغیرہم بمعناہ مطولا ومختصرا وہذا الحدیث اصل عظیم فی صفۃ الوضوء وہکذا روی ابوداؤد وغیرہ واحد عن عثمان۔

حدثنا حسین بن نصر بن المعارک البغدادی قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ الثقفی الکوفی قال ثنا علقمۃ ابن خالد او خالد بن علقمۃ کذا وقع عندنا بالشک والظاہر ان الشک عن الفریابی او عمن دونہ فان ابا داؤد والنسائی وابن ماجۃ وغیرہم رووا ہذا الحدیث من طرق عن زائدۃ عن خالد بن علقمۃ بدون الشک وہکذا ہو فی کتب اسماء الرجال فالقول علی ما ہو الصواب ہو خالد

عن عبد خير عن علي رضي الله عنه انه توضأ ثلثا ثلثا ثم قال هذا طهور رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا حسين قال ثنا الفريابي قال ثنا اسرائيل قال ثنا ابو اسحق عن ابي حية الوادعي عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

ابن علقمة الهمداني الوادعي ابو حية بالتحتانية الكوفي من رواة الاربعة الا الترمذي قال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابو حاتم شيخ وكان شعبة يهم في اسمه واسم ابيه فيقول مالك بن عرفطة قال البخاري واحمد وابو حاتم وابن حبان في الثقات وجماعة وهم شعبة في تسميته حيث قال مالك بن عرفطة وعاب بعضهم على ابي عوانة كونه كان يقول خالد بن علقمة مثل الجماعة ثم رجع عن ذلك حين قيل له ان شعبة يقول مالك بن عرفطة واتبعه وقال شعبة اعلم مني وحكاية ابي داود تدل على انه رجع عن ذلك ثانيا الى ما كان يقول اولا وهو الصواب عن عبد خير بن يزيد ويقال ابن بجيد الهمداني ابو عمارة الكوفي من رواة الاربعة قال ابن معين ثقة وقال العجلي كوفي تابعي ثقة وقال ابو جعفر البغدادي سالت احمد بن حنبل عن الثبت في علي فذكر عبد خير فيهم وقال الخطيب يقال اسم عبد خير عبد الرحمن وذكره مسلم في الطبقة الاولى من تابعي اهل الكوفة وذكره ابن عبد البر وغيره في الصحابة لادراكه وذكره ابن حبان في ثقات التابعين وقال عبد الملك ابن سلعة قلت لعبد خير كم اتى عليك قال عشرون ومائة سنة عن علي بن ابي طالب امير المؤمنين رضي الله عنه توضأ ثلثا ثلثا اي غسل كل عضو من الاعضاء ثلث مرات ثلث مرات قاله الطيبي ثم قال اي علي رضي الله عنه هذا اي التثليث في الوضي طهور رسول الله صلى الله عليه وسلم اي وضوئه والحديث اخرجه الامام احمد عن وكيع عن الحسن بن عقبة والطبراني في الصغير من طريق الثوري عن شريك عن خالد ابن علقمة كلاهما عن عبد خير عن علي بلفظ الا اريكم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توضأ ثلاثا ثلاثا واللفظ لاحمد واخرجه ابو داود عن مسدد والنسائي عن قتيبة كلاهما عن ابي عوانة عن خالد بن علقمة باسناده مطولا واخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي والدارقطني من طريق الحجاج وحسين الجعفي ويحيى بن ابي بكير وغيرهم عن زائدة باسناده مفصلا من حديث ابي داود وغيره وفي رواية الدارقطني تصريح بان مسح الراس كان مرة فليس فيه دليل لمن احتج بالحديث على استحباب تثليث المسح كما سياتي ذلك مفصلا حدثنا حسين ابن نصر البغدادي قال ثنا الفريابي محمد بن يوسف قال ثنا اسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي الهمداني ابو يوسف الكوفي من رواة الستة قال اسرائيل كنت احفظ حديث ابي اسحق كما احفظ السورة من القرآن وقال احمد كان شيخا ثقة وجعل يتعجب من حفظه وقال مرة اسرائيل عن ابي اسحق فيه لين سمع منه بآخرة وقال ابو داود قلت لاحمد اسرائيل اذا انفرد بحديث يحتج به قال اسرائيل ثبت الحديث وقال ابو حاتم ثقة صدوق من اتقن اصحاب ابي اسحق وقال العجلي كوفي ثقة وقال يعقوب بن شيبة صالح الحديث وفي حديثه لين وقال في موضع آخر ثقة صدوق وليس في الحديث بالقوي ولا بالساقط وقال ابن نمير ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وحدث عنه الناس حديثا كثيرا ومنهم من يستضعفه توفي سنة ست ومائة ومولده سنة مائة قال ثنا ابو اسحق السبيعي بفتح المهملة وكسر الموحدة عمرو بن عبد الله الكوفي والسبيع من همدان ولد لسنتين بقيتا من خلافة عثمان قاله شريك عنه من رواة الستة قال ابن معين والنسائي واحمد ثقة وقال العجلي كوفي تابعي ثقة والشعبي اكبر منه بسنتين وقال ابو حاتم ثقة وهو احفظ من ابي اسحق الشيباني وشبه الزهري في كثرة الرواية واتساعه في الرجال وقال شعبة كان هو احسن حديثا من مجاهد ومن الحسن ابن سيرين وقال ابن حبان في كتاب الثقات كان مدلسا توفي سنة سبع وعشرين ومائة عن ابي حية بضم المهملة وشدة مثناة الوازعي بالزاي المعجمة هكذا وقع في النسخة المطبوعة وفي نسخة العيني الوادعي وكذا هو في تهذيب التهذيب وغيره من كتب اسماء الرجال الوادعي بالدال المهملة وكذا هو في سنن ابي داود وغيره من كتب الحديث فالصواب انه تصحيف من قلم الناسخين وهو نسبة الى بني وادعة بطن من همدان الحارفي الهمداني الكوفي من رواة الاربعة قال الحاكم ابو احمد لا يعرف اسمه وقال ابو زرعة لا يسمى وقال ابن ماكولا يختلف في اسمه فيقال عمرو بن نصر ويقال عامر بن الحارث وقال احمد شيخ وذكره ابن حبان في الثقات وسماه عمرو بن عبد الله وقال ابن القرضي مجهول وقال ابن القطان وثقه بعضهم وصحح حديثه ابن السكن وغيره وقال ابن الجارود في الكنى وثقه ابن نمير عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله اي مثل ما روى عبد خير عن علي والحديث اخرجه الترمذي عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان وابو داود عن مسدد وابي توبة وعمرو بن عون والنسائي عن قتيبة اربعتهم عن ابي الاحوص كلاهما عن ابي اسحق باسناده بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ثلثا ثلثا ولفظ ابي داود رأيت عليا توضأ فذكر وضوءه كله ثلثا ثلثا قال ثم مسح راسه ثم غسل رجليه الى الكعبين ثم قال انما احببت ان اريكم طهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه النسائي

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن الجعد قال انا ابن ثوبان عن عبدہ بن ابی لبابۃ عن شقیق قال رأیت علیا عثمان توضئا ثلثا ثلثا وقالا ھکذا کان یتوضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا احمد بن یحیی الصوری

مطولاً قال الترمذی حدیث علی احسن شیٔ فی ھذا الباب واصح۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن الجعد بن عبید الجوہری ابو الحسن البغدادی مولی بنی ہاشم من رواۃ البخاری وابی داؤد قال عبدوس ما اعلم انی لقیت احفظ منہ قال المحاملی فقلت لہ کان یتہم بالنجم قال قد قیل ہذا ولم یتبین کما قالوا وقال العقیلی لا ینبغی ان یکتب عنہ قلیل ولا کثیر وضعف امرہ جدا وقال العقیلی قلت لعبد اللہ بن احمد لم تکتب عن علی بن الجعد قال نہانی ابی وکان یبلغہ عنہ انہ یتناول الصحابۃ وقال ابن معین ثقۃ صدوق وقال ایضا اثبت البغدادیین فی شعبۃ وقال ایضا ربانی العلم وقال ابو زرعۃ کان صدوقا فی الحدیث وقال صالح بن محمد وطین ثقۃ وقال الدارقطنی ثقۃ مامون وقال ابن قانع ثقۃ ثبت وقال ابن عدی ما اری بحدیثہ باسا ولم ار فی روایاتہ اذا حدث عن ثقۃ حدیثا منکرا والبخاری مع شدۃ استقصائہ یروی عنہ فی صحاحہ۔ توفی سنۃ ثلثین ومائتین ومولدہ سنۃ ثلث وثلثین ومائۃ۔ قال انا ابن ثوبان عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان العنسی الدمشقی الزاہد عن عبدہ بن ابی لبابۃ بضم اللام وبموحدتین الاسدی الغاضری بمعجمتین مولاہم ویقال مولی قریش ابو القاسم البزاز الکوفی الفقیہ نزیل دمشق من رواۃ السنۃ الا ابا داؤد قال ابن سعد کان من فقہاء اہل الکوفۃ وقال الاوزاعی لم یقدم علینا من العراق احد افضل من عبدۃ ابن ابی لبابۃ والحسن بن الحر وکانا شریکین وقال یعقوب بن سفیان ثقۃ من ثقات اہل الکوفۃ وقال ابو حاتم والنسائی وابن خراش والعجلی ثقۃ عن شقیق بن سلمۃ الاسدی ابو وائل قال رأیت علیا ای ابن ابی طالب امیر المؤمنین وعثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیۃ بن عبد شمس بن عبد مناف القرشی ابو عبد اللہ او ابو عمرو امیر المؤمنین ذو النورین ولد بعد الفیل بست سنین اسلم فی اول الاسلام دعاہ ابو بکر الی الاسلام فاسلم فلما اسلم عثمان زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بابنتہ رقیۃ وہاجرا کلاہما الی ارض الحبشۃ ثم عادا الی مکۃ وہاجرا الی المدینۃ ولما قدم الیہا نزل علی اوس بن ثابت اخی حسان ولہذا کان حسان یحب عثمان ویکیہ بعد قتلہ وماتت عندہ ایام بدر فزوجہ بعدہا اختہا ام کلثوم لذلک کان یلقب بذی النورین فلما توفیت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو ان لنا ثالثۃ لزوجناک بشرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالجنۃ وعدہ من اہل الجنۃ وشہد لہ بالشہادۃ انتہی مختصرا من الاصابۃ وفی التہذیب قال ابن مسعود حین بویع عثمان رضا بایعنا خیرنا ولم نأل وقال علی رضا کان عثمان اوصلنا للرحم وقال قتادۃ حمل عثمان فی جیش العسرۃ علی الف بعیر وسبعین فرسا وقال ابن سیرین کان عثمان یحیی اللیل برکعۃ یقرأ فیہا القرآن وقال ابن عمر لقد عتبوا علی عثمان اشیاء لو فعلہا عمر لما عتبوا علیہ وکان ربعۃ حسن الوجہ رقیق البشرۃ عظیم اللحیۃ اسمر اللون بعید ما بین المنکبین وقالت عائشۃ رضا لقد قتلوہ وانہ لمن اوصلہم للرحم واتقاہم لربہ وقال عبد اللہ بن سلام لو فتح الناس علی انفسہم بقتل عثمان باب فتنۃ لا یغلق عنہم الی قیام الساعۃ وقال ابن عباس لو اجتمع الناس علی قتل عثمان لرجموا بالحجارۃ من السماء بویع لہ بالخلافۃ بعد دفن عمر بثلاثۃ ایام وذلک غرۃ المحرم سنۃ اربع وعشرین وقتل فی وسط ایام التشریق سنۃ خمس وثلثین انتہی ومناقبہ وفضائلہ کثیرۃ شہیرۃ جدا کما بسط الحافظ ابن کثیر فی البدایۃ فارجع الیہا۔ توضئا ثلاثا ثلاثا وقالا ہکذا کان یتوضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن محمود بن خالد عن الولید بن مسلم عن ابن ثوبان باسنادہ بلفظ رأیت عثمان وعلیا یتوضئان ثلاثا ثلاثا ویقولان ہکذا وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واخرجہ الطیالسی عن ابن ثوبان باسنادہ عن عثمان انہ توضأ ثلاثا ثلاثا وقال ہکذا توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وباسنادہ عن علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلاثا ثلاثا واخرج احمد عن وکیع عن اسرائیل عن عامر بن شقیق عن ابی وائل عن عثمان بلفظ علی واخرج مسلم عن قتیبۃ وابی بکر بن ابی شیبۃ وزہیر ثلاثتہم عن وکیع عن سفیان عن ابی النضر عن ابی انس ان عثمان توضأ بالمقاعد فقال الا ارکم حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم توضأ ثلاثا ثلاثا وہذا لا سناد اخرجہ الدارقطنی نحوہ وزاد وعندہ رجال من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال لیس ہکذا رأیتم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالوا نعم واخرج البیہقی من طریق الربیع عن الشافعی عن سفیان عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن حمران عن عثمان بلفظ علی واخرج احمد والبخاری ومسلم من طریق ابراہیم بن سعد عن الزہری عن عطاء بن یزید اللیثی عن حمران مولی عثمان انہ رأی عثمان دعا بانا فافرغ علی کفیہ ثلاث مرار فغسلہما ثم ادخل یمینہ فی الاناء فمضمض واستنثر ثم غسل وجہہ ثلاثا ویدیہ الی المرفقین ثلاث مرار ثم مسح برأسہ ثم غسل رجلیہ ثلاث مرار الی الکعبین الحدیث واخرجہ ابو داؤد من طریق معمر عن الزہری والنسائی من طریق شعیب عن الزہری بمعناہ، الدارقطنی والبیہقی وغیرہم والحدیث عثمان رضا طرق کثیرۃ سیاتی بعضہا عند المصنف رحمہ فی فرض الرجلین۔

حدثنا احمد بن یحیی الصوری قال صاحب الکشف لا اعرف لہ ترجمۃ فیما عندی من زبر النقد انتہی ولم یتعرض لہ العینی فی شرحہ۔

قال ثنا الهیثم بن جمیل قال ثنا ابن ثوبان فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبید اللہ بن عبد المجید الحنفی قال ثنا اسحق بن یحیی عن معاویۃ بن عبد اللہ عن عبد اللہ بن جعفر عن عثمان بن عفان انہ توضأ ثلثا ثلثا وقال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ هکذا احد ثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الولید قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عمرو بن دینار عن سبیع

قلت لم یروعنہ المصنف الا فی ہذا الموضع وفی الوضوء وما غیرت النار ولم یروعنہ فی المشکل ایضا الا فی ثلثۃ مواضع ففی موضع احمد بن محمد البصری وفی موضعین احمد بن یحیی بن یزید البصری وشیخہ فی کل موضع الہیثم بن جمیل قال ثنا الہیثم بن جمیل بفتح الجمیم البغدادی ابو سہل الحافظ نزیل انطاکیۃ من رواۃ ابن ماجۃ والبخاری فی الادب المفرد وابی داؤد فی القدر قال موسی بن داؤد افلس الہیثم بن جمیل فی طلب الحدیث مرتین وکان ثقۃ وقال احمد ثقۃ وقال العجلی ثقۃ صاحب سنۃ وقال ابراہیم الحربی اما الصدق فلا یدفع عنہ وہو ثقۃ وقال الدارقطنی ثقۃ حافظ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن عدی لیس بالحافظ یغلط علی الثقات وارجو انہ لا یتعمد الکذب مات سنۃ ثلاث عشرۃ ومائتین قال ثنا ابن ثوبان فذکر باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی علی بن الجعد عن ابن ثوبان وقد تقدم ما یتعلق بتخریج الحدیث۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا عبید اللہ بن عبد المجید الحنفی ابو علی البصری من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم وابن معین لیس بہ بأس وذکرہ ابن حبان فی الثقات ووثقہ العجلی والدارقطنی وابن قانع وضعفہ العقیلی وروی عن ابن معین انہ قال لیس بشیء وفی التقریب لم یثبت ان یحیی بن معین ضعفہ توفی سنۃ تسع ومائتین۔ قال ثنا اسحق بن یحیی بن طلحۃ بن عبید اللہ التیمی المدنی من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال یحیی بن سعید ذاک شبہ لاشیء وقال ابن المدینی نحن لا نروی عنہ شیئا وقال احمد منکر الحدیث لیس بشیء وقال مرۃ متروک الحدیث وکذا قال عمرو بن علی وزاد غیر منکر الحدیث وقال ابن معین ضعیف وزاد فی روایۃ لیس بشیء ولا یکتب حدیثہ وقال البخاری یتکلمون فی حفظہ وقال الترمذی لیس بذاک القوی عندہم وقد تکلموا فیہ من قبل حفظہ وقال النسائی لیس بثقۃ وفی موضع آخر متروک الحدیث وقال ابو زرعۃ واہی الحدیث وقال یعقوب بن شیبۃ لا بأس بہ وحدیثہ مضطرب جدا وقال ابن حبان فی الضعفاء کان ردی الحفظ یسیء الفہم یخطیء ولا یعلم ویروی ولا یفہم وقال فی الثقات یخطیء ویہم وقد اوضحناہ فی الضعفاء لما کان فیہ من الایہام ثم سبرت اخبارہ فادی الاجتہاد الی ان یترک ما لم یتابع علیہ ویحتج بما وافق الثقات وقال البخاری یہم فی الشیء بعد الشیء الا انہ صدوق وضعفہ ایضا العجلی والساجی وابو داؤد والعقیلی والدارقطنی وغیرہم وقال ابن عمار صالح مات سنۃ اربع وستین ومائۃ عن معاویۃ بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب الہاشمی المدنی من رواۃ النسائی وابن ماجۃ والبخاری فی التعلیقات قال العجلی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب الہاشمی القرشی یکنی ابا جعفر ولدتہ امہ اسماء بنت عمیس بارض الحبشۃ وہو اول مولود ولد فی الاسلام بارض الحبشۃ وقدم مع ابیہ المدینۃ وحفظ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وروی عنہ وتوفی بالمدینۃ سنۃ ثمانین وہو ابن تسعین سنۃ وکان کریما جوادا ظریفا خلیقا عفیفا سخیا یسمی بحر الجود ویقال انہ لم یکن فی الاسلام اسخی منہ کذا فی الاستیعاب وفی الاصابۃ عن عبد اللہ بن جعفر فی قصۃ موتہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واما عبد اللہ فیشبہ خلقی وخلقی ثم اخذ بیدی فقال اللہم اخلف جعفرا فی اہلہ وبارک لعبد اللہ فی صفقۃ یمینہ قالہا ثلاث مرات وفیہ انا ولیہم فی الدنیا والآخرۃ وقال ابن حبان کان یقال لہ قطب السخاء وکان لہ عند موت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عشر سنین وقال یعقوب بن سفیان کان احد امراء علی یوم صفین انتہی وفی البدایۃ ہو آخر من رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من بنی ہاشم وفاۃ وقد بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن جعفر وعبد اللہ بن الزبیر وعمرہما سبع سنین وہذا لم یتفق لغیرہما۔ عن عثمان بن عفان انہ توضأ ثلثا ثلثا وقال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ہکذا ای غسل اعضاء الوضوء ثلث مرات ثلث مرات الا مسح الرأس فانہ کان مرۃ کما دلت الروایات المفصلۃ علی ذلک والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الصغیر من طریق عطاف بن خالد المخزومی عن طلحۃ مولی آل سراقۃ عن معویۃ بن عبد اللہ بن جعفر عن ابیہ قال رأیت عثمن بن عفان توضأ فتمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجہہ ثلاثا وغسل یدیہ ثلاثا ثلاثا ومسح برأسہ واحدۃ وغسل رجلیہ ثلاثا ثم قال ہکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ قال الطبرانی لم یروہ عن عبد اللہ الا ابنہ ولا عن معاویۃ الا طلحۃ تفرد بہ عطاف وہکذا اخرج الدارقطنی والبیہقی من طریق ابی بکر بن ابی اویس عن سلیمان بن بلال عن اسحق باسنادہ مطولا وفی روایتہا تثلیث المسح۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا ابو الولید الطیالسی ہشام بن عبد الملک الباہلی قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عمرو بن دینار عن سبیع بموحدۃ

انه عن ابی اُمامة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا ففی ھذہ الآثار ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا

مصغرا قال حمنا الکشف ابن خالد ویقال خالد بن سمیع ویقال خالد بن خالد الیشکری البصری مقبول انتہی قلت ورمزلہ فی التہذیب لابی داؤد ونقل توثیقہ عن العجلی لکن الحافظ لم یذکر من مشائخہ الاحذیفة ولم یذکر من تلامذتہ عمراً فہذا یخیش ما ذکرہ حمنا الکشف وقد روی الحدیث احمد بہذا الطریق ای طریق حماد بن سلمة عن عمرو وفیہ سمیع بالمیم وکذا اخرج الطبرانی فی الکبیر بلفظ سمیع کما فی مجمع الزوائد فہذا یدل علی تصحیف اسم ہذا الراوی قال فی التعجیل سمیع عن ابی امامة وعنہ عمرو بن دینار مجہول ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال لا ادری من ہو ولا ابن من ہو وقال البخاری لا یعرف لعمرو سماع من سمیع ولا لسمیع عن ابی امامة انتہی وفی اللسان بعد ما ذکر توثیق ابن حبان لہ قلت وحدیثہ فی مسند احمد وفی کتاب الطحاوی اھ فہذا نص عن الحافظ ان فی کتاب الطحاوی مثل ما فی مسند احمد فللہ الحمد والمنة ثم رأیت العلامة العینی قال فی شرحہ وسمیع بضم السین المہملة وفتح المیم وسکون الیاء وفی آخرہ عین مہملة ذکرہ الطبرانی وقال سمیع الزیات وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال سمیع شیخ یروی عن ابی امامة روی عنہ عمرو بن دینار المکی لا ادری من ہو ولا ابن من ہو ومن قال ہذا سبیع بالباء الموحدة موضع المیم فقد صحف انتہی عن ابی امامة الباہلی صُدَیّ بالتصغیر ابن عجلان الصحابی مشہور بکنیتہ قال ابن سعد سکن الشام واخرج الطبرانی ما یدل علی انہ شہد احدا لکن بسند ضعیف وقال ابن حبان کان مع علی رضہ بصفین وما ت سنة ست وثمانین ولہ مائة وست سنین وعن ابی امامة لما نزلت لقد رضی اللہ عن المؤمنین اذ یبایعونک تحت الشجرة قلت یا رسول اللہ انا ممن بایعک تحت الشجرة قال انت منی وانا منک انتہی مختصرا من الاصابة۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یزید عن حماد بن سلمة باسنادہ بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فغسل یدیہ ثلثا ثلثا وتمضمض واستنشق ثلثا ثلثا وتوضأ ثلثا ثلثا قال الہیثمی فی المجمع رواہ الطبرانی فی الکبیر من طریق سمیع عنہ واسنادہ حسن واخرجہ ایضا ابن ابی شیبة فی مصنفہ عن یزید بن ہارون عن حماد بن سلمة باسنادہ نحوہ کما فی شرح العینی۔ ففی ہذہ الآثار المرویة عن عثمان وعلی وابی امامة وفی الباب عن عبد اللہ بن زید عند الائمة الستة ومالک والطحاوی مطولا ومختصرا وعبد اللہ بن عمر عند النسائی وابن ماجة وغیرہما مختصرا وعبد اللہ بن عمرو عند ابی داؤد والنسائی وابن ماجة واحمد والطحاوی وعبد اللہ بن عباس عند ابی داؤد مختصرا والطبرانی فی الکبیر مطولا وعبد اللہ بن ابی اوفی عند ابن ماجة مختصرا وابی یعلی فی مسندہ مطولا وعبد اللہ بن انیس عند الطبرانی فی الاوسط والنسائی عند الدارقطنی والطبرانی فی الاوسط والصغیر مطولا والبزار مختصرا وبراء بن عازب عند احمد مطولا ومعاویة عند ابی داؤد وغیرہ ومقدام بن معدیکرب عند ابی داؤد وابن ماجة والطحاوی ووائل بن حجر عند البزار والطبرانی وابی ہریرة عند ابن ماجة واحمد والطبرانی وابی رافع عند الدارقطنی والطحاوی والطبرانی فی الاوسط والبزار وابی بکرة عند البزار وابی مالک الاشعری عند ابن ماجة وابی کاہل عند الطبرانی وابی جحیفة ابن نفیر عند ابن حبان والطحاوی والربیع عند ابی داود والترمذی وابن ماجة واحمد والدارقطنی والبیہقی وعائشة عند النسائی وابن ماجة وقد ذکر ہذہ الروایات مفصلة الحافظ الزیلعی فی نصب الرایة والحافظ الہیثمی فی مجمع الزوائد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا واعلم ان الروایات المختصرة تدل بطریق المفہوم لا بالمنطوق علی تثلیث مسح الراس قال البیہقی بعد ذکر حدیث عثمان مختصرا وعلی ہذا اعتمد الشافعی فی تکرار المسح وہذہ روایة مطلقة والروایات الثابتة المفسرة عن حمران تدل علی ان التکرار وقع فیما عدا الراس من الاعضاء وانہ مسح برأسہ مرة واحدة انتہی وقال ابو داؤد احادیث عثمان الصحاح کلہا تدل علی مسح الراس انہ مرة فانہم ذکروا الوضوء ثلاثا ثلاثا وقالوا فیہا ومسح راسہ ولم یذکروا عددا کما ذکروا فی غیرہ انتہی قال البیہقی وقد روی من اوجہ غریبة عن عثمان ذکر التکرار فی مسح الراس لا انہا مع خلاف الحفاظ الثقات لیست بحجة عند اہل المعرفة وان کان بعض اصحابنا یحتج بہا انتہی قال العبد الضعیف عفا اللہ عنہ وستر عیوبہ الروایات المفسرة فی الوضوء النبوی صلی اللہ علیہ وسلم علی ثلثة انواع ففی بعضہا التقیید بالتثلیث وفی بعضہا بالوحدة وبعضہا مطلقة فاما التقیید بالتثلیث فروی ابو داؤد من طریق عبد الرحمن بن وردان عن ابی سلمة عن حمران عن عثمان بلفظ ومسح راسہ ثلثا واخرجہ الدارقطنی ایضا بہذا الطریق والبزار کما فی النیل وعبد الرحمن قال فیہ الدارقطنی لیس بالقوی وقال ابو حاتم بالحدیث بأس وقال ابو حاتم صالح وتابعہ ہشام بن عروة عند البزار وروی ابو داؤد من طریق عامر بن شقیق عن شقیق عن عثمان باللفظ المذکور وعامر بن شقیق مختلف فیہ والحدیث عثمان طرق اخرجہ استوعبہا الشوکانی فی النیل ولکن الاحادیث الصحاح عنہ کلہا تدل علی ان المسح مرة کما

تقدم عن ابی داؤد ان ذلک خلاف الحفاظ الثقات کما قال البیہقی وروی الدارقطنی من حدیث علی من طریق الامام ابی حنیفۃ عن خالد بن علقمۃ عنہ باللفظ المذکور قال الدارقطنی ہکذا رواہ ابو حنیفۃ وخالفہ جماعۃ من الحفاظ منہم زائدۃ والثوری وشعبۃ وشریک وذکر جماعۃ فرووہ عن خالد بن علقمۃ فقالوا فیہ مسح راسہ مرۃ انتہی قلت وہکذا ایضا مروی عن الامام ابی حنیفۃ من غیر طریق عنہ کما ہو مبسوط فی المسانید فقد ظہر لک ان الصحیح عن عثمان وعلی وحدۃ المسح وقد وقع التصریح بالتثلیث فی حدیث انس عند الطبرانی فی الاوسط وفیہ ابو موسی الخیاط وہو متروک ووائل بن حجر عند البزار والطبرانی فی الکبیر وفیہ سعید بن عبد الجبار قال النسائی لیس بالقوی قالہ الہیثمی واما التقیید بالوحدۃ فقد تقدم ان الصحیح عن عثمان وعلی مسح الرأس مرۃ وہکذا وقع التصریح بالوحدۃ فی حدیث عائشۃ عند النسائی بلفظ ثم مسحت رأسہا مسحۃ واحدۃ وابن عباس عند احمد وابی داؤد بلفظ مسحۃ واحدۃ وانس عند الطبرانی فی الاوسط باسناد حسن بلفظ ثم مسح برأسہ مرۃ واحدۃ والربیع عند الترمذی بلفظ مرۃ واحدۃ ورواہ ابن ماجۃ عن سلمۃ بن الاکوع قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فمسح راسہ مرۃ قال الشوکانی عن ابن ابی اوفی مثلہ ایضا اھ قلت وعن ابی امامۃ ایضا بلفظ کان یمسح راسہ مرۃ وعبد اللہ ابن زید عند البخاری وغیرہ من طریق وہیب وعبد اللہ بن عمرو عند سعید بن منصور ورجل من الانصار عند ابن السکن کما فی النیل واما الروایات المطلقۃ فکثیرۃ منہا حدیث عثمان عند البخاری وغیرہ قال الحافظ ولیس فی شیء من طرقہ فی الصحیحین ذکر عدد المسح وبہ قال اکثر العلماء وحدیث عبد اللہ بن زید عند الشیخین وغیرہما والمقدام عند ابی داؤد بلفظ ثم مسح برأسہ واذنیہ ظاہرہما وباطنہما وحدیث ابی مالک عند احمد وغیرہ وحدیث ابی بکرۃ عند البزار وغیرہ وحدیث ابی ہریرۃ عند احمد وغیرہ ففی روایتہم مسح برأسہ وحدیث ابی جبیر عند ابن حبان وغیرہ بلفظ مسح راسہ وحدیث ابن ابی اوفی عند ابی یعلی والبزار عند احمد مثلہ وابی کاہل عند الطبرانی بلفظ ومسح راسہ ولم یوقت فہذہ الروایات المطلقۃ تدل بالمفہوم علی ان مسح الرأس مرۃ واحدۃ فانہم ذکروا الوضوء ثلثا ولم یذکروا العدد فی مسح الرأس۔ اذا عرفت ذلک فاعلم انہم اختلفوا فی تکرار مسح الراس ہل ہو فضیلۃ ام لا فذہب الامام الشافعی فی المشہور عنہ الی استحباب التثلیث ہکذا نقل عنہ النووی وغیرہ احد وذہب الامام ابو حنیفۃ ومالک واحمد فی الصحیح عنہ الی عدم استحبابہ قال الترمذی وقد روی من غیر وجہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ مسح براسہ مرۃ والعمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم وبہ یقول جعفر بن محمد وسفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق رأوا مسح الرأس مرۃ واحدۃ انتہی وفی السعایۃ نقل العینی عن النووی انہ قال لا اعلم احدا من اصحابنا حکی ہذا عن الشافعی لکن حکاہ الرافعی وجہا لاصحابنا انتہی وقال الحافظ فی الفتح وبالغ ابو عبید فقال لا نعلم احدا من السلف استحب تثلیث مسح الرأس الا ابراہیم التیمی وفیما قال نظر فقد نقل ابن ابی شیبۃ وابن المنذر عن انس وعطاء وغیرہما انتہی وقال ایضا کما فی النیل واغرب ما یذکر ہہنا ان الشیخ ابا حامد الاسفرائینی حکی عن بعضہم انہ اوجب الثلاث وحکاہ صاحب الابانۃ عن ابن ابی لیلی انتہی وقال ابن قدامۃ فی المغنی کما فی الاوجز لا یسن تکرار المسح فی الصحیح من المذہب وہو قول ابی حنیفۃ ومالک وروی ذلک عن ابن عمر وابنہ سالم والنخعی ومجاہد وطلحۃ بن مصرف والحکم قال الترمذی والعمل علیہ عند اکثر اہل العلم من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم وعن احمد انہ لیس تکرارہ وہو مذہب الشافعی قال ابن عبد البر کلہم یقول مسح الرأس مسحۃ واحدۃ وقال الشافعی یمسح برأسہ ثلثا انتہی قال الحافظ واستدل لہ بظاہر روایۃ لمسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا واجیب بانہ مجمل تبین فی الروایات الصحیحۃ ان المسح لم یتکرر فیحمل علی الغالب ویخص بالمغسول قال ابو داؤد فی السنن احادیث عثمان الصحاح کلہا تدل علی ان مسح الرأس مرۃ واحدۃ وکذا قال ابن المنذر ان الثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المسح مرۃ واحدۃ وبان المسح مبنی علی التخفیف فلا یقاس علی الغسل المراد منہ المبالغۃ فی الاسباغ وبان العدد لو اعتبر فی المسح لصار فی صورۃ الغسل اذ حقیقۃ الغسل جریان الماء والدلک لیس بمشترط علی الصحیح عند اکثر العلماء انتہی واما الروایات المصرحۃ بالتثلیث فقد تقدم انہا ضعیفۃ وقد تقدم عن ابی داؤد والبیہقی وابن المنذر ما یدل علی التضعیف وقال النووی فی شرح مسلم الاحادیث الصحیحۃ فیہا المسح مرۃ واحدۃ وفی بعضہا الاقتصار علی قولہ مسح انتہی واحتج الجمہور بما فی الصحیحین من حدیث عثمان وعبد اللہ بن زید من اطلاق مسح الرأس مع ذکر تثلیث غیرہ من الاعضاء وما ذکرناہ من الروایات المصرحۃ بالمرۃ الواحدۃ قال ابن عبد البر کما فی الاوجز ولنا ان عبد اللہ بن زید وصف وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ومسح براسہ مرۃ واحدۃ متفق علیہ وروی عن علی انہ توضأ ومسح برأسہ مرۃ واحدۃ وقال ہذا وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم من احب ان ینظر الی طہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلینظر الی ہذا قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح وکذلک وصف عبد اللہ بن ابی اوفی

وقد روی عنه ایضا انه توضأ مرة مرة حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن لهیعة قال ثنا الضحاك بن شرحبیل عن زید بن اسلم عن ابیه عن عمر بن الخطاب رضی الله عنه

وابن عباس وسلمة بن الاکوع والربیع کلهم قالوا مسح برأسه مرة واحدة وحکایتهم لوضوئه صلی الله علیه وسلم اخبار عن الدوام ولا یدوم الا علی الافضل والاکمل ولانه مسح فی طهارة فلم یسن تکراره کالمسح فی التیمم والمسح علی الجبیرة وسائر المسح ولم یصح من احادیثهم شئ صریح انتهی قال الشوکانی والانصاف ان احادیث الثلث لم تبلغ الی درجة الاعتبار حتی یلزم التمسک بها لما فیها من الزیادة فالوقوف علی ما صح من الاحادیث الثابتة فی الصحیحین وغیرهما من حدیث عثمان وعبد الله بن زید وغیرهما هو المتعین لا سیما بعد تقییده فی تلک الروایات السابقة بالمرة الواحدة وحدیث من زاد علی هذا فقد اساء وظلم الذی صححه ابن خزیمة وغیره قاض بالمنع من الزیادة علی الوضوء الذی قال بعده النبی صلی الله علیه وسلم هذه المقالة کیف وقد ورد فی روایة سعید بن منصور فی هذا الحدیث التصریح بانه مسح راسه مرة ثم قال من زاد قال الحافظ فی الفتح ویحمل ما ورد من الاحادیث فی تثلیث المسح ان صحت علی ارادة الاستیعاب لانها مسحات مستقلة لجمیع الرأس جمعا بین الادلة انتهی واجاب صاحب الهدایة عن روایات التثلیث بانه محمول علی التثلیث بماء واحد ویؤیده ما روی الطبرانی فی کتابه مسند الشامیین من حدیث علی فی صفة الوضوء بلفظ ومسح راسه ثلاثا بماء واحد وقد نقل الحدیث الزیلعی فی نصب الرایة وقال القاری فی شرح المسند لا بعد ان یحمل علی انه وضع یدیه علی مقدم راسه ومده الی مؤخره ثم مدیده الیمنی علی طرفه الایمن والیسری علی طرفه الایسر انتهی وقد روی عنه صلی الله علیه وسلم ایضا ولم یقع فی متن العینی لفظ ایضا انه توضأ مرة مرة لم یذکر المصنف رح الوضوء مرتین مرتین مع انه مروی عن النبی صلی الله علیه وسلم اکتفاء بذکر الوضوء مرة مرة فانه یعلم منه حکمه بطریق الاولی وقد روی الوضوء مرتین مرتین عبد الله بن زید الانصاری عند البخاری واحمد وابو هریرة عند ابی داؤد والترمذی وقال حسن غریب وفیه عبد الله بن المفضل وقد روی له الجماعة ولکنه تفرد عنه ابن ثوبان ومن اجله کان حسنا قاله الشوکانی وجابر عند ابن ماجة کما قال العینی قال الشوکانی والحدیث یدل علی ان التوضی مرتین یجوز ویجزئ ولا خلاف فی ذلک انتهی. حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا اسد بن موسی بن ابراهیم بن الولید الاموی قال ثنا ابن لهیعة عبد الله ابو عبد الرحمن المصری القاضی قال ثنا الضحاك بن شرحبیل بن عبد الله بن نوف الخافقی بمعجمة وفاء مکسورة ثم قاف نسبة الی غافق من الازد ابو عبد الله المصری من رواة الاربعة الا النسائی قال ابو زرعة لا باس به صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات قال المنذری یشبه ان یکون روایة الضحاك عن الصحابة مرسلة لان البخاری وابن یونس لم یذکرا له روایة عن الصحابة وکذا ابو حاتم ویعقوب بن سفیان لم یذکرا له روایة عن صحابی وقال مهنا سألت احمد عن الضحاك فقال ضعیف. عن زید بن اسلم العدوی ابو اسامة ویقال ابو عبد الله المدنی الفقیه مولی عمر من رواة الستة قال مالک کانت لزید حلقة فی مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال ایضا عن ابن عجلان ما بهت احدا قط یعنی زید بن اسلم وقال احمد وابو زرعة وابو حاتم ومحمد بن سعد والنسائی وابن خراش ثقة وقال یعقوب بن شیبة ثقة من اهل الفقه والعلم وکان عالما بتفسیر القرآن وقال عبید الله بن عمر لا اعلم به بأسا الا انه یفسر برأیه القرآن ویکثر منه وقال ابن عیینة کان رجلا صالحا وکان فی حفظه شئ وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث واسند البخاری عن محمد بن عبد الرحمن القرشی قال کان علی بن الحسین یجلس الی زید بن اسلم ویتحفظ مجالس قومه فقال له نافع بن جبیر بن مطعم تتحفظ مجالس قومک الی عبد عمر فقال علی انما یجلس الرجل الی من ینفعه فی دینه توفی فی العشر الاول من ذی الحجة سنة ست وثلاثین ومائة عن ابیه اسلم العدوی مولاهم ابو خالد ویقال ابو زید قیل انه حبشی وقیل من سبی عین التمر ادرک زمن النبی صلی الله علیه وسلم من رواة الستة قال ابن اسحق بعث ابو بکر رض عمر رض سنة احدی عشرة فاقام للناس الحج وابتاع فیها اسلم مولاه وقال العجلی مدنی ثقة من کبار التابعین وقال ابو زرعة ثقة وقال یعقوب بن شیبة کان ثقة وهو من جلة موالی عمر وکان یقدمه توفی سنة ثمانین وقیل قبله وعمره مائة واربع عشرة سنة. عن عمر ابن الخطاب بن نفیل بن عبد العزی القرشی العدوی ابو حفص امیر المؤمنین امه حنتمة بنت هاشم بن المغیرة ابن عبد الله بن عمر بن مخزوم ولد قبل الفجار الاعظم بالربع سنین وقیل بعد الفیل بثلاث عشرة سنة قال الزبیر بن بکار کان عمر من اشراف قریش والیه کانت السفارة فی الجاهلیة وقال هلال بن یساف اسلم عمر بعد اربعین رجلا واحدی عشرة امرأة وقال ابن عبد البر کان اسلامه عزا ظهر به الاسلام بدعوة النبی صلی الله علیه وسلم وقد شهد بدرا والمشاهد کلها وولی الخلافة بعد ابی بکر بویع له یوم مات ابو بکر فسار احسن سیرة

قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن سفیان عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس قال الا انبئکم بوضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ مرۃ او قال توضأ مرۃ مرۃ۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی

ولم یحتج اللہ لہ المفتوح بالشام والعراق ومصر ودوّن الدواوین وارخ التاریخ وکان نقش خاتمہ کفی بالموت واعظا وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو کان بعدی نبی لکان عمر وقالت عائشۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد کان فی الامم قبلکم محدثون فان یکن فی ہذہ الامۃ احد فعمر بن الخطاب وقال علی ما کنا نبعد ان السکینۃ تنطق علی لسان عمر وقال ایضا خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر ثم عمر وقال ابن مسعود ما زلنا اعزۃ منذ اسلم عمر ولی الخلافۃ عشر سنین وخمسۃ اشہر وقیل ستۃ اشہر وقتل یوم الاربعاء لاربع بقین من ذی الحجۃ وقیل لثلاث سنۃ ثلاث وعشرین وہو ابن ثلاث وستین سنۃ وقیل فی سن غیر ذلک ومناقبہ وفضائلہ کثیرۃ جدا وقد بسط الحافظ ابن کثیر فی البدایۃ فی ترجمتہ فاجاد وافاد۔ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ منصوب علی الظرفیۃ ای توضأ فی زمان واحد ولو کان ثمۃ غسلتان او غسلات لکل عضو من اعضاء الوضوء لکان التوضوء فی زمانین او ازمنۃ اذ لا بد لکل غسلۃ من زمان غیر زمان الغسلۃ الاخری او منصوب علی المصدر ای توضأ مرۃ من التوضوء ای غسل الاعضاء غسلۃ واحدۃ وکذا حکم المسح قالہ الکرمانی وقال القسطلانی بالنصب فیہما علی المفعول المطلق المبین للکمیۃ انتہی قال العینی واستدل ابن التین بہذا الحدیث علی عدم ایجاب تخلیل اللحیۃ لانہ اذا غسل وجہہ مرۃ لا یبقی معہ من الماء ما یخلل بہ قال وفیہ رد علی من قال فرض مغسول الوضوء ثلاث انتہی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن حسن عن ابن لہیعۃ باسنادہ مثلہ وابن ماجۃ عن ابی کریب عن رشدین عن الضحاک باسنادہ بلفظ رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوۃ تبوک توضأ واحدۃ واحدۃ قال الترمذی بعد ما ذکر الحدیث من طریق رشدین ولیس ہذا بشیء والصحیح ما روی ابن عجلان وہشام بن سعد وسفیان الثوری وعبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد الشیبانی عن سفیان ای الثوری کما صرح ابو نعیم فی کتابہ کذا افادہ العینی وہکذا صرح الترمذی والدارمی والحافظ فی الفتح ثم قال وصرح ابو داؤد والاسمعیلی فی روایتہما بسماع سفیان لہ من زید بن اسلم اہ عن زید بن اسلم العدوی عن عطاء بن یسار الہلالی ابو محمد المدنی القاص مولی میمونۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم من رواۃ الستۃ قال ابن معین وابو زرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال قدم الشام فکان اہل الشام یکنونہ بابی عبد اللہ وقدم مصر فکان اہلہا یکنونہ بابی یسار وکان صاحب قصص وعبادۃ وفضل کان مولدہ سنۃ تسع عشرۃ ومات سنۃ ثلاث ومائۃ وکان موتہ بالاسکندریۃ۔ عن ابن عباس قال الا انبئکم زاد الدارمی الا اخبرکم فذکرہ بالشک بوضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زاد الطیالسی من طریق خارجۃ عن زید فقلنا بلی فتوضأ مرۃ مرۃ او قال رأیتہ عطاء والظاہر ان الشک عن ابی عاصم فان ابا داؤد والنسائی وغیرہما اخرجوہ من طرق عن الثوری بدون الشک واخرجہ الدارمی عن ابی عاصم بالشک فہذا یقوی ان الشاک ابو عاصم توضأ مرۃ مرۃ ای شک الراوی فی انہ اظہر الفعل ام اضمرہ والحدیث اخرجہ الدارمی عن ابی عاصم باسنادہ نحو حدیث المصنف بالشک واخرجہ البخاری عن محمد بن یوسف والامام احمد عن وکیع والترمذی عن ابی کریب وہناد وقتیبۃ ثلاثتہم عن وکیع وعن محمد بن بشار عن یحیی بن سعید ثلاثتہم عن سفیان باسنادہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ واخرجہ ابو داؤد عن مسدد والنسائی عن محمد بن المثنی وابن ماجۃ عن ابی بکر بن خلاد الباہلی ثلاثتہم عن یحیی بن سعید عن سفیان باسنادہ عن ابن عباس قال الا اخبرکم بوضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتوضأ مرۃ مرۃ ولفظ ابن ماجۃ رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ غرفۃ غرفۃ واخرجہ البیہقی من طریق عبد الرزاق عن معمر وسفیان وداود بن قیس عن زید باسنادہ نحو روایۃ ابی داؤد الا ان فی روایتہ بدل فتوضأ قال فدعا بانا وفیہ ما فجعل یغرف غرفۃ غرفۃ لکل عضو واخرج الامام احمد ایضا من طریق عبد الرزاق عن معمر وخارجۃ الطیالسی عن خارجۃ بن مصعب عن زید مفصلا فزاد بعد قولہ مرۃ تمضمض مرۃ واستنشق مرۃ وغسل وجہہ مرۃ ویدیہ الی المرفقین مرۃ مرۃ ومسح برأسہ وغسل رجلیہ علیہما نعلان مرۃ مرۃ قال الترمذی وحدیث ابن عباس احسن شیء فی ہذا الباب واصح۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی بضم الواو وتخفیف المہملۃ ثم معجمۃ ابو زکریا ویقال ابو صالح الشامی من رواۃ الستۃ الا النسائی قال ابو زرعۃ

قال ثنا عبید اللہ بن عمرو عن ابن ابی نجیح عن مجاھد عن عبد اللہ بن عمر قال توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ مرۃ حدثنا
ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید اللہ عن الحسن بن عمارۃ عن ابن ابی نجیح ثم ذکر باسنادہ مثلہ حدثنا
بن محمد بن خزیمۃ و ابن ابی داؤد قالا ثنا سعید بن سلیمان الواسطی قال ثنا عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن ابی عمرو

الدمشقی لم یقل احمد فیہ الا خیرا قال وسألت یحیی بن معین عنہ فقال ثقۃ وقال مہنا سألت احمد عنہ فقال رأیتہ فی جنازۃ ابی المغیرۃ فجعل ابی یضعفہ وقال ابو عوانۃ الاسفرائنی کان حسن الحدیث ولکنہ صنعانی وہو عدیل محمد بن الحسن الی مکۃ وقال ابو حاتم صدوق وذکرہ ابن عدی فی جماعۃ من ثقات اہل الشام وقال العقیلی حمصی جہمی وقال یزید بن عبد ربہ سمعت وکیعا یقول لیحیی بن صالح یا ابا زکریا احذر الرأی فانی سمعت ابا حنیفۃ یقول البول فی المسجد احسن من بعض قیاسہم وقال الحاکم ابو احمد لیس بالحافظ عندہم وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابو الیمان لا اعرف احدا اوثق من یحیی بن صالح وقال الساجی ہو عندہم من اہل الصدق والامانۃ وقال الخلیلی ثقۃ توفی سنۃ اثنتین وعشرین ومائتین ومولدہ سنۃ سبع وثلاثین قیل ربعین ومائۃ۔ قال ثنا عبید اللہ بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن ابن ابی نجیح عبد اللہ بن ابی نجیح یسار الثقفی ابو الیسار المکی مولی الاخنس بن شریق من رواۃ الستۃ قال احمد ابن ابی نجیح ثقۃ وکان ابوہ من خیار عباد اللہ وقال ابن معین وابو زرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابو حاتم انما یقال فی ابن ابی نجیح القدر وہو صالح الحدیث وقال الواقدی کان ثقۃ کثیر الحدیث ویذکرون انہ کان یقول بالقدر وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الساجی عن ابن معین کان مشہورا بالقدر وقال العجلی مکی ثقۃ یقال کان یری القدر افسدہ عمرو بن عبید وذکرہ النسائی فیمن کان یدلس توفی سنۃ احدی وثلاثین ومائۃ عن مجاہد بن جبر بفتح الجیم وسکون الموحدۃ المکی ابو الحجاج المخزومی المقری مولی السائب بن ابی السائب من رواۃ الستۃ قال مجاہد عرضت القرآن علی ابن عباس ثلاثین مرۃ وقال یحیی القطان مرسلات مجاہد احب الی من مرسلات عطاء وکذا قال الآجری عن ابی داؤد وقال ابن معین وابو زرعۃ ثقۃ وقال سلمۃ بن کہیل ما رأیت احدا اراد بہذا العلم وجہ اللہ تعالی الا عطاء وطاؤسا ومجاہدا وقال ابن سعد کان ثقۃ فقیہا عالما کثیر الحدیث وقال ابن حبان کان فقیہا ورعا عابدا متقنا وقال الطبری کان قاریا عالما قال الذہبی اجمعت الامۃ علی ما تہ مجاہد والاحتجاج بہ مات بمکۃ سنۃ اثنتین او ثلاث ومائۃ وہو ساجد وکان مولدہ سنۃ احدی وعشرین فی خلافۃ عمر عن عبد اللہ ابن عمرو فی نسخۃ العینی عبد اللہ بن عمرو۔ قال توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ مرۃ قال الشوکانی وحدیث عبد اللہ بن عمر اخرجہ البزار

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن معبد بن شداد البرقی قال ثنا عبید اللہ بن عمرو الرقی عن الحسن بن عمارۃ بن المضرب بضم میمہ وفتح ضاد معجمۃ وکسر راء مشددۃ وموحدۃ البجلی مولاہم الکوفی ابو محمد کان علی قضاء بغداد فی خلافۃ المنصور من رواۃ البخاری فی التعالیق والترمذی وابن ماجۃ قال ابن عیینۃ کان لہ فضل وغیرہ احفظ منہ وقال شعبۃ انہ یکذب وقال عیسی بن یونس الحسن بن عمارۃ شیخ صالح قال فیہ شعبۃ واعانہ علیہ سفیان وقال ابن المبارک جرحہ عندی شعبۃ وسفیان فبقولہما ترکت حدیثہ وقال ابو بکر المروزی عن احمد متروک الحدیث وکذا قال ابو طالب عنہ وزاد قلت لہ کان لہ ہوی قال لا ولکن کان منکر الحدیث واحادیثہ موضوعۃ لا یکتب حدیثہ وقال ابن معین لا یکتب حدیثہ وقال مرۃ ضعیف وقال مرۃ لیس حدیثہ بشیء وقال ابو حاتم ومسلم والنسائی والدارقطنی متروک الحدیث وقال الساجی ضعیف متروک اجمع اہل الحدیث علی ترک حدیثہ وقال الجوزجانی ساقط وقال عمرو بن علی رجل صالح صدوق کثیر الوہم والخطاء متروک الحدیث مات سنۃ ثلاث وخمسین ومائۃ عن ابن ابی نجیح عبد اللہ ثم ذکر ای ابن ابی نجیح باسنادہ مثلہ لم اقف علی ہذین الطریقین عند غیر المصنف ولابن عمر حدیث فی فضل الوضوء ثلثا وفی اولہ توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ مرۃ وقال ہذا وضوء لا یقبل اللہ صلوۃ الا بہ الحدیث وسنذکرہ فی آخر الباب ان شاء اللہ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری وابن ابی داؤد وابو ابراہیم الضریس قالا ثنا سعید بن سلیمان الواسطی بکسر المہملۃ نسبۃ الی واسط مدینۃ بالعراق ابو عثمان العبدی البزاز المعروف بسعدویہ من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم ثقۃ مامون لعلہ وثق من عفان وقال صالح بن محمد عنہ ما لست قط لیتنی احدثہ ما قد سمعت قال وسمعتہ یقول حججت ستین حجۃ قال ابن معین وقد سئل عنہ عن عمرو بن عون کان سعدویہ کیسہما وقال ایضا کان سعدویہ قبل ان یحدث کیس منہ حین حدث وقال احمد کان صنا للصحیح ما شئت وقال العجلی ثقۃ قیل لہ بعد ما رجع من المحنۃ ما تعلم قال کفر نادر جعنا وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث توفی ببغداد لاربع خلون من ذی الحجۃ سنۃ خمس وعشرین ومائتین ولہ مائۃ سنۃ۔ قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عمرو بن ابی عمرو واسمہ میسرۃ مولی المطلب بن عبد اللہ

عن عبد الله بن عبيد الله بن ابی رافع عن ابيه عن جده قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ثلثا ثلثا ورأيته غسل مرة مرة - فثبت بما ذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه توضأ مرة مرة فثبت بذلك ان ما كان منه من وضوئه ثلثا ثلثا انما هو لاصابة الفضل لا الفرض

ابن خطب المخزومی ابوعثمان المدنی من رواة الستة قال احمد ليس به باس وقال ابن معين فی حديثه ضعف ليس بالقوی وقال مرة ضعيف وقال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم لا باس به وقال ابو داؤد ليس هو بذاك وقال النسائی ليس بالقوی وقال ابن عدی لا باس به لان مالكا يروی عنه ولا يروی مالك الا عن صدوق ثقة وقال ابن سعد كان كثير الحديث ربما ارسل وقال ابن حبان فی الثقات ربما اخطأ يعتبر حديثه من رواية الثقات عنه وقال العجلی ثقة ينكر عليه حديث البهيمة وقال السباعی صدوق الا انه يهم وكذا قال الازدی وقال الطحاوی تكلم فيه بغير اسقاط وارخ ابن قانع وفاته سنة اربع واربعين ومائة عن عبد الله بكير ابن عبيد الله مصغرا ابن ابی رافع لقبه عباد روی عن ابيه وجده ذكره ابن حبان فی الثقات روى له مسلم والنسائی حديثا واحدا فی الوضوء مما مست النار وفی روايته عن جده نظر ذكره البخاری ان الدراوردی لم يضبطه ولهذا ذكره ابن حبان فی اتباع التابعين عن ابيه عبيد الله بن ابی رافع المدنی كاتب علی رض من رواة الستة قال ابو حاتم والخطيب ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث عن جده هو ابو رافع القبطی مولی رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلف فی اسمه على عشرة اقوال قال ابن عبد البر اشهرها قيل فی اسمه اسلم وقال يحيى بن معين ابراهيم قيل كان مولی العباس بن عبد المطلب فوهبه للنبی صلى الله عليه وسلم فاعتقه لما بشره باسلام العباس وكان اسلامه قبل بدر ولم يشهد بدرا وشهد احدا وما بعدها انتهى من الاصابة مختصرا وفی الاستيعاب وزوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمى مولاته فولدت له عبيد الله وكانت سلمى قابلة ابراهيم توفی بالمدينة قبل قتل عثمان بيسير وقيل فی خلافة علی وهو الصواب انتهى مختصرا قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ای مرة توضأ ثلثا ثلثا ورأيته صلى الله عليه وسلم ای مرة اخرى غسل ای اعضاء الوضوء مرة مرة والحديث اخرجه الدارقطنی من طريق عبد الله بن عمر الخطابی نا الدراوردی عن عمرو بن ابی عمرو عن عبيد الله بن ابی رافع عن ابيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ثلثا ثلثا ورأيته يتوضأ مرة مرة قال ابن ابی حاتم فی العلل سئل ابو زرعة عن حديث رواه سعيد بن سليمان الواسطی عن عبد العزيز الدراوردی فذكر الحديث بسياق الطحاوی ثم قال فقال ابو زرعة هذا خطأ ليس فيه عن ابيه حدثنا ابو الوليد الطيالسی عن عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن ابی عمرو عن عبيد الله بن ابی رافع عن ابی رافع عن النبی صلى الله عليه وسلم انتهى فثبت بما ذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ای من حديث عمرو ابن عمرو ابن عباس وابی رافع وفی الباب عن جابر وابی بن كعب وبريدة وابن الفاكه وعكراش الحمری فحديث جابر عند الترمذی وابن ماجة والدارقطنی من طريق شريك عن ثابت بن ابی صفية قال قلت لابی جعفر احدثك جابر ان النبی صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة ومرتين مرتين وثلاثا ثلاثا قال نعم اللفظ للترمذی قال وروى وكيع هذا الحديث عن ثابت فذكر الحديث مقتصرا على قوله مرة مرة ثم قال وهذا اصح من حديث شريك وحديث ابی بن كعب عند ابن ماجة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا بماء فتوضأ مرة مرة الحديث وحديث بريدة عند البزار كما فی النيل قلت وهو مروی فی مسانيد الامام وحديث ابن العلكم عند البغوی فی معجمه كما ذكره العينی فی شرح البخاری سندا ومتنا وحديث عكراش ذكره ابو بكر الخطيب كما فی النيل انه توضأ مرة مرة فثبت بذلك ای بالتوضی مرة مرة ان ما كان منه صلى الله عليه وسلم من وضوئه ثلثا ثلثا بيان لما انما هو ای الوضوء ثلثا ثلثا لاصابة الفضل لا الفرض وقد روی فی فضل الوضوء مرتين وثلاثا احاديث عن ابن عمر وابی بن كعب وزيد بن ثابت وابی هريرة اما حديث ابن عمر فلم اطرق قال الحافظ الزيلعی امثلها ما رواه الدارقطنی من حديث المسيب بن واضح عن جعفر بن ميسرة عن ابن دينار عن ابن عمر قال توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله صلوة الا به ثم توضأ مرتين مرتين وقال هذا وضوء من يضاعف له الاجر مرتين ثم توضأ ثلثا ثلثا وقال هذا وضوئی ووضوء المرسلين قبلی رواه البيهقی فی سننه وقال هو والدارقطنی تفرد به المسيب وهو ضعيف وقال فی المعرفة المسيب بن واضح غير محتج به وقد روی هذا الحديث من اوجه كلها ضعيفة وقال عبد الحق فی احكامه هذا الطريق من احسن طرق هذا الحديث ونقل عن ابن ابی حاتم انه قال المسيب صدوق لكنه يخطئ كثيرا انتهى ورواه ابن ماجة والدارقطنی وغيرهما من طريق عبد الرحيم بن زيد العمی عن ابيه عن معاوية بن قرة عن ابن عمر بمعناه قال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابيه عبد الرحيم بن زيد متروك الحديث

باب فرض مسح الرأس فی الوضوء

وزید یعنی ضعیف الحدیث ولا یصح ہذا الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعن ابی زرعۃ ہو عندی حدیث واہ ومعاویۃ بن قرۃ لم یحفظ ابن عمر انتہی مختصراً وأما حدیث أبی فاخرجہ ابن ماجۃ والدارقطنی من طریق عبداللہ بن عرادۃ عن زید بن الحواری عن معاویۃ بن قرۃ عن عبید ابن عمیر عن ابی یعنی حدیث ابن عمر وفیہ راویان ضعیفان قال ابن معین عبداللہ بن عرادۃ لیس بشیٔ وقال البخاری منکر الحدیث و قال ابن حبان لا یجوز الاحتجاج بہ وزید بن الحواری قال فیہ النسائی وغیرہ ضعیف وقال ابوحاتم لا یحتج بہ وقال ابوزرعۃ لیس بقوی وہی الحدیث ضعیف کذا فی التہذیب وأما حدیث زید وابی ہریرۃ فمروی فی کتاب غرائب مالک للدارقطنی کما ذکرہ فی نصب الرایۃ قال الدارقطنی تفرد بہ علی بن الحسن وکان ضعیفا وفی الباب ایضا عن عائشۃ ذکرہ ابن ابی حاتم فی العلل ونقل عن ابی زرعۃ ہذا حدیث واہ منکر ضعیف فہذہ الروایات وان ہی ضعیفۃ بانفرادہا لکن اذا ضم بعضہا الی بعض تدل علی ان لذلک اصلا قال النووی قد اجمع المسلمون علی ان الواجب فی غسل الاعضاء مرۃ مرۃ وعلی ان الثلاث سنۃ وقد جاءت الاحادیث الصحیحۃ بالغسل مرۃ مرۃ وثلاثا ثلاثا وبعض الاعضاء ثلثا وبعضہا مرتین وبعضہا مرۃ قال العلماء فاختلافہا دلیل علی جواز ذلک کلہ وان الثلاث ہی الکمال والواحدۃ تجزئ انتہی قال الحافظ ومن الغرائب ما حکاہ الشیخ ابوحامد الاسفرائنی عن بعض العلماء انہ لا یجوز النقص من الثلاث وہو محجوج بالاجماع واما قول مالک فی المدونۃ لا احب الواحدۃ الا من العالم فلیس فیہ ایجاب زیادۃ علیہا واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابن مسعود وقال لیس بعد الثلاث شیٔ وقال احمد واسحق وغیرہما لا تجوز الزیادۃ علی الثلاث وقال ابن المبارک لا آمن ان یاثم وقال الشافعی لا احب ان یزید المتوضئ علی ثلاث فان زاد لم اکرہہ ای لم احرمہ لان قولہ لا احب یقتضی الکراہۃ وہذا لا صح عند الشافعیۃ انہ مکروہ کراہۃ تنزیہ وحکی الدارمی منہم عن قوم ان الزیادۃ علی الثلاث تبطل الوضوء کالزیادۃ فی الصلوۃ وہو قیاس فاسد انتہی مختصرا قال العلامۃ العینی ثم اعلم ان الثلاث سنۃ والواحدۃ تجزئ وقال اصحابنا الاولی فرض والثانیۃ مستحبۃ والثالثۃ سنۃ وقیل الاولی فرض والثانیۃ سنۃ والثالثۃ اکمال السنۃ. وقیل الثانیۃ والثالثۃ سنۃ وقیل الثانیۃ سنۃ والثالثۃ نفل وقیل عکسہ وعن ابی بکر الاسکاف ان الثلاث تقع فرضا کما اذا طال الرکوع والسجود انتہی قال الشیخ ابن الہمام وعندی انہ ان کان معنی الثانی ان الثانی مضاف الی الثالث سنۃ ای المجموع فہو الحق فلا یوصف الثانی بالسنیۃ فی حد ذاتہ فلو اقتصر علیہ لا یقال فعل السنۃ لان بعض الشیٔ لیس بالشیٔ ولا الثالث اذا لم یلاحظ مع ما قبلہ انتہی قال الشامی لکن صحح فی السراج انہما سنتان مؤکدتان قال فی النہر وہو المناسب لاستدلالہم علی السنیۃ بانہ علیہ الصلوۃ والسلام لما ان توضأ مرتین مرتین قال ہذا وضوء من یضاعف اللہ لہ الاجر مرتین ولما ان توضأ ثلاثا ثلاثا قال ہذا وضوئی ووضوء الانبیاء من قبلی فمن زاد علی ہذا او نقص فقد تعدی فیجعل للثانیۃ جزءا مستقلا وہذا یؤذن باستقلالہا لا انہ جزء سنۃ حتی لا یثاب علیہا وحدہا انتہی

بَابُ فَرْضِ مَسْحِ الرَّأْسِ فِی الْوُضُوْءِ

ای ہذا باب فی بیان القدر المفروض فی مسح الرأس قال ابن رشد فی البدایۃ اتفق العلماء علی ان مسح الرأس من فروض الوضوء واختلفوا فی القدر المجزئ منہ فذہب مالک الی ان الواجب مسحہ کلہ وذہب الشافعی وبعض اصحاب مالک ابوحنیفۃ الی ان مسح بعضہ ہو الفرض ومن اصحاب مالک من حد ہذا البعض بالثلث ومنہم من حدہ بالثلثین واما ابوحنیفۃ فحدہ بالربع وحد معہ ہذا القدر من الید الذی یکون بہ المسح فقال ان مسحہ باقل من ثلاثۃ اصابع لم یجزہ واما الشافعی فلم یحد فی الماسح ولا فی الممسوح حدا واصل الاختلاف فی ہذا الاشتراک الذی فی الباء فی کلام العرب وذلک انہا مرۃ تکون زائدۃ مثل قولہ تنبت بالدہن علی قراءۃ من قرأ تنبت بضم التاء وکسر الباء من انبت ومرۃ تدل علی التبعیض مثل قول القائل اخذت بثوبہ وبعضدہ ولا معنی لانکار ہذا فی کلام العرب اعنی کون الباء مبعضۃ وہو قول الکوفیین من النحویین فمن رآہا زائدۃ اوجب مسح الراس کلہ ومعنی الزائدۃ ہہنا کونہا موکدۃ ومن رآہا مبعضۃ اوجب مسح بعضہ انتہی وقال العلامۃ العینی فی شرح البخاری للفقہاء فی ہذا ثلاثۃ عشر قولا ستۃ عن المالکیۃ حکاہا ابن العربی والقرطبی قال ابن سلمۃ صحتا مالک بجزیہ مسح ثلثیہ وقال اشہب وابوالفرج یجزیہ الثلث وروی البرقی عن اشہب یجزیہ مقدم رأسہ وہو قول الاوزاعی واللیث وظاہر مذہب مالک الاستیعاب وعنہم یجزیہ ادنی ما یطلق علیہ اسم المسح والسادس مسح کلہ فرض ویعطی

حد ثنا یونس وعبد الغنی بن ابی عقیل واحمد بن عبد الرحمن قالوا انا ابن وھب قال اخبرنی یحیی بن عبد اللہ بن سالم ومالك بن انس عن عمرو بن یحیی المازنی عن ابیہ عن عبد اللہ بن زید بن عاصم المازنی

عن ترک شئی لیسیر منہ یعزی الی الطرطوشی وللشافعیۃ قولان صرح اکثرہم بان مسح بعض شعرۃ واحدۃ یجزیہ وقال ابن القاضی انوا جب ثلاث شعرات والمذہب فی المفروض منہ ثلاث روایات فی ظاہر الروایۃ ثلث اصابع ذکرہ فی المحیط والمفید وہو روایۃ ہشام عن ابی حنیفۃ وفی روایۃ الکرخی والطحاوی مقدار الناصیۃ وذکر فی اختلاف زفر عن ابی حنیفۃ وابی یوسف انہما قالا لا یجزیہ الا ان یمسح مقدار ثلث راسہ اورباعہ وروی یحیی بن اکثم عن محمد انہ اعتبر ربع الراس وفی جوامع الفقہ عن الحسن بن حی مسح اکثر الراس وعن احمد یجب مسح جمیعہ وعنہ یجزئ مسح بعضہ والمراۃ یجزیہا مسح مقدم راسہا فی ظاہر قولہ انتہی مختصرا وفی شرح الاحیاء للزبیدی قال الشمنی فی شرح النقایۃ المسح الاصابۃ قال الشافعی وہو روایۃ عن احمد الفرض فیہ ما یقع علیہ اسمہ وقال مالک واحمد جمیع الراس ولیلہم جمیعا آیۃ الوضوء ومعنی الباء فی برؤسکم للالصاق وماسح لبعض راسہ ومستوعبہ کلاہما ملصق المسح براسہ فاخذ الشافعی بالمتیقن واخذ مالک بالاحتیاط واخذ ابو حنیفۃ ببیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی شرح المختار الایۃ مجملۃ فی مسح الراس لانہ یحتمل ارادۃ ما یطلق علیہ اسم المسح وارادۃ بعضہ وقد رجح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ حسر عن عمامتہ ومسح علی ناصیتہ فصار بیانا للآیۃ وحجۃ علی المخالف انتہی مختصرا وسیاتی التفصیل فی ذلک ان شاء اللہ تعالی قال العلامۃ العینی اعلم ان الذی ذہب الیہ الشافعی فی مسح الراس لم یوجد لہ نص فی الاحادیث التی رویت فی صفۃ وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم بخلاف ما ذہب الیہ مالک واصحابنا انتہی فاما ما ذہب الیہ الامام مالک فہو ما ذکرہ المصنف العلام بقولہ حد ثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی البصری شیخ مسلم والنسائی وابن ماجۃ۔ وعبد الغنی بن ابی عقیل رفاعۃ ابن عبد الملک اللخمی ابو جعفر المصری شیخ ابی داؤد روی عنہ فی سننہ رأی اللیث وحکی عنہ قال ابن یونس کان فقیہا فرضیا ثقۃ وقال لد سنۃ ثلث وستین ومائۃ ومات فی ربیع الاخر سنۃ خمس وخمسین ومائتین واحمد بن عبد الرحمن بن وہب بن مسلم القرشی مولاہم المصری بحشل بفتح الموحدۃ وسکون المہملۃ بعد ہا شین معجمۃ لقب لہ ابو عبید اللہ ابن اخی عبد اللہ بن وہب روی عنہ مسلم وغیرہ قال ابن ابی حاتم سألت محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم عنہ فقال ثقۃ ما رأینا الا خیرا قلت سمع من عمہ قال ای واللہ وقال ایضا سمعت ابی یقول سمعت عبد الملک ابن شعیب بن اللیث یقول ابو عبید اللہ ابن اخی ابن وہب ثقۃ وقال ایضا عن ابی زرعۃ ادرکناہ ولم نکتب عنہ وقال ایضا سمعت ابی یقول کتبنا عنہ وامرہ مستقیم ثم خلط بعد ثم جاء فی محبرہ انہ رجع عن التخلیط وسئل ابی عنہ بعد ذلک فقال کان صدوقا وقال ابن عدی رأیت شیوخ مصر مجمعین علی ضعفہ ومن کتب عنہ من الغرباء لا یمتنعون من الروایۃ عنہ وسألت عبدان عنہ فقال کان مستقیم الامر فی ایامنا قال ابن عدی ومن ضعفہ انکر علیہ احادیث وکثرۃ روایتہ عن عمہ وکل ما انکروا علیہ محتمل وان لم یروہ غیرہ عن عمہ ولہ خصہ بہ وقال ہرون الایلی ہو الذی کان یستملی لنا عند عمہ وہو الذی کان یقرأ لنا توفی فی شہر ربیع الاخر سنۃ اربع وستین ومائتین قالوا ای یونس وعبد الغنی واحمد انا ابن وہب عبد اللہ القرشی المصری قال اخبرنی یحیی بن عبد اللہ بن سالم عن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب القرشی العدوی المدنی من رواۃ مسلم وابی داؤد والنسائی قال النسائی مستقیم الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اغرب قال ابن معین صدوق ضعیف الحدیث وقال الدارقطنی ثقۃ حدث بمصر ولا اعلم لابیہ حدیثا توفی بمصر سنۃ ثلاث وخمسین ومائۃ۔ ومالک بن انس الامام الشہیر کلاہما عن عمرو بن یحیی ابن عمارۃ بن ابی حسن الانصاری المازنی المدنی من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم ثقۃ صالح وقال النسائی والعجلی وابن نمیر ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال ابن معین ثقۃ الا انہ اختلف عنہ فی حدیثین الارض کلہا مسجد وکان یسلم عن یمینہ وقال مرۃ صویلح ولیس بالقوی وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال الحافظ وقول المصنف انہ ابن بنت عبد اللہ بن زید وہم تبع فیہ صاحب الکمال وسببہ ما فی روایۃ مالک عن عمرو بن یحیی عن ابیہ ان رجلا سأل عبد اللہ بن زید وہو جد عمرو بن یحیی فظنوا ان الضمیر یعود علی عبد اللہ ولیس کذلک بل انما یعود علی الرجل وہو عمرو بن ابی حسن عم یحیی وقیل لہ جد عمرو بن یحیی تجوزا لان العم صنو الاب قال ابن عبد البر مات سنۃ اربعین ومائۃ عن ابیہ یحیی عن عمارۃ بن ابی حسن الانصاری المازنی المدنی من رواۃ الستۃ قال ابن اسحق کان ثقۃ وقال النسائی وابن خراش ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبد اللہ بن زید بن عاصم بن کعب بن عمرو بن عوف بن مبذول بن عمرو بن غنم بن مازن الانصاری المازنی ابو محمد المدنی اختلف فی شہودہ بدرا وبہ جزم ابو احمد الحاکم وابن مندۃ واخرجہ الحاکم فی المستدرک وقال ابن عبد البر شہد

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ اخذ بیدہ فی وضوئہ للصلوۃ ماء فبدأ بمقدم رأسہ ثم ذھب بیدہ الی مؤخر الرأس ثم ردھما الی مقدمہ

احداً وغیرہا ولم یشہد بدراً وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث الوضوء وعدۃ احادیث وکان مسیلمۃ قتل حبیب بن زید اخاہ فلما غزا الناس الیمامۃ شارک عبداللہ بن زید وحشی بن حرب فی قتل مسیلمۃ قتل یوم الحرۃ سنۃ ثلاث وستین کذا فی الاصابۃ۔ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ اخذ بیدہ فی وضوئہ للصلوۃ ماء ای اخذ الماء للمسح فی الوضوء للصلوۃ فبدأ بمقدم بفتح الدال المشددۃ ویجوز کسرہا مع التخفیف کذا فی الاوجز رأسہ ولفظ البخاری وغیرہ من طریق مالک ثم مسح رأسہ بیدیہ فاقبل بہما وادبر بدأ بمقدم رأسہ قال الحافظ الظاہر انہ من الحدیث ولیس بمدرج من کلام مالک ففیہ حجۃ علی من قال السنۃ ان یبدأ بمؤخر الراس الی ان ینتہی الی مقدمہ لظاہر قولہ اقبل وادبر ویرد علیہ ان الواو لا تقتضی الترتیب وسیاتی عند المصنف (البخاری) قریبا من روایۃ سلیمان بن بلال فادبر بیدیہ واقبل فلم یکن فی ظاہرہ حجۃ لان الاقبال والادبار من الامور الاضافیۃ ولم یعین بما اقبل الیہ ولا ما ادبر عنہ ومخرج الطریقین متحد فہما بمعنی واحد وعینت روایۃ مالک البداءۃ بالمقدم فیحمل قولہ اقبل علی انہ من تسمیۃ الفعل بابتدائہ ای بدأ بالقبل الرأس انتہی قلت ومن ذہب الی البدایۃ بمؤخر الراس بعض اہل الکوفۃ منہم وکیع بن الجراح کما قال الترمذی واحتج بما وقع فی حدیث الربیع عند الترمذی وغیرہ بدأ بمؤخر رأسہ وقال الحسن البصری کما فی السعایۃ عن البنایۃ السنۃ البدایۃ من النہایۃ یضع یدیہ علیہا ویمرہما الی مقدم الرأس ثم یعیدہما الی القفا وہو روایۃ ہشام عن محمد وذہب الجمہور الی البدایۃ بالمقدم وہو الراجح عند محققی الحنفیۃ واحتجوا بحدیث عبداللہ بن زید وغیرہ واجابوا عن حدیث الربیع باجوبۃ قال ابن العربی لعلہ من تفسیر الراوی لقول الاخر فادبر بہما فحملہ علی البدایۃ بالمؤخر فذکرہ بذلک اللفظ وقال الشوکانی ویمکن ان یکون النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعل ہذا البیان الجواز مرۃ وکانت مواظبتہ علی البدارۃ بمقدم الرأس وما کان اکثر مواظبتہ علیہ کان افضل والبدارۃ بمؤخر الرأس محکیۃ عن الحسن بن حی ووکیع۔ قال ابو عمر بن عبدالبر قد توہم بعض الناس فی حدیث عبداللہ بن زید فی قولہ ثم مسح رأسہ بیدیہ فاقبل بہما وادبر انہ بدأ بمؤخر رأسہ وتوہم غیرہ انہ بدأ من وسط رأسہ فاقبل بیدیہ وادبر وہذہ ظنون لا تصح والمشہور المتداول الذی علیہ الجمہور البدارۃ من مقدم الرأس الی مؤخرہ انتہی وفی بذل المجہود ویمکن ان یقال معنی قولہ یبدأ بمؤخر رأسہ ای یبدأ بامرار الیدین الی مؤخر راسہ ثم بہما الی مقدمہ وہذا اولی من ان ینسب التحریف الی الراوی انتہی ثم ذہب بیدہ الی مؤخر الراس ثم ردہما الی مقدمہ قال الحافظ والحکمۃ فی ہذا استیعاب جہتی الرأس بالمسح فعلی ہذا یختص ذلک بمن لہ شعر والمشہور عن اوجب التعمیم ان الاولی واجبۃ والثانیۃ سنۃ ومن ہنا تبین ضعف الاستدلال بہذا الحدیث علی وجوب التعمیم انتہی وفی الزرقانی وقال ابن عبدالبر روی ابن عیینۃ ہذا الحدیث فذکر فیہ مسح الراس مرتین وہو خطأ لم یذکرہ احد غیرہ قال واظنہ تاولہ علی ان الاقبال مرۃ والادبار اخری انتہی قال سید فی الاوجز وہذا لیس ہو التکرار الذی اختلف فیہ الائمۃ بل ہو مستحب عند الکل واختلف فیہ التکرار بماء جدید انتہی وقد تقدم ذلک مفصلا فی باب الوضوء ثلثا والحدیث اخرجہ ابن الجارود فی المنتقی عن بحر بن نصر عن ابن وہب عن یحیی بن عبداللہ بن سالم ومالک عن عمرو باسنادہ بلفظ انہ افرغ علی یدیہ من الاناء فغسلہما ثم تمضمض واستنثر ثلثا ثلثا وانہ اخذ بیدیہ الی آخر لفظ المصنف واخرجہ الترمذی عن اسحق بن موسی الانصاری عن معن بن عیسی القزاز عن مالک بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح راسہ بیدیہ فاقبل بہما وادبر بدأ بمقدم رأسہ ثم ذہب بہما الی قفاہ ثم ردہما حتی یرجع الی المکان الذی بدأ منہ ثم غسل رجلیہ واخرجہ مالک فی موطاہ مفصلا بذکر سائر الاعضاء وہکذا اخرجہ البخاری عن عبداللہ بن یوسف ومسلم عن اسحق ابن موسی عن معن وابوداود عن القعنبی والنسائی عن الحرث بن مسکین ومحمد بن سلمۃ عن ابن القاسم وعن عتبۃ بن عبداللہ وابن ماجۃ عن الربیع بن سلیمان وحرملۃ بن یحیی کلاہما عن الشافعی ستتہم عن مالک عن عمرو بن یحیی المازنی عن ابیہ ان رجلا قال لعبداللہ ابن زید وہو جد عمرو بن یحیی أتستطیع ان تریني کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضا فقال عبداللہ بن زید نعم فدعا بماء فافرغ علی یدیہ فغسل مرتین ثم مضمض واستنثر ثلاثا ثم غسل وجہہ ثلاثا ثم غسل یدیہ مرتین مرتین الی المرفقین ثم مسح راسہ بیدیہ فاقبل بہما وادبر بدأ بمقدم رأسہ حتی ذہب بہما الی قفاہ ثم ردہما الی المکان الذی بدأ منہ ثم غسل رجلیہ اللفظ للبخاری واخرجہ ایضا الامام احمد عن عبدالرحمن بن مہدی عن مالک وعن ہشام بن سعید عن خالد کلاہما عن عمرو بن یحیی والبیہقی من طریق بحر

قال مالك هذا احسن ما سمعت فی ذلك واعمه فی مسح الرأس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد ابن عبد الوارث قال ثنا ابی وحفص بن غیاث عن لیث عن طلحة بن مصرف عن ابیه عن جده

ابن نصر قال قرئ علی ابن وهب اخبرك یحیی بن عبد الله عن مالك (الظاهر وما لك) ومن طریق ابن ابی اویس عن مالك الطیالسی عن خارجة بن مصعب عن عمرو بن یحیی وللحدیث طرق اخر عند مسلم وغیره. قال مالك هذا ای حدیث عبد الله بن زید احسن ما سمعت فی ذلك ای فی التعمیم واعمه فی مسح الرأس قال الترمذی حدیث عبد الله بن زید اصح شیء فی الباب واحسن وقال البخاری وسئل مالك البجلی ان یمسح بعض الرأس فاحتج بحدیث عبد الله بن زید قال الحافظ السائل له عن ذلك هو اسحق بن عیسی بن الطباع بلفظنا ابن خزیمة فی صحیحه من طریقه انتهی حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث بن سعید بن ذکوان التمیمی العنبری مولاهم التنوری بفتح المثناة وتثقیل النون المضمومة ابو سهل البصری من رواة الستة قال ابو احمد صدوق صالح الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة ان شاء الله وقال الحاکم ثقة مأمون وقال ابن قانع ثقة یخطئ ونقل بن خلفون توثیقه عن ابن نمیر وقال علی بن المدینی ثبت فی شعبة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مات سنة ست وسبع ومائتین قال ثنا ابی عبد الوارث بن سعید بن ذکوان التمیمی العنبری مولاهم التنوری ابو عبیدة البصری احد الاعلام من رواة الستة قال یحیی بن سعید ما رأیت احدا احفظ لحدیث ابی التیاح منه وقال القواریری کان یحیی بن سعید یثبته فاذا خالفه احد من اصحابه قال ما قال عبد الوارث وقال احمد کان عبد الوارث اصح حدیثا عن حسین المعلم وکان صالحا فی الحدیث وقال ابن معین هو مثل حماد بن زید فی ایوب وقال مرة ثقة الا انه کان یری القدر ونظیره وقال ابن حبان فی الثقات کان قدریا متقنا فی الحدیث وقال الساجی کان قدریا صدوقا متقنا ذم لبدعته کان شعبة یطریه وقال ابو علی قلما جلسنا الی حماد بن زید الا نهانا عن عبد الوارث وجعفر بن سلیمان وقال البخاری قال عبد الصمد انه لمکذوب علی ابی وسمعت منه یقول قط فی القدر وکلام عمرو بن عبید وقال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم صدوق ممن یعد مع ابن علیة ووهب بشر یعد من الثقات هو اثبت من حماد بن سلمة وقال النسائی ثقة ثبت وقال ابن سعد کان ثقة حجة توفی بالبصرة فی المحرم سنة ثمانین ومائة. وحفص بن غیاث النخعی القاضی الکوفی عن لیث بن ابی سلیم بن زنیم مصغرا القرشی مولاهم ابو بکر الکوفی من رواة الخمسة والبخاری فی التعالیق قال احمد مضطرب الحدیث وقال جریر کان لیث اکثر تخلیطا وکذا قال احمد وابو حاتم وقال ابن معین ضعیف الا انه یکتب حدیثه وقال ابن معین مرة کان یحیی بن سعید لا یحدث عنه وکذا قال علی بن المدینی وغیره وقال عیسی بن یونس کان قد اختلط وکان یصعد المنارة ارتفاع النهار فیؤذن وقال ابو حاتم وابو زرعة لیث لا یشتغل به هو مضطرب الحدیث وقال ابو زرعة ایضا لین الحدیث لا تقوم به الحجة عند اهل العلم بالحدیث وقال فضیل بن عیاض کان لیث اعلم اهل الکوفة بالمناسک وقال ابو داود سألت یحیی عن لیث فقال لا باس به قال وعامة شیوخه لا یعرفون وقال ابن عدی له احادیث صالحة وقد روی عنه شعبة والثوری ومع الضعف الذی فیه یکتب حدیثه وقال الدارقطنی مما سنة یخرج حدیثه انما انکروا علیه الجمع بین عطاء وطاوس ومجاهد حسب وقال ابن سعد کان ثقة صالحا عابدا وکان ضعیفا فی الحدیث وقال الترمذی فی العلل الکبیر قال محمد کان احمد یقول لیث لا یفرح بحدیثه قال محمد ولیث صدوق عندهم وقال الحاکم ابو احمد لیس بالقوی عندهم وقال یعقوب بن شیبة هو صدوق ضعیف الحدیث وقال ابن شاهین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبة لیث صدوق ولکن لیس بحجة وقال البزار کان احد العباد الا انه اصابه اختلاط فاضطرب حدیثه وانما تکلم فیه اهل العلم بهذا والا فلا نعلم احدا ترک حدیثه مات سنة ثمان واربعین ومائة. عن طلحة بن مصرف ابن عمرو بن کعب بن حجدب الهمدانی الیمامی ابو محمد او ابو عبد الله الکوفی من رواة الستة قال ابن معین وابو حاتم والعجلی ثقة وقال ابو معشر ما ترک بعده مثله واثنی علیه قال عبد الله بن ادریس ما رأیت الاعمش ثنی علی احد ورکه الا علی طلحة بن مصرف قال ابن ادریس کان اول من سمونه سید القراء وقال العجلی کان عثمانیا وکان من اقرأ اهل الکوفة وخیارهم وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث صالحة توفی سنة اثنتی عشرة ومائة عن ابیه مصرف بن عمرو بن کعب وابن کعب بن عمرو الیمامی الکوفی روی عنه طلحة بن مصرف مجهول کذا فی التقریب قلت روی له ابو داود فی سننه واحمد وغیرهما عن جده کعب بن عمرو الهمدانی الیمامی صحابی نزل الکوفة وهو جد طلحة بن مصرف حدیثه عنده کذا فی التجرید واسند البیهقی عن علی بن المدینی قال سألت عبد الرحمن بن مهدی عن نسب جد طلحة فقال عمرو بن کعب وکعب بن عمرو وکانت له صحبة وقال غیره کعب بن عمرو. ولم یشک فیه واسند عن ابن معین انه قال المحدثون یقولون قدراه واهل بیت طلحة یقولون لیست له صحبة انتهی مختصرا وفی النیل وقال

قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح مقدم رأسہ حتی بلغ القذال من مقدم عنقہ اھ۔

الخلال عن ابی داؤد سمعت رجلا من ولد طلحۃ یقول ان لجدہ صحبۃ وقال ابن ابی حاتم فی العلل سألت ابی عنہ فلم یثبتہ وقال ابن طلحۃ ہذا یقال انہ رجل من الانصار ومنہم من یقول طلحۃ بن مصرف قال ولو کان طلحۃ بن مصرف لم یختلف فیہ قال ابن القطان علۃ الخبر عندی الجہل بحال مصرف بن عمرو والد طلحۃ وصرح بانہ طلحۃ بن مصرف وکذلک صرح بذلک ابن السکن وابن مردویہ فی کتاب اولاد المحدثین ویعقوب ابن سفیان فی تاریخہ وابن ابی خیثمۃ ایضا وخلق انتہی وقال ابن عبد البر فی الاستیعاب لہ صحبۃ ومنہم من ینکرہا ولا وجہ لانکار من انکر ذلک من حدیثہ ما رواہ طلحۃ بن مصرف عن ابیہ عن جدہ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فامرّ یدہ علی سالفتہ وقد اختلف فیہ وہذا اصح ما قیل فیہ انتہی۔ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہکذا وقع التصریح بالرؤیۃ فی روایۃ ابی داود واحمد والبیہقی وغیرہم مسح مقدم راسہ وفی متن العینی یمسح بمقدم راسہ حتی بلغ القذال بفتح قاف فمعجمۃ فالف فلام اول القفا واستدل بہ علی مسح القفا کذا فی المجمع وفی القاموس کسحاب جماع مؤخر الرأس وقال ابن درید فی الجمہرۃ والقذل اصل بناء القذال وللانسان قذالان وہما ما اکتنف فأس القفا عن یمین وشمال اھ وفی المغرب عن الغوری القذال ما بین نقرۃ القفا الی الاذن والجمع اقذلۃ وقذل اھ من مقدم عنقہ ولفظ احمد حتی بلغ القذال وما یلیہ من مقدم العنق مرۃ وفی الحدیث مسح العنق وقد اختلف فی ذلک فقیل بدعۃ وقیل سنۃ وقیل مستحب والی الاول مال النووی وغیرہ واختار الثانی الشرنبلالی وغیرہ من اصحابنا والثالث مختار اصحاب المتون من اصحابنا وغیرہا واحد من الشوافع وغیرہم قال ابن ہبیرۃ کما فی شرح الاحیاء واختلفوا فی مسح العنق فقال ابو حنیفۃ ہو من نفل الوضوء وقال مالک لیس ذلک بسنۃ وقال بعض الشافعیۃ واحمد فی احد روایتیہ انہ سنۃ اھ قال الزبیدی والمشہور عند اصحابنا انہ سنۃ لانہ قد ثبت من فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم واختار کثیرون من اصحابنا انہ ادب اھ وقال سیدی فی الاوجز انہ لا یستحب عند الامام (ای مالک) قال فی مختصر الخلیل ولا تندب اطالۃ الغرۃ ومسح الرقبۃ اھ وہو مستحب عندنا الحنفیۃ وہما روایتان لاحمد کما فی المغنی وقولان للشافعی کما فی ابن رسلان قال الشعرانی ومن ذلک قول مالک الشافعی ان مسح صفحۃ العنق بالماء لیس بسنۃ مع قول ابی حنیفۃ واحمد وبعض الشافعیۃ انہ مستحب وجہ الاول عدم ثبوت حدیث فیہ فکان بدعۃ۔ والوجہ الثانی ما رواہ الدیلمی مسح العنق امان من الغل مع ما جرب من زوال الغم والہم اذا مسح العنق فلا بد لذلک من حکمۃ واذا ضعف النقل عملنا بالتجربۃ انتہی وقال ابن رسلان فی شرح حدیث الباب کما فی الاوجز وقد استدل بہ علی ما قالہ البغوی والغزالی انہ یستحب مسح الرقبۃ وصحح الرافعی فی شرح الصغیر انہ سنۃ وروی الامام احمد ہذا الحدیث وقال فیہ حتی بلغ القذال وما یلیہ من مقدم العنق واسنادہ ضعیف ویعضدہ ما رواہ ابو عبید فی کتاب الطہور بسندہ عن موسی بن طلحۃ قال من مسح قفاہ مع راسہ وقی الغل یوم القیمۃ وہذا الحدیث وان کان موقوفا فلہ حکم المرفوع لان ہذا لا یقال من قبل الرأی فہو علی ہذا مرسل وروی الدیلمی فی مسند الفردوس عن ابن عمران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال مسح الرقبۃ امان من الغل وروی الحافظ ابو نعیم فی تاریخ اصبہان عن ابن عمر انہ کان اذا توضأ مسح عنقہ ویقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ ومسح عنقہ لم یغل بالاغلال یوم القیمۃ قال ابن حجر وقرات جزأ رواہ ابو الحسین بن الفارس باسنادہ عن فلیح بن سلیمان عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضأ ومسح بیدیہ علی عنقہ وقی الغل یوم القیمۃ وقال ہذا ان شاء اللہ صحیح انتہی وقال الشوکانی حدیث مسح الرقبۃ امان من الغل قال ابن الصلاح ہذا الخبر غیر معروف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو من قول بعض السلف وقال النووی فی شرح المہذب ہذا حدیث موضوع لیس من کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال فی موضع آخر لم یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیہ شیء وقال لیس ہو بسنۃ بل بدعۃ وقال ابن القیم فی الہدی لم یصح عنہ فی مسح العنق حدیث البتۃ انتہی ثم بسط الشوکانی فی روایات مسح العنق الی ان قال وبجمیع ہذا تعلم ان قول النووی مسح الرقبۃ بدعۃ وان حدیثہ موضوع مجازفۃ واعجب من ہذا قولہ ولم یذکرہ الشافعی ولا جمہور الاصحاب انما قالہ ابن القاص وطائفۃ یسیرۃ فانہ قال الرویانی من اصحاب الشافعی فی کتابہ المعروف بالبحر بلفظہ قال اصحابنا ہو سنۃ وتعقب النووی ایضا ابن الرفعۃ بان البغوی وہو من ائمۃ الحدیث قد قال باستحبابہ قال ولا ماخذ لاستحبابہ الا خبر واثر لان ہذا لا مجال للقیاس فیہ قال الحافظ ولعل مستند البغوی فی استحباب مسح القفا ما رواہ احمد وابو داؤد وذکر حدیث الباب ونسب حدیث الباب ابن سید الناس فی شرح الترمذی الی البیہقی ایضا قال وفیہ زیادۃ حسنۃ وہی مسح العنق فانظر کیف صرح ہذا الحافظ بان ہذہ الزیادۃ المتضمنۃ لمسح العنق حسنۃ

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو معمر قال ثنا عبد الوارث بن سعید عن لیث فذکر مثله باسناده
حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن بحر قال ثنا ابو الولید بن مسلم قال ثنا عبد الله بن العلاء

ثم قال قال المقدسی ولیث متکلم فیه واجاب عن ذلک بان مسلما قد اخرج له انتهی والحدیث اخرجه الامام احمد عن عبد الصمد بن عبد الوارث وابو داؤد عن محمد بن عیسی ومسدد عن عبد الوارث وابن ابی شیبة عن حفص بن غیاث والبیهقی من طریق احمد الحارثی عن طلق بن غنام وعمر بن حفص بن غیاث ومن طریق ابی حصین الوادعی عن یحیی الحمانی ثلاثتهم عن حفص بن غیاث کلاهما عن لیث باسناده بمعنی حدیث المصنف ولفظ ابن ابی شیبة رأیت النبی صلی الله علیه وسلم توضأ فمسح رأسه بکفیه وامر حفص یدیه علی رأسه حتی مسح قفاه ولفظ البیهقی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا مسح رأسه استقبل رأسه بیدیه حتی یاتی علی اذنیه وسالفته ومن طریق ثان انه ابصر النبی صلی الله علیه وسلم حین توضأ مسح راسه واذنیه وامر یدیه علی قفاه - حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو معمر عبد الله بن عمرو بن ابی الحجاج میسرة التمیمی المنقری بکسر المیم وسکون النون وفتح القاف مولاهم المقعد البصری راویة عبد الوارث من رواة الستة قال ابن معین ثقة ثبت وقال مرة ثقة نبیل عاقل وقال یعقوب بن شیبة کان ثقة ثبتا صحیح الکتاب وکان یقول بالقدر وکان غالیا علی عبد الوارث قال علی بن المدینی قد کتبت کتب عبد الوارث عن عبد الصمد یعنی ابنه وانا اشتهی ان اکتبها عن ابی معمر وقال ابو داؤد کان الازدی لا یحدث عن ابی معمر لاجل القدر وکان لا یتکلم فیه وقال ایضا وابو معمر اثبت من عبد الصمد مرارا وقال العجلی ثقة وکان یری القدر وقال ابو حاتم صدوق متقن قوی الحدیث غیر انه لم یکن یحفظ وکان له قدر عند اهل العلم توفی سنة اربع وعشرین ومائتین. قال ثنا عبد الوارث بن سعید عن لیث بن ابی سلیم القرشی فذکر مثله باسناده قد تقدم ان الحدیث اخرجه احمد وابو داؤد من طریق عبد الوارث ولفظ ابی داؤد رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یمسح رأسه مرة واحدة حتی بلغ القذال وهو اول القفا قال مسدد ومسح رأسه من مقدمه الی مؤخره حتی اخرج یدیه من تحت اذنیه قال مسدد فحدثت به یحیی فانکره قال ابو داؤد وسمعت احمد یقول ان ابن عیینة زعموا انه کان ینکره ویقول ایش هذا طلحة عن ابیه عن جده واسند البیهقی فی سننه عن علی بن المدینی یقول قلت لسفیان ان البتاروی عن طلحة بن مصرف عن ابیه عن جده انه رأی النبی صلی الله علیه وسلم توضأ فانکر ذلک سفیان وعجب ان یکون جد طلحة لقی النبی صلی الله علیه وسلم انتهی وقد تقدم ان الصحیح ان له صحبة فهذا لیس بعلة وانما العلة جهالة مصرف والد طلحة کما قال ابن القطان وایضا فلیث بن ابی سلیم وهو ضعیف ولکن لم یترک احد حدیثه حتی ان مسلما اخرج له فی صحیحه کما تقدم والحدیث اخرجه ایضا الطبرانی فی معجمه وابن سعد فی الطبقات کما نقل الحافظ الزیلعی - حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی وفی بعض النسخ احمد بن داؤد وبکذا هو فی نسخة العینی وزاد ابن موسی - قال ثنا علی بن بحر بن بری بفتح الموحدة وتشدید الراء المکسورة بعدها تحتانیة ثقیلة القطان ابو الحسن البغدادی فارسی الاصل من رواة ابی داؤد والترمذی وروی عنه البخاری تعلیقا ذکره ابن سعد فی الطبقة الثامنة من اهل البصرة وقال مهنا سألت احمد عنه فقال لا باس به فقلت ثقة هو قال نعم قلت من این هو قال من اللاهواز وقال ابن معین وابو حاتم والعجلی والدارقطنی وابن قانع ثقة وقال الحاکم ثقة مامون وقال ابن حبان فی الثقات کان من اقران احمد فی الفضل والصلاح توفی سنة اربع وثلاثین ومائتین. قال ثنا ابو الولید بن مسلم بکذا وقع بالکنیة فی النسختین الموجودتین عندنا وفی نسخة العینی قال ثنا الولید بن مسلم وبکذا هو فی روایة احمد عن علی بن بحر قال ثنا الولید بن مسلم وهو الصواب الموافق لکتب اسماء الرجال فنقول هو الولید بن مسلم القرشی مولی بنی امیة وقیل مولی بنی العباس ابو العباس الدمشقی عالم الشام من رواة الستة قال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال احمد لیس احد اروی عن الشامیین من اسمعیل بن عیاش والولید وقال ایضا ما رأیت اعقل منه وقال علی بن المدینی ما رأیت من الشامیین مثله وقد اغرب باحادیث صحیحة لم یشرکه فیها احد وقال مروان بن محمد کان الولید عالما بحدیث الاوزاعی وقال ابو مسهر کان من الثقات اصحابنا وفی روایة من حفاظ اصحابنا وقال العجلی ویعقوب بن شیبة ثقة وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال ابو زرعة کان الولید اعلم من وکیع بامر المغازی وقال ابو مسهر کان الولید یحدث حدیث الاوزاعی عن الکذابین ثم یدلسها عنهم وقال الدارقطنی کان الولید یرسل یروی عن الاوزاعی احادیث عند الاوزاعی عن شیوخ ضعفاء عن شیوخ قد ادرکهم الاوزاعی فیسقط اسماء الضعفاء ویجعلها عن الاوزاعی عن نافع وعن عطاء وقال ابن الیمان ما رأیت مثله ولد سنة تسع عشرة ومائة وتوفی فی المحرم سنة خمس وتسعین ومائة - قال ثنا عبد الله بن العلاء بن زبر بفتح الزای

عن ابی الازہر عن معاویۃ انہ اراہم وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغ مسح رأسہ وضع کفیہ علی مقدم راسہ ثم مرہما بہما حتی بلغ القفا ثم ردہما حتی بلغ المکان الذی منہ بدأ فذہب ذاہبون الی ان مسح الرأس کلہ واجب فی وضوء الصلوۃ لایجزئ ترک شئ منہ

المعجمۃ وسکون الموحدۃ ابن عطارد بن عمرو الربعی ابو زبرد یقال ابو عبدالرحمن الدمشقی من رواۃ الستۃ الا مسلماً قال احمد مقارب الحدیث وقال الدوری وغیر واحد عن ابن معین ثقۃ وکذا قال وحیم وابو داؤد ومعاویۃ بن صالح وہشام بن عمار وقال النسائی لیس بہ بأس وکذا قال محمد بن عوف عن ابن معین وقال ابن سعد کان ثقۃ ان شاء اللہ وقال عثمان الدارمی سألت عبدالرحمن یعنی وحیما عنہ فوثقہ جدا وقال یعقوب بن سفیان سألتہ یعنی وحیما عنہ فقال کان ثقۃ وکان من اشراف البلد قال یعقوب عبداللہ بن العلاء ثقۃ اثنی علیہ غیر واحد وقال العجلی شامی ثقۃ ونقل الذہبی فی المیزان ان ابن حزم نقل عن ابن معین انہ ضعفہ قال شیخنا فی شرح الترمذی لم اجد ذلک عن ابن معین بعد البحث ووقع فی المحلی لابن حزم لیس بالمشہور متعقب بما تقدم توفی سنۃ اربع وستین ومائۃ وہو ابن تسع وثمانین سنۃ۔

عن ابی الازہر المغیرۃ بن فروۃ الثقفی الدمشقی ویقال عروۃ بن المغیرۃ من رواۃ ابی داؤد قال ابو الحسن بن سمیع فی الطبقۃ الثالثۃ ابو الازہر المغیرۃ بن فروۃ من قریش من دمشق وکذا سماہ غیر واحد قال الدوری عن ابن معین ابو الازہر الشامی اسمہ فروۃ بن المغیرۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابو زرعۃ الدمشقی مات قبل مکحول عن معاویۃ بن ابی سفیان صخر بن حرب بن امیۃ بن عبد شمس ابن عبد مناف بن قصی القرشی ابو عبدالرحمن خال المؤمنین وکاتب وحی رسول رب العلمین وامہ ہند بنت عتبۃ بن ربیعۃ بن عبد شمس اسلم عام الفتح ورأی عنہ انہ قال اسلمت یوم القضیۃ ولکن کتمت اسلامی من ابی وقال لقد دخل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ فی عمرۃ القضاء رواہ الصدق بہ ثم لما دخل عام الفتح اظہرت اسلامی فجئتہ فرحب بی وکتبت بین یدیہ وشہد معہ حنینا واعطاہ مائۃ من الابل واربعین اوقیۃ من ذہب ثم لما اسلم حسن اسلامہ وکان لہ مواقف شریفۃ وآثار محمودۃ فی یوم الیرموک وما قبلہ وبعدہ وکان حلیما وقورا رئیسا سیدا فی الناس کریما عادلا شہما ولما مات اخوہ یزید ولاہ عمر الشام فلم یزل نائبا علیہ فی الدولۃ العمریۃ والعثمانیۃ الی ان انعقدت الکلمۃ علیہ فی سنۃ احدی واربعین فلم یزل مستقلا بالامر الی ان توفی سنۃ ستین والمسلمون معہ فی راحۃ وعدل وصفح وعفو والجہاد قائم وکلمۃ اللہ عالیۃ وقد ثبت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہم اجعلہ ہادیا مہدیا وقال ابن عباس انہ فقیہ وکان عمر اذا رآہ قال ہذا کسری العرب وقد ترجل لہ عمر انتہی مختصرا من البدایۃ وقد بسط فی فضائل معاویۃ رضی اللہ عنہ فذکر شیئا کثیرا فجزاہ اللہ عنا وعن سائر المسلمین خیر الجزاء واحسنہ انہ اراہم ای اصحابہ وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای توضأ للناس کما رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ کما ہو لفظ ابی داؤد فتوضأ ثلاثا ثلاثا وغسل رجلیہ بغیر عدد کما روی احمد وابو داؤد بہذا الاسناد فلما بلغ ای معاویۃ رضی فی وضوئہ مسح رأسہ وضع کفیہ علی مقدم رأسہ ثم مرہما حتی بلغ القفا ثم ردہما ای کفیہ حتی بلغ المکان الذی منہ بدأ ہکذا لفظ احمد عن علی بن بحر وذکر فی اولہ انہ ذکر لہم وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانہ مسح رأسہ بغرفۃ من ماء حتی یقطر الماء من رأسہ او کاد یقطر وانہ اراہم وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث واخرج ابو داؤد (والبیہقی من طریق) عن مؤمل بن الفضل عن الولید باسنادہ وزاد یزید مع ابی الازہر بلفظ فلما بلغ رأسہ غرف غرفۃ من ماء فتلقاہا بشمالہ حتی وضعہا علی وسط رأسہ حتی قطر الماء او کاد یقطر ثم مسح من مقدمہ الی مؤخرہ ومن مؤخرہ الی مقدمہ والحدیث سکت عنہ ابو داؤد والمنذری قال شیخ مشائخنا فی شرح ابی داؤد اما وضع الغرفۃ علی وسط الراس ثم المسح بعد ذلک فلم یتعرض لہ احد من الشراح فیما تتبعت ولکن کتب مولانا محمد یحیی المرحوم فی تقریر شیخہ رحمہ اللہ افاد بذلک اجزاء الغسل عن المسح قال الغسل یتضمنہ وانما کان یتوہم ان لا ینوب احدہما عن الاخر لکونہما نوعین مختلفین من الاحکام اھ وہذا مبنی علی قولہ حتی قطر وہو الظاہر لانہ اذا وضع علی وسط الرأس یقطر الماء لا محالۃ خصوصا اذا کان الشعر دہنیا وعلی ہذا قالت الحنفیۃ ولو اضاف رأسہ المطر مقدار المفروض اجزأہ مسحہ بیدہ اولم یمسحہ لان الفعل لیس مقصودا فی المسح وانما المقصود ہو وصول الماء الی ظاہر الشعر بدائع وہکذا فی مراقی الفلاح وحاشیتہ للطحطاوی انتہی۔ فذہب ذاہبون الی ان مسح الرأس کلہ واجب فی وضوء الصلوۃ لایجزئ ترک شئ منہ ومن ذہب الی فرضیۃ استیعاب الرأس اکثر العترۃ ومالک والمزنی والجبائی واحد الروایتین عن احمد بن حنبل وابن علیۃ واختلفت الظاہریۃ فمنہم من اوجب الاستیعاب ومنہم من قال یکفی البعض کذا فی النیل وقال ابن العربی فی المسئلۃ احد عشر قولا نبینا فی الاحکام وفی مختصر النیرین جملتہا

واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا الذی فی آثارکم هذه انما هو ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح رأسه کله فی وضوئه للصلوة فهکذا نامر المتوضی ان یفعل ذلک فی وضوئه للصلوة ولا نوجب ذلک بکماله علیه فرضا ولیس فی فعل النبی صلی الله علیه وسلم ایاه ما قد دل علی ان ذلک کان منه لانه فرض فقد رأیناه صلی الله علیه وسلم توضأ ثلثا ثلثا لا ان ذلک فرض لا یجزئ اقل منه ولکن منه فرض ومنه فضل وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم من الآثار الدالة علی ما ذهبوا الیه فی الفرض فی مسح الرأس انه علی بعضه ما قد حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد بن زید عن ایوب عن ابن سیرین عن عمرو بن وهب الثقفی عن المغیرة بن شعبة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ

ترجع الی تولین احدهما ہل یلزم جمیعہ او بعضہ فرای مالک فی مشہور اقوالہ وجوب مسح جمیعہ لما یقتضیہ ظاہر القرآن وفعل النبی علیہ السلام انتہی وقد تقدم فی اول الباب ان اصحاب مالک اختلفوا قال ابن رشد فی مقدماتہ فاما مالک فذہب الی ان الواجب مسح الرأس کلہ وان من قصر عن ذلک وجبت علیہ الاعادة کمن قصر عن غسل بعض وجہہ خلافا لابی حنیفة والشافعی وقال محمد بن مسلمة ان مسح ثلثیہ اجزأہ وقال ابو الفرج ان مسح ثلثہ اجزأہ وقال اشہب فی بعض روایات العتبیة انہ لا اعادة علی من مسح مقدم رأسہ انتہی۔ واحتجوا فی ذلک بہذہ الآثار المرویة عن عبد اللہ بن زید وکعب بن عمرو وجد طلحة ومعاویة وفی الباب عن المقدام بن معدیکرب کما سیاتی عند المصنف فی الباب التالی وعن الربیع بنت معوذ عند احمد وابی داود والترمذی وعائشة عند النسائی وعبد اللہ بن انیس عند الطبرانی فی الاوسط کما فی نصب الرایة قال القاضی عیاض فی شرح مسلم وہذہ الاحادیث کلہا فی ذکر مسح الرأس ظاہرہا مسح عموم الرأس وہو مفسر للآیة وان الفرض عمومہ وہو قول مالک وفیہا حجة علی من خالفہ من اصحابہ وغیرہم فی جواز تبعیضہ علی تشعب مذاہبہم فی ذلک ولم یات فی الحدیث الصحیح ما یخالف ہذا واجماع الکل علی فرض الاستیعاب فی بقیة الاعضاء المفروضة انتہی وقال ابن رشد فی مقدماتہ والدلیل علی صحة قول مالک قولہ تعالی وامسحوا برؤسکم کما قال فی التیمم فامسحوا بوجوہکم فکما لا یجوز الاقتصار علی بعض الوجہ فی التیمم کذلک لا یجوز علی بعض الرأس فی الوضوء انتہی مختصرا وقال الزرقانی ان کان لفظ الآیة یحتمل مسح الکل فالباء زائدة او البعض فتبعیضیة فقد تبین بفعلہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المراد الاول انتہی فہذہ اقوال المالکیة فی دلائلہم علی وجوب التعمیم وخالفہم فی ذلک آخرون منہم الاحناف والشافعیة واحمد فی روایة وغیرہم کما تقدم مفصلا وفی النیل وقال الثوری والاوزاعی واللیث یجزئ مسح بعض الرأس ویمسح المقدم وہو قول احمد وزید بن علی والناصر والباقر والصادق واجاز الثوری والشافعی مسح الرأس باصبع واحدة انتہی وفی المحلی لابن حزم وقال داود یجزئ من ذلک ما وقع علیہ اسم مسح فقالوا الذی فی آثارکم ہذہ انما ہو ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح رأسہ کلہ فی وضوئہ للصلوة فہکذا وفی نسخة العینی فلہذا نامر المتوضئ ان یفعل ذلک ای مسح رأسہ کلہ فی وضوئہ للصلوة ای احتیازا بالافضل والاکمل ولا نوجب ذلک ای لا نفرض مسح رأسہ کلہ بکمالہ علیہ ای المتوضی فرضا قال النووی مسح جمیع الرأس مستحب باتفاق العلماء کذا فی النیل ولیس فی فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایاہ ای مسح الرأس کلہ ما قد دل علی ان ذلک ای مسحہ صلی اللہ علیہ وسلم من مقدم الرأس الی مؤخرہ کان منہ صلی اللہ علیہ وسلم لانہ فرض فانہ لو کان فرضا لما روی عنہ الاقتصار علی بعض الرأس۔ فقد وفی نسخة العینی وقد رأیناہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا کما تقدم مفصلا من حدیث عثمان وعلی وغیرہما لا ان وفی نسخة العینی لا لان۔ ذلک ای الوضوء ثلثا فرض لا یجزئ اقل منہ ای من الوضوء ثلثا کیف وقد توضأ مرة مرة ثم قال ہذا وضوء لا یقبل اللہ صلاة الا بہ ولکن منہ ای من توضیہ ثلثا ثلثا فرض وہو غسل الاعضاء مرة واحدة ومنہ فضل وہو غسل الاعضاء مرة ثانیة وثالثة۔ وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الآثار الدالة علی ما ذہبوا الیہ فی الفرض فی مسح الرأس انہ علی بعضہ ما قد حدثنا ربیع المؤذن ابن سلیمان البصری قال ثنا یحیی بن حسان التنیسی البصری، قال ثنا حماد بن زید بن درہم البصری عن ایوب بن ابی تمیمة کیسان البصری عن ابن سیرین محمد الانصاری البصری عن عمرو بن وہب الثقفی روی لہ النسائی وقال ثقة وقال العجلی بصری ثقة وقال ابن سعد کان ثقة قلیل الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن المغیرة بن شعبة بن ابی عامر الثقفی شہد الحدیبیة وما بعدہا قال ابن سعد کان یقال لہ مغیرة الرای وشہد الیمامة وفتوح الشام والقادسیة وقال الشعبی کان دہاة الناس اربعة فذکر فیہم المغیرة وقال قبیصة بن جابر صحبت المغیرة فلوان مدینة لہا ثمانیة ابواب لاخرج من باب منہا الا بکرہ لخرج من ابوابہا کلہا وقال ابن عبد البر ولاہ عمر البصرة فلما شہد علیہ عند عمر عزلہ ثم ولاہ الکوفة واقرہ عثمان علیہا ثم عزلہ ثم اعتزل الفتنة ثم حضر الحکمین ثم ولاہ معاویة الکوفة وذکر ابن حبان انہ اول من سلم علیہ بالامرة وقال البغوی کان اول من وضع دیوان البصرة توفی سنة خمسین۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ

وعلیہ عمامۃ فمسح علی عمامتہ ومسح بناصیتہ۔

وعلیہ عمامۃ فمسح علی عمامتہ ومسح بناصیتہ ہذا الحدیث مما احتج بہ اصحابنا والشافعیۃ ومن سلک مسلکہم علی عدم فرضیۃ الاستیعاب وبہذا احتج اصحابنا علی فرضیۃ التحدید فی المسح بالناصیۃ او الربع فالحدیث حجۃ علی کل من المالکیۃ والشافعیۃ قال الامام الشافعی کما فی الفتح احتمل قولہ تعالی وامسحوا برؤسکم جمیع الرأس او بعضہ فدلت السنۃ علی ان البعضۃ بجزئ انتہی وقال الامام الجصاص فی الاحکام معلوم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یترک المفروض وجائز ان یفعل غیر المفروض علی انہ مسنون فلما روی عنہ الاقتصار علی مقدار الناصیۃ فی حال وروی عنہ استیعاب الرأس فی اخری استعملنا الخبرین وجعلنا المفروض مقدار الناصیۃ اذلم یرو عنہ انہ مسح اقل منہا وما زاد علیہا فہو مسنون وایضا لو کان المفروض اقل من مقدار الناصیۃ لاقتصر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حال بیانا للمقدار المفروض کما اقتصر علی مسح الناصیۃ فی بعض الاحوال فلما لم تثبت عنہ اقل من ذلک دل علی انہ ہو المفروض انتہی واجاب عنہ المالکیۃ کما ذکرہ ابن رشد بانہ یحتمل انہ یکون فعل ذلک لعذر او مجردا بغیر حدث وقال الزرقانی قال علماؤنا ولعل ذلک کان لعذر بدلیل انہ لم یکتف بمسح الناصیۃ حتی مسح علی العمامۃ اذ لو لم یکن مسح کل الرأس واجبا ما مسح علی العمامۃ انتہی ورده الامام الجصاص بانہ لو کان ہناک ضرورۃ لنقلت کما نقل غیرہ واما کونہ وضوء من لم یحدث فانہ تاویل ساقط لانہ وقع التصریح فی حدیث المغیرۃ انہ قضی حاجتہ ثم توضأ ومسح علی ناصیتہ ولو ساغ ہذا التاویل فی مسح الناصیۃ لساغ فی المسح علی الخفین حتی یقال انہ مسح لضرورۃ او کان وضوء من لم یحدث اھ واما خلفہم بتکمیل المسح علی العمامۃ فمردود بما ذکرہ النووی من انہ لو وجب الجمیع لما اکتفی بالعمامۃ عن الباقی فان الجمع بین الاصل والبدل فی عضو واحد لا یجوز کما لو مسح علی خف واحد وغسل الرجل الاخری وقال الحافظ فی الفتح قلنا قد روی عنہ مسح مقدم الرأس من غیر مسح علی العمامۃ ولا تعرض سفر وہو ما رواہ الشافعی من حدیث عطاء ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فحسر العمامۃ عن راسہ ومسح مقدم راسہ وہو مرسل لکنہ اعتضد بمجیئہ من وجہ آخر موصولا اخرجہ ابو داؤد ومن حدیث انس وفی اسنادہ ابو معقل لا یعرف حالہ فقد اعتضد کل من المرسل والموصول بالآخر وحصلت القوۃ من الصورۃ المجموعۃ وفی الباب ایضا عن عثمان فی صفۃ الوضوء قال ومسح مقدم راسہ اخرجہ سعید بن منصور وفیہ خالد بن زید بن ابی مالک مختلف فیہ وصح عن ابن عمر الاکتفاء بمسح بعض الرأس قالہ ابن المنذر وغیرہ ولم یصح عن احد من الصحابۃ انکار ذلک قالہ ابن حزم وہذا کلہ مما یقوی بہ المرسل المتقدم ذکرہ انتہی۔ وبہذا بطل قول من ادعی الحصر فی مسح بعض الرأس فی حدیث المغیرۃ واما قیاسہم آیۃ المسح علی آیۃ التیمم فاجاب عنہ الحافظ بان المسح فی التیمم بدل عن الغسل ومسح الرأس اصل فافترقا ولا یرد کون مسح الخف بدلا عن غسل الرجل لان الرخصۃ فیہ ثبتت بالاجماع اھ واما قیاسہم علی الاعضاء المغسولۃ فقیاس مع الفارق کما سیاتی فی کلام المصنف واعلم ان الاصل فی الاستدلال ہو قولہ تعالی وامسحوا برؤسکم فاختلفوا فی الباء فجعلت المالکیۃ الی انہا زائدۃ والرأس حقیقۃ اسم لجمیعہ والبعض مجاز واختلف الآخرون فی انہا للتبعیض او للالصاق قال الامام ابوبکر الجصاص قولہ تعالی وامسحوا برؤسکم یقتضی مسح بعضہ وذلک لانہ معلوم ان ہذہ الادوات موضوعۃ لافادۃ المعانی فمتی امکننا استعمالہا علی فوائد مضمنۃ بہا وجب استعمالہا وان کان قد یجوز دخولہا فی بعض المواضع صلۃ للکلام وتکون ملغاۃ وجودہا وعدمہا سواء ومتی امکننا استعمالہا علی وجہ الفائدۃ وما ہی موضوعۃ لہ لم یجز الغاؤہا فلذلک قلنا ان الباء للتبعیض ویدل علی ذلک انک اذا قلت مسحت یدی بالحائط کان معقولا مسحہا ببعضہ دون جمیعہ ولو قلت مسحت الحائط کان المعقول مسح جمیعہ دون بعضہ فقد وضح الفرق بین ادخال الباء واسقاطہا فی العرف واللغۃ فوجب علی ہذا حمل الباء فی قولہ تعالی علی البعض توفیۃ لحقہا والباء وان کانت تدخل للالصاق لکنہا لا تنافی کونہا مع ذلک للتبعیض فنستعمل الامرین فتکون مستعملا للالصاق فی البعض المفروض ویدل علی انہا للتبعیض ما روی عن ابراہیم فی قولہ وامسحوا برؤسکم قال اذا مسح ببعض الراس اجزاہ قال ولو کانت امسحوا رؤسکم کان مسح الرأس کلہ فاخبر ابراہیم ان الباء للتبعیض وقد کان من اہل اللغۃ مقبول القول فیہا انتہی مختصرا وبہذا اختارت الشافعیۃ کونہا للتبعیض ولکن یرد ذلک ما ذکرہ الشوکانی من انہ لم یثبت کونہا للتبعیض وقد ذکرہ سیبویہ فی خمسۃ عشر موضعا من کتابہ اھ وما ذکرہ القسطلانی عن ابن برہان انہ قال من زعم ان الباء تفید التبعیض فقد جاء عن اہل اللغۃ بما لا یعرفونہ قال القسطلانی واجیب بان ابن ہشام نقل التبعیض عن الاصمعی والفارسی والقتیبی وابن مالک والکوفیین انتہی ولکن رد ذلک بان لذا ہبین الیہ قلیلون والنافون کثیرون والحق مع الجماعۃ کذا فی السعایۃ ولہذا اختار غیر واحد من محققی اصحابنا کونہا للالصاق قال صاحب البحر واختار المحققون کصدر الشریعۃ وابن الساعاتی

حدثنا حسين بن نصر قال سمعت يزيد بن هرون قال انا ابن عون عن عامر عن ابن المغيرة بن شعبة عن ابيه وابن عون عن ابن سيرين عن عمرو بن وهب عن المغيرة رفعه اليه

في البدايع وامن الهمام ان الباء للالصاق والفعل الذي هو المسح قد تعدى الى الآلة وهي اليد لان الباء اذا دخلت في الآلة تعدى الفعل الى كل الممسوح كمسحت رأس اليتيم بيدي او على المحل تعدى الفعل الى الآلة والتقدير وامسحوا ايديكم برؤسكم فيقتضي استيعاب اليد دون الرأس واستيعابها بالمصقة بالرأس لاستغرق غالبا سوى ربعه فتعين مرادا من الآية وهو المطلوب والاستيعاب في التيمم لم يعين بالآية بل بالسنة كما صرح به في البدائع وغيره انتهى وفي المقام ابحاث طوال لا يسعها هذا المختصر فارجع الى المطولات بقي الكلام مع الشافعية وقد تقدم شئ منه في ضمن ما تقدم وحاصل الكلام ان الشافعية ادعوا الاطلاق في الآية فلم يجدوا في المفروض حدا فيفرض كل ما يطلق عليه اسم المسح وقال الامام الجصاص انما قال اصحابنا ان المفروض مقدار ثلاثة اصابع وهي الآلة الأصل وفي رواية الحسن الربع فان وجه تقدير ثلاث اصابع انه لما ثبت ان المفروض البعض وكان ذلك البعض غير مذكور المقدار في الآية احتجنا فيه الى بيان الرسول صلى الله عليه وسلم فلما روى عنه الاقتصار على الناصية كان فعله ذلك اردا مورد البيان وفعله اذا ورد على وجه البيان فهو على الوجوب كفعله لاعداد ركعات الصلوة وافعالها فقدروا الناصية بثلاث اصابع وقد روي عن ابن عباس انه مسح بثلث ناصيته وقرنه فان قيل لو كان ذلك على وجه البيان لوجب ان يكون المفروض موضع الناصية دون غيرها كما هو مقتضى البيان فلما جاز تركها الى غيرها من الرأس دل ذلك على ان فعله ذلك غير موجب للاقتصار على مقداره قيل له قد كان ظاهر فعله يقتضي ذلك لولا قيام الدلالة على ان مسح غير الناصية يقوم مقامها فلم يوجب تعيين الفرض فيها وبقي حكم فعله في المقدار على ما اقتضاه ظاهر بيانه بفعله فان قيل لما كان قوله تعالى مقتضيا مسح بعضه فاي البعض مسحه منه وجب ان يجزيه بحكم ظاهر قيل له اذا كان ذلك البعض مجهولا صار مجملا ولم يخرج مما ذكرت من حكم الاجمال فوجب ان يكون موقوف الحكم على البيان فما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم من فعل فيه فهو بيان لمراد الله به. ودليل آخر وهو ان سائر الاعضاء لما كان المفروض منها مقدارا وجب ان يكون كذلك حكم مسح الرأس لانه من اعضاء الوضوء وبهذا يحتج به على مالك والشافعي لان مالكا يوجب مسح الاكثر ويجيز ترك القليل منه فيحصل المفروض مجهول المقدار والشافعي يقول كل ما وقع عليه اسم المسح جاز وذلك مجهول القدر وما قلنا من مقدار ثلثة اصابع فهو معلوم وذلك لان الربع في الرواية الاخرى فهو موافق لحكم اعضاء الوضوء ومن كون المفروض منها معلوم القدر وقول مخالفينا على خلاف المفروض من اعضاء الوضوء فان قيل ما انكرت ان يكون مقدارا بثلاث شعرات قيل له هذا محال لان مقدار ثلاث شعرات لا يمكن المسح عليه دون غيره وغير جائز ان يكون المفروض ما لا يمكن الاقتصار عليه وايضا فهو قياس على المسح على الخفين لما كان مقدرا بالاصابع وبه وردت السنة وهو مسح بالماء وجب ان يكون مسح الرأس مثله واما وجه رواية من روى الربع فهو انه لما ثبت ان المفروض البعض وان مسح شعرة لا يجزي وجب اعتبار المقدار الذي يتناوله الاسم عند الاطلاق اذا اجري على الشخص وهو الربع لانك تقول رأيت فلانا والذي يليك منه الربع فيطلق عليه الاسم فلذلك اعتبروا الربع انتهى مختصرا وهذا ما ذكره الجصاص مبنى على ان الآية مجملة وبهذا اختار الاجمال في الآية غير واحد من اصحابنا كصاحب الهداية والبدائع وغيرهما وذكروا البيان الاجمالي وجوها شتى كما هي مذكورة في شرح العيني وغيره من المطولات وانكر الشيخ ابن الهمام وتبعه البحر وغيرهما واستدلوا للمذهب من وجه آخر كما تقدم آنفا والله تعالى اعلم.

حدثنا حسين بن نصر قال سمعت يزيد بن هرون قال انا ابن عون عبد الله الفقيه البصري عن عامر بن شراحيل الشعبي عن ابن المغيرة بن شعبة الظاهر هو عروة بن المغيرة بن شعبة الثقفي ابو يعفور الكوفي من رواة الستة قال الشعبي كان خير اهل بيته قال العجلي كوفي تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان من افاضل اهل بيته وقال خليفة ولاه الحجاج الكوفة سنة خمس وسبعين وذكره في تسمية عمال الوليد على الصلوة بالكوفة سنة تسعين عن ابيه المغيرة بن شعبة الصحابي وابن عون اي قال يزيد بن هرون واخبرنا ابن عون عن ابن سيرين عن عمرو بن وهب وفي رواية البيهقي من طريق حماد بن زيد عن ايوب عن محمد عن رجل عن عمرو بن وهب قال وكذلك قال جرير بن حازم عن محمد بن سيرين ورواه عن قتادة وعوف وهشام وغيرهم عن محمد عن عمرو بن وهب عن المغيرة بن شعبة والحاصل ان ابن عون روى الحديث عن شيخيه الشعبي وابن سيرين فروى الشعبي عن عروة وابن سيرين عن عمرو وكلاهما عن المغيرة رفعه اليه الظاهر انه مقولة ابن عون اي رفع ابن سيرين الحديث الى المغيرة ولفظ احمد عن يزيد بن هرون باسناده وعن ابن سيرين

قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فتوضأ للصلوۃ فمسح علی عمامتہ وقد ذکر الناصیۃ بشئ

رفعہ الی المغیرۃ بن شعبۃ قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر ای فی غزوۃ تبوک کما وقع التصریح بذلک عند ابی داؤد وغیرہ من حدیث عباد بن زیاد عن عروۃ بن المغیرۃ وکانت فی رجب سنۃ تسع من الہجرۃ فتوضأ صلی اللہ علیہ وسلم للصلوۃ ای لصلوۃ الصبح کما وقع التصریح بذلک فی الروایات العدیدۃ عند احمد وغیرہ فمسح علی عمامتہ وقد ذکر ای المغیرۃ رض الناصیۃ بشئ ای انہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح شیئا من الناصیۃ وفی الحدیث المسح علی العمامۃ وقد اختلف فی ذلک فذہب الی جوازہ الاوزاعی والثوری فی روایۃ عنہ واحمد واسحق وابو ثور والطبری وابن خزیمۃ وابن المنذر وغیرہم کذا فی الفتح وقال الترمذی وہو قول غیر واحد من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم ابو بکر وعمر وانس انتہی واحتجوا فی ذلک بحدیث الباب وبحدیث عمرو بن امیۃ الضمری قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح علی عمامتہ وخفیہ رواہ احمد والبخاری وابن ماجۃ وبحدیث بلال قال مسح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الخفین والخمار وفی الباب ایضا عن سلمان وثوبان وابی امامۃ وابی موسی وغیرہم کما ذکر ذلک الشوکانی فی النیل فصلہ وذہب الجمہور کما قالہ الحافظ فی الفتح الی عدم جواز الاقتصار علی مسح العمامۃ ونسبہ المہلبی الی الجمہور الکثیر من العلماء کذا فی النیل قال الترمذی وقال غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یمسح علی العمامۃ الا ان یمسح برأسہ علی العمامۃ وہو قول سفیان الثوری ومالک بن انس وابن المبارک والشافعی انتہی والیہ ذہب ایضا الامام ابو حنیفۃ واصحابہ والحسن بن صالح کما فی الاحکام وعروۃ بن الزبیر والقاسم بن محمد والشعبی والنخعی وحماد بن ابی سلیمان کذا فی التعلیق الصبیح عن ناستذکارہ وفیہ ایضا عن التوربشتی قد جوز المسح علی العمامۃ جمع من فقہاء الحدیث واکثر من یدور علیہم علم الافتیانی بلاد الاسلام علی خلاف ذلک انتہی واصح الجمہور بقولہ تعالی وامسحوا برؤسکم قال الامام الجصاص وحقیقۃ المسح تقتضی امساسہ الماء ومباشرتہ وماسح العمامۃ غیر ماسح برأسہ فلا تجزیہ صلوتہ اذا صلی بہ ولیضا فان الآثار متواترۃ فی مسح الرأس فلو کان المسح علی العمامۃ جائزا لورد النقل بہ متواترا فی وزن ورودہ فی المسح علی الخفین فلما لم یثبت عنہ مسح العمامۃ من جہۃ التواتر لم یجز المسح علیہا من وجہین احدہما ان الآیۃ تقتضی مسح الرأس فغیر جائز العدول عنہ الا بخبر یوجب العلم والثانی عموم الحاجۃ الیہ فلا یقبل فی مثلہ الا المتواتر من الاخبار وایضا حدیث ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ توضأ مرۃ مرۃ وقال ہذا وضوء من لا یقبل اللہ لہ صلوۃ الا بہ ومعلوم انہ مسح برأسہ لان مسح العمامۃ لا یسمی وضوءا ثم نفی جواز الصلوۃ الا بہ وحدیث عائشۃ الذی قدمنا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ ومسح برأسہ ثم قال ہذا الوضوء الذی افترض اللہ علینا فاخبر ان مسح الرأس بالماء ہو المفروض واما احتجوا بما روی بلال والمغیرۃ بن شعبۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی الخفین والعمامۃ وما روی احمد عن سعد عن ثوبان قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سریۃ فاصابہم البرد فلما قدموا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہم ان یمسحوا علی العصائب والتساخین قیل لہم ہذہ اخبار مضطربۃ الاسانید فیہا رجال مجہولون ولو استقامت اسانید بالما جاز الاعتراض بمثلہا علی الآیۃ وقد بینا فی حدیث المغیرۃ انہ مسح علی ناصیتہ وعمامتہ وفی بعضہا علی جانب عمامتہ وفی بعضہا وضع یدہ علی عمامتہ فاخبر انہ فعل المفروض فی مسح الناصیۃ ومسح علی العمامۃ وذلک جائز عندنا ویحتمل ما رواہ بلال ما بین فی حدیث المغیرۃ واما حدیث ثوبان فمحمول علی معنی حدیث المغیرۃ بان مسحوا علی بعض الرأس وعلی العمامۃ انتہی ما قالہ قلت وبہذا حمل الروایات الواردۃ فی ذلک ابن عبد البر وغیرہ قال الزرقانی قال ابن عبد البر روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ مسح علی عمامتہ من حدیث عمرو بن امیۃ وبلال والمغیرۃ وانس وکلہا معللۃ وخرج البخاری حدیث عمرو وقد بینا فساد اسنادہ فی کتاب الاجوبۃ عن المسائل المستغربۃ من البخاری انتہی وقال الاصیلی فیما حکاہ ابن بطال کما فی الفتح ذکر العمامۃ فی ہذا الحدیث من خطأ الاوزاعی لان شیبان وغیرہ رووہ عن یحیی بدونہا فوجب تغلیب روایۃ الجماعۃ علی الواحد قال واما متابعۃ معمر فلیس فیہا ذکر العمامۃ وہی ایضا مرسلۃ لان ابا سلمۃ لم یسمع من عمرو انتہی وانما عنہ الحافظ بان سماعہ ممکن وبان تفرد الاوزاعی لا یستلزم تخطئتہ لانہا تکون زیادۃ من ثقۃ حافظ ولا یذہب علیک ان الحدیث لو لم یکن عند البخاری لرضی الحافظ ومن تبعہ ایضا بما تقدم واما ما ذکرہ الجصاص من حمل احادیث مسح العمامۃ علی حدیث المغیرۃ فہکذا حملہا علی حدیثہ غیر واحد من المحققین قال الخطابی ابی المسح علی العمامۃ اکثر الفقہاء وتاولوا الخبر علی معنی انہ کان یقتصر علی مسح بعض الرأس فلا یمسح کلہ ولا ینزع عمامتہ عن رأسہ ولا ینقضہا وجعلوا خبر المغیرۃ کالمفسر لہ وہو انہ وصف وضوءہ ثم قال ومسح ناصیتہ

ففی هذا الاثر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مسح علی بعض الرأس

وعلی عمامته فوصل مسح الناصیة بالعمامة وانما وقع ادا ء الواجب بمسحها اذ هی جزء الرأس وصارت العمامة تبعاله کما روی انه مسح اسفل الخف واعلاه فکان الواجب مسح اعلاه وصار مسح اسفله کالتبع له والاصل ان الله تعالی فرض مسح الراس والحدیث محتمل للتاویل فلا یترک المتیقن للمحتمل ویشهد لهذا التاویل ما ورد فی حدیث انس ومسح مقدم رأسه ولم ینقض العمامة وقیاسه علی مسح الخف بعید لانه یشق نزعها بخلافها انتهی مختصرا وقال ابن عبد البر کما فی التعلیق الصبیح واما المسح علی الخفین فقد اجمعوا علی انه ماخوذ من طریق الاثر لا من طریق النظر ولو کان من طریقه لوجب المسح علی الثقافین وعلی کل ما غیب الذراعین من غیر علة فدل علی انه خصوص لا یقاس علیه ما کان فی معناه ولما لم یجز ان یقاس الذراعان المغسولان علی الرجلین المغسولین فاحری ان لا یقاس العضو الممسوح المستور بالعمامة علی عضو مغسول انتهی مختصرا وقال الامام التوربشتی بعد ما ذکر الاحتمال المتقدم ومن الاحتمال الجائز فی حدیث ثوبان ان یکون القوم قد اصابتهم الجراح فعصبوها بالعصائب فامروا ان یمسحوا علیها انتهی وقال الامام السرخسی لحدیث ثوبان فیه ان النبی صلی الله علیه وسلم خص به تلک السریة لعذرهم فقد کان علیه الصلوة والسلام یخص بعض اصحابه باشیاء کما خص عبد الرحمن ابن عوف بلبس الحریر وخزیمة بشهادته وحده انتهی وقال التوربشتی کما فی التعلیق الصبیح ویحتمل ان ذلک کان قبل نزول الآیة وعلی الاحوال فالاخذ بظاهر التنزیل فی مثل هذه المسئلة اولی کیف وقد ذکر العلماء ان المائدة آخر ما نزل من سور القرآن انتهی قال الامام محمد فی الموطا بلغنا ان المسح علی العمامة کان فترک انتهی وبلاغاته مسندة فلعل عنده وصل باسناده کما قال العلامة عبد الحی وقال العلامة العینی واما مسحه علیه الصلوة والسلام علی العمامة فاوله البعض بان المراد بها تحته من قبیل اطلاق اسم الحال علی المحل واوله البعض ان الراوی کان بعیدا عن النبی علیه الصلوة والسلام فمسح علی رأسه ولم یضع العمامة من رأسه فظن الراوی انه مسح علی العمامة انتهی والحدیث اخرجه الامام احمد عن یزید بن هرون باسناده الا انه لم یقع عنده واسطة عمرو بین ابن سیرین والمغیرة فذکر الحدیث بطوله وفیه ومسح علی العمامة قال وذکر الناصیة بشئ ومسح علی خفیه واخرجه الدارقطنی من طریق الربیع عن الشافعی عن یحیی بن حسان عن حماد بن زید وابن علیة عن ایوب باسناده المتقدم عند المصنف بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم توضا فمسح بناصیته وعلی عمامته وخفیه والبیهقی بمعناه من طریق ابی الربیع عن حماد عن ایوب باسناده مع اختلاف فی الاسناد کما تقدم واخرجه النسائی عن یعقوب عن هشیم عن یونس عن ابن سیرین عن عمرو فذکر الحدیث وفیه ومسح بناصیته وجانبی عمامته واخرج مسلم وابو داود والترمذی والنسائی والدارقطنی والبیهقی وغیرهم من طریق سلیمان التیمی عن بکر بن عبد الله عن الحسن عن ابن المغیرة عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم توضا فمسح بناصیته وعلی العمامة وعلی الخفین اللفظ لمسلم ولفظ ابی داود توضا ومسح ناصیته وذکر فوق العمامة ولفظ النسائی توضا فمسح ناصیته وعمامته وعلی الخفین ولمسلم من طریق المعتمر عن ابیه سلیمان التیمی بلفظ مسح علی الخفین ومقدم راسه وعلی عمامته وبکذا هو لفظ الدارقطنی من حدیث المعتمر ولحدیث طرق اخر قال الحافظ وحدیث المغیرة هذا ذکر البزار انه رواه عنه ستون رجلا

ففی هذا الاثر ای حدیث المغیرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مسح علی بعض الراس وقد روی فی مسح بعض الرأس احادیث عن انس وبلال وابن عباس وعثمان وعطاء مرسلا اما حدیث انس فاخرجه ابو داود وعن احمد بن صالح المصری والحاکم فی المستدرک من طریقه والبیهقی من طریق محمد بن عبد الله بن عبد الحکم وبحر بن نصر ثلاثتهم عن ابن وهب عن معویة بن صالح عن عبد العزیز بن مسلم عن ابی معقل عن انس قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضا وعلیه عمامة قطریة فادخل یده من تحت العمامة فمسح مقدم راسه ولم ینقض العمامة وسکت عنه ابو داود والمنذری فدل علی ان الحدیث حسن عندهما قال الشیخ ابن الهمام فهو حجة وظاهره استیعاب تمام المقدم وتمام مقدم الرأس هو الربع المسمی بالناصیة انتهی وقال الحاکم هذا الحدیث وان لم یکن اسناده من شرط الکتاب فان فیه لفظة غریبة وهی انه مسح علی بعض الرأس ولم یمسح علی عمامته انتهی واما حدیث بلال فاخرجه البیهقی من طریق خالد بن عبد الله الواسطی عن حمید الطویل عن ابی رجاء مولی ابی قلابة عن ابی قلابة عن ابی ادریس عن بلال ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح علی الخفین وناصیته والعمامة قال البیهقی وهذا اسناد حسن وهو کحدیث المغیرة بن شعبة عن النبی صلی الله علیه وسلم فی المسح علی العمامة والناصیة جمیعا ویشبه ان یکون هذا الاختصار وقع ایضا فیما اخبرناه ابو علی فذکر حدیث ثوبان المتقدم ذکره وانما حدث

15/2

وهو الناصية وظهور الناصية دليل على ان بقية الراس حكمه حكم ما ظهر منه لانه لو كان الحكم قد ثبت بالمسح على العمامة لكان كالمسح على الخفين فلم يكن الا وقد غيبت الرجلان فيهما ولو كان بعض الرجلين باديا لما اجزاه ان يغسل ما ظهر منهما ويمسح على ما غاب منهما فجعل حكم ما غاب منهما مضمنا بحكم ما بدا منهما فلما وجب غسل الظاهر وجب غسل الباطن فكذلك الرأس لما وجب مسح ما ظهر منه ثبت انه لا يجوز مسح ما بطن منه ليكون حكم كله حكما واحدا كما كان حكم الرجلين اذا غيبت بعضهما في الخفين حكما واحدا فلما اكتفى النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الاثر بمسح الناصية على مسح ما بقي من الراس دل ذلك ان الفرض في مسح الرأس هو مقدار الناصية وان ما فعله فيما جاوز به الناصية فيما سوى ذلك من الآثار كان دليلا على الفضل لا على الوجوب حتى تستوي هذه الآثار ولا تتضاد فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار۔

عن

ابن عباس فاخرجه الامام الجصاص من طريق المعلى بن عبد الرحمن عن عبد الحميد بن جعفر عن عطاء عن ابن عباس قال توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فمسح راسه مسحة واحدة بين ناصيته وقرنه والمعلى هذا روى له ابن ماجة متهم بالوضع وقد رمي بالرفض كذا في التقريب وفي التهذيب قال محمد بن صاعد كان الدقيقي يتهم عليه وقال ابن عدي ارجو انه لا باس به واما حديث عثمان فاخرجه سعيد ابن منصور كما في كنز العمال من طريق ابي مالك الدمشقي قال حدثت ان عثمان بن عفان اختلف في خلافته في الوضوء فاذن للناس فدخلوا عليه فدعا بماء فذكر الحديث في صفة الوضوء وفيه ثم مسح مقدم راسه بيده مرة واحدة وفي آخره وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم اذن لنا كما اذنت لكم وتوضأ لنا كما توضأت لكم فمن كان سائلا عن وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا وضوءه قال الحافظ وفيه خالد ابن زيد بن ابي مالك وهو مختلف فيه واما حديث عطاء فاخرجه الامام الشافعي كما تقدم من طريق الربيع عنه اخرجه البيهقي في سننه وهو اي بعض الراس الذي مسح عليه الناصية اي كما في حديث المغيرة وغيره وهي المراد من مقدم الراس كما تقدم۔ وظهور الناصية اي في حديث المغيرة وغيره لمسح الرأس دليل على ان بقية الرأس اي الذي لم يمسح عليها سوى الناصية حكمه اي حكم ما بقي من الراس حكم ما ظهر منه اي من الرأس وهو الناصية والحاصل ان حكم الرأس المستور تحت العمامة وحكم الرأس الظاهر وهو الناصية واحد لانه لو كان الحكم اي حكم فرضية مسح الرأس قد ثبت بالمسح على العمامة لكان كالمسح اي لكان حكم المسح على العمامة كحكم المسح على الخفين وهو ما ذكره بقوله فلم يكن اي حكم جواز المسح على الخفين الا وقد غيبت الرجلان فيهما اي في الخفين ولو كان بعض الرجلين وفي متن العيني ولو كان بعض الرجل۔ باديا اي ظاهرا وخارجا عن الخفين لما اجزاه اي لم يكن جائزا المسح الخفين ان يغسل ما اي الموضع الذي ظهر منهما اي من الرجلين وفي متن العيني ظهر منهما عن الخفين ويمسح على ما غاب منهما اي من الرجلين في الخفين فجعل حكم ما غاب منهما اي من الرجلين مضمنا اي مشتملا بحكم ما اي بحكم الموضع الذي بدا منهما اي من الرجلين فلما وفي متن العيني فلو۔ وجب غسل الظاهر اي الموضع الظاهر عن الخفين من الرجلين وجب غسل الباطن اي الذي هو مستور تحت الخفين ليكون حكم الظاهر والباطن حكما واحدا فكذلك الراس اي كما هو مسح الخف كذلك هو مسح الرأس لما وجب مسح ما ظهر منه اي الموضع الظاهر من الرأس ثبت انه لا يجوز مسح ما بطن منه اي من الرأس الذي هو مستور تحت العمامة ليكون حكم وفي متن العيني ليكون حكمه۔ كله اي جميع الرأس حكما واحدا كما كان حكم الرجلين اذا غيبت بعضهما اي بعض الرجلين وفي متن العيني اذا غيب بعضهما في الخفين حكما واحدا فلما اكتفى النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الاثر المروي عن المغيرة بمسح الناصية متعلق بقوله اكتفى۔ على وفي متن العيني عن مسح ما بقي من الراس اي تحت العمامة فلم ينزع العمامة ولم يمسح ما تحتها دل ذلك اي الاكتفاء على مسح الناصية ان الفرض في مسح الرأس هو مقدار الناصية كما في حديث المغيرة وانس وبلال وابن عباس وعثمان وعطاء وان ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم من مسح الرأس فيما جاوز به وفي متن العيني مما جاوزة الناصية فيما سوى ذلك من الآثار المروية عن عبد الله بن زيد ومعاوية وغيرهما كان دليلا على الفضل لا على الوجوب اي لم يكن مسحه صلى الله عليه وسلم على جميع الراس عملا بالواجب ولكن كان لزيادة الفضل والثواب ومن المعلوم انه لا يترك المفروض ويفعل غير المفروض على انه مسنون حتى تستوي هذه الآثار المروية في مسح الراس ولا تتضاد يعني لو حمل احاديث التعميم على الاستحباب واحاديث مسح الناصية على الوجوب يحصل الجمع بين الروايات وهذا اولى من العمل بالبعض واهمال البعض۔ فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار۔ واعلم ان الامام الطحاوي

واما من طريق النظر فانا رأينا الوضوء يجب في اعضاء فمنها ما حكمه ان يغسل ومنها ما حكمه ان يمسح فاما ما حكمه ان يغسل فالوجه واليدان والرجلان في قول من يوجب غسلهما فكل قد اجمع ان ما وجب غسله من ذلك فلا بد من غسله كله ولا يجزي غسل بعضه دون بعض وكلما كان وجب مسحه من ذلك وهو الرأس فقال قوم حكمه ان يمسح كله كما تغسل تلك الاعضاء كلها وقال آخرون يمسح بعضه دون بعضه فنظرنا فيما حكمه المسح كيف هو فرأينا حكم المسح على الخفين قد اختلف فيه فقال قوم يمسح ظاهرهما وباطنهما وقال آخرون يمسح ظاهرهما دون باطنهما فكل قد اتفق ان فرض المسح في ذلك هو على بعضهما دون مسح كلهما فالنظر على ذلك ان يكون كذلك حكم مسح الرأس هو على بعضه دون بعض قياسا ونظرا على ما بينا من ذلك

اشار بهذا التقرير الى رد ما قالته المالكية في حديث المغيرة من انه لو لم يكن مسح كل الراس واجبا ما مسح على العمامة وقد تقدم في حديث انس وعثمان في ابن عباس وعطاء ما يرد ذلك. وحاصل ما ذكره الامام ان المسح على الناصية يدل على اتحاد حكمها وحكم ما بقي من الرأس من غير بالانه لو كان للمسح على العمامة دخل في مسح الرأس لكان كمسح الخفين فكما انه لا يجوز الا ان يكون الرجلان غائبتين فيهما ولا يجوز مسح ما غاب منهما مع غسل الموضع الظاهر كذلك الرأس لا يجوز مسح ما غاب منه مع مسح الظاهر منه ليكون حكم جميع الرأس حكما واحدا فلما اكتفى في هذا الحديث على الناصية دل على ان ذلك هو المفروض وان ما جاوز به الناصية في غير هذا الحديث كان على الفضل حتى لا يقتضي الحديثان قال النووي تحت حديث المغيرة هذا مما احتج به اصحابنا على ان مسح بعض الراس يكفي ولا يشترط الجميع لانه لو وجب الجميع لما اكتفى بالعمامة عن الناصية فان الجمع بين الاصل والبدل في عضو واحد لا يجوز كما لو مسح على خف واحد وغسل رجل الاخرى انتهى - واما حكم هذا الباب من طريق النظر فانا رأينا الوضوء يجب في اعضاء فمنها اي بعض اعضاء الوضوء ما حكمه ان يغسل ومنها ما حكمه ان يمسح فاما ما حكمه ان يغسل فالوجه واليدان اي بالاجماع والرجلان في قول من يوجب غسلهما اي لفرض غسل الرجلين وهو قول جميع الفقهاء من اهل الفتوى في الاعصار والامصار ذكره النووي وقال ولم تثبت خلاف هذا عن احد يعتد به في الاجماع وسياتي لذلك باب مستقل. فكل اي كل واحد من القائلين بفرضية غسل الرجلين قد اجمع ان ما اي العضو الذي وجب غسله من ذلك اي من اعضاء الوضوء فلا بد من غسله كله ولا يجزي غسل بعضه دون بعض فلو ترك شيئا من الاعضاء المغسولة بدون الغسل لم تصح طهارته. وكلما كان وفي بعض النسخ باسقاط كلما وهو الظاهر وفي متن العيني فكان ما وجب مسحه من ذلك اي من اعضاء الوضوء وهو وفي متن العيني بحذف الواو اي العضو الممسوح الراس اي فاختلفوا فيه فقال قوم وهم المالكية ومن سلك مسلكهم حكمه اي حكم الراس ان يمسح كله وفي متن العيني حكمه ان يمسح حكمه كله كما تغسل تلك الاعضاء كلها اي قياسا ونظرا على الاعضاء المغسولة فكما يشترط الاستيعاب فيها يشترط في المسح ايضا وقال آخرون اي الجمهور منهم الاحناف والشافعية يمسح بعضه اي بعض الراس دون بعضه وفي متن العيني دون بعض اي وجوبا فنظرنا فيما حكمه المسح اي سوى حكم مسح الرأس كيف هو اي كيف يمسح عليه على الكمال على بعضه فرأينا حكم المسح على الخفين قد اختلف فيه اي في كيفيته فقال قوم منهم الامام مالك والشافعي والزهري وابن المبارك كما في النيل يمسح ظاهرهما وباطنهما اي محل المسح ظاهر الخف وباطنه ولكن الواجب مسح اعلى الخف ومسح الباطن مستحب عند مالك والشافعي كما ذكر ابن رشد وفي النيل قال ابن شهاب هو قول للشافعي ان من مسح بطونهما ولم يمسح ظهورهما اجزاه وقال آخرون يمسح ظاهرهما دون باطنهما واليه ذهب الثوري وابو حنيفة والاوزاعي واحمد بن حنبل قاله الشوكاني فكل قد اتفق اي كل واحد من القائلين بمشروعية مسح ظاهر الخف وباطنه ومشروعية الظاهر فقط قد اتفقوا على ان فرض المسح في ذلك هو على بعضهما اي بعض الخفين دون مسح كلهما قال الشعراني في ميزانه واتفقوا على انه اذا اقتصر على مسح على الخف اجزاه وان اقتصر على اسفله لم يجزه انتهى. فالنظر على ذلك اي على حكم مسح الخفين ان يكون كذلك حكم مسح الرأس هو اي الواجب من مسح الرأس على بعضه دون بعض قياسا ونظرا على ما بينا من ذلك اي من مسح الخفين. واعلم ان الامام رد قياس المالكية على الاعضاء المغسولة بهذا القياس وحاصل ما قاله على ما لخص كلامه العلامة عبد الحي في السعاية انه قياس مع الفارق فلا بد في القياس من تجانس المقيس والمقيس عليه وكم من فرق بين الغسل والمسح بل الواجب قياس مسح الراس على مسح الخف وقد اختلفوا

وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله وقد روی فی ذلک عمن بعد النبی صلی الله علیه وسلم ایضا ما یوافق ذلک حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا یحیی بن حمزة عن الزبیدی عن الزهری عن سالم عن ابیه انه کان یمسح بمقدم راسه اذا توضأ

فقال قوم یمسح ظاهرهما وباطنهما وقال قوم یمسح ظاهرهما دون باطنهما وکل منهم قد اتفقوا علی ان فرض المسح فی ذلک هو علی البعض دون الکل فالنظر فی ذلک یقتضی ان یکون المفروض من مسح الرأس ایضا بعضه کما لا یخفی انتهی قال الکرمانی بعد ما ذکر القیاس علی مسح الخف، فان قلت نحن نقیس علی مسح الوجه فی التیمم قلت قیاس مسح الوضوء علی مسح الوضوء اولی واشبه من قیاسه علی مسح التیمم فقیاسنا ارجح ثم ان مسح الوجه فی التیمم بدل من عموم غسله فلا بد ان یاتی بالمسح علی جمیع مواضع الغسل منه ومسح الرأس اصل لا بدل فلا قیاس مع الفارق انتهی وبهذا ای الثابت فی هذا الباب من عدم ایجاب مسح جمیع الرأس وفرضیة مقدار الناصیة قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله واعلم ان فی مقدار فرض المسح ثلث روایات احدیها ما ثبت من روایات هذا الباب وهو مقدار الناصیة قال حدثنا الینابیع کما فی شرح الزبیدی وهی روایة الکرخی والطحاوی اه واختاره القدوری وفسره بقوله وهو ربع الرأس وهکذا فسر السرخسی فی المبسوط بقوله وذلک الربع فان الرأس ناصیة وقذال وفودان والزیلعی بقوله وهی الربع لانها احد جوانبه الاربعة فعلی هذا یکون القول بافتراض ربع الرأس ومقدار الناصیة واحدا والثانیة وهی اشهر بمقدار ربع الرأس قال الشامی المعتمد روایة الربع وعلیها مشی المتاخرون کابن الهمام وتلمیذه ابن امیر حاج وحدثنا النهر والبحر والمقدسی والمصنف وصاحب الدر المختار والشرنبلالی وغیرهم انتهی وقد تقدم ان هذا روایة زفر عن ابی حنیفة وابی یوسف وحقق حدثنا البحر وغیره ان الناصیة اقل من الربع وهکذا جعلها حدثنا البدائع وغیره الضا روایتین والثالثة مقدار ثلاثة اصابع روی هشام عن الامام کما تقدم وهی وان ذکر صاحب البدائع انها روایة الاصول وصححها فی التحفة وغیرها وفی الظهیریة وعلیها الفتوی لکن ذکر صاحب البحر وغیره انها غیر المنصور روایة ودرایة وقد تقدم فی کلام الامام الجصاص قدر الناصیة بثلاث اصابع فحمل هذه الروایة ایضا علی الناصیة والله اعلم وهذا القدر یکفی لهذا المختصر والبسط فی کتب الفقه۔ وقد روی فی ذلک ای فی مسح الراس عمن بعد النبی صلی الله علیه وسلم ایضا ما یوافق ذلک ای عدم فرضیة الاستیعاب۔ حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الله بن یوسف التنیسی بمثناة ونون ثقیلة بعدها تحتانیة ثم مهملة ابو محمد الکلاعی المصری اصله من دمشق نزل تنیس من رواة البخاری والاربعة الا ابن ماجة قال ابن معین اوثق فی الموطا بالعنعنی ثم عبد الله بن یوسف وقال ابو حاتم هو اوثق من مروان الطاطری وهو ثقة وقال البخاری کان من اثبت الشامیین وقال العجلی ثقة وقال الجوزجانی الثقة المقنع وقال ابن عدی هو صدوق لا بأس به ومحمد بن اسمعیل مع شدة استقصائه اعتمد علیه فی مالک وقال ابن یونس کان ثقة حسن الحدیث وقال الخلیلی ثقة متفق علیه توفی بمصر سنة ثمان عشرة ومائتین قال ثنا یحیی بن حمزة بن واقد الحضرمی ابو عبد الرحمن البتلهی الدمشقی القاضی من اهل بیت لهیا بکسر اللام من رواة الستة قال احمد لیس به باس وهکذا قال ابن سیار وقال ابن معین والعجلی والنسائی وابو داود وجیم ثقة وقال ابن معین ایضا کان قدریا وقال الآجری قلت (لابی داود) کان قدریا قال نعم وقال الغلابی کان ثقة وکان یرمی بالقدر وقال یعقوب بن شیبة ثقة مشهور وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث صالحه استقضاه المنصور سنة ثلاث وخمسین ومائة فلم یزل قاضیا حتی توفی سنة ثلاث وثمانین ومائة ومولده سنة ثلاث ومائة عن الزبیدی بالزای والموحدة مصغرا محمد بن الولید بن عامر الحمصی ابو الهذیل القاضی من رواة الستة الا الترمذی قال العجلی وابو زرعة والنسائی ثقة وقال علی بن المدینی ثقة ثبت وقال ابن معین فی الزبیدی اثبت من ابن عیینة وقال الولید سمعت الاوزاعی یفضل محمد بن الولید علی جمیع من سمع من الزهری وقال علی بن عیاش وکان الزهری به معجبا یقدمه علی جمیع اهل حمص وقال ابن سعد کان اعلم اهل الشام بالفتوی وحدث وکان ثقة وقال محمد بن عوف من ثقات المسلمین واذا حارک الزبیدی عن الزهری فاستمسک به وقال ابن حبان وکان من الحفاظ المتقنین اقام مع الزهری عشر سنین حتی احتوی علی علمه وهو من الطبقة الاولی من اصحاب الزهری وکان من الفقهاء فی الدین توفی سنة ست او سبع واربعین ومائة وهما ابن سبعین سنة عن الزهری محمد بن مسلم القرشی عالم الحجاز والشام عن سالم بن عبد الله بن عمر الفقیه عن ابیه ای ابن عمر کان یمسح بمقدم راسه اذا توضأ ای کان یکتفی فی مسح الراس علی المقدار المفروض ومقدم الراس هو مقدار الناصیة کما تقدم

بَابُ حُكْمِ الْأُذُنَيْنِ فِي وُضُوءِ الصَّلٰوةِ

عن الشیخ ابن الہمام واسناد ہذا الاثر فی غایۃ الصحۃ والجودۃ فان رواتہ کلہم ثقات اثبات کما تری واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن ایوب عن نافع ان ابن عمر کان یمسح راسہ بکفیہ ووضع ایوب کفہ وسط راسہ ثم اٰخرہا الی مقدم راسہ واخرجہ الدارقطنی ثم البیہقی من طریق سعید بن یحیی الاموی عن ابیہ عن یحیی الانصاری عن نافع عن ابن عمر انہ کان اذا مسح راسہ رفع القلنسوۃ ومسح مقدم راسہ واخرج ابن ابی شیبۃ عن حماد بن مسعدۃ عن یزید قال کان سلمۃ یمسح مقدم راسہ قال ابن حزم فی المحلی بعد ما ذکر الآثار الواردۃ فی ذلک ولا یعرف عن احد من الصحابۃ خلاف لما رویناہ عن ابن عمر فی ذلک لا حجۃ لمن خالفنا فیمن روی عنہ من الصحابۃ وغیرہم مسح جمیع راسہ لاننا لا ننکر ذلک بل نستحبہ انما نطالبہم بمن انکر الاقتصار علی بعض الرأس فی الوضوء فلا یجدونہ انتہی۔ قال العبد الضعیف فلم ار عن احد من الصحابۃ خلاف لما فعلہ ابن عمر ولم یثبت عنہ الاقتصار علی اقل من مقدار الناصیۃ وقد دلت احادیث المغیرۃ وانس وعثمان وغیرہم ایضا علی التحدید بہذا المقدار فلیت شعری کیف یترک ہذا التحدید الثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ الی القدر المجہول الذی لم یثبت عن احد منہم وہذا واضح لمن انصف ولہذا قال محی السنۃ (کما فی شرح الکرمانی) فی شرح السنۃ القرآن یوجب مسح الجمیع والسنۃ خصصتہ بقدر الناصیۃ فلا یسقط الفرض باقل منہ قال الکرمانی لا نسلم دلالۃ الآیۃ علی الاستیعاب بل تدل علی عدم الاستیعاب وتتبع کلام العرب یشہد بذلک ثم السنۃ ما خصتہ بقدر ہا الحدیث عبد اللہ انتہی قلت بل خصصتہ بقدر ہا الحدیث المغیرۃ وانس وغیرہما وحدیث عبد اللہ محمول علی الاستحباب عند الامام الکرمانی ایضا فکیف یحتج بہ فی رد قدر الناصیۃ فلا تغفل واما کیفیۃ المسح المسنون فقال السغناقی فی شرح الہدایۃ کما فی شرح العینی وکیفیتہ ان یبل کفیہ واصابع یدیہ ویضع بطون ثلث اصابع من کل کف علی مقدم الرأس ویرسل السبابتین والابہامین ویجافی الکفین ویجرہما الی مؤخر الرأس ثم یمسح الفودین بالکفین ویجرہما الی مقدم الرأس ویمسح ظاہر الاذنین بباطن الابہامین وباطن الاذنین بباطن السبابتین ویمسح رقبتہ بظاہر الیدین یصیر ماسحا ببلل لم یصر مستعملا کذا علمنا الاستاذ الشفیق محی الدین المایرغی الا ان الروایۃ فی المبسوط علی ان الماء لا یعطی لہ حکم الماء المستعمل حال الاستعمال فقال الاتری ان فی المسنون یستوعب الحکم جمیع الراس کما فی المغسولات فکما فی المغسولات الماء فی العضو لا یصیر مستعملا فکذلک فی حکم اقامۃ السنۃ فی الممسوح ولکن یجب ان یستعمل فیہ ثلاث اصابع الید فی الاستیفاء لیقوم الاکثر مقام الکل حتی انہ لو مسح ناصیتہ بجوانبہا الاربع لا یجوز فی الاصح لعدم استعمال اکثر الاصابع انتہی ما فی شرح العینی وقال الزیلعی الاظہر انہ یضع کفیہ واصابعہ علی مقدم راسہ یمرہما الی قفاہ علی وجہ یستوعب جمیع الرأس ثم یمسح اذنیہ باصبعیہ لئلا یکون الماء مستعملا بہذا انتہی ای لان الاستعمال لا یثبت قبل الانفصال قال ابن الہمام فی الفتح واما مجافاۃ السباحتین مطلقا لیمسح بہما الاذنین والکفین فی الادبار لیرجع بہما علی الفودین فلا اصل لہ فی السنۃ انتہی۔

بَابُ حُكْمِ الْأُذُنَيْنِ فِي وُضُوءِ الصَّلٰوةِ

ای ہذا باب فی کیفیۃ مسح الاذنین فی الوضوء والمقصود بعقد ہذا الباب الرد علی من جمع الغسل والمسح فیہما والکلام فی ہذا الباب علی ثلاثۃ انواع الاول فی کیفیتہ فذکر ابن العربی اربعۃ اقوال الاول انہما من الرأس یمسحان بمائہ قالہ ابن عباس وعطاء والحسن وابو حنیفۃ الثانی ہما من الوجہ یغسلان معہ قالہ ابن شہاب الثالث یغسل ما اقبل منہما مع الوجہ ویمسح ما ادبر مع الرأس قالہ الشعبی والحسن بن صالح الرابع ہما من الرأس ویمسحان بماء جدید انتہی قلت والی القول الرابع ذہب مالک والشافعی وغیرہما کما ذکر الشوکانی والخامس ما حکاہ الترمذی عن اسحق بن راہویہ یمسح مقدمہما مع الوجہ ومؤخرہما مع الرأس والسادس ما حکاہ الزیلعی فی نصب الرایۃ عن ابن شریح انہ کان یغسلہما مع الوجہ ویمسحہما مع الراس فہذہ ستۃ اقوال والنوع الثانی فی حکمہ فنقل ابن رشد فرضیتہ عن اصحابنا وعن جماعۃ من اصحاب مالک قال وقال الشافعی مسحہما سنۃ ویجدد لہما الماء وقال بہذا القول جماعۃ ایضا من اصحاب مالک انتہی قلت النقل عن اصحابنا لیس بصحیح فان مسح الاذنین عندنا ایضا سنۃ ولکن بماء الرأس قال الشوکانی ذہبت القاسمیۃ واسحق بن راہویہ واحمد بن حنبل الی انہ واجب وذہب من عداہم الی عدم الوجوب

حدثنا فهد قال ثنا ابوکریب محمد بن العلاء قال ثنا عبدۃ بن سلیمان عن محمد بن اسحٰق عن محمد بن طلحۃ ابن یزید بن رکانۃ عن عبید اللہ الخولانی عن عبد اللہ بن عباس قال دخل علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ وقد اراق الماء فدعا باناء فیہ ماء فقال یا ابن عباس الا اتوضأ لک کما رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ قلت بلی فداک ابی وامی فذکر حدیثا طویلا ذکر فیہ انہ اخذ حفنۃ من ماء بیدیہ جمیعا فصک بہما وجہہ

واحتجوا بحدیث ابن عباس والربیع وغیرہما فی مسح الاذنین واجیب عن ذلک بانہا افعال لا تدل علی الوجوب قالوا احادیث الاذنان من الرأس بعضہا یقوی بعضا وقد تضمنت انہما من الرأس فیکون الامر بمسح الرأس امرا بمسحہما فیثبت وجوبہ بالنص القرآنی واجیب بعدم انتہاض الاحادیث الواردۃ لذلک والمتیقن الاستحباب فلا یصار الی الوجوب الا بدلیل ناہض الا کان من التقول علی اللہ مالم یقل انتہی والثالث بل یستحب فیہما التکرار قال ابن رشد فی البدایۃ والشافعی یستحب فیہا التکرار کما یستحبہ فی مسح الرأس وقال الشعرانی فی میزانہ قول الامام ابی حنیفۃ والشافعی واحمد فی احد الروایتین عنہما انہما یمسحان مرۃ واحدۃ وقول الامام الشافعی انہما یمسحان ثلاثا وہو الروایۃ الاخری عن احمد انتہی قال الشعرانی واجمعوا علی انہ لا یجزئ مسح الاذنین عوضا عن مسح الرأس انتہی حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابوکریب محمد بن العلاء بن کریب الہمدانی الکوفی الحافظ من رواۃ الستۃ قال ابن نمیر ما بالعراق اکثر حدیثا من ابی کریب لا اعرف بحدیث بلدنا منہ وقال ابو علی النیسابوری سمعت ابا العباس بن عقدۃ یقدمہ فی الحفظ والمعرفۃ علی جمیع مشائخہم ویقول ظہر لابی کریب بالکوفۃ ثلاثمائۃ الف حدیث وقال النسائی لا بأس وقال مرۃ ثقۃ وہکذا قال مسلمۃ وقال ابو حاتم صدوق وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی فی جمادی الآخرۃ سنۃ ثمان واربعین ومائتین وہو ابن سبع وثمانین سنۃ۔ قال ثنا عبدۃ بن سلیمان الکلابی ابو محمد الکوفی یقال اسمہ عبد الرحمن بن سلیمان بن حاجب بن زرارۃ بن عبد الرحمن ابن صرد من رواۃ الستۃ قال احمد ثقۃ ثقۃ وزیادۃ مع صلاح فی بدنہ وکان شدید الفقر وقال العجلی ثقۃ رجل صالح حسن القرآن یقرئ وقال ابن سعد والدارقطنی وابن معین ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مستقیم الحدیث جدا وقال ابن شاہین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبۃ ثقۃ مسلم صدوق توفی فی رجب سنۃ سبع وثمانین ومائۃ عن محمد بن اسحٰق بن یسار امام المغازی عن محمد بن طلحۃ بن یزید بن رکانۃ بضم الراء بعد الالف نون ابن عبد یزید بن المطلب بن عبد مناف المطلبی حجازی من رواۃ ابی داؤد وابن ماجۃ قال ابن معین فی ابی داؤد ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد کان قلیل الحدیث توفی سنۃ احدی عشرۃ ومائۃ فی اول خلافۃ ہشام بالمدینۃ عن عبید اللہ مصغرا ابن الاسود ویقال ابن الاسد الخولانی بفتح الخاء المعجمۃ وسکون الواو ونسبۃ الی خولان قبیلۃ نزلت بالشام ربیب میمونۃ یعنی انہا ربتہ فقیل کان مولاہا لانہ ابن زوجہا من رواۃ البخاری ومسلم وابی داؤد والنسائی ذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب الہاشمی ابن عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال دخل علی بالیاء المتکلم ای بیتی کما فی مسند احمد علی بن ابی طالب والحال قد اراق الماء ای بال کما ہو لفظ احمد فہذا یرد کون المراد بہ الاستنجاء بعد البول فعلی ہذا لیوخذ منہ استحباب الکنایۃ فیہ فدعا علی رضی اللہ عنہ باناء فیہ ماء ای للوضوء زاد احمد فجئنا بعقب یاخذ المداد قریبہ حتی وضع بین یدیہ فقال یا ابن عباس الا اتوضأ لک کما رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ ای فی بعض الاحیان وما کان یفعلہ فی بعض الاحیان یمکن ان یخفی علی بعض الصحابۃ الذین لم یکونوا موجودین فی ذلک الوقت فعلی ہذا لو حمل ارادۃ الوضوء لابن عباس لاجل التعلیم لم یبعد کذا فی البذل۔ قلت بلی فداک ابی وامی فذکر ای ابن عباس حدیثا طویلا ذکر فی متن العینی وذکر فیہ۔ والحدیث اخرجہ ابو داؤد بسیاق المصنف فزاد بعد قولہ بلی فاصغی الاناء علی یدہ فغسلہا ثم ادخل یدہ الیمنی فافرغ بہا علی الاخری ثم غسل کفیہ ثم تمضمض واستنثر ثم ادخل یدیہ فی الاناء جمیعا فاخذ بہما حفنۃ الحدیث انہ ای علیا اخذ حفنۃ ہی ملأ الکف کذا فی النہایۃ والقاموس وفی القاموس ایضا الحفن اخذک الشیء براحتیک او الاصابع مضمومۃ او الجرف بکلتا الیدین انتہی وقال ابن درید فی الجمہرۃ حفنت الشیء بیدی حفنا اذا جرفتہ بکلتا یدیک او باحداہما ولا یکون الا من الشیء الیابس نحو الدقیق وما اشبہہ وما ملأ الکفین من ذلک فہو حفنۃ انتہی وہکذا فی الفائق وغیرہ الحفنۃ ما یملأ الکفین من ماء وبیدیہ جمیعا فصک بہما وجہہ ای فضرب بہما علی وجہہ کما ہو لفظ ابی داؤد والصک الضرب کما فی المغرب وفی القاموس صکہ ضربہ شدیدا وقال ابن درید صک الشیء یصکہ صکا اذا ضربہ بیدہ او بحجر

ثم الثانية مثل ذلك ثم الثالثة ثم القم بها ما تيه وما اقبل من اذنيه ثم اخذ كفا من ماء بيده اليمنى فصبها على ناصيته ثم ارسلها تستن على وجهه ثم غسل يده اليمنى الى المرفق ثلثا واليسرى مثل

وفي التنزيل فصكت وجهها اي ضربت وجهها بيدها انتهى وظاهر الحديث يقتضي ضرب الوجه بالماء ويوجب على ابن حبان استحباب صك الوجه بالماء للمتوضي عند غسل الوجه وعد اصحابنا من مكروهات الوضوء لطم الوجه بالماء اي تنزيها كما صرح ابو السعود في البرهان ويكره ضرب الوجه به ضربا عنيفا بل يضعه على جبهته ثم يديلك به وجهه انتهى وهكذا عده من المكروهات الامام الغزالي في من الشافعية وقد اخرج سعيد بن منصور عن ابراهيم كما في كنز العمال قال لم يكونوا يلطمون وجوههم بالماء في الوضوء وعلة الترديد لمنافاته شرف الوجه فيلقيه برفق عليه واجاب عنه الشيخ ولي الدين كما في السعاية وغيرها ويمكن تاويل الحديث بان المراد صب الماء على وجهه للطمه انتهى قال شيخ مشائخنا في البذل والقرينة على ذلك ان جميع من حكوا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يذكرون فيه اللطم فيكون اللطم محمولا على الصب والافاضة او يكون شاذا وايضا يطلق الضرب ويراد به الالصاق كما في قوله في هذا الحديث (اي في آخره) فضرب به على رجله اليمنى وكما في قوله صلى الله عليه وسلم يضرب الملائكة باجنحتها انتهى فما قاله صاحب غاية المقصود ولكن رواية احمد بن حنبل وابن حبان (بلفظ الصك) ترد هذا التاويل مبني على قصور فهمه وقلة اطلاعه على كلام اهل اللغة فان الصك هو الضرب عندهم كما تقدم فكيف الرد بل هذا من قبيل تفسير الاحاديث بعضها ببعض ويحتمل ان يكون فعل ذلك لبيان الجواز كارسال الغرة على الوجه بعد غسله واستحسنه شيخنا حين قرائتنا عليه سنن ابي داود. ثم الثانية مثل ذلك اي فعل في المرة الثانية مثل ما فعل في المرة الاولى. ثم الثالثة اي مثل ذلك ولم يقع عند ابي داود واحمد ثم الثانية ثم الثالثة في صك الوجه وانما وقع في القام الايهامين فيحتمل ان يكون ذلك صدر عنه في الموضعين فاقتصر بعض الرواة على ذكر الثلث في الاول وبعضهم في الثاني واحسن منه ان يقال ان مجموع صك الوجه والقام ايهاميه كان ثلث مرات اي صك بهما وجهه ثم القم ايهاميه ففعل ذلك ثلث مرات وبهذا يصح استدلال الشعبي وغيره بهذا الحديث كما مال الى ذلك المصنف العلام ومما يؤيد ذلك لفظ احمد فصك بهما وجهه والقم ايهاميه ما اقبل من اذنيه قال ثم عاد في مثل ذلك ثلاثا فتحفظ فانه موضع دقيق. ثم القم ايهاميه ما اقبل من اذنيه اي جعل الايهامين في الاذنين كاللقمة في القم ولو قدم ما اقبل لكان اوضح لانه الفاعل كذا في المجمع ثم اخذ كفا من ماء بيده اليمنى فصبها اي افرغها كما هو لفظ احمد على ناصيته ثم ارسلها كذا عند احمد ولفظ ابي داود فتركها تستن اي تسيل كما هو عند احمد على وجهه قال في مرقاة الصعود قال النووي في شرحه هذه اللفظة مشكلة اذ ظاهره انها مرة رابعة لغسل وجهه وهذا خلاف اجماع المسلمين فيتاول على انه بقي من اعلى وجهه شئ لم يكمل بالثلث فاكمله بهذه القبضة وقال ولي الدين الظاهر انه انما صبه على جزء من راسه وقصد به تحقق استيعاب وجهه كما قال الفقهاء ويجب غسل جزء من راسه لتحقق غسل وجهه ونقل مولانا محمد يحيى المرحوم عن شيخه رحمه الله تعالى في توجيه هذا الفعل ان القاء الحفنة من الماء على ناصيته كان دفعا للحر لا لادخاله في الوضوء وقد فعل النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك لمثل ذلك ولذلك تركها يستن على ناصيته ولم يمسح بها راسه ومسح الناصية عليحدة من تلك الحفنة والقصد بذلك الى اظهار ان مثل هذه الزيادة جائزة مالم يعد بها من آداب الوضوء وسننه فان ذلك بدعة او فعل عليا فعل ذلك من دون ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم فعله لما قلنا انتهى كذا في البذل وحمله العلامة عبد الحي في السعاية على انه قصد به اطالة الغرة المندبة اليها قال وهو اصح الوجوه قلت كيف يكون ذلك اصح الوجوه مع انه غير صحيح فان اطالة الغرة غسل شئ من مقدم الراس وما يجاوز الوجه زائدا على الجزء الذي يجب غسله هكذا ذكره النووي وغيره وقال حديث من زاد على هذا فقد اساء وظلم محمول على عد المرات وقال ابن بطال في شرح حديث من استطاع منكم ان يطيل غرته فليفعل كنى ابو هريرة بالغرة عن التحجيل لان الوجه لا سبيل الى الزيادة في غسله قال الحافظ وفيما قال نظر لانه يستلزم قلب اللغة ومانفاه ممنوع لان الاطالة ممكنة في الوجه بان يغسل الى صفحة العنق مثلا انتهى والحاصل ان التجاوز عن الثلاث لا يستحب عند من استحب الاطالة ايضا بل يكره كما صرح الحافظ حتى قال بعضهم لعدم الجواز فكيف يحمل حديث الباب على ذلك والله عز وجل اعلم. ثم غسل يده اليمنى الى المرفق بكسر الميم وفتح الفاء هو العظم الناتي في آخر الذراع سمي بذلك لانه يرتفق به في الاتكاء ونحوه قاله الحافظ. ثلثا واليسرى مثل ذلك اي غسله الى المرفق ثلثا

ثم مسح راسه وظهور اذنیه **فذهب** قوم الی هذا الاثر فقالوا ما اقبل من الاذنین فحکمه حکم الوجه یغسل مع الوجه وما ادبر منهما فحکمه حکم الرأس یمسح مع الراس **وخالفهم** فی ذلک اخرون فقالوا الاذنان من الراس یمسح مقدمهما ومؤخرهما مع الرأس

وفی الحدیث غسل المرفقین وقد اختلف فی دخولهما فی المفروض فذهب الجمهور منهم الائمة الاربعة الی دخولهما فی غسل الیدین ولم یخالف فی ذلک الا زفر وابو بکر بن داؤد الظاهری کما قال الشوکانی وبعض متاخری اصحاب مالک والطبری کما قال ابن رشد وحکاه بعضهم عن مالک ولکن رد کما فی الاوجز عن الباجی قال الشوکانی فمن قال بالوجوب جعل الی فی الآیة بمعنی مع ومن لم یقل به جعلها لانتهاء الغایة انتهی قال الامام ابو بکر الجصاص الید اسم یقع علی هذا العضو الی المنکب والدلیل علی ذلک تیمم عمار الی المنکب فکان ذلک لعموم قوله فامسحوا بوجوهکم وایدیکم ولم ینکره علیه احد من جهة اللغة بل هو کان من اهل اللغة فثبت بذلک ان الاسم یتناولها الی المنکب واذا کان الاطلاق یقتضی ذلک ثم ذکر التحدید فحمل المرفق غایة کان ذکره لها الاسقاط ما ورائها من وجهین احدهما ان عموم اللفظ یتناول المرفق فیجب استعماله فیها اذ لم تقم الدلالة علی سقوطها والثانی ان الغایة تدخل تارة کقوله لا تقربوهن حتی یطهرن والی وحتی جمیعا للغایة ولا تدخل اخری کقوله واتموا الصیام الی اللیل فلما کان هذا هکذا وکان الحدث فیه یقینا لم یرتفع الا بیقین مثله وهو وجود غسل المرفقین اذا کانت الغایة مشکوکا فیها انتهی مختصرا وقال الحافظ ویمکن ان یستدل لدخولها بفعله صلی الله علیه وسلم نفی الدارقطنی باسناد حسن من حدیث عثمان فی صفة الوضوء فغسل یدیه الی المرفقین حتی مس اطراف العضدین وفیه عن جابر قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا توضأ ادار الماء علی مرفقیه لکن اسناده ضعیف وفی البزار والطبرانی من حدیث وائل بن حجر فی صفة الوضوء وغسل ذراعیه حتی جاوز المرفق وفی الطحاوی والطبرانی من حدیث ثعلبة بن عباد عن ابیه مرفوعا ثم غسل ذراعیه حتی یسیل الماء علی مرفقیه فهذه الاحادیث یقوی بعضها بعضا قال اسحق بن راهویه الی فی الآیة یحتمل ان تکون بمعنی الغایة وان تکون بمعنی مع فبینت السنة انها بمعنی مع اهـ وقد قال الشافعی فی الام لا اعلم مخالفا فی ایجاب دخول المرفقین فی الوضوء فعلی هذا فزفر محجوج بالاجماع قبله وکذا من قال بذلک من اهل الظاهر بعده ولم یثبت ذلک عن مالک صریحا وانما حکی عنه اشهب کلاما محتملا انتهی ما قاله الحافظ- ثم مسح راسه وظهور اذنیه وتمام الحدیث ثم ادخل یدیه جمیعا فاخذ حفنة من ماء فضرب بها علی رجله فیها النعل ففتلها بها ثم الاخری مثل ذلک قال قلت وفی النعلین قال وفی النعلین قال قلت وفی النعلین قال وفی النعلین قال قلت وفی النعلین قال وفی النعلین والحدیث اخرجه ابو داؤد عن عبد العزیز الحرانی عن محمد بن سلمة عن ابن اسحق وهذا ما ذکرنا لفظه واخرجه الامام احمد عن اسمعیل بن ابراهیم عن ابن اسحق بمعنی حدیث ابی داؤد مطولا وعزاه فی کنز العمال الی ابن خزیمة وابن حبان وابی یعلی قال المنذری فی هذا الحدیث مقال قال الترمذی سألت محمد بن اسمعیل عنه فضعفه وقال ما ادری ما هذا انتهی وفی التلخیص رواه البزار وقال لا نعلم احدا رواه هکذا الا من حدیث عبید الله الرقی ولا نعلم ان احدا رواه عنه الا محمد بن طلحة بن یزید بن رکانة وقد صرح ابن اسحق بالسماع فیه واخرجه ابن حبان من طریقه مختصرا انتهی

فذهب قوم الی هذا الاثر المروی عن ابن عباس عن علی **فقالوا** ما اقبل من الاذنین فحکمه حکم الوجه یغسل مع الوجه وما ادبر منهما ای من الاذنین فحکمه حکم الرأس یمسح مع الرأس هکذا قال ابن تیمیة والشوکانی وغیرهما ان الحدیث یدل علی ما ذهب الیه الشعبی والحسن ابن صالح من انه یغسل ما اقبل من الاذنین مع الوجه ویمسح ما ادبر منهما مع الرأس ورده شیخ مشائخنا فی البذل بان القام الابهامین المتصلتین فی صماخ الاذنین لا یقتضی الغسل بل یدل علی المسح فقط فعلی هذا ففی الحدیث دلیل لما ذهب الیه اسحق من مسح ظاهر الاذنین مع الرأس وباطنهما مع الوجه ولکنه مبنی علی ان القام الابهامین مثلثا کان بعد الفراغ من ضرب الوجه وهذا لیس بصحیح بل الصواب ان القامهما کان مع ضرب الوجه وکان مجموع ذلک ثلث مرات وروایة احمد صریحة فی هذا المعنی کما تقدم فعلی هذا یقتضی ذلک الغسل لا المسح کما قال فتهانا فی عدم سنیة التثلیث فی مسح الرأس بان المسح یصیر بالتکرار غسلا والله اعلم- **وخالفهم** فی ذلک ای فیما ذهب الیه الشعبی وغیره **آخرون فقالوا** الاذنان من الرأس یمسح مقدمهما ومؤخرهما ای الاذنین مع الرأس والیه ذهب اکثر اهل العلم من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارک واسحق کما قال الترمذی قال الزبیدی واختلفوا هل یمسحان بماء الرأس ام یوخذ لهما ماء جدید فقال ابو حنیفة واحمد یمسحان بماء الرأس وقال المیمونی من اصحاب احمد رأیت احمد

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا اسرائیل عن عامر بن شقیق عن شقیق بن سلمة عن عثمان بن عفان انه توضأ فمسح برأسه واذنیه ظاهرهما وباطنهما وقال هکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ حدثنا ابراهیم بن محمد الصیرفی

سفیان

مسحهما مع الرأس وعن احمد روایة اخری انه یستحب لاخذ ماء جدید لهما وهو اختیار الخرقی وقال مالک هما من الرأس ویستحب ان یاخذ لهما ماء جدیدا وقال الشافعی لیسا من الرأس ولا من الوجه ویسن مسحهما بماء جدید وفی روایة عن مالک هما من الوجه فیغسلان معه ولا یمسحان وعنه روایتان اخریان احدهما مثل مذهب الشافعی والاخری مثل مذهب ابی حنیفة انتهی وهذا ذکره الزبیدی من اتحاد قول احمد مع الامام ابی حنیفة وقول مالک مع الشافعی فی اخذ الماء الجدید هو الراجح علی ما یظهر من ملاحظة اکثر الکتب کما ذکر الشیخ فی الاوجز وجعل الشعرانی مالکا مع ابی حنیفة واحمد وبکذا نقل القاری عن شرح السنة کما فی الاوجز وجعل الشوکانی احمد مع مالک والشافعی والله اعلم واحتج القائلون بتجدید الماء بما روی الحاکم من طریق حرملة عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن حبان ابن واسع عن ابیه عن عبد الله بن زید قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ فاخذ ماء لاذنیه خلاف الماء الذی مسح به رأسه قال الحاکم حدیث صحیح علی شرط الشیخین واخرجه البیهقی من طریق الهیثم بن خارجة عن ابن وهب نحوه وقال اسناده صحیح قال الشوکانی لکن ذکر الشیخ تقی الدین بن دقیق العید فی الامام انه رأی فی روایة ابن المقبری عن ابن قتیبة عن حرملة بهذا الاسناد ولفظه ومسح برأسه بماء غیر فضل یدیه لم یذکر الاذنین قال الحافظ کذا هو فی صحیح ابن حبان عن ابن سلم عن حرملة وکذا رواه الترمذی عن علی بن خشرم عن ابن وهب انتهی قلت وبکذا رواه مسلم عن هارون بن معروف وهرون بن سعید وابی الطاهر عن ابن وهب وبکذا روی البیهقی من طریق ابی الطاهر عن ابن وهب ثم قال وهذا اصح من الذی قبله وقال الحافظ فی بلوغ المرام وهو المحفوظ وفی نصب الرایة قال عبد الحق وقد ورد الامر بتجدید الماء للاذنین من حدیث نمران بن جاریة عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم وهو اسناد ضعیف وتعقبه ابن القطان فی کتابه الوهم والایهام وقال ان بهذا حدیث لا یوجد اصلا لا باسناد ضعیف ولا بصحیح قال وهو لم یعزه الی موضع فیتحاکم الیه قال وکانه اختلط علیه بحدیث نمران بن جاریة عن ابیه جاریة بن ظفر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال خذوا للرأس ماء جدیدا واما الامر بتجدید الماء للاذنین فلا وجود له فی علمی انتهی وقال ابن القیم کما فی النیل لم یثبت عنه انه اخذ لهما ماء جدیدا وانما صح ذلک عن ابن عمر انتهی قلت وهو معارض بما صح عن غیر واحد من الصحابة والتابعین خلاف ذلک کما سیاتی فی آخر الباب واحتج اصحابنا بالاحادیث القولیة والفعلیة الواردة فی ذلک کما بسطها المصنف فقال واحتجوا فی ذلک ای فی مسح الاذنین مقدمهما ومؤخرهما مع الرأس بما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد السنة بن موسی الاموی قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق السبیعی عن عامر بن شقیق بن جمرة بالجیم والراء الاسدی الکوفی من رواة الاربعة الا النسائی قال ابن معین ضعیف الحدیث وقال ابو حاتم لیس بقوی ولیس من ابی وائل بسبیل وقال النسائی لیس به باس وذکره ابن حبان فی الثقات وصحح الترمذی حدیثه فی التحلیل وقال فی العلل الکبیر قال محمد اصح شیء فی التحلیل عندی حدیث عثمان قلت انهم یتکلمون فی هذا فقال هو حسن وصححه ابن خزیمة وابن حبان والحاکم وغیرهم عن شقیق بن سلمة ابو وائل الاسدی عن عثمان بن عفان انه توضأ زاد الدارقطنی وغیره فغسل یدیه ثلثا وغسل وجهه ثلاثا ومضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل ذراعیه ثلاثا ومسح برأسه واذنیه ظاهرهما وباطنهما وقال ای بعد الفراغ عن الوضوء وبکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ لفظ الحاکم قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل الذی رأیتمونی فعلت والحدیث اخرجه الحاکم من طریق سعید بن مسعود عن عبید الله بن موسی واحمد بن حنبل عن عبد الرزاق کلاهما عن اسرائیل باسناده باللفظ المزبور عند المصنف فی مسح الرأس والاذنین وقال هذا اسناد صحیح قد احتجا بجمیع رواته غیر عامر ابن شقیق ولا اعلم فی عامر بن شقیق طعنا بوجه من الوجوه واخرجه الدارقطنی من طریق ابی بکر بن ابی شیبة عن عبد الله بن نمیر عن اسرائیل مطولا واخرجه ابو داؤد والبیهقی من طریق سعید بن زیاد عن عثمان التیمی قال سئل ابن ابی ملیکة عن الوضوء فقال رأیت عثمان بن عفان سئل عن الوضوء فدعا بماء فذکر الحدیث الی ان قال فاخذ ماء فمسح برأسه اذنیه فغسل بطونهما وظهورهما مرة واحدة والمراد من الغسل المسح لانه وقع تفسیرا له حدثنا ابراهیم بن محمد الصیرفی ابو بکر البصری کذا زاده المصنف فی غیر موضع

قال ثنا ابو الوليد قال ثنا الدراوردی قال ثنا زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح برأسه واذنيه - حدثنا علی بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا عبد العزيز فذكر باسناده مثله غير انه قال مرة واحدة حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون البغدادی قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا جرير بن عثمان

يروی فی هذا الكتاب عن ابی الوليد الطيالسی ومسلم بن ابراهيم وعبد الله بن رجاء وعبد الواحد بن عمرو بن صالح الزهری وروی عنه المصنف احد عشر حديثا فی هذا الكتاب وحديثا واحدا فی المشكل قال ضنا الكشف ذكره ابن حبان فی الثقات وقال من اهل الكوفة يروی عن ابی نعيم روی عنه اهلها والغرباء وكان صيرفيا اصله من البصرة انتهی - قال ثنا ابو الوليد الطيالسی هشام بن عبد الملك الباهلی البصری قال ثنا الدراوردی عبد العزيز بن محمد المدنی قال ثنا زيد بن اسلم العدوی المدنی عن عطاء بن يسار الهلالی المدنی عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح برأسه واذنيه قال الامام الجصاص من هذا يقتضی ان يكون مسح الجميع بماء واحد ولا يجوز اثبات تجديد ماء لها بغير رواية انتهی والحديث اخرجه النسائی عن مجاهد بن موسی عن عبد الله بن ادريس عن ابن عجلان عن زيد بن اسلم باسناده قال توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه ثم مسح برأسه واذنيه باطنهما بالسبابتين وظاهرهما بابهاميه اخرجه ابن ابی شيبة عن عبد الله بن ادريس باسناده عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح اذنيه داخلهما بالسبابتين وخالف بابهاميه الی ظاهر اذنيه فمسحها باطنهما وظاهرهما وهكذا اخرجه ابن ماجة عن ابن ابی شيبة واخرجه الحاكم ثم البيهقی من طريق خلاد بن يحيی عن هشام بن سعد عن زيد عن عطاء قال قال لنا ابن عباس ألا تجيبون ان اريكم كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ فذكر الحديث وفيه ثم قبض قبضة من الماء فنفض يده فمسح بها رأسه واذنيه وهكذا اخرجه ابن حبان فی صحيحه كما قال الحافظ الزيلعی وقال قال فی الامام واخرجه ابن خزيمة وابن مندة فی صحيحيهما انتهی قال الحاكم هذا حديث صحيح علی شرط مسلم ولم يخرجاه بهذا اللفظ وقال الزيلعی وهذا الحديث رواه البخاری فی صحيحه لكنه لم يذكر فيه مسح الاذنين فلذلك بوب عليه النسائی باب مسح الاذنين مع الرأس ما يدل علی انهما من الرأس انتهی واخرجه ابو داود من طريق عكرمة ابن خالد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رأی رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ فذكر الحديث كله ثلثا ثلثا قال ومسح برأسه اذنيه مسحة واحدة والراوی عن عكرمة عباد بن منصور صدوق رمی بالقدر وكان يدلس وتغير بآخره كما فی التقريب

حدثنا علی بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى الامام ابو زكريا النيسابوری قال ثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردی فذكر ای الدراوردی باسناده مثله غير انه قال ای زاد بعد قوله فمسح برأسه اذنيه مرة واحدة والحديث اخرجه النسائی عن الهيثم بن ايوب الطالقانی عن الدراوردی فذكر الحديث فی صفة الوضوء مرة مرة وفيه ومسح برأسه واذنيه مرة قلت وهو مروی فی مسند الشافعی عن الدراوردی باسناده فذكر الحديث وفيه ومسح رأسه اذنيه مرة واحدة وبمعناه اخرج ابو داود من وجه آخر كما تقدم - حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون الاسكندانی ابو بكر السكری البغدادی الاصل سكن الاسكندرية فنسب اليها روی عنه ابو داود والنسائی وابن خزيمة والطحاوی وغيرهم قال ابن ابی حاتم كتبت عنه بالاسكندرية وهو صدوق ثقة وقال ابن يونس كان ثقة وخرج الی الاسكندرية فاقام بها وقال مسلمة تكلم فيه ورمی بالكذب ولم يترك حد الكتابة عنه توفی يوم الخميس لاحدی عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاول سنة اثنتين وستين ومائتين

قال ثنا الوليد بن مسلم القرشی ابو العباس الدمشقی قال ثنا جرير كذا وقع فی النسختين بالجيم وهو غلط من النساخ والصواب حريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وآخره زای كما عند ابی داود وابن ماجة من طريق الوليد بهذا الاسناد وهكذا ضبطه ضنا الكشف - ابن عثمان بن جبير بن ابی اخمر الرجبی بفتح الراء والحاء المهملة بعدها موحدة نسبة الی رجبة بطن من حمير ابو عثمان ويقال ابو عون الحمصی من رواة الاربعة والبخاری قدم بغداد وزمن المهدی قال ابو داود وشيوخ حريز كلهم ثقات وقال احمد ثقة ثقة وقال ايضا صحيح الحديث الا انه يحمل علی علی وقال دحيم حمصی جيد الاسناد صحيح الحديث وقال ايضا ثقة وكذا قال العجلی وزاد وكان يحمل علی علی قال المفضل بن غسان ثبت وقال ايضا يقال فی حريز مع تثبته انه كان سفيانيا وقال عمرو بن علی كان يتنقص عليا وينال منه وكان حافظا للحديث وقال ايضا ثبت شديد التحامل علی علی وقال ابن عمار يتهمونه انه كان يتنقص عليا ويروون عنه ويحتجون به لا يتركونه وقال ابن المدينی لم يزل من ادركناه من اصحابنا يوثقونه وقال البخاری قال ابو اليمان كان حريز يتناول رجلا ثم ترك ای رجع

عن عبد الرحمن بن میسرۃ انہ سمع المقدام بن معدیکرب یقول رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فلما بلغ مسح رأسہ وضع کفیہ علی مقدم رأسہ ثم مرہما حتی بلغ القفا ثم ردہما حتی بلغ المکان الذی منہ بدأ ومسح باذنیہ ظاہرہما وباطنہما مرۃ واحدۃ حدثنا فہد قال ثنا ابن ابی مریم قال انا ابن لہیعۃ عن ابی الاسود عن عباد بن تمیم الانصاری عن ابیہ انہ رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فمسح رأسہ واذنیہ داخلہما وخارجہما

عن النصب وقال ابو حاتم حسن الحدیث ولم یصح عندی ما یقال فی رایہ ولا اعلم بالشام اثبت منہ وہو ثقۃ متقن مات سنۃ ثلث وستین ومائۃ ومولدہ سنۃ ثمانین۔ عن عبد الرحمن بن میسرۃ الحضرمی ابو سلمۃ الحمصی من رواۃ ابی داؤد وابن ماجۃ قال ابن المدینی مجہول لم یرو عنہ غیر حریز وقال ابو داؤد ثلوح حریز کلہم ثقات وقال العجلی شامی تابعی ثقۃ۔ انہ سمع المقدام بن معدیکرب بفتح الکاف وکسر الراء اما الباء فیجوز کسرہا مع التنوین علی الاضافۃ ویجوز فتحہا علی البناء قالہ النووی فی تہذیبہ۔ ابن عمرو بن یزید بن معدیکرب یکنی ابا کریمۃ صحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی عنہ احادیث ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الرابعۃ من اہل الشام وقال مات سنۃ سبع وثمانین وہو ابن احدی وتسعین سنۃ کذا فی الاصابۃ وقال ابن عبد البر وہو احد الوفد الذین وفدوا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کندۃ۔ یقول رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ زاد احمد عن ابی المغیرۃ عن حریز فغسل کفیہ ثلاثا ثم غسل وجہہ ثلاثا ثم غسل ذراعیہ ثلاثا ثم مضمض واستنشق ثلاثا فلما بلغ مسح رأسہ لفظ المسح ہہنا بسکون السین المہملۃ مضاف الی الراس ومفعول لقولہ بلغ کذا فی البذل وضع کفیہ علی مقدم رأسہ ثم مرہما حتی بلغ القفا ثم ردہما ای الکفین حتی بلغ المکان الذی منہ بدأ ای الی مقدم الرأس ومسح باذنیہ ظاہرہما وباطنہما مرۃ واحدۃ والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن محمود بن خالد وبیعقوب الاطاکی عن الولید بن مسلم فذکر الحدیث بسیاق المصنف الا انہ لم یذکر الاذنین ثم اخرج عن محمود وہشام بن خالد قالا ثنا الولید بہذا الاسناد قال ومسح باذنیہ ظاہرہما وباطنہما زاد ہشام وادخل اصابعہ فی صماخ اذنیہ وبہذا اللفظ اخرجہ البیہقی من طریق ابی داؤد وبہذا واخرجہ ابن ماجۃ عن ہشام بن عمار عن الولید بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فمسح برأسہ واذنیہ ظاہرہما وباطنہما واخرجہ الامام احمد عن ابی المغیرۃ عن حریز فذکر الحدیث وفیہ ومسح برأسہ واذنیہ ظاہرہما وباطنہما وبہذا اخرجہ ابو داؤد وایضا عن احمد قال الشوکانی قال الحافظ واسنادہ حسن وعزاہ النووی تبعا لابن الصلاح الی النسائی وہو وہم انتہی۔ حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابن ابی مریم المصری سعید بن الحکم الجمحی قال انا ابن لہیعۃ القاضی المصری عبد اللہ عن ابی الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن الاسود بن نوفل بن خویلد بن اسد الاسدی المدنی یتیم عروۃ لان اباہ کان اوصی الیہ وکان جدہ الاسود من مہاجرۃ الحبشۃ من رواۃ الستۃ۔ قال ابن لہیعۃ قدم مصر سنۃ ست وثلاثین وقال ابو حاتم والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد لیس لہ عقب وکان کثیر الحدیث ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن شاہین فی الثقات قال احمد بن صالح ہو ثبت لہ شان وذکر وقال ابن البرقی لا یعلم لہ روایۃ عن احد من الصحابۃ مع ان سنہ یحتمل ذلک توفی سنۃ احدی وثلاثین ومائۃ وقیل بعدہا عن عباد بن تمیم الانصاری المازنی المدنی من رواۃ الستۃ قال محمد بن اسحق والنسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ وذکرہ الحافظ فی الاصابۃ فی القسم الاول قال ذکر الواقدی عن ابی بکر بن ابی سبرۃ عن موسی بن عقبۃ عن عباد بن تمیم قال کنت یوم الخندق ابن خمس سنین قلت والخندق کانت سنۃ خمس او اربع او ست وعلی کل تقدیر فکان عند الوفاۃ النبویۃ ابن عشر سنین او ناقص فیکون من ہذا القسم لاحتمالہ ولکن المشہور انہ تابعی انتہی وقال النووی فی تہذیبہ بعد ذکرہ ما تقدم عن الواقدی وہذا یقتضی انہ صحابی فانہ علی ہذا التقدیر اکبر من عبد اللہ بن الزبیر والنعمان بن بشیر واشباہہما انتہی۔ عن ابیہ تمیم بن زید الانصاری والد عباد واخو عبد اللہ بن زید بن عاصم المازنی (یعنی لابیہ وامہ کما فی التقریب) فی قول الاکثر وقیل ہو اخوہ لامہ واما ابوہ فہو غزیۃ بن عبد عمرو بن عطیۃ بن خنساء وہذا لک جزم الدمیاطی تبعا لابن سعد قال ابن حبان تمیم بن زید المازنی لہ صحبۃ وحدیثہ عند ولدہ کذا فی الاصابۃ وقال ابن عبد البر قیل فیہ تمیم بن عبد عمرو وقیل تمیم بن زید بن عاصم اخو عبد اللہ وحبیب ابنی زید بن عاصم بن عمرو من بنی مازن بن النجار امہم ام عمارۃ نسیبۃ الانصاریۃ ویعرفون ببنی عمارۃ یکنی تمیم ابا الحسن انتہی۔ انہ رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فمسح رأسہ واذنیہ داخلہما وخارجہما ای باطنہما وظاہرہما لم تقف علی الحدیث باللفظ المزبور عند غیر المصنف واخرج الطبرانی فی الکبیر عن عباد بن تمیم عن ابیہ قال

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبید اللہ بن معاذ قال ثنا ابی قال ثنا شعبۃ قال ثنا حبیب الانصاری قال ابن ابی داؤد وھو حبیب بن زید عن عباد بن تمیم عن عبد اللہ بن زید جد حبیب ھذا قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی بوضوء فذلک اذنیہ حین مسحھما حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا ابو عوانۃ عن موسی بن ابی عائشۃ عن عمرو بن شعیب

رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فبدأ فغسل وجھہ وذراعیہ ثم تمضمض واستنشق ثم مسح برأسہ قال الھیثمی وفیہ ابن لھیعۃ وھو ضعیف۔ حدثنا ابن ابی داؤد البرلسی الاسدی ابراہیم قال ثنا عبید اللہ بن معاذ بن معاذ بن نصر بن حسان العنبری ابو عمرو البصری الحافظ من رواۃ البخاری ومسلم وابی داؤد والنسائی قال ابو داؤد وکان یحفظ وکان فصیحا وقال ابو حاتم وابن قانع ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن معین ابن ھیعۃ وشباب وعبید اللہ بن معاذ لیسوا بشیء توفی سنۃ سبع وثلاثین ومائتین قال ثنا ابی معاذ ابن معاذ بن نصر بن حسان بن الحارث بن مالک العنبری ابو المثنی التمیمی الحافظ البصری قاضیھا من رواۃ الستۃ قال احمد معاذ بن معاذ قرۃ عین فی الحدیث وقال فی موضع آخر الیہ المنتھی فی التثبت بالبصرۃ وقال ابن معین وابو حاتم ثقۃ وقال النسائی ثقۃ ثبت وقال یعقوب کان من الاثبات فی الحدیث وقال ابن حبان فی الثقات کان فقیھا عالما متقنا وقال ابن سعد کان ثقۃ ولی قضاء البصرۃ لھارون توفی سنۃ ست وتسعین ومائۃ ومولدہ سنۃ تسع عشرۃ ومائۃ۔ قال ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی البصری قال ثنا حبیب بن زید بن خلاد الانصاری المدنی من رواۃ الاربعۃ قال ابو حاتم صالح وقال النسائی وابن معین ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال ابن ابی داؤد شیخ المصنف ھو ای حبیب الانصاری شیخ شعبۃ حبیب بن زید ای اسم ابیہ زید یروی حبیب ھذا عن عباد بن تمیم الانصاری المدنی عن عبد اللہ بن زید بن عاصم المازنی المدنی عم عباد وجد حبیب ھذا ای حبیب الانصاری قال الحافظ فی ترجمۃ حبیب ووقع فی معانی الآثار للطحاوی عن ابراہیم بن ابی داؤد البرلسی ان عبد اللہ بن زید بن عاصم ھو جد حبیب بن زید ھذا فلعلہ جدہ لامہ انتھی قال عبد اللہ بن زید رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی بوضوء بفتح الواو ای ماء الوضوء فذلک اذنیہ حین مسحھما ففیہ مشروعیۃ المسح وھو امرار الید علی العضو بعد تعمیمہ بالماء وھو سنۃ عند الجمھور کما سنذکرہ فی باب فرض الرجلین ولم اقف علی الحدیث بلفظ المصنف ورواتہ ثقات واخرج الطیالسی عن شعبۃ بھذا الاسناد بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فجعل یقول ھکذا یدلک ھکذا اخرج الامام احمد عن الطیالسی واخرج ایضا عن ھاشم بن القاسم عن عبد العزیز الماجشون عن عمرو بن یحیی عن ابیہ عن عبد اللہ بن زید فذکر الحدیث وفیہ ومسح برأسہ اقبل بہ وادبر ومسح باذنیہ حدثنا احمد بن داود بن موسی السدوسی المکی قال ثنا مسدد بن مسرہد البصری قال ثنا ابو عوانۃ وضاح بن عبد اللہ الواسطی عن موسی بن ابی عائشۃ المخزومی الھمدانی بکسر الھاء ابو الحسن الکوفی مولی آل جعدۃ بن ھبیرۃ من رواۃ الستۃ قال یحیی بن سعید کان سفیان الثوری یحسن الثناء علیہ وقال ابن عیینۃ کان من الثقات وقال ابن معین ویعقوب ابن سفیان ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال محمد بن حمید عن جریر کنت اذا رأیت موسی ذکرت اللہ تعالی لرؤیتہ عن عمرو بن شعیب ابن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص القرشی السھمی ابو ابراہیم ویقال ابو عبد اللہ المدنی ویقال الطائفی سکن مکۃ وکان یخرج الی الطائف من رواۃ الاربعۃ والبخاری فی جزء القراءۃ قال یحیی القطان اذا روی عنہ الثقات فھو ثقۃ یحتج بہ وقال مرۃ حدیثہ عندنا واہ۔ وقال ابن عیینۃ حدیثہ عندنا فیہ شیء وقال ابو عمرو بن العلاء کان یعاب علی قتادۃ وعمرو بن شعیب انھما کانا لا یسمعان شیئا الا حدثا بہ وقال احمد لیس اشیاء مناکیر وانما یکتب حدیثہ لیعتبر بہ فاما ان یکون حجۃ فلا وقال مرۃ انا اکتب حدیثہ وربما احتججنا بہ وربما وجس فی القلب وما لک یروی عن رجل عنہ وقال ایضا اصحاب الحدیث اذا شاؤا احتجوا بحدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ واذا شاؤا ترکوہ وقال البخاری روی احمد بن حنبل وعلی بن المدینی واسحاق بن راھویہ وابو عبید وعامۃ اصحابنا یحتجون بحدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ما ترکہ احد من المسلمین قال البخاری من الناس بعدھم وقال ابن معین اذا حدث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ فھو کتاب ومن یھنا جار ضعفہ واذا حدث عن سعید ابن المسیب وسلیمان بن یسار وعروۃ فھو ثقۃ عن ھؤلاء وقال مرۃ وسئل عنہ ما اقول روی عنہ الائمۃ وقال مرۃ لیس بذاک وقال مرۃ ثقۃ وکذا قال العجلی والنسائی واحمد بن منیع الدارمی زاد الدارمی روی عنہ الذین نظروا فی الرجال مثل ایوب والزھری والحکم واحتج اصحابنا بحدیثہ وسمع ابوہ من عبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن عباس وقال اسحق بن راھویہ اذا کان الراوی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ

عن ابیہ عن جدہ ان رجلا اتی نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال کیف الطہور فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بماء فتوضأ فادخل اصبعیہ السبابتین اذنیہ فمسح بابہامیہ ظاہر اذنیہ وبالسبابتین باطن اذنیہ

ثقہ فہو کایوب عن نافع عن ابن عمر وقال الاوزاعی مارایت قرشیا افضل وفی روایۃ اکمل من عمرو بن شعیب وقال ابوبکر البزار صح سماع عمرو من ابیہ وصح سماع شعیب من جدہ قلت عمرو بن شعیب ضعفہ ناس مطلقا ووثقہ الجمہور وضعف بعضہم روایتہ عن ابیہ عن جدہ حسب ومن ضعفہ مطلقا فمحمول علی روایتہ عن ابیہ عن جدہ فاما روایتہ عن ابیہ فرمادلس مافی الصحیفۃ بلفظ عن فاذا قال حدثنی ابی فلاریب فی صحتہا واما روایتہ ابیہ عن جدہ فانما یعنی بہ الجد الاعلی عبداللہ بن عمرو لامحمد بن عبداللہ وقد صرح شعیب بسماعہ من عبداللہ فی اماکن وصح سماعہ منہ کما تقدم وکما ثبت ذلک عند ابی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجۃ وغیرہم فی عدۃ روایات انتہی مختصرا من تہذیب التہذیب وقال الحافظ الذہبی فی المیزان بعد ما اطال الکلام فی ترجمۃ عمرو واجاب عن کل ما انقموا علیہ قلت قد اجبنا عن روایتہ عن ابیہ عن جدہ بانہا لیست بمرسلۃ ولا منقطعۃ اما کونہا وجادۃ او بعضہا سماع وبعضہا وجادۃ فہذا محل نظر ولسنا نقول ان حدیثہ من اعلی اقسام الصحیح بل ہو من قبیل الحسن وقد توفی بالطائف سنۃ ثمان عشرۃ ومائۃ انتہی وقال النووی فی تہذیبہ واعلم ان الشیخ ابا اسحق الشیرازی قال فی کتاب اللمع فی الاصول لایجوز الاحتجاج بہذا الاسناد وکذا قال غیرہ من اصحابنا للاحتمال الواقع فی الجد والصحیح المختار صحۃ الاحتجاج بہ عن ابیہ عن جدہ کما قالہ الاکثرون کما سبق انتہی مختصرا وقال الشیخ ابن الصلاح فی مقدمتہ ولہذا الاسناد نسخۃ کبیرۃ اکثر ما انتقی بہا جیاد وقد احتج اکثر اہل الحدیث بحدیثہ حملا المطلق الجد فیہ علی الصحابی عبداللہ بن عمرو دون ابیہ محمد والد شعیب لما ظہر لہم من اطلاقہ ذلک انتہی مختصرا عن ابیہ شعیب بن محمد بن عبداللہ بن عمرو بن العاص الحجازی السہمی وقد ینسب الی جدہ من رواۃ الاربعۃ ذکرہ خلیفۃ فی الطبقۃ الاولی من اہل الطائف وذکر البخاری وابوداؤد وغیرہما انہ سمع من جدہ ولم یذکر احد منہم انہ روی عن ابیہ محمد ولم یذکر احد لمحمد ہذا ترجمۃ الا القلیل وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یقال انہ سمع من جدہ عبداللہ بن عمرو ولیس ذلک عندی بصحیح وقال فی الطبقۃ التی تلیہا یروی عن ابیہ لایصح سماعہ من عبداللہ بن عمرو قلت وہو قول مردود کذا فی تہذیب التہذیب وقال الذہبی فی المیزان فی ترجمۃ عمرو وصرح البخاری فی ترجمۃ شعیب بانہ سمع من جدہ عبداللہ وہذا لاریب فیہ واما روایۃ شعیب عن ابیہ محمد بن عبداللہ فما علمتہا صحت فان محمدا قدیم الوفاۃ وکانت شابا قال ابن عدی عمرو بن شعیب فی نفسہ ثقۃ الا اذا روی عن ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یکون مرسلا لان جلہ عند محمد بن عبداللہ بن عمرو لاصحبۃ لہ قلت ہذا لاشئ لان شعیبا ثبت سماعہ من عبداللہ وہو الذی رباہ حتی قیل ان محمدا مات فی حیاۃ ابیہ عبداللہ وکفل شعیبا جدہ عبداللہ فاذا قال عن ابیہ ثم قال عن جدہ فانما یرید بالضمیر فی جدہ عائدہ الی شعیب انتہی مختصرا عن جدہ ای جد ابیہ شعیب علی رأی الجمہور وہو عبداللہ بن عمرو بن العاص بن وائل بن ہاشم بن سُعَید بضم السین وفتح العین ابن سہم القرشی السہمی الزاہد العابد الصحابی ابن الصحابی یکنی ابا محمد (عند الاکثر) کان بینہ وبین ابیہ فی السن اثنتی عشرۃ سنۃ وقیل احدی عشرۃ سنۃ وامہ ریطۃ بنت منبہ بن الحجاج بن علی مر بن حذیفۃ بن سعید بن سہم اسلمت وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول نعم اہل البیت عبداللہ وابوہ عبداللہ وام عبداللہ اسلم عبداللہ قبل ابیہ وکان کثیر العلم مجتہدا فی العبادۃ تلا القرآن وکان اکثر الناس اخذا للحدیث والعلم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وشہد مع ابیہ فتح الشام وکانت معہ رایۃ ابیہ یوم الیرموک وتوفی سنۃ ثلاث وستین وقیل بعدہا انتہی مختصرا من تہذیب النووی۔ ان رجلا ای اعرابیا کما وقع عند احمد والنسائی وغیرہما اتی نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ای الاعرابی زاد ابوداؤد یارسول اللہ کیف الطہور ای سأل عنہ کیفیۃ الطہور فاجابہ صلی اللہ علیہ وسلم بالفعل لانہ ابلغ من القول قال الطیبی ولو اقتصر علی القول لم یفد ہذہ الفائدۃ اذ لیس الخبر کالمعاینۃ اہ فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بماء ای لیریہ ما سأل عنہ رأی العین فقام فتوضأ ای فغسل کفیہ ثلاثا ثم غسل وجہہ ثلاثا ثم غسل ذراعیہ ثلاثا ثم مسح برأسہ کذا زادہ ابوداؤد وفما قال الطیبی ومسح الرأس الاذنین کلا منہما ثلاثا ثلاثا غیر صحیح بل الصواب توحید مسحہما کما دل علی ذلک لفظ حدیث ابی داؤد وقد وقع التصریح بان مسح الرأس کان مرۃ فی روایۃ سعید بن منصور کما تقدم عن الحافظ فادخل اصبعیہ السبابتین ای الیمنی والیسری والسبابۃ ما تلی الابہام وفی روایۃ ابی داؤد والسباحتین اذنیہ ای فی صماخیہا فمسح بابہامیہ ظاہر اذنیہ مما یلی الرأس وبالسبابتین وعند ابی داؤد وبالسباحتین باطن اذنیہ ای مما یلی الوجہ والحدیث اخرجہ البخاری عن مسدد والبیہقی من طریقہ وسیاتی تمام الحدیث فی باب فرض الرجلین عند المصنف واخرجہ احمد والنسائی وابن ماجۃ مختصرا کما سنذکرہناک

حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد بن زید عن سنان بن ربیعة عن شہر بن حوشب عن ابی امامة الباہلی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فمسح اذنیہ مع الرأس وقال الاذنان من الرأس

قال الشوکانی فی شرح الحافظ فی الفتح انہ صححہ ابن خزیمة فہذہ الروایات الفعلیة کلہا تدل علی ما ذہب الیہ اصحابنا والحنابلة من مسح الاذنین بماء الرأس واما الاحادیث القولیة فذکر منہا المصنف رحمہ اللہ حدیثا واحدا فقال حدثنا نصر بن مرزوق المصری ابو الفتح قال ثنا یحیی بن حسان التنیسی البصری قال ثنا حماد بن زید بن درہم الازدی البصری عن سنان بن ربیعة الباہلی ابو ربیعة البصری من رواة البخاری والاربعة الا النسائی قال ابن معین لیس بالقوی وقال ابو حاتم شیخ مضطرب الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ہو الذی یقال لہ صاحب السابری وقال ابن عدی لہ احادیث قلیلة وارجو انہ لا باس بہ عن شہر بن حوشب الاشعری ابو سعید او ابو عبد اللہ الشامی مولی اسماء بنت یزید بن السکن من رواة الخمسة والبخاری فی الادب ترکہ شعبة وقال ابن عون ان شہرا نزکوہ ای اتہموہ وقال عمرو بن علی ما کان یحیی یحدث عنہ وکان یلزم الرحمن یحدث عنہ وقال ابو بکر کان شہر علی بیت المال فاخذ خریطة فیہا دراہم فقال القائل ؎ لقد باع شہر دینہ بخریطة ۔ فمن یأمن القراء بعدک یا شہر؟ وقال الجوزجانی احادیثہ لا تشبہ حدیث الناس وقال موسی بن ہرون والبیہقی ضعیف وقال النسائی والحاکم لیس بالقوی وقال ابن تیم ساقط وقال الساجی فیہ ضعف ولیس بالحافظ وقال ابو حاتم لا یحتج بہ وقال ابن عدی لیس بالقوی فی الحدیث وہو ممن لا یحتج بحدیثہ ولا یحتج بہ وقال الدارقطنی یخرج حدیثہ وقال احمد فی روایة لیس بہ باس وہکذا قال ابو زرعة وقال فی روایة ما احسن حدیثہ وقد وثقہ وقال الدارمی بلغنی ان احمد کان یثنی علی شہر وقال الترمذی عن البخاری شہر حسن الحدیث وقوی امرہ وقال ابن معین ثقة وقال مرة ثبت وقال العجلی شامی تابعی ثقة وقال یعقوب بن شیبة ثقة علی ان بعضہم قد طعن فیہ وقال یعقوب بن سفیان وشہر وان قال ابن عون ترکوہ فہو ثقة وقال ایوب لندبی ما رأیت احدا اقرأ لکتاب اللہ منہ وقال الطبری کان فقیہا قارئا عالما وقال البزار لم نعلم احدا ترک الروایة عنہ غیر شعبة وقال ابو الحسن بن القطان لقاسی لم یسمع لضعفہ محجة توفی سنة اثنتی عشرة ومائة وقیل قبلہا واتی علیہ ثمانون سنة عن ابی امامة صدی بن عجلان الصحابی الجلیل وتوہم بعضہم فقال ہو سعد بن حنیف الانصاری لہ رؤیة ولم تثبت لہ سماع ولکنہ یرد قول المصنف الباہلی وہکذا ذکر الامام احمد ہذا الحدیث تحت احادیث ابی امامة الباہلی الصدی بن عجلان وکذلک صنیع الحافظ ابن حجر فی الاصابة والتہذیب مصرح بان ابا امامة ہذا ہو صدی بن عجلان فانہ لم یذکر شہرا الا فی تلامذتہ وایضا لو کان کما زعم لجعلہ البیہقی وغیرہ اول علة للحدیث واذن فلیس۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ای فذکر ثلثا ثلثا کما عند احمد من ہذا الطریق وقد ورد ذلک عن ابی امامة مفصلا عندہ من وجہ آخر کما تقدم فی باب الوضوء ثلثا۔ فمسح اذنیہ مع الرأس ای مع الماء الذی اخذہ للرأس فلم یأخذ للاذنین ماء جدیدا وقال صلی اللہ علیہ وسلم بینا لعلة عدم اخذ الماء الجدید للاذنین۔ الاذنان من الرأس لامن الوجہ ولا مستقلتان یعنی فلا حاجة الی اخذ ماء جدید منفرد لہما غیر ماء الرأس فی الوضوء بل یجزی مسحہما بباقی ماء الرأس الا لکان بیانا للخلقة فقط والمصطفی صلی اللہ علیہ وسلم لم یبعث لذلک بہ قال لائمة الثلثة وانظر روایة واخذ برأس اخیہ بجرہ الیہ قالوا باذنہ وقال الشافعیة ہما عضوان مستقلان واضافتہما ہنا الی الرأس اضافة تقریب لا تحقیق بدلیل خبر البیہقی الصحیح ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخذ لاذنیہ ماء خلاف الماء الذی اخذہ لرأسہ والآیة فیہا خلاف المفسرین قالہ المناوی قال العبد الضعیف وقد تقدم من قبل ان الصحیح فی ہذا الحدیث الذی ذکرہ المناوی بلفظ آخر وہو ومسح برأسہ بماء غیر فضل یدیہ قال البیہقی وہذا اصح من الذی قبلہ قال الحافظ وہو المحفوظ وقال ابن القطان اما الامر بتجدید الماء للاذنین فلا وجود لہ فی علمی وقال ابن القیم لم یثبت انہ اخذ لہما ماء جدیدا فلیت شعری کیف یرد الصحیح الثابت بما لم یثبت عنہ قال الامام ابو بکر الجصاص دلالة الحدیث علی صحة قولنا من وجہین احدہما قولہ (ای عند الجصاص من طریق ابی عمر عن حماد) انہ مسح برأسہ اذنیہ وہذا یقتضی ان یکون مسح الجمیع بماء واحد (وروایة المصنف صریحة علی ذلک) ولا یجوز اثبات تجدید الماء لہما بغیر روایة والثانی قولہ الاذنان من الرأس لانہ لا یخلو من ان یکون المراد تعریف موضع الاذنین من الرأس او انہما تابعتان له ممسوحتان معہ لا یجوز الاول لانہ بین معلوم بالمشاہدة وکلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یخلو من افادة فتعین الثانی ولا یجوز ان یکون المراد انہما ممسوحتان کالرأس لان اجتماعہما فی الحکم لا یوجب اطلاق الحکم بانہما منہ الا تری انہ غیر جائز ان یقال الرجلان

من الوجه من حيث كانتا مفصولتين كالوجه فثبت ان المراد انها كبعض الرأس وتابعتان له ووجه آخر وهو ان من بابها التبعيض
الآن لقوم الدلالة على غيره فقول الاذنان من الرأس حقيقته انها بعض الرأس فتمسحان معه كما يمسح سائر ابعاض الرأس
انتهى مختصراً واذا عرفت دلالة الحديث على المطلوب فاعلم ان حديث المصنف صريح فى ان قوله الاذنان من الرأس صدر عن النبى الاطهر
الاكرم صلى الله عليه وسلم لا عن غيره وبهذا اخرجه ابن ماجه عن محمد بن زياد عن حماد باسناده بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال الاذنان من الرأس وكان يمسح رأسه مرة وكان يمسح الماقين وبهذا اخرجه الدارقطنى من طريق محمد بن زياد والهيثم بن جميل
وابى عمر ومحمد بن ابى بكر اربعتهم عن حماد بهذا الاسناد عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الاذنان من الراس وبهذا اللفظ اخرجه الدارقطنى
من طريق ابى بكر بن ابى مريم وهو ضعيف عن راشد عن ابى امامة ومن طريق جعفر بن الزبير وهو متروك عن القسم عن ابى امامة و
بهذا سياق الامام احمد عن يحيى بن اسحق عن حماد باسناده عن ابى امامة ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ فمضمض ثلثا واستنشق ثلثا
وغسل وجهه ثلثا كان يمسح الماقين من العين قال وكان النبى صلى الله عليه وسلم يمسح رأسه مرة واحدة وكان يقول الاذنان من الرأس صريح
فى كونه من قول النبى صلى الله عليه وسلم فانه عطف كان الثانى على الاول فيكون من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم كما صرح بذلك
فى كان الاول واخرجه ابو داود عن سليمان بن حرب ومسدد وقتيبة والترمذى عن قتيبة (واللفظ له) ثلاثتهم عن حماد بهذا الاسناد
قال توضأ النبى صلى الله عليه وسلم فغسل وجهه ثلثا ومسح برأسه قال الاذنان من الراس ولفظ ابى داود ذكر وضوء رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح الماقين قال قال الاذنان من الراس قال سليمان بن حرب يقولها
ابو امامة قال قتيبة قال حماد ولا ادرى هو من قول النبى صلى الله عليه وسلم او من ابى امامة يعنى قصة الاذنين قال الترمذى هذا حديث
ليس اسناده بذاك القائم واخرجه الدارقطنى من طريق سليمان بن حرب والبيهقى من طريق ابى داود ثم اسناد عن موسى بن هرون هذا
الحديث ليس بشئ فيه شهر بن حوشب وشهر ضعيف والحديث فى رفعه شك قال البيهقى وهذا الحديث يقال فيه من وجهين احدهما ضعف
بعض الرواة والاخر دخول الشك فى رفعه ثم ذكر قول ابن معين فى سنان وقول ابن عون وابى بكر فى شهر كما تقدم قال الحافظ الزيلعى
قال ابن دقيق العيد فى الامام ولكن شهر وثقه احمد ويحيى والعجلى ويعقوب بن شيبة وسنان بن ربيعة اخرج له البخارى وهو وان كان
قد لين فقال ابن عدى ارجو انه لا بأس به وقال ابن معين ليس بالقوى فالحديث عندنا حسن اهـ وقال ابن القطان شهر بن حوشب ضعفه
قوم ووثقه آخرون وممن وثقه ابن حنبل وابن معين وقال ابو زرعة لا بأس وقال ابو حاتم ليس هو بدون ابى الزبير وغيره هؤلاء يضعفه
قال ولا اعرف لمضعفه حجة واما ما ذكره عنه من تزيين بزى الجند وسماعه الغناء بالآلات واخذه الخريطة من الغنم فهو اما انه لا يصح عنه
واما انه خارج على مخرج لا يضره وخبر الخريطة انما هو لقول شاعر كذب عليه اهـ قلت وقد صحح الترمذى فى كتابه حديث شهر بن حوشب
عن ام سلمة كذا فى نصب الراية واما العلة الاخرى فقد ظهر لك بما ذكرنا ان اكثر الرواة صرحوا بالرفع عن حماد ويحيى بن حسان عند المصنف
ويحيى بن اسحق عند احمد ومحمد بن زياد عند ابن ماجه والهيثم بن جميل ومحمد بن ابى بكر ابى عمر عند الدارقطنى فاسناده هؤلاء وهم جماعة واكثرهم
ثقات اثبات وواقفهم على ذلك ابو بكر وجعفر عن راشد عن ابى امامة فان هما ضعيفان ولكن كم من موطن اخذوا عن مثلهما استشهادا
وخالفهم كلهم سليمان بن حرب فرواه موقوفا سلمنا انه ثقة ثبت حافظ كما قال الدارقطنى ولكن هل يلزم من ذلك تغليط رواية الجماعة
غاية ما يقال ههنا ان الحديث مروى بالوجهين فمرواه مرفوعا مرة وموقوفا اخرى قال الحافظ الزيلعى قد اختلف فيه على حماد فوقفه ابن جحش
عنه ورفعه ابو الربيع واختلف ايضا على سدد عن حماد فروى عنه الرفع وروى عنه الوقف واذا رفع ثقة حديثا ووقفه آخر وفعلها
شخص واحد فى وقتين ترجح الرافع لانه اتى بزيادة ويجوز ان يسمع الرجل حديثا فيفتى به فى وقت ويرفعه فى وقت آخر وهذا اولى من
تغليط الراوى انتهى وقد روى ذلك من وجهين آخرين صحيحين احدهما عند ابن ماجه عن سويد بن سعيد عن يحيى بن زكريا بن ابى زائدة
عن شعبة عن حبيب بن زيد عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذنان من الرأس قال الزيلعى و
هذا مثل اسناد فى الباب لاتصاله وثقة رواته فابن ابى زائدة وشعبة وعباد احتج بهم الشيخان وحبيب ذكره ابن حبان فى الثقات وسويد
ابن سعيد احتج به مسلم انتهى وهكذا قال العلامة ابن التركمانى والثانى عند الدارقطنى من طريق عثمان عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس بمثل
حديث عبد الله قال ابن القطان اسناده صحيح لاتصاله وثقة رواته قال والعلة الدارقطنى بالاضطراب فى اسناده وقال ان اسناده وهم
وانما هو مرسل ثم اخرجه عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسلا وتبعه عبد الحق فى ذلك قال ابن جريج الذى

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن لہیعۃ قال ثنا محمد بن عجلان عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن الربیع ابنۃ معوذ بن عفراء ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ عندھا فمسح رأسہ علی مجاری الشعر ومسح صدغیہ واذنیہ ظاھرھما وباطنھما

دار علیہ الحدیث یرد عنہ عن سلیمان بن موسی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا قال وھذا لیس یقدح فیہ وما منع ان یکون فیہ حدیثان مسند ومرسل اھ فانظر کیف اعرض البیہقی عن حدیث عبد اللہ بن زید حدیث ابن عباس بدین واشتغل بحدیث ابی امامۃ وزعم ان اسنادہ اشہر اسنادا لھذا الحدیث وترک ھذین الحدیثین وھما امثل منہ ومن ھنا یظہر تحاملہ کذا فی نصب الرایۃ وفی الباب ایضا عن ابی ہریرۃ عند ابن ماجۃ والدار قطنی وعن ابی موسی عند الطبرانی والدار قطنی وعن ابن عمر وعائشۃ وانس عند الدار قطنی فہذہ الاحادیث الخمسۃ وان علیہا الدار قطنی وضعفہا وصوب ارسال بعضہا وتوقیف اخری ولکن یجبر ضعفہا بکثرۃ الطرق فانہ ما من حدیث منہا الا ولہ طرق کثیرۃ لکیف اذا ضم بعضہا الی بعض ولا یضر وقف من وقفہ فان ما لا یدرک بالقیاس فی حکم المرفوع واللہ عز وجل اعلم قال الشوکانی حدیث ابی امامۃ وابن عباس اجود ما فی الباب انتہی۔ حدثنا ربیع المؤذن ابن سلیمان المصری قال ثنا اسد السنۃ ابن موسی الاموی قال ثنا ابن لہیعۃ عبد اللہ القاضی المصری قال ثنا محمد بن عجلان القرشی المدنی عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل بن ابی طالب الہاشمی ابو محمد المدنی من رواۃ البخاری فی الادب والاربعۃ الا النسائی ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الرابعۃ من اہل المدینۃ وقال کان منکر الحدیث لا یحتجون بحدیثہ وکان کثیر العلم وقال بشر کان مالک لا یروی عنہ وقال یعقوب صدوق وفی حدیثہ ضعف شدید جدا وقال ابن عیینۃ کان فی حفظہ شیء فکرہت ان القیہ وقال احمد منکر الحدیث وقال ابن معین لا یحتج بحدیثہ وقال مرۃ ضعیف الحدیث وقال مرۃ لیس بذاک وقال ابن المدینی کان ضعیفا وقال النسائی ضعیف وقال ابن خزیمۃ لا احتج بہ لسوء حفظہ وقال ابو حاتم لین الحدیث لیس بالقوی ولا ممن یحتج بحدیثہ وہو احب الی من تمام بن نجیح یکتب حدیثہ وقال عمرو بن علی سمعت یحیی وعبد الرحمن یحدثان عنہ والناس یختلفون علیہ وقال الحاکم عمر فساء حفظہ فحدث علی التخمین وقال فی موضع آخر مستقیم الحدیث وقال الساجی کان من اہل الصدق ولم یکن بمتقن فی الحدیث وقال العجلی مدنی تابعی جائز الحدیث وقال الترمذی صدوق وقد تکلم فیہ بعض اہل العلم من قبل حفظہ سمعت محمد بن اسمعیل یقول کان احمد واسحق والحمیدی یحتجون بحدیث ابن عقیل قال محمد بن اسمعیل وہو مقارب الحدیث وقال ابن عدی روی عنہ جماعۃ من المعروفین من الثقات وہو خیر من ابن سمعان ویکتب حدیثہ وقال العقیلی ہمان فاضلا خیرا موصوفا بالعبادۃ وکان فی حفظہ شیء وقال ابن عبد البر ہو اوثق من کل من تکلم فیہ ہذا افراط مات سنۃ اثنتین واربعین ومائۃ۔ عن الربیع بضم الراء وفتح الباء الموحدۃ وکسر الیاء والمثناۃ ابنۃ معوذ بضم المیم وفتح العین وکسر الواو وبعدہا ذال معجمۃ ہذا ہو الاشہر قالہ النووی فی تہذیبہ۔ ابن عفراء بعین مہملۃ مفتوحۃ ثم فاء ساکنۃ ثم راء ثم الف ممدودۃ الانصاریۃ النجاریۃ قال فی الاستیعاب لہا صحبۃ وروایۃ روی عنہا اہل المدینۃ وکانت ربما غزت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال زبیر الربیع بنت معوذ من المبایعات تحت الشجرۃ وقال موسی بن ہارون قد صحبت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولہا قدر عظیم وروی انہ اتاہا یوم عرسہا فقعد علی موضع فراشہا وانہا توضأت عندہا وانہا سکبت علیہ الماء لوضوئہ انتہی مختصرا وفی البذل ان لہا سبعۃ ابناء من زوجین وکلہم شہدوا بدرا وہذہ خصیصۃ لا تکاد توجد لغیرہا انتہی مختصرا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ عندہا ای عند الربیع ووقع عند احمد والدار قطنی من طریق ابن عیینۃ عن عبد اللہ ابن محمد ان علی بن الحسین ارسلہ الی الربیع بنت معوذ یسألہا عن وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقالت انہ کان یأتینا وکانت تخرج لہ الوضوء قال فأتیتہا فأخرجت الی اناء فقالت فی ہذا کنت اخرج لہ الوضوء فذکرت الحدیث فی صفۃ الوضوء ثلاثا ثلاثا۔ فمسح صلی اللہ علیہ وسلم راسہ علی مجاری الشعر زاد احمد ما اقبل منہ وما ادبر ومسح صدغیہ الصدغ ما بین الاذن والعین ویسمی ایضا الشعر المتدلی علیہ صدغا قالہ الطیبی وفی البذل عن القاری قال ابن الملک ہو الشعر الذی بین الاذن وبین الناصیۃ من کل جانب من جانبی الرأس وہو الانسب بالمذہب فی شرح الابہری قال ضیاء البحر الصدغ الشعر المحاذی لرأس الاذن وما نزل الی العذار وفی العزیز وما یخرج من حد الوجہ الصدغان وہما جانبا الاذن یتصلان بالعذارین انتہی۔ واذنیہ ظاہرہما وباطنہما زاد ابو داود والترمذی مرۃ واحدۃ ہذا الحدیث اخرجہ الامام احمد عن حسن عن ابن لہیعۃ باسنادہ بلفظ المصنف بزیادۃ ما اقبل منہ

حدثنا ابراهیم بن منقذ العصفری قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ قال ثنا سعید بن ابی ایوب قال حدثنی ابن عجلان ثم ذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابو العوام محمد بن عبد اللہ بن عبد الجبار المرادی قال ثنا عمی ابو الاسود قال حدثنی بکر بن مضر عن ابن عجلان فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا ابو الولید قال ثنا ہمام قال ثنا محمد بن عجلان فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا فہد قال ثنا محمد بن سعید قال انا شریک عن عبد اللہ بن محمد عن الربیع قالت اتانا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فتوضا فمسح ظاہر اذنیہ و باطنہما حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنہال قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا روح بن القاسم عن عبد اللہ بن محمد عن الربیع عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

وما ادبر فی مسح الراس واخرجہ الدارقطنی من طریق محرز بن عون عن مسلم بن خالد عن ابن عقیل بلفظ فمسح مقدم راسہ مؤخرہ و صدغیہ ثم ادخل اصبعیہ فمسح اذنیہ ظاہرہما و باطنہما حدثنا ابراہیم بن منقذ العصفری ابو اسحق الخولانی قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ عبد اللہ بن یزید العدوی المکی قال ثنا سعید بن ابی ایوب واسمہ مقلاص بکسر المیم وسکون القاف وآخرہ صاد مہملۃ الخزاعی مولاہم ابو یحیی المصری من رواۃ الستۃ قال احمد لا باس بہ وقال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ ثبتا وقال ابن یونس کان فقیہا وقال ابن وہب کان فیہا حلوا قیل لہ کان فقیہا فقال نعم واللہ وقال الساجی صدوق توفی سنۃ احدی وستین ومائۃ وقیل غیر ذلک وکان مولدہ سنۃ مائۃ قال حدثنی ابن عجلان محمد القرشی ثم ذکر ابن عجلان باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی عنہ ابن لہیعۃ القاضی والحدیث اخرجہ البیہقی عن ابی عبد اللہ الحافظ عن ابی العباس محمد بن یعقوب عن ابراہیم بن منقذ باسنادہ بلفظ رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فمسح ما اقبل من راسہ ما ادبر ومسح صدغیہ واذنیہ ظاہرہما و باطنہما ومنبتہما حدثنا ابو العوام محمد بن عبد اللہ بن عبد الجبار المرادی یروی فی ہذا الکتاب عن عمہ ابی الاسود وخالد بن نزار الایلی ویحیی بن حسان قال صنا الکشف لم ار من ترجمہ قلت ولم یروعنہ المصنف فی ہذا الکتاب الا فی خمسۃ مواضع ولم یتعرض لہ العینی فی شرحہ. قال ثنا عمی ابو الاسود المصری النضر بن عبد الجبار بن نصیر المرادی مولی آل کثیر بن ایاس الندولی بطن من مراد من رواۃ الاربعۃ الا الترمذی قال ابن معین کان لہ اویۃ عن ابن لہیعۃ وکان شیخ صدوق وقال ابو حاتم صدوق عابد شبیہ بالقعنبی وقال النسائی لیس بہ باس وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی لخمس بقین من ذی الحجۃ سنۃ تسع عشرۃ ومائتین وکان مولدہ فی سنۃ خمس واربعین ومائۃ. قال حدثنی بکر بن مضر بن محمد بن حکیم بن سلمان ابو محمد وقیل ابو عبد الملک المصری مولی ربیعۃ ابن شرحبیل من رواۃ الستۃ الا ابن ماجۃ قال احمد ثقۃ لیس بہ باس وقال ایضا کان رجلا صالحا وقال ابن معین والنسائی وابو حاتم والعجلی ثقۃ وقال الخلیلی ہو وابنہ ثقتان وقال البخاری کناہ قتیبۃ واثنی علیہ خیرا توفی یوم الثلاثاء سنۃ اربع وسبعین ومائۃ ومولدہ سنۃ مائۃ. عن ابن عجلان فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث اخرجہ ابو داؤد والترمذی عن قتیبۃ عن بکر بن مضر بلفظ رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ قالت فمسح راسہ فمسح ما اقبل منہ وما ادبر وصدغیہ واذنیہ مرۃ واحدۃ قال الترمذی حدیث حسن صحیح. حدثنا احمد بن داؤد بن موسی السدوسی قال ثنا ابو الولید ہشام بن عبد الملک الباہلی البصری قال ثنا ہمام بن یحیی بن دینار العوذی البصری قال ثنا محمد بن عجلان فذکر باسنادہ مثلہ لم اقف علی تخریج ہذا الطریق. حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا محمد بن سعید بن سلیمان الکوفی ابو جعفر بن الاصبہانی قال انا شریک بن عبد اللہ النخعی الکوفی عن عبد اللہ بن محمد عن الربیع قالت اتانا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای ببیتنا فتوضأ فمسح ظاہر اذنیہ و باطنہما والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن ابی بکر بن ابی شیبۃ عن شریک بنحو لفظ المصنف واخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن محمد بن سعید ابن الاصبہانی باسنادہ بلفظ قالت وضأت النبی علیہ السلام فاتیتہ ببیضأۃ یسیع مدا او مدا وثلثا فقال اسکبی فتوضأ ومسح مقدم راسہ ومسح ظاہر اذنیہ و باطنہما کذا فی شرح العینی. حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا محمد بن المنہال البصری ابو جعفر قال ثنا یزید ابن زریع البصری الحافظ ابو معوبۃ قال ثنا روح بفتح راء وسکون واو واہمال حاء ابن القاسم التمیمی العنبری ابو غیاث البصری من رواۃ الستۃ الا ابن ماجۃ قال ابن معین وابو حاتم وابو زرعۃ ثقۃ وکذا قال احمد وقال فی موضع آخر روح بن القاسم واخوہ ہشام من ثقات البصریین وقال النسائی لیس بہ باس قال ابن عیینۃ لما احدا اطلب الحدیث وہو من احفظ منہ وقال ابن حبان فی الثقات کان حافظا متقنا توفی سنۃ احدی واربعین ومائۃ عن عبد اللہ بن محمد عن الربیع عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن ابی مسلم عن محمد بن المنہال الی آخرہ ولفظہ قالت کان النبی علیہ السلام یاتینا فاتیتہ ببیضأۃ لنا فیہا ماء یاخذ بمقدم راسہ فنصفا

قال ابو جعفر ففی هذه الآثار ان حکم الاذنین ما اقبل منهما وما ادبر من الرأس وقد تواترت الآثار بذلك مالم تتواتر بما خالفه. فهذا وجه هذا الباب من طریق الآثار

16/2

او ثلثا فاصب علیه فیغسل یدیه ثلاثا ویمضمض ویستنشق ویغسل وجهه ثلاثا ویمسح برأسه مرة واحدة ویمسح باذنیه ظاهرهما وباطنهما وبظهر قدمیه کذا فی شرح العینی وللحدیث طرق اخری غیر ما تقدم منها ما اخرجه ابوداود وعن مسدد عن بشر بن المفضل عن ابن عقیل فذکر الحدیث فی صفة الوضوء ثلثا ثلثا وفیه یبدأ بمؤخر رأسه ثم بمقدمه وباذنیه کلتیهما ظهورهما وبطونهما وبهذا اخرجه البیهقی من طریق بشر مطولا واخرجه الحاکم بهذا الطریق مقتصرا علی مسح الاذنین وقال ولم یحتجا بابن ابی عقیل وهو مستقیم الحدیث مقدم فی الشرف قال الشوکانی وهذه الروایات مدارها علی ابن ابی عقیل وفیه مقال مشهور لاسیما اذا انفرد وقد فعل ذلك فی جمیعها انتهی لکن احتج به احمد واسحق والحمیدی وغیرهم وقال الترمذی وغیره صدوق وقال العجلی جائز الحدیث کما تقدم والحدیث له عدة طرق یعضد بعضها بعضا فلذلك صححه الترمذی وغیره کما تقدم قال ابو جعفر الحافظ الطحاوی رحمه الله تعالی ففی هذه الآثار ای القولیة المرویة عن ابی امامة عند المصنف وعن عبد الله بن عباس وعبد الله بن زید وابی هریرة وابی موسی وابن عمر وعائشة وانس عند غیره کما تقدم والفعلیة المرویة عن عثمان وابن عباس والمقدام بن معدیکرب وتمیم الانصاری وعبد الله بن زید وعبد الله بن عمرو والربیع عند المصنف وفی الباب عن البراء ابن عازب عند احمد فی صفة الوضوء ثم مسح رأسه واذنیه ظاهرهما وباطنهما قال الهیثمی رجاله موثقون وعبد الله بن ابی اوفی عند ابی یعلی والخطیب فی تاریخ بغداد وذکر الحدیث وفیه ومسح برأسه واذنیه وانس عند الدارقطنی باسناد لیس فیه مجروح ومسح راسه ومسح اذنیه وابی رافع عند البزار والطبرانی فی الاوسط ومسح برأسه واذنیه قال الهیثمی رجاله رجال الصحیح فهذه احادیث تسعة عشر من الصحابة فی مسح الاذنین اکثرها صحیحة کما قال ابن حزم فی المحلی ان الآثار فی ذلك واهیة کلها مردود علیه مبنی علی تعصبه فلا یصغی الیه بلا دلیل والله اعلم. ان حکم الاذنین ما اقبل منهما وما ادبر من الرأس ای فیمسحان بماء الرأس لا بماء جدید قال الصغانی فی شرح بلوغ المرام ان قول الرواة من الصحابة ومسح رأسه واذنیه مرة واحدة ظاهر انه بماء واحد وحدیث الاذنان من الرأس وان کان فی اسانیده مقال الا ان کثرة طرقه یشد بعضها بعضا ویشهد لها احادیث مسحهما مع الرأس مرة واحدة وهی احادیث کثیرة عن علی وابن عباس والربیع وعثمان کلهم متفقون علی انه مسحهما مع الرأس مرة واحدة ای بماء واحد کما هو ظاهر لفظ مرة اذ لو کان یؤخذ للاذنین ماء جدید ما صدق انه مسح راسه واذنیه مرة واحدة انتهی واحتج الامام ابوبکر الجصاص وابن عبد البر وابن تیمیة وغیر واحد بما روی الامام مالك فی الموطا والنسائی وابن ماجة عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن عبد الله الصنابحی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا توضأ العبد المؤمن فمضمض خرجت الخطایا من فیه وذکر الحدیث وفیه فاذا مسح رأسه خرجت الخطایا من رأسه حتی تخرج من اذنیه قال الامام الجصاص فاضاف الاذنین الی الرأس کما جعل العینین من الوجه وقال ابن عبد البر کما فی السعایة فهذا الحدیث یدل علی ان مسحهما مع الرأس وقال ابن تیمیة فقوله تخرج من اذنیه دلیل علی ان الاذنین داخلتان فی مسماه ومن جملته قال العبد الضعیف عفا الله عنه فلذلك بوب علیه النسائی باب مسح الاذنین ومما یستدل به علی انهما من الرأس قال شیخنا الخ ادام الله مجده فی الاوجز الحدیث بمنزلة النص علی ما قاله الحنفیة من ان الاذنین تلحق بالرأس فی حکمه ولا یؤخذ لهما ماء جدید ولذا یخرج الخطایا المتعلقة بهما من مسح الرأس اخرج منه حدیث الطبرانی عن ابی امامة واذا مسح برأسه کفر به ما سمعت اذناه لانهما تلحق بالرأس کالعینین بالوجه ولذا لا یحتاج لهما الی ماء جدید انتهی وقد تواترت ای تکاثرت وتتابعت ولیس المراد منه التواتر المصطلح قاله العینی فی شرحه. الآثار بذلك ای بکون الاذنین من الرأس مالم تتواتر بما خالفه ای من کون الاذنین من الوجه قال الحافظ الزیلعی وما ذهب الیه اصحابنا اولی لکثرة رواته وتعدد طرقه والتجدید انما وقع بیانا للجواز اه وقال الشیخ ابن الهمام واما ما روی انه اخذ لاذنیه ماء جدیدا فیجب حمله علی انه لفنا والبلة قبل الاستیفاء توفیقا بینه وبین ما ذکرنا وانما لعدمت البلة لم یکن بد من الاخذ کما لو انعدمت فی بعض عضو واحد ولو رجحنا کان ما رویناه اکثر واشهر انتهی. فهذا وجه هذا الباب من طریق الآثار قال الحافظ فی الدرایة بعد ما ذکر احادیث الباب ویعارض ذلك حدیث علی فی القول فی السجود سجد وجهی الذی خلقه وصوره وشق سمعه وبصره اخرجه مسلم وهو لاصحاب السنن والحاکم عن عائشة بمثله واستدل به علی ان الاذنین من الوجه ورد بان احادیث التجدید منها حدیث عبد الله بن زید والحاکم والبیهقی وجاریة بن ظفر ذکره عبد الحق انتهی مختصرا وقد تقدم من قبل ان حدیث عبد الله

واما من طريق النظر فانا قد رأينا هم لا يختلفون ان المحرمة ليس لها ان تغطي وجهها ولها ان تغطي رأسها وكل قد اجمع ان لها ان تغطي اذنيها ظاهرهما وباطنهما فدل ذلك ان حكمهما حكم الرأس في المسح الاحكم الوجه **وحجة اخرى** انا قد رأينا هم لم يختلفوا ان ما ادبر منهما يمسح مع الرأس واختلفوا فيما اقبل منهما على ما ذكرنا فنظرنا في ذلك فرأينا الاعضاء التي قد اتفقوا على فرضيتها في الوضوء هي الوجه واليدان والرجلان والرأس فكان الوجه يغسل كله وكذلك اليدان وكذلك الرجلان ولم يكن حكم شئ من تلك الاعضاء خلاف حكم بقيته بل جعل حكم كل عضو منها حكما واحدا فجعل مغسولا كله او ممسوحا كله و اتفقوا ان ما ادبر من الاذنين فحكمه المسح فالنظر على ذلك ان يكون ما اقبل منهما كذلك وان يكون حكم الاذنين كله حكما واحدا كما كان حكم سائر الاعضاء التي ذكرنا فهذا وجه النظر في هذا الباب

وجارية لم يصحا من هذا الوجه والمحفوظ في مسح الرأس فأتى المعارضة بين الاحاديث الثابتة الصحيحة وبين الذي لم يثبت واما حديث القول في السجود فقد سبق الى رد ذلك الامام الجصاص فقال لم يرد بالوجه في هذا الموضع العضو المسمى بذلك انما اراد بان جملة الانسان هو الساجد لله لا الوجه وهو كقوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه يعني به ذاته وايضا فانه ذكر السمع وليس الاذنان بهما السمع فلا دلالة فيه على حكم الاذنين انتهى واما من طريق النظر فانا قد رأينا هم اى المختلفين في هذا الباب لا يختلفون ان المحرمة ليس لها اى للمحرمة ان تغطي وجهها اى في حالة الاحرام ولها ان تغطي راسها قال ابن رشد في البداية اجمعوا على ان احرام المرأة في وجهها و ان لها ان تغطي رأسها وتستر شعرها انتهى وكل اى كلوا حد من الفريقين قد اجمع ان لها اى للمرأة المحرمة ان تغطي اذنيها ظاهرهما و باطنهما فدل ذلك اى اجماعهم على تغطية الاذنين ظاهرهما و باطنهما مع الرأس للمحرمة في الحج دون كشفهما مع الوجه ان حكمهما اى الاذنين ظاهرهما و باطنهما حكم الرأس في المسح اى في الوضوء ايضا لاحكم الوجه اى قياسا ونظرا على ما بينا من حكمهما للمحرمة وحاصل النظر انهم جعلوا الاذنين ظاهرهما و باطنهما من الرأس في الحج فقالوا لا يجوز للمحرمة تغطية وجهها ويجوز لها ان تغطي رأسها وكذلك يجوز لها ان تغطي اذنيها فجعلوا حكم الاذنين حكم الراس في الحج لاحكم الوجه فالنظر على ذلك ان يكون كذلك حكمهما حكم الرأس في الوضوء فهذا النظر كما هو حجة على الشعبي وغيره كذلك هو حجة على كل من خالف قول اصحابنا في مسح الاذنين فتامل - **وحجة اخرى** انا قد رأينا هم لم يختلفوا ان ما ادبر منهما اى من الاذنين يمسح مع الرأس نقل المصنف الاتفاق على مسح ما ادبر من الاذنين وهو منقوض بقول الزهري حيث قال يغسلان مع الوجه فالظاهر انه اراد اتفاق القائلين بالمسح واما قول الزهري فقال شيخ مشائخنا في البذل لم اظفر على دليل من الكتاب والسنة يثبت به هذا المذهب انتهى قال العبد الضعيف ويمكن ان يحتج له بحديث علي الذي استدل به الشعبي فانه لما ثبت منه غسل باطن الاذنين ثبت غسل ظاهرهما ايضا لانه لم يشرع الجمع بين الغسل والمسح في عضو واحد واختلفوا فيما اقبل منهما اى من الاذنين هل يغسلان مع الوجه ام يمسحان مع الراس على ما ذكرنا فنظرنا في ذلك اى في حكم الاذنين فرأينا الاعضاء التي قد اتفقوا على فرضيتها اى الاعضاء وفي متن العيني التي اتفق على فرضها في الوضوء اى الاعضاء المفروضة في الوضوء الوجه واليدان والرجلان والرأس فكان الوجه يغسل كله من مبدأ سطح الجبهة الى اسفل الذقن طولا وما بين شحمتي الاذنين عرضا وكذلك اليدان يغسلان مع المرفقين وكذلك الرجلان تغسلان مع الكعبين وفي متن العيني وكذلك اليدان والرجلان - ولم يكن حكم شئ من تلك الاعضاء الثلثة وكذلك الرأس خلاف حكم بقيته اى بقية ذلك العضو وفي متن العيني حكم البقية - بل جعل حكم كل عضو منها اى من الاعضاء الثلثة والرأس حكما واحدا فجعل مغسولا كله اى كل العضو في الوجه واليدين والرجلين او ممسوحا كله اى كل المفروض وهو مقدار الناصية او كل العضو وهو الرأس على الاستحباب فلا يجوز ان تغسل الاعضاء المفروضة من طرف وتمسح من طرف آخر وكذا لا يجوز في الرأس ان يمسح بعضه ويغسل بعضه بل ما وظيفته الغسل يغسل كله وما وظيفته المسح يمسح كله واتفقوا اى القائلون بمسح الاذنين ظاهرهما و باطنهما او بمسح ظاهرهما وغسل باطنهما ان ما ادبر من الاذنين مما يلي الوجه فحكمه المسح فالنظر على ذلك اى على اتفاقهم بمسح ما ادبر ان يكون ما اقبل منهما اى من الاذنين مما يلي الوجه كذلك اى يكون ممسوحا لا مغسولا وان يكون حكم الاذنين كلها اى مما يلي الرأس مما يلي الوجه حكما واحدا كما كان حكم سائر الاعضاء التي ذكرنا فهذا زاده في متن العيني هو - وجه النظر في هذا الباب والحاصل انهم اتفقوا على مسح ظاهر الاذنين وانما اختلفوا

وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله وقد قال بذلك جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم
حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا هشیم عن حمید قال رأیت انس بن مالك توضأ فمسح اذنیه
ظاهرهما وباطنهما مع رأسه وقال ان ابن مسعود کان یامر بالاذنین حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابن ابی مریم

فی مسح باطنها فرأینا بقیة الاعضاء لایجمع فیها بین الغسل والمسح بل ما وظیفته الغسل یغسل کله وما وظیفته المسح یمسح کله فالنظر علی ذلك
ان یکون کذلك حکم الاذنین ظاهرهما وباطنهما حکما واحدا فهذا النظر حجة علی الشعبی والحسن بن صالح فقط قال الامام الجصاص واما
قول الحسن بن صالح فی غسل باطن الاذنین ومسح ظاهرهما فلا وجه له لانه لو کان باطنهما مغسولا لکانا من الوجه فکان یجب غسلهما ولما وافقنا
علی ان ظاهرهما ممسوح مع الرأس دل ذلك علی انهما من الرأس لانا لم نجد عضوا بعضه من الرأس وبعضه من الوجه انتهی وقال ابن رشد
فی البدایة وقد شذ قوم فذهبوا الی انهما یغسلان مع الوجه وذهب آخرون الی انه یمسح باطنهما مع الرأس ویغسل ظاهرهما مع الوجه و
ذلك لتردد هذا العضو بین ان یکون جزءا من الوجه او جزءا من الرأس وهذا لا معنی له مع اشتهار الآثار فی ذلك بالمسح واشتهار العمل به
انتهی. وهو ای ما ثبت من هذا الباب من مسح الاذنین ظاهرهما وباطنهما مع الرأس بماء قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله
واحمد والثوری وعطاء والحسن وغیر واحد من الصحابة والتابعین وهو روایة عن مالك کما تقدم قال فی الخلاصة لو اخذ للاذنین ماء
جدیدا فهو حسن وذکره مُلا مسکین روایة عن ابی حنیفة قال حسنا البحر فاستفید منه ان الخلاف بیننا وبین الشافعی فی انه اذا لم یاخذ ماء جدیدا
ومسح بالبلة الباقیة هل یکون مقیما للسنة فعندنا نعم وعنده لا اما لو اخذ ماء جدیدا مع بقاء البلة فانه یکون مقیما للسنة اتفاقا انتهی قال
الشامی واقره فی النهر اقول مقتضاه ان مسح الاذنین بماء جدید اولی مراعاة للخلاف لیکون آتیا بالسنة اتفاقا وهو مفاد تعبیر الشارح بلو
الوصلیة تبعا للشرنبلالی وحسنا البرهان وهذا مبنی علی تلك الروایة لکن تقیید سائر المتون بقولهم بماء یفید خلاف ذلك وکذا تقریر شراح الهدایة
وغیرها واستدلالهم بفعله علیه الصلوة والسلام انه اخذ غرفة فمسح بها رأسه واذنیه وبقولهم للاذنان من الرأس وکذا جوابهم عما روی انه صلی الله
علیه وسلم اخذ للاذنین ماء جدیدا بانه یجب حمله علی انه لفضل البلة قبل الاستیعاب جمعا بین الاحادیث ولو کان اخذ الماء الجدید مقیما للسنة
لما احتیج الی ذلك وفی المعراج عن الخبازیة ولایسن تجدید الماء فی کل بعض من البعاض الرأس فلا یسن فی الاذنین بل اولی لانه تابع
وفی الحلیة السنة عندنا وعند احمد ان یکون بماء الرأس خلافا لمالك والشافعی واحمد فی روایة وفی التاترخانیة ومن السنة مسحهما بماء
الرأس ولا یاخذ لهما ماء جدیدا وفی الهدایة والبدائع وهو سنة بماء الرأس قال فی العنایة ای لا بماء جدید ومثله فی شرح المجمع فقد ظهر لك ان
ما مشی علیه الشارح مخالف للروایة المشهورة التی مشی علیها اصحاب المتون والشروح الموضوعة لنقل المذهب انتهی وقد قال بذلك ای بمسح
الاذنین ظاهرهما وباطنهما مع الرأس جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم منهم انس وابن مسعود وابن عمر وابن عباس عند المصنف
وعمر وابو موسی وغیرهما عند غیره کما سنذکره. حدثنا علی بن شیبة بن الصلت البغدادی قال ثنا یحیی بن یحیی بن بکیر الحافظ النیسابوری
قال ثنا هشیم بن بشیر السلمی عن حمید الطویل البصری قال رأیت انس بن مالك خادم رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فمسح اذنیه
ظاهرهما وباطنهما مع رأسه ای مع مسح الرأس وظاهره عدم تجدید الماء لهما وقال ای انس ان ابن مسعود کان یامر بالاذنین ای بمسحهما
مع الرأس والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی خالد الاحمر عن حمید قال رأیت انسا رضی توضأ فجعل یمسح ظاهر اذنیه وباطنهما
فنظرت الیه فقال ان ابن مسعود کان یامرنا بذلك واخرجه الدارقطنی من طریق الحسن بن عرفة عن هشیم والبیهقی من طریق محمد بن هشام
عن مروان بن معاویة ومن طریق الحسین بن حفص عن سفیان الثوری ثلاثتهم عن حمید نحو حدیث المصنف موقوفا واخرجه الدارقطنی من
طریق بندار عن عبد الوهاب الثقفی عن حمید عن انس انه کان یتوضأ فیمسح ظاهر اذنیه وباطنهما ثم قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم
فعل ذلك قال العلامة ابن الترکمانی رجاله کلهم ثقات وقال الدارقطنی عن شیخه ابن صاعد راوی الحدیث عن بندار هذا یقول الثقفی
وغیره یرویه عن انس عن ابن مسعود من فعله قلت قد تابع الثقفی علی ذلك الثوری فی روایة زائدة عنه عن حمید عن انس عند الحاکم فی
المستدرك بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فمسح باطن اذنیه وظاهرهما قال وکان ابن مسعود یامر بذلك قال الحاکم زائدة
ابن قدامة ثقة مامون قد اسنده عن الثوری واوقفه غیره انتهی قال العبد الضعیف لما ثبت الرفع من وجهین صحیحین فلا معنی لانکاره
بل هو زیادة ثقة یجب قبولها ولا یمنع ان یکون فیه حدیثان مسند ومرسل. حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا ابن ابی مریم

قال ثنا یحیی بن ایوب قال حدثنی حمید فذکر مثله حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا هشیم عن ابی حمزة قال رأیت ابن عباس توضأ فمسح اذنیه ظاهرهما وباطنهما فهذا ابن عباس قد روی عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قد رویناه فی اول هذا الباب وروی عنه عطاء بن یسار عن النبی صلی الله علیه وسلم کما رویناه فی الفصل الثانی من هذا الباب ثم عمل هو بذلک وترک ما حدثه علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم فهذا دلیل علی ان نسخ ما روی عن علی قد کان ثبت عنده حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب بن ابراهیم قال ثنا ابی عن ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر انه کان یقول الاذنان من الرأس فامسحوهما حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا هشیم عن غیلان بن عبد الله قال سمعت ابن عمر یقول

المصری سعید بن الحکم قال ثنا یحیی بن ایوب الغافقی المصری قال حدثنی حمید فذکر مثله ای مثل ما روی هشیم عن حمید ولم اقف علی طریق یحیی عن حمید حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا هشیم عن ابی حمزة بالمهملة والزای وفی متن العینی عن ابی جمرة القصاب الواسطی عمران بن ابی عطاء الاسدی مولاهم من رواة البخاری فی رفع الیدین ومسلم قال احمد لیس به باس صالح الحدیث وقال ابن معین ثقة وقال ابو زرعة بصری لین وقال ابو حاتم والنسائی لیس بالقوی وقال ابو داود یقال له عمران الحلاب لیس بذاک وهو ضعیف وذکره ابن حبان فی الثقات ووثقه ابن نمیر واما العلامة العینی فقال وابو جمرة بالجیم والراء واسمه نصر بن عمران الضبعی البصری وستاتی ترجمته فی باب المذی. قال رأیت ابن عباس توضأ فمسح اذنیه ظاهرهما وباطنهما لم اقف علی الحدیث بهذا الوجه واخرج الدارقطنی عن ابن عباس من غیر طریق مرفوعا وموقوفا الاذنان من الرأس فهذا ابن عباس قد روی عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قد رویناه فی اول هذا الباب من مسح ظاهر الاذنین وغسل باطنهما وروی عنه ای عن ابن عباس عطاء بن یسار عن النبی صلی الله علیه وسلم کما رویناه ای حدیث عطاء عن ابن عباس فی الفصل الثانی من هذا الباب ای من ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ فمسح برأسه اذنیه مرة واحدة ثم عمل هو ای ابن عباس بذلک ای بمسح الاذنین ظاهرهما وباطنهما مع الرأس کما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم بلا واسطة احد وترک ای ابن عباس ما حدثه علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم ای من غسل باطن الاذنین ومسح ظاهرهما فهذا ای ترک العمل بحدیث علی دلیل علی ان نسخ ما روی ای ابن عباس عن علی قد کان ثبت عنده ای عند ابن عباس والا فکیف یترک العمل بحدیث علی الذی حدثه عن النبی صلی الله علیه وسلم والحاصل ان حدیث ابن عباس عن علی منسوخ عند ابن عباس بعمله علی خلاف ذلک بمقتضی ما رواه عن النبی صلی الله علیه وسلم من مسح الاذنین مع الرأس واحسن منه ان یقال ان ذلک کان عنده لبیان الجواز وما خالفه من عمله کان اقامة للسنة. حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا یعقوب بن ابراهیم بن سعد بن ابراهیم بن عبد الرحمن بن عوف الزهری ابو یوسف المدنی نزیل بغداد من رواة الستة قال ابن معین والعجلی ثقة وقال ابو حاتم صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد کان ثقة مامونا یقدم علی اخیه فی الفضل والورع والحدیث توفی فی شوال سنة ثمان ومائتین قال ثنا ابی ابراهیم بن سعد الزهری ابو اسحق المدنی نزیل بغداد من رواة الستة قال احمد ثقة وقال ایضا احادیثه مستقیمة وقال ابن معین ثقة حجة وقال ایضا ابراهیم احب الی فی الزهری من ابن ابی ذئب وقال العجلی وابو حاتم ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال صالح جزرة حدیثه عن الزهری لیس بذاک لانه کان صغیرا حین سمع من الزهری وقال ابن عدی هو من ثقات المسلمین حدث عنه جماعة من الائمة ولم یختلف احد فی الکتابة عنه وقول من تکلم فیه تحامل ولا احادیث صالحة مستقیمة عن الزهری وغیره توفی سنة ثلث وثمانین ومائة وهو ابن ثلث وسبعین سنة عن ابن اسحق محمد عن نافع مولی ابن عمر عن ابن عمر انه کان یقول ای ابن عمر الاذنان من الرأس فامسحوهما ای الاذنین مع الرأس یعنی فلا حاجة الی اخذ ماء جدید والحدیث اخرجه الدولابی فی الکنی عن علی بن معبد باسناده بلفظ المصنف واخرجه ابن ابی شیبة عن عبد الرحیم بن سلیمان عن ابن اسحق عن نافع قال کان ابن عمر یمسح اذنیه ویقول هما من الرأس ومن طریق ابن ابی شیبة اخرجه الدارقطنی. حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا هشیم عن غیلان بالغین المعجمة ابن عبد الله مولی بنی مخزوم کما عند الدارقطنی قلت وذکره البخاری فی التاریخ الکبیر قال غیلان بن عبد الله مولی قریش سمع ابن عمر قوله سمع منه هشیم وشعبة انتهی وقال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل غیلان بن عبد الله الواسطی مولی قریش سمع ابن عمر سمع منه شعبة وهشیم ثم سند عن احمد انه احب الی من سهل بن کان قال سمعت ابن عمر یقول

الاذنان من الرأس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحق الحضرمی قال ثنا حماد بن سلمة قال ثنا ایوب عن نافع ان ابن عمر کان یمسح اذنیه ظاهرهما وباطنهما یتتبع بذلك الغضون

باب فرض الرجلین فی وضوء الصلوة

الاذنان من الرأس والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق الحسن بن عرفة عن هشیم ومن طریق محمد بن حرب عن عبد الحکیم بن منصور کلاهما عن غیلان باللفظ المزبور وهکذا اخرج ابن ابی شیبة عن ابی اسامة عن هلال بن اسامة عن ابن عمر ومن طریق ابن ابی شیبة اخرجه الدارقطنی واخرج ایضا من طریق عبد الرزاق عن عبد الله بن عمر عن نافع ومن طریق وکیع عن عبد الله بن نافع عن ابیه ومن طریق سفیان عن سالم ابی النضر عن سعید بن مرجانة کلاهما عن ابن عمر موقوفا الاذنان من الرأس واخرج ایضا مرفوعا من طریق حاتم بن اسمعیل عن اسامة بن زید واسمعیل بن عیاش عن یحیی بن سعید وعبد الرزاق عن عبید الله ثلاثتهم عن نافع عن ابن عمر مرفوعا قال الدارقطنی رفعه وهم والصواب عن ابن عمر من قوله واخرج ایضا من طریق ابن عطیة عن زید العمی عن مجاهد عن ابن عمر مرفوعا وقال ابن عطیة متروك الحدیث. حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا یعقوب بن اسحق بن زید بن عبد الله بن ابی اسحق الحضرمی مولاهم ابو محمد المقری النحوی البصری من رواة مسلم والاربعة الا الترمذی قال احمد وابو حاتم صدوق وقال ابن معین لیس هو عندهم بذاك الثبت یذکرون انه حدث عن رجال لقیهم وهو صغیر وذکره ابن حبان فی الثقات مات فی ذی الحجة سنة خمس مائتین قال ثنا حماد بن سلمة قال ثنا ایوب بن ابی تمیمة السختیانی البصری عن نافع ان ابن عمر کان یمسح اذنیه ظاهرهما وباطنهما یتتبع بذلك المسح الغضون بکاسر الجلد جمع غضن بسکون الضاد وفتحها کذا فی المغرب وفی القاموس والغضن ویحرک کل تثن فی ثوب وجلد ودرع والجمع غضون وغضون والاذن مثانیها انتهی والحدیث اخرجه عبد الرزاق عن عبد الله بن عمر عن نافع ان ابن عمر کان یمسح باذنیه مع راسه اذا توضأ یدخل اصبعیه فی الماء فیمسح بهما اذنیه ثم یرد ابهامیه خلف اذنیه کذا فی شرح العینی واخرجا ابن ابی شیبة عن عبد الله بن بشیر عن عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر انه کان اذا توضأ ادخل الاصبعین اللتین یلیان الابهامین فی اذنیه فمسح باطنهما وخالف بالابهامین الی ظاهرهما قلت وظاهر هذه الآثار القولیة والفعلیة المرویة عن ابن عمر یدل علی عدم اخذ الماء الجدید للاذنین فعلی هذا یحمل ما روی عنه الامام مالك والبیهقی وغیرهما انه کان یعید اصبعیه فی الماء فیمسح بهما اذنیه علی فناء البلة او بیان الجواز واخرج ابن ابی شیبة من طریق ابراهیم عن الاسود ان عمر بن الخطاب توضأ فادخل اصبعیه فی باطن اذنیه وظاهرهما فمسحهما واخرجه سعید بن منصور کما فی کنز العمال عن الاسود قال بعثنی عبد الله بن مسعود الی عمر بن الخطاب فوافقته حین خرج من الخلاء فوضع له ماء فذکر الحدیث وفیه ومسح برأسه واذنیه من ظاهر وباطن واخرجه عبد الرزاق ایضا کما فی الکنز انه توضأ فمسح باذنیه ظاهرهما وباطنهما وقال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم یفعله واخرج الامام احمد والدارقطنی عن عثمان واعلموا ان الاذنین من الرأس واخرجه ابن ابی شیبة ایضا واخرج عن سعید بن المسیب والحسن وعمر بن عبد العزیز وابن سیرین وسعید بن جبیر وابی جعفر کلهم قالوا الاذنان من الرأس واخرج عن سعید بن جبیر وابراهیم انهما قالا فی الاذنین امسح ظاهرهما وباطنهما والله تعالی عز وجل اعلم.

باب فرض الرجلین فی وضوء الصلوة

قال النووی وهذه مسئلة اختلف الناس فیها علی مذاهب فذهب جمع من الفقهاء من اهل الفتوی فی الاعصار والامصار الی ان الواجب غسل القدمین مع الکعبین ولا یجزئ مسحهما ولا یجب المسح مع الغسل ولم یثبت خلاف هذا عن احد یعتد به فی الاجماع وقالت الشیعة الواجب مسحهما وقال محمد بن جریر الطبری رأس المعتزلة یتخیر بین المسح والغسل وقال بعض اهل الظاهر یجب الجمع بین المسح والغسل وتعلق هؤلاء المخالفون للجماهیر بما لا تظهر فیه دلالة انتهی وقال ابن العربی قال ابو عیسی لا یجوز المسح علی الاقدام المجردة خلافا لمحمد بن جریر الطبری حیث قال هو مخیر بین المسح والغسل وقال بعض الروافض فی صفة المسح وحکی عن بعض اهل الظاهر انه یجب الجمع بینهما وقالت الروافض المسح فرض بقراءة الخفض والغسل مستحب بقراءة النصب وقال بعض اهل الظاهر کل فرض فیجمع بینهما ودلیلنا العمل المتصل والنقل المتواتر انتهی بالحذف قال العبد الضعیف اما الحکایة عن ابی جعفر الطبری فرده غیر واحد قال ابن القیم فی تهذیب السنن اما حکایته عن ابن جریر فغلط بین وهذه کتبه وتفسیره کله یکذب هذا النقل علیه وانما دخلت الشبهة لان ابن جریر القائل بهذه المقالة رجل آخر من الشیعة

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة قال رأيت عليا رضي الله عنه صلى الظهر ثم قعد للناس في الرحبة ثم اتي بماء فمسح بوجهه ويديه ومسح برأسه ورجليه وشرب فضله قائما ثم قال ان ناسا يزعمون

يوافقه في اسمه واسم ابيه وقد رأيت له مؤلفات في اصول مذهب الشيعة وفروعهم انتهى. وقال الحافظ ابن كثير في تفسيره من نقل عن ابي جعفر ابن جرير انه اوجب غسلهما ومسحهما فلم يحقق مذهبه في ذلك فان كلامه في تفسيره انما يدل على انه اراد انه يجب ذلك الرجلين من دون سائر اعضاء الوضوء لانهما يليان الارض والطين وغير ذلك فاوجب لكهما ليذهب ما عليهما ولكنه عبر عن ذلك بالمسح فاعتقد من لم يتامل كلامه انه اراد وجوب الجمع فحكاه من حكاه كذلك انما اراد الرجل ما ذكرته انتهى مختصرا قال ابن رشد في البداية وسبب اختلافهم القراءتان المشهورتان في آية الوضوء يعني قراءة من قرأ وارجلكم بالنصب عطفا على المغسول وقراءة من قرأ وارجلكم بالخفض عطفا على الممسوح وذلك ان قراءة النصب ظاهرة في الغسل وقراءة الخفض ظاهرة في المسح كظهور تلك في الغسل فمن ذهب الى ان فرضهما واحد من هاتين الطهارتين على التعيين اما الغسل واما المسح ذهب الى ترجيح ظاهر احدى القراءتين على القراءة الثانية وصرف بالتاويل ظاهر القراءة الثانية الى معنى ظاهر القراءة التي ترجحت عنده ومن اعتقد ان دلالة كل واحد من القراءتين على ظاهرها على السواء وانه ليست احداهما على ظاهرها اولى من الثانية على ظاهرها ايضا جعل ذلك من الواجب المخير ككفارة اليمين وغير ذلك انتهى وسياتي التفصيل فيما يتعلق بالآية عند ذكر المصنف اختلاف الصحابة والتابعين فيها. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي البصري عن عبد الملك بن ميسرة الهلالي ابو زيد العامري الكوفي الزراد منسوب الى عمل الزرد وهو الدرع من رواة الستة قال ابن معين وابن خراش والنسائي والعجلي وابن نمير ثقة وقال ابو حاتم ثقة صدوق وقال ابن سعد مولى بلال بن عامر وكان ثقة كثير الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وذكره البخاري في الاوسط فيمن مات في العشر الثاني من المائة الثانية. عن النزال بن سبرة بفتح المهملة وسكون الموحدة الهلالي الكوفي من رواة البخاري والاربعة الا الترمذي مختلف في صحبته قال الحميدي وابو مسعود وابن عساكر له صحبة وذكره مسلم وابن سعد في الطبقة الاولى من تابعي اهل الكوفة وقال العجلي كوفي تابعي ثقة من كبار التابعين وقال ابن معين ثقة ليس عن مثله وقال ابو حاتم لا باس به وقال الدارقطني تابعي كبير وقال ابن عبد البر ذكره فيمن راى النبي صلى الله عليه وسلم ولا اعلم له رواية الا عن علي وابن مسعود وهو معدود في كبار التابعين قال رأيت عليا رضي الله عنه صلى الظهر ثم قعد للناس اي في حوائج الناس كما هو لفظ البخاري ولفظ الطيالسي عن شعبة صلى علي رضي الله عنه الظهر في الرحبة ثم جلس في حوائج الناس حتى حضرت صلوة العصر في الرحبة بفتح الراء والمهملة والموحدة المكان المتسع والرحب بكون المهملة المتسع ايضا قال الجوهري ومنه ارض رحبة بالسكون اي متسعة ورحبة المسجد بالتحريك هي ساحته قال ابن التين فعلى هذا يقرأ الحديث بالسكون ويحتمل انها صارت رحبة للكوفة بمنزلة رحبة المسجد فيقرأ بالتحريك هذا هو الصحيح قاله الحافظ العسقلاني وقال العيني في شرحه قوله في الرحبة اراد بها رحبة الكوفة وهي رحبة خنيس بن سعد اخو النعمان بن سعد جد ابي يوسف القاضي اهـ ثم اتي بماء كذا في رواية البخاري عن آدم عن شعبة وفي رواية عمرو بن مرزوق عن شعبة عند الاسماعيلي كما قال الحافظ فدعا بوضوء وللبيهقي من طريق آدم عن شعبة اتي بكوز من ماء وكذا لاحمد والترمذي في شمائله من طريق الاعمش عن عبد الملك بن ميسرة وكذا للطيالسي عن شعبة وللنسائي من طريق بهز عن شعبة اتي بتور من ماء فاخذ منه كفا فمسح بوجهه ويديه كذا عند النسائي من طريق بهز فمسح به وجهه وذراعيه ومثله عند البيهقي من طريق آدم وللترمذي واحمد مثله من طريق الاعمش وللبخاري عن آدم وغسل وجهه ويديه وكذلك عند الطيالسي. ومسح برأسه ورجليه كذا هنا وهكذا في رواية بهز عند النسائي وكذلك عند الطيالسي عن شعبة ومسح على راسه رجليه ومثله في رواية عمرو بن مرزوق عند الاسماعيلي وهكذا روى البيهقي من طريق آدم وروى البخاري عنه وذكر راسه رجليه قال الحافظ ويوخذ منه انه في الاصل ومسح على راسه رجليه ان آدم توقف في سياقه فعبر بقوله وذكر راسه رجليه انتهى ولم يقع ذكر الرجلين في رواية الاعمش وشرب فضله اي فضل الوضوء والمراد من الفضل بقية الماء الذي توضا منه قاله الحافظ. قائما قال الحافظ هذا هو المحفوظ في الروايات كلها والذي وقع هنا اي عند البخاري من ذكر الشرب مرة قبل الوضوء ومرة بعد الفراغ منه لم اره في غير رواية آدم انتهى قلت وروى البيهقي من طريق آدم مقتصرا على ذكر الشرب بعد الفراغ قال القاري ولعل الاول كان لدفع العطش فلا يدخل تحت الاستحباب ويحتمل انه تضمن دفع الماء فعبر عنه الراوي بقوله فشرب والاظهر انه شرب اولا حتى يدل على ان شربه الاخير قصد به الاستحباب لا يحمل على انه اتفق له الشرب بناء على عطشه حينئذ انتهى. ثم قال علي ان ناسا يزعمون

ان هذا یکره وانی رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع مثل ما صنعت وهذا وضوء من لم یحدث قال ابو جعفر
ولیس فی هذا الحدیث عندنا دلیل ان فرض الرجلین هو المسح لان فیه انه قد مسح وجهه فکان ذلک المسح هو
غسل فقد یحتمل ان یکون مسحه برجله ایضا کذلک حدثنا فهد قال ثنا ابو کریب قال ثنا عبدة عن ابن اسحق
عن محمد بن طلحة بن یزید بن رکانة عن عبید الله الخولانی عن ابن عباس قال دخل علی علی رضی الله عنه وقد اراق
الماء فدا عا بوضوء فجئناه بانا ء من ماء فقال یا ابن عباس الا اتوضأ لک کما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم
یتوضأ قلت بلی فداک ابی وامی فذکر حدیثا طویلا قال ثم اخذ بیدیه جمیعا حفنة من ماء فصک بها علی قدمه الیمنی
والیسری کذلک

ان هذا یکره ای الشرب قائما ولفظ البخاری وغیره ان ناسا یکرهون الشرب قائما وللطیالسی ان یشربوا وهم قیام وانی رأیت رسول
الله صلی الله علیه وسلم یصنع مثل ما صنعت ای من الشرب قائما وصرح به الاسمعیلی فی روایته فقال شرب فضل وضوئه قائما کما شربت
قاله الحافظ وفی الحدیث استحباب القیام فی شرب فضل الوضوء وقد عده اصحابنا من آداب الوضوء قال صاحب البرهان فی مستحبات
الوضوء وان یشرب من فضله وضوئه قائما لما صح ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یشرب قائما الا فضل وضوئه وماء زمزم انتهی قال القاری ولعل وجه
تخصیصهما ان المطلوب فی ماء زمزم التقلع ووصول برکته الی جمیع الاعضاء وکذا فضل الوضوء مع افادة الجمع بین طهارة الظاهر و
الباطن وکلاهما حال القیام اتم وابلغ انتهی وهذا وضوء من لم یحدث لم یقع هذا فیما رواه البخاری عن آدم وثبت ذلک فیما رواه
البیهقی من طریق القلانسی عن آدم وهکذا ثبت فیما رواه بهز بن اسد عن شعبة عند النسائی وهکذا ثبت فیما رواه الطیالسی فی مسنده عن
شعبة وکذا ثبت فی روایة الاعمش عند الترمذی واحمد قال الحافظ وهی علی شرط الصحیح قال السندی فی حاشیته علی النسائی فبین ان
لغیر المحدث ان یکتفی بالمسح موضع الغسل ولعل ما جاء من مسح الرجلین من بعض الصحابة احیانا ان صح یکون محله غیر حالة الحدث انتهی
والحدیث اخرجه الطیالسی فی مسنده عن شعبة والبخاری عن آدم والبیهقی من طریق جعفر بن محمد القلانسی عن آدم والنسائی عن عمرو
ابن یزید عن بهز بن اسد کلاهما عن شعبة والترمذی عن ابی کریب محمد بن العلاء ومحمد بن طریف عن ابن الفضیل والامام احمد عن ابن الفضیل
عن الاعمش کلاهما عن عبد الملک عن النزال بنحو حدیث المصنف باختلاف فیما بینهم کما اشرنا الی ذلک اخرجه ابو داؤد مختصرا بدون ذکر
الوضوء وسیاتی عند المصنف فی کتاب الکراهة. قال ابو جعفر الطحاوی ولیس فی هذا الحدیث عندنا دلیل ان فرض الرجلین هو المسح
ای هذا الحدیث وان احتج به من ذهب الی فرضیة المسح علی الرجلین ولکن لیس فیها عندنا دلیل علی ذلک لان فیه ای فی حدیث النزال
عن علی انه ای علیا رضی الله عنه قد مسح وجهه ای یدیه ولم یذهب من قال بفرضیة المسح علی الرجلین الی فرضیة المسح علی الوجه والیدین
فکان ذلک المسح ای علی الوجه والیدین هو غسل خفیف کانه المسح فقد یحتمل ان یکون مسحه برجله ایضا کذلک وفی متن العینی وکان
ذلک المسح هو غسلا فکذلک یحتمل ان یکون مسحه لرجله کذلک اه ای کما ان المسح علی الوجه والیدین محمول عند المخالف ایضا علی الغسل
الخفیف فکذا المسح علی الرجلین ایضا یحمل علی ذلک وهکذا یحمل باقی الاحادیث الواردة فی ذلک قال الحافظ ابن کثیر فی تفسیره ومن
احسن ما یستدل به علی ان المسح یطلق علی الغسل الخفیف ما رواه الحافظ البیهقی فذکر حدیث الباب قال البیهقی کما فی شرح العینی وفی هذا
الحدیث دلالة علی ان الحدیث الذی روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی المسح علی الرجلین ان صح فانما عنی به وهو طاهر غیر محدث الا ان بعض
الرواة اختصر الحدیث فلم ینقل قوله هذا وضوء من لم یحدث وقال القاری والمراد بمسح الرجلین غسلهما خفیفا او عبر عنه بالمسح تغلیبا او
من قبیل ع علفتها تبنا وماء باردا اه وکان لابسا للخف اوارد التبرید والتنظیف ویدل علیهما ترک المضمضة والاستنشاق
وسائر السنن انتهی. حدثنا فهد بن سلیمان قال ثنا ابو کریب محمد بن العلاء الکوفیان قال ثنا عبدة بن سلیمان الکلابی الکوفی
عن ابن اسحق عن محمد بن طلحة بن یزید بن رکانة عن عبید الله الخولانی عن ابن عباس قال دخل علی علی رضی الله عنه وقد اراق الماء
فدعا بوضوء فجئناه بانا ء من ماء فقال یا ابن عباس الا اتوضأ لک کما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ قلت بلی فداک ابی وامی
فذکر حدیثا طویلا تقدم الحدیث بهذا الاسناد فی باب حکم الاذنین وقد ذکرناه هناک بطوله قال ای ابن عباس ثم اخذ ای علی بیدیه
جمیعا حفنة من ماء فصک ای ضرب بها ای بالحفنة علی قدمه الیمنی والیسری کذلک ولفظ ابی داؤد فضرب بها علی رجله وفیها
النعل ففتلها بها ثم الاخری مثل ذلک وقد تقدم ما یتعلق بالتخریج فی باب حکم الاذنین نقل البیهقی والخطابی عن البخاری انه ضعفه وقال

حدّثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا عبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس قال توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخذ ملأ کفہ ماء فرش بہ علی قدمیہ وھو متنعل۔

ما ادری ما ہذا الحدیث قال البیہقی ان صح یکون غسلہا فی النعلین فقد رویٰ من وجہ کثیرۃ عن امیر المومنین علیؓ انہ غسل رجلیہ فی الوضوء انتہی وقال الخطابی وقد یحتمل ان ثبت الحدیث ان یکون تلک الحفنۃ من الماء قد وصلت الی ظاہر القدم وباطنہ وان کان فی النعل ویدل علی ذلک قولہ ففتلہا بہا ثم الاخری مثل ذلک والحفنۃ من الماء انما کفت مع الرفق فی مثل ہذا فاما من اراد المسح علی بعض القدم فقد یکفیہ ما دون الحفنۃ وقد روی فی غیر ہذہ الروایۃ عن علیؓ انہ توضأ ومسح علی نعلیہ وقال ہذا وضوء من لم یحدث واذا احتمل الحدیث وجہا من التاویل یوافق قول الامۃ فہو اولی من قول یکون فیہ مفارقتہم والخروج من مذہبہم انتہی۔ حدّثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا عبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس قال توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخذ ملأ کفہ ماء فرش بہ ای سکب الماء قلیلا قلیلا حتی صدق علیہ مسمی الغسل قالہ الحافظ وذکر العلامۃ العینی ان الرش قد یذکر ویراد بہ الغسل والدلیل علیہ قولہ علیہ الصلوٰۃ فی حدیث اسماء فی روایۃ الترمذی حتیہ ثم اقرصیہ ثم رشیہ وصلی فیہ اراد اغسلیہ قالہ البغوی ویؤیدہ ما قلناہ قولہ (عند البخاری) حتی غسلہ فانہ قرینۃ علی ان المراد من الرش ہو الغسل وفائدۃ التنبیہ علی الاحتراز عن الاسراف لان الرجل مظنۃ الاسراف فی الغسل انتہی۔ علی قدمیہ الیمنی والیسری وہو صلی اللہ علیہ وسلم متنعل ای رش الماء علی الرجلین حتی غسلہما وہما فی النعلین کما قد دل علی ذلک لفظ البخاری من طریق سلیمان بن بلال عن زید فرش علی رجلہ الیمنی حتی غسلہا ثم اخذ غرفۃ اخری فغسل بہا رجلہ یعنی الیسری وہکذا اخرج الامام احمد والبیہقی وغیرہما وہذا السیاق کالنص علی ان المراد من الرش الغسل وہذا ہو وظیفۃ الرجلین لا المسح کما فہمہ المخالف فانہ لو کان وظیفۃ الرجل الغسل لما مال فی الرجل الیسری الی الغسل بعد ما مسح علی الیمنی فان ذلک لا یجوز کما فی الیدین قال الحافظ قولہ حتی غسلہا صریح فی انہ لم یکتف بالرش وامّا ما وقع عند ابی داؤد والحاکم فرش علی رجلہ الیمنی وفیہا النعل ثم مسحہا بیدیہ یدٍ فوق القدم ویدٍ تحت النعل فالمراد بالمسح تسییل الماء حتی یستوعب العضو وقد صح انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ فی النعل کما سیاتی عند المصنف (البخاری) من حدیث ابن عمر واما قولہ تحت النعل فان لم یحمل علی التجوز عن القدم والا فہی روایۃ شاذۃ وراویہا ہشام بن سعد لا یحتج بما تفرد بہ فکیف اذا خالف انتہی قلت وحملہ شیخ مشائخنا فی البذل علی ان الید التی فوق القدم ہی الغاسلۃ لہا بایصال الماء علیہا کلہا ودلکہا والا فالغرفۃ الواحدۃ لا یمکن ان تستوعب القدم واما الید الاخری التی کانت تحت النعل فلا مدخل لہا فی الغسل الا انہا کانت تحمل القدم وترفعہا ولکن ظن الراوی انہا ماسحۃ ایضا انتہی والحدیث اخرجہ ابو داؤد وعن عثمان بن ابی شیبۃ عن محمد بن بشر عن ہشام عن زید فذکر الحدیث بطولہ فی صفۃ الوضوء وفیہ فرش علی رجلہ الیمنی وفیہا النعل ثم مسحہا بیدیہ یدٍ فوق القدم ویدٍ تحت النعل ثم صنع بالیسری مثل ذلک وہکذا اخرجہ الحاکم من طریق خلاد بن یحیی عن ہشام فذکر الحدیث وفیہ ثم اغرف غرفۃ اخری فرش علی رجلہ الیمنی وفیہا النعل والیسری مثل ذلک ومسح باسفل النعلین قال الحاکم صحیح علی شرط مسلم واخرجہ البخاری عن محمد بن عبد الرحیم عن ابی سلمۃ الخزاعی عن ابن بلال عن زید مطولا بالفظ الذی یدل علی الغسل وہکذا اخرج النسائی عن مجاہد بن موسی عن عبد اللہ بن ادریس عن ابن عجلان عن زید فذکر الحدیث وفیہ ثم اغرف غرفۃ فغسل رجلہ الیمنی ثم اغرف غرفۃ فغسل رجلہ الیسری وہکذا اخرج الطیالسی عن خارجۃ عن زید فذکر الحدیث فی الوضوء مرۃ مرۃ وفیہ وغسل رجلیہ علیہما نعلان مرۃ مرۃ واما البیہقی فاخرج الحدیث اولا بطریق خلاد کما اخرج الحاکم ثم اخرج من طریق ابراہیم بن حمزۃ عن الدراوردی فذکر الحدیث وفیہ ثم اخذ حفنۃ من ماء فرش علی قدمیہ وہو متنعل ثم قال ہکذا رواہ ہشام بن سعد وعبد العزیز ابن محمد الدراوردی وقد خالفہما سلیمان بن بلال ومحمد بن عجلان وورقاء بن عمر ومحمد بن جعفر بن ابی کثیر ثم سرد احادیث ہؤلاء فی الغسل ثم قال فہذہ الروایات اتفقت علی انہ غسلہا وحدیث الدراوردی یحتمل ان یکون موافقا بان یکون غسلہا فی النعل وہشام بن سعد لیس بالحافظ جدا فلا یقبل منہ ما یخالف فیہ الثقات الاثبات کیف وہم عدد وہو واحد وقد روی الثوری وہشام بن سعد عن زید بن اسلم ثم ذکر حدیث ہشام وفیہ ثم قبض قبضۃ من ماء فرش علی رجلہ الیمنی وفیہا النعل ثم مسح بیدہ من فوق القدم ومن تحت القدم ثم فعل بالیسری مثل ذلک ثم قال ہذا اصح حدیث روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا الی ما یوافق روایۃ الجماعۃ قلت وہذہ الروایۃ تؤید ما حمل علیہ الحافظ حدیث ابی داؤد وکما تقدم ثم اسند البیہقی حدیث الثوری وہشام بلفظ غسل رجلیہ وعلیہ نعلہ قال فہذا یدل علی انہ غسل رجلیہ فی النعلین واللہ اعلم۔

حدثنا ابو امية قال ثنا محمد بن الاصبهاني قال انا شريك عن السدي عن عبد خير عن علي رضي الله عنه انه توضأ فمسح على ظهر القدم وقال لولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله لكان باطن القدم احق من ظاهره

حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرطوسي قال ثنا محمد بن سعيد بن سليمان الكوفي ابو جعفر بن الاصبهاني قال انا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي عن السدي بضم المهملة وتشديد الدال نسبة الى سدة مسجد الكوفة كان يقعد في سدة باب الجامع فسمي السدي وهو السدي الكبير اسمه اسمعيل بن عبد الرحمن بن ابي كريمة ابو محمد القرشي مولاهم الكوفي الاعور من رواة الستة الا البخاري قال سلم النخعي بالسدي وهو يفسر لهم القرآن فقال اما انه يفسر لهم تفسير القوم وقال القطان لا بأس به ما سمعت احدا يذكره الا بخير وما تركا احد وقال احمد ثقة وقال ايضا قال يحيى بن معين يوما عند عبد الرحمن بن مهدي ذكر ابراهيم بن مهاجر والسدي فقال يحيى ضعيفان فغضب عبد الرحمن وكره ما قال وقال الجوزجاني هو كذاب شتام وقال ابو زرعة لين وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال النسائي صالح وقال في موضع آخر ليس به بأس وقال ابن عدي هو عندي مستقيم الحديث صدوق لا بأس به وقال العجلي ثقة عالم بالتفسير راوية له وقال العقيلي ضعيف وكان يتناول الشيخين وقال الساجي صدوق فيه نظر وذكره ابن حبان في الثقات وقال الحاكم في المدخل في باب الرواة الذين عيب على مسلم اخراج حديثهم تعديل عبد الرحمن بن مهدي اقوى عند مسلم ممن جرحه بجرح غير مفسر توفي سنة سبع وعشرين ومائة عن عبد خير عن علي رضي الله عنه انه توضأ فمسح على ظهر القدم اي حال كونه في الخف كما دلت الروايات على ذلك وقال اي علي رض لولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله اي المسح على ظهر الخف لكان باطن القدم اي اسفل الخف احق اي اولى بالمسح لقربه من الاوساخ والنجاسات وقال الشيخ ابن الهمام قال في النهاية نقلا عن المبسوط ولان باطنه لا يخلو عن لوث عادة فيصيب يده وهذا يفيد ان المراد بالباطن عندهم محل الوطء لا ما يلاقي البشرة لكن بتقديره لا تظهر اولوية مسح باطنه لو كان بالرأي بل المتبادر من قول علي ذلك ما يلاقي البشرة وهذا لان الواجب من غسل الرجل في الوضوء ليس الا ازالة الخبث بل للحدث ومحل الوطء من باطن الرجل غير كظاهره انتهى. من ظاهره بعده منها واعلم ان الروايات عن علي رض مختلفة ففي بعضها ذكر القدمين وفي بعضها ذكر الخفين وكذلك في بعضها المسح وفي بعضها الغسل فهذان اختلافان فاما الاول فوقع عند المصنف من طريق شريك عن السدي عن عبد خير ذكر القدمين وهكذا روى احمد من طريق وكيع عن الاعمش عن ابي اسحق عن عبد خير عن علي قال كنت ارى ان باطن القدمين احق بالمسح من ظاهرهما حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح ظاهرهما وهكذا ذكره ابو داود عن وكيع تعليقا قال ورواه عيسى بن يونس عن الاعمش كما رواه وكيع وهكذا اخرج البيهقي من طريق يونس بن ابي اسحاق عن ابي اسحق عن عبد خير ففي هذه الروايات ذكر القدمين واخرج ابو داود عن محمد بن العلاء عن حفص عن الاعمش باسناده المذكور عن علي قال لو كان الدين بالرأي لكان اسفل الخف اولى بالمسح من اعلاه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على ظاهر خفيه هكذا اخرج البيهقي من طريق ابي داود ومن طريق ابراهيم بن زياد عن حفص ومن طريق يزيد بن عبد العزيز عن الاعمش ومن طريق ابراهيم بن طهمان عن ابي اسحق عن عبد خير وهكذا اخرج الدارقطني من طريق حفص عن الاعمش قال البيهقي وفي كل هذه الروايات المقيدات بالخفين دلالة على اختصار وقع فيما اخبرنا ابو علي فذكر الحديث من طريق يونس عن ابي اسحق ثم قال فهذا وما روى في معناه انما اريد به قدما الخف بدليل ما مضى وبدليل ما روينا عن خالد بن علقمة عن عبد خير عن علي في وصفه وضوء النبي صلى الله عليه وسلم فذكر انه غسل رجليه ثلاثا ثلاثا انتهى واما الاختلاف الثاني فقد تقدمت روايات المسح وهي كثيرة وروى ابو داود من طريق يزيد عن الاعمش بلفظ ما كنت ارى باطن القدمين الا احق بالغسل حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على ظهر خفيه وهكذا هو مروي في مسند احمد من طريق ابي السوداء عن ابن عبد خير عن ابيه عن علي بلفظ لولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل ظهور قدميه لظننت ان بطونهما احق بالغسل قال شيخ مشائخنا في التوجيه اما الغسل فاما ان يؤول بالمسح او يكون معناه اني ظننت ان اسفل القدمين احق بالغسل من ظاهرهما فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتفى بالمسح على ظاهر خفيه ولم يمسح اسفلهما استدللت على ان اسفل القدمين ليس باحق بالغسل من ظاهرهما بل كلاهما سواء في حكم وجوب الغسل انتهى. اذا عرفت ذلك فاعلم ان احاديث علي تدل على ان المسح المشروع هو على ظاهر الخف دون باطنه قال الشوكاني واليه ذهب الثوري وابو حنيفة والاوزاعي واحمد بن حنبل وذهب مالك والشافعي والزهري وابن المبارك الى انه يمسح ظهورهما وبطونهما قال مالك والشافعي ان مسح ظهورهما دون بطونهما اجزأه قال مالك من مسح باطن الخفين دون ظاهرهما لم يجزه وكان عليه الاعادة في الوقت

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن الحسین اللہبی قال ثنا ابن ابی فدیک عن ابن ابی ذئب عن نافع عن ابن عمر انہ کان اذا توضأ ونعلاہ فی قدمیہ مسح ظہور قدمیہ بیدیہ ویقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنع ہکذا حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا ہمام بن یحیی قال انا اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ قال ثنا علی بن یحیی بن خلاد عن ابیہ عن عمہ رفاعۃ بن رافع انہ کان جالسا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر الحدیث حتی قال انہ لا تتم صلوۃ احدکم حتی یسبغ الوضوء کما امرہ اللہ عزوجل فیغسل وجہہ ویدیہ الی المرفقین ویمسح برأسہ

وبعدہ وروی عنہ غیر ذلک والمشہور عن الشافعی ان من مسح ظہورہما واقتصر علی ذلک اجزاہ ومن مسح باطنہما دون ظاہرہما لم یجزہ ولیس کما سیأتی انتہی واحتج من ذہب الی المسح ظاہر الخف وباطنہ بما روی ابو داؤد والترمذی وغیرہما من طریق ثور عن رجاء عن رجل من اصحاب المغیرۃ عن المغیرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح اعلی الخف واسفلہ ولکن الحدیث معلول من وجوہ کما بسطہ الحافظ فی التلخیص والشوکانی فی النیل وشیخ مشائخنا فی البذل قال الترمذی ہذا حدیث معلول لم یسندہ عن ثور غیر الولید بن مسلم وسألت ابا زرعۃ ومحمدا عن ہذا الحدیث فقالا لیس بصحیح انتہی والمشہور حدیث علی ہذا قال الحافظ فی بلوغ المرام اسنادہ حسن وقال فی التلخیص کما فی النیل اسنادہ صحیح وفی الباب عن المغیرۃ عند ابی داؤد والترمذی وحسنہ وعن عمر عند الدارقطنی وغیرہ وان شئت التفصیل فارجع الی المطولات فان لبسط ہذہ المسئلۃ لا یلیق بہذا المحل۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا احمد بن الحسین اللہبی لم اقف لہ علی ترجمۃ فیما عندی والا ما نقل صاحب الکشف عن المغانی ہو الحافظ المعروف بالجارودی الثقۃ المأمون اہ والا ما قال العینی فی شرح احمد بن الحسین من ولد ابی لہب بن عبد المطلب ثقۃ مأمون انتہی۔ قال ثنا ابن ابی فدیک محمد بن اسمعیل بن مسلم بن ابی فدیک اسمہ دینار الدیلی مولاہم ابو اسمعیل المدنی شیخ الشافعی واحمد وروی لہ الستۃ قال النسائی لیس بہ بأس وقال ابن معین ثقۃ وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ولیس بحجۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ مأتین عن ابن ابی ذئب القرشی المدنی محمد بن عبد الرحمن عن نافع عن ابن عمر انہ ای ابن عمر کان اذا توضأ ونعلاہ فی قدمیہ ای کان لا یخرجہما عن النعلین للغسل بل مسح ای غسل غسلا خفیفا ظہور قدمیہ بیدیہ ای وبطونہما ایضا بادخال الیدین فی النعلین ویقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنع ہکذا ظاہر الحدیث یدل علی جواز المسح علی القدمین ولکن عارضہا الاخبار المستفیضۃ بغسل الرجلین کما ستأتی لا سیما عمل ابن عمر فقد ثبت عنہ من طرق متعددۃ غسل الرجلین کما سیأتی فی آخر الباب ومن البعید ان یفعل خلاف ما رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفعلہ فعلی ہذا لا بد من التأویل فی الحدیث قال العلامۃ العینی فی شرح الطحاوی والجواب عن حدیث ابن عمر انہ مسح علی جوربیہ ونعلین او کان ہذا فی وضوء متطوع بہ لانی وضوء واجب علیہ من الحدث انتہی قلت وعلی ہذا لا یصح اطلاق الوضوء علیہ ویحتمل ان یکون المراد منہ غسل الرجلین فی النعلین کما اشرت الیہ مما یؤید ذلک ما روی الشیخان وغیرہما عن ابن عمر فی حدیث رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلبس النعال التی لیس فیہا شعر ویتوضأ فیہا وعقد البخاری علی ہذا الحدیث باب غسل الرجلین فی النعلین ولا یمسح علی النعلین والحدیث اخرجہ البزار عن ابراہیم بن سعد عن روح عن ابن ابی ذئب عن نافع عن ابن عمر کان یتوضأ ونعلاہ فی رجلیہ ویمسح علیہما ویقول کذلک کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفعل وصححہ ابن القطان کذا فی الجوہر النقی۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا ہمام بن یحیی قال ثنا اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ قال ثنا علی بن یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی الانصاری عن ابیہ واۃ البخاری والاربعۃ الا الترمذی قال ابن معین والنسائی ثقۃ ووثقہ ابن البرقی والدارقطنی وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مات سنۃ تسع وعشرین ومأتۃ عن ابیہ یحیی بن خلاد بن رافع الانصاری الزرقی بضم الزای وفتح الراء بعدہا قاف المدنی من رواۃ البخاری والاربعۃ قیل انہ ولد علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین ومات فی حدود السبعین وہم من قال مات بعد المأتۃ ذاک حفید یحیی بن علی عن عمہ ای عم یحیی بن خلاد رفاعۃ بن رافع بن مالک بن العجلان بن عمرو بن عامر بن زریق الانصاری الخزرجی الزرقی ابو معاذ وامام مالک بنت ابن ابی سہیل مشہورۃ وہو من اہل بدر وشہد ہو وابوہ العقبۃ وبقیۃ المشاہد توفی سنۃ احدی او اثنتین واربعین کذا فی الاصابۃ مختصرا وفی الاستیعاب شہد مع علی الجمل وصفین۔ انہ کان جالسا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر ای رفاعۃ الحدیث ای مطولا فی صلوۃ الرجل وانہا انتہی صلی اللہ علیہ وسلم علیہ لتقصیرہ ثم بیانہ لکیفیۃ الصلوۃ کما اخرج الدارقطنی حتی قال ای حتی ذکر فی الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال انہ لا تتم صلوۃ احدکم حتی یسبغ الوضوء کما امرہ اللہ عزوجل فیغسل وجہہ ویدیہ الی المرفقین ویمسح برأسہ

ورجليه الى الكعبين حدثنا روح بن الفرج قال ثنا عمر بن خالد قال ثنا ابن لهيعة عن ابى الاسود عن عباد بن تميم عن عمه ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على القدمين وان عروة كان يفعل ذلك

ورجليه معطوف على قوله وجهه ويديه لا على قوله برأسه كما هو المتبادر الى الاذهان كذا فى انجاح الحاجة فعلى هذا لا دلالة فى الحديث على مسح الرجلين وامامن ذهب الى ذلك فحمل الحديث على ظاهره وقال المسح هو وظيفة الوضوء دل عليه القرآن كما فى هذا الحديث لكن يعارض ذلك ما روى مسلم وغيره من حديث عمرو بن عبسة فذكر الحديث وفيه ثم يغسل قدميه كما امره الله قال الحافظ ابن كثير فى تفسيره فدل على ان القرآن يأمر بالغسل وبهكذا روى ابو اسحق السبيعى عن الحارث عن على بن ابى طالب رضه انه قال اغسلوا القدمين الى الكعبين كما امرتم انتهى وقال الشوكانى بعد ما ذكر حديث رفاعة قلنا ان صح فلا ينتهض لمعارضة ما اسلفنا ذكره من الاحاديث المشهورة فوجب تاويله لمثل ما ذكرناه فى الآية انتهى وقال العلامة العينى والجواب عن حديث رفاعة ان المراد انه مسح برأسه وخفيه على رجليه انتهى ولكن يرد هذا الجواب ظاهر سياق الطحاوى فى التحديد فى هذا الحديث بقوله الى الكعبين قال الامام ابوبكر الجصاص فى الاحكام وقد اختلف فى الكعبين ما فقال جمهور اصحابنا وسائر اهل العلم هما العظمان الناتئان بين مفصل القدم وحكى هشام عن محمد انه مفصل القدم الذى يقع عليه الشراك على ظهر القدم والصحيح هو الاول لان الله تعالى قال وارجلكم الى الكعبين فدل ذلك على ان فى كل رجل كعبين ولو كان فى كل رجل كعب واحد لقال الى الكعاب كما قال تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما لما كان لكل واحد قلب واحد اضافهما اليهما بلفظ الجمع فلما اضافهما الى الارجل بلفظ التثنية دل على ان فى كل رجل كعبين ويدل عليه ايضا ما حدثنا من لا اتهم قال حدثنا عبد الله بن محمد باسناده عن طارق المحاربى قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سوق ذى المجاز فذكر الحديث وفيه ورجل يتبعه ويرميه بالحجارة وقد ادمى عرقوبيه فكعباه هذا يدل على ما وصفنا لان الرمية اذا كانت من وراء الماشى لا يضرب ظهر القدم ومما يدل على ذلك حديث النعمان بن بشير فى صفة اصف فى الصلوة فلقد رأيت الرجل منا يلزق كعبه بكعب صاحبه ومنكبه بمنكب صاحبه انتهى مختصرا وما قال الحافظ ومن تبعه من انه حكى محمد عن ابى حنيفة وابن القاسم عن مالك انه العظم الذى فى ظهر القدم رده العلامة العينى بانه مختلق على ابى حنيفة ولم يقل اصلا بل نقل ذلك عن محمد وهو ايضا غلط لان هذا التفسير فسره محمد فى حق المحرم اذا لم يجد نعلين يلبس خفين يقطعهما اسفل من الكعبين بالتفسير الذى ذكره انتهى والحديث اخرجه ابن ماجه عن محمد بن يحيى عن حجاج باسناده بنحو لفظ المصنف مختصرا واخرجه الدارقطنى من طريق يوسف عن هشام بن عبد الملك والحجاج كلاهما عن هما مطولا فذكر صفة الوضوء بلفظ الباب واخرجه الطيالسى عن اسماعيل بن جعفر عن يحيى فذكره باسناده مطولا ولكنه اقتصر على قوله كما امرك الله وعزاه العينى الى الطبرانى فى الكبير وحسنه ابو على الطوسى الحافظ وابو عيسى الترمذى وابو بكر البزار وصححه الحافظ ابن حبان وابن حزم وقال ابن القطان فى اسناده يحيى بن على بن خلاد وهو مجهول ولكن يخدشه قول من صححه او حسنه انتهى - حدثنا روح بن الفرج القطان المصرى قال ثنا عمرو بن خالد بن فروخ ابن سعيد بن عبد الرحمن بن واقد التميمى الحنظلى ويقال الخزاعى ابو الحسن الحرانى الجزرى نزيل مصر من رواة البخارى وابن ماجة قال ابو حاتم صدوق وقال العجلى مصرى ثبت ثقة وقال الدارقطنى ثقة حجة وقال مسلمة ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات توفى بمصر سنة تسع وعشرين ومائتين قال العينى والحرانى نسبة الى حران بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وبعد الالف نون مدينة قديمة بين دجلة والفرات كانت تعدل ديار مصر واليوم خراب بنا بانوح حين خرج من السفينة وقيل بنا ها ران خال يعقوب فابدلت العرب لها وحاء وهى مولد الخليل ويوسف واخوته انتهى مختصرا - قال ثنا ابن لهيعة عبد الله القاضى عن ابى الاسود يتيم عروة محمد بن عبد الرحمن الاسدى عن عباد بن تميم الانصارى المدنى عن عمه عبد الله بن زيد بن عاصم ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على القدمين اى حال كونهما فى الخفين اى غسلهما غسلا خفيفا والحديث اخرجه ابن ابى شيبة كما فى العينى عن ابى عبد الرحمن بن المقرى عن سعيد بن ابى ايوب عن ابى الاسود بلفظ توضأ ومسح بالماء على رجليه قال العينى ورواه ابن خزيمة فى صحيحه عن ابى زهير عن المقرى به وقال قال ابو عمر اسناده لا يقوم به حجة وقال الجوزقانى فى كتابه هذا حديث منكر انتهى قلت لم يقل ابو عمر بن عبد البر هذا الكلام الذى نقله العينى فى حديث عباد بن تميم عن عمه عبد الله وانما قال فى حديث عباد بن تميم عن ابيه تميم فقد اخرج البخارى فى تاريخه واحمد وابن ابى شيبة وابن ابى عمر والبغوى والطبرانى والباوردى وغيرهم كما فى الاصابة كلهم من طريق ابى الاسود عن عباد بن تميم المازنى عن ابيه باللفظ المزبور عند ابن ابى شيبة قال الحافظ رجاله ثقات وقال ابن عبد البر ضعيف الاسناد لا تقوم به حجة واما رواه عباد بن تميم عن عمه فصحيح انشاء الله ولا اعرف لتميم هذا غير هذا الحديث انتهى وان عروة كان يفعل ذلك اى يمسح عليهما

فذهب قوم الی هذا وقالوا هکذا حکم الرجلین یمسحان کما یمسح الرأس وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا بل یغسلان واحتجوا فی ذلک من الآثار بما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا زائدة بن قدامة قال ثنا علقمة بن خالد او خالد بن علقمة عن عبد خیر قال دخل علی رضی الله عنه الرحبة ثم قال لغلامه ایتنی بطهور فاتاه بماء وطست فتوضأ فغسل رجلیه ثلثا ثلثا وقال هکذا کان طهور رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا حسین قال ثنا الفریابی قال ثنا اسرائیل قال ثنا ابو اسحق عن ابی حیة الوادعی عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه. حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا ابو الاحوص

حال کونهما فی الخفین او الجوربین فقد صح عن هشام بن عروة عن ابیه انه کان یقول فی الآیة رجع الامر الی الغسل کما سیاتی عند المصنف ومن البعید ان یعمل عروة علی خلاف ما دل علیه القرآن عنده مع ما ثبت فی الروایات الکثیرة من غسل الرجلین ثم الظاهر ان هذا مقولة ابی الاسود یتیم عروة. فذهب قوم الی هذا ای الی ما تقدم من احادیث علی وابن عباس وابن عمر ورفاعة وعبد الله بن زید وتمیم والربیع وفی الباب عن اوس بن ابی اوس عند ابی داود وغیره وسیاتی عند المصنف قال ابن عبد البر وفی اسناده ضعف وجابر عند الطبرانی فی الاوسط وعمر عند ابن شاهین فی الناسخ والمنسوخ قال العینی فی اسنادهما عبد الله بن لهیعة اه وهو مختلف فی الاحتجاج به وقالوا هکذا حکم الرجلین یمسحان فی الوضوء کما یمسح الرأس ومن ذهب الی ذلک الفرقة الامامیة من الشیعة کما قال الشوکانی وقال بعضهم بوجوب الجمع بین المسح والغسل وقال بعضهم بالتخییر بینهما کما تقدم مفصلا قال الشوکانی اما الموجبون للمسح وهم الامامیة فلم یاتوا مع مخالفتهم للکتاب والسنة المتواترة قولا وفعلا بحجة نیرة وجعلوا قراءة النصب عطفا علی محل قوله برؤسکم ومنهم من یجعل الباء الداخلة علی الرؤس زائدة والاصل امسحوا رؤسکم وارجلکم وما ادری بما ذا یجیبون عن الاحادیث المتواترة انتهی. وخالفهم فی ذلک آخرون وهم اهل السنة والجماعة فقالوا بل یغسلان ای فرضهما الغسل ولا یجزئ مسحهما ولا یجب المسح مع الغسل قال النووی ولم یثبت خلاف هذا عن احد یعتد به فی الاجماع وقال الحافظ فی الفتح ولم یثبت عن احد من الصحابة خلاف ذلک الا عن علی وابن عباس وانس وقد ثبت عنهم الرجوع عن ذلک قال عبد الرحمن بن ابی لیلی اجمع اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم علی غسل القدمین رواه سعید بن منصور کذا فی النیل وسیاتی عند المصنف فی آخر الباب عن عبد الملک قال قلت لعطاء ابلغک عن احد من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم انه مسح علی القدمین قال لا واحتجوا فی ذلک من الآثار بما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفی الکوفی قال ثنا علقمة بن خالد او خالد بن علقمة کذا وقع عند المصنف بالشک والصواب خالد بن علقمة کما تقدم عن عبد خیر بن یزید الهمدانی قال دخل علی رضی الله عنه الرحبة ای بعد ما صلی الفجر کما عند الدارقطنی وغیره ثم قال ای علی لغلامه ایتنی بطهور بفتح الطاء ما للطهور فاتاه بماء وطست ای لیستقط فیها ماء الوضوء قال فی المجمع بفتح طاء وسکون مهملة وحکی بکسر طاء انا معروف وقد یعجم الشین وانکره بعضهم انتهی وقال ابن رید فی الجمهرة الطست فارسیة معربة وقال قوم طس وجمعوا اطساسا وطساسا وطسوسا انتهی وفی المغرب الطست مؤنثة وهی اعجمیة والطس تعریبها فتوضأ ای علی فغسل کل عضو من اعضاء الوضوء ثلث مرات الا الرأس فانه مسح به مرة کما اخرج ذلک ابو داود والنسائی والدارقطنی وغیرهم فغسل رجلیه ثلاثا ثلاثا ای غسل کل واحد من الرجلین ثلث مرات ثلث مرات ولفظ الدارقطنی من طریق عن زائدة ثم صب بیده الیمنی علی قدمه الیمنی ثلث مرات ثم غسلها بیده الیسری ثلث مرات ثم صب بیده الیمنی علی قدمه الیسری ثلث مرات ثم غسلها بیده الیسری ثلث مرات وبهذا لفظ احمد عن عبد الرحمن ابن مهدی عن زائدة ولفظ النسائی من طریق ابی عوانة ثم غسل رجله الیمنی ثلاثا ورجله الشمال ثلاثا. وقال هکذا کان طهور بضم الطاء ای وضوء رسول الله صلی الله علیه وسلم لفظ احمد والدارقطنی هذا طهور نبی الله صلی الله علیه وسلم فمن احب ان ینظر الی طهور نبی الله صلی الله علیه وسلم فهذا طهوره ولفظ النسائی من سره ان یعلم وضوء رسول الله صلی الله علیه وسلم فهو هذا والحدیث اخرجه الدارقطنی واحمد وابو داود والنسائی کلهم من طریق زائدة عن خالد مطولا کما تقدم فی باب الوضوء ثلثا وقد ذکرنا هذا الحدیث بطوله فی اول هذا الباب. حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق قال ثنا ابو اسحق السبیعی الهمدانی عن ابی حیة الوادعی عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ای نحو ما روی عبد خیر عن علی والحدیث لم تقف علیه من طریق اسرائیل. حدثنا علی بن شیبة بن الصلت البغدادی قال ثنا یحیی بن یحیی النیسابوری قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الحنفی مولاهم الکوفی الحافظ من رواة الستة قال ابن مهدی ابو الاحوص ثبت من غیر شریک

عن ابی اسحٰق فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا شعبۃ عن مالک بن عرفطۃ قال سمعت عبد خیر قال سمعت علیا فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبید اللہ بن عبد المجید قال ثنا اسحٰق بن یحیی عن معاویۃ بن عبید اللہ بن جعفر عن عثمان بن عفان انہ توضأ فغسل رجلیہ ثلثا ثلثا وقال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ھکذا حدثنا یونس وابن ابی عقیل قالا انا ابن وھب قال اخبرنی یونس

وقال عثمان الدارمی قلت لیحیی بالوا لاحوص احب الیک وابو بکر بن عیاش قال ما اقربھما وکذا قال ابو حاتم وقال یحیی فیما روی ابن ابی خیثمۃ عنہ ثقۃ متقن وقال عبد الرحمن بن ابی حاتم عن ابیہ صدوق دون نائلۃ وزہیر فی الاتقان وقال العجلی کان ثقۃ حسن السنۃ واتباع وقال ابو زرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث صالحا فیہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ تسع وسبعین مائۃ۔ عن ابی اسحٰق فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابی الاحوص باسنادہ بلفظ رأیت علیا توضأ فغسل قدمیہ الی الکعبین وقال اردت ان اریکم طہور نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم واخرجہ ابو داود عن مسدد وابی توبۃ عن عمرو بن عون والترمذی عن قتیبۃ وہناد والنسائی عن قتیبۃ ثلثتہم عن ابی الاحوص فذکر الحدیث فی صفۃ الوضوء وفیہ ثم غسل قدمیہ الی الکعبین ومن طریق مسدد اخرجہ البیہقی۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم الاموی البصری قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملک بن عمرو القیسی قال ثنا شعبۃ عن مالک بن عرفطۃ کذا سماہ شعبۃ وخالفہ الجماعۃ فقالوا خالد بن علقمۃ وھو الصواب قال الترمذی روی شعبۃ ہذا الحدیث عن خالد بن علقمۃ فاخطأ فی اسمہ واسم ابیہ وقال النسائی ہذا خطأ والصواب خالد بن علقمۃ۔ قال سمعت عبد خیر قال سمعت علیا فذکر باسنادہ الظاہر انہ من قلم الناسخین فان الاسناد انتہی الی علی ولو صح فیحتمل ان یکون مرجع الفعل غیر علی ای فذکر عبد خیر او من دونہ باسنادہ المذکور آنفا ثم رأیت العینی لم یقع فی نسختہ قال سمعت علیا وفصحت العبارۃ۔ مثلہ والحدیث اخرجہ النسائی عن سوید بن نصر عن ابن المبارک وعن عمرو بن علی وحمید بن مسعدۃ عن یزید بن زریع کلاہما عن شعبۃ فذکر الحدیث فی صفۃ الوضوء ثلاثا وفیہ ثم غسل یدیہ فی الاناء ثم مسح برأسہ ثم غسل رجلیہ ثلاثا ثلاثا ثم قال من سرہ ان ینظر الی وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہذا وضوئہ واخرجہ ابو داود عن محمد بن المثنی عن محمد بن جعفر عن شعبۃ والبیہقی من طریق یونس بن حبیب عن ابی داود الطیالسی عن شعبۃ والامام احمد عن یحیی بن سعید عن شعبۃ قال العبد الضعیف ستر اللہ عیوبہ وغفر ذنوبہ ان للحدیث طرقا اخری غیر ما تقدم منہا ما روی ابو داود وغیرہ من طریق المنہال بن عمرو عن زر ابن حبیش عن علی فذکر الحدیث وفیہ وغسل رجلیہ ثلثا ثلثا ثم قال ہکذا کان وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومنہا ما روی النسائی والبیہقی من طریق محمد بن علی بن حسین عن ابیہ عن جدہ عن علی فی صفۃ الوضوء ثم غسل رجلہ الیمنی الی الکعبین ثلثا ثم الیسری کذلک ولفظ البیہقی وغسل رجلیہ ثلثا وقال ہکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ۔ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبید اللہ بن عبد المجید قال ثنا اسحٰق بن یحیی عن معاویۃ بن عبید اللہ بن جعفر کذا وقع فی النسخ الموجودۃ عندی وہذا صریح زلۃ النساخ والصواب ما تقدم فی اسناد ہذا الحدیث فی باب الوضوء ثلثا عن معاویۃ بن عبد اللہ عن عبد اللہ بن جعفر عن عثمان فصحف الناسخون اسم والد معاویۃ وترکوا الواسطۃ بین معاویۃ وعثمان ولم یسمع معاویۃ عن عثمان وانما سمع بواسطۃ ابیہ عبد اللہ بن جعفر کما عند الدارقطنی والبیہقی۔ ثم رأیت النسخۃ التی علیہا شرح العینی فاذا فیہا عن معاویۃ بن عبد اللہ بن جعفر عن عبد اللہ بن جعفر عن عثمان فللہ الحمد والمنۃ۔ عن عثمان بن عفان انہ توضأ فغسل رجلیہ ثلثا ثلثا وقال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ہکذا والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الصغیر والدارقطنی والبیہقی کما تقدم مفصلا فی الباب المذکور۔

حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی البصری وابن ابی عقیل ابو جعفر عبد الغنی بن رفاعۃ اللخمی المصری قالا انا ابن وہب عبد اللہ القرشی قال اخبرنی یونس بن یزید بن ابی النجاد ویقال ابن مشکان بن ابی النجاد الایلی بفتح الہمزۃ وسکون التحتانیۃ بعدہا لام نسبۃ الی بلدۃ علی ساحل بحر القلزم مما یلی دیار مصر ابو یزید مولی معاویۃ بن ابی سفیان من رواۃ الستۃ قال ابن المدینی وابن مہدی کان ابن المبارک یقول کتابہ صحیح قال ابن مہدی وکذا اقول وقال عبد الرزاق عن ابن المبارک ما رأیت احدا روی للزہری من معمر الا ان یونس احفظ للسند وفی روایۃ الا یونس فانہ کتب علی الوجہ وقال وکیع کان سیئ الحفظ وقال احمد ما اعلم احدا احفظ لحدیث الزہری من معمر الا ما کان من یونس فانہ کتب کل شیئ ہناک وقال مرۃ روی احادیث منکرۃ وقال مرۃ ثقۃ وقال ابن معین اثبت الناس فی الزہری مالک ومعمر ویونس وعقیل وشعیب وابن عیینۃ وقال مرۃ ثقۃ وقال احمد بن صالح نحن لا نقدم فی الزہری علی یونس احدا وقال العجلی والنسائی ثقۃ وقال لیعقوب

عن ابن شهاب ان عطاء بن یزید اللیثی اخبره ان حمران مولی عثمان اخبره عن عثمان مثله
حدثنا یزید بن سنان قال ثنا صفوان بن عیسی قال ثنا محمد بن عبد الله بن ابی مریم قال
دخلت علی زید بن دارة بیته فسمعنی وانا امضمض فقال لی یا ابا محمد فقلت لبیك فقال

ابن شیبة صالح الحدیث عالم بحدیث الزهری وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابن خراش صدوق وقال ابن سعد کان حلو الحدیث کثیرة ولیس بحجة وربما جاء بالشیء المنکر وذکره ابن حبان فی الثقات توفی بصعید مصر سنة تسع وخمسین ومائة عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهری ان عطاء بن یزید اللیثی ثم الجندعی بضمومة فنون ساکنة فضم دال وبعین مهملتین ابو محمد وقیل ابو یزید المدنی ثم الشامی من رواة السنة قال علی بن المدینی سکن الرملة وکان ثقة وقال النسائی شامی ثقة وقال ابن سعد کان من افضلهم وهو کثیر الحدیث توفی سنة خمس ومائة وهو ابن ثمانین سنة. اخبره ای الزهری ان حمران بضمومة وسکون میم وبراء مهملة ابن ابان مولی عثمان بن عفان امیر المؤمنین کان من النمر بن قاسط سبی بعین التمر فابتاعه عثمان من المسیب بن نجبة فاعتقه روی له الستة قال ابن معین حمران من تابعی اهل المدینة ومحدثیهم وقال ابن سعد نزل البصرة وکان کثیر الحدیث ولم ارهم یحتجون بحدیثه وحکی قتادة انه کان یصلی مع عثمان فاذا اخطأ فتح علیه ذکره ابن عبد البر فی التمهید انه ابن عم صهیب بن سنان یلتقی معه فی خالد بن عبد عمرو قال وکان حمران احد العلماء الجلة اهل الوجاهة والرأی والشرف وروینا بسند صحیح عن المسور ان عثمان مرض فکتب العهد لعبد الرحمن ابن عوف ولم یطلع علی ذلک الا حمران ثم افاق عثمان فاطلع حمران عبد الرحمن علی ذلک فبلغ عثمان فغضب علیه فنفاه توفی سنة ست وسبعین وقیل قبلها. اخبره ای عطاء اللیثی عن عثمان مثله ای مثل ما روی عنه عبد الله بن جعفر والحدیث اخرجه مسلم عن ابی الطاهر بن السرح وحرملة بن یحیی عن ابن وهب باسناده عن حمران ان عثمان بن عفان دعا بوضوء فتوضأ فغسل کفیه ثلاث مرات ثم مضمض واستنثر ثم غسل وجهه ثلث مرات ثم غسل یده الیمنی الی المرفق ثلث مرات ثم غسل یده الیسری مثل ذلک ثم مسح برأسه ثم غسل رجله الیمنی الی الکعبین ثلث مرات ثم غسل الیسری مثل ذلک ثم قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ نحو وضوئی هذا واخرجه النسائی عن ابن السرح والحرث بن مسکین عن ابن وهب بنحو لفظ مسلم وبهذا اخرج الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن یونس عن ابن وهب والبیهقی من طریق محمد بن عبد الله بن عبد الحکم وبحر بن نصر عن ابن وهب اخرجه البخاری عن عبد العزیز الاویسی عن ابراهیم بن سعد عن ابی الیمان عن شعیب وعن عبدان عن ابن المبارک عن معمر ثلاثتهم عن الزهری فذکر الحدیث بمعنی ما رواه مسلم وفیه ثم غسل رجله الیمنی ثلاث مرار الی الکعبین للفظ لابراهیم وشعیب ثم غسل کل رجل ثلثا ثم قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم توضأ نحو وضوئی هذا وبهذه الطرق الثلثة اخرجه البیهقی واخرج ایضا من طریق یحیی بن بکیر عن اللیث عن عقیل عن ابن شهاب واخرجه مسلم ایضا من طریق ابراهیم والنسائی من طریق شعیب ومعمر وابو داود عن الحسن الحلوانی عن عبد الرزاق عن معمر واحمد عن ابی کامل عن ابراهیم. حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری قال ثنا صفوان بن عیسی الزهری ابو محمد البصری القسام من رواة البخاری فی التعالیق ومسلم والاربعة قال ابو حاتم صالح وقال ابن سعد کان ثقة صالحا وقال العجلی بصری ثقة سوء ذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان من خیار عباد الله توفی بالبصرة سنة مائتین وقیل قبلها قال ثنا محمد بن عبد الله بن ابی مریم المدنی الخزاعی مولاهم ویقال مولی ثقیف من رواة احمد قال یحیی القطان لم یکن به بأس وقال ابو حاتم شیخ مدنی صالح الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی تعجیل المنفعة قال دخلت علی زید بن دارة مولی عثمان واختلف فی اسمه فذکره ابن مندة فی الصحابة فسماه عبد الله ولم یذکر دلیلا علی صحبته بل قال کان فی زمن النبی صلی الله علیه وسلم ولا یعرف له عنه روایة واخرج ابو نعیم بسند ضعیف من طریق محمد بن کعب عن عبد الله بن دارة حدیثا وسماه البخاری زیدا وقال روی عنه محمد بن عبد الله بن ابی مریم وکذا ذکره ابن حبان فی ثقات التابعین ولما اخرج الدارقطنی حدیثه الذی اخرجه احمد عن عثمان فی صفة الوضوء قال اسناده صالح کذا فی التعجیل. بیته ای منزل ابن دارة فسمعنی ای ابن دارة والحال انا امضمض ای سمع ابن دارة صوت مضمضته محمد فتذکر الوضوء النبوی فقال لی یا ابا محمد کنیة لمحمد بن عبد الله. فقلت لبیک ای اجابة لک بعد اجابة قاله الطیبی وقال الشیخ عبد الرحمن الجامی فی شرح الکافیة اصل لب لک لبا بین ای اقیم لخدمتک امتثال امرک وللابرح عن مکانی اقامة کثیرة متتالیة فحذف الفعل واقیم المصدر مقامه ورد الی الثلاثی بحذف زوائده ثم حذف عن الجر من المفعول واضیف المصدر الیه ویجوز ان یکون من لب بالمکان بمعنی لبث فلا یکون محذوف الزوائد علی هذا القیاس انتهی. فقال

الا اخبرك عن وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت بلى قال رأيت عثمان بن عفان عند المقاعد دعا بوضوء فتوضأ ثلثا ثلثا فغسل رجليه ثلثا ثلثا ثم قال من احب ان ينظر الى وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينظر الى وضوئي هذا. حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا ابو بكر الحنفي قال ثنا كثير بن زيد قال ثنا المطلب بن عبد الله بن حنطب المخزومي عن حمران بن ابان ان عثمان توضأ فغسل رجليه ثلثا ثلثا وقال لو قلت ان هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت. حدثنا ابن ابي عقيل قال ثنا ابن وهب قال اخبرني ابن لهيعة عن يزيد بن عمرو المعافري

ابن دارة الا اخبرك عن وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت بلى قال رأيت عثمان بن عفان هكذا سياق احمد والبيهقي ان محمد بن عبد الله دخل على ابن دارة الى آخر ما ذكره المصنف وسياق الدارقطني عن ابن دارة قال دخلت عليه يعني على عثمان منزله فسمعني وانا امتعض فقال يا محمد قلت لبيك قال الا احدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت بلى قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بماء وهو عند المقاعد الحديث فبين هذين السياقين مخالفة ظاهرة ويحتمل الجمع بان يكون وقع لابن دارة مع عثمان كما وقع لمحمد مع ابن دارة فاقتصر الرواة على ذكر احد الوجهين والله اعلم ولا يبعد ان يقال ان في روايته تخليطا عن بعض الناسخين او عن بعض الرواة عنه فقد وقع عنده يا محمد وهذا لا يصح الا ان يكون منادية ابن دارة ولو كان مناداه ابن دارة لقال يا يزيد وقع عنده في آخر الحديث ثم قال هكذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم. اعجبت ان ذكره وهذا ايضا لا يلتئم الا على سياق الطحاوي وغيره عند المقاعد والمقاعد بالمدينة حيث يصلى على الجنائز عند المسجد كذا في رواية الدارقطني من طريق ابن البيلماني عن ابيه وقال في المجمع بفتح ميم وكاكين عند دار عثمان وقيل درج وقيل موضع بقرب المسجد اتخذ للقعود فيه للخوارج والوضوء انتهى. دعا بوضوء اي مار للوضوء فتوضأ ثلثا ثلثا لفظ احمد وغيره فمضمض ثلثا واستنشق ثلثا وغسل وجهه ثلثا وذراعيه ثلثا ومسح برأسه ثلثا فغسل رجليه ثلثا ثلثا كذا وقع التحديد عند الدارقطني ولم يقع عند احمد ولفظه وغسل قدميه ثم قال من احب ان ينظر الى وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينظر الى وضوئي هذا والحديث اخرجه الامام احمد عن صفوان والدارقطني عن الحسين ابن اسمعيل عن محمد بن عبد الله المخرمي والبيهقي من طريق يوسف بن يعقوب القاضي عن مسدد كلاهما عن صفوان باسناده مثله. حدثنا يزيد ابن سنان قال ثنا ابو بكر الحنفي الصغير اسمه عبد الكبير بن عبد المجيد كذا في التهذيب تقدم قال ثنا وفي متن العيني قال سمعت. كثير ابن زيد الاسلمي ثم السهمي مولاهم ابو محمد المدني يقال لابن صافنة بفتح الفاء وتشديد النون وهي امه من رواة الاربعة الا النسائي قال احمد ما ارى به باسا وقال ابن معين ليس به باس وقال مرة صالح وقال مرة ليس بذاك وقال يعقوب بن شيبة ليس بذاك الساقط والى الضعف ما هو وقال ابو زرعة صدوق فيه لين وقال ابو حاتم صالح ليس بالقوي يكتب حديثه وقال النسائي ضعيف وقال ابن عدي لم ار به باسا وارجو انه لا باس به وقال ابن عمار ثقة وذكره ابن حبان في الثقات مات في آخر خلافة المنصور وكانت وفاة المنصور سنة ثمان وخمسين ومائة قال ثنا المطلب بتشديد الطاء ابن عبد الله بن المطلب بن حنطب بن الحارث بن عبيد بن عمر بن مخزوم المخزومي وقيل باسقاط المطلب وقيل انهما اثنان من رواة الاربعة قال ابو زرعة ثقة نرجو ان يكون سمع من عائشة وقال ابو حاتم روايته عن عائشة مرسلة ولم يدركها وقال ابن سعد كان كثير الحديث وليس بحجة بحديثه لانه يرسل كثيرا وليس لقي وعامة اصحابه يدلسون قال يعقوب بن سفيان الدارقطني ثقة و قال الزبير بن بكار كان من وجوه قريش وذكره ابن حبان في الثقات. عن حمران بن ابان ان عثمان توضأ فغسل رجليه ثلثا ثلثا وقال لو قلت ان هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت اي المساواة الكلية بين الوضوءين والحديث اخرجه ابو يعلى في مسنده عن ابي موسى عن عبيد الله بن عبد المجيد عن كثير بن زيد عن المطلب بن عبد الله عن حمران ان عثمان رضي الله عنه توضأ فمضمض ثلثا واستنشق ثلثا وغسل وجهه ثلثا وغسل ذراعيه ثلثا ومسح برأسه واذنيه وغسل رجليه ثلثا ثلثا ثم قال لو قلت هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت كذا في شرح العيني وقد روى الحديث عن حمران ابو سلمة بن عبد الرحمن عند ابي داود والدارقطني والبيهقي ومعاذ بن عبد الرحمن التيمي عند احمد والدارقطني وكذا رواه عن عثمان ابن ابي مليكة عند ابي داود والبيهقي وابو علقمة عندهما وعند الدارقطني وعطاء عند احمد وبسر بن سعيد وسعيد المخزومي وعبد الرحمن بن البيلماني عند الدارقطني وابو وائل عنده وعند البيهقي. حدثنا ابن ابي عقيل المصري عبد الغني قال ثنا ابن وهب عبد القرشي قال اخبرني ابن لهيعة عبد الله القاضي عن يزيد بن عمرو المعافري المصري من رواة الاربعة الا النسائي قال ابن يونس ولي العرافة وقال ابو حاتم لا باس به وذكره ابن حبان في الثقات قال العيني في شرحه والمعافري بفتح الميم نسبة الى المعافور بن يعفر قبيل من

قال سمعت ابا عبد الرحمن عبد الله بن زيد يقول سمعت المستورد بن شداد القرشي يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه يدلك بخنصره ما بين اصابع رجليه

قال سمعت ابا عبد الرحمن عبد الله بن زيد كذا وقع في النسخ الموجودة عندنا ولا شك انه من تصحيف الناسخين والصواب على الظاهر من كتب اسماء الرجال وكتب الحديث ابو عبد الرحمن عبد الله بن يزيد بزيادة الياء المعافري بفتح الميم والعين وكسر الفاء والراء الحبلي بضم المهملة والموحدة منسوب الى حي من اليمن من الانصار (كما في البذل عن السمعاني) المصري من رواة الخمسة والبخاري في الادب قال ابن معين وابن سعد والعجلي ثقة وقال ابن يونس كان صالحا فاضلا وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو بحر المالكي بعثه عمر بن عبد العزيز الى افريقية ليفقههم فبث فيها علما كثيرا ومات بها ودفن بباب تونس. توفي سنة مائة ثم رأيت العيني وقع في متن شرحه قال سمعت ابا عبد الرحمن عبد الله بن يزيد فحمدت الله وشكرته. يقول سمعت المستورد بن شداد بن عمرو بن حنبل القرشي الفهري المكي نزيل الكوفة وله ولابيه صحبة قال محمد بن الربيع الجيزي شهد فتح مصر واختلط بها ولا اهل مصر عنه احاديث ولم يرو عنه الا اهل مصر فيما اعلم الا قيس بن ابي حازم فان له عنه رواية توفي بالاسكندرية سنة حسن واربعين كذا في الاصابة. يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدلك اي يخلل كما عند احمد وغيره بخنصره اي بخنصر يديه اليسرى ما بين اصابع رجليه اي يبالغ في ايصال الماء في داخل اصابعه لحصول الاستيعاب كذا في البذل والحديث اخرجه الامام احمد عن موسى بن داود وابو داود والترمذي عن قتيبة وابن ماجة عن محمد بن الصفي عن محمد بن حمير ثلاثتهم عن ابن لهيعة بمعنى حديث المصنف قال الترمذي هذا حديث حسن غريب حتى لا نعرفه الا من حديث ابن لهيعة قلت وقد تابعه غيره فقد اخرج البيهقي من طريق محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وبحر بن نصر عن ابن وهب بلفظ المصنف ثم اخرج من طريق احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال سمعت عمي يقول سمعت مالكا يسئل عن تخليل اصابع الرجلين في الوضوء فقال ليس ذلك على الناس قال فتركته حتى خف الناس فقلت له يا ابا عبد الله سمعتك تفتي في مسئلة تخليل اصابع الرجلين زعمت ان ذلك ليس على الناس عندنا في ذلك سنة فقال وما هي فقلت ثنا الليث بن سعد وابن لهيعة وعمرو بن الحارث عن يزيد بن عمرو فذكر الحديث بلفظ المصنف فقال (اي مالك) هذا حديث حسن وما سمعت به قط الا الساعة ثم سمعته يسئل بعد ذلك فامر بتخليل الاصابع قال الحافظ الزيلعي ذكره ابن القطان في كتابه من طريق ابن لهيعة ثم قال وابن لهيعة ضعيف الا انه قد رواه غيره فصح باسناد صحيح ثم ذكره بسند البيهقي انتهى وفي الباب عن لقيط بن صبرة عند الاربعة والحاكم والبيهقي وغيرهم بلفظ اذا توضأت فاسبغ الوضوء وخلل بين الاصابع قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال الحاكم هذا حديث صحيح قال الشوكاني صححه الترمذي والبغوي وابن القطان وقال النووي حديث لقيط بن صبرة اسانيده صحيحة انتهى وعن ابن عباس عند احمد والترمذي وابن ماجة بلفظ اذا توضأت فخلل بين اصابع يديك ورجليك قال الترمذي حديث غريب حسن وفيه صالح مولى التوأمة وهو ضعيف قال الشوكاني ولكن حسنه البخاري لانه من رواية موسى بن عقبة عن صالح وسماع موسى منه قبل ان يختلط انتهى قلت وفيه ايضا عبد الرحمن بن ابي الزناد وهو ضعيف كما قال الهيثمي وعن عبد الله بن زيد عند احمد وقد تقدم وعن ابي بكرة عند الدارقطني بلفظ خللوا بين اصابعكم لا يخللها الله يوم القيمة بالنار قال الحافظ ابن حجر اسناده واه جدا وتبعه السخاوي وقال ابن الهمام حديث ضعيف يحيى بن ميمون التمار قاله المنادي وفي الباب احاديث اخر باسانيد ضعيفة ذكرها الشوكاني في النيل والعلامة عبد الحي في السعاية فتركناها رقما للاختصار ففي هذه الروايات مشروعية تخليل الاصابع وقد اختلف في ذلك قال ابن العربي من المالكية انه واجب في اليدين واختلف في الرجلين فقال احمد واسحق يخلل اصابع رجليه في الوضوء وقال مالك في العتبية لا يلزم ذلك انتهى وقال العيني في البناية كما في السعاية ذهب مالك الى ان تخليل اصابع اليدين فرض وقال احمد واسحق كذا في الرجلين ومذهب اكثر العلماء هو انه سنة انتهى قلت ولكن ابن رشد من المالكية عد تخليل اصابع اليدين والرجلين من مستحبات الوضوء في مقدماته فلعل عند المالكية روايتين وقال ابن سيد الناس كما في النيل قال اصحابنا من سنن الوضوء تخليل اصابع الرجلين في غسلهما قال وهذا اذا كان الماء يصل اليهما من غير تخليل فلو كانت الاصابع ملتفة لا يصل الماء اليهما الا بالتخليل فحينئذ يجب التخليل لا لذاته لكن لاداء فرض الغسل انتهى قلت وكذا ذكر الشيخ ابن الهمام في الفتح والعلامة الشامي من اصحابنا وقال الزبيدي في شرح الاحياء وهل التخليل من خاصية اصابع الرجلين ام هو مستحب في اصابع اليدين ايضا معظم ائمة المذهب ذكروه في اصابع الرجلين وسكتوا عنه في اليدين لكن ابن كج قال انه مستحب فيهما وقال عند اصحابنا ليس تخليل اصابع كل من اليدين والرجلين بالاتفاق لعموم الاحاديث الواردة في ذلك ولم يكن اجماع وجود الامر فيه

17/2

وهذا لایکون الا فی الغسل لان المسح لایبلغ فیه ذلك انما هو علی ظهر القدمین خاصة حدثنا محمد بن خزیمة وابن ابی داود قالا ثنا سعید بن سلیمان الواسطی عن عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن ابی عمرو عن عبد الله بن عبید الله بن ابی رافع عن ابیه عن جده قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ فغسل رجلیه ثلثا حدثنا یونس وحسین بن نصر قالا حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبید الله بن عمرو عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن الربیع قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یاتینا فیتوضأ للصلوة فیغسل رجلیه ثلثا ثلثا حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا همام قال ثنا عامر الاحول عن عطاء عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فمضمض واستنشق ثلثا

لوجود الصارف وهو تعلیم الاعرابی قلت وبهذا الاخبار التی حکی فیها وضوء رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یذکر فیها التخلیل فیحمل علی الندب وقد تقدم فی حدیث رفاعة ما فیه فی الوجوب فما ادعی الشوکانی وغیره من وجوب التخلیل لظاهر الاحادیث غیر موجه والله اعلم وفی الاحادیث ایضا مشروعیة الدلک وقد اختلف فی ذلک فذهب الائمة الثلثة والثوری والاوزاعی الی عدم الوجوب وقال لک بوجوب لتدلک بهذا ذکر ابن حزم فی المحلی واحتج للمجهول بما وقع فی حدیث ام سلمة فی صفة الغسل ثم تفیضی علیک فتطهرین قال وبهذا جاءت الآثار کلها فی صفة غسله علیه السلام لاذکر للتدلک فی شیء من ذلک واحتج لمن رأی التدلک باجیا بما وقع فی بعض الروایات بلفظ الدلک ثم تکلم علی ذلک مبسوطا فان ثبت فالرجوع الی المحلی وقال الحافظ والافاضة الاسالة واستدل بمن لم یشترط الدلک وهو ظاهر انتهی وقال الشوکانی لم نجد فی کتب اللغة ما یشعر بان الدلک داخل فی مسمی الغسل وقال الامام الجصاص والدلیل علی بطلان قول موجبی دلک الموضع ان اسم الغسل یقع علی اجراء الماء علی الموضع من غیر دلک والدلیل علی ذلک انه لو کان علی بدنه نجاسة فوالی بین صب الماء علیه حتی ازالها سمی بذلک غاسلا وان لم یدلکه بیده فلما کان الاسم یقع علیه مع عدم الدلک قال الله تعالی فاغسلوا فهو متی اجری الماء علی الموضع فقد فعل مقتضی الآیة وموجبها ممن شرط فیه الدلک فقد زاد فیه ما لیس منه وغیر جائز الزیادة فی النص الا بمثل ما یجوز به النسخ انتهی مختصرا. وهذا ای تخلیل اصابع الرجلین وفی متن العینی قال ابو جعفر رحمه الله وهذا لایکون الا فی الغسل بفتح الغین لان المسح لایبلغ فیه ذلک ای التخلیل انما هو ای المسح علی ظهور القدمین خاصة ای لا علی بطونهما ولا فیما بین الاصابع قال حدثنا البحر وفی المعراج عن شیخه العلامة فی قوله علیه السلام خللوا الحدیث دلیل علی ان وظیفة الرجل الغسل لا المسح فکان حجة علی الروافض. حدثنا محمد بن خزیمة بن راشد البصری وابن ابی داود ابراهیم البرلسی وفی متن العینی وابراهیم ابن ابی داود قالا ثنا سعید بن سلیمان الواسطی المعروف بسعدویه عن عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عمرو بن ابی عمرو المدنی مولی المطلب عن عبد الله بن عبید الله بن ابی رافع عن ابیه هکذا ورد سعید والصواب حذف واسطة عن ابیه کما تقدم عن ابن ابی حاتم عن جده قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ فغسل رجلیه ثلاثا. تقدم الحدیث مختصرا فی الوضوء مرة مرة وثلثا ثلثا وبالسیاق الذی اخرجه الدارقطنی کما تقدم واما بهذا السیاق فاخرجه الطبرانی فی الاوسط عن احمد بن یحیی عن سعید بن سلیمان باسناده بلفظ رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ فغسل وجهه ثلثا وغسل یدیه ثلثا ومسح برأسه واذنیه وغسل رجلیه ثلاثا کذا فی شرح العینی واخرجه البزار ایضا قال الهیثمی رجاله رجال الصحیح. حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری وحسین بن نصر البغدادی قالا حدثنا علی بن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبید الله بن عمرو الرقی عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن الربیع قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یاتینا فیتوضأ للصلوة فیغسل رجلیه ثلاثا ثلاثا قد تقدم الحدیث ببعض طرقه عند المصنف فی حکم الاذنین واما بذکر غسل الرجلین فاخرجه احمد عن ابن عیینة عن ابن عقیل فذکر الحدیث مطولا فی صفة الوضوء وفیه ثم اغسل رجلیه ثلاثا وهکذا اخرج الدارقطنی من طریق ابن عیینة واخرجه ابو داود عن مسدد عن بشر بن المفضل عن ابن عقیل فی صفة الوضوء ووضأ رجلیه ثلثا ثلثا ومن طریق بشر اخرجه البیهقی بلفظ ووضأ رجله الیمنی ثلاثا ووضأ رجله الیسری ثلاثا. حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی قال ثنا همام بن یحیی العوذی قال ثنا عامر بن عبد الواحد الاحول البصری من رواة مسلم والاربعة وقال احمد لیس بقوی وقال مرة حدیثه لیس بشیء وقال النسائی لیس بالقوی وقال ابن معین لیس به بأس وقال ابو حاتم ثقة لا بأس به وقال ابن عدی لا اری بروایاته بأسا وذکره ابن حبان فی الثقات. عن عطاء بن ابی رباح القرشی المکی عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ لم یقع ذکر غسل الیدین فی اول الوضوء فیما روی عطاء عن ابی هریرة وقد ثبت ذلک فیما روی سعید عنه عند ابی یعلی ولفظه فدعا بماء فغسل یدیه فمضمض واستنشق ثلثا قال العینی المضمضة هی تحریک الماء

فی الفم وقال ابن سیدۃ مضمض وتمضمض وکمالہ ان یجعل الماء فی فیہ ثم یدیرہ ویمجہ واقلہ ان یجعل الماء فی فیہ ولا یشترط ادارتہ علی مشہور مذہب الشافعی وقال جماعۃ من اصحابہ یشترط واصل المضمضۃ التحریک ومنہ مضمض الخباز عجینہ اذا حرکہ واستعمل فی المضمضۃ لتحریک الماء فی الفم والاستنشاق ادخال الماء فی الانف قال ابن سیدۃ استنشق الماء فی انفہ صبہ فی انفہ وقال فی الغریبین یستنشق ای یبلغ الماء خیاشیمہ وذکر ابن الاعرابی وابن قتیبۃ الاستنشاق والاستنثار واحدا انتہی وقال النووی قال جمہور اہل اللغۃ والفقہاء والمحدثون الاستنثار ہو اخراج الماء من الانف بعد الاستنشاق وہو ماخوذ من النثرۃ وہی طرف الانف وقال الخطابی وغیرہ ہی الانف والمشہور الاول انتہی مختصراً اذا عرفت ذلک فاعلم انہم اختلفوا فی وجوب المضمضۃ والاستنشاق وعدمہ علی اقوال فذکر ابن رشد فی البدایۃ ثلثۃ اقوال قول انہما سنتان فی الوضوء وہو قول مالک والشافعی وابی حنیفۃ وقول انہما فرض فیہ وبہ قال ابن ابی لیلی وجماعۃ من اصحاب داؤد وقول ان الاستنشاق فرض والمضمضۃ سنۃ وبہ قال ابوثور وابوعبید وجماعۃ من اہل الظاہر انتہی وذکر النووی کابن العربی اربعۃ اقوال فی المسئلۃ فجمعا بین مسئلۃ الوضوء والغسل ففرقا بین قول مالک والشافعی حیث ذہبا الی السنیۃ مطلقا فی الطہارتین الوضوء والغسل وبین قول ابی حنیفۃ والثوری حیث فرقا بین الطہارتین فاوجباہما فی الغسل ودون الوضوء واما ابن رشد فقد فصل بین مسئلۃ الوضوء والغسل فذکر المضمضۃ والاستنشاق فی کل احد منہما فی موضعہ وہذا التفصیل احسن عندی واصح من ذہب الی الوجوب بالروایات الفعلیۃ التی ورد فیہا ذکر المضمضۃ والاستنشاق کحدیث الباب اخرج مسلم من حدیث ہمام عن ابی ہریرۃ بلفظ اذا توضأ احدکم فلیستنشق بمنخریہ من الماء ثم لینثر واخرجہ ایضا الاربعۃ والحاکم وغیرہم قال الترمذی حدیث حسن صحیح قال الزیلعی قال فی الامام قال ابن عبد البر اما لفظ الاستنشاق فلا یکاد یوجد الا مربوطا فی روایۃ ہمام انتہی وبالاحادیث القولیۃ منہا حدیث لقیط عند الدارقطنی ولابی داؤد فیما جمعہ من احادیث الثوری بلفظ بالغ فی المضمضۃ والاستنشاق الا ان تکون صائما قال ابن القطان ہذا اسناد صحیح ومنہا حدیث ابی ہریرۃ عند البیہقی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بالمضمضۃ والاستنشاق ومنہا حدیث عائشۃ عند البیہقی بلفظ المضمضۃ والاستنشاق من الوضوء الذی بدء منہ قال البیہقی والمرسل اصح واحتج الجمہور علی عدم الوجوب باحادیث منہا ما تقدم من حدیث رفاعۃ عند المصنف بلفظ لا تتم صلوۃ احدکم حتی یسبغ الوضوء کما امرہ اللہ الحدیث واخرجہ ایضا ابن ماجۃ وغیرہ وصححہ ابن حبان وابن حزم وحسنہ الترمذی والطوسی کما تقدم فعلق تمامیۃ الوضوء علی ما ورد فی الآیۃ ولیس فیہا ذکر المضمضۃ والاستنشاق فلا یجبان ومنہا حدیث عشر من الفطرۃ فذکر فیہا المضمضۃ والاستنشاق اخرجہ مسلم والاربعۃ من حدیث عائشۃ وللبیہقی من حدیث عمار قال النووی قال الخطابی ذہب اکثر العلماء الی انہما السنۃ وقیل ہی الدین ثم ان معظم ہذہ الخصال لیست بواجبۃ عند العلماء وفی بعضہا خلاف فی وجوبہ کالختان والمضمضۃ والاستنشاق انتہی فالقیاس علی بقیۃ الخصال یقتضی السنیۃ لا الوجوب ومنہا حدیث ابن عباس عند الخطیب فی تاریخہ بلفظ المضمضۃ والاستنشاق سنۃ ورواہ الدارقطنی ایضا من ہذا الوجہ وہو حدیث ضعیف کما بسط المناوی فی شرح الجامع قال الحافظ وذکر ابن المنذر ان الشافعی لم یحتج علی عدم وجوب الاستنشاق مع صحۃ الامر بہ الا لکونہ لا یعلم خلافا فی ان ترکہ لا یعید وہذا دلیل قوی فانہ لا یحفظ ذلک عن احد من الصحابۃ ولا التابعین الا عن طاؤس وثبت عنہ انہ رجع عن ایجاب الاعادۃ ذکرہ کلہ ابن المنذر انتہی واحتج الامام الجصاص علی عدم الوجوب من وجہ آخر فقال ان حد الوجہ من قصاص الشعر الی اصل الذقن الی شحمۃ الاذن حکاہ الکرخی عن البرمکی ولا نعلم خلافا بین الفقہاء فی ہذا وکذلک یقتضی ظاہر الاسم فان الوجہ سمی لظہورہ ولانہ یواجہ الشیء ویقابل بہ وہذا التحدید ہو الذی یواجہ الانسان ویقابلہ من غیرہ فہذا التحدید یدل علی عدم وجوب المضمضۃ والاستنشاق بالآیۃ اذ لیس داخل الانف والفم من الوجہ لکونہما غیر مواجہین لمن قابلہما واذا لم تقتض الآیۃ ایجاب غسلہما بل ایجاب غسل ما واجہنا فمن قال بایجابہما فرادی فی الفرض ما لیس منہ وہذا لا یجوز لانہ یوجب نسخۃ انتہی مختصراً فالحاصل ان الاحادیث وان وردت بالمضمضۃ والاستنشاق ولکن مع ان الاحادیث الاخر عارضہا ہو مخالف لما دل علیہ القرآن ولم تبلغ بمبلغ نسخہ فلا یحمل الا علی السنیۃ واثبات الوجوب منہا خرط القتاد وانما قال اصحابنا بفرضیتہما فی الغسل لقولہ تعالی وان کنتم جنبا فاطہروا قال جنبا الجنابۃ ای فاغسلوا ابدانکم والبدن یتناول الظاہر والباطن الا ان ما لا یمکن ایصال الماء الیہ من الباطن سقط اعتبارہ للضرورۃ کما سقط عن الظاہر اذا کان بہ جراحۃ وقد امکن ایصال الماء الیہما بلا ضرورۃ مع انہما یغسلان عادۃ وعبادۃ نفلا فی الوضوء وفرضا من النجاسۃ الحقیقیۃ فشملہما نص الکتاب من غیر معارض انتہی وقد وردت الاحادیث القاضیۃ بالوجوب فی الغسل فمنہا حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا المضمضۃ والاستنشاق للجنب ثلاثا فریضۃ اخرجہ الدارقطنی وفیہ برکۃ الجلبی متہم بالکذب کما فی اللسان واخرجہ الخطیب من طریق آخر وفیہ ہمام بن مسلم الزاہد قال ابن حبان یسرق الحدیث وقال الدارقطنی متروک کذا فی اللسان

وغسل وجهه ثلثا وذراعيه ثلثا ثلثا ومسح برأسه ووضأ قدميه حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد قال ثنا ابو عوانة عن موسى بن ابي عائشة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله كيف الطهور فدعا بماء فتوضأ ثلثا ثلثا ومسح برأسه وغسل رجليه ثم قال هكذا الوضوء فمن زاد على هذا او نقص فقد اساء وظلم

وقد بسط الكلام على هذا الحديث الحافظ الزيلعي ثم قال قال الشيخ في الامام وربما استدل لهذا بحديث ابي هريرة فبلوا الشعر وانقوا البشر رواه الترمذي وبحديث عطاء بن السائب عن زاذان عن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك شعرة من جسده لم يغسلها فعل به كذا وكذا من النار قال علي فمن ثم عاديت شعري وكان يجزه رواه ابن ماجة وبحديث ابي ذر فاذا وجدت الماء فامسه جلدك وقال البزار تك رواه اصحاب السنن الا ابن ماجة انتهى ثم انهم اختلفوا في كيفية المضمضة والاستنشاق فذكر النووي ستة اوجه واصح منها ان يتمضمض ويستنشق بثلاث غرفات يتمضمض من كل واحدة ثم يستنشق منها ثلاثا وصحح الكرماني منها ان يفصل بينهما بغرفتين فيتمضمض من احداهما ثلاثا ثم يستنشق من الاخرى ثلثا والثالث ان يفصل بست غرفات يتمضمض ثلاث ويستنشق بثلاث وبهذا نقل الترمذي عن الشافعي قال ابن جعبر اني كف واحدة فهو جائز وان فرقهما فهو احب الينا واختار هذا القول الغزالي في الاحياء قال العيني واختلف نصه في الكيفيتين فنص في الام وهو نص مختصر المزني ان الجمع افضل ونص البويطي ان الفصل افضل انتهى قال شيخنا في الاوجز والمستحب عندنا الحنفية وكذا المالكية تفريق المضمضة والاستنشاق بست غرفات قال في مختصر الخليل للمالكية وفعلهما بست غرفات وجازا واحداهما بغرفة انتهى واحتج من ذهب الى افضلية الجمع بما روى الشيخان وغيرهما عن عبد الله بن زيد في صفة الوضوء فمضمض واستنشق من كف واحدة ففعل ذلك ثلثا وبما روى الحاكم وغيره عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة وجمع بين المضمضة والاستنشاق واحتج اصحابنا بظاهر ما روى الترمذي وصححه من حديث ابي حية عن علي ثم مضمض ثلثا واستنشق ثلثا وبما روى ابو داود من حديث ابن ابي مليكة عن عثمان فتمضمض ثلثا واستنثر ثلاثا قال النيموي اسناده صحيح وبما روى الطبراني في الاوسط من حديث راشد عن انس ثم تمضمض ثلثا واستنشق ثلثا قال الهيثمي اسناده حسن قال الحافظ في التلخيص الحديث عثمان هو ظاهر في الفصل قلت وبهذا حديث علي وانس وقد رد ما هو صريح في الفصل فقد روى ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابي وائل قال شهدت علي بن ابي طالب وعثمان بن عفان توضأ ثلثا ثلثا وافرد المضمضة والاستنشاق ثم قالا هكذا رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ قال النيموي سياق كلام الحافظ يدل على ان الحديث صحيح انتهى وروى الطبراني من حديث طلحة بن مصرف عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا يأخذ لكل واحدة ماء جديدا واخرجه ايضا ابو داود وبوب عليه باب الفرق بين المضمضة والاستنشاق قال ابن العربي والافضل فصلهما فانه اشبه باعضاء الوضوء وما روى من الجمع يدل على الاجزاء لاتصال العضوين وتقارب المحلين وامكان الطهارة مع الجمع انتهى وقال الشيخ ابن الهمام وما روى بكف واحد فلنفي كونه بكفين معا او على التعاقب كما ذهب اليه بعضهم من ان المضمضة باليمنى والاستنشاق باليسرى انتهى ولاحاديث الجمع تاويلات اخر تركناها روما للاختصار وقد ذكر غير واحد من الشوافع والاحناف ان هذا الاختلاف في الافضلية وان السنة تتادى بكل كيفية عند الكل والله اعلم - وغسل وجهه ثلثا فيه تاخيره عن المضمضة والاستنشاق وقد ذكر غير واحد ان حكمة ذلك اعتبار ان الماء الذي لون يدرك بالبصر وطعم يدرك بالفم والريح يدرك بالانف فقدمت المضمضة والاستنشاق وهما سنتان قبل الوجه قاله الحافظ في الفتح - وذراعيه ثلثا ثلثا ومسح برأسه ووضأ قدميه بتشديد الضاد من التفعيل اي غسل قدميه والحديث اخرجه احمد من حديث عطاء واخرجه الطبراني في معجمه الاوسط عن محمد بن بكار عن حفص بن عمر فذكر الحديث بالفصل بين المضمضة والاستنشاق وفيه وغسل قدميه ورواه ابو يعلى الموصلي في مسنده عن محمد بن بكار عن ابي معشر عن سعيد عن ابي هريرة فذكر الحديث وفيه وغسل رجليه ثلثا ثلثا ثم نفخ تحت ثوبه ثم قال بهذا اسباغ الوضوء انتهى من نصب الراية مختصرا - حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد قال ثنا ابو عوانة عن موسى بن ابي عائشة عن عمرو ابن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله كيف الطهور فدعا بماء فتوضأ ثلثا ثلثا ومسح برأسه اي مرة واحدة كما تقدم وغسل رجليه زاد ابو داود ثلثا ثلثا ثم قال صلى الله عليه وسلم هكذا الوضوء فمن زاد على هذا او نقص فقد اساء اي ترك السنة وظلم اي على نفسه بمخالفة النبي صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه ابو داود وعن مسدد بسياق المصنف ومن طريقه اخرجه البيهقي وقد تقدم الحديث عند المصنف في حكم الاذنين بدون زيادة القول واخرجه احمد عن يعلى والنسائي عن محمود بن غيلان وابن ماجة عن علي بن محمد كلاهما عن يعلى عن سفيان عن موسى باسناده مختصرا بلفظ فاراه الوضوء ثلثا ثلثا ثم قال هكذا الوضوء فمن زاد على هذا فقد اساء وتعدى وظلم - واعلم ان

حدثنا یونس و ابن ابی عقیل قالا انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن عمرو بن یحیی المازنی عن ابیہ انہ قال لعبد اللہ ابن زید بن عاصم ھل تستطیع ان تریني کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فدعا بماء فتوضأ وغسل رجلیہ

ھذا الحدیث استشکلہ غیر واحد من العلماء المحققین بانہ کیف یکون ظالما فی النقصان مع ما ورد من الاحادیث الکثیرۃ فی الوضوء مرۃ مرۃ و مرتین مرتین و مع ما ورد فی عدۃ احادیث من مضاعفۃ الاجر لمن توضأ مرتین مرتین کما قد ذکر فلھذا اضطروا الی توجیہ ھذا القول فعدہ مسلم (کما فی الفتح) من جملۃ ما انکر علی عمرو بن شعیب لان ظاھرہ ذم النقص من الثلاث ولکن قال الشیخ تقی الدین فی الامام (کما فی العینی) ھذا الحدیث صحیح عند من یصحح حدیث عمرو بن شعیب عن جدہ لصحۃ الاسناد الی عمرو انتہی قال الحافظ واجیب بانہ امر نسبی والاساءۃ تتعلق بالنقص والظلم بالزیادۃ وقیل فیہ حذف تقدیرہ من نقص من واحدۃ ویؤیدہ ما رواہ نعیم بن حماد من طریق المطلب بن حنطب نوعا الوضوء مرۃ و مرتین و ثلثا فان نقص من واحدۃ او زاد علی ثلاث فقد اخطأ وھو مرسل رجالہ ثقات واجیب عن الحدیث ایضا بان الرواۃ لم یتفقوا علی ذکر النقص فیہ بل اکثرھم مقتصر علی قولہ فمن زاد فقط کذا رواہ ابن خزیمۃ فی صحیحہ انتہی قلت وبکذا روی احمد والنسائی وابن ماجۃ کما تقدم وقیل انہ یکون ظالما اذا اعتقد خلاف السنۃ فی الثلاث وقیل انہ یکون ظالما لنفسہ فی ترک الفضیلۃ والکمال وان کان یجوز مرۃ مرۃ او مرتین مرتین وقیل معنی اساء فی الادب بترک السنۃ والتأدب بآداب الشریعۃ ومعنی ظلم ای ظلم لنفسہ بما نقصہا من الثواب فی ترک الفضیلۃ والکمال۔ ھکذا زاد العلامۃ العینی الاجوبۃ الثلثۃ علی ما تقدم عن الحافظ وقال صاحب البدیع اختلف فی تاویلہ فقیل زاد علی موضع الوضوء ونقص عن مواضعہ وقیل زاد علی ثلاث مرات ولم ینو ابتداء الوضوء ونقص عن الواحدۃ والصحیح انہ محمول علی الاعتقاد دون نفس العمل معناہ فمن زاد علی الثلاث او نقص لم یر الثلاث سنۃ لان من لم یر سنۃ النبی علیہ الصلوۃ والسلام فقد ابتدع فیلحقہ الوعید حتی لو زاد علی الثلاث او نقص و رأی الثلاث سنۃ لا یلحقہ ھذا الوعید انتہی۔ حدثنا یونس و ابن ابی عقیل قالا انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن عمرو بن یحیی المازنی عن ابیہ یحیی بن عمارۃ بن ابی حسن الانصاری انہ ای یحیی علی الظاھر وفیہ کلام سیجئ قال شیخ مشائخنا فی السوی کذا وقع فی روایۃ یحیی والصواب روایۃ الاکثرین ان رجلا قال انتہی۔ قال لعبد اللہ بن زید بن عاصم فعلی ھذا السائل عن عبد اللہ ھو یحیی بن عمارۃ وقد وافق ابن وھب علی ذلک القعنبی عند ابی داود وابن القاسم وعتبۃ بن عبد اللہ عند النسائی والشافعی عند ابن ماجۃ وبکذا فی الموطا بروایۃ یحیی بن یحیی فغلی کلھا نسب السوال الی یحیی ورواہ الامام محمد فی موطاہ عن مالک عن عمرو عن ابیہ یحیی انہ سمع جدہ ابا حسن یسأل عبد اللہ بن زید فجعل السائل ابا حسن وکذا رواہ معن بن عیسی عن عمرو عن ابیہ یحیی انہ سمع ابا حسن قال الحافظ وکذا اساقہ سحنون فی المدونۃ وفی روایۃ وھیب (عند البخاری) عن عمرو عن ابیہ شھدت عمرو بن ابی حسن سأل عبد اللہ ابن زید فجعل السائل عمرا وبکذا رواہ الدارقطنی من طریق محمد بن فلیح بن سلیمان عن عمرو بن یحیی عن ابیہ ان عمرو بن ابی حسن اتی ابا عبد اللہ ابن زید فقال الخ قال الزرقانی ورواہ ابو مصعب واکثر رواۃ الموطا ان رجلا قال لعبد اللہ بن زید بابہام السائل انتہی وبکذا فی اکثر روایات البخاری ومسلم قال الحافظ والذی یجمع ھذا الاختلاف ان یقال اجتمع عند عبد اللہ بن زید ابو حسن وابنہ عمرو وابن ابنہ یحیی فسألوہ عن صفۃ الوضوء وتولی السوال منھم عمرو فحیث نسب السوال الیہ کان علی الحقیقۃ وحیث نسب السوال الی ابی حسن فعلی المجاز لکونہ الاکبر وکان حاضرا وحیث نسب لیحیی فعلی المجاز ایضا لکونہ ناقل الحدیث وقد حضر السوال ویؤیدہ روایۃ الاسمعیلی عن عمرو بن یحیی عن ابیہ بلفظ قلنا لہ وھذا الشعر یکونہم متفقین فی السوال ویزید ذلک وضوحا روایۃ ابی نعیم فی المستخرج عن عمرو بن ابی حسن قال کنت کثیر الوضوء فقلت لعبد اللہ ففی ھذا التصریح بان متولی السوال کان عمرا انتہی مختصرا وللاسناد وحدیث عبد اللہ ثلثۃ ابحاث اخر ولکن لا تعلق لھا بروایۃ المصنف فترکناھا رواما للاختصار فارجع الی شرح البخاری والموطا لو شئت۔ ھل تستطیع ان ترینی ای ارنی قال الحافظ فیہ ملاطفۃ الطالب للشیخ وکانہ اراد ان یریہ بالفعل لیکون ابلغ فی التعلیم وسبب الاستفہام ما قام عندہ من احتمال ان یکون الشیخ نسی ذلک لبعد العہد انتہی کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فدعا بماء ھکذا عند البخاری من طریق مالک وعندہ من طریق وھیب عن عمرو فدعا بتور من ماء والتور قدح او اناء یشرب منہ او اطست او شبھھا او مثل القدح یکون من صفر او حجارۃ وانہ من طریق آخر عن عبد اللہ بن زید اتانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخرجنا لہ ماء فی تور من صفر قال الحافظ والتور المذکور یحتمل ان یکون ھو الذی توضأ منہ عبد اللہ بن زید او سئل عن صفۃ الوضوء فیکون بلغ فی حکایۃ صورۃ الحال علی وجھھا انتہی فتوضأ ای بغسل بعض الاعضاء مرتین وبعضھا ثلاثا وغسل رجلیہ ای الی الکعبین کما فی روایۃ وھیب عند البخاری والحدیث قد تقدم منہ فی اول باب مسح الرأس وقد ذکرنا ھناک طرق ھذا الحدیث عن مالک۔

حدثنا بحر قال ثنا ابن وهب قال حدثني معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن ابيه ان اباجبير الكندي قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر له بوضوء فقال توضأ يا اباجبير فبدأ بفيه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبدأ بفيك فان الكافر يبدأ بفيه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء فتوضأ ثلثا ثلثا ثم مسح برأسه وغسل رجليه حدثنا فهد قال ثنا آدم قال ثنا الليث بن سعد عن معاوية ثم ذكر مثله باسناده قال فهد فذكرت لعبد الله بن صالح فقال سمعته من معاوية بن صالح

حدثنا بحر بن نصر الخولاني قال ثنا ابن وهب قال حدثني معاوية بن صالح بن حدير بضم المهملة الاولى الحضرمي ابو عمرو وقيل ابو عبد الرحمن الحمصي احد الاعلام وقاضي الاندلس من رواة الستة الا البخاري قال احمد خرج من حمص قديما وكان ثقة وقال ابن معين ثقة وقال مرة صالح وقال مرة ليس بمعنى هكذا نقله ابن ابي حاتم وليس في لك في تاريخه وقال ايضا كان ابن مهدي اذا تحدث بحديث معاوية بن صالح زبره يحيى بن سعيد وقال ليش هذه الاحاديث وقال علي بن المديني عن يحيى بن سعيد ما كنا ناخذ عنه قال علي وكان عبد الرحمن بن مهدي يوثقه وقال الفزاري ما كان باهل ان يروى عنه وقال العجلي والنسائي ثقة وقال ابو زرعة ثقة محدث وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث خرج مرة واحدة فلقيه من لقيه قال ابن خراش صدوق وقال ابن عدي له حديث صالح وما ارى بحديثه باسا وهو عندي صدوق الا انه يقع في حديثه افرادات وقال البزار ليس به باس وقال ايضا ثقة توفي سنة ثمان وخمسين ومائة عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير الحضرمي ابو حميد يقال ابو سعيد الحمصي من رواة مسلم والاربعة قال النسائي ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن عدي ثقة وبعض الناس يستنكر حديثه توفي سنة ثماني عشرة ومائة في خلافة هشام عن ابيه جبير بجيم وموحدة مصغرا ابن نفير بنون وفاء مصغرا ابن مالك بن عامر الحضرمي ابو عبد الرحمن ويقال ابو عبد الله الحمصي من رواة مسلم والاربعة ادرك زمان النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو حاتم ثقة من كبار تابعي اهل الشام وقال ابو زرعة ثقة وقال النسائي ليس احد من كبار التابعين احسن رواية عن الصحابة من ثلاثة فذكره منهم وقال ابن حبان في ثقات التابعين ادرك الجاهلية ولا صحبة له قال ابن سعد كان ثقة فيما يروي من الحديث وقال ابن ابي عاصم هو من اجل تابعي الشام وكذا قال ابو داود وقال العجلي شامي تابعي ثقة وقال يعقوب مشهور بالعلم وذكره الطبري في طبقات الفقهاء توفي سنة ثمانين. ان اباجبير الكندي نفير بن مالك بن عامر الحضرمي والد جبير قال ابو حاتم وفد على النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابو احمد الحاكم وعبد الغني بن سعيد له صحبة وقال البخاري يعد في الشاميين وذكره عبد الصمد فيمن نزل حمص من الصحابة قال وهو الذي قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بالكندية ليتزوجها كذا في الاصابة قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد الدولابي بابنته التي كان تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر له النبي صلى الله عليه وسلم بوضوء فقال توضأ يا اباجبير فبدأ ابو جبير بفيه اي لم يغسل يديه في اول الوضوء فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبدأ بفيك فان الكافر يبدأ بفيه اي ليس من شان المسلم ان يترك العمل على سنة رسوله ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء اي بوضوء ليعلمه الوضوء فتوضأ ثلثا ثلثا. لفظ الدولابي فغسل كفيه حتى انقاهما ثم مضمض واستنشق ثلثا وغسل وجهه ثلاثا وغسل يده اليمنى الى المرفق ثلثا واليسرى ثلاثا ثم مسح برأسه وغسل رجليه في الحديث غسل اليدين في ابتداء الوضوء وقد ذهب الى سنيته الاحناف والشافعية كما في النيل وللمالكية قولان كما ذكر ابن رشد في مقدماته السنية والاستحباب وذهب بعضهم الى الوجوب لخبر الاستيقاظ وقد تقدم الكلام عليه في سور الكلب قال الشوكاني وليعلم ان محل النزاع غسلها قبل الوضوء وحديث الاستيقاظ الغسل فيه لا للوضوء فلا دلالة له على المطلوب فجرد الافعال لا تدل على الوجوب انتهى حدثنا فهد ابن سليمان الكوفي قال ثنا آدم بن ابي اياس واسمه عبد الرحمن بن محمد ويقال ناجية بن شعيب الخراساني ابو الحسن العسقلاني من رواة الستة الا ابا داود. نشأ ببغداد وارتحل في الحديث فاستوطن عسقلان الى ان مات قال ابو داود والعجلي ثقة وقال ابن معين ثقة ربما حدث عن قوم ضعفاء وقال النسائي لا باس به وقال ابو حاتم ثقة مامون متعبد من خيار عباد الله وقال حمدان كان عندنا عند شعبة وكان من الستة او السبعة الذين يضبطون الحديث عند شعبة توفي سنة عشرين ومائتين وقد بلغ نيفا وستين سنة قال ثنا الليث بن سعد الفقيه المصري عن معاوية بن صالح القاضي الاندلسي ثم ذكر اي معاوية مثله باسناده قال فهد شيخ المصنف فذكرت اي حديث ابي جبير الكندي لعبد الله بن صالح اي لشيخي عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث فقال عبد الله بن صالح سمعته اي سمعت هذا الحديث الذي حدثني به عن الليث. عن معاوية بن صالح اي الذي روى عنه الليث فلما ان الليث رواه عن معاوية كذلك رواه عنه كاتبه عبد الله فحصل بذلك تعهد وجه

فهذه الآثار قد تواترت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه غسل قدميه في وضوئه للصلوة۔
وقد روي عنه ايضا ما يدل ان حكمهما الغسل فمما روي في ذلك ما حدثنا يونس وابن ابي عقيل
قالا نا ابن وهب ان مالكا حدثه عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينه

في الاسناد والحديث اخرجه الدولابي في الكنى عن ابراهيم بن يعقوب والبيهقي من طريق جعفر بن محمد كلاهما عن آدم باسناده بمثل حديث المصنف الا ان البيهقي لم يقل فيه عن نفيره قال الحافظ الزيلعي وتعقبه الذهبي في مختصره فقال انه سقط منه عن جده نفير انتهى واخرجه ايضا ابو احمد الحاكم في الكنى وابن حبان في صحيحه من طريق معاوية بن صالح كما في الاصابة۔ فهذه الآثار المروية عن عثمان وعلي والمستورد وابي رافع والربيع و ابي هريرة وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن زيد ابي جبير وفي الباب عن علي وابن عباس عند البخاري وغيره وابي مالك الاشعري عند احمد وابن ابي شيبة والطبراني وغيرهم وابي بكرة عند البزار وواثل بن حجر عنده ايضا وانس عند الدارقطني وعبد الله بن ابي اوفى عند ابي يعلى وغيره والبراء بن عازب عند احمد وابي كاهل عند الطبراني وعبد الله بن انيس عنده ايضا وقد بسطت روايته هؤلاء الحافظ الزيلعي في نصب الراية۔ قد تواترت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه غسل قدميه في وضوئه للصلوة قال الحافظ وقد تواترت الاخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفة وضوئه انه غسل رجليه وهو المبين لامر الله وقد قال في حديث عمرو بن عنبسة الذي رواه ابن ابي خزيمة وغيره مطولا في فضل الوضوء ثم يغسل قدميه كما امره الله انتهى وقد روي عنه صلى الله عليه وسلم ايضا ما يدل اي بطريق المفهوم ان حكمهما اي الرجلين في الوضوء هو الغسل لا المسح وفي متن العيني ما يدل على ان حكمهما حكم الغسل۔ فمما روي في ذلك ما حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري وابن ابي عقيل عبد الغني بن رفاعة المصري قالا نا ابن وهب عبد الله القرشي ان مالكا حدثه عن سهيل بن ابي صالح ذكوان السمان ابو يزيد المدني من رواة الستة قال ابن عيينة كنا نعد سهيلا ثبتا في الحديث وقال احمد ما اصلح حديثه وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال النسائي ليس به باس وقال ابن عدي هو عندي ثبت لا باس به مقبول الاخبار وذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال البخاري كان لسهيل اخ فمات فوجد عليه فنسي كثيرا من الحديث وروى له البخاري مقرونا بغيره وعاتب مالك عليه النسائي توفي في خلافة ابي جعفر المنصور عن ابيه ابي صالح السمان الزيات عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ اي اراد ان يشرع الوضوء والعبد عبر بالعبد اشارة الى كونه عبادة قاله الزرقاني المسلم او المؤمن هو والله اعلم شك من الراوي وفيه الدليل على تحري المجيء بلفظ الحديث لتحريه هذا وان كانا متقاربين في المعنى لا سيما بناء قاله القاضي عياض وقال سيد في الاوجز والمؤمنة في حكم المؤمن وفي القيد تنبيه على انه مع الكفر لا ينفع شيء انتهى فغسل وجهه قال الزرقاني والفاء مرتبة له على الشرط اي اذا اراد الوضوء فغسل وجهه كذا قال بعض شراح مسلم وفيه تعسف والمتبادر ان الجواب قوله خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليها اي الى الخطيئة قال الزرقاني اي الى سببها اطلاقا لاسم المسبب على السبب وفيه دلالة على ان الوضوء يكفر عن كل عضو ما اختص به من الخطايا انتهى ثم هذا الخروج على جهة الاستعارة لغفرانها معه لانها ليست باجسام فتخرج ولا هي كامنة في الجسم فتخرج قاله القاضي عياض وقال ابن العربي قوله خرجت يعني غفرت لان الخطايا هي افعال واعراض لا تبقى فكيف توصف بدخول او خروج لكن الباري لما اوقف المغفرة على الطهارة الكاملة في العضو ضرب لذلك مثلا الخروج انتهى وقال السيوطي بل الظاهر حمله على الحقيقة وذلك ان الخطايا تورث في الظاهر والباطن سوادا يطلع عليه ارباب الاحوال والمكاشفات والطهارة تزيله فاما ان يقدر خروج من وجه اثر كل خطيئة واما ان يقال ان الخطيئة نفسها تتعلق بالبدن على انها جسم لاعرض بناء على اثبات عالم المثال وان كل ما هو عرض في هذا العالم فله صورة في عالم المثال ولذا صح عرض الاعراض على آدم عليه الصلوة والسلام في عالم المثال ثم على الملئكة ويشهد له ما اخرجه الترمذي وغيره من حديث ابي هريرة مرفوعا ان العبد اذا اذنب ذنبا نكت في قلبه نكتة فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتى تعلو قلبه وذلك الران الذي ذكره تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون واخرج احمد وغيره عن ابن عباس مرفوعا الحجر الاسود ياقوتة بيضاء من الجنة وكان اشد بياضا من الثلج وانما سودته خطايا المشركين فاذا اثرت في الحجر ففي الجسد اولى واخرج البيهقي عن ابن عمر مرفوعا ان العبد اذا قام يصلي اتى بذنوبه فجعلت على رأسه وعاتقه فكلما ركع او سجد تساقطت عنه انتهى مختصرا۔ بعينه بالافراد على الجنس ويروى بالتثنية كما في متن العيني۔ زاده تاكيدا مبالغة والا فالنظر لا يكون الا بالعين كذا في الاوجز قال الطيبي فان قلت ذكر لكل عضو ما يختص به من الذنوب وما يزيلها عن ذلك العضو والوجه مشتمل على العين والفم

فاذا غسل یدیه خرجت من یدیه کل خطیئة بطشتها یداه فاذا غسل رجلیه خرجت کل خطیئة مشت الیها رجلاه
حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابن ابی مریم قال انا موسی بن یعقوب

والانف والاذن فلم خصت بالذکر دونها قلت العین طلیعة القلب ورائدہ فاذا ذکرت اغنت عن سائرہا ویعضد ہذا التاویل حدیث الصنابحی فاذا غسل وجهه خرجت الخطایا من وجهه حتی یخرج من اشفار عینیه انتهی وقال الزرقانی ان جنایة العین اکثر فاذا خرج الاکثر خرج الاقل فالعین کالغایة لما یغفر انتهی وقال ابن العربی ان الفم والانف قد یکون منه کبیرة کالکذب والنمیمة وشم الطیب حتی یمنی والعین لا یکون منها کبیرة۔ الثانی ان الفم والانف لهما طهور فی الوجه ینفردان به مختصا بفائدتهما ولیس فی العین طهور انتهی وقد وقع تصریح الفم والانف والاذن عند ابن ماجة من حدیث عبد اللہ الصنابحی مرفوعا من توضأ فمضمض واستنشق خرجت خطایاه من فیه وانفه فذکر الحدیث وفیه فاذا مسح برأسه خرجت خطایاه من رأسه حتی تخرج من اذنیه وزاد فی الموطأ ومسلم وغیرهما بعد قوله بعینیه (مع الماء او مع آخر قطر الماء شک من الراوی وقیل بل لاحد الامرین نظرا الی البدایة والنهایة فان الابتداء بالماء والنهایة بآخر قطر الماء وذکره الزرقانی۔ فاذا غسل یدیه بالتثنیة خرجت من یدیه کل خطیئة بطشتها یداه ای اخذتها یعنی کل ذنب فعلته یداه من ملامسة النساء المحرمة وغیرها قاله زین العرب لما مالک وغیره مع الماء او مع آخر قطر الماء فاذا غسل رجلیه خرجت کل خطیئة مشت الیها ای الی الخطیئة وفی من العینی مستها۔ رجلاه قال الطیبی بعینیه ویداه ورجلاه کلها تاکیدات تفید مبالغة فی الازالة انتهی وزاد مسلم وغیره بعد قوله رجلاه حتی یخرج نقیا من الذنوب قال القاضی عیاض ذکر ہهنا من حدیث ابی ہریرة من حدیث مالک خروج خطایا الواجب وسائر خطایا الاعضاء منها ولم یذکر من حیث یخرج من منها وقد وقع فی الموطأ مفسرا (من حدیث الصنابحی) خروجها عند المضمضة من فیه وعند الاستنشاق خروجها من انفه واذا غسل وجهه خرجت من وجهه کل خطیئة نظر الیها بعینیه حتی تخرج من تحت اشفار عینیه وفی یدیه حتی تخرج من تحت اظفار یدیه وفی اذنیه حتی تخرج من من اذنیه وفی رجلیه حتی تخرج من تحت اظفار رجلیه فعلی ما فی کتاب مسلم (والطحاوی) یتاول ان المغفور له بالوضوء الخطایا المختصة بالاعضاء الوضوء ولکن قوله فی اخری حتی یخرج نقیا من الذنوب ظاهره العموم ویحتمل الخصوص لما ذکر او یکون العموم بقرائن من الاخلاص والاحسان انتهی۔ ثم ان ظاہر الحدیث یعم خروج الکبائر والصغائر ولکن العلماء خصصوا ہذا ونحوه من الاحادیث الواردة فی غفران الذنوب بالصغائر لما وقع فی الاحادیث الاخر بلفظ مالم تغش الکبائر وبلفظ ما اجتنبت الکبائر قال القاضی وما ذکر فی حدیث عثمان من کفارة الذنوب بالطہارة والصلوة ما اجتنبت الکبائر ہو مذہب اہل السنة وان الکبائر انما تکفرہا التوبة او رحمة اللہ وفضله انتهی قال الزرقانی فجعلوا التقیید فی ہذا الحدیث مقیدا للاطلاق فی غیره لکن قال ابن دقیق العید فیه نظر وقال ابن التین اختلف ہل یغفر لہذا الکبائر اذا لم یصر علیها ام لا یغفر سوی الصغائر قال وہذا کله لا یدخل فیه مظالم العباد وقال فی المفہم لا یعدان بعض الاشخاص تغفر له الکبائر والصغائر بحسب ما یحضره من الاخلاص ویراعیه من الاحسان والآداب ذلک فضل اللہ یؤتیه من یشاء انتهی وقال سید فی الکوکب الدری ان ذلک الموعود من الاجر اذا کان المتوضی قد سلم وجهه للہ او قد ایقن بقلبه الحضور الی اللہ ولما کان کذلک کان العبد المتوضی تائبا الی اللہ تعالی بقلبه نادما علی ما فرط فی جنب اللہ مقتفیا عما اقترفته یداه اذ الیقین بالحضور والاسلام له لا یترکه لا بها عن ذلک وہذه ہی التوبة التی لا تغادر صغیرة ولا کبیرة ولا تترک فی کتاب حسابه جریمة ولا جریرة وعلی ہذا لا یفتقر الی التخصیص بالصغائر انتهی ثم قال النووی ما ورد به الاحادیث انه یکفر ان وجد ما یکفره من الصغائر کفره وان لم یصادف صغیرة ولا کبیرة کتب له حسنات ورفع به درجات وان صادف کبیرة او کبائر ولم یصادف صغیرة رجونا ان یخفف من الکبائر انتهی والحدیث اخرجه مالک فی موطاه الا انه لم یقع فی الموطا بروایة یحیی ذکر الرجلین وہکذا اخرج الترمذی عن قتیبة وعن اسحاق بن موسی الانصاری عن معن بن عیسی کلاہما عن مالک وہکذا اخرج الدارمی عن الحکم بن المبارک واحمد عن عبد الرحمن کلاہما عن مالک واخرجه مسلم عن ابی الطاہر عن ابن وہب وعن سوید بن سعید کلاہما عن مالک نحو حدیث الطحاوی بذکر الرجلین وہکذا اخرجه ابن خزیمة فی صحیحه عن یونس بن عبد الاعلی عن ابن وہب بحمانی شرح الزبیدی والبیہقی من طریق محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم وبحر بن نصر کلاہما عن ابن وہب عن مالک قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح وقال الزرقانی لزیادة ابن وہب انها زیادة ثقة حافظ غیر منافیة فیجب قبولها لانه حفظ مالم یحفظ غیره انتهی۔ حدثنا حسین بن نصر البغدادی قال ثنا ابن ابی مریم المصری سعید بن الحکم الجمحی قال انا موسی بن یعقوب ابن عبد اللہ بن وہب بن زمعة بن الاسود بن المطلب بن اسد الاسدی الزمعی ابو محمد المدنی من رواة الاربعة قال ابن معین وابن القطان ثقة

قال حدثني عباد بن ابی صالح السمان انه سمع اباه یقول سمعت اباهریرة یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ما من مسلم یتوضأ فیغسل سائر رجلیه الا خرج مع قطر الماء کل سیئة مشی بهما الیها حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الحمانی قال ثنا قیس بن الربیع عن الاسود بن قیس عن ثعلبة بن عباد العبدی عن ابیه قال ما ادری لکم حدثنیه رسول الله صلی الله علیه وسلم ازواجا وافرادا ما من عبد یتوضأ فیحسن الوضوء فیغسل وجهه حتی یسیل الماء علی ذقنه ثم یغسل ذراعیه حتی یسیل الماء علی مرفقیه ویغسل رجلیه حتی یسیل الماء من قبل کعبیه ثم یقوم فیصلی رکعتین

وقال علی بن المدینی ضعیف الحدیث منکر الحدیث وقال ابو داؤد وهو صالح روی عنه ابن مهدی وله مشائخ مجهولون وذکره ابن حبان فی الثقات وقال النسائی لیس بالقوی وقال احمد لا یعجبنی حدیثه وقال ابن عدی لا بأس به عندی ولا بروایاته مات فی آخر خلافة ابی جعفر المنصور قال حدثنی عباد بن ابی صالح السمان سماه الحافظ فی التهذیب عبد الله قال ویقال له عباد المدنی من رواة مسلم والاربعة الا النسائی قال علی بن المدینی لیس بشیء وقال البخاری منکر الحدیث وقال ابن معین ثقة وقال ابو داؤد عباد بن ابی صالح هو عبد الله قال النسائی وتبعه الازدی ثقة الا انه روی عن ابیه مالم یتابع علیه انه سمع اباه اباصالح ذکوان السمان یقول سمعت اباهریرة یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ما نافیة من زائدة مسلم مبتدأ یتوضأ صفة لمسلم فیغسل سائر رجلیه تفسیر لیتوضأ الا خرج مع قطر الماء فی تذکرة ابی حیان سألنی قاضی القضاة ابو الفتح القشیری یعنی ابن دقیق العید ما وجه الاستثناء الواقع فی خبر ما مکم من احد یقوم فیمضمض ویستنشق وینثر الا خرجت الخطایا من فیه انفه فاجبته احد مبتدأ ومن زائدة ویقوم ویمضمض ویستنشق وینثره صفات لاحد الا خرجت هو الخبر لانه محط الفائدة والمعنی ما احد یفعل هذه الاشیاء الا کان کذا انتهی من فیض القدیر کل سیئة مشی وفی متن العینی یمشی بهما برجلیه الیها ای الی السیئة وقد تقدم ما یتعلق بالحدیث من قبل مفصلا والحدیث اخرجه البزار فی مسنده عن محمد بن مسکین عن ابن ابی مریم باسناده بلفظ ما من مسلم یتوضأ للصلوة فیغسل وجهه الا تناثر مع الماء او مع آخر قطر الماء کل سیئة نظر الیها ولا یمضمض الا تناثر مع کل قطر الماء کل سیئة نطق بها لسانه ولا یستنشق الا تناثر مع کل قطر الماء کل سیئة وجد ریحها ولا یغسل یدیه الا خرج مع قطر الماء کل سیئة بطش بها ولا یغسل شیئا من رجلیه الا خرج مع قطر الماء کل سیئة مشی بها الیها فاذا خرج من المسجد کتبت له کل خطوة خطاها حسنة ومحی بها عنه سیئة حتی یاتی مقامه واخرجه الطبرانی ایضا فی الاوسط کذا فی شرح العینی. حدثنا ابن ابی داؤد الضریس الاسدی ابراهیم قال ثنا الحمانی یحیی بن عبد الحمید الکوفی قال ثنا قیس بن الربیع الاسدی الکوفی عن الاسود بن قیس العبدی وقیل البجلی ابو قیس الکوفی من رواة الستة قال ابن معین والنسائی وابو حاتم والعجلی والفسوی ثقة زاد العجلی حسن الحدیث وقال ابن المدینی روی عن عشرة مجهولین وقال شریک اما والله ان کان لصدوق الحدیث عظیم الامانة مکرما للضیف عن ثعلبة بن عباد بکسر العین المهملة وتخفیف الموحدة العبدی البصری من رواة الاربعة اخرجوا له حدیثا فی صلوة الکسوف وذکره ابن المدینی فی المجاهیل الذین روی عنهم الاسود بن قیس واما الترمذی فصحح حدیثه وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن حزم مجهول وتبعه ابن القطان وکذا نقل ابن المواق عن العجلی عن ابیه عباد بن ثعلبة ویقال عباد بالکسر العبدی کوفی یروی عنه ابنه ثعلبة کذا فی التجرید وفیه ایضا قیده بالکسر والتخفیف ابو نعیم وابن ماکولا وذکره ابن مندة مهملا فی المشدد وقال ابن عبد البر فی الاستیعاب فی الکوفیین روی عنه ابنه ثعلبة ولم یرو عنه غیره حدیثه فی فضل الوضوء حدیث حسن. قال ای عباد ما ادراکم ای من این علمتم ذلک یعنی انتم لا تعلمونها اذ لم تعاینوها. حدثنیه وفی متن العینی ما ادری کم حدثنیه، قال العینی کم ههنا خبریة ای کم احادیث حدثنیها فعلی هذا فی النسخة الموجودة عندنا تصحیف من الناسخین. رسول الله صلی الله علیه وسلم ازواجا وافرادا ای حدثنی بهذا الحدیث غیر مرة ولفظ الطبرانی وهو الاظهر ما ادری کم حدثه رسول الله صلی الله علیه وسلم ازواجا وافرادا قال ما من عبد یتوضأ فیحسن الوضوء ای یاتی به علی اکمل الهیئات والفضائل فلا یترک من فرائضه وسننه وآدابه شیئا فیغسل وجهه حتی یسیل الماء علی ذقنه بفتحتین مجتمع اللحیین الذین هما منبتا الاسنان کذا فی القاموس ویفهم من الحدیث وخول الذقن فی الوجه فان سیاق الحدیث الاقتصار علی بیان القرائض وقد ذکر فی الذخیرة کما فی السعایة ان الذقن من الوجه بالاتفاق. ثم یغسل ذراعیه حتی یسیل الماء علی مرفقیه فیه دلیل علی دخول المرفقین فی المفروض وقد اتفق الائمة علی ذلک خلافا لزفر وقد تقدم ویغسل رجلیه حتی یسیل الماء من قبل کعبیه فیه فرضیة غسل الرجلین مع الکعبین خلافا لزفر وقد تقدم ذلک مع تفسیر الکعبین من قبل مفصلا. ثم یقوم فیصلی رکعتین فیه استحباب

الا غفر الله له ما سلف من ذنبه حدثنا عبد الله بن محمد خشيش البصري قال ثنا ابو الوليد قال ثنا قيس فذكر مثله باسناده حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمي قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن ايوب عن ابي قلابة عن شرحبيل بن السمط انه قال من يحدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وآله فقال عمرو بن عبسة

صلوة ركعتين عقيب الوضوء الا غفر الله له ما سلف من ذنبه ظاهره يعم الصغائر والكبائر الا ان العلماء خصصوها بالصغائر ويحتمل الكبائر ايضا كما تقدم مفصلا قال الزرقاني ثم ظاهر الحديث يقتضي ان المغفرة لا تحصل باحسان الوضوء حتى يضاف اليه الصلوة لان الثواب المترتب على مجموع امرين لا يترتب على احدهما الا بدليل خارج ولا يعارضه الاحاديث الدالة على ان الخطايا تخرج مع الوضوء حتى يخرج من الوضوء نقيا من الذنوب ثم كانت صلوته ومشيه الى المسجد نافلة لاحتمال ان يكون ذلك باختلاف الاشخاص فرب متوضئ يحضره من الخشوع ما يستقل وضوءه في التكفير وآخر عند تمام الصلوة انتهى وقال القاضي عياض يحتمل ان يراد ما يحدث من الاثم ما بين وضوئه وصلوة الركعتين ويحتمل ايضا ان يغفر له ما اكتسب بقلبه وبغير اعضاء الوضوء انتهى وفي الاوجز عن الباجي ان الوضوء يكفر ما مضى والصلوة مستقبل ذنوبه ولذا قال في حديث عثمان الى الصلوة الاخرى انتهى قال القاضي قد قال في الآخر حتى يخرج نقيا من الذنوب وهذا يعم كل ذنب وكذا حديث الصلوة الى الصلوة كفارة لما بينهما قد يكون مراده الصلوة بشروطها من الطهارة وغيرها او يكون تكفير كعتي الصلوة لما لم يكفره الوضوء مما ذكره او بوضوء لم يحسنه صاحبه اذ شرط في ذلك الاحسان او يكون غفران بعض ذلك المصغائر وباقيها للكبائر برحمة الله والله اعلم انتهى والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن العباس بن الفضل عن ابي الوليد الطيالسي وعن ابي حصين القاضي والحسين بن اسحق التستري كلاهما عن يحيى بن عبد الحميد الحماني الى آخره نحوه سواء كذا في شرح العيني وقال الهيثمي ورواه باسناد آخر فقال عن ثعلبة بن عمارة وقال بكذا رواه اسحاق الدبري عن عبد الرزاق وهم في اسمه والصواب ثعلبة بن عباد وهو رجاله موثقون انتهى. حدثنا عبد الله بن محمد خشيش بالخاء والشين المعجمتين بخماني المؤتلف وضبطه العيني في شرحه بضم الخاء المعجمة وشينين معجمتين بينهما ياء آخر الحروف ساكنة ووقع في موضع من المشكل خنيس بالنون والسين المهملة ولا شك انه من قلم الناسخين فان الحديث مروي بهذا الوجه في هذا الكتاب وفيه خشيش وكذا ما وقع في بعض المواضع الخميس بدل خشيش وفي بعضها عبيد الله بدل عبد الله غلط من الناسخين. البصري ابو الحسن الشيباني نزيل مصر ذكره ابن يونس في علماء مصر وقال البصري قدم مصر وحدث بها وتوفي بمصر يوم الجمعة سبع وعشرين ليلة خلت من شعبان سنة اثنتين وستين ومائتين كذا في الكشف عن المغاني قلت يروي في هذا الكتاب عن ابي الوليد ومسلم بن ابراهيم والقعنبي والحجاج بن المنهال والعلامة محمد بن الفضل وعبيد الله ابن محمد التيمي. محمد بن عبد الله الانصاري وروى عنه الامام الطحاوي في هذا الكتاب في خمس وعشرين موضعا. قال ثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الباهلي قال ثنا قيس بن الربيع الكوفي فذكره مثله باسناده قد تقدم ما يتعلق تخريج الحديث من قبل. حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمي قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي قال ثنا عبيد الله بن عمرو بن ابي الوليد الاسدي عن ايوب بن ابي تميمة السختياني البصري عن ابي قلابة بكسر القاف وتخفيف اللام ثم الباء البصري عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي احد الاعلام من رواة الستة ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية من اهل البصرة وقال كان ثقة كثير الحديث وكان يدلس وكان يسكن بالشام وقال ايوب كان والله من الفقهاء ذوي الالباب ما درجت بهذا المصر رجلا كان اعلم بالقضاء من ابي قلابة ما ادري ما محمد وقال العجلي بصري تابعي ثقة وكان يحمل على علي رض ولم يروعنه شيئا وقال عمر بن عبد العزيز لن تزالوا بخير يا اهل الشام ما دام فيكم هذا توفي بالشام سنة اربع ومائة وقيل بعدها عن شرحبيل بضم اوله وفتح الراء وسكون المهملة ابن السمط بكسر المهملة وسكون الميم ابن الاسود بن جبلة الكندي او ابو يزيد او ابو السمط الشامي من رواة مسلم والاربعة مختلف في صحبته قال ابن سعد جاهلي اسلامي وفد الى النبي صلى الله عليه وسلم وشهد القادسية وافتتح حمص وقال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الصحابة وقال كان عاملا على حمص مات بها ثم اعاده في ثقات التابعين وجزم البخاري في تاريخه بان له صحبة وقال الحاكم ابو احمد له صحبة وذكره ابن السكن وابن زبر في الصحابة توفي سنة اربعين قلت وذكره الحافظ في القسم الاول في الاصابة وذكر ما يدل على صحبته فارجع اليها لو شئت. انه قال اي شرحبيل بن السمط ومرقع في رواية الحاكم من طريق حماد عن ايوب عن ابي قلابة قال قال شرحبيل بن سنة فيحتمل ان يكون منهما وقع السؤال عن عمرو بن عبسة فقد وقع السؤال لابن السمط عن عمرو في غير هذا الحديث عند احمد كما حدثنا حديثا ليس فيه تردد ولا نسيان الا حسن ان يقال انهما حضرا في مجلس فسأل احدهما بامر الآخر فصح النسبة اليهما من زاد الحاكم رجل يحدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمرو بن عبسة بعين موحدة

سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا دعا الرجل بطهور فغسل وجهه سقطت خطایاه من وجهه واطراف لحیته فاذا غسل یدیه سقطت خطایاه من اطراف انامله فاذا مسح برأسه سقطت خطایاه من اطراف شعره فاذا غسل رجلیه خرجت خطایا رجلیه من بطون قدمیه۔
حدثنا بحر قال ثنا ابن وهب قال حدثنی معاویة بن صالح عن ضمرة بن حبیب

مفتوحتین واهمال سین ابن عامر بن خالد السلمی ابو نجیح وقیل ابو شعیب اسلم قدیما بمکة وکان اخا ابی ذر لامه قال الواقدی اسلم بمکة ثم رجع الی بلاد قومه ثم قدم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد ذلک المدینة وقال ابن سعد یقولون انه رابع او خامس فی الاسلام قال ابو نعیم کان قبل ان یسلم یعتزل عبادة الاصنام وقال الحاکم ابو احمد نزل الشام وقال غیره مات بحمص قال الحافظ کانت وفاته فی اواخر خلافة عثمان فیما اظن فانی ما وجدت له ذکرا فی الفتنة ولا فی خلافة معاویة سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا دعا الرجل بطهوره ای بماء یتطهر به فغسل وجهه سقطت خطایاه ای الصغائر عند الجمهور ویحتمل الکبائر ایضا بالوجه الذی قدمناه من وجهه واطراف لحیته ای موضعها قال ابن العربی یقتضی ظاهر العبارة الوجه کذلک کل عضو یطهر بغسله فیمس به المصحف فاغسل یدیه بهما وامسسه بوجهه اذا فعلت ذلک فاختلاف بیناه فی مسائل الفقه انتهی قال سید فی الاوجز وبهذا بنی علی تجزی الحدث وعدمه والمعتمد عندنا الحنفیة عدم الجواز قال فی الدر المختار اختلفوا فی مسه بغیر اعضاء الطهارة وبما غسل منها وفی القراءة بعد المضمضة والمنع اصح قال ابن عابدین کذا فی شرح الزاهدی وظاهره الی المقابل صحیح یجوز الافتاء به لکن فی السراج الصحیح انه لا یجوز فلیس فعل علی باهه وقال فی موضع آخر قال الشیخ قاسم الحدث بمعنی المانعة الشرعیة عما لا یحل بدون الطهارة لا تجزأ بلا خلاف عند ابی حنیفة وصاحبیه اه والعجب من الشیخ ابن العربی ذکر ههنا الاختلاف فیه ولم یقض لشیء وقال فی باب الوضوء بعد الغسل ان الحدث لا یرتفع عن الوجه بحال حتی یغسل الرجلین بدلیل اجماع الامة علی ان الرجل لو غسل وجهه ویدیه فی الوضوء لم یجز له ان یمس به المصحف لا عندنا ولا عندهم وانما غسل الوجه موقوف مرائی فان کمل ثبت له الحکم وان لم یکمل بطل کرکعة انتهی. فاذا غسل یدیه قال ابن العربی لا تطهر الیمنی بغسل حتی تغسل الیسری لانهما فی حکم العضو الواحد وهو ظاهر قوله فاذا غسل یدیه فذکر مجموعهما ولاجل هذا اتفق العلماء علی سقوط الترتیب بینهما اه سقطت خطایاه ای خرجت ذنوبه کما هو لفظ الحاکم من اطراف انامله لفظ الحاکم من بین اصابعه واطراف انامله الانامل جمع الانملة بفتح الهمزة وامیم وقد یضم اولها وانا نمیم فلا اعرف احدا ذکره غیر المطرزی فی المغرب وهی رؤس الاصابع انتهی مختصرا من المختار وفی القاموس افادة تسع لغات قال محشیه وفی الصحاح الاقتصار علی واحدة وهی الفتح لا غیر فیکون الفتح افصح التسع وبه جزم الفاکهانی والسیوطی فی المزهر فی الباب التاسع انتهی مختصرا قال النووی فی تهذیبه قال اکثر اهل اللغة انها اطراف الاصابع قال ابو علی المرزوقی فی شرح الفصیح وربما سمیت الاصابع الانامل انتهی فاذا مسح برأسه ای ستوعبا الکل للسنة سقطت خطایاه من اطراف شعره ومن خطایا الرأس خطایا الاذنین لذا یمسحان بماء عندنا فیکون قوله من اطراف شعره نظرا الی الاکمل او التغلیب کذا فی فتح الملهم شرح مسلم قلت وقد ثبت فی عدة روایات خروج خطایا الرأس من الاذنین عند مسح الرأس فمنها حدیث الصنابحی عند مالک وغیره بلفظ فاذا مسح برأسه خرجت الخطایا من رأسه حتی تخرج من اذنیه ومنها حدیث ابی امامة عند الطبرانی فی الصغیر واذا مسح برأسه کفر به ما سمعت اذناه ومنها حدیث انس عند ابی یعلی بمعنی حدیث ابی امامة کما فی مجمع الزوائد ففی هذه الروایات واشالها دلیل لما ذهب الیه اصحابنا من ان الاذنین من الرأس یمسحان بماء وبهذا احتج ابن عبد البر لاصحابنا کما تقدم فی باب کم الاذنین مفصلا فاذا غسل رجلیه خرجت خطایا رجلیه وفی متن العینی خطایاه من بطون قدمیه ولما کانت ازالة النجاسة العینیة بازالة المادة الذی هو الغسل ناسب ذکر ازالة النجاسة الباطنیة التی هی الآثام ذکر الازالة التی هی الغسل دون المسح قاله الزرقانی والحدیث اخرجه الحاکم من طریق حجاج بن المنهال وهدبة بن خالد عن حماد بن سلمة عن ایوب باسناده بمعنی حدیث المصنف الا انه وقع عنده شرحبیل بن حسنة بدل ابن السمط واظنه غلطا من النساخ فان ابن حسنة صحابی شهیر لم یذکره الحافظ فی الاخذین عن عمرو بن عبسة وصرح باخذ ابن السمط عنه فی التهذیب والاصابة فهذا الذی یدرو ایة الطحاوی ولوضح ما عند الحاکم یجمع بالوجه الذی قدمناه. حدثنا بحر بن نصر الخولانی قال ثنا ابن وهب عبد الله قال حدثنی معاویة بن صالح الحمصی عن ضمرة وفی متن العینی عن ضمرة بن حبیب ابن صهیب الزبیدی بضم الزای ابو عتبة الحمصی من رواة الاربعة قال ابن معین ثقة وقال ابن سعد کان ثقة ان شاء الله وقال العجلی شامی تابعی وقال ابو حاتم لا بأس به وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان مؤذن المسجد الجامع بدمشق توفی سنة ثلثین ومائة

وابی یحیی وابی طلحة عن ابی امامة الباهلی عن عمرو بن عبسة قال قلت یارسول الله کیف الوضوء قال اذا توضأت فغسلت یدیك ثلثا خرجت خطایاك من بین اظفارك وانامك فاذا مضمضت واستنشقت فی منخریك فغسلت وجهك وذراعیك الی المرفقین وغسلت رجلیك الی الکعبین اغتسلت من عامة خطایاك فهذه الآثار

وابی یحیی سلیم بالتصغیر کما فی التقریب ابن عامر الکلاعی الحبائری بفتح المعجمة والموحدة المهملة نسبة الی الحبائر بطن من الکلاع الحمصی من رواة مسلم والاربعة والبخاری فی الادب قال ابن معین کان یقول استقبلت الاسلام من اوله وزعم انه قرئ علیه کتاب عمرو قال العجلی شامی تابعی ثقة وقال ابو حاتم لا بأس وقال یعقوب بن سفیان ثقة مشهور وقال النسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة قدیما معروفا توفی سنة ثلاثین ومائة وابی طلحة بغیم مصغرا ابن زیاد الانماری بفتح اوله وسکون النون الشامی من رواة ابی داود والنسائی قال علی بن المدینی معروف وقال النسائی ثقة وقال العجلی شامی تابعی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات عن ابی امامة الباهلی عن عمرو بن عبسة قال قلت یارسول الله کیف الوضوء الظاهر انه سؤال عن ثواب الوضوء ویحتمل ان یکون السؤال عن کیفیته فالجواب علی هذا من قبیل تلقی السائل بغیر ما یتطلب تنبیها للسائل علی انه الاولی بحاله او المهم کقوله تعالی ویسئلونك ماذا ینفقون قل ما انفقتم من خیر فللوالدین والاقربین الآیة وغیر ذلك من الآیات قال صلی الله علیه وسلم اذا توضأت ای شرعت الوضوء. ولفظ النسائی اما الوضوء فانك اذا توضأت فغسلت عطف علی قوله توضأت یدیك ای الی الکفین کما هو المفهوم من روایة النسائی ولفظه کفیك ثلثا لفظ النسائی فالقیتهما خرجت خطایاك من بین اظفارك جمع ظفر بضمتین علی الفصیح لغاته وبهما قرأ السبعة (حرمنا کل ذی ظفر) ویجمع ایضا علی اظفر وباسکان الفاء للتخفیف وبه قرأ الحسن البصری وبکسر الظاء وبکسرتین للاتباع وبهما قرئ فی الشواذ قاله الزرقانی. وانامك جمع الانملة والکاف للخطاب فاذا مضمضت واستنشقت ای صببت الماء فی منخریك و المنخر بوزن المجلس ثقب الانف وقد تکسر المیم اتباعا للکسرة الخاء کما قالوا منتن وبهما نادر ان کذا فی المختار وفی النهایة ومنخرتا الانف ثقباه والنخرة بالتحریک مقدم الانف والمنخران ایضا ثقبا الانف انتهی وقال المطرزی فی المغرب المنخر خرق الانف وحقیقته موضع النخر وهو مدالنفس فی الخیاشیم انتهی وغسلت وجهك وذراعیك الی المرفقین زاد النسائی ومسحت رأسك وغسلت رجلیك الی الکعبین اغتسلت ای صرت طاهرا من عامة خطایاك ای غالبها ای مما یتعلق باعضاء الوضوء وهی الغالبة فلذلك قیل عامة الخطایا قاله السندی والحدیث اخرجه النسائی عن عمرو بن منصور عن آدم بن ابی ایاس عن اللیث عن معاویة بن صالح باسناده نحو لفظ الطحاوی وزاد بعد قوله عامة خطایاك فان انت وضعت وجهك لله عز وجل خرجت من خطایاك کیوم ولدتك امك قال ابو امامة فقلت یا عمرو بن عبسة انظر ما تقول اکل هذا یعطی فی مجلس واحد قال اما والله لقد کبرت سنی ودنا اجلی وما بی من فقر فاکذب علی رسول الله صلی الله علیه وسلم ولقد سمعته اذنای ووعاه قلبی من رسول الله صلی الله علیه وسلم واخرجه مسلم من طریق عکرمة بن عمار عن شداد بن عبد الله ویحیی بن ابی کثیر عن ابی امامة عن عمرو بن عبسة فذکر حدیثا طویلا فی قدومه علی النبی صلی الله علیه وسلم مکة وقصة اسلامه ثم قدومه علیه بالمدینة وسؤاله عن الصلوة والوضوء وفیه فقلت یانبی الله فالوضوء حدثنی عنه قال ما منکم رجل یقرب وضوءه فیمضمض فذکر الحدیث وفیه ثم یغسل قدمیه الی الکعبین الا خرت خطایا رجلیه من انامله مع الماء وبهذا الطریق اخرجه الامام احمد مطولا ولفظه فی الرجلین ثم یغسل قدمیه الی الکعبین کما امره الله عز وجل الا خرجت خطایا قدمیه من اطراف اصابعه مع الماء واخرجه ابن ماجة من طریق یزید بن طلق عن عبد الرحمن ابن البیلمانی عن عمرو مقتصرا علی ذکر الوضوء. فهذه الآثار المرویة عن ابی هریرة وعباد بن ثعلبة وعمرو بن عبسة وفی الباب عن الصنابحی عند مالك احمد والنسائی وابن ماجة والحاکم وقال حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه ولیس له علة ولکما قال الذهبی لم یوافقه علی ذلك وعن ابی امامة عند احمد والطبرانی فی الکبیر والاوسط والصغیر بطرق مختلفة والفاظ متنوعة وقد بسطها الهیثمی فی المجمع وقال بعضها رجاله رجال الصحیح وبعضها اسناده حسن وعن عثمان عند احمد وابی یعلی ورجاله ثقات کما قال الهیثمی قال وتوفی الصحیح باختصار وعن مرة ابن کعب عند احمد ورجاله رجال الصحیح کما قال الهیثمی وعن انس عند ابی یعلی وفیه مبارك بن سحیم وقد جمعوا علی ضعفه کما فی المجمع قال القاضی ابو بکر بن العربی تعلق ابو یوسف القاضی وغیره فی نجاسة الماء المستعمل فی الطهارة بانه ماء الخطایا فلا یستعمل فی طهارة اخری افقد کفر ذنبا وطهر عضوا فانتقل الیه المنع الذی کان فی الاعضاء قبله قلنا لیس الذنب معنی یحل الماء ولا ینتقل والماء آلة الفعل فینکر بها الفعل

تدل ایضا علی ان الرجلین فرضهما الغسل لان فرضهما لو کان هو المسح لم یکن فی غسلهما ثواب لانه یری ان الرأس الذی فرضه المسح لا ثواب فی غسله فلما کان فی غسل القدمین ثواب دل ذلک ان فرضهما هو الغسل وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا ما یدل علی ذلک حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن سعید بن ابی کرب عن جابر بن عبد الله قال رأی النبی صلی الله علیه وسلم فی قدم رجل لمعة لم یغسلها فقال ویل للاعقاب من النار

لاسیما الماء الذی کفر وغسل هو الذی ثبت علی الاعضاء وما انفصل فهو زائد علیه انتهی قلت وهذا الجواب مبنی علی ما اختاره ابن العربی وغیره من حمل الخروج علی الغفران مجازا وقد تقدم امکان حمله علی الحقیقة وهو اولی کیف وقد تأید بالروایات کما تقدم فعلی هذا لا یجدیه هذا الجواب نفعا واما دعواه ان الماء المکفر هو الثابت علی الاعضاء لا المنفصل فلا دلیل علیه بل الثابت من الاحادیث ان الماء المکفر هو المنفصل فقد وقع فی حدیث ابی هریرة عند الترمذی خرجت من وجهه کل خطیئة نظر الیها بعینیه مع الماء او مع آخر قطر الماء وعند الطبرانی فی الاوسط الاخرج مع قطر الماء وغیر ذلک هذا لا یصدق الا علی الماء الخارج والله اعلم. تدل ایضا علی ان الرجلین فرضهما الغسل لان فرضهما ای الرجلین لو کان هو المسح لم یکن فی غسلهما ای الرجلین ثواب ای لترک الفرض الذی هو المسح علی زعم المخالف الا تری ان الرأس الذی فرضه المسح لا ثواب فی غسله فقد ذکر فی المحیط اذا غسل الرأس مع الوجه اجزأه عن المسح ولکن یکره لانه خلاف ما امر به وقال العینی فی شرحه یجزئ غسل الرأس عن المسح لان المسح اصابة الماء والغسل فیه الاصابة مع زیادة وهی الاسالة ولهذا لو صب علی رأسه میزاب ونزل علیه مطر فاصاب قدر موضع المسح یجوز عن المسح وفی المغنی لابن قدامة فان غسل رأسه بدل مسحه فعلی وجهین احدهما لا یجزیه لان الله امر بالمسح والمسح غیر الغسل والوجه الآخر یجزیه وهو قول ابن حامد لانه لو کان علیه جنابة فانغمس فی ماء بقصد الطهارتین اجزأه مع عدم المسح فکذلک اذا کان الحدث الاصغر مفردا انتهی وذکر الزیلعی عن الشافعیة لو غسل رأسه بدل المسح ففی اجزائه وجهان اصحهما انه یجوز ویلی یکره ذلک ان اجزأه فیه وجهان اظهرهما لا انتهی مختصرا. فلما کان فی غسل القدمین ثواب حتی تخرج الذنوب بالماء الساقط من غسلهما دل ذلک ای کون الثواب فی غسلهما ان فرضهما هو الغسل لا المسح وبهذا احتج باحادیث الباب علی فرضیة الغسل الامام محمد بن اسحق بن خزیمة کما ذکره البیهقی فی سننه وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا ما یدل علی ذلک ای علی فرضیة غسل الرجلین وهذه الروایات کانها نص علی فرضیة الغسل وبهذا احتج غیر واحد للجمهور کما یاتی. حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا اسرائیل بن یونس ابن ابی اسحق عن ابی اسحق السبیعی الهمدانی الکوفی عن سعید بن ابی کرب باسقاط الیاء وبهذا عند الطیالسی وکذا ذکره الذهبی فی المیزان فی روایة ابن ماجة کریب بزیادة الیاء مصغرا وکذا عند احمد وبهذا هو مذکور فی التقریب والتهذیب الهمدانی من رواة ابن ماجة قال ابو زرعة ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن المدینی لم یرو عنه غیر ابی اسحق وهو مجهول قال الذهبی فی المیزان بلی روی عنه سلیمان بن کیسان التیمی وقد وثقه ابو زرعة عن جابر بن عبد الله قال رأی النبی صلی الله علیه وسلم فی قدم رجل لمعة بوزن الرقعة قطعة من النعت اذا خلقت فی الیبس کذا فی المختار وفی القاموس الموضع لا یصیبه الماء فی الوضوء او الغسل قال العینی فی شرحه والمراد بها ههنا الموضع الذی لم یصبه الماء وکذا اصطلح بالفقهاء. لم یغسلها ای اللمعة التی کانت فی القدم ولفظ احمد فی رجل رجل مثل الدرهم لم افسله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ویل بهی کلمة ثقال لمن وقع فی هلکة وقیل لمن استحقها وقیل بهی الهلکة وقیل الشقة من العذاب وقیل الحزن وقیل ویل واد فی جهنم قاله القاضی عیاض وقال ابن جماعة لم یجئ فی القرآن الا وعیدا لاهل الجرائم کما فی فیض القدیر وقال الحافظ واظهر الاقوال ما رواه ابن حبان فی صحیحه من حدیث ابی سعید مرفوعا ویل واد فی جهنم انتهی قال المناوی وهو فی الاصل صدر لفعل له وانما ساغ الابتداء بنکرة لانه دعاء ذکره القاضی والجر قوله للاعقاب جمع عقب بکسر القاف وسکونها وآخر الاقدام وعقب کل شیء آخره. وفی نسخة المشارع العینی للعراقیب وجاء فی الحدیث الآخر العراقیب وهو فی معناه والعرقوب العصبة التی فی مؤخر الرجل فوق العقب واعلاه قاله القاضی من النار فی محل رفع صفة لویل ذکره الزرکشی وغیره ومنع ابو البقاء تعلقه بویل من اجل الفصل بینهما وقال ابن فرحون هو متعلق بمتعلق الخبر قال المناوی قال القاضی ای انها المعذبة التی تصیبها النار او ان سبب ترکها یعذب صاحبها او یعذب هی من جملة الرجل المغسولة وان مواضع الوضوء لا تمسها النار کما جاء فی اثر السجود انه محرم علی النار وانی اذا ذهب احمد بن نصر انتهی وقال زین العرب یعنی تصل النار الی المواضع التی من الاعقاب لم یصل الماء الیها انتهی قال المناوی فاللام للعهد کما علیه البیضاوی کالباجی واحتمال ارادة الجنس بعید لانه یخرجه عن کونه وعیدا علی

حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا مؤمل بن اسمٰعیل قال ثنا سفیان عن ابی اسحٰق عن سعید بن ابی کرب عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا عمر بن یونس قال ثنا عکرمۃ بن عمار قال حدثنی یحیی بن ابی کثیر قال ثنا ابو سلمۃ قال ثنا سالم مولی المہری قال سمعت عائشۃ تنادی عبد الرحمٰن

الاخلال ببعض الوضوء وعلی ہذا التقریر فالعقاب مخصوص بالاعقاب التی وقع التقصیر فی غسلہا انتہی وقال البغوی کما فی الفتح معناہ ویل لاصحاب الاعقاب المقصرین فی غسلہا انتہی وقال الزرقانی ویلحق بالاعقاب ما فی معناہا من جمیع الاعضاء التی قد یحصل التساہل فی اسباغہا وانما خصت بالذکر لصورۃ السبب انتہی ویؤیدہ روایۃ عبد اللہ بن الحارث الآتی بزیادۃ بطون الاقدام قال الخطابی فیہ من الفقہ ان المسح لا یجوز علی النعلین وانہ لا یجوز ترک شیء من القدم وغیرہ من اعضاء الوضوء لم یمسہ الماء قلت لکن الکثیر لما کان صلی اللہ علیہ وسلم لا یتوعد علی ما لیس بواجب انتہی والحدیث اخرجہ احمد عن اسود بن عامر عن اسرائیل باسنادہ نحو حدیث الطحاوی واخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ابی الاحوص عن ابی اسحٰق باسنادہ مقتصرا علی قولہ ویل للعراقیب من النار وبہذا اللفظ اخرجہ ابن ماجۃ عن ابن ابی شیبۃ قال الشوکانی اسنادہ رجالہ ثقات والطیالسی عن سلام عن ابی اسحٰق۔ حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ البکراوی قال ثنا مؤمل بن اسمٰعیل البصری قال ثنا سفیان ای الثوری عن ابی اسحٰق عن سعید بن ابی کرب عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویل قیل صلہ وی فوصلوہ باللام وقد روا انہا منہ فاعربوہ یقال وی لفلان ای حزن لہ وقیل ویلک ہو قبیح علی المخاطب فعلہ قالہ المناوی والاعقاب ای الرجلیۃ اذ ذاک فاللام للعہد قالہ الحافظ من النار اسبغوا الاسباغ فی اللغۃ الاتمام ومنہ درع سابغ قالہ الحافظ وقال العینی اسباغ الوضوء ابلاغہ مواضعہ والغاء کل عضو حقہ انتہی ورواہ البخاری عن ابن عمر اسباغ الوضوء الانقاء قال الحافظ ہذا بالتعلیق وصلہ عبد الرزاق باسناد صحیح وہو من تفسیر الشیء بلازمہ الانقاء یستلزم الاتمام عادۃ وقد روی ابن المنذر باسناد صحیح ان ابن عمر کان یغسل رجلیہ فی الوضوء سبع مرات وکانہ بالغ فیہما ودلیل غیرہما لانہما محل الادساخ غالبا لاعتیادہم المشی حفاۃ انتہی۔ الوضوء بضم الواو ای اتموہ باتیان جمیع فرائضہ وسننہ او اکملوا واجباتہ ولو ثبت فتح الواو لکان لہ وجہ ایضا ای اوصلوا ماء الوضوء الی الاعضاء بطریق الاستیعاب کذا فی البذل والحدیث بہذا الطریق اخرجہ ابن ابی شیبۃ والطیالسی وابن ماجۃ کما تقدم قال الحافظ ابن کثیر بعد ما ذکر الحدیث من طریق شعبۃ واسرائیل عن ابی اسحٰق عند احمد وابی الاحوص عن ابی اسحٰق عند ابن ماجۃ وکذا رواہ ابن جریر من حدیث سفیان الثوری وشعبۃ بن الحجاج وغیر واحد عن ابی اسحٰق ثم قال حدثنا علی بن مسلم حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا حفص عن الاعمش عن ابی سفیان عن جابر ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رأی قوما یتوضؤن لم یسبغوا عقابہم الماء فقال ویل للعراقیب من النار انتہی بحذف یسیر قلت وہکذا اخرجہ الامام احمد وابن ابی شیبۃ عن ابی معاویۃ عن الاعمش۔ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا عمرو ابن یونس ہکذا وقع فی النسختین الموجودتین عندنا بالواو والصواب اسقاطہ کما وجد فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی وہکذا اظہر من تتبع کتب اسماء الرجال وہو عمر بن یونس بن القاسم الیمامی ابو حفص الحنفی وقد ذکرہ قال ثنا عکرمۃ بن عمار العجلی ابو عمار الیمامی قال حدثنی یحیی بن ابی کثیر الطائی ابو نصیر الیمامی قال ثنا ابو سلمۃ بن عبد الرحمٰن بن عوف الزہری قال ثنا سالم بن عبد اللہ النصری ابو عبد اللہ وہو سالم سبلان ویقال لہ مولی شداد بن الہاد ومولی النصریین ومولی مالک بن اوس ومولی المہری ابو عبد اللہ المدنی من رواۃ مسلم والاربعۃ الا الترمذی قال ابو حاتم شیخ۔ واخرج النسائی من طریق عبد الملک بن مروان قال اخبرنی ابو عبد اللہ سالم سبلان وکانت عائشۃ رض تستعجب بامانۃ تستاجرہ وقال العجلی تابعی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ عشر ومائۃ۔ قال سمعت عائشۃ لفظ مسلم بہذا الطریق قال خرجت انا وعبد الرحمٰن بن ابی بکر رض فی جنازۃ سعد بن ابی وقاص فمررنا علی باب حجرۃ عائشۃ وفی طریق آخر عندہ فدخل عبد الرحمٰن بن ابی بکر فوقف عنہا فقالت یا عبد الرحمٰن تنادی عبد الرحمٰن بن ابی بکر الصدیق ثم یحنی اباعبد اللہ وقیل اباعبد اللہ بابنہ محمد الذی یقال لہ ابو العتیق وادرک ابو العتیق محمد بن عبد الرحمٰن بن ابی بکر بن ابی قحافۃ ہو وابوہ وجدہ وابو جدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ام عبد الرحمٰن ام رومان الکنانیۃ فہو شقیق عائشۃ وشہد عبد الرحمٰن بدرا واحدا مع قومہ کافرا وخرج فی فئۃ من قریش ہاجروا قبل الفتح منہم معاویۃ فاسلم وحسن اسلامہ وکان اسمہ عبد الکعبۃ فغیر صلی اللہ علیہ وسلم اسمہ وسماہ عبد الرحمٰن وکان من اشجع رجال قریش وذا رایہم بسہم وحضر الیمامۃ مع خالد فقتل سبعۃ من کبارہم وکان اسن ولد ابی بکر وکان امرأ صالحا وکانت فیہ دعابۃ ونقلہ عمر لیلی بنت الجودی دومت ملک دمشق حین فتح دمشق وکان قد رآہا قبل ذلک فکان یشبب بہا ولہ فیہا اشعار مات فجاءۃ بموضع یقال لہ الحبشی علی نحو عشرۃ امیال من مکۃ وحمل لیہا فدفن بہا

اسبغ الوضوء فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ویل للاعقاب من النار حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابو عاصم قال ثنا ابن عجلان عن المقبری عن ابی سلمۃ انہ سمع عائشۃ رضی اللہ عنہا تقول یا عبد الرحمن فذکر مثلہ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا حرب بن شداد عن یحیی بن ابی کثیر عن سالم المدوسی عن عائشۃ مثلہ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابوزرعۃ قال انا حیوۃ بن شریح قال انا ابوالاسود انا ابا عبد اللہ مولی شداد بن الہاد حدثہ انہ دخل علی عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعندھا عبد الرحمن بن ابی بکر ثم ذکر مثلہ حدثنا فہد قال ثنا ابن ابی مریم قال انا سلیمان بن بلال قال حدثنی سہیل بن ابی صالح عن ابیہ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویل للاعقاب من النار یوم القیمۃ

سنۃ ثلاث وخمسین انتہی مختصرا من الاستیعاب۔ اسبغ الوضوء قال الزرقانی وکانہا رأت منہ تقصیرا او خشیت علیہ ذلک انتہی قلت وقع عند احمد من طریق عمران بن بشیر عن سالم سبلان فاسار عبد الرحمن الوضوء فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تعلیل لقولہا اسبغ الوضوء یقول ویل کلمۃ عذاب ووادٍ بجہنم او صدید اہل النار للاعقاب من النار والحدیث اخرجہ مسلم عن محمد بن حاتم وابی معن الرقاشی عن عمر ابن یونس باسنادہ بمعناہ۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابو عاصم النبیل انتہی ک الشیبانی قال ثنا ابن عجلان محمد القرشی عن المقبری بفتوحۃ وکسون قاف وتثلیم موحدۃ وبفتح وکسر نسبۃ الی مقبرۃ بالمدینۃ کان مجاورا لہا سعید بن ابی سعید اسمہ کیسان ابو سعد المدنی من رواۃ الستۃ قال احمد لیس بہ بأس وقال ابن معین سعید ثقۃ یعنی من العلاء بن عبد الرحمن وقال ابن المدینی وابن سعد العجلی وابو زرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابن خراش ثقۃ جلیل اثبت الناس فی اللیث بن سعد قال یعقوب بن شیبۃ قد کان اخی وکبر واختلط قبل موتہ بقلیل بأربع سنین وکان ثبتا سعید المقبری بعدہ اکبر قال ابن عدی انما ذکرتہ لقول ثبتہ ہذا وارجو ان یکون من الصدق وما تکلم فیہ احد الا الیحیی وقال ابو حاتم صدوق توفی سنۃ ثلث وعشرین ومائۃ وقیل غیر ذلک عن ابی سلمۃ انہ سمع عائشۃ رضی اللہ عنہا تقول یا عبد الرحمن فذکر مثلہ والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن یحیی بن سعید وابی خالد الاحمر وابن ماجۃ عن ابی بن ابی شیبۃ باسنادہ وعن محمد بن الصباح عن عبد اللہ بن رجاء الکی والامام احمد عن سفیان الثلثہم عن ابن عجلان باسنادہ قال رأت عائشۃ عبد الرحمن وہو توضأ فذکر الحدیث بلفظ العراقیب۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا حرب بن شداد الیشکری ابو الخطاب البصری العطار ویقال القطان ویقال القصاب من رواۃ الستۃ الا ابن ماجۃ قال عمرو بن علی کان یحیی لا یحدث عنہ وکان عبد الرحمن یحدث عنہ وقال ابن معین وابو حاتم صالح وقال عبد الصمد کان ثقۃ وقال احمد ثبت فی کل المشائخ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ احدی وستین ومائتین عن یحیی بن ابی کثیر عن سالم المدوسی وہو سالم سبلان وسالم مولی المہری عن عائشۃ مثلہ لم اقف علی الحدیث بطریق حرب واخرج الطیالسی فی مسندہ عن ابن ابی ذئب عن عمران بن بشیر عن سالم قال سمعت عائشۃ تقول یا عبد الرحمن فذکر نحو حدیث عکرمۃ عن یحیی وبہذا اخرج البیہقی من طریق یونس بن حبیب عن الطیالسی والامام احمد عن حسین عن ابن ابی ذئب بمعناہ۔ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابوزرعۃ وہب اللہ بن راشد المصری قال انا حیوۃ بن شریح بن صفوان ابوزرعۃ المصری قال انا ابوالاسود محمد بن عبد الرحمن الاسدی نتیم عروۃ واما العینی فقال ابوالاسود النضر بن عبد الجبار۔ قلت لعلہ متاخر الطبقۃ لم یذکرہ الحافظ فی تلامذۃ حیوۃ ولا فی مشائخہ ابا عبد اللہ مولی شداد بخلاف ابی الاسود محمد بن عبد الرحمن نتیم عروۃ فانہ متقدم الطبقۃ ذکرہ الحافظ فی مشائخہ ابا عبد اللہ فی تلامذۃ حیوۃ فہو الصحیح المتعین ہہنا ان شاء اللہ تعالی وایضا وقع فی اسناد مسلم فی ہذا الحدیث عن ابن وہب قال اخبرنی حیوۃ قال اخبرنی محمد بن عبد الرحمن ان ابا عبد اللہ مولی شداد ابن الہاد حدثہ ومحمد بن عبد الرحمن ہذا ہو ابوالاسود نتیم عروۃ فتعین ما قلنا فللہ الحمد۔ ان ابا عبد اللہ مولی شداد بن الہاد وہو مولی المہری حدث ای ابا الاسود انہ دخل ای ابو عبد اللہ سالم سبلان علی عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعندہا عبد الرحمن بن ابی بکر ثم ذکر مثلہ والحدیث اخرجہ مسلم عن حرملۃ بن یحیی عن ابن وہب عن حیوۃ بمعناہ واخرج ایضا عن ہرون الایلی وابی الطاہر واحمد بن عیسی عن ابن وہب عن مخرمۃ ابن بکیر عن ابیہ عن سالم نحو حدیث عکرمۃ عن یحیی وبہذا الطریق اخرجہ البیہقی واخرج مسلم ایضا عن سلمۃ بن شبیب عن الحسن بن اعین عن قلیح عن نعیم بن عبد اللہ عن سالم واخرجہ ابن ماجۃ من طریق ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ وبہذا الطریق اخرجہ الدارقطنی۔ حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابن ابی مریم المصری سعید بن الحکم الجمحی قال نا سلیمان بن بلال التیمی القرشی قال حدثنی سہیل بن ابی صالح عن ابیہ ابی صالح ذکوان السمان المدنی عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویل للاعقاب من النار یوم القیمۃ والحدیث اخرجہ مسلم عن زہیر بن حرب عن جریر عن سہیل باللفظ المزبور الا انہ لم یقع عندہ یوم القیامۃ۔ والترمذی عن قتیبۃ عن الدراوردی

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابی هريرة قال قال ابو القاسم رسول الله صلی الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار حدثنا ابن خزيمة قال ثنا علی بن الجعد قال ثنا شعبة فذكر مثله باسناده حدثنا يونس قال ثنا يحيی بن عبد الله بن بكير قال حدثنی الليث عن حيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدی قال سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول ويل للاعقاب وبطون الاقدام من النار حدثنا ربيع الجيزی قال ثنا ابو الاسود قال ثنا الليث وابن لهيعة قالا ثنا حيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم قال سمعت عبد الله بن الحارث بن جزء يقول قال رسول الله صلی الله عليه وسلم فذكر مثله۔

عن سهيل وابن ماجة عن محمد بن عبد الملک عن عبد العزيز بن المختار عن سهيل بمثله قال الترمذی حديث حسن صحيح۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصری قال ثنا وهب بن جرير البصری قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن محمد بن زياد القرشی الجمحی مولاهم ابو الحارث المدنی سكن البصرة من رواة الستة قال احمد وابن معين والترمذی والنسائی ثقة وكذا وثقه ابن الجنيد واثنی عليه ابو داود وقال ابو حاتم محله الصدق عن ابی هريرة قال قال ابو القاسم رسول الله صلی الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار والحديث اخرجه النسائی عن قتيبة عن يزيد بن زريع وعن مؤمل بن هشام عن اسمعيل كلاهما عن شعبة بسياق الطحاوی ولفظه الا ان فی روايته العقب بدل الاعقاب واخرجه البخاری عن آدم بن ابی اياس ومسلم عن قتيبة وغيره عن وكيع والدارمی عن هاشم بن القاسم ثلثتهم عن شعبة عن محمد بن زياد قال سمعت ابا هريرة وكان يمر بنا والناس يتوضؤن من المطهرة قال اسبغوا الوضوء فان ابا القاسم صلی الله عليه وسلم قال فذكر الحديث بلفظ الطحاوی واللفظ للبخاری ومن طريقه اخرجه البيهقی قال الدارمی هذا اعجب الی من حديث عبد الله بن عمرو حدثنا ابن خزيمة محمد بن بشار قال ثنا علی بن الجعد بن عبيد الجوهری البغدادی قال ثنا شعبة فذكره مثله باسناده تقدم تخريج حديث شعبة واخرجه مسلم ايضا عن عبد الرحمن ابن سلام عن الربيع بن مسلم والامام احمد عن هشيم عن شعيب كلاهما عن محمد بن زياد ولفظ مسلم ان النبی صلی الله عليه وسلم رأی رجلا لم يغسل عقبه فذكره۔ حدثنا يونس بن عبد الاعلی الصدفی قال ثنا يحيی بن عبد الله بن بكير القرشی المخزومی مولاهم ابو زكريا المصری الحافظ وقد ينسب الی جده شيخ البخاری من رواة الصحيحين وابن ماجة قال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وكان يفهم هذا الشان وقال النسائی ضعيف وفی موضع آخر ليس بثقة وقال ابن معين ليس بشیء وقال الساجی هو صدوق روی عن الليث فاكثر وقال ابن عدی كان جار الليث بن سعد وهو اثبت الناس فيه وعنده عن الليث ما ليس عند احد قال الخليلی كان ثقة وتفرد عن مالک باحاديث وقال ابن قانع مصری ثقة مات فی النصف من صفر سنة احدی وثلثين ومائتين وكان مولده سنة اربع وخمسين ومائة قال حدثنی الليث بن سعد المصری الفقيه عن حيوة بن شريح بن صفوان التجيبی عن عقبة بن مسلم التجيبی بضم المثناة وكسر الجيم بعدها تحتانية ساكنة ثم موحدة ابو محمد المصری امام المسجد العتيق بمصر من رواة البخاری فی الادب والاربعة الا ابن ماجة قال العجلی مصری تابعی ثقة ووثقه يعقوب بن سفيان وذكره ابن حبان فی الثقات توفی قريبا من سنة عشرين ومائة عن عبد الله بن الحارث بن جزء بفتح الجيم وسكون الزای بعدها همزة ابن عبد الله بن عدی بن كعب بن عمرو بن عسم بمهملتين وقيل بالصاد بدل السين الزبيدی بضم الزای ابو الحارث نزيل مصر له صحبة ذكر ابو جعفر الطبری انه كان اسمه العاصی فسماه رسول الله صلی الله عليه وسلم عبد الله وذكر ابو جعفر الطحاوی ان وفاته كانت بسفط القدور قرية باسفل مصر وقال ابن مندة هو آخر من مات بمصر من الصحابة قال ابن يونس توفی سنة ست وثمانين وكان قد عمی قال سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول ويل للاعقاب وبطون الاقدام جمع قدم وهو ما يقوم عليه الشیء ويعتمد من النار فمن توضأ كما توضأ المبتدعة فلم يغسل باطن قدميه لاعقبه بل يمسح ظهرهما فالويل لعقبه باطن قدميه من النار والويل لفاعل ذلک علی ما تقرر فعلم منه ان فرض الرجلين الغسل لا المسح وان الجمد يجذب خلافا لبعض الفرق الزائغة قيل نظر ابو هريرة الی شاب وضیء فقال اری لک قدمين نظيفين فاتبع بينهما وقفا صالحا يوم القيامة وانما خص الاعقاب وبطون الاقدام لغلبة التساهل فيها والتهاون بها كذا فی فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوی والحديث اخرجه الدارقطنی عن عثمان بن احمد الدقاق عن ابراهيم بن الهيثم والحاكم عن ابی بكر بن اسحق عن احمد بن ابراهيم بن ملحان والبيهقی عن الحاكم باسناده وعن ابی الحسن عن احمد بن عبيد الصفار عن عبيد بن شريک ثلاثتهم عن يحيی باسناده بلفظ الطحاوی قال الحاكم صحيح ولم يخرجا ذكر بطون الاقدام ووافقه الذهبی علی ذلک حدثنا ربيع الجيزی قال ثنا ابو الاسود النضر بن عبد الجبار المرادی قال ثنا الليث وابن لهيعة عبد الله قالا ثنا حيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم قال سمعت عبد الله بن الحارث بن جزء زاد فی نسخة يعنی الزبيدی يقول قال رسول الله صلی الله عليه وسلم فذكر مثله والحديث

18/1

حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا ابو الوليد قال ثنا زائدة عن منصور عن هلال بن يساف عن ابی يحيی عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن منصور عن هلال بن يساف عن ابی يحيی عن عبد الله بن عمرو ان النبی صلی الله عليه وسلم رأی قوما توضؤوا وكانهم تركوا من ارجلهم شيئا فقال ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله ابن رجاء قال انا زائدة عن منصور عن هلال بن يساف عن ابی يحيی عن عبد الله بن عمرو قال سافرنا مع رسول الله صلی الله عليه وسلم من مكة الى المدينة فاتی علی ماء بين مكة والمدينة حضرت العصر فتقدم اناس فانتهينا اليهم وقد توضؤوا واعقابهم تلوح لم يمسها ماء فقال النبی صلی الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء۔

اخرجه الامام احمد عن حسن عن ابن لهيعة باسناده باللفظ المزبور من قبل وعزاه الهيثمی الی الطبرانی فی الكبير وقال رجال احمد والطبرانی ثقات وقال الشوكانی لم يتكلم عليه احد بشیء فی اسناده واخرج الامام احمد ايضا عن هارون عن ابن وهب عن حيوة قال العينی واسناده جيد حسن۔ حدثنا احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المكی قال ثنا ابو الوليد الطيالسی هشام بن عبد الملك الباهلی قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفی عن منصور بن المعتمر السلمی الكوفی عن هلال بن يساف بكسر التحتانية ثم مهملة ثم فاء ويقال ابن اساف الاشجعی مولاهم الكوفی ادرك عليا من رواة مسلم والاربعة والبخاری معلقا قال ابن معين ثقة وقال العجلی كوفی تابعی ثقة وقال ابن سعد فی الطبقة الثانية من اهل الكوفة وكان ثقة كثير الحديث وذكره ابن حبان فی الثقات عن ابی يحيی مصدع بكسر اوله وسكون ثانيه وفتح ثالثه الاعرج المعرقب بفتح القاف مولی عبد الله بن عمرو ويقال مولی معاذ بن عفراء من رواة مسلم والاربعة كان عالما بابن عباس وانما قيل له المعرقب لان الحجاج او بشر بن مروان عرض عليه سب علی فابی فقطع عرقوبه قال ابن المدينی قلت لسفيان فی ای شیء عرقب قال فی التشيع قال علی هو الذی مر به ابن ابی طالب وهو يقيض فقال تعرف الناسخ من المنسوخ قال لا قال هلكت واهلكت وقد ذكره الجوزجانی فی الضعفاء فقال زائغ جائر عن الطريق يريد بذلك ما نسب اليه من التشيع والجوزجانی مشهور بالنصب والانحراف فلا يقدح فيه قوله قال ابن حبان فی الضعفاء كان يخالف الاثبات فی الروايات ينفرد بالمناكير كذا فی التهذيب وفی الميزان صدوق قد تكلم فيه وفی التقريب مقبول۔ عن عبد الله بن عمرو بن العاص القرشی قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار والحديث بهذا السياق اخرجه الدارمی عن يزيد بن هرون عن جعفر بن الحارث عن منصور بلفظ الطحاوی وزاد فی آخره اسبغوا الوضوء۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصری قال ثنا وهب بن جرير بن حازم۔ قال ثنا شعبة عن منصور عن هلال ابن يساف عن ابی يحيی عن عبد الله بن عمرو ان النبی صلی الله عليه وسلم رأی قوما توضؤوا لفظ الطيالسی اتی علی قوم يتوضؤون وكان فی سفر۔ وكانهم تركوا من ارجلهم شيئا فقال صلی الله عليه وسلم ويل للاعقاب وفی نسخة يعنی للعقب۔ من النار اسبغوا الوضوء والحديث اخرجه الطيالسی عن شعبة بنحو حدث الطحاوی وزاد والعراقيب فذكره بالشك واخرجه مسلم عن ابن المثنی وابن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة ولم يقع عنده اسبغوا الوضوء واخرجه احمد فی مسنده عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده بلفظ وابصر رسول الله صلی الله عليه وسلم قوما يتوضؤون ولم يتموا الوضوء فقال اسبغوا يعنی الوضوء ويل للعراقيب من النار وللاعقاب حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء البصريان قال انا زائدة بن قدامة الثقفی عن منصور عن هلال ابن يساف عن ابی يحيی عن عبد الله بن عمرو قال سافرنا مع رسول الله صلی الله عليه وسلم من مكة الی المدينة ظاهره ان عبد الله بن عمرو كان فی تلك السفرة ولم يقع ذلك لعبد الله محققا الا فی حجة الوداع اما غزوة الفتح فقد كان فيها لكن ما رجع النبی صلی الله عليه وسلم فيها الی المدينة من مكة بل من الجعرانة ويحتمل ان تكون عمرة القضية فان هجرة عبد الله بن عمرو كانت فی ذلك الوقت او قريبا منه كذا فی الفتح فاتی صلی الله عليه وسلم علی ماء بين مكة والمدينة ولفظ البيهقی وانتهينا الی ماء بالطريق فتعجل قوم يتوضؤون وهم عجال عند صلوة العصر فحضرت العصر ای حان وقت صلوتها يقال بفتح الضاد وجاز بكسرها ايضا قاله القاضی وقال النووی الفتح اشهر فتقدم اناس ای تعجل قوم عند العصر فتوضؤا وهم عجال كما عند مسلم فانتهينا اليهم ای الی اناس تقدموا وقد توضؤا ای فرغوا عن الوضوء واعقابهم تلوح ای يظهر بياضها لم يمسها ماء لم يصل الماء اليها قاله زين العرب وقال سيد فی البذل ولعلهم لم يعلموا بعدم اصابة الماء وظنوا بان للاكثر حكم الكل فاكتفوا بغسل اكثر القدم ولم يمسها ماء قال الحافظ تمسك بهذا من يقول باجزاء المسح ويحمل الانكار علی ترك التعميم لكن الرواية المتفق عليها والآتية عند المصنف ايضا ارجح فتحمل هذه الرواية عليها بالتاويل فيحتمل ان يكون معنی قوله لم يمسها الماء ای بالغسل جمعا بين الروايتين وصرح من ذكر بان رواية مسلم ان النبی صلی الله عليه وسلم رأی رجلا لم يغسل عقبه فقال ويل لك وقد تقدم ذلك عند المصنف من حديث جابر وايضا فمن قال بالمسح لم يوجب مسح العقب والحديث حجة عليه انتهی۔ فقال النبی صلی الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء

حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا سهل بن بکار قال ثنا ابو عوانة عن ابی بشر عن یوسف بن ماهک عن عبد الله بن عمرو قال تخلف عنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی سفرة سافرناها فادرکنا وقد ارهقتنا صلوة العصر ونحن نتوضأ ونمسح علی ارجلنا فنادی بلال ؓ

18/2

والحدیث اخرجه مسلم عن زهیر بن حرب واسحق عن جریر عن منصور والبیهقی من طریقه ومن طریق عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان عن منصور باسناده بمعنی حدیث المصنف واخرجه ابو داؤد عن مسدد عن یحیی والنسائی عن محمود بن غیلان عن وکیع وعن عمرو بن علی عن عبد الرحمن وابن ماجة عن ابن ابی شیبة وغیره عن وکیع کلهم عن سفیان عن منصور مختصرا بدون ذکر السفر وبهذا اخرجه ابن ابی شیبة واحمد عن وکیع عن سفیان واحمد عن عبد الرحمن عن سفیان - حدثنا احمد بن داؤد بن موسی السروسی المکی قال ثنا سهل بن بکار بن بشر الدارمی ویقال البرجمی ویقال القیسی ابو بشر البصری المکفوف شیخ البخاری وابی داؤد وروی له النسائی بواسطة قال ابو حاتم والدارقطنی ثقة وقال ابن قانع صالح وقال ابن ابی حاتم عن ابیه صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات قال ربما وهم واخطأ توفی سنة ثمان وعشرین ومائتین قال ثنا ابو عوانة الوضاح الیشکری الواسطی عن ابی بشر بکسر الموحدة وسکون المعجمة جعفر بن ایاس هو ابن ابی وحشیة بفتح الواو وسکون المهملة وکسر المعجمة وتثقیل التحتانیة الیشکری الواسطی بصری الاصل من رواة الستة قال یحیی بن سعید کان شعبة یضعف احادیث ابی بشر عن حبیب بن سالم وقال ابن معین طعن علیه شعبة فی حدیثه عن مجاهد قال من صحیفة وقال ابن معین وابو زرعة وابو حاتم والعجلی والنسائی والبرذعی ثقة زاد البرذعی وهو من اثبت الناس فی سعید بن جبیر توفی سنة اربع وعشرین ومائة وکان ساجدا خلف المقام حین مات عن یوسف بن ماهک بفتح الهاء ابن مهران الفارسی المکی مولی قریش من رواة الستة قال ابن معین والنسائی ثقة وقال ابن خراش ثقة عدل قال ابن سعد کان ثقة قلیل الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة ثلاث ومائة وقیل بعدها کذا فی التهذیب وماهک غیر منصرف للعلمیة والعجمة فان ماهک بالفارسیة تصغیر ماه وهو القمر بالعربی وقاعدتهم اذا صغروا الاسم اخلوا فی آخره الکاف واما من یصرفه فانه یلاحظ فیه معنی الصفة لان التصغیر من الصفات والصفة لاجتماع العلمیة لان بینهما تضادا فحینئذ یبقی الاسم بعلة واحدة فلا یمنع من الصرف ولو جوز کسر الهاء یکون عربیا صرفا فلا یمنع من الصرف اصلا لکونه اسم فاعل من هلکت الشیء هلکا اذا بالغت فی سحقه قاله ابن درید ویحتمل علی فتح الهاء ایضا ان یکون علما منقولا من ماهک هو فعل ماض من المماهکة وهو المجهد فی الجماع من الزوجین فعلی هذا لا یجوز صرفه اصلا وقال الدارقطنی ماهک اسم امة والاکثر علی انه اسم ابیه واسم امه میسکة فعلی هذا یمنع من الصرف اصلا للعلمیة والتانیث انتهی مختصرا من کلام العینی عن عبد الله بن عمرو قال تخلف عنا ای تاخر فلحقنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فاعل تخلف فی سفرة فی محل النصب علی الحال سافرناها جملة فی محل الجر علی انها صفة لسفرة قاله العینی والضمیر وقع مفعولا مطلقا ای سافرناها تلک السفرة قاله الکرمانی وکانت تلک السفرة من مکة الی المدینة کما تقدم عند المصنف فادرکنا بفتح الکاف ای لحق بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد ارهقتنا بتانیث الفعل ای غشیتنا صلوة العصر بالرفع علی الفاعلیة قاله القسطلانی وقال الکرمانی ای غشینا وقتها او حملتنا الصلوة اداءها وقال محی السنة ای دنا وقتها وفی بعض الروایات ارهقنا بفتح القاف ورفع الصلوة لان الصلوة مؤنثة تانیثا غیر حقیقی وفی بعضها ارهقنا بسکون القاف ونصب الصلوة ای اخرنا الصلوة حتی یدنو وقت الصلوة الاخری قال ابن السکیت ارهقنا الصلوة استاخرنا عنها حتی دنا وقت الاخری وارهقنا اللیل دنا منا وارهقنا القوم لحقونا انتهی ونحن نتوضأ جملة اسمیة وقعت حالا ونمسح علی ارجلنا لفظ البخاری وغیره فجعلنا نمسح علی ارجلنا قال الحافظ انتزع منه البخاری ان الانکار علیهم کان بسبب المسح لا بسبب الاقتصار علی غسل بعض الرجل فلهذا قال فی الترجمة والمسح علی القدمین وبهذا ظاهر الروایة المتفق علیها انتهی قلت وقد تقدم عند المصنف من حدیث جابر قال رأی النبی صلی الله علیه وسلم فی قدم رجل لمعة لم یغسلها وعند احمد من هذا الوجه مثل الدرهم لم یغسله وکذا صح من حدیث ابی هریرة عند مسلم ففی هذین الحدیثین دلیل صریح علی رد قول من قال ان الوعید مرتب علی ترک تعمیم المسح قال القاضی عیاض قوله نمسح علی ارجلنا بمعنی ما فی الآیة المراد به الغسل بدلیل سائر الروایات وقوله لم یغسل عقبه لا علی ما اشار الیه بعضهم انه دلیل علی انهم کانوا یمسحون فنهاهم النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلک وامرهم بالغسل قال لانه لو کان غسلا لامرهم بالاعادة لما صلوا وهذا لا حجة فیه لقائل ان النبی صلی الله علیه وسلم قد اعلمهم انهم مستوجبون النار علی فعلهم بقوله ویل للاعقاب من النار ولا یکون هذا الا فی الواجب وقد امرهم بالغسل بقوله اسبغوا الوضوء ولم یأت انهم صلوا بهذا الوضوء ولانها کانت عادتهم قبل فلزم امرهم بالاعادة انتهی فنادی بلال سقط لفظ بلال عن متن العینی وعن بعض النسخ وهو الموافق لروایة البخاری وغیره فنادی رسول الله صلی الله علیه وسلم باعلی صوته واما علی النسخة الموجودة التی ثبت فیها بلال فیؤول ان النبی صلی الله علیه وسلم امر بلالا ان ینادی فنادی بلال

ویل للاعقاب من النار مرتین او ثلثا حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو داؤد قال ثنا ابو عوانۃ فذکر مثلہ قال ابو جعفر فذکر عبد اللہ بن عمرو انہم کانوا یمسحون حتی امرہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باسباغ الوضوء وخوفہم فقال ویل للاعقاب من النار فدل ذلک ان حکم المسح الذی کانوا یفعلونہ قد نسخہ ما تأخر عنہ مما ذکرنا

فصح نسبۃ النار الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکونہ آمرا بذلک۔ وبلال ہو ابن رباح الحبشی المؤذن وہو بلال بن حمامۃ وہی امہ اشتراہ ابو بکر الصدیق من المشرکین لما کانوا یعذبونہ علی التوحید فاعتقہ فلزم النبی صلی اللہ علیہ وسلم واذن لہ وشہد معہ جمیع المشاہد وآخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بینہ وبین ابی عبیدۃ بن الجراح (وفی الاستیعاب عبیدۃ بن الحارث بن المطلب) ثم خرج بلال بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم مجاہدا الی الشام قال ابو نعیم کان قرب ابی بکر وکان خازن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال عمار کل قد قال ما الا وہو الحبشی المشرکین غیر بلال ومناقبہ کثیرۃ مشہورۃ توفی سنۃ عشرین کذا فی الاصابۃ وفی البدایۃ عن الواقدی ودفن بباب الصغیر (بدمشق) وہو ابن بضع وستون سنۃ وقد بسط فی ترجمتہ ابن عبد البر فی الاستیعاب فجزاہ اللہ خیر الجزاء ویل للاعقاب من النار مرتین او ثلثا شک من عبد اللہ بن عمرو قال ابن بطال انما ترک اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ فی الوقت الفاضل لانہم کانوا علی طمع من ان یاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیصلوا معہ بفضل الصلوۃ معہ فلما ضاق علیہم الوقت وخشوا فوات توضؤا مستعجلین ولم یبالغوا فی وضوئہم فادرکہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہم علی ذلک فزجرہم وانکر علیہم نقصہم الوضوء وکذا فی الکرمانی قال الحافظ ما ذکرہ من تاخیرہم قالہ احتمالا ویحتمل ایضا ان یکونوا اخروہ لکونہم علی طہر اولرجاء الوصول الی الماء ویدل علیہ روایۃ مسلم حتی اذا کنا بماء بالطریق تعجل قوم عند العصر انتہی والحدیث اخرجہ البخاری عن موسی بن اسمعیل ومسلم عن شیبان وابی کامل والبیہقی من طریق مسدد والنجیبی محمستہم عن ابی عوانۃ بنحو حدیث الطحاوی الا انہ لم یقع عند مسلم والبیہقی مرتین او ثلثا قال العینی واخرجہ النسائی فی العلم عن ابی داؤد الحرانی عن ابی الولید عن معاویۃ بن صالح عن عبد الرحمن بن المبارک عن ابی عوانۃ انتہی۔ حدثنا ابو بکرۃ بکار ابن قتیبۃ قال ثنا ابو داؤد الطیالسی قال ثنا ابو عوانۃ فذکر مثلہ قد رأیت من رواہ وفی الباب عن خالد بن الولید ویزید بن ابی سفیان وشرحبیل بن حسنۃ وعمرو بن العاص عند ابن ماجۃ من طریق ابی سلام عن ابی صالح الاشعری عن ابی عبد اللہ الاشعری بلفظ اتموا الوضوء ویل للاعقاب من النار قال الترمذی عن البخاری ہو حدیث حسن ذکرہ المناوی عن مغلطائی وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابی زرعۃ ابو صالح لا یعرف اسمہ ولا ابو عبد اللہ یعرف اسمہ انتہی قلت وہذا لا یضر فان باصالح قال فیہ ابو حاتم لا باس بہ وابا عبد اللہ ذکرہ ابن حبان فی الثقات کما فی التہذیب وعن ابی امامۃ واخیہ عند الطبرانی فی الکبیر من طرق ففی بعضہا عن ابیہ واخیہ وفی بعضہا عن ابی امامۃ فقط وفی بعضہا عن اخیہ فقط ومدار طرقہا کلہا علی لیث بن ابی سلیم وقد اختلط قالہ الہیثمی قلت واخرجہ ابن جریر من وجہ آخر کما ذکرہ ابن کثیر فی تفسیرہ عن ابی امامۃ مرفوعا ویل للاعقاب من النار قال فما بقی فی المسجد شریف ولا وضیع الا نظرت الیہ یقلب عرقوبیہ ینظر الیہما وعن معیقیب عند احمد والطبرانی فی الکبیر وفیہ ایوب بن عتبۃ والاکثر علی تضعیفہ قالہ الہیثمی وعن ابن عمر عند ابن ابی شیبۃ۔ قال ابو جعفر فذکر عبد اللہ بن عمرو وغرض المصنف اعلام الخ بیان وجہ الاستدلال من ہذہ الاحادیث علی فرضیۃ غسل الرجلین انہم ای الصحابۃ کانوا یمسحون حتی امرہم ای الماسحین علی الارجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باسباغ الوضوء ونحوہم من التخویف ای علی ترک الاسباغ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ویل للاعقاب من النار فدل ذلک ای الوعید بالنار لعدم طہارتہا بالمسح۔ ان حکم المسح الذی کانوا یفعلونہ ای المسح علی الاعقاب قد نسخہ ای ذلک المسح ما تاخر عنہ من الوعید علی ذلک المتضمن لفرضیۃ الغسل مما ذکرنا من حدیث عبد اللہ بن عمرو وغیرہ ویل للاعقاب من النار فالمصنف العلام اختار نسخ احادیث المسح علی الرجلین باحادیث الغسل علیہا واحادیث الوعید علی ترک الغسل وحاصل ما ذکرہ علی ما لخص کلامہ العینی انہم کانوا یمسحون علیہا مثل مسح الرأس ثم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منعہم عن ذلک وامرہم بالغسل فہذا یدل علی انتساخ ما کانوا یفعلونہ من المسح قال العلامۃ العینی وفیہ نظر لان قولہ نمسح علی ارجلنا یحتمل ان یکون معناہ نغسل غسلا خفیفا مبقعا حتی یری کانہ مسح والدلیل علیہ ما فی الروایۃ الاخری رأی قوما توضؤا وکانہم ترکوا من ارجلہم شیئا فہذا یدل علی انہم کانوا یغسلون ولکن غسلا قریبا من المسح فلذلک قال لہم اسبغوا الوضوء وایضا انما یکون الوعید علی ترک الفرض ولو لم یکن الغسل فی الاول فرضا عندہم لما توجہ الوعید لان المسح لو کان ہو المعمول فیما بینہم کان یأمرہم بترکہ وانتقالہم الی الغسل بدون الوعید لاجل ذلک قال القاضی معناہ نغسل کما ذکرناہ انتہی کلامہ قلت وفی نظرہ نظر فان کلام الطحاوی مبنی علی تسلیم المسح فی المعنی الذی اخذہ المخالف یعنی ما تقدم من روایات المسح علی الرجل بدون تاویل الغسل الخفیف الذی حمل علیہ الجمہور

فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار **واما** وجهه من طريق النظر فانا قد ذكرنا فيما تقدم من هذا الباب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لمن غسل رجليه في وضوئه من الثواب فثبت بذلك انهما مما يغسل وانهما ليستا كالرأس الذي يمسح وغاسله لا ثواب له في غسله وهذا الذي ثبت بهذه الآثار قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله **وقد** اختلف الناس في قوله تعالى وارجلكم فاضافه قوم الى قوله تعالى وامسحوا برؤسكم قصرا على معنى وامسحوا برؤسكم وارجلكم

ونظر العيني مبني على عدم تسليم المسح في ذلك المعنى فكيف يرد بذلك قول المصنف مع ان المصنف حمل حديث المسح على ذلك المعنى في اول الباب وانما المقصود ههنا انا سلمنا المسح في معناه كما زعمه المخالف ولكن ورد في بعض الروايات التي تعلقوا بها للمسح ما يدل على نسخ ذلك وهو حديث عبد الله بن عمرو فقد وقع في بعض طرق حديثه لم يمسحها ما رفاحتج بهذا من ذهب الى المسح ولكن ثبت في الطرق الاخرى عنه توضأ ونسخ على ارجلنا فنادى ويل للاعقاب من النار فرتب الوعيد على المسح فدل ذلك على نسخ المسح الذي زعمه المخالف لنا على انا نقول ان الامر بالغسل قد وجد عند الدارقطني من حديث جابر بدون الوعيد وای امر ابلغ من قوله اسبغوا الوضوء ثم اكد ذلك بالوعيد على ترك الغسل فتامل وقد وافق الامام الطحاوي على نحو المسح ابن حزم فقال في المحلى بعد ما ذكر حديث الوعيد هذا فكان هذا الخبر زائدا على ما في الآية وعلى الاخبار التي ذكرنا وناسخا لما فيها وعلما في الآية والاخذ بالزائد واجب انتهى وقد سبق الى ذلك شيعي راوي حديث اوس في المسح على القدمين فقال كان هذا في اول الاسلام ذكره الحازمي واحتج الآخرون باحاديث الوعيد من وجه آخر قال الحافظ ابن كثير ووجه الدلالة من هذه الاحاديث ظاهرة وذلك انه لو كان فرض الرجلين مسحهما او انه يجوز ذلك فيهما لما توعد على تركه لان المسح لا يستوعب جميع الرجل بل يجزي فيه ما يجزي في مسح الخف وبكذا وجه هذه الدلالة على الشيعة الامام ابو جعفر بن جرير انتهى. **فهذا** حكم هذا الباب من طريق الآثار فالمصنف رحمه الله اخرج من الاحاديث القولية الدالة على فرضية الغسل حديث ويل للاعقاب وفي الباب احاديث اخر احتج بها الجمهور منها حديث جابر عن عمر عند مسلم ان رجلا توضأ فترك موضع ظفر على قدمه فابصره النبي صلى الله عليه وسلم وقال ارجع فاحسن وضوءك واخرجه البيهقي وابو داود وابن ماجة من حديث انس وابو داود واحمد من حديث خالد ابن معدان عن بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وقد بسط في هذه الروايات الحافظ ابن كثير في تفسيره والشوكاني في النيل **واما** وجهه من طريق النظر فانا قد ذكرنا فيما تقدم من هذا الباب اي بعد الروايات الفعلية في غسل الرجلين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لمن غسل رجليه في وضوئه من الثواب بيان لما اي من خروج الآثام بما سقط عن غسل الرجلين فثبت بذلك اي باثبات الثواب في غسلهما انهما مما يغسل زاد في متن العيني في الوضوء. اي من الاعضاء المغسولة في الوضوء وانهما ليستا كالرأس الذي يمسح زاد في متن العيني في الوضوء. فانهما لو كانتا كالرأس في المسح لجعل خروج ذنوبهما بالمسح كالرأس وغاسلها اي الرأس لا ثواب له في غسله وتقرير النظر ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل اعضاء الوضوء في خروج الآثام منها عند الطهارة على نوعين فنوع تخرج آثامه بالغسل ونوع تخرج آثام نوع بالمسح فلا تخرج آثام احد النوعين بالاداء بالنوع الآخر فجعل الرجلين من الاول في ذلك فلا تخرج آثامهما بالمسح فالنظر على ذلك ان يكونا كذلك في وظيفة الوضوء فانه لم يشرع في الشرع الثواب الا باداء ما هو وظيفة ذلك العضو كما في الرأس فان وظيفة المسح فلا ثواب على غسله فكذلك في الرجلين فافهم قال ابن رشد في البداية ومن طريق المعنى فالغسل اشد مناسبة للقدمين من المسح كما ان المسح اشد مناسبة للرأس من الغسل اذ كانت القدمان لا تنفي دنسهما غالبا الا بالغسل وتنقى الرأس بالمسح وذلك ايضا غالب والمصالح المعقولة لا يمتنع ان يكون اسبابا للعبادات المفروضة حتى يكون الشرع لاحظ فيها معللين معنى مصلحيا ومعنى عباديا واعني بالمصلحي ما رجع الى الامور المحسوسة وبالعبادي ما رجع الى زكوة النفس انتهى. وهذا الذي ثبت بهذه الآثار في فرضية غسل الرجلين قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد والشافعي ومالك واحمد وجمهور اهل السنة والجماعة رحمهم الله ولم يرو خلاف هذا عن احد من الصحابة كما تقدم. **ولما** فرغ المصنف رحمه الله تعالى عن ذكر حجج الفريقين واثبات ما هو الحق والصواب بالاحاديث المتواترة اراد ان يذكر سبب اختلافهم في ذلك فقال **وقد** اختلف الناس في قوله تعالى وفي متن العيني عز وجل. وارجلكم فاضافه اي وصله وعطفه اي الارجل قوم الى قوله تعالى وامسحوا برؤسكم اي فقرؤا وارجلكم بالخفض عطفا على رؤسكم قصرا على معنى وامسحوا برؤسكم وارجلكم قال الامام ابو بكر الجصاص الرازي قرأ ابن عباس والحسن وعكرمة وحمزة وابن كثير بالخفض وتأولوها على المسح انتهى وقال ابن رشد في البداية واما الذين اوجبوا المسح فانهم تأولوا قراءة النصب على انها عطف على الموضع كما قال الشاعر ؎ فلسنا بالجبال ولا الحديدا ؎ انتهى وقد رد هذا التاويل ضياء البرهان فقال والعين للجهة العطف على المنصوب وان احتمل النصب للعطف على موضع الجار والمجرور في قوله وامسحوا برؤسكم انه تعالى جعل الكعبين غاية وظيفة الرجلين ولو كانتا ممسوحتين لقيل

واضافه قوم الی قوله تعالیٰ فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الی المرافق فقرؤا وارجلکم نسقا علی قوله فاغسلوا وجوهکم واغسلوا ایدیکم وامسحوا برؤسکم وارجلکم علی الاضمار والنسق

ارجلکم الی الکعاب کما قیل الی المرافق لما ذکرنا من المقابلة ولیس الکعبان الذان هما العظمان الناتئان بغایة للمسح لان من جعل وظیفتهما المسح یجعل غایة الکعب الذی علی ظهر القدم عند معقد الشراک ولو کان هذا المراد لقیل الی الکعاب لما بینا انتهی وفی التفسیر المظهری والقول بان النصب بنی علی انه معطوف علی محل الرؤس او بنزع الخافض ساقط اذ الاصل العطف علی اللفظ دون المحل وذکر الخافض ولا بد للعدول من الاصل وجود قرینة وکذا لا یجوز القول بتقدیر امسحوا فان تقدیر الفعل الخاص لا یجوز من غیر قرینة تدل علی نفسه ویشترط فی جمیع تلک التاویلات الامن عن التباس المعنی المقصود بما ینا قضه وکذا القول بان الواو بمعنی مع باطل لان المصاحبة فی اصل الفعل غیر کافیة فی المفعول معه بل لا بد من المعیة فی الزمان والمکان والمعیة فی الزمان غیر متصور فان لو اوجب الترتیب واما مطلق الفعل وایجاب المسحین فی مکان واحد لم یقل احد ولو فرض کونه معطوفا علی الرؤس بتلک التوجیهات الرکیکة فالباء الداخلة علی الرؤس تدخل علی الآلات فالباء واذا تدخل علی المحل لا یراد بها الاستیعاب تشبیها له بالآلة بل یکون للتبعیض وتغیر اسلوب الکلام فی المعطوف یقتضی ارادة الاستیعاب فی المعطوف والعاملون بالمسح لم یقل منهم احد بفرضیته الاستیعاب انتهی بحذف یسیر قال العلامة العینی واما البیت فغیر مسلم فانه ذکر فی العقد ان سیبویه غلط فیه وانما قال الشاعر الخفض والقصیدة کلها مجرورة فما کان مضطرا الی نصب هذا البیت ویحتمل بجیلة ضعیفة انتهی. واضافه قوم الی قوله تعالیٰ فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الی المرافق فقرؤا وارجلکم ای بالنصب نسقا ای عطفا قال فی القاموس والنسق محرکة ما جاء من الکلام علی نظام واحد انتهی وزاد فی المختار والنسق بالتسکین مصدر نسق الکلام اذا عطف بعضه علی بعض وبابه نصر والتنسیق التنظیم انتهی. علی قوله فاغسلوا وجوهکم واغسلوا ایدیکم وامسحوا برؤسکم وارجلکم علی الاضمار ای اضمار الفعل وهو قوله اغسلوا والنسق ای العطف علی قوله وجوهکم کما ذکره البغوی قال الامام الجصاص قرأ علی وعبد الله بن مسعود وابن عباس فی روایة (وهی الصحیح عنه کما سنذکره) وابراهیم والضحاک ونافع وابن عامر والکسائی وحفص عن عاصم بالنصب کانوا یرون غسلها واجبا انتهی وزاد ابن کثیر عن ابن جبیر وعروة وعطاء وعکرمة والحسن ومجاهد والسدی ومقاتل بن حبان والزهری وابراهیم التیمی انتهی. وهی القراءة المشهورة کما ذکره ابن العربی قال الامام الجصاص وهاتان القراءتان قد نزل بهما القرآن ونقلتهما الامة تلقیا من رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا یختلف اهل اللغة ان کل واحدة منهما محتملة للمسح لعطفها علی الرأس ومحتملة للغسل لعطفها علی المغسول فلا یخلو حینئذ القول من احد معان ثلثة اما ان یقال ان المراد بهما جمیعا فیکون علیه ان یمسح ویغسل فیجمعهما او یکون المراد احدهما علی وجه التخییر یفعل المتوضی ایهما شاء او یکون المفروض ما یفعله او یکون المراد احدهما بعینه لا علی وجه التخییر وغیر جائز ان یکون المراد الاول لاتفاق الجمیع علی خلافه وکذا لا یجوز ان یکون المراد الثانی اذ لیس فی الآیة ذکر التخییر ولا دلالة علیه ولو جاز اثبات التخییر مع عدم لفظ التخییر فی الآیة لجاز اثبات الجمع واذا انتفی التخییر والجمع تعین الثالث فاحتجنا الی طلب الدلیل علی المراد منهما فالدلیل علی ان المراد الغسل دون المسح اتفاق الجمیع علی انه اذا غسل فقد ادی فرضه واتی بالمراد وانه غیر ملوم علی ترک المسح فثبت ان المراد الغسل وایضا فان لافظ الموقف الذی ذکرنا من احتماله لکل واحد من المعنیین صار فی حکم المجمل المفتقر الی البیان فهما ورد فیه من البیان عن رسول الله صلی الله علیه وسلم من فعل وقول علمنا انه مراد الله تعالیٰ وقد ورد البیان عنه بالغسل قولا وفعلا اما فعله فهو ما ثبت بالنقل المستفیض المتواتر انه صلی الله علیه وسلم غسل رجلیه فی الوضوء ولم یختلف الامة فیه فضلا عن ذلک واما امره ورد البیان فعلا وقولا ورد علی وجه البیان فهو علی الوجوب فثبت ان ذلک هو مراد الله تعالیٰ واما قوله فما رواه ابو هریرة وعائشة وعبد الله بن عمرو وغیرهم ان النبی صلی الله علیه وسلم رأی قوما تلوح اعقابهم لم یصبها الماء فقال ویل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء فقوله ویل للاعقاب وعید لا یجوز ان یستحق الا بترک الفرض فهذا یوجب استیعاب الرجل بالطهارة وقوله صلی الله علیه وسلم اسبغوا الوضوء وکذا قوله فی حدیث آخر بعد غسل الرجلین هذا وضوء من لا یقبل الله له صلوة الا به یوجب استیعابهما بالغسل لان الوضوء اسم للغسل یقتضی اجراء الماء علی الموضع والمسح لا یقتضی ذلک فی الخبر الآخر اخبار ان الله تعالیٰ لا یقبل الصلوة الا بغسلهما وایضا فلو کان المسح جائزا لما اخلاه النبی صلی الله علیه وسلم من بیان انه کان مراد الله فی المسح کمراده فی الغسل فیجب ان یکون مسحه فی وزن غسله فلما لم یرد عنه المسح حسب ورود ه فی الغسل ثبت ان المسح غیر مراد وایضا فان القراءتین کالآیتین فی احداهما الغسل وفی الاخری المسح فحینئذ یجب استعمالهما علی احکمهما واکثرهما فائدة وهو الغسل لانه یاتی علی المسح والمسح لا ینظم الغسل انتهی کلام الجصاص مختصرا ثم للجمهور تاویلات فی قراءة الخفض قال ابن رشد فی البدایة اجود ما ان ذلک عطف علی اللفظ

وقد اختلف فی ذلک اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن دونہم فہما روی عنہم فی ذلک ما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داؤد عن قیس عن عاصم

لا علی المعنی اذ کان ذلک موجودا فی کلام العرب مثل قول الشاعر ؎ لعب الزمان بہا وغیرہا ؎ بعدی سوافی المور والقطر بالخفض ولو عطف علی المعنی لرفع القطر انتہی وبہذا اختار ہذا التاویل جم غفیر من العلماء قال البغوی ذہب جماعۃ من اہل العلم من الصحابۃ والتابعین وغیرہم الی غسل الرجلین وقالوا خفض اللام فی الارجل علی مجاورۃ اللفظ لا علی موافقۃ الحکم کما قال تبارک وتعالی عذاب یوم الیم فالالیم صفۃ العذاب ولکنہ اخذ اعراب الیوم للمجاورۃ وکقولہم جحر ضب خرب فالخرب نعت الجحر واخذ اعراب الضب للمجاورۃ انتہی وقد اشار الی ذلک الامام الجصاص ایضا وذکر فی مثالہ قولہ تعالی وحور عین بعد قولہ یطوف علیہم ولدان مخلدون باکواب واباریق فخفضہن بالمجاورۃ وہن معطوفات فی المعنی علی الولدان لانہن لا یطفن ولا یطاف لہن فالحاصل ان ہذا التاویل مختار غیر واحد من العلماء المحققین والفضلاء المدققین ولکن قال الخازن ان ذلک لیس ببعید لان الکسر علی المجاورۃ انما یحمل لاجل الضرورۃ فی الشعر او یصار الیہ حیث یحصل الامن من الالتباس ولان الکسر بالجوار انما یکون بدون حرف العطف اما مع حرف العطف فلم تتکلم بہ العرب انتہی مختصرا وتعقبہ فی التفسیر المظہری بان الامن من اللبس حاصل بذکر الغایۃ وانکار اکثر النحاۃ ممنوع وانکارہ مکابرۃ لوقوعہ کثیرا فی القرآن وکلام البلغاء وذکر الامثلۃ یقتضی تطویلا لکن اختلاف النحاۃ فی عمل الجوار بتوسط حرف العطف فقیل لا یجی لان العاطف یمنع المجاورۃ والحق انہ یجوز بتوسط العاطف فان العاطف موضوع لتوکید الوصل دون القطع قال ابن مالک وخالد الازہری ان الواو یختص من بین سائر حروف العطف باحد وعشرین حکما منہا جواز الجر بالجوار فی المعطوف بہا قلت ولم یکن علی جواز الجر بالجوار بتوسط المعطوف بالواو دلیل فہذہ الآیۃ الدالۃ علی وجوب غسل الرجلین بما ذکرنا من وجوہ العطف علی الایدی وعدم جواز عطف الارجل علی الرؤس وبما لحقہ من البیان من الاحادیث والاجماع کافیۃ لاثبات جواز الجر بالجوار بتوسط الواو العاطفۃ واللہ اعلم انتہی والتاویل الثانی قول ابن الحاجب ہذا الاسلوب ای عطف ارجلکم علی رؤسکم مع ارادۃ کونہا معسولۃ من باب الاستغناء باحد الفعلین عن الاخر والعرب اذا اجتمع فعلان متقاربان فی المعنی ولکل واحد منہما فعل متعلق جوزت ذکر احد الفعلین وعطف متعلق المحذوف علی المذکور علی حسب ما یقتضیہ لفظ حتی کانہ شریکہ فی اصل الفعل قال ؎ یا لیت بعلک قد غدا ؎ متقلدا سیفا ورمحا ؎ وکقول الآخر ؎ علفتہا تبنا وماء باردا ؎ والثالث قول الزجاج نجوز ارجلکم بالخفض علی معنی فاغسلوا الی قولہ الی الکعبین قد دل علیہ لان التحدید یفید الغسل کما فی قولہ الی المرافق ولو اراد المسح لم یحتج الی التحدید کما قال تعالی فی الرؤس فامسحوا برؤسکم من غیر تحدید ویتسق الغسل علی المسح کما قال الشاعر ؎ متقلدا سیفا ورمحا ؎ وکان حاصل قول ابن الحاجب من ہذا ذکر ہذین التاویلین الطیبی فی شرح المشکوۃ والرابع ان الغسل یسمی مسحا عند العرب لانہا تقول تمسحنا للصلوۃ ای اغتسلنا فبین النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان المراد بمسح الرأس امرار الید بدون نقل الماء الی الرأس ومسح الرجلین امرار الید علیہما مع نقل الماء الیہما ذکرہ ابن رشد فی مقدماتہ والخامس ما ذکرہ ابن رشد ایضا ان المراد بذلک المسح علی الخفین قال ابن کثیر قالہ ابو عبد اللہ الشافعی قلت وقررہ ابو بکر بن العربی بتقریر زعم الحافظ انہ حسن ولکنہ یرد التحدید بالکعبین قال صاحب البحر لان المسح غیر مقدر بہذا بالاجماع والصحیح ان جوازہ ای جواز مسح الخف ثبت بالسنۃ انتہی واقیۃ التاویلات نترکہا رد ما للاختصار وبہذا القدر یکفی لہذا الموضع فارجع الی المطولات من کتب التفسیر وشروح الحدیث لو شئت۔ **وقد** اختلف فی ذلک ای فی قولہ تعالی وارجلکم ہل ہو عطف علی قولہ وجوہکم او علی قولہ رؤسکم۔ **اصحاب** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن دونہم ای الذین تابعوہم باحسان۔ **فما روی** عنہم ای عن الصحابۃ والتابعین فی ذلک ای فی عطف ارجلکم **حدثنا** ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا ابو داؤد الطیالسی عن قیس بن الربیع الاسدی عن عاصم بن بہدلۃ وہو ابن ابی النجود بنون وجیم الاسدی مولاہم الکوفی ابو بکر المقری من رواۃ الستۃ قال احمد وغیرہ بہدلۃ ہو ابو النجود وقال عمرو بن علی وغیرہ ہو اسم امہ وخطاہ ابو بکر بن ابی داؤد قال ابن سعد کان ثقۃ الا انہ کان کثیر الخطا فی حدیثہ وقال احمد کان رجلا صالحا قاریا للقرآن واہل الکوفۃ یختارون قراءتہ وانا اختارہا وکان خیرا ثقۃ والاعمش احفظ منہ وقال ابن معین لا بأس بہ قال ابن شاہین فی الثقات قال ابن معین ثقۃ لا بأس بہ من نظراء الاعمش وقال العجلی کان صدوقا ثبتا فی السنۃ وقراءۃ وکان ثقۃ رأسا فی القراءۃ ویقال ان الاعمش قرأ علیہ وہو حدث وکان یختلف علیہ فی زر وابی وائل وقال یعقوب فی حدیثہ اضطراب وہو ثقۃ وقال ابو زرعۃ ثقۃ وقال ابو حاتم محلہ عندی محل الصدوق صالح الحدیث ولیس محلہ ان یقال ہو لیس بثقۃ ولم یکن بالحافظ وقد تکلم فیہ ابن علیۃ وقال النسائی لیس بہ بأس قال ابن خراش فی حدیثہ نکرۃ وقال العقیلی لم یکن فیہ الا سوء الحفظ وقال البزار

عن زرّان عبد الله بن مسعود قرأوا رجلكم بالفتح حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب بن اسحق قال ثنا عبد الوارث ابن سعيد وهيب بن خالد عن خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس انه قرأها كذلك حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب قال ثنا عبد الوارث عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس مثله حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا سعيد بن منصور قال سمعت هشاما يقول انا خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس انه قرأها كذلك

لم يكن بالحافظ ولا نعلم احدا ترك حديثه على ذلك وهو مشهور توفي سنة ثمان او سبع وعشرين ومائة. عن ذر بكسر ذاله اى وشدة راء ابن حبيش بضم مهملة وفتح موحدة وسكون تحتية وشين معجمة ابن حباشة بن اوس الاسدي ابو مريم ويقال ابو عبد الله الكوفي مخضرم ادرك الجاهلية مات سنة اثنتين وثمانين وهو ابن مائة سنة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال غيره كان من اعراب الناس وكان عبد الله يسأله عن العربية وقال ايضا كان ابو وائل عثمانيا وكان زر علويا وكان صلاهما في مسجد واحد وكان ابو وائل معظما لزر وقال ابو جعفر البغدادي قلت لاحمد فزر وعلقمة والاسود قال هؤلاء اصحاب ابن مسعود وهم اثبت فيه وقال ابن عبد البر كان عالما بالقرآن قارئا فاضلا توفي سنة ثلث وثمانين وهو ابن سبع وعشرين ومائة سنة. ان عبد الله ابن مسعود قرأوا رجلكم بالفتح ولهم وجهان احدهما ان يكون معطوفا على وجوهكم فيشاركها في حكمها وهو الغسل والثاني ان يكون عاملة مقدرا وهو واغسلوا الا بالعطف على وجوهكم كما تقول اكلت الخبز واللبن اى شربته وان لم يتقدم للشرب ذكر وهنا تقدم للغسل ذكر فكان اولى بالاضمار قاله العيني والحديث اخرجه البيهقي من طريق محمد بن اسحاق بن خزيمة عن بندار عن ابي داود باسناده بلفظ انه كان يقرأ وارجلكم الى الكعبين قال رجع الامر الى الغسل قال في السعاية واخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر والنحاس عن ابن مسعود انه قرأ وارجلكم بالنصب اهـ وفي الجمع الزوائد ورواه الطبراني في الكبير عن ابن مسعود قال رجع قوله الى غسل القدمين في قوله وارجلكم الى الكعبين قتادة لم يسمع من ابن مسعود حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب بن اسحاق الحضرمي ابو محمد المقرئ النحوي البصري قال ثنا عبد الوارث بن سعيد التنوري البصري وهيب بن خالد الباهلي البصري عن خالد بن مهران الحذاء بفتوحة وشدة ذال معجمة وهو ابو المنازل البصري مولى قريش وقيل مولى بني مجاشع رأى انس بن مالك من رواة الستة قال ابن معين والنسائي والعجلي ثقة وقال احمد ثبت وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن سعد لم يكن خالد ممن يحدث وكان يجلس اليهم وكان ثقة فهيما كثير الحديث وكان قد استعمل على العشور بالبصرة وقال حماد بن زيد قدم علينا قدمة من الشام فكانا انكرنا حفظه توفي سنة احدى واربعين ومائة عن عكرمة البربري مولى ابن عباس عن ابن عباس انه قرأها اى الارجل كذلك اى بفتح اللام والحديث اخرجه ابن ابي حاتم عن ابي زرعة عن ابي سلمة عن وهيب كما قال ابن كثير وابن ابي شيبة واللفظ له عن ابن مبارك كلاهما عن خالد باسناده انه قرأ وارجلكم يعني رجع الامر الى الغسل حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب بن اسحق الحضرمي قال ثنا عبد الوارث بن سعيد عن علي بن زيد بن عبد الله بن ابي مليكة زهير بن عبد الله بن جدعان التيمي ابو الحسن البصري اصله من مكة من رواة البخاري في الادب مسلم والاربعة قال ابن سعد ولد وهو اعمى وكان كثير الحديث وفيه ضعف ولا يحتج به وقال احمد ليس بالقوي وقد روى عنه الناس وقال مرة ضعيف الحديث ومرة ليس بشئ وقال يحيى ضعيف في كل شئ وقال مرة ضعيف ومرة ليس بذاك القوي ومرة ليس بحجة ومرة ليس بشئ وقال العجلي كان يتشيع الا بأس وقال مرة يكتب حديثه وليس بالقوي وقال يعقوب بن شيبة ثقة صالح الحديث الى اللين ما هو وقال الجوزجاني واهي الحديث ضعيف وفيه ميل عن القصد لا يحتج بحديثه وقال ابو زرعة وابو حاتم ليس بقوي زاد ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال النسائي ضعيف وقال الترمذي صدوق الا انه ربما رفع الشئ الذي يوقف غيره وقال ابن خزيمة لا احتج بسوء حفظه وقال ابن عدي لم ار احدا من البصريين وغيرهم امتنع من الرواية عنه وكان يغلو في التشيع ومع ضعفه يكتب حديثه وقال الساجي كان من اهل الصدق ويحتمل لرواية الجلة عنه وليس بحجة وهو مجرى من اجمع على ثبته وقال ابن حبان يهم ويخطئ فكثر ذلك منه فاستحق الترك مات سنة احدى وثلاثين ومائة. عن يوسف بن مهران البصري من رواة البخاري في الادب والترمذي قال في الميزان ما روى عنه غير علي بن جدعان وقال كان لينا حفظ حفظ عمرو بن دينار قال الميموني عن احمد لا يعرف ولا اعرف احدا روى عنه الا ابن جدعان وقال ابو داود وقال شعبة عن علي بن زيد عن يوسف بن ماهك وانما ذا يوسف بن مهران يعني ان شعبة وهم وقال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم يوسف بن مهران اصح نكتب حديثه وذاكر به انتهى وفي التهذيب وقال ابن سعد ثقة قليل الحديث وانما عدلت عن التهذيب لما فيه غلط وتصحيف عن الصواب فليصحح من الميزان ثم ما ذكره الحافظ في التقريب في ترجمة يوسف بن مهران لين الحديث غير صحيح كما قدمت. عن ابن عباس مثله لم اقف على تخريج هذا الطريق حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا سعيد بن منصور قال سمعت هشاما وفي بعض النسخ هشيما وهكذا في متن العيني وهكذا عند البيهقي بهذا الاسناد وهو الصحيح الموافق لكتب اسماء الرجال. يقول انا خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس انه قرأها كذلك اى بالنصب

وقال عاد الی الغسل حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا حماد بن سلمۃ عن قیس عن مجاھد قال رجع القراءۃ الی الغسل وقرأ وارجلکم ونصبھا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابوداؤد قال ثنا حماد فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا سفیان بن عیینۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا عبدالوارث قال ثنا ابوالتیاح عن شھر بن حوشب مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا حماد عن عاصم عن الشعبی قال نزل القرآن بالمسح والسنۃ بالغسل

وقال ای ابن عباس عاد الامر کما ھو لفظ البیھقی الی الغسل والحدیث اخرجہ البیھقی من طریق احمد بن نجدۃ عن سعید بن منصور باسنادہ مثلہ واخرج ایضا من طریق سعید قال انا ھشیم قال اخبرنی ابو محمد مولی قریش عن عباد بن الربیع عن علی انہ کان یقرأ کذلک وروی سعید بن منصور وابن المنذر وابن ابی عاتم عن علی (کما فی السعایۃ) انہ قرأ وارجلکم بالنصب قال عاد الی الغسل واخرج ابن جریر کما فی السعایۃ ایضا عن ابی عبدالرحمن قال قرأ الحسن والحسین وارجلکم بالجر فسمع ذلک علی وکان یقضی بین الناس فقال وارجلکم ھذا من المقدم والمؤخر من الکلام ثم ان المصنف رحمہ اللہ روی عن ابن عباس قراءۃ النصب بطرق متعددۃ وقد روی عنہ قراءۃ الخفض ایضا عند ابن ابی حاتم وغیرہ کما بسط فی السعایۃ قال العینی قال محمد بن جریر اسنادہ ضعیف والصحیح الثابت عنہ انہ کان یقرأ وارجلکم بالنصب فیقول عطف علی الغسول ھکذا رواہ الحفاظ عنہ منھم القاسم بن سلام والبیھقی وغیرھما وثبت فی صحیح البخاری عنہ انہ توضأ وغسل رجلیہ وقال ھکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتھی حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحق الحضرمی قال ثنا حماد بن سلمۃ عن قیس بن الربیع الاسدی عن مجاھد بن جبر الامام المفسر الحافظ قال ای مجاھد رجع القراءۃ ای قراءۃ قولہ تعالی وارجلکم وفی متن العینی القرآن بدل القراءۃ وھکذا ھو عند البیھقی رجع القرآن الی الغسل وقرأ ای مجاھد وارجلکم ونصبھا والاثر اخرجہ البیھقی عن ابی عبداللہ عن ابی العباس عن ابراہیم باسنادہ نحوہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابوداؤد ای الطیالسی قال ثنا حماد بن سلمۃ فذکر ای حماد باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی عنہ یعقوب والاثر عزاہ الحافظ ابن کثیر الی ابن جریر حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا سفیان بن عیینۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عروۃ بن الزبیر احد فقہاء المدینۃ السبعۃ کما عد فیھم ابوالزناد مثلہ ای مثل قول مجاھد والاثر اخرجہ البیھقی عن ابی عبداللہ الحافظ عن ابی العباس عن ابراہیم باسنادہ بافظ رجع القرآن الی الغسل وقرأ وارجلکم الی الکعبین بنصبھا واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابی معویۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ انہ کان یقرأ فاغسلوا وجوھکم وایدیکم وامسحوا برؤسکم وارجلکم یقول رجع الامر الی الغسل حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا عبدالوارث بن سعید قال ثنا ابوالتیاح یزید بن حمید الضبعی عن شھر بن حوشب الاشعری الشامی وکان فقیھا قارئا عالما کما قال الطبری مثلہ واخرج ابن ابی شیبۃ عن عبداللہ بن ادریس عن ابیہ عن حماد عن ابراہیم قال عاد الامر الی الغسل واخرج البیھقی من طریق عبدالوھاب عن عمر بن قیس عن عطاء انہ کان یقرأھا وارجلکم نصبا ومن طریق ابراہیم بن موسی عن اسید بن یزید ان عبدالرحمن الاعرج کان ینصبھا ومن طریق ھارون بن موسی عن عبداللہ بن عمرو بن غیلان وارجلکم نصبا ومن طریق عیسی بن مینا وقالون قال قرأت علی نافع بن عبدالرحمن بن ابی نعیم القاری ھذہ القراءۃ غیر مرۃ فذکر فیھا برؤسکم وارجلکم مفتوحۃ ومن طریق الولید بن حسان الثوری انہ قرأ القرآن علی ابی محمد یعقوب بن اسحق بن یزید الحضرمی وکان عالما بوجوہ القراءات وذکر فیھا وارجلکم منتصب اللام ثم قال البیھقی وبلغنی عن ابراہیم التیمی انہ کان یقرأھا نصبا وعن عبداللہ بن عامر الیحصبی وعن عاصم بروایۃ حفص وعن ابی بکر بن عیاش من روایۃ الاعشی وعن الکسائی کل ھؤلاء نصبوا ومن خفضھا فانما ھو للمجاورۃ قال الاعمش کانوا یقرؤنھا بالخفض وکانوا یغسلون انتھی حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عاصم بن سلیمان الاحول وقال العینی فی شرحہ ھو ابن بھدلۃ عن الشعبی عامر بن شراحیل قال نزل القرآن بالمسح والسنۃ بالغسل واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن مالک بن مغول عن زبید الیامی عن الشعبی قال نزل جبرئیل بالمسح علی القدمین وعن وکیع عن اسمعیل عن الشعبی قال نزل جبرئیل بالمسح وبھذا اخرج ابن جریر من طریق اسمعیل داؤد بن ابی ھند عن الشعبی کما قال ابن کثیر واما باللفظ المزبور عند المصنف فاخرجہ النحاس کما فی السعایۃ وبھذا اخرج ابن جریر من طریق حماد عن عاصم الاحول عن انس قال ابن کثیر اسناد صحیح واخرج ابن جریر ایضا والبیھقی وغیرھما من طریق حمید عن موسی بن انس قال خطب الحجاج بن یوسف الناس فقال اغسلوا وجوھکم وایدیکم وارجلکم فاغسلوا ظاھرھما وباطنھا وعراقیبھا فان ذلک اقرب الی جنتکم فقال انس صدق اللہ وکذب الحجاج فامسحوا برؤسکم وارجلکم الی الکعبین قال قرأھا جزا اللفظ للبیھقی وقال فانما انکر انس بن مالک القراءۃ دون الغسل فقد رویا عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما دل علی

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا عبد الوارث قال ثنا حمید الاعرج عن مجاهد انه قرأها وارجلکم خفضها حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داؤد عن قرة عن الحسن انه قرأها کذلک وقد روی عن جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم انهم کانوا یغسلون فمما روی فی ذلک ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن الزبیر بن عدی عن ابراهیم قال قلت للاسود اکان عمر یغسل قدمیه فقال نعم کان یغسلهما غسلا حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص عن مغیرة عن ابراهیم قال توضأ عمر فغسل قدمیه حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا ابو ربیعة

وجوب الغسل انتهی وفی التفسیر المظهری بعد قول ابن زید نزل القرآن بالمسح والسنة بالغسل وهذا القول یدل علی ان ظاهر القرآن یدل علی المسح لکن عمل رسول الله صلی الله علیه وسلم کان الغسل ولا یمکن ذلک الا ان یکون المراد بالقرآن هو الغسل وکان حکم القرآن منسوخا انتهی. حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا عبد الوارث بن سعید قال ثنا حمید بن قیس الاعرج المکی ابو صفوان القاری الاسدی مولاهم وقیل مولی عفراء من رواة الستة قال احمد ثقة هو اخو سندل وقال مرة لیس هو بقوی فی الحدیث وقال النسائی لیس به بأس وقال ابو زرعة وابو داؤد والبخاری ویعقوب بن سفیان ثقة وکذا قال ابن معین فی روایة الدوری عنه وقال الغلابی عنه ثبت روی عنه مالک واخوه سندل لیس بثقة وقال ابن خراش ثقة صدوق وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وکان قاری اهل مکة وقال ابو حاتم لیس بأس ابن ابی نجیح احب الی منه وقال ابن عدی لا بأس بحدیثه وانما یوتی مما یقع فی حدیثه من الانکار من جهة من یروی عنه توفی سنة ثلثین ومائة عن مجاهد انه قرأها ای الارجل وارجلکم خفضها ای الارجل وفی نسخة العینی بالخفض وانما خفضها بالمجاورة وذلک لانه لما سئل عن المسح علی القدمین افتی بعمل ابن عمر بغسلهما کما سیاتی حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داؤد والطیالسی عن قرة بن خالد السدوسی البصری عن الحسن بن ابی الحسن البصری انه قرأها کذلک ای بالخفض فی احدی الروایات کما قال ابن کثیر عن ابن ابی حاتم وبکذا روی عن ابن عمر وعلقمة وابی جعفر محمد بن علی وجابر بن زید کما قال ابن ابی حاتم ایضا قال ابن کثیر فهذه آثار غریبة جدا وقد روی عن جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم انهم کانوا یغسلون ولعل الغرض من ذکر هذه الآثار انهم وان اختلفوا فی قرءوة الآیة لکنهم متفقون علی غسل الرجلین فعلی هذا لیس فی قراءة الجر دلیل علی فرضیة المسح وقد روی عبد بن حمید عن الاعمش قال کانوا یقرؤنها وارجلکم بالخفض وکانوا یغسلون. فمما روی فی ذلک ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا سفیان الثوری عن الزبیر ابن عدی الهمدانی الیمامی ابو عدی الکوفی قاضی الری من رواة الستة قال احمد ابن معین وابو حاتم والنسائی والدارقطنی والفسوی ثقة وقال العجلی ثقة ثبت من اصحاب ابراهیم وکان الزبیر رضیا سنة توفی سنة احدی وثلثین ومائة عن ابراهیم ای النخعی قال قلت للاسود بن یزید النخعی اکان عمر یغسل قدمیه ای فی وضوئه للصلوة فقال الاسود نعم کان یغسلهما غسلا اسناده صحیح واخرجه ابن ابی شیبة عن عبد الله بن نمیر عن حجاج عن الزبیر باسناده نحوه حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا یوسف بن عدی بن زریق التیمی مولاهم ابو یعقوب الکوفی من رواة البخاری والنسائی قال ابو زرعة ثقة ذهب الی مصر فی التجارة ومات بها وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مسلمة کوفی ثقة نزل مصر توفی فی ربیع الآخر سنة اثنتین وثلاثین ومائتین قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی عن مغیرة بن مقسم الضبی الکوفی عن ابراهیم النخعی قال توضأ عمر فغسل قدمیه اسناده صحیح الا ان ابراهیم لم یسمع عن عمر فهو مرسل وقد صح الائمة مراسیله ویحتمل ان یکون سمع ذلک عن الاسود کما تقدم فهذا عمر قد ثبت عنه غسل الرجلین فلو کان وظیفتهما المسح لما ترکه وقد صح عنه التشدید علی ترک الاستیعاب فی غسل الرجلین فقد اخرج الدارقطنی ثم البیهقی من طریق عبید بن عمیر اللیثی ان عمر بن الخطاب رأی رجلا وبظهر رجله لمعة لم یصبها الماء فقال له عمر اسبغ الوضوء تحفر الصلوة قال یا امیر المؤمنین البرد شدید وما علی ما یدفئنی فرق له بعد ما هم به قال فقال له انما غسل ما ترکت من قدمک واحد الصلوة وامر له بخمیصة واخرجه ابن ابی شیبة من وجه آخر بلفظ ان عمر بن الخطاب رأی رجلا غسل ظاهر قدمیه وترک باطنهما فقال لم ترکتهما للنار. حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا ابو ربیعة زید بن عوف ولقبه فهد ترکوه وقال الدارقطنی ضعیف وکتب عنه ابو حاتم وقال لیعرف وینکر وقال للفلاس متروک وذکره ابو زرعة واتهمه بسرقة حدیثین کذا فی المیزان وفی اللسان وقال ابن ابی حاتم قلت لابی زرعة یکتب حدیثه قال اصحاب الحدیث ربما ارادهم یکتبون عنه قلت وقد حدث عن فهد عبد بن حمید الدارمی وکتب عنه ابو حاتم وقال کان علی بن المدینی یتکلم فیه وقال عثمان الدارمی سألت یحیی بن معین فقال لیس لی به علم لا اعرفه لم اکتب عنه انتهی وفی الکشف

قال ثنا ابو عوانة عن ابی حمزة قال رأیت ابن عباس یغسل رجلیه ثلثا ثلثا حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو الاسود قال انا ابن لهیعة عن عمارة بن غزیة عن ابن المجمر قال رأیت ابا هریرة یتوضأ مرة وکان اذا غسل ذراعیه کاد ان یبلغ نصف العضد ورجلیه الی نصف الساق فقلت له فی ذلک فقال اردت ان اطیل غرتی انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان امتی یاتون یوم القیمة غرا محجلین من الوضوء فلا یاتی احد من الامم کذلک

عن المغانی ذکره النسائی فی الکنی وقال لیس بثقة وذکره ابن الجوزی فی الضعفاء وقال قال علی ذاهب الحدیث وقال الفلاس ومسلم بن الحجاج متروک الحدیث۔ قال ثنا ابو عوانة الوضاح الیشکری عن ابی حمزة الاسدی عمران بن ابی عطاء الواسطی وفی متن العینی عن ابی جمرة بالجیم المجمة قال العینی وهو نصر بن عمران۔ قال رأیت ابن عباس یغسل رجلیه ثلثا ثلثا واما مارواه ابن ماجة والدارقطنی والبیهقی وغیرهم عن ابن عباس ان الناس ابوا الا الغسل ولا اجد فی کتاب الله الا المسح فقال البیهقی هذا ان صح فیحتمل ان ابن عباس کان یری القراءة بالخفض وانها تقتضی المسح ثم لما بلغه ان النبی صلی الله علیه وسلم توعد علی ترک غسلها او ترک شئ منها ذهب الی وجوب غسلها وقرأها بالنصب وقد روینا عنه انه قرأها بالنصب انتهی

حدثنا ربیع الجیزی ابن سلیمان ابو محمد البصری قال ثنا ابو الاسود المصری النضر بن عبد الجبار المرادی قال انا ابن لهیعة عبد الله القاضی عن عمارة بن غزیة بفتح المعجمة وکسر الزای بعدها تحتانیة ثقیلة ابن الحارث بن عمرو بن غزیة الانصاری المازنی المدنی من رواة مسلم والاربعة والبخاری معلقا قال احمد وابو زرعة والعجلی والدارقطنی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال ابن معین صالح وقال ابو حاتم ما بحدیثه باس کان صدوقا وقال النسائی لیس به باس وذکره ابن حبان فی الثقات فی اتباع التابعین وذکره العقیلی فی الضعفاء ولم یورد شیئا یدل علی وهنه وقال ابن حزم ضعیف توفی سنة اربعین ومائة عن ابن المجمر هو نعیم بن عبد الله المجمر ابو عبد الله المدنی مولی آل عمر کان یجمر مسجد النبی صلی الله علیه وسلم رواة الستة قال ابن معین وابو حاتم وابن سعد ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مالک سمعت نعیما المجمر یقول بالست ابا هریرة عشرین سنة قال الحافظ فی الفتح نعیم المجمر بضم المیم واسکان الجیم هو ابن عبد الله المدنی وصف هو وابوه بذلک لکونهما کانا یجمران مسجد النبی صلی الله علیه وسلم وزعم بعض العلماء ان وصف عبد الله بذلک حقیقة ووصف ابنه نعیم بذلک مجاز وفیه نظر فقد جزم ابراهیم الحربی بان نعیما کان یباشر ذلک انتهی قال رأیت ابا هریرة یتوضأ مرة ای فی بعض الاحیان وعند البخاری من طریق سعید بن ابی هلال عن نعیم قال رقیت مع ابی هریرة علی ظهر المسجد فتوضأ وکان اذا غسل ذراعیه کاد ان یبلغ نصف العضد بالفتح وبالضم وبالکسر ککتف وعضد ومحق ما بین المرفق والکتف کذا فی القاموس ولفظ مسلم من طریق سعید حتی کاد یبلغ المنکبین ولفظه من طریق سلیمان عن عمارة فغسل وجهه واسبغ الوضوء ثم غسل یده الیمنی حتی اشرع فی العضد ثم یده الیسری حتی اشرع فی العضد ورجلیه الی نصف الساق ای غسلهما الی نصف ساقیها ولفظ مسلم حتی اشرع فی الساق فقلت له فی ذلک ای سألته عن غسل الزائد علی الحدود التی نصبها الشارع فقال ای ابو هریرة اردت ان اطیل غرتی انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان امتی ای امة الاجابة وهم المسلمون وقد تطلق امة محمد ویراد بها امة الدعوة ولیست مرادة ههنا قاله الحافظ والمراد المتوضئون منهم کما سیاتی یاتون یوم القیمة ای موقف الحساب او المیزان او الصراط او الحوض وغیر ذلک قاله المناوی حال کونهم غرا بضم المعجمة وتشدید الراء جمع اغر ای ذو غرة واصل الغرة لمعة بیضاء تکون فی جبهة الفرس ثم استعملت فی الجمال والشهرة وطیب الذکر والمراد بها ههنا النور الکائن فی وجوه امة محمد صلی الله علیه وسلم قاله الحافظ۔ محجلین من التحجیل بیاض فی قوائم الفرس او فی ثلاث منها او فی رجلیه قل او کثر بعد ان یجاوز الارساغ ولا یجاوز الرکبتین والعرقوبین قاله الکرمانی وقال الحافظ واصله من الحجل بکسر المهملة وهو الخلخال والمراد به ههنا ایضا النور انتهی وقال القاضی عیاض قد استوفی علیه السلام فی قوله غرا محجلین جمیع اعضاء الوضوء لان الغرة بیاض فی جبهة الفرس والتحجیل بیاض فی یدیه ورجلیه فاستعار للنور الذی یکون باعضاء الوضوء یوم القیمة اسم الغرة والتحجیل علی جهة التشبیه انتهی۔ من الوضوء بضم الواو ویجوز بالفتح ای من آثار الماء المستعمل فی الوضوء قاله ابن دقیق العید فی شرح العمدة وقال الزرقانی وظاهره ان هذه السیما انما تکون لمن توضأ فی الدنیا وبه جزم الانصاری فی شرح البخاری ففیه رد علی من زعم انها تکون حتی لمن لم یتوضأ والذی یظهر ان المراد المتوضئ فی حیاته لامن وضاه الغاسل فلو تیمم لعذر طول حیاته حصلت له السیما لقیامه مقام الوضوء انتهی مختصرا۔ ولا یاتی احد من الامم کذلک قال القاضی قال غیر واحد من اهل العلم ان الغرة والتحجیل مما اختصت به هذه الامة وهذا الحدیث یدل علی ذلک ولقوله علیه السلام ان بهما یعرف امته من غیرها وقوله لو کانت لرجل خیل غیر محجلة فی خیل دهم بهم الا یعرف خیله قال الاصیلی وغیره هذا الحدیث یدل ان الوضوء مما اختصت به هذه الامة وعارضه غیره بقوله علیه السلام هذا وضوئی ووضوء الانبیاء قبلی وذهب الی ان

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا ابو عوانة عن ابی بشر عن مجاهد انه ذکر له المسح علی القدمین فقال کان ابن عمر یغسل رجلیه غسلا وانا اسکب علیه الماء سکبا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن ابی بشر عن مجاهد عن ابن عمر مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا عبد العزیز بن عبد الله الماجشون عن عبد الله بن دینار

اختصاص الامة بالغرة والتحجیل لا بالوضوء لهذا الحدیث وقد ضعف هذا الحدیث وایضا فقد یحتمل انه اختصت به الانبیاء دون سائر امهاتها الا امة محمد انتهی ثم انهم اختلفوا فی تلک الاطالة فمنهم من منع ندبها والی هذا ذهب الائمة الثلثة کما قال المناوی ونقل النووی اختلاف الشافعیة فیه علی ثلثة اقوال الاول انه یستحب الزیادة فوق المرفقین والکعبین بلا توقیت الثانی الی نصف العضد والساق الثالث الی المنکبین والکعبین قال والاحادیث تقتضی ذلک کله ولیس فی حدیث الباب من المرفوع ما یدل علی الندب وانما احتج من ذهب الی ذلک بما زاد البخاری ومسلم فی آخر الحدیث فمن استطاع منکم ان یطیل غرته فلیفعل لکن قال المناوی نقل ابن تیمیة وابن القیم وابن جماعة عن جمع من الحفاظ ان قوله فمن استطاع الی آخره زیادة مدرجة من کلام ابی هریرة انتهی وقال الحافظ ظاهره انه بقیة الحدیث لکن رواه احمد من طریق تلیع عن نعیم وفی آخره قال نعیم لا ادری قوله من استطاع الخ من قول النبی صلی الله علیه وسلم او من قول ابی هریرة ولم ار هذه الجملة فی روایة احد ممن روی هذا الحدیث من الصحابة وهم عشرة والا من رواه عن ابی هریرة غیر روایة نعیم هذه والله اعلم انتهی قال القاضی ذهب ابو هریرة الی ان تطویل الغرة فی العضو بالزیادة فیه علی الفرض ولم یتابع علیه الناس مجمعون علی خلاف هذا والا یتعدی بالوضوء حدوده لقوله علیه السلام فمن زاد فقد تعدی وظلم ویتأول الاستطاعة علی تطویل الغرة والتحجیل بالمواظبة علی الوضوء لکل صلوة وادامته فتطول غرته بتقویة نور اعضائه وتضاعف بهائه والا فلا زیادة فی الواجب انتهی بالحذف وقد سبق الی هذا الکلام ابن بطال من المالکیة کما ذکر کلامه العینی وقریب منه کلام ابن دقیق العید فی شرح العمدة وقد رد الحافظ دعوی اتفاقهم علی خلاف مذهب ابی هریرة بما رواه ابن ابی شیبة وغیره عن ابن عمر انه ربما بلغ بالوضوء البطیه فی الصیف ولکن انت تعرف ان هذا لیس من قبیل الاطالة فانها لا تختص بزمان دون زمان عند من یستحب الاطالة وقال ابن القیم فی الهدی لم یثبت عنه صلی الله علیه وسلم انه تجاوز المرفقین والکعبین ولکن ابو هریرة کان یفعل ذلک ویتأول حدیث اطالة الغرة واما حدیث ابی هریرة فی صفة وضوء النبی صلی الله علیه وسلم انه غسل یدیه حتی اشرع فی العضدین ورجلیه حتی اشرع فی الساقین. فهو انما یدل علی ادخال المرفقین والکعبین فی الوضوء ولا یدل علی مسألة الاطالة انتهی وقال فی الدر المختار ومن الاداب تعاهد موقیه وکعبیه عرقوبیه وخصیه اطالة غرة وتحجیله قال الشامی وفی البحر واطالة الغرة تکون بالزیادة علی الحد المحدود فی الحلیة والتحجیل یکون فی الیدین والرجلین ولم ار له حدا لم اقف فیه علی شیء لاصحابنا انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن ابی کریب والقاسم بن زکریا وعبد بن حمید عن خالد بن مخلد عن سلیمان بن بلال عن عمارة بن غزیة باسناده بمعنی حدیث المصنف واخرج ایضا من طریق سعید بن ابی هلال عن نعیم بمعناه وبهذا الطریق اخرجه البخاری بدون فعل ابی هریرة والحدیث اخرجه احمد والنسائی والبیهقی وغیرهم. حدثنا ابن مرزوق ابراهیم قال ثنا یعقوب بن اسحق الحضرمی قال ثنا ابو عوانة الوضاح الیشکری عن ابی بشر جعفر بن ایاس الیشکری عن مجاهد انه ذکر له ای لمجاهد المسح علی القدمین ای سئل عن المسح. فقال کان ابن عمر یغسل رجلیه غسلا والحال انا اسکب ای اصب علیها ای علی رجل ابن عمر الماء سکبا ولفظ ابن ابی شیبة صریح فی هذا المعنی فانه اخرجه عن محمد بن ابی عدی عن شعبة عن ابی بشر عن مجاهد عن ابن عمر قال ان کنت لاسکب علیه الماء فیغسل رجلیه. حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا شعبة عن ابی بشر عن مجاهد عن ابن عمر مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا عبد العزیز بن عبد الله بن ابی سلمة الماجشون ابو عبد الله ویقال ابو الاصبغ الفقیه المدنی احد الاعلام مولی آل الهدیر التمیمی نزیل بغداد ومن رواة الستة قال ابراهیم الحربی الماجشون فارسی وانما سمی الماجشون لان وجنتیه کانتا حمراوین سمی بالفارسیة الماهکون فشبهوه وجنتاه بالقمر فعربه اهل المدینة فقالوا الماجشون قال ابو الولید کان یصلح للوزارة وقال ابو زرعة وابو حاتم وابو داود والنسائی والبزار ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث واهل العراق ارووا عنه من اهل المدینة وکان فقیها ورعا متابعا لمذهب اهل الحرمین مقرعا علی ما ولم ذابا عنه وقال احمد بن صالح کان نزها صاحب سنة ثقة وقال موسی بن هارون کان ثبتا متقنا وقال الشهب هو اعلم من مالک قال ابن وهب حجت وصالح یصیح للفتح الباب لا لمالک وعبد العزیز بن ابی سلمة توفی ببغداد سنة اربع وستین ومائة. عن عبد الله بن دینار العدوی ابو عبد الرحمن المدنی مولی ابن عمر من رواة الستة قال ابن عیینة لم یکن بذاک ثم صار وقال ابن معین ابو زرعة وابو حاتم وابن سعد والنسائی والعجلی واحمد ثقة

عن ابن عمر انه کان یغسل رجلیه اذا توضأ حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعید قال ثنا عبد السلام عن عبد الملک قال قلت لعطاء أبلغک عن احد من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم انه مسح علی القدمین قال لا وقد زعم زاعم ان النظر یوجب مسح القدمین فی وضوء الصلوة قال لانی رأیت حکمهما بحکم الرأس اشبه لانی رأیت الرجل اذا عدم الماء فصار فرضه التیمم یتیمم وجهه ویدیه ولا یتیمم رأسه ولا رجلیه فلما کان عدم الماء یسقط فرض غسل الوجه والیدین الی فرض آخر وهو التیمم ویسقط فرض الرأس والرجلین لا الی فرض ثبت بذلک ان حکم الرجلین فی حال وجود الماء لحکم الرأس لا لحکم الوجه والیدین فکان من الحجة علیه فی ذلک انا رأینا اشیاء یکون فرضها الغسل فی حال وجود الماء ثم یسقط ذلک الفرض فی حال عدم الماء لا الی فرض من ذلک الجنب علیه ان یغسل سائر بدنه بالماء فی حال وجوده

زاد احمد مستقیم الحدیث وزاد ابن سعد کثیر الحدیث وقال اللیث عن ربیعة کان من صالحی الحدیث صدوقا ودینا وقال احمد نافع اکبر منه وهو ثبت فی نفسه لکن نافع اقوی منه توفی سنة سبع وعشرین ومائة عن ابن عمر انه کان یغسل رجلیه اذا توضأ اسناده وصحیح علی شرط الشیخین کما قال العینی فی شرحه وقال رزین عبد الرزاق فی مصنفه عن ابن جریج عن نافع عن ابن عمر کان فی توضیه ینقی رجلیه وینظف اصابع یدیه مع اصابع رجلیه ویستبرئ ذلک حتی ینقیه وعن عبد العزیز بن ابی داؤد عن نافع ان ابن عمر کان یغسل قدمیه بالکثر وضوئه قال عبد الرزاق فوصفت انا الثوری فرأیته یفعل ذلک یغسلهما فیکثر انتهی فالمصنف رحمه الله اخرج غسل الرجلین عن عمر وابن عمر وابن عباس وابی هریرة واخرج ابن ابی شیبة عن وکیع عن سفیان عن ابی اسحق عن الحارث عن علی قال اغسل القدمین الی الکعبین واخرجه البیهقی من طریق عمار بن رزیق عن ابی اسحق باسناده بلفظ اغسلوا القدمین الی الکعبین کما امرتم واخرج ابن ابی شیبة عن محمد بن ابی عدی عن حمید ان انسا کان یغسل قدمیه ورجلیه حتی یسیل حدثنا فهد ابن سلیمان الکوفی قال ثنا محمد بن سعید ابو جعفر بن الاصبهانی قال ثنا عبد السلام بن حرب النهدی الکوفی عن عبد الملک بن ابی سلیمان العرزمی احد الائمة قال قلت لعطاء بن ابی رباح احد الفقهاء والائمة من کبار اصحاب ابن عباس أبلغک عن احد من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم انه ای احد من الاصحاب رضوان الله علیهم مسح علی القدمین قال ای عطاء لا ای لم یبلغنی المسح علی الاقدام المجردة عن احد منهم وهذا اسناد فی غایة الصحة وبهذا رده قول من حکی المسح علی القدمین عن ابن عباس فان ذلک لو کان قوله لما خفی علی اصحابه لا سیما علی الکبار منهم والا اخرجه ابن ابی شیبة عن یحیی بن یمان عن عبد الملک عن عطاء قال قلت له ادرکت احدا منهم یمسح علی القدمین قال محدث واخرج ایضا باسناده عن الحکم قال مضت السنة من رسول الله صلی الله علیه وسلم والمسلمین یعنی بغسل القدمین واخرج سعید بن منصور عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال اجمع اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم علی غسل القدمین قال الحافظ ولم یثبت عن احد من الصحابة خلاف ذلک الا عن علی وابن عباس وانس وقد ثبت عنهم الرجوع عن ذلک انتهی وقد تقدم الامر بغسل القدمین عن علی والعمل علی غسلهما عن ابن عباس وانس وغیرهما وقد زعم زاعم ای من القائلین بالمسح والغرض من هذا الکلام الرد علی ما روی ابن ابی شیبة وغیره عن الشعبی قال انما هو المسح علی القدمین الا تری ان ما کان علیه التیمم جعل علیه الغسل وما کان علیه المسح اهمل فلم یجعل علیه التیمم وروی عبد الرزاق وغیره عن ابن عباس قال افترض الله غسلتین ومسحتین الا تری انه ذکر التیمم فجعل مکان الغسلتین مسحتین وترک مسحتین - ان النظر یوجب مسح القدمین فی وضوء الصلوة قال وفی متن العینی فی وضوء الصلوة لاغسلهما فقال لانی رأیت حکمهما ای حکم الرجلین بحکم الرأس اشبه ای من حکم الیدین لانی رأیت الرجل تعلیل لقوله حکمهما بحکم الرأس اشبه اذا عدم الماء فصار فرضه ای فرض عادم الماء التیمم یتیمم قال فی القاموس یممه قصده والمریض للصلوة مسح وجهه ویدیه فتیمم هو والیمامة القصد کالیمم انتهی وجهه ویدیه ولا یتیمم رأسه ولا رجلیه فلما کان عدم الماء یسقط فرض غسل الوجه والیدین الی فرض آخر وهو التیمم ویسقط فرض الرأس والرجلین ای الذی هو الغسل عند وجود الماء لا الی فرض ای فلا یجب فی الرأس والرجلین شئ لا المسح ولا غیره عند عدم الماء ثبت بذلک ای بکون الرجلین مع الرأس دون الوجه والیدین فی التیمم ان حکم الرجلین فی حال وجود الماء لحکم الرأس ای کما کان حکمهما حکمه عند عدم الماء لا لحکم الوجه والیدین وحاصل النظر علی ما ذکره ابن حزم فی المحلی انا وجدنا الرجلین یسقط حکمهما فی التیمم کما یسقط الرأس فکان حملهما علی ما یسقطان لسقوطه ویثبتان بثباته اولی من حملهما علی ما لا یثبتان بثباته انتهی - فکان وفی نسخة العینی قال ابو جعفر فکان من الحجة علیه ای علی الزاعم المذکور فی ذلک ای فی جعله الرجلین مع الرأس قیاسا علی التیمم انا رأینا اشیاء یکون فرضها الغسل فی حال وجود الماء ثم یسقط ذلک الفرض فی حال عدم الماء لا الی فرض ای الاشیاء مختلفة فی الاحکام باعتبار وجود الماء وعدمه فلا یقاس ما ثبت فی احد الحالتین علی الاخری من ذلک لاشیاء المختلفة الجنب علیه ای علی الجنب ای یلزم علیه ان یغسل سائر بدنه بالماء فی حال وجوده ای الماء حتی لو ترک موضعا کالظفر لم یصح غسله

وان عدم الماء وجب علیه التیمم فی وجهه ویدیه فاسقط فرض حکم سائر بدنه بعد الوجه والیدین لا الی بدل فلم یکن ذلک بدلیل ان ما سقط فرضه من ذلک لا الی بدل کان فرضه فی حال وجود الماء هو المسح فکذلک ایضا لا یکون سقوط فرض الرجلین فی حال عدم الماء لا الی بدل بدلیل ان حکمهما کان فی حال وجود الماء هو المسح فبطلت بذلک علة المخالف اذا کان قد لزمه فی قوله مثل ما الزم خصمه

بَابُ الوُضُوءِ هَلْ يَجِبُ لِكُلِّ صَلٰوةٍ اَمْ لَا

حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا سفیان عن علقمة بن مرثد عن سلیمان بن بریدة

وان عدم الماء وجب علیه ای علی الجنب التیمم فی وجهه ویدیه فاسقط علی صیغة المجهول فرض حکم سائر بدنه بعد الوجه والیدین لا الی بدل فلم یکن ذلک ای اسقاط حکم سائر بدن الجنب الذی عدم الماء سوی الوجه والیدین بدلیل ان ما سقط فرضه من ذلک ای من بدن الجنب سوی الوجه والیدین لا الی بدل کان فرضه ای فرض ذلک الجنب فی حال وجود الماء وهو المسح فکذلک ایضا ای فکما ان سقوط حکم سائر بدن الجنب العادم للماء سوی الوجه والیدین لا یدل علی مسح بدنه فی حال وجود الماء فکذلک ایضا لا یکون سقوط فرض الرجلین فی حال عدم الماء لا الی بدل بدلیل ان حکمهما ای الرجلین کان فی حال وجود الماء هو المسح فبطلت بذلک ای ببیان ان المسح علی الشیء فی حال عدم الماء لا یقتضی المسح علیه فی حال وجود الماء علة المخالف اذا والصواب اذ تعلیل لبطلان العلة - کان قد لزمه ای ذلک المخالف الزاعم المذکور فی قوله ای فی النظر علی الرأس فی التیمم مثل ما الزم المخالف خصمه القائل بفرضیة الغسل - ولم یقع ذکر هذا النظر فی النسخة التی علیها شرح العینی علی سیاق النسخة المطبوعة الموجودة عندنا بل فی سیاقة اختصار کثیر وهذا لفظ نسخة العینی قال ابو جعفر فکان من الحجة علیه فی ذلک انا رأینا اشیاء فی حال وجود الماء کحکم الوجه والیدین لا کحکم الرأس ویکون فرضها الغسل فی حال وجود الماء ثم یسقط ذلک الفرض فی حال عدم الماء لا الی فرض من ذلک الجنب علیه ان یغسل سائر بدنه عند وجود الماء واذا عدم یمم الوجه والیدین ولم یدل هذا علی ان علة لا یجب غسله عند القدرة علی الماء فکذلک حکم الرجلین انتهی ما فی نسخة العینی - وحاصل هذا الجواب علی ما ذکر الامام الجصاص فی الاحکام ان غسل البدن کله یسقط فی الجنابة الی التیمم عند عدم الماء وقام التیمم فی هذین العضوین مقام غسل سائر الاعضاء وکذلک جائز ان یقوم مقام غسل الرجلین وان لم یجب التیمم فیهما انتهی والله تعالی اعلم بالصواب -

بَابُ الوضوء هل يجب لكل صلوة ام لا

ای هذا باب فی بیان حکم الوضوء لکل صلوة قال العلامة العینی والمراد به وضوء المتوضی یعنی یکون علی طهارة ثم یتطهر ثانیا من غیر حدث بینهما واختلفوا فی هذا الباب فذهبت طائفة من الظاهریة والشیعة الی وجوب الوضوء لکل صلوة فی حق المقیمین دون المسافرین واحتجوا فی ذلک بحدیث بریدة الآتی وذهبت طائفة الی ان الوضوء واجب لکل صلوة مطلقا من غیر حدث وروی ذلک عن ابن عمر وابی موسی وجابر بن عبد الله وعبیدة السلمانی وابی العالیة وسعید بن المسیب وابراهیم والحسن وحکی ابن حزم فی کتاب الاجماع هذا المذهب عن عمرو بن عبید قال وروینا عن ابراهیم النخعی انه لا یصلی بوضوء واحد اکثر من خمس صلوات وذهب اکثر العلماء من الائمة الاربعة واکثر اصحاب الحدیث وغیرهم الی ان الوضوء لا یجب الا من حدث انتهی مختصرا قال العبد الضعیف عفا الله عنه وستر علیه ان الاصل فی هذا الباب هو قوله تعالی یا ایها الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوة الآیة فان ظاهره یدل علی ما قال الجصاص وغیره واحد یقتضی وجوب الطهارة بعد القیام الی الصلوة لانه جعل القیام الیها شرطا لفعل الطهارة وحکم الجزاء ان یتأخر عن الشرط وبهذا احتج من ذهب الی وجوب الوضوء لکل صلوة وقال سبب الوضوء القیام الی الصلوة فکل من قام الیها فعلیه الوضوء ثم الظاهر ان هذا هو مستدل الفریق الآخر ولکنه خصص من ذلک المسافر لما دل علی ذلک عنده حدیث بریدة وامثاله واما الجمهور فقالوا لیست الآیة علی ظاهرها للاحادیث الصحیحة بل تقدیره اذا قمتم الی الصلوة محدثین او اذا قمتم الی الصلوة من النوم وغیر ذلک وسیاتی التفصیل فی ذلک عند ما یذکر الامام الطحاوی تاویل الآیة - حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة البکراوی قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملک بن عمرو القیسی قال ثنا سفیان ای الثوری کما وقع التصریح بذلک عند البیهقی عن علقمة بن مرثد بفتح المیم وسکون الراء وبعدها مثلثة الحضرمی ابو الحارث الکوفی من رواة الستة قال ابو حاتم صالح الحدیث وقال النسائی ثقة وقال احمد ثبت وذکره ابن حبان فی الثقات ووثقه یعقوب بن سفیان وقال خلیفة توفی فی آخر ولایة خالد القسری علی العراق - عن سلیمان بن بریدة بضم الموحدة ابن الحصیب بضم الحاء وفتح الصاد المهملتین

عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ لکل صلوۃ فلما کان الفتح صلی الصلوات بوضوء واحد حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم ابو حذیفۃ قال ثنا سفین عن علقمۃ بن مرثد عن سلیمان بن بریدۃ عن ابیہ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح مکۃ خمس صلوات بوضوء واحد ومسح علی خفیہ فقال لہ عمر صنعت شیئا یا رسول اللہ لم تکن تصنعہ فقال عمدا فعلتہ یا عمر۔

مصغرا الاسلمی المروزی اخو عبد اللہ من رواۃ السنۃ الا البخاری قال العجلی سلیمان وعبد اللہ کانا توأمانا ثقتین وسلیمان اکثرہما وقال وکیع یقولون ان سلیمان کان اصح حدیثا من اخیہ واوثق وقال ابن عیینۃ وحدیث سلیمان احب الینا من حدیث عبد اللہ وقال البخاری لم یذکر سماعا من ابیہ قال ابن معین وابو حاتم ثقۃ وقال مسلم فی الطبقۃ الثانیۃ من اہل البصرۃ مات ہو واخوہ فی یوم واحد وولد لہما فی یوم واحد وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ولد ہو واخوہ فی بطن واحد علی عہد عمر بن الخطاب لثلاث خلون من خلافتہ وتوفی سنۃ خمس ومائۃ عن ابیہ بریدۃ بن الحصیب الاسلمی کان اسلامہ حین اجتاز بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو مہاجر الی المدینۃ عند کراع الغمیم فلما کان ہناک تلقاہ بریدۃ فی ثمانین نفسا من اہلہ فاسلموا وصلی بہم صلوۃ العشاء وعلم لیلتئذ صدأ من سورۃ مریم ثم قدم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ بعد احد فشہد معہ المشاہد کلہا واقام بالمدینۃ فلما فتحت البصرۃ نزلہا واختط بہا دارا ثم خرج الی غزو خراسان فمات بمرو فی خلافۃ یزید بن معاویۃ ذکرہ مؤرخ غیر واحد فی سنۃ اثنتین وستین کذا فی البدایۃ للحافظ ابن کثیر۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ لکل صلوۃ ای مفروضۃ وزاد الترمذی من حدیث انس ظاہرا کان او غیر ظاہر وظاہرہ ان تلک کانت عادتہ فلما کان الفتح ای فتح مکۃ وکان سنۃ ثمان من الہجرۃ فی رمضان منہا صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلوات ای خمس صلوات بوضوء واحد والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن ابی بکر بن ابی شیبۃ وعلی بن محمد کلاہما عن وکیع عن سفیان باسنادہ بلفظ الطحاوی واخرجہ الطیالسی عن قیس عن علقمۃ مقتصرا علی قولہ صلی الصلوات بوضوء واحد حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد الشیبانی وابو حذیفۃ النہدی بفتح النون وسمی بن مسعود البصری من رواۃ البخاری والاربعۃ الا النسائی قال احمد قبیصۃ اثبت منہ حدیثا فی سفیان ابو حذیفۃ شبہ لاشی وقال مرۃ امامن اہل الصدق فہم وقال بندار ضعیف فی الحدیث کتبت عنہ کثیرا ثم ترکتہ وقال ابن معین ہو مثلہم یعنی فی سفیان مثل قبیصۃ وطبقۃ وقال مرۃ لم یکن من اہل الکتاب فقیل لہ ان بندارا یقع فیہ فقال ہو خیر من بندار ومن علی الارض مثلہ وقال العجلی ثقۃ صدوق وقال ابو حاتم صدوق معروف بالثوری ولکن کان ضعیف وقال الترمذی یضعف فی الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الخطیبی وقیل ان الثوری تزوج امہ لما قدم البصرۃ وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ثقۃ ان شاء اللہ تعالی وکان حسن الروایۃ عن عکرمۃ بن عمار والثوری وزہیر بن محمد وقال ابن خزیمۃ لا یحتج بہ وقال ابو احمد الحاکم لیس بالقوی عندہم وقال الحاکم ابو عبد اللہ کثیر الوہم سیئ الحفظ وقال ابن قانع فیہ ضعف وقال الساجی کان یضعف ویولی مات سنۃ احدی وعشرین ومائتین ولہ اثنتان وسبعون سنۃ قالا ای ابو عاصم وابو حذیفۃ ثنا سفیان الثوری عن علقمۃ بن مرثد عن سلیمان بن بریدۃ عن ابیہ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح بمکۃ خمس صلوات بوضوء واحد ولم یجدد الوضوء بینہا ومسح علی خفیہ حال بتقدیر قد فقال لہ ای لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر بن الخطاب صنعت الیوم کما زاد مسلم شیئا یا رسول اللہ لم تکن تصنعہ ای لم تکن تعتادہ والا فقد ثبت انہ کان یفعلہ قبل ذلک احیانا وقد فعلہ بالصہباء ایام خیبر حین طلب الازواد فلم یؤت الا بالسویق قالہ الشنقیطی ای فاکل وشرب ثم قام الی المغرب فمضمض ثم صلی بہم المغرب ولم یتوضأ کما اخرجہ البخاری من حدیث سوید بن النعمان وسیاتی عند الطحاوی فی باب الوضوء مما غیرت النار قال النووی وفی قول عمر تصریح بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یواظب علی الوضوء لکل صلوۃ عملا بالافضل وصلی فی ہذا الیوم بوضوء واحد بیانا للجواز کما قال صلی اللہ علیہ وسلم عمدا صنعتہ یا عمر وفی ہذا الحدیث جواز سوال المفضول الفاضل عن بعض اعمالہ التی فی ظاہرہا مخالفۃ للعادۃ لانہا قد تکون عن نسیان فیرجع عنہا وقد یکون لمعنی خفی علی المفضول فیستفیدہ انتہی۔ فقال صلی اللہ علیہ وسلم وفی متن العینی قال وعمدا فعلتہ یا عمر قال الطیبی الضمیر المنصوب فیہ بمعنی اسم الاشارۃ والمشار الیہ المذکور من الصلوات الخمس بوضوء واحد والمسح علی الخفین عمدا تمییز او حال من الفاعل قدم اہتماما بشرعیۃ المسئلتین فی الدین او اختصاصہا بالزمن الذی جواز المسح علی الخفین وفیہ دلیل علی ان من قدر ان یصلی صلوات کثیرۃ بوضوء واحد لا تکرہ صلوتہ الا ان یغلب علیہا خبث انتہی قال القاری لکن رجوع الضمیر الی مجموع الامرین یوہم انہ لم یکن یمسح علی الخفین قبل الفتح والحال انہ لیس کذلک فلو جاز ان یکون الضمیر راجعا الی الجمع فقط ای جمع الصلوات بوضوء واحد انتہی وقال الامام الجصاص دل الحدیث علی ان القیام الی الصلوۃ غیر موجب للطہارۃ اذ لم یجدد النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکل صلوۃ طہارۃ فثبت بذلک ان فی الآیۃ مقدرا یتعلق ایجاب الطہارۃ وقد بین فی الاحادیث الاخر ان ذلک المقدر ہو الحدث انتہی مختصرا والحدیث اخرجہ مسلم عن محمد بن عبد اللہ بن نمیر عن ابیہ وعن محمد بن حاتم عن یحیی بن سعید وابو داود عن مسدد

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا سفيان قال ثنا علقمة عن سليمان عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يتوضأ لكل صلوة فذهب قوم الى ان الحاضرين يجب عليهم ان يتوضؤا لكل صلوة واحتجوا في ذلك بهذا الحديث وخالفهم في ذلك اكثر العلماء فقالوا لا يجب الوضوء الا من حدث وكان مما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ما يوافق ما ذهبوا اليه في ذلك ما حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب قال اخبرني اسامة بن زيد وابن جريج وابن سمعان

عن يحيى والنسائي عن عبيد الله بن سعيد عن يحيى والامام احمد عن يحيى والترمذي عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي والبيهقي من طريق محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وبحر بن نصر عن ابن وهب اربعتهم عن سفيان يعني حديث الباب قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح - بعضغته حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا سفيان وانما ذكر الامام الطحاوي هذا الاسناد لان سفيان من المدلسين والمدلس لا يحتج الا ان يثبت سماعه من طريق آخر فذكره الطريق الثالث المصرح بالسماع فقال قال ثنا علقمة عن سليمان عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يتوضأ لكل صلوة قد تقدم ما يتعلق بشرح الحديث وتخريجه من قبل وهذا الحديث اخرجه الحازمي اليماني في كتاب الاعتبار فقال اخبرني ابو موسى الحافظ انا اسمعيل بن الفضل بن احمد انا ابو الفتح منصور بن الحسين انا محمد بن ابراهيم ثنا ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة الطحاوي فذكر الحديث باسناده ومما ينبغي ان ينبه عليه ان الحديث سفيان طريقا آخر اختلف عليه فيه في الرسالة وارسله فروى ابن ماجة من طريق وكيع عن سفيان عن محارب بن دثار عن سليمان بن بريدة عن ابيه فذكره متصلا ورواه عبد الرحمن بن مهدي كما قال الترمذي وابو نعيم كما ذكر ابن ابي حاتم في علله كلاهما عن سفيان عن محارب بن دثار عن سليمان بن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره مرسلا قال الترمذي وهذا اصح من حديث وكيع وقال ابن ابي حاتم عن ابي زرعة حديث ابي نعيم اصح ولما كان هذا الطريق مختلفا بين ثلاثة سفيان ترك الامام الطحاوي وسلمه وجانب الجانب فلما ابن ماجة

فذهب قوم الى ان الحاضرين اي المقيمين في اوطانهم يجب عليهم ان يتوضؤا لكل صلوة بهذا النقل لاختلاف عن الامام الطحاوي ابو بكر الحازمي في كتاب الاعتبار واقره على ذلك ومن ذهب الى ذلك الشيعة وطائفة من الظاهرية كما تقدم في اول الباب عن العيني وبهذا ذكر القسطلاني وقال النووي حكى ابو جعفر الطحاوي وابو الحسن بن بطال في شرح صحيح البخاري عن طائفة من العلماء انهم قالوا يجب الوضوء لكل صلوة وان كانوا متطهرا واحتجوا بقول الله تعالى اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم الآية وما ظن بهذا المذهب الصحيح عن احد منهم اراد وا استحباب تجديد الوضوء عند كل صلوة انتهى قال العبد الضعيف وبهذا متعقب بما تقدم في اول الباب من الخلاف وقد اطبق المفسرون والفقهاء في ذكر الخلاف في مسئلة الباب فذكره ابو حيان والخازن وغيرهما عن داود الظاهري وجوب الوضوء عند كل صلوة وذكر الشعراني خلاف النخعي في قوله لا يصلي بوضوء واحد اكثر من خمس صلوات وخلاف عبيدة بن عمير حيث قال لا يصلي بوضوء واحد غير فريضة واحدة وتنفل ما شاء وقال الحافظ ذهب الى استمرار الوجوب قوم كما جزم به الطحاوي ونقله ابن عبد البر عن عكرمة وابن سيرين وغيرهما انتهى فليت شعري كيف يرد قول الطحاوي الذي هو اعلم الناس بهذا بهم مع وجود الاختلاف بمجرد الظن ان الظن لا يغني من الحق شيئا واحتجوا في ذلك بهذا الحديث اي بحديث بريدة وخالفهم في ذلك اكثر العلماء فقالوا لا يجب الوضوء الا من حدث وممن ذهب الى ذلك الائمة الاربعة واكثر اصحاب الحديث وغيرهم كما قال العيني ورواه الطحاوي عن سعد وابي موسى وانس وشريح والحسن ورواه ابن ابي شيبة عن جماعة من التابعين كما سياتي في آخر الباب قال القاضي وعلى هذا اجتمع رأي ائمة الفتوى بعد الخلاف وكان مما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في عدم وجوب الوضوء عند كل صلوة. ولم يقع في متن العيني "في ذلك" ما يوافق ما ذهبوا اليه في ذلك ما حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال ثنا ابن وهب عبد الله القرشي قال اخبرني اسامة بن زيد الليثي المدني فقد ذكر في التهذيب في تلامذته ابن وهب في مشائخه ابن المنكدر وابن جريج والاموي وجريج اسم جده وهو عبد الملك بن عبد العزيز المكي وابن سمعان هو عبد الله بن زياد بن سليمان بن سمعان المخزومي ابو عبد الرحمن المدني مولى ام سلمة من رواة ابن ماجة قال مالك كان كذابا وقال هشام بن عروة حدث عني باحاديث والله ما حدثته بها ولقد كذب علي وقال احمد متروك الحديث وقال مرة انا كان اعرف الصلوة ولم يكن يعرف الحديث وقال ابن معين ليس بثقة وقال مرة ليس بشيء ومرة كان كذابا وقال ابن المديني وعمرو بن علي ضعيف الحديث جدا وقال ابو زرعة لا شيء وقال ابو حاتم ضعيف الحديث سبيله سبيل الترك قال البخاري سكتوا عنه وقال ابو داود وكان من الكذابين في قضاء المدينة وقال النسائي والدارقطني وعلي بن الجنيد وابو بكر بن عاصم متروك وقال النسائي ايضا لا يكتب حديثه وقال ابن عدي ضعيف جدا ولما احاديث صالحة وارى الناس ابن وهب الضعف على حديثه ورواياته بين وقال الازدي لم يكن بصاحب علم وقال احمد بن صالح قلت لابن وهب ما كان يقول مالك في ابن سمعان

عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد الله قال ذهب رسول الله صلی الله علیه وسلم الی امرأة من الانصار ومعه اصحابه فقربت لهم شاة مصلیة فاکل واکلنا ثم حانت الظهر فتوضأ وصلی ثم رجع الی فضل طعامه فاکل ثم حانت العصر فصلی ولم یتوضأ قال ابو جعفر ففی هذا الحدیث انه صلی الظهر والعصر بوضوئه الذی کان فی وقت الظهر وقد یجوز ان یکون وضوءه لکل صلوة علی ما روی ابن بریدة کان ذلک علی التماس الفضل لا علی الوجوب

قال الا یثبل قوله وضعیف فی بعض وقال ابو احمد الحاکم ذاهب الحدیث وقال الجوزجانی کان کذابا وضاعا وقال الساجی ضعیف جدا وقال ابن حبان کان یروی عن من لم یره ویحدث بما لم یسمع وذکره ابن البرقی فی باب من اتهم فی روایته وترک حدیثه وذکره یعقوب بن سفیان فی باب من یرغب عن الروایة عنهم عن محمد بن المنکدر بن عبد الله بن الهدیر بالتصغیر التیمی ابو عبد الله او ابو بکر المدنی احد الائمة الاعلام من رواة الستة قال ابن معین ثقة وقال العجلی ثقة وقال الحمیدی حافظ وقال ابراهیم بن المنذر غایة فی الحفظ والاتقان والزهد حجة وقال الواقدی کان ثقة ورعا عابدا قلیل الحدیث یکثر الاسناد عن جابر وقال ابن حبان فی الثقات کان من سادات القراء وقال ابن عیینة کان من معادن الصدق ویجتمع الیه الصالحون ولم یدرک احد ابلغ ان یقبل الناس منه اذا قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم منه توفی سنة ثلثین ومائة قیل لبعدها وقد بلغ ستا وسبعین سنة

عن جابر بن عبد الله قال ذهب رسول الله صلی الله علیه وسلم الی امرأة من الانصار ولفظ الترمذی خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم وانا معه فدخل علی امرأة من الانصار فذبحت له شاة قال العینی فی شرحه والمرأة الانصاریة هی عمرة بنت حزم اخت عمرو بن حزم قاله ابن مندة وابو عمر وقال ابو نعیم عمرة بنت حزام وکانت تحت سعد بن الربیع فقتل عنها یوم احد انتهی. ومعه اصحابه فقربت ای المرأة الانصاریة لهم ای لرسول الله صلی الله علیه وسلم واصحابه کذا وقع عند البیهقی من طریق ابن وهب عن اسامة وابن جریج ان المرأة الانصاریة قربت لهم وکذا رواه الترمذی من طریق سفیان عن ابن عقیل وابن المنکدر عن جابر وکذا رواه الطیالسی عن زائدة عن ابن عقیل ووقع عند ابی داود من طریق الحجاج عن ابن جریج عن ابن المنکدر عن جابر یقول قربت بصیغة المتکلم فان لم یحمل علی تعدد القصتین کما هو الظاهر فهو محمول علی المجاز علی ما نقله العینی عن الاصاغر عند الاکابر من تقدیم الطعام بین ایدیهم عند حضوره والله اعلم. شاة مصلیة ای مشویة یقال صلیت اللحم بالتخفیف ای شویته فهو مصلی فاما اذا احرقته والقیته فی النار قلت صلیته بالتشدید کذا فی النهایة. فاکل النبی صلی الله علیه وسلم واکلنا ثم حانت الظهر ای قرب وقتها کذا فی المجمع وعند ابی داود ثم دعا بوضوء فتوضأ زاد الترمذی للظهر وظاهره الوضوء الاصطلاحی ولکن وقع عند الطیالسی ثم قمنا الی الظهر لم یتوضأ احدنا فالظاهر انه توضأ وضوءا لغویا استحبابا لاجل الصلوة ولم یتوضأ احد منهم وضوءا شرعیا وبهذا یحصل الجمع وصلی الظهر ثم رجع الی فضل طعامه ای بما بقی من الطعام فاکل ای ثانیا قال الباجوری فی شرح الشمائل وقد علم من ذلک انه صلی الله علیه وسلم اکل من لحم فی یوم مرتین ولا یلزم من اکله مرتین الشبع فی کل منهما ثم عارضه بقول عائشة ما شبع من لحم مرتین لم یکن علی بصیرة وایضا منفی ذلک انه لا حرج فی الاکل بعد الاکل وان لم ینهضم الاول ای ان من التخمة ولم یتخلل بینهما شرب لبن حینئذ اکل واحد الا فهو ضرطها انتهی ثم حانت العصر ای حضرت کما هو لفظ الطیالسی وزاد فقام رسول الله صلی الله علیه وسلم وقمنا معه فصلی ولم یتوضأ ای وضوءا لغویا ولفظ الطیالسی صریح فی ذلک فصلینا لم یمس احدنا ماء وانما ترک الوضوء لغوی عند الطعام مع انه امر بذلک فی عدة روایات لبیان جواز الترک والحدیث اخرجه البیهقی من طریق محمد بن عبد الله بن عبد الحکم وبحر بن نصر عن ابن وهب عن اسامة بن زید وابن جریج بنحو لفظ الطحاوی واخرجه الترمذی فی السنن والشمائل عن ابن ابی عمر عن ابن عیینة عن ابن عقیل وابن المنکدر والامام احمد عن عبد الرزاق وغیره عن ابن جریج بمعناه واخرجه ابو داود عن ابراهیم بن الحسن عن حجاج عن ابن جریج عن ابن المنکدر وحده وذکر المرأة فجعل المضیف جابرا وسیاتی بقیة الکلام علی الحدیث فی باب الوضوء مما غیرت النار قال ابو جعفر الطحاوی رحمه الله تعالی ففی هذا الحدیث ای حدیث جابر انه صلی الله علیه وسلم صلی الظهر والعصر بوضوئه الذی کان له ولاصحابه فی وقت الظهر وسیاق الحدیث ظاهر فی ان ذلک کان فی حالة الاقامة بالمدینة المنورة فبطل بذلک قول من قال ای الوضوء یجب لکل صلوة علی المقیم دون المسافر وکذلک بطل قول من اوجب الوضوء علی کل قائم الی الصلوة وقد یجوز ان یکون وضوئه صلی الله علیه وسلم لکل صلوة ای الذی احتج به من ذهب الی وجوب الوضوء لکل صلوة علی ما روی ابن بریدة ای عن ابیه والظاهر ان لفظ ابن من قلم الناسخین فقد نقل العینی هذا القول عن الطحاوی ولیس فیه ذلک اللفظ وبهذا لم یقع لفظ الابن فی النسخة التی علیها شرح العینی فالصواب حذفه کان ذلک علی التماس الفضل الموعود فی الوضوء علی الوجوب لا علی الوجوب ای وجوب الوضوء لکل صلوة قال العبد الضعیف الاحادیث الواردة فی ترک الوضوء مما مست النار وهی کثیرة ستاتی فی مواضعها

فان قال قائل فهل فی هذا من فضل فیلتمس قیل له نعم قد حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی عبد الرحمن بن زیاد بن انعم عن ابی غطیف الهذلی قال صلیت مع عبد الله بن عمر بن الخطاب الظهر فانصرف فی مجلس فی داره فانصرفت معه حتی اذا نودی بالعصر دعا بوضوء فتوضأ ثم خرج وخرجت معه فصلی العصر ثم رجع الی مجلسه ورجعت معه حتی اذا نودی بالمغرب دعا بوضوء فتوضأ فقلت له ای شئ هذا یا ابا عبد الرحمن الوضوء عند کل صلوة فقال قد فطنت لهذا منی لیست بسنة ان کان لکاف وضوئی لصلوة الصبح صلواتی کلها ما لم احدث ولکنی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من توضأ علی طهر

کلها تدل علی عدم وجوب الوضوء لکل صلوة - فان قال قائل وفی متن العینی فان قیل فهل للاستخبار علی سبیل الاستفهام فی هذا فی الوضوء لکل صلوة من فضل فیلتمس قیل له ای للقائل المذکور نعم قد حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله المصری قال اخبرنی عبد الرحمن بن زیاد بن انعم بفتح اوله وسکون النون وضم المهملة الافریقی ابو ایوب وابو خالد القاضی ولی قضاء افریقیة لمروان بن محمد فی اخر عصر من رواة البخاری فی الادب والاربعة الا النسائی قال یحیی بن معین ثقة وقال مرة سألت هشام بن عروة فقال عنه منه وقال ابن مهدی اما الافریقی فما ینبغی ان یروی حدیثه عنه وقال احمد لیس بشئ ومرة لا اکتب حدیثه ومرة منکر الحدیث وقال ابن معین ضعیف یکتب حدیثه ومرة لیس به بأس وهو ضعیف وقال الجوزجانی کان صادقا خشنا غیر محمود فی الحدیث وقال یعقوب بن شیبة ضعیف الحدیث وهو ثقة صدوق رجل صالح وقال صالح بن محمد منکر الحدیث ولکن کان رجلا صالحا وقال ابو داود قلت لاحمد بن صالح یحتج بحدیث الافریقی قال نعم قلت صحیح الکتاب قال نعم وقال النسائی فیه ضعف وکان ابن وهب یطریه کان احمد بن صالح ینکر علی من یتکلم فیه ویقول هو ثقة وقال ابن رشدین عن احمد بن صالح من تکلم فی ابن انعم فلیس بمقبول ابن انعم من الثقات وقال ابن عدی عامة حدیثه لا یتابع علیه وقال النسائی ضعیف وقال ابن خزیمة لا یحتج به وقال ابن خراش متروک وقال الترمذی ضعیف عند اهل الحدیث ضعفه یحیی القطان وغیره ورأیت محمد بن اسمعیل یقوی امره ویقول هو مقارب الحدیث وقال سحنون ثقة وقال الحربی غیره اوثق منه وقال الحاکم ابو احمد لیس بالقوی عندهم وقال ابن القطان کان من اهل العلم والزهد بلا خلاف بین الناس ومن الناس من یوثقه والحق فیه انه ضعیف لکثرة روایته المنکرات وهو ممن یعتبر بصالحهن ما لم یستند ست وخمسین ومائة وقد جاوز المائة عن ابی غطیف بالتصغیر الهذلی ویقال غطیف ویقال عضیف من رواة الاربعة الا النسائی قال ابن ابی حاتم عن ابی زرعة لا یعرف اسمه قلت وضعفه الترمذی کذا فی التهذیب وفی المیزان قال البخاری لم یتابع علیه قال صلیت مع عبد الله ابن عمر بن الخطاب الظهر وعند ابی داود وکنت عند ابن عمر فلما نودی بالظهر توضأ فصلی فانصرف ابن عمر من صلوته فی مجلس فی داره وعند ابن ماجة فی مجلسه فی المسجد فیحتمل ان یکون المراد مسجد الدار فانصرفت معه ای مع ابن عمر فی مجلسه حتی اذا نودی بالعصر دعا بوضوء ای ماء للوضوء فتوضأ ثم خرج ای الی المسجد للصلوة ولم یقع فی نسخة العینی من قوله ثم خرج الی قوله فقلت له یعنی لم یقع عنده ذکر المغرب کما عند ابی داود - وخرجت معه فصلی العصر ثم رجع الی مجلسه ورجعت معه حتی اذا نودی بالمغرب دعا بوضوء فتوضأ هکذا ثبت ذکر المغرب عند ابن ماجة وسقط ذلک عن روایة ابی داود ولعل ذلک للاختصار عن بعض الرواة فقلت له ای لابن عمر ای شئ هذا یا ابا عبد الرحمن کنیة لابن عمر ولفظ ابن ماجة فقلت اصلحک الله افریضة ام سنة الوضوء عند کل صلوة فقال ابن عمر وقد فطنت قال المجد لفطنة الحذق فطن به والیه وله کفرح ونصر وکرم قال والتفطین التفهیم لهذا ای للوضوء لکل صلوة منی وهذا علی سبیل الاستفهام ولفظ ابن ماجة او فطنت الی والی هذا منی فقلت نعم فقال لیست بسنة ان کان لکاف وفی نسخة العینی ان کان لکافیا وضوئی لصلوة الصبح صلواتی وفی نسخة العینی وصلواتی بزیادة الواو وکلها ما لم احدث یعنی الوضوء لکل صلوة لیست بسنة مؤکدة حتی لو توضأت لصلوة الصبح وصلیت به الصلوات کلها لکفی ذلک لوضوء ما لم احدث ولکنی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من توضأ ای جدد وضوءه علی طهر قال الولی العراقی ای مع طهر فعلی معناها ههنا المصاحبة کقوله تعالی وآتی المال علی حبه ای مع طهر الوضوء الذی صلی به فرضا او نفلا کما بینه فعل راوی الخبر وهو ابن عمر فمن لم یصل به شیئا لا یسن له تجدیده فان فعل کره وقیل حرم وایا ما کان لا ینال الثواب الموعود بقوله کتب قاله المناوی وذکر النووی فی شرط استحباب التجدید اربعة اوجه للشوافع قال الحافظ فالاصح ان صلی به فرضا او نفلا وقیل الفرض فقط وقیل مثله حتی سجدة التلاوة والشکر ومس المصحف وقیل ما یقصد له الوضوء وقیل ما وقع الفصل بزمن یحتمل فی مثله نقض الوضوء عادة اهـ

19/2

کتب الله له بذلك عشر حسنات ففي ذلك رغبت يا ابن اخي فقد يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم انما فعل ما روى عنه ابن بريدة لاصابة هذا الفضل لا لان ذلك كان واجبا عليه وقد روى انس بن مالك ايضا ما يدل على ما ذكرنا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن عمرو بن عامر

واما اصحابنا الحنفية فذكر في الخلاصة وغيرها وان غسل مواضع الوضوء اربع مرات يكره وهذا اذا لم يفرغ من الوضوء فان فرغ ثم استأنف الوضوء لا يكره بالاتفاق قال شارح المنية من اصحابنا وهو يفيد ان تجديد الوضوء على اثر الوضوء من غير ان يؤدي بالاول عبادة غير مكروه وفيه اشكال لاطباقهم على ان الوضوء عبادة غير مقصودة لذاتها فاذا لم يؤد به عمل مما هو المقصود من غير شرعية كالصلوة وسجدة التلاوة ومس المصحف ينبغي ان لا يشرع تكراره قربة لكونه غير مقصود لذاته فيكون اسرافا محضا وقد قالوا في السجدة لما لم تكن مقصودة لم يشرع التقرب بها مستقلة وكانت مكروهة فهذا اولى اه كذا في شرح الزبيدي قال الشامي ويؤيده ما قالوا ابن العماد في هدية قال في شرح المصابيح وانما يستحب الوضوء اذا صلى بالوضوء الاول صلوة كذا في الشرعة والقنية اه وكذا ما قاله المناوي فذكر ما تقدم آنفا. كتب الله له اي للمتوضئ على الوضوء بذلك اي بالتجديد عشر حسنات قال ابن رسلان ليشبه ان يكون المراد كتب الله له بعشر وضوآت فان اقل ما وعد به من الاضعاف الحسنة بعشر امثالها وقد وعد بما احد سبعمائة ووعد ثوابا بغير حساب كذا في النيل ففي ذلك رغبت يا ابن اخي ولفظ ابن ماجة وانما رغبت في الحسنا قال المناوي وافاد ان الوضوء لكل صلوة لا يجب وندب تجديده اي لمن صلى صلوة وخرج الغسل فليس تجديده عند الشافعية كالتيمم انتهى قلت وكذا عندنا قال الزبيدي وبل الغسل والتيمم حكمهما كذلك (اي كالوضوء) الاظهر لا والحديث اخرجه ابن ماجة عن محمد بن يحيى عن عبد الله بن يزيد المقرئ عن القاضي الافريقي باسناده بمعنى حديث المصنف واخرجه ابو داود عن محمد بن يحيى بن فارس عن المقرئ وعن مسلمة عن عيسى بن يونس كلاهما عن الافريقي بمعناه مختصرا والترمذي عن الحسين بن حريث عن محمد بن يزيد عن الافريقي مقتصرا على المرفوع وقال وهو اسناد ضعيف قال المناوي وفي المهذب فيه عبد الرحمن بن زياد لين ونقل بعضهم عن البخاري انه حديث منكر وقال البغوي في شرح السنة اسناده ضعيف وذكره النووي في الخلاصة في فصل الضعيف وقال قال في شرح ابي داود وهو ضعيف في اسناده ضعيفان عبد الرحمن بن زياد الافريقي وابو عطيف مجهول عينا وحالا ومن جرى على ضعفه السيوطي في فتاويه الحديثية فقال المشهور تضعيفه وقال ابن حجر سنده ضعيف انتهى بالحذف قال العبد الضعيف واما ابو داود فسكت عن الكلام على الحديث ففيه دليل على ان الحديث صالح عنده قابل للاحتجاج وفي الباب عن عائشة عند ابي بشر الدولابي في الكنى باللفظ المزبور في المرفوع واما الحديث المشهور على الالسنة الوضوء على الوضوء نور على نور فقال الزبيدي قال العراقي لم اجد له اصلا قلت وسبقه كذلك المنذري وقال ابن حجر هو حديث ضعيف رواه رزين في سننه قال السخاوي ومعناه في الحديث الذي قبله انتهى فقد يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم انما فعل ما روي عنه صلى الله عليه وسلم ابن بريدة والصواب اسقاط الابن كما في النسخة التي عليها شرح العيني - لاصابة هذا الفضل الموعود في حديث ابن عمر وغيره لا لان ذلك اي الوضوء لكل صلوة كان واجبا عليه صلى الله عليه وسلم وهذا احد الاجوبة التي ذكرها الطحاوي واختاره جمع من العلماء كالقاضي والنووي وغيرهما قال الحافظ قال الطحاوي يحتمل انه كان يفعله استحبابا ثم خشي ان يظن وجوبه فتركه لبيان الجواز قلت وهذا اقرب انتهى اي من احتمال النسخ الآتي ولكن النسخ مؤيد بالروايات كما سياتي وقد روى انس وفي نسخة العيني عن انس بزيادة عن ابن مالك ايضا ما يدل على ما ذكرنا اي من اكتفاء المصلي بوضوء واحد لصلوات كثيرة ما لم يحدث -

حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي البصري عن عمرو بن عامر الانصاري الكوفي من رواة الستة قال ابو حاتم ثقة صالح الحديث وقال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال العبد الضعيف ومما ينبغي ان ينبه عليه انه وقع عند الطحاوي عمرو بن عامر بدون التقييد وهكذا وقع عند البخاري والنسائي وابن ماجة واحمد ووقع عند الترمذي والدارمي بالتقييد بالانصاري وهو الراجح وعند ابي داود بالبجلي وهو مشكل فان البجلي رقم له اصحاب الرجال علامة تمييز وهي تدل على انه ليس من رواة الستة وايضا ذكروه في الطبقة السادسة ولم يثبت لقاء اهل هذه الطبقة عن احد من الصحابة فكيف يصح قوله فقلت لانس فلا شك ان التقييد بالبجلي وهم وقد تصدى جمع من شراح ابي داود لعزو الوهم الى شريك لتغير حفظه منذ ولي القضاء وابراز العهدة ابي داود ولكن ذكر في التهذيب ما يدل على ان الوهم من ابي داود حيث قال في ترجمة البجلي وذكر الآجري عن ابي داود ان الذي يروي عن انس هو الد اسد بن عمرو وكذا قال ابن عساكر في الاطراف في الرواة عن انس عمرو بن عامر الانصاري والد اسد بن عمرو فكاد تتبع في ذلك ابا داود وذلك وهم فان

عن انس بن مالك قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فتوضأ منه فقلت لانس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة قال نعم قلت فانتم قال كنا نصلي الصلوات بوضوء فهذا انس قد علم حكم ما ذكرنا من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرد ذلك فرضا على غيره وقد يجوز ايضا ان يكون كان يفعل ذلك وهو واجب ثم نسخ فنظرنا في ذلك هل نجد شيئا من الآثار يدل على هذا المعنى فاذا ابن ابي داود قد حدثنا قال ثنا الوهبي قال ثنا ابن اسحق عن محمد بن يحيى بن حبان عن عبد الله بن عبد الله بن عمر قال قلت له ارأيت

والد اسد بجلي وهو متاخر عن طبقة الانصاري انتهى وقد روى ابن ماجة عن سويد بن سعيد عن شريك بدون التقييد فبرأ شريكا عن هذا الوهم والله اعلم عن انس بن مالك قال اتى على صيغة المجهول رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء وعند النسائي انه ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى بانا صغير فتوضأ منه فقلت لانس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة قال اى انس نعم اى كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة كما هو لفظ البخاري من طريق سفيان ولم يذكر ما تقدم من سوال عمرو وقول انس اتى بوضوء وكذا لم يقع هذا التفصيل عند احمد وغيره من طريق سفيان وانما هذا التفصيل في طريق شعبة عند النسائي وغيره قلت فانتم زاد احمد كيف كنتم تصنعون والترمذي فانتم ما كنتم تصنعون والقائل عمرو بن عامر والمراد الصحابة رضي الله عنهم قال اى انس كنا نصلي الصلوات زاد النسائي مالم نحدث قال وقد كنا نصلي الصلوات بوضوء اى لا نجدد الوضوء لكل صلوة بل نكتفي على الوضوء الواحد لصلوات متعددة مالم نحدث كذا في البذل ولفظ البخاري يجزئ احدنا الوضوء مالم يحدث والحديث اخرجه البخاري والدارمي عن الفريابي والامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي والبخاري ايضا عن مسدد عن يحيى والترمذي عن محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد وعبد الرحمن ثلثتهم عن سفيان الثوري والنسائي عن محمد بن عبد الاعلى عن خالد عن شعبة وابو داود وعن محمد بن عيسى وابن ماجة عن سويد بن سعيد كلاهما عن شريك ثلاثتهم عن عمرو بن عامر بمعنى حديث الطحاوي مع اختلاف فيما بينهم كما قد عرفت قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح واخرج ايضا من طريق محمد بن اسحق عن حميد عن انس قال حديث حسن غريب والمشهور عند اهل العلم حديث عمرو بن عامر عن انس. فهذا انس قد علم حكم ما ذكرنا من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم اى من التوضئ عند كل صلوة ولم يرا انس ذلك التوضئ فرضا على غيره صلى الله عليه وسلم وهذا اشارة عن الطحاوي الى جواب ثان من احاديث الوضوء لكل صلوة وحاصله ان الوضوء لكل صلوة مما خص به النبي صلى الله عليه وسلم هكذا نقل هذا الجواب المناوي عن الطحاوي واما العيني فجعل هذا الكلام تتميما للجواب الاول حيث زاد بعد قول الطحاوي ولم يرد ذلك فرضا بل كان ذلك لاصابة الافضل والا لما كان وسعه لغيره ان يخالفوه انتهى والاول وجيه والجواب الثالث وهو اوضح الاجوبة عند المناوي وهو الاشهر ما ذكره بقوله وقد يجوز ايضا ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي نسخة العيني ان يكون رسول الله عليه السلام كان يفعل ذلك اى يتوضأ لكل صلوة والحال هو اى الوضوء لكل صلوة . . . . . واجب ثم نسخ قال الحافظ في الفتح قال الطحاوي يحتمل ان ذلك كان واجبا عليه خاصة ثم نسخ وعلى هذا التقدير فالنسخ كان قبل الفتح بدليل حديث سويد ابن النعمان فانه كان في خيبر وهي قبل الفتح بزمان انتهى مختصرا فنظرنا في ذلك اى في احتمال النسخ هل نجد شيئا من الآثار يدل على هذا المعنى اى على دعوى النسخ فاذا ابن ابي داود المفسر ابراهيم الاسدي قد حدثنا قال ثنا الوهبي احمد بن خالد الكندي قال ثنا محمد بن اسحق وفي نسخة العيني قال ثنا ابن اسحق عن محمد بن يحيى بن حبان بفتح المهملة وتشديد الموحدة ابن منقذ بن عمرو الانصاري المازني ابو عبد الله المدني الفقيه من رواة الستة قال ابن معين وابو حاتم والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال الواقدي كانت له حلقة في مسجد المدينة وكان يفتي وكان ثقة كثير الحديث توفي سنة احدى وعشرين ومائة وهو ابن اربع وسبعين سنة عن عبد الله بكير ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي ابو عبد الرحمن المدني من رواة الستة الا ابن ماجة قال وكيع وابن سعد كان ثقة زاد ابن سعد قليل الحديث وقال ابو زرعة والنسائي والعجلي ثقة وقال الزبير بن بكار كان من اشراف قريش ووجوهها توفي سنة خمس ومائة قال اى محمد بن يحيى قلت له اى لعبد الله بن عبد الله بن عمر ارأيت اى اخبرني قال الراغب بجري ارأيت مجرى اخبرني فيدخل عليه الكاف ويترك التاء على حالته في التثنية والجمع والتانيث وليسلط التغيير على الكاف دون التاء انتهى وقال ابن الاثير ارأيتك وارأيتكم وارأيتكما وهي كلمة تقولها العرب عند الاستخبار بمعنى اخبرني واخبرني واخبروني وتاؤها مفتوحة ابدا انتهى وقال العلامة سليمان الجمل ناقلا عن شهاب رأيت في الاخبار مجاز اى اخبروني عن حالتكم العجيبة ووجه المجاز انه لما كان بالشئ سببا للاخبار عنه اوالابصار به طريقا الى الاحاطة به علما والى صحة الاخبار عنه استعملت الصيغة التي لطلب العلم ولطلب الابصار في

توضئی ابن عمر لکل صلوة طاهرا کان او غیر طاهر عمّ ذالک قال حدثتنیه اسماء ابنة زید بن الخطاب ان عبد الله بن حنظلة بن ابی عامر حدثها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بالوضوء لکل صلوة طاهرا کان او غیر طاهر فلما شق ذلک علیه امر بالسواک لکل صلوة وکان ابن عمر یری ان به قوة علی ذلک فکان لا یدع الوضوء لکل صلوة۔ فمنی هذا الحدیث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما کان امر بالوضوء لکل صلوة ثم نسخ ذلک ثبت بما ذکرنا ان الوضوء یجزئ ما لم یکن الحدث

نوضا

طلب الاخبار لاشتراکهما فی الطلب فیه مجازان۔ استعمال رأی التی بمعنی علم او ابصر فی الاخبار و استعمال الهمزة التی هی لطلب الرؤیة فی الاخبار انتهی توضئ بکسر ضاد فهمزة بصورة یاء وهکذا عند ابی داؤد ایضا وفی بعض نسخ الطحاوی توضأ بضم الضاد فهمزة بصورة الف قال النووی کما فی مجمع البحار صوابه توضؤ بضم ضاد فهمزة بصورة واو انتهی قلت ولفظ احمد توضؤ بضم واو وهو التوضؤ کما فی النهایة ولعل هذا مرجع قول النووی انتهی ابن عمر ای ابیک عبد الله بن عمر لکل صلوة طاهرا کان وغیر طاهر عمّ ما دغام نون عن فی میم ما سوال عن سببه کذا فی المجمع ذالک قال الطیبی عن من متعلق بمعنی رأیت بلفظه ای اخبرنی عمن اخذه والضمیر بمعنی اسم الاشارة والمشار الیه الوضوء المخصوص انتهی قال ای اجاب عبد الله بن عبد الله حدثتنیه ای معنی ما قاله لا ما تلفظ به قاله الطیبی اسماء ابنة زید بن الخطاب العدویة کانت زوج ابن عمها عبد الله بن عمر بن الخطاب فلما قتل لم تتزوج بعده حتی ماتت فورثها ابن عمر ذکرها ابن حبان وابن مندة فی الصحابة کذا فی التهذیب قال العبد الضعیف هکذا وقع فی التهذیب فی النسخة الموجودة عندنا عبد الله بن عمر مکبرا والصواب عبید الله مصغرا کما ذکر ابن قتیبة فی المعارف وبهذا تصح عبارة التهذیب فورثها ابن عمر وکان قتل عبید الله فی صفین مع معاویة رض۔ ان عبد الله بن حنظلة بن ابی عامر الراهب الانصاری له رؤیة ویقال له ابن الغسیل لان اباه غسیل الملئکة ولد علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم یکنی ابا عبد الرحمن وتوفی صلی الله علیه وسلم وهو ابن سبع وقد رآه وروی عنه وکان خیرا فاضلا مقدما فی الانصار وقتل یوم الحرة سنة ثلاث وستین وکانت الانصار قد بایعته یومئذ وکان عثمان بن محمد بن ابی سفیان وفده الی یزید فلما قدم علیه حباه واعطاه وکان عبد الله فاضلا فی نفسه فرأی منه ما لا یصلح فلم ینتفع بما وهب له فلما انصرف خلعه فی جماعة من اهل المدینة فبعث الیه یزید مسلم بن عقبة فکانت الحرة انتهی مختصرا من الاستیعاب حدثتها ای اسماء ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بصیغة المجهول بالوضوء لکل صلوة طاهرا کان او غیر طاهر ولیس فی نسخة العینی لفظ کان۔ وهذا الامر یحتمل کونه له خاصا بها وشاملا لامته ویحتمل کونه بقوله تعالی اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا بان یکون الآیة علی ظاهرها وظاهره ان سبب توضئ ابن عمر ورود الامر قبل النسخ فیستدل به علی انه اذا نسخ الوجوب بقی الجواز کذا فی المجمع عن النووی۔ فلما شق ذلک ای التوضؤ لکل صلوة علیه صلی الله علیه وسلم امر بالسواک لکل صلوة زاد احمد وغیره ووضع عنه الوضوء الا من حدث۔ وکان ابن عمر یری ان به ای بابن عمر قوة علی ذلک وفی نسخة العینی علی ذلک قوة فکان ابن عمر لا یدع الوضوء لکل صلوة لفظ احمد وغیره کان یفعله حتی مات قال سیدی فی البذل حاصله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یجب علیه الوضوء لکل صلوة احدث اولم یحدث فلما شق ذلک علیه صعب المشقة تجلب التیسیر امر بالسواک لکل صلوة واقیم السواک مقام الوضوء وسقط وجوب الوضوء فکان ابن عمر یری ان به قوة فلا یشق علیه الوضوء لکل صلوة ویری ان افضل الاعمال اشقها فلهذا کان لا یدع الوضوء لکل صلوة انتهی والحدیث اخرجه ابو داؤد وعن محمد بن عوف الطائی عن الوهبی والبیهقی من طریق ابی داؤد ومن طریق اسحق بن ابراهیم عن سعید بن یحیی والامام احمد عن یعقوب عن ابیه والحاکم (بهذا الطریق) کلهم عن ابن اسحق بنحو حدیث الطحاوی قال الحاکم هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم ولم یخرجاه وقال ابو داؤد رواه ابراهیم بن سعد عن محمد بن اسحق فقال عبید الله بن عبد الله یعنی کما عند احمد قال الحافظ ابن کثیر فی تفسیره وایا ما کان فهو اسناد صحیح وقد صرح ابن اسحق فیه بالتحدیث والسماع من محمد بن یحیی بن حبان (عند احمد) فزال محذور التدلیس انتهی وقال الحازمی هو حدیث حسن علی شرط ابی داؤد۔ فمنی هذا الحدیث ای حدیث عبد الله ابن حنظلة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان امر بالوضوء لکل صلوة ثم نسخ ذلک لفظ احمد وغیره صریح علی ذلک ووضع عنه الوضوء الا من حدث وبهذا احتج بهذا الحدیث جمع من العلماء علی نسخ وجوب الوضوء لکل صلوة وجعل الحازمی شاهده حدیث بریدة المتقدم فی اول الباب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یتوضأ لکل صلوة فلما کان الفتح صلی الصلوات بوضوء واحد الحدیث۔ فثبت بما ذکرنا من الاجوبة الثلثة عن احادیث التوضؤ لکل صلوة الحمل علی الفضیلة کما دل علی ذلک حدیث ابن عمر او خصوصیة ذلک بالنبی صلی الله علیه وسلم کما اشار الی ذلک حدیث انس او کان هذا فی اول الاسلام ثم نسخ کما دل علی ذلک حدیث عبد الله بن حنظلة وغیره ان الوضوء یجزئ ای یکفی ما لم یکن الحدث ولما کان ظاهر هذا الحدیث الذی احتج به الطحاوی علی نسخ وجوب الوضوء لکل صلوة یدل علی وجوب السواک کما ذهب الیه طائفة اراد الامام الطحاوی ان یذکر دلائل

فان قال قائل ففی هذا الحدیث ایجاب السواک لکل صلوة فکیف لا توجبون ذلک وتعملون بکل الحدیث اذ کنتم قد عملتم ببعضه

الجمهور علی عدم وجوب السواک فقال فان قال قائل ففی ہذا الحدیث ای حدیث ابن حنظلة ایجاب السواک لکل صلوة ای حیث قال فلما شق ذلک علیه امرہم السواک لکل صلوة وظاہر الامر للوجوب فکیف لا توجبون ذلک ای السواک لکل صلوة وتعملون عطف علی قوله توجبون۔ بکل الحدیث اذ کنتم ای حین کنتم ویصح ان یکون اذ للتعلیل کما فی قوله تعالی ولن ینفعکم الیوم اذ ظلمتم قاله العینی قد عملتم ببعضه وہو عدم وجوب التوضؤ لکل صلوة والحاصل ان الحدیث مشتمل علی امرین احدہما وجوب السواک والثانی عدم وجوب الوضوء لکل صلوة فلو اخذتم بالامر الثانی لاثبات ما ذہبتم الیه ینبغی لکم ان تاخذوا بالاول ایضا لیکون کل الحدیث معمولا به۔ واعلم انہم اختلفوا فی السواک فذہب الجمہور الی عدم الوجوب قال الحافظ والی القول بعدم وجوبه صار اکثر اہل العلم بل ادعی بعضہم فیه الاجماع لکن حکی الشیخ ابو حامد وتبعه الماوردی عن اسحق بن راہویه قال ہو واجب لکل صلوة فمن ترکه عامدا بطلت صلوته وعن داؤد انه قال ہو واجب لکن لیس شرطا انتہی وبکذا نقل الوجوب عنہما ابن قدامة فی المغنی کما فی الاوجز فقال ولا نعلم احدا قال بوجوبه الا اسحق وداؤد وقال ابن العربی اختلف العلماء فی السواک فقال اسحق واجب من ترکه عمدا بطلت صلوته وقال الشافعی سنة من سنن الوضوء واستحبه مالک فی کل حال تتغیر فیہا او امامن اوجبه فظاہر الحدیث یبطله واما القول انه سنة ومستحب فمتعارف وکونه سنة اقوی انتہی قلت وبکذا اختاف اصحابنا فی السنیة والاستحباب فاختار السنیة کثیر من اصحابنا منہم اصحاب المتون القدوری والنسفی والشرنبلالی وصاحب الہدایة فی مختارات النوازل وغیرہم واختار الاستحباب الزیلعی والعینی وابن الہمام وصاحب البحر والنہر وغیرہم کما بسط فی السعایة فارجع الیہا قال النووی وقد انکر اصحابنا المتاخرون علی ابی حامد نقل الوجوب عن داؤد قالوا مذہبه انه سنة کالجماعة وصح ایجابه عن داؤد ولم یعتد بمخالفته فی انعقاد الاجماع علی المختار الذی علیه المحققون والاکثرون واما اسحق فلم یصح ہذا المحکی عنه انتہی وقال ابن حزم فی المحلی السواک مستحب ولو امکن لکل صلوة لکان افضل وقال فی غسل یوم الجمعة انه فرض لازم لکل بالغ وکذلک الطیب والسواک انتہی ثم اختلف العلماء ایضا فقال بعضہم انه من سنة الوضوء وقال آخرون من سنة الصلوة وقال آخرون من سنة الدین وہو الاقوی نقل ذلک عن ابی حنیفة قاله العینی وقال الحافظ واصح من قال بوجوبه بورود الامر به فعند ابن ماجة من حدیث ابی امامة مرفوعا تسوکوا واحمد نحوه من حدیث العباس فی الموطا فی اثناء حدیث علیکم بالسواک ولا اثبت شیئ منہا انتہی قال العبد الضعیف کذا قال الحافظ وتبعه الزرقانی ولکن الامر بالسواک قد ثبت فی عدة احادیث مع ما یاتی من الاحادیث الفعلیة ولکنه محمول علی الاستحباب بقرینة الاحادیث الآتیة فمن الاحادیث القولیة ما اخرجه ابو نعیم فی کتاب السواک والسجزی فی الابانة من حدیث علی ان افواہکم طرق للقرآن فطیبوہا بالسواک رواه ابن ماجة موقوفا علی علی قال العراقی وکلاہما ضعیف ورواه البزار مرفوعا واسناده جید وقد ذکر الحدیث الہیثمی فی مجمعه بلفظ ان العبد اذا تسوک ثم قام یصلی قام الملک خلفه فیستمع لقراءته فیدنو منه او کلمة نحوہا حتی یضع فاه علی فیه فما یخرج من فیه شیئ من القرآن الا صار فی جوف الملک فطہروا افواہکم للقرآن قال الہیثمی رواه البزار ورجاله ثقات وقال الزبیدی رجاله رجال الصحیح الا ان فیه فضیل بن سلیمان النمیری وہو وان اخرج له البخاری وثقه ابن حبان فقد ضعفه الجمہور انتہی ومنہا ما اخرجه احمد من حدیث ابن عمر مرفوعا علیکم بالسواک فانه مطیبة للفم ومرضاة للرب قال الہیثمی بعد ما عزی الحدیث الی احمد والطبرانی وفیه ابن لہیعة وہو ضعیف قلت واخرجه البخاری تعلیقا مجزوما فی الصیام من حدیث عائشة بلفظ السواک مطہرة للفم مرضاة للرب قال الحافظ وصله احمد والنسائی وابن خزیمة وابن حبان من طریق عبد الرحمن بن عبد الله بن ابی عتیق محمد بن عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق عن ابیه عنہا انتہی قال الزبیدی واخرجه ابن عدی من روایة الخلیل بن مرة عن عطاء بن ابی رباح عن ابن عباس بلفظ مطہرة للفم مرضاة للرب مفرحة للملائکة قال والخلیل عنده مناکیر قاله البخاری انتہی ومنہا ما اخرجه البزار والطبرانی فی الکبیر من حدیث ابن الزبیر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامر بالسواک قال الہیثمی وفیه رجل لم اسم ومنہا ما اخرجه البزار عن عائشة قالت امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بالسواک قال نعم الشئ ہو قال الہیثمی وفیه المسعری بن اسمعیل وہو ضعیف واخرج البزار ایضا وابو یعلی والطبرانی فی الکبیر عن عائشة قالت ما زال النبی صلی الله علیه وسلم یذکر السواک حتی خشینا ان ینزل فیه قرآن قال الہیثمی وفیه ابو علی الصیقل وہو مجہول ومنہا ما اخرجه ابو نعیم فی السواک کما قال الزبیدی من حدیث عبد الله بن عمرو بن حلحلة ورافع بن خدیج معا السواک واجب وغسل الجمعة واجب علی کل مسلم ومن الاحادیث الفعلیة ما اخرجه البخاری ومسلم من حدیث حذیفة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا قام من اللیل یشوص فاه بالسواک ومسلم عن عائشة بلفظ اذا دخل بیته بدأ بالسواک والنسائی وابن ماجة عن ابن عباس بلفظ کان یصلی باللیل رکعتین رکعتین۔

قیل لہ قد یجوز ان یکون النبی صلی اللہ علیہ وسلم خص بالسواک لکل صلوۃ دون امتہ ویجوز ان یکونوا ہم وھو فی ذلک سواء ولیس یوصل الی حقیقۃ ذلک الا بالتوقیف فاعتبرنا ذلک ھل نجد فیہ شیئا یدلنا علی شیء من ذلک **فاذا** علی بن معبد قد حدثنا قال ثنا یعقوب بن ابراھیم قال ثنا ابی عن ابی اسحق قال حدثنی عمی عبد الرحمن بن یسار عن عبید اللہ بن ابی رافع عن ابیہ عن علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک

ثم یصرف فیستاک وأحمد وغیرہ عن ابن عمر بلفظ کان لا ینام الا والسواک عندہ فاذا استیقظ بدأ بالسواک والطبرانی فی الاوسط عن ابی ہریرۃ بلفظ کان لا ینام لیلۃ ولا ینتبہ الا استن والطبرانی فی الکبیر عن زید بن خالد ما کان یخرج من بیتہ لشیء من الصلوات حتی یستاک قال الہیثمی ورجالہ موثقون وعن ابی ایوب کان یستاک من اللیل مرارا وفیہ واصل بن السائب وہو ضعیف قالہ الہیثمی. **قیل لہ** ای للقائل بوجوب السواک لحدیث ابن عمر وغیرہ قد یجوز ان یکون النبی صلی اللہ علیہ وسلم خص بالسواک ای بوجوبہ لکل صلوۃ دون امتہ ویجوز ان یکونوا ہم ای الصحابۃ ومن بعدہم وہو ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک ای فی وجوب السواک سواء وفی نسخۃ العینی ویجوز ان یکون ہو وجمیع امتہ فی ذلک سواء ولیس یوصل علی صیغۃ المجہول الی حقیقۃ ذلک ای الی حقیقۃ وجوب السواک ہل کان علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم خاصۃ ام کان علی الصحابۃ ایضا علی العموم الا بالتوقیف علی الاحادیث الواردۃ فی السواک فاعتبرنا ذلک ہل نجد فیہ ای فی ما ورد من الامر بالسواک شیئا یدلنا علی شیء من ذلک ای من الخصوصیۃ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم **فاذا** علی بن معبد بن نوح البغدادی قد حدثنا ای بما یدل علی کون وجوب السواک مخصوصا بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم. قال ثنا یعقوب بن ابراہیم ابو یوسف المدنی قال ثنا ابی ابراہیم بن سعد عن ابراہیم الزہری عن ابی اسحق ہکذا وقع فی النسختین الموجودتین عندنا ولا شک انہ تصحیف من قلم الناسخین والصواب ابن اسحق فقد اخرج الحدیث الامام احمد عن یعقوب عن ابیہ عن ابن اسحق وہکذا عند البزار کما ستقف وبہذا یصح قولہ حدثنی عمی عبد الرحمن بن یسار فان یسارا عم ابن اسحق لا ابی اسحق واللہ اعلم. ثم بعد تحریر تلک السطور منّ اللہ تبارک وتعالی علی فاعطانی شرح العینی فاذا فیہ قال ثنا ابی عن ابن اسحق فحمدت اللہ وشکرتہ. قال ثنا عمی عبد الرحمن بن یسار القرشی وہو ثقہ ابن معین وذکرہ ابن حبان فی الثقات کذا فی تعجیل المنفعۃ عن عبید اللہ بن ابی رافع المدنی کاتب امیر المومنین علی رضی عن ابیہ ابی رافع مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالی عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق قال زین العرب لولا یدل علی انتفاء الشیء لثبوت غیرہ فیدل ہاہنا علی انتفاء الامر لثبوت المشقۃ ومعنی اشق وہو فعل متکلم ای لولا ان اثقل علیہم یقال شق علی الشیء یشق شقا ومشقۃ ای ثقل علی انتہی. علی امتی ای امۃ الاجابۃ فقد ورد فی بعض الروایات عند مسلم وغیرہ علی المؤمنین. لامرتہم ای امر ایجاب قال الطیبی قال القاضی (البیضاوی) لولا تدل علی انتفاء الشیء لثبوت غیرہ والحقیقۃ انہا مرکبۃ من لو ولا ولو تدل علی انتفاء الشیء لانتفاء غیرہ فیدل ہہنا مثلا علی انتفاء الامر لانتفاء المشقۃ وانتفاء النفی ثبوت فیکون الامر منتفیا لثبوت المشقۃ وفیہ دلیل علی ان الامر للوجوب لان المندوب من وجہین احدہما انہ نفی الامر مع ثبوت الندبیۃ فلو کان للندب لما جاز ذلک وثانیہما انہ جعل الامر ثقلا ومشقۃ علیہم وذلک انما یتحقق اذا کان دلیلا علی الوجوب اقول اذا کان لولا تستدعی امتناع الشیء لوجود غیرہ وظاہر ان المشقۃ نفسہا لیست بثابتۃ فلا بد من تقدیر ای ولولا لخوف المشقۃ او توقعہا لامرتہم قال الشیخ السعید ابو اسحق الشیرازی فی کتاب اللمع فی الاصول فی ہذا الحدیث دلیل علی ان الاستدعاء علی وجہ الندب لیس بامر حقیقۃ فان السواک مندوب الیہ وقد اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ لم یأمر بہ فدل علی ان المندوب الیہ غیر ما مور بہ انتہی ویؤکدہ ما ورد فی روایۃ سعید المقبری عن ابی ہریرۃ عند النسائی بلفظ لفرضت علیہم بدل لامرتہم قال الحافظ وقال القاضی عیاض فیہ دلیل لمن یری ان الامر علیہ السلام علی الوجوب وہو قول اکثر الفقہاء وبعض المتکلمین اذ المشقۃ انما تلحق بالواجب اذ انہ لو امر لوجب فیثقل امرہ فشق ذلک علی المسلمین فلذلک لم یأمر وفیہ حجۃ لمن یری المندوب غیر ما مور بہ وہی مسئلۃ اختلف فیہا اصحاب الاصول من شیوخنا وغیرہم وفیہ حجۃ لمن قال من العلماء بجواز اجتہاد النبی علیہ السلام فی الاحکام وشرعہا باجتہادہ علی ظاہر قولہ لتحکم بین الناس بما اراک اللہ وہی مسئلۃ اختلف فیہا ارباب الاصول ایضا انتہی **بالسواک** ای باستعمال السواک لان السواک ہو الآلۃ وقیل انہ یطلق علی الفعل ایضا فعلی ہذا لا تقدیر والسواک مذکر علی الصحیح وحکی فی الحکم تانیثہ وانکر ذلک الازہری قالہ الحافظ وقال ابن درید مسکت الشیء اسوکہ سوکا من باب قال اذا دلکتہ ومنہ اشتقاق السواک قال الزبیدی وہو احسن من قول ابن فارس ماخوذ من تساولت الابل اذا اضطربت اعناقہا من الہزال انتہی قال المناوی وال فیہ للتعریف الحقیقۃ فتحصل السنۃ بکل ما یسمی سواکا او للعہد والمعہود عندہم کل خشن مزیل فیصرف الندب الیہ بتلک الصفات وفیہ الاکتفاء بما یسمی سواکا

عند کل صلوة حدثنا ابوبکرة قال ثنا یحیی بن حماد قال ثنا ابوعوانة عن سلیمان قال ثنا عبدالله بن یسار عن عبدالرحمن بن ابی لیلی قال ثنا اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم عن نبی الله صلی الله علیه وسلم مثل ذلک حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبدالله بن خلف الغفاری قال ثنا هشام بن حسان عن عبید الله

فتحصل السنة عرضا او طولا لکنه عرضا اولی وسواء بدأ بیمینی فمه او لیساره او مقدمه وبالیمین اولی انتهی وقال العلامة العینی المستحب ان یستاک بعود من اراک وروی البخاری فی تاریخه وغیره من حدیث ابی خیرة الصباحی کنت فی الوفد تزودنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بالاراک وقال استاکوا بهذا ورواه الطبرانی من حدیث معاذ مرفوعا نعم السواک الزیتون من شجرة مبارکة یطیب الفم ویذهب بالبخر وهو سواکی وسواک الانبیاء قبلی ورواه الحارث فی مسنده عن ضمرة نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن السواک بعود الریحان وقال لا یحرک لجذام انتهی عند کل صلوة قال الحافظ واستدل بقوله لکل صلوة علی استحبابه للفرائض والنوافل ویحتمل ان یکون المراد الصلوات المکتوبة وماضا بالمن النوافل التی لیست تبعا لغیرها کصلوة العید وبهذا اختاره ابوشامة ویؤیده ما رواه احمد من حدیث ام حبیبة لامرتهم بالسواک عند کل صلوة کما یتوضؤن ومن حدیث ابی هریرة لامرتهم عند کل صلوة بوضوء ومع کل وضوء بسواک فسوی بینهما وکما ان الوضوء لایندب للمرتبة التی بعد الفریضة الا ان طال الفصل مثلا فکذا السواک ویمکن ان یفرق بینهما بان الوضوء اشق من السواک ویؤیده ما رواه ابن ماجة من حدیث ابن عباس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی رکعتین ثم ینصرف فیستاک وسنده صحیح لکنه مختصر من حدیث طویل اورده ابوداؤد وبین فیه انه تخلل بین الانصراف والسواک نوم وأصل الحدیث فی مسلم مبینا ایضا انتهی مختصرا والحدیث اخرجه احمد فی مسنده عن یعقوب باسناده مثل حدیث الطحاوی وزاد ولاخرت عشاء الآخرة الی ثلث اللیل الاول فانه اذا مضی ثلث اللیل الاول هبط الله تعالی الی السماء الدنیا الحدیث وعزاه الهیثمی الی البزار ایضا وقال رجاله ثقات ولکنه فی المسند عن ابن اسحق عن عبیدالله عن ابی رافع معضلا رواه البزار عن ابن اسحق قال حدثنی عبدالرحمن بن یسار عن عبیدالله بن ابی رافع وعبدالرحمن وثقه ابن معین انتهی قال العبد الضعیف لم اقف علی الحدیث عند احمد الا بتصریح التحدیث عن عبدالرحمن کما هو عند البزار والطحاوی فلا حاجة الی هذا الاستدراک وعزاه المنذری للطبرانی وقال باسناد حسن - حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة البکراوی قال ثنا یحیی بن حماد بن ابی زیاد الشیبانی مولاهم ابوبکر ویقال ابومحمد البصری ختن ابی عوانة من رواة الستة الا ابا داؤد وقال ابوحاتم ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال العجلی بصری ثقة وکان من اروی الناس عن ابی عوانة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال محمد بن النعمان لم ار اعبد منه توفی سنة خمس عشرة ومائتین قال ثنا ابوعوانة الوضاح الیشکری عن سلیمان بن مهران الاعمش الکوفی قال ثنا عبدالله بن یسار الجهنی الکوفی من رواة ابی داؤد والنسائی قال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات - عن عبدالرحمن بن ابی لیلی الانصاری المدنی الکوفی ابوعیسی الاودی من رواة الستة قال ابن معین والعجلی ثقة وقال عبدالملک بن عمیر لقد رأیت عبدالرحمن فی حلقة فیها نفر من الصحابة فیهم البراء یسمعون الحدیث وینصتون له وقال عبدالله بن الحارث ما ظننت ان النساء ولدن مثله ولد لست بقین من خلافة عمر وتوفی فی وقعة الجماجم سنة ثلث وثمانین - قال ثنا اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم وهذا فی حکم المتصل قال فی التدریب کما فی مقدمة الاوجز جعل البیهقی ما رواه التابعی عن رجل من الصحابة لم یسمه مرسلا ولیس بجید اللهم الا ان کان یسمیه مرسلا ویجعله حجة کمراسیل الصحابة فهو قریب وقد روی البخاری عن الحمیدی قال اذا صح الاسناد عن الثقات الی رجل من الصحابة فهو حجة وان لم یسم ذلک الرجل وقال الاثرم قلت لاحمد بن حنبل اذا قال رجل من التابعین حدثنی رجل من الصحابة ولم یسمه فالحدیث صحیح قال نعم قال فرق الصیرفی بین ان یروی التابعی عن الصحابی معنعنا او مصرحا بالسماع قال هو حسن متجه وکلام من اطلق قبوله محمول علی هذا التفصیل انتهی عن نبی الله صلی الله علیه وسلم مثل ذلک والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن عبیدة بن حمید عن الاعمش عن عبدالله بن یسار عن عبدالرحمن بن ابی لیلی عن بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم بلفظ لولا ان اشق علی امتی لفرضت علی امتی السواک کما فرضت علیهم الطهور کذا فی شرح العینی قلت واخرجه الامام احمد فی مسنده عن یحیی بن سعید عن الاعمش باسناده عن رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک مع کل صلوة قال الهیثمی رجاله ثقات حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا عبدالله بن خلف الغفاری وفی النسخة التی علیها شرح العینی الطفاوی وهکذا فی المیزان واللسان قال العقیلی فی حدیثه وهم ونکارة ثم ذکر له حدیثا صحیحا خولف فی سنده - قال العبد الضعیف والحدیث المذکور اورده فی الباب لحمایة اللسان وسنذکر کلام الحافظ فی ذلک قال العینی فی شرحه والطفاوی بضم الطاء نسبة الی طفاوة حی من قیس فیلان - قال ثنا هشام بن حسان الازدی البصری عن عبیدالله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوی العمری المدنی ابوعثمان احد الفقهاء السبعة من رواة الستة قال ابوزرعة وابوحاتم ثقة وقال النسائی ثقة ثبت وکذا قال احمد بن صالح -

عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ قال ابو جعفر ھذا حدیث غریب ما کتبناہ الا عن ابن مرزوق حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب بن ابراھیم قال ثنا ابی عن ابی اسحٰق عن محمد بن ابراھیم بن الحارث التیمی عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن عن زید بن خالد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

وزاد مأمون لیس احد اثبت فی حدیث نافع منہ وقال احمد ایضا عبید اللہ احب الی من مالک فی حدیث نافع وقال عمرو بن علی ذکرت لیحیی ابن سعید قول ابن مہدی ان مالکا اثبت فی نافع عن عبید اللہ فضعف وقال ابن معین عبید اللہ عن القاسم عن عائشۃ الذہب المشبک بالدر وقال ہو الی احب الی من الزہری عن عروۃ عن عائشۃ وقال ایضا ثقۃ حافظ متفق علیہ قال احمد عبید اللہ اثبتہم واحفظہم واکثرہم روایۃ توفی سنۃ سبع وار بعین ومائۃ - عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر والاوسط بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل صلوۃ قال الہیثمی وفیہ سعید بن راشد وہو ضعیف واخرج البیہقی فی الاوسط بلفظ لولا ان تکون سنۃ لامرت بالسواک عند کل صلوۃ قال الہیثمی وفیہ ارطاۃ ابو حاتم ولم اجد من ذکرہ وبقیۃ رجالہ ثقات - قال ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ ہذا ای حدیث ابن عمر حدیث غریب وہو ما تفرد بروایتہ شخص واحد فی ای موضع وقع التفرد بہ من السند قال الحافظ فی شرح النخبۃ وقال ابن الصلاح فی مقدمتہ الحدیث الذی تفرد بہ بعض الرواۃ یوصف بالغرابۃ کذلک الحدیث الذی تفرد فیہ بعضہم بما لا یذکرہ فیہ غیرہ اما فی متنہ واما فی اسنادہ ثم ان الغرابۃ تنقسم الی الصحیح کالافراد المخرجۃ فی الصحیح والی غیر صحیح وذلک ہو الغالب علی الغرب وتنقسم ایضا من وجہ آخر فمنہ ما ہو غریب متنا واسنادا وہو الحدیث الصحیح الذی تفرد بروایۃ متنہ راو واحد ومنہ ما ہو غریب اسنادا لا متنا کالحدیث الذی متنہ معروف مروی عن جماعۃ من الصحابۃ اذا تفرد ببعضہم بروایتہ عن صحابی آخر کان غریبا من ہذہ الوجہ مع ان متنہ غیر غریب انتہی مختصرا قال العلامۃ الضعیف وحدیث الباب غریب من ہذا الوجہ فہو غریب اسنادا لا متنا فان متنہ مروی عن عدۃ من الصحابۃ کما ستقف - ما کتبناہ الا عن ابن مرزوق وہذا اشارۃ من المصنف الی ان الغرابۃ من حیث الاسناد قال العینی فی شرحہ ومراد الطحاوی ہہنا تفرد عبد اللہ بن خلف الطفاوی عن ہشام بن حسان عن عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر وغیرہ یرویہ عن ہشام عن عبید اللہ عن نافع عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ انتہی وقال الحافظ فی اللسان فی ترجمۃ الطفاوی والحدیث المذکور (ای من طریق الطفاوی عن ہشام) ذکرہ الدار قطنی فی الافراد وقال تفرد بہ الطفاوی ورواہ الناس عن عبید اللہ عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃ (کما سیاتی عند الطحاوی) واخرجہ الطحاوی وقال غریب ما سمعناہ الا من ابن مرزوق عنہ قلت وقد اخرجہ الطبرانی من طریق ارطاۃ ابن حاتم عن عبید اللہ بن عمر کما قال الطفاوی وہو غریب ایضا ورواہ احمد من طریق عبد اللہ بن لہیعۃ عن عبید اللہ بن ابی جعفر عن نافع عن ابن عمر انتہی ما قالہ الحافظ حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا یعقوب بن ابراہیم قال ثنا ابی ابراہیم بن سعد الزہری عن ابی اسحٰق ہکذا فی النسختین الموجودتین عندنا والصواب ابن اسحٰق کما یظہر من تتبع کتب اسماء الرجال وقد روی الحدیث من غیر وجہ عن ابن اسحٰق ہہنا الاسناد عند احمد وابی داود والترمذی وغیرہم وقد وقع علی الصواب فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی ولفظہ قال ثنا ابی عن ابن اسحٰق عن محمد بن ابراہیم بن الحارث بن خالد بن صخر بن عامر بن کعب بن سعد بن تیم بن مرۃ - وفی متن العینی عن محمد بن الحارث التیمی بتکرار الیمین بینہما الیاء وفی التہذیب وغیرہ التیمی بمیم واحد القرشی ابو عبد اللہ المدنی من رواۃ الستۃ کان جدہ الحارث من المہاجرین الاولین رأی معاذ بن ابی وقاص قال ابن معین وابو حاتم والنسائی وابن خراش ویعقوب بن شیبۃ ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال احمد فی حدیثہ شیء یروی احادیث مناکیر او منکرۃ توفی سنۃ عشرین ومائۃ عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف الزہری عن زید بن خالد الجہنی ابو عبد الرحمن المدنی شہد الحدیبیۃ وکان معہ لواء جہینۃ یوم الفتح وکان من المہاجرین الاولین توفی بالمدینۃ سنۃ ثمان وسبعین وہو ابن خمس وثمانین سنۃ وقیل غیر ذلک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن علی بن ثابت وابو داود عن ابراہیم بن موسی عن عیسی بن یونس والترمذی عن ہناد عن عبدۃ ثلاثتہم عن ابن اسحٰق باسنادہ باللفظ المزبور عند الطحاوی وزاد الترمذی ولاخرت صلوۃ العشاء الی ثلث اللیل قال الزبیدی وکذلک عند احمد والضیاء وزاد ابو داود واللفظ لہ والترمذی واحمد قال ابو سلمۃ فرأیت زیدا یجلس فی المسجد وان السواک من اذنہ موضع القلم من اذن الکاتب فکلما قام الی الصلوۃ استاک قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح وقال حدیث ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ وزید بن خالد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلاہما عندی صحیح لانہ قد روی من غیر وجہ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا الحدیث وحدیث ابی ہریرۃ انما صح لانہ قد روی من غیر وجہ واما محمد فزعم ان حدیث ابی سلمۃ عن زید بن خالد اصح انتہی قال الحافظ رجح البخاری

حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب قال ثنا ابی عن ابی اسحق قال حدثنی سعید المقبری عن عطاء مولی ام صبیة عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا یونس ابن ابی عقیل قالا انا ابن وهب قال حدثنی مالک عن ابن شهاب عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک مع کل صلوة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا مالک عن ابن شهاب عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک مع کل وضوء۔

طریق محمد بن ابراهیم لامرین احدهما ان فیه قصة وهی قول ابی سلمة فکان زید بن خالد یضع السواک منه موضع القلم من اذن الکاتب فکلما قام الی الصلوة استاک ثانیهما انه تورع فاخرج الامام احمد من طریق یحیی بن ابی کثیر حدثنا ابو سلمة عن زید بن خالد فذکر نحوه انتهی حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب عن ابیه عن ابی اسحق والصواب ابن اسحق کما عند احمد عن یعقوب عن ابیه عن ابن اسحق قال حدثنی سعید بن ابی سعید کیسان المقبری ابو سعید المدنی عن عطاء المدنی مولی ام صبیة بهملة وموحدة مصغرا الجهنی عن ابی هریرة فی السواک وغیره وعنه سعید المقبری روی له النسائی وهو حدیث مختلف فی اسناده وذکره ابن حبان فی الثقات عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه البیهقی من طریق احمد بن خالد الوهبی عن محمد بن اسحق باسناده بلفظ لولا انی اکره ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک مع الوضوء ولاخرت صلوة العشاء الی ثلث اللیل او نصفه واخرجه الامام احمد ایضا عن یعقوب باسناده عن ابی هریرة عن علی فجعل الحدیث من مسند علی بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل صلوة الحدیث واخرجه النسائی بهذا الاسناد من حدیث ابی هریرة کما یظهر من التهذیب ولم اجده فی سنن النسائی ولیس ذلک الامن قصور نظری وتتبعی فلیتتبع۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری وابن ابی عقیل عبد الغنی بن رفاعة المصری قالا انا ابن وهب عبد الله القرشی المصری قال حدثنی مالک بن انس الامام المدنی عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهری المدنی عن حمید بن عبد الرحمن بن عوف الزهری ابو ابراهیم او ابو عبد الرحمن او ابو عثمان المدنی من رواة الستة قال العجلی وابو زرعة وابو حراش ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث توفی سنة خمس وتسعین وهو ابن ثلاث وسبعین۔ عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لولا ان اشق وفی متن العینی لولا ان یشق علی امتی لامرتهم بالسواک مع کل صلوة لم ار فی شیء من روایات الموطا الا عن معن ابن عیسی لکن بلفظ عند کل صلوة وکذا النسائی عن قتیبة عن مالک کذا رواه مسلم من طریق ابن عیینة عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة وخالفه سعید بن ابی بلال عن الاعرج فقال مع الوضوء بدل الصلوة اخرجه احمد من طریقه قاله الحافظ العسقلانی والحدیث اخرجه البخاری عن عبد الله بن یوسف عن مالک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة بلفظ الطحاوی الا انه زاد بعد قوله امتی اولولا ان اشق علی الناس فذکره بالشک قال الحافظ هو شک من الراوی ولم اقف علیه بهذا اللفظ فی شیء من الروایات عن مالک لا عن غیره وقد اخرجه الدارقطنی فی المؤطآت من طریق المؤطا لعبد الله بن یوسف شیخ البخاری فیه بهذا الاسناد بلفظ او علی الناس لم یعد قوله لولا ان اشق وکذا رواه کثیر من رواة المؤطا ورواه اکثرهم بلفظ المؤمنین بدل امتی ورواه یحیی بن یحیی اللیثی بلفظ علی امتی دون الشک انتهی۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا بشر بن عمر بن الحکم بن عقبة الزهرانی الازدی ابو محمد البصری من رواة الستة قال ابو حاتم صدوق وقال ابن سعد کان ثقة وقال العجلی بصری ثقة وقال الحاکم ثقة مامون توفی بالبصرة فی شعبان سنة سبع ومائتین۔ قال ثنا مالک عن ابن شهاب عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک مع کل وضوء ای لامرتهم بالسواک مصاحبا للوضوء ویحتمل ان معناه لامرتهم به کما امرتهم بالوضوء ذکره ابو شامة قاله المناوی وقال الحافظ واستدل بالحدیث علی ان الامر یقتضی التکرار لان الحدیث دل علی کون المشقة هی المانعة من الامر بالسواک لا المشقة فی وجوبه مرة وانما المشقة فی وجوب التکرار وفی هذا البحث نظر لان التکرار لم یؤخذ ههنا من مجرد الامر وانما اخذ من تقییده بکل صلوة وقال المهلب فیه ان المندوبات ترتفع اذا خشی منها الحرج وفیه ما کان النبی صلی الله علیه وسلم علیه من الشفقة علی امته انتهی والحدیث اخرجه ابن الجارود فی المنتقی عن محمد بن یحیی عن بشر بن عمر والبیهقی من طریق اسمعیل بن ابی اویس وروح بن عبادة ثلاثتهم عن مالک مرفوعا بالفظ المزبور قال البیهقی وهذا الحدیث معروف بروح بن عبادة وبشر بن عمر الزهرانی عن مالک انتهی وذکره البخاری تعلیقا مجزوما به فی الصوم قال الحافظ وصله النسائی من طریق بشر بن عمر عن مالک عن ابن شهاب عن حمید عن ابی هریرة بهذا اللفظ (ای بلفظ عند کل وضوء کما عند البخاری) واخرجه ابن خزیمة من طریق روح بن عبادة عن مالک بلفظ مع کل وضوء انتهی واخرجه مالک فی مؤطاه موقوفا

حدثنا یونس قال انا انس بن عیاض عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتھم بالسواک عند کل صلوٰۃ۔

علی ابی ہریرۃ بلفظ لولا ان یشق علی امتہ لامرہم بالسواک مع کل وضوء قال الزرقانی قال ابن عبد البر ہذا الحدیث یدخل فی المسند ای المرفوع لاتصالہ من غیر وجہ ولما یدل علیہ اللفظ قال وبہذا اللفظ رواہ یحیی وابو مصعب وابن بکیر والتنبی وابن القاسم وابن وہب وابن نافع واکثر الرواۃ انتہی وقال السیوطی فی التنویر رواہ معن بن عیسی وایوب بن صالح وعبد الرحمن بن مہدی وجویریۃ وابو قرۃ واسمٰعیل بن ابی اویس ومطرف وبشر وروح وسعید بن عفیر وسحنون عن ابن القاسم عن مالک بسندہ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان یشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع کل وضوء انتہی قال الزرقانی وکذا اخرجہ الشافعی فی مسندہ مصرحا برفعہ والبیہقی واخرجہ الطبرانی فی الاوسط باسناد حسن من حدیث علی مرفوعا بہذا اللفظ وللحاکم والبیہقی عن ابی ہریرۃ رفعہ لولا ان اشق علی امتی لفرضت علیہم السواک مع الوضوء قال الحاکم صحیح علی شرطہما ولیس لہ علۃ انتہی قلت وہکذا اخرجہ النسائی ایضا من طریق عبد الرحمن السراج عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃ فی ہذہ الروایات ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ندب الی السواک مع الوضوء وقد تقدم فی عدۃ روایات انہ صلی اللہ علیہ وسلم ندب الی السواک عند الصلوۃ فجمعت الشافعیۃ بینہما بان یتسوک عند الوضوء وعند الصلوۃ فالسواک عندہم مسنون فی کل منہما والمشہور عند الحنفیۃ انہ مسنون عند الوضوء فقط فعلی ہذا روایات عند کل صلوۃ محمولۃ علی الوضوء قال فی فتح الملہم شرح مسلم وہذا البحث انما یدور علی الفاظ حدیث الباب ففی بعض الروایات لامرتہم بالسواک مع کل وضوء وفی بعضہا عند کل وضوء وفی بعضہا عند کل صلوۃ وفی روایۃ واحدۃ للبخاری من طریق مالک مع کل صلوۃ الا ان الحافظ اشار الی شذوذ ہذہ اللفظۃ فقال لم ار لہا فی شئ من روایات المؤطا الا عن معن لکن بلفظ عند کل صلوۃ والحاصل ان من ذکر منہم الصلوۃ لم یذکرہا الا بلفظۃ عند ومن ذکر الوضوء ذکرہ بلفظۃ مع واحیانا بلفظۃ عند وقد صرح الرضی ان معنی عند القرب حسا او معنی واما لفظۃ مع فیقال جئنا معا ای فی زمان واحد وکنا معا ای فی مکان واحد علی الظرفیۃ وقیل انتصابہ علی الحالیۃ ای مجتمعین قال الفرق بین فعلنا معا وفعلنا جمیعا ان معا تفید الاجتماع فی حال الفعل وجمیعا بمعنی کلنا سواء اجتمعوا او لا اہ فعلی ہذا عند اعم من مع فالمعیۃ تستلزم العندیۃ ولا عکس فالذی یظہر من مجموع الروایات المعروفۃ انہ کان قصد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایجاب السواک عند کل صلوۃ ای قریبا منہا مشروعا لا جلہا کالسواک مع کل وضوء ای متصلا بالمتصقا بہ او قائما فی زمان یقع فیہ الوضوء واصرح شئ فی ہذا المعنی ما رواہ ابن حبان فی صحیحہ من حدیث عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع الوضوء عند کل صلوۃ قال الہیثمی اسنادہ صحیح فہذا یدل علی ان السواک الذی اشتد تاکدہ عند کل صلوۃ محلہ الوضوء لا وقت القیام الی التحریمۃ انتہی مختصرا وقال سیدی فی الاجوبۃ وانما اصیح الی ترجیح روایات الوضوء لان السواک عند الصلوۃ ربما یخرج الدم من الاسنان وہو نجس بالاجماع وانما الخلاف فی انتقاض الوضوء بہ وقال القاری انما لم یجعلہ علما لنا من سنن الصلوۃ لانہ مظنۃ خروج الدم وہو ناقض عندنا فربما یفضی الی حرج ولانہ لم یرد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم استاک عند قیامہ الی الصلوۃ وہذا کلہ علی المشہور عند الحنفیۃ وقد ذکر فی بعض الکتب استحباب السواک عند الصلوۃ ایضا کما قالہ ابن الہمام والتتارخانیۃ والشامی وغیرہم فانہم اختاروا الندب عند کل صلوۃ ایضا وعلی ہذا کلتا الروایتین علی ظاہرہما فلو استاک عند ما ینبغی ان یستعمل السواک بالرفق علی نفس الاسنان دون اللثۃ کما قالہ القاری ویتمضمض بعدہ لمظنۃ خروج الدم ویغسل السواک ولا یترکہ کذا استلطختہ بالبزاق فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا استاک یعطی السواک لعائشۃ لیغسلہ وقد ندبنا الی النظافۃ ولم یثبت عنہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ استاک ابدا عند التحریمۃ مع انی لا سوکۃ المتلطخۃ بالبزاق الملقاۃ قدام المصلی او فی جیبہ او فی اذنہ داخل فی عموم النہی عن البزاق بینہ وبین القبلۃ فان ما علی رأس السواک لا ینکر عن کونہ بزاقا انتہی قال الشامی معنی قولہم ہو للوضوء عندنا بیان ما یحصل بہ الفضیلۃ الواردۃ فیما رواہ احمد من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ بسواک افضل من سبعین صلوۃ بغیر سواک ای انہا تحصل بالاتیان بہ عند الوضوء وعند الشافعی لا تحصل الا بالاتیان بہ عند الصلوۃ فعندنا کل صلوۃ صلاہا بذلک الوضوء لہا ہذہ الفضیلۃ خلافا لہ ولا یلزم من ہذا نفی استحبابہ عندنا لکل صلوۃ ایضا حتی یحصل التنافی وکیف لا یستحب للصلوۃ التی ہی مناجاۃ الرب تعالی مع انہ یستحب لاجتماع الناس انتہی۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی البصری قال انا انس بن عیاض اللیثی ابو ضمرۃ المدنی عن محمد بن عمرو بن علقمۃ بن وقاص اللیثی عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا مخافۃ ان اشق علی امتی لامرتہم امر ایجاب فیہ نفی الفرضیۃ وفی غیرہ من الاحادیث اثبات الندبیۃ لخبر مسلم عشر من الفطرۃ وعد منہا السواک قالہ المناوی۔ بالسواک مع الوضوء عند کل صلوۃ ای قریبا منہا مشروعا لاجلہا کما تقدم قال المناوی

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عبید اللہ بن عمر عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا ابن عیینۃ عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ یرفعہ مثلہ

تمسک بالعموم المذکور فی ہذا وما قبلہ وبعدہ من لم یکرہ للصائم السواک بعد الزوال فقالوا دخل فیہا الصائم وغیرہ شہر رمضان وغیرہ انتہی والحدیث اخرجہ الترمذی عن ابی کریب عن عبدۃ بن سلیمان عن محمد بن عمرو باسنادہ بلفظ الطحاوی واخرجہ البیہقی من طریق محمد بن ابی بکر عن یحیی بن سعید عن محمد المذکور بالفظ المزبور الا ان عندہ مع کل صلوۃ۔ حدثنا ربیع المؤذن بن سلیمان المصری قال ثنا اسد بن موسی ابن ابراہیم الاموی قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال الانماطی قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم العمری عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما رواہ ابو سلمۃ عن ابی ہریرۃ والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن ابی بکر بن ابی شیبۃ عن ابی اسامۃ وعبد اللہ بن نمیر عن عبید اللہ باسنادہ باللفظ المذکور عند الطحاوی واخرجہ البیہقی من طریق حماد بن مسعدۃ عن عبید اللہ بلفظ لولا ان اشق علی امتی اظنہ قال لامرتہم بالسواک مع الوضوء ولاخرت صلوۃ العشاء الی ثلث اللیل او نصفہ واخرجہ الحاکم ثم البیہقی من طریق حماد بن زید عن عبد الرحمن المسراج عن المقبری بلفظ لولا ان اشق علی امتی لفرضت علیہم السواک مع الوضوء ولاخرت صلوۃ العشاء الی نصف اللیل قال الحاکم صحیح علی شرطہما جمیعا ولیس لہ علۃ۔ حدثنا حسین بن نصر بن المعارک البغدادی قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف البنسی قال ثنا ابن عیینۃ سفیان الہلالی عن ابی الزناد عبد اللہ بن ذکوان القرشی عن الاعرج عبد الرحمن بن ہرمز المدنی عن ابی ہریرۃ یرفعہ ای الحدیث الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویحدث عنہ صلی اللہ علیہ وسلم وہذا فی حکم المرفوع قال الشیخ السعید ابن الصلاح فی مقدمتہ من قبیل المرفوع الاحادیث التی قیل فی اسانیدہا عند ذکر الصحابی یرفع الحدیث او ینمیہ او روایۃ فکل ذلک وامثالہ کنایۃ عن رفع الصحابی الحدیث الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحکم ذلک عند اہل العلم حکم المرفوع صریحا انتہی بحذف مثلہ ای مثل ما رواہ ابو سلمۃ وغیرہ عن ابی ہریرۃ والحدیث اخرجہ مسلم عن قتیبۃ بن سعید وعمرو الناقد وزہیر بن حرب عن سفیان باسنادہ باللفظ المذکور من طریق محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ الا ان عندہ فی روایۃ غیر زہیر علی المومنین وبہذا اللفظ اخرجہ ابو داود عن قتیبۃ وزاد بعد قولہ لامرتہم بتاخیر العشاء وکذا اخرجہ النسائی بالفعلین عن محمد بن منصور عن سفیان الا ان عندہ علی امتی بدل علی المومنین وبہذا اللفظ اخرجہ البیہقی من طریق عبد اللہ بن سعید عن سفیان واخرجہ مالک فی موطاہ عن ابی الزناد بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک ومن طریق مالک اخرجہ البخاری کما قدمت واعلم ان الامام الطحاوی اخرج حدیث الباب عن خمسۃ من الصحابۃ علی وابن عمر وزید بن خالد وابی ہریرۃ وبعض الصحابۃ وفی الباب عن ام حبیبۃ عند احمد بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل صلوۃ کما یتوضئون قال الہیثمی رجالہ ثقات وعن زینب بنت جحش عند احمد مثلہ قال الہیثمی رجالہ ثقات وعن عائشۃ عند البزار بلفظ حدیث علی عند الطحاوی قال الہیثمی وفیہ معاویۃ بن یحیی الصدفی وہو ضعیف وعن ابن عباس عند البزار والطبرانی فی الکبیر بلفظ لولا ان تضعفوا امرتکم بالسواک عند کل صلوۃ وفیہ مسلم بن کیسان الملائی وہو ضعیف وقال البزار لا بأس بہ قال الشوکانی وعن سہل بن سعد وجابر وانس عند ابی نعیم قال الحافظ واسنادہ بعضہا حسن وعن ابن الزبیر وجعفر بن ابی طالب عند الطبرانی انتہی قلت وعن تمام بن العباس عند احمد وغیرہ وعن العباس بن عبد المطلب عند البزار والطبرانی وابی یعلی کما ذکرہ الہیثمی وفی السواک احادیث کثیرۃ قد تقدم شیء منہا من قبل وقد بسط الکلام علیہا الحافظ الہیثمی فی موضعین فی المجمع والحافظ المنذری فی الترغیب والترہیب فارجع الی کتابیہما لو شئت وللسواک فوائد کثیرۃ حتی عد الطحطاوی فی شرح مراقی الفلاح ستۃ وخمسین فائدۃ قال واعلی ہذہ انہ مطہرۃ للفم مرضاۃ للرب قد تقدم الکلام علی الحدیث المرفوع فی ذلک وذکرنی الدر المختار من فوائدہ انہ شفاء لما دون الموت قال الزبیدی وقد روی عن ابن عباس فی عشر خصال یذہب الحفر ویجلو البصر ویشد اللثۃ ویطیب الفم وینقی البلغم وتفرح لہ الملائکۃ ویرضی الرب تعالی ویوافق السنۃ ویزید فی حسنات الصلوۃ ویصح الجسم وزاد غیرہ ویزید الحفظ ویثبت الشعر ویصفی اللون وزاد المحاسنی الحنفی فی شرح منظومۃ السواک انہ یورث الغنی وتمام الادمان علیہ ویطرد وساوس الشیطان ویفصح اللسان ویہضم الطعام ویغزر المنی ویبطئ الشیب ویشد الظہر ویونس فی اللحد ویوسع لہ فی قبرہ ویزید فی العقل ویذکر الشہادۃ عند الموت ویسہل خروج الروح من البدن ویذہب الجوع وینور الوجہ ویکسر الصداع ویقطع الرطوبات انتہی وقد اخرج الامام احمد والحاکم وصححہ والبیہقی وضعفہ من حدیث عائشۃ فضل الصلوۃ بالسواک علی الصلوۃ بغیر سواک بسبعین ضعفا قال المناوی

فثبت بقوله صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتى لامرتهم بالسواك عند كل صلوة انه لم يامرهم بذلك وان ذلك ليس عليهم وان فى ارتفاع ذلك عنهم وهو المجعول بدلا من الوضوء لكل صلوة دليل على ان الوضوء لكل صلوة لم يكن عليهم ولا امروا به وان المامور به النبى صلى الله عليه وسلم دونهم وان حكمه كان فى ذلك غير حكمهم فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معانى الآثار وقد ثبت بذلك ارتفاع وجوب الوضوء لكل صلوة واما وجه ذلك من طريق النظر فانا رأينا الوضوء طهارة من حدث فاردنا ان ننظر

قال ابن معين حديث باطل وقال ابن حجر واسانيده كلها معلولة انتهى فثبت بقوله صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتى لامرتهم بالسواك عند كل صلوة انه لم يامرهم اى امته المرحومة بذلك اى بالسواك عند كل صلوة وان ذلك اى السواك عند كل صلوة ليس عليهم اى على الامة والمراد من نفى الامر نفى امر الوجوب لا الاستحباب قال الامام الشافعى كما اسنده البيهقى وفى هذا دليل على ان السواك ليس بواجب انه اختيار لانه لو كان واجبا امرهم بشق اولم يشق انتهى قال الحافظ ولا يثبت شئ من الاحاديث الدالة على الوجوب وعلى تقدير الصحة فالمنفى فى مفهوم حديث الباب الامر به مقيدا بكل صلوة لا على مطلق الامر ولا يلزم من نفى المقيد نفى المطلق ولا من ثبوت المطلق التكرار انتهى - وان فى ارتفاع وفى متن العينى وفى ارتفاع « ذلك اى السواك عند كل صلوة وغرض الطحاوى بهذا القول الاستدلال باحاديث السواك على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة عنهم اى عن الامة والحال انه اى السواك المجعول اى جعل السواك بدلا من الوضوء لكل صلوة اى كما قد دل على ذلك حديث عبد الله بن حنظلة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء لكل صلوة طاهرا كان او غير طاهر فلما شق ذلك عليه امر بالسواك لكل صلوة ووضع عنه الوضوء والامن حدث فاذا ضم هذا الحديث الى حديث لولا ان اشق على امتى لامرتهم بالسواك لفيه دليل على ان الوضوء لكل صلوة لم يكن عليهم اى على الامة ولا امروا به اى بالوضوء لكل صلوة وحاصل الاستدلال ان الوضوء لكل صلوة كان واجبا على النبى صلى الله عليه وسلم فلما شق عليه وضع عنه الوضوء ووجب عليه السواك بدله وقد ثبت فى روايات كثيرة انه صلى الله عليه وسلم لم يوجب السواك على الامة فدل ذلك على ان الوضوء ايضا لم يكن واجبا عليهم لان الوضوء لكل صلوة لو كان واجبا عليهم لوجب عليهم السواك كما وجب عليه صلى الله عليه وسلم بدل الوضوء قال الامام ابو بكر الجصاص فى الاحكام بعد ما ذكر الحديث بلفظ لولا ان اشق على امتى لامرت فى كل صلوة بوضوء ومع كل وضوء بسواك وهذا يدل على ان الآية لم تقتض ايجاب الوضوء لكل صلوة من وجهين احدهما ان الآية لو اوجبت ذلك لما قال لامرت فى كل صلوة بوضوء والثانى اخباره بانه لو امر به لكان واجبا بامره دون الآية انتهى وانى وثبت ايضا بهذا القول ان المامور به اى بالسواك النبى صلى الله عليه وسلم دونهم اى دون الامة وان حكمه صلى الله عليه وسلم كان فى ذلك اى فى السواك غير حكمهم اى حكم الامة فكان السواك واجبا على النبى صلى الله عليه وسلم خاصة دون امته وبهذا عد السيوطى من خصائصه صلى الله عليه وسلم وجوب السواك واستشهد على ذلك بما اخرج الطبرانى فى الاوسط والبيهقى فى سننه من حديث عائشة مرفوعا ثلثة هن على فرائض ولكم سنة الوتر والسواك وقيام الليل وبما تقدم من حديث عبد الله بن حنظلة قال العبد الضعيف ويؤيده ما روى احمد من حديث ابن عباس مرفوعا امرت بالسواك حتى خشيت ان يوحى الى فيه قال الهيثمى رجاله ثقات ورواه الطبرانى فى الاوسط بلفظ لقد امرت بالسواك حتى خفت على اسنانى وروى البزار من حديث انس امرت بالسواك حتى خشيت ان ادرد قال الهيثمى وفيه عمران بن خالد وهو ضعيف وروى الطبرانى عن سهل بن سعد ما زال جبريل يوصينى بالسواك حتى خفت على ضراسى قال الهيثمى رجاله موثقون وفى بعضهم خلاف وروى الطبرانى عن عائشة بلفظ لزمت السواك حتى خشيت ان يدردنى قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح فظاهر هذه الاحاديث يدل على وجوب السواك عليه صلى الله عليه وسلم واحتج المناوى على عدم الوجوب عليه بحديث وائلة عند احمد بلفظ امرت بالسواك حتى خشيت ان يكتب على وقال فيه حجة لمن ذهب الى عدم وجوب السواك عليه قال الزين العراقى والخصائص لا تثبت الا بدليل صحيح انتهى - فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معانى الآثار وقد ثبت بذلك اى بما ذكرنا من احاديث عدم وجوب السواك وترك الوضوء مما غيرت النار وفضل الوضوء لكل صلوة - ارتفاع وجوب الوضوء لكل صلوة واحتج الامام الجصاص على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة بما روى مسلم من حديث ابن عباس قال كنا عند النبى صلى الله عليه وسلم فاتى الخلا ثم انه رجع فقيل يا رسول الله لو توضأت فقال لم اصل فاتوضأ واخرجه ابو داود والترمذى وحسنه بلفظ انما امرت بالوضوء اذا قمت الى الصلوة فاخبر فى هذا الحديث انه امر بالوضوء من الحدث عند القيام الى الصلوة واما وجه ذلك من طريق النظر فانا رأينا الوضوء طهارة من حدث فاردنا ان ننظر

فی الطهارات من الاحداث کیف حکمها وما الذی ینقضها فوجدنا الطهارات التی توجبها الاحداث علی ضربین فمنها الغسل ومنها الوضوء فکان من جامع او اجنب وجب علیه الغسل وکان من بال او تغوط وجب علیه الوضوء فکان الغسل الواجب بما ذکرنا لا ینقضه مرور الاوقات ولا ینقضه الا الاحداث فلما ثبت ان حکم الطهارة من الجماع والاحتلام کما ذکرنا کان فی النظر ایضا ان یکون حکم الطهارات من سائر الاحداث کذلک وانه لا ینقض ذلک مرور وقت کما لا ینقض الغسل مرور وقت وحجة اخری انا رأینا هم اجمعوا ان المسافر یصلی الصلوات کلها بوضوء واحد ما لم یحدث وانما اختلفوا فی الحاضر فوجدنا الاحداث من الجماع والاحتلام والغائط والبول وکل ما اذا کان من الحاضر کان حدثا یوجب به علیه طهارة فانه اذا کان من المسافر کان کذلک ایضا ووجب علیه من الطهارة ما یجب علیه لو کان حاضرا ورأینا طهارة اخری ینقضها خروج وقت وهی المسح علی الخفین فکان الحاضر والمسافر فی ذلک سواء ینقض طهارتهما خروج وقت ما وان کان ذلک الوقت فی نفسه مختلفا فی الحضر والسفر فلما ثبت ان ما ذکرنا کذلک وان ما ینقض طهارة الحاضر من ذلک ینقض طهارة المسافر وکان خروج الوقت عن المسافر لا ینقض طهارته کان خروجه عن المقیم ایضا کذلک قیاسا ونظرا علی ما بینا من ذلک

فی الطهارات من الاحداث الاخر سوی التوضی کیف حکمها ای حکم الطهارات سوی الوضوء وما الذی ینقضها ای الطهارات الاخر فوجدنا الطهارات التی توجبها ای الطهارات الاحداث علی ضربین فمنها ای فضرب من ضربی الطهارة الغسل ومنها ای وضرب منها الوضوء قال العبد الضعیف واما التیمم فلیس هو نوع مستقل بل هو بدل من الغسل والوضوء فلهذا لم یجعل الطحاوی الطهارة من الحدث علی ثلثة انواع بل جعلها نوعین باعتبار الاستقلال فتامل فکان من جامع او اجنب ای احتلم وجب علیه الغسل وکان من بال او تغوط وجب علیه الوضوء والاصل فی هذین الطهارتین من الحدثین الاکبر والاصغر قوله تعالی وان کنتم جنبا فاطهروا وقوله تعالی او جاء احد منکم من الغائط فکان الغسل الواجب بما ذکرنا من الجماع والاحتلام لا ینقضه ای الغسل مرور الاوقات ولا ینقضه ای الغسل الا الاحداث ای الجماع والاحتلام فلما ثبت ان حکم الطهارة من الجماع والاحتلام کما ذکرنا ای من ان مرور الاوقات لا ینقضه بل ینقضه الجماع والاحتلام کان فی النظر ایضا ان یکون حکم الطهارات ای بقیة الطهارات وفی متن العینی ان یکون الطهارات «من سائر الاحداث کذلک ای کحکم الغسل وانه لا ینقض ذلک ای الطهارات الاخر مرور وقت فاعل لقوله لا ینقض وفی متن العینی مرور الوقت» کما لا ینقض الغسل مرور وقت وفی متن العینی مرور الوقت وحاصل النظر قیاس الطهارة الصغری علی الطهارة الکبری فکما انه لا ینقض الطهارة الکبری وهی الغسل مرور وقت فکذلک لا ینقض الطهارة الصغری وهی الوضوء مرور وقت وهذا النظر حجة علی کل من خالف الجمهور وحجة اخری وهی علی القائلین بایجاب الوضوء لکل صلوة للمقیم دون المسافر انا رأینا هم ای القائلین بوجوب الوضوء لکل صلوة للحاضر دون المسافر والقائلین بعدم وجوب الوضوء لکل صلوة مطلقا اجمعوا ان المسافر یصلی الصلوات کلها بوضوء واحد ما لم یحدث وانما اختلفوا فی الحاضر فقال قوم لا یجب علیه الوضوء ایضا لکل صلوة ما لم یحدث وقال بعض الناس یجب علیه الوضوء لکل صلوة فنظرنا فی ذلک فوجدنا الاحداث من الجماع والاحتلام والغائط والبول وکل ای کل واحد من المحدث الاکبر الجماع والاحتلام المحدث الاصغر الغائط والبول قال العینی قوله کل ما اذا کان بالرفع مبتدأ وخبره قوله فانه اذا کان من المسافر دخلت الفاء لتضمن المبتدأ معنی الشرط انتهی. اذا کان من الحاضر کان حدثا یوجب وفی متن العینی توجب به ای بذلک المحدث علیه ای علی المحدث بالمحدث الاصغر او الاکبر طهارة مفعول لقوله یوجب فانه اذا کان ای الغائط والبول من المسافر کان کذلک ایضا ای یکون ذلک حدثا للمسافر ایضا کما کان ذلک حدثا للمقیم ووجب علیه ای علی المسافر من الطهارة ما یجب علیه ای علی المسافر من الطهارة لو کان حاضرا فالحاصل ان المقیم والمسافر سواء فی وجوب الطهارة من الاحداث ورأینا طهارة اخری ینقضها ای تلک الطهارة خروج وقت فاعل لقوله ینقضها وهی ای الطهارة المنقوضة بخروج الوقت المسح علی الخفین فکان الحاضر والمسافر فی ذلک ای فی نقض الطهارة بخروج الوقت سواء ینقض طهارتهما ای طهارة المقیم والمسافر خروج وقت ما ای من مدة المسح للمقیم والمسافر قال العینی وما ابهمنا نکرة وقعت صفة لوقت اهـ وان کان ذلک الوقت ای الذی ینقض بخروجه طهارة المقیم والمسافر فی نفسه مختلفا فی الحضر والسفر فمدة المسح للمقیم یوم ولیلة وللمسافر ثلثة ایام ولیالیها کما سیاتی فی موضعه فلما ثبت ان ما ذکرنا من الطهارات کذلک ای لیس فیها خلل للسفر والحضر وان ما ینقض طهارة الحاضر من ذلک ای من الاحداث وفی متن العینی فی ذلک «ینقض طهارة المسافر وکان خروج الوقت عن المسافر لا ینقض طهارته ای طهارة المسافر کان خروجه ای الوقت عن المقیم ایضا کذلک ای لا ینقض طهارة المقیم قیاسا ونظرا علی ما بینا من ذلک ای من ان المسافر والمقیم سواء فی حکم الطهارة

وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی وقد قال بذلك جماعة بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابی عمران الجونی عن انس بن مالك ان اصحاب ابیموسی الاشعری توضؤا وصلوا الظهر فلما حضرت العصر قاموا لیتوضؤا فقال لهم مالکم احدثتم فقالوا لا فقال انما الوضوء من غیر حدث لیوشك ان یقتل الرجل اباه واخاه وعمه وابن عمه وهو یتوضأ من غیر حدث

والحاصل ان السفر والحضر لیس لهما دخل فی تغییر الحکم ففی ای موضع ینقض طهارة المسافر ینقض طهارة المقیم وکذلك المقیم والمسافر سواء فی نقض الطهارة بخروج الوقت فی المسح علی الخفین فلما اجمعوا علی عدم نقض الوضوء للمسافر بمرور الوقت ینبغی ان لا ینتقض وضوء المقیم ایضا بمرور الوقت فان المسافر والمقیم سواء فی نقض الوضوء وعدمه والله اعلم - وهذا الذی ثبت من طریق الآثار والنظر من عدم وجوب الوضوء لکل صلوة قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد ومالك والشافعی واحمد والجمهور وجزم النووی ان الاجماع استقر علی ذلك رحمهم الله تعالی وقد قال بذلك ای بعدم وجوب الوضوء لکل صلوة من غیر حدث جماعة بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم من الصحابة والتابعین حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطی البصری قال ثنا حماد بن سلمة البصری عن ابی عمران الجونی عبد الملك بن حبیب الازدی ویقال الکندی البصری احد العلماء من رواة الستة قال ابن معین ثقة وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث وقال ابو حاتم صالح وقال النسائی لیس بأس وقال الحاکم لم یصح سماعه من عائشة وصح سماعه من انس توفی سنة ثمان وعشرین ومائة وقیل بعدها عن انس بن مالك ان اصحاب ابی موسی الاشعری عبد الله بن قیس بن سلیم مشهور باسمه وکنیته - قیل انه قدم مکة قبل الهجرة فاسلم ثم هاجر الی ارض الحبشة ثم قدم المدینة مع اصحاب السفینتین بعد فتح خیبر وقیل بل خرج من بلاد قومه فی سفینة فالقتهم الریح بارض الحبشة فوافقوا بها جعفر بن ابی طالب فاقاموا عنده ورافقوه الی المدینة وهذا اصح واستعمله النبی صلی الله علیه وسلم علی زبید وعدن واستعمله عمر علی الکوفة وقال فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم لقد اوتی هذا مزمارا من مزامیر آل داود وقال الشعبی خذوا العلم عن ستة فذکره فیهم وقال ابن المدینی قضاة الامة اربعة عمر وعلی وابو موسی وزید بن ثابت وکان عمر بن الخطاب اذا رآه قال ذکرنا یا ابا موسی فیقرأ عنده توفی سنة خمسین وقیل غیر ذلك توضؤا وصلوا الظهر فلما حضرت العصر اذا جاء وقت صلوتها وفی متن العینی حضر العصر قاموا ای ثانیا مع کونهم متوضئین من قبل لیتوضؤا ای اخذا للثواب الوضوء لکل صلوة او لزعمهم ان لا یجوز بوضوء واحد اکثر من صلوة واحدة - فقال لهم مالکم استفهام علی سبیل الانکار ای مالکم تتوضئون وما اصابکم فکانه انکر علیهم وضوئهم ذلك قاله العینی - احدثتم اصله احدثتم بهمزة الاستفهام فقالوا لا فقال ابو موسی الاشعری راد اعلیهم آلوضوء بالمد بهمزة الاستفهام کما ضبطه اصحاب السعایة من غیر حدث قال العینی فی شرح ارتفاع الوضوء بالابتداء وخبره من غیر حدث متعلقه محذوف ای الوضوء یفعل من غیر حدث وتکون الجملة فی موضع الاستفهام علی سبیل الانکار ویجوز ان یکون ارتفاعه بالفعل المحذوف ای هل یفعل الوضوء من غیر حدث ویجوز ان یکون منصوبا علی تقدیر بل تفعلون الوضوء او تتوضئون الوضوء من غیر حدث فانکر علیهم ذلك ونسبهم الی الجهل ثم بالغ فی انکاره بقوله لیوشك الی آخره انتهی - لیوشك ای لیقرب قال فی المجمع یوشك ان یکون کذا ای یقرب یدنو ولیسرع او شك ایشاکا وشك وشکا وشاکة انتهی - ان یقتل الرجل اباه الضمیر الی الرجل القاتل واخاه وعمه وابن عمه ای یقتل الاقارب مع کونه حراما اشد الحرمة قال العینی فی شرحه خص الاب والاخ والعم وابن العم ولم یشبه بقتل النفس مطلقا بالجهل وان کان القتل بالجهل کله حراما زیادة للمبالغة ایضا لان قتل هؤلاء اعظم فی النفس من قتل غیرهم مع حرمان الارث انتهی - وهو یتوضأ من غیر حدث ای یهتم بالمندوبات ویجتری علی المحرمات قال العلامة العینی فی شرحه هذه مبالغة عظیمة فی الانکار حتی جعل التوضی من غیر حدث کقتل الوالد والاخ وانما کان انکار ابی موسی لاجل فعلهم بالجهل واعتقادهم ان لوضوء واحد لا یجوز الا صلوة واحدة والدلیل علی ذلك ما رواه عبد الرزاق فی مصنفه عن معمر عن قتادة عن یونس بن جبیر ابی غلاب عن حطان بن عبد الله الرقاشی قال کنا مع ابی موسی الاشعری فی جیش علی ساحل دجلة اذ حضرت الصلوة فنادی منادیه للظهر فقام الناس الی الوضوء فتوضأ ثم صلی بهم ثم جلسوا حلقا فلما حضرت العصر نادی منادی العصر فهب الناس للوضوء ایضا فامر منادیه الا لا وضوء الا علی من احدث قال وشك العلم ان یذهب یظهر الجهل حتی یضرب الرجل امه بالسیف من الجهل فهذا صریح علی ان انکاره انما کان علی فعلهم بالجهل فلذلك اکد کلامه فی الانکار باللام وتشبیهه حال من یتوضأ من غیر حدث بالجهل بحال من یقتل اباه واخاه بالجهل والا فالوضوء علی الوضوء نور علی نور لحدیث ابن عمر عند الترمذی والطحاوی من توضأ علی طهر کتب الله له بذلك عشر حسنات ولکن ذکروا

حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبة عن عمرو بن عامر قال سمعت انسا يقول كنا نصلي الصلوات كلها بوضوء واحد قال فقلت لم تفعلون هذا قال لم نحدث۔ حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبة قال اخبرني مسعود بن علي عن عكرمة ان سعدا كان يصلي الصلوات كلها بوضوء واحد قال لم يحدث حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا شعبة فذكر باسناده مثله غير انه لم يذكر عكرمة وزاد وكان علي بن ابي طالب رضي الله عنه يتوضأ لكل صلوة ويتلو اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم

ان هذا الثواب انما يحصل اذا فصل بين الوضوئين بصلوة لانه لم ينقل عنه عليه السلام انه توضأ لصلاة واحدة مرتين قال ابو عمر في التمهيد لم يحفظ عنه عليه السلام قط انه توضأ لصلاة واحدة مرتين وان كان توضأ لكل صلوة انتهى كلام العيني مختصرا۔ حدثنا ابوبكرة بكار بن قتيبة قال ثنا ابوداؤد الطيالسي قال ثنا شعبة بن الحجاج عن عمرو بن عامر الانصاري قال سمعت انسا يقول كنا نصلي الصلوات كلها بوضوء واحد مالم نحدث والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن عمرو بهذا اللفظ وزاد في اوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة قال قلت فانتم كيف كنتم تصنعون فذكره وقد رواه البخاري واهل السنن من غير وجه عن عمرو بن عامر عن انس كما تقدم حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبة قال اخبرني مسعود بن علي البصري ذكره ابن حبان في الثقات كذا في الكشف قلت وذكره ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل واسند عن يحيى بن سعيد القطان انه لم يكن به بأس وعن احمد ليس به بأس حدث عنه شعبة وعن يحيى بن معين انه قال مسعود بن علي مشهور عن عكرمة مولى ابن عباس ان سعدا الظاهر انه سعد بن مالك ابو سعيد الخدري فان اهل اسماء الرجال ذكروه في مشائخ عكرمة وذكروا عكرمة في تلامذته ثم رأيت العيني قال في شرحه وسعد هو ابن ابي وقاص فليتتبع وجه تعيينه كان يصلي الصلوات كلها بوضوء واحد مالم يحدث اي آخذا بالرخصة قال العلامة العيني رجاله ثقات وابوداؤد هو الطيالسي البصري ومسعود بن علي البصري وثقه ابن حبان وغيره انتهى والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن يحيى بن سعيد عن مسعود بلفظ قال سعد اذا توضأت فصل بوضوئك ذاك مالم تحدث۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ابو سهل البصري قال ثنا شعبة فذكر اي شعبة باسناده مثله اي مثل ما روى عنه الطيالسي غير انه لم يذكر عكرمة اي في الاسناد بل ذكر عن مسعود بن علي عن سعد وزاد اي شعبة فيما روى عنه عبد الصمد وكان علي بن ابي طالب رضي الله عنه يتوضأ لكل صلوة اي اخذا بالافضلية فقد روى ابن جرير كما قال ابن كثير من طريق شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة قال رأيت عليا صلى الظهر ثم قعد للناس في الرحبة ثم اتي بماء فغسل وجهه ويديه ثم مسح برأسه ورجليه وقال هذا وضوء من لم يحدث وروى من طريق هشيم عن مغيرة عن ابراهيم ان عليا اكتال من جب فتوضأ وضوأ فيه تجوز فقال هذا وضوء من لم يحدث قال ابن كثير وهذه طرق جيدة عن علي يقوي بعضها بعضا انتهى قال العبد الضعيف فلو كان الوضوء واجبا عنده لكل صلوة لما فرق بين وضوء من احدث ومن لم يحدث ويتلو اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم ظاهر الآية يقتضي وجوب الوضوء عند كل صلوة كما تقدم تقريره في اول الباب واجاب الجمهور عنه باجوبة مختلفة قال الحافظ ابن كثير قال كثيرون من السلف في قوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة يعني وانتم محدثون وقال آخرون اذا قمتم من النوم الى الصلوة وكلاهما قريب وقال آخرون بل المعنى اعم من ذلك فالآية آمرة بالوضوء عند القيام الى الصلوة ولكن هو في حق المحدث واجب وفي حق المتطهر ندب وقد قيل ان الامر بالوضوء لكل صلوة كان واجبا في ابتداء الاسلام ثم نسخ انتهى قلت والتاويل الثالث حكم الزمخشري بعدم جوازه لان تناول الكلمة الواحدة لمعنيين مختلفين من باب الالغاز والتعمية فلا يجوز ويدل للرابع حديث عبد الله بن حنظلة المذكور عند المصنف وغيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء لكل صلوة طاهرا كان او غير طاهر فلما شق ذلك عليه امر بالسواك لكل صلوة ولكن القاضي البيضاوي لما ذكر هذا التاويل قال هو ضعيف لقوله عليه السلام المائدة آخر القرآن نزولا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها قال العلامة الخازن وقيل هو امر ندب ندب من قام الى الصلوة ان يجدد لها طهارة وان كان على طهر ويدل عليه حديث ابن عمر عند الترمذي من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات وقيل هذا اعلام من الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا وضوء عليه الا اذا قام الى الصلوة دون غيرها من الاعمال ويدل عليه حديث ابن عباس عند مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوما من الخلاء فقدم اليه طعام فقالوا الا نأتيك بوضوء فقال انما امرت بالوضوء اذا قمت الى الصلوة والقول الاول هو المختار في معنى الآية انتهى مختصرا قال الحافظ واختلف

قال ابو جعفر وليس في هذه الآية عندنا دليل على وجوب الوضوء لكل صلوة لانه قد يجوز ان يكون قوله ذلك على القيام وهم محدثون الا ترى انهم قد اجمعوا ان حكم المسافر هو هذا وان الوضوء لا يجب عليه حتى يحدث فلما ثبت ان هذا حكم المسافر في هذه الآية وقد خوطب بها كما خوطب الحاضر ثبت ان حكم الحاضر فيها كذلك ايضا وقد قال ابن الفقوا انهم كانوا اذا احدثوا لم يتكلموا حتى يتوضؤا فنزلت هذه الآية اذا قمتم الى الصلوة فاخبر ان ذلك انما هو القيام الى الصلوة بعد حدث حدثنا ابن مرزوق وفي مرة اخرى قال ثنا عبد الصمد بشر بن عمر قالا ثنا شعبة

العلماء في موجب الوضوء فقيل يجب بالحدث وجوبا موسعا وقيل به بالقيام الى الصلوة معا ورجحه جماعة من الشافعية وقيل بالقيام الى الصلوة حسب ويدل لهذا حديث ابن عباس مرفوعا انما امرت بالوضوء اذا قمت الى الصلوة انتهى مختصرا وقال القاضي عياض واختلف متى فرضت الطهارة للصلوة وهل كانت في اول الاسلام فرضا او سنة فقال ابن الجهم ان الوضوء لو لم يكن سنة وان فرضه نزل في آية التيمم وقال غيره ان قوله تعالى لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى غير شرط فيها طهارة وان آية الوضوء ناسخة لذلك قال الجمهور بل كان قبل فرضا ولا استباح الصلوة الا بطهارة في الوضوء او الغسل قال بعضهم وذلك بسنة النبي عليه السلام وامره وآية التيمم انما نزلت بحكم التيمم ولذلك سميت آية التيمم ولم تسم آية الوضوء وحجة الآخرانها بادت بحكم التيمم ورخصة فسميت به والوضوء قد كان مشروعا قبل لكن غير فرض فلم يحدث فيه حكما انما اكدت حكمه من السنة الى الفرض وقد روي ان جبريل عليه السلام صبيحة الاسراء بعثه فتوضأ وعلمه الوضوء انتهى ملخصا وقد بسط الكلام على ذلك الحافظ في اوائل الوضوء وقال ابو جعفر الطحاوي وليس في هذه الآية عندنا دليل على وجوب الوضوء لكل صلوة لانه قد يجوز ان يكون قوله ذلك اي يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة على القيام والحال هم محدثون قال الشوكاني ومعنى الآية عندهم اذا قمتم محدثين وبهذا قال الحافظ في الفتح الى الاكثر ويدل على ذلك حديث عبد الله بن حنظلة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء لكل صلوة طاهرا كان او غير طاهر فلما شق عليه وضع عنه الوضوء الا من حدث واستدل الدارمي بها مسندة على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لا وضوء الا من حدث انتهى مختصرا وقد تقدم عن الخازن ان هذا القول هو المختار في معنى الآية وروى الامام مالك عن زيد بن اسلم ان ذلك اذا قمتم من المضاجع يعني النوم قال سيدي في الاوجز فالمراد بالقيام القيام من النوم وهذا احد الاقوال في تفسير الآية اخذه زيد بن اسلم وجماعة من المالكيين على ما قاله الباجي وقالوا ان الآية ورد فيها ذكر سائر الاحداث فينبغي ان تحمل ولها على النوم ليجتمع فيها انواع الاحداث الموجبة للتوضؤ انتهى الا ترى انهم اي القائلين بعدم وجوب الوضوء لكل صلوة والقائلين بوجوبه على المقيم دون المسافر قد اجمعوا ان حكم المسافر هو هذا وان الوضوء لا يجب عليه اي على المسافر حتى يحدث فلما ثبت ان هذا اي عدم وجوب الوضوء لكل صلوة حكم المسافر في هذه الآية وقد خوطب اي المسافر بها اي بهذه الآية كما خوطب الحاضر فان حكم الآية يتناولهما اجماعا ثبت اي بخطابها صافي الآية ان حكم الحاضر فيها اي في الآية كذلك اي كحكم المسافر ايضا اي فلا يجب على الحاضر ايضا الوضوء لكل صلوة والحاصل ان الآية تتناول المسافر والمقيم على السواء وقد اجمعوا على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة على المسافر حتى يحدث فينبغي ان يكون كذلك حكم الحاضر فلا يجب عليه الوضوء لكل صلوة حتى يحدث وقد قال ابن الفقوا الخزاعي الصحابي سياتي حديثه في باب ذكر الجنب والحائض ونذكر هناك ترجمته وانما المقصود هنا بذكره حديثه الاستدلال على ما اختاره الجمهور في تاويل الآية اي اذا قمتم محدثين انهم كانوا اذا احدثوا لم يتكلموا حتى يتوضؤا فنزلت هذه الآية اذا قمتم الى الصلوة والحديث اخرجه ابن جرير والطبراني والدارقطني بمعناه وفي الاسناد جابر الجعفي ضعفوه قال الحافظ ابن كثير حديث غريب جدا فاخبر اي علقمة ان ذلك اي المراد من قوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة هو القيام الى الصلوة بعد حدث اي دون القيام اليها مطلقا وبهذا احتج الامام الجصاص على ان الضمير في الآية هو الحدث وقال ابن جرير وقد قال قوم ان هذه الآية نزلت اعلاما من الله ان الوضوء لا يجب الا عند القيام الى الصلوة دون غيره من الاعمال وذلك لانه عليه السلام كان اذا احدث امتنع من الاعمال كلها حتى يتوضأ فذكر هذا الحديث -

حدثنا ابن مرزوق مرة اخرى هذا متصل باسناد ابن مرزوق المذكور لاثر سعد مع زيادة ما روى عن علي والمقصود منه بيان المتابعة لما زاد عبد الصمد عن شعبة من عمل علي وقال العيني في شرحه اشار بهذا الى ان ابراهيم بن مرزوق اسمعهم هذا الاثر مرتين وليس فيها ذكر عكرمة كما ذكره ابو بكرة بكار القاضي في روايته حيث قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة قال اخبرني مسعود بن علي عن عكرمة ان سعدا غير انه زاد في طريقه الواحد وكان علي رضي يتوضأ الى آخره انتهى - قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث وبشر بن عمر بن الحكم الزهراني قالا ثنا شعبة

عن مسعود بن علی بذلک ولم یذکر عکرمۃ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ایوب عن محمد ان شریحا کان یصلی الصلوات کلها بوضوء واحد حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج عن یزید بن ابراهیم عن الحسن انه کان لا یری بذلک باسا واللہ اعلم

باب الرجل یخرج منہ المذی کیف یفعل

عن مسعود بن علی بذلک ای بعمل علی فی الوضوء لکل صلوۃ ولم یذکر عکرمۃ لم اقف علی هذا الاثر باسقاط عکرمۃ فیما عندی من الکتب واخرج ابن جریر عن محمد بن المثنی عن محمد بن جعفر عن شعبۃ عن مسعود بن علی عن عکرمۃ یقول کان علی یتوضأ عند کل صلوۃ ویقرأ هذه الآیۃ یا ایها الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ الآیۃ واخرج ابن ابی شیبۃ عن یحیی بن سعید عن مسعود عن عکرمۃ وقال علی اذا قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا وجوهکم وایدیکم واخرج ایضا عن ابن عمر انه کان یجلس فیصلی الظهر والعصر والمغرب بوضوء واحد واخرج مثله عن امیر المؤمنین عمر حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال البصری قال ثنا حماد بن سلمۃ البصری عن ایوب بن ابی تمیمۃ السختیانی البصری عن محمد بن سیرین الانصاری ان شریحا بن هانی بن یزید الحارثی المذحجی ابو المقدام الکوفی من رواۃ الستۃ الا البخاری ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یره ذکره ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من تابعی اهل الکوفۃ وقال کان من اصحاب علی وشهد معه المشاهد وکان ثقۃ وله احادیث وقال القاسم بن مخیمرۃ ما رأیت افضل منه واثنی علیه خیرا وقال الاثرم قیل لاحمد شریح بن هانی صحیح الکتاب قال نعم هذا متقدم جدا وقال احمد ایضا والنسائی وابن معین ثقۃ وقال ابن خراش صدوق قتل بسجستان مع عبید اللہ بن ابی بکرۃ سنۃ ثمان وسبعین کان یصلی الصلوات کلها بوضوء واحد قال العینی وهذا اسناد صحیح انتهی واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابن ابی عدی عن ابن عون عن ابن سیرین قال قلت لشریح اتوضأ لکل صلوۃ قال انظر ما ذا یصنع الناس۔ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج عن یزید بن ابراهیم التستری ابو سعید البصری التمیمی مولاهم من رواۃ الستۃ قال احمد ثقۃ وقال وکیع ثقۃ ثقۃ وقال ابو حاتم ثقۃ من اوساط اصحاب الحسن وابن سیرین وقال ابن المدینی ثبت فی الحسن وابن سیرین وقال ابن سعد کان ثقۃ ثبتا وکان عفان یرفع امره ووثقه ایضا احمد بن صالح وعمرو بن علی وابن نمیر والنسائی وقال ابن عدی ولیزید احادیث مستقیمۃ عن کل من یروی عنه وانما انکرت احادیث رواها عن قتادۃ عن انس وهو ممن یکتب حدیثه ولا باس به ارجو ان یکون صدوقا توفی سنۃ ثلث وستین ومائۃ۔ عن الحسن البصری انه کان لا یری بذلک ای بان یصلی الصلوات بوضوء واحد ما لم یحدث باسا واخرجه ابن ابی شیبۃ عن عبد اللہ بن ادریس عن هشام عن الحسن قال یصلی الرجل الصلوات کلها بوضوء واحد ما لم یحدث وکذلک التیمم واخرج ایضا عن حفص عن لیث عن عطاء وطاؤس ومجاهد انهم کانوا یصلون الصلوات کلها بوضوء واحد وعن وکیع عن الاعمش عن عمارۃ عن الاسود قال کان لقعب یتوضأ به ثم یصلی بوضوئه ذلک الصلوات کلها بوضوء واحد وعن ازهر السمان عن ابن عون عن محمد قال کان ربما صلی الظهر ثم یجلس حتی یصلی العصر یعنی بوضوء واحد وعن وکیع عن سفیان عن الزبیر بن عدی عن ابراهیم قال انی لاصلی الظهر والعصر والمغرب والعشاء بوضوء واحد الا ان احدث حدثا او اقول منکرا وعن وکیع عن سفیان عن سلمۃ بن کهیل عن محمد بن عبد الرحمن عن علقمۃ قال لا وضوء الا من حدث وعن وکیع عن ابی هلال عن قتادۃ عن سعید بن المسیب قال الوضوء من غیر حدث اعتداء قال الحافظ ابن کثیر هو غریب عن سعید بن المسیب ثم هو محمول علی من اعتقد وجوبه فهو معتد واما مشروعیته استحبابا فقد دلت السنۃ علی ذلک انتهی واللہ اعلم۔

باب الرجل یخرج من ذکره المذی کیف یفعل

ای هذا باب فی بیان ما یجب من خروج المذی قال الحافظ وفی المذی لغات افصحها بفتح المیم وسکون الذال المعجمۃ وتخفیف الیاء ثم بکسر الذال وتشدید الیاء وهو ماء ابیض رقیق یخرج عند الملاعبۃ او تذکر الجماع او ارادته وقد لا یحس بخروجه انتهی۔ اذا عرفت ذلک فاعلم ان العلماء اجمعوا علی ان المذی نجس کما قال ابن العربی ولم یخالف فی ذلک الا بعض الامامیۃ کما قال الشوکانی وعلی انه لا یوجب الغسل کما قال الکرمانی واختلفوا فیما سوی ذلک فی ثلثۃ مسائل الاول الاکتفاء علی الحجر قال ابن العربی واختلفوا فی نضحه وغسله فقال مالک والشافعی واسحق لا یجزیه الا الغسل وقال احمد اری ان یجزئه النضح ودلیلنا انه نجاسۃ فوجب غسلها کسائر النجاسات انتهی وقال الزرقانی یتعین فیه الماء دون الاحجار وهو مذهب مالک وصححه النووی فی شرح مسلم وصحح فی باقی کتبه جواز الاحجار الی قاله بالبول وحمل الامر بالماء علی الاستحباب او علی انه خرج

حدّثنا ابراهیم بن ابی داؤد قال ثنا امیة بن بسطام قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا روح بن القاسم عن ابن ابی نجیح عن عطاء عن ایاس بن خلیفة عن رافع بن خدیج ان علیا امر عمارا ان یسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی

مخرج الغالب انتہی مختصراً وقال القاضی عیاض واختلف اصحابنا فی المذی ہل یجزئ منہ الاستجمار کالبول ولا بد من الماء انتہی قال سیدی فی الاوجز ویجوز عندنا الحنفیة الاکتفاء علی الحجر کما صرح بہ فی البدائع وغیرہ وصححہ النووی من الشافعیة فی مؤلفاتہ غیر شرحہ علی المسلم وقال الحافظ ثم ابن رسلان وہو المعروف فی المذہب قلت وکذلک ای الاکتفاء علی الحجر ہو روایة عن الامام احمد کما یظہر من کلام المغنی والشرح الکبیر ذقالا والروایة الثانیة لا یجب اکثر من الاستنجاء والوضوء روی ذلک عن ابن عباس وہو قول اکثر اہل العلم وظاہر کلام الخرقی کما فی حدیث سہل بن حنیف اذ قال صلی اللہ علیہ وسلم لہ انما یجزیک من ذلک الوضوء اخرجہ ابوداؤد والترمذی وقال حسن صحیح ولانہ خارج لا یوجب الاغتسال اشبہ الودی والامر بالنضح وغسل الذکر والانثیین محمول علی الاستحباب لانہ یحتملہ وقولہ یجزیک من ذلک الوضوء صریح فی حصول الاجزاء بہ فیجب تقدیمہ انتہی مختصراً والاختلاف الثانی ہل یجزئ غسل موضع النجاسة او لا بد من غسل جمیع الذکر وہو روایة عن المالکیة کما فی الاوجز عن الباجی او مع الانثیین ایضا والی ہذا ذہب الزاعی وغیرہ کما فی النیل والاول قول الجمہور کما قالہ الحافظ ولا یذہب علیک ان غرض المصنف العلام بعقد ہذا الباب ہو بیان ہذا الاختلاف وسیاتی التفصیل فی ذلک فی شرح کلام المصنف والثالث ما قالہ الحافظ ان الطحاوی حکی عن قوم انہم قالوا بوجوب الوضوء بمجرد خروجہ ثم رد علیہم بما رواہ من طریق عبدالرحمن بن ابی لیلی عن علی قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال فیہ الوضوء وفی المنی الغسل فعرف بہذا ان حکم المذی حکم البول وغیرہ من نواقض الوضوء لانہ یوجب الوضوء بمجردہ انتہی قال العبد الضعیف وحاصل ہذا الاختلاف ان عند الجمہور لا یجب الوضوء علی الفور بخروجہ بل یتوضأ اذا قام الی الصلوة وقال بعضہم بوجوب الوضوء منہ علی الفور بخلاف سائر الاحداث ومما ینبغی ان ینبہ علیہ انی لم اظفر علی ہذا الاختلاف فی کلام المصنف لا فی ہذا الکتاب ولا فی مشکل الآثار فلعل المصنف العلام ذکرہ فی کتاب آخر والعلم عند اللہ عزوجل۔ حدثنا ابراہیم بن ابی داؤد البرلسی الاسدی قال ثنا امیة بن بسطام بالکسر ابن المنتشر العیشی بفتح العین المہملة وسکون التحتانیة ثم الشین المعجمة نسبة الی عائش بن مالک ابوبکرة البصری ابن عم یزید بن زریع من رواة الشیخین والنسائی قال ابوحاتم محلہ الصدق ومحمد بن حاتم احب الی منہ وقال ابن حبان فی الثقات مات سنة احدی وثلثین ومائة وقال الحافظ فی التقریب صدوق وقال الذہبی فی الکاشف ثقة۔ قال ثنا یزید بن زریع العیشی ابومعاویة البصری الحافظ۔ قال ثنا روح بن القاسم التمیمی العنبری ابوغیاث البصری عن ابن ابی نجیح عبداللہ بن یسار المکی الثقفی عن عطاء بن ابی رباح المکی عن ایاس بن خلیفة البکری حجازی من رواة النسائی قال العقیلی فی حدیثہ وہم وذکرہ ابن حبان فی الثقات وابن سعد فی الطبقة الثانیة من التابعین من اہل مکة وقال کان قلیل الحدیث وقال الحافظ فی التقریب مکی صدوق۔ عن رافع بن خدیج بفتح الخاء المعجمة وکسر الدال المہملة وآخرہ جیم ابن رافع بن عدی الانصاری الاوسی الحارثی ابوعبداللہ او ابوخدیج وامہ جلیمة بنت مسعود بن سنان بن عامر من بنی بیاضة کذا فی الاصابة وفی البدایة للحافظ ابن کثیر صحابی جلیل شہد احدا وما بعدہا وصفین مع علی وکان یتعانا المزارع والفلاحة توفی وہو ابن ستة وثمانین واسند ثمانیة وسبعین حدیثا واحادیثہ جیدة وقد اصابہ یوم احد سہم فی ترقوتہ فخیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین ان ینزعہ منہ وبین ان یترک فیہ العطیة ویشہد لہ یوم القیامة فاختار ہذہ وانتقض علیہ فی ہذہ السنة (ای سنة اربع وسبعین) فمات منہ انتہی۔ ان علیا ابن ابی طالب الہاشمی امیر المؤمنین۔ امر عمارا ابن یاسر بن عامر بن مالک بن کنانة العنسی ابوالیقظان مولی بنی مخزوم وامہ سمیة من لخم وکان یاسر قدم من الیمن الی مکة فحالف ابا حذیفة بن المغیرة فزوجہ مولاتہ سمیة فولدت لہ عمارا فاعتقہ ابوحذیفة وکان من السابقین الاولین ہو وابوہ وکانوا ممن یعذب فی اللہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یمر علیہم فیقول صبرا آل یاسر موعدکم الجنة واختلف فی ہجرة الی الحبشة وہاجر الی المدینة وشہد المشاہد کلہا ثم شہد الیمامة فقطعت اذنہ یومئذ ثم استعملہ عمر علی الکوفة وکتب الیہم انہ من النجباء من اصحاب محمد قال ابن مسعود ان اول من اظہر اسلامہ سبعة فذکر منہم عمارا وقال فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد استاذن علیہ عمار لہ مرحبا بالطیب المطیب وقال ایضا ان عمارا ملئ ایمانا الی مشاشہ وقال من عادی عمارا عاداہ اللہ ومن ابغض عمارا ابغضہ اللہ وقضائلہ المرویة کثیرة جدا قتل مع علی رض بصفین سنة سبع وثمانین فی ربیع وله ثلاث وتسعون سنة انتہی مختصرا من الاصابة ان یسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی ای عن حکمہ وسبب السوال ما اخرجہ ابوداؤد وغیرہ من طریق اخری عن علی قال کنت رجلا مذاء فجعلت اغتسل منہ فی الشتاء حتی تشقق ظہری ثم ان

ف کذا فی الاصل ۱۲ منہ

فقال يغسل مذاكيره ويتوضأ قال ابو جعفر فذهب قوم الى ان غسل المذاكير واجب على الرجل اذا امذى واذا بال

في هذا الحديث ان تولي السوال كان عمارا وهكذا عند النسائي وغيره وفي الصحيحين وغيرهما ان عليا امر المقداد ان يسأل فساله وساقي عند الطحاوي من هذا الوجه وساقي عند الطحاوي من طرق عن علي قال كنت رجلا مذاء فسألت النبي صلى الله عليه وسلم وهكذا عند الترمذي وغيره ان عليا قال سألت وجمع ابن حبان بين هذا الاختلاف بان عليا امر عمارا ان يسأل ثم امر المقداد بذلك ثم سأل بنفسه قال الحافظ وهو جمع جيد الا بالنسبة الى آخره لكونه معاكسا لقوله انه استحيى عن السوال لاجل فاطمة (كما ساقي عند الطحاوي) انتهى قال شيخنا الاخ ادام الله مجده ويمكن ان يجاب عنه بان الاستحياء كان مانعا في الابتداء لكنه لما ابطأ في السوال سأل بنفسه لشدة احتياجه اليه انتهى قال الحافظ فيتعين حمله على المجاز بان يعزى الرواة اطلق انه سأل لكونه الآمر بذلك وبهذا جزم الاسمعيلي ثم النووي ويؤيده انه ورد كلا من المقداد وعمار بالسوال عن ذلك ماره اه عبد الرزاق من طريق مالك بن انس قال تذاكر علي والمقداد وعمار المذي فقال علي انى رجل مذاء فاسألا عن ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فساله احد الرجلين وصحح ابن بشكوال ان الذي تولى السوال عن ذلك هو المقداد وعلى هذا فنسبة عمار الى انه سأل عن ذلك محمولة على المجاز ايضا لكونه قصده لكن تولى المقداد الخطاب دونه انتهى وقال العلامة العيني كلاهما كانا مشتركين في هذا السوال غير ان احدهما قد سبق به فيحتمل ان يكون هو المقداد ويحتمل ان يكون هو عمارا وتصحيح ابن بشكوال على انه هو المقداد يحتاج الى بيان ودليل ما ذكر في الاحاديث المذكورة ان كلا منهما قد سأل وان عليا سأل انتهى وقال سيجيء في الاوجز عن والده المرحوم نور الله مرقده ان عليا ربما امر احدهما اولائم الآخر منهما ولما ابطأ في السوال سأل بنفسه لشدة احتياجه اليه وسألا ايضا في الاوقات المختلفة واخبره بوجوب الاجوبة ويصح اذ النسبة السوال الى كل منهم على الحقيقة انتهى قال الحافظ وبالظاهر ان عليا كان حاضر السوال فقد اطبق اصحاب المسانيد والاطراف على ايراد هذا الحديث في مسند علي ولو حملوه على انه لم يحضر لاوردوه في مسند المقداد (وعمار) ويؤيده ما في رواية النسائي من طريق ابي بكر بن عياش عن ابي حصين في هذا الحديث عن علي قال فقلت لرجل جالس الى جنبي سله فسأله انتهى. فقال صلى الله عليه وسلم يغسل المشهور في الرواية بضم اللام على صيغة الاخبار وهو استعمال لصيغة الاخبار بمعنى الامر وذلك جائز مجازا لما يشتركان فيه من معنى الاثبات للشئ ولو روي بجزم اللام على حذف اللام الجازمة وابقاء عملها الجاز عند بعضهم على ضعف ومنهم من منعه الا لضرورة قاله ابن دقيق العيد في شرح العمدة وقال الحافظ ورقع في رواية مسلم فقال يغسل ذكره ويتوضأ بلفظ الغائب فيحتمل ان يكون السوال وقع على الابهام وهو الاظهر ففي مسلم ايضا فساله عن المذي يخرج من الانسان وفي الموطا نحوه انتهى مذاكيره هي جمع الذكر على غير قياس كذا في النهاية وقال ابن دريد في الجمهرة وذكر الانسان معروف فاما قولهم المذاكير فلا ادري ما واحد لانكاد العرب تتكلم بها انتهى قال السندي هو جمع ذكر على غير قياس وقيل جمع لا واحد له وقيل واحده مذكار وانما جمع مع انه في الجسد واحد بالنظر الى ما يتصل به واطلق على الكل اسم فكانه جعل كل جزء من المجموع كالذكر في حكم الغسل وقد جاء الامر بغسل الانثيين صريحا انتهى ويتوضأ وضوءه للصلوة والحديث اخرجه النسائي عن عثمان ابن عبد الله عن امية باسناده بلفظ الطحاوي واخرج الامام احمد عن يحيى بن سعيد عن هشام عن ابيه ان عليا قال للمقداد سل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجد من المراة فمذي فانى استحيي منه لان ابنته عندي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل ذكره وانثييه ويتوضأ وهكذا اخرج ابو داؤد عن احمد بن يونس عن زهير عن هشام بن عروة عن عروة ان علي بن ابي طالب قال للمقداد وذكر نحو هذا قال فسأله المقداد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليغسل ذكره وانثييه. قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله فذهب قوم الى ان غسل المذاكير واجب على الرجل اذا امذى واذا بال قال الشوكاني واستدل بما في الباب على وجوب غسل الذكر والانثيين على المذي وان كان محل المذي بعضها منها وايه ذهب الاوزاعي وبعض الحنابلة وبعض المالكية وذهبت العترة والشافعي وهو قول الجمهور الى ان الواجب غسل المحل الذي اصابه المذي من البدن والثوب ولا يجب تعميم الذكر والانثيين انتهى وفي المغني لابن قدامة الحنبلي كما في العيني اختلفت الرواية في حكمه فروي انه لا يوجب الا الاستنجاء والوضوء والرواية الثانية يجب غسل الذكر والانثيين انتهى قال العبد الضعيف غفر الله له ما تقدم من نبذ وما تأخر ان ابن حزم نقل في المحلى عن الامام مالك انه قال يغسل الذكر كله وهكذا صنيع ابن العربي من المالكية يدل على ذلك حيث قال افتى في المذي رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب فتارة روى انه قال يتوضأ وضوءه للصلوة وقال به الشافعي وبعض اصحابنا في ظاهر المدونة وتارة روى انه قال اغسل ذكرك وانثييك قال به احمد وغيره وتارة روى انه قال اغسل ذكرك وتوضأ قال به مالك وغيره انتهى وفي المدونة

واحتجوا فی ذلک بهذا الاثر وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لم یکن ذلک من رسول الله صلی الله علیه وسلم علی ایجاب غسل المذاکیر ولکنه لیتقلص المذی فلا یخرج قالوا ومن ذلک ما امر به المسلمون فی الهدی اذا کان له لبن ان ینضح ضرعها بالماء لیتقلص ذلک فیه فلا یخرج وقد جاءت الآثار متواترة بما یدل علی ما قالوا فمن ذلک ما حدثنا ابن ابی داود وابن ابی عمران قالا ثنا عمرو بن محمد الناقد قال ثنا عبیدة بن حمید

قال مالک لیس علی الرجل غسل انثییه من المذی عند وضوئه منه الا ان یخشی ان یکون قد اصاب انثییه منه شیء انما علیه غسل ذکره قال مالک المذی عندنا اشد من الودی لان الفرج یغسل عندنا من المذی والودی عندنا بمنزلة البول انتهی فالحاصل ان الامام مالکا ذهب الی غسل الذکر کله والامام احمد الی غسل الانثیین ایضا والیه ذهب الزهری کما ذکره العینی والاوزاعی وبعض الحنابلة واحتجوا ای الذاهبون الی غسل الذکر کله مع الانثیین. فی ذلک بهذا الاثر المروی عن علی وفی الباب عن عبد الله بن سعد الانصاری بلفظ کل فحل یمذی فتغسل من ذلک فرجک وانثییک قال العبد الضعیف عفا الله عنه واما من ذهب الی غسل الذکر فقط فاحتج بما ورد فی عدة روایات واغسل ذکرک قال القاضی عیاض واختلف القائلون بغسل الذکر من المذی هل یجزئ ان یغسل منه ما یغسل من البول او لابد من غسل جمیعه والخلاف مبنی علی الخلاف فی تعلیق الحکم باول الاسم او بآخره لان فی بعض الروایات یغسل ذکره واسم الذکر یطلق علی الکل والبعض انتهی قال الحافظ واختلف القائلون بوجوب غسل جمیعه هل هو معقول المعنی او للتعبد فعلی الثانی تجب النیة فیه انتهی وقال ابن العربی قال بعض شیاخنا اذا قلنا بغسل الذکر فلا بد من نیته لانه لیس من رأیه نجاسة اذ لا نجاسة فیه وانما هو عبادة فافتقر الی النیة انتهی. وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا ان الواجب هو غسل الموضع الذی اصابه المذی وممن ذهب الی ذلک الاحناف والشافعیة وهو قول الجمهور کما قال الحافظ وهو روایة عن المالکیة کما فی الاوجز وهو مروی عن سعید بن جبیر عند ابن ابی شیبة وسیاتی عند الطحاوی فی آخر الباب والی هذا ذهب ابن حزم مع ظاهریته فقال فی المحلی غسل مخرج المذی من الذکر یقع علیه اسم غسل الذکر کما یقول القائل اذا غسلة غسلات ذکری من البول فزیادة ایجاب غسل کله شرع لا دلیل علیه انتهی قال القسطلانی واحتجوا لذلک بان الموجب لغسله انما هو خروج الخارج فلا تجب المجاوزة الی غیر محله انتهی قال الحافظ ویؤیده ما عند الاسمعیلی فی روایة فقال توضأ واغسله فاعاد الضمیر علی المذی انتهی قال العبد الضعیف وستاتی هذه الروایة عند الطحاوی ایضا قال القسطلانی وایدوا الطحاوی لحکمة وهی ما ذکرها الطحاوی بقوله فقالوا ای الجمهور لمن ذهب الی الغسل الزائد من الموضع الذی اصابه المذی لم یکن ذلک ای الامر بالغسل الزائد من موضع المذی من رسول الله صلی الله علیه وسلم علی ایجاب غسل المذاکیر ای الذکر مع الانثیین کما قال به احمد وغیره او الذکر کله فقط کما قال به مالک ولکنه ای الامر بالغسل الزائد لیتقلص ای لینزوی وینضم قاله العینی وفی المغرب تقلص الشیء ارتفع من باب ضرب ومنه حتی یتقلص لبنها ای یرتفع انتهی وقال ابن درید فی الجمهرة تقلص الظل وغیره اذا انقبض. المذی فلا یخرج قالوا ومن ذلک ای نظیر هذا ما امر به المسلمون فی الهدی اذا کان له ای للهدی لبن ان ینضح ای یرش قال فی المغرب النضح الرش والبل یقال نضح الماء ونضح البیت بالماء ومنه ینضح ضرع الناقة ای یرش بالماء البارد حتی یتقلص ضرعه ای الهدی بالماء متعلق بقوله ینضح لیتقلص ذلک ای اللبن فیه ای فی الضرع فلا یخرج ای اللبن قال العلامة العینی من خاصیة الماء البارد ان یقطع اللبن ویرده الی داخل الضرع وکذلک ذا اصاب الانثیین رد المذی وکسره انتهی وحاصل ما ذکره المصنف العلام علی ما ذکره الحافظ ان الامر بغسله لم یکن لوجوب غسله کله بل لیتقلص فیبطل خروجه کما فی الضرع اذا غسل بالماء البارد یتفرق لبنه الی داخل الضرع فینقطع خروجه انتهی وحینئذ ایضا بان روایات الغسل الزائد محمولة علی الاستحباب وقیل انهم کانوا لا یتنزهون عن المذی تنزههم عن البول فامنهم انه انحف کما نقله القاری فشدد النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلک کما فی مسئلة الکلاب کذا فی الاوجز وقال الخطابی امر بغسل الانثیین استظهارا بزیادة التطهیر لان المذی ربما انتشر فاصاب الانثیین انتهی. وقد جاءت الآثار متواترة ای حال کونها متکاثرة متتابعة قاله العینی. بما یدل علی ما قالوا ای الجمهور من ان قوله صلی الله علیه وسلم یغسل ذکره لیس علی ایجاب غسلها. فمن ذلک ما حدثنا ابن ابی داود الضریس ابراهیم الاسدی وابن ابی عمران احمد بن موسی ابو جعفر الفقیه قالا ثنا عمرو بن محمد بن بکیر بن سابور الناقد ابو عثمان البغدادی الحافظ سکن الرقة مع وداة الشیخین وابی داود والنسائی قال احمد تحری الصدق وقال ابو حاتم ثقة امین صدوق وقال ابن معین وقیل له ان خلفا یقع فیه فقال ما هو من اهل الکذب هو صدوق وقال ابو داود وابن قانع ثقة وقال الحسین بن فهم ثقة ثبت صنف حدیث وکان من الحفاظ المعدودین وکان فقیها توفی ببغداد فی ذی الحجة سنة اثنتین وثلاثین ومائتین قال ثنا عبیدة بفتح العین وکسر الباء الموحدة کما قال العینی. بن حمید بن صهیب التیمی وقیل اللیثی وقیل العنبری ابو عبد الرحمن الکوفی من رواة

عن الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال علی رضی اللہ عنہ کنت رجلا مذاء فامرت رجلا یسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال فیہ الوضوء۔

البخاری والاربعۃ قال احمد ما احسن حدیثہ وقال لا تزم احسن احمد الثناء علیہ جدا ورفع امرہ وقال ما ادری ما للناس ولہ ثم ذکر صحۃ حدیثہ فقال کان قلیل السقط واما التصحیف فلیس نجدہ عندہ وقال ابن معین ثقۃ وقال مرۃ ما بہ بالمسکین بأس لیس لہ بخت وقال مرۃ لم یکن بہ بأس عالبوہ انہ یقع عند اصحاب الکتب وقال ابن المدینی احادیثہ صحاح وما رویت عنہ شیئا وقال فی موضع آخر ما رأیت اصح حدیثا منہ ولا اصح رجالا وقال لیعقوب بن شیبۃ کتب الناس عنہ ولم یکن من الحفاظ المتقنین وقال سعدویہ کان صدوقا کتاب وقال الساجی لیس بالقوی وہو من اہل الصدق وقال النسائی لیس بہ بأس وقال ابن عمار ثقۃ وکذا قال الدارقطنی وقال فی العلل کان من الحفاظ وقال ابن شاہین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبۃ ثقۃ صدوق وقال ابن سعد کان ثقۃ صالح الحدیث صاحب نحو وعربیۃ وقراءۃ للقرآن قدم بغداد فصیرہ ہارون مع ابنہ محمد فلم یزل معہ حتی مات قال مطین وغیرہ مات سنۃ تسعین ومائۃ۔ عن الاعمش سلیمان بن مہران الکوفی عن حبیب بالحاء المہملۃ کبرا ابن ابی ثابت بمثلثۃ وبموحدۃ ومثناۃ فوق قیس بن دینار الاسدی مولاہم ابو یحیی الکوفی من رواۃ الستۃ قال ابن المدینی لہ نحو مائتی حدیث وقال ابو بکر بن عیاش کان ہؤلاء الثلثۃ اصحاب الفتیا حبیب بن ابی ثابت والحکم وحماد وقال العجلی کوفی تابعی ثقۃ وقال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال ابن عیینۃ ایضا ثقۃ حجۃ قیل لہ ثبت قال نعم وقال ابو حاتم صدوق ثقۃ وکذا قال الازدی وقال ابن عدی ہو اشہر واکثر حدیثا من ان احتاج اذکر من حدیثہ شیئا وقد حدث عنہ الائمۃ وہو ثقۃ حجۃ کما قال ابن معین وقال العجلی کان ثقۃ ثبتا فی الحدیث سمع مولی ابن عمر غیر شیء ومن ابن عباس وکان نقیہ البدن وکان مفتی الکوفۃ قبل الحکم وحماد وذکرہ ابو جعفر الطبری فی طبقات الفقہاء وقال کان ذا فقہ وعلم وقال ابن خزیمۃ کان مدلسا وکذا قال ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ تسع عشرۃ ومائۃ عن سعید بن جبیر بمضمومۃ فمفتوحۃ وسکون یاء ابن ہشام الاسدی الوالبی بکسر اللام وموحدۃ نسبۃ الی والبۃ بطن من اسد بن خزیمۃ مولاہم ابو محمد ویقال ابو عبد اللہ الکوفی من رواۃ الستۃ قال جعفر بن ابی المغیرۃ کان ابن عباس اذا اتاہ اہل الکوفۃ یستفتونہ یقول الیس فیکم ابن ام الدہماء یعنی سعید بن جبیر وقال عمرو ابن میمون عن ابیہ لقد بات سعید بن جبیر وما علی ظہر الارض احد الا وہو محتاج الی علمہ وقال ابو القاسم الطبری ہو ثقۃ امام حجۃ علی المسلمین وقال ابن حبان فی الثقات کان فقیہا عابدا فاضلا ورعا وکان یکتب لعبد اللہ بن عتبۃ بن مسعود حیث کان علی قضاء الکوفۃ ثم کتب لابی بردۃ ابن ابی موسی ثم خرج مع ابن الاشعث فی جملۃ القراء فلما ہزم ابن الاشعث ہرب سعید بن جبیر الی مکۃ فاخذہ خالد القسری بعد مدۃ وبعثہ الی الحجاج فقتلہ الحجاج سنۃ خمس وتسعین وہو ابن تسع واربعین سنۃ ثم مات الحجاج بعدہ بایام عن ابن عباس قال قال علی رضی اللہ عنہ کنت وفی نسخۃ العینی وکنت رجلا مذاء بالمعجمۃ المشددۃ للمبالغۃ فی کثرۃ المذی صفۃ لرجل ولو قال کنت مذاء صح الاان ذکر الموصوف مع صفتہ یکون لتعظیمہ نحو رأیت رجلا صالحا او لتحقیرہ نحو رأیت رجلا فاسقا ولما کان المذی یغلب علی الاقویاء الاصحاء حسن ذکر الرجولیۃ معہ لانہ یدل علی معنا ہا قالہ القسطلانی فامرت رجلا قال الحافظ وغیرہ ہو المقداد بن الاسود وقال العلامۃ العینی یجوز ان یکون عمارا ویجوز ان یکون غیرہما یسأل وفی نسخۃ العینی فسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم لفظ احمد والنسائی فسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیہ ای فی المذی الوضوء یحتمل کونہ مبتدأ وخبرا وان یکون مبتدأ او فاعلا وخبرہ او فعلہ محذوف ای واجب او یجب ولفظ فی متعلق بقال قالہ الکرمانی وقال العلامۃ العینی لا یقال انہ اضمر قبل الذکر لانا نقول ان قولہ مذاء یدل علی المذی انتہی ثم ان ظاہر الحدیث یدل علی ان المذی ناقض للوضوء وان خرج علی وجہ السلس وقد اختلف فی ذلک قال الزرقانی ومذہبنا لک ان ما خرج من منی او مذی او بول علی وجہ السلس لا ینقض الطہارۃ خلافا لابی حنیفۃ والشافعی قالوا یتوضأ لکل صلوۃ وان لم ینقطع کما یصلی والبول ونحوہ لا ینقطع واستدل لہم بان الشارع امر بالوضوء من المذی ولم یستفصل فدل علی عموم الحکم انتہی وقال ابن رشد فی البدایۃ اختلف علماء الامصار فی انتقاض الوضوء مما یخرج من الجسد من النجس علی ثلثۃ مذاہب فاعتبر قوم فی ذلک الخارج وحدہ من ای موضع خرج وعلی ای جہۃ خرج وہو ابو حنیفۃ واصحابہ والثوری واحمد وجماعۃ ولہم من الصحابۃ سلف فقالوا کل نجاسۃ تسیل من الجسد وتخرج منہ یجب منہا الوضوء واعتبر قوم المخرجین الذکر والدبر فقالوا کل ما خرج من ہذین السبیلین فہو ناقض للوضوء من ای شیء خرج وعلی ای وجہ خرج کان خروجہ علی وجہ الصحۃ او علی سبیل المرض ومن قال بہذا القول الشافعی واصحابہ ومحمد بن الحکم من اصحاب مالک واعتبر قوم الخارج والمخرج وصفۃ الخروج فقالوا کل ما خرج من السبیلین مما ہو معتاد خروجہ وہو البول والغائط والمذی

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال انا هشیم قال انا الاعمش عن منذر ابی یعلی الثوری عن محمد ابن الحنفیة قال سمعته یحدث عن ابیه قال کنت اجد مذیا فامرت المقداد ان یسأل النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلك واستحییت ان اسأله لان ابنته عندی فسأله فقال ان کل فحل یمذی

والودی والریح اذا کان خروجه علی وجه الصحة فهو ینقض الوضوء فلم یر فی الدم والحصاة والدود وضوءا ولا فی العلس وممن قال بهذا القول مالك وجل اصحابه وانما اتفق الشافعی وابو حنیفة علی ایجاب الوضوء من الاحداث المتفق علیها ذا ان خرجت علی جهة المرض لامره صلی الله علیه وسلم بالوضوء عند کل صلوة المستحاضة والاستحاضة مرض واما مالك فرأی ان المرض له ههنا تاثیر فی الرخصة انتهی مختصرا واحتج القاضی عیاض لما ذهب الیه مالك من اشتراط اللذة فی نقض الوضوء بالمذی بما وقع فی الموطا انه قال فی السؤال عن الرجل اذا دنا من اهله امذی ماذا علیه قال القاضی وفی هذا فائدة حسنة ان جواب النبی صلی الله علیه وسلم فی مثل هذا فی المعتاد بخلاف المستنکح والذی من علة فحقیقة هذا انه لا وضوء علیه وانما یتوضأ مما جرت العادة فی خروجه للذة وعلیه حمل بعضهم قول مالك اذا خرج منه المرة بعد المرة انه یتوضأ انتهی وتعقبه العلامة العینی بان سؤال المقداد النبی علیه الصلوة والسلام مطلق غیر مقید فانه جاء فی الصحیح فسأله عن المذی یخرج من الانسان کیف یفعل به قال اغسل ذکرك وتوضأ فالحکم متعلق بسؤال المقداد الذی وقع الجواب عنه فصار امرا جنبیا عن الحکم وکان سؤال المقداد عاما والجواب مترتب علیه والتمسك بقول المقداد فسألته عن ذلك لا یعارض النص الصریح سؤاله ایضا فقد جاء فی سنن ابی داؤد ما یدل علی کثرة وقوعه منه ومعاودته حیث قال علی کنت رجلا مذاء فجعلت اغتسل حتی تشقق ظهری انتهی مختصرا والحدیث اخرجه النسائی عن محمد بن حاتم عن عبیدة والامام احمد عن عبیدة باسناده نحوه۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال انا هشیم بن بشیر السلمی قال انا الاعمش سلیمان بن مهران عن منذر بن یعلی ابی یعلی الثوری بالمثلثة الکوفی من رواة الستة قال ابن معین العجلی وابن خراش ثقة وذکره ابن سعد فی الطبقة الثالثة من اهل الکوفة وقال کان ثقة قلیل الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات عن محمد بن علی بن ابی طالب الهاشمی ابو القاسم المدنی المعروف بابن الحنفیة وهی خولة بنت جعفر بن قیس من بنی حنیفة ویقال من موالیهم سبیت فی الردة من الیمامة من رواة الستة قال العجلی تابعی ثقة کان رجلا صالحا وقال ابراهیم بن الجنید لا نعلم احدا اسند عن علی ولا اصح مما اسند محمد وقال ابن حبان کان من افاضل اهل بیته وقال الزبیر بن بکار وتسمیه الشیعة المهدی قیل انه ولد فی خلافة ابی بکر وقیل فی خلافة عمر وتوفی سنة ثلاث وسبعین وقیل بعدها۔ قال المنذر بن یعلی سمعته ابن الحنفیة یحدث عن ابیه علی بن ابی طالب امیر المومنین قال ای علی کنت اجد مذیا وعند احمد من طریق الحجاج بن ارطاة عن ابی یعلی قال الماعیانی امر المذی فامرت المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربیعة البهرانی الکندی ابو الاسود الزهری المعروف بالمقداد بن الاسود کان ابوه حلیفا لبنی کندة وکان هو حلیفا للاسود بن عبد یغوث الزهری فتبناه الاسود فنسب الیه اسلم قدیما وشهد بدرا والمشاهد وکان فارس یوم بدر ولم یثبت انه ممن شهد بها فارسا غیره ویقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم آخی بینه وبین عبد الله بن رواحة وقال ابن مسعود اول من اظهر اسلامه سبعة فذکره فیهم وقال ایضا شهدت من المقداد مشهدا لان اکون صاحبه احب الی مما عدل به فذکر القصة یوم بدر وهی فی البخاری وقال بریدة ان النبی صلی الله علیه وسلم امرنی بحب اربعة واخبرنی انه یحبهم علی والمقداد وابو ذر وسلمان توفی سنة ثلاث وثلاثین وهو ابن سبعین سنة بالجرف علی ثلاثة امیال من المدینة وحمل الی المدینة ودفن بها وصلی علیه عثمان ان یسأل النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلك ای عن المذی یخرج من الانسان۔ واستحییت ذکر الیافعی فی الارشاد عن القشیری ان الحیاء علی اقسام فذکر منها حیاء حشمة کحیاء علی حین امر المقداد بالسؤال عن المذی لمکان فاطمة ولو شئت التفصیل فارجع الی السعایة۔ ان اسأله ای النبی صلی الله علیه وسلم لان ابنته صلی الله علیه وسلم عندی ای کانت تحت نکاحی وفی روایة لمسلم من طریق شعبة عن الاعمش من اجل فاطمة قال الطیبی عن الترمذی رح وانما یستحی عن سؤال النبی صلوات الله علیه لمکان فاطمة رضی منه ولان ما یستحیی منه من الاوطار النفسانیة والتاثیرات الشهوانیة مما لا یکاد یفصح به ولو الاحلام وفاضة بحضرة الاکابر انتهی وکذا قاله زین العرب فی شرح المصابیح وقال ابن بطال کما فی الکرمانی وکذا الحیاء محمود لانه لا یمتنع به من تعلم ما جهل وبعث من یقوم مقامه فی ذلك انتهی فسأله ای عن المذی یخرج من الانسان کیف یفعل به کما هو لفظ مسلم من طریق سلیمان بن یسار عن ابن عباس فقال صلی الله علیه وسلم ان کل فحل یمذی قال فی القاموس الفحل ذکر من الحیوان وهذا لا یدل علی تخصیص المذی بالذکر فان الانثی ایضا تمذی کذا فی البذل ویذی بفتح الیاء

فاذا کان المنی ففیہ الغسل واذا کان المذی ففیہ الوضوء حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ عن ابی حصین عن ابی عبد الرحمن عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء وکانت عندی بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارسلت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال توضأ واغسلہ۔

حدثنا صالح قال ثنا سعید قال ثنا ھشیم قال انا یزید بن ابی زیاد

وضمہا یقال مذی ومذی قالہ الشوکانی۔ فاذا کان المنی ففیہ ای فالواجب فی المنی الغسل واذا کان المذی ففیہ الوضوء قال الحافظ واستدل بالحدیث علی قبول خبر الواحد وعلی جواز الاعتماد علی الخبر المظنون مع القدرۃ علی المقطوع وفیہما نظر لما قدمناہ من ان السوال کان بحضرۃ علی ثم لو صح ان السوال کان فی غیبتہ لم یکن دلیلا علی المدعی لاحتمال وجود القرائن التی تحف الخبر فترقیہ عن الظن الی القطع قالہ القاری عیاض وقال ابن دقیق العید المراد بالاستدلال بہ علی قبول خبر الواحد ہو کونہ خبر واحد لا کونہ صورۃ من الصور التی تدل وہی کثیرۃ تقوم الحجۃ بجملتہا لا بفرد معین منہا انتہی والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ہشیم باسنادہ نحوہ واخرجہ البخاری عن مسدد عن عبد اللہ بن ابی اوفی ومسلم عن یحیی بن حبیب الحارثی والنسائی عن محمد بن عبد الاعلی کلاہما عن خالد بن الحارث عن شعبۃ کلاہما عن الاعمش باسنادہ عن علی قال کنت رجلا مذاء فامرت المقداد ان یسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسألہ فقال فیہ الوضوء ما للفظ للبخاری ولفظ مسلم استحییت ان اسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی من اجل فاطمۃ فامرت المقداد فسألہ فقال منہ الوضوء وہکذا لفظ النسائی الا ان عندہ فیہ الوضوء ولفظ النسائی اخرجہ الطیالسی عن شعبۃ الا ان عندہ فامرت رجلا واخرجہ الامام احمد عن محمد بن جعفر عن شعبۃ بنحو لفظ مسلم وفی روایۃ فقال فیہ الوضوء واخرج ایضا عن وکیع عن الاعمش بلفظ ان علیا امر المقداد فسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال یتوضأ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری قال ثنا عبد اللہ بن رجاء الغدانی البصری قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ الثقفی الکوفی عن ابی حصین بفتح الحاء وکسر الصاد المہملتین عثمان ابن عاصم بن حصین الاسدی الکوفی من رواۃ الستۃ قال عبد الرحمن بن مہدی اربعۃ من اہل الکوفۃ لا یختلف فی حدیثہم فمن اختلف علیہم فہو مختلط منہم ابو حصین وعدہ ابن مہدی ایضا فی اثبات اہل الکوفۃ وقال احمد کان صحیح الحدیث قیل لہ ایما اصح حدیثا ہو او ابو اسحاق قال ابو حصین اصح حدیثا بقلۃ حدیثہ وقال العجلی کان شیخا عالیا وکان صاحب سنۃ وقال ایضا کوفی ثقۃ وکان عثمانیا رجلا صالحا وقال ایضا کان ثقۃ ثبتا فی الحدیث وقال ابن معین وابو حاتم ویعقوب بن شیبۃ والنسائی وابن خراش ثقۃ وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انہ ثقۃ حافظ توفی سنۃ سبع وعشرین ومائۃ یقال بعدہا عن ابی عبد الرحمن عبد اللہ بن حبیب بن ربیعۃ بضم المہملۃ وکسر التحتانیۃ بینہما موحدۃ مفتوحۃ السلمی الکوفی القاری ولابیہ صحبۃ من رواۃ الستۃ قال عطاء بن السائب عنہ صمت للہ ثمانین رمضان وقال ابو اسحاق اقرأ القرآن فی المسجد اربعین سنۃ وقال ابو داود کان اعمی وقال العجلی کوفی تابعی ثقۃ وقال النسائی ثقۃ وقال ابن سعد عن الواقدی کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال غیرہ عنہ شہد مع علی صفین ثم صار عثمانیا ومات فی سلطان الولید بن عبد الملک ذکرہ البخاری فی فصل من مات بین السبعین الی الثمانین وقال ابن قانع مات سنۃ خمس وثمانین وہو ابن تسعین سنۃ وذکر شراح البخاری الکرمانی والعینی والقسطلانی انہ مات سنۃ خمس ومائۃ عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء وکانت عندی بنت رسول اللہ وفی نسخۃ العینی ابنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فارسلت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای رجلا ولفظ الطیالسی وغیرہ فامرت رجلا ولفظ النسائی وکانت ابنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم تحتی فاستحییت ان اسألہ فقلت لرجل جالس الی جنبی سلہ فسألہ۔ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ واغسل ذکرک ہذا الامر بلفظ الافراد یشعر بان المقداد سأل نفسہ ویحتمل ان یکون سألہما ولعلی لوجہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخطاب الیہ قالہ الحافظ واغسلہ ای المذی والحدیث اخرجہ الطیالسی عن زائدۃ باسنادہ نحو حدیث الطحاوی وفی روایۃ اذا رأیت فتوضأ واغسلہ وہکذا اخرج الامام احمد عن عبد الرحمن بن ابی بکیر عن زائدۃ باسنادہ بلفظ کنت رجلا مذاء وکانت تحتی ابنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرت رجلا فسألہ فقال توضأ واغسلہ واخرجہ البخاری عن ابی الولید عن زائدۃ بلفظ قال کنت رجلا مذاء فامرت رجلا یسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم لمکان ابنتہ فقال توضأ واغسل ذکرک واخرجہ النسائی عن ہناد بن السری عن ابی بکیر عن عیاش عن ابی حصین بلفظ فقال فیہ الوضوء

حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو الانصاری قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی قال ثنا ہشیم بن البشیر السلمی الواسطی قال انا یزید ابن ابی زیاد القرشی الہاشمی ابو عبد اللہ الکوفی من رواۃ مسلم والاربعۃ والبخاری معلقا قال شعبۃ کان رفاعا وقال ابن نمیر کان من ائمۃ الشیعۃ الکبار وقال احمد لیس حدیثہ بذاک وقال مرۃ لیس بالحافظ وقال ابن معین ضعیف وقال ایضا لیس بالقوی وکذا قال ابو حاتم والنسائی والحاکم ابو احمد وقال العجلی جائز الحدیث وکان آخرہ یلحن وقال ابو زرعۃ لین یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال الجوزجانی سمعتہم

قال ثنا عبد الرحمن بن ابی لیلی عن علی رضی اللہ عنہ قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال فیہ الوضوء وفی المنی الغسل حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا اسرائیل قال ثنا ابو اسحٰق عن ھانئ بن ھانئ عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء فکنت اذا امذیت اغتسلت فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال فیہ الوضوء حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال انا اسرائیل ح وحدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا اسرائیل ثم ذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال ثنا زائدۃ قال ثنا الرکین بن الربیع الفزاری عن حصین بن قبیصۃ عن علی رض قال کنت رجلا مذاء فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اذا رأیت المذی فتوضأ واغسل ذکرک واذا رأیت المنی فاغتسل

یضعفون حدیثہ قال ابو داؤد ولا اعلم احدا ترک حدیثہ وغیرہ احب الی منہ وقال ابن عدی ہو من شیعۃ الکوفۃ ومع ضعفہ یکتب حدیثہ وقال ابن حبان کان صدوقا الا انہ لما کبر ساء حفظہ وتغیر وکان یلقن بالقن فوقعت المناکیر فی حدیثہ فسماع من سمع منہ قبل التغیر صحیح وقال یعقوب بن سفیان ویزید وان کانوا یتکلمون فیہ لتغیرہ فہو علی العدالۃ والثقۃ وان لم یکن مثل الحکم ومنصور وقال ابن شاہین فی الثقات قال احمد بن صالح یزید بن ابی زیاد ثقۃ ولا یعجبنی قول من تکلم فیہ وقال ابن سعد کان ثقۃ فی نفسہ الا انہ اختلط فی آخر عمرہ فجاء بالعجائب ولد سنۃ سبع واربعین وتوفی سنۃ ست وثلاثین ومائۃ۔ قال ثنا عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری الکوفی عن علی امیر المومنین رضی اللہ عنہ قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای یامری وعند الترمذی وغیرہ سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال وفی نسخۃ العینی قال صلی اللہ علیہ وسلم فیہ ای الواجب فی المذی الوضوء وفی المنی الغسل والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ہشیم باسنادہ نحوہ وہکذا اخرج ابن ماجۃ عن ابن ابی شیبۃ عن ہشیم واخرجہ الترمذی عن محمد بن عمرو السواق عن ہشیم وعن محمود بن غیلان عن حسین الجعفی کلاہما عن یزید باسنادہ بلفظ سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال من المذی الوضوء ومن المنی الغسل وہکذا اخرج الامام احمد عن خلف بن ابی جعفر وخالد الطحان عن یزید بلفظ کنت رجلا مذاء فسألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اما المنی ففیہ الغسل واما المذی ففیہ الوضوء واخرج ایضا عن عبیدۃ بن حمید عن یزید باسنادہ نحوہ وزاد وسئل عن ذلک فذکرہ بالشک فی لفظہ فی المذی الوضوء وفی المنی الغسل۔ حدثنا حسین بن نصر ابو علی البغدادی قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف البیضی قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق السبیعی الکوفی قال ثنا ابو اسحٰق السبیعی عمرو بن عبد اللہ الکوفی عن ہانئ بن ہانئ الہمدانی الکوفی من رواۃ ابی داؤد والترمذی وابن ماجۃ قال النسائی لیس بہ بأس وذکرہ ابن حبان فی الثقات وابن سعد فی الطبقۃ الاولی من اہل الکوفۃ قال وکان تشیع وقال ابن المدینی مجہول وقال الشافعی لا یعرف واہل العلم بالحدیث لا یثبتون حدیثہ لجہالۃ حالہ۔ عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء فکنت وفی نسخۃ العینی وکنت اذا اذیت اغتسلت فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعند احمد فامرت المقداد فسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فضحک فقال فیہ الوضوء والحدیث اخرجہ الامام احمد عن اسود بن عامر عن اسرائیل باسنادہ نحوہ۔ حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا عبد اللہ بن رجاء البصری قال انا اسرائیل بن یونس الکوفی ح وحدثنا ربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی اسد السنۃ قال ثنا اسرائیل ثم ذکر ای اسرائیل باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی عنہ الفریابی۔ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ قال ثنا الرکین بالتصغیر ابن الربیع مکبرا ابن عمیلۃ بفتح المہملۃ الفزاری ابو الربیع الکوفی من رواۃ مسلم والاربعۃ قال احمد وابن معین والنسائی ثقۃ وقال ابو حاتم صالح وقال یعقوب بن سفیان کوفی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مات سنۃ احدی وثلاثین ومائۃ عن حصین مصغرا ابن قبیصۃ بقاف مفتوحۃ وبموحدۃ وتحتیۃ وصاد مہملۃ الفزاری بفتح فاء وفراء فزای خفیف فالف فراء الکوفی من رواۃ الاربعۃ الا الترمذی ذکرہ ابن حبان فی الثقات وابن سعد فی الطبقۃ الاولی من الکوفیین وقال العجلی تابعی ثقۃ عن علی قال کنت رجلا مذاء زاد ابو داؤد فجعلت اغتسل حتی تشقق ظہری وہکذا عند احمد وزاد فی الشتاء۔ فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعند ابی داؤد واحمد فذکرت ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم او ذکر لہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زاد احمد وابو داؤد لا تفعل اذا رأیت المذی فتوضأ واغسل ذکرک وقع فی ہذہ الروایۃ تقدیم الامر بالوضوء علی غسلہ وعند احمد وابی داؤد تقدیم الغسل علی الوضوء قال الحافظ فیجوز تقدیم غسلہ علی الوضوء وہو اولی ویجوز تقدیم الوضوء علی غسلہ لکن من یقول بنقض الوضوء بمسہ یشترط ان یکون ذلک بحائل انتہی۔ واذا رأیت المنی وعند ابی داؤد فاذا فضخت الماء ای دفعتہ والمراد من الماء المنی فاغتسل والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن قتیبۃ عن عبیدۃ بن حمید

حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابراھیم بن بشار قال ثنا سفیان عن عمرو بن دینار عن عطاء عن عائشۃ بن النس قال سمعت علیا رض علی المنبر یقول کنت رجلا مذاء فامرت ان اسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاستحییت منہ لان ابنتہ کان تحتی فامرت عمارا فسألہ فقال یکفی منہ الوضوء قال ابو جعفر افلا ترى ان عليا لما ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما اوجبه عليه في ذلك ذكر وضوء الصلوة فثبت بذلك ان ما كان سوى وضوء الصلوة مما امر فانما كان ذلك لغير المعنى الذي وجب له وضوء الصلوة وقد روى سهل بن حنيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد دل على هذا ايضا حدثنا نصر بن مرزوق وسليمان بن شعيب قالا ثنا يحيى بن حسان قال ثنا حماد بن زيد عن محمد بن اسحٰق عن سعيد بن عبيد ابن السباق عن ابيه عن سهل بن حنيف انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم

عن الرکبین باسنادہ بمعنی حدیث الطحاوی مع زیادات کما اشرنا الی ذلک وہذا السیاق اخرجہ احمد عن عبیدۃ عن الرکبین واخرج ایضا عن عبد الرحمن عن زائدۃ باسنادہ بلفظ الطحاوی الا ان عندہ واذا رأیت فتنضح الماء بدل المنی وہکذا اخرج الطیالسی عن زائدۃ واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن الحسین بن علی عن زائدۃ حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ القاضی البصری قال ثنا ابراہیم بن بشار الرمادی البصری قال ثنا سفیان بن عیینۃ عن عمرو بن دینار المکی عن عطاء بن ابی رباح عن عائشۃ بتحتانیۃ آخرہ معجمۃ ابن انس البکری الکوفی من رواۃ النسائی ذکرہ ابن حبان فی الثقات وفی التقریب مقبول من الثالثۃ۔ قال سمعت علیا علی المنبر یقول کنت رجلا مذاء فاردت ان اسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاستحییت منہ لان ابنتہ کان وفی نسخۃ العینی کانت وہو الصواب تحتی فامرت عمارا فسألہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یکفی منہ الوضوء والحدیث اخرجہ النسائی عن قتیبۃ عن سفیان باسنادہ بمعنی حدیث الطحاوی مختصرا ولفظہ فی المرفوع یکفی من ذلک الوضوء واخرج ایضا من طریق ابن جریج عن عطاء عن ابن عباس قال تذاکر علی والمقداد وعمار فقال علی انی امرؤ مذاء وانی استحی ان اسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لمکان ابنتہ منی فیسألہ احدکما فذکر لی ان احدہما ونسیتہ سألہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذلک المذی اذا وجدہ احدکم فلیغسل ذلک منہ ولیتوضأ وضوءہ للصلوۃ او کوضوء الصلوۃ وہذا الحدیث صریح فیما ذہب الیہ الجمہور۔ قال ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی افلا ترى ان عليا لما ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما اوجبه ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفی نسخۃ العینی ما اوجب علیہ ای علی علی رضی اللہ عنہ فی ذلک ای فی المذی ذکر ای علی رض وضوء الصلوۃ ای وغسل ما اصابہ المذی فقد وقع الاجماع علی ایجاب الوضوء من المذی وایجاب غسل النجاسۃ کما نقل العینی عن ابن عبد البر فثبت بذلک ای بذکر علی وضوء الصلوۃ ان ما کان سوی وضوء الصلوۃ ای وغسل النجاسۃ التی یجب علی المتوضئ ازالتہا مما امر بہ وفی نسخۃ العینی امرہ ای علی رض فی حدیث رافع بن خدیج وغیرہ من غسل الموضع الزائد عن موضع اصابۃ المذی۔ فانما کان ذلک ای امر غسل الموضع الذی لم یصبہ المذی ولیس فی نسخۃ العینی لفظ ذلک لغیر المعنی الذی وجب لہ وضوء الصلوۃ وفی نسخۃ العینی اوجب وضوء الصلوۃ۔ والحاصل ان قولہ صلی اللہ علیہ وسلم یکفی منہ الوضوء وکذا قولہ فی عدۃ روایات فیہ الوضوء ینفی ان یکون فی المذی غیر الوضوء فثبت بذلک ان ما کان فی حدیث رافع بن خدیج وغیرہ من غسل المذاکیر لم یکن للایجاب ولکن کان للعلاج لیتقلص المذی فلا یخرج قال العبد الضعیف وظاہر کلام المصنف موہم لعدم وجوب غسل الموضع الذی اصابہ المذی ولکنہ غیر مراد فان المذی نجس وغسلہ واجب بالاجماع کما تقدم عن ابن عبد البر وقد روی سہل بن حنیف عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قد دل علی ہذا ای علی عدم وجوب غسل الموضع الذی لم یصبہ المذی ایضا حدثنا نصر بن مرزوق ابو الفتح المصری وسلیمان بن شعیب ابو محمد المصری قالا ثنا یحیی بن حسان التنیسی البصری قال ثنا حماد بن زید ابو اسمعیل البصری عن محمد بن اسحٰق ابو بکر المدنی عن سعید بن عبید بن السباق بسین مہملۃ وموحدۃ مشددۃ الثقفی ابو السباق المدنی من رواۃ الاربعۃ الا النسائی قال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن ابیہ عبید مصغرا ابن السباق الثقفی المدنی من رواۃ الستۃ قال العجلی مدنی تابعی ثقۃ وذکرہ مسلم فی الطبقۃ الاولی من تابعی اہل المدینۃ وابن حبان فی الثقات وقال خلیفۃ یکنی ابا سعید عن سہل ابن حنیف بن واہب الانصاری الاوسی یکنی ابا سعد وابا عبد اللہ من اہل بدر کان من السابقین وشہد بدرا واثبت یوم احد حین انکشف الناس وبایع یومئذ علی الموت وکان ینفح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالنبل فیقول نبلوا سہلا فانہ سہل وکان عمر یقول سہل غیر حزن وشہد ایضا الخندق والمشاہد کلہا واستخلفہ علی علی البصرۃ بعد الجمل ثم شہد معہ صفین ویقال آخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بینہ وبین علی بن ابی طالب ومات سنۃ ثمان وثلاثین بالکوفۃ وصلی علیہ علی رض کذا فی الاصابۃ۔ انہ سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم

عن المذی فقال فیہ الوضوء فاخبران ما یجب فیہ ھو الوضوء وذلک ینفی ان یکون علیہ مع الوضوء غیرہ
فان قال قائل فقد روی عن عمر بن الخطاب ما یوافق ما قال اھل المقالۃ الاولی فذکر ما حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا
ابو عمر قال انا حماد بن سلمۃ قال انا سلیمان التیمی عن ابی عثمان النھدی ان سلیمان بن ربیعۃ الباھلی

عن المذی فقال فیہ الوضوء والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن مسدد عن ابن علیۃ والترمذی عن ہناد عن عبدۃ وابن ماجۃ عن ابی کریب عن عبد اللہ
ابن المبارک وعبدۃ بن سلیمان ثلاثتہم عن ابن اسحٰق باسنادہ عن سہل قال کنت القی من المذی شدۃ وکنت اکثر منہ الاغتسال فسألت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ذلک فقال انما یجزئک من ذلک الوضوء قلت یا رسول اللہ کیف بما یصیب ثوبی منہ قال یکفیک ان تاخذ
کفا من ماء فتنضح بہا من ثوبک حیث ترٰی انہ اصابہ۔ اللفظ لابی داؤد۔ وفی روایۃ لفظ الترمذی وابن ماجۃ قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح
لا نعرف الا من حدیث محمد بن اسحٰق فی المذی انتہی وابن اسحٰق ثقۃ مدلس الا انہ صرح بالتحدیث عند ابی داؤد والترمذی فزال محذور التدلیس۔
والحدیث اخرجہ ایضا ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ابن علیۃ والدارمی عن یزید بن ہرون کلاہما عن ابن اسحٰق نحوہ وغیرہ فی کنز العمال الی ابن خزیمۃ
وابی یعلی والطبرانی وسعید بن منصور۔ فاخبر ای سہل بن حنیف وفی نسخۃ العینی قال ابو جعفر فاخبر ان ما یجب فیہ ای فی المذی ہو الوضوء
وذلک ای وجوب الوضوء ینفی ان یکون علیہ ای علی المذی مع الوضوء غیرہ ای غیر الوضوء من غسل الموضع الذی لم یصبہ المذی ای مع ما یحتاج
الیہ الوضوء من الاستنجاء لازالۃ ما اصابہ من النجاسۃ فان ازالۃ النجاسۃ واجب بالاجماع۔ فان قال قائل فقد روی عن عمر بن الخطاب ما
یوافق ما قال اہل المقالۃ الاولی ای من وجوب غسل المذاکیر فذکر ما حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ الثقفی البصری قال ثنا ابو عمر الضریر الاکبر
حفص بن عمر البصری من رواۃ ابی داؤد قال ابو حاتم صدوق صالح الحدیث عامۃ حدیثہ محفوظۃ وقال ابن حبان کان من العلماء بالفقہ والحساب
والشعر وایام الناس وفقہ دل وہو اعمی وقال ابن معین لا یرضی وقال السماجی من اہل الصدق وکان یحفظ الحدیث وکان سلیمان الشاذکونی یحمد
ویطریہ وینسبہ الی الحفظ وذکروا ان حماد بن سلمۃ کان یستذکرہ الاحادیث وہو حدث وکان غایۃ فی السنۃ ولہ موضع بالبصرۃ من العلم توفی
سنۃ عشرین ومائتین لتسع بقین من شعبان وہو ابن نیف وسبعین سنۃ۔ قال انا حماد بن سلمۃ قال انا سلیمان بن طرخان التیمی ابو المعتمر البصری
ولم یکن من بنی تیم وانما نزل فیہم من رواۃ الستۃ قال سعید ما رأیت احدا اصدق من سلیمان التیمی وقال شعبۃ شک ابن عون وسلیمان التیمی
یقین قال احمد ثقۃ وہو فی ابی عثمان احب الی من عاصم الاحول وقال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال العجلی تابعی ثقۃ فکان من خیار اہل البصرۃ
وقال الثوری حفاظ البصرۃ ثلثۃ فذکرہ فیہم وکذا ذکرہ فیہم ابن علیۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وکان من العباد والمجتہدین وکان یصلی
اللیل کلہ بوضوء عشاء الآخرۃ وکان مائلا الی علی وقال ابن حبان فی الثقات کان من عباد اہل البصرۃ وصالحیہم ثقۃ واتقانا وحفظا وسنۃ
وقال ابن معین کان یدلس توفی بالبصرۃ فی ذی القعدۃ سنۃ ثلاث واربعین ومائۃ وہو ابن سبع وتسعین سنۃ عن ابی عثمان عبد الرحمن بن مل
بلام ثقیلۃ والمیم مثلثۃ ابن عمرو بن عدی بن وہب بن ربیعۃ بن سعد بن خزیمۃ بن کعب بن رفاعۃ بن مالک بن نہد النہدی بفتح النون
وسکون الہاء من رواۃ الستۃ سکن الکوفۃ ثم البصرۃ ادرک الجاہلیۃ واسلم علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصدق الیہ لم یلقہ وہاجر الی
المدینۃ بعد موت ابی بکر وافق استخلاف عمر فسمع منہ قال سلیمان التیمی انی لاحسب ان ابا عثمان کان لا یصیب ذنبا کان لیلہ قائما ونہارہ صائما وقال ابو حاتم کان ثقۃ وکان عریف قومہ وقال ابو زرعۃ والنسائی وابن خراش ثقۃ توفی سنۃ خمس وتسعین وقیل بعدہا وہو
ابن ثلاث وثمانین ومائۃ وقیل ابن اربعین ومائۃ۔ ان سلیمان بن ربیعۃ الباہلی ہکذا نقل العینی فی شرح البخاری عن الطحاوی سلیمان بن لاربیعۃ
بزیادۃ الیاء وہکذا وقع فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی وکذا وقع عند ابن ابی شیبۃ قال صدقا کشف الاستار لم ار ترجمۃ فیما عندی۔ وقال
العینی فی شرح سلیمان بن ربیعۃ الباہلی صحابی وذکرہ ابن حبان فی التابعین قال العبد الضعیف الذی یظہر لی ان الیاء وقعت زائدۃ
من قلم الناقلین والصحیح سلمان بن ربیعۃ الباہلی ابو عبد اللہ وہو سلمان الخیل من رواۃ مسلم فقد ذکرہ الحافظ فی الاخوۃ بن عمرو وذکر
ابا عثمان النہدی فی الاخذین عنہ وقال یقال ان لہ صحبۃ وشہد فتوح الشام مع ابی امامۃ ثم سکن العراق وولاہ عمر قضاء الکوفۃ
ثم ولی غزو ارمینیۃ فی زمن عثمان فقتل بہا سنۃ خمس وعشرین وقیل بعد ہا ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من تابعی اہل الکوفۃ و
قال کان ثقۃ قلیل الحدیث وقال العجلی کوفی ثقۃ من کبار التابعین قال ابن عبد البر ذکرہ ابو حاتم والعقیلی فی الصحابۃ وانما قیل لہ
سلمان الخیل لانہ کان یلی الخیول فی خلافۃ عمر وقال ابن حبان کان رجلا صالحا یحج کل سنۃ وہو اول قاض استقضی بالکوفۃ

تزوج امرأة من بني عقيل فكان يأتيها فيلاعبها فسأل عن ذلك عمر بن الخطاب فقال اذا وجدت الماء فاغسل فرجك وانثييك وتوضأ وضوءك للصلوة قيل له يحتمل ان يكون وجه ذلك ايضا ما صرفنا اليه وجه حديث رافع بن خديج وقد روي عن جماعة ممن بعده ما يوافق ذلك حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان الثوري ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا هلال بن يحيى بن مسلم قال ثنا ابو عوانة كلاهما عن منصور عن مجاهد عن مورق العجلي عن ابن عباس رض قال هو المني والمذي والودي فاما المذي والودي فانه يغسل ذكره ويتوضأ واما المني ففيه الغسل

تزوج امرأة من بني عقيل بضم العين وفتح القاف وهم قبيلة كبيرة قاله العيني. فكان اي سلمان يأتيها اي تلك المرأة فيلاعبها قال ابن دريد اللعب ضد الجد يلعب الصبيان لعبا وكذلك كل هازل لاعب انتهى وقال الراغب لعب فلان اذا كان فعله غير قاصد به مقصدا صحيحا يلعب لعبا انتهى. فسأل عن ذلك وفي نسخة العيني فيمذي فسأل ذلك" وعند ابن ابي شيبة فرآها فلاعبها قال فخرج منه ما يخرج من الرجل قال سليمان او قال المذي قال فاغتسلت ثم اتيت عمر بن الخطاب فقال اي عمر رضي الله عنه اذا وجدت الماء اي المذي فاغسل فرجك وانثييك وتوضأ وضوءك للصلوة والا فما اخرجه ابن ابي شيبة عن ابن علية عن سليمان التيمي بلفظ فقال لعمر ليس عليك حرج في ذلك غسل ذلك البشر واخرج الامام مالك في مؤطائه عن زيد بن اسلم عن ابيه ان عمر بن الخطاب قال اني لاجده يخدر مني مثل الخريزة (اي الجوهرة) فاذا وجد ذلك احدكم فليغسل ذكره وليتوضأ وضوءه للصلوة يعني المذي وهكذا اخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور كما في كنز العمال واخرج ابو عبيد وغيره كما في الكنز ايضا بلفظ انه سئل عن المذي فقال هو القطر وفيه الوضوء. قيل له يحتمل ان يكون وجه ذلك اي امر عمر بغسل الذكر والانثيين ايضا ما صرفنا اليه وجه حديث رافع بن خديج المذكور في اول الباب في غسل المذاكير فكما ان الحديث المرفوع محمول على العلاج ليتقلص المذي فلا يخرج فكذلك قول عمر في غسل المذاكير محمول على ذلك وقد دل على ان الواجب عند عمر في المذي هو غسل موضع المذي لفظ ابن ابي شيبة غسل ذلك البشر اي الموضع الذي اصابه المذي ولفظ ابي عبيد وغيره كما تقدم ويحتمل انه امر بغسل الذكر والانثيين لان المذي غالبا يتفرق في مواضع فيغسل كله احتياطا واما اذا علم موضعه فيكتفي بغسله. وقد روي عن جماعة ممن بعده اي بعد عمر من الصحابة والتابعين قال العيني اي ممن بعد النبي عليه السلام" ما يوافق ذلك اي عدم وجوب غسل الموضع الذي لم يصبه المذي. حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان الثوري ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا هلال بن يحيى بن مسلم الرائي البصري اخذ العلم عن ابي يوسف وزفر وروى الحديث عن ابي عوانة وابن مهدي وعنه اخذ بكار بن قتيبة وعبد الله بن محمد بن قحطبة والحسين بن احمد بن بسطام وانما لقب بالرائي لسعة علمه وكثرة فقهه وبذلك لقب بيعة شيخ مالك له مصنف في الشروط كان مقدما فيه له احكام توفي وهو اخو عمر بن يحيى الذي حدث عنه ابو حاتم مات سنة خمس واربعين ومائتين كذا في الجواهر وفي الميزان واللسان وذكره ابن حبان في الضعفاء فقال كان يخطئ كثيرا على قلة روايته لا يجوز الاحتجاج به اذا انفرد انتهى قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله كلاهما اي الثوري وابو عوانة عن منصور بن المعتمر السلمي عن مجاهد بن جبر المكي عن مورق بضم اوله وكسر الراء المشددة ابن مشمرج بضم اوله وفتح المعجمة وسكون الميم وكسر الراء بعدها جيم ابن عبد الله العجلي ابو المعتمر البصري من رواة الستة قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد كان ثقة عابدا وقال العجلي بصري تابعي ثقة قال ابن حبان كان من العباد الخشن توفي سنة خمس ومائة وقيل غير ذلك عن ابن عباس قال هو اي الماء الخارج عن الذكر على ثلثة انواع. المني والمذي والودي قال الاموي سعيد بن يحيى اللغوي المذي والمني والودي مشددات الياء وقال ابو عبيد الصواب ان المني وحده مشدد الياء والباقيان مخففان والودي بدال مهملة والفعل منه يقال ودى والودي ما يعرض يخرج باثر البول قاله ابن العربي وقال العيني في شرحه وفي البدائع الودي ما يغلظ يخرج بعد البول وكذا روي عن عائشة ويقال الودي في نفس الامر بقية البول ولكنه غليظ اغلظ من البول وقال الجوهري الودي بالتسكين ما يخرج بعد البول وكذا الودي بالتشديد انتهى فاما المذي والودي فانه يغسل ذكره ويتوضأ واما المني ففيه الغسل قال ابن العربي افتى النبي صلى الله عليه وسلم في المني والمذي ولم يذكر الودي ولما كان يخرج مع البول اجراه العلماء مجرى البول انتهى وقال النووي في شرح المهذب كما في البحر واجمع العلماء انه لا يجب الغسل بخروج المذي والودي انتهى قال صاحب البحر واذا لم يجب بهما الغسل وجب بهما الوضوء فان قيل ما فائدة ايجاب الوضوء بالودي وقد وجب بالبول السابق عليه قلنا عن ذلك اجوبة احدها فائدة فيمن يدلس البول فان الودي ينقض وضوءه دون البول ثانيها فيمن توضأ عقب البول قبل خروج الودي

حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوعامر قال ثنا سفيان عن ابي جمرة قال قلت لابن عباس اني اركب الدابة فامذي فقال اغسل ذكرك وتوضأ وضوءك للصلوة افلا ترى ان ابن عباس حين ذكر ما يجب في المذي ذكر الوضوء خاصة وحين امر اباجمرة امره مع الوضوء بغسل الذكر حدثنا ابوبكرة قال ثنا وهب قال ثنا الربيع بن صبيح عن الحسن في المذي والودي

ثم خرج الودي فيجب به الوضوء. ثالثها ان وجوب الوضوء بالبول لا ينافي الوجوب بالودي بعده ويقع الوضوء عنهما انتهى مختصرا والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن وكيع عن سفيان بلفظ فاما المني ففيه الغسل واما المذي والودي ففيهما الوضوء ويغسل ذكره واخرجه البيهقي من طريق اسيد بن عاصم عن الحسين بن حفص عن سفيان باسناده بمعناه واخرج ايضا من طريق مالك بن مغول عن زرعة ابي عبد الرحمن قال سمعت ابن عباس يقول المني والودي والمذي اما المني فهو الذي منه الغسل واما الودي والمذي فقال اغسل ذكرك وتوضأ وضوءك للصلوة. حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوعامر العقدي عبد الملك بن عمرو القيسي البصري قال ثنا سفيان عن ابي جمرة بالجيم الضبعي بضم المعجمة وفتح الموحدة بعدها مهملة نصر بن عمران البصري من رواة الستة قال احمد وابن معين ثقة وقال ابن سعد كان ثقة مامونا وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن عبد البر اجمعوا على انه ثقة وقال مسلم بن الحجاج كان مقيما بنيسابور ثم خرج الى مرو ثم الى سرخس فمات بها توفي سنة ثمان وعشرين ومائة. قال قلت لابن عباس اني اركب قال الراغب الركوب في الاصل كون الانسان على ظهر حيوان والراكب اختص في التعارف بمتطي البعير وقال في القاموس ركبه كسمعه ركوبا ومركبا علاه والراكب للبعير خاصة. الدابة فامذي فقال اي ابن عباس وفي نسخة العيني قال بحذف الفاء. اغسل ذكرك اي موضع النجاسة منه وتوضأ وضوءك للصلوة والاثر اخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن هشيم عن ابي جمرة قال سألت ابن عباس قلت بينا انا على راحلتي اخذتني شهوة فخرج من ذكري شيء حتى ملأ حاذي وما حوله فقال اغسل ذكرك وما اصابك ثم توضأ وضوءك للصلوة كذا في شرح العيني. افلا ترى ان ابن عباس حين ذكر ما يجب في المذي ذكر الوضوء خاصة قال العبد الضعيف وهذا مشكل فانه لم يقع عند الامام الهمام ابي جعفر الطحاوي عن ابن عباس الا الامر بغسل الذكر مع الوضوء ولم يقع ذكر الوضوء خاصة اللهم الا ان يقال ان هذا الكلام وقع عنه باعتبار ما كان في ذهنه فقد روى ابن عساكر من طريق مجاهد بسند حسن كما في كنز العمال قال بينا نحن جلوس اصحاب ابن عباس عطاء وطاوس وعكرمة اذ جاء رجل وابن عباس قائم يصلي فقال هل من بأت فقلت سل فقال اني كلما بلت تبعت الماء الدافق فقلنا الذي يكون منه الولد قال نعم فقلنا عليك الغسل فولى الرجل وهو يرجع ويعجل ابن عباس في صلوته فلما سلم قال يا عكرمة علي بالرجل الى آخره وفيه ثم اقبل على الرجل فقال ارأيت اذا كان ذلك بل تجد شهوة في قلبك قال لا قال فهل تجد خدرا في جسدك قال لا قال انما هذا بردة يجزيك منه الوضوء واخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور كما في الكنز ايضا عن ابن عباس قال من المني الغسل ومن الودي والمذي الوضوء يغسل حمته فقط ويتوضأ منه وهذا صريح فيما ذهب اليه الجمهور وحين امر اباجمرة امره مع الوضوء بغسل الذكر اي فعلم منه ان امره بغسل الذكر كله كان للعلاج لا للوجوب ثم ان المصنف رحمه الله تعالى اقتصر عن الصحابة في حكم المذي على ما ورد عن ابن عباس وروى ابن ابي شيبة عن حرشة بن الحر قال سئل عثمان عن المذي فقال ذلك القطر ومنا الوضوء وعن عائشة قالت المني منه الغسل والمذي والودي توضأ منهما وعن ابي هريرة قال (وقد سئل عن المذي) ذاك النشاط فيه الوضوء. حدثنا ابوبكرة قال ثنا وهب بن جرير الازدي البصري قال ثنا الربيع بن صبيح بفتح المهملة وكسر الموحدة وسكون ياء السعدي بفتح اوله وسكون عين مهملة ابوبكر البصري مولى بني سعد بن زيد من رواة الترمذي وابن ماجة قال ابن عمار كان يحيى بن سعيد لا يرضاه وقال عفان احاديثه كلها مقلوبة وقال ابن معين ضعيف الحديث وقال ابن سعد والنسائي ضعيف وقال الساجي ضعيف الحديث احسبه كان يهم وكان عبدا صالحا وقال العقيلي في الضعفاء بصري سيء من سادات المسلمين وقال الفلاس ليس بالقوي وقال ابو احمد الحاكم ليس بالمتين عندهم وحكى بشر بن عمر عن شعبة انه عظم الربيع بن صبيح وقال ابن حنان كان من عباد اهل البصرة وزهادهم وكان يشبه بيته بالليل ببيت النحل من كثرة التهجد الا ان الحديث لم يكن من صناعته فكان يهم فيما يروي كثيرا حتى وقع في حديثه المناكير من حيث لا يشعر لا يجتبى الاحتجاج به اذا انفرد وقال يعقوب بن شيبة رجل صالح صدوق ثقة ضعيف جدا وقال العجلي لا بأس وقال ابن المديني هو عندنا صالح وليس بالقوي وقال ابو زرعة شيخ صالح صدوق وقال ابو حاتم رجل صالح وقال احمد لا بأس رجل صالح وقال ابو الوليد ما تكلم احد فيه الا والربيع فوقه وقال ابن عدي له احاديث صالحة مستقيمة ولم ار له حديثا منكرا جدا وارجو انه لا بأس ولا بروايته ما تسنة ستين ومائة بارض السند عن الحسن البصري في المذي والودي

قال یغسل فرجه ویتوضأ وضوءه للصلوٰة حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوعامر قال ثنا سفین عن زیاد بن فیاض عن سعید بن جبیر قال اذا امذی الرجل غسل المحشفة وتوضأ وضوءه للصلوٰة قال ابوجعفر فهذا وجه هذا الباب من طریق تصحیح معانی الآثار فقد ثبت به ما وصفنا واما وجه ذلک من طریق النظر فانا رأینا خروج المذی حدثا فاردنا ان ننظر فی خروج الاحداث ما الذی یجب به فکان خروج الغائط یجب به غسل ما اصاب البدن منه ولا یجب غسل ما سوی ذلک الا التطهر للصلوٰة وکذلک خروج الدم مرای موضع ما خرج فی قول من جعل ذلک حدثا فالنظر علی ذلک ان یکون کذلک خروج المذی الذی هو حدث لا یجب فیه غسل غیر الموضع الذی اصابه من البدن غیر التطهر للصلوٰة فثبت ذلک ایضا بما ذکرنا من طریق النظر وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالی

بَابُ حُكْمِ الْمَنِيِّ هَلْ هُوَ طَاهِرٌ أَمْ نَجِسٌ

قال ای الحسن ولم یقع فی نسخة العینی لفظ قال: یغسل فرجه ای موضع المذی ویتوضأ وضوءه للصلوٰة واخرجه ابن ابی شیبة عن ابی الاحوص عن سماک قال قلت للحسن البصری ارأیت الرجل اذا امذی کیف یصنع فقال کل فحل یمذی فاذا کان ذلک فیغسل ذکره حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوعامر قال ثنا سفین الثوری عن زیاد بن فیاض بفتوحة وشدة مثناة تحتانیة وآخره ضاد معجمة الخزاعی ابوالحسن الکوفی من رجال مسلم وابی داود والنسائی قال ابن معین والنسائی وابوحاتم ثقة وقال یعقوب بن سفیان کوفی ثقة ثقة وقال ابوزرعة شیخ وقال ابن خلفون وثقه ابن نمیر وعلی بن المدینی وغیرهما وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مات سنة تسع وعشرین ومائة عن سعید بن جبیر قال اذا امذی الرجل غسل المحشفة محرکة ما فوق الختان کذا فی الغایة وتوضأ وضوءه للصلوٰة واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع عن سفیان عن زیاد عن سعید انه قال فی المذی یغسل المحشفة ثلثا ویتوضأ واخرجه عبد الرزاق ایضا عن الثوری عن زیاد بن فیاض قال سمعت سعید بن جبیر یقول فی المذی یغسل حشفته کذا فی شرح العینی واخرج ابن ابی شیبة ایضا عن سالم وقد سئل عن المذی قال یتوضأ منه وعن عکرمة قال المنی والودی والمذی اما المنی ففیه الغسل واما الودی والمذی فیغسل ذکره ویتوضأ وعن مجاهد فی المنی الغسل والودی والمذی الوضوء قال ابوجعفر فهذا وجه هذا الباب من طریق تصحیح معانی الآثار فقد وقع فی نسخة العینی قد بدون الفاء ثبت به ما وصفنا من عدم وجوب غسل المذاکیر واما وجه ذلک ای عدم وجوب غسل المذاکیر من طریق النظر فانا رأینا خروج المذی حدثا وهو موضع اجماع لا خلاف بین المسلمین فی ایجاب الوضوء منه وایجاب غسل النجاسة قال ابن عبد البر فاردنا ان ننظر فی خروج الاحداث الاخر ما الذی یجب به ای بالاحداث الاخر وفی نسخة العینی یجب فیه فکان خروج الغائط یجب به ای بالغائط وفی نسخة العینی یجب فیه غسل ما اصاب البدن منه ای من الغائط ولا یجب غسل ما سوی ذلک ای ما سوی الموضع الذی اصابه الغائط الا التطهر للصلوٰة وکذلک ای کحکم الغائط خروج الدم من ای موضع ما خرج فانه لا یجب علیه الا غسل موضع الدم والوضوء للصلوٰة فی قول من جعل ذلک ای خروج الدم حدثا ای ناقضا للوضوء قال الشوکانی وذهب الی ان الدم من نواقض الوضوء القاسمیة وابوحنیفة وابویوسف ومحمد واحمد بن حنبل واسحق بن راهویه وقیده بالسیلان وذهب ابن عباس الناصر ومالک والشافعی وغیرهم الی انه غیر ناقض اهـ ولما لم یذکر الامام الطحاوی دلائل الطرفین فی هذه المسئلة اتقینا اثره ودلائلنا الحنفیة فی نقض الوضوء بالدم بسطها شیخ مشائخنا فی البذل فارجع الیه لو شئت فالنظر علی ذلک ای علی الغائط والدم ان یکون کذلک خروج المذی الذی هو حدث ای اجماعا لا یجب فیه ای فی خروج المذی غسل غیر الموضع الذی اصابه المذی من البدن غیر التطهر للصلوٰة فثبت ذلک ای عدم وجوب غسل الموضع الذی لم یصبه المذی وفی نسخة العینی بذلک بزیادة الباء ایضا بما ذکرنا وفی نسخة العینی بما ذکرنا بحذف الباء من طریق النظر وحاصل النظر قیاس المذی الذی هو حدث علی بقیة الاحداث کالغائط والدم فکما انه لا یجب فیها الا غسل الموضع الذی اصابه الغائط او الدم مع التطهر للصلوٰة فینبغی ان یکون کذلک حکم المذی فلا یجب الا غسل الموضع الذی اصابه المذی والتطهر للصلوٰة وبهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن والشافعی وابن حزم وغیرهم وهو قول الجمهور رحمهم الله تعالی وهو مروی عن عدة من الصحابة کعمر وابن عباس وعثمان وعائشة وابی هریرة رضی الله عنهم والتابعین کسعید بن جبیر والحسن البصری وسالم وعکرمة ومجاهد رحمهم الله تعالی والله تعالی اعلم۔

بَابُ حُكْمِ الْمَنِيِّ هَلْ هُوَ طَاهِرٌ أَمْ نَجِسٌ

ای هذا باب فی بیان حکم المنی من حیث الطهارة والنجاسة وقد اختلف فی ذلک قال الشمنی فی شرح النقایة کما قال الزیلعی المنی نجس عندنا وعند مالک

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن همام بن الحارث انه كان نازلا على عائشة رض فاحتلم فرأته جارية لعائشة وهو يغسل اثر الجنابة من ثوبه او يغسل ثوبه فاخبرت بذلك عائشة رض فقالت عائشة رض لقد رأيتني وما ازيد على ان فركه

سواء كان في الرجل وفي المرأة لكن عندنا يجب غسله وفركه يابسه وهو رواية عن احمد وعن الشافعي وهو المشهور من قول احمد انه طاهر انتهى. وذكر ابن العربي اربعة اقوال الاول قال مالك انه نجس يجب غسله واحمد في احدى روايتيه. الثاني قال ابو حنيفة انه نجس يجزئ فركه الثالث قال الشافعي هو طاهر لا غسل فيه ولا فرك الا على الاستحباب لقباحة منظره واستخباث ما يدل عليه حالته الرابع قال الحسن بن صالح لا يعيد الصلوة من المني في ثوبه ويعيد بها من المني في البدن وهذه مسئلة غريبة ونازلة عامة انتهى. وقال ابن قدامة اختلفت الرواية احمد في المني فالمشهور انه طاهر وعنه انه كالدم اي انه نجس ويعفى عن يسيره وعنه انه لا يعفى عن يسيره ويجزئ فركه يابسه على كل حال والرواية الاولى هي المشهورة في المذهب وقال اصحاب الرأي هو نجس ويجزئ فركه يابسه لمارأت عائشة انها كانت تغسل المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ثم اراه فيه بقعة او بقعا وهو حديث صحيح قال صالح قال ابي غسل المني من الثوب احوط واثبت وقد جاء الفرك ايضا عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في المني يصيب الثوب ان كان رطبا فاغسليه وان كان يابسا فاركيه وهذا امر يقتضي الوجوب ولانه خارج معتاد فاشبه البول انتهى مختصرا قال ابن رشد في البداية وسبب اختلافهم فيه شيئان احدهما اضطراب الرواية في حديث عائشة وذلك ان في بعضها كنت اغسل ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المني فيخرج الى الصلوة وان فيه لبقع الماء وفي بعضها اركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعضها فيصلي فيه فخرج هذه الزيادة مسلم والسبب الثاني تردد المني بين ان يشبه بالاحداث الخارجة من البدن وبين ان يشبه بخروج الفضلات الطاهرة كاللبن وغيره فمن جمع الاحاديث كلها بان حمل الغسل على باب النظافة واستدل من الفرك على الطهارة على اصله في ان الفرك لا يطهر نجاسته وقاسه على اللبن وغيره من الفضلات الشريفة لم يره نجسا ومن رجح حديث الغسل على الفرك وفهم منه النجاسة وكان بالاحداث عنده اشبه منه مما ليس بحدث قال انه نجس وكذلك ايضا من اعتقد ان النجاسة تزول بالفرك قال الفرك يدل على نجاسته كما يدل الغسل وهو مذهب ابي حنيفة وعلى هذا فلا حجة لاولئك في قولها فيصلي فيه بل فيه حجة لابي حنيفة في ان النجاسة تزال بغير الماء وهو خلاف قول المالكية انتهى. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا بشر بن عمر بن الحكم الزهراني قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن الحكم بن عتيبة المكنى ابو محمد الكوفي عن ابراهيم النخعي الكوفي عن همام بن الحارث النخعي الكوفي العابد من رواة الستة قال ابن معين ثقة وقال العجلي تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان من العباد وكان لا ينام الا قاعدا توفي سنة خمس وستين وقيل قبلها انه كان نازلا على عائشة قال المجد النزول الحلول لزلهم وبهم وعليهم ينزل نزولا ومنزلا حل وقال ابن دريد في الجمهرة ولا يكون النزول الا من ارتفاع الى هبوط وانما قالوا انزلت في موضع كذا وكذا لانه ينزل عن دابته او يجاوز منزلة الى منزلة انتهى قال شيخ مشائخنا اي كان عندها ضيفا كما يدل عليه ما اخرجه الترمذي من طريق الاعمش عن ابراهيم عن همام بن الحارث قال ضاف عائشة ضيف الحديث فكني في هذا الحديث عن نفسه بالضيف استحياء فاحتلم قال ابن دقيق العيد الاحتلام في الوضع افتعال من الحلم بضم الحاء وسكون اللام وهو ما يراه النائم في نومه يقال منه حلم بفتح اللام واحتلم واحتلمت به واحتلمته واما في الاستعمال والعرف العام فانه قد خص هذا الوضع اللغوي ببعض ما يراه النائم وهو ما يصحبه انزال الماء فلو راى غير ذلك لصح ان يقال له احتلم وضعا ولم يصح عرفا انتهى وقال ابن العربي الاحتلام رؤية الحلم في النوم وهو الماء الذي يخرج من الرجل فيدل على كمال حلمه وعقله انتهى فرأته اي هما جارية لعائشة والحال هو اي همام يغسل اثر الجنابة من ثوبه اي الذي كانت عائشة امرت له كما وقع التصريح بذلك عند احمد وغيره من طريق الاعمش عن ابراهيم قال نزل بعائشة ضيف فامرت له بلحفة لها صفراء فنام فيها فاحتلم وانما اضافت الثوب الى نفسه لملابسة الاستعمال او يغسل ثوبه هكذا وقع عند ابي داود بالشك من طريق حفص عن شعبة وجزم الطيالسي عن شعبة بالاول فلم يذكر او يغسل ثوبه. فاخبرت اي الجارية بذلك اي بغسل همام الثوب عائشة فقالت عائشة لقد رأيتني بضم التاء اي لقد رأيت نفسي ويجوز كسر التاء على كونه خطابا للجارية قاله العيني في شرحه وما ازيد على ان فركه اي اثر الجنابة وهو المني قال الطيبي الفرك لدلك حتى يذهب الاثر من الثوب اهـ وقال ابن دريد والفرك بفتح الفاء فرك الشيء بيدك حتى يتفتت اهـ وفي المغرب فرك المني عن الثوب فركا دلك وهو ان يغمزه بيده ويحكه ويعركه حتى يتفتت ويتقشر من باب طلب وفي الفائق للزمخشري ومنه فركت الحب اذا دلكته

من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابوبكرة قال ثنا وهب بن جرير قال شعبة انا عن الحكم فذكر باسناده مثله حدثنا فهد قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد بن ابي انيسة عن الحكم عن ابراهيم النخعي عنهما عن عائشة نحوه حدثنا ابوبكرة قال ثنا يحيى بن حماد قال ثنا ابوعوانة عن الاعمش عن ابراهيم عنهما فذكر نحوه حدثنا فهد قال ثنا علي قال ثنا عبيد الله عن زيد عن الاعمش فذكر مثله باسناده حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا يوسف بن عدي قال انا حفص عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود بن يزيد وهمام عن عائشة مثله حدثنا فهد قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن منصور عن ابراهيم عنهما عن عائشة مثله حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا المسعودي

بيدك حتى يتقلع عنه قشره ويفارقه. من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن شعبة باسناده بنحو لفظ الطحاوي واخرجه ابوداؤد السجستاني عن حفص بن عمر عن شعبة باسناده نحو حديث المصنف. حدثنا ابوبكرة بكار بن قتيبة قال ثنا وهب بن جرير البصري قال اي وهب شعبة فاعل مقدم لقوله انا اي اخبرنا شعبة عن الحكم بن عتيبة الكندي الكوفي وفي نسخة العيني قال ثنا شعبة اخبرنا الحكم فذكر اي الحكم باسناده مثله والحديث اخرجه النسائي عن عمرو بن يزيد قال حدثنا بهز قال حدثنا شعبة قال الحكم اخبرني عن ابراهيم عن همام بن الحارث ان عائشة قالت لقد رأيتني وما ازيد على ان افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي ابوالحسن الرقي قال ثنا عبيد الله بن عمرو بن ابي الوليد الرقي عن زيد بن ابي انيسة زيد الجزري ابواسامة الرهاوي عن الحكم عن ابراهيم النخعي عن همام عن عائشة نحوه لم اقف عليه في غير الكتاب سنده في غاية الصحة فقد وثق فهدا ابن يونس وعلي بن معبد من رواة ابي داؤد والنسائي وهو ثقة فقيه كما تقدم والباقون من رواة الستة حدثنا ابوبكرة قال ثنا يحيى بن حماد الشيباني البصري قال ثنا ابوعوانة الوضاح بن عبد الله اليشكري عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن ابراهيم النخعي عن همام بن الحارث فذكر نحوه لم اقف على طريق ابي عوانة عن الاعمش في غير الكتاب اسناده صحيح فان ابابكرة احتج به الحاكم في مستدركه وقال ثقة مامون والباقون احتج بهم الائمة الستة خلا يحيى بن حماد فان ابا داؤد لم يرو له. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا علي بن معبد بن شداد الرقي قال ثنا عبيد الله بن عمرو الرقي عن زيد بن ابي انيسة الرهاوي عن الاعمش فذكر مثله باسناده لم اقف على هذا الطريق ايضا وباسناد صحيح كما قد عرفت. حدثنا ابن ابي داؤد المصريس ابراهيم الاسدي ابواسحق البرلسي قال ثنا يوسف بن عدي ابويعقوب الكوفي قال انا حفص بن غياث النخعي الكوفي عن الاعمش عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد النخعي وهمام بن الحارث عن عائشة مثله والحديث اخرجه مسلم عن عمر بن حفص بن غياث قال نا ابي عن الاعمش فذكر باسناده بلفظ كنت افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرجه النسائي عن شعيب بن يوسف عن يحيى بن سعيد عن الاعمش عن ابراهيم عن همام عن عائشة قالت كنت اراه في ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحكه واخرجه ابن ماجة عن علي بن محمد عن ابي معوية وعن محمد بن طريف عن عبدة بن سليمان جميعا عن الاعمش عن ابراهيم عن همام عن عائشة قالت ربما فركته من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي واخرجه الترمذي عن هناد عن ابي معوية باسناده عن همام قال ضاف عائشة ضيف فامرت له بملحفة صفراء فنام فيها فاحتلم فاستحيى ان يرسل بها وبها اثر الاحتلام فغمسها في الماء ثم ارسل بها فقالت عائشة لم افسد علينا ثوبنا انما كان يكفينا ان نفركه باصابعنا وربما فركته من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم باصابعي وهكذا اخرج الامام احمد عن ابي معوية وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعلي بن محمد عن ابي معوية باسناده نحو حديث الترمذي بفرق يسير في الالفاظ قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا الحماني يحيى بن عبد الحميد الكوفي قال ثنا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي عن منصور بن المعتمر الكوفي عن ابراهيم عن همام عن عائشة مثله زاد العيني في نسخته غير ان في حديث يحيى قال رأيتني وما ازيد على ان احته من الثوب فاذا جف دلكته والحديث اخرجه النسائي عن الحسين بن حريث عن سفيان عن منصور بلفظ كنت انا افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرجه البيهقي من طريق الحميدي عن سفيان بلفظ ضاف عائشة ضيف فارسلت اليه تدعوه فقالوا لها انه اصابته جنابة فذهب يغتسل ثوبه فقالت عائشة ولم غسله ان كنت لافركه المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرج البيهقي ايضا من طريق ابن الاصبهاني عن شريك عن منصور باسناده بلفظ ان كنت لافرك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلي فيه واسناده ابن حزم في المحلى من طريق عبد الرزاق عن الثوري وابن عيينة كلاهما عن منصور نحو حديث الحميدي. حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد الطيالسي البصري قال ثنا المسعودي

عن حماد عن ابراهیم عن همام عن عائشة رض مثله غیر انه قال لقد رأیتنی وما زید علی ان احته من الثوب فاذا جف دلکته
حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال ثنا مهدی بن میمون قال ثنا واصل الاحدب عن
ابراهیم النخعی عن الاسود قال لقد رأتنی عائشة رض وانا اغسل جنابة من ثوبی فقالت لقد رأیتنی وانه
لیصیب ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم فما یزید علی ان یفعل به هکذا انفضه

عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود الکوفی ہکذا ساق نسبه فی تهذیب التهذیب وفی التقریب عتبة بن مسعود والاول موافق لما ذکره الخطیب فی تاریخه واسنده عن احمد وابن سعد وہکذا ذکر ابن قتیبة الدینوری فی المعارف حیث قال واما عتبة بن عبد الله فلم یعقب منهم ابو عمیس عتبة بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود مات ببغداد واخوه عبد الرحمن المسعودی اختلط فی آخر عمره ومات ببغداد وهو المسعودی الاکبر واما الاصغر فهو عبد الله بن عبد الملک بن ابی عبیدة انتهی روی له البخاری والاربعة قال النسائی لا بأس به وقال ابن عیینة ما علم احدا اعلم بعلم ابن مسعود من المسعودی وقال یعقوب بن شیبة کان ثقة صدوقا الا انه تغیر بآخره وقال العجلی ثقة الا انه تغیر بآخره وقال ابن خراش نحو ذلک وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث الا انه اختلط فی آخر عمره وروایة المتقدمین عنه صحیحة وقال ابن نمیر کان ثقة واختلط بآخره سمع منه ابن مهدی ویزید بن هرون احادیث مختلطة وما روی عنه الشیوخ فهو مستقیم وقال احمد ثقة وقال ایضا وانما اختلط المسعودی ببغداد سمع منه بالکوفة والبصرة سماعه جید وقال ابن معین ثقة وقد کان یغلط فیما یروی عن عاصم والاعمش والصغار یخطئ فی ذلک فیصحح له ما روی عن القاسم ومعن وشیوخه الکبار وقال علی بن المدینی ثقة وقد کان یغلط فیما روی عن عاصم وسلمة ویصحح فیما روی عن القاسم ومعن وقال ابن عمار کان ثبتا قبل ان یختلط ومن سمع منه ببغداد فسماعه ضعیف مات سنة ستین ومائة - عن حماد بن ابی سلیمان ابو اسمٰعیل الکوفی الفقیه وقال العینی فی شرحه وحماد هو ابن سلمة قلت لکن الحافظ العراقی لم یذکر المسعودی فیمن روی عن حماد بن سلمة وکذا لم یذکر اہل اسماء الرجال حماد بن سلمة فیمن روی عن ابراهیم النخعی وحماد بن ابی سلیمان معروف بالروایة عن النخعی فهذا یقوی ما ذکرنا عن ابراهیم عن همام عن عائشة مثله غیر انه قال ای حماد فی روایته عن ابراهیم لقد رأیتنی وما زید علی ان احته ای المنی قال ابن العربی وقد روی بدل الفرک الحت وهو الحک انتهی وفی القاموس حته فرکه وقشره فانحت وتحات الورق سقطت کانحتت وفی الجمهرة لابن درید حت الشیء یحته حتا کانحتات الورق عن الغصن وحت الله ماله حتا اذا افقره من الثوب فاذا جف دلکته ای المنی وظاهر هذا الحدیث یدل علی التفریق بین کون المنی رطبا وبین کونه یابسا فیحتمل انیکون الحت لتقلیل النجاسة فاذا جف دلکته ویحتمل انها کانت تغسله بالماء لبعد الحت کما ثبت فی عدة روایات فاذا لم تظفر علی ذلک حتی جف المنی دلکته حتی یذهب الاثر من الثوب والحدیث اخرجه البیهقی من طریق عاصم بن علی عن المسعودی عن الحکم وحماد عن ابراهیم عن همام انه ضاف عائشة فذکر الحدیث وقالت قد رأیتنی امسحه من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم واذا جف حته - حدثنا ابن ابی داؤد الضریس ابراهیم الاسدی قال ثنا عبد الصمد بن محمد بن اسماء بن عبید بن مخارق الضبعی بضم المعجمة وفتح الموحدة ابو عبد الرحمن البصری من رواة الشیخین وابی داؤد والنسائی قال ابو زرعة لا بأس به شیخ صالح وقال ابو حاتم وابن قانع ثقة وقال دارة قیل لی انه افضل اہل البصرة فذکرته لابن المدینی فعظم شانه وقال الدورقی لم ار بالبصرة افضل منه وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة احدی وثلاثین ومائتین قال ثنا مهدی بن میمون الازدی المعولی بکسر المیم وسکون المهملة وفتح الواو مولاهم ابو یحیی البصری من رواة الستة قال شعبة واحمد وابن معین والنسائی وابن خراش والعجلی ثقة وقال ابن سعد عن ابن عائشة کان کردیا وکان ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة احدی وسبعین ومائة قال ثنا واصل بن حیان الاحدب الاسدی الکوفی بیاع السابری بمهملة وموحدة من رواة الستة قال ابن معین وابو داؤد والنسائی والعجلی ویعقوب بن سفیان وابو بکر البزار ثقة وقال ابن معین فی روایة اخری ثبت وقال ابو حاتم صدوق صالح الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة عشر ومائة - عن ابراهیم النخعی عن الاسود بن یزید النخعی قال الاسود لقد رأتنی ولیس فی نسخة العینی لفظ لقد عائشة والحال انا وفی نسخة العینی بحذف وانا اغسل جنابة ای اثر ها من ثوبی وفی نسخة العینی اصابت ثوبی وعند احمد رأتنی عائشة ام المؤمنین اغسل اثر جنابة اصابت ثوبی فقالت ما هذا قلت جنابة اصابت ثوبی فقالت لقد رأیتنی هکذا عند البیهقی وعند احمد لقد رأیتنا وانه ای المنی لیصیب ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم فما یزید ای النبی صلی الله علیه وسلم هکذا وقع عند احمد بصیغة الغائب وعند البیهقی فما نزید علی صیغة المتکلم وہکذا فی نسخة العینی علی ان یفعل بصیغة الغائب وعند البیهقی علی ان نفعل بصیغة المتکلم ووقع فی بعض نسخ الکتاب یقول بدل یفعل وہکذا عند احمد به الضمیر راجع الی الجنابة باعتبار معناها بالمنی وہکذا تعنی ای عائشة

یطرکه حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا دحیم قال ثنا الولید بن مسلم قال ثنا الاوزاعی عن عطاء عن عائشۃ قالت کنت افرکه من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تعنی المنی حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا حماد بن زید عن ابی ھاشم عن ابی مخلد عن الحارث بن نوفل عن عائشۃ مثله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابن ابی السری

بقولها یفرکه وعند احمد وصفه مهدی حکیده علی الاخری والحدیث اخرجه البیهقی من طریق یوسف بن یعقوب القاضی عن عبداللہ بن محمد بن اسماء والامام احمد عن عفان کلاهما عن مهدی بن میمون باسناده نحوه مع اختلاف فی المتن کما سبقت الاشارۃ الی ذلک واخرجه مسلم عن محمد بن حاتم عن عبدالرحمن بن مهدی عن مهدی باسناده نحو حدیث خالد عن ابی معشر وسیاتی عند الطحاوی۔

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا دحیم عبدالرحمن بن ابراهیم بن عمرو بن میمون القرشی الاموی مولی آل عثمان ابو سعید الدمشقی القاضی المعروف بدحیم بهملتین مصغرا الحافظ ابن الیتیم من رواۃ الستۃ الا الترمذی قال المروذی سمعته یعنی احمد یثنی علی دحیم ویقول هو عاقل رکین وقال الحسن بن علی بن بحر قدم دحیم بغداد فرایت ابی واحمد بن حنبل ویحیی بن معین وخلف بن سالم قعودا بین یدیه قال البلی وابو حاتم والنسائی والدارقطنی ومسلمۃ ثقۃ زاد النسائی مامون لا بأس به وقال ابو داؤد حجۃ لم یکن بدمشق فی زمنه مثله وابو الجماهر اسمه منه وهو ثقۃ وقال ابن یونس قدم مصر وهو ثقۃ ثبت وقال ابن حبان فی الثقات کان یحیره ان یقال له دحیم وکان من المتقنین الذین یحفظون علم بلده وشیوخهم وانسابهم وقال الخلیلی کان احد حفاظ الائمۃ متفق علیه ویعتمد علیه فی تعدیل شیوخ الشام وجرحهم توفی فی رمضان سنۃ خمس واربعین ومائتین ومولده فی شوال سنۃ سبعین ومائۃ۔ قال ثنا الولید بن مسلم ابو العباس الدمشقی قال ثنا الاوزاعی عبدالرحمن بن عمرو الشامی عن عطاء بن ابی رباح عن عائشۃ قالت کنت افرکه من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم تعنی المنی لم اقف علی هذا الطریق فیما عندی من الکتب واسناده صحیح ورجاله رجال الائمۃ الستۃ الا الشیخ الطحاوی وهو ابراهیم بن ابی داؤد البرلسی وکان ثقۃ من حفاظ الحدیث کما تقدم عن ابن یونس ثم رایت العینی قال فی شرحه واخرجه البزار فی مسنده من حدیث عطاء عن عائشۃ وقال ثنا اسمعیل ناموسی ناخطاب عن عبدالکریم عن عطاء الی آخره نحوه وزاد ولا اغسله انتهی۔ حدثنا ابن ابی داؤد وابراهیم قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری الحافظ قال ثنا حماد بن زید عن ابی هاشم الرمانی بضم الراء وتشدید المیم الواسطی اسمه یحیی بن دینار وقیل ابن الاسود وقیل ابن ابی الاسود وقیل ابن نافع من رواۃ الستۃ رآی انسا قال احمد وابن معین وابو زرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابو حاتم کان فقیها صدوقا وذکره ابن سعد فی تسمیۃ من کان بواسط من الفقهاء والمحدثین وقال کان صدوقا وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان یخطئ لیعتبر حدیثه اذا کان من رواۃ الثقات لا من رواۃ الضعفاء لانه صدوق وقال ابن عبدالبر لم یختلفوا فی ان اسمه یحیی واجمعوا علی انه ثقۃ توفی سنۃ اثنتین وعشرین ومائۃ وقیل بعدها عن ابی مخلد کذا وقع فی نسخۃ المتن بالخاء والدال المهملۃ ولا شک انه من قلم الناسخین والصواب ما وجدنی نسخۃ الحاشیۃ والنسخۃ التی علیها شرح العینی عن ابی مجلز بکسر المیم وسکون الجیم وفی آخره زای معجمۃ کما ضبط العینی فی شرحه وقد اخرج النسائی هذا الحدیث باسناد الطحاوی وفیه عن ابی مجلز واسمه لاحق بن حمید بضم الحاء ابن سعید السدوسی البصری الاعور من رواۃ الستۃ قال ابن سعد کان ثقۃ وله احادیث وقال العجلی بصری تابعی ثقۃ وکان یخیب علیا وقال ابو زرعۃ وابن خراش ثقۃ وقال ابن حبان عن ابن معین مضطرب الحدیث وقال ابن عبدالبر هو عند جمیعهم ثقۃ توفی سنۃ مائۃ وقیل بعدها عن الحارث بن نوفل بن الحرث بن عبدالمطلب بن هاشم قال مصعب الزبیری صحب رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم وولد له علی عهده عبداللہ ابن الحرث الذی یقال له بیبۃ اصطلح علیه اهل البصرۃ حین ولیت معاویۃ وقال الواقدی اسلم عند اسلام ابیه نوفل علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم وولد له ابنه عبداللہ علی عهده وکانت تحته درۃ بنت ابی لهب کذا فی الاستیعاب وقال فی الاصابۃ ذکره ابن حبان فی الصحابۃ وقال ولاه النبی صلی اللہ علیه وسلم بعض اعمال مکۃ وکذا قال الزبیر بن بکار وقال ابن سعد صحب النبی صلی اللہ علیه وسلم فاستعمله علی بعض عمله بمکۃ واقره ابو بکر وعمر وعثمان ثم انتقل الی البصرۃ واختط بها دارا ومات بها فی آخر خلافۃ عثمان۔ عن عائشۃ مثله والحدیث اخرجه النسائی عن قتیبۃ عن حماد باسناده بلفظ کنت افرک الجنابۃ وقالت مرۃ اخری المنی من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم۔

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابن ابی السری بفتح مهملۃ وکسر راء خفیفۃ وشدۃ مثناۃ تحت محمد بن المتوکل بن عبدالرحمن الهاشمی مولاهم ابو عبداللہ الحافظ العسقلانی اخو الحسین بن ابی السری من رواۃ ابی داؤد قال ابن معین ثقۃ وقال ابو حاتم لین الحدیث وقال ابن عدی

۱/۱

قال ثنا مبشر بن اسمعیل قال ثنا جعفر بن برقان عن الزهری عن عروة عن عائشة رض قالت کنت افرک المنی من مرط رسول الله صلی الله علیه وسلم وکانت مرطنا یومئذ من الصوف حدثنا احمد بن عبد الله بن عبد الرحیم البرقی قال ثنا الحمیدی قال ثنا بشر بن بکر عن الاوزاعی عن یحیی بن سعید عن عمرة عن عائشة قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کان یابسا واغسله اذا کان رطبا شک الحمیدی

کثیر الغلط وقال ابن حبان فی الثقات کان من الحفاظ وقال مسلمة کان کثیر الوهم وکان لا بأس به وقال ابن وضاح کان کثیر الحفظ کثیر الغلط توفی بعسقلان فی شعبان سنة ثمان وثلثین ومائتین۔ قال ثنا مبشر بفتح الموحدة وکسر المعجمة الثقیلة۔ ابن اسمعیل الحلبی۔ ابو اسمعیل الکلبی مولاهم من رواة الستة قال النسائی لیس به بأس وقال ابن معین ثقة وکذا قال احمد وقال ابن سعد کان ثقة مامونا وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن قانع ضعیف وقال الذهبی تکلم فیه بلا حجة توفی سنة مائتین۔ قال ثنا جعفر بن برقان بضم الموحدة وسکون الراء الکلابی مولاهم ابو عبد الله الجزری الرقی قدم الکوفة من رواة الستة الا البخاری قال احمد اذا حدث عن غیر الزهری فلا بأس وفی حدیث الزهری یخطئ وقال ایضا ابو الملیح اضبط من جعفر بن برقان وجعفر ثقة عنابط لحدیث میمون وحدیث یزید بن الاصم وهو فی حدیث الزهری یضطرب ویختلف فیه وقال ابن معین کان امیا وهو ثقة وقال فی موضع آخر ثقة ویضعف فی روایته عن الزهری وقال فی موضع لیس بذاک فی الزهری وقال ابن نمیر ثقة احادیثه عن الزهری مضطربة وقال یعقوب بن سفیان وهو جزری ثقة وبلغنی انه کان امیا لا یقرأ ولا یکتب وکان من الخیار وقال ابن سعد کان ثقة صدوقا له روایة وفقه وفتوی فی دهره وقال النسائی لیس بالقوی فی الزهری وفی غیره لا بأس به وقال ابن خزیمة لما سئل عنه وعن ابی بکر الهذلی لا احتج بواحد منهما اذا انفرد وحکاه الحاکم وقال حامد بن یحیی عن ابن عیینة حدثنا جعفر بن برقان وکان ثقة من ثقات المسلمین وکان مروان بن محمد یقول ثنا جعفر بن برقان الثقة العدل قال ابو بکر بن الصدقة عن الثوری ما رأیت افضل من جعفر بن برقان وقال ابن عدی مشهور معروف فی الثقات وهو ضعیف فی الزهری خاصة توفی سنة خمسین ومائة وقیل بعدها۔ عن الزهری عن عروة بن الزبیر عن عائشة قالت کنت افرک المنی من مرط بکسر المیم واحد المروط وهی اکسیة من صوف او خز کانوا یؤتزرون بها کذا فی المختار وزاد فی المغرب وربما تلفیه المرأة علی رأسها وتتلفع به۔ رسول الله صلی الله علیه وسلم وکانت مرطنا یومئذ الصوف والحدیث اخرجه الامام احمد فی مسنده عن عمرو بن ایوب الموصلی عن جعفر عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت کان یراه فی مرط احدانا ثم یفرکه یعنی المنی ومرطهن یومئذ الصوف یعنی النبی صلی الله علیه وسلم۔ حدثنا احمد بن عبد الله بن عبد الرحیم البرقی مولی بنی زهرة ابو بکر حدث عن عبد الملک بن هشام بالمعالی وحدث عن عمرو بن ابی سلمة وسعید بن ابی مریم واسد بن یونس وابی صالح کاتب اللیث وغیرهم وکان ثقة ثبتا توفی فی شهر رمضان سنة سبعین ومائتین نجامة ضربته دابة فی سوق الدواب کذا فی الانساب للسمعانی وفی کشف الاستار عن المغانی قال ابن یونس کان ثقة وفی التذهیب لتعقیب التقریب احمد بن عبد الله بن عبد الرحیم البرقی مصنف کتاب فی معرفة الصحابة ثقة ثبت حافظ متقن من الحادیة عشرة مات سنة ۲۷۰ وذکره الذهبی فی تذکرة الحفاظ وقال کان من الحفاظ المتقنین وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال کتبت عنه وکان صدوقا۔ قال ثنا الحمیدی بضم الحاء وفتح المیم عبد الله بن الزبیر بن عیسی بن عبید الله بن اسامة ابن عبد الله بن حمید ابو بکر الاسدی المکی من رواة البخاری ومسلم فی مقدمته وابی داود والترمذی والنسائی قال احمد الحمیدی عندنا امام وقال ابو حاتم هو اثبت الناس فی ابن عیینة وهو رئیس اصحابه وهو ثقة امام وقال یعقوب بن سفیان ما لقیت افصح للاسلام وابله منه وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال ابن حبان فی الثقات صنف سنة وفضل ودین قال ابن عدی ذهب مع الشافعی الی مصر وکان من خیار الناس وقال الحاکم ثقة مامون قال محمد بن اسمعیل اذا وجدت الحدیث عنه لا یخرج الی غیره من الثقة به توفی بمکة سنة تسع عشرة ومائتین قال ثنا بشر بن بکر التنیسی ابو عبد الله البجلی عن الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الفقیه عن یحیی بن سعید الانصاری ابو سعید المدنی عن عمرة بنت عبد الرحمن الانصاریة عن عائشة قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کان یابسا واغسله ای المنی او امسحه اذا کان رطبا شک الحمیدی ای فی ان شیخه بشر بن بکر عبر فی الرطب بالغسل او المسح والحدیث اخرجه ابو عوانة فی صحیحه بلفظ الطحاوی کما ذکره الشیخ ابن الهمام واخرجه الدارقطنی عن محمد بن مخلد عن ابی اسمعیل الترمذی عن الحمیدی بدون الشک بلفظ واغسله اذا کان رطبا قال فی نصب الرایة ورواه البزار فی مسنده وقال لا یعلم اسنده عن عائشة الا عبد الله الزبیر الحمیدی) هذا ورواه غیره عن عمرة مرسلا انتهی قال العلامة

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا عبثر بن القاسم عن یزید الخی یزید بن ابی زیاد عن ابی شعالة النخعی عن عائشة قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی رحمہ اللہ فذھب ذاھبون الی ان المنی طاھر وانہ لا یفسد الماء وان وقع فیہ وان حکمہ فی ذلک حکم النخامة واحتجوا فی ذلک بھذہ الآثار

الیمامی عبداللہ بن الزبیر الحمیدی ثقة حافظ امام وھو احد شیوخ البخاری فزیادتہ ھذہ تقبل جدا لانہا لیست منافیة لمن ھو اوثق منہ انتہی والحدیث یدل علی ان وظیفة المنی فی الرطب الغسل وفی الیابس الفرک وبھذا احتج غیر واحد من اصحابنا قال ابن الجوزی فی التحقیق کما فی نصب الرایة والحنفیة یحتجون علی نجاسة المنی بحدیث رووہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لعائشة اغسلیہ ان کان رطبا وافرکیہ ان کان یابسا قال وھذا حدیث لا یعرف وانما روی نحوہ من کلام عائشة ثم ذکر حدیث الدارقطنی المذکور انتہی قال الشیخ ابن الھمام فھذا فعلہا واما انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہا ذلک فاللہ اعلم لکن الظاھر ان ذلک لتعلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم خصوصا اذا تکرر منہا مع التفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم الی طہارة ثوبہ وتفحصہ عن حالہ انتہی وقال صاحب البرہان ھذا فعلہا وقد اقر بہا علیہ فلو کان طاھرا لمنعہا من اتلاف الماء بغیر حاجة لاستلزامہ الاسراف المنہی عنہ وانتعاب نفسہا فیہ بلا ضرورة انتہی وانما ادرج الطحاوی رحمہ اللہ ھذا الحدیث فی الفصل الاول فی مستدل الامام الشافعی لما وقع فی الحدیث من لفظ الفرک وبھذا احتج من ذھب الی الطہارة قال لانہ لو کان نجسا لم یکتف بفرکہ قال سید فی الاوجز وانت تدری ان الفرک لو دل علی الطہارة لزم طہارة دم الحیض وطہارة کل النجاسة التی اختلطت بالفعل وغیر ذلک فانہ وقع الفرک فی امثال ہذا کثیرا انتہی. حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا یوسف بن عدی ابو یعقوب الکوفی قال ثنا عبثر بفتح اولہ وسکون الموحدة وفتح المثلثة ابن القاسم الزبیدی بضم الزای ابو زبید الکوفی من رواة الستة قال احمد صدوق ثقة وقال ابن معین والنسائی ویعقوب بن سفیان ثقة زاد یعقوب کوفی وقال ابو داؤد ثقة ثقة وابو حاتم صدوق وابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث توفی سنة تسع وسبعین ومائة وقیل قبلہا عن برد بضم اولہ وسکون الراء المہملة ابن ابی زیاد الہاشمی مولاہم اخی یزید بن ابی زیاد یکنی برد ابا العلاء ویقال ابا عمرو من رواة النسائی وقال ثقة وقال العجلی ثقة ارفع من اخیہ یزید وذکرہ ابن حبان فی الثقات. عن ابی شعالة کذا فی النسختین الموجودتین عندنا والصواب ما وجد فی النسخة التی علیہا شرح العینی عن ابی سفانة النخعی قال العینی بفتح السین المہملة وتشدید الفاء وبعد الالف نون قال ابن ابی حاتم شیخ مجہول کوفی لا یعرف اسم مالہ راو غیر برد بن ابی زیاد انتہی عن عائشة قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم اقف علی ہذا الطریق عند غیر المصنف. قال ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی رحمہ اللہ فذھب ذاھبون الی ان المنی طاھر وانہ لا یفسد الماء وان وصلیتہ وقع ای المنی فیہ ای فی الماء وان حکمہ فی ذلک حکم النخامة قال العینی اراد بہ ولاء الذاہبین الشافعی واحمد واسحق وداؤد اھ وقال ابن حزم فی المحلی والمنی طاھر فی الماء کان او فی الجسد او فی الثوب ولا تجب ازالتہ والبصاق مثلہ ولا فرق وہو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد وابی ثور وابی سلیمان وجمیع اصحابہم انتہی مختصرا. قال النووی ہذا حکم منی الآدمی ولنا قول شاذ ضعیف ان منی المرأة نجس دون منی الرجل وقول شاذ منہ ان منی المرأة والرجل نجس والصواب انہما طاہران ودلیل بحل اکل المنی الطاہر فیہ وجہان لاصحابنا اظہرہما الحل لانہ مستقذر فیدخل فی جملة الخبائث المحرمة علینا واما منی باقی الحیوانات غیر الآدمی فمنہا الکلب والخنزیر والمتولد من احدہما وحیوان طاہر ومنیہا نجس بلا خلاف وما عدا ہا من الحیوانات فی منیہ ثلاثة اوجہ الاصح انہا کلہا طاہرة من ماکول اللحم وغیرہ والثانی انہا نجسة والثالث منی ماکول اللحم طاہر ومنی غیرہ نجس انتہی. واحتجا فی ذلک ای فی ما ذہبوا الیہ من طہارة المنی بہذہ الآثار المرویة عن عائشة بارابعة عشر طریقا فی فرک المنی قال النووی دلیل القائلین بالطہارة روایة الفرک فلو کان نجسا لم یکف فرکہ کالدم وغیرہ قالوا وروایة الغسل محمولة علی الاستحباب والتنزہ واختیار النظافة انتہی قال الشوکانی واحتج القائلون بالطہارة بروایة الفرک ویجاب عنہ بانہ من فعل عائشة الا اذا فرض اطلاع النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ذلک فاد المطلوب وہو الاکتفاء فی ازالة المنی بالفرک لان الثوب ثوب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو یصلی فیہ بعد ذلک ولو کان الفرک غیر مطہر لما اکتفی بہ ولا صلی فیہ ولو فرض عدم اطلاع النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الفرک فصلوتہ فی ذلک الثوب کافیة لانہ لو کان نجسا لنبہ علیہ حال الصلوة بالوحی کما نبہ بالقذر الذی فی النعل وایضا ثبت السلت للرطب والحک للیابس من فعلہ اجیب بان ذلک للتبدل علی

وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا بل هو نجس

الطهارة واما یدل علی کیفیة التطهیر فغایة الامر انه نجس خفف فی تطهیره بما هو اخف من الماء والماء لا یتعین لازالة جمیع النجاسات والا لزم طهارة العذرة التی فی الفعل لان النبی صلی الله علیه وسلم امر بمسحها فی التراب ورتب علی ذلك الصلوة فیها قالوا قال صلی الله علیه وسلم انما هو بمنزلة المخاط والبزاق والبصاق واجیب بانه موقوف کما قال البیهقی قالوا الاصل الطهارة فلا تنتقل عنها الا بدلیل واجیب بان التعبد بالازالة غسلا او مسحا او فرکا او حتا او سلتا او حکا ثابت ولا معنی لکون الشیء نجسا الا انه مامور بازالته بما احال علیه الشارع فالصواب ان المنی نجس یجوز تطهیره باحد الامور الواردة انتهی مختصرا وقال القاضی عیاض فما احتج المخالف بان المنی اصل للخلق کالتراب ان منه تخلق الانبیاء فلا حجة فی هذا لان ما یخلق منه الانبیاء لا کلام لنا فیه وانما کلامنا فی منی فاسد حصل فی ثوب وجسد یقطع علی انه لا یخلق منه احد وایضا فلیس کل ما هو بدء الخلق طاهرا والمضغة والعلقة غیر طاهرة عندنا اذا امقطت باتفاق وهی اصل الخلق للانبیاء انتهی وقال الشیخ ابن الهمام ان حکمة تم الانسان یحصل بعد تطویره الاطوار المعلومة من المائیة والمضغیة والعلقیة الا یری ان العلقة نجسة وان نفس المنی اصله دم فیصدق ان اصل الانسان دم وهو نجس انتهی قال وحینئذ البرهان تخلیقه من نجس ثم تشریفه بانواع الکرامات الخ اه وقال القاضی عیاض وکذلك ایضا ننازعهم فی فرك عائشة المنی من ثوبه علیه السلام ان سلمنا لهم الحجة بان منیه وسائر فضوله علیه السلام عندهم طاهرة علی احد القولین انتهی واجاب عنه الحافظ بان منیه کان عن جماع فیخالط منی المرأة فلو کان منیها نجسا لم یکف فیه بالفرك انتهی قال العبد لضعیف لما ثبت فی عدة روایات مباشرته صلی الله علیه وسلم مع زوجاته فی حالة الحیض فلا معنی للجزم علی ان منیه کان عن جماع علی ان لفظ الفرك لا یدل علی الطهارة. وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا بل هو نجس قال العلامة العینی اراد بالآخرین الاوزاعی والثوری وابا حنیفة واصحابه ومالکا واللیث بن سعد والحسن بن حی وهو روایة عن احمد انتهی وقال ابن حزم وروینا غسله عن عمر بن الخطاب وابی هریرة وانس وسعید بن المسیب انتهی وقال القاضی عیاض وجمهور العلماء علی نجاسته الا الشافعی واصحاب الحدیث فقالوا بطهارته انتهی قال سیدی فی الاوجز فعلم بهذا کله ان نجاسة المنی مذهب الجمهور فان الحنفیة والمالکیة لم یختلفوا فی نجاسته والشافعی واحمد ذهبا الی طهارته لکن احدی الروایات من کل منهما نجاسته حتی ان احمد فی احدی روایاته لا یعفی عن یسیره ایضا فمن قال ان الطهارة قول الجمهور فقد غفل عن مذاهب الائمة ولیس للقائلین بالطهارة دلیل انتهی واحتج الجمهور علی نجاسة المنی بروایات لا تحصی منها روایات غسل المنی والغسل لا یکون الا للشیء نجس ومنها ما ورد فی الصلوة فی ثیاب النساء ومنها الآثار الواردة عن عمر وعائشة وابی هریرة وجابر بن سمرة وانس وغیرهم وهی کانها متظافرة کلها علی ما یدل علی نجاسته وسیاتی الکلام علی هذه الروایات والآثار عند ما یذکرها الامام الطحاوی ومنها ما ورد فی صفة غسله صلی الله علیه وسلم عند الشیخین وغیرهما من حدیث میمونة وفیه ثم افرغ علی فرجه وغسله بشماله ثم ضرب بشماله الارض فدلکها دلکا شدیدا قال العلامة العینوی هذا یدل علی نجاسة المنی لان غسل الید علی وجه المبالغة بعد ما غسله من الفرج لا یدل الا علی ازالة النجاسة لا علی التنظیف انتهی قال القاضی ودلکها لما هناه تعلق بها من رائحة اذی اولزوجة نجاسة وبدایة بغسل الفرج قبل الغسل لازالة ما به ولتکون طهارة الحدث بعد طهارة عین النجاسة انتهی ومنها حدیث ابن عمر انه تصیبه الجنابة فی اللیل فقال صلی الله علیه وسلم توضأ واغسل ذکرك ثم نم اخرجه الشیخان وغیرهما ومنها ما تقدم من حدیث یحیی ابن سعید عن عمرة عن عائشة قالت کنت افرك المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کان یابسا واغسله اذا کان رطبا وهذا اسناد صحیح وهو صریح فیما ذهب الیه اصحابنا من التفریق بین المنی الرطب والیابس بالغسل والفرك ومنها ما اخرجه الدارقطنی من طریق ابی اسحق الضریر ابراهیم بن زکریا عن ثابت بن حماد عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن عمار بن یاسر قال اتی علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وانا علی بئر ادلو ماء فی رکوة لی فقال لی عمار ما تصنع قلت یا رسول الله بابی وامی اغسل ثوبی من نخامة اصابته فقال یا عمار انما یغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والقیء والدم والمنی یا عمار ما نخاستك ودموع عینیك والماء الذی فی رکوتك الاسواء قال الدارقطنی لم یروه غیر ثابت بن حماد وهو ضعیف جدا وابراهیم وثابت ضعیفان انتهی قال المحدث الزیلعی فی نصب الرایة ورواه ابن عدی فی الکامل وقال لا اعلم روی هذا الحدیث عن علی بن زید غیر ثابت بن حماد ولهما احادیث فی اسانیدها الثقات یخالف فیها وهی مناکیر ومقلوبات اه قلت وجدت له متابعا عند الطبرانی رواه فی معجمه الکبیر من حدیث حماد بن سلمة عن علی بن زید به سندا ومتنا انتهی قال الشیخ ابن الهمام فبطل جزم البیهقی ببطلان الحدیث بسبب انه لم یروه عن علی بن زید سوی ثابت وقوله فی علی هذا انه غیر محتج به دفع بان مسلما

وقالوا لا حجة لكم في هذه الآثار لأنها انما جاءت في ذكر ثياب ينام فيها ولم تأت في ثياب يصلى فيها وقد رأينا الثياب النجسة بالغائط والبول والدم لا بأس بالنوم فيها ولا تجوز الصلوة فيها فقد يجوز ان يكون المني كذلك وانما يكون هذا الحديث حجة علينا لو كنا نقول لا يصلح النوم في الثوب النجس فاذا كنا نبيح ذلك ونوافق ما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ونقول من بعد لا يصلح الصلوة في ذلك فلم نخالف شيئا مما روي في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد جاء عن عائشة فيما كانت تفعل بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان يصلي فيه اذا اصابه المني ما حدثنا يونس قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا عبد الله بن المبارك و بشر بن المفضل عن عمرو بن ميمون عن سليمان بن يسار

روى له المقرون بغيره وقال العجلي لا بأس به وروى له الحاكم في المستدرك وقال الترمذي صدوق وابراهيم بن زكريا ضعفه غير واحد وثقه البزار انتهى قال المحدث الزيلعي وكان البيهقي رحمه الله توهم ان تشبيه النخامة في الحديث بالماء في الطهورية وليس كذلك انما التشبيه في الطهارة اي النخامة طاهرة لا يغسل الثوب منها وانما يغسل من كذا وكذا ولفظ الحديث يدل عليه اذ لا يلزم من تشبيه شيء بشيء استواؤهما من كل الوجوه فصح ان ما قاله غير ظاهر انتهى وقال القاضي عياض والحجة لنا على نجاسة الحديث الاخر الذي فيه انه عليه السلام لما اراد الاحرام للصلوة رأى في ثوبه منيا فانصرف ثم خرج اليهم وفي ثوبه بقع الماء انتهى ولم اقف على هذا الحديث ولو صح هذا فكانه نص على ما ذهب اليه الجمهور من نجاسته والله اعلم. وقالوا اي الجمهور لا حجة وفي نسخة العيني ولا حجة بزيادة الواو. لكم اي للقائلين بطهارة المني في هذه الآثار المروية في فرك المني لانها اي آثار الفرك انما جاءت في ذكر ثياب ينام فيها ولم تأت في ثياب يصلى فيها قال ابن العربي ان الاحاديث الصحاح ليس فيها اكثر من ان عائشة قالت كنت افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد ازالة عينه فاما الصلوة به لذلك فليس يروى فيها بل المروي فيها غسله عنها انتهى. وقد رأينا الثياب النجسة بالغائط والبول والدم لا باس بالنوم فيها اي في الثياب النجسة ولا تجوز الصلوة فيها اي في الثياب النجسة لقوله تعالى وثيابك فطهر والمراد للصلوة الاجماع على ان الوجوب في غيرها كما قال الشوكاني فقد يجوز ان يكون المني كذلك اي فيجوز النوم في الثوب الذي اصابه المني ولا تجوز الصلوة فيه لكون المني نجسا وانما يكون هذا الحديث اي حديث الفرك حجة علينا اي على القائلين بنجاسة المني لو كنا نقول لا يصلح اي لا يجوز النوم في الثوب النجس فاذا وفي نسخة العيني فاما اذا كنا نبيح اي نجيز ذلك اي النوم في الثوب النجس ونوافق ما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في فرك المني فنقول كما قلتم لا بأس بالنوم في الثوب الذي اصابه المني ونقول من بعد اي بعد هذا الاتفاق لا يصلح وفي نسخة العيني لا تصلح الصلوة في ذلك اي في الثوب الذي اصابه المني فلم نخالف شيئا مما روي في ذلك اي في فرك المني عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد جاء عن عائشة غرض الامام الطحاوي رحمه الله تعالى بهذا التقييد ما ادعاه ان الثوب الذي اكتفت فيه بالفرك لثوب النوم لا لثوب الصلوة فيما كانت اي عائشة تفعل بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان يصلي فيه اذا اصابه المني ما حدثنا يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدفي البصري قال ثنا يحيى بن حسان التنيسي البصري ابو زكريا البكري. قال ثنا عبد الله بن المبارك الامام الشهير الفقيه الحنفي وبشر بن المفضل بن لاحق الرقاشي بالفتح وتخفيف القاف نسبة الى رقاش بنت قيس بن ثعلبة مولاهم ابو اسمعيل البصري من رواة الستة قال احمد اليه المنتهى في التثبت بالبصرة وعده ابن معين في اثبات شيوخ البصريين وقال علي المديني كان بشر يصلي كل يوم اربعمائة ركعة ويصوم يوما ويفطر يوما وقال ابو زرعة وابو حاتم والنسائي والبزار ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث عثمانيا وقال العجلي ثقة فقيه البدن ثبت في الحديث حسن الحديث صنا سنة توفي سنة ست وثمانين ومائة وقيل بعدها. عن عمرو بن ميمون بن مهران الجزري ابو عبد الله وقيل ابو عبد الرحمن الرقي امام عبد الله بن سعيد بن جبير من رواة الستة قال احمد ليس به باس وقال ابن معين ثقة وقال ابن خراش شيخ صدوق وقال ابن سعد كان ثقة انشاء الله تعالى وثقه النسائي وابن نمير وغيرهما توفي سنة سبع واربعين ومائة عن سليمان بن يسار الهلالي ابو ايوب وابو عبد الرحمن وابو عبد الله المدني مولى ميمونة ويقال كان مكاتبا لام سلمة من رواة الستة ذكره ابو الزناد انه احد الفقهاء السبعة اهل فقه وصلاح وفضل وقال الحسن بن محمد ابن الحنفية سليمان ابن يسار عندنا افهم من ابن المسيب وكان ابن المسيب يقول للسائل اذهب الى سليمان بن يسار فانه اعلم من بقي اليوم وقال مالك كان

عن عائشة قالت كنت اغسل المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم فیخرج الی الصلوة وان بقع الماء لفی ثوبه

سلیمان من علماء الناس بعد ابن المسیب وقال ابو زرعة ثقة مامون فاضل عابد وقال ابن معین ثقة وقال النسائی احد الائمة وقال ابن سعد کان ثقة عالما فقیها کثیر الحدیث وقال البزار لم یسمع من عائشة قلت وهو مردود فقد ثبت سماعه منها فی صحیح البخاری توفی سنة سبع ومائة وهو ابن ثلث وسبعین سنة عن عائشة قالت کنت اغسل المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم فیخرج ای من الحجرة الشریفة الی الصلوة ای الی المسجد للصلوة وان لبقع الماء بضم الباء الموحدة وفتح القاف وبالعین المهملة جمع بقعة کالنطف و النطفة والبقعة فی الاصل قطعة من الارض یخالف لونها لون ما یلیها وقال التیمی یرید بالبقعة الاثر قال اهل اللغة البقع اختلاف اللونین یقال غراب ابقع وقال ابن بطال البقع بقع المنی وطبیعة قلت هذا لیس بشئ لان فی الحدیث صرح وان بقع الماء وقع عند ابن ماجة وانا اری اثر الغسل فیه یعنی لم یجف قال العلامة العینی لفی ثوبه الشریف صلی الله علیه وسلم قال القاضی عیاض محتمل لاثر الماء لاستعجاله علیه السلام الصلوة ومبادرته الوقت وانه لم تکن لهم ثیاب یتداولونها وقیل یحتمل انها عنت اثر المنی بعد الغسل وفیه حجة ان النجاسة اذا غسلت حتی ذهبت عینها لا یضر بقاء اثرها ولونها وکذا ترجم البخاری علی هذا الحدیث وقد جاء فیه ثم لا یضرک اثره ولم یذکر فی هذا خلاف الا عن ابن عمرو فی الحدیث خدمة المرأة زوجها فی غسل ثیابه وشبهه ولیس هذا بلازم لها ولکنه من حسن العشرة وجمیل الصحبة لا سیما فی حق النبی علیه السلام انتهی وقال العلامة العینی ومن احکام هذا الحدیث انه حجة للحنفیة فی قولهم ان المنی نجس لقول عائشة کنت اغسل وقولها کنت یدل علی تکرار هذا الفعل منها فهذا دلیل علی نجاسة المنی انتهی والحدیث اخرجه البخاری عن عبدان والنسائی عن سوید بن نصر ومسلم عن ابی کریب ثلاثتهم عن ابن المبارک باسناده بنحو لفظ الطحاوی باضافة الغسل الی عائشة وبهذا اخرجه البخاری عن مسدد عن عبد الواحد قال حدثنا عمرو بن میمون عن سلیمان بن یسار قال سألت عائشة عن المنی یصیب الثوب فقالت کنت اغسله من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم فیخرج الی الصلوة واثر الغسل فی ثوبه بقع الماء وبهذا اخرجه البخاری عن موسی عن عبد الواحد عن عمرو قال سألت سلیمان بن یسار فی الثوب تصیبه الجنابة قال قالت عائشة کنت اغسله الحدیث واخرج ایضا عن عمرو بن خالد عن زهیر عن عمرو بلفظ انها کانت تغسل المنی من ثوب النبی صلی الله علیه وسلم ثم اراه فیه بقعة او بقعا وبهذا اللفظ اخرجه ابو داود عن النفیلی عن زهیر وعن محمد بن عبید عن سلیم کلاهما عن عمرو وبهذا اخرج الامام احمد عن یحیی بن زکریا عن عمرو ولم یذکر قول عائشة ثم اراه فیه بقعة او بقعا ففی هذه الروایات اضافة الغسل الی عائشة رض وقد ورد اضافة الغسل الی النبی صلی الله علیه وسلم من طرق صحیحة فاخرج ابن ابی شیبة عن عبدة بن سلیمان عن عمرو قال سألت سلیمان بن یسار عن الثوب یصیبه المنی اغسله او یغسل الثوب کله قال سلیمان قالت عائشة کان النبی صلی الله علیه وسلم یصیب ثوبه فیغسله من ثوبه ثم یخرج فی ثوبه الی الصلوة وانا اری اثر الغسل فیه وبهذا اخرج ابن ماجة عن ابن ابی شیبة عن عبدة وکذلک اخرجه مسلم عن ابن ابی شیبة عن محمد بن بشر عن عمرو قال سألت سلیمان الحدیث وبهذا اخرج ایضا عن ابی کریب عن ابن ابی زائدة وکذلک اخرجه ابن الجارود من طریق یزید بن هرون عن عمرو وسیاتی عند الطحاوی وبهذا اخرجه الدارقطنی من طریق بشر بن المفضل عن عمرو بن میمون عن سلیمان عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا اصاب ثوبه منی غسله ثم یخرج الی الصلوة وانا انظر الی بقعة من اثر الغسل فی ثوبه قال صحیح قال العبد الضعیف ومدار هذه الروایات کلها علی سلیمان بن یسار قال البزار لم یسمع من عائشة ورده الحافظ بما تقدم عن البخاری من تصریح سماعه منها ثم قال علی ان البزار مسبوق بهذه الدعوی فقد حکاه الشافعی فی الام عن غیره وزاد ان الحفاظ قالوا ان عمرو ابن میمون غلط فی رفعه وانما هو فی فتوی سلیمان اه وقد تبین من تصحیح البخاری له وموافقة مسلم له علی تصحیحه صحة سماع سلیمان منها وان رفعه صحیح ولیس بین فتواه وروایته تناف انتهی قال العبد الضعیف وقد وافق سلیمان بن یسار علی الرفع میمون بن مهران والد عمرو فاخرج الطیالسی عن ابن المبارک عن عمرو بن میمون عن ابیه عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یغسل المنی من ثوبه فیخرج وهو یقع بقع وهذا اسناد صحیح وقد صرح اصحاب اسماء الرجال باخذ میمون عن عائشة ثم قال الحافظ لا تاثیر للاختلاف فی الروایتین حیث وقع فی احدهما ان عمرو بن میمون سأل سلیمان وفی الاخری ان سلیمان سأل عائشة لان کلا منهما سأل شیخه فحفظ بعض الرواة ما لم یحفظ بعض وهم ثقات انتهی قال العبد الضعیف وکذا لا تاثیر للاختلاف فی اضافة الغسل الی رسول الله صلی الله علیه وسلم مرة والی عائشة مرة اخری لان غسل الثوب من المنی وقع عن کل منهما مرارا والله اعلم قال الشیخ ابن الهمام بعد ما ذکر حدیث مسلم فی اضافة الغسل الی النبی صلی الله علیه وسلم فان حمل

حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا ابو معاویة عن عمرو فذکر باسنادہ نحوہ حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن ہرون قال انا عمرو فذکر باسنادہ مثلہ قال ابو جعفر فہکذا کانت عائشة تفعل بثوب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الذی کان یصلی فیہ تغسل المنی منہ

علی حقیقتہ من انہ فعلہ بنفسہ فظاہرہ علی مجازہ وہو امرہ بذلک فہو فرح علمہ انتہی حدثنا ابو بشر الرقی تجلد لملک بن مروان الاہوازی قال ثنا ابو معویة الضریر محمد بن خازم بمعجمتین التمیمی السعدی مولاہم الکوفی یقال عمی وہو ابن ثمان سنین او اربع من رواة الستة قال احمد ویحیی ابو معاویة احب الینا یعنیان فی الاعمش قال احمد ایضا فی غیر حدیث الاعمش مضطرب لا یحفظہا حفظا جیدا وقال ابن معین ایضا من اثبت اصحاب الاعمش بعد شعبة وسفیان وقال العجلی کوفی ثقة وکان یری الارجاء وکان لین القول فیہ وقال یعقوب بن شیبة کان من الثقات وربما دلس وکان یری الارجاء وقال النسائی ثقة وقال ابن خراش صدوق وہو فی الاعمش ثقة وفی غیرہ فیہ اضطراب وقال ابن حبان فی الثقات کان حافظا متقنا ولکنہ کان مرجئا خبیثا وقال ابو داود کان مرجئا وقال مرة کان رئیس المرجئة بالکوفة وقال ابو زرعة کان یری الارجاء وکان یدعو الیہ توفی سنة خمس وتسعین ومائة ولہ اثنتان وثمانون سنة عن عمرو بن میمون فذکر باسنادہ نحوہ والحدیث اخرجہ الترمذی عن احمد بن منیع عن ابی معاویة بلفظ انہا غسلت منیا من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال ہذا حدیث حسن صحیح واخرجہ الامام احمد ایضا فی مسندہ عن ابی معاویة باسنادہ نحوہ کما فی شرح العینی حدثنا علی بن شیبة بن الصلت البغدادی قال ثنا یزید بن ہرون ابو خالد الواسطی قال انا عمرو بن میمون فذکر باسنادہ مثلہ۔ والحدیث اخرجہ البخاری عن قتیبة عن یزید باسنادہ بلفظ حدیث مسدد المذکور من قبل واخرجہ ابن الجارود فی المنتقی عن محمد بن یحیی عن یزید باسنادہ بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اصاب ثوبہ المنی غسل ما اصابہ منہ ثم یخرج الی الصلوة وانا انظر الی البقع فی ثوبہ من اثر الغسل وہذا اسناد صحیح وبکذا اخرج البیہقی من طریق ابراہیم بن عبد اللہ عن یزید بن ہرون واخرجہ احمد فی مسندہ عن یزید باسنادہ بلفظ انہا کانت تغسل المنی من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیخرج ویصلی وانا انظر الی البقع فی ثوبہ من اثر الغسل۔

قال ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فہکذا کانت عائشة تفعل بثوب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الذی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فیہ تغسل المنی منہ ای من الثوب الذی یصلی فیہ قال العبد الضعیف وبہذہ الروایات احتج الجمہور علی نجاسة المنی قال الشیخ ابن الہمام فان الظاہر انہ صلی اللہ علیہ وسلم یحس ببلل ثوبہ وہو موجب الالتفات الی حال الثوب والفحص عن خبرہ وعند ذلک یبدو لہ السبب فی ذلک انہ قرأ علیہ فلو کان طاہرا لمنعہا من اتلاف الماء لغیر حاجة فانہ حینئذ سرف فی الماء لیس السرف فی الماء الا صرفہ لغیر حاجة ومن اتعاب نفسہا فیہ لغیر ضرورة انتہی وحملہا القائلون بالطہارة علی الاستحباب للنظافة قال الحافظ العسقلانی لیس بین حدیث الغسل وحدیث الفرک تعارض لان الجمع بینہما واضح علی القول بطہارة المنی بان یحمل الغسل علی الاستحباب للتنظیف لا علی الوجوب وبہذہ طریقة الشافعی واحمد واصحاب الحدیث وکذا الجمع ممکن علی القول بنجاستہ بان یحمل الغسل علی ما کان رطبا والفرک علی ما کان یابسا وبہذہ طریقة الحنفیة والطریقة الاولی ارجح لان فیہا العمل بالخبر والقیاس معا لانہ لو کان نجسا لکان القیاس وجوب غسلہ دون الاکتفاء بفرکہ کالدم وغیرہ وہم لا یکتفون فیما لا یعفی عنہ من الدم بالفرک انتہی وقال العلامة العینی ردا علی ما قال الحافظ من ہؤلاء ادعی تعارضا بین الحدیثین المذکورین حتی یحتاج الی التوفیق ولا نسلم التعارض بینہما اصلا بل حدیث الغسل یدل علی نجاسة المنی بدلالة غسلہ وکان ہذا ہو القیاس ایضا فی یابسہ ولکن خص بحدیث الفرک وقولہ بان یحمل الغسل علی الاستحباب للتنظیف لا علی الوجوب کلام واہ وہو کلام من لا یدری مراتب الامر الوارد من الشرع فاعلی مراتب الامر الوجوب وادناہا الاباحة وہہنا لا وجہ للثانی لانہ علیہ الصلوة والسلام لم یترکہ علی ثوبہ ابدا وکذلک الصحابة من بعدہ ومواظبتہ صلی اللہ علیہ وسلم علی فعل شیء من غیر ترک فی الجملة یدل علی الوجوب بلا نزاع فیہ وایضا الاصل فی الکلام الکمال فاذا اطلق اللفظ ینصرف الی الکامل اللہم الا ان یصرف ذلک بقرینة تقوم فتدل علیہ حینئذ وہو فحوی کلام اہل الاصول ان الامر المطلق ای المجرد عن القرائن یدل علی الوجوب ثم قولہ والطریقة الاولی ارجح لم یظہر لی رجحانہا فضلا ان یکون ارجح بل ہو غیر صحیح لانہ قال فیہا العمل بالخبر والقیاس کذلک لان من یقول بطہارة المنی یکون غیر عامل بالخبر لان الخبر یدل علی نجاستہ کما قلنا وکذلک قولہ فیہا العمل بالقیاس غیر صحیح لان القیاس وجوب غسلہ مطلقا ولکن خص بحدیث الفرک لما ذکرنا فان قلت ما الا یجب غسل یابسہ لا یجب غسل رطبہ کالمخاط قلت لا نسلم ان القیاس صحیح لان المخاط لا یتعلق بخروجہ حدث ما اصلا والمنی موجب

وتفرکه من ثوبه الذی کان لا یصلی فیه وقد وافق ذلک ما روی عن ام حبیبة حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحق بن بکر بن مضر قال حدثنی ابی عن جعفر بن ربیعة عن یزید بن ابی حبیب عن سوید ابن قیس عن معاویة بن خدیج عن معاویة بن ابی سفیان انه سأل اخته ام حبیبة زوج النبی صلی الله علیه وسلم هل کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی فی الثوب الذی یضاجعک فیه فقالت نعم اذا لم یصبه اذی

لاکبر الحدثین وهو الجنابة فان قلت سقوط الغسل فی یابسه یدل علی الطهارة قلت لانسلم ذلک کما فی موضع الاستنجاء وقوله کالدم وغیره الی آخره قیاس فاسد لانه لم یأت نص بجواز الفرک فی الدم ونحوه وانما جاء فی یابس المنی علی خلاف القیاس فیقتصر علی مورد النص انتهی وتفرکه من ثوبه صلی الله علیه وسلم الذی کان لا یصلی فیه وبهذه احدی التاویلات التی اتفق بها اصحابنا والمالکیة کما سنذکره واحسن منه ما تقدم ان الغسل محمول علی الرطب والفرک علی الیابس. وقد وافق ذلک ای ما قلنا من ان الثوب التی اکتفت فیه عائشة بالفرک ثوب النوم لا ثوب الصلوة. ما روی عن ام حبیبة ام المؤمنین. حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحق بن بکر بن مضر بن محمد بن حکیم بن سلمان المصری ابو یعقوب من رواة النسائی وابی داؤد فی المراسیل قال ابو حاتم لا بأس به وقال ابن یونس کان فقیها مفتیا وکان یجلس فی حلقة اللیث ویفتی بقوله وکان ثقة توفی سنة ثمانی عشرة ومائتین ولهست وسبعون سنة. قال حدثنی ابی بکر بن مضر المصری عن جعفر بن ربیعة بن شرحبیل ابن حسنة بفتح مهملتین ونون ابو شرحبیل المصری من رواة الستة قال احمد کان شیخا من اصحاب الحدیث ثقة وقال ابو زرعة صدوق وقال النسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة وقال الطحاوی لا نعلم له من ابی سلمة سماعا توفی سنة ست وثلثین ومائة. عن یزید بن ابی حبیب واسمه سوید الازدی مولاهم ابو رجاء المصری من رواة الستة قال ابن سعد کان مفتی اهل مصر فی زمانه وکان حلیما عاقلا وکان اول من اظهر العلم بمصر والکلام فی الحلال والحرام ومسائل وقال اللیث یزید بن ابی حبیب سیدنا وعالمنا وقال ابو زرعة بصری ثقة وقال العجلی مصری تابعی ثقة توفی سنة ثمان وعشرین ومائة وقد قارب الثمانین. عن سوید بضم السین مصغرا ابن قیس التجیبی بضم المثناة وکسر الجیم ثم تحتانیة ثم موحدة نسبة الی تجیب وهی قبیلة نزلت بمصر وتجیب اسم امرأة المصری من رواة الاربعة الا الترمذی قال النسائی ثقة ووثقه یعقوب بن سفیان وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس کانت له من عبد العزیز بن مروان منزلة. عن معاویة بن خدیج کذا وقع فی النسختین الموجودتین عندنا بالخاء المعجمة وبکذا وقع فی الاستیعاب وغیره من کتب اسماء الرجال وهو من اغلاط الناسخین والصواب ما ضبطه الحافظ فی الاصابة والتقریب جدیج بمهملة ثم جیم مصغرا ابن حفنة التجیبی الکندی ابو عبد الرحمن ویقال ابو نعیم المصری مختلف فی صحبته ذکره ابن سعد فی تسمیة من نزل مصر من الصحابة قال وکان عثمانیا وذکره ابن حبان فی ثقات التابعین وقال الاثرم وغیره عن احمد لیس لمعاویة صحبة وقال المفضل الغلابی لمعاویة صحبة وکذا اثبت صحبته البخاری وابو حاتم وابن البرقی وقال ابن یونس وفد علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وشهد فتح مصر وکان الوافد علی عمر بفتح الاسکندریة وذهبت عینه یوم دنقلة من بلاد النوبة مع ابن ابی سرح وولی الامرة علی غزو المغرب مرارا آخرها سنة خمسین وتوفی سنة اثنتین وخمسین. عن معاویة بن ابی سفیان القرشی الاموی امیر المؤمنین. انه سأل اخته ام حبیبة بنت ابی سفیان صخر بن حرب بن امیة الاموی زوج النبی صلی الله علیه وسلم ام المؤمنین اختلف فی اسمها فقیل رملة وهو الصحیح وقیل هند اسلمت قدیما وهاجرت الی الحبشة مع زوجها عبید الله بن جحش ومات هناک فتزوجها رسول الله صلی الله علیه وسلم وبنی بها سنة ست وقیل سنة سبع قالت عائشة دخلنی ام حبیبة عند موتها فقالت قد کان یکون بیننا ما یکون بین الضرائر فتحللینی من ذلک فحللتها واستغفرت لها فقالت لی سرتنی سرک الله وارسلت الی ام سلمة بمثل ذلک وتوفیت بالمدینة سنة اربع واربعین جزم بذلک ابن سعد وغیره. بل کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی فی الثوب الذی یضاجعک ای یجامعک فیه کما عند ابی داؤد فیه فقالت ای ام حبیبة نعم یصلی فیه ای فی ذلک الثوب اذا لم یصبه اذی ای نجاسة وفیه دلالة ظاهرة علی نجاسة المنی فان ام حبیبة اطلقت لفظ الاذی علی المنی قال العینی فی شرحه الاذی یتناول سائر النجاسات کالمنی والدم والبول والغائط ونحوها کقوله علیه السلام امیطوا عنه الاذی اراد به الشعر والنجاسة وما یخرج علی رأس الصبی حین یولد یحلق عنه یوم سابعه وقوله علیه السلام ادنا یا اماطة الاذی عن الطریق وهو ما یوذی فیه کالشوک والحجر والنجاسة ونحوها وقوله تعالی قل هو اذی اراد به الدم فحینئذ لفظ الاذی عام لا یرجح معنی خاص فیه الا بقرینة کما فی الآیة فانه اراد به الدم بقرینة قوله عن المحیض فقال هو اذی ای دم مستقذر یوذی وکما فی الحدیث فانه اراد به المنی بقرینة قوله یضاجعک لان ثوب المضاجعة قد یصیب المنی وهذا لا ینکر ولا یتعین الدم ههنا لان المضاجعة حالة الدم

حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی عمرو وابن لهیعة واللیث عن یزید فذکر باسناده مثله
وقد روی عن عائشة ایضا ما یوافق ذلك حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی قال ثنا خالد بن الحارث
عن اشعث عن محمد عن عبد الله بن شقیق عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یصلی فی لحف نسائه

حرام وشان النبی صلی الله علیه وسلم اجل من ان یکون مضاجعته فی دم الاستحاضة انتهی مختصرا والحدیث اخرجه الامام احمد عن محمد بن سلمة عن ابن اسحق عن یزید باسناده بمعناه وفی روایة ینام معك فیه بدل یضاجعك. حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی البصری قال انا ابن وهب عبد الله ابو محمد المصری قال اخبرنی عمرو بن الحارث الانصاری ابو امیة المصری وابن لهیعة عبد الله القاضی المصری واللیث بن سعد الامام المصری عن یزید بن ابی حبیب المصری فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه الامام ابو محمد عبد الله بن علی ابن الجارود فی المنتقی عن بحر بن نصر عن ابن وهب عن مشائخه الثلثة عن یزید باسناده نحو اللفظ المزبور الا انه وقع عنده ام حفصة بدل ام حبیبة والظاهر انه من قلم الناسخین فقد اخرج الحدیث البیهقی من طریق بحر بن نصر ومحمد بن عبد الله بن عبد الحکم عن ابن وهب فذکر باسناده عن معاویة یقول سألت ام حبیبة زوج النبی صلی الله علیه وسلم قلت هل کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی فی الثوب الذی یجامعها فیه قالت نعم اذا لم یر فیه اذی وهکذا اخرجه ابو داؤد والنسائی عن عیسی بن حماد المصری وابن ماجة عن محمد بن رمح کلاهما عن اللیث عن یزید باسناده نحوه وفی الباب عن جابر بن سمرة عند احمد وابن ماجة قال سمعت رجلا سأل النبی صلی الله علیه وسلم اصلی فی الثوب الذی آتی فیه اهلی قال نعم الا ان ترى فیه شیئا فتغسله قال الشوکانی حدیث جابر بن سمرة رجال اسناده عند ابن ماجة ثقات وحدیث معاویة رجال اسناده کلهم ثقات انتهی قال العهد الضعیف وحدیث جابر نص علی نجاسة المنی وبهذا یرد قول من قال ان غسل المنی من فعل عائشة ولم یثبت الامر بغسله من قوله صلی الله علیه وسلم قال الشوکانی والحدیثان یعنی حدیثی ام حبیبة وجابر یدلان علی تجنب المصلی للشوب المتنجس وهل طهارة ثوب المصلی شرط لصحة الصلوة ام لا فذهب الاکثر الی انها شرط وروی عن مالك انها لیست بواجبة وقدیم قولی الشافعی ان ازالة النجاسة غیر شرط انتهی مختصرا ولیس هذا محل البسط فارجع الی المطولات وقال ایضا ومن فوائدهما انه لا یجب العمل بمقتضی المظنة لان الثوب الذی یجامع فیه مظنة لوقوع النجاسة فیه فارشد الشارع صلی الله علیه وسلم الی ان الواجب العمل بالمئنة دون المظنة انتهی. وقد روی عن عائشة ایضا ما یوافق ذلك استشهادا آخر علی ما ادعاه من ان فرك عائشة المنی کان فی ثیاب النوم لا فی ثیاب الصلوة. حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا المقدمی محمد بن ابی بکر الثقفی البصری قال ثنا خالد بن الحارث بن عبید ابن سلیمان ویقال ابن الحارث بن سلیم بن عبید بن سفیان الهجیمی بضمومة وفتح جیم نسبة الی الهجیم بن عمرو ابو عثمان البصری من رواة الستة قال القطان ما رأیت خیرا من سفیان وخالد وقال احمد الیه المنتهی فی التثبت بالبصرة وقال ایضا یجیئ بالحدیث کما یسمع وقال ابو زرعة کان یقال له خالد الصدق وقال ابو حاتم امام ثقة وقال النسائی ثقة ثبت وقال الترمذی ثقة مامون سمعت ابن مثنی یقول ما رأیت بالبصرة مثله وقال ابن حبان فی الثقات کان من عقلاء الناس ودهاتهم توفی سنة ست وثمانین ومائة ومولده سنة عشرین ومائة عن اشعث بن عبد الملك الحمرانی بضم المهملة وفتح الراء نسبة الی حمران ابو هانی البصری مولی حمران من رواة الاربعة والبخاری فی التعالیق قال یحیی القطان هو عندی ثقة مامون وقال ایضا لم ادرك احدا من اصحابنا اثبت عندی منه ولا ادرکت احدا آمن اصحاب ابن سیرین بعد ابن عون اثبت منه وقال البخاری کان یحیی بن سعید وبشر بن المفضل یثبتون الاشعث الحمرانی وقال ابن معین والنسائی وبندار والبزار ثقة وقال ابو زرعة صالح وقال ابو حاتم لا بأس به وهو اوثق من الحمرانی واصلح من ابن سوار وقال ابن عدی احادیثه عامتها مستقیمة وهو ممن یکتب حدیثه ویحتج به وهو فی جملة اهل الصدق وقال ابن حبان فی الثقات کان فقیها متقنا توفی سنة ست واربعین ومائة وقیل قبلها. عن محمد بن سیرین عن عبد الله بن شقیق العقیلی مصغرا نسبة الی عقیل بن کعب ابو عبد الرحمن اخو ابو محمد البصری من رواة الستة الا البخاری فانه لم یرو له الا معلقا ذکره ابن سعد فی الطبقة الاولی من تابعی اهل البصرة وقال روی عن عمر قال وقالوا کان عثمانیا وکان ثقة فی الحدیث وروی احادیث صالحة وقال ابن معین ثقة من خیار المسلمین لا یطعن فی حدیثه وقال احمد والعجلی ثقة وکان یحمل علی علی وقال ابو حاتم وابو زرعة ثقة وقال ابن خراش کان ثقة وکان عثمانیا یبغض علیا وقال یحیی بن سعید کان سلیمان التیمی سیئ الرأی فیه وقال ابن عدی ما بما حادیثه باس انشاء الله تعالی توفی سنة ثمان ومائة عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یصلی فی لحف نسائه بضم اللام والحاء جمع لحاف بکسر اللام وهو والملحفة اللباس الذی فوق سائر اللباس

حدثنا فهد قال ثنا احمد بن حمید قال ثنا غندر عن شعبة عن اشعث فذکر باسناده مثله غیر انه قال فی لحفنا

من دثار البرد ونحوه قاله فی المحکم کما فی قوت المغتذی والمراد بذلک ارديتهن ویقاس علی ذلک غیرها من الثیاب ووجه ذلک ما مر فی فضل طهور المرأة من انها لاتحتاط فی امر الطهارة والنجاسة وغیر ذلک ایضا فیه انتشار خواطره الیها بتصوره ایاها برائحتها التی فی ثوبها ومع ذلک فالصلوة فیها جائزة مالم یتحقق النجاسة وهذا اذا لم یخف فتنة واما اذن فلا ای لایجوز له ان یفعل ذلک وان جازت الصلوة ان صلی کذا فی الکوکب الدری وقال الشوکانی والحدیث یدل علی مشروعیة تجنب ثیاب النساء التی هی مظنة لوقوع النجاسة فیها وکذلک سائر الثیاب التی تکون کذلک وفیه ایضا ان الاحتیاط والاخذ بالیقین جائز غیر مستنکر فی الشرع وان ترک المشکوک فیه الی المتیقن المعلوم جائز ولیس من نوع الوسواس کما قال بعضهم وقد تقدم انه کان یصلی فی الثوب الذی یجامع فیه اهله مالم یر فیه اذی وانه قال لمن سأله هل یصلی فی الثوب الذی یاتی فیه اهله نعم الا ان یری فیه شیئا وذکرنا هناک انه من باب الاخذ بالمظنة لعدم وجوب العمل بالمظنة وحدیث عائشة عند مسلم وغیره کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی من اللیل وانا الی جنبه وانا حائض وعلی مرط وعلیه بعضه یدل علی عدم وجوب تجنب ثیاب النساء وانما هو مندوب فقط عملا بالاحتیاط کما یدل علیه حدیث الباب وبهذا یجمع بین الروایات انتهی بتغیر یسیر والحدیث اخرجه الترمذی عن محمد بن عبد الاعلی عن خالد بن الحارث عن اشعث وهو ابن عبد الملک عن محمد باسناده باللفظ المزبور وهکذا اخرجه ابن الجارود فی المنتقی عن محمد بن یحیی عن عبد الله بن عبد الوهاب عن خالد والنسائی عن الحسن بن قزعة عن سفیان بن حبیب ومستمر بن سلیمان عن اشعث مثله الا ان سفیان قال فی ملاحفنا واخرجه ابو داود عن عبید الله بن معاذ عن ابیه عن اشعث بلفظ فی شعرنا او فی لحفنا قال عبید الله شک ابی وهکذا اخرجه الحاکم والبیهقی من طریق عبید الله قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح وقال الحاکم صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه وافقه الذهبی فقال علی شرطهما وادعی ابو داود وفیه الانقطاع فردی الحدیث من طریق حماد عن هشام عن ابن سیرین عن عائشة قال حماد وسمعت سعید بن ابی صدقة قال سألت محمدا عنه فلم یحدثنی وقال سمعته منذ زمان ولا ادری ممن سمعته ولا ادری اسمعته من ثبت ولا نسلوا عنه انتهی قال ابن عبد البر کما فی النیل فی هذا المعنی قول من حفظ عنه حجة علی من سأله فی حال نسیانه او فی حال تغیره فکره من اطرائه من غضب او غیره ففی مثل هذا العالم لایسئل وقوله فاسئلوا عنه غیری لایقدح فی الروایة المتقدمة فانه محمول علی انه امر بسؤال غیره لتقوی الحجة انتهی - حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا احمد بن حمید الطریثیثی بضم اوله وراء ومثلثتین مصغرا ابو الحسن فتن عبید الله بن موسی یعرف بدارام سلمة کان من حفاظ الکوفة من رواة البخاری والنسائی قال ابو حاتم کان ثقة رضی وقال العجلی واحمد بن صالح ثقة قال مطین کان یعد من حفاظ الکوفة وکان ثقة وقال الخطیب هو من حفاظ الکوفیین ومتشیعیهم قلت لقب بدارام سلمة لانه جمع حدیث ام سلمة وغلط الحاکم فیه فقال جارام سلمة واما ابن عدی فقال کان له اتصال بام سلمة توفی سنة تسع وعشرین ومائتین قال ثنا غندر بضم معجمة وسکون نون وفتح دال مهملة وقد تضم محمد بن جعفر الهذلی مولاهم ابو عبد الله البصری صنا الکرابیس من رواة الستة قال احمد غندر اسن من یحیی بن سعید سمعته یقول لزمت شعبة عشرین سنة لم اکتب من احد غیره شیئا وکنت اذا کتبت عنه عرضته علیه قال احمد احسبه من بلادته کان افعل هذا وقال ابن معین کان من اصح الناس کتابا واراد بعضهم ان یحفظه فلم یقدر وکان یصوم منذ خمسین سنة یوما ویوما لا قال ابن المدینی هو احب الی من عبد الرحمن فی شعبة وقال ابن مهدی کنا نستفید من کتب غندر فی حیاة شعبة وکان وکیع یسمیه الصحیح الکتاب وقال ابن مهدی غندر اثبت فی شعبة منی وقال ابن المبارک اذا اختلف الناس فی حدیث شعبة فکتاب غندر حکم بینهم وقال ابو حاتم کان صدوقا وکان مؤدبا وفی حدیث شعبة ثقة وقال المستملی محمد بن جعفر غندر کنیته ابو بکر البصری ثقة وقال محمد بن یزید کان فقیه البدن وکان ینظر فی فقه زفر وقال العجلی ثقة وکان من اثبت الناس فی حدیث شعبة وقال ابن سعد کان ثقة انشاء الله توفی فی ذی القعدة سنة ثلاث وتسعین ومائة عن شعبة بن الحجاج الواسطی عن اشعث بن عبد الملک الحمرانی فذکر ای اشعث باسناده مثله ای مثل ما روی عنه خالد غیر انه قال ای الاشعث فی روایة شعبة عنه فی لحفنا ای بدل قوله فی لحف نسائه والحدیث اخرجه البیهقی من طریق العباس بن محمد الدوری عن احمد بن حمید ثنا محمد بن جعفر غندر عن اشعث بلفظ لایصلی فی لحفنا والظاهر ان شعبة سقط عنده من الناسخین والحدیث اخرجه الامام احمد عن عفان عن بشر بن المفضل عن سلمة بن علقمة عن ابن سیرین قال نبئت ان عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لایصلی فی شعرنا قال بشر هو الثوب الذی یلبس تحت الدثار واخرجه ابن ابی شیبة عن ابن نمیر عن ابن ابی عروبة عن قتادة عن عائشة ان نبی الله صلی الله علیه وسلم

قال ابو جعفر فثبت بما ذكرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يصلي في الثوب الذي ينام فيه اذا اصابه شيء من الجنابة وثبت ان ما ذكره الاسود وهمام عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انما هو في ثوب النوم لا في ثوب الصلوة فكان من الحجة لاهل القول الاول على اهل القول الثاني في ذلك ما حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال انا خالد بن عبد الله عن خالد عن ابي معشر عن ابراهيم عن علقمة

كان يكره الصلوة في مشاعر ابن واسند عن ابن سيرين قال لا تصلوا في شعر النساء وعن الحسن قال لا بأس ان يصلي الرجل في ثوب المرأة قال ابو جعفر الطحاوي فثبت بما ذكرنا اي من حديثي عائشة وام حبيبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يصلي في الثوب الذي ينام فيه اذا اصابه اي ثوب النوم شيء من الجنابة وثبت بحديثيهما ايضا ان ما ذكره الاسود وهمام عن عائشة من فرك المني عن النبي صلى الله عليه وسلم اي عن قصة ثوبه في اول الباب انما هو في ثوب النوم لا في ثوب الصلوة واعترض على ذلك الحافظ ابن حجر فقال قال بعضهم الثوب الذي اكتفت فيه بالفرك ثوب النوم والثوب الذي غسلته ثوب الصلوة وهو مردود بما في احدى روايات مسلم من حديثها ايضا لقد رأيتني افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فركا فيصلي فيه وبهذا التعقيب بالفاء ينفي احتمال تخلل الغسل بين الفرك والصلوة وصرح منه رواية ابن خزيمة انها كانت تحكه من ثوبه صلى الله عليه وسلم وهو يصلي انتهى قال العبد الضعيف واصل هذا الرد الذي ذكره الحافظ للامام ابي جعفر الطحاوي فانه عارض التاويل المذكور فيما سياتي من جانب القائلين بالطهارة بما روى من صلوته صلى الله عليه وسلم في الثوب الذي فركت عائشة منه المني ثم اجاب عنه بانه يحتمل ان يطهر منه الثوب والمني في نفسه نجس كما ورد فيما اصاب النعلين من الاذى فطهورهما التراب وليس في ذلك دليل على طهارة الاذى والعجب عن الحافظ انه اخذ من كلام الامام الطحاوي ما رضي لنفسه وترك ما يخالفه وقال العلامة العيني بعد ما ذكر كلام الحافظ قلت اراد بقوله وقال بعضهم الحافظ ابا جعفر الطحاوي واستدل في رده على الطحاوي فيما ذكرناه بان قال وبهذا التعقيب بالفاء ينفي الخ وبهذا استدلال فاسد لان كون الفاء للتعقيب لا ينفي احتمال تخلل الغسل بين الفرك والصلوة لان اهل العربية قالوا ان التعقيب في كل شيء بحسبه الا ترى انه يقال تزوج فلان فولد له اذا لم يكن بينهما الا مدة الحمل وهو مدة متطاولة فيجوز على هذا ان يكون معنى قول عائشة لقد رأيتني افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد ت به ثوب النوم ثم تغسله فيصلي فيه ويجوز ان تكون الفاء بمعنى ثم كما في قوله تعالى ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما فالفاءات فيها بمعنى ثم لتراخي معطوفاتها فاذا ثبت جواز التراخي في المعطوف يجوز ان يتخلل بين المعطوف والمعطوف عليه مدة يجوز وقوع الغسل في تلك المدة ويؤيد ما ذكرنا ما رواه البزار والطحاوي من حديث عائشة ثم يصلي فيه قولها وصرح منه رواية ابن خزيمة الخ لا يساعده ايضا فيما ادعاه لان قوله وهو يصلي جملة اسمية وقعت حالا منتظرة لان عائشة ما كانت تحك المني من ثوب النبي صلى الله عليه وسلم حال كونه في الصلوة فاذا كان كذلك يحتمل تخلل الغسل بين الفرك والصلوة انتهى مختصرا. فكان من الحجة لاهل القول الاول اي القائلين بطهارة المني على اهل القول الثاني اي القائلين بنجاسة المني في ذلك ما حدثنا علي بن شيبة بن الصلت البغدادي قال ثنا يحيى بن يحيى بن بكير النيسابوري قال انا خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطي عن خالد بن مهران الحذاء البصري عن ابي معشر زياد بن كليب التيمي الحنظلي الكوفي من رواة مسلم والاربعة الا ابن ماجة قال النسائي وابن المديني وابو جعفر العقيلي ثقة وقال العجلي كان ثقة في الحديث قديم الموت وقال ابو حاتم صالح من قدماء اصحاب ابراهيم ليس بالمتين في حفظه وهو احب الي من حماد بن ابي سليمان وقال ابن حبان كان من الحفاظ المتقنين توفي سنة عشرين ومائة عن ابراهيم النخعي الفقيه عن علقمة بن قيس بن عبد الله بن مالك النخعي ابو شبيل الكوفي من وفاة الستة ولد في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عقيما قال احمد ثقة من اهل الخير وقال ابن معين ثقة وقال ابن المديني اعلم الناس بعبد الله علقمة والاسود وعبيدة والحارث وقال ابو المثنى اذا رأيت علقمة فلا يضرك ان لا ترى عبد الله اشبه الناس هديا وسمتا واذا رأيت ابراهيم فلا يضرك ان لا ترى علقمة وقال شعبة كان علقمة انظر القوم به اي بابن مسعود وقال ابراهيم كان اصحاب عبد الله الذين يقرؤن الناس ويعلمونهم السنة ويصدر الناس عن رايهم ستة علقمة والاسود وذكر الباقين وقال ايضا علقمة افضل اي عن الاسود وقد شهد صفين وقال عبد الله ما اقرأ شيئا ولا اعلمه الا علقمة يقرؤه ويعلمه وقال ابو ظبيان ادركت انا سا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألون علقمة ويستفتونه توفي سنة

والاسود عن عائشة رض قالت كنت افرك المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسا باصابعي ثم يصلي فيه ولا يغسله حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد قال انا شريك عن منصور عن ابراهيم عن همام عن عائشة رض مثله حدثنا محمد بن الحجاج وسليمان بن شعيب قالا ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رض قالت كنت افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلي فيه حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا قزعة بن سويد قال حدثني حميد الاعرج وعبد الله بن ابي نجيح عن مجاهد عن عائشة رض مثله حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا آدم بن ابي اياس قال ثنا عيسى بن ميمون قال ثنا القاسم بن محمد عن عائشة رض مثله قالوا ففي هذه الآثار انها كانت تفرك المنى من ثوب الصلوة كما تفركه من ثوب النوم

اثنتين وستين وله تسعون سنة - والاسود بن يزيد بن قيس النخعي عن عائشة قالت كنت افرك المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسا اى حال كونه يابسا باصابعي ثم يصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه اى في هذا الثوب ولا يغسله اى المنى وفي الحديث دليل صريح لما ذهب اليه اصحابنا من انه يجزئ الفرك في المنى اليابس خلافا للمالكية والحديث اخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى باسناده بلفظ ان رجلا نزل بعائشة فاصبح يغسل ثوبه فقالت عائشة انما كان يجزئك ان رأيته ان تغسل مكانه فان لم تره نضحت حوله لقد رأيتني افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فركا فيصلي فيه واخرج ايضا من طريق عبد الله بن شهاب الخولاني قال كنت نازلا على عائشة رض فاحتلمت في ثوبي فغمستهما في الماء فذكر الحديث وفيه لقد رأيتني والي لاحكه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسا بظفري واخرجه البيهقي ايضا بهذين الطريقين - حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا محمد بن سعيد ابن الاصبهاني الكوفي قال انا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي عن منصور بن المعتمر الكوفي عن ابراهيم النخعي الكوفي عن همام بن الحارث النخعي الكوفي عن عائشة مثله والحديث اخرجه البيهقي من طريق الدوري عن ابن الاصبهاني بلفظ ان كنت لافرك المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلي فيه - حدثنا محمد بن الحجاج وسليمان بن شعيب قالا ثنا خالد بن عبد الرحمن ابو الهيثم الخراساني قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابي سليمان الاشعري عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رض قالت كنت افركه اى المنى كما عند ابي داود من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلي فيه والحديث اخرجه ابن الجارود في المنتقى عن الزعفراني عن عفان عن حماد بلفظ الطحاوي وابو داود عن موسى بن اسمعيل عن حماد بلفظ فيصلي فيه ومن طريقه اخرجه البيهقي وابن حزم في المحلى - حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا قزعة بزاي وفتحات ابن سويد بن حجير بالتصغير ابن بيان الباهلي ابو محمد بصري من رواة الترمذي وابن ماجة قال ابن معين ثقة وقال مرة ضعيف وكذا قال ابو داود والنسائي وقال احمد مضطرب الحديث وقال ابو حاتم ليس بذاك القوي محله الصدق وليس بالمتين يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن عدي له غير ما ذكرت احاديث مستقيمة وارجو انه لا بأس وقال العجلي لا بأس به وفيه ضعف وقال البزار لم يكن بالقوي وقد حدث عنه اهل العلم قال حدثني حميد الاعرج ابن قيس المكي وعبد الله بن ابي نجيح الثقفي المكي عن مجاهد بن جبر المكي عن عائشة مثله اى مثل ما روى عنها الاسود والحديث اخرجه البزار في مسنده عن الحسن بن يحيى الازدي عن عاصم عن قزعة بن سويد عن ابن ابي نجيح وحميد الاعرج عن عائشة قالت كنت افرك المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس فيه ثم يصلي فيه كذا في شرح العيني - حدثنا نصر بن مرزوق ابو الفتح قال ثنا آدم بن ابي اياس الخراساني قال ثنا عيسى بن ميمون الهاشمي المدني عن مولاه القاسم بن محمد من رواة الترمذي وابن ماجة قال ابن معين ليس حديثه بشيء وقال مرة لا بأس به وقال ابن حبان يروي احاديث كلها موضوعات وقال النسائي ليس بثقة وقال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه احد وقال الفلاس متروك قال البخاري منكر الحديث كذا في الميزان وقال الترمذي في باب اعلان النكاح وعيسى بن ميمون الانصاري يضعف في الحديث قال ثنا القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق عن عائشة مثله والحديث اخرجه الطيالسي عن عباد بن منصور عن القاسم عن عائشة قالت لقد رأيتني افرك الجنابة عن ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يغسل مكانه ومن طريق الطيالسي اخرجه البيهقي بلفظ قالوا اى قال اهل المقالة الاولى ففي هذه الآثار اراد بها الاحاديث التي رواها علقمة والاسود وهمام ومجاهد والقاسم بن محمد عن عائشة قاله العيني - انها كانت تفرك المنى من ثوب الصلوة كما تفركه من ثوب النوم قال العبد الضعيف غفر الله له الذي يظهر لي ان غرض الامام الطحاوي بذكر هذه الروايات الرد على ما ذهب اليه المالكية من عدم جواز الفرك في اليابس ولا تخالف هذه الروايات مذهب

قال ابو جعفر وليس في هذا عندنا دليل على طهارته فقد يجوز ان يكون كانت تفعل به هذا فيطهر بذلك الثوب والمني في نفسه نجس كما قد روي فيما اصاب النعل من الاذى حدثنا فهد قال ثنا محمد بن كثير قال ثنا الاوزاعي عن محمد بن عجلان عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وطئ احدكم الاذى بخفه او بنعله فطهورهما التراب

الاحناف فانهم قالوا بطهارة الثوب الذي اصابه المني بفركه ان كان يابسا وقد وقع التصريح عند مسلم والطحاوي بيبسه كما تقدم ولا يلزم من طهارة الثوب بالفرك طهارة المني كما يجئ نعم هذه الروايات مشكلة على المالكية جدا قال ابن دقيق العيد في شرح العمدة وهذا الحديث يخالف ظاهره مذهب اليه مالك وقد اعتذر عنه بان يحمل على الفرك بالماء وفيه بعد لما ثبت في بعض الروايات في هذا الحديث عن عائشة انها قالت لقد رأيتني وانى لاحكه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسا بظفري وهذا التصريح بيبسه ايضا في رواية يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة قالت كنت افرك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان يابسا بظفري واغسله اذا كان رطبا شك الراوي (اي الحميدي كما تقدم عند المصنف وجزم الدارقطني على قوله واغسله كما تقدم) وبهذا التقابل بين الفرك والغسل يقتضي اختلافهما والذي قرب التاويل المذكور عند من قال به ما في بعض الروايات عن عائشة انها قالت لضيفها الذي غسل الثوب انما كان يجزئك ان رأيته ان تغسل مكانه وان لم تره نضحت حوله فلقد رأيتني افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فحصرت الاجزاء في الغسل لما رآه وحكمت بالنضح لما لم يره وبهذا حكم النجاسات فلو كان هذا الفرك المذكور من غير ما ناقض آخر الحديث اوله الذي يقتضي حصر الاجزاء في الغسل ويقتضي اجزاء حكم سائر النجاسات عليه في النضح الا ان دلالة قولها لاحكه يابسا بظفري اصرح واقوى على عدم الماء مما ذكر من القرائن من كونه مفروكا والحديث واحد اختلفت طرقه واغنى بالقرائن النضح لما لم يره وقولها انما كان يجزئك انتهى. قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى وليس في هذا اي في صلوته صلى الله عليه وسلم في الثوب الذي فركت عائشة منه المني عندنا دليل على طهارته اي المني. فقد وفي نسخة العيني وقد بالواو يجوز اي يحتمل ان يكون كانت اي عائشة والضمير في ان يكون يرجع الى الشان والمقدر وهو اسمه قوله كانت تفعل به في محل النصب خبره قاله العيني في شرحه تفعل به اي بالثوب هذا اي تفرك عنه المني فيطهر بذلك الثوب والمني في نفسه نجس قال العيني والمني الخ جملة اسمية وقعت حالا كما قد روي فيما اصاب النعل من الاذى. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا محمد بن كثير بن ابي عطاء الثقفي مولاهم ابو ايوب الصنعاني نزيل المصيصة من رواة الاربعة الا ابن ماجة ذكره احمد فضعفه جدا وضعف حديثه عن معمر جدا وقال هو منكر الحديث وقال يروي اشياء منكرة وقال ايضا لم يكن عندي ثقة وقال ابو داود لم يكن يفهم الحديث وقال البخاري لين جدا وقال النسائي ليس بالقوي كثير الخطا وقال الحاكم ليس بالقوي عندهم وقال ابن معين كان صدوقا وقال ايضا ثقة وقال ابو حاتم كان رجلا صالحا وفي حديثه بعض الانكار وقال صالح بن محمد صدوق كثير الخطا وقال الساجي صدوق كثير الغلط وذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ ويغرب وقال ابن سعد كان ثقة ويذكرون انه اختلط في اواخر عمره ومات سنة ست عشرة ومائتين وقيل بعدها. قال ثنا الاوزاعي عبد الرحمن ابن عمرو الفقيه عن محمد بن عجلان المدني عن سعيد المقبري ابن كيسان المدني عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وطئ احدكم الاذى اي النجاسة بخفه او بنعله فطهورهما اي مطهرهما التراب قال في شرح السنة ذهب اهل العلم الى ظاهر هذا الحديث وقالوا اذا اصاب اسفل الخف او النعل نجاسة ودلكه بالارض حتى ذهب اثرها طهر وجازت الصلوة فيها وبه قال الشافعي في القديم ومستند ظاهر هذا الحديث وقال في الجديد لابد من غسلها بالماء وعلى هذا تؤول هذا الحديث بما اذا وطئ نجاسة يابسة فتشبث بها شئ منها فزال ذلك كما ان قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ام سلمة ليطهره ما بعده على ان السوال انما صدر فيما جر من الثياب على ما كان يابسا من القذر مما تشبث منه فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان المكان الذي بعده يزيل ذلك عنه والا فالاجماع منعقد على ان الثوب اذا اصابته نجاسة لا يطهر الا بالغسل وقال التوربشتي بين الحديثين بون عظيم فان حمل حديث ام سلمة على ظاهره مخالف للاجماع لان الثوب اذا نجس لم يطهره الا بالغسل بخلاف الخف فان جماعة من التابعين ذهبوا الى ان الدلك يطهره على ان حديث ابي هريرة حسن لم يطعن فيه وحديث ام سلمة مطعون فيه انتهى من الطيبي وقال الزبيدي قال الشمني في شرح النقاية ويطهر الخف عن نجس ذي جرم بالدلك بالارض سواء كان جرمه منه كالدم والعذرة او من غيره كالبول الملتصق به تراب وايضا سواء جف ذو الجرم او لم يجف وهو قول ابي يوسف

قال ابوجعفر فکان ذلک التراب یجزئ من غسلهما ولیس فی ذلک دلیل علی طهارة الاذی فی نفسه فکذلک ما رویناه فی المنی یحتمل ان یکون کان حکمه عندهم کذلک یطهر الثوب بازالتهم ایاه عنه بالفرک وهو فی نفسه نجس کما کان الاذی یطهر النعل بازالتهم ایاه عنها وهو فی نفسه نجس۔

وعلیه الاکثر وفی النهایة وعلیه الفتوی وقال ابوحنیفة یشترط جفاف ذی الجرم فی طهارة الخف وقال محمد وزفر لایطهر الخف فی الرطب لانه لایبس الا بالغسل کالنجاسة التی لاجرم لها لان هذا عین نجس باصابة النجاسة فلایطهر الا بالغسل کالثوب والبدن وروی ان محمدا رجع عن هذا القول حین رأی کثرة السوقین فی طرق الری ولابی حنیفة وابی یوسف حدیث ابی هریرة المذکور لکن ابوحنیفة یقول ان الرطب لایزول بالدلک فیشترط الجفاف وعن غیر ذی جرم بالغسل فقط لان اجزاء النجاسة تتشرب فی الخف فلاتخرج منه الا بالعصر بخلاف ذی الجرم فانه یجذب ما فی الخف من الاجزاء النجسة بجرمه اذا جف انتهی قلت وذکر القاری فی شرح النقایة مالکا والشافعی مع محمد وذکر العینی فی شرح الطحاوی مالکا واحمد معه وذکر الشوکانی الاوزاعی والظاهریة واباثور واسحق واحمد فی روایة مع ابی یوسف قال فی البحر وعلی قوله اکثر المشائخ وفی النهایة والعنایة والخانیة والخلاصة وعلیه الفتوی وفی فتح القدیر وهو المختار لعموم البلوی واطلاق الحدیث انتهی والحدیث اخرجه ابوداؤد وعن احمد بن ابراهیم عن محمد بن کثیر باسناده عن سعید عن ابیه عن ابی هریرة بمعناه قال اذا وطی الاذی بخفیه فطهورهما التراب وبهذا اخرج الحاکم من طریق ابراهیم بن الهیثم البلدی عن محمد بن کثیر باسناده بلفظ اذا وطی احدکم بنعلیه فی الاذی فان التراب له طهور وبهذا الطریق اخرجه البیهقی بلفظ الحاکم قال المحدث الزیلعی ورواه ابن حبان فی صحیحه فی النوع السادس والستین من القسم الثالث انتهی قال الحاکم هذا حدیث علی شرط مسلم فان محمد بن کثیر الصنعانی هذا صدوق وقد حفظ فی اسناده ذکر ابن عجلان ولم یخرجاه انتهی۔ وقال النووی فی الخلاصة کما فی العینی رواه ابوداؤد باسناد صحیح ولایلتفت الی قول ابن القطان وبهذا حدیث رواه ابوداؤد من طریق لایظن بها الصحة انتهی قال العبد الضعیف وللحدیث طریق آخر فاخرج ابوداؤد عن احمد عن ابی المغیرة وعن عباس بن الولید بن مزید عن ابیه عن محمود بن خالد عن عمر بن عبد الواحد ثلاثتهم عن الاوزاعی قال انبئت ان سعید المقبری حدثه عن ابیه عن ابی هریرة فذکر الحدیث وبهذا اخرج الحاکم عن ابی العباس عن العباس بن الولید والبیهقی عن الحاکم وغیره عن ابی العباس فالحاصل ان محمد بن کثیر وان هو متکلم فیه ولکنه تابعه علی ذلک غیره وهؤلاء الثلثة ثقات اثبات لکن قال المنذری الاول فیه محمد بن عجلان وفیه مقال والثانی فیه مجهول قال الشوکانی محمد بن عجلان روی له البخاری فی الشواهد ومسلم فی المتابعات ولم یحتجا به وقد وثقه غیر واحد وتکلم فیه غیر واحد ولعله الرجل الذی ابهمه الاوزاعی انتهی وفی الباب عن ابی سعید عند ابی داؤد واحمد وغیرهما وعائشة عند ابی داؤد وغیره ومما ینبغی ان ینبه علیه انه وقع فی روایة الامام الطحاوی روایة سعید المقبری عن ابی هریرة بلا واسطة ابی سعید کیسان المقبری وبهذا اخرج البیهقی فی المعرفة کما فی الجوهر النقی من طریق محمد بن الهیثم عن محمد بن کثیر وزاد ابوداؤد وغیره واسطة ابی سعید بین سعید وابی هریرة کما قد عرفت فیحتمل ان سعیدا سمع الحدیث عن ابی هریرة بدون واسطة ابیه وبواسطة فروا بالوجهین وقد صرح اصحاب اسماء الرجال باخذ سعید عن ابی هریرة والله اعلم۔ قال ابوجعفر الطحاوی فکان ذلک التراب یجزئ من غسلهما ای من غسل الخف والنعل ولیس فی ذلک ای فی طهارة الخف والنعل عن الاذی بالتراب۔ دلیل علی طهارة الاذی فی نفسه فکذلک وفی نسخة العینی وکذلک "مارویناه فی المنی ای من فرکه عن الثوب یحتمل ان یکون کان حکمه ای حکم المنی عندهم کذلک ای کحکم الاذی یصیب النعل یطهر الثوب بازالتهم ایاه ای المنی عنه ای عن الثوب بالفرک متعلق بقوله یطهر وهو ای المنی فی نفسه نجس کما کان الاذی یطهر النعل بازالتهم ایاه ای الاذی عنها ای عن النعل وهو ای الاذی فی نفسه نجس وحاصل ما اجاب به المصنف العلام ان صلوته صلی الله علیه وسلم فی الثوب المغروک عنه المنی لیس فیه دلیل علی طهارة المنی لانه یحتمل ان یطهر الثوب بالفرک والمنی فی نفسه نجس کما قال صلی الله علیه وسلم اذا وطی احدکم الاذی بخفه او بنعله فطهورهما التراب فالتراب یجزئ من غسلها ولیس فیه دلیل علی طهارة الاذی فکذلک ما روی فی المنی۔ واعلم ان ما ذکره الامام الطحاوی من جواب حدیث الفرک وافقه علی ذلک ابن بطال من المالکیة فقال (کما فی الکرمانی) الفرک انما جاء فی ثیاب ینام فیها ونحن لاننازع فی جواز النوم فی الثیاب النجسة ولئن سلمنا انه فی الثیاب التی یصلی فیها لکن یحتمل ان یکون المنی فی نفسه نجسا ویطهر منه الثوب بالفرک کما روی فیما اصاب النعلین من الاذی ان التراب یجزئ من غسلها ولیس فیه دلیل علی طهارة الاذی فی نفسه انتهی وانت تدری ان هذا الجواب لایجری علی مذهب المالکیة فانهم قالوا لابد من غسل المنی رطبا ویابسا نعم هذا صحیح علی مذهب الاحناف۔

فالذي وقفنا عليه من هذه الآثار المروية في المني هو ان الثوب يطهر مما اصابه من ذلك بالفرك اذا كان يابسا ويجزئ ذلك من الغسل وليس في شئ من هذا دليل على حكمه هو في نفسه اطاهر هو ام نجس فمذهب ذاهب الى انه قد روي عن عائشة ما يدل على انه كان عندها نجسا وذكر في ذلك ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا مسدد قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة انها قالت في المني اذا اصاب الثوب اذا رأيته فاغسله وان لم تره فانضحه حدثنا ابو بكرة قال ثنا وهب قال ثنا شعبة فذكر باسناده مثله

فالذي وقفنا عليه من هذه الآثار المروية في المني هو ان الثوب يطهر مما اصابه اي الثوب من ذلك اي من المني بالفرك متعلق بقوله يطهر اذا كان يابسا ويجزئ ذلك اي فرك المني من الغسل اي في اليابس دون الرطب وليس في شئ من هذا دليل على حكمه اي على حكم المني هو اي المني في نفسه اطاهر وفي نسخة العيني طاهر بحذف الهمزة. هو ام نجس اي ليس في روايات فرك المني ونفسه ما يدل صراحة على طهارة المني ولا على نجاسته فان الفرك لا يدل على الطهارة والا لزم طهارة العذرة التي في النعل وكذلك الغسل لا يدل على النجاسة لان غاية ما هناك ان النبي صلى الله عليه وسلم فعله ولا يدل ذلك على النجاسة فقد يكون الغسل للتنظيف ولكن لقائل ان يقول ان مواظبته صلى الله عليه وسلم على غسله من غير ترك دليل النجاسة مع ما تأيد من مبالغته في غسل الايدي في غسل الجنابة بعد غسل الفرج وامره بغسل الذكر لمن تصيبه الجنابة بالليل وترك صلوته صلى الله عليه وسلم في الثوب الذي جامع فيه زوجته اذا اصابه الاذى وغير ذلك وكان حديث عمار مرفوعا انما يغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والقئ والدم والمني نص على ولكن الا انه حديث ضعيف ولكن زال الضعف بمتابعة حماد بن سلمة كما تقدم ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لمن سأل الصلوة في الثوب الذي يأتي فيه اهله نعم الا ان ترى فيه شيئا فتغسله وهذا حديث صحيح وكانه نص على النجاسة وحمله على النظافة بعيد كل البعد فان الموضع موضع بيان وبهذا بطل قول من قال انه لم يرد الا مر بالغسل والله اعلم وان ثبت التفصيل في ذلك فارجع فيما تقدم. فذهب ذاهب الى ما قد روي عن عائشة ما يدل على انه اي المني كان عندها اي عند عائشة نجسا فذكر في ذلك ما حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا مسدد بن مسرهد البصري قال ثنا يحيى بن سعيد بن فروخ بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وسكون الواو ثم مجمة القطان التميمي ابو سعيد البصري الاحول الحافظ من رواة الستة قال ابن المديني ما رأيت اعلم بالرجال من يحيى القطان وكذا قال ابراهيم بن محمد التيمي وقال ايضا ما رأيت اثبت منه وقال احمد اليه المنتهى في التثبت بالبصرة وقال ايضا ما رأت عيناي مثله وقال ايضا ما رأيت له كتابا كان يحدث من حفظه وقال ابن سعد كان ثقة مأمونا رفيعا حجة وقال العجلي ثقة في الحديث كان لا يحدث الا عن ثقة وقال ابو زرعة كان من الثقات الحفاظ وقال ابو حاتم حجة حافظ وقال النسائي ثقة ثبت مرضي توفي في صفر سنة ثمان وتسعين ومائة ومولده سنة عشرين ومائة. عن شعبة بن الحجاج الواسطي عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق التيمي المدني ولد في حياة عائشة من رواة الستة قال مصعب كان من خيار المسلمين وكان له قدر في اهل المشرق وقال ابن عيينة كان افضل اهل زمانه وقال احمد والعجلي وابو حاتم والنسائي ثقة وقال ابن حبان كان من سادات اهل المدينة فقها وعلما وديانة وفضلا وحفظا واتقانا توفي بالشام سنة ست وعشرين ومائة. عن ابيه القاسم بن محمد عن عائشة انها قالت في المني اذا اصاب الثوب اذا رأيته اي المني فاغسله وان لم تره فانضحه اي الثوب قال الباجي هذا حكم ما يشك فيه من الثياب ان تنضح في قول مالك قال ابو حنيفة والشافعي لا تنضح وهو محمول على الطهارة انتهى وقال في مختصر الخليل وان شك في اصابتها الثوب وجب نضحه وان ترك اعاد الصلوة كالغسل وقال في مختصر الاخضري في مذهب المالكية ايضا ومن شك في اصابة النجاسة نضح وان اصابه شئ شك في نجاسته لا تنضح عليه انتهى قال ابن قدامة في المغني واذا خفي موضع النجاسة من الثوب استظهر حتى يتيقن ان الغسل قد اتى على النجاسة وبهذا قال النخعي والشافعي ومالك وابن المنذر وقال عطاء والحكم وحماد اذا خفيت النجاسة نضحه كله وقال ابن شبرمة يتحرى مكان النجاسة فيغسله اهـ لكن نص المدونة على ما ذكر في المغني ولا يذهب عليك ان النقل عن مالك لا يصح لما تقدم من خلافه في ذلك وسيأتي من كلام الزرقاني ايضا ما ينص على وجوب النضح عندهم قلت فيحتمل ان يكون مذهب عائشة مثل ما قاله مالك ويحتمل انها امرت بالرش دفعا للوسواس وتطييبا للقلب ويحتمل ان يراد بالنضح الغسل الخفيف وفي التعبير بالنضح دون الغسل ما لم يخف فيه اثر مبالغة في التنظيف انتهى من الاوجز بتغيير يسير. حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا وهب ابن جرير البصري قال ثنا شعبة فذكر اي شعبة باسناده مثله اي مثل ما روى عنه يحيى القطان وهذا اسناد صحيح ورواته رواة الستة

عمن

حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال حدثنا شعبة قال انا ابوبکر بن حفص قال سمعت عمتی تحدث عن عائشة تمثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبة فذکر باسناده مثله قال فهذا قد دل علی نجاسته عندها قیل له مافی ذلک دلیل علی ما ذکرت انه لو کان حکمه عندها حکم سائر النجاسات من الغائط والبول والدم لامرت بغسل الثوب کله اذا لم یعرف موضعه منه الا تری ان ثوبا لو اصابه بول فخفی مکانه انه لا یطهره النضح وانه لابد من غسله کله حتی یعلم طهوره من النجاسة فلما کان حکم المنی عند عائشة اذا کان موضعه من الثوب غیر معلوم النضح ثبت بذلک ان حکمه کان عندها بخلاف سائر النجاسات

الا ابا بکر وهو ثقة مامون کما قال الحاکم حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد الرصاصی ابو عبد الله من اهل العراق سکن مصر یروی عن شعبة والسعودی روی عنه الحمیدی وسلیمان بن شعیب الکیسانی واهل بلده ربما اخطأ هذا ترجمة ابن حبان فی الثقات. قلت وله ترجمة فی کتاب الکمال لعبد الغنی لکنه لم یرو له احد من الستة کذا فی اللسان وفی کتاب الجرح والتعدیل لابن ابی حاتم قال ابو حاتم صدوق وقال ابو زرعة لا بأس به ثنا عنه الحمیدی وفی الکشف عن المغانی قال ابن یونس فی الغرباء هو من اهل البصرة قدم مصر وحدث وکان ثقة توفی بمصر سنة خمسین ومائتین. قال حدثنا شعبة قال انا ابوبکر بن حفص عبد الله بن حفص بن عمر بن سعد بن ابی وقاص الزهری قال سمعت عمتی لم اقف لها علی ترجمة فیما عندی. قال العینی فی شرحه الظاهر انها عائشة بنت سعد بن ابی وقاص وهی عمة ابیه فقال عمتی تجوزا لانه لا یعرف فی آل سعد امرأة لها روایة غیرها وقد ادرکها ابوبکر بن حفص لانه روی عن جده عمر بن سعد فبالضرورة یکون روی ایضا عن اخت عمر التی هی عمة ابیه وعائشة هذه روی لها البخاری وابوداؤد والنسائی والترمذی انتهی. تحدث عن عائشة مثله ای مثل ما روی عنها القاسم.

حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا بشر بن عمر الزهرانی البصری قال ثنا شعبة فذکر باسناده مثله لم اقف علی هذه الآثار المروية عن عائشة واصله عند مسلم من طریق خالد عن ابی معشر عن ابراهیم عن علقمة والاسود ان رجلا نزل بعائشة فاصبح یغسل ثوبه فقالت عائشة انما کان یجزئک ان رأیته ان تغسل مکانه فان لم تره نضحت حوله الحدیث قال العینی فی شرحه وقد روی عن ابی هریرة وسالم نحوه ثم ذکر عن ابن ابی شیبة باسناده عن سالم بن عبد الله قال سأله رجل فقال انی احتلمت فی ثوبی قال اغسله قال خفی علی قال انضحه بالماء انتهی وسیاتی اثر ابی هریرة عند المصنف. قال ای القائل المذکور فهذا ای امر عائشة بالنضح لما لم یره قد دل علی نجاسته ای المنی عندها ای عند عائشة قال القاضی عیاض الحدیث فیه حجة لنا علی نجاسته والا لم یغسل فان قیل للتنظیف قیل فلم امرته ان ینضح اذا لم یره وهذا حکم النجاسات انتهی. قیل له فی ذلک ای امر عائشة بالنضح لما لم یره دلیل علی ما ذکرت ای من نجاسة المنی عندها لم یقع فی نسخة العینی علی ما ذکرت لانه لو کان حکمه ای حکم المنی عندها ای عند عائشة حکم سائر النجاسات من الغائط والبول والدم لامرت بغسل الثوب کله اذا لم یعرف موضعه ای موضع المنی منه ای من الثوب. الا تری ان ثوبا اصابه ای الثوب بول فخفی مکانه ای مکان البول انه لا یطهره من التطهیر ای هذا الثوب النضح وانه وفی نسخة العینی فانه بالفاء لابد من غسله ای من غسل الثوب لذی اصابه البول وخفی مکانه کله حتی یعلم ای یغلب علی الظن طهوره ای طهارة الثوب من النجاسة فلما کان حکم المنی عند عائشة اذا کان موضعه ای موضع المنی من الثوب غیر معلوم خبر کان فی قوله اذا کان موضعه النضح خبر لکان فی قوله فلما کان لا ثبت بذلک ای بحکم عائشة بنضح موضع لم یر فیه المنی ان حکمه ای حکم المنی کان عندها ای عند عائشة بخلاف سائر النجاسات حاصل ما ذکره المصنف رحمه الله تعالی ان امر عائشة بنضح ما لم یر لیس فیه دلیل علی نجاسة المنی عندها لانه لو کان عندها نجسا لامرت بغسل الثوب کله اذ خفی موضعه کما هو حکم بقیة النجاسات اذ خفی موضعها یغسل منها الثوب کله حتی یتیقن زوال النجاسة فلما اکتفت بالنضح فی المنی مکان الغسل فی غیره من النجاسات دل ذلک علی تفریق الحکم عندها قال المعلق الضعیف وهذا ما ذکره الامام الطحاوی مبنی علی ان امر عائشة بالنضح کان فیما خفی من النجاسة والظاهر ان هذا الامر لیس کذلک بل کان لمن شک فی اصابة النجاسة الثوب هل اصابه المنی ام لا والواجب حینئذ عند المالکیة النضح وعند الجمهور هو محمول علی الطهارة فعلی هذا لم یکن امر عائشة الا لزیادة التنظیف وبذه المبالغة علی ازالة المنی عن الثوب ادل دلیل علی نجاسة المنی عندها ولو کان طاهرا لم تأمر بذلک ولو سلمنا ما ذکره الامام من محل النضح فعند المالکیة اذا الواجب هو النضح یقینا وهو دلیل النجاسة عندهم واما علی ما ذهب الیه اصحابنا من غسل موضع النجاسة کله حتی یتحقق زوالها فالمراد عندهم من النضح الغسل کما هو شائع وقد اثبته الامام فی معنی الغسل فی عدة مواضع فعلی هذا لیس فی امر عائشة بالنضح ما ینفی نجاسة المنی عندها والله اعلم.

وقد اختلف اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک فروی عنہم فی ذلک ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید قال ثنا ھشیم قال انا حصین عن مصعب بن سعد عن ابیہ انہ کان یفرک الجنابۃ من ثوبہ فھذا یحتمل ان یکون کان یفعل ذلک لانہ عندہ طاھر ویحتمل ان یکون کان یفعل ذلک کما یفعل بالروث المحکوک من النعل لا لانہ عندہ طاھر حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن یحیی بن عبد الرحمن ابن حاطب انہ اعتمر مع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ

وقد اختلف اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک ای فی طہارۃ المنی ونجاستہ فروی عنہم ای عن الاصحاب رضی اللہ عنہم فی ذلک ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو الانصاری قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی وقال العینی وسعید ھو ابن سلیمان الواسطی المعروف بسعدویہ اھ قال ثنا ھشیم بن بشیر السلمی قال انا حصین بضم الحاء وفتح الصاد المہملتین ابن عبد الرحمن السلمی ابو الھذیل بضم ہا، وفتح ذال معجمۃ الکوفی ابن عم منصور بن المعتمر من رواۃ الستۃ قال احمد الثقۃ المامون من کبار اصحاب الحدیث وقال ابن معین وابو زرعۃ ثقۃ وقال العجلی ثقۃ ثبت فی الحدیث وقال ابو حاتم صدوق ثقۃ وفی آخر عمرہ ساء حفظہ وقال النسائی تغیر وقال یزید بن ہارون اختلط وانکر ذلک ابن المدینی بانہ اختلط وتغیر توفی سنۃ ست وثلثین ومائۃ ولہ ثلث وتسعون سنۃ عن مصعب ابن سعد بن ابی وقاص الزہری۔ ابو زرارۃ المدنی من رواۃ الستۃ ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الثانیۃ من اہل المدینۃ وقال کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال العجلی تابعی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ ثلاث ومائۃ عن ابیہ سعد بن ابی وقاص واسمہ مالک بن اہیب ویقال وہیب ابن عبد مناف بن زہرۃ الزہری ابو اسحاق اسلم قدیما وہاجر قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو اول من رمی بسہم فی سبیل اللہ وشہد بدرا والمشاہد کلہا وہو احد الستۃ اصحاب الشوری وکان سابع سبعۃ فی الاسلام وکان احد الفرسان من قریش الذین کانوا یجرسون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مغازیہ وکان مجاب الدعوۃ مشہورا بذلک وہو الذی کوف الکوفۃ وتولی قتال فارس وفتح اللہ علی یدیہ القادسیۃ وکان امیرا علی الکوفۃ لعمر ثم عزلہ ثم اعادہ ثم عزلہ وقال فی مرضہ ان فیہا بعد فذاک الافلیستعن بالوالی فانی لم اعزلہ عن عجز ولا خیانۃ ومناقبہ کثیرۃ جدا توفی فی قصرہ بالعقیق سنۃ خمس وخمسین علی المشہور وحمل الی المدینۃ ودفن بالبقیع وہو ابن ثلث وسبعین وہو آخر العشرۃ وفاۃ رضی اللہ عنہم انہ کان یفرک الجنابۃ ای اثرہا وہو المنی۔ من ثوبہ والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ہشیم باسنادہ بلفظ المصنف واخرج ایضا عن جریر عن منصور عن مجاہد عن مصعب بن سعد عن سعد مثلہ وہکذا اخرج البیہقی من طریق عبید اللہ بن معاذ عن ابیہ عن شعبۃ عن منصور عن مجاہد واخرج ایضا من طریق الربیع عن الشافعی عن الثقۃ عن جریر بن عبد الحمید عن مجاہد عن مصعب عن ابیہ انہ کان اذا اصاب ثوبہ المنی ان کان رطبا مسحہ وان کان یابسا حتہ ثم صلی فیہ وعزاہ فی کنز العمال الی سعید بن منصور فی سننہ بلفظ المصنف فہذا یحتمل ان یکون سعد رضی اللہ عنہ کان یفعل ذلک ای یفرک المنی من ثوبہ لانہ ای المنی عندہ ای عند سعد طاہر وہذا احتمال بعید فان مجرد الفرک لا یدل علی الطہارۃ والا لزم طہارۃ الروث المحکوک من النعل کما تقدم ویحتمل ان یکون کان یفعل ذلک ای یفرک الجنابۃ من الثوب کما یفعل بالروث المحکوک من النعل ای من ازالتہ للنجاسۃ لا لانہ ای الروث عندہ طاہر وہذا المعنی ہو المتعین لما تقدم عنہ التقسیم بین الرطب والیابس ولو کان المنی عندہ طاہرا لم یحتج الی ہذا التفریق والمراد من المسح فی ذلک الحدیث الغسل کما ہو مقتضی التفریق واللہ اعلم۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی قال انا ابن وہب عبد اللہ ان مالکا حدثہ ای ابن وہب عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عروۃ بن الزبیر الاسدی عن یحیی بن عبد الرحمن بن حاطب بن ابی بلتعۃ اللخمی ابو محمد ویقال ابو بکر المدنی من رواۃ مسلم والاربعۃ قال ابن سعد کان ممن ادرک علیا وعثمان وزید بن ثابت وکان ثقۃ کثیر الحدیث وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ وقال النسائی والدارقطنی ثقۃ وقال ابن خراش جلیل رفیع القدر قال ابو حاتم ولد فی خلافۃ عثمان ومات سنۃ اربع ومائۃ انہ اعتمر مع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ہکذا وقع فی الموطا ان یحیی بن عبد الرحمن اعتمر مع عمر وہذا مشکل جدا لان یحیی ولد فی خلافۃ عثمان فکیف اعتمر مع عمر فلا بد ان یقال انہ سقطت واسطۃ احد قال الدوری عن ابن معین بعضہم یقول عنہ سمعت عمر وانما ہو عن ابیہ سمع عمر ہکذا نقل فی التہذیب قول ابن معین وقال الزرقانی قال ابو عبد الملک ہذا مما عدان مالکا وہم فیہ لان اصحاب ہشام الفضل بن فضالۃ وحماد بن سلمۃ ومعمرا قالوا عن ہشام عن ابیہ عن یحیی بن عبد الرحمن بن حاطب عن ابیہ فسقط مالک عن ابیہ انتہی قلت فابوہ عبد الرحمن بن حاطب بن ابی بلتعۃ بن عمرو اللخمی ابو یحیی بن ابی محمد المدنی قیل لہ رؤیۃ ذکرہ ابن معین فی تابعی اہل المدینۃ

فی رکب فیهم عمرو بن العاص وان عمرو بن العاص رأی بعض الطریق قریبا من بعض المیاه فاحتلم عمر بن الخطاب وقد کاد ان یصبح فلم یجد ماء فی الرکب فرکب حتی جاء الماء فجعل یغسل ما رأی من الاحتلام حتی اسفر فقال له عمرو اصبحت ومعنا ثیاب فدرع ثوبك فقال عمر بل اغسل ما رایت واتضح مالم ار ثم حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن هشام بن عروة عن ابیه عن زید بن الصلت انه قال خرجت مع عمر بن الخطاب الی الجرف فنظر فاذا هو قد احتلم ولم یغتسل فقال والله ما ارانی الا قد احتلمت وما شعرت وصلیت وما اغتسلت فاغتسل وغسل ما رأی فی ثوبه

ومحدثیهم ذکره ابن سعد فی الطبقة الاولی من اهل المدینة قال وکان ثقة قلیل الحدیث وقال العجلی مدنی تابعی ثقة۔ روی له البخاری معلقا توفی سنة ثمان وستین۔ فی ای مع رکب فیهم عمرو بن العاص بن وائل ابو عبد الله او ابو محمد السهمی اسلم سنة ثمان قبل الفتح وقیل بین الحدیبیة وخیبر ولاه النبی صلی الله علیه وسلم علی جیش ذات السلاسل وتحت لوائه ابو بکر وعمر وسراة اصحابه قال فی حق عمرو ابن العاص من صالحی قریش الحدیث وقال الشعبی دهاة العرب اربعة فذکره منهم وکان من ابطال قریش فی الجاهلیة مذکور ایذلک فیهم واستعمله النبی صلی الله علیه وسلم علی عمان فقبض وهو علیها وکان احد امراء الاجناد فی فتوح الشام وافتتح مصر فی عهد عمر وعمل علیها له ولعثمان ثم عمل علیها زمن معاویة منذ غلب علیها معاویة الی ان توفی سنة ثلاث واربعین۔ وان عمر عرس من التعریس نزول المسافر آخر اللیل نزلة للنوم والاستراحة کذا فی النهایة وقال ابن درید فی الجمهرة والتعریس النزول باللیل یقال عرس الرجل بالمکان تعریسا اذا نزله لیلا ثم ارتحل عنه بعض الطریق قریبا من بعض المیاه رفقا بالرکب قاله الزرقانی او کان مائلا عن الطریق قاله فی الاوجز۔ فاحتلم عمر بن الخطاب وقد کاد ان یصبح فلم یجد ماء فی الرکب ای مع الرکب کما فی الموطا ای یغتسل به ویغسل ثوبه قاله الزرقانی فرکب ای عمر حتی جاء الماء الذی عرس بقربه قال الباجی وذکر ان الماء الذی جاءه هو ماء الروحاء کذا فی الاوجز فجعل یغسل ما رأی من الاحتلام ای من اثره وهو المنی۔ حتی اسفر جدا وفیه دلیل علی نجاسة المنی اذا تیقن له حتی ذهب الوقت الافضل عنده قاله الباجی کما فی الاوجز فقال له ای لعمر عمرو بن العاص اصبحت ای اسفرت ومعنا ثیاب اخر فدرع ثوبک ای الذی اصابه المنی وزاد مالک فی موطاه یغسل قال الزرقانی ای تمامه ولبس ثوبا من ثیابنا اه وفی الاوجز وهذا دلیل علی نجاسة الثوب عند عمرو بن العاص ایضا اذا مر باستبداله وکان بمحضر الصحابة ولم ینکره احد فقال عمر زاد مالک فی موطاه واعجبا لک یا ابن العاص لئن کنت تجدثیابا افکل الناس تجد ثیابا والله لو فعلتها لکانت سنة۔ بل اغسل ما رأیت واتضح ما لم اره ای ارشه وهو عند العلماء طهر لما شک فیه کانه دفع للوسوسة واباه بعضهم وقال لا یزیده النضح الا انتشارا قاله ابن عبد البر وقال الباجی مقتضاه وجوب النضح لانه لا یشتغل عن الصلوة بالناس مع ضیق الوقت الا بامر واجب بالغ للصلوة وقال ابو حنیفة والشافعی لا ینضح بالشک وهو علی طهارته قاله الزرقانی وقد تقدم ان الجمهور حملوا النضح علی الغسل الخفیف او غیر ذلک وهذا الاثر اخرجه مالک فی موطاه وعزاه فی کنز العمال الی ابن وهب فی مسنده وعبد الرزاق وسعید بن منصور۔ حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن هشام بن عروة عن ابیه عن زید هکذا وقع عند البیهقی بیاء والصحیح زید بضم الزای وثنائین من تحت کما ضبطه الزرقانی وکما هو عند ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وکما هو فی النسخة التی علیها شرح العینی۔ ابن الصلت بن معدیکرب الکندی ولد علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم (کما قال الواقدی) قلت الموصوف بالولادة فی العهد النبوی اخوه کثیر بن الصلت وکانوا ثلثة اخوة ثالثهم عبد الرحمن قال ابن سعد وفد عمومتهم علی النبی صلی الله علیه وسلم فاسلموا ورجعوا الی الیمن ثم ارتدوا بعد ذلک وقتلوا فی عهد ابی بکر وهاجر کثیر واخواه الی المدینة فسکنوا قال ابن الحذاء زید قاضی المدینة فی زمن هشام بن عبد الملک کذا قال وهو بعید واظن قاضی المدینة ولده الصلت بن زید الذی روی عنه مالک کذا فی التعجیل وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال زید بن الصلت المدنی روی عن ابی بکر مرسل وعن عمر وقد ادرکه واسند عن یحیی بن معین انه قال زید بن الصلت ثقة۔ انه قال خرجت مع عمر بن الخطاب الی الجرف بضم الجیم والراء وفاء قال الرافعی علی ثلثة امیال من المدینة جانب الشام کذا ضبطه بضمتین الحافظ والسیوطی وغیرهما واقتصر المجد علی انه بسکون الراء کذا فی المصباح فقال الجرف بضم الراء وتسکن للتخفیف ما جرفته السیول واکلته من الارض وبالخفف سمی ناحیة قریبة من اعمال المدینة علی نحو من ثلثة امیال کذا فی الزرقانی۔ فنظر ای عمر فی ثوبه فاذا هو قد احتلم یعنی رأی علی ثوبه من اثر المنی ما دله علی الاحتلام کذا فی الاوجز ولم یغتسل ای لعدم رؤیته لذلک قبل الصلوة فقال والله ما ارانی الا قد احتلمت وما شعرت بفتحتین ای علمت۔ وصلیت اطلاق الصلوة علیه مجاز لانها لم تنعقد لفوت الشرط کذا فی الاوجز وما اغتسلت فاغتسل وغسل ما موصولة رأی فی ثوبه

ونضح مالم یره فاما ما روی یحیی بن عبد الرحمن عن عمر فهو یدل علی ان عمر فعل ولا بد له منه لضیق وقت الصلوة ولم ینکر ذلک علیه احد ممن کان معه فدل ذلک علی متابعتهم ایاه علی ما رأی من ذلک واما قوله او نضح مالم اره بالماء فان ذلک یحتمل ان یکون اراد به او النضح مالم ار مما توهم انه اصابه ولا اتیقن ذلک حتی یقطع ذلک عنه الشک فیما یستانف ویقول هذا البلل من الماء حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو الولید قال ثنا عبد الله بن المبارک عن معمر عن الزهری عن طلحة بن عبد الله عن ابی هریرة قال فی المنی یصیب الثوب ان رأیته فاغسله والا فاغسل الثوب کله فهذا یدل علی انه قد کان یراه نجسا

من اثر الاحتلام ونضح ای رش مالم یره ای المنی لانه شک هل اصابه المنی ام لا فرشه دفعا للوسواس وتطییبا للقلب قال الزرقانی فیه دلیل علی نجاسة المنی عنده وقول الرافعی یحتمل ان غسله لانه استبنی بالحجر او انه کان تنظفا ولذا نضح مالم یر فیه شیئا مبالغة فی التنظیف بناء علی مذهبه من طهارة المنی وفی احمالیه بعد اذ لم یکن اشتغل بغسل شئ طاهر قبل الصلوة خصوصا وکان الوقت قد ضاق لان وقت الفائتة ذکرها وقد قال (ای عند مالک فی هذا الاثر) واذن واقام ثم صلی بعد ارتفاع الضحی تمکنا انتهی. وقال سید فی الاوجز وفی الاثر دلیل علی ان من انتبه فرأی منیا ولم یذکر احتلاما فعلیه الغسل وهو اجماع قال المغنی لا نعلم فیه خلافا وکذا قال غیره لکن قال ابن العربی وذهب جمیع العلماء الی ان علیه الغسل وقال الشافعی متی رأی الماء الدافق ولم یذکر احتلاما فلا یجب علیه الغسل ولکنه یستحب وقال ابن رسلان لا یجب علیه الغسل عندنا الا ان یتذکر الاحتلام ایضا انتهی مختصرا وهذا الاثر اخرجه مالک فی موطاه والبیهقی من طریق محمد بن عبد الله بن عبد الحکم عن ابن وهب ومن طریق محمد بن ابراهیم عن ابن بکیر کلاهما عن مالک باسناده نحوه وعزاه حسنا کنز العمال الی ابن وهب وعبد الرزاق وسعید بن منصور ولهذا الاثر طرق اخری عند مالک وغیره وقد بسط طرقه فی کنز العمال. فاما ما روی یحیی بن عبد الرحمن بن حاطب عن عمر ای من تاخیره للصلوة من اجل غسل المنی فهو یدل علی ان عمر فعل ما لا بد منه لضیق وقت الصلوة ولم ینکر ذلک ای تاخیره للصلوة لغسل المنی علیه ای علی عمر احد ممن کان معه ای مع عمر من الصحابة بل قد وافقه علی ذلک عمرو بن العاص فقال دع ثوبک یغسل فدل ذلک ای عدم انکار الصحابة علی عمر علی متابعتهم ایاه ای عمر علی ما رأی من ذلک قال سید فی الاوجز وفی هذا الاثر حجة علی نجاسة المنی بوجوه منها غسل عمر وتاخیره للصلوة لاجله وامر ابن العاص بالاستبدال وقول عمر افکل الناس تجد ثیابا وقول عمر ایضا اغسل ما رأیت انتهی واما قوله ای قول عمر او النضح مالم اره بالماء وبکذا ثبت فی النسخة الموجودة عندنا بالماء وسقط ذلک عن النسخة التی علیها شرح العینی وهو الاوجه. فان ذلک ای قوله او النضح یحتمل ان یکون اراد به ای بقوله او النضح مالم اره او النضح مالم ار مما توهم انه ای اثر الجنابة وهو المنی اصابه ای الثوب ولا اتیقن ذلک ای اصابة المنی فی هذا الموضع حتی یقطع ذلک ای نضح مالم یره عنه ای عن الثوب الشک ای فی انه هل اصابه المنی ام لا فیما یستانف ویقول هذا البلل من الماء والحاصل ان نضح عمر لما لم یره کان لقطع الشک عن موضع اصابة المنی مدافعا للوسواس الشیطان وتطییبا للقلب وقد تقدم انه للوجوب عند المالکیة والاستحباب عند الجمهور. حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابو الولید هشام بن عبد الملک الباهلی قال ثنا عبد الله بن المبارک عن معمر بن راشد الازدی الحدانی بضم الحاء وتشدید الدال نسبة الی حدان دهم الازد مولاهم ابو عروة بن ابی عمرو البصری من رواة الستة عده علی بن المدینی وابو حاتم فیمن دار الاسناد علیهم وقال احمد ما نضم احدا الی معمر الا وجدت معمرا یتقدمه فی الطلب کان من اطلب اهل زمانه للعلم وقال ابن معین اثبت الناس فی الزهری مالک ومعمر ثم حدر جاعة وقال العجلی بصری سکن الیمن ثقة رجل صالح. قال ولما دخل صنعاء کره ان یخرج من بین اظهرهم فقال لهم رجل قیده فزوجوه وقال النسائی ثقة مامون وقال ابن حبان کان فقیها حافظا متقنا وراعتوفی فی رمضان سنة اثنتین او ثلاث او اربع وخمسین ومائة وهو ابن ثمان وخمسین. عن الزهری عن طلحة بن عبد الله بن عوف الزهری المدنی القاضی ابن اخی عبد الرحمن بن عوف ابو عبد الله او ابو محمد کان یقال له طلحة الندی ولی قضاء المدینة من رواة الستة الا مسلما قال ابن معین وابو زرعة والنسائی والعجلی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وتوفی بالمدینة سنة سبع وتسعین وهو ابن اثنتین وسبعین. عن ابی هریرة قال فی المنی یصیب الثوب ان رأیته ای المنی فاغسله والا فاغسل الثوب کله وهذا الاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن عبد الاعلی عن معمر باسناده بلفظ انه کان یقول فی الجنابة فی الثوب ان رأیت اثره فاغسله فان علمت ان قد اصابه ثم خفی علیک فاغسل الثوب وان شککت فلم تدر اصاب ام لا فانضحه واسناد هذا الاثر صحیح کما قال النیموی رح والعینی. فهذا ای ما روی ابو هریرة بغسل الثوب کله اذا لم یر مکانه یدل علی انه ای ابا هریرة قد کان یراه نجسا ولو کان عنده طاهرا لم یأمر بهذه المبالغة فی غسل الثوب منه کالمخاط والبزاق ونحوهما.

حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن حبیب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس رض قال امسحوا باذخر فهذا یدل علی انه قد کان یراه طاهرا حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن عمرو بن دینار عن عطاء عن ابن عباس رض نحوه حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابراهیم بن بشار قال ثنا سفیان عن مسعر عن جبلة بن سحیم قال سالت ابن عمر عن المنی یصیب الثوب قال اغسله بالماء

حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا سفیان الثوری عن حبیب بن ابی ثابت الکوفی وفی نسخة العینی زیادة یعنی ابن ابی ثابت ؛ عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال امسحوا وفی نسخة العینی امسحه باذخر والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن وکیع عن سفیان ثنا سفیان بلفظ امسحه باذخر واخرجه البیهقی من طریق الربیع عن الشافعی عن سفیان عن عمرو بن دینار وابن جریج کلاهما عن عطاء عن ابن عباس انه قال فی المنی یصیب الثوب قال امطه عنک قال احدهما العود واذخر فانما هو بمنزلة البصاق والمخاط قال البیهقی هذا صحیح وقد روی مرفوعا والاصح رفعه واخرجه الدارقطنی ثم البیهقی من طریق اسحق الازرق عن شریک عن ابن ابی لیلی عن عطاء عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن المنی یصیب الثوب فقال انما هو بمنزلة البصاق او المخاط انما کان یکفیک ان تمسحه بخرقة او اذخر قال الدارقطنی لم یرفعه غیر اسحاق الازرق عن شریک قال البیهقی ورواه وکیع عن ابن ابی لیلی موقوفا علی ابن عباس وهو الصحیح قال ابن الجوزی فی التحقیق واسحاق امام مخرج له فی الصحیحین ورفعه زیادة وهی من الثقة مقبولة ومن وقفه لم یحفظ انتهی قال العلامة الینبوی وفی هذا الکلام نظر لانه تفرد بذلک شریک القاضی وعنه اسحق الازرق وخالفه الثقات من اصحاب ابن ابی لیلی وعطاء وابن عباس فکلهم رووا موقوفا ولم یرفعه احد غیر شریک وسوء الحدیث فزیادته لا تقبل وقد انکر البیهقی فی المعرفة رفعه مع ان هذا الاثر یوافق مذهبه انتهی مختصرا۔ فهذا ای امر مسح المنی باذخر یدل علی انه ای ابن عباس قد کان یراه طاهرا وبهذا احتج من ذهب الی طهارة المنی لانه شبهه بالمخاط والمخاط لیس بنجس فکذا المنی وبذا مع انه موقوف لا یتم به الاستدلال لانه یحتمل ان یکون الامر بالمسح لتقلیل النجاسة والتشبیه فی الازالة لا التطهیر لا فی الطهارة والقرینة علیه ما اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی الاحوص عن سماک عن عکرمة عن ابن عباس قال اذا جنب الرجل فی ثوبه فرأی فیها اثرا فلیغسل وان لم یر فیها اثرا ینضحه فامره بالنضح فیما لم یر ینفی ان یکون المنی عنده طاهرا قال صاحب البدائع وتشبیه ابن عباس ایاه بالمخاط یحتمل انه کان فی الصورة لافی الحکم لتصوره بصورة المخاط والامر بالاماطة بالاذخر لا ینفی الامر بالازالة بالماء فیحتمل انه امر بتقدیم الاماطة کیلا تنتشر النجاسة فی الثوب فیتعسر غسله انتهی وقال الزیلعی الشارح وما ورد وفیه من الاماطة محمول علی انه کان قلیلا او علی انه یتمکن من الغسل وتشبیهه بالمخاط انما هو فی المنظر فی البشاعة لافی الحکم بدلیل ما ذکرنا من الادلة انتهی حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن ابن زیاد الرصاصی قال ثنا شعبة عن عمرو بن دینار عن عطاء بن ابی رباح المکی عن ابن عباس نحوه والاثر اخرجه الدارقطنی من طریق وکیع عن ابن ابی لیلی عن عطاء عن ابن عباس فی المنی یصیب الثوب قال انما هو بمنزلة النخامة والبزاق امطه عنک باذخر واخرجه البیهقی من طریق سفیان عن عمرو بن دینار وابن جریج عن عطاء کما تقدم وابن ابی شیبة عن هشیم عن حجاج وابن ابی لیلی عن عطاء وعزاه فی کنز العمال الی سعید ابن منصور بلفظ انما هو کالنخاعة او النخامة وانما یجزیک ان تنحیه عنک بخرقة او اذخرة وبذا صریح فی نجاسة المنی عنده حیث حصر الاجزاء فی تنحیه عن الثوب فانه لا معنی للنضح الا کونه مامورا بالازالة والله اعلم۔ حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابراهیم بن بشار قال ثنا سفیان بن عیینة عن مسعر بکسر اوله وسکون ثانیه وفتح المهملة ابن کدام بکسر اوله وتخفیف ثانیه ابن ظهیرة بن عبید الهلالی العامری الرؤاسی ابو سلمة الکوفی احد الاعلام من رواة الستة قال یحیی بن سعید ما رأیت مثل مسعر کان مسعر من اثبت الناس وقال الثوری کنا اذا اختلفنا فی شئ سألنا عنه مسعرا وقال شعبة کنا نسمی مسعرا المصحف قال ابراهیم الجوهری کان یسمی المیزان وقال وکیع شک مسعر کیقین غیره وقال العجلی ثقة ثبت وقال ابن معین وابو زرعة ثقة وقال ابن عمار حجة وقال ابن حبان کان مرجئا ثبتا فی الحدیث توفی سنة خمس وخمسین ومائة۔ عن جبلة بجیم وموحدة مفتوحتین ابن سحیم بمهملتین مصغرا التیمی ویقال الشیبانی ابو سویرة او ابو سریرة الکوفی من رواة الستة کان شعبة والثوری یوثقانه وقال العجلی والنسائی وابن معین وابو حاتم ویعقوب بن سفیان ثقة زاد ابن معین کبیر حسن الحدیث وزاد ابو حاتم صالح الحدیث توفی سنة خمس وستین ومائة۔ قال سألت ابن عمر عن المنی یصیب الثوب ای ما حکمه قال ای ابن عمر انضحه ای اغسل هذا الثوب بالماء وبذا اسناد صحیح واخرجه ابن ابی شیبة عن عبدة بن سلیمان عن سعید عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال ان خفی علیک مکانه وعلم انه قد اصابه غسل الثوب کله فبهذه الروایة تنفی ان یکون المراد من النضح فی روایة الباب غیر الغسل وسیاتی ما هو اصرح من ذلک

فقد یجوز ان یکون اراد بالنضح الغسل لان النضح قد یسمی غسلا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لاعرف مدینۃ ینضح البحر بجانبہا یعنی یضرب البحر بجانبہا ویحتمل ان یکون ابن عمر اراد غیر ذلک حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوالولید قال ثنا ابوعوانۃ عن عبدالملک بن عمیر قال سئل جابر بن سمرۃ وانا عندہ عن الرجل یصلی فی الثوب الذی یجامع فیہ اہلہ قال صل فیہ الا ان تری فیہ شیئا فتغسلہ ولا تنضحہ فان النضح لا یزیدہ الا شرا

فقد یجوز ای یحتمل وزاد فی نسخۃ العینی قال ابوجعفر قبل قولہ فقد یجوز یحتمل ان یکون اراد ای ابن عمر بالنضح الغسل وہذا ما ذکرہ الامام الطحاوی احتمالا لا ہو المتعین لما تقدم من امر ابن عمر بغسل الثوب کلہ اذا خفی موضع اصابۃ المنی ولما سیاتی من امرہ باعادۃ الصلوۃ لمن صلی فی ثوب اصابہ الاحتلام لان النضح قد یسمی غسلا وذلک معروف فی لسان العرب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لاعرف مدینۃ ینضح البحر بجانبہا والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یزید عن جریر عن الزبیر بن الحریث کذا فی النسخۃ المطبوعۃ والصواب الحریث) عن ابی لبید قال خرج رجل من طاحیۃ (دنی ما نقل العینی عن احمد من صباحیۃ) مہاجرا یقال لہ بیرح بن اسد فقدم المدینۃ بعد وفاۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بایام فرآہ عمر فعلم انہ غریب فقال لہ من انت قال من اہل عمان (قال من اہل عمان) قال نعم قال فاخذ بیدہ فادخلہ علی ابی بکر فقال ہذا من اہل الارض التی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انی لاعلم رضا یقال لہا عمان ینضح بناحیتہا البحر بہا حی من العرب لواتاہم رسولی مارموہ بسہم ولا حجر قال الہیثمی رجالہ رجال الصحیح غیر لمازۃ بن زیاد (ابوالولید) وہو ثقۃ ورواہ ابویعلی کذلک انتہی ونسبہ الحافظ فی الاصابۃ الی ابن ابی خیثمۃ وعزاہ فی کنز العمال الی ابی نعیم ایضا وقال قال ابن کثیر جعلہ فی مسند الصدیق اولی فان الامام علی بن المدینی رواہ فی مسند الصدیق ثم قال ہذا اسناد منقطع من ناحیۃ ابی لبید فانہ لم یلق ابا بکرۃ لا عمر وانما لہ رؤیۃ انتہی ای یعنی بقولہ ینضح البحر یضرب البحر بجانبہا ای یصب الماء بجانبہا قال ارغب الضرب یقاع شئ علی شئ فالمعنی یقاع البحر الماء بجانبہا وبہذا لا یتاتی الا فی معنی الغسل واحادیث النضح فی معنی الغسل کثیرۃ منہا ما ورد فی المذی فلینضح فرجہ والمراد الغسل کما عند مسلم والقصۃ واحدۃ ومنہا حدیث اسماء فی غسل الدم والنضحیہ وغیر ذلک کما سیاتی ذکر بعضہا فی بول الغلام ویحتمل ان یکون ابن عمر اراد غیر ذلک ای اراد بالنضح الرش لکون المنی عندہ طاہرا قال العبد الضعیف وہذا احتمال بعید فی اثر ابن عمر بل ہو غیر صحیح فقد تقدم عن ابن عمر انہ امر بغسل الثوب کلہ لمن خفی علیہ مکان المنی وقد ذکر فی المدونۃ عن وکیع عن الضحاک بن حمید عن ابیہ قال عرسنا مع ابن عمر بالابواء ثم سرنا حین صلینا الفجر حتی ارتفع النہار فقلت لابن عمر انی صلیت فی ازاری وفیہ احتلام ولم اغسلہ فوقف علی ابن عمر فقال انزل فاطرح ازارک وصل رکعتین واتم الصلوۃ ثم صل الفجر ففعلت فہذا صریح فی نجاسۃ المنی عندہ ولو کان طاہرا لم یامر بطرح الازار واعادۃ الصلوۃ۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوالولید ہشام بن عبدالملک الطیالسی قال ثنا ابوعوانۃ وضاح بن عبداللہ الیشکری عن عبدالملک بن عمیر بن سوید بن حارثۃ القرشی ویقال اللخمی ابوعمرو الکوفی المعروف بالقبطی بکسر القاف وسکون الموحدۃ من رواۃ الستۃ ضعفہ احمد جدا وقال ایضا مضطرب الحدیث جدا مع قلۃ روایۃ ما اری لہ خمسمائۃ حدیث وقد غلط فی کثیر منہا وقال ابن معین مخلط وقال مرۃ ثقۃ الا انہ اخطأ فی حدیثین او حدیثین وقال العجلی صالح الحدیث تغیر حفظہ قبل موتہ وقال النسائی لیس بہ بأس وقال ابن نمیر کان ثقۃ ثبتا فی الحدیث ولد لثلاث سنین بقین من خلافۃ عثمان وتوفی سنۃ ست وثلاثین ومائۃ ولہ بضع ومائۃ وثلاث سنین۔ قال سئل جابر بن سمرۃ بن جنادۃ بن جندب العامری السوائی حلیف بنی زہرۃ وامہ خالدۃ بنت ابی وقاص اخت سعد بن ابی وقاص لہ ولابیہ صحبۃ وفی الصحیح عنہ قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر من الفی مرۃ قال ابن السکن یکنی ابا عبداللہ او ابا خالد نزل الکوفۃ وابتنی بہا دارا توفی سنۃ اربع وسبعین کذا فی الاصابۃ وانا عندہ ای عند جابر عن الرجل یصلی فی الثوب الذی یجامع فیہ اہلہ قال ای جابر صل فیہ ای فی ہذا الثوب الا ان تری فیہ شیئا فتغسلہ بالنصب عطفا علی قولہ ان تری وکذا قولہ ولا تنضحہ بالنصب عطفا علیہ ویجوز الجزم فیہ علی النہی کذا فی تحفۃ الابکار شرح العینی۔ ولا تنضحہ ای الثوب والنضح ہہنا بمعنی الرش۔ فان النضح لا یزیدہ ای الثوب الا شرا وفیہ دلالۃ ظاہرۃ علی نجاسۃ المنی عندہ فان الظاہر لا یزید الشر اصلا ورواۃ ہذا الاثر کلہم من رواۃ الستۃ الا ابا بکرۃ وہو ثقۃ مامون کما تقدم عن الحاکم والحدیث اخرجہ احمد فی مسندہ مرفوعا عن عبداللہ بن میمون ابی عبدالرحمن الرقی عن عبیداللہ بن عمرو عن عبدالملک بن عمیر عن جابر بن سمرۃ قال سمعت رجلا سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصلی فی ثوبی الذی آتی فیہ اہلی قال نعم الا ان تری فیہ شیئا تغسلہ قال ابوعبدالرحمن قال ابی

حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوالولید قال ثنا السری بن یحیی عن عبدالکریم بن رشید قال سئل انس بن مالک عن قطیفة اصابتها جنابة لایدری این موضعها قال اغسلها قال ابوجعفر فلما اختلف فیه هذا الاختلاف ولم یکن فیما رویناعن رسول الله صلی الله علیه وسلم دلیل علی حکمه کیف هو اعتبرنا ذلک من طریق النظر فوجدنا خروج المنی حدثا اغلظ الاحداث لانه یوجب اکبر الطهارات فاردنا ان ننظر فی الاشیاء التی خروجها احداث کیف حکمها فی نفسها فرأینا الغائط والبول خروجهما احداث وهما نجسان فی انفسهما وکذلک دم الحیض والاستحاضة هما احداث وهما نجسان فی انفسهما ودم العروق کذلک فی النظر فلما ثبت بما ذکرنا ان کل ما کان خروجه حدثا

بذا الحدیث لایرفع عن عبدالملک بن عمیر انتهی ما فی المسند وقال ابن ابی حاتم فی العلل سمعت ابی وحدثنا عن سلیمان بن عبیدالله الرقی عن عبیدالله بن عمرو فذکر الحدیث باسناده مثله ثم قال فسمعت ابی یقول کذا رواه مرفوعا وانما هو موقوف انتهی۔ حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوالولید قال ثنا السری بفتح مهملة وکسر راء خفیفة وشدة مثناة تحت ابن یحیی بن ایاس الشیبانی ابوالهیثم البصری من رواة النسائی والبخاری فی الادب قال شعبة ما رأیت اصدق منه وقال ابن معین وابوداود الطیالسی ویحیی بن سعید والنسائی واحمد ثقة زاد یحیی ثبت وقال ابوزرعة من الثقات وقال مسلم بن ابراهیم کان عاقلا وقال ابوحاتم صدوق لابأس به صالح الحدیث وذکره الازدی فی الضعفا فقال حدیثه منکر وقال ابن عبدالبر هو واثق من الازدی بمائة مرة توفی بمکة سنة سبع وستین ومائة۔ عن عبدالکریم بن رشید ویقال ابن راشد البصری روی له النسائی وقال لیس به بأس وقال ابن معین وابن نمیر ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات قال سئل انس بن مالک عن قطیفة هی کساء له حمل کذا فی النهایة وفی المغرب القطیفة دثار مخمل والجمع قطائف وقطف اصابتها ای القطیفة جنابة ای اثرها لایدری این موضعها ای موضع الجنابة قال انس اغسلها ای القطیفة کلها وبذا اسناد صحیح کما قال النیموی وفی الاثر دلالة ظاهرة علی نجاسة المنی عند انس فانه لو کان عنده طاهرا لم یأمر بغسل القطیفة کلها اذا لم یدر موضع المنی مع ما فی غسلها من الصعوبة والا فراخرج ابن ابی شیبة عن وکیع عن السری باسناده عن انس فی رجل اجنب فی ثوبه فلم یر اثره قال یغسله کله واخرج ایضا عن ابن مسعود انه کان یغسل اثر الاحتلام من ثوبه وفی الباب آثار اخر عن سعید بن المسیب ومحمد بن سیرین وسالم والشعبی وابراهیم والحکم وسعید بن جبیر وغیرهم کما رواه ابن ابی شیبة فی مصنفه فکل هولاء رأوا المنی نجسا قال ابن المسیب ان رأیته فاغسله وان ضلت فانضح وقال ابن سیرین فی الرجل یصیب ثوبه الجنابة ثم تخفی علیه قال اغسله اجمع وقال ابن جبیر ان وجدته فاغسله والا فانحل طرفیه وقال ابراهیم اغسل المنی من ثوبک وقال الحکم ان رأیته فاغسله وان لم تر فرشه ولا تنضحه فان النضح لایزیده الا قذرا وقال الشعبی لایزیده النضح الا شرا وقال سالم اغسله قال فحفی علی قال رشه بالماء۔ قال ابوجعفر الطحاوی فلما اختلف فیه ای فی المنی هذا الاختلاف قال العبد الضعیف وقد ذکرنا تحت کل اثر من آثار عمر وسعد وابی هریرة وابن عباس وابن عمرو جابر بن سمرة وانس ما هو نص علی کون المنی نجسا عندهؤلاء فاین الاختلاف ولم یکن فیما رویناعن رسول الله صلی الله علیه وسلم ای من احادیث غسل المنی وفرکه دلیل علی حکمه ای علی حکم المنی کیف هو ای اطاهر هو ام نجس وقد ذکرنا من قبل تقریر الاستدلال باحادیث الغسل علی النجاسة وکذلک احادیث الفرک تدل بطریق المفهوم علی النجاسة فان المنی لو کان طاهرا لترکه صلی الله علیه وسلم او امر بترکه علی الثوب فلما لم یترکه ابدا علی الثوب دل ذلک علی النجاسة مع ما تأید من المبالغة فی غسل الایدی فی الجنابة وترک الصلوة فی الثوب الذی یجامع فیه اهله وغیر ذلک من الاحادیث کما تقدم مفصلا۔ اعتبرنا ذلک ای حکم المنی من طریق النظر فوجدنا خروج المنی حدثا اغلظ الاحداث لانه ای المنی یوجب اکبر الطهارات وهو الغسل فاردنا ان ننظر فی الاشیاء التی خروجها احداث کیف حکمها فی نفسها ای فی الطهارة والنجاسة فرأینا الغائط والبول خروجهما حدث وهما ای الغائط والبول نجسان فی انفسهما قال ابن رشد اتفق العلماء علی نجاسة بول ابن آدم ورجیعه الا البول الصبی الرضیع انتهی وکذلک دم الحیض والاستحاضة هما حدث ای عند الجمهور خلافا للمالکیة فی الاستحاضة قال فی رحمة الامة الخارج المعتاد من السبیلین هو البول والغائط ینقض الوضوء بالاجماع واما النادر کالدود والدم الدبر والریح من القبل والحصاة والاستحاضة والمذی ینقض ایضا عند مالک اه قال العبد الضعیف وبذا یدل علی ان المذی لاینقض الوضوء عند مالک وهو بعید فقد تقدم من کتب اصحابه کونه من النواقض الا اذا تتابع فلا ینقض کسلس البول۔ ودمهما نجسان فی انفسهما قال الشوکانی ان دم الحیض نجس باجماع المسلمین کما قال النووی۔ ودم العروق کذلک فی النظر ای هو ناقض للوضوء عند الجمهور لکونه نجسا۔ فلما ثبت بما ذکرنا ان کل ما کان خروجه حدثا

فهو نجس فی نفسه وقد ثبت ان خروج المنی حدث ثبت ایضا انه فی نفسه نجس فهذا هو النظر فیه غیرانا اتبعنا فی اباحته حکما اذا کان یابسا ما روی فی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی

باب الذی یجامع ولا ینزل

فهو نجس فی نفسه وقد ثبت ان خروج المنی حدث انی موجب لاکبر الطهارات ثبت ایضا انه ای المنی فی نفسه نجس لما ثبت ان کل ما کان خروجه حدثا فهو نجس. فهذا هو النظر وفی نسخة العینی فهذا وجه النظر فیه ای فی المنی وحاصل النظر قیاس المنی الذی هو حدث علی بقیة الاحداث الغائط والبول ودم الحیض والاستحاضة وهی نجسة فکذلک المنی قال صاحب البرهان واما طریق النظر فوجدنا خروج المنی حدثا اغلظ الاحداث یوجب اکبر الطهارات فالحقناه بما یوجب الحدث الاصغر فی النجاسة انتهی. وقال ابن عبد البر فی الاستذکار کما فی التعلیق الصبیح لم یختلف العلماء فیما عدا المنی من کل ما یخرج من الذکر انه نجس وفی اجماعهم علی ذلک ما یدل علی نجاسة المنی المختلف فیها ولو لم یکن له علة جامعة بین ذلک الا خروجه مع البول والمذی والودی مخرجا واحدا لکفی انتهی. وقال ابن القصار کما فی الکرمانی منی الآدمی نجس قیاسا علی مذیه بعلة انه خارج من مخرج البول اه وفی حجة الله البالغة النجاسة کل شئ یستقذره اهل الطبائع السلیمة ویتحفظون عنه ویغسلون الثیاب اذا اصابها کالبول والدم والعذرة فالاظهر ان المنی نجس لوجود ما ذکرنا فی حد النجاسة انتهی. فهذه وجوه النظر فی نجاسة المنی غیرانا اتبعنا فی اباحة حکما اذا کان یابسا ما روی فی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم ای من احادیث الفرک قال العبد الضعیف وقد ظهر لک بما قرره المصنف العلام ان میلانه الی اثبات نجاسة المنی من طریق النظر لا من طریق الاثر الا ان اصحابنا ترکوا هذا القیاس فی المنی الیابس لما ورد من فرک ومن ههنا قال ابن دقیق العید فی شرح العمدة واما ابو حنیفة فانه اتبع الحدیث فی فرک الیابس والقیاس فی غسل الرطب ولم یر الاکتفاء بالفرک دلیلا علی الطهارة انتهی وقد ظهر لک بما ذکرنا فی عدة مواضع من الاستدلال باحادیث الغسل وغیرها علی نجاسة المنی ان اصحابنا اتبعوا الحدیث فی غسل الرطب ایضا فحملوا احادیث الغسل علی الرطب واحادیث الفرک علی الیابس وبهذا یحصل الجمع بین الروایات وقد ورد ذلک مصرحا من طریق الاوزاعی عن یحیی عن عمرة عن عائشة باسناد صحیح کما تقدم واما ما اخرجه احمد من طریق عکرمة بن عمار عن عبد الله بن عبید عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلت المنی من ثوبه بعرق الاذخر ثم یصلی فیه ویحته من ثوبه یابسا ثم یصلی فیه فهو حدیث منقطع فان عبد الله لم یسمع من عائشة کما قال ابن حزم وعکرمة مختلف فی الاحتجاج به فلا یقاوم الحدیث المسند الصحیح علی انه یحتمل ان یکون هذا المنی قلیلا من قدر الدرهم وهو عفو عندنا یجوز فیه الاکتفاء بالمسح اوکان لتقلیل النجاسة فاذا جف ذلک اوکان بغسله بعد لسلت والله اعلم. وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی وهکذا اخرج ابن ابی شیبة عن عمر قال ان کان رطبا فاغسله وان کان یابسا فاحکه وان خفی علیک فارشه بالماء وعن ابن الحنفیة قال ان کان یابسا تحته قال القاری فی شرح النقایة ثم اذا فرک المنی حکم بالطهارة عند ابی یوسف ومحمد وهو الاصح وتقلیل النجاسة وتخفیفها فی اظهر الروایتین عن ابی حنیفة فلو اصابها ماء عاد نجسا عند ابی حنیفة خلافا لهما وفی الخلاصة المختار انه لا یعود نجسا ثم البدن مثل الثوب فی الاکتفاء بالفرک فی ظاهر الروایة لان البلوی فیه شدید لانفصال الثوب عن المنی دون البدن فالتحق به دلالة وروی الحسن عن ابی حنیفة انه لا یجزئ فیه الفرک وهو روایة عن ابی یوسف انتهی مختصرا.

باب الذی یجامع ولا ینزل

ای ما حکمه من وجوب الغسل او عدمه وجوبه قال ابن العربی هذه المسئلة عظیمة الموقع فی الدین مهمة فی مسائل المسلمین وقد روی عن جماعة من الصحابة ومن الانصار انهم لم یروا غسلا الا من انزال الماء ثم روی انهم رجعوا عن ذلک ثم روی عن عمر انه قال من خالف فی ذلک جعلته نکالا وانعقد الاجماع علی وجوب الغسل بالتقاء الختانین وان لم ینزل ما خالف فی ذلک لا داود ولا یعبأ به فانه لولا الخلاف ما عرف وانما الامر الصعب خلاف البخاری فی ذلک وحکم ان الغسل مستحب وهو احد ائمة الدین واجل علماء المسلمین معرفة وعدلا وما بهذه المسئلة خفاء فان الصحابة اختلفوا فیها ثم رجعوا عنها واتفقوا علی وجوب الغسل بالتقاء الختانین وان لم یکن انزال ویحتمل قول البخاری الغسل احوط یعنی فی الدین من باب حدیثین تعارضا فقدم الذی یقتضی الاحتیاط فی الدین وهو باب مشهور فی اصول الفقه وهو الاشبه فی امامة الرجل

حد ثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا ابی قال ثنا حسین المعلم عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عطاء بن یسار عن زید بن خالد الجهنی انه سأل عثمان بن عفان عن الرجل یجامع فلا ینزل قال لیس علیه الا الطهور ثم قال سمعته من النبی صلی الله علیه وسلم قال وسألت علی بن ابی طالب والزبیر بن العوام و طلحة بن عبید الله وابی بن کعب

وعلله انتهی مختصرا قال الحافظ وامانفی ابن العربی الخلاف فمعترض فانه مشهور بین الصحابة فقد ثبت عن جماعة منهم لکن ادعی ابن القصار ان الخلاف ارتفع بین التابعین وهو معترض ایضا فقد قال الخطابی انه قال به من الصحابة جماعة فسمی بعضهم قال ومن التابعین الاعمش وتبعه عیاض لکن قال لم یقل به احد بعد الصحابة غیره وهو معترض ایضا فقد ثبت ذلک عن ابی سلمة بن عبد الرحمن وهو فی سنن ابی داود باسناد صحیح وعن هشام بن عروة عند عبد الرزاق باسناد صحیح وقال عبد الرزاق ایضا عن ابن جریج عن عطاء انه قال لا تطیب نفسی اذا لم انزل حتی اغتسل من اجل اختلاف الناس لاخذنا بالعروة الوثقی وقال الشافعی فی اختلاف الحدیث حدیث الماء من الماء منسوخ الی ان قال فی لعنا بعض اهل ناحیتنا یعنی من الحجازیین فقالوا لا یجب الغسل حتی ینزل اه فعرف بهذا ان الخلاف کان مشهورا بین التابعین ومن بعدهم لکن الجمهور علی ایجاب الغسل وهو الصواب انتهی وقال ابن رشد السبب فی اختلافهم فی ذلک تعارض الاحادیث فی ذلک لانه ورد فی ذلک حدیثان ثابتان اتفق اهل الصحیح علی تخریجهما احدهما حدیث ابی هریرة مرفوعا اذا قعد بین شعبها الاربع والزق الختان بالختان فقد وجب الغسل والثانی حدیث عثمان انه سئل فقیل له ارأیت الرجل اذا جامع اهله ولم ینزل قال عثمان یتوضأ کما یتوضأ للصلوة سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم فذهب العلماء فی هذین الحدیثین مذهبین احدهما النسخ والثانی مذهب الترجیح الی ما علیه الاتفاق عند التعارض الذی لا یمکن الجمع فیه ولا الترجیح فالجمهور رأوا حدیث ابی هریرة ناسخا لحدیث عثمان ومن الحجة لهم علی ذلک حدیث ابی بن کعب عند ابی داود انما جعل ذلک رخصة فی اول الاسلام ثم امر بالغسل واما من رأی ان التعارض بین الحدیثین هو مما لا یمکن الجمع فیه بینهما ولا الترجیح فوجب الرجوع عنده الی ما علیه الاتفاق وهو وجوب الماء من الماء انتهی مختصرا. حد ثنا یزید بن سنان ابو خالد البصری قال ثنا عبد الصمد ابن عبد الوارث قال ثنا ابی عبد الوارث بن سعید البصری قال ثنا حسین بن ذکوان المعلم العوذی بفتح العین المهملة وسکون الواو وبعدها معجمة نسبة الی عوذ قبطن من الازد البصری المکتب من رواة الستة قال ابن معین وابو حاتم والنسائی وابن سعد والعجلی والبزار ثقة وقال الدارقطنی من الثقات وقال ابو زرعة لیس به بأس وقال یحیی القطان فیه اضطراب وقال العقیلی ضعیف مضطرب الحدیث توفی سنة خمس واربعین ومائة. عن یحیی بن ابی کثیر الطائی عن ابی سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهری المدنی عن عطاء بن یسار الهلالی المدنی عن زید ابن خالد الجهنی المدنی الصحابی انه سأل عثمان بن عفان امیر المومنین عن الرجل یجامع فلا ینزل هکذا عند البیهقی وعند مسلم وغیره قال قلت ارأیت اذا جامع الرجل امرأته ولم ینز قال عثمان ولیس علیه ای علی الرجل الذی جامع ولم ینزل الا الطهور ای الوضوء وعند البخاری فقال عثمان یتوضأ کما یتوضأ للصلوة ویغسل ذکره وبهذا عند احمد ومسلم وغیرهما ثم قال ای عثمان سمعته ای الذی افتی به من الوضوء قال ای یعنی وبهذا سماع وروایة وقولا وافتوی منه من النبی صلی الله علیه وسلم قال ای زید بن خالد وسألت ای بعد ذلک عمن یجامع فلا ینزل علی ابن ابی طالب امیر المومنین والزبیر بن العوام بن خویلد الاسدی ابو عبد الله حواری رسول الله صلی الله علیه وسلم وابن عمته صفیة بنت عبد المطلب واحد العشرة شهد بدرا وما بعدها وهاجر الهجرتین وهو اول من سل سیفا فی سبیل الله واسلم وهو ابن ست عشرة سنة وقیل ابن ثمان سنین وکان عم الزبیر یعلق الزبیر فی حصیر ویدخن علیه بالنار وهو یقول ارجع فیقول الزبیر لا اکفر ابدا وآخی النبی صلی الله علیه وسلم بینه وبین ابن مسعود قتل یوم الجمل فی عاشر جمادی الاخرة سنة ست وثلثین وهو ابن بضع وستین سنة قتله عمرو بن جرموز وقبره بوادی السباع ناحیة البصرة. وطلحة بن عبید الله بن عثمان بن عمرو القرشی التیمی ابو محمد المدنی احد العشرة واحد السابقین واحد الستة الشوری واحد الثمانیة الذین سبقوا الی الاسلام وامه الصعبة اخت العلاء بن الحضرمی من المهاجرات غاب عن بدر فضرب له رسول الله صلی الله علیه وسلم بسهمه واجره وشهد احدا وما بعدها وکان ابو بکر اذا ذکر یوم احد قال ذلک یوم کله لطلحة وسماه رسول الله صلی الله علیه وسلم طلحة الخیر وطلحة الجود وطلحة الفیاض وآخی بینه وبین الزبیر بمکة وآخی بالمدینة بینه وبین ابی ایوب قتل یوم الجمل یوم الجمعة لعشر خلون من جمادی الاخرة سنة ست وثلثین وهو ابن ثلث وستین. وابی بن کعب بن قیس النجاری الانصاری ابو المنذر ویقال ابو الطفیل المدنی سید القراء شهد بدرا والعقبة الثانیة وقال عمر سید المسلمین ابی بن کعب وثبت ان النبی صلی الله علیه وسلم قال له ان الله امرنی ان اقرأ علیک قال سرد ق کان اصحاب القضاء

فقالوا ذلك قال واخبرني ابو سلمة قال حدثني عروة انه سأل ابا ايوب فقال ذلك حدثنا يزيد قال ثنا موسى ابن اسمعيل قال ثنا عبد الوارث فذكر باسناده مثله غير انه لم يذكر عليا ولا سؤال عروة ابا ايوب حدثنا احمد قال ثنا الحماني قال ثنا عبد الوارث عن حسين المعلم عن يحيى عن ابي سلمة عن عطاء بن يسار عن زيد بن خالد

من الصحابة ستة فذكره فيهم توفي سنة تسع عشرة وقيل بعدها. فقالوا ذلك اي ليس على الرجل الجامع الذي لم ينزل الا الطهور وعند البخاري وغيره فامره بذلك قال الكرماني فمن هؤلاء افتاه فقط واما من عثمان فهو افتاه واسناده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وقال الحافظ وظاهره انهم امروه بما امره به عثمان فليس صريحا في عدم الرفع لكن في رواية الاسمعيلي فقالوا مثل ذلك وهذا ظاهره الرفع لان عثمان افتاه بذلك وحدثه به عن النبي صلى الله عليه وسلم فالمثلية تقتضي انهم ايضا افتوه وحدثوه وقد صرح الاسمعيلي بالرفع في رواية اخرى له ولفظه فقالوا مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الاسمعيلي لم يقل ذلك غير يحيى الحماني وليس ممن شرط الكتاب انتهى قال العبد الضعيف وهكذا صرح البيهقي بالرفع من طريق الحسين بن عيسى البسطامي عن عبد الصمد بن عبد الوارث ولفظه فقالوا مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم والحسين هذا احتج به البخاري اه قال يحيى بن ابي كثير واخبرني ابو سلمة وهو معطوف بالاسناد الاول وليس معلقا قاله الحافظ. قال حدثني عروة بن الزبير انه سأل ابا ايوب الانصاري خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة الخزرجي المدني شهد العقبة وبدرا واحدا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة شهرا حتى بنى المسجد وحضر مع علي صفين وحرب الخوارج وورد المدائن في صحبته وتوفي غازيا في بلاد الروم في خلافة معاوية سنة خمسين وقيل بعدها ودفن الى جانب حائط القسطنطينية فقال ذلك اي عن النبي صلى الله عليه وسلم كما وقع التصريح بذلك عند البخاري قال الدارقطني هذا وهم لان ابا ايوب انما سمعه من ابي بن كعب كما قال هشام بن عروة عن ابيه اي كما سياتي وقال الحافظ الظاهر ان ابا ايوب سمعه منهما لاختلاف السياق لان في رواية عن ابي قصة ليست في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم مع ان ابا سلمة اكبر قدرا وسنا وعلما من هشام وروايته عن عروة من باب رواية الاقران وكذلك رواية ابي ايوب عن ابي لانهما فقيهان صحابيان كبيران وقد جاء هذا الحديث من وجه آخر عن ابي ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم اخرجه الدارمي وابن ماجة انتهى مختصرا والحديث اخرجه البخاري عن ابي معمر عن عبد الوارث باسناده نحو حديث المصنف سندا ومتنا واخرجه الامام احمد عن عبد الصمد بن عبد الوارث باسناده نحوه الا انه لم يذكر حديث ابي ايوب وهكذا اخرج البيهقي من طريق ابي قلابة والحسين البسطامي عن عبد الصمد وهكذا اخرجه ابن ابي شيبة عن عبيد الله ابن موسى عن شيبان عن يحيى وهكذا اخرج البخاري ايضا عن سعد بن حفص عن شيبان واخرجه مسلم عن زهير بن حرب وعبد بن حميد وعبد الوارث ابن عبد الصمد ثلاثتهم عن عبد الصمد بن عبد الوارث الا انه اقتصر على حديث عثمان وفتواه واخرج حديث ابي ايوب ايضا عن عبد الوارث عن عبد الصمد عن ابيه قال الامام احمد حديث زيد بن خالد معلول لانه ثبت عن هؤلاء الخمسة الفتوى بخلاف هذا الحديث وقال علي بن المديني انه شاذ وقال ابن العربي حديث عثمان ضعيف لان مرجعه الى الحسين ولم يسمعه من يحيى وهذه علة وقد خولف فيه عن يحيى فرواه غيره موقوفا على عثمان وهذه علة ثانية وقد خولف فيه ايضا ابو سلمة فرواه زيد بن اسلم عن عطاء عن زيد بن خالد انه سأل خمسة اد اربعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فامروه بذلك ولم يرفعه وهذه علة ثالثة انتهى مختصرا وقال الحافظ والجواب عن ذلك ان الحديث ثابت من جهة اتصال اسناده وحفظ رواته وقد روى ابن عيينة ايضا عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار نحو رواية ابي سلمة عن عطاء اخرجه ابن ابي شيبة وغيره فليس هو فردا واما كونهم افتوا بخلافه فلا يقدح ذلك في صحة الحديث لاحتمال انه ثبت عندهم ناسخه فذهبوا اليه وكم من حديث منسوخ وهو صحيح من حيث الصناعة الحديثية ودعوى ابن العربي بعدم سماع الحسين من يحيى مردود بما وقع التصريح بالتحديث عند ابن خزيمة من رواية الحسين عن يحيى ولفظه حدثني يحيى بن كثير وقد تابع الحسين معاوية بن سلام عند ابن ثاهين وشيبان عند البخاري انتهى مختصرا. حدثنا يزيد بن سنان البصري قال ثنا موسى بن اسمعيل ابو سلمة البصري. قال ثنا عبد الوارث بن سعيد البصري فذكر اسناده مثله اي مثل ما روى عنه ابنه عبد الصمد غير انه لم يذكر عليا ولا سؤال عروة ابا ايوب لم اقف على هذا السياق عند غير المصنف. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا الحماني يحيى ابن عبد الحميد الكوفي قال ثنا عبد الوارث عن حسين المعلم عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن عطاء بن يسار عن زيد بن خالد الجهني

قال سألت عثمان عن الرجل يجامع اهله ثم يكسل قال ليس عليه غسل فاتيت الزبير بن العوام وابي بن كعب فقالا مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا يزيد قال ثنا موسى بن اسمعيل قال ثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا ابن خزيمة قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن هشام بن عروة عن ابيه عن ابي ايوب الانصاري عن ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس في الاكسال الا الطهور حدثنا حسين بن نصر قال ثنا نعيم قال انا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه قال حدثني ابو ايوب الانصاري عن ابي بن كعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجامع فيكسل قال يغسل ما اصابه ويتوضأ ويتوضأ للصلوة حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان قال ثنا عمرو بن دينار عن عروة بن عياض عن ابي سعيد الخدري قال قلت لاخواني من الانصار انزلوا الامر كما تقولون الماء من الماء ارأيتم ان اغتسل فقالوا لا والله حتى لا يكون في نفسك حرج مما قضى الله ورسوله حدثنا يزيد قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن الحكم عن ذكوان ابي صالح

قال سألت عثمان عن الرجل يجامع اهله ثم يكسل بضم الياء وكسر السين قال ابن الاثير اكسل الرجل اذا جامع ثم ادركه فتور فلم ينزل ومعناه صار ذا كسل وفي كتاب العين كسل الفحل اذا فتر عن الضراب انتهى وقال ابن العربي يقال اكسل الرجل ويجوز كسل وفي القاموس اكسل في الجماع اذا خالطها ولم ينزل قال اي عثمان ليس عليه اي على الذي اكسل غسل فاتيت الزبير بن العوام وابي بن كعب فقالا مثل ذلك اي مثل ما افتى عثمان عن النبي صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه الاسمعيلي من طريق يحيى الحماني كما تقدم حدثنا يزيد ابن سنان البصري قال ثنا موسى بن اسمعيل البصري قال ثنا حماد بن سلمة بن دينار البصري ح وحدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا الحجاج بن المنهال البصري قال ثنا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير الاسدي المدني عن ابي ايوب الانصاري عن ابي بن كعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس في الاكسال الا الطهور اي ليس في الاكسال غسل وانما فيه الوضوء والحديث اخرجه ابن ابي شيبة عن سويد عن عمرو عن حماد بن سلمة باسناده باللفظ المسطور وعزاه في كنز العمال الى الديلمي ايضا وقال وهو صحيح حدثنا حسين بن نصر ابو علي البغدادي قال ثنا نعيم بن حماد الخزاعي فقد ذكره الخطيب في مشائخ الحسين قال انا عبدة بن سليمان ابو محمد الكوفي عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير قال حدثني ابو ايوب الانصاري عن ابي بن كعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجامع فيكسل اي الرجل المجامع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل ما اصابه زاد مسلم من المرأة ويتوضأ صريح في تاخير الوضوء عن غسل الذكر قاله الحافظ وضوءه للصلوة هو صريح في الدلالة على ترك الغسل من الحديث الذي قبله قاله الحافظ اي من حديث زيد بن خالد المذكور في اول الباب والحديث اخرجه مسلم عن ابي الربيع الزهراني عن حماد وعن ابي كريب عن ابي معاوية كلاهما عن هشام باسناده نحو حديث المصنف واخرجه البخاري عن مسدد عن يحيى والامام احمد عن يحيى وابي معاوية وعن محمد بن جعفر عن شعبة وعن القواريري عن حماد بن زيد اربعتهم عن هشام بمعناه قال الامام الشافعي هذا اثبت من سناد الماء من الماء وقال الحازمي هو كما قال الشافعي وهو حديث حسن صحيح. حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان بن عيينة قال ثنا عمرو بن دينار عن عروة بن عياض بن عمرو القاري من رواة مسلم والنسائي والبخاري في الادب قال ابو زرعة والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات عن ابي سعيد الخدري قال قلت لاخواني من الانصار اي الذين يفتون ان الرجل اذا جامع المرأة ولم ينزل فلا غسل عليه انزلوا الامر كما تقولون الماء من الماء اي اتركوا العمل بهذا القول او اتركوا امركم للناس بان لا تغتسلوا الا من الانزال كذا في شرح العيني ارأيتم اي اخبروني ان اغتسل اي لتطييب خاطري وقال العيني جوابه محذوف يعني ان اغتسل انا من الاكسال ماذا يترتب على انتهى. فقالوا لا والله حتى لا يكون في نفسك حرج مما قضى الله ورسوله اي من عدم وجوب الغسل على الرجل الذي يجامع ولم ينزل والحديث اخرجه ابو العباس السراج في مسنده كما في العيني عن روح بن عبادة عن زكريا بن اسحاق عن عمرو بن دينار عن ابن عباس ان ابا سعيد الخدري كان ينزل في داره وان ابا سعيد اخبره انه كان يقول لاصحابه ارأيتم اذا اغتسلت وانا اعرف انه كما تقولون قالوا لا حتى لا يكون في نفسك حرج مما قضى الله ورسوله في الرجل يأتي امرأته ولا ينزل. حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج عن الحكم بن عتيبة الكوفي عن ذكوان ابي صالح

الاخوني اقتسلت

عه وفي نقل العيني سويد بن عمرو اه منه

عه وفي نقل العيني في كتاب الاكسال ابن عباس اخبره وهو الاظهر اه منه

عن ابی سعید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرّ علی رجل من الانصار فدعاہ فخرج الیہ ورأسہ یقطر ماء قال لعلنا اعجلناک قال نعم قال فاذا أعجلت او أقحطت ای فقدماؤک فعلیک الوضوء

حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمّی عبد اللہ بن وھب قال اخبرنی عمرو بن الحارث ان ابن شھاب اخبرہ عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن عن ابی سعید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الماء من الماء

السمان الزیات المدنی۔ عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرّ علی رجل من الانصار سماہ مسلم فی روایۃ من طریق عبد الرحمن بن ابی سعید عن ابیہ قال خرجت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الاثنین الی قباء حتی اذا کنا فی بنی سالم وقف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی باب عتبان فصرخ بہ فخرج یجر ازارہ وبھذا اخرج احمد بھذا الطریق الا انہ قال علی باب بنی عتبان فصرخ وابن عتبان علی بطن امرأتہ فخرج یجر ازارہ وبھذا الاخیر وقع فی روایۃ فی صحیح ابی عوانۃ انہ ابن عتبان۔ قال الحافظ والاول اصح ورواہ ابن اسحاق فی المغازی عن سعید بن عبد الرحمن بن ابی سعید عن ابیہ عن جدہ لکنہ قال فھتف برجل من اصحابہ یقال لہ صالح فان حمل علی تعدد الواقعۃ والا فطریق مسلم اصح وقد وقعت القصۃ ایضا لرافع بن خدیج وغیرہ اخرجہ احمد وغیرہ لکن الاقرب فی تفسیر المبہم الذی فی البخاری انہ عتبان وھو ابن مالک الانصاری کما نسبہ تقی بن مخلد فی روایتہ لہذا الحدیث انتھی بتغییر یسیر۔ فدعاہ وعند مسلم فارسل الیہ وبھذا ثبت عند احمد ذکر الارسال مع ذکر المرور وسقط ذکر المرور عند البخاری قال الحافظ فیحمل علی انہ مرّ بہ فارسل الیہ فخرج الیہ صلی اللہ علیہ وسلم الرجل الانصاری۔ ورأسہ یقطر ماء ای ینزل الماء منہ قطرۃ قطرۃ واسناد القطر الی الرأس مجاز من قبیل سال الوادی قالہ الکرمانی۔ قال صلی اللہ علیہ وسلم لعلنا لعل قد جاء لافادۃ التحقیق فمعناہ قد اعجلناک ونعم مقررۃ لہ والترجی لا یحتاج الی الجواب قالہ الکرمانی۔ اعجلناک ای عن فراغ حاجتک من الجماع قال نعم زاد احمد یا رسول اللہ۔ قال فاذا اعجلت بضم الھمزۃ واسکان العین وفی بعضھا بضم العین وکسر الجیم المشددۃ وفی بعضھا بفتح العین وکسر الجیم قالہ الکرمانی۔ او اقحطت علی وزن اعجلت وکذا لمسلم واحمد وللبخاری قحطت بلا ھمز وبھذا فی نسخۃ العینی قال القاضی عیاض استعار علیہ السلام لعدم الانزال القحط لما کان عبارۃ عن عدم المطر قال الھروی فی حدیث من جامع فاقحط فلا یغتسل معناہ ان یفتر ولا ینزل مثل الاکسال وقال غیرہ الافعال یقال قحط الناس واقحطوا بالضم والفتح وقحطوا وقحطوا کذلک اذا لم ینزل مطر وقحطت الارض والسماء وقحطت بالفتح والکسر مع فتح القاف وقحطت بضمھا علی ما لم یسم فاعلہا واقحط الرجل اذا لم ینزل فی جماعہ بالفتح انتھی وقال الکرمانی وقع فی البخاری قحطت والمشھور اقحطت بالالف یقال للذی اعجل عن الانزال فی الجماع ففارق ولم ینزل او جامع فلم یأتہ الماء اقحط فعلی ھذا لا یکون لقولہ اعجلت فائدۃ اللھم الا ان یقال انہ من باب عطف العام علی الخاص ولیس قولہ او للشک بل ھو لبیان عدم الانزال سواء کان بحسب امر خارج عن ذات الشخص او کان من ذاتہ لا فرق بینھما فی الحکم فی ان الوضوء علیہ فیھما انتھی مختصرا قال الحافظ وبذا بنا علی ان احدھما بالتعدیۃ والاخری للشک ای فقد ماؤک تفسیر لقولہ قحطت عن بعض الرواۃ فعلیک الوضوء برفع الوضوء بانہ مبتدأ وخبرہ مقدم علیہ وبنصب الوضوء بانہ مفعول علیک لانہ اسم فعل نحو علیک زیدا ومعناہ فالزم الوضوء قالہ الکرمانی وفی الحدیث جواز الاخذ بالقرائن لان الصحابی لما ابطأ عن الاجابۃ مدۃ الاغتسال خالف المعھود منہ وھو سرعۃ الاجابۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما رأی علیہ اثر الغسل دل علی ان شغلہ کان بہ وفیہ استحباب الدوام علی الطہارۃ لکون النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم ینکر علیہ تاخیر اجابتہ وکان ذلک کان قبل ایجابہا او الواجب لا یؤخر للمستحب قالہ الحافظ والحدیث اخرجہ البخاری عن اسحق عن النضر ومسلم عن ابی بکر بن ابی شیبۃ ومحمد بن المثنی وابن بشار ثلاثتھم عن غندر کلاھما عن شعبۃ باسنادہ نحوہ وزاد مسلم فلا غسل علیک وعلیک الوضوء وبھذا اخرج الامام احمد عن غندر عن شعبۃ والطیالسی عن شعبۃ ومن طریقہ اخرجہ البیھقی واما من طریق وھب فاخرجہ ابو العباس السراج فی مسندہ عن زیاد بن ایوب عنہ کما قال الحافظ۔ حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وھب قال ثنا عمی عبد اللہ بن وھب قال اخبرنی عمرو بن الحارث ان ابن شھاب الزھری اخبرہ عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف الزھری عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الماء من الماء۔ احد الماءین ھو المنی والآخر ھو الغسول الذی یغتسل بہ ای وجوبا للاغتسال بالماء من اجل خروج الماء الدافق قالہ الطیبی والحدیث احتج بہ الامام الشافعی علی ما ذھب الیہ من ان نفس خروج المنی ھو الموجب للطہر سواء خرج بلذۃ او بغیر لذۃ وذھب اصحابنا ومالک الی اعتبار اللذۃ فی ذلک قال عینا البرہان ولنا ان الغسل وجب علی الجنب بالنص وھو فی اللغۃ من قام بہ جنابۃ

حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابراهیم بن بشار قال ثنا سفیان بن عیینة قال ثنا عمرو بن دینار عن عبد الرحمن بن السائب عن عبد الرحمن بن سعاد عن ابی ایوب الانصاری عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا یزید قال ثنا العلاء بن محمد بن سنان قال حدثنا محمد بن عمرو بن علقمة عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم الی رجل من الانصار فابطأ فقال ما حبسك قال کنت اصبت من اهلی فلما جاء رسولك اغتسلت فلم احدث شیئا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الماء من الماء والغسل علی من انزل

وهی حالة تحصل عند خروج المنی علی وجه الشهوة فلا تتناول من خرج منه بلا شهوة فلا یوجب فیه حکما بنفی ولا اثبات انتهی وقد تقدم فی باب المذی من حدیث حصین بن قبیصة عن علی مرفوعا واذا رأیت فضخ الماء فاغتسل رواه احمد ولابی داود فاذا فضخت الماء فاغتسل ولاحمد اذا حذفت الماء فاغتسل من الجنابة فاذا لم تکن حاذفا فلا تغتسل قال الشوکانی یروی بالحاء المهملة والخاء المعجمة بعدها ذال معجمة مفتوحة ثم فاء وهو الرمی ولا یکون بهذه الصفة الا لشهوة ولهذا قال المصنف ای ابن تیمیة وفیه تنبیه علی ان ما یخرج لغیر شهوة اما لمرض او ابردة لا یوجب الغسل انتهی واما حدیث الباب فاجاب عنه اصحابنا باجوبة کما بسطها فی السعایة منها ان هذا الحدیث منسوخ عند جمهور الصحابة والتابعین ومن بعدهم کما سیاتی ومنها انه محمول علی حالة الاحتلام کما سیاتی عن ابن عباس ومنها انه محمول علی حالة الشهوة لیتطابق بحدیث علی وکیف لا یحمله الامام الشافعی علی ذلک وهو مطلق وحدیث علی مقید بالدفق ومن مذهبه حمل المطلق علی المقید مطلقا وبهذا القدر یکفی لهذا المختصر والبسط فی المطولات والحدیث اخرجه ابوداود عن احمد بن صالح عن ابن وهب باسناده بلفظ المصنف وزاد وکان ابوسلمة یفعل ذلک ومسلم عن هرون بن سعید الایلی عن ابن وهب بلفظ انما الماء من الماء. حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابراهیم بن بشار قال ثنا سفیان بن عیینة قال ثنا عمرو بن دینار عن عبد الرحمن بن السائب ویقال ابن السائبة روی له النسائی وابن ماجة حدیثا واحدا فی الطهارة ذکره ابن حبان فی الثقات وجزم تبعا للبخاری وغیره انه ابن السائبة عن عبد الرحمن ابن سعاد بالضم والتخفیف من رواة النسائی وابن ماجة قال عبد الرحمن بن السائب کان مرضیا من اهل المدینة عن ابی ایوب الانصاری عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن سفیان والنسائی عن عبد الجبار بن العلاء وابن ماجة عن محمد بن الصباح کلاهما عن سفیان والدارمی عن یحیی بن موسی عن عبد الرزاق عن ابن جریج کلاهما عن عمرو باسناده بلفظ الماء من الماء. حدثنا یزید بن سنان البصری قال ثنا العلاء بن محمد بن سنان هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا سنان بنونین بینهما الف وهکذا هو فی النسخة التی علیها شرح العینی وکذا ذکره صاحب الکشف وفی المیزان واللسان سیار بالیاء والراء وبینهما الف المازنی قال یحیی والنسائی ضعیف وقال ابن عدی احادیثه غیر محفوظة وقال العقیلی لا یتابع وفی حدیثه وهم کثیر. قال حدثنا محمد بن عمرو بن علقمة عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم الی رجل من الانصار فابطأ ای لاجل الاغتسال فقال ای فلما فرغ عن الغسل وجاء عند النبی صلی الله علیه وسلم قال له ما حبسک ای عن سرعة الاجابة قال الرجل الانصاری معتذرا الیه کنت اصبت من اهلی ای جامعتها فلما جاء وفی نسخة العینی فلما جاء فی رسولک اغتسلت ولم احدث شیئا وفی نسخة العینی من غیر ان احدث شیئا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الماء من الماء والغسل علی من انزل لم اقف علی الحدیث بهذا السیاق واخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی هریرة قال اتی النبی صلی الله علیه وسلم باب رجل من الانصار فسلم والانصاری علی بطن امرأته فردعلیه وهو علیها ثم سلم الثانیة فردعلیه ولم یقم ثم انصرف لما لم یاذن له فقام الآخر قبل ان یفرغ وخرج فی اثر النبی صلی الله علیه وسلم یطلبه قال ابوهریرة فاتینا النبی صلی الله علیه وسلم وهو قائم فاجتمعنا الیه واغتسل الرجل فی نهر الی جانب داره فاقبل وقد اغتسل فقال النبی صلی الله علیه وسلم لقد اغتسل وما وجب علیه الغسل فجاء الرجل یعتذر الی النبی صلی الله علیه وسلم فاخبره بامره فقال النبی صلی الله علیه وسلم اغتسلت ولم یجب علیک الغسل وفی البزار عنه اذا اتی احدکم اهله فاحط فلا غسل قال الهیثمی رجال البزار رجال الصحیح ورجال الطبرانی موثقون الا الشیخ الطبرانی محمد بن شعیب فانی لم اعرفه انتهی واخرج ابویعلی والبزار من حدیث ابن عباس قال ارسل رسول الله صلی الله علیه وسلم الی رجل من الانصار فابطأ علیه فقال ما حبسک قال کنت حین اتانی رسولک علی المرأة فمنعت فاغتسلت فقال وما کان علیک ان لا تغتسل ما لم تنزل قال فکان الانصار یفعلون ذلک قال الهیثمی وفیه ابوسعد البقال

قال ابو جعفر فذهب قوم الى ان من وطی فی الفرج فلم ینزل فلیس علیه غسل واحتجوا فی ذلك بهذه الآثار وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا علیه الغسل وان لم ینزل واحتجوا فی ذلك بما حدثنا محمد بن الحجاج وسلیمان بن شعیب قالا ثنا بشر بن بكر قال ثنا الاوزاعی قال حدثنی عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة انها سئلت عن الرجل یجامع فلا ینزل فقالت فعلته انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم فاغتسلنا منه جمیعا - حدثنا محمد بن بحر بن مطر البغدادی

وهو ضعیف وآخرجها ایضا قصة الرجل الانصاری من حدیث عبد الرحمن بن عوف مطولا واخرجها البزار من حدیث جابر واخرج الامام احمد عن عتبان او ابن عتبان قال قلت یا نبی الله انی كنت مع اهلی فلما سمعت صوتك اقلعت فاغتسلت فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الماء من الماء قال الهیثمی واسناده حسن واخرج ایضا عن رافع بن خدیج قال نادانی رسول الله صلی الله علیه وسلم وانا علی بطن امرأتی فقمت ولم انزل فذكر الحدیث وفیه لا علیك الماء من الماء وفی اسناده رشدین وهو ضعیف قاله الهیثمی -

قال الامام ابو جعفر الطحاوی رحمه الله تعالی فذهب قوم الى ان من وطی فی الفرج فلم ینزل فلیس علیه غسل وممن ذهب الى ذلك هشام بن عروة وابو سلمة بن عبد الرحمن الاعمش وداود الظاهری كما تقدم فی اول الباب ورواه ابن ابی شیبة عن ابن مسعود وابن عباس قالا الماء من الماء وعن ام ولد لسعد بن ابی وقاص ان سعدا كان یاتیها فاذا لم ینزل لم یغتسل وحكاه الخطابی عن ابی ایوب الانصاری وابی سعید الخدری ورافع بن خدیج وزید بن خالد ایضا وزاد ابن حزم علی الحی عثمان وعلیا والزبیر وطلحة وابی بن كعب والنعمان بن بشیر وزید بن ثابت وعطاء بن ابی رباح قال العبد الضعیف وقد ثبت الرجوع عن عثمان وعلی وابی بن كعب وزید بن ثابت وابن مسعود وابن عباس كما سیاتی عند المصنف واحتجوا فی ذلك ای فیما ذهبوا الیه من عدم وجوب الغسل من الایلاج فی الفرج اذا لم یكن انزل - بهذه الآثار المرویة عن عثمان وعلی والزبیر وطلحة وابی بن كعب وابی ایوب وابی سعید الخدری وابی هریرة عند المصنف وغیره وعن ابن عباس وعبد الرحمن بن عوف وجابر وعتبان ورافع بن خدیج عند غیره كما ذكرنا - وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا علیه الغسل وان لم ینزل وقد ذهب الى ذلك الخلفاء الاربعة والعترة والفقهاء وجمهور الصحابة والتابعین ومن بعدهم قاله الشوكانی وذكر ابن حزم هذا المذهب عن الخلفاء الاربعة وعائشة ام المؤمنین وابن مسعود وابن عباس وابن عمر والمهاجرین قال وبه یقول ابو حنیفة ومالك والشافعی وبعض اصحاب الظاهر انتهی وقد نقل الاجماع علی ذلك ابن القصار والقاضی عیاض وابن العربی وغیرهم لكن تعقب الحافظ دعوی الاجماع بما ثبت عن هشام وابی سلمة والاعمش وغیرهم من الخلاف فی ذلك كما تقدم فی اول الباب قال الشوكانی وروی ابن عبد البر عن بعضهم انه قال انعقد اجماع الصحابة علی ایجاب الغسل من التقاء الختانین قال ولیس ذلك عندنا كذلك ولكنا نقول ان الاختلاف فی هذا ضعیف وان الجمهور الذین هم الحجة علی من خالفهم من السلف والخلف انعقد اجماعهم علی ایجاب الغسل من التقاء الختانین او مجاوزة الختان الختان انتهی - واحتجوا فی ذلك بما حدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی وسلیمان بن شعیب ابو محمد المصری قالا ثنا بشر بن بكر التنیسی ابو عبد الله البجلی قال ثنا الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الشامی قال حدثنی عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه القاسم بن محمد بن ابی بكر الصدیق عن عائشة انها سئلت عن الرجل یجامع زاد البیهقی اهله فلا ینزل وعند البیهقی فلا ینزل الماء ای ماحكمه هل یجب علیه الغسل ام لا فقالت عائشة فعلته الضمیر راجع الی الجماع بدون الانزال - انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم فاغتسلنا منه ای من الجماع بدون الانزال جمیعا فیه ان فعله صلی الله علیه وسلم علی الوجوب ولو لا ذلك لم یحصل جواب لسائل قاله النووی وفی الحدیث اخرجه البیهقی من طریق العباس بن الولید بن مزید عن ابیه عن الاوزاعی باسناده نحو لفظ المصنف واخرجه الترمذی عن محمد بن المثنی وابن ماجة عن علی بن محمد وعبد الرحمن بن ابراهیم ثلاثتهم عن الولید بن مسلم عن الاوزاعی باسناده بلفظ اذا جاوز الختان الختان وعند ابن ماجة اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل فعلته انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم فاغتسلنا قال الترمذی حدیث حسن صحیح وقال الشوكانی وصححه ابن حبان وابن القطان واعله البخاری بان الاوزاعی اخطأ فیه ورواه غیره عن عبد الرحمن بن القاسم مرسلا واستدل علی ذلك بان ابا الزناد قال سألت القاسم بن محمد سمعت فی هذا الباب شیئا قال لا وابنه عبد الرحمن قال عن ابیه اجاب من صححه بانه یحتمل ان یكون القاسم كان نسیه ثم ذكره وحدث به ابنه عبد الرحمن ثم نسی قال الحافظ ولا یخلو الجواب عن نظر قال النووی هذا الحدیث اصله صحیح ولكن فیه تغییر وتبع فی ذلك ابن الصلاح انتهی - حدثنا محمد بن بحر بن مطر البغدادی ابو بكر البزار سمع یزید بن هرون وابا بكر شجاع بن الولید

قال ثنا سلیمان بن حرب قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ثابت عن عبد اللہ بن رباح عن عبد العزیز بن النعمان عن عائشۃ رض قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان اغتسل حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا حماد بن سلمۃ عن علی بن زید عن سعید بن المسیب قال ذکر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان ایوجب الغسل فقال ابو موسیٰ انا اتیکم بعلم ذلک فنهض وتبعته حتی اتی عائشۃ رض فقال یا ام المؤمنین اریدان اسألک عن شئ

وابا النضر ہاشم بن القاسم والحسن بن قتیبۃ المدائنی ومعمر بن مخلد السروجی روی عنہ احمد بن محمد بن عمر المنکدری وابو جعفر الطحاوی وعثمان بن محمد السمرقندی وابو کثیر محمد بن ابراہیم بن ابی الحجیم البصری کذا ذکرہ الخطیب البغدادی فی تاریخہ وکناہ الحافظ فی اللسان ابا معن وقال قال مسلمۃ مجہول قلت روی عنہ ابو جعفر الطحاوی ووجیہ بن الحسن بن یوسف وابو عمر وعثمان بن محمد السمرقندی فلیس بمجہول العین انتہی قال العبد الضعیف روی عنہ المصنف فی ہذا الکتاب فی احد عشر موضعا۔ قال ثنا سلیمان بن حرب بن بجیل الازدی الواشحی بمعجمۃ ثم مہملۃ وواشح من الازد ابو ایوب البصری من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم امام من الائمۃ کان لا یدلس ویتکلم فی الرجال وفی الفقہ ولیس بدون عفان ولعلہ اکبر منہ وقد ظہر من حدیثہ نحو من عشرۃ آلاف حدیث وما رأیت فی یدہ کتابا قط ولقد حضرت مجلس سلیمان ببغداد وحضر وامن حضر مجلسہ اربعین الف رجل فاتینا عفان فقال ما حدثکم ابو ایوب فاذا ہو یعظمہ وقال یحیی بن اکثم ثقۃ حافظ عاقل فی نہایۃ الستر والصیانۃ وقال النسائی وابن قانع ثقۃ مأمون وقال یعقوب کان ثقۃ ثبتا صاحب حفظ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقد ولی قضاء مکۃ ثم عزل فرجع البصرۃ فلم یزل بہا حتی توفی بہا لاربع لیال بقین من شہر ربیع الآخر سنۃ اربع وعشرین ومائتین ومولدہ سنۃ اربعین ومائۃ قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن ثابت بن اسلم البنانی بضم الموحدۃ وتخفیف نونین ابو محمد البصری من رواۃ الستۃ قال احمد ثابت ثبت فی الحدیث وکان یقص وقال النسائی والعجلی وابن سعد ثقۃ زاد ابن سعد مأمون وزاد العجلی رجل صالح وقال ابن عدی احادیثہ مستقیمۃ اذا روی عنہ ثقۃ وما وقع فی حدیثہ من النکرۃ انما ہو من الراوی عنہ وقال شعبۃ کان یقرأ القرآن فی کل یوم ولیلۃ ویصوم الدہر وقال ثابت صحبت انسا اربعین سنۃ توفی سنۃ سبع وعشرین ومائۃ وقیل قبلہا۔ عن عبد اللہ بن رباح الانصاری ابو خالد المدنی سکن البصرۃ من رواۃ الستۃ الا البخاری قال العجلی بصری تابعی ثقۃ وقال النسائی وابن سعد ثقۃ وقال ابن خراش ہو من اہل المدینۃ قدم البصرۃ لا اعلم مدنیا حدث عنہ وہو رجل جلیل وکذا قال ابن المدینی وقال خالد بن سمیر وکانت الانصار تفقہہ توفی فی حدود سنۃ تسعین عن عبد العزیز بن النعمان شیخ مقل قال البخاری لا یعرف لہ سماع من عائشۃ روی ثابت البنانی عن عبد اللہ بن رباح عنہ کذا فی المیزان وفی اللسان وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل عبد العزیز بن النعمان بصری روی عن عائشۃ روی عنہ عبد اللہ ابن رباح انتہی۔ عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان ای تحاذیا قال الزرقانی المراد بہذہ التثنیۃ ختان الرجل وہو قطع جلدۃ کمرتہ وخفاض المرأۃ وہو قطع جلیدۃ فی اعلی فرجہا تشبہ عرف الدیک بینہا وبین مدخل الذکر جلدۃ رقیقۃ وانما ثنیا بلفظ الواحد تغلیبا انتہی وقال ابن العربی والختان موضع الختن وہو من المرأۃ الخفاض فالخفاض للمرأۃ کالختان للرجل فکان نظام الکلام فی المعتاد ان یقول اذا التقی الختان والخفاض ولکنہ لما ثناہما ورد احدیہما الی الآخر کما یقال العمران وذلک کثیر ولہ وجہ بدیع وذلک ان حکمہ ان یرد التثقیل الی الخفیف کالقمرین اوالادنی الی الاعلی کالختانین فانہما مستویان فی الخفۃ ولکنہ رد ما للمرأۃ لانہ ادنی الی مار الرجل لانہ اعلی انتہی مختصرا۔ اغتسل انزل ام لم ینزل ولم اقف علی الحدیث عند غیر المصنف وذکر السیوطی حدیث الباب فی الجامع الصغیر معزیا الی المصنف وقال شارحہ المناوی رمز المصنف لصحتہ وقال العزیزی اسنادہ صحیح۔ حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا حماد بن سلمۃ عن علی بن زید بن جدعان التیمی البصری عن سعید بن المسیب قال ذکر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان ایوجب الغسل ای فاختلفوا فیہ وعند مسلم من طریق ابی بردۃ عن ابی موسی قال اختلف فی ذلک رہط من المہاجرین والانصار فقال الانصاریون لا یجب الغسل الا من الدفق او من الماء وقال المہاجرون بل اذا خالط فقد وجب الغسل فقال ابو موسی الاشعری الصحابی الشہیر انا آتیکم بعلم ذلک وعند مسلم فانا اشفیکم من ذلک فنہض ای قام کما عند البیہقی وتبعتہ ای ابا موسی الاشعری حتی اتی عائشۃ ای فاستاذن فاذن لہ کما عند مسلم وسلم کما عند البیہقی فقال یا ام المؤمنین انی اریدان اسألک عن شئ

وانا استحيي ان اسالك فقالت سل فانما انا امك قال اذا التقى الختانان ايجب الغسل فقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقى الختانان اغتسل حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد فذكر باسناده مثله حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرني عياض بن عبد الله القرشي وابن لهيعة عن ابي الزبير المكي عن جابر بن عبد الله قال اخبرتني ام كلثوم عن عائشة ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجامع اهله ثم يكسل هل عليه من غسل وعائشة رضي جالسة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لافعل ذلك انا وهذه ثم نغتسل۔

بكذا عند مسلم والبيهقي وعند مالك فقال لها لقد شق علي اختلاف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في امراني لاعظم ان استقبلك بـ وانا استحيي ان اسالك اي عن هذا الشئ لكونه مما يستحيي ذكره بحضرة النساء سيما عند الام فضلا عن ام المؤمنين. فقالت سل زادا حمد ولا تستحي فانما انا امك وعند مالك ما هو كائن سائلا عنه امك فسلني عنه وعند مسلم لا تستحي ان تسألني عما كنت سائلا عنه امك التي ولدتك فانما انا امك. قال ابو موسى اذا التقى الختانان ايجب الغسل وعند مسلم فما يوجب الغسل فقالت عائشة زاد مسلم على الخبير سقطت قال ابن العربي وهو مثل يذكر في وجود المتعطش المشتاق الى سماع الخبر لمن يحمله على حقيقته ويشفيه من جهده انتهى. كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقى الختانان اغتسل وعند احمد فقالت عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا اصاب الختان الختان فقد وجب الغسل۔ واعلم ان المصنف رحمه الله تعالى اخرج حديث ابي موسى عن عائشة مرفوعا وبكذا اخرج الامام احمد عن محمد بن جعفر عن شعبة عن علي ابن زيد باسناده مرفوعا وكذا اخرجه مسلم من طريق هشام بن حسان عن حميد بن هلال عن ابي بردة عن ابي موسى عن عائشة بلفظ اذا جلس بين شعبها الاربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل ومن طريق مسلم اخرجه البيهقي والحازمي واخرجه الامام مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب موقوفا على عائشة قالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال ابو موسى لا اسأل عن هذا احدا بعدك ابدا۔ بكذا اخرجه الامام الشافعي عن الامام مالك قال العيني قال الامام احمد هذا اسناد صحيح الا انه موقوف على عائشة وقال ابو عمر هذا الحديث موقوف في الموطا عند جماعة من رواته وروى موسى بن طارق وابو قرة عن مالك عن يحيى عن سعيد مرفوعا ولم يتابع على رفعه عن مالك انتهى مختصرا وقال البيهقي وانما رفعه عن سعيد علي بن زيد ولا يحتج بحديثه وهذه الرواية التي اخرجها مسلم رواية صحيحة مسندة انتهى قال القاضي عياض هو وان كان من قولها في الموطا فهو من جهة المعنى لاحق بالمسند لاخبارها عن شئ هو من خاص امرها دام النبي عليه السلام وايضا فان ابا موسى سألها عن حجة تزيل ما شق عليه من الاختلاف بين الصحابة فما كانت ليزيلها برأيها ولا يرجع ابو موسى الى رأيها لجزالة ذهبي من جملة من كان اذا اختلف عليه وكيف وقد رواه مسلم وغيره وروى عن مالك في غير الموطا انتهى. حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج ابن المنهال الانماطي قال ثنا حماد بن سلمة البصري فذكر باسناده مثله اي مثل ما روى اسد عن حماد وقد تقدم ما يتعلق بتخريج الحديث حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال ثنا ابن وهب عبد الله ابو محمد المصري قال اخبرني عياض بن عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر الفهري نسبة الى فهر بن مالك بن النضر بن كنانة القرشي صرح بهذه النسبة الحافظ ابن القيسراني في جمعه نسبة الى قريش وهم ولد النضر ابن كنانة المدني نزيل مصر من رواة مسلم والاربعة الا الترمذي قال ابو حاتم ليس بالقوي وقال الساجي روى عنه ابن وهب احاديث فيها نظر وقال ابن معين ضعيف الحديث وقال البخاري منكر الحديث وقال ابن شاهين في الثقات قال ابو صالح ثبت له شان كبير في حديث شئ وابن لهيعة عبد الله القاضي المصري۔ عن ابي الزبير المكي محمد بن مسلم بن تدرس عن جابر بن عبد الله الصحابي الشهير قال اخبرتني ام كلثوم بنت ابي بكر الصديق التيمية تابعية مات ابوها وهي حمل فوضعت بعد وفاة ابيها وقصتها بذلك صحيحة في الموطا وغيره ارسلت حديثها فذكرها بسببه ابن السكن وابن منده في الصحابة وامها ام حبيبة بنت خارجة كذا في الاصابة روى لها مسلم والنسائي وابن ماجة عن عائشة ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجامع اهله ثم يكسل اي يصير ذا كسل هل عليه اي على الرجل المجامع الذي لم ينزل وعند مسلم عليهما من غسل بكذا عند البيهقي وعند مسلم الغسل۔ وعائشة جالسة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لافعل ذلك انا وهذه ثم نغتسل غاية في البيان للسائل باخباره عن فعل نفسه انه مما لا يرخص فيه وفيه حجة على ان افعاله عليه السلام على الوجوب لولا ذلك لم يكن فيه حجة ولا بيان للسائل وفيه ان ذكر مثل هذا على جهة الفائدة غير منكر من القول وانما ينكر عليه الاخبار منه بصورة الفعل وكشف ما يستر به من ذلك وتحشم من ذكره قال القاضي عياض والحديث اخرجه مسلم عن هرون بن معروف وهرون بن سعيد والبيهقي من طريق محمد بن عبد الله عن عبد الحكم وبحر بن نصر

قالوا فهذه الآثار تخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يغتسل اذا جامع وان لم ينزل فقيل لهم هذه الآثار انما تخبر عن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يجوز ان يفعل مالیس علیه والآثار الاول تخبر عما يجب وما لا يجب فهي اولى فكان من الحجة لاهل المقالة الثانية على اهل المقالة الاولى ان الآثار التي رويناها في الفصل الاول من هذا الباب على ضربين فضرب منهما الماء من الماء لاغير وضرب منهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا غسل على من اكسل حتى ينزل فاما ما كان من ذلك فيه ذكر الماء من الماء فان ابن عباس رض قد روى عنه في ذلك ان مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم به قد كان غيره ما حمل عليه اهل المقالة الاولى حدثنا فهد قال ثنا ابو غسان قال ثنا فهر يك عن ابيه عن عكرمة عن ابن عباس رض قوله الماء من الماء انما ذلك في الاحتلام اذا رأى انه يجامع ثم لم ينزل فلا غسل عليه۔

اربعتهم عن ابن وهب عن عياض باسناده نحوه۔ قالوا ای الجمهور فهذه الآثار المروية عن عائشة من طرق صحيحة تخبر عن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يغتسل اذا جامع وان لم ينزل فقيل لهم ای فقالت الطائفة الاولى للجمهور هذه الآثار انما تخبر عن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يجوز ان يفعل النبي صلى الله عليه وسلم مالیس عليه ای حتم قال العيني يعني كان يفعله بطريق الاستحباب لا بطريق الوجوب فلا يتم الاستدلال بها انتهى۔ والآثار الاول ای المروية في الفصل الاول في عدم وجوب الغسل على من لم ينزل۔ تخبر عما يجب وما لا يجب فهي ای الآثار الاول اولى بالعمل لكونها محكمة في معناها فكان من الحجة لاهل المقالة الثانية ای القائلين بوجوب الغسل من الاكسال وهم الجمهور على اهل المقالة الاولى ای القائلين بعدم وجوب الغسل من الاكسال ان الآثار التي رويناها في الفصل الاول من هذا الباب ای من احاديث عثمان والزبير وابي وغيرهم على ضربين ای قسمين فضرب منهما ای فقسم من هذين القسمين قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء من الماء لاغير ای لم يذكر في هذا القسم غير الماء من الماء كحديث ابي سعيد من طريق الزهري عن ابي سلمة وحديث ابي ايوب الانصاري۔ وضرب منهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا غسل على من اكسل حتى ينزل ای كما في حديث عثمان والزبير وابي بن كعب وابي هريرة وغيرهم فاما ما كان من ذلك الآثار فيه ذكر الماء من الماء فان ابن عباس قد روى عنه في ذلك ان مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم به ای بقوله الماء من الماء۔ قد كان لم يقع في نسخة العيني لفظ به قد غيره ما حمله عليه اهل المقالة الاولى ای من الحمل على المجامع في حالة اليقظان قال الحازمي وقد مشى على طريقة الامام المصنف بل على الفاظه فاما ما كان من ذلك فيه ذكر الماء من الماء فان بعضهم حمله على وجه يمكن الجمع بين الحكمين رويناه عن ابن عباس۔ حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو غسان مالك بن اسمعيل بن درهم النهدي مولاهم الكوفي الحافظ ابن بنت حماد بن ابي سليمان من رواة الستة قال النسائي وابن معين والعجلي ويعقوب بن شيبة ثقة زاد العجلي وكان متعبدا وكان صحيح الكتاب وزاد يعقوب صحيح الكتاب وكان من العابدين وقال مرة كان ثقة متقنا وقال ابن نمير محدث من ائمة المحدثين وقال ابو حاتم متقن ثقة وكان له فضل وصلاح وعبادة وصحة حديث واستقامة وقال ابن سعد كان صدوقا شديد التشيع توفي سنة سبع عشرة ومائتين في غرة ربيع الاول۔ قال ثنا شريك بن عبد الله النخعي القاضي الكوفي عن داود بن ابي عوف سويد التيمي الهجيمي بضم ها وسكون جيم وضم ميم نسبة الى البراجم قبيلة من تميم مولاهم ابو الجحاف بمفتوحة وشدة مهملة آخره فاء الكوفي من رواة الترمذي والنسائي وابن ماجة قال عبد الله بن داود كان سفيان يوثقه ويعظمه وقال احمد وابن معين ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال النسائي ليس به بأس وقال ابن عدي هو عندي ليس بالقوي ولا ممن يحتج بحديثه وقال العقيلي كان من غلاة الشيعة وقال الازدي زائغ ضعيف۔ عن عكرمة عن ابن عباس قوله ای قال ابن عباس قوله صلى الله عليه وسلم الماء من الماء انما ذلك في الاحتلام اذا رأى انه يجامع ثم لم ينزل فلا غسل عليه يعني هذا الحديث الذي هو انما الماء من الماء منسوخ في المجامعة ولكن معمول به في النوم فان رأى في النوم انه يجامع ثم استيقظ فرأى المني وجب عليه الغسل وان لم ير المني لم يجب عليه الغسل قاله زين العرب في شرح المصابيح قال العبد الضعيف هذا تقرير حسن واشار الشيخ بذلك الى الجواب عن ما قال الشيخ التوربشتي ان قول ابن عباس قول قاله من طريق التاويل في الاحتمال وانتهى الحديث بطوله اليه لم يكن لنا سبيل بهذا التاويل قال الحافظ روى ابن ابي شيبة وغيره عن ابن عباس انه حمل حديث الماء من الماء على صورة مخصوصة وهي ما يقع في المنام من رؤية الجماع وهو تاويل يجمع بين الحديثين من غير تعارض انتهى قال الزرقاني ونحوه قول ابن عبد البر قال وفيه عندي وقفة ففي مسلم عن ابي سعيد فذكر حديثه في قصة عتبان كما تقدم وقد تقدم الجواب عن ذلك في كلام زين العرب في الحديث اخرجه الترمذي عن علي بن حجر

فهذا ابن عباس قد اخبر ان وجه الذی حمله علیه اهل المقالة الاولی فضاد قوله قولهم واما ما روی فیما بین فیه الامر واخبر فیه بالقصد وانه لا غسل علیه فی ذلک حتی یکون الماء فانه قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم خلاف ذلک حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن قتادة عن الحسن عن ابی رافع عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قعد بین شعبها الاربع ثم اجتهد

23
1

عن شریک عن ابی الجحاف باسناده قال انما الماء من الماء فی الاحتلام واخرجه الحازمی من طریق الملائی عن شریک باسناده الماء من الماء فی الذی یحتلم لیلا فیستیقظ من منامه ولا یجد بللا۔ فهذا ابن عباس قد اخبر ان وجه ای وجه قوله صلی الله علیه وسلم الماء من الماء غیر الوجه الذی حمله علیه اهل المقالة الاولی ای من الحمل علی الایلاج فی الفرج فضاد قوله ای قول ابن عباس قولهم ای قول القائلین بعدم وجوب الغسل عن الاکسال وتاویل ابن عباس هذا کانه نص علی وجوب الغسل من الاکسال عنده مثل الجمهور۔ واما ما روی فیما بین فیه الامر فیما وقع التصریح فیه بعدم وجوب الغسل واخبر فیه بالقصد الصواب انه تصحیف القصة کما هو فی النسخة التی علیها شرح العینی وکما هو عند الحازمی والعینی فی هذا السیاق ای واخبر فیه بقصة الرجل الانصاری الذی اقحط فاغتسل وانه لا غسل علیه فی ذلک ای فی الرجل یجامع فیکسل حتی یکون الماء ای کما فی حدیث ابی هریرة وابی سعید وغیرهما فانه قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم خلاف ذلک قال القاضی عیاض حدیث انما الماء من الماء یحتج به من لا یوجب الغسل من التقاء الختانین وانما الحجة من جهة دلیل الخطاب وقد اختلف اهل الاصول بالقول به فمن نفی دلیل الخطاب لم یکن عنده فی الحدیث حجة ومن اثبته صح له الاستدلال من الحدیث بوجوه احدها انه قد قیل ان ذلک فی اول الاسلام ثم نسخ والثانی ان یکون محمولا علی المنام لانه لا یجب فیه الاغتسال الا من الماء والحدیث الذی فیه انه خرج الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ورأسه یقطر ماء فقال لعلنا اعجلناک فان لم یحمل علی الوطی فی غیر الفرج فیحمل علی انه منسوخ انتهی وقال الحازمی وهذه الاحادیث کلها منسوخة وللناس فی الاستدلال علی نسخها طریقان احدهما بالاحادیث والثانی رجوع من روی عن النبی صلی الله علیه وسلم الحکم الاول اما الاحادیث فمنها ما ذکر فیها النسخ ومنها ما لم یذکر فیها فالتی لم یذکر فیها النسخ بل فیها الغسل فقط حدیثان احدهما من روایة ابی هریرة والآخر من روایة ابی موسی انتهی۔ اما روایة ابی موسی عن عائشة فقد تقدمت واما روایة ابی هریرة فهی ما اسندها الامام الطحاوی فقال حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا وهب بن جریر البصری قال ثنا شعبة بن الحجاج عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن الحسن البصری عن ابی رافع نفیع الصائغ المدنی عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قعد الرجل بین شعبها جمع شعبة قال ابن الاثیر الشعبة الطائفة من کل شیء والقطعة منه والشعب النواحی۔ الاربع اختلف فی المراد بالشعب الاربع قال القاضی عیاض قال الهروی هی الیدان والرجلان وقیل بین یدیها ورجلیها وقیل بین رجلیها وفخذیها والذی عندنا فی اصل الهروی الذی سمعناه بین رجلیها وشفریها وهذا کما قال الخطابی یعنی فخذیها واسکیتها والاولی فی هذا والاحری علی معنی الحکم ان الشعب نواحی الفرج الاربع والشعب النواحی وهذا مثل قوله فی الحدیث لا اخراز التقی الختانان وتوارت الحشفة لانهما لا تتواری حتی تغیب بین الشعب الاربع ومثله قول عائشة اذا جاوز الختان الختان وقد یاتی الجلوس بین الیدین والرجلین والفخذین والاسکتین وبهما الشفران ولا تغیب الحشفة ولا یلتقی الختانان انتهی بحذف یسیر وقال ابن دقیق العید فی شرح العمدة الاقرب عندی انهما الیدان والرجلان والفخذان ویکون الجماع مکنیا عنه بذلک ویکفی بما ذکر عن التصریح وانما رجحنا هذا لانه اقرب الی الحقیقة او هو حقیقة فی الجلوس بینهما انتهی قال الطیبی رجح التوربشتی رح تاویل بین رجلیها وشفریها وقال انه یتناول سائر الهیئات التی یتمکن بها المباشر من اربه واذا فسر بالیدین والرجلین اختصت بهیئة واحدة وانما عدل عن الکنایة بذکر شعبها الاربع للاجتناب عن التصریح بذکر الشفرین ولو اریدبه الیدان والرجلان لصرح بهما انتهی۔ ثم اجتهد هکذا عند مسلم من طریق شعبة وعند البخاری ومسلم وغیرهما من طریق هشام عن قتادة ثم جهدها قال ابن العربی جهدها من الجهد بفتح الجیم وهی المبالغة وهو بناء فیه نظر والمروی اجتهد وهو مثله انتهی وقال القاضی عیاض قال الخطابی جهدها حفزها قال بعضهم بلغ مشقتها یقال جهد واجتهد بلغت مشقته قال القاضی والاولی ان یکون جهدها ای بلغ جهده فی عمله فیها والجهد الطاقة والاجتهاد منه وهی اشارة الی الحرکة وتمکن صورة العمل وهو نحو من قول من قال حفزها ای کدها بالحرکة والافای مشقة یبلغ بها فی ذلک قال ابن الانباری جهدت الرجل اذا حملته علی ان یبلغ مجهوده وهی اقصی قوته فلعله ایضا من هذا ای طلب منها مثل ما فعل وهی بمعنی قوله ایضا فی الحدیث الآخر اذا خالط وهی کنایة عن مبالغة الجماع

23/2

فقد وجب الغسل حدثنا محمد بن علی بن حوذ البغدادی قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا هام وابان عن قتادة فذکر باسناده مثله حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا هشام عن قتادة عن الحسن عن ابی رافع عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن عائشة رض قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قعد بین شعبها الاربع ثم الزق الختان الختان

وغیب الحشفة واختلاط العضوین والخلاط الجماع قاله الحربی وخالطها جامعها وقال الخطابی المجهد من اسماء النکاح انتهی ما قاله القاضی وقال الطیبی عن التوربشتی وانما عبر عنه بهذا اللفظ المبهم تنزیها عن التفوه بما یخش ذکره صریحا وما وجد الی الکنایة سبیلا الا فی صورة تدعو الضرورة الی التصریح علی ما ذکر فی حدیث ماعز بن مالک وغیره لتعلق الحد بذلک قد اعتمد فی هذا الحدیث علی فهم المخاطبین فعبر عنه بالمجهد والمراد منه التقاء الختانین عرفنا ذلک بحدیث عائشة حیث سألها ابو موسی عن ذلک فروت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جلس بین شعبها الاربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل وهو حدیث صحیح انتهی اخرجه مسلم وغیره کما تقدم. فقد وجب الغسل هکذا عند البخاری ومسلم وغیرهما من طریق قتادة عن الحسن وزاد مسلم من طریق مطر الوراق عن الحسن ان لم ینزل قال الحافظ ووقع ذلک فی روایة قتادة ایضا رواه ابن ابی خیثمة فی تاریخه عن عفان قال حدثنا هام وابان قالا حدثنا قتادة به وزاد فی آخره انزل اولم ینزل وکذا رواه الدارقطنی وصححه من طریق علی بن سهل عن عفان وکذا ذکرها ابو داود الطیالسی عن حماد بن سلمة عن قتادة انتهی وبالجملة فمراد الاحادیث انه لا اعتبار بالماء وان المخالطة توجب الغسل افاده القاضی وقال النووی معنی الحدیث ان ایجاب الغسل لا یتوقف علی نزول المنی بل متی غابت الحشفة فی الفرج وجب الغسل علی الرجل والمرأة انتهی والحدیث اخرجه ابو داود وعن مسلم بن ابراهیم عن هشام وشعبة عن قتادة باسناده بلفظ الطحاوی الا ان عنده الزق الختان بالختان بدل اجتهد والنسائی عن محمد بن عبد الاعلی عن خالد عن شعبة بلفظ الطحاوی الا ان عنده جلس بدل قعد ومسلم عن محمد بن عمرو عن محمد بن ابی عدی وعن محمد بن المثنی عن وهب بن جریر کلاهما عن شعبة بمعناه والبیهقی من طریق ابراهیم بن مرزوق باسناده بلفظ المصنف وهکذا اخرج الطیالسی عن شعبة وهشام عن قتادة. حدثنا محمد بن علی بن داود البغدادی ابو بکر الحافظ قال ثنا عفان ابن مسلم الباهلی البصری قال ثنا هام بن یحیی بن دینار البصری وابان بن یزید العطار ابو یزید البصری من رواة مسلم وابی داود والنسائی قال ابن معین وابن المدینی والنسائی والعجلی ثقة ثبت وابن معین کان القطان یروی عنه وکان احب الیه من هام وهام احب الی وزاد العجلی کان یری القدر ولا یتکلم فیه وقال احمد ثبت فی کل المشائخ وقال ابن عدی حسن الحدیث ولما احادیث صالحة عن قتادة وغیره وعامتها مستقیمة وارجو انه من اهل الصدق عن قتادة فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه البیهقی من طریق اسحاق الحربی عن عفان عن ابان وهام عن قتادة باسناده بلفظ اذا قعد بین شعبها الاربع ثم اجهد نفسه فقد وجب الغسل انزل اولم ینزل وهکذا اخرج ابن ابی خیثمة فی تاریخه عن عفان عن ابان وهام کما تقدم واخرجه احمد ایضا فی مسنده عن هام وابان عن قتادة باسناده نحوه. حدثنا فهد بن سلیمان قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی قال ثنا هشام بن ابی عبد الله الدستوائی البصری عن قتادة بن دعامة عن الحسن البصری عن ابی رافع الصائغ عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه البخاری عن معاذ بن فضالة وابی نعیم عن هشام بلفظ اذا جلس بین شعبها الاربع ثم جهدها فقد وجب الغسل واخرجه ابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن ابی نعیم نحوه والبیهقی من طریق محمد بن الخطاب عن ابی نعیم. ومسلم عن زهیر بن حرب وابن بشار وغیرهما عن معاذ بن هشام عن ابیه عن قتادة ومطر عن الحسن والبیهقی من طریق یزید بن زریع عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة والامام احمد عن عفان عن هام عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة. حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان بن عیینة عن علی بن زید بن جدعان عن سعید بن المسیب عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قعد بین شعبها ای المرأة الاربع ثم الزق الختان الختان منصوبان علی المفعولیة لقوله الزق ای والمراد من الالزاق الالصاق قال الشوکانی ورد بلفظ المجاوزة وبلفظ الملاقاة وبلفظ الملامسة وبلفظ الالزاق والمراد بالملاقاة المحاذاة قال القاضی ابو بکر اذا غابت الحشفة فی الفرج فقد وقعت الملاقاة قال ابن سید الناس وهکذا معنی مس الختان الختان ای قاربه وداناه ومعنی الزاق الختان بالختان الصاقه به ومعنی المجاوزة ظاهر قال ابن سید الناس فی شرح الترمذی حاکیا عن ابن العربی ولیس المراد حقیقة اللمس ولا حقیقة الملاقاة وانما هو من باب المجاز والکنایة عن الشیء بما یبینه وبینه ملابسة او مقارنة وهو ظاهر وذلک ان ختان المرأة فی اعلی الفرج ولا میسلة للذکر فی الجماع وقد اجمع

فقد وجب الغسل حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمی قال ثنا ابن لهیعة عن جعفر بن ربیعة عن حبان بن واسع عن عروة بن الزبیر عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل قال ابو جعفر فهذه الآثار تضاد الآثار الاول وليس في شئ من ذلك دليل على الناسخ من ذلك ما هو فنظرنا في ذلك فاذا علی بن شیبة قد حدثنا قال ثنا الحمانی قال ثنا عبد الله بن المبارك عن یونس عن الزهری عن سهل بن سعد عن ابی بن کعب قال انما کان الماء من الماء في اول الاسلام فلما احکم الله الامر نهی عنه حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمی قال اخبرنی عمرو بن الحارث قال قال ابن شهاب حدثنی بعض من ارضی

العلما بما اشار الیه علی انه لو وضع ذکره علی ختانها ولم یولجه لم یجب الغسل علی واحد منهما فلا بد من قدر زائد علی الملاقاة وهو ما وقع مقدرا به فی حدیث عبد الله بن عمرو بن العاص بلفظ اذا التقی الختانان وتوارت الحشفة فقد وجب الغسل اخرجه ابن ابی شیبة والتصریح بلفظ الوجوب فی هذا الحدیث والذی قبله مشعر بان ذلک علی وجه الحتم ولا خلاف فیه بین القائلین بان مجرد ملاقاة الختان الختان سبب للغسل انتهی. فقد وجب الغسل والحدیث اخرجه الترمذی عن هناد عن وکیع عن سفیان باسناده بلفظ اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل واخرجه الامام الشافعی عن اسمعیل بن ابراهیم عن علی بن زید باسناده بلفظ المصنف الان عنده بین الشعب الاربع واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابن علیة عن علی بن زید باسناده نحوه وهکذا اخرج الامام احمد عن ابی معاویة عن عمرو بن میمون عن سلیمان بن یسار عن عائشة واخرج الامام الشافعی ایضا عن ابن عیینة عن علی بن زید باسناده بلفظ آخر. حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمی عبد الله بن وهب قال ثنا ابن لهیعة عبد الله القاضی عن جعفر بن ربیعة بن شرحبیل ابن حسنة المصری عن حبان الفتح ثم موحدة. ابن واسع بن حبان بن منقذ بضمومة وسکون نون وکسر قاف وبذال معجمة ابن عمرو الانصاری المازنی المدنی من رواة مسلم وابی داود والترمذی ذکره ابن حبان فی الثقات عن عروة بن الزبیر عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل لم اقف علی الحدیث بهذا الطریق وفی الباب عن معاذ بن جبل عند احمد والبزار بهذا اللفظ قال الهیثمی وفی اسناده ابو بکر بن ابی مریم وهو ضعیف وعن ابی امامة عند الطبرانی فی الکبیر باللفظ المذکور قال الهیثمی وفیه جعفر بن الزبیر عن القاسم وکلاهما ضعیف وعن عبد الله بن عمرو بن العاص عند ابن ماجة واحمد وابن ابی شیبة وقد تقدم لفظ حدیثه وفی اسناده حجاج بن ارطاة قال فی التقریب صدوق کثیر الخطأ والتدلیس. قال ابو جعفر الطحاوی فهذه الآثار المرویة عن ابی هریرة وعائشة عند الطحاوی ومعاذ وابی امامة وعبد الله بن عمرو عند غیره. تضاد الآثار الاول المرویة فی الفصل الاول عن عثمان وابی وغیرهما وليس في شئ من ذلك ای من احادیث الطرفین دليل على الناسخ من ذلك ما هو ای لعدم التعرض الی شئ من التاریخ. فنظرنا في ذلك ای فیما یدل علی النسخ صراحة قال الحازمی صحت الاخبار فی طرفی الایجاب والرخصة وتعذر الجمع فنظرنا هل نجد منا صا عن غوائل التعارض من جهة التاریخ حیث تعذر معرفته من صریح اللفظ فوجدنا آثارا تدل علی ذلک وبعضها یصرح بالنسخ فحینئذ تعین المصیر الی الایجاب لتحقق النسخ فی ذلک انتهی. فاذا علی بن شیبة قد حدثنا قال ثنا الحمانی یحیی بن عبد الحمید الکوفی قال ثنا عبد الله ابن المبارک عن یونس بن یزید الایلی عن الزهری عن سهل بن سعد الانصاری الصحابی عن ابی بن کعب قال انما کان الماء من الماء ای حکم وجوب الغسل من خروج المنی فی اول الاسلام ای کان ذلک الحکم رخصة رخصها رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اول الاسلام تسهیلا وترفیقا بالمؤمنین لقلة ثیابهم فلما احکم الله الامر ای القضیة قال فی القاموس احکم القضیة فاستحکم ومنعه عن الفساد لحکمه حکما وعن الامر رجعه کحکم انتهی وفی النهایة احکم الله عن ذلک ونهی عنه ای منع منه یقال احکمت فلانا ای منعته انتهی نهی عنه ای عن ما کان رخصة فی اول الاسلام والحدیث اخرجه الترمذی عن احمد بن منیع عن ابن المبارک عن یونس ومعمر عن الزهری عن سهل عن ابی قال انما کان الماء من الماء رخصة فی اول الاسلام ثم نهی عنه وابن ماجة عن محمد بن بشار عن عثمان بن عمر عن یونس باسناده بلفظ انما کانت رخصة فی اول الاسلام ثم امرنا بالغسل بعده والامام احمد عن عثمان بن عمر عن یونس بلفظ ان الفتیا التی کانوا یقولون الماء من الماء رخصة کان رسول الله صلی الله علیه وسلم رخص بها فی اول الاسلام ثم امرنا بالاغتسال بعدها والبیهقی من طریق ابن المبارک وعثمان بن عمر بمعناه قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح وقال البیهقی هذا الحدیث لم یسمعه الزهری من سهل انما سمعه عن بعض اصحابه عن سهل انتهی. حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمی عبد الله بن وهب قال اخبرنی عمرو بن الحارث قال ای عمرو قال ابن شهاب الزهری حدثنی بعض من ارضی احتج بهذا من ادعی الانقطاع فی الحدیث بین الزهری وسهل وقد جزم بذلک البیهقی والدارقطنی وقال ابن خزیمة هذا الرجل الذی لم یسمه الزهری هو

عن سهل بن سعد الساعدی ان ابی بن کعب الانصاری اخبره ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جعل الماء من الماء رخصة فی اول الاسلام ثم نهی عن ذلک وامر بالغسل حدثنا یزید بن سنان وابن ابی داؤد قالا حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شهاب قال قال سهل بن سعد الساعدی حدثنی ابی بن کعب ثم ذکر مثله قال ابو جعفر فهذا ابی یخبر ان هذا هو الناسخ لقوله الماء من الماء وقد روی عنه بعد ذلک من قوله ما یدل علی هذا ایضا حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا یحیی بن سعید عن عبد الله بن کعب عن محمود بن لبید

ابو حازم ثم ساقه من طریق ابی حازم عن سهل عن ابی وقد ساقه ابن خزیمة ایضا عن الزهری قال اخبرنی سهل وفی کتاب ابن شاهین من طریق ابن المبارک عن یونس عن الزهری حدثنی سهل وکذا اخرجه بقی بن مخلد فی مسنده عن ابی کریب عن ابن المبارک قال الحافظ وبهذا یرفع قول من جزم بانه لم یسمعه من سهل وقال ابن حبان یحتمل ان یکون الزهری سمعه من رجل عن سهل ثم لقی سهلا فحدثه او سمعه من سهل ثم ثبته فیه ابو حازم انتهی مختصرا من النیل. عن سهل بن سعد الساعدی ان ابی بن کعب الانصاری حدثه ای سهلا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جعل الماء من الماء رخصة فی اول الاسلام زاد ابو داؤد ولقلة الثیاب ثم نهی عن ذلک وامر بالغسل بالجماعة وان لم ینزل الحدیث اخرجه ابو داؤد عن احمد بن صالح عن ابن وهب والبیهقی من طریقه والامام احمد عن یحیی بن غیلان عن رشدین کلاهما عن عمرو بن الحارث باسناده نحوه حدثنا یزید بن سنان البصری وابن ابی داؤد البرلسی ابراهیم الاسدی قالا حدثنا عبد الله بن صالح المصری کاتب اللیث قال حدثنی اللیث بن سعد الفقیه المصری قال حدثنی عقیل بن خالد بن عقیل الایلی عن ابن شهاب الزهری رح قال الزهری قال سهل بن سعد الساعدی حدثنی ابی بن کعب ثم ذکر ای ابی بن کعب مثله والحدیث اخرجه الدارمی عن عبد الله بن صالح باسناده بنحو لفظ حدیث احمد عن عثمان بن عمر عن یونس وقد ذکرنا من قبل. واعلم ان الامام المصنف اخرج حدیث ابی بن کعب بثلاثة طرق وقد ذکرنا من اخرج بهذه الطرق غیره وللحدیث طریق رابع عند ابی داؤد عن محمد بن مهران عن مبشر عن ابی غسان عن ابی حازم عن سهل عن ابی وهذا اسناد صحیح موصول کما قال البیهقی وابن عبد البر فی الاستذکار کما فی العینی انما رواه ابن شهاب عن ابی حازم وهو حدیث صحیح ثابت بنقل العدل له انتهی ولهذا الحدیث علة اخری ذکرها ابن ابی حاتم فی العلل عن ابی عبد الرحمن الحبلی وقد ذکر الحدیث من طریق محمد بن مهران عن مبشر قال فقال لی قد دخل لصاحبک حدیث فی حدیث ما نعرف لهذا الحدیث اصلا انتهی وللحدیث طریق خامس عند ابن ابی شیبة ذکره الشوکانی فی النیل قال الحافظ وفی الجملة هو اسناد صالح لان یحتج به وهو صریح فی النسخ علی ان حدیث الغسل وان لم ینزل ارجح من حدیث الماء من الماء بالمفهوم او بالمنطوق ایضا لکن ذاک اصرح منه انتهی. قال ابو جعفر الطحاوی فهذا ابی بن کعب یخبر ای فی حدیثه الذی روی عنه سهل بن سعد ان هذا ای النهی عن الماء من الماء والامر بالغسل لبعد الرخصة هو الناسخ لقوله الماء من الماء ای وما ورد فی معناه یعنی ان حدیث الماء من الماء منسوخ لانه صرح فیه انه کان رخصة فی اول الاسلام کذا فی نخب الافکار شرح المعانی وقد اخرج الدارقطنی من طریق الحسین بن عمران عن الزهری قال سألت عروة عن الذی یجامع ولا ینزل فقال قول الناس ان یاخذ بالآخر من امر رسول الله صلی الله علیه وسلم وحدثتنی عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یفعل ذلک لا یغتسل وذلک قبل فتح مکة ثم اغتسل بعد ذلک وامر الناس بالغسل واخرجه ایضا ابن حبان فی صحیحه وحکم بصحته واخرجه العقیلی فی کتاب الضعفاء ثم اعله بالحسین بن عمران وقال لا یتابع علی حدیثه ولا یعلم هذا اللفظ عن عائشة الا فی هذا الحدیث قال الحازمی وعلی الجملة فالحدیث بهذا السیاق فیه ما فیه ولکنه حسن جید فی الاستشهاد واخرج الامام احمد عن رافع بن خدیج فذکر الحدیث کما تقدم فی الفصل الاول وزاد فی آخره ثم امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد ذلک بالغسل قال الحازمی حدیث حسن وهذا فیه نظر فان فی اسناده رشدین اکثر الناس علی ضعفه انتهی مختصرا من نصب الرایة مع زیادة. وقد روی عنه ای عن ابی بعد ذلک ای بعد ما روی نسخ الماء من الماء من قوله ای موقوفا علیه ما یدل علی هذا ای علی نسخ هذا الحکم ایضا. حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا یحیی بن سعید عن عبد الله بن کعب الحمیری المدنی مولی عثمان من رواة مسلم والنسائی ذکره ابن حبان فی الثقات. عن محمود بن لبید بن عقبة بن رافع الاوسی الانصاری الاشهلی ابو نعیم المدنی من رواة الستة الا البخاری روی له فی الادب ذکره ابن سعد فی الطبقة الاولی من التابعین ممن ولد علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم وذکره مسلم فی الطبقة الثانیة من التابعین وقال لیعقوب بن سفیان ثقة وذکره البخاری فی الصحابة وکذا ذکره ابن حبان فی الصحابة وقال ابن عبد البر قول البخاری اولی توفی سنة ست وتسعین قال الواقدی وهو ابن تسع وتسعین سنة

انه سأل زيد بن ثابت عن الرجل يصيب اهله ثم يكسل ولا ينزل فقال زيد يغتسل فقلت له ان أبي بن كعب كان لا يرى فيه الغسل فقال زيد ان ابيا قد نزع عن ذلك قبل ان يموت حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن يحيى بن سعيد فذكر باسناده مثله قال ابو جعفر فهذا ابي قد قال هذا وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك فلا يجوز هذا عندنا الا وقد ثبت نسخ ذلك عنده من رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون اذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل فهذا عثمان ايضا يقول هذا وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلافه فلا يجوز هذا الا وقد ثبت النسخ عنده حدثنا ابن مرزوق قال ثنا حميد الصائغ قال ثنا حبيب بن شهاب

انه سأل زيد بن ثابت بن الضحاك الانصاري ابو سعيد ويقال ابو خارجة المدني قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهو ابن احدى عشرة سنة وكان يكتب له الوحي واول مشاهده الخندق قال مسروق كان اصحاب الفتوى من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ستة فسماهم وقال ايضا من الراسخين في العلم وقال الشعبي غلب زيد الناس على اثنتين الفرائض والقرآن وقال ابو هريرة يوم مات زيد مات اليوم حبر الامة وعسى الله ان يجعل في ابن عباس منه خلفا توفي سنة خمس واربعين وقيل بعدها. عن الرجل يصيب اهله اي يجامع حليلته ثم يكسل ولا ينزل اي ما حكمه فقال زيد يغتسل يشكل ما روي عن زيد انه كان يقول لا غسل عليه والظاهر ان رواية الباب بعد رجوعه عنه كما سياتي كذا في الاوجز فقلت له اي لزيد والقائل هو محمود. ان ابي بن كعب كان لا يرى فيه اي في الاكسال الغسل فقال زيد ان ابيا قد نزع بنون وزاي اي رجع وفي نسخة العيني بحذف قد. قال ابن دريد في الجمهرة نزعت عن كذا وكذا انزع نزوعا اذا تركته. عن ذلك القول قبل ان يموت والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن ابي خالد الاحمر عن يحيى بن سعيد باسناده مثله. حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي البصري قال انا ابن وهب عبد الله ان مالكا حدثه عن يحيى بن سعيد فذكر باسناده مثله والاثر اخرجه الامام مالك محمد في موطيهما ومن طريق يحيى بن بكير عن مالك اخرجه البيهقي في سننه واخرجه الامام الشافعي في اختلاف الحديث عن ابراهيم بن محمد بن يحيى بن زيد بن ثابت عن خارجة بن زيد عن ابيه عن ابي بن كعب انه كان يقول ليس على من لم ينزل غسل ثم نزع عن ذلك اي قبل ان يموت. قال ابو جعفر الطحاوي فهذا ابي قد قال هذا اي بوجوب الغسل من الاكسال. وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك اي خلاف وجوب الغسل من الاكسال كما تقدم عنه في الفصل الاول فلا يجوز هذا القول عندنا وفي نسخة العيني بحذف عندنا الا وقد ثبت نسخ ذلك اي نسخ عدم وجوب الغسل من الاكسال عنده اي عند ابي من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الامام الشافعي وانما بدأت بحديث ابي وقوله الماء من الماء ونزوعه ان فيه دلالة على انه سمع الماء من الماء من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع خلافه فقال به ثم لا احسبه تركه الا لانه ثبت له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعده ما نسخه انتهى وقال البيهقي قول ابي بن كعب الماء من الماء ثم نزوعه عنه يدل على انه اثبت له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعده ما نسخه انتهى. حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ابن شهاب الزهري. عن سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون اذا مس اي جاوز كما تقدم الختان الختان فقد وجب الغسل والاثر اخرجه مالك محمد في موطيهما والبيهقي من طريق ابن بكير عن مالك باللفظ المزبور واخرجه عبد الرزاق في مصنفه ايضا عن معمر عن الزهري عن سعيد نحوه كما في نخب الافكار. قال ابن عبد البر في الاستذكار كما في التعليق الممجد هذا حديث صحيح عن عثمان بان الغسل يوجبه التقاء الختانين وهو يدفع حديث يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن عطاء عن زيد المتقدم في اول الباب هذا حديث منكر لا يعرف من مذهب عثمان ولا من مذهب علي ولا من مذهب المهاجرين انفرد به يحيى بن كثير وهو ثقة الا انه جاء بما شذ فيه وانكر عليه انتهى مختصرا وكذا اعل هذا الحديث الامامان احمد بن حنبل وعلي بن المديني وابن العربي كما تقدم في اول الباب واجاب الحافظ عن هذا الاعلال كما تقدم ايضا ولا يذهب عنك ان الحديث لو كان عند غير البخاري لرضي الحافظ ايضا بكلام الائمة. فهذا وفي نسخة العيني زيادة قال ابو جعفر عثمان ايضا يقول هذا اي بوجوب الغسل من التقاء الختانين وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافه اي كما تقدم عنه في اول الباب فلا يجوز هذا الا وقد ثبت النسخ اي نسخ عدم وجوب الغسل من الاكسال عنده اي عند عثمان قال القاضي قال يعقوب بن شيبة في حديث عثمان ومن ذكر معه في ذلك هو حديث منسوخ انتهى اي بفتواه. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا حميد بن ابي زياد الصائغ ذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو حاتم شيخ كذا في الكشف عن المغاني قال ثنا حبيب بن شهاب العنبري بصري وثقه ابن معين وقال احمد ليس به بأس وقال

عن ابیہ۔ قال سألت ابا ھریرۃ ما یوجب الغسل فقال اذا غابت المدرۃ وقد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قد ذکرناہ عنہ فی ھذا الباب ما یخالف ذلک فھذا ایضا دلیل علی نسخ ذلک حدثنا فھد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید اللہ بن عمرو عن زید ابن ابی انیسۃ عن عمرو بن مرۃ الجملی عن سعید ابن المسیب قال کان رجال من الانصار یفتون ان الرجل اذا جامع المرأۃ ولم ینزل فلا غسل علیہ وکان المھاجرون لا یتابعونھم علی ذلک فھذا یدل علی نسخ ذلک ایضا لان عثمان والزبیر ھما من المھاجرین وقد سمعا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قدرویناہ عنھما فی اول ھذا الباب ثم قد قالا بخلاف ذلک فلا یجوز ذلک منھما الا وقد ثبت النسخ عندھما

ابن خلفون عن التمیز للنسائی انہ وثقہ کذا فی التعجیل عن ابیہ شھاب بن مدلج العنبری لقی ابا ھریرۃ قالہ البخاری وقال ابو زرعۃ ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات فقال بصری کذا فی التعجیل۔ قال سألت ابا ھریرۃ ما یوجب الغسل فقال ابو ھریرۃ اذا غابت المدرۃ ای الحشفۃ وھی رأس الذکر والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن جمیب عن ابیہ قال قال ابو ھریرۃ اذا غابت المدرۃ فقد وجب الغسل وغراہ فی کنز العمال الی سعید بن منصور بھذا اللفظ۔ وقد روی ابو ھریرۃ وفی نسخۃ العینی بدل قولہ وقد روی الی آخرہ وعنہ فی ھذا الباب ما یخالف ذلک" وذکر العینی عن بعض النسخ ما تع فی النسخۃ المطبوعۃ۔ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قد ذکرناہ عنہ ای عن ابی ھریرۃ فی ھذا الباب ای فی قصۃ الرجل الانصاری ما یخالف ذلک الفتوی وھو قولہ صلی اللہ علیہ وسلم الماء من الماء والغسل علی من انزل۔ فھذا ایضا دلیل علی نسخ ذلک الحکم عند ابی ھریرۃ وقد تقدم روایۃ ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قعد بین شعبھا الاربع فقد وجب الغسل فثبت بذلک انہ سمع الناسخ والمنسوخ وافتی بما تقرر علیہ العمل عندہ۔ حدثنا فھد بن سلیمان الکوفی قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبید اللہ بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن زید بن ابی انیسۃ ابو اسامۃ الجزری عن عمرو بن مرۃ بن عبد اللہ ابن طارق الجملی بفتح الجیم والمیم المرادی ابو عبد اللہ الکوفی الاعمی من رواۃ الستۃ زکاہ احمد واثنی علیہ الاعمش وقال کان مأمونا علی ما عندہ وقال شعبۃ کان اکثرھم علما وقال مسعر کان من معادن الصدق وقال عبد الملک بن میسرۃ انی لاحسبہ خیر اھل الارض وقال ابن معین ثقۃ وثقہ ابن نمیر ویعقوب بن سفیان وقال ابن حبان فی الثقات کان مرجئا توفی سنۃ ثمانی عشرۃ ومائۃ عن سعید بن المسیب قال کان رجال من الانصار یفتون ان الرجل اذا جامع المرأۃ ولم ینزل فلا غسل علیہ وکان المھاجرون لا یتابعونھم ای الانصار علی ذلک الفتوی بل یقولون اذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل ولم اقف علی الاثر بھذا الطریق واسنادہ فی غایۃ الصحۃ فان فھدا ثقۃ ثبت کما قال ابن یونس وعلی بن معبد اثنی بہ ابو داؤد والنسائی والباقون من رواۃ الستۃ وقد تقدم فی حدیث ابی موسی عند مسلم اختلاف فی ذلک رہط من المھاجرین والانصار فقال الانصاریون لا یجب الغسل الا من الدفق او من الماء وقال المھاجرون بل اذا خالط فقد وجب الغسل واخرج عبد الرزاق عن مجاہد کما فی کنز العمال قال اختلف المھاجرون والانصار فیما یوجب الغسل فقالت الانصار الماء من الماء وقالت المھاجرون اذا مس الختان الختان وجب الغسل فحکموا بینھم علی بن ابی طالب فاختصموا الیہ فقال علی ارأیتم لو رأیتم رجلا یدخل ویخرج ایجب علیہ الحد قالوا نعم قال فیوجب الحد ولا یوجب الغسل عجبا عما من ما فقضی للمھاجرین فبلغ ذلک عائشۃ فقالت ربما فعلنا ذلک نا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنغتسلنا واخرج البیہقی وغیرہ من طریق الزہری ان رجالا من الانصار فیھم ابو ایوب وابو سعید الخدری کانوا یفتون الماء من الماء وانہ لیس علی من اتی امرأتہ فلم ینزل غسل فلما ذکر ذلک لعمر وابن عمر وعائشۃ انکروا ذلک قالوا اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال سہل بن سعد ما منعنی ان اقول ذلک الا شیء سمعتہ من ابی بن کعب ان الفتیا التی کانت الماء من الماء رخصۃ ارخصھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اول الاسلام ثم امر بالغسل وذکر الحازمی فی الاعتبار وزاد وعثمان مع عمر ومن ذکرمعہ الا انہ لم یذکر حدیث سہل عن ابی قال الحازمی وھذا یدل علی ان اکثر من کان یری الرخصۃ لما بلغھم النسخ نزعوا عن ذلک۔ فھذا ای حدیث سعید بن المسیب وغیرہ۔ وزاد فی نسخۃ العینی قال ابو جعفر" یدل علی نسخ ذلک ای علی نسخ ما ذھب الیہ الانصار من الماء من الماء ایضا لان عثمان والزبیر لما لم یقع فی نسخۃ العینی لفظ ھما" من المھاجرین وقد سمعا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قد رویتا عنھما فی اول ھذا الباب ای فی الفصل الاول منہ من طریق الحمانی عن عبد الوارث باسنادہ عن زید قال سألت عثمان عن الرجل یجامع اہلہ ثم یکسل قال لیس علیہ غسل فاتیت الزبیر وابی بن کعب فقالا مثل ذلک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قد قالا ای الزبیر وعثمان بخلاف ذلک ای بخلاف ما رویا من عدم وجوب الغسل علی من اکسل فلا یجوز ذلک منھما ای من عثمان والزبیر الا وقد ثبت النسخ عندھما قال العبد الضعیف

ثم قد کشف ذلک عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بحضرۃ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من المہاجرین والانصار فلم یثبت ذلک عندہ فحمل الناس علی غیرہ وامرہم بالغسل ولم یعترض علیہ فی ذلک احد وسلموا ذلک لہ فذلک دلیل علی رجوعہم ایضا الی قولہ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ قال ثنا ابن لہیعۃ عن یزید بن ابی حبیب عن معمر بن ابی حبیبۃ قال سمعت عبید بن رفاعۃ الانصاری یقول کنا فی مجلس فیہ زید بن ثابت فتذاکرنا الغسل من الانزال فقال زید ما علی احدکم اذا جامع فلم ینزل الا ان یغسل فرجہ ویتوضأ وضوءہ للصلوۃ فقام رجل من اہل المجلس فاتی عمر فاخبرہ بذلک فقال عمر للرجل اذہب انت بنفسک فاتنی بہ حتی یکون انت الشاہد علیہ فذہب فجاء بہ وعند عمر ناس من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہم علی بن ابی طالب ومعاذ بن جبل

نقل الامام الطحاوی عن عثمان والزبیر انہما افتیا بخلاف ما رویا بل جزم علی ذلک انا عثمان فقد ثبت عنہ الفتوی علی غیر ما روی من غیر طریق وقد تقدم عند المصنف من طریق مالک عن الزہری عن سعید بن المسیب واما الزبیر فاستنبط المصنف فتواہ علی خلاف ما روی من خلاف المہاجرین وفتواہم اذا مس الختان الختان وجب الغسل ولو کان الزبیر مخالفا لہم فی ہذا الفتوی لاشتہر ذلک عنہ وقد تقدم عن الامام احمد انہ ثبت عن عثمان وعلی والزبیر وطلحۃ وابی الفتوی بخلاف ہذا الحدیث ای الذی روی عنہم زید بن خالد الجہنی فہذا دلیل علی نسخ ہذا الحدیث عند ہؤلاء الخمسۃ ولا یعرف خلاف ذلک من مذہب عثمان ولا من مذہب علی ولا من مذہب المہاجرین کما تقدم عن ابن عبد البر ثم قد کشف لم یقع لفظ قد فی نسخۃ العینی ذلک ای اظہر وابدی تلک المسئلۃ قال ابن درید کشفت الشیء اکشفہ کشفا اذا اظہرتہ وابدیتہ وکشفت فلانا عن کذا وکذا اذا اکرہتہ علی اظہارہ اھ۔ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بحضرۃ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من المہاجرین والانصار فلم یثبت ذلک ای قول الانصار فی وجوب الغسل الماء من الماء عندہ ای عند امیر المؤمنین عمر بوجہ یعتد بہ فی الشرع فحمل الناس ای القائلین بوجوب الغسل من خروج الماء دون الاکسال علی غیرہ ای علی غیر ما کانوا علیہ وامرہم بالغسل ای بوجوبہ من الاکسال ولم یعترض علیہ فی ذلک ای فیما امرہم عمر من وجوب الغسل احد وسلموا من التسلیم ای رضوا قال فی المختار والتسلیم بذل الرضا بالحکم۔ ذلک القول لہ ای لعمر ومن معہ من المہاجرین فذلک ای تسلیمہم امر عمر وعدم اعتراضہم علیہ فی ذلک دلیل علی رجوعہم ای القائلین بعدم وجوب الغسل من الاکسال ایضا الی قولہ ای الی قول عمر ومن معہ من المہاجرین۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو الانصاری قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ القصیر عبد اللہ بن یزید العدوی قال ثنا ابن لہیعۃ عبد اللہ القاضی المصری عن یزید بن ابی حبیب ابو رجاء المصری۔ عن معمر بن ابی حبیبۃ ویقال حبیبۃ بیائین مثناتین من تحت من رواۃ الترمذی قال ابن معین ثقۃ وہو مولی لابنۃ صفوان وقال ابن یونس ہو مولی معمر بن عبد اللہ العدوی وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال سمعت عبید بن رفاعۃ بن رافع بن مالک بن العجلان الانصاری الزرقی وقیل فیہ عبید اللہ من رواۃ البخاری والاربعۃ ذکرہ ابن حبان فی الثقات وذکرہ ابو نعیم فی الصحابۃ قال مختلف فیہ قیل انہ ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال البغوی یقال انہ ولد فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویؤید ذلک ما اخرجہ الطحاوی من طریقہ قال کنا فی مجلس فیہ زید بن ثابت فذکر الحدیث فہذا یدل علی انہ کان فی زمن عمر ابن عشر سنین او نحوہا حتی یحضر مجلس زید بن ثابت ویضبط ہذہ القصۃ وذکرہ مسلم فی الطبقۃ الاولی من التابعین وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ۔ یقول کنا فی مجلس ای فی المسجد النبوی صلی اللہ علیہ وسلم فیہ ای فی ذلک المجلس زید بن ثابت فتذاکرنا الغسل من الانزال ای ہل یجب الغسل من الانزال فقط ام یجب من الاکسال ایضا فقال زید بن ثابت ما علی احدکم اذا جامع فلم ینزل الا ان یغسل فرجہ ویتوضأ وضوءہ للصلوۃ ای لا یجب من الاکسال الا غسل الفرج والوضوء فقام رجل من اہل المجلس الذی افتی فیہ زید فاتی عمر بن الخطاب امیر المؤمنین فاخبرہ ای عمر ذلک الرجل الآتی بذلک ای بما افتی زید فی المسجد فقال عمر للرجل الذی اخبرہ بفتوی زید اذہب انت بنفسک فاتنی وفی نسخۃ العینی فأتنی بہ ای بزید حتی یکون وفی نسخۃ العینی تکون بالتاء۔ انت الشاہد تعلیل لقولہ اذہب انت علیہ ای علی زید بانہ افتی بعدم وجوب الغسل من الاکسال فذہب الرجل فجاء بہ ای بزید وعند عمر ناس من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہم ای فی الناس علی بن ابی طالب ومعاذ بن جبل بن عمرو بن اوس الانصاری الخزرجی ابو عبد الرحمن المدنی صحابی جلیل اسلم وہو ابن ثمانی عشرۃ سنۃ وشہد بدرا والعقبۃ والمشاہد وکان احد الاربعۃ الذین جمعوا القرآن علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال صلی اللہ علیہ وسلم اقرؤا القرآن من اربعۃ فذکرہ منہم وقال ایضا اعلمہم بالحلال والحرام معاذ وقال

رضی اللہ عنہما فقال لہ عمر انت عدا ونفسک تفتی الناس بھذا فقال زید امر واللہ ما ابتدعتہ ولکنی سمعتہ من اعمامی رفاعۃ بن رافع ومن ابی ایوب الانصاری فقال عمر لمن عندہ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما تقولون فاختلفوا علیہ فقال عمر یا عباد اللہ فمن اسأل بعدکم وانتم اھل بدر الاخیار فقال لہ علی بن ابی طالب فارسل الی ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانہ ان کان شئ من ذلک ظھرت علیہ فارسل الی حفصۃ فسألھا فقالت لا علم لی بذلک ثم ارسل الی عائشۃ رض فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمر عند ذلک لا اعلم احدا فعلہ ثم لم یغتسل الا جعلتہ نکالا حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن عبد اللہ ابن نمیر قال ثنا ابن ادریس

یاتی معاذ یوم القیمۃ امام العلماء برتوۃ وقال عمر عجزت النساء ان تلدن مثل معاذ لولا معاذ لھلک عمر وقرأ ابن مسعود ان معاذا کان امۃ قانتا للہ الآیۃ وقال انا کنا نشبہہ بابراہیم علیہ السلام توفی سنۃ ثمانی عشرۃ وہو ابن ثمان وثلاثین۔ رضی اللہ عنہما وانما خصھما بالذکر من بین الاصحاب لانہ یتعلق بھما القول فی المسئلۃ کما سیاتی فی الطریق الآتی فقال لہ ای لزید بن ثابت عمرانت عدو وفی نسخۃ العینی عدی بضم العین وفتح الدال مصغر عدو کما قال العینی یفسک تفتی الناس بھذا ای بعدم وجوب الغسل من الاکسال فقال زید ام واللہ وفی بعض النسخ اما، وکلاھما بالتخفیف للتنبیہ کقولک اما انک خارج واما واللہ لافعلن قال الزمخشری فی المفصل ویحذفون الالف من اما فیقولون ام واللہ وفی کلام ہجرس بن کلیب ام وسیفی وزرییہ ؛ ورمحی ونسلیہ ؛ وفرسی واذنیہ ؛ ولایدع الرجل قائل ابیہ ؛ وہو نظیر ایہ انتہی وقال فی المختار اما مخفف تحقیق للکلام الذی یتلوہ اھ بانافیۃ ابتدعتہ ای ما احدثت ہذا الفتوی من نفسی قال ابن رشید فی الجمھرۃ کل من احدث شیئا فقد ابتدعہ والاسم البدعۃ ولکنی سمعتہ ای ہذا الفتوی من اعمامی رفاعۃ بن رافع بن مالک الانصاری وابی بن کعب کما فی الطریق الآتی ومن ابی ایوب الانصاری فقال عمر لمن عندہ ای عند عمر من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما تقولون ای فیمن جامع ولم ینزل فاختلفوا علیہ ای علی عمر فقال بعضھم اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل وقال بعضھم انما الماء من الماء فقال عمر ای فلما رأی عمر ہذا الاختلاف الشدید بین الاصحاب قال یا عباد اللہ فمن اسأل بعدکم وانتم اھل بدر الاخیار ای فکیف بالناس بعدکم فھم اشد اختلافا منکم فقال لہ ای لعمر علی بن ابی طالب فارسل ای ان اردت ان تعلم ذلک فارسل الی ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانہ ان کان شئ من ذلک المسئلۃ عندھن علم من النبی صلی اللہ علیہ وسلم ظھرت علیہ ای اطلعت علیہ وفی نسخۃ العینی ظھرن علیہ بمعنی احطن بہ علما من قولھم ظھرنا علیھم ای غلبناھم واحطنا بھم واصل الظھور التبین قالہ العینی۔ فارسل عمر رض الی حفصۃ بنت عمر بن الخطاب العدویۃ ام المؤمنین تزوجھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنۃ ثلاث من الہجرۃ وقیل سنۃ اثنتین وکانت قبلہ تحت خنیس بن حذافۃ السہمی وکان ممن شہد بدرا ومات بالمدینۃ وطلقھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تطلیقۃ ثم ارتجعھا وذلک ان جبریل علیہ السلام قال لہ راجع حفصۃ فانھا قوامۃ صوامۃ وانھا زوجتک فی الجنۃ ولدت قبل المبعث بخمس سنین وتوفیت سنۃ خمس واربعین انتہی مختصرا من الاصابۃ والاستیعاب فسألھا ای حفصۃ فقالت لا علم لی بذلک ثم ارسل الی عائشۃ فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمر عند ذلک ای عند ما تحقق لہ المسئلۃ عن عائشۃ لا اعلم احدا فعلہ ای جامع ولم ینزل ثم لم یغتسل الا جعلتہ نکالا ای عبرۃ لغیرہ قال فی النہایۃ نکل تنکیلا ونکل بہ اذا جعلہ عبرۃ لغیرہ والنکال العقوبۃ التی تنکل الناس عن فعل ما جعلت لہ جزاء انتہی ولم اقف علی الاثر بہذا الطریق حدثنا ابن ابی داؤد الضریس ابراہیم الاسدی قال ثنا محمد بن عبد اللہ بن نمیر بضم النون البھدانی الخارفی بمعجمۃ ابو عبد الرحمن الکوفی۔ من رواۃ الستۃ کان احمد یعظمہ تعظیما عجیبا وقال ہو درۃ العراق وقال ابن الجنید ما رأیت بالکوفۃ مثل ابن نمیر وکان رجلا نبیلا قد جمع العلم والفہم والسنۃ والزہد وکان فقیرا وقال العجلی وابو حاتم والنسائی وابن قانع وابن صاعد ثقۃ زاد النسائی مامون وزاد ابن قانع ثبت وزاد ابن صاعد کثیر الحدیث عالم بہ حافظ لہ وقال ابن حبان کان من الحفاظ المتقنین واہل الورع فی الدین توفی سنۃ اربع وثلاثین ومائتین قال ثنا ابن ادریس عبد اللہ بن ادریس بن یزید بن عبد الرحمن بن الاسود الادی الزعافری بفتح الزای المعجمۃ والمہملۃ وکسر الفاء نسبۃ الی الزعافر بطن من ادد من رواۃ الستۃ قال احمد کان ثبتا وحدہ وقال ابو حاتم حجۃ یحتج بہا وہو امام من ائمۃ المسلمین وقال النسائی والعجلی ثقۃ ثبت زاد العجلی صاحب سنۃ زاہد صالح وکان عثمانیا وقال ابن سعد کان ثقۃ مامونا کثیر الحدیث حجۃ صاحب سنۃ وجماعۃ وقال ابن حبان کان صلبا فی السنۃ وقال الخلیلی ثقۃ متفق علیہ توفی فی عشر ذی الحجۃ سنۃ اثنتین وتسعین ومائۃ

عن محمد بن اسحق ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عیاش بن الولید قال ثنا عبد الاعلی عن ابن اسحق عن یزید بن ابی حبیب عن معمر بن ابی حبیبة عن عبید بن رفاعة عن ابیه قال انی لجالس عند عمر بن الخطاب رضی الله عنه اذ جاء رجل فقال یا امیر المؤمنین هذا زید بن ثابت یفتی الناس فی الغسل من الجنابة برأیه فقال عمر رضی الله عنه اعجل علیّ به فجاء زید فقال عمر قد بلغنی من امرك ان تفتی الناس بالغسل من الجنابة برأیك فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم فقال له زید أما والله یا امیر المؤمنین ما افتیت برأیی ولکنی سمعت من اعمامی شیئا فقلت به فقال من ای اعمامك فقال من ابی بن کعب وابی ایوب رفاعة بن رافع فالتفت الی عمر فقال ما یقول هذا الفتی قال قلت انا کنا نفعله علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم لا نغتسل قال فسألتم النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلك فقلت لا قال علی بالناس فاتفق الناس ان الماء لا یکون الا من الماء الا ما کان من علی ومعاذ بن جبل فقالا اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال یا امیر المؤمنین لا اجد احدا اعلم بهذا من امر رسول الله صلی الله علیه وسلم من ازواجه فارسل الی حفصة رضی الله عنها فقالت لا علم لی فارسل الی عائشة رضی الله عنها فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فتحطم عمر وقال لئن اخبرت باحد یفعله ثم لا یغتسل لانهکته عقوبة

عن محمد بن اسحق ابو بکر المدنی ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عیاش بتشدید التحتانیة وآخره معجمة ابن الولید الرقام بمهملة القطان ابو الولید البصری من رواة البخاری وابی داود والنسائی قال ابو حاتم هو من الثقات وقال ابو داؤد صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة ست وعشرین ومائتین قال ثنا عبد الاعلی بن عبد الاعلی بن محمد وقیل ابن شراحیل القرشی البصری السامی من بنی سامة ابن لؤی ابو محمد ویلقب بالهمام وکان یغضب منه من رواة الستة قال ابن معین وابو زرعة والعجلی ثقة وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال النسائی لا بأس به وقال ابن حبان فی الثقات کان متقنا فی الحدیث قدریا غیر داعیة الیه قال ابن سعد لم یکن بالقوی توفی سنة ثمان وتسعین ومائة۔

عن ابن اسحق عن یزید بن ابی حبیب المصری عن معمر بن ابی حبیبة عن عبید بن رفاعة عن ابیه رفاعة بن رافع الانصاری قال ای رفاعة انی لجالس عند عمر بن الخطاب اذ جاء رجل ای من مجلس زید بن ثابت وعند ابن ابی شیبة اذ دخل علیه رجل فقال ای الرجل الذی دخل یا امیر المؤمنین هذا زید بن ثابت یفتی الناس زاد ابن ابی شیبة فی المسجد فی الغسل من الجنابة وعند احمد فی الذی یجامع ولا ینزل برأیه فیه دلیل علی ان المعروف کان عندهم وجوب الغسل من التقاء الختانین ولهذا نسب الرجل الی رأیه فقال عمر اعجل علی به ای اسرع باستحضار زید عندی۔ قال العینی فی نخب الافکار قوله علی به اصله جار ومجرور ثم خرج عن اصله ومعناه احضره کما ان قولك علیك کذا لما کان اصله جار ومجرور ثم خرج عن اصله وصار بمنزلة صه مثلا فی الدلالة علی معنی الفعل وتحمل الضمیر ومعناه الزم اه۔ فجاء زید وعند احمد فاتی به فقال عمر زاد احمد یا عدو نفسه قد بلغنی من امرك عند احمد وقد بلغت ان تفتی الناس بالغسل من الجنابة برأیك فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم فقال له ای لعمر زید بن ثابت أم والله یا امیر المؤمنین ما افتیت برأیی وعند ابن ابی شیبة بالله ما فعلت ولکنی سمعت من اعمامی شیئا ای حدیثا فقلت به ای فحدثت به کما عند ابن ابی شیبة وعند احمد ولکن حدثنی عمومتی عن رسول الله صلی الله فقال عمر من ای اعمامك سمعت هذا فقال زید من ابی بن کعب وابی ایوب رفاعة بن رافع الانصاریین فالتفت الی عمر ای الی رفاعة بن رافع راوی القصة فقال ما یقول هذا الفتی ای زید قال رفاعة قلت انا کنا نفعله علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ای فی زمانه وایامه ثم لا نغتسل قال ای عمر افسألتم الهمزة فیه للاستفهام النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلك المسئلة وعند ابن ابی شیبة قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یعلم ذلك فقلت لا ای لم نسئل عنه وعند احمد قال (رفاعة) کنا نفعله علی عهده فلم نغتسل قال ای عمر علی بالناس ای احضرهم وعند ابن ابی شیبة فامر عمر بجمع المهاجرین والانصار فجمعوا له فشاورهم فاشار الناس ان لا غسل فی ذلك فاتفق الناس ان الماء لا یکون الا من الماء الا ما کان من علی ومعاذ بن جبل فقالا اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل زاد ابن ابی شیبة فقال عمر هذا وانتم اصحاب بدر وقد اختلفتم فمن بعدکم اشد اختلافا فقال ای علی کما عند احمد وابن ابی شیبة والظاهر انه سقط من روایة المصنف من قلم الناسخین۔ یا امیر المؤمنین لا اجد فی نسخة العینی فقال عمر رضی الله عنه لا اجد احدا اعلم بهذا من امر رسول الله صلی الله علیه وسلم من ازواجه فارسل عمر الی حفصة فقالت ای حفصة فقالت لا علم لی فارسل الی عائشة فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فتحطم ای تغیظ قال ابن الاثیر تحطم علیه غیظا ای تلظی وتوقد ماخوذ من الحطمة النار اه عمر وقال لئن اخبرت باحد یفعله ای الاکسال ثم لا یغتسل لانهکته وفی نسخة العینی لانهکنه عقوبة ای لبالغت فی عقوبته قال المجد النهك المبالغة فی کل شئ ونهکه السلطان کسمعه نهکا ونهکة بالغ فی عقوبته کانهکه انتهی قال الزرقانی بعد ما ذکر حدیث الباب

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر قال حدثنی اللیث قال حدثنی معمر بن ابی حبیبة عن عبید الله بن عدی بن الخیار قال تذاکر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم عند عمر بن الخطاب الغسل من الجنابة فقال بعضهم اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل وقال بعضهم انما الماء من الماء فقال عمر قد اختلفتم علی وانتم اهل بدر الاخیار فکیف بالناس بعدکم فقال علی بن ابی طالب یا امیر المؤمنین ان اردت ان تعلم ذلک فارسل الی ازواج النبی صلی الله علیه وسلم فسلهن عن ذلک فارسل الی عائشة فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمر عند ذلک لا اسمع احدا یقول الماء من الماء الا جعلته نکالا فهذا عمر قد حمل الناس علی هذا بحضرة اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فلم ینکر ذلک علیه منکر وقول رفاعة فی حدیث ابن اسحق فقال الناس الماء من الماء یحتمل ان یکون عمر لم یقبل ذلک لانه قد یحتمل ان یکون علی ما حملوه علیه من ذلک ویحتمل ان یکون کما قال ابن عباس فلما لم یثبتوا له ذلک ترک قولهم فصار الی ما رآه هو وسائر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم

فلعل افتاء زید لمحمود بن لبید بقوله فیغتسل (ای الرجل یصیب اهله ثم یکسل ولا ینزل عندنا لک غیره وقد تقدم عند المصنف) کان بعد هذه القصة الا انه یشکل علیها ما صح عن ابی بن کعب ان الماء رخصة کان رخص بها النبی صلی الله علیه وسلم اول الاسلام ثم امر بالاغتسال کما مر الا ان یقال لم یکن حاضرا مع الناس الذین جمعهم عمر او کان حاضرا وخفی علی زید لانه سمع منه الرخصة ولم یسمع منه النسخ فاراد ابی ان یشهر النسخ لعلمه بان عمر یبحث عن ذلک ویستثبته انتهی وهذا الاثر اخرجه الامام احمد عن یحیی بن آدم عن زهیر وابن ادریس وعلی بن ابی شیبة عن عبد الاعلی ثلاثتهم عن ابن اسحق باسناده مطولا بمعنی حدیث المصنف واخرجه ایضا ابن ابی شیبة فی مصنفه عن عبد الاعلی نحوه وعزاه الحافظ الهیثمی فی المجمع الی احمد والطبرانی فی الکبیر ثم قال رجال احمد ثقات الا ان ابن اسحاق مدلس وهو ثقة وفی الصحیح طرف منه انتهی وقال المناوی قال ابن حجر حدیث حسن انتهی. حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر ابو زکریا المصری قال حدثنی اللیث ابن سعد الامام المصری قال حدثنی معمر بن ابی حبیبة عن عبید الله بن عدی بن الخیار بکسر المعجمة وتخفیف التحتانیة ابن عدی بن نوفل ابن عبد مناف النوفلی القرشی المدنی من رواة الستة الا الترمذی وابن ماجة قال ابو القاسم البغوی بلغنی انه ولد علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم وذکره ابن سعد فی الطبقة الاولی من تابعی اهل المدینة وقال کان ثقة قلیل الحدیث وقال العجلی تابعی ثقة من کبار التابعین وهو ابن اخت عثمان وقال ابن اسحاق کان من فقهاء قریش وعلمائهم وقد ادرک اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم متوافرین توفی سنة تسعین وقیل بعدها. قال تذاکر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم عند عمر بن الخطاب الغسل من الجنابة فقال بعضهم ای علی ومعاذ وغیرهما اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل انزل ولم ینزل وقال بعضهم ای رفاعة بن رافع وغیره من الانصار انما الماء من الماء فقال عمر قد اختلفتم علی لم یقع لفظ علی فی نسخة العینی وانتم اهل بدر الاخیار فکیف بالناس بعدکم ای فانهم اشد اختلافا منکم فقال علی بن ابی طالب یا امیر المؤمنین ان اردت ان تعلم ذلک فارسل الی ازواج النبی صلی الله علیه وسلم فسلهن عن ذلک ای فانهن اعلم بهذا من امر رسول الله صلی الله علیه وسلم فارسل عمر الی عائشة ای بعد ما رجع الرسول عن حفصة وقالت لا علم لی فقالت عائشة ای عن النبی صلی الله علیه وسلم اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمر عند ذلک لا اسمع احدا یقول الماء من الماء ای یفتی به ویعمل علیه الا جعلته نکالا. لم اقف علی الاثر بهذا الطریق وهذا اسناد حسن من الاسنادین المذکورین فان رواته ثقة الخطیب وغیره ویحیی واللیث وعبید الله من رواة الشیخین ومعمر احتج به الترمذی وهو ثقة. فهذا عمر قد حمل الناس علی هذا ای علی وجوب الغسل من التقاء الختانین بحضرة اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فلم ینکر ذلک ای حامل الناس علیه عمر من وجوب الغسل علیه ای علی عمر منکر فما روی عن بعض الاصحاب من عدم وجوب الغسل من الاکسال فهو محمول علی انه کان قبل هذه القصة والله اعلم. وقول رفاعة بن رافع الانصاری فی حدیث ابن اسحق فقال الناس الماء من الماء وفی نسخة العینی انما الماء من الماء یحتمل ان یکون عمر لم یقبل ذلک ای قولهم الماء من الماء لانه قد یحتمل ان یکون علی ما حملوه علیه ای علی وجوب الغسل من الانزال من ذلک ویحتمل ان یکون کما قال ابن عباس ای من حمل الحدیث انما الماء من الماء علی حالة الاحتلام فی المنام دون الیقظة. فلما لم یثبتوا له ای لعمر ذلک ای معنی الماء من الماء ترک قولهم فصار ای رجع عمر الی ما رآه هو ای عمر وسائر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم من وجوب الغسل من الاکسال والحاصل ان الناس ذکروا حدیث الماء من الماء ولکنهم لم یثبتوا معناه فانه یحتمل ان یکون معناه عدم وجوب الغسل من الاکسال فی حالة الیقظة ویحتمل ان یکون ذلک فی النوم کما قال ابن عباس فلما وقع الاحتمال

وقد روی عن اخرین منهم ما یوافق ذلک ایضا۔ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا یحیی بن عبد الله ابن بکیر قال ثنا حماد بن زید عن الحجاج عن ابی جعفر عن محمد بن علی رضی الله عنهما قال اجتمع المهاجرون انه ما اوجب علیه الحد من الجلد والرجم اوجب الغسل ابو بکر وعمر وعثمان و علی رضی الله عنهم حدثنا یزید قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی قال ثنا سفیان عن منصور عن ابراهیم عن عبد الله فی الرجل یجامع فلا ینزل قال اذا بلغت ذلک اغتسلت حدثنا یزید قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفیان عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله مثله

رجع عمر ومن معه الی حدیث عائشة وهی اعلم بهذا لانها شاهدت تطهیر رسول الله صلی الله علیه وسلم وعاینته علما وعملا فقولها اولی ممن لم یشاهد ذلک۔ وقد روی عن آخرین منهم ای من الصحابة ما یوافق ذلک ای ما حمل الناس علیه عمر ابنه احد ثنا محمد بن خزیمة بن راشد البصری قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر البصری قال ثنا حماد بن زید بن درهم البصری عن الحجاج بن ارطاة بن ثور النخعی ابو ارطاة الکوفی القاضی من رواة مسلم والاربعة والبخاری فی الادب قال الثوری علیکم به فانه ما بقی احد اعرف بما یخرج من رأسه منه وقال العجلی کان فقیها وکان احد مفتی الکوفة وکان فیه تیه وولی قضاء البصرة وکان جائز الحدیث الا انه صحف ارسال وانما یعیب الناس منه التدلیس وقال ابن معین صدوق لیس بالقوی وقال ابو زرعة وابو حاتم صدوق یدلس زاد ابو حاتم عن الضعفاء یکتب حدیثه واما اذا قال حدثنا فهو صالح الا یرتاب فی صدقه وحفظه اذا بین السماع لا یحتج بحدیثه وقال النسائی والحاکم لیس بالقوی وقال ابن عدی انما عاب الناس تدلیسه عن الزهری وغیره وربما اخطأ فی بعض الروایات فاما ان یتعمد الکذب فلا وهو ممن یکتب حدیثه وقال الساجی کان مدلسا صدوقا یسیئ الحفظ لیس بحجة فی الفروع والاحکام وقال البزار کان حافظا ولسانا وکان معجبا بنفسه وکان شعبة یثنی علیه ولا اعلم احدا لم یروعنه یعنی ممن بقیه الا عبد الله بن ادریس مات سنة خمس واربعین ومائة عن ابی جعفر الباقر محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب الهاشمی من رواة الستة قال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث ولیس یروی عنه من یحتج به وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وقال ابن البرقی کان فقیها فاضلا وذکره النسائی فی فقهاء اهل المدینة من التابعین توفی سنة اربع عشرة ومائة عن محمد بن علی رضی الله عنهما هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا ولم یقع لفظ عن بین ابی جعفر ومحمد فی النسخة التی علیها شرح العینی وهو الصحیح فان ابن ابی شیبة اخرج هذا الاثر عن ابی جعفر واسمه محمد بن علی کما تقدم ولو صح ما فی النسخة الموجودة فهو محمد بن علی بن ابی طالب المعروف بابن الحنفیة فان ابا جعفر یروی عن ابن الحنفیة والله اعلم۔ قال ای محمد بن علی ابو جعفر الباقر وابن الحنفیة۔ اجتمع المهاجرون انه ما اوجب علیه الحد من الجلد والرجم وعند ابن ابی شیبة ان ما اوجب الحد بین الجلد والرجم۔ اوجب الغسل ابو بکر وعمر وعثمان وعلی رضی الله عنهم۔ قال العینی فی شرحه ای کل شئ اوجب علیه الحد اما جلد واما رجم فهو یوجب الغسل ومجاوزة الختان الختان یوجب الجلد فی غیر المحصن والرجم فی المحصن فکذا یوجب الاغتسال وکذا ثبت بها التحلیل للزوج الاول والانزال لیس بشرط لانه شبیع ولهذا یحصل التحلیل بادخال المراهق انتهی۔ والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن حفص عن حجاج عن ابی جعفر نحوه وغیره فی کنز العمال الی عبد الرزاق ایضا واخرج البیهقی من طریق الدراوردی عن جعفر عن ابیه (ای جعفر) ان علیا کان یقول ما اوجب الحد اوجب الغسل۔ حدثنا یزید بن سنان البصری قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی بن حسان بن عبد الرحمن العنبری وقیل الازدی مولاهم ابو سعید البصری اللؤلؤی الحافظ الامام العلم من رواة الستة قال علی بن المدینی کان اعلم الناس وقال ایضا لو حلفت بین الرکن والمقام لحلفت بالله انی لم ار احدا قط اعلم بالحدیث من عبد الرحمن بن مهدی وقال ابو حاتم هو ثبت احب الی حماد بن زید وهو امام ثقة اثبت یحیی بن سعید واتقن من وکیع وقال ابن حبان کان من الحفاظ المتقنین واهل الورع فی الدین ممن حفظ وجمع وتفقه وصنف وحدث وابی الروایة الا عن ثقات وقال الخلیلی هو امام بلا مدافعة وقال الشافعی لا اعرف له نظیرا فی الدنیا توفی سنة ثمان وتسعین ومائة فی جمادی الآخرة وهو ابن ثلاث وستین قال ثنا سفیان لعله الثوری عن منصور بن المعتمر الکوفی عن ابراهیم النخعی عن عبد الله بن مسعود فی الرجل یجامع فلا ینزل قال اذا بلغت بصیغة المتکلم ذلک ای الجماع بدون الانزال اغتسلت والاثر اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن ابراهیم قال سئل عبد الله یعنی ابن مسعود عن الرجل یجامع المرأة فلا ینزل قال اما انا فاذا فعلت ذلک من المرأة اغتسلت قال الهیثمی رجاله ثقات حدثنا یزید ابن سنان البصری قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی البصری قال ثنا سفیان الثوری عن الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی عن ابراهیم النخعی عن علقمة ابن قیس الکوفی النخعی عن عبد الله بن مسعود مثله والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی معویة عن الاعمش باسناده بلفظ اما انا فاذا بلغت ذلک منها اغتسلت واخرجه البیهقی من طریق الشعبی عن علقمة عن عبد الله قال اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل۔

حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمرؓ قال اذا خلف الختان الختان فقد وجب الغسل حدثنا روح قال ثنا ابن بکیر قال ثنا حماد بن زید عن الصقعب ابن زهیر عن عبد الله بن الاسود قال کان ابی یبعثنی الی عائشة قبل ان احتلم فلما احتلمت جئت فنادیت فقلت ما یوجب الغسل فقالت اذا التقت المواسی حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابی النضر عن ابی سلمة قال سألت عائشة ما یوجب الغسل فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل حدثنا یونس قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید الله عن عبد الکریم

حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله المصری ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمر قال اذا خلف ای جاوز کما عند مالک وابن ابی شیبة قال العینی فی شرحه معناه اذا صار احدهما موضع الاخر وهو عبارة عن تجاوز احدهما الاخر بعد الملاقاة کما یقال خلف فلان فلانا اذا کان عوضه خلیفة عنه وهو بتخفیف اللام واما بالتشدید فمعناه التاخیر یقال خلفت فلانا ورائی فتخلف ای تاخر انتهی الختان الختان فقد وجب الغسل قال علماؤنا ان القید بالتقاء الختانین فی الروایات خرج مخرج الغالب العادة والا فلو توارت الحشفة او قدرها من مقطوع الذکر فی القبل والدبر من آدمی حی وجب الغسل کذا فی الاوجز والاثر اخرجه الامام مالک فی موطاه وابن ابی شیبة عن ابی اسامة عن عبید الله عن نافع والبیهقی من طریق ابن نمیر عن عبید الله بلفظ اذا خالف۔ حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا ابن بکیر یحیی بن عبد الله بن بکیر المصری قال ثنا حماد بن زید بن درهم البصری عن الصقعب باسکان القاف وفتح العین ابن زهیر بن عبد الله بن زهیر بن سلیم الازدی الکوفی من رواة البخاری فی الادب قال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم شیخ لیس بالمشهور وذکره ابن حبان فی الثقات عن عبد الله بن الاسود قال حدثنا الکشف ذکر العینی فی المغانی ان ابن حبان ذکره فی الثقات قلت وقع فی النسخة التی علیها شرح العینی عبد الرحمن بن الاسود قال العینی وعبد الرحمن بن الاسود النخعی الکوفی وقد رأیت فی نسخ عدیدة عبد الله بن الاسود فوضع عبد الرحمن وهو غلط وتحریف انتهی وعبد الرحمن هذا من رواة الستة ثقة کما فی التقریب ستأتی ترجمته۔ قال کان ابی الاسود بن یزید النخعی الکوفی یبعثنی الی عائشة قبل ان احتلم فلما احتلمت جئت فنادیت ای من وراء الستر ولم ادخل علیها فقلت ما یوجب الغسل فقالت عائشة اذا التقت المواسی جمع الموسی ما یحلق به دکنی بها عن التقاء الختانین قال العینی فی شرح الختان یکون بالموسی فذکرت المواسی واردت بها المواضع التی تختن بها وهذه من احسن الکنایات حیث صدرت من امرأة عظیم الشان لشاب اول ما احتلم وکلا ما بصدد الحیاء والخجل فخاطبته بما یفهمه من غیر ذکر لما یستحیی منه ونظیر ذلک ما جاء فی حدیث عمران یقتایا ان جرت علیه المواسی اراد به من نبت عانته لان المواسی انما تجری علی من انبت والاثر اخرجه ابن سعد فی الطبقات عن عارم بن الفضل عن حماد بن زید عن الصقعب عن عبد الرحمن بن الاسود قال بعثنی ابی الی عائشة اسألها ثیبة احتلمت فاتیتها فنادیتها من وراء الحجاب فقالت افعلتها ای لکع قلت قال لک ابی ما یوجب الغسل قالت اذا التقت المواسی واخرجه ایضا الحافظ ابو بکر احمد بن ابی خیثمة فی تاریخه عن موسی بن اسمعیل عن حماد باسناده نحوه واخرجه البخاری فی تاریخه عن ابی نعیم عن العلاء بن زهیر عن عبد الرحمن قال کنت ادخل علی عائشة رضی الله عنها بغیر اذن وانا غلام حتی اذا احتلمت استأذنت الحدیث انتهی مختصرا حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابی النضر سالم بن ابی امیة التیمی المدنی مولی عمر بن عبید الله التیمی من رواة الستة قال احمد وابن معین والعجلی والنسائی ثقة زاد العجلی رجل صالح وکذا قال ابو حاتم وزاد حسن الحدیث وقال ابن سعد ثقة کثیر الحدیث ووثقه ابن المدینی وابن نمیر وغیرهما وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انه ثقة ثبت توفی سنة تسع وعشرین ومائة۔ عن ابی سلمة بن عبد الرحمن قال سألت عائشة ما یوجب الغسل فقالت نادی المؤطا بل تدری ما شلک یا ابا سلمة مثل الفرج یسمع الدیکة تصرخ فیصرخ معها قال الزرقانی علی ابن عبد البر عاتبته بهذا الکلام لانه قلد فیه من لا علم له بمکانها من النبی صلی الله علیه وسلم وقد کان ابو سلمة لا یغتسل من التقاء الختانین لروایته عن ابی سعید حدیث الماء من الماء فلذلک نفرته عنه انتهی۔ اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل لعلها فهمت عن مقتضی المحل والکلام انه لا یسأل عن جمیع ما یوجب الغسل وان کان اللفظ عاما بل السؤال خاص بما اجابت عنه وتحمل الاختصار فی الروایة کذا فی الاوجز والاثر اخرجه الامام مالک ومحمد فی مؤطیهما والبیهقی من طریق ابن بکیر عن مالک۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا علی ابن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبید الله بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن عبد الکریم بن مالک الجزری ابو سعید الحرانی مولی بنی امیة من رواة الستة رأی انسا قال ابن نمیر والترمذی والبزار وابن البرقی والدارقطنی ثقة وقال احمد وابن معین وعلی بن المدینی ثقة ثبت

عن میمون بن مہران عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل حدثنا احمد بن داود قال ثنا عبد اللہ بن محمد بن اسماء قال ثنا جویریۃ عن نافع عن عبد اللہ قال اذا اختلف الختان الختان فقد وجب الغسل حدثنا احمد قال ثنا مسدد قال ثنا حماد بن زید عن عاصم عن زر عن علی رضی اللہ عنہ مثلہ قال ابو جعفر فقد ثبت بھذہ الآثار التی رویناھا صحۃ قول من ذھب الی وجوب الغسل بالتقاء الختانین۔ فھذا وجہ ھذا الباب من طریق الآثار واما وجھہ من طریق النظر فانا رأینا ھم لم یختلفوا ان الجماع فی الفرج الذی لا انزال معہ حدث فقال قوم ھو اغلظ الاحداث فاوجبوا فیہ اغلظ الطھارات وھو الغسل و قال قوم ھو کاخف الاحداث فاوجبوا فیہ اخف الطھارات وھو الوضوء فاردنا ان ننظر الی التقاء الختانین ھل ھو اغلظ الاشیاء فنوجب فیہ اغلظ ما یجب فی ذلک فوجدنا اشیاء یوجبھا الجماع وھو

زاد احمد حسنا سنۃ وقال سفیان کان حافظا وکان من الثقات وقال ابن عبد البر کان ثقۃ مامونا کثیر الحدیث توفی سنۃ سبع وعشرین ومائۃ عن میمون بن مہران الجزری ابو ایوب الرقی الفقیہ نشأ بالکوفۃ ثم نزل الرقۃ من رواۃ مسلم والاربعۃ والبخاری فی الادب ذکرہ ابو زرعۃ فی الطبقۃ الاولی من التابعین وقال احمد والنسائی وابو زرعۃ والعجلی ثقۃ زاد العجلی وکان یحمل علی علی رضہ وقال ابن سعد کان ثقۃ قلیل الحدیث وقال ابن خراش جلیل وقال عمرو بن میمون ما کان ابی یکثر الصلوۃ ولا الصیام ولکنہ کان یکثر ان یعصی اللہ وقال ابراہیم المستمری صلی میمون فی سبعۃ عشر یوما سبعۃ عشر الف رکعۃ فلما کان الیوم الثامن عشر انقطع فی جوفہ شیء فمات توفی سنۃ سبع عشرۃ ومائۃ۔

عن عائشۃ قالت اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل لم اقف علی الاثر بھذا الطریق وھذا طریق فی غایۃ الصحۃ فقد احتج مسلم بیونس و ابو داود بعلی والباقون من رواۃ الستۃ واخرج ابن ابی شیبۃ من طریق مسروق عن عائشۃ بالفظ المسطور واخرج ایضا من طریق القاسم ونافع عن عائشۃ بلفظ اذا خالف۔ حدثنا احمد بن داود بن موسی المکی قال ثنا عبد اللہ بن محمد بن اسماء الضبعی البصری قال ثنا جویریۃ بن اسماء بن عبید الضبعی ابو مخارق او ابو اسماء البصری من رواۃ الستۃ الا الترمذی قال ابن معین واحمد لیس بہ باس زاد احمد ثقۃ وقال ابو حاتم صالح وقال ابن سعد کان صدوقا عالما کثیر وذکرہ ابن المدینی فی الطبقۃ السابعۃ من اصحاب نافع توفی سنۃ ثلث وسبعین ومائۃ عن نافع مولی ابن عمر عن عبد اللہ بن عمر قال اذا اختلف وفی نسخۃ العینی اخلف الختان الختان فقد وجب الغسل والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ والبیہقی من طریق عبید اللہ عن نافع کما تقدم حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد بن مسرہد البصری قال ثنا حماد بن زید عن عاصم بن ابی النجود الکوفی عن زر بن حبیش الکوفی عن علی رضی اللہ عنہ مثلہ والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابی بکر بن عیاش عن عاصم عن زر عن علی قال اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل واخرج ایضا عن وکیع عن مسعر عن معبد بن خالد عن علی وعن ابی الہذیل عن ابراہیم عن علی نحوہ واخرج عن طاؤس عن علی وابن عباس قال اما انا فاذا خالطت اہلی اغتسلت وعن النعمان بن بشیر فی الرجل اذا اکسل فلم ینزل قال یغتسل وعن عکرمۃ قال یوجب القتل والرجم ولا یوجب انا ومن مارد وعن شریح لا یوجب اربعۃ آلاف ولا یوجب انا ومن مارد وعن ابن سیرین قال سألت عبیدۃ ما یوجب الغسل قال الخلاط والدفق وعن حنظلۃ قال قیل للقاسم ان الانصار لا یغتسلون الا من الماء فقال لکنا نعوذ باللہ ان نصنع ذلک قال ابو جعفر الطحاوی فقد ثبت وفی نسخۃ العینی فثبت بھذہ الآثار التی رویناھا عن الخلفاء الراشدین وعائشۃ ام المؤمنین وابن مسعود وابن عمر وغیرہم صحۃ قول من ذھب الی وجوب الغسل بالتقاء الختانین فھذا وجہ ھذا الباب من طریق الآثار قال الامام الشافعی فی اختلاف الحدیث ومن جھۃ غیر الحدیث قولہ تعالی "لا تقربوا الصلوۃ وانتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون ولا جنبا الا عابری سبیل حتی تغتسلوا فکان الذی یعرف من خوطب بالجنابۃ من العرب انہا الجماع دون الانزال انتہی وقال الحافظ ذکر الشافعی ان کلام العرب یقتضی ان الجنابۃ تطلق بالحقیقۃ علی الجماع وان لم یکن معہ انزال فان کل من خوطب بان فلانا اجنب من فلانۃ عقل انہ اصابہا وان لم ینزل انتہی۔

واما وجھہ من طریق النظر فانا رأینا ھم ای القائلین بوجوب الغسل من الاکسال وبعدم وجوبہ منہ لم یختلفوا ان الجماع فی الفرج الذی لا انزال معہ حدث تنقض بہ الطہارۃ فقال قوم وھم الائمۃ الاربعۃ ومن تبعھم ھو ای الجماع فی الفرج اغلظ الاحداث فاوجبوا فیہ ای فی ذلک الجماع اغلظ الطہارات وھو ای اغلظ الطہارات الغسل وقال قوم وھم عطاء والاعمش وہشام وداود کما قال العینی ھو ای الجماع فی الفرج الذی لا انزال معہ کاخف الاحداث ای کالبول والمذی فاوجبوا فیہ ای فی الاکسال اخف الطہارات وھو الوضوء فاردنا ان ننظر الی التقاء الختانین ای فی مواضع اخر ہل ھو اغلظ الاشیاء فنوجب فیہ ای فی التقاء الختانین اغلظ ما یجب فی ذلک ای فی التقاء الختانین او اخف الاشیاء فنوجب فیہ اخف ما یجب فی ذلک فنظرنا۔ فوجدنا اشیاء یوجبہا الجماع وھو ای الاشیاء

فساد الصيام والحج فكان ذلك بالتقاء الختانين وان لم يكن معه انزال ويوجب ذلك في الحج الدم وقضاء الحج ويوجب في الصيام القضاء والكفارة في قول من يوجبها ولو كان جامع فيما دون الفرج وجب عليه في الحج دم فقط ولم يجب عليه في الصيام شئ الا ان ينزل وكل ذلك محرم عليه في حجه وصيامه وكان من زنى بامرأة حد وان لم ينزل ولو فعل ذلك على وجه شبهة فسقط بها الحد عنه وجب عليه المهر وكان لو جامعها فيما دون الفرج لم يجب عليه في ذلك حد ولا مهر ولكنه يعزر اذا لم تكن هناك شبهة وكان الرجل اذا تزوج المرأة فجامعها جماعا لا خلوة معه في الفرج ثم طلقها كان عليه المهر انزل او لم ينزل

التي يوجبها الجماع فساد الصوم والحج فكان ذلك اي فساد الصوم والحج بالتقاء الختانين وان لم يكن معه اي مع التقاء الختانين انزال نقل ابن رشد الاجماع على افساد الجماع للحج ثم قال واختلفوا في صفة الجماع الذي يفسد الحج ويحتمل من يشترط في وجوب الظهر الانزال مع التقاء الختانين ان يشترطه في الحج انتهى ويوجب ذلك اي التقاء الختانين في الحج الدم اي الشاة عند ابي حنيفة ومالك والبدنة عند الشافعي كما ذكر ابن رشد وقضاء الحج قال الشعراني اتفقوا على ان المحرم اذا وطئ في الحج او العمرة قبل التحلل الاول فسد نسكه ووجب عليه المضي في فاسده والقضاء على الفور من حيث كان احرم في الاداء انتهى ويوجب اي التقاء الختانين في الصيام القضاء اجمعوا على ان من وطئ وهو صائم في رمضان عامدا من غير عذر كان عاصيا وبطل صومه ولزمه امساك بقية النهار وعليه الكفارة قاله الشعراني وقال ابن رشد من وطئ مجامعا متعمدا في رمضان فان الجمهور على ان الواجب عليه القضاء والكفارة اهـ والكفارة في قول من يوجبها اي الكفارة قال الموفق ان الكفارة تلزمه من جامع في الفرج في رمضان عامدا أنزل اولم ينزل في قول عامة اهل العلم كذا في الاوجز وقال ابن رشد وشذ قوم فلم يوجبوا على المفطر عمدا بالجماع الا القضاء فقط وكذلك شذ قوم ايضا فقالوا ليس عليه الا الكفارة فقط انتهى ولو كان جامع فيما دون الفرج وجب عليه اي على الجامع فيما دون الفرج في الحج دم فقط اي انزل اولم ينزل ولا يفسد حجه وقال الامام مالك يفسد حجه اذا انزل قال زين والمباشرة فيما دون الفرج محرم وفيه شاة اذا باشر عمدا وان كان ناسيا لا يلزمه شئ بالاتفاق ولا تجب البدنة بحال انزل اولم ينزل عند ابي حنيفة و الشافعي وعند مالك يفسد الحج اذا انزل انتهى مختصرا. ولم يجب عليه اي على الجامع فيما دون الفرج في الصيام شئ الا ان ينزل قال الموفق ان الجماع دون الفرج اذا اقترن به الانزال فيه عن احمد روايتان احداهما عليه الكفارة وهذا قول مالك والثانية لا كفارة عليه وهو مذهب الشافعي وابي حنيفة لانه فطر بغير جماع تام فاشبه القبلة ولان الاصل عدم وجوب الكفارة ولا نص في وجوبها ولا اجماع ولا قياس و لا يصح القياس على الجماع في الفرج لانه ابلغ بدليل انه يوجبها من غير انزال ويجب الحد اذا كان محرما ويتعلق به اثنا عشر حكما انتهى قال من الاوجز وكل ذلك اي الجماع في الفرج وفيما دون الفرج محرم عليه اي على الحاج والصائم في حجه وصيامه فقد ذكر المصنف رحمه الله تعالى الى ههنا نظيرين في ان ما يجب بالتقاء الختانين اغلظ مما يجب من انزال المني والثالث ما ذكره بقوله وكان من زنى بامرأة حد على صيغة المجهول وان لم ينزل قال الامام الشافعي لم تختلف العامة ان الزنا الذي يجب به الحد الجماع دون الانزال وان من غابت حشفته في فرج امرأة وجب عليه الحد انتهى. ولو فعل ذلك اي زنى بامرأة ولم ينزل على وجه شبهة اي كمن زفت اليه غير امرأته وقيل انها زوجته كمن وطئ امرأة معتمدا على ملك يمين او نكاح ثم استحقت. فسقط وفي نسخة العيني ليسقط بها اي بهذه الشبهة الحد عنه اي عن الرجل الذي وطئ على وجه شبهة لانه اعتمد دليلا وهو الاخبار في موضع الاشتباه فصار كالمغرور كذا في الجوهرة وغيره. وجب عليه المهر قال في الهداية في تعليق الطلاق واذا لم يجب الحد وجب العقر اذ الوطئ لا يخلو عن احدهما اي المرأة فيما دون الفرج اي القبل لم يجب عليه اي على الذي جامع في ذلك الجماع وفي نسخة العيني لم يجب في ذلك عليه حد ولا مهر ولكنه اي هذا الرجل يعزر من التعزير اذا لم تكن هناك شبهة قال العيني في شرح الكنز والا يحد ايضا بوطئ اجنبية في غير قبل يعني في دبرها او في سرتها ونحو ذلك لا بلواطة عند ابي حنيفة في الفصلين وقال هو كالزنا فيجب حد الزنا وبه قالت الثلاثة انتهى مختصرا وفي البحر قيد بعدم الحد لان التعزير واجب قالوا لو جمع مرارا وفي الجامع الصغير انه يودع في السجن قال في فتح القدير حتى يموت او يتوب انتهى وذكره في البحر ايضا ولا يجب باللواطة العقر اي المهر ولا العدة في النكاح الفاسد. وكان الرجل اذا تزوج المرأة وفي نسخة العيني امرأة فجامعها اي المرأة التي تزوجها جماعا لا خلوة معه اي مع الجماع في الفرج متعلق بقوله جامعها ثم طلقها اي المرأة التي جامعها بدون الخلوة كان عليه المهر انزل اولم ينزل قال ابن رشد اتفق العلماء على ان المسيس الذي يجب به كمال الصداق يجب كله بالدخول او الموت واختلفوا هل من شرط وجوبه مع الدخول المسيس ام ليس ذلك من شرطه بل يجب بالدخول الخلوة فقال مالك والشافعي وداود لا يجب

ووجبت عليها العدة واحلها ذلك لزوجها الاول ولوجامعها فيما دون الفرج لم يجب فى ذلك عليه شئ وكان عليه فى الطلاق نصف المهر ان كان سمى لها مهرا والمتعة اذا لم يكن سمى لها مهرا فكان يجب فى هذه الاشياء التى وصفنا التى لا انزال معها اغلظ ما يجب فى الجماع الذى معه الانزال من الحد والمهور وغير ذلك فالنظر على ذلك ان يكون كذلك هو فى حكم الاحداث اغلظ الاحداث ويجب فيه اغلظ ما يجب فى الاحداث وهو الغسل

بالخلوة الا نصف المهر ما لم يكن لمسيس وقال ابو حنيفة يجب المهر بالخلوة نفسها الا ان يكون محرما او مريضا او صائما فى رمضان او كانت المرأة حائضا انتهى مختصرا وجبت عليها العدة واحلها اى المرأة التى طلقها زوجها ثلاثا ذلك اى الجماع فى الفرج انزل او لم ينزل لزوجها الاول قال ابن رشد واما البائنة بالثلاث فان العلماء كلهم على ان المطلقة ثلاثا لا تحل لزوجها الاول الا بعد الوطئ وشذ سعيد بن المسيب فقال انه جائز ان ترجع الى زوجها الاول بنفس العقد وكلهم قال التقاء الختانين يحلها الا الحسن البصرى فقال لا تحل الا بوطى بانزال وجمهور العلماء على ان الوطى الذى يوجب الحد ويفسد الصوم والحج ويحل المطلقة ويحصن الزوجين ويوجب الصداق هو التقاء الختانين انتهى مختصرا. ولوجامعها اى المرأة التى تزوجها فيما دون الفرج اى جماعا لا غلوة معه. لم يجب فى ذلك اى فى جماعه فيما دون الفرج عليه اى على الذى جامع. وفى نسخة العينى لم يجب عليه فى ذلك شئ وكان عليه فى الطلاق نصف المهر اى بحكم الطلاق لا بحكم الجماع فيما دون الفرج. ان كان وفى نسخة العينى وان كان سمى لها مهرا قال ابن رشد واتفقوا اتفاقا مجملا انه اذا طلق قبل الدخول وقد فرض صداقا انه يرجع عليها بنصف الصداق انتهى او المتعة اذا لم يكن سمى لها مهرا قال ابن رشد الذين قالوا بوجوبها فى بعض المطلقات اختلفوا فى ذلك فقال ابو حنيفة هى واجبة على من طلق قبل الدخول ولم يفرض لها صداقا مسمى وقال الشافعى هى واجبة لكل مطلقة اذا كان الفراق من قبله الا التى سمى لها وطلقت قبل الدخول انتهى. فكان يجب فى هذه الاشياء اى الحج والصوم والحدود والمهور التى وصفنا صفة لقوله الاشياء التى لا انزال معها صفة ثانية للاشياء اغلظ ما يجب فاعل لقوله فكان يجب فى الجماع الذى معه الانزال اى فى غير التقاء الختانين. من الحدود والمهور وبيان لما وغير ذلك اى الحج والصوم والحاصل ان ما يجب بالتقاء الختانين هو اغلظ من موجب الانزال بدون التقاء فان التقاء الختانين ولو بلا انزال يوجب الدم فى الحج وقضاءه وفى الصوم القضاء والكفارة وفى الزنا الحد وفى الطلاق المهر والعدة بخلاف الانزال بدون التقاء الختانين فانه لا يوجب قضاء الحج بل الدم فقط ويوجب فى الصوم القضاء لا الكفارة وفى الزنا التعزير لا الحد وفى الطلاق بدون الخلوة نصف المهر عند التسمية والمتعة عند عدمها فالنظر على ذلك اى على ان ما يجب بالالتقاء هو اغلظ من موجب الانزال ان يكون كذلك هو اى الالتقاء فى حكم الاحداث وفى نسخة العينى فى الاحداث. اغلظ الاحداث ويجب فيه اى فى الالتقاء اغلظ ما يجب فى الاحداث وهو الغسل وحاصل النظر انهم اتفقوا على ان الانزال حدث اكبر يجب به الغسل وعلى ان التقاء الختانين بدون الانزال حدث ولكنهم اختلفوا فى انه حدث اكبر كالانزال فيجب به الغسل او هو حدث اخف من الانزال فيجب به الوضوء فقسنا ذلك على بقية الاشياء التى تتعلق بها فوجدنا حكم التقاء الختانين اشد من حكم الانزال فى الحج والصوم والزنا والطلاق فيجب القضاء فى الحج والكفارة فى الصوم والحد فى الزنا والمهر والعدة فى الطلاق بدون الخلوة بمجرد التقاء الختانين انزل او لم ينزل بخلاف الانزال بدون الالتقاء فانه لا يجب به ما وجب بالالتقاء بل يجب به ما هو اخف من موجبه ففى الحج الدم وفى الصوم القضاء وفى الزنا التعزير وفى الطلاق بدون الخلوة نصف المهر او المتعة فينبغى ان يكون كذلك حكم الالتقاء اشد من حكم الانزال فى الحدث ايضا فيجب بالالتقاء بدون الانزال اكبر ما يجب فى الاحداث وهو الغسل فتحفظ قال الكرمانى قال الطحاوى الجماع مفسد للقيام والحج وموجب للحد والمهر انزل معه او لم ينزل وكذا يوجب الغسل سواء معه الانزال ام لا انتهى قال ابن رشد وقد رجح الجمهور حديث ابى هريرة من جهة القياس قالوا وذلك انه لما وقع الاجماع على ان مجاوزة الختانين توجب الحد وجب ان يكون هو الموجب للغسل وحكوا ان هذا القياس ماخوذ عن الخلفاء الاربعة انتهى وقد تقدم عند المصنف عن محمد بن على قال اجتمع المهاجرون انه ما اوجب عليه الحد من الجلد والرجم اوجب الغسل ابو بكر وعمر وعثمان وعلى وقد اخرج عبد الرزاق من طريق مجاهد عن على قال ارأيتم لو رأيتم رجلا يدخل ويخرج اكنتم تجدون عليه الحد قالوا نعم قال فيوجب الحد ولا يوجب الغسل صاعا من ماء واخرج ابن ابى شيبة عن شريح قال اليوجب اربعة آلاف والا يوجب انا بن ماء فهذه الآثار تؤيد هذا النظر وتوكده وقال ابن حبان ان الماء موجود فى الالتقاء تقديرا لانه سبب الانزال الغالب فى مثله الانزال وهو متغيب عن بصره فاقيم السبب الظاهر وهو الالتقاء مقام الانزال حتيا طا وما ذكرناه موثر لان هذا الفعل اقيم مقام الانزال

وحجة أخرى فى ذلك انا رأينا هذه الاشياء التى وجبت بالتقاء الختانين فاذا كان بعدها الانزال لم يجب بالانزال حكم ثان وانما الحكم لالتقاء الختانين الا ترى ان رجلا لو جامع امرأة جماع زناء فالتقى ختاناهما وجب الحد عليهما بذلك ولو اقام عليهما حتى انزل لم يجب بذلك عليه عقوبة غير الحد الذى وجب عليه بالتقاء الختانين ولو كان ذلك الجماع على وجه شبهة فوجب عليه المهر بالتقاء الختانين ثم اقام عليها حتى انزل لم يجب عليه فى ذلك الانزال شئ بعد ما وجب بالتقاء الختانين وكان ما يحكم به فى هذه الاشياء على من جامع فانزل هو ما يحكم به عليه اذا جامع ولم ينزل وكان الحكم فى ذلك هو لالتقاء الختانين لا للانزال الذى يكون بعده فالنظر على ذلك ان يكون الغسل الذى يجب على من جامع وانزل هو بالتقاء الختانين لا بالانزال الذى يكون بعده فثبت بذلك قول الذين قالوا ان الجماع يوجب الغسل كان معه انزال او لم يكن وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد وعامة العلماء رحمهم الله تعالى وحجة اخرى فى ذلك ان فهد أحد ثنا قال ثنا على بن معبد قال ثنا عبيد الله عن زيد

فى حق وجوب الحد فلان يقوم مقامه فى وجوب الغسل اولى انتهى - وحجة اخرى اى للمجهول فى ذلك اى فيما ذهبوا اليه من وجوب الغسل بالتقاء الختانين انا رأينا هذه الاشياء اى الحج والصوم والحد والمهر - التى وجبت بالتقاء الختانين اى وجبت هذه الاشياء بالتقاء الختانين فاذا وفى نسخة العينى اذا بحذف الفاء - كان بعدها اى بعد هذه الاشياء الانزال لم يجب بالانزال حكم ثان وانما الحكم لالتقاء الختانين الا ترى ان رجلا لو جامع امرأة جماع زناء فالتقى ختاناهما اى الرجل والمرأة وجب الحد عليهما بذلك اى بالتقاء الختانين دون الانزال ولو اقام عليهما كذا وقع فى النسخة الموجودة بزيادة الميم ولا شك انه من اغلاط الناسخين والصواب عليها اى على المرأة كما فى النسخة التى عليها شرح العينى - حتى انزل لم يجب بذلك الانزال عليه اى على الرجل عقوبة غير الحد الذى وجب عليه اى على الرجل وكذا على المرأة بالتقاء الختانين متعلق بقوله وجب ولو كان ذلك الجماع على وجه شبهة اى كمن زفت اليه غير امرأته فوجب عليه اى على من جامع امرأة بشبهة - المهر بالتقاء الختانين ثم اقام الرجل عليها اى على المرأة التى جومعت بشبهة حتى انزل لم يجب عليه اى على الرجل فى ذلك الانزال شئ بعد ما وجب اى على الرجل المهر بالتقاء الختانين وكذا فى الحج والصوم لا يجب فيهما شئ بالانزال بعد ما وجب بالتقاء الختانين - وكان ما يحكم به فى هذه الاشياء اى فى الحد والمهر والحج والصوم وغيرها - على من جامع فانزل اى مع التقاء الختانين هو ما يحكم به عليه اى على الرجل اذا جامع اى والتقى الختان ولم ينزل وكان الحكم فى ذلك اى فى وجوب الحد وغيره فى هذه الاشياء هو لالتقاء الختانين لا للانزال الذى يكون بعده اى بعد التقاء الختانين - فالنظر على ذلك اى على ان الحكم فى هذه الاشياء لالتقاء الختانين لا للانزال ان يكون الغسل الذى يجب على من جامع وانزل هو بالتقاء الختانين لا بالانزال الذى يكون بعده - وحاصل الحجة ان الاشياء التى قد ذكرنا حكمها فى الحجة الاولى كالزنا والحج والصوم والوطى بشبهة يجب فيها ما يجب بمجرد التقاء الختانين ثم اذا وجد الانزال بعد الالتقاء لم يجب بذلك الانزال شئ آخر سوى ما وجب بالالتقاء فكان الحكم فى هذه الاشياء للالتقاء دون الانزال فالنظر على ذلك ان يكون الحكم فى الغسل ايضا لالتقاء الختانين لا للانزال الذى يكون بعده - فثبت بذلك اى بهذه الحجة وبما ذكرنا قبلها من النظر والآثار قول الذين قالوا ان الجماع يوجب الغسل كان معه اى مع الجماع انزال او لم يكن وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد وعامة العلماء رحمهم الله تعالى - وممن ذهب الى ذلك الائمة الثلثة والثورى واسحق وابو ثور والطبرى وغيرهم من علماء الامصار وقد نقل الاجماع على ذلك ابن القصار والقاضى عياض وابن العربى لكن تعقبه الحافظ بما ثبت من مخالفة بعض الصحابة وابى سلمة وهشام وغيرهم كما تقدم وقد تقدم عن ابن عبد البر ان الاختلاف فى هذا ضعيف وان الجمهور الذين هم الحجة على من خالفهم من السلف والخلف انعقد اجماعهم على ذلك قال النووى ولا خلاف فيه اليوم وقد كان فيه خلاف ثم انعقد الاجماع عليه انتهى قال الكرمانى واذا كان فى المسئلة بعد القراض الصحابة قولين ثم اجمع العصر بعدهم على احدهما كان ذلك مسقطا للخلاف قبله ويصير ذلك اجماعا انتهى - وحجة اخرى فى ذلك اشار الامام الطحاوى بهذه الحجة الى الاختلاف فى المسئلة من وجه آخر وان كان هذا قبل الاجماع الذى كان فى زمن عمر رضى الله عنه الا انه ذكر ليترتب عليه النظر - ان فهدا ابن سليمان الكوفى حدثنا قال ثنا على بن معبد عن شداد العبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو الرقى عن زيد بن ابى انيسة الجزرى ابو اسامة الرهاوى فقد ذكر فى التهذيب فى تلامذته عبيد الله بن عمرو

عن جابر هو ابن یزید عن ابی صالح قال سمعت عمر بن الخطاب یخطب فقال ان نساء الانصار تفتیان ان الرجل اذا جامع فلم ینزل فان علی المرأة الغسل ولا غسل علیه انه لیس کما افتین فاذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل قال ابو جعفر ففی هذا الاثر ان الانصار کانوا یرون ان الماء من الماء انما هو فی الرجال المجامعین لا فی النساء المجامعات وان المخالطة توجب علی النساء الغسل وان لم یکن معها انزال قد رأینا الانزال یستوی فیه حکم النساء والرجال فی وجوب الغسل علیهم فالنظر علی ذلک ان یکون حکم المخالطة التی لا انزال معها یستوی فیها حکم الرجال والنساء فی وجوب الغسل علیهم

باب اکل ما غیرت النار هل یوجب الوضوء ام لا

حدثنا ابن ابی داود واحمد بن داود قالا ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا همام عن مطر الوراق

الرقی قال وهو روایته وبخوها یتعین ابهم عند المحدثین وقال صاحب الکشف اظنه زید بن الحواری ولم یظهر لی وجه هذا الظن بل ذکر الحافظ فی تلامذة ابن الحواری جابرا الجعفی ومن مشائخه انسا فهذا لا یصوب ظنه بل یغلطه والله اعلم وقد تقدم ابن ابی انیسة من قبل عن جابر هو ابن یزید الجعفی الکوفی احد الضعفاء عن ابی صالح مولی عمر بن الخطاب لا یعرف اسمه قاله الحاکم ابو احمد وذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی الکشف عن المغانی قال سمعت عمر بن الخطاب یخطب فقال ای عمر فی خطبته ان نساء الانصار یفتین وفی نسخة العینی یفتیین وهو اوجه وهو علی صیغة المجهول من المضارع قال العینی ان الرجل اذا جامع فلم ینزل فان علی المرأة وفی نسخة العینی کان علی المرأة الغسل ولا غسل علیه ای علی الرجل فشرطن نساء الانصار الانزال لوجوب الغسل فی الرجال دون النساء قال فی البدر الساری اذا کان تحقق الانزال فیهن عسیرا او جب علیهن الغسل بالمجاوزة فقط عند القائلات به بخلاف الرجال فان ذاک لا انزال فیهم اظهر فاذا لم ینزل الرجل لم یجب علیه الغسل انتهی. وانه لیس الامر کما افتین ای نساء الانصار علی صیغة المجهول من المثنی قال العینی. واذا وفی نسخة العینی اذا بحذف الواو جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل ای علی الرجل والمرأة انزلا او لم ینزلا وعلی هذا فقهاء الانصار ولم اقف علی الاثر عند غیر المصنف وفی اسناده جابر الجعفی وهو ضعیف. قال ابو جعفر ففی هذا الاثر لم یقع فی نسخة العینی لفظ الاثر ان الانصار کانوا یرون ان الماء من الماء انما هو فی الرجال المجامعین لا فی النساء المجامعات وان المخالطة توجب علی النساء الغسل وان لم یکن معها ای مع المخالطة انزال وقد رأینا الانزال یستوی فیه ای فی الانزال حکم النساء والرجال فی وجوب الغسل علیهم فالنظر علی ذلک ای علی حکم استوائهم فی الانزال ان یکون حکم المخالطة التی لا انزال معها یستوی وفی نسخة العینی فیستوی فیها ای فی حکم المخالطة بدون الانزال حکم الرجال والنساء فی وجوب الغسل علیهم قال العینی فی شرح نخب الافکار تحریر هذه الحجة ان الانصار کانوا یفتون لنسائهم بوجوب الغسل علیهن عند الاکسال ولا یرون ذلک علی الرجال کما دل علی ذلک قول عمر وقد وجدنا حکم الرجال والنساء سواء فی الجماع الذی بالانزال فالنظر علیه ان یکون حکمهما سواء فی الاکسال انتهی.

باب اکل ما غیرت النار هل یوجب الوضوء ام لا

قال القاضی عیاض اختلف السلف فی الوضوء مما مسته النار وکان الخلاف فیه زمن الصحابة ثم استقر رأی فقهاء الفتوی واجماع العلماء بعد علی انه لا ینقض الطهارة وان الاحادیث الواردة فی ذلک منسوخة بما ورد بترک الوضوء علیه السلام مما مست النار وبانه آخر الفعلین منه علیه السلام وقبل وضوئه علیه السلام من ذلک قضیة فی عین لم یأت البیان ان الوضوء منها فقد یکون لسبب آخر اقتضاه او لنقض او تجدید بها وقیل کان امره بذلک اولا لما کانت علیه الجاهلیة والاعراب من قلة التنظیف فاراد النبی علیه السلام تغییر ذلک علقه لهم بشریعة الوضوء فلما رأی استقرار النظافة فیهم نسخ ذلک بتخفیف الحرج فی لزومه لهم وذهب بعضهم الی تاویل ذلک امره به بالوضوء اللغوی وهو غسل الید والفم من سمک وزهومة کما جاء انه علیه السلام مضمض من اللبن وقال ان له دسما ویکون الامر بذلک علی الاستحباب لا علی الوجوب انتهی قال العبد الضعیف وهکذا نقل الاجماع علی ترک الوضوء مما مست النار النووی والشعرانی والباجی وابن قدامة وغیرهم. حدثنا ابن ابی داود ابراهیم بن ابراهیم الاسدی واحمد بن داود بن موسی الیاسمی المکی قالا ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی قال ثنا همام بن یحیی الازدی عن مطر بن طهمان الوراق ابو رجاء

24/2

قال قلت عمن اخذ الحسن الوضوء مما غيرت النار قال اخذه الحسن عن انس واخذه انس عن ابی طلحة واخذه ابو طلحة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا روح بن الفرج قال ثنا عمرو بن خالد قال ثنا یعقوب بن عبد الرحمن الزهری قال حدثنی ابی عن ابیه وهو محمد بن عبد الله وهو ابن عبد الله القاری عن ابی طلحة صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه اکل ثورا قطا فتوضأ منه قال عمرو والثور القطعة حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن ابی ذئب

الخراسانی المسلمی مولی علی سکن البصرة من رواة الستة البخاری فانه لم یروله الا معلقا قال احمد کان یحیی بن سعید لضعیف حدث عن عطاء وقال ایضا مطرح فی عطاء ضعیف وکذا قال ابن معین وقال ابن معین مرة صالح وکذا قال ابو زرعة وزاد روایته عن انس مرسلة لم یسمع منه وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال النسائی لیس بالقوی وقال خلیفة لا بأس به وکذا قال العجلی مرة وقال مرة صدوق وقال ابو داود لیس هو عندی بحجة وقال الساجی صدوق یهم مات سنة خمس وعشرین ومائة قال ای هما قلت ای لمطر الوراق وعند ابن ابی شیبة قال قیل لمطر الوراق وانا عنده عمن اخذ الحسن البصری الوضوء مما غیرت النار قال ای مطر اخذه الحسن ای الوضوء مما غیرت النار عن انس بن مالک الانصاری واخذه انس عن ابی طلحة الانصاری زید بن سهل بن الاسود بن حرام بن عمرو النجاری المدنی مشهور بکنیته شهد العقبة وبدرا والمشاهد کلها وهو احد النقباء قال انس کان ابو طلحة لا یصوم علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم من اجل الغزو فصام بعده اربعین سنة لا یفطر الا یوم الاضحی او فطر وقال ایضا ان ابا طلحة غزا البحر فمات فیه فما وجدنا جزیرة یدفنونه فیها الا بعد سبعة ایام ولم یتغیر توفی سنة اربع وثلاثین او احدی وخمسین. واخذه ابو طلحة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة والامام احمد فی مسنده کلاهما عن عفان عن همام باسناده نحوه. قال ابو نعیم فی الحلیة بعد ما اخرج الحدیث من طریق عفان هذا حدیث غریب ثابت من حدیث الحسن عن انس غریب من حدیث مطر لم یروه عنه الا همام انتهی حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا عمرو بن خالد التمیمی ابو الحسن الحرانی قال ثنا یعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد الله القاری الزهری المدنی حلیف بنی زهرة سکن الاسکندریة من رواة الستة الا ابن ماجة قال احمد وابن معین ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات. قال حدثنی ابی عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله القاری ذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی کشف الاستار قلت وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاری وهو والد یعقوب بن عبد الرحمن الاسکندرانی روی عن اخیه ابراهیم بن محمد بن عبد الله بن عبد القاری وابیه ودروی عنه ابنه یعقوب بن عبد الرحمن وروی عنه مالک بن انس ومحمد بن اسحق وسفیان بن عیینة. ثم اسند عن ابن معین قال عبد الرحمن بن محمد بن عبد القاری ثقة انتهی. عن ابیه محمد بن عبد الله ابن عبد القاری ذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال محمد بن عبد الله بن عبد القاری وهو جد یعقوب بن عبد الرحمن المدنی الاسکندرانی روی عن ابیه عن عمر وابی طلحة روی عنه الزهری وابنه عبد الرحمن سمعت ابی یقول ذلک انتهی وذکره البخاری فی التاریخ الکبیر وقال محمد بن عبد الله بن عبد القاری روی عنه ابنه عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاری عن ابیه عن عبد الله عن ابی طلحة وعمر اهـ وذکر العینی فی شرحه وثقه ابن حبان. وهو ای والد عبد الرحمن وجد یعقوب. محمد بن عبد الله وهو ابن عبد الله هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا والصواب ما وجد فی نسخة الشارح العینی فی نخب الافکار وهو محمد بن عبد الله القاری بحذف وهو ابن عبد الله، وهکذا یظهر من کتب اسماء الرجال من کتاب الجرح والتعدیل لابن ابی حاتم والتاریخ الکبیر للبخاری وتهذیب التهذیب یحتمل ان یکون لفظ الله زیادة من قلم الناسخین ویکون مرجع ضمیر هو عبد الله والد محمد یعنی عبد الله والد محمد هو ابن عبد القاری فیکون مطابقا لما ذکره اصحاب اسماء الرجال والله اعلم بحقیقة الحال القاری بغیر همزة کما فی التقریب بتشدید التحتانیة کما فی الخلاصة نسبة الی قارة بلدة من اعمال حمص. عن ابی طلحة صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه صلی الله علیه وسلم اکل ثورا بالثاء المثلثة قال ابن الاثیر وهی قطعة من الاقط. اقط وهو لبن مجفف یابس مستحجر یطبخ به قاله ابن الاثیر فتوضأ منه ای من اجل اکل ثورا قط قال عمرو بن خالد شیخ روح بن الفرج والثور القطعة ای من الاقط والحدیث ذکره العینی فی شرح البخاری بلفظ المصنف ثم قال رواه الطحاوی باسناد صحیح والطبرانی فی الکبیر وعزاه فی کنز العمال الی سعید بن منصور بنحو لفظ المصنف واخرجه النسائی من طریق شعبة عن عمرو بن دینار عن یحیی بن جعدة عن عبد الله ابن عمرو القاری عن ابی طلحة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال توضؤا مما غیرت النار ومن طریق الزهری عن ابن ابی طلحة عن ابی طلحة بمعناه. حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملک بن عمرو القیسی قال ثنا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن القرشی

عن الزهری عن عبد الملک بن ابی بکر عن خارجۃ بن زید عن زید بن ثابت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال توضؤوا مما غیرت النار حدثنا ابن ابی داؤد وفہد قالا ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث بن سعد قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شہاب فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا نصر بن مرزوق وابن ابی داؤد قالا ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی عقیل عن ابن شہاب فذکر مثلہ باسنادہ حدثنا فہد ابن ابی داؤد قالا حدثنا عبد اللہ بن صالح قال اخبرنی اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شہاب قال اخبرنی سعید بن خالد بن عمرو بن عثمان انہ سأل عروۃ بن الزبیر عن ذلک فقال عروۃ سمعت عائشۃ تقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر مثلہ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو داؤد قال ثنا حرب بن شداد عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابو سلمۃ ابن عبد الرحمن بن عوف ان اباسعید بن ابی سفیان بن المغیرۃ اخبرہ انہ دخل علی ام حبیبۃ رض زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدعت لہ بسویق فشرب ثم قالت یا ابن اخی

عن الزہری محمد بن مسلم عن عبد الملک بن ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام بن المغیرۃ المخزومی المدنی من رواۃ الستۃ قال النسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان سخیا سریا وکان ثقۃ ولہ احادیث وثقہ العجلی وابن حبان توفی فی اول خلافۃ ہشام عن خارجۃ بن زید بن ثابت الانصاری النجاری ابو زید المدنی من رواۃ الستۃ قال ابو الزناد کان احد الفقہاء السبعۃ وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث توفی سنۃ مائۃ عن زید بن ثابت الانصاری النجاری عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صلی اللہ علیہ وسلم توضؤوا مما غیرت النار ای من اکل ما اثرت فیہ النار بنحو طبخ او قلی قالہ المناوی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن ابی عامر باسنادہ بلفظ توضؤوا مما مست النار حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی وفہد بن سلیمان الکوفی قالا ثنا عبد اللہ بن صالح المصری کاتب اللیث قال حدثنی اللیث بن سعد الامام المصری قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر المصری عن ابن شہاب الزہری فذکر الزہری باسنادہ مثلہ اے مثل ما روی عنہ ابن ابی ذئب والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن مطلب بن شعیب الازدی عن عبد اللہ بن صالح باسنادہ بلفظ توضؤوا مما مست النار کما فی شرح العینی۔ حدثنا نصر بن مرزوق وابن ابی داؤد قالا ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عقیل بن خالد الایلی عن ابن شہاب فذکر مثلہ باسنادہ والحدیث اخرجہ الدارمی عن عبد اللہ بن صالح باسنادہ بلفظ الوضوء مما مست النار واخرجہ مسلم والبیہقی عن عبد الملک بن شعیب بن اللیث عن ابیہ عن عقیل باسنادہ مثلہ والنسائی عن ہشام بن عبد الملک عن محمد عن الزبیدی عن الزہری باسنادہ قال توضؤوا مما مست النار وبہذا اللفظ اخرجہ الامام احمد عن حجاج عن لیث عن عقیل وعن ابی الیمان عن شعیب کلاہما عن الزہری۔ حدثنا فہد وفی نسخۃ العینی نصر بن مرزوق وابن ابی داؤد قالا حدثنا عبد اللہ بن صالح قال اخبرنی اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شہاب قال اخبرنی سعید بن خالد بن عمرو بن عثمان بن عفان الاموی ابو خالد ویقال ابو عثمان المدنی من رواۃ مسلم قال النسائی والعجلی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ انہ سأل عروۃ بن الزبیر عن ذلک ای عن الوضوء مما مست النار کما عند مسلم فقال عروۃ سمعت عائشۃ رض تقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر معہ والحدیث اخرجہ مسلم عن عبد الملک بن شعیب بن اللیث عن ابیہ عن جدہ عن عقیل والامام احمد عن ابی الیمان عن شعیب وابن ماجۃ عن حرملۃ بن یحیی عن ابن وہب عن یونس بن یزید ثلاثتہم عن الزہری باسنادہ بلفظ توضؤوا مما مست النار واخرجہ البیہقی من طریق عبد الملک بن شعیب ومن طریق یحیی بن بکیر عن اللیث وعزاہ فی المنتقی الی النسائی ایضاً۔ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو داؤد الطیالسی قال ثنا حرب بن شداد ابو الخطاب البصری عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابو سلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف ان اباسعید بن ابی سفیان بن المغیرۃ ہکذا وقع فی النسختین عندنا ولا شک انہ من صریح زلۃ الناسخین والصواب ما فی الطریق الآتی من طریق الزہری ابو سفیان بن سعید بن المغیرۃ وہکذا وقع عند احمد وابی داؤد وغیرہما من طریق یحیی عن ابی سلمۃ وہکذا ذکرہ صاحب الکشف ولم یذکر اباسعید بن ابی سفیان فہذا کلہ یقوی ما ذکرناہ ثم رأیت النسخۃ التی علیہا شرح العینی وقع فیہا ما حققتہ فتقول ہو ابو سفیان ابن سعید بن المغیرۃ بن الاخنس بن شریق الثقفی المدنی من رواۃ ابی داؤد والنسائی روی عن خالتہ ام حبیبۃ وعنہ ابو سلمۃ وثقہ ابن حبان۔ اخبرہ ای اباسلمۃ انہ ای اباسفیان۔ ودخل علی ام حبیبۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدعت ای ام حبیبۃ لہ ای لابی سفیان بسویق وہو دقیق القمح المغلو والشعیر والذرۃ وغیرہا کذا فی المجمع فشرب ای ابو سفیان السویق زاد احمد وابو داؤد فدعا بماء فمضمض وعند احمد من ج آخر ثم قام یصلی ثم قالت ای ام حبیبۃ منکرۃ علی ما تفعل یا ابن اخی ہکذا وقع عند ابی داؤد والطیالسی من طریق الزہری وقال ابو داؤد وصاحب السنن فی حدیث الزہری یا ابن اخی ووقع عند الامام احمد وابی داؤد من طریق یحیی بن ابی کثیر یا ابن اختی وہکذا اخرجہ الطحاوی والنسائی والامام احمد ایضا من طریق الزہری

توضأ فقال انی لم احدث شیئا فقالت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال توضؤا مما مست النار حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحق بن بکر بن مضر قال ثنا ابی عن جعفر بن ربیعة عن بکر بن سوادة عن محمد بن مسلم بن شهاب عن ابی سلمة عن ابی سفیان بن سعید بن الاخنس عن ام حبیبة مثله غیر انه قال یا ابن اختی حدثنا ابن ابی داود وفهد قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب فذکر مثله باسناده حدثنا ابو بکرة قال ثنا سعید بن عامر قال ثنا محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم توضؤا مما غیرت النار ولو من ثور اقط حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم توضؤا من ثور اقط حدثنا ابن ابی داود قال ثنا المقدمی قال ثنا عبد الاعلی عن معمر عن الزهری عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم توضؤا مما مست النار ولو من ثور اقط فقال ابن عباس یا اباهریرة فانا ندهن بالدهن وقد سخن بالنار ونتوضأ بالماء وقد سخن بالنار۔

فالحاصل ان یحیی والزهری اختلف علیهما فی ذلک والصحیح قول من قال یا ابن اختی کما یظهر من کتب اسماء الرجال قال سید فی البذل فکون ابی سفیان ابن اخی ام حبیبة اما محمول علی المجاز او مبنی علی وهم من بعض الرواة انتهی۔ توضأ وعند احمد وغیره الا تتوضأ فقال ابو سفیان انی لم احدث شیئا ای فکیف اتوضأ وبذا یدل علی ان المعروف عندهم کان ترک الوضوء مما مست النار فقالت ام حبیبة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال توضؤا مما مست النار والحدیث اخرجه الامام احمد عن یونس وابو داود عن مسلم بن ابراهیم کلاهما عن ابان العطار عن یحیی بإسناده نحوه حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحق بن بکر بن مضر قال ثنا ابی بکر بن مضر المصری عن جعفر بن ربیعة ابو شرحبیل المصری عن بکر بن سوادة ابن ثمامة الجذامی نعیم ثم سجمة ابو ثمامة المصری من رواة مسلم والاربعة والبخاری فی التعالیق قال النسائی وابن معین وابن سعد ثقة زاد ابن سعد انشاء الله وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الخطیب وقال ابن یونس کان فقیها مفتیا وقال ابو العرب رسله عمر بن عبد العزیز الی اهل افریقیة لیفقههم توفی بافریقیة وقیل بل غرق فی بحار الاندلس سنة ثمان وعشرین ومائة۔ عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهری عن ابی سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف عن ابی سفیان بن سعید بن المغیرة بن الاخنس عن ام حبیبة مثله ای مثل مارواه یحیی عن ابی سلمة غیر انه قال ای الزهری فی حدیثه عن ابی سلمة یا ابن اختی ای بدل یا ابن اخی والحدیث اخرجه النسائی عن الربیع باسناده عن ابی سفیان ان ام حبیبة زوج النبی صلی الله علیه وسلم قالت له وشرب سویقا یا ابن اختی توضأ فذکر الحدیث باللفظ المزبور واخرج ایضا عن هشام بن عبد الملک عن ابن وهب عن الزبیدی عن الزهری مثله واخرجه الامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر وعن یعقوب عن ابیه وعن ابن اسحق ثلاثتهم عن الزهری باسناده نحوه واخرجه الطیالسی عن زمعة عن الزهری ان رجلا دخل علی ام حبیبة فذکر الحدیث بلفظ یا ابن اخی وبلفظ الوضوء مما غیرت النار او مما مست النار۔ حدثنا ابن ابی داود وفهد قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر المصری عن ابن شهاب الزهری فذکر مثله باسناده لم اقف علی الحدیث من طریق عبد الرحمن عن الزهری واخرجه ابن ابی شیبة عن خالد ابن مخلد عن عبد الرحمن بن عبد العزیز عن ابی سلمة باسناده بمعنی ماتقدم وعزاه فی الکنز الی الطبرانی فی الکبیر۔ حدثنا ابو بکرة قال ثنا سعید بن عنبر الضبعی البصری قال ثنا محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص اللیثی المدنی عن ابی سلمة بن عبد الرحمن الزهری عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم توضؤا مما غیرت النار ولو من ثور اقط والحدیث اخرجه الترمذی عن ابن ابی عمر عن الثوری وابن ماجة عن محمد ابن الصباح عن ابن عیینة کلاهما عن محمد بن عمرو نحو حدیث الطحاوی وزادا فقال له ابن عباس یا اباهریرة اتوضأ من الدهن اتوضأ من الحمیم ثم وساق بهذه الزیادة عند الطحاوی من وجه آخر۔ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم توضؤا من ثور اقط تقدم ما یتعلق بهذا الحدیث من قبل۔ حدثنا ابن ابی داود قال ثنا المقدمی محمد بن ابی بکر البصری قال ثنا عبد الاعلی بن عبد الاعلی البصری عن معمر بن راشد البصری عن الزهری عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم توضؤا مما مست النار ولو من ثور اقط فقال ابن عباس ای معترضا علی فهم ابی هریرة یا اباهریرة فانا ندهن بالدهن وقد سخن ای الدهن بالنار ونتوضأ بالماء وقد قلتم انه لا یجب الوضوء من استعمال الدهن ولا من

فقال یا ابن اخی اذا سمعت الحدیث من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا تضرب لہ الامثال حدثنا یونس قال ثنا عبد اللہ بن یوسف قال ثنا بکر بن مضر قال ثنا الحارث بن یعقوب بن عراک بن مالک اخبرہ قال سمعت ابا ہریرۃ رض یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول توضؤا مما مست النار حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحق بن بکر قال حدثنی ابی عن جعفر بن ربیعۃ عن بکیر بن سوادۃ عن محمد بن مسلم عن عمر بن عبد العزیز عن ابراہیم بن عبد اللہ بن قارظ قال رأیت ابا ہریرۃ رض یتوضأ علی ظہر المسجد فقال اکلت من الثوار اقط فتوضأت انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول توضؤا مما مست النار حدثنا محمد بن ابی داؤد قال ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد عن ابن شہاب فذکر مثلہ باسنادہ

استعمال المار الحار وہما ما قد مست النار فبطل بذلک حمل الحدیث علی الوضوء الشرعی وظہر صحۃ حملہ علی الوضوء اللغوی فقال ای ابو ہریرۃ معرضا عما اورد ہ ابن عباس علی فہمہ وارشادا لہ الی العمل بظاہر الحدیث۔ یا ابن اخی ارادہ الاخوۃ فی الایمان او الصحبۃ اذا سمعت الحدیث من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا تضرب لہ الامثال قال سیبویہ فی الکوکب الدری ان ایراد ابن عباس معارضۃ انما ہو بفہم ابی ہریرۃ الراوی لا الحدیث فان ابن عباس لما رأی الصحابۃ والنبی صلی اللہ علیہ وسلم ایضا انہم لا یتوضئون بعد اکل الاشیاء التی مست النار ظن ان ابا ہریرۃ ہو الذی حمل الحدیث غیر محملہ المراد وان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یعن بکلامہ ہذا المفاد ہ والحدیث مر آت علیہ من طریق معمر عن الزہری واخرج الترمذی نحوہ من طریق الثوری عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی قال ثنا عبد اللہ بن یوسف التنیسی الکلاعی قال ثنا بکر بن مضر بن محمد المصری قال ثنا الحارث بن یعقوب بن ثعلبۃ ویقال ابن عبد اللہ الانصاری مولاہم المصری ممن روی لہ مسلم والترمذی والنسائی قال ابن معین ثقۃ وقال النسائی لیس بہ بأس وقال موسی بن ربیعۃ کان من العباد توفی سنۃ ثلاثین ومائۃ۔ ان عراک بن مالک الغفاری الکنانی المدنی من رواۃ الستۃ کان عمر بن عبد العزیز ما یعدل بہ احدا وکان یقوم الدہر وکان من اشد اصحاب عمر علی بنی مروان فی انتزاع ما حازوا من الفیء والمظالم من ایدیہم قال العجلی شامی تابعی ثقۃ من خیار التابعین وقال ابو زرعۃ وابو حاتم ثقۃ توفی فی خلافۃ یزید بن عبد الملک اخبرہ ای الحارث قال ای عراک سمعت ابا ہریرۃ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول توضؤا مما مست النار والحدیث اخرجہ السراج فی مسندہ عن الحسن بن عبد العزیز عن عبد اللہ بن یوسف عن بکر بن مضر الی آخرہ نحوہ سواء کما قال العینی فی شرحہ ذا اسنادہ فی غایۃ الصحۃ فان یونس والحارث من رواۃ مسلم وعبد اللہ من رواۃ البخاری وعراک وبکر من رواۃ الشیخین حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحق بن بکر قال حدثنا ابی بکر بن مضر المصری عن جعفر بن ربیعۃ المصری عن بکر بن سوادۃ ابو ثمامۃ المصری عن محمد ابن مسلم بن شہاب الزہری عن عمر بن عبد العزیز بن مروان بن ابی الحکم بن ابی العاص بن امیۃ القرشی الاموی ابو حفص المدنی ثم الدمشقی امیر المومنین امہ ام عاصم بنت عمر بن الخطاب من رواۃ الستۃ قال ابن سعد کان ثقۃ مامونا لہ فقہ وعلم وورع وروی حدیثا کثیرا وکان امام عدل وقال صالح بن کیسان ما خبرت احدا اللہ اعظم فی صدرہ من ہذا الغلام وقال انس ما رأیت اشبہ صلوۃ برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ہذا الفتی وقال مجاہد اتیناہ لنعلمہ فما برحنا حتی تعلمنا منہ وقال محمد بن علی بن الحسین لکل قوم نجیبۃ وان نجیبۃ بنی امیۃ عمر بن عبد العزیز وانہ یبعث یوم القیمۃ امۃ وحدہ ولد بمقتل الحسین سنۃ احدی وستین واتخلف سنۃ تسع وتسعین یوم توفی سلیمان بن عبد الملک وتوفی فی رجب سنۃ احدی ومائۃ۔ عن ابراہیم بن عبد اللہ بن قارظ بقاف وظاء معجمۃ ویقال عبد اللہ بن ابراہیم بن قارظ الکنانی حلیف بنی زہرۃ من رواۃ مسلم والاربعۃ الا ابن ماجۃ قال ابن یونس قدم مصر زمن عمر بن عبد العزیز وذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ قال رأیت ابا ہریرۃ یتوضأ علی ظہر المسجد استدل بہ علی جواز الوضوء فی المسجد وقد نقل ابن المنذر اجماع العلماء علی جوازہ مالم یوذ بہ احدا قالہ الشوکانی فقال ابو ہریرۃ اکلت من الثوار وفی نسخۃ العینی اکلت اثوار جمع ثور وہی قطعۃ من الاقط اقط فتوضأت ہکذا عند النسائی وزاد منہا الی ممن اکل الاثوار وزاد احمد اتدری مما اتوضأ عند مسلم وغیرہ انما اتوضأ من اثوار اقط اکلتہا۔ انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول توضؤا مما مست النار ہکذا عند احمد ومسلم وغیرہما وعند النسائی یأمر بالوضوء مما مست النار وزاد ابن ابی شیبۃ قال فکان عمر یتوضأ من السکر۔ والحدیث اخرجہ النسائی عن الربیع باسنادہ ومثلہ ومسلم عن عبد الملک بن شعیب بن اللیث عن ابیہ عن جدہ عن عقیل والبیہقی من طریقہ والامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر وابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن معمر والطیالسی عن ابن ابی ذئب ثلاثتہم عن الزہری باسنادہ نحوہ۔ حدثنا فہد وابن ابی داؤد قالا ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر المصری عن ابن شہاب الزہری فذکر مثلہ

حدثنا ابن خزيمة قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا ابان بن يزيد قال ثنا يحيى بن ابى كثير عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعى عن المطلب بن حنطب عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله
حدثنا ابن ابى داود قال ثنا ابو معمر قال ثنا عبد الوارث عن حسين المعلم عن يحيى فذكر مثله باسناده
حدثنا ابن ابى داود قال ثنا يحيى بن معين قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى عن معاوية بن صالح عن سليمان بن ابى الربيع عن القاسم مولى معاوية

لم اقف على الحديث من طريق عبد الرحمن - حدثنا ابن خزيمة محمد البصرى قال ثنا مسلم بن ابراهيم الازدى الفراهيدى مولاهم ابو عمرو البصرى من رواة الستة قال ابو داود كتب عن قريب من الف شيخ وقال ايضا ما رحل مسلم الى احد قال ابن معين ثقة مامون قال ابو حاتم ثقة صدوق وقال العجلى وابن سعد كان ثقة زاد العجلى عمى بآخره وزاد ابن سعد كثير الحديث توفى بالبصرة فى صفر سنة اثنتين وعشرين ومائتين قال ثنا ابان بن يزيد العطار البصرى قال ثنا يحيى بن ابى كثير عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعى عن المطلب بن حنطب نسبة الى الجد وهو المطلب ابن عبد الله بن المطلب بن حنطب المخزومى وقيل باسقاط المطلب عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله - حدثنا ابن ابى داود ابراهيم الاسدى قال ثنا ابو معمر عبد الله بن عمرو التميمى البصرى قال ثنا عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان ابو عبيدة البصرى عن حسين المعلم ابن ذكوان البصرى عن يحيى بن ابى كثير فذكر مثله باسناده والحديث اخرجه النسائى عن ابراهيم بن يعقوب عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن ابيه عبد الوارث باسناده بلفظ قال ابن عباس أأتوضأ من طعام اجده فى كتاب الله حلالا لان النار سته فجمع ابو هريرة حصى فقال اشهد عليه يا الحصى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال توضؤا مما مست النار - حدثنا ابن ابى داود قال ثنا يحيى بن معين بن عون ابن زياد المرى الغطفانى مولاهم ابو زكريا البغدادى امام الجرح والتعديل من رواة الستة قال ابن عدى عن شيخ له كان معين على خراج المرى فخلف لابنه يحيى الف الف درهم وخمسين الف درهم فانفقها كلها على الحديث وقال ابن المدينى ما اعلم احدا كتب ما كتب يحيى وقال ايضا انتهى العلم الى ابن معين وقال احمد كان ابن معين اعلمنا بالرجال وقال ايضا السماع مع يحيى شفاء لما فى الصدور وقال ايضا كل حديث لا يعرفه ابن معين فليس هو بحديث وقال الخطيب كان اماما ربانيا عالما حافظا ثبتا متقنا وقال ابن حبان وكان من اهل الدين والفضل ومن رفض الدنيا فى جمع السنن وكثرت عنايته بها وجمعه وحفظه اياها حتى صار علما يقتدى به فى الاخبار واما يرجع اليه فى الآثار وقال العجلى ما خلق الله تعالى احدا كان اعرف بالحديث من يحيى ولد سنة ثمان وخمسين ومائة وتوفى بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم سنة ثلاث وثلاثين ومائتين وسبع ليال بقين من ذى القعدة وغسل على اعواد النبى صلى الله عليه وسلم وحمل على سرير صلى الله عليه وسلم ودفن بالبقيع وله سبع وسبعون سنة الا نحوا من عشرة ايام - قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى الحافظ البصرى عن معاوية بن صالح الحمصى عن سليمان بن ابى الربيع قال الهيثمى لم ار من ترجمه وكذا قال صاحب الكاشف قال العبد الضعيف ولو رأيا المسند للامام احمد لما قالا ذلك فان الامام احمد قال هو سليمان بن عبد الرحمن الذى روى عنه شعبة وليث بن سعد قال فى تهذيب التهذيب سليمان بن عبد الرحمن بن عيسى ويقال سليمان ابن ليسار ويقال سليمان بن انس بن عبد الرحمن الدمشقى ابو عمرو ويقال ابو عمر مولى بنى اسد بن خزيمة ويقال مولى بنى امية خراسانى الاصل حديثه فى المصريين من رواة الاربعة روى عن القاسم وغيره وعنه الليث ومعاوية بن صالح وغيرهما قال شعبة كان حسن النحو وقال احمد ما احسن حديثه فى الضحايا وقال ابن معين ابو حاتم والنسائى والعجلى ثقة وقال الحاكم فى المستدرك اظهر على ابن المدينى فضله واتقانه انتهى مختصرا ووقع فى النسخة التى عليها شرح العينى عن سليمان ابى الربيع قال العينى وسليمان هو ابن موسى ابو الربيع الدمشقى الاسدى الاشدق روى له الجماعة الا البخارى انتهى قلت لكن الحافظ لم يذكر فى تلامذته معاوية ولا فى مشائخ القاسم بخلاف الاول فهو الراجح عندى والله اعلم - عن القاسم بن عبد الرحمن الشامى ابو عبد الرحمن الدمشقى من رواة الاربعة والبخارى فى الادب قال يعقوب بن شيبة قد اختلف الناس فيه وقال فى موضع آخر ثقة وكذا قال يعقوب بن سفيان والترمذى وقال العجلى ثقة يكتب حديثه وليس بالقوى وقال الغلابى منكر الحديث وتكلم فيه احمد ووثقه ابن معين وابو اسحق الحربى وقال الجوزجانى كان خيارا فاضلا ادرك اربعين رجلا من المهاجرين والانصار وقال ابو حاتم حديث الثقات عنه مستقيم لا بأس به وانما ينكر عنه الضعفاء توفى سنة اثنتى عشرة ومائة مولى معاوية بن يزيد بن معاوية قال ابن معين القاسم بن عبد الرحمن مولى معاوية ويقال مولى يوسف بن معاوية وذكر المزى عن وحيم انه كان مولى جويرية بنت ابى سفيان فورث بنو يزيد بن معاوية ولاءه فلذلك كان يقال له مولى بنى يزيد بن معاوية

قال أتيت المسجد فرأيت الناس مجتمعين على شيخ يحدثهم قلت من هذا قالوا سهل بن الحنظلية فسمعته يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل لحماً فليتوضأ حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ايوب عن ابى قلابة عن رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قال كنا نتوضأ مما غيرت النار ومما مضمض من اللبن ولا نمضمض من التمر فذهب قوم الى الوضوء مما غيرت النار واحتجوا فى ذلك بهذه الآثار وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا لا وضوء فى شئ من ذلك وذهبوا فى ذلك الى ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك

كذا فى التعجيل. قال القاسم اتيت المسجد اى مسجد دمشق كما عند احمد فرأيت الناس مجتمعين على شيخ يحدثهم قلت من هذا قالوا سهل بن الحنظلية واسم ابيه عمرو ويقال الربيع بن عمرو ويقال عقيب بن عمرو بن عدى الانصارى الاوسى له صحبة والحنظلية امه وقيل ام ابيه وقيل ام جده شهد بيعة الرضوان واحدا والخندق والمشاهد كلها ما خلا بدراً وكان عقيما لا يولد له توفى فى صدر خلافة معاوية فسمعته اى سهلا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل لحما اى مما مسته النار فليتوضأ. والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدى باسناده باللفظ المسطور وعزاه السيوطى الى الطبرانى فى الكبير ايضا ورمز لحسنه وقال الهيثمى وسليمان لم ار من ترجمه والقاسم مختلف فى الاحتجاج به ومشى المناوى على قوله ولكن انت تدرى ان سليمان هو ابن عبد الرحمن روى له الاربعة وهو ثقة والاكثرون على توثيق القاسم فلا شك ان الحديث لا يحط عن رتبة الحسن كما قال السيوطى وقال العينى بعد ما ذكر الحديث رواه الطحاوى باسناد حسن حدثنا ابن خزيمة محمد البصرى قال ثنا حجاج بن المنهال البصرى قال ثنا حماد بن سلمة البصرى عن ايوب بن ابى تميمة السختيانى البصرى عن ابى قلابة عبد الله بن زيد البصرى عن رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم الظاهر انه ابو غزة فقد اخرج الحديث سعيد بن منصور فى سننه عن ابى قلابة عن رجل من هذيل يقال له ابو غزة وكانت له صحبة كما فى كنز العمال قال كنا نتوضأ مما غيرت النار ومما مضمض من اللبن ولا نمضمض من التمر والحديث اخرجه سعيد بن منصور عن ابى قلابة كما فى الكنز بلفظ كان يتوضأ مما غيرت النار ويتمضمض من اللبن ولا يتمضمض من التمر فذهب قوم الى الوضوء مما غيرت النار قال العبد الضعيف روى ابن ابى شيبة عن زيد بن ثابت وابى موسى وانس وابن عمر وابى طلحة وعائشة وابى سلمة وعمر بن عبد العزيز والزهرى انهم كانوا يتوضئون مما غيرت النار وروى عن ابى قلابة انه كان يأمر بالوضوء منه وقال الحازمى اختلف اهل العلم فى هذا الباب فبعضهم ذهب الى الوضوء مما مست النار وممن ذهب الى ذلك فذكرهم وزاد ابا هريرة وابا غزة الهذلى وابا مجلز والحسن البصرى ويحيى بن يعمر وزاد ابن حزم ام حبيبة وابا ايوب وابا مسعود وسعيد بن المسيب وابا ميسرة وعروة بن الزبير ومعمراً قال ابن حزم ولو لا ان منسوخ لوجب القول به انتهى قلت وقد ثبت الرجوع فى ذلك عن ابن عمر وابى طلحة وانس وابى ايوب وغيرهم كما سيأتى عند المصنف فلعلهم لما بلغهم النسخ رجعوا عن ذلك. واحتجوا فى ذلك بهذه الآثار المروية عن ابى طلحة وزيد بن ثابت وابى هريرة وسهل بن الحنظلية وابى غزة وعائشة وام حبيبة وفى الباب عن ابى ايوب عند النسائى والطبرانى فى الكبير وانس عند ابن ماجة والطبرانى فى الاوسط وابى موسى عند احمد والطبرانى فى الاوسط وابن عمر عند البزار والطبرانى فى الكبير والاوسط وعبد الله بن زيد عند الطبرانى فى الاوسط وابى سعد الخير عند الطبرانى فى الكبير وسلمة بن سلامة عند الطبرانى فى الكبير وعبد الله بن ابى امامة عند الطبرانى فى الكبير وام سلمة عند احمد والطبرانى فى الكبير وقد بسط فى هذه الروايات الحافظ الهيثمى فى مجمعه فارجع اليه لو شئت وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا لا وضوء فى شئ من ذلك قال الحازمى ذهب اكثر اهل العلم وفقهاء الامصار الى ترك الوضوء مما مست النار وروأوه آخر الامرين من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وممن لم ير منه وضوءاً ابو بكر وعمر وعثمان وعلى وابن مسعود وابن عباس وعامر بن ربيعة وابى بن كعب وابو امامة وابو الدرداء والمغيرة بن شعبة وجابر بن عبد الله انتهى قال العبد الضعيف وروأه الامام الطحاوى وغيره باسانيد صحيحة عن ابن عمر وانس وابى طلحة وابى ايوب ايضا ولهذا ذكرهم الشوكانى فى القائلين بعدم نقض الوضوء باكل ما مست النار وزاد جابر بن سمرة وزيد بن ثابت وابا هريرة وعائشة وممن ذهب الى ذلك من التابعين ابن الحنفية وعبد الله بن يزيد وعبيدة والشعبى وابو السوار العبدى كما روى ابن شيبة وسعيد بن المسيب كما روى الطحاوى وسالم بن عبد الله والقاسم بن محمد ومن معهما من فقهاء المدينة كما قال الحازمى وهو قول جماهير التابعين كما ادعى الشوكانى وقال وهو مذهب مالك وابى حنيفة والشافعى وابن المبارك واحمد واسحق بن راهويه ويحيى بن يحيى وابى ثور وابى خيثمة وسفيان الثورى واهل الحجاز والكوفة انتهى وقد نقل الاجماع على هذا القاضى عياض وغيره كما تقدم. وذهبوا فى ذلك الى ما روى عن رسول الله صلى الله

حدثنا یونس قال انا ابن وہب ان مالکا حدثہ ح وحدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا القعنبی قال ثنا مالک عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباسؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل کتف شاۃ ثم صلی ولم یتوضأ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنہال قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا روح بن القاسم عن زید بن اسلم فذکر نحوہ باسنادہ حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوہاب بن عطاء قال انا محمد بن الزبیر الحنظلی عن علی بن عبد اللہ بن العباس عن ابیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ حدثنا احمد بن یحیی الصوری قال ثنا الہیثم بن جمیل قال ثنا ابن ثوبان عن داؤد بن علی عن ابیہ عن ابن عباسؓ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

ای فی ترک الوضوء مما مست النار والاحادیث الواردۃ فی ذلک کثیرۃ ذکر الامام الطحاوی منہا اثنی عشر حدیثا وقد بسط فی طرقہا وقد اطال الامام احمد الیصانی فی ذکر ہذہ الاحادیث فجزاہما اللہ عن المسلمین خیر الجزاء واحسنہ۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وہب عبد اللہ الفقیہ المصری ان مالکا حدثہ ح وحدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصاری قال ثنا القعنبی عبد اللہ ابن مسلمۃ المدنی قال ثنا مالک عن زید بن اسلم العدوی مولی عمر عن عطاء بن یسار الہلالی المدنی عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل کتف شاۃ ای لحمہ وللبخاری من وجہ آخر تعرق ای اکل ما علی العرق بفتح المہملۃ وسکون الراء وہو العظم قال العینی فی شرح نخب الافکار ذکر ابن سیدۃ فی المخصص الکتف العظم وہی انثی والجمع اکتاف وفی المحکم الکتف والکتف کالکذب والکذب عظم عریض خلف المنکب وہی تکون للناس وغیرہم والکتف من الابل والبغال والحمیر وغیرہا ما فوق العضد وقیل الکتفان اعلی الیدین والجمع اکتاف انتہی وقال الحافظ افاد القاضی اسمعیل ان ذلک کان فی بیت ضباعۃ بنت الزبیر بن عبد المطلب وہی بنت عم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویحتمل انہ کان فی بیت میمونۃ کما اخرج حدیثہا البخاری وہی خالۃ ابن عباس کما ان ضباعۃ بنت عمہ انتہی ثم صلی ولم یتوضأ نص فی معناہ وہو ترک الوضوء مما مست النار والحدیث اخرجہ مسلم وابو داؤد عن القعنبی والبخاری عن عبد اللہ بن یوسف کلاہما عن مالک باللفظ المسطور۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا محمد بن المنہال الحافظ البصری قال ثنا یزید بن زریع ابو معاویۃ البصری الحافظ قال ثنا روح بن القاسم ابو غیاث البصری عن زید بن اسلم فذکر نحوہ باسنادہ والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن ابی مسلم عن محمد بن المنہال باسنادہ بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی الصلوۃ فاتی بکتف من لحم فانتہشہا ثم مضی الی الصلوۃ ولم یتوضأ واخرجہ الامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر عن زید باسنادہ بلفظ توضأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم احتز من کتف فاکل ثم مضی الی الصلوۃ ولم یتوضأ واخرج عن وکیع عن ہشام عن زید بلفظ اکل عرقا ثم خرج الی الصلوۃ۔ حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الوہاب بن عطاء الخفاف البصری قال انا محمد بن الزبیر الحنظلی التمیمی البصری من رواۃ النسائی قال ابن معین ضعیف لا شیء وقال ابو حاتم لیس بالقوی فی حدیثہ انکار وقال البخاری منکر الحدیث وفیہ نظر وقال النسائی ضعیف وفی موضع آخر لیس بثقۃ وقال ابن عدی قلیل الحدیث والذی یرویہ غرائب وافراد قال الساجی کان شعبۃ لا یرضاہ عن علی بن عبد اللہ بن العباس بن عبد المطلب بن ہاشم ابو محمد المدنی من رواۃ مسلم والاربعۃ قال ابن سعد فی الطبقۃ الثالثۃ من اہل المدینۃ ولد لیلۃ قتل علی فی شہر رمضان سنۃ اربعین فسمی باسمہ وکنی بکنیتہ ثم غیر عبد الملک بن مروان کنیتہ وکان ثقۃ قلیل الحدیث وقال فی موضع آخر کان اصغر ولد ابیہ سنا وکان من اجمل قریش علی وجہ الارض کان یخضب بالوسمۃ وکان یدعی السجاد لکثرۃ صلوتہ وقال ابو سنان کان یصلی کل یوم الف رکعۃ توفی سنۃ ثمان عشرۃ ومائۃ۔ عن ابیہ عبد اللہ بن عباس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عبد الوہاب الخفاف باسنادہ بلفظ اتی بکتف مشویۃ فاکل منہا ثم قام فصلی ولم یتوضأ۔ حدثنا احمد بن یحیی الصوری قال ثنا الہیثم بن جمیل ابو سہل الحافظ البغدادی قال ثنا ابن ثوبان ہو عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان کما قال العینی فی شرحہ۔ عن داؤد بن علی بن عبد اللہ بن العباس الہاشمی ابو سلیمان الشامی من رواۃ الترمذی والبخاری فی الادب قال ابن معین شیخ ہاشمی انما یحدث بحدیث واحد قال ابن عدی اظن الحدیث فی عاشوراء وقد روی غیر ہذا بضعۃ عشر حدیثا وولی الموسم ومکۃ والیمن والیمامۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال الخطیبی وقال ابن معین ارجو انہ لیس بکذب وقال ابن عدی وعندی انہ لا بأس بہ ایتہ عن ابیہ عن جدہ توفی سنۃ ثلث وثلثین ومائۃ عن ابیہ علی بن عبد اللہ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثناهمام عن قتادة عن یحیی بن یعمر عن ابن عباس رض عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن هشام بن عروة عن ابی نعیم هو وهب بن کیسان عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس رض انه قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبزا ولحما ثم ذکر مثلہ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو الاسود قال ثنا ابن لهیعة عن یزید بن ابی حبیب عن محمد بن عمرو بن حلحلة الدؤلی عن محمد بن عمرو بن عطاء انه دخل علی ابن عباس رض یوما فی بیت میمونة فضرب علی یدی وقال عجبت من ناس یتوضئون مما مست النار

والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن موسی بن ہرون عن علی بن الجعد عن ابن ثوبان باسنادہ بلفظ اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لحما ثم صلی ولم یتوضأ واخرجہ الامام احمد عن یحیی عن ہشام عن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس والزہری کلاہما عن علی عن ابیہ بلفظ اکل لحما اوعرقا فصلی ولم یمس ماء وعن یزید بن ہرون عن الحجاج عن الحسن بن سعد عن علی عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخل علی ضباعة بنت الزبیر فاکل عندہا کتفا من لحم ثم خرج الی الصلوة ولم یحدث وضوءا واخرجہ البیہقی من طریق ہشام عن محمد بن علی عن ابیہ عن ابن عباس ومسلم من طریق الزہری عن علی۔ حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی۔ قال ثنا ہمام بن یحیی عن قتادة بن دعامة السدوسی عن یحیی بن یعمر بفتح التحتانیة والمیم بینہما مہملة ساکنة البصری ابو سلیمان القیسی الجدلی قاضی مرو۔ من رواة الستة قال ابو زرعة وابو حاتم والنسائی وابن سعد ثقة وقال ابن حبان فی الثقات کان من فصحاء اہل زمانہ واکثرہم علما باللغة مع الورع الشدید وقال ہرون اول من نقط المصاحف یحیی بن یعمر توفی سنة عشرین ومائة وقیل قبلہا عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ ابو داود عن ابی عمر الحوضی باسنادہ بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہس من کتف ثم صلی ولم یتوضأ وبہذا اللفظ اخرجہ الامام احمد عن عفان وبہز عن ہمام حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمة عن ہشام بن عروة بن الزبیر الاسدی عن ابی نعیم المدنی المعلم المکی ہو وہب بن کیسان القرشی مولی آل الزبیر من رواة الستة قال النسائی وابن معین واحمد والعجلی ثقة زاد العجلی مدنی تابعی وقال محمد بن عمر لم یکن لہ فتوی وکان محدثا ثقة توفی سنة سبع وعشرین ومائة۔ عن محمد بن عمرو بن عطاء بن عباس بن علقمة العامری ابو عبد اللہ القرشی المدنی وقیل انہ من موالیہم من رواة الستة قال النسائی وابو زرعة وابو حاتم ثقة زاد ابو حاتم صالح الحدیث وقال ابو الزناد کان امرا صدق وقال ابن سعد کانت لہ ہیئة ومروة وکان ثقة ولہ احادیث توفی فی حدود العشرین ومائة عن ابن عباس انہ قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبزا ولحما ثم ذکر مثلہ والحدیث اخرجہ مسلم عن زہیر بن حرب عن یحیی بن سعید عن ہشام بلفظ اکل عرقا او لحما ثم صلی ولم یتوضأ ولم یمس ماء واخرجہ البیہقی من طریقہ ومن طریق انس بن عیاض عن ہشام بلفظ رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یاکل عرقا من شاة ثم صلی ولم یتمضمض ولم یمس ماء والامام احمد عن یحیی عن ہشام بلفظ اکل لحما اوعرقا فصلی ولم یمس ماء وعن عفان عن وہیب عن ہشام بلفظ البیہقی وعن عفان عن وہیب وعن عتاب بن زیاد عن ابن المبارک کلاہما عن موسی بن عقبة عن محمد بن عمرو بمعناہ وابن ابی شیبة عن ابن علیة عن ایوب عن وہب بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج وہو یرید الصلوة فمر بقدر تفور فاخذ منہا عرقا او کتفا فاکلہ ثم مضمض ولم یتوضأ قال ابو نعیم فی الحلیة بعدما اخرجہ من طریق احمد عن یحیی عن ہشام ہذا حدیث صحیح متفق علیہ اتفق علیہ الامامان واخرجاہ من حدیث یحیی بن سعید عن ہشام۔ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو الاسود نضر بن عبد الجبار المرادی قال ثنا ابن لهیعة عبد اللہ القاضی المصری عن یزید بن ابی حبیب ابو رجاء المصری عن محمد بن عمرو بن حلحلة بمہملتین بینہما لام ساکنة الدؤلی کما فی الانساب للسمعانی فی نسبة الدیلی ویقال لہ الیلی المدنی من رواة الستة الا الترمذی وابن ماجة قال ابن معین وابو حاتم والنسائی ثقة وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال وکان ذا ہیئة ملازما للمسجد وکذا قالہ ابن سعد عن محمد بن عمرو بن عطاء انہ دخل علی ابن عباس یوما وعند احمد من طریق ابن اسحق عن محمد بن عمرو لعلہ یوم الجمعة فی بیت میمونة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعند احمد وکانت میمونة قد اوصت لہ بہ فکان اذا صلی الجمعة بسط لہ فیہ ثم انصرف الیہ فجلس فیہ للناس فضرب علی یدی لے اظہار التعجب وعند احمد سأل رجل عن الوضوء مما مست النار من الطعام وقال ای ابن عباس عجبت من ناس یتوضئون مما مست النار وعند البیہقی فجعل یتعجب من یزعم ان الوضوء مما مست النار ویضرب فیہ الامثال ویقول انا نستحم بالماء المسخن ونتوضأ بہ ونداس بالدہن المطبوخ وذکر اشیاء

واللہ لقد جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ یوما ثیابہ ثم اتی بثرید فاکل منہا ثم قام فخرج الی الصلوۃ ولم یتوضا حدثنا یونس و الربیع المؤذن قالا ثنا اسد ح وحدثنا بکر بن ادریس قال ثنا آدم بن ابی ایاس ح وحدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو داؤد قالوا ثنا شعبۃ قال سمعت ابا عون محمد ابن عبید اللہ الثقفی یقول سمعت عبد اللہ بن شداد بن الہاد یحدث عن ام سلمۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی الصلوۃ فنشلت لہ کتفا

مما یصیب الناس مما قد مست النار ثم قال لقد رأیتنی فی ہذا البیت عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد توضأ ثم لبس ثیابہ۔ واللہ لقد جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ یوما ثیابہ ای بعد ما توضأ لصلوۃ الظہر فی بعض حجرہ ثم دعاہ بلال الی الصلوۃ فنہض خارجا کما عند احمد ثم اتی بثرید وعند احمد فلما وقف علی باب الحجرۃ لقیتہ ہدیۃ من خبز ولحم بعثت بہا الیہ بعض اصحابہ قال فرجع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمن معہ ووضعت لہم فی الحجرۃ فاکل منہا ای ثلاث لقم کما عند مسلم وعند البیہقی لقمۃ او لقمتین وزاد احمد واکلوا معہ ثم قام فخرج الی الصلوۃ ولم یتوضأ وعند مسلم ثم صلی بالناس ولم یمس ماء وزاد احمد ولا احد ممن کان معہ قال کان ابن عباس انما عقل من امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخرہ وقال البیہقی وفیہ دلالۃ علی ان ابن عباس شہد ذلک من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قال الزعفرانی قال ابو عبد اللہ الشافعی وانما قلنا لا یتوضأ منہ لانہ عندنا منسوخ الا تری ان عبد اللہ بن عباس انما صحبہ بعد الفتح یروی عنہ انہ رآہ یاکل من کتف شاۃ ثم صلی ولم یتوضأ وہذا عندنا من ابین الدلالات علی ان الوضوء منہ منسوخ او ان امرہ بالوضوء منہ بالغسل للتنظیف انتہی وقال الحازمی وذکر الشافعی ایضا فی روایۃ حرملۃ فقال حدیث ابن عباس ادل الاحادیث علی ان الوضوء مما مست النار منسوخ وذلک ان صحبۃ ابن عباس لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متاخرۃ انما مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو ابن اربع عشرۃ سنۃ وقد قیل ست عشرۃ سنۃ وقیل ثلاث عشرۃ سنۃ انتہی وہذا تقریر حسن لکن قال الطیبی عن البیضاوی وذلک انما یتقرر لو علم تاریخہما وتقدم الاول لا یقال ابن عباس متاخر الصحبۃ فیکون حدیثہ ناسخا لانا نقول تاخر الصحبۃ وحدہ لا یقتضی تاخر الحدیث نعم لو کانت صحبتہ بعد وفاۃ الآخر او غیبتہ دل ذلک علی تاخرہ اما لو اجتمعا عند الرسول صلوات اللہ علیہ فلا لجواز ان یسمع الاقدم صحبۃ بعد سماعہ انتہی وہکذا قال زین العرب فی شرح المصابیح وقال العلامۃ ابن الترکمانی فلیس حدیث ابن عباس من ابین الدلالات علی النسخ کما زعم الشافعی انتہی قال العبد الضعیف فلہذا اعرض الامام الطحاوی عن الاستدلال علی النسخ بحدیث ابن عباس واحتج علی النسخ بحدیث جابر وہو صریح فی النسخ کما سیاتی والحدیث اخرجہ مسلم عن علی بن حجر عن اسمٰعیل بن جعفر عن محمد بن عمرو بن حلحلۃ بمعنی حدیث المصنف والبیہقی من طریق ابی اسامۃ عن الولید بن کثیر والامام احمد عن یعقوب عن ابیہ عن ابن اسحٰق کلاہما عن محمد بن عمرو بن عطاء مطولا والحدیث رواہ ایضا عن ابن عباس عکرمۃ عند احمد وابی داؤد وابن ماجۃ وسلیمان بن یسار عند احمد والنسائی وابو جعفر محمد بن علی وابن سیرین وعطاء بن ابی الخوار عند احمد۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری والربیع المؤذن ابن سلیمان المرادی المصری قال ثنا اسد بن موسی الاموی۔ ح وحدثنا بکر بن ادریس بن الحجاج بن ہرون الازدی ابو القاسم یروی فی ہذا الکتاب وفی المشکل عن آدم بن ابی ایاس وابی عبد الرحمن المقری ویروی عنہ الامام الطحاوی فی ہذا الکتاب ثلثۃ عشر حدیثا وسبعۃ آثارا وفی المشکل ثمانیۃ احادیث قال صاحب الکشف عن المغانی ان ابن یونس قال کان فقیہا واللہ اعلم وقال ابن الجوزی فی المنتظم توفی فی شعبان سنۃ سبع وستین ومائتین۔ قال ثنا آدم بن ابی ایاس الخراسانی ح وحدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابو داؤد سلیمان الطیالسی البصری قالوا ای اسد وآدم وابو داؤد ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی قال سمعت ابا عون محمد بن عبید اللہ بن سعید الثقفی الکوفی الاعور من رواۃ الستۃ الا ابن ماجۃ قال ابن معین وابو زرعۃ والنسائی وابن سعد ثقۃ وذکرہ ابن حبان وابن شاہین فی الثقات توفی سنۃ ست عشرۃ ومائۃ۔ یقول سمعت عبد اللہ بن شداد بن الہاد اللیثی ابو الولید المدنی من رواۃ الستۃ کان یاتی الکوفۃ وامہ سلمی بنت عمیس الخثعمیۃ ولد علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یسمع منہ قال العجلی والخطیب ہو من کبار التابعین وثقاتہم وقال ابو زرعۃ والنسائی وابن سعد ثقۃ وقال الواقدی خرج مع القراء ایام ابن الاشعث علی الحجاج فقتل یوم دجیل وکان ثقۃ فقیہا کثیر الحدیث متشیعا توفی بالکوفۃ مقتولا سنۃ احدی وثمانین وقیل بعدہا یحدث عن ام سلمۃ ام المؤمنین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی الصلوۃ فنشلت لہ کتف ای اخرجتہ قبل النضج

فاکل منها ثم خرج فصلی ولم یتوضأ حدثنا ابو بکرة قال ثنا مؤمل بن اسمعیل قال ثنا سفیان الثوری عن ابی عون قال سمعت عبد الله بن شداد یقول سأل مروان ابا هریرة عن الوضوء مما غیرت النار فامره به ثم قال کیف نسأل احدا وفینا ازواج النبی صلی الله علیه وسلم فارسلوا الی ام سلمة زوج النبی صلی الله علیه وسلم فسألوها ثم ذکر مثل حدیث شعبة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان ابن عمر قال اخبرنی ابن جریج عن محمد بن یوسف عن سلیمان بن یسار عن ام سلمة قالت قربت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم جنبا مشویا فاکل منه ولم یتوضأ حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود الطیالسی قال ثنا زائدة بن قدامة قال ثنا عبد الله بن محمد بن عقیل عن جابر بن عبد الله قال اتینا ومعنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بطعام

قال ابن درید فی الجمهرة نشلت اللحم انشله نشلا اذا اخذت بیدک عضوا فانتشلت ما علیه من اللحم بفیک هو النشیل انتهی فاکل النبی صلی الله علیه وسلم منها ای من لحم الکتف. ثم خرج الی المسجد فصلی ولم یتوضأ قال العینی فی نخب الافکار هذه ثلاث طرق رجالها کلهم ثقات واخرجه الطبرانی ایضا من ثلاث طرق نا علی بن عبد العزیز نا مسلم بن ابراهیم ح ونا احمد بن عمرو القطرانی نا سلیمان بن حرب ح ونا ابو خلیفة نا ابو الولید قالوا نا شعبة عن ابی عون عن عبد الله بن شداد ان ام سلمة سئلت عما غیرت النار فقالت اکل النبی صلی الله علیه وسلم کتفا ثم صلی ولم یتوضأ انتهی. حدثنا ابو بکرة قال ثنا مؤمل بن اسمعیل ابو عبد الرحمن البصری. قال ثنا سفیان الثوری عن ابی عون محمد بن عبید الله الثقفی قال سمعت عبد الله ابن شداد یقول سأل مروان بن الحکم بن ابی العاص بن امیة الاموی ابو عبد الملک المدنی من رواة البخاری والاربعة ولد بعد الهجرة بسنتین وقیل باربع روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ولا یصح له منه سماع وکتب لعثمان وولی امرة المدینة ایام معویة ولبزید له بالخلافة بعد موت معاویة بن یزید بن معاویة بالجابیة وقال البخاری لم یر النبی صلی الله علیه وسلم وغلط الاسمعیلی علی البخاری تخریج حدیثه وعد من مولیقاته انه رمی طلحة احد العشرة یوم الجمل وهما جمیعا مع عائشة فقتل ثم وثب علی الخلافة بالسیف مات فی رمضان سنة خمس وستین وکانت ولایته تسعة اشهر ابا هریرة عن الوضوء مما غیرت النار فامره ای ابو هریرة به ای بالوضوء وعند ابن ابی شیبة سمعت ابا هریرة یحدث مروان قال توضأ مما مسّت النار ثم قال ای مروان کیف نسأل احدا وفینا ازواج النبی صلی الله علیه وسلم ای وهن اعلم بامر رسول الله صلی الله علیه وسلم فارسلوا وعند احمد وابن ابی شیبة فارسل مروان الی ام سلمة زوج النبی صلی الله علیه وسلم فسألوها وعند احمد وغیره فسألها. ثم ذکر مثل حدیث شعبة والحدیث اخرجه الامام احمد وابن ابی شیبة عن وکیع عن سفیان باسناده بلفظ فقالت نهس النبی صلی الله علیه وسلم عندی کتفا ثم خرج الی الصلوة ولم یمس ماء والنهس بالسین المهملة کما عند احمد اخذ اللحم باطراف الاسنان والنهش بالشین المعجمة کما عند ابن ابی شیبة الاخذ بجمیعها. حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس البصری قال اخبرنی ابن جریج عبد الملک بن عبد العزیز الاموی. عن محمد بن یوسف بن عبد الله بن یزید الکندی المدنی الاعرج من رواة الصحیحین والترمذی والنسائی قال یحیی بن سعید لم ار شیخا یشبهه فی الثقة وقال ابن معین واحمد والنسائی وابن المدینی ثقة وقال ابن شاهین فی الثقات قال احمد بن صالح المصری ثبت له شأن. عن سلیمان بن یسار هکذا عند النسائی وغیره وعند الترمذی فی شمائل عطاء ابن یسار والاصیر فی ذلک فان الحدیث مروی بالوجهین کما ذکر البیهقی عن ام سلمة قالت قربت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم جنبا مشویا ای من شاة والجنب ما تحت الابط الی الکشح قاله البیجوری فی حاشیة الشمائل فاکل رسول الله صلی الله علیه وسلم منه ای من الجنب المشوی وزاد الترمذی والنسائی والبیهقی ثم قام الی الصلوة ولم یتوضأ یحتمل الوضوء اللغوی والشرعی واللغوی اولی لما تقدم من حدیث عبد الله بن شداد ولم یمس ماء والحدیث اخرجه الترمذی فی شمائله عن الحسن بن محمد الزعفرانی عن حجاج بن محمد والنسائی عن محمد بن عبد الاعلی عن خالد والبیهقی من طریق عبد الرزاق وعثمان بن عمر اربعتهم عن ابن جریج مثله واخرجه ابن ماجة من طریق علی بن الحسین عن زینب بنت ام سلمة عن ام سلمة بمعناه واخرج الامام احمد والنسائی ایضا بهذا الطریق نحوه. حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود الطیالسی قال ثنا زائدة بن قدامة قال ثنا عبد الله بن محمد بن عقیل عن جابر بن عبد الله قال اتینا ومعنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بطعام وعند الطیالسی

فاكلنا ثم قمنا الى الصلوة ولم يتوضأ احد منا ثم تعشينا ببقية الشاة ثم قمنا الى صلوة العصر و لم يمس احد منا ماء حدثنا يونس قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبد الله بن عمر عن عبد الله بن محمد فذكر باسناده مثله حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا روح بن القاسم عن محمد بن المنكدر عن جابر قال دعتنا امرأة من الانصار فذبحت لنا شاة وذكر الحديث ورشت لنا صورا فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطهور فاكلنا ثم صلى ولم يتوضأ حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا عمارة بن زاذان عن محمد بن المنكدر قال دخلت على بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فقلت حدثيني في شئ مما غيرت النار

قال مشيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى امرأة من الانصار فذبحت له شاة واتينا بطعام فاكلنا اى فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم واكلنا كما عند الطيالسي وزاد الترمذي واتته بقناع من رطب فاكل منه ثم قمنا الى الصلوة اى الظهر كما عند الطيالسي وغيره. ولم يتوضأ احد منا ثم تعشينا ببقية الشاة ثم قمنا الى صلوة العصر وفي نسخة العيني الى العصر ولم يمس احد منا ماء والحديث نص في معناه وقد تقدم هذا الحديث عند المصنف في باب الوضوء مما يجب لكل صلوة ام لا عن يونس عن ابن وهب عن ابن جريج واسامة بن زيد وابن سمعان عن ابن المنكدر عن جابر وقد ذكرنا هناك ما يتعلق بهذا الحديث من التشريح والتخريج. حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي قال ثنا عبد الله بن عمرو كذا وقع في النسختين مكبرا والصواب عبيد الله مصغرا ابن عمرو بن ابي الوليد ابو وهب الرقي كما تقدم مرارا وبكذا ذكره العيني في شرحه عن عبد الله بن محمد بن عقيل فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه الدولابي في الكنى عن احمد بن شعيب عن علي بن حجر عن ابي وهب باسناده قال اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وعلي من شاة ذبحتها لهم امرأة من الانصار فصلوا الظهر والعصر ولم يتوضؤا حدثنا ابن ابي داؤد ابراهيم الاسدي قال ثنا محمد بن المنهال الحافظ الضرير البصري قال ثنا روح بن القاسم ابو غياث البصري عن محمد بن المنكدر التيمي المدني عن جابر بن عبد الله الانصاري قال دعتنا اى رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه امرأة من الانصار ولعل المرأة الانصارية عمرة بنت حزام الانصارية زوج سعد بن الربيع فقد اخرج ابن ابي عاصم والطبراني كما في الاصابة عن عمرة هذا انها جعلت للنبي صلى الله عليه وسلم في صور نخل كنسته وطيبته وذبحت له شاة فاكل منها ثم توضأ فصلى الظهر فقدمت اليه من لحمها وصلى العصر ولم يتوضأ قال الهيثمي وفيه محمد بن ثابت البناني وهو ضعيف وبقية رجاله رجال الصحيح. فذبحت لنا شاة وذكر الحديث اى بمعنى حديث ابن عقيل وذكر فيه ورشت لنا اى صبت لاجلنا صورا وهو النخل الصغار والمجتمع كذا في القاموس وقال ابن دريد الصور جماعة النخل وقال في مجمع البحار وح اتى امرأة من الانصار فنحرت له صورا وذبحت له شاة زفي حاشية نسخة من اليمن صوابه في صور انتهى. قلت وفي سنن سعيد بن منصور كما في كنز العمال فبسطت لنا في صور وهو النخل الملتف والذي يظهر لي والله اعلم ان في رواية كل واحد من الطحاوي وسعيد بن منصور اقتصارا على احد الصورتين ففرشت المرأة الانصارية في الصور وبسطت لهم فيها ورشت تلك الصور ليذهب الحر ويحصل البرد فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطهور فاكلنا ثم صلى ولم يتوضأ وهذا حديث في غاية الاختصار واخرجه سعيد بن منصور في سننه كما في كنز العمال وفي رواية فاتت بشاة مشوية وذلك قبيل الظهر فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم واكلنا معه ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ وصلى الظهر ثم انها بعثت فقالت يا رسول الله الا ابعث لك ببقية او بفضلة بقيت من الشاة قال بلى فاتى به فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم واكلنا معه ثم قام فصلى ولم يتوضأ واخرجه ابن عساكر ايضا في رواية فدعا بماء فتوضأ ثم صلى بنا الظهر ثم اتى بفضول طعامهم فاكلوا ثم قام فصلى بنا العصر ولم يتوضأ. حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد السنة ابن موسى الاموي قال ثنا عمارة بن زاذان الصيدلاني ابو سلمة البصري من رواة البخاري في الادب والاربعة الا النسائي قال احمد يروي عن ثابت عن انس احاديث مناكير وقال مرة شيخ ثقة ما به بأس وقال ابن معين صالح وقال البخاري ربما يضطرب في حديثه وقال ابو داؤد وليس بذاك قال العجلي ويعقوب بن سفيان ثقة وقال الدارقطني وابن عمار ضعيف وقال ابو زرعة وابن عدي لا بأس به وزاد ابن عدي وهو ممن يكتب حديثه وكذا قال ابو حاتم وزاد ولا يحتج به ليس بالمتين وذكره ابن حبان في الثقات. عن محمد بن المنكدر قال دخلت على بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فقلت حدثيني في شئ مما غيرت النار اى في حكم اكل شئ من الاشياء

فقالت قل ما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یأتینا الا قلیلا لدحبۃ تکون بالمدینۃ فیأکل منھا ویصلی ولا یتوضأ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا عمارۃ بن زاذان عن محمد بن المنکدر قال دخلت علی فلانۃ بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد سماھا ونسیت قالت دخل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعندی بطن معلق فقال لو طبخت لنا من ھذا البطن کذا وکذا قالت فصنعناہ فاکل ولم یتوضأ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن عمار بن ابی عمار عن ام حکیم قالت دخل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاکل کتفا فاذنہ بلال بالاذان فصلی ولم یتوضأ حدثنا ابن مرزوق وربیع الجیزی وصالح بن عبد الرحمن قالوا ثنا القعنبی قال ثنا فائد مولی عبید اللہ بن علی عن عبید اللہ

التی غیر تہا النار ہل یجب فیہ الوضوء ام لا قالہ العینی فقالت قل ما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یاتینا الا قلینا۔ ای اغلینا قال المجد قلاہ کرماہ القدحۃ فی المقلی وقال ابن درید قلیت الشئ علی النار قلیا وقال فی موضع آخر وقلوت اللحم وقلیتہ۔ لہ ای لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حبۃ ہی بالکسر بذور البقول وبالفتح الحنطۃ والشعیر ونحوہما کذا فی المجمع تکون بالمدینۃ فیاکل صلی اللہ علیہ وسلم منہا ای من الحبۃ ویصلی ولا یتوضأ۔ حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا عمارۃ بن زاذان عن محمد بن المنکدر قال دخلت علی فلانۃ بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد سماہا ای الفلانۃ ابن المنکدر ونسیت وہذا مقولۃ عمارۃ قال العینی فی شرحہ لعل المراد من بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہہنا ام سلمۃ لان لہا روایۃ کثیرۃ فی ہذا الباب انتہی۔ قالت دخل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعندی بطن ای بطن الشاۃ وہو الکبد وما معہ من القلب وغیرہما معلق فقال صلی اللہ علیہ وسلم لو طبخت لنا من ہذا البطن کذا وکذا فی روایۃ سعید بن منصور لو اتخذتم لنا ہذا فاکلنا قالت فصنعناہ اے فطبخناہ کما عند سعید فاکل زاد سعید بن منصور وقام فصلی ولم یتوضأ وہذا الحدیث والذی قبلہ اخرجہما سعید بن منصور فی سننہ فاخرج اولا ہذا الحدیث بلفظ دخلت علی بعض نساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم وبینی وبینہا حجاب فقلت حدثینی بشئ اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عندک مما غیرتہ النار قالت نعم دخل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر الحدیث قال محمد دخلت ایضا علی غیرہا فسألتہا فقالت ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبیت حتی یغلی لہ جنب یکون بالمدینۃ فیأکلہ ثم یقوم فیصلی ولا یتوضأ کذا فی کنز العمال۔ حدثنا ابن خزیمۃ محمد قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عمار بن ابی عمار مولی بنی ہاشم ابو عمرو المکی من رواۃ مسلم والاربعۃ قال احمد وابو داود وابو زرعۃ وابو حاتم ثقۃ وقال النسائی لیس بہ بأس وقال البخاری کان شعبۃ یتکلم فیہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان یخطئ توفی فی ولایۃ خالد القسری علی العراق عن ام حکیم بالتصغیر ویقال ام الحکم صفیۃ ویقال عاتکۃ ویقال ضباعۃ بنت الزبیر بن عبد المطلب الہاشمیۃ ابنۃ عم النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الزبیر بن بکار ویقال انہا کانت اختہ من الرضاعۃ وکان یزورہا بالمدینۃ وکانت تحت ربیعۃ بن الحارث بن عبد المطلب واختہا ضباعۃ کانت تحت المقداد وقال الدارقطنی کانت زوج ربیعۃ وکذا قال ابن سعد زاد وانہا ولدت لہ قال واطعم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ام الحکم من خیبر ثلاثین وسقا انتہی مختصرا من الاصابۃ والتہذیب۔ قالت دخل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاکل کتفا فاذنہ بلال ای اعلمہ بالاذان فصلی ولم یتوضأ والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن ام حکیم بنت الزبیر انہا کانت تصنع للنبی صلی اللہ علیہ وسلم طعاما وتبعث بہ الیہ وربما اتاہا فاکل عندہا فزعمت انہ اتاہا ذات یوم فاتتہ بکتف فجعلت تحتہا لہ وزعمت انہ اکل وصلی ولم یتوضأ قال الہیثمی رجالہ موثقون قال العبد الضعیف وعزاہ فی کنز العمال بہذا السیاق الی ابن عساکر واخرجہ الامام احمد مختصرا بلفظ نا ولت نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتفا من لحم فاکل منہ ثم صلی ولم یتوضأ وعزاہ فی الکنز الی ابن مندۃ ایضا قال الہیثمی ورجال احمد ثقات۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری وربیع الجیزی ابن سلیمان المرادی البصری وصالح بن عبد الرحمن ابن عمرو الانصاری قالوا ثنا القعنبی عبد اللہ بن مسلمۃ بن قعنب الحارثی البصری قال ثنا فائد مولی عبید اللہ بن علی بن ابی رافع المدنی مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من رواۃ الاربعۃ الا النسائی قال احمد ابو حاتم لا بأس بہ وقال ابن معین ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبید اللہ بن علی بن ابی رافع المدنی مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقال لہ عباد ویقال علی بن عبید اللہ قال الترمذی

عن جدہ قال طبخت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بطن شاۃ فاکل منہا ثم صلی العشاء ولم یتوضأ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا القعنبی قال ثنا عبد العزیز عن عمرو بن ابی عمرو عن المغیرۃ بن ابی رافع عن ابی رافع عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر العشاء حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا اسد قال ثنا سعید بن سالم عن محمد بن ابی حمید قال حدثتنی ہند بنت سعید بن ابی سعید الخدری عن عمتہا قالت زارنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم اکل عندنا کتف شاۃ ثم قام فصلی ولم یتوضأ

وعبید اللہ بن علی اصح روی عن جدہ مرسلا وعنہ مولاہ فائد المدنی من رواۃ الاربعۃ الا النسائی قال ابن معین وابو حاتم لا بأس بہ زاد ابو حاتم لیس بمنکر الحدیث لا یحتج بحدیثہ ہو بحدیث بشیء یسیر وہو شیخ وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن جدہ ابی رافع القبطی مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال طبخت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بطن شاۃ یعنی الکبد وما معہا من القلب وغیرہما قالہ الطیبی فاکل منہا ثم صلی العشاء ولم یتوضأ والحدیث بہذا اللفظ اخرجہ الطبرانی فی الکبیر کما فی کنز العمال واخرجہ مسلم عن احمد بن عیسی عن ابن وہب عن عمرو بن الحارث عن سعید بن ابی ہلال والبیہقی من طریقہ والامام احمد عن احمد بن الحجاج عن حاتم بن اسمعیل عن ابن عجلان کلاہما عن عبید اللہ بن عبید اللہ بن ابی رافع وثقہ عباد عن ابی غطفان عن ابی رافع قال ذبحنا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شاۃ فامرنا فعالجنا لہ شیئا من بطنہا فاکل ثم قام فصلی ولم یتوضأ. اللفظ لاحمد قال العینی لروایۃ الطحاوی وروایۃ عبید اللہ ہذہ عن جدہ مرسل لانہ لم یدرک جدہ ابا رافع مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما روایتہ عن ابیہ علی بن ابی رافع انتہی. حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا القعنبی قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عمرو بن ابی عمرو ابو عثمان المدنی عن المغیرۃ ویقال المعتمر بن ابی رافع مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ابیہ وعنہ عمرو بن ابی عمرو ذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین فیمن اسمہ المغیرۃ کذا فی التعجیل عن ابی رافع عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر العشاء والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن خالد بن مخلد عن سلیمان بن بلال عن عمرو بن ابی عمرو عن حنین بن المغیرۃ عن ابی رافع قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل کتف ثم قام الی الصلوۃ ولم یمس ماء. حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا سعید بن سالم القداح ابو عثمان المکی من رواۃ ابی داؤد والنسائی قال ابن معین والنسائی لیس بہ بأس وقال ابن معین ایضا ثقۃ وقال ابو حاتم محلہ الصدق وقال ابو زرعۃ ہو عندی الی الصدق ما ہو وقال ابو داؤد صدوق یذہب الی الارجاء وقال العقیلی کان یغلو فی الارجاء وقال الشافعی کان سعید القداح یفتی بمکۃ ویذہب الی قول اہل العراق وقال الساجی ضعیف وقال ابن عدی حسن الحدیث واحادیثہ مستقیمۃ وہو عندی صدوق لا بأس بہ مقبول الحدیث مات قبل المائتین. عن محمد بن ابی حمید ابراہیم الانصاری الزرقی ابو ابراہیم المدنی یلقب حمادا من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال احمد احادیثہ مناکیر وقال البخاری والساجی وابن معین منکر الحدیث وقال ابن معین ایضا ضعیف لیس حدیثہ بشیء وقال الجوزجانی واہی الحدیث ضعیف وقال ابو داؤد والدارقطنی وابو زرعۃ ضعیف قال النسائی لیس بثقۃ وقال احمد بن صالح ثقۃ لا شک فیہ حسن الحدیث وقال ابن عدی ضعفہ بین علی ما یرویہ وحدیثہ مقارب وہو مع ضعفہ یکتب حدیثہ وقال ابن حبان لا یحتج بہ قال حدثتنی ہند بنت سعید بن ابی سعید الخدری ذکرہا ابن حبان فی ثقات التابعین وقال روی عن ابی سعید الخدری وروی عنہا محمد بن کعب القرظی ومحمد بن ابی حمید کذا فی الکشف. عن عمتہا لم تسم ولم اقف لہا علی ترجمۃ الا ما قال الذہبی فی تجرید اسماء الصحابۃ عمۃ ہند بنت سعید بن ابی سعید الخدری. قالت زارنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعند الدولابی فی الکنی والطبرانی وغیرہما قالت جاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عائدا لابی سعید الخدری ثم اکل عندنا کتف شاۃ وعند الدولابی وغیرہ فقدمنا الیہ ذراع شاۃ فاکلہا وحضرت الصلوۃ فدعا بماء فتمضمض ثم قام فصلی ولم یتوضأ والحدیث اخرجہ ابو نعیم الاصبہانی من طریق یعقوب ابن حمید عن عبد العزیز بن محمد عن محمد بن ابی حمید عن ہند بنت سعید عن عمتہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم زارہم فاکل کتف شاۃ ثم صلی ولم یتوضأ کذا فی شرح العینی واخرجہ ابو بشر الدولابی فی الکنی عن احمد بن شعیب عن عبید اللہ بن عبد الکریم عن سعید الجرمی عن ابی محمد عمرو بن محمد الانصاری عن ہند عن عمتہا وقال الہیثمی رواہ الطبرانی فی الکبیر من طرق وبعضہا رجالہا رجال الصحیح الا ہند

ہ کذا فی الاصل والظاہر ترددی ۱۲ منہ

حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا نضر بن عبد الجبار قال ثنا ابن لهیعة عن سلیمان بن زیاد عن عبد الله بن الحارث الزبیدی قال اکلنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم طعاما فی المسجد قد شوی ثم اقیمت الصلوة فمسحنا ایدینا بالحصباء ثم قمنا نصلی ولم نتوضأ۔ حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد العزیز بن عبد الله الاویسی قال حدثنی ابراهیم بن سعد عن صالح بن کیسان عن ابن شهاب قال اخبرنی جعفر بن عمرو بن امیة ان اباه قال رایت رسول الله

بنت سعید وقد وثقها ابن حبان انتهی وعزاه فی کنز العمال الی ابن ابی خیثمة وابن عساکر۔ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا نضر بن عبد الجبار ابو الاسود المصری قال ثنا ابن لهیعة عبد الله الغافقی المصری عن سلیمان بن زیاد الحضرمی المصری من رواة ابن ماجة قال ابن معین ثقة وقال ابو حاتم شیخ صحیح الحدیث وقال النسائی لیس به بأس ووثقه یعقوب الفسوی وابن حبان توفی سنة سبع عشرة ومائة۔ عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزبیدی قال اکلنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم طعاما هکذا عند احمد وغیره بهذا الطریق وعند احمد من طریق عقبة بن مسلم عن عبد الله بن الحرث قال کنا یوما عند رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الصفة فوضع لنا طعام فاکلنا۔ فی المسجد ویمکن حمل کلهم بالمسجد علی زمن الاعتکاف فلا یرد ان الاکل فی المسجد خلاف الاولی عند من التقدیر علی انه یمکن ان یکون لبیان الجواز قاله الباجوری قد شوی صفة للطعام ای اللحم المشوی بالنار قال ابن درید یقال شویت اللحم واشتویته فانشوی وقال المجد شوی اللحم شیا فانشوی والشوی وهو الشواء بالکسر۔ ثم اقیمت الصلوة فمسحنا ایدینا بالحصباء قال ابن درید الحصباء الحصی الصغار اه والمعنی انا لم نغسل ایدینا بعد اکل اللحم والخبز قاله فی الجمع۔ ثم قمنا نصلی ولم نتوضأ هکذا عند احمد وغیره وعنده الیهنا ثم قمنا فصلینا ولم نتوضأ والحدیث اخرجه ابو عبد الله محمد بن الربیع بن سلیمان الجیزی فی کتاب اسماء من دخل مصر من الصحابة کما فی شرح الاحیاء وللزبیدی عن سعد بن عبد الله بن عبد الحکم عن ابیه وعن احمد بن عبد الرحمن عن عمه عبد الله بن وهب وابن ماجة عن حرملة بن یحیی عن یحیی بن بکیر والامام احمد عن حسن بن موسی الاشیب عن ابن لهیعة باسناده نحو لفظ الطحاوی واخرجه الامام احمد ایضا عن هرون عن ابن وهب عن حیوة بن شریح عن عقبة بن مسلم عن عبد الله بن الحارث نحوه واخرجه ابو عبد الله الجیزی عن ابی بکر احمد بن محمد عن احمد بن عمرو السرح عن عبد الملک بن ابی کریمة عن عقبة بن ثمامة قال قدم علینا عبد الله بن الحرث ابن جزء الزبیدی فسمعته یحدث فی مسجد مصر قیل له ما تقول فیما مست النار قال ومامست النار قال اللحم المنضوج یاکله الناس فقال لقد رأیتنی وانا سابع سبعة او سادس ستة مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی دار رجل فمر بلال فناداه بالصلوة فخرجنا فمررنا برجل وبرمته علی النار فقال له النبی صلی الله علیه وسلم اطابت برمتک قال نعم بابی انت وامی فتناول منها بضعة فلم یزل یعلکها حتی احرم بالصلوة وانا انظر الیه هکذا اخرجه ابو داود عن احمد بن عمرو بن السرح الا انه لم یذکر قیل له ما تقول وسکت عنه هو والمنذری۔ حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا عبد العزیز بن عبد الله بن یحیی بن عمرو بن اویس بن سعد بن ابی سرح العامری القرشی الاویسی ابو القاسم المدنی الفقیه من رواة البخاری والاربعة الا النسائی قال یعقوب بن شیبة ثقة وکذا قال ابو داود وقال ابو حاتم صدوق وقال الدارقطنی حجة وقال الخلیلی ثقة متفق علیه۔ قال حدثنی ابراهیم بن سعد بن ابراهیم الزهری عن صالح بن کیسان المدنی ابو محمد ویقال ابو الحارث مؤدب لعمر بن عبد العزیز من رواة الستة قال ابن المدینی وغیره صالح اسن من الزهری قد رأی ابن عمر وابن الزبیر وقال ابن معین سمع منهما وقال النسائی وابن خراش وابن معین ویعقوب ثقة زاد یعقوب ثبت وقال ابو حاتم ثقة یعد فی التابعین قال الخلیلی کان حافظا اماما وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ثقة حجة فیما حمل وقال ابن حبان کان من فقهاء المدینة والجامعین للحدیث والفقه من ذوی الهیئة والمروءة توفی بعد الاربعین ومائة۔ عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهری قال اخبرنی جعفر بن عمرو بن امیة الضمری المدنی وهو اخو عبد الملک بن مروان من الرضاعة من رواة الستة قال العجلی مدنی تابعی ثقة من کبار التابعین توفی سنة خمس او ست وتسعین۔ ان اباه عمرو بن امیة بن خویلد الضمری ابو امیة صحابی مشهور له احادیث قال ابن سعد اسلم حین انصرف المشرکون من احد وکان شجاعا وکان اول مشاهده بئر معونة فاسره عامر بن الطفیل وجز ناصیته واطلقه وبعثه النبی صلی الله علیه وسلم الی النجاشی فی زواج ام حبیبة والی مکة فحمل خبیبا من خشبته وله ذکر فی عدة مواطن وکان من رجال العرب جرأة ونجدة وعاش الی خلافة معاویة فمات بالمدینة وقال ابو نعیم مات قبل الستین کذا فی الاصابة۔ قال عمرو بن امیة رأیت رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم یاکل ذراعا یحتز منہا فدعی الی الصلوۃ فحقام فطرح السکین فصلی ولم یتوضأ حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن یحیی بن سعید عن بشیر بن یسار مولی بنی حارثۃ ان سوید بن النعمان حدثہ انہ خرج مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام خیبر حتی اذا کان بالصہباء وھی من ادنی خیبر نزل فصلی العصر ثم دعا بالازواد فلم یؤت الا بالسویق

صلی اللہ علیہ وسلم یاکل ذراعا ہکذا عند البخاری فی الصلوۃ من طریق صالح عن الزہری وفی الطہارۃ من طریق عقیل عن الزہری یحتز من کتف شاۃ وہکذا عند احمد من طریق صالح یحتز بالحاء المہملۃ وبالزای ای یقطع یقال احتزہ ای قطعہ قالہ الکرمانی منہا ای من الذراع فدعی ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الصلوۃ ہکذا عند البخاری واحمد وغیرہما وعند احمد من طریق معمر عن الزہری فاتاہ المؤذن قال العینی وفیہ جواز دعاء الائمۃ الی الصلوۃ وکان الداعی بلال۔ فقام فطرح السکین معروف یذکر ویؤنث وحکی الکسائی سکینۃ ولعلہ سمی بہ لانہ یسکن حرکۃ المذبوح بہ قالہ الکرمانی وقال القاضی عیاض وفیہ جواز قطع اللحم بالسکین عند الاکل للحاجۃ الی ذلک من شدۃ اللحم او کبر العضو وتکرہ المداومۃ علی استعمال ذلک لانہ من سنۃ الاعاجم انتہی وقال الحافظ وفی النہی عنہ حدیث ضعیف فی سنن ابی داؤد انتہی قال القاری فالنہی عنہ لان فیہ تکبرا وامرا عبثاً بخلاف ما اذا احتاج قطع اللحم الی السکین لکونہ غیر نضیج تام فلا یعارض ما تقدم او المراد بالنہی التنزیہ وفعلہ لبیان الجواز وقال البیہقی النہی عن قطع اللحم بالسکین فی لحم قد نضج انتہی مختصراً۔ فصلی ولم یتوضأ ظاہرہ الاطلاق وانہ لم یتوضأ وضوءا شرعیا ولا عرفیا قال القاری قلت بل ہو المتعین فقد وقع عند احمد من طریق ہشام عن الزہری ولم یمس ماء والحدیث اخرجہ البخاری فی الصلوۃ عن عبد العزیز بن الاویسی باسنادہ بلفظ الطحاوی واخرج ایضا فی الجہاد عن ابی الیمان عن شعیب عن محمد بن مقاتل عن عبد اللہ عن معمر ومسلم فی الطہارۃ عن احمد بن عیسی عن ابن وہب عن عمرو بن الحارث والترمذی فی الاطعمۃ عن محمود بن غیلان عن عبد الرزاق عن معمر وابن ماجۃ فی الطہارۃ عن عبد الرحمن بن ابراہیم عن الولید بن مسلم عن الاوزاعی والامام احمد عن یعقوب ابن ابراہیم عن ابیہ عن صالح وعن ابی عامر عن فلیح وعن یعقوب عن ابیہ ابراہیم وعن یحیی بن سعید عن ہشام ثمانیتہم عن الزہری بمعنی حدیث المصنف واخرجہ الدارمی عن عبد اللہ بن صالح عن اللیث عن عقیل وابن ابی شیبۃ عن ابی نعیم عن ابراہیم بن اسمعیل کلاہما عن الزہری والبیہقی من طریق عقیل وعمرو بن الحارث قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی ابو موسی البصری قال انا ابن وہب عبد اللہ المصری الفقیہ ان مالکا حدثہ عن یحیی بن سعید بن قیس الانصاری المدنی عن بشیر بالموحدۃ والمعجمۃ مصغرا ابن یسار بالتحتانیۃ والمہملۃ مولی بنی حارثۃ من الانصار الانصاری الحارثی المدنی من رواۃ الستۃ قال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان شیخا کبیرا فقیہا وکان قد ادرک عامۃ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان قلیل الحدیث ذکناہ ابن اسحق اباکیسان۔ ان سوید بضم السین المہملۃ ابن النعمان بضم النون ابن مالک بن عامر الاوسی الانصاری المدنی یکنی ابا عقبۃ بالیحت الشجرۃ وشہد احدا وما بعدہا۔ حدثہ ای بشیرا انہ ای سویدا خرج مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام ای سنۃ غزوۃ خیبر بخاء معجمۃ مفتوحۃ وتحتیۃ ساکنۃ وموحدۃ مفتوحۃ وراء غیر منصرف للعلمیۃ والتانیث وہی مدینۃ کبیرۃ ذات حصون ومزارع ونخل کثیر علی ثمانیۃ برد من المدینۃ الی جہۃ الشام ذکر ابو عبید البکری انہا سمیت باسم رجل من العمالیق نزلہا وہو خیبر اخو یثرب ابنا قانیۃ ابن مہابیل وقیل الخیبر بلسان الیہود الحصن ولذا سمیت خیابر ایضا ذکرہ الحازمی کذا فی الزرقانی وقال النووی فی تہذیبہ فتحہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اوائل سنۃ سبع من الہجرۃ اقام علی حصارہم بضع عشرۃ لیلۃ انتہی حتی اذا کان صلی اللہ علیہ وسلم بالصہباء بفتح المہملۃ والمد وہی ای الصہباء من ادنی خیبر ای طرفہا مما یلی المدینۃ وللبخاری فی الاطعمۃ وہی علی روحۃ من خیبر وقال ابو عبید البکری ہی علی بریدین وبین البخاری فی الاطعمۃ من حدیث ابن عیینۃ ان ہذہ الزیادۃ من قول یحیی بن سعید درجت وسیاتی الحدیث قریبا بدون الزیادۃ قالہ الحافظ۔ نزل فصلی العصر ای بالصہباء ثم دعا بالازواد جمع الزاد وہو طعام یتخذ للسفر قالہ الکرمانی وقال الحافظ فیہ جمع الرفقاء علی الزاد فی السفر وان کان بعضہم اکثر اکلاً وفیہ حمل الازواد فی الاسفار وان ذلک لا یقدح فی التوکل واستنبط منہ المہلب ان الامام یأخذ المحتکرین باخراج الطعام عند قلتہ لیبیعوہ من اہل الحاجۃ وان الامام ینظر لاہل العسکر فیجمع الزاد لیصیبہم من الازواد معہ انتہی۔ فلم یؤت بضم الیاء المجہول الا بالسویق قال الداؤدی وہو دقیق الشعیر او السلت المقلو

فامر به فثری فاکل واکلنا ثم قام الی المغرب فمضمض ومضمضنا ثم صلی ولم یتوضأ حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن یحیی فذکر نحوه باسناده غیر انه لم یقل وهی من ادنی خیبر حدثنا علی بن معبد قال ثنا مکی بن ابراهیم قال ثنا الجعید بن عبد الرحمن عن الحسن بن عبد الله بن عبید الله ان عمرو بن عبید الله

وقال غیره یکون من القمح وقد وصفه اعرابی فقال عدة المسافر وطعام العجلان وبلغة المریض قاله الحافظ فامر به فثری بلفظ مجهول الماضی من التثریة ای بل والثری التراب الندی یقال ثریت الموضع تثریة اذا رششته وثریت السویق اذا بللته قاله الکرمانی فاکل صلی الله علیه وسلم واکلنا معه من السویق وزاد البخاری فی روایة سلیمان بن بلال عن یحیی شربنا ای من الماء او من مائع السویق - ثم قام الی المغرب فمضمض ومضمضنا ای قبل الدخول فی الصلوة وفائدة المضمضة من السویق وان کان لا دسم له ان یحتبس بقایاه بین الاسنان ونواحی الفم فیشغله تتبعه عن احوال الصلوة قاله الحافظ ثم صلی ولم یتوضأ ای بسبب اکل السویق قال الخطابی فیه دلیل علی ان الوضوء مما مست النار منسوخ لانه متقدم وخیبر کانت سنة سبع وتعقبه الحافظ بان ابا هریرة حضر بعد فتح خیبر وروی الامر بالوضوء وکان یفتی به واجاب عنه العلامة العینی بانه لا یستبعد ان ابا هریرة رجع عن حدیثه عن صحابی کان ذلک قبل ان یسلم فیسنده الی النبی صلی الله علیه وسلم لان الصحابة کلهم عدول وقال الحازمی ان حدیث سوید بن النعمان هذا کان قبل فتح خیبر وانما قدم ابو هریرة بعد فتح خیبر علی ما صرحت به التواریخ فهذا یدلک علی ان الرخصة کانت غیر مرة وهو طریق الجمع بین الاخبار فی تصحیحها انتهی والحدیث اخرجه مالک ومحمد فی مؤطیهما والبخاری عن عبد الله بن یوسف والقعنبی والنسائی عن محمد بن سلمة والحارث بن مسکین کلاهما عن ابن القاسم والبیهقی من طریق القعنبی والحازمی من طریق الدارمی عن یحیی بن بکیر اربعتهم عن مالک نحو حدیث المصنف الطحاوی - حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال ابو محمد البصری قال ثنا حماد ای ابن زید کما وقع عند البخاری عن یحیی بن سعید الانصاری فذکر نحوه باسناده غیر انه لم یقل وهی من ادنی خیبر ای لم یقع فی روایة حماد تفسیر یحیی للصهباء والحدیث اخرجه البخاری عن سلیمان بن حرب عن حماد بن زید عن یحیی الا انه وقع فی روایته تفسیر الصهباء بقوله وهی علی رودة من خیبر وهکذا اخرج بذکر التفسیر عن محمد بن المثنی عن عبد الوهاب وعن علی بن عبد الله عن سفیان کلاهما عن یحیی وفی روایة سفیان قال یحیی وهی من خیبر علی الروحة وانا بدون ذکر تفسیر الصهباء فاخرجه البخاری عن خالد بن مخلد عن سلیمان عن یحیی وفی روایة حتی اذا کنا بالصهباء صلی لنا رسول الله صلی الله علیه وسلم العصر وهکذا اخرج ابن ابی شیبة عن علی بن مسهر وابن نمیر عن یحیی زاد ابن نمیر ومضمضنا معه ومامس ماء وابن ماجة عن ابن ابی شیبة عن علی بن مسهر - حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا مکی بن ابراهیم ابن بشیر بن فرقد التمیمی الحنظلی ابو السکن البلخی الحافظ من رواة الستة قال ابن معین صالح وقال ابو حاتم محله الصدق وقال النسائی لیس به بأس وقال احمد والعجلی ومسلمة والدارقطنی والخلیلی ثقة زاد الدارقطنی مأمون والخلیلی متفق علیه واخطأنی حدیث عن مالک وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا فی الحدیث وقال مکی حججت ستین حجة وتزوجت ستین امرأة وکتبت عن سبعین شیخا نفس من التابعین توفی سنة خمس عشرة ومائتین فی النصف من شعبان وله تسعون سنة قال ثنا الجعید مصغرا ذکره فی التهذیب فیمن اسمه الجعد وقال ویقال له الجعید ایضا - ابن عبد الرحمن بن اوس التیمی ویقال الکندی وقد ینسب الی جده من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن معین والنسائی ثقة وذکره ابن حبان فی ثقات التابعین ثم اعاده فی اتباعهم وکناه الباجی ابا زید توفی سنة اربع واربعین ومائة - عن الحسن بن عبد الله بن عبید الله قال فی المیزان الحسن بن عبد الله عن صحابی وعنه الجعید مجهول انتهی وفی اللسان والصحابی الذی اشار الیه اسمه عمرو بن عبد الله ذکره ابن ابی حاتم والحسن بن عبد الله بن مالک هو ابن الحویرث قد ذکره ابن حبان فی الثقات - ان عمرو بن عبید الله بالتصغیر الحضرمی قال البخاری رأی النبی صلی الله علیه وسلم ولا یصح حدیثه وتبعه ابو علی بن السکن وحکاه ابن عدی وقال ابن خزیمة لا ادری هو من اهل المدینة ام لا ووقع فی الاستیعاب عمرو بن عبد الله الانصاری فذکر الحدیث وقال لا اعرفه بغیر هذا وفیه نظر ضعف البخاری اسناده فخالف فی اسم ابیه فقال عبد الله مکبرا وفی نسبه فقال الانصاری والذی وقع فی مسند احمد وتاریخ البخاری وکتابی ابن السکن وابن عدی

25/2

حدثه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل كتفا ثم قام فصلى ولم يتوضأ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر وقال حدثني ابراهيم بن اسمعيل عن عبد الرحمن بن ثابت وغيره من مشيخة بني عبد الاشهل عن ام عامر بن يزيد امرأة ممن بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالتصغير واما قول الانصاري فالاكثر قالوا فيه الحضرمي قال ابن الاثير فلعله كان حضر ميا وحليفا في الانصار انتهى مختصرا من الاصابة والتعجيل حدثه اي الحسن قال اي عمرو رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل كتفا ثم قام اي للصلوة فصلى ولم يتوضأ والحديث اخرجه الامام احمد عن مكي باسناده بافظ المصنف وزاد فمضمض فصلى ووقع في اسناده عن امكي عن الجعيد ابن الحسن بن عبد الله بن عبيد الله قال الحافظ في التعجيل هو تصحيف وانما هو عن الجعيد عن الحسن بن عبد الله واخرجه ايضا البغوي والطبري وابن السكن والباوردي وابن مندة كلهم من طريق الحسن مثله كما ذكر الحافظ في الاصابة حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا بشر بن عمرو والصواب بلاواو كما في النسخة التي عليها شرح العيني وهو ابن الحكم بن عقبة الزهراني قال حدثني ابراهيم بن اسمعيل بن ابي حبيبة الانصاري الاشهلي مولاهم ابو اسمعيل المدني من رواة الاربعة الا النسائي قال ابن معين ليس بشئ وقال مرة يكتب حديثه ولا يحتج به وكذا قال ابو حاتم وزاد شيخ ليس بالقوي منكر الحديث وقال البخاري منكر الحديث وقال النسائي ضعيف وقال الدارقطني متروك قال ابن عدي هو صالح في باب الرواية كما حكى عن ابن معين ويكتب حديثه مع ضعفه وقال احمد والعجلي ثقة وقال الحربي شيخ مدني صالح له فضل ولا احسبه حافظا وقال ابن سعد كان مصليا عابدا صام ستين سنة وكان قليل الحديث ومات سنة خمس وستين وهو ابن اثنتين وثمانين سنة عن عبد الرحمن بن ثابت هكذا وقع في رواية ابن سعد كما في الاصابة وابن عبد البر في الاستيعاب وزاد وابن الصامت الانصاري ووقع في النسخة التي عليها شرح العيني عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ثابت ووقع عند احمد وغيره عبد الرحمن بن عبد الرحمن الاشهلي وهكذا وقع عند الطبراني في الكبير وزاد ابن ثابت بن صامت قال البخاري في كتاب الضعفاء الصغير عبد الرحمن بن ثابت بن الصامت عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن ابي حبيبة عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ثابت عن ابيه عن جده ولم يصح حديثه انتهى وذكره الحافظ في القسم الاول من الاصابة فقال عبد الرحمن بن ثابت بن الصامت بن عدي بن كعب الانصاري المدني ذكره مسلم في التابعين وابن عبد البر وابن مندة في الصحابة وقال البخاري فذكر ما تقدم وتبعه ابن ابي حاتم فقال عبد الرحمن بن ثابت سألت ابي عنه فقال ليس هو عندي منكر الحديث وقال ابن عدي قول البخاري لم يصح اي لم يصح له سماع من النبي صلى الله عليه وسلم انتهى مختصرا ورقم له في التهذيب لابن ماجة وقال قال ابو حاتم ليس بحديثه باس وذكره ابن حبان في الثقات واما ابنه عبد الرحمن الذي وقع عند احمد وغيره فقال الهيثمي لم اجد من ذكره قلت ذكره الحافظ في القسم الرابع من الاصابة الا انه لم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا وقال ذكره الازدي فيمن وافق اسمه اسم ابيه وذكر الحافظ في ترجمة ثابت وابنه عبد الرحمن ان عبد الرحمن بن عبد الرحمن هذا اخرج له ابن خزيمة فهذا يدل على انه ثقة عنده فقد قال الحافظ في التهذيب في ترجمة عبد الله بن عبد الرحمن بن ثابت اخي عبد الرحمن هذا لم ار فيه جرحا ولا تعديلا ولكن اخراج ابن خزيمة له في صحيحه يدل على انه عنده ثقة قلت وهكذا عبد الرحمن يكون ثقة عند ابن خزيمة والمترجم له يحتمل ان يكون عبد الرحمن ابن ثابت ويحتمل ان يكون ابنه عبد الرحمن فكانه نسب ههنا الى جده وايا ما كان فهو ثقة معروف ليس بمجهول والعلم عند الله تعالى وغيره اي غير عبد الرحمن ويحتمل ان يكون هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ثابت بن الصامت اخو عبد الرحمن بن عبد الرحمن فقد روى له ابن ماجة صلوته صلى الله عليه وسلم في مسجد بني عبد الاشهل من مشيخة بني عبد الاشهل بيان لعبد الرحمن وغيره وبنو عبد الاشهل بطن من الاوس قال ابن قتيبة في المعارف ولد الاوس مالك بن الاوس فمن مالك تفرقت قبائل الاوس وبطونها كلها فولد مالك بن الاوس عمرو بن مالك هم النبيت وعبد الاشهل وبنو ظفر انتهى وفي البدل هو عبد الاشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج الاصغر بن عمرو بن عمرو بن مالك بن الاوس بن حارثة انتهى عن ام عامر بنت يزيد بن السكن الانصارية الاشهلية سماها ابن السكن فكيهة وهي اخت اسماء بنت يزيد امرأة ممن بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم روى داود بن الحصين عن ابي سفيان مولى ابن ابي احمد عنها انها اول من بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم من النساء كذا في الاستيعاب وفي

انها جاءت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعرق فی مسجد بنی عبد الاشہل فعرقہ ثم قام فصلی ولم یتوضأ. فنفی هذه الآثار ما ینفی ان یکون اکل ما مست النار حدثا لان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یتوضأ منہ۔ وقد یجوز ان یکون ما امر بہ من الوضوء فی الآثار الاول هو وضوء الصلوٰۃ ویجوز ان یکون هو غسل الید لا وضوء الصلوٰۃ الا انہ قد ثبت عنہ بما رویناہ انہ توضأ وانہ لم یتوضأ فاردنا ان نعلم ما الآخر من ذلک فاذا ابن ابی داؤد وابو امیۃ وابو زرعۃ الدمشقی

الاصابۃ فی ترجمۃ جمیلۃ زوج عمر عن ابن سعد باسنادہ عن قتادۃ قال اول من بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ام سعد بن معاذ وام عامر بنت یزید بن السکن انتہا ای ام عامر جاءت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعرق فی مسجد بنی عبد الاشہل ذکرہ الشیخ السمہودی ہذا المسجد فی الفصل الرابع فیما علمت جہتہ ولم تعلم عینہ وقال فیہ والصواب انہا فی شامی بنی ظفر بحرۃ واقم بین بنی ظفر وبنی حارثۃ بجہۃ مسجد القرصۃ انتہی مختصرا۔ فعرقہ وعند احمد وغیرہ فتعرقہ ای اخذ منہ اللحم باسنانہ ثم قام ای للصلوٰۃ فصلی ولم یتوضأ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن ابی عامر وابن عبد البر فی الاستیعاب من طریق اسحاق بن محمد الفروی وابن سعد عن خالد بن مخلد ثلثتہم عن ابراہیم بن اسمعیل باسنادہ مثلہ مع اختلاف فی شیخ ابراہیم کما تقدم وقال الہیثمی رواہ الطبرانی فی الکبیر من طریق ابراہیم بن اسمعیل بن ابی خلیفۃ عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ثابت بن صامت عنہا ولم اجد من ذکرہ بین انتہی قال العبد الضعیف وہذا ما قالہ الہیثمی مبنی علی ما وقع عند الطبرانی فی اسم جد ابراہیم ولا شک انہ تصحیف من قلم الناسخین والصواب ابن ابی حبیبۃ کما عند احمد وقد وثقہ احمد والعجلی وضعفہ البخاری وغیرہ کما تقدم واما شیخہ فوقع عند الطحاوی وغیرہ عبد الرحمن بن ثابت وہو ثقۃ مختلف فی صحبتہ ووقع عند احمد وغیرہ عبد الرحمن بن عبد الرحمن وہو من رواۃ ابن خزیمۃ فی صحیحہ واخراجہ عنہ یدل علی انہ ثقۃ عندہ ولا غیر فی ان یکون ابراہیم بن اسمعیل روی عن کل واحد منہما فان ابراہیم یروی عنہما جمیعا فتحفظ فنفی ہذہ الآثار المرویۃ عن ابن عباس وجابر وابی رافع وعبد اللہ بن الحارث وعمرو بن امیۃ وسوید بن النعمان وعمرو بن عبید اللہ وام سلمۃ وام حکیم وام عامر وعمۃ ابی سعید وبعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما ینفی ان یکون اکل ما مست النار حدثا لان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یتوضأ منہ وفی الباب عن ابی بکر الصدیق عند ابی یعلی والبزار والدولابی فی الکنی وابن ابی حاتم فی العلل وقال الناس یروونہ موقوفا کما فی الموطا وسیاتی عند المصنف من طرق وعن عمر عند ابی بکر الہیاجی فی فوائدہ وعثمان عند احمد وابی یعلی والبزار وسعید بن منصور قال الہیثمی رجال احمد ثقات وعلی عند ابی یعلی وابن جریر وسعید بن منصور وابن مسعود عند احمد وابی یعلی قال الہیثمی ورجالہ موثقون ومغیرۃ بن شعبۃ عند احمد والطبرانی فی الکبیر قال الہیثمی ورجالہ ثقات وابی ہریرۃ عند ابی یعلی وغیرہ وہو حدیث حسن کما قال الہیثمی وسیاتی عند المصنف وابی طلحۃ وابی مسعود وعند سعید بن منصور وابی امامۃ والحسن بن علی عند الطبرانی فی الکبیر وحمزۃ بن عمرو الاسلمی عند الطبرانی وانس عند ابن عساکر وحکیمۃ بن عبادۃ عند ابن السکن وعکراش عند ابن النجار والدولابی فی الکنی وابی سعید عند الدولابی ورجل من الانصار عند عبد الرزاق وعن میمونۃ عند البخاری ومسلم واحمد والبیہقی وعائشۃ عند احمد وابی یعلی والبزار قال الہیثمی ورجالہ رجال الصحیح وصفیۃ عند ابی یعلی والطبرانی فی الکبیر الدولابی فی الکنی ورجالہ ثقات کما قال الہیثمی وکنباعۃ بنت الزبیر عند احمد وابی یعلی وابن مندۃ وغیرہم قال الہیثمی رجالہ ثقات وام ہانی وام مبشر وحمرۃ بنت حرام وام سلیم عند الطبرانی فی الکبیر وفاطمۃ الزہراء عند احمد وابی یعلی وہو حدیث منقطع وقد بسطت فی ہذہ الروایات الحافظ الہیثمی فی مجمعہ والشیخ علی المتقی فی کنزہ فارجع الی کتابیہما لو شئت۔ وقد یجوز ان یکون ما امر بہ من الوضوء فی الآثار الاول ای المرویۃ فی وجوب الوضوء مما مست النار ہو وضوء الصلوٰۃ ویجوز ان یکون ہو ای الوضوء فی الآثار الاول وفی نسخۃ العینی بحذف ہو غسل الید لا وضوء الصلوٰۃ الا انہ قد ثبت عنہ صلی اللہ علیہ وسلم بما رویناہ من احادیث الوضوء مما مست النار وترک الوضوء منہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ای فی بعض الاحیان وانہ لم یتوضأ فی بعض الاحیان فاردنا ان نعلم ما الآخر من ذلک ای من احادیث الوضوء مما مست النار وترک الوضوء منہ لیکون الآخر منسوخا۔ فاذا ابن ابی داؤد وابراہیم الاسدی وابو امیۃ محمد بن ابراہیم الطرطوسی وابو زرعۃ الدمشقی عبد الرحمن بن عمرو بن عبد اللہ النصری شیخ الشام فی وقتہ من رواۃ ابی داؤد قال ابن ابی حاتم کان

قد حدثونا قالوا حدثنا علی بن عیاش قال ثنا شعیب بن ابی حمزة عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد الله قال کان آخر الامرین من رسول الله صلی الله علیه وسلم ترک الوضوء مما مست النار

رفیق ابی وکتب عنه وکتبنا عنه وکان صدوقا ثقة سئل ابی عنه فقال صدوق وقال الخلیلی کان من الحفاظ الاثبات وقال احمد ابن ابی الحواری هو شیخ الشباب توفی سنة احدی وثمانین ومائتین. قد حدثونا قالوا حدثنا علی بن عیاش ابو الحسن الحمصی البکاء قال ثنا شعیب بن ابی حمزة واسمه دینار الاموی مولاهم ابو بشر الحمصی من رواة الستة قال ابن معین والعجلی ویعقوب بن شیبة وابو حاتم والنسائی ثقة وقال ابن معین ایضا من اثبت الناس فی الزهری کان کاتبا له وقال احمد ثبت صالح الحدیث وقال الخلیلی کان کاتب الزهری وهو ثقة متفق علیه حافظ اثنی علیه الائمة توفی سنة اثنتین وستین ومائة وقد جاوز السبعین عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد الله قال کان آخر الامرین من رسول الله صلی الله علیه وسلم ترک الوضوء وفی نسخة العینی هو ترک الوضوء مما مست النار ای کان آخر الفعلین من رسول الله صلی الله علیه وسلم فالامر بمعنی المامور وهو الفعل ویحتمل ان یکون الامر فی معناه فحینئذ یکون معنی هذا الحدیث انه صلی الله علیه وسلم امر بالوضوء مما مسته النار ولا یفعل ثم امر بترک الوضوء منه فترک فکان آخر الامرین ترک الوضوء مما مسته النار کذا فی البذل والحدیث اخرجه ابو داود وعن موسی بن سهل والنسائی عن عمرو بن منصور وابن الجارود فی المنتقی عن محمد بن عوف وعبد الله بن عوف بن شبویه وعبد الصمد بن عبد الوهاب خمستهم عن علی بن عیاش باسناده باللفظ المسطور الا ان عند ابی داود وغیرت النار واخرجه البیهقی من طریق محمد بن عوف عن علی بلفظ المصنف ومن طریق محمد بن اسحاق الصغانی عن علی باسناده قال کان آخر الامرین من رسول الله صلی الله علیه وسلم انه اکل خبزا ولحما ثم صلی ولم یتوضأ واخرجه الطبرانی فی الصغیر عن ابی زرعة الدمشقی باسناده بلفظ الطحاوی وغیره قال الطبرانی لم یرو هذا الحدیث عن ابن المنکدر الا شعیب قال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیه هذا حدیث مضطرب المتن انما هو ان النبی صلی الله علیه وسلم اکل کتفا ثم صلی ولم یتوضأ کذا رواه الثقات عن ابن المنکدر عن جابر ویحتمل ان یکون شعیب حدث به من حفظه فوهم فیه انتهی وهکذا قال ابو داود وهذا اختصار من الحدیث الاول ای من حدیث ابن جریج وغیره عن ابن المنکدر قال سمعت جابر بن عبد الله یقول قربت للنبی صلی الله علیه وسلم خبزا ولحما الحدیث وقد تقدم عند المصنف فی الفصل الثانی قال ابن حزم فی المحلی القطع بان ذلک الحدیث مختصر من هذا قول بالظن والظن اکذب الحدیث بل هما حدیثان کما ورد انتهی وقال العلامة ابن الترکمانی ودعوی الاختصار فی غایة البعد انتهی وقد اوضح ذلک شیخ مشائخنا فی بذل المجهود فقال وهذا الظن ناش من غیر دلیل یدل علیه فان هذا الظن موقوف علی ثبوت ان وضوءه صلی الله علیه وسلم بعد اکل الخبز واللحم اولا کان لاجل الاکل وهو فی حیز المنع بل یحتمل ان وضوءه صلی الله علیه وسلم کان لوجود حدث آخر لا لما اکله ولو سلم ذلک فلا نسلم ان هذا الفعل لیس هو آخر الامرین مطلقا بل مختص بذلک المجلس ونقول ان هذا الفعل الذی ثبت فی هذا المجلس هو آخر الفعلین مادام لم یثبت انه صلی الله علیه وسلم فعل اوامر بخلافه بعد ذلک المجلس ولم یثبت هذا فلو سلمنا ان هذا الحدیث اختصار من الحدیث الاول لا یضرنا وقد استدل به المحققون من الائمة بنسخ الوضوء مما مسته النار بهذا القول وبامثاله من اقوال الصحابة رافعا لهم انتهی قال الشوکانی ولعلة اخری قال الشافعی فی سنن حرملة لم یسمع ابن المنکدر هذا الحدیث من جابر انما سمعه من عبد الله بن محمد بن عقیل انتهی قال العلامة ابن الترکمانی ذکر البیهقی فی المعرفة انه قد روی عن حجاج بن محمد وعبد الرزاق ومحمد بن بکر عن ابن جریج عن ابن المنکدر قال سمعت جابر بن عبد الله الحدیث فان لم یکن ذکر السماع فیه وهما من ابن جریج فالحدیث صحیح علی شرط صاحبی الصحیح انتهی قال النووی فی شرح الصحیح حدیث جابر حدیث صحیح رواه ابو داود والنسائی وغیرهما من اهل السنن باسانید هم الصحیحة اهـ وقال الحافظ فی الفتح وصححه ابن خزیمة وابن حبان وغیرهما وقال ایضا فی التلخیص کما فی النیل ویشهد لاصل الحدیث ما اخرجه البخاری فی الصحیح عن سعید بن الحرث قلت لجابر الوضوء مما مست النار قال لا انتهی قال العبد الضعیف وهذا الحدیث اخرجه البخاری فی الاطعمة عن ابراهیم بن المنذر عن محمد بن فلیح عن ابیه عن سعید عن جابر انه سأله عن الوضوء مما مست النار فقال لا قد کنا فی زمان النبی صلی الله علیه وسلم لا نجد مثل ذلک من الطعام الا قلیلا فاذا نحن وجدناه لم یکن لنا مناديل الا اکفنا وسواعدنا واقدامنا ثم نصلی ولا نتوضأ فهذا الحدیث شاهد قوی لحدیث الباب قد اخرج الامام احمد

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا عبد العزيز بن مسلم عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل ثورا قط فتوضأ ثم اكل بعده كتفا فصلى ولم يتوضأ فثبت بما ذكرنا ان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ترك الوضوء مما غيرت النار ان

وابن ابي شيبة وغيرهما عن جابر قال اكلت مع النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر خبزا ولحما فصلوا ولم يتوضؤا اللفظ لاحمد واخرجه سعيد بن منصور في سننه مفصلا كما في كنز العمال وذكر فيه فاكلنا خبزا ولحما ثم صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلينا معه ولم نمس احدنا وضوءا وانصرفت مع ابي بكر في ولايته من المغرب فابتغى عشاء فقيل ليس ههنا الا هذه الشاة وقد ولدت فحلبها ثم طبخ لنا لبابا فاكل واكلنا معه فذكر الحديث وفيه ثم خرج الى المسجد فصلى بالناس ولم يمس من ماء ولم يمسه وكان عمر ابن الخطاب رضي الله عنه يصنع لنا في ولايته فاكلنا الخبز واللحم فيخرج فيصلي ونصلي معه ولا يمس احدنا وضوءا فذكر جابر ابا بكر وعمر مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم تفصيله بوقوع ذلك عن كلوا احد منهما في ولايته ليشير الى كون الترك آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم وللحديث شاهد من حديث محمد بن مسلمة وابي هريرة والمغيرة وفاطمة والحسن وقد ذكر الامام الطحاوي حديث ابي هريرة فقال حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال ابو محمد البصري قال ثنا عبد العزيز بن مسلم القسملي ابو زيد البصري عن سهيل بن ابي صالح ذكوان السمان المدني عن ابيه ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل ثورا قط فتوضأ اي من اجل اكل قطعة من الاقط - ثم اكل بعده اي ثم رآه صلى الله عليه وسلم اكل بعد هذا الاكل في هذا المجلس او في غيره وهو الاظهر كتفا اي كتف شاة كما عند الترمذي وغيره فصلى ولم يتوضأ والحديث اخرجه الترمذي في الشمائل عن قتيبة عن عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن سهيل باسناده بلفظ انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ من ثور اقط ثم رآه اكل من كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ وبهذا اخرج البيهقي من طريق احمد بن عبدة عن الدراوردي ثم قال وراه عبد العزيز بن مسلم عن سهيل فقال في الحديث اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثورا قط فتوضأ واكل كتفا ولم يتوضأ ثم اسنده من طريق الصغاني عن ابي النعمان عن عبد العزيز بن مسلم فذكره واخرجه الطيالسي عن وهيب عن سهيل بلفظ اكل كتف شاة ثم مضمض وغسل يده وصلى واخرجه البزار نحو لفظ الطحاوي قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح خلا شيخ البزار احمد وشيخه فيه احمد بن ابان وهو ثقة كما في هامش المجمع واخرجه ابو يعلى بلفظ نشلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم كتفا من قدر العباس فاكلها وقام يصلي ولم يتوضأ قال الهيثمي وهو حديث حسن وقال البيهقي وزعم بعض اهل العلم ان حديث ابي هريرة معلول وفتواه بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بالوضوء منه انتهى وفي الباب عن محمد بن مسلمة عند البيهقي والحازمي والطبراني في الكبير بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم اكل آخر امريه لحما ثم صلى ولم يتوضأ وللبيهقي اكل مما غيرت النار ثم صلى ولم يتوضأ وكان آخر امريه قال الهيثمي وفيه يونس بن ابي خالد ولم ار من ذكره قلت هذا على رواية الطبراني وعند الحازمي يونس بن ابي خلدة وعند البيهقي يونس عن ابي خالد قال البيهقي وقال غيره يونس عن ابي خلدة ولم يتعين لي يونس هذا ولا ابو خلدة او ابو خالد وعن المغيرة بن شعبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل طعاما ثم اقيمت الصلوة فقام وقد كان توضأ قبل ذلك فاتيته بماء ليتوضأ منه فانتهرني فذكر الحديث وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس عليه في نفسي الا خيره لكن اتاني بماء لاتوضأ وانما اكلت طعاما ولو فعلت فعل الناس ذلك بعدي قال الهيثمي رواه احمد والطبراني في الكبير ورجاله ثقات - وعن فاطمة الزهراء قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل عرقا فجاء بلال بالاذان فقام ليصلي فاخذت بثوبه فقلت يا ابت الا تتوضأ فقال لم اتوضأ يا بنية فقلت مما مست النار فقال وليس اطيب طعامكم مما مسته النار قال الهيثمي رواه احمد وابو يعلى الا انه قال اوليس اطهر طعامكم وهو حديث منقطع والحسن بن ابي الحسن ولد بعد وفاة فاطمة قال العبد الضعيف ويعضده ما اخرجه الطبراني في الكبير عن الحسن بن علي انه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت فاطمة فناولته كتف شاة مطبوخة فاكلها ثم قام يصلي فاخذت ثيابه فذكر نحو حديث فاطمة قال الهيثمي وفيه ابن اسحاق وهو مدلس ثقة ففي هذه الاحاديث دلالة ظاهرة على تقدم الامر بالوضوء وفعله على الترك الامتناع منه فثبت بما ذكرنا من حديث جابر وابي هريرة عند المصنف ومحمد بن مسلمة والمغيرة بن شعبة والحسن وفاطمة عند غيره - ان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ترك الوضوء مما غيرت النار وان

ماخالف ذلک فقد نسخ بالفعل الثانی

ماخالف ذلک وفی نسخۃ العینی من ذلک ای الترک من الوضوء مما مست النار فقد نسخ علی صیغۃ المجہول ای الوضوء مما غیرت النار بالفعل الثانی ای بآخر الامرین الذی ہو ترک الوضوء مما مست النار وہذا احدی الاجوبۃ التی اجاب بہا الجمہور عن احادیث الوضوء مما مست النار وقد اختار ہذا الجواب غیر واحد من المحققین منہم الشافعی کما تقدم والحاکم وابن الصلاح وقد ذکرا حدیث جابر فی بیان ما عرف النسخ بقول الصحابی والی ہذا اومأ مسلم فروی اولا احادیث زید وابی ہریرۃ وعائشۃ ثم عقبہا بحدیث ابن عباس قال النووی فکانہ یشیر الی ان الوضوء منسوخ وہذہ عادۃ مسلم وغیرہ من ائمۃ الاحادیث یذکرون الاحادیث التی یرونہا منسوخۃ ثم یعقبونہا بالناسخ انتہی وقال الحازمی ان الوضوء مما مست النار اختلف فیہ وتکافأت الروایات عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک فی الصحۃ والشہرۃ وتکلمت الائمۃ فی الاول منہ والاخر فاکثرہم رأوہ منسوخا کما ذکرنا من حدیث جابر ومحمد بن مسلمۃ الانصاریین وابن عباس انتہی وہکذا قال البیہقی وزاد وابی ہریرۃ واعترض الشوکانی علی ہذا الجواب بانہ انما یتم بعد تسلیم ان فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم یعارض القول الخاص بنا دینسخہ والمتقرر فی الاصول خلافہ وتعقبہ شیخ مشائخنا بان ہذا من الظنون التی لا مستند لہا یشد بہ ہذا الظن فان دعواہ ان وجوب الوضوء وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہ خاص بنا لا یثبت الا بدلیل صریح یثبت الخصوصیۃ ومالم یثبت لا یکون خاصا بنا واما اذا ثبت الخصوص فلا یعارض فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم فما ہو متقرر فی الاصول فمسلم ولکن لیس ہذا موضعہ انتہی قال العبد الضعیف ولا شک ان دعوی الاختصاص فی غایۃ البعد فقد ورد فی الاحادیث الصحیحۃ ان الصحابۃ رضی اللہ عنہم اکلوا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم مما غیرتہ النار وترکوا الوضوء منہ بترکہ ثم قاموا فصلوا ولم یتوضؤا فلو کان ترک الوضوء منہ خاصا بنہاہم عن ذلک وامرہم بالوضوء منہ وقد تقدم فی حدیث المغیرۃ انہ لما اتی بماء لیتوضأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من طعام اکلہ انتہرہ وقال لیس علیہ فی نفسی الا خیر ولکن اتانی بماء لاتوضأ وانما اکلت طعاما ولو فعلت فعل الناس ذلک بعدی فای امر ابلغ فی الترک من ہذا وقد اخرج البزار والدارقطنی فی الافراد من حدیث ابی بکر لا یتوضأ رجل من طعام اکلہ حل لہ اکلہ وہذا الحدیث وان ضعف کما فی کنز العمال ولکنہ متأید بما تقدم واخرج الطبرانی فی الکبیر عن ابی امامۃ الباہلی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول لاصحابہ اذا کان احدکم علی وضوء فاکل طعاما لا یتوضأ منہ الا ان یکون لبن الابل اذا شربتموہ تمضمضوا بالماء قال الہیثمی ورجالہ لم ارمن ترجم احدا منہم کذا قال وقد اخرج الحدیث المذکور الحافظ ضیاء الدین محمد بن عبد الواحد المقدسی فی الاحادیث المختارۃ مما لیس فی الصحیحین کما فی کنز العمال وقد ذکرہ فی خطبتہ بعد مارمز للبخاری ومسلم والضیاء فی المختارۃ وابن حبان والحاکم وجمیع ما فی ہذہ الکتب الخمسۃ صحیح فالعزو الیہا معلم بالصحۃ سوی ما فی المستدرک من المتعقب فانبہ علیہ انتہی قال الحازمی وذہب بعضہم الی ان المنسوخ ہو ترک الوضوء مما مست النار والناسخ الامر بالوضوء منہ والیہ ذہب الزہری وجماعۃ وتمسکوا فی ذلک بما رواہ البیہقی والحازمی من طریق عبد اللہ بن صالح عن اللیث عن زید بن جبیرۃ بن محمود بن ابی جبیرۃ الانصاری عن ابیہ جبیرۃ بن محمود عن سلمۃ بن سلامۃ ابن وقش انہما خلفا لیمۃ وسلمۃ علی وضوء فاکلوا ثم خرجوا فتوضأ سلمۃ فقال لہ جبیرۃ الم تکن علی وضوء قال بلی ولکنی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وخرجنا من عوۃ دعینا لہا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی وضوء فاکل ثم توضأ فقلت لہ الم تکن علی وضوء یا رسول اللہ قال بلی ولکن لا امور تحدث وہذا مما حدث وعزاہ الحافظ الہیثمی الی الطبرانی فی الکبیر قال وفیہ عبد اللہ ابن صالح کاتب اللیث وثقہ عبد الملک بن شعیب بن اللیث وضعفہ احمد وجماعۃ واتہم بالکذب انتہی قال العبد الضعیف وفیہ ایضا زید بن جبیرۃ وقال فیہ البخاری والفسوی منکر الحدیث وقال البخاری ایضا والازدی متروک الحدیث وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث منکر الحدیث جدا متروک الحدیث لا یکتب حدیثہ قال ابن عبد البر اجمعوا علی انہ ضعیف کذا فی التہذیب واما ابوہ جبیرۃ فقال فی اللسان قال ابن المدینی مجہول روی عن سلمۃ بن سلامۃ بن وقش ولا یدری سمع منہ ام لا انتہی۔ فالحاصل ان حدیث سلمۃ ہذا ضعیف غایۃ الضعف فکیف یقاوم الاحادیث الصحیحۃ الثابتۃ فی نسخ الوضوء مما مست النار والعجب عن العلامۃ الشوکانی انہ اشار الی ہذا الحدیث ولم یذکر ما فیہ من الضعف الشدید ولا اشار الیہ اعجب من ذلک ما قال بعدہ ویؤید وجوب الوضوء مما مست النار ان حدیث ترک الوضوء منہ لہ علتان وحدیث عائشۃ ما ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم

هذا ان کان ما امر به من الوضوء یرید به وضوء الصلوة وان کان لا یرید به وضوء الصلوة فلم یثبت بالحدیث الاول ان اکل ما غیرت النار حدث

الوضوء مما مست النار حتی قبض وان قال الجوزجانی انه باطل فهو متاید بما کان منه صلی الله علیه وسلم من الوضوء لکل صلوة حتی کان ذلک دیدنه وبحیر اوان خالفه مرة او مرتین انتهی قلت فیه اولا انه اشار بحدیث الترک الی حدیث جابر کان آخر الامرین الحدیث وما ذکر فیه من العلتین فلا یجدیه نفعا فان مبنی العلتین علی الظن وفعل الحدیث فی البخاری وللحدیث شاهد من حدیث محمد بن مسلمة والمغیرة وغیرهما وقد صححه ابن خزیمة وغیره وثانیا ان حدیث عائشة هذا مخالف لما روی عنها الامام احمد وابو یعلی والبزار ورجاله رجال الصحیح کما قال الهیثمی قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یمر بالقدر فیاخذ العرق فیصیب منه ثم یصلی ولم یتوضأ ولم یمس ماء والعجب من الشوکانی کیف ترک حدیثا صحیحا وایّد حدیثا باطلا بما لا تاییدفیه ودعواه بکون وضوئه صلی الله علیه وسلم لکل صلوة من اجل اکله مما مسته النار من الظنون التی لا مستند لها بل الاحادیث الصحیحة ترده وقد تقدم فی باب الوضوء لکل صلوة انه صلی الله علیه وسلم امر بالوضوء لکل صلوة طاهرا کان او غیر طاهر فلما شق ذلک علیه امر بالسواک ووضع عنه الوضوء الا من حدث فما روی من مداومته صلی الله علیه وسلم علی الوضوء لکل صلوة فمحمول علی ما قبل النسخ واما بعد النسخ فقد توضأ احیانا وترک احیانا فلو کان ما ادعاه الشوکانی صحیحا لنسخ بنسخ الوضوء لکل صلوة فهل یحمل لمن یعد نفسه من اهل الحدیث ان یدع هذه الادلة التی لا یحجب انوارها علی غیرهم ویتمسک باذیال تشکیک منهار وشبهة جهدمة والله یهدیهم الرشد والصواب۔ هذا ای نسخ الوضوء مما مست النار ان کان وفی نسخة یعنی اذا کان "ما امر به من الوضوء مما مست النار یرید به ای بهذا الوضوء وضوء الصلوة ای الوضوء الشرعی وان کان لا یرید به ای بهذا الوضوء وضوء الصلوة ای بل اراد الوضوء اللغوی وهو غسل الفم والکفین۔ فلم یثبت بالحدیث الاول وفی نسخة یعنی بالاحادیث الاول ای الذی فیه الامر بالوضوء مما مست النار ان اکل ما غیرت النار حدث وهذا جواب ثان عن احادیث الوضوء مما مست النار وقد اختار هذا الجواب جمع من العلماء واشار الیه الامام الشافعی کما حکی البیهقی قال القاضی البیضاوی کما نقل عنه الطیبی الوضوء فی اصل اللغة هو غسل بعض الاعضاء وتنظیفه من الوضاءة بمعنی النظافة والشرع نقله الی الفعل المخصوص وقد جاء بهذا علی اصله والمراد فیه وفی نظائره غسل الیدین لازالة الزهومة توفیقا بین الاخبار انتهی وهکذا قال زین العرب وکذا حکاه القاضی عیاض عن بعضهم کما تقدم فی اول الباب واعترض الشوکانی علی هذا الجواب بانه قد تقرر ان الحقائق الشرعیة مقدمة علی غیرها وحقیقة الوضوء الشرعیة هی غسل جمیع الاعضاء التی تغسل للوضوء فلا یخالف هذه الحقیقة الا دلیل انتهی واجاب عنه شیخ مشائخنا فی البذل فقال نعم لا یخالف الحقیقة الا دلیل وههنا دلیل ظاهر فان فی حدیث ابن عباس انه یعجب ممن یزعم ان الوضوء مما مست النار ویضرب فیها الامثال ویقول انا نستحم بالماء المسخن ونتوضأ به وندهن بالدهن المطبوخ وذکر اشیاء مما یصیب الناس حتی قال لابی هریرة حین حدثه بهذا الحدیث انتوضأ من الدهن انتوضأ من الحمیم کما تقدم فهذا ابن عباس مع وفور علمه لا یمکن ان یخالف قول رسول الله صلی الله علیه وسلم ومحال ان یعترض علی قوله بل هو یعترض علی فهم ابی هریرة بان ما فهمه من هذا الحدیث وحمله علی الوضوء الشرعی غلط بل هو محمول علی الوضوء اللغوی وکذلک استدلال ابن عباس فی مقابلة هذا الحدیث بما رأی النبی صلی الله علیه وسلم اکل من عضو شاة لقمة او لقمتین ثم صلی وما مس ماء کما تقدم ذلک عنه مفصلا یرشد الی انه حمل الوضوء علی الوضوء اللغوی والا فلا یکون لقوله محملا صحیحا وایضا الحدیث الذی رواه ابن عباس فی المضمضة من اللبن وقال فیه ان له دسما فهذا التعلیل کما یدل علی استحباب الوضوء اللغوی علی شرب اللبن لازالة الدسومة کذلک یدل علی استحباب الوضوء اللغوی من اکل کل ما فیه دسومة من لحم الجزور والبقر والغنم وهذا ظاهر جدا لمن جعل الانصاف نصب عینیه والله ولی التوفیق وکذلک یدل علیه اجماع الخلفاء الراشدین والاعلام من الصحابة علی الترک فان اجماعهم علی الترک لا یمکن ان یکون مبنیا علی الجهل عن حکم وجوب الوضوء مما مست النار بل لا بد ان یکون محمولا علی ان هذا الحکم منسوخ عندهم او محمولا علی المعنی اللغوی انتهی مختصرا وقد تقدمت دلائل النسخ من قبل مفصلا۔

فثبت بما ذكرنا تصحيح هذه الآثار ان اكل ما مست النار ليس بحدث وقد روى ذلك جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا حد ثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا رباح بن ابى معروف عن عطاء عن جابر رض ح وحد ثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا هشام عن ابى الزبير عن جابر رض ح وحد ثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا ابو عوانة عن سليمان بن قيس عن جابر رض ح وحد ثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن جابر رض ح وحد ثنا يونس قال ثنا سفيان عن عمرو عن جابر رض ح وحد ثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا زائدة قال ثنا عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر رض قال

ومما يدل على كون الوضوء فى هذه الاحاديث وضوءا لغويا ما اخرجه الطبرانى فى الكبير عن معاذ بن جبل قال انما امر النبى صلى الله عليه وسلم بالوضوء مما غيرت النار يغسل اليدين والفم للتنظيف وما اخرجه البزار عن عبد الرحمن بن غنم الاشعرى قال قلت لمعاذ بل كنتم توضؤن مما غيرت النار قال نعم اذا اكل احدنا مما غيرت النار غسل يديه وفاه فكنا نعد ذا وضوءا وهذان الحديثان وان ضعفا كما ذكر الهيثمى لكنهما متابدان بما تقدم وقد اخرج احمد عن عفان عن وهيب عن سهيل عن ابيه عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم اكل كتف شاة لمضمض وغسل يديه وصلى. قال الحازمى بعد ما ذكر الجوابين عن الجمهور غير ان اكثر الناس يطلقون القول بان الوضوء مما مست النار منسوخ ثم اجماع الخلفاء الراشدين واجماع ائمة الامصار بعدهم يدل على صحة النسخ انتهى وجمع الخطابى بين احاديث الباب من وجه آخر فحمل احاديث الامر بالوضوء على الاستحباب لا الوجوب لكن رده الزرقانى كما سنذكر. فثبت بما ذكرنا تصحيح هذه الآثار ان اكل ما مست النار ليس بحديث وقد روى ذلك اى ترك الوضوء مما مست النار جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا عرض الامام الطحاوى بذكر هذه الآثار ترجيح اخبار ترك الوضوء مما مست النار وتائيدا ادعاه من نسخ احاديث الوضوء منه او من حملها على الوضوء اللغوى قال الدارمى كما ذكر الحازمى واسند البيهقى لما رأينا هذه الاحاديث قد اختلف فيها واختلف فى الاول والاخر منها ولم نقف على الناسخ والمنسوخ منها ببيان بين نحكم به دون ما سواه فنظرنا الى ما اجتمع عليه الخلفاء الراشدون والاعلام من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذنا باجماعهم فى الرخصة فيه بالحديث الذى يروى فيه الرخصة عن النبى صلى الله عليه وسلم انتهى وقال ابن بطال كما فى الكرمانى وقال مالك اذا جاء عن النبى صلى الله عليه وسلم حديثان مختلفان وبلغنا ان الشيخين عملا باحد الحديثين وتركا الآخر كان فيه دلالة على ان الحق فيما عملا به وقال الاوزاعى كان مكحولا يتوضأ مما مست النار فلقى عطاء فاخبره ان الصديق رضى الله عنه اكل كتف ثم صلى ولم يتوضأ فترك مكحول الوضوء فقيل له تركت الوضوء فقال لان يقع ابو بكر من السماء الى الارض احب اليه من ان يخالف النبى صلى الله عليه وسلم انتهى.

حد ثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا ابو داؤد سليمان الطيالسى البصرى قال ثنا رباح بن ابى معروف بن ابى سارة المكى عن عطاء بن ابى رباح المكى عن جابر بن عبد الله الصحابى الشهير ح وحد ثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا هشام بن ابى عبد الله الدستوائى البصرى عن ابى الزبير محمد بن مسلم المكى عن جابر ح وحد ثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله اليشكرى الواسطى عن ابى بشر جعفر بن ابى وحشية اليشكرى الواسطى عن سليمان بن قيس اليشكرى بفتح المثناة وسكون المعجمة وضم الكاف وراء مهملة نسبة الى يشكر بن وائل بن قاسط البصرى من رواة الترمذى وابن ماجة قال ابو زرعة والنسائى والعجلى ثقة وقال ابو حاتم جالس جابرا وكتب عنه صحيفة وقال البخارى يقال انه مات فى حياة جابر ولم يسمع منه قتادة ولا ابو بشر وقال ابن حبان فى الثقات مات قبل جابر فى فتنة ابن الزبير وذكره البخارى فى فصل من مات ما بين السبعين الى الثمانين عن جابر ح وحد ثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار الرمادى ابو اسحاق البصرى قال ثنا سفيان بن عيينة ابو محمد الكوفى وفسره المعينى بالثورى ويرجح ما ذكرنا ان ابن بشار معروف بالرواية عن ابن عيينة لا عن الثورى ونحو هذا يتعين المبهم عند المحدثين والله اعلم. عن عمرو بن دينار المكى الجمحى عن جابر ح وحد ثنا يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدفى البصرى قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر ح وحد ثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا زائدة ابن قدامة الثقفى ابو الصلت الكوفى قال ثنا عبد الله بن محمد بن عقيل بن ابى طالب الهاشمى ابو محمد المدنى عن جابر قال

اکلنا مع ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ خبزا ولحما ثم صلی ولم یتوضأ وفی حدیث عبد اللہ بن محمد خاصۃ واکلنا مع عمر خبزا ولحما ثم قام الی الصلوۃ ولم یمس ماء حدثنا ابن ابی داود قال ثنا محمد بن المنہال قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا روح بن القاسم عن محمد بن المنکدر عن جابر عن ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما مثلہ حدثنا یونس قال ثنا ابن وہب ان مالکا حدثہ عن ابی نعیم وہب بن کیسان انہ سمع جابر ابن عبد اللہ یقول رأیت ابا بکر الصدیق رضی اللہ عنہ اکل لحما ثم صلی ولم یتوضأ

اکلنا مع ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ عبد اللہ بن عثمان بن عامر بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم التیمی القرشی خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصاحبہ فی الغار قال الزرقانی اول من اسلم واول الخلفاء الراشدین وخیر الناس بعد الانبیاء بالاجماع والمقدم علی جمیع الصحابۃ بلا دفاع انتہی ولقب بالعتیق وحکی ابن الجوزی فی صفۃ الصفوۃ ثلاثۃ اقوال فی تسمیتہ بہ احدہا انہ اسم سمتہ بہ امہ قالہ موسی بن طلحۃ والثانی ما قالتہ عائشۃ نظر الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ہذا عتیق اللہ من النار والثالث انہ سمی بہ لجمال وجہہ قالہ اللیث وقال ابن قتیبۃ لقبہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک لجمال وجہہ وسماہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم صدیقا وکان علی یحلف باللہ ان اللہ انزل اسم ابی بکر من السماء الصدیق شہد مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدرا وجمیع المشاہد ولم یفتہ منہا مشہد وثبت یوم احد حین انہزم الناس ودفع الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رایتہ العظمی یوم تبوک وکان یملک یوم اسلم اربعین الف درہم فکان یعتق منہا ویقوی المسلمین وہو اول من جمع القرآن وتنزہ عن شرب المسکر فی الجاہلیۃ والاسلام وہو اول من قاء تحرجا من الشبہات انتہی من الصفوۃ مختصرا ومناقبہ وفضائلہ کثیرۃ جدا مدونۃ فی کتب العلماء ولد بعد الفیل بسنتین وستۃ اشہر وولی الخلافۃ یوم قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الاثنین لاثنتی عشرۃ لیلۃ خلت من ربیع الاول سنۃ احدی عشرۃ وتوفی یوم الاثنین فی جمادی الاولی سنۃ ثلاث عشرۃ وہو ابن ثلاث وستین سنۃ وصلی علیہ عمر ودفن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ خبزا ولحما ثم صلی ولم یتوضأ ظاہرہ الاطلاق ویحتمل الوضوء الشرعی۔ وفی حدیث عبد اللہ بن محمد خاصۃ ای لم تقع ہذہ الزیادۃ الآتیۃ فی حدیث غیرہ واکلنا مع عمر بن الخطاب امیر المؤمنین ثانی الخلفاء الراشدین خبزا ولحما ثم قام الی الصلوۃ ولم یمس ماء والحدیث اخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن ابن جریج قال اخبرنی عطاء انہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول اکل ابو بکر الصدیق کتف لحم او ذراع ثم قام فصلی لنا ولم یتوضأ قال عطاء وحسبت ان جابرا قال ولم یمضمض ولم یغسل یدہ قال حسبت انہ قال مسح بیدہ کذا فی شرح العینی واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ہشیم عن ابی الزبیر وعمرو بن دینار عن جابر قال اکلت مع ابی بکر خبزا ولحما فصلی ولم یتوضأ واخرجہ البیہقی من طریق حماد ابن سلمۃ عن عمرو بن دینار وابی الزبیر عن جابر ان ابا بکر الصدیق وعمر بن الخطاب اکلا خبزا ولحما فصلیا ولم یتوضیا واخرج الطبرانی فی مسند الشامیین باسناد حسن کما قال العینی من طریق سلیم بن عامر قال رأیت ابا بکر وعمر وعثمان اکلوا مما مست النار ولم یتوضؤا واخرج البزار والبانی فی الکنی من طریق عبید اللہ بن عمرو الرقی عن ابن عقیل عن جابر قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعلی من شاۃ ذبحتہا لہم امرأۃ من الانصار فصلوا الظہر والعصر ولم یتوضؤا واخرجہ سعید ابن منصور عن فلیح ابن سلیمان عن ابن عقیل عن جابر مطولا ذکر فیہ اکلہ مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم اکلہ مع ابی بکر فی ولایتہ ثم مع عمر فی ولایتہ وقد ذکرنا ہذا الحدیث تحت حدیث جابر کان آخر الامرین۔ حدثنا ابن ابی داود الضریس ابراہیم الاسدی قال ثنا محمد بن المنہال الضریر البصری قال ثنا یزید بن زریع ابو معاویۃ البصری قال ثنا روح بن القاسم ابو غیاث البصری عن محمد بن المنکدر التیمی المدنی عن جابر عن ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما مثلہ الحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ والامام احمد عن ہشیم عن علی بن زید عن ابن المنکدر عن جابر قال اکلت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومع ابی بکر وعمر وعثمان خبزا ولحما فصلوا ولم یتوضؤا اللفظ لابن ابی شیبۃ وعزاہ العلامۃ العینی الی ابن حبان وابن خزیمۃ وفی کنز العمال الی سنن سعید بن منصور وفی السبیل الی الضیاء فی المختارۃ۔

حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا ابن وہب عبد اللہ الفقیہ المصری ان مالکا حدثہ ای ابن وہب عن ابی نعیم وہب بن کیسان المعلم المکی انہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول رأیت ابا بکر الصدیق رضی اللہ عنہ اکل لحما ثم صلی ولم یتوضأ والحدیث اخرجہ

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا همام قال ثنا قتادة قال قال لی سلیمن بن هشام ان هذا لایدعنا یعنی الزهری ان ناکل شیئا الا امرنا ان نتوضأ منه فقلت سألت عنه سعید ابن المسیب فقال اذا اکلته فهو طیب لیس علیک فیه وضوء فاذا خرج فهو خبیث علیک فیه الوضوء فقال ما ارا کما الا قد اختلفتما فهل بالبلد من احد فقلت نعم اقدم رجل فی جزیرة العرب قال من هو قلت عطاء فارسل فجئ به فقال ان هذین قد اختلفا علی فما تقول فقال حدثنا جابر بن عبد الله ثم ذکر عن ابی بکر الصدیق رضی الله عنه مثله حدثنا محمد بن عبد الله بن میمون قال ثنا الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن عطاء قال حدثنی جابر انه رأی ابا بکر فعل ذلک حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو الولید قال ثنا شعبة عن حماد ومنصور وسلیمن ومغیرة عن ابراهیم

الامامان مالک ومحمد فی مؤطیهما والبیهقی من طریق عبد الله بن یوسف عن مالک باللفظ المسطور واخرجه ابن ابی شیبة عن ابن علیة عن ایوب عن وهب بلفظ ان ابا بکر اکل خبزا ولحما فمازاد علی ان مضمض فاه وغسل یدیه ثم صلی۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی قال ثنا همام بن یحیی ابو عبد الله البصری قال ثنا قتادة بن دعامة السدوسی البصری قال قتادة قال لی سلیمان بن هشام بن عبد الملک بن مروان بن الحکم عن الزهری وعنه قتادة ذکره العینی فی المغانی ولم یذکر فیه شیئا ولم ار فیه کلاما لغیره کذا فی کشف الاستار قلت وسلیمان هذا من اعیان الدولة الاموية وشجعانهم وقد حج بالناس فی زمان ابیه هشام امیر المؤمنین وکان یغزو فی زمانه بلاد الروم وافتتح سندرة وغیرها ولقی ایون ملک الروم فغنم ولما مات ابوه اخذه الولید الفاسق وعذبه وحبسه بعمان فلما قتل الولید وبویع لیزید قدم علیه فرد علیه امواله وجعله من خواصه فکان یقاتل معه حتی تمت له البیعة فلما توفی کان مع اخیه ابراهیم حتی خلعه مروان فطلب له الامان فامنه فصار من خواصه کان یکرمه ثم انه خلع مروان واجتمعت علیه الجنود فوقعت الحروب بینهما الی ان ظهرت بنو العباس وقتل مروان فقدم علی ابی العباس السفاح فاکرمه ثم ان بعضهم حرض ابا العباس علی قتل بنی امیة فقتلهم وکان قتله سنة اثنتین وثلاثین ومائة انتهی ملتقطا من الکامل لابن الاثیر وذکر ابن قتیبة الدینوری قصة قتله مفصلة فی کتابه الامامة والسیاسة فارجع الیها لو شئت۔ ان هذا لایدعنا یعنی الزهری ان ناکل شیئا الا امرنا ان نتوضأ منه ای من اکل ما مسته النار فقلت سألت عنه ای عن حکم اکل ما مسته النار وهذا مقولة قتادة۔ سعید بن المسیب فقال سعید اذا اکلته ای ما مسته النار فهو طیب لیس علیک فیه وضوء فاذا خرج فهو خبیث ای نجس علیک فیه الوضوء فقال ای سلیمان بن هشام ما ارا کما الا قد اختلفتما ای الزهری وقتادة عن سعید فهل بالبلد من احد فقلت نعم اقدم رجل فی جزیرة العرب زاد احمد علماء وهذا مقولة قتادة قال سلیمان من هو قلت عطاء فارسل ای سلیمان الی عطاء بن ابی رباح فجئ به ای بعطاء فقال سلیمان ان هذین ای الزهری وقتادة قد اختلفا علی ای فی الوضوء مما مسته النار فما تقول فقال ای عطاء حدثنا جابر بن عبد الله ثم ذکر عن ابی بکر الصدیق رضی الله عنه مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن عفان وبهز عن همام عن قتادة بسیاق المصنف وفی آخره قال حدثنی جابر انهم اکلوا مع ابی بکر الصدیق خبزا ولحما فصلی ولم یتوضأ قال قال لعطاء ما تقول یعنی فی العمری قال حدثنی جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال العمری جائزة واخرج الدولابی فی الکنی من طریق شعبة ابی عبد الرحمن المدینی انه سأل سعید بن المسیب عن الوضوء مما مست النار فقال اغسل یدیک فمک فقط۔ حدثنا محمد بن عبد الله بن میمون الاسکندرانی ابو بکر البغدادی قال ثنا الولید بن مسلم القرشی ابو العباس الدمشقی عن الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الفقیه الشامی عن عطاء بن ابی رباح المکی قال حدثنی جابر انه رأی ابا بکر فعل ذلک ای اکل مما مسته النار ولم یتوضأ والحدیث اسناده فی غایة الصحة ورواته رواة الستة الا محمد بن عبد الله وقد روی عنه ابو داؤد والنسائی فی سننهما وهو صدوق ثقة قال العینی فی شرحه واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن یحیی بن ربیعة قال سمعت عطاء بن ابی رباح یقول اخبرنی جابر بن عبد الله ان ابا بکر اکل کتف شاة او ذراع ثم قام الی الصلوة ولم یتوضأ فقیل له أنتیک بوضوء فقال انی لم احدث انتهی۔ حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابو الولید الطیالسی هشام بن عبد الملک البصری قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن حماد بن ابی سلیمان الکوفی الفقیه ومنصور بن المعتمر السلمی الکوفی وسلیمان ابن مهران الاعمش الکوفی ومغیرة بن مقسم الضبی ابو هشام الکوفی اربعتهم عن ابراهیم بن یزید النخعی الکوفی الفقیه

ان ابن مسعود وعلقمة خرجا من بيت عبد الله بن مسعود يريدان الصلوة فجئ بقصعة من بيت علقمة فيها ثريد ولحم فاكلا فمضمض ابن مسعود وغسل اصابعه ثم قام الى الصلوة
حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن الحجاج عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابن مسعود قال لان اتوضأ من الكلمة المنتنة احب الى من ان اتوضأ من اللقمة الطيبة حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن محمد بن المنكدر وصفوان ابن سليم انهما اخبراه عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير انه تعشى مع عمر بن الخطاب ثم صلى ولم يتوضأ حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ضمرة بن سعيد

ان ابن مسعود عبد الله الصحابي الشهير وعلقمة بن قيس النخعي خرجا من بيت عبد الله بن مسعود يريدان الصلوة فجئ بقصعة - بفتح القاف الصحفة والجمع قصاع قاله ابن دريد وفي المجمع القصعة تشبع عشرا من بيت علقمة وعند ابن ابي شيبة وهو اى ابن مسعود في الرجبة فيها اى في القصعة ثريد وهو طعام معروف قال ابن دريد ثردت الثريد وغيره معروف وكل خبز ثردته في لبن او مرق فهو ثريد ومثرود انتهى - ولحم فاكلا اى ابن مسعود وعلقمة وزاد ابن ابي شيبة الاسود وعند الطبراني في الكبير فاكل منها واكلنا معه وجعل يد عو من مرقه ثم مضينا الى الصلوة - فمضمض ابن مسعود وغسل اصابعه وعند ابن ابي شيبة وغسل يديه من غمر اللحم وعند الطبراني فما زاد على ان غسل اطراف اصابعه ومضمض فاه ثم قام الى الصلوة فصلى والحديث اخرجه ابن ابي شيبة عن شريك عن مغيرة عن ابراهيم ان علقمة والاسود كانا مع عبد الله وهو يريد المسجد فذكره واخرجه الطبراني في الكبير عن علقمة قال اتينا بقصعة ونحن مع ابن مسعود فامر بها فوضعت في الطريق فذكره وفي رواية اتينا بقصعة من بيت ابن مسعود فيها خبز ولحم فذكره قال الهيثمي رواهما الطبراني في الكبير ورجالهما ثقات واخرجه البيهقي من طريق داؤد عن عامر (الشعبي) عن علقمة والاسود انهما اكلا مع ابن مسعود خبزا ولحما ولم يتوضيا - حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج ابن المنهال الانماطي البصري قال ثنا حماد بن سلمة البصري عن الحجاج بن ارطاة النخعي الكوفي القاضي عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن ابراهيم بن يزيد بن شريك التيمي تيم الرباب ابو اسماء الكوفي من رواة الستة قال ابن معين وابو زرعة ثقة وزاد ابو زرعة مرجئ وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال ابن حبان في الثقات كان عابدا صابرا على الجوع الدائم وقال الاعمش كان اذا جد تجئ العصافير فتنقر ظهره توفي سنة اثنتين وتسعين وله اربعون سنة عن ابيه يزيد بن شريك بن طارق التيمي الكوفي من رواة الستة قال ابن معين وابن سعد ثقة وزاد ابن سعد كان عريف قومه وله احاديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو موسى المديني يقال انه ادرك الجاهلية عن ابن مسعود قال لان اتوضأ من الكلمة المنتنة وفي نسخة العيني الخبيثة اى المذمومة شرعا - احب الى من ان اتوضأ من اللقمة الطيبة والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن علي بن عبد العزيز عن حجاج بن المنهال باسناده نحوه كما في شرح العيني قال الهيثمي ورجاله موثقون - حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال ثنا ابن وهب عبد الله المصري الفقيه ان مالكا حدثه اى ابن وهب عن محمد بن المنكدر التيمي المدني وصفوان بن سليم بضم السين وفتح اللام المدني ابو عبد الله وقيل ابو الحارث القرشي الزهري مولاهم الفقيه من رواة الستة قال العجلي والنسائي وابو حاتم وسفيان ثقة وقال يعقوب بن شيبة ثقة ثبت مشهور العبادة وقال احمد ثقة من خيار عباد الله الصالحين وقال ايضا هذا رجل يستسقي بحديثه وينزل القطر من السماء بذكره توفي سنة اثنتين وثلاثين ومائة - انهما اخبراه اى مالكا عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير بالتصغير التيمي المدني من رواة البخاري وابي داؤد وقال ابن سعد ولد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن ابي بكر رضا وغيره وكان ثقة قليل الحديث وقال العجلي تابعي مدني ثقة من كبار التابعين وقال الدارقطني تابعي كبير قليل المسند وذكره ابن عبد البر في الصحابة انه تعشى اى اكل العشاء وهو طعام المساء - مع عمر بن الخطاب طعاما مسته النار ثم صلى اى عمر ولم يتوضأ والحديث اخرجه الامام مالك ومحمد في موطيهما باللفظ المزبور واخرج عبد الرزاق عن جابر كما في كنز العمال قال اكل عمر من جفنة ثم قام فصلى ولم يتوضأ - حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ضمرة بفتح المعجمة واسكان الميم ابن سعيد بن ابي حنة بمهملة ثم نون وقيل بالباء الموحدة واسمه عمرو بن عزيز الانصاري

المازنی عن ابان بن عثمان ان عثمان اکل خبزا ولحما وغسل یدیه ثم مسح بهما وجهه ثم صلی ولم یتوضأ حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ایوب بن سلیمان بن بلال قال حدثنی ابوبکر بن ابی اویس عن سلیمان عن عتبة بن مسلم عن عبید بن حنین قال رأیت عثمان أتی بثرید فاکل ثم تمضمض ثم غسل یدیه ثم قام فصلی للناس ولم یتوضأ حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوالولید قال ثنا شعبة عن ابی نوفل بن ابی عقرب الکنانی قال رأیت ابن عباس اکل خبزا رقیقا ولحما حتی سال الودک علی اصابعه فغسل یده وصلی المغرب

المازنی بکسر الزای نسبة الی مازن بن النجار قبیلة من الانصار المدنی من رواة مسلم والاربعة قال احمد وابن معین وابو حاتم والنسائی والعجلی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات - عن ابان بفتح الهمزة وخفة الموحدة - ابن عثمان بن عفان الاموی ابوسعید ویقال ابوعبدالله من رواة مسلم والاربعة قال عمرو بن شعیب ما رأیت اعلم بحدیث ولا افقه منه وعده یحیی القطان فی فقهاء المدینة وقال العجلی ثقة من کبار التابعین قال ابن سعد مدنی تابعی ثقة وله احادیث توفی سنة خمس ومائة ان اباه عثمان بن عفان امیر المؤمنین وثالث الخلفاء الراشدین المهدیین اکل خبزا ولحما ای مطبوخا وزاد یحیی بن یحیی وغیره عن مالک ثم تمضمض وغسل یدیه لانه سنة الطعام ثم مسح بهما ای بالیدین وجهه لیشف یدیه ولیزیل عنه الشعث ویزول الدسومة لمسح اللحیة کذا فی الاوجز ثم صلی ولم یتوضأ والحدیث اخرجه الامامان مالک ومحمد فی مؤطیهما والبیهقی من طریق یحیی بن بکیر عن مالک باللفظ المسطور وذکره ابن ابی حاتم فی العلل فقال سألت ابی عن حدیث رواه عثمان بن حکیم عن ابن المنکدر عن حمران ان عثمان اکل خبزا ولحما فصلی ولم یتوضأ رواه روح بن القاسم عن ابن المنکدر عن ابان بن عثمان عن عثمان فقال ابی حدیث ابان اشبه انتهی - حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا ایوب بن سلیمان بن بلال التیمی مولاهم ابویحیی المدنی من رواة البخاری والاربعة الا ابن ماجة قال ابوداود ثقة وقال الدارقطنی لیس به بأس وقال الساجی وابوالفتح یحدث باحادیث لا یتابع علیها توفی سنة اربع وعشرین ومائتین قال حدثنی ابوبکر بن ابی اویس المدنی الاعشی عبدالحمید بن عبدالله بن عبدالله بن اویس بن مالک بن ابی عامر الاصبحی من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن معین ثقة وقال مرة لیس به بأس وقال الدارقطنی حجة وقال النسائی ضعیف توفی ببغداد سنة اثنتین ومائتین - عن سلیمان بن بلال التیمی مولاهم ابوایوب المدنی - عن عتبة بن مسلم التیمی مولاهم المدنی وهو ابن ابی عتبة وفرق بینهما البخاری والصواب انهما واحد من رواة الستة الا الترمذی ذکره ابن حبان فی الثقات عن عبید مصغرا ابن حنین بنونین مصغرا المدنی ابوعبدالله مولی آل زید بن الخطاب ویقال مولی بنی زریق من رواة الستة قال ابن سعد کان ثقة ولیس بکثیر الحدیث وقال ابوحاتم صالح الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة خمس ومائة وهو ابن تسعین سنة - قال رأیت عثمان اتی بثرید فاکل ثم تمضمض ثم غسل یده وفی نسخة العینی یدیه بالتثنیة، ثم قام فصلی للناس ولم یتوضأ والحدیث لم اقف علیه بهذا الطریق واسناده فی غایة الصحة فان ابن ابی داود ثقة حافظ والباقون احتج بهم البخاری وغیره واخرج الامام احمد وعبدالرزاق وسعید بن منصور من طریق عطاء الخراسانی عن سعید بن المسیب ان عثمان بن عفان اکل طعاما قد مسته النار ثم مضی الی الصلوة ولم یتوضأ ثم قال توضأت کما توضأ رسول الله صلی الله علیه وسلم واکلت کما اکل رسول الله صلی الله علیه وسلم وصلیت کما صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم کذا فی کنز العمال - حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابوالولید الطیالسی البصری قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن ابی نوفل قیل اسمه مسلم بن ابی عقرب وقیل عمرو بن مسلم بن ابی عقرب وقیل معاویة بن مسلم ابن ابی عقرب البکری الکندی العریجی بفتح المهملة وبالجیم من رواة مسلم وابی داود والنسائی قال ابن معین ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات الکنانی نسبة الی کنانة بن خزیمة والد النضر وهو ابوقریش وقد عد ابن قتیبة الدینوری فی المعارف بطون مالک ابن کنانة وقال ومنهم بنو عریج وهم قلیل وابونوفل بن ابی عقرب العریجی منهم قال ابونوفل رأیت ابن عباس اکل خبزا رقیقا ولحما حتی سال الودک ای الشحم وغیره کذا فی الجمهرة وقال فی النهایة هو دسم اللحم وهذا الذی یستخرج منه - علی اصابعه فغسل ابن عباس یده وفی نسخة العینی یدیه وصلی المغرب والحدیث لم اقف علیه بهذا الطریق واسناده صحیح فان ابابکرة

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا عثمان بن عمر بن قال ثنا اسرائیل عن طارق عن سعید بن جبیر ان ابن عباس اتی بجفنۃ من ثرید ولحم عند العصر فاکل منہا فاتی بماء فغسل اطراف اصابعہ ثم صلی ولم یتوضأ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبداللہ بن رجاء قال انا زائدۃ عن ابی اسحٰق السبیعی عن سعید بن جبیر قال دخل قوم علی ابن عباس فاطعمہم طعاما ثم صلی بہم علی طنفستہ فوضعوا علیہا وجوہہم وجباہہم وما توضؤا حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا المسعودی عن سعید بن ابی بردۃ عن ابیہ قال قال ابن عمر لابی ہریرۃ ما تقول فی الوضوء مما غیرت النار قال توضأ منہ۔ قال فما تقول فی الدہن والماء المسخن یتوضأ منہ۔ فقال انت رجل من قریش و انا رجل من دوس قال یا ابا ہریرۃ لعلک تلتجئ الی ہذہ الایۃ بل ہم قوم خصمون

ثقۃ مامون کما قال الحاکم والباقون احتج بہم مسلم وغیرہ۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس العبدی البصری قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحٰق السبیعی عن طارق بن عبدالرحمن البجلی الاحمسی الکوفی من رواۃ الستۃ قال احمد لیس بذاک ہو دون مخارق وقال یحیی بن سعید لیس عندی باقوی من ابی حرملۃ وقال ابوحاتم والنسائی وابن عدی لاباس بہ وزاد ابوحاتم یکتب حدیثہ حدیثہ حدثنا مخارق وقال ابن معین والعجلی والدارقطنی ویعقوب بن سفیان ثقۃ عن سعید بن جبیر ان ابن عباس اتی بجفنۃ من ثرید ولحم عند العصر فاکل ابن عباس منہا ای من الجفنۃ فاتی بصیغۃ المجہول ای ابن عباس بماء فغسل اطراف اصابعہ ثم صلی ولم یتوضأ وہذا اسناد صحیح رواتہ رواۃ الستۃ الا ابابکرۃ وہو ثقۃ مامون ولم اقف علیہ عند غیر المصنف۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبداللہ بن رجاء الغدانی البصری قال انا زائدۃ بن قدامۃ الثقفی الکوفی عن ابی اسحٰق السبیعی عمرو بن عبداللہ الکوفی عن سعید بن جبیر قال دخل قوم علی ابن عباس فاطعمہم ای ہذا القوم ابن عباس طعاما ثم صلی ابن عباس بہم ای بہذا القوم علی طنفستہ بکسر طاء وفاء وضمہا ففتح بساط لہ خمل رقیق وجمعہ طنافس کذا فی المجمع فوضعوا علیہا ای علی الطنفستہ وجوہہم وجباہہم والمراد سجدتہم فی الصلوۃ وما توضؤا من اکل ما مستہ النار والحدیث لم اقف علیہ بہذا السیاق واخرج ابن ابی شیبۃ عن غندر عن شعبۃ عن عثمان مولی ثقیف عن ابی زیاد قال شہدت ابن عباس وابا ہریرۃ وہم ینتظرون جدیا لہم فی التنور فقال ابن عباس اخرجوہ لنا لا یفتنا فی الصلوۃ اخرجوہ فاکلوا منہ ثم ان ابا ہریرۃ توضأ فقال لہ ابن عباس اکلنا رجسا قال فقال ابوہریرۃ انت خیرنی واعلم واخرج الامام محمد فی الآثار عن الامام ابی حنیفۃ عن عمرو بن مرۃ عن سعید بن جبیر عن ابن عباس انہ قال لو اتیت بجفنۃ من خبز ولحم فاکلت منہا حتی اشبع ولعسّ من لبن ابل فشربت منہ حتی انقطع وانا علی وضوء لا ابالی ان لا امس ماء اتوضأ من الطیبات واخرجہ الحافظ ابن خسرو فی مسندہ من طریق الحسن بن زیاد عن ابی حنیفۃ کما فی جامع المسانید واخرج البیہقی من طریق ابن جریج عن عطاء قال قال ابن عباس لا وضوء مما مست النار انما النار برکۃ والنار لا تحل من شیء ولا تحرمہ وہکذا اخرج عبدالرزاق کما فی کنز العمال وزاد ولا وضوء مما دخل انما الوضوء مما خرج من الانسان وعلی ہذا اقتصر فی روایۃ ابن ابی شیبۃ من طریق عکرمۃ۔ حدثنا ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی سلیمان البصری قال ثنا المسعودی عبدالرحمن بن عبداللہ الکوفی عن سعید بن ابی بردۃ بمضمومۃ فساکنۃ واہمال دال عامر بن ابی موسی عبداللہ ابن قیس الاشعری الکوفی من رواۃ الستۃ قال احمد ربما ثبت فی الحدیث وقال ابن معین والعجلی والنسائی وابوحاتم ثقۃ وزاد ابوحاتم صدوق قال الصریفینی مات سنۃ ثمان وستین ومائۃ عن ابیہ ابی بردۃ بن ابی موسی الاشعری الفقیہ اسمہ الحارث وقیل عامر وقیل اسمہ کنیتہ من رواۃ الستۃ قال العجلی کوفی تابعی ثقۃ کان علی قضاء الکوفۃ بعد شریح وکان کاتبہ سعید بن جبیر قال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال ابن خراش صدوق وقال مرۃ ثقۃ توفی سنۃ اربع ومائۃ وقد جاوز الثمانین۔ قال ابوبردۃ قال ابن عمر لابی ہریرۃ ما تقول فی الوضوء مما غیرت النار قال ابوہریرۃ توضأ منہ ای مما غیرت النار قال ابن عمر فما ذا وفی نسخۃ العینی ما بحذف الفاء تقول فی الدہن والماء المسخن یتوضأ منہ وہذا معارضۃ ابن عمر علی ابی ہریرۃ فان الوضوء بالماء المسخن جائز عندہ ایضا فقال ابوہریرۃ انت رجل من قریش وہم من اعقل الناس واعیبہم لسانا وانا رجل من دوس وہم اقل منہم عقلا ولسانا فلا اخاصمک قال ابن عمر یا اباہریرۃ لعلک تلتجئ ای تضطر الی ہذہ الآیۃ بل ہم قوم خصمون وتمام الآیۃ ولما ضرب ابن مریم مثلا

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص عن حصین عن مجاهد قال قال ابن عمر لا تتوضأ من شیء تاکله حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابی غالب عن ابی امامة انه اکل خبزا ولحما فصلی ولم یتوضأ قال الوضوء مما یخرج ولیس مما یدخل قال ابو جعفر فهؤلاء الجلة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یرون فی اکل ما غیرت النار وضوءا وقد روی عن آخرین منهم مثل ذلک ممن قد روی عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه امر بالوضوء مما غیرت النار

اذا فوک منه یصدون وقالوا آلهتنا خیر ام هو ما ضربوه لک الا جدلا بل هم قوم خصمون قال البغوی قال ابن عباس واکثر المفسرین ان الآیة نزلت فی مجادلة عبد الله بن الزبعری مع النبی صلی الله علیه وسلم فی شان عیسی علیه السلام لما نزل قوله تعالی انکم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتهی وظاهر سیاق هذا الاثر ان ابا هریرة لم یجب عما اورد علیه ابن عمر ونسب ایراده ذلک الی الجدل لانک رجل من قریش وهم قوم مجادلون جادلوا رسول الله صلی الله علیه وسلم وانا رجل من دوس وهم ما جادلوا رسول الله صلی الله علیه وسلم بل اتبعوه غیر خزایا ولا ندامی فلا اقول الا ما سمعت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم والاوجه ان یقال ان معناه انک رجل من قریش وهم من افقه الناس واعقلهم وافهمهم للمراد فلک ان تجتهد وتستنبط من فهمک وعقلک واما انا فرجل من دوس وانی یبلغ دوس عقول قریش ومستنبطاتهم ودرکهم المعانی فقال ابن عمر لعلک تلتجئ الی قوله تعالی بل هم قوم خصمون فان عبد الله بن الزبعری لما نزل قوله تعالی انکم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم عارض النبی صلی الله علیه وسلم بانا نحن نعبد الملئکة فهل هم حصب جهنم فادی ابن الزبعری عقله الی الاعتراض علی قوله تعالی فهکذا تردیا ابا هریرة ان تعیرنی بانی اعارض تلک المسئلة من عقلی. والله اعلم. حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا یوسف بن عدی ابو یعقوب الکوفی قال ثنا ابو الاحوص سلام ابن سلیم الکوفی عن حصین بن عبد الرحمن السلمی ابو الهذیل المکی عن مجاهد بن جبر المکی قال مجاهد قال ابن عمر لا تتوضأ من شیء تاکله وهذا اسناد صحیح فقد احتج البخاری وغیره بجمیع رواته الا روح بن الفرج وهو ثقة کما قال الخطیب وغیره والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن هشیم عن حصین عن مجاهد قال ما رأیت ابن عمر یتوضأ من طعام قط کان یلعق اصابعه الثلاث ثم یمسح یده بالتراب ثم یقوم الی الصلوة. حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطی قال ثنا حماد بن سلمة البصری عن ابی غالب صاحب ابی امامة بصری ویقال اصبهانی اسمه حزور وقیل سعید بن الحزور وقیل نافع مولی خالد بن عبد الله القسری وقیل غیر ذلک من رواة الاربعة الا النسائی وقال ضعیف وقال ابو حاتم لیس بالقوی وقال ابن حبان لا یجوز الاحتجاج به الا فیما وافق الثقات وقال ابن عدی لم ار فی احادیثه حدیثا منکرا وارجو انه لا بأس به وقال ابن معین صالح الحدیث وقال الدارقطنی ثقة. عن ابی امامة الباهلی الصحابی انه اکل خبزا ولحما فصلی ولم یتوضأ قال الوضوء مما یخرج ای یجب من اجل خروجه من السبیلین او من غیرهما اذا کان نجسا نحو الدم والقیح قاله العینی ولیس مما یدخل ای من اجل ما یدخل فی بطن آدم من الاکل والشرب قاله العینی ولم اقف علی هذا الحدیث فیما عندی. قال ابو جعفر الطحاوی فهؤلاء الجلة بکسر الجیم وتشدید اللام جمع جلیل کصبیة جمع صبی والجلیل بمعنی العظیم واراد بهؤلاء الاکابر والاعاظم من الصحابة قاله العینی فی شرحه. من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ای الخلفاء الثلثة ابو بکر وعمر وعثمان وابن مسعود وابن عباس وابن عمرو ابو امامة لا یرون فی اکل ما غیرت النار وضوءا واخرج عبد الرزاق عن عبد الکریم بن ابی امیة ان علیا کان لا یتوضأ مما مست النار کذا فی الکنز وبهذا ذکره الامام مالک فی موطاه بلاغا واخرجه الشافعی والدورقی وغیرهما کما فی کنز العمال من طریق حبان بن الحارث مفصلا واخرج البیهقی من طریق ابی عبد الرحمن عن علی انه طعم خبزا ولحما فقیل له الا تتوضأ فقال ان الوضوء مما خرج ولیس مما دخل واخرج عبد الرزاق عن عائشة قالت یتوضأ احدکم من الطعام الطیب ولا یتوضأ من الکلمة العوراء یقولها واخرج ابن ابی شیبة عن ابی بن کعب انه کان یاکل الثرید ویمضمض فاه ویصلی واخرج الامام ابو یوسف فی کتاب الآثار عن ابی هریرة انه قال لیس فیما مست النار وضوء فلعل ابا هریرة رجع عما کان یقول فی آخر عمره وآثار التابعین فی ذلک کثیرة رواها ابن ابی شیبة وغیره وقد قال الشعبی کما روی ابن ابی شیبة بئس الطعام طعام یتوضأ منه. وقد روی عن آخرین منهم ای من الصحابة مثل ذلک ای مثل ما روی عن هؤلاء الجلة فی الترک ممن قد روی عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه امر بالوضوء مما غیرت النار فهذا دلیل قوی علی

فمن ذلك ما حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا بشر بن بكير قال ثنا الاوزاعي قال حدثني اسامة ابن زيد الليثي قال حدثني عبد الرحمن بن زيد الانصاري قال حدثني انس بن مالك قال بينا انا وابو طلحة الانصاري وابي بن كعب اتينا بطعام سخن فاكلنا ثم قمت الى الصلوة فتوضأت فقال احدهما لصاحبه اعراقية ثم انتهرني فعلمت انهما افقه مني حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن موسى بن عقبة عن عبد الرحمن بن زيد الانصاري ان انس بن مالك قدم من العراق ثم ذكر مثله وزاد فقام ابو طلحة وابي فصليا ولم يتوضئا حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابن ابي مريم قال انا يحيى بن ايوب قال حدثني اسمعيل بن رافع

نسخ الوضوء منه

نسخ الوضوء منه ـ فمن ذلك ما حدثنا سليمن بن شعيب الكيساني قال ثنا بشر بن بكير كذا وقع في النسخة الموجودة عندنا بزيادة الياء وهو صريح زلة الناسخين والصواب بكر مكبرا بحذف الياء كما تقدم مرارا وكما هو في نسخة العيني وهو ابو عبد الله التنيسي البجلي قال ثنا الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو الشامي قال حدثني اسامة بن زيد الليثي قال حدثني عبد الرحمن بن زيد ابن عقبة الانصاري المدني قال ابن ابي حاتم عن ابيه ما بحديثه بأس وذكره ابن حبان في الثقات كذا في التعجيل وفي اللسان قال ابن عبد البر في الاستذكار ليس بمشهور بحمل العلم لكنه روى عنه جماعة انتهى قلت وكناه الدولابي في الكنى بابي اليمدق قال حدثني انس بن مالك قال بينا انا وابو طلحة الانصاري وابي بن كعب اتينا على صيغة المجهول بطعام سخن اي حار فاكلنا من هذا الطعام وعند الدولابي في الكنى فاكلنا لحما قد مسته النار ثم قمت الى الصلوة فتوضأت وعند الدولابي فقمت اتوضأ وعند احمد ثم دعوت بوضوء فقالا لم تتوضأ فقلت لهذا الطعام الذي اكلنا فقال احدهما لصاحبه اعراقية اي استقاد هذا العلم بالعراق وترك عمل اهل المدينة ثم انتهرني وعند الدولابي في الكنى فقال لي من اخذت هذا لا توضأ مما مست النار وعند احمد فقالا اتتوضأ من الطيبات لم تتوضأ منه من هو خير منك فعلمت انهما افقه اي اعلم بهذه المسئلة مني وعند مالك فقال انس ليتني لم افعل وهذا انقياد لقولهما ورجوع الى رأيهما قال الباجي يحتمل ان وضوء انس كان على التجديد والوضوء على الوضوء فانكرا عليه موافقته لمن توضأ فعلى هذا قول انس ليتني لم افعل لما انه ظهر منه الموافقة في غير الصواب وفيما يوهم الشبهة واظهار التحرز عن التشبه بمن يتوضأ مما مست النار كذا في الابواب قال العبد الضعيف وكان الباجي رحمه الله غفل عن رواية احمد المتقدمة آنفا فانها ترد هذا الاحتمال والحديث اخرجه الدولابي في الكنى عن احمد بن سعيد عن ابراهيم بن المنذر عن عبد الله بن موسى عن اسامة باسناده نحوه ـ

حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال ثنا ابن وهب عبد الله ان مالكا الامام المدني حدثه عن موسى بن عقبة بن ابي عياش الاسدي مولى آل الزبير ويقال مولى ام خالد بنت سعيد زوج الزبير ادرك ابن عمر وغيره من رواة الستة قال احمد والعجلي وابن معين والنسائي وابو حاتم ثقة وزاد ابو حاتم صالح وقال ابن سعد كان ثقة ثبتا وقال معن كان مالك يقول عليكم بمغازي موسى بن عقبة فانه ثقة وفي رواية اخرى عنه عليكم بمغازي الرجل الصالح موسى بن عقبة فانه اصح المغازي توفي سنة احدى واربعين ومائة وقيل بعدها ـ عن عبد الرحمن بن زيد الانصاري ان انس بن مالك قدم من العراق اي فدخل عليه ابو طلحة وابي بن كعب فقرب لهما طعاما قد مسته النار فاكلوا منه ثم ذكر مثله اي بمعنى ما روى اسامة عن عبد الرحمن وزاد اي في آخر الحديث فقام ابو طلحة وابي بن كعب فصليا ولم يتوضئا والحديث اخرجه الامام مالك في موطاه والبيهقي من طريق ابن بكير عن مالك بنحوه والامام احمد عن عتاب بن زياد عن ابن المبارك عن موسى باسناده بمعنى ما تقدم ولم يقع عنده فقام ابو طلحة الى آخره قال الهيثمي رجاله ثقات ـ حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا ابن ابي مريم سعيد بن الحكم المصري قال انا يحيى بن ايوب الغافقي المصري قال حدثني اسمعيل بن رافع بن عويمر او ابن ابي عويمر الانصاري ويقال المزني ابو رافع القاص المدني من رواة الترمذي وابن ماجة والبخاري في الادب قال ابن المبارك لم يكن به بأس ولكنه يحمل عن هذا وعن هذا ويقول بلغني ونحو هذا وقال عمرو بن علي واحمد وابن معين في رواية عنهما منكر الحديث وقال في رواية اخرى ضعيف وكذا قال النسائي مرة وقال مرة متروك الحديث وقال ابن خراش والدارقطني وعلي بن الجنيد متروك وقال العجلي ضعيف الحديث وكذلك ضعفه ابو حاتم والعقيلي

ومحمد بن النیل عن عبد الرحمن بن زید الانصاری عن انس بن مالک رض قال اکلت انا وابو طلحة وابو ایوب الانصاری طعاما قد مسته النار فقمت لان اتوضأ فقالا لی توضأ من الطیبات لقد جئت بها عراقیة فهذا ابو طلحة وابو ایوب قد صلیا بعد اکلهما مما غیرت النار ولم یتوضأ وقد رویا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه امر بالوضوء من ذلک فیما قد رویناعنهما فی هذا الباب فهذا لا یکون عندنا الا وقد ثبت نسخ ما قد رویا عن النبی صلی الله علیه وسلم من ذلک عندهما. فهذا وجه هذا الباب من طریق الآثار واما وجهه من طریق النظر فانا قد رأینا هذه الاشیاء التی قد اختلف فی اکلها انه ینقض الوضوء ام لا اذا مستها النار وقد اجمع ان اکلها قبل مماسة النار ایاها لا ینقض الوضوء فاردنا ان ننظر هل للنار حکم یجب فی الاشیاء اذا ماستها فینتقل به حکمها الیها فرأینا الماء القراح طاهرا تؤدی به الفروض ثم رأیناه اذا سخن

وابو العرب ابن الجارود وابن عبد البر والخطیب وغیرهم وقال ابن عدی احادیثه کلها مما فیه نظر الا انه یکتب حدیثه فی جملة الضعفاء وقال الساجی عندهم فی الحدیث وقال الترمذی ضعفه بعض اهل العلم وسمعت محمدا یقول هو ثقة مقارب الحدیث وذکره البخاری فیمن مات ما بین سنة عشر ومائة الی سنة عشرین ومائة ومحمد بن النیل لا اعرفه وخشی فیه التصحیف ولعل الصحیح محمد بن الفیل الفهری الذی ذکره ابن حبان فی الثقات فی الطبقة الثانیة وقال یروی عن ابن عمر روی عنه اللیث بن سعد وقد قیل محمد بن ابی الفیل کذا فی کشف الاستار قلت لیس فیه تصحیف کما قال بل الصحیح محمد بن النیل فقد ذکره البخاری فی التاریخ الکبیر وابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل قال ابن ابی حاتم محمد بن النیل الفهری روی عن ابن عمر وادخل یحیی بن ایوب بینه وبین ابن عمر ابا بکرة بن یزید بن سرجس روی عنه اللیث بن سعد ویحیی بن ایوب سمعت ابی یقول ذلک انتهی وهکذا ذکر البخاری وذکر من حدیثه عن ابن عمر مرفوعا الصلوة بعد طلوع الفجر الا رکعتین ومن حدیثه عن بکیر بن یزید بن سرجس عن ابن عمر مرفوعا لیبلغ شاهدکم غائبکم مثله وفی حاشیة التاریخ الکبیر ضبطه ابن ماکولا فی الاکمال بالکسر (ای بکسر النون فی النیل) ثم قال وقیل فیه محمد بن النیل بفتح النون اه وقال العینی فی شرحه ذکره ابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل وسکت عنه وقال الدارقطنی شیخ من اهل مصر النیل بفتح النون وسکون الیاء آخر الحروف کذا ضبطه الدارقطنی وقال الصاغانی فی العباب والنیل الشامی ومحمد بن نیل الفهری یقال بفتح النون وکسرها ذکره فی مادة النون والیاء آخر الحروف واللام ومن ضبطه بالنون والباء الموحدة فقد صحف انتهی. عن عبد الرحمن بن زید الانصاری عن انس بن مالک قال اکلت انا وابو طلحة وابو ایوب الانصاری طعاما قد مسته النار فقمت لان اتوضأ فقالا ای ابو طلحة وابو ایوب لی ای لانس اتتوضأ من الطیبات لقد جئت بها عراقیة ای آتیا بالعراق استفدت هذا العلم وترکت عمل اهل المدینة الملتقی عن النبی صلی الله علیه وسلم قاله الزرقانی ولم اقف علی هذا الطریق وفی اسناده اسمعیل ابن رافع وهو ضعیف. فهذا ابو طلحة وابو ایوب قد صلیا بعد اکلهما مما غیرت النار ولم یتوضأ بالتثنیة ای ابو طلحة وابو ایوب. وقد رویا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه امر بالوضوء من ذلک ای مما غیرت النار فیما قد رویناعنهما فی هذا الباب لم یتقدم عند المصنف الا حدیث ابی طلحة واما حدیث ابی ایوب فاخرجه النسائی والطبرانی فی الکبیر بلفظ توضؤا مما مست النار قال العینی فی شرحه والطحاوی لم یرو حدیث ابی ایوب فی هذا الکتاب وانما رواه فی غیره ولکن فی هذا الباب یعنی باب حکم ما مسته النار فلذلک قال فیما قد رویناعنهما فی هذا الباب انتهی. فهذا لا یکون عندنا الا وقد ثبت نسخ ما قد رویا عن النبی صلی الله علیه وسلم من ذلک ای من الوضوء مما مست النار عندهما ای عند ابی طلحة وابی ایوب قال الزرقانی دلی فعلهما وانکارهما وبما منهما علی انس ورجوعه الیهما علی ان اجماع اهل المدینة علی ان لا وضوء مما مست النار وهو من الحجج القویة الدالة علی نسخ الوضوء منه ومن ثم ختم به هذا الباب وهو یفید الضیاء وما ذهب الیه الخطابی من حمل احادیث الامر علی الاستحباب اذ لو کان مستحبا ما ساغ انکارهما علیه انتهی فهذا وجه هذا الباب من طریق الآثار. واما وجهه من طریق النظر فانا قد رأینا هذه الاشیاء التی مستها النار قد اختلف فی اکلها انه ای اکل هذه الاشیاء ینقض الوضوء ام لا ینقضه اذا مستها النار والحالیة قد اجمع المختلفون فی هذا الباب ان اکلها ای اکل الاشیاء التی مستها النار قبل مماسة النار ایاها لا ینقض الوضوء فاردنا ان ننظر هل للنار حکم یجب فی الاشیاء اذا ماستها النار فینتقل به ای بالمماسة حکمها ای حکم النار الیها ای الی الاشیاء فرأینا الماء القراح بالفتح ما لا یخالطه شئ یطیب به کالعسل والتمر والزبیب کذا فی المجمع طاهرا تؤدی علی صیغة المجهول به ای بالماء القراح الفروض الوضوء وغیرها. ثم رأیناه ای الماء القراح اذا سخن علی صیغة المجهول

فصار ماقد مسته النار ان حکمه فی طهارته علی ما کان علیه قبل مماسة النار ایاه وان النار لم تحدث فیه حکما ینتقل به حکمه الی غیره فکان علیه فی البدء فلما کان ماوصفنا کذلک کان فی النظر ان الطعام الطاهر الذی لایکون اکله قبل ان تمسه النار حدثا اذا مسته النار لاتنقله عن حاله ولا تغیر حکمه ویکون حکمه بعد مسیس النار ایاه کحکمه قبل ذلک قیاسا ونظرا علی مابینا وهو قول ابی حنیفة و ابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالی وقد فرق قوم بین لحوم الغنم ولحوم الابل فاوجبوا فی اکل لحوم الابل الوضوء ولم یوجبوا ذلک فی اکل لحوم الغنم واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابوبکرة قال ثنا مؤمل بن اسمعیل قال ثنا سفیان قال ثنا سماک عن جعفر بن ابی ثور عن جابر بن سمرة قال سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم انتوضأ من لحوم الابل قال نعم قیل افنتوضأ من لحوم الغنم قال لا حدثنا علی بن معبد قال ثنا معاویة بن عمرو

فصار ای الماء المسخن مما قد مسته النار ان حکمه ای حکم الماء القراح المسخن بالنار فی طهارته علی ما کان علیه من الطهارة قبل مماسة النار ایاه ای الماء القراح وان النار لم تحدث فیه ای فی هذا الماء حکما ینتقل به ای بهذا الاحداث حکمه ای حکم الماء الی غیر ما کان علیه فی البدء بالهمز مع سکون الدال الابتداء فلما کان ماوصفنا ای من مثال الماء القراح کذلک ای لم تؤثر فیه النار بالاتفاق فکما ان الوضوء جائز منه قبل مماسة النار فکذلک جائز بعد مماسة النار کان فی النظر ان الطعام الطاهر الذی لایکون اکله ای اکل الطعام الطاهر قبل ان تمسه النار حدثا ای بالاتفاق اذا مسته ای الطعام الطاهر النار لاتنقله ای النار عن حاله ولا تغیر ای النار حکمه ای حکم الطعام ویکون حکمه ای الطعام بعد مسیس النار ایاه ای الطعام کحکمه ای الطعام قبل ذلک ای قبل مسیس النار قیاسا ونظرا علی ما بینا وحاصل النظر علی ما ذکر الکرمانی ان اکل الطعام الطاهر قبل مماسة النار لاینقض الوضوء فکذا بعدها کما فی الماء المسخن اذ حکمه بعد المماسة کحکمه قبلها قال العبد الضعیف وقد اشار الی هذا النظر عبد الله بن عمر حیث قال لابی هریرة لما افتی بالوضوء مما غیرت النار فما تقول فی الدهن والماء المسخن بتوضأ منه وعبد الله بن عباس حیث قال یا ابا هریرة فانا ندهن بالدهن وقد سخن بالنار ونتوضأ بالماء وقد سخن بالنار کما تقدم فلو کانت مامست النار توجب الوضوء لما جاز الوضوء بالماء الحار وینقض الوضوء استعمال الدهن - وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن ومالک والشافعی واحمد والجمهور کما تقدم مفصلا رحمهم الله تعالی وقد نقل الاجماع علی ذلک القاضی عیاض وغیره کما تقدم فی اول الباب -

وقد فرق قوم بین لحوم الغنم ولحوم الابل فاوجبوا فی اکل لحوم الابل الوضوء ولم یوجبوا ذلک ای الوضوء فی اکل لحوم الغنم ومن ذهب الی ذلک الامام احمد بن حنبل واسحق بن راهویه ویحیی بن یحیی وابوبکر بن المنذر وابن خزیمة واختاره الحافظ ابوبکر البیهقی وحکی عن اصحاب الحدیث مطلقا وحکی عن جماعة من الصحابة قاله النووی وقال ابن حزم وبهذا یقول ابوموسی الاشعری وجابر بن سمرة اه قلت روی ذلک عنهما ابن ابی شیبة فی مصنفه واحتجوا فی ذلک ای فیما ذهبوا الیه من انتقاض الوضوء باکل لحم الابل بما حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة قال ثنا مؤمل بن اسمعیل ابوعبد الرحمن البصری قال ثنا سفیان الظاهر انه الثوری قال ثنا سماک بن حرب ابوالمغیرة الکوفی عن جعفر بن ابی ثور واسمه عکرمة وقیل مسلمة وقیل مسلم السوائی ابوثور الکوفی من رواة مسلم وابن ماجة ذکره ابن حبان فی الثقات وقال علی بن المدینی مجهول وقال الترمذی مشهور وقال الحاکم ابواحمد هو من مشائخ الکوفیین الذین اشتهرت روایتهم عن جابر وصحح حدیثه فی لحوم الابل مسلم وابن خزیمة وابن حبان وابن مندة والبیهقی عن جابر بن سمرة قال سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم وعند احمد قال کنت قاعدا مع النبی صلی الله علیه وسلم فاتاه رجل فقال یارسول الله انتوضأ من لحوم الابل قال نعم ای توضؤا من اکل لحومها قیل ای قال الرجل افنتوضأ من لحوم الغنم قال لا توضؤا والحدیث اخرجه الامام احمد عن عبد الله بن الولید والمؤمل عن سفیان باسناده نحوه وزاد قال فاصلی فی مراح الغنم قال نعم ولا تصل فی الابل بعد قوله نعم قال فاصلی فی اعطانها قال لا واخرجه ابن الجارود فی المنتقی عن محمد بن یحیی عن ابی حذیفة عن سفیان بلفظ احمد حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا معاویة بن عمرو بن المهلب بن عمرو بن شبیب الازدی المعنی بفتح المیم وسکون المهملة وکسر النون الکوفی ابوعمرو البغدادی من رواة الستة قال احمد صدوق ثقة وقال ابوحاتم ثقة

قال ثنا زائدة عن سماك بن حرب عن جعفر بن ابی ثور عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه
حدثنا محمد بن خزیمة ثنا الحجاج ثنا حماد عن سماك بن حرب عن جعفر عن جده عن جابر بن
سمرة ان رجلا قال یارسول الله اتوضأ من لحوم الغنم قال ان شئت فعلت وان شئت لم تفعل
قال قال یارسول الله اتوضأ من لحوم الابل قال نعم حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا
حجاج قال ثنا ابو عوانة عن عثمان بن عبد الله بن موهب عن جعفر بن ابی ثور
عن جابر بن سمرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله

وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة اربع عشرة ومائتین ولدست وثمانون سنة۔ قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفی الکوفی عن سماك بن حرب عن جعفر بن ابی ثور عن جابر بن سمرة وفی نسخة العینی عن جده جابر" عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه والحدیث اخرجه مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة عن معاویة باسناده بمثل حدیث ابی عوانة الآتی۔ حدثنا محمد بن خزیمة ثنا الحجاج ابن المنهال ثنا حماد بن سلمة عن سماك بن حرب عن جعفر بن ابی ثور عن جده جابر بن سمرة وهو جده من قبل امه وقیل من قبل ابیه وذکر البخاری فی التاریخ الاختلاف فی نسبته الی جابر بن سمرة وصدر کلامه بقوله قال سفیان وذکر زیاد زائدة عن سماك عن جعفر بن ابی ثور بن جابر فکانه عنده الحج ان رجلا قال یارسول الله اتوضأ بهمزتین الاولی همزة الاستفهام والثانیة همزة نفس المتکلم فحذفت همزة الاستفهام لدلالة الحالة علیها وکذلك فی قوله اتوضأ من لحوم الابل قاله زین العرب من لحوم الغنم ای من اکلها۔ قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان شئت فعلت وان شئت لم تفعل هکذا عند احمد عن بهز عن حماد وعند مسلم من طریق ابی عوانة عن عثمان بن عبد الله عن جعفر ان شئت فتوضأ وان شئت فلا تتوضأ فعلی هذا فی سیاق ابی داؤد قال لا توضؤا منها معناه لا یجب الوضوء من لحوم الغنم فسیاق روایة مسلم (والطحاوی) یدل علی ان المراد الوضوء اللغوی لان قوله ان شئت فتوضأ فی جواب من سأل عن وجوب الوضوء من لحوم الغنم لو حمل علی الوضوء الاصطلاحی لا یطابق الجواب السؤال فان السؤال لو حمل علی وجوب الوضوء لکان جوابه ان یقول لا (کما عند الطحاوی) او یقول لا تتوضؤ کما فی سیاق ابی داؤد فهذا یدل علی ان السؤال کان عن استحباب الوضوء اللغوی بل لیستحب غسل الید والفم فذکر فی جوابه کلا الامرین ای الغسل وعدم الغسل سواء لان لحوم الغنم لیس فیها دسومة وزهومة یبقی اثرها بعد الاکل فقال ان شئت فتوضأ ای فاغسل الید والفم وان شئت فلا تتوضأ ای فلا تغسلها فهذه قرینة واضحة علی ان المراد بالوضوء الوضوء اللغوی وهی ترشدك الی ان الوضوء فی لحوم الابل هو الوضوء اللغوی لا غیر والله اعلم کذا فی البذل۔ قال جابر بن سمرة قال ای الرجل السائل وفی نسخة العینی بحذف قال الاول" یارسول الله اتوضأ من لحوم الابل قال صلی الله علیه وسلم نعم زاد مسلم من طریق ابی عوانة فتوضأ من لحوم الابل والحدیث اخرجه الامام احمد عن بهز عن حماد بن سلمة باسناده بنحو لفظ المصنف وزاد قال فقفت ثم رجع فقال یارسول الله اصلی فی مبات الغنم قال نعم قال اصلی فی مبارك الابل قال لا واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن یوسف القاضی عن سلیمان بن حرب عن حماد بن سلمة باسناده نحو روایة احمد کما فی نخب الافکار۔ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله الواسطی عن عثمان بن عبد الله بن موهب التیمی ابو عبد الله ویقال ابو عمرو المدنی الاعرج مولی آل طلحة وقد ینسب الی جده من رواة الستة الا ابا داؤد قال ابن معین وابو داؤد والنسائی ویعقوب بن شیبة والعجلی ثقة وزاد العجلی تابعی توفی سنة ستین ومائة عن جعفر بن ابی ثور عن جابر بن سمرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه مسلم عن ابی کامل والامام احمد عن عفان کلاهما عن ابی عوانة باسناده ان رجلا سأل رسول الله صلی الله علیه وسلم اتوضأ من لحوم الغنم قال ان شئت فتوضأ وان شئت فلا تتوضأ قال اتوضأ من لحوم الابل قال نعم فتوضأ من لحوم الابل قال اصلی فی مرابض الغنم قال نعم قال اصلی فی مبارك الابل قال لا واللفظ لمسلم ومن طریقه اخرجه البیهقی واخرجه الطبرانی فی الکبیر ایضا عن معاذ بن المثنی عن مسدد وعن طالب بن قرة عن محمد بن عیسی بن الطباع وعن ابی حصین القاضی عن یحیی الحمانی ثلثتهم عن ابی عوانة باسناده نحوه کما فی نخب الافکار شرح العینی واخرج مسلم ایضا عن القاسم بن زکریا عن عبید الله بن موسی

وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لا یجب الوضوء للصلوٰة باکل شئی من ذلک وکان من الحجة لهم فی ذلک انه قد یجوز ان یکون الوضوء الذی اراده النبی صلی الله علیه وسلم هو غسل الید وفرق قوم بین لحوم الابل ولحوم الغنم فی ذلک لما فی لحوم الابل من الغلظ ومن غلبة ودکها علی ید آکلها فلم یرخص فی ترکه علی الید واباح ان لا یتوضأ من لحوم الغنم لعدم ذلک منها

عن شیبان عن عثمان المذکور واشعث بن ابی الشعثاء عن جعفر بن ابی ثور واخرجه ابن ماجة عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن ابن مهدی عن زائدة واسرائیل عن اشعث باسناده بلفظ امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان نتوضأ من لحوم الابل ولا نتوضأ من لحوم الغنم وفی الباب عن البراء بن عازب عند احمد وابی داؤد والترمذی وابن ماجة وابن الجارود فی المنتقی وابن خزیمة عند ابن ماجة وغیره وقد روی عنه موقوفا وهو اشبه کما ذکره ابن ابی حاتم عن ابیه وذی الغرة عند احمد والطبرانی فی الکبیر من طریق عبیدة عن عبد الله بن عبد الله عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عنه قال الهیثمی رجال احمد موثقون وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیه والصحیح ما رواه الاعمش عن عبد الله بن عبد الله الرازی عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء عن النبی صلی الله علیه وسلم والاعمش احفظ انتهی وهکذا قال الترمذی حدیث الاعمش اصح قال ورواه عبیدة الضبی عن عبد الله عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ذی الغرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ولیس بشئ قال البیهقی وعبیدة الضبی لیس بالقوی وبلغنی عن احمد بن حنبل واسحاق بن ابراهیم الحنظلی انهما قالا لا تصح فی هذا الباب حدیثان حدیث البراء بن عازب وجابر بن سمرة انتهی۔ وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لا یجب الوضوء للصلوٰة باکل شئی من ذلک ای من لحوم الابل قال النووی وذهب الاکثرون الی انه لا ینقض الوضوء ومن ذهب الیه الخلفاء الاربعة الراشدون ابو بکر وعمر وعثمان وعلی وابن مسعود وابی بن کعب وابن عباس وابو الدرداء وابو طلحة وعامر بن ربیعة وابو امامة وجماهیر التابعین فمالک وابو حنیفة والشافعی واصحابهم انتهی قال العبد الضعیف رواه ابن ابی شیبة عن عمر وابن عمر وطاؤس وعطاء ومجاهد وابراهیم والبیهقی عن ابن مسعود وکان من الحجة لهم ای للجمهور فی ذلک ای فی ترک الوضوء من لحوم الابل۔ انه قد یجوز ان یکون الوضوء الذی اراده النبی صلی الله علیه وسلم هو غسل الید وفرق قوم ای ذکر قوم وجه التفریق وفی نسخة العینی وفرق بین لحوم بحذف قوم وهو الاظهر ای فرق النبی صلی الله علیه وسلم۔ بین حکم لحوم الابل ولحوم الغنم فی ذلک ای فی الوضوء لما فی لحوم الابل من الغلظ ومن غلبة ودکها ای دسمها علی ید آکلها ای آکل لحوم الابل فلم یرخص النبی صلی الله علیه وسلم فی ترکه ای الودک علی الید لکونه خلاف النظافة المرغوبة الیها واباح صلی الله علیه وسلم ان لا یتوضأ ای الآکل الید والفم من لحوم الغنم لعدم ذلک ای لعدم غلبة الودک علی ید آکلها منها ای من لحوم الغنم والحاصل ان روایات الوضوء من اکل لحوم الابل محمولة علی الوضوء اللغوی وهو غسل الید والفم لما فی لحوم الابل من رائحة کریهة ودسومة غلیظة فکانت اولی بالغسل من غیرها کلحوم الغنم قال زین العرب تأولوا الحدیث علی غسل الید والفم للنظافة کما روی انه علیه السلام تمضمض من اللبن وقال انه له دسما وخص لحم الابل لشدة زهومته انتهی وقال القاضی عیاض وتخییره فی الوضوء من لحوم الغنم وامره بالوضوء من لحوم الابل فی حدیث جابر بن سمرة عند مسلم وغیره یبین هذا اذ هو فی لحوم الابل آکد فی الاستحباب والتنظیف لقوة رائحتها وکثرة زهومتها ولم یذکر البخاری باب الوضوء من لحوم الابل لاضطرابه واباحة الصلوٰة فی مرابض الغنم فی هذا الحدیث ومنعها فی مبارک الابل الیضا یدل علی ما تقدم وانه لیس لمعنی یختص به الا لزهومة وزفر الرائحة والا فالعلة بین قائلین فی نجاسة ابوالها وهو مذهب ابی حنیفة والشافعی او طهارة ذلک منها وهو مذهب مالک لیس احد یفرق بینهما انتهی بالحذف۔ وقال الخطابی ومعلوم ان فی لحوم الابل من الحرارة وشدة الزهومة ما لیس فی لحوم الغنم فکان معنی الامر بالوضوء منه منصرفا الی غسل الید لوجود سببه دون الوضوء الذی هو من اجل رفع الحدث لعدم سببه انتهی قال ابن العربی ولو اراد وضوء العبادة لقال کما قال فی الماء من جامع ولم ینزل فلیتوضأ کما یتوضأ للصلوٰة ولیغسل ذکره انتهی وقد تقدم فی حدیث معاذ وابی هریرة ما یدل علی ان المراد من الوضوء فی هذا الباب هو الوضوء اللغوی لا الشرعی وعلی هذا یدل اعراض

وقد رویناہ فی الباب الاول فی حدیث جابر ان آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما غیرت النار فاذا کان ما تقدم منہ ھو الوضوء مما مست النار وفی ذلک لحوم الابل وغیرھا کان فی ترکہ ذلک ترک الوضوء من لحوم الابل فھذا حکم ھذا الباب من طریق الآثار واما من طریق النظر فانا قد رأینا الابل والغنم سواء فی حل بیعھما وشرب لبنھما وطھارۃ لحومھما وانہ لا تفترق احکامھما فی شئ من ذلک فالنظر علی ذلک انھما فی اکل لحومھما سواء فکما کان لا وضوء فی اکل لحوم الغنم فکذلک لا وضوء فی اکل لحوم الابل وھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمھم اللہ تعالی

بَابُ مَسِّ الفَرْجِ ھَلْ یَجِبُ فِیْہِ الوُضُوْءُ اَمْ لَا

جمہور الصحابۃ والتابعین عن حدیث النقض واللہ اعلم۔ وقد رویناہ فی الباب الاول ای فی مسئلۃ الوضوء مما غیرت النار۔ فی حدیث جابر بن عبد اللہ ان آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما غیرت النار فاذا کان ما تقدم منہ ای من ترک الوضوء ھو الوضوء مما مست النار وفی ذلک ای فیما مستہ النار لحوم الابل وغیرھا ای کلحوم البقر والغنم کان فی ترکہ صلی اللہ علیہ وسلم ذلک ای الوضوء مما مست النار ترک الوضوء من لحوم الابل زاد فی نسخۃ العینی وغیرھا ایضا قال سیدی فی البذل احتج الجمہور بحدیث جابر الذی اخرجہ الاربعۃ انہ قال کان آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما مست النار ای تحقق الامران الوضوء والترک وکان الترک آخر الامرین فارتفع الوضوء ای وجوبہ ولھذا قال الترمذی وکان ھذا الحدیث ناسخ للحدیث الاول حدیث الوضوء مما مست النار ولما کان لحوم الابل داخلۃ فیما مست النار وکان فردا من افرادہ ونسخ وجوب الوضوء عنہ بجمیع افرادہا استلزم نسخ الوجوب عن ھذا الفرد ایضا فما قال النووی لکن ھذا الحدیث عام وحدیث الوضوء من لحوم الابل خاص مندفع لانا لا نسلم کونہ منسوخا بحیث انہ خاص بل لانہ فرد من افراد العام الذی نسخ فاذا نسخ العام وھو وجوب الوضوء مما مست النار نسخ جمیع افرادہا ومن افرادہا اکل لحوم الابل التی مستھا النار ولو سلم کونہا خاصا فالعام والخاص عندنا قطعیان متساویان لا یقدم احدھما علی الآخر فعلی ھذا العام ینسخ الخاص ایضا انتھی فھذا حکم ھذا الباب من طریق الآثار واما زاد فی نسخۃ العینی وجہہ من طریق النظر فانا قد رأینا الابل والغنم سواء فی حل بیعھما ای بیع الابل والغنم وشرب لبنھما ای الابل والغنم وطھارۃ لحومھما ای الابل والغنم وفی نسخۃ العینی لحومھما وانہ لا تفترق احکامھما ای الابل والغنم فی شئ من ذلک فکما ان لحم الغنم طاہر فکذلک لحم الابل طاہر وکما انہ یجوز بیع الغنم وشرب لبنہ فکذلک جائز فی الابل ان یباع ویشرب لبنہ فالنظر علی ذلک انھما فی اکل لحومھما سواء فکما کان لا وضوء فی اکل لحوم الغنم فکذلک لا وضوء فی اکل لحوم الابل وحاصل النظر قیاس لحوم الابل والغنم علی بقیۃ احکام الابل والغنم فکما انھما متحدان فی طہارۃ اللحم وحل البیع وشرب اللبن فکذلک ینبغی ان یکونا متحدین فی اکل لحومھما فکما انہ لا یجب الوضوء من اکل لحوم الغنم فکذلک ینبغی عدم وجوب الوضوء من اکل لحوم الابل ایضا وذکر الکرمانی عن ابن بطال ان تناول الاشیاء النجسۃ مثل المیتۃ لا ینقض الوضوء فلان لا توجبہ الاشیاء الطاہرۃ اولی انتھی۔ وھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمھم اللہ تعالی وھو قول عامۃ اھل العلم کما قال القاضی عیاض وعامۃ الفقہاء کما قال الخطابی رح۔

باب مس الفرج ھل یجب فیہ الوضوء ام لا

ای ھذا باب فی بیان حکم الوضوء من مس الذکر قال سیدی فی الاوجز والفرج ماخوذ من الانفراج قال حتا المغنی اسم لمخرج الحدث یتناول الذکر وقبل المرأۃ والدبر اھ قلت والظاہر ان مراد المصنف ھو الذکر فقط لان القبل والدبر مع ما فیہما من کثرۃ الاختلاف بین الائمۃ حتی لا ینقض الوضوء بمس الدبر عند المالکیۃ لا یتعلق بہما احد من الاحادیث کما ترری انتھی والوضوء من مس الذکر اختلف فیہ قدیما وحدیثا فذہب جمع من الصحابۃ والتابعین ومن بعدھم الی انہ غیر ناقض

وذهب بعضهم الی وجوب الوضوء منہ قال ابن رشد فی البدایۃ اختلف العلماء فیہ علی ثلاثۃ مذاہب فمنہم من رأی الوضوء فیہ کیفما مسہ وہو مذہب الشافعی واصحابہ واحمد وداؤد ومنہم من لم یر فیہ وضوءا صلا وہو ابوحنیفۃ واصحابہ ولکلا الفریقین سلف من الصحابۃ والتابعین وقوم فرقوا بین ان یمسہ بحال اولا یمسہ بتلک الحال وہؤلاء افترقوا فیہ فرقا فمنہم من فرق فیہ بین ان یلتذ اولا یلتذ ومنہم من فرق بین ان یمسہ بباطن الکف اولا یمسہ فاوجبوا الوضوء مع اللذۃ ولم یوجبوہ مع عدمہا وکذلک اوجبہ قوم مع المس بباطن الکف ولم یوجبوہ مع المس بظاہرہا وہذان الاعتباران مرویان عن اصحاب مالک وکان اعتبار باطن الکف راجع الی اعتبار سبب اللذۃ وفرق قوم فی ذلک بین العمد والنسیان فاوجبوا الوضوء منہ مع العمد ولم یوجبوہ مع النسیان وہو مروی عن مالک وہو قول داؤد واصحابہ ورأی قوم ان الوضوء من مسہ سنۃ لا واجب قال ابوعمر وہذا الذی استقر من مذہب مالک عند اہل المغرب من اصحابہ والروایۃ عنہ فیہ مضطربۃ وسبب اختلافہم فی ذلک ان فیہ حدیثین متعارضین احدہما الحدیث الوارد من طریق بسرۃ انہا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا مس احدکم ذکرہ فلیتوضأ وہو اشہر الاحادیث الواردۃ فی ایجاب الوضوء من مس الذکر خرجہ مالک فی الموطا وصححہ یحیی بن معین واحمد بن حنبل وضعفہ اہل الکوفۃ وقد روی ایضا معناہ من طریق ابی حنیفۃ وکان احمد بن حنبل یصححہ وقد روی ایضا معناہ من طریق ابی ہریرۃ وکان ابن السکن ایضا یصححہ ولم یخرجہ البخاری ولا مسلم والحدیث الثانی المعارض لہ حدیث طلق بن علی قال قدمنا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعندہ رجل کانہ بدوی فقال یا رسول اللہ ما تری فی مس الرجل ذکرہ بعد ان یتوضأ فقال وہل ہو الا بضعۃ منک خرجہ ابوداؤد والترمذی وصححہ کثیر من اہل العلم الکوفیون وغیرہم قد ذہب العلماء فی تأویل ہذہ الاحادیث مذہبین اما مذہب الترجیح او النسخ واما مذہب الجمع فمن رجح حدیث بسرۃ اورأہ ناسخا لحدیث طلق بن علی قال بایجاب الوضوء من مس الذکر ومن رجح حدیث طلق بن علی اسقط وجوب الوضوء من مسہ ومن لم یمکنہ ان یجمع بین الحدیثین اوجب الوضوء منہ فی حال ولم یوجبہ فی حال اوعمل حدیث بسرۃ علی الندب وحدیث طلق بن علی علی نفی الوجوب والاحتجاجات التی یحتج بہا کل واحد من الفریقین فی ترجیح الحدیث الذی رجحہ کثیرۃ یطول ذکرہا وہی موجودۃ فی کتبہم ولکن نکتۃ اختلافہم ہو ما اشرنا الیہ انتہی واعلم ان فی مسئلۃ الباب جرت مناظرۃ بین حفاظ الحدیث وائمتہم وقد احببت ایرادہا لیکون ذلک لک زیادۃ بصیرۃ فی دلائل الطرفین قال الدارقطنی حدثنا محمد بن الحسن النقاش نا عبداللہ بن یحیی القاضی السرخسی نا رجاء بن مرجی الحافظ قال اجتمعنا فی مسجد الخیف انا واحمد بن حنبل وعلی بن المدینی ویحیی بن معین فتناظروا فی مس الذکر فقال یحیی یتوضأ منہ وقال علی بن المدینی بقول الکوفیین ونقلد قولہم واحتج یحیی بن معین بحدیث بسرۃ بنت صفوان واحتج علی بن المدینی بحدیث قیس بن طلق وقال لیحیی کیف نقلد اسناد بسرۃ ومروان ارسل شرطیا حتی ردوا جوابہا الیہ فقال یحیی وقد اکثر الناس فی قیس بن طلق ولا یحتج بحدیثہ فقال احمد بن حنبل کلا الامرین علی ما قلتما فقال یحیی مالک عن نافع عن ابن عمر انہ توضأ من مس الذکر فقال علی کان ابن مسعود یقول لا یتوضأ منہ وانما ہو بضعۃ منک فقال یحیی عن من قال سفیان عن ابی قیس عن ہزیل عن عبداللہ واذا اجتمع ابن مسعود وابن عمر واختلفا فابن مسعود اولی ان یتبع فقال لہ احمد نعم ولکن ابوقیس لا یحتج بحدیثہ فقال حدثنی ابونعیم ثنا مسعر عن عمیر بن سعید عن عمار بن یاسر قال ما ابالی مسستہ او انفی فقال احمد عمار وابن عمر استویا فمن شاء اخذ بہذا ومن شاء اخذ بہذا انتہی واخرجہا الحاکم فی المستدرک عن محمد بن عبداللہ بن الجراح عن عبداللہ بن یحیی القاضی مثل ما ذکرہا الدارقطنی وزاد فی آخرہا فقال یحیی بین عمیر بن سعید وعمار بن یاسر مفازۃ قال العبد الضعیف وہذہ المناظرۃ متعقبۃ بعدۃ وجوہ منہا کون یحیی بن معین مع القائلین بنقض الوضوء من مس الذکر وہذا غیر صحیح فقد قال الخطابی حدثنا الحسن بن یحیی حدثنا ابوبکر بن المنذر قال بلغنی عن احمد بن حنبل ویحیی بن معین انہما اجتمعا فتذاکرا الوضوء من مس الذکر وکان احمد یری فیہ الوضوء ویحیی لا یری ذلک وتکلما فی الاخبار التی روت فی ذلک فحصل امرہما علی ان اتفقا علی اسقاط الاحتجاج بالخبرین معا خبر بسرۃ وخبر طلق انتہی وہکذا ذکرا بن معین مع القائلین بعدم النقض العلامۃ الحازمی وغیرہ ویؤید ذلک ما ذکرہ النووی فی شرح المہذب عن ابن معین انہ قال ثلثۃ احادیث لا تصح احدہا الوضوء من مس الذکر ومنہا تضعیف ابن معین لقیس بن طلق فہو مخالف لما ذکرہ صاحب الکمال وابن ابی حاتم من توثیق ابن معین لہ کما فی الجوہر النقی ومنہا ما وقع عن ابن معین فی آخر المناظرۃ بین عمیر بن سعید وعمار بن یاسر مفازۃ وہذا باطل فقد ثبت فی عدۃ روایات

حدثنا ابو بكرة قال ثنا الحسين بن مهدي قال ثنا عبد الرزاق قال انا معمر عن الزهري عن عروة انه تذاكر هو ومروان الوضوء من مس الفرج فقال مروان حدثتني بسرة بنت صفوان انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالوضوء من مس الفرج فكان عروة لم ير فع بحديثها رأسا فارسل مروان اليها شرطيا

انه قال كنت جالسا في مجلس فيه عمار وعمير هذا ثقة روى عن علي وغيره وقد قال الحافظ بعد ما ذكر قول ابن معين هذا فيحرر هذا فانه قديم فقد ذكره البخاري في تاريخه عنه انه قال كان اول من اتانا سعد ثم اتانا بعده المغيرة فقتل عمرو وهو عليها يعني على الكوفة انتهى فنسبته مثل هذا القول الى ابن معين بعيد كل البعد فان ابن معين اجل من ان يجهل مثل عمير الثقة القديم ومداره هذه المناظرة على عبد الله بن يحيى القاضي السرخسي وقال فيه ابن عدي كان متهما في روايته عن قوم انه لم يلحقهم كذا في الجوهر النقي وذكره الحافظ حديثا في اللسان وقال رجاله ثقات اثبات غير هذا الرجل فهو آفته فلعل هذه المناظرة ايضا من آفات هذا الرجل اذا عرفت ذلك فاعلم ان مثل الاحاديث التي احتج بها القائلون بالنقض حديث بسرة وحديثها عدة طرق وقد بسطها المصنف العلام وتكلم عليها طريقا طريقا فقال - حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا الحسين بن مهدي بن مالك الابلي بضم الهمزة وفتح الباء الموحدة نسبة الى ابلة بلدة على اربعة فراسخ من البصرة ابو سعيد البصري من رواة الترمذي وابن ماجة قال ابو حاتم صدوق وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة سبع واربعين ومائتين - قال ثنا عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري مولاهم ابو بكر الصنعاني من رواة الستة قال ليعقوب بن شيبة وابو داود العجلي ثقة وزاد العجلي يتشيع وكذا قال البزار وقال الذهلي كان عبد الرزاق اثقفهم في الحديث وكان يحفظ وقال احمد حديث عبد الرزاق عن معمر احب الي من حديث هؤلاء البصريين وقال ايضا من سمع منه بعد ما ذهب بصره فهو ضعيف السماع وقال النسائي فيه نظر لمن كتب عنه بآخره كتب عنه احاديث مناكير وقال ابن حبان كان ممن تخطئ اذا حدث من حفظه على تشيع فيه وكان ممن جمع وصنف وحفظ وذاكر وقال ابن عدي ولعبد الرزاق اصناف وحديث كثير وقد رحل اليه ثقات المسلمين وائمتهم وكتبوا عنه الا انهم نسبوه الى التشيع وقد روى احاديث في الفضائل لم يتابع عليها فهذا اعظم ما ذموه من روايته لهذه الاحاديث ولما رواه في مثالب غيرهم وامالي باب الصدق فارجو انه لا باس به توفي في شوال سنة احدى عشرة ومائتين ومولده سنة ست وعشرين ومائة - قال ثنا معمر بن راشد البصري عن الزهري محمد بن مسلم عن عروة بن الزبير انه تذاكر هو اي عروة ومروان بن الحكم الاموي الوضوء من مس الفرج والظاهر ان هذا التذاكر كان حين امارة مروان على المدينة المنورة بل هو المتعين كما وقع التصريح بذلك في رواية النسائي والبيهقي من طريق شعيب عن الزهري عن عبد الله بن ابي بكر انه سمع عروة يقول ذكر مروان في امارته على المدينة انه يتوضأ من مس الذكر فذكر الحديث فقال مروان بكذا عند مالك وجماعة من طريق عبد الله بن ابي بكر عن عروة وزاد فقال مروان من مس الذكر الوضوء فقال عروة ما علمت ذلك واخرج الحاكم في المستدرك وصححه على شرط الشيخين من طريق حماد بن زيد عن هشام ان عروة كان عند مروان فسئل عن مس الذكر فلم ير به باسا فقال عروة ان بسرة بنت صفوان حدثتني فذكر الحديث - حدثتني بسرة بضم الموحدة وسكون السين المهملة بنت صفوان بن نوفل بن اسد بن عبد العزى القرشية الاسدية كذا نسبها الزبير وقال هي جدة عبد الملك بن مروان وقال غيره بسرة بنت صفوان بن امية من بني كنانة خالة مروان وقال ابن حبان خديجة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عمة ابيها وكانت من المهاجرات وقال مصعب هي من المبايعات وقال الشافعي لها سابقة وهجرة قديمة عاشت الى ولاية معاوية - انتهى اي بسرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالوضوء من مس الفرج فكان وفي نسخة اليعني وكان عروة لم ير فع بحديثها رأسا اي لم يلتفت عروة الى تحديث مروان بحديث بسرة ولفظ الطبراني بهذا الطريق فكان عروة لم يرجع لحديثه وعند احمد والبيهقي وغيرهما من طريق شعيب عن الزهري عن عبد الله بن ابي بكر عن عروة قال عروة فلم ازل اماري مروان حتى دعا رجلا من حرسه فارسله الى بسرة الحديث فارسل مروان اليها اي الى بسرة شرطيا اي ليسألها عما حدثت من ذلك كما عند احمد وغيره من طريق شعيب عن الزهري والشرطي بضم الشين طائفة من اعوان الولاة سموا بذلك

فرجع فاخبرهم انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالوضوء من مس الفرج

لانهم اعلموا انفسهم بعلامات يعرفون بها كذا في القاموس. فرجع الشرطي فاخبرهم اي مروان وعروة ومن معهما انها قالت اي بسرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر وفي نسخة العيني يأمرنا بالوضوء من مس الفرج قال الباجي المس يطلق من جهة اللغة على مسه باي جزء كان من جسده وعلى اي وجه مسه عليه الا انه من جهة العرف والعادة فجرى ذلك في الاكثر على المس باليد لان المس في الغالب انما يكون بها انتهى وقال المناوي وهذا الخبر عام مخصوص بمفهوم خبر اذا افضى احدكم بيده الى فرجه وليس بينهما ستر ولا حجاب فليتوضأ اذا الافضاء بالغة المس ببطن الكف وبه رد قول احمد ظهر الكف كبطنها انتهى قال الحافظ في التلخيص احتج اصحابنا بهذا الحديث اي بحديث اذا افضى احدكم الخ في ان النقض انما يكون اذا مس الذكر بباطن الكف لما يعطيه لفظ الافضاء لان مفهوم الشرط يدل على ان غير الافضاء لا ينقض فيكون تخصيصا لعموم المنطوق لكن نازع في دعوى ان الافضاء لا يكون الا ببطن الكف غير واحد قال ابن سيدة في المحكم افضى فلان الى فلان وصل اليه والوصول اعم من ان يكون بظاهر الكف او باطنها وقال ابن حزم الافضاء يكون بظهر اليد كما يكون ببطنها وقال بعضهم الافضاء فرد من افراد المس فلا يقتضي التخصيص انتهى فالحاصل ان حديث نقض الوضوء من مس الذكر عام يتناول كل مس لم يقتض دليل تخصيص هذا العموم كما ادعاه القائلون بالنقض قال سيدي في الاجوبة وانت خبير بانه لو فرض صحة الحديث لا حجة فيه ايضا لما انه متروك الظاهر عند الكل اجماعا فان المس لغة كما تقدم من كلام الباجي مطلق فما قيدوه من التقييد بالشهوة او بباطن اليد او بعدم الحائل او نحو ذلك تقييدات لاطلاق الحديث قال الشعراني انهم اتفقوا على ان من مس ذكره او دبره بعضو من اعضائه غير يده لا ينقض اهـ فالى ان حديث بسرة يحمل ان يكون المراد به البول والمس كناية عن الاستطابة ولا بعد فيه ولا يبعد ايضا ان يكون المراد بالوضوء غسل اليد استحبابا كما ستري في اثر مصعب بل هو المتعين عندي لزيادة الطبراني في الكبير والاوسط في حديث بسرة هذا بعد ذكره او انثييه او رفغيه كما في جمع الفوائد وليس في مس الرفغين الوضوء عند احد نعم غسل اليد من باب التنزه وليت شعري ما المانع لهم في ايجاب الوضوء بمس الرفغين وزيادة الثقة عندهم حجة ويحمل بيان الافضل في الاستحباب والوضوء لغاية التنزه كما بسطه الشعراني في ميزانه انتهى والحديث اخرجه الطبراني عن اسحق الدبري عن عبد الرزاق باسناده نحو لفظ المصنف واسنده ابن حزم في المحلى من طريق الدبري عن عبد الرزاق باسناده نحوه الا انه لم يذكر فكان عروة لم يرفع الى آخره واخرجه النسائي من طريق شعبة عن معمر عن الزهري عن عروة عن بسرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا افضى احدكم بيده الى فرجه فليتوضأ ومما ينبغي لنا ان نذكر الكلام على حديث بسرة من حيث الصناعة الحديثية فان هذا الحديث مختلف في الاحتجاج به بين العلماء قديما وحديثا فنقول بتوفيق الله وعونه ان هذا الحديث اخرجه الائمة الثلثة مالك والشافعي واحمد واصحاب السنن الاربعة والدارمي والطيالسي وابن الجارود والحاكم والدارقطني والبيهقي وغيرهم وصححه احمد والدارقطني وابو حامد ابن الشرقي ويحيى بن معين فيما حكاه ابن عبد البر كما في النيل وصححه ايضا الترمذي ونقل عن البخاري انه اصح شيء في الباب وضعفه اهل الكوفة كما تقدم عن ابن رشد وتكلم على اسناده علي بن المديني شيخ البخاري فيما حكاه الحاكم والدارقطني كما تقدم ويحيى بن معين فيما حكاه الخطابي عن ابن المنذر وقد بسط الكلام على طرق هذا الحديث الامام الهمام ابو جعفر الطحاوي فذكر شيئا كثيرا من علل هذا الحديث فاجاد وافاد وقد اعرض صاحبا الصحيح البخاري ومسلم عن اخراج هذا الحديث في صحيحيهما مع شدة احتياجهما اليه وقال البخاري فيما حكاه الزيلعي عن الترمذي اصح شيء سمعت في هذا الباب حديث العلاء ابن الحارث عن مكحول عن عنبسة بن ابي سفيان عن ام حبيبة انتهى وقد قال البخاري ايضا فيما حكاه الترمذي لم يسمع مكحول من عنبسة وروى مكحول عن رجل عن عنبسة غير هذا الحديث قال الترمذي فكانه لم ير هذا الحديث صحيحا فهذا البخاري مع انه حكم على حديث ام حبيبة بالانقطاع ولم يره صحيحا رجحه على احاديث الباب حديث بسرة وغيره فهذا دليل قوي على انه ما ترك حديث بسرة عن ادخاله في الصحيح مع ان رواة حديث بسرة من رواته الا لضعف الحديث عنده وهذا واضح لمن انصف والظاهر ان من صحح هذا الحديث من الائمة انما صححه اعتمادا على اخراج مالك في الموطا والا فالحديث مضطرب من جهة الاسناد كما اشار الى ذلك الامام الطحاوي ومن جهة المتن كما اشار الى ذلك غيره اما الاضطراب من جهة الاسناد فهو ان مدار هذا الحديث على عروة بن الزبير

وقد اختلف علیہ فی ذلک اختلافا کثیرا فروی الامام مالک عن عبداللہ بن ابی بکر عن عروۃ یقول دخلت علی مروان بن الحکم فتذاکرنا مایکون منہ الوضوء فقال مروان من مسّ الذکر الوضوء فقال عروۃ ما علمت ذلک فقال مروان اخبرتنی بسرۃ فذکر الحدیث وہکذا اخرجہ الشافعی عن مالک والبیہقی من طریق الشافعی وابوداؤد عن القعنبی والنسائی عن ہرون عن معن وعن الحارث عن ابن القاسم ثلثتہم عن مالک بنحو حدیثہ سندا ومتنا فی حدیث مالک عن عبداللہ بن ابی بکر ان عروۃ انکر علی مروان الوضوء من مس الذکر فحدثہ مروان حدیث بسرۃ فسمع عروۃ حدیث بسرۃ بواسطۃ مروان وقد تابع مالکا علی ہذا السیاق ابن علیۃ عند احمد وابن اسحٰق عند الدارمی واخرج ابن الجارود عن ابن المقری عن سفیان عن عبداللہ بن ابی بکر قال تذاکر ابی وعروۃ مایتوضأ منہ فذکر عروۃ وذکر حتی ذکر الوضوء من مسّ الذکر فقال اخبرنی مروان عن بسرۃ فذکر الحدیث قال قلنا ارسل الیہا فارسل حرسیا ورجلا فجاء الرسول بذلک فوافق سفیان مالکا فی ان عروۃ سمع ہذا الحدیث بواسطۃ مروان وخالفہ فیمن دار الحدیث بینہما واخرج الحاکم فی المستدرک وصححہ علی شرط الشیخین من طریق خلف بن ہشام عن حماد بن زید عن ہشام ان عروۃ کان عند مروان فسئل عن مس الذکر فلم یر بہ باسا فقال عروۃ ان بسرۃ بنت صفوان حدثتنی فذکر الحدیث وفیہ فبعث مروان حرسیا الی بسرۃ فرجع الرسول فقال نعم فہذا حماد بن زید قد عکس الامر فجعل عروۃ ممن امر بالوضوء من مس الذکر وجعل مروان ممن انکرہ۔ واختلف علی ہشام الصنعانی فی ہذا الحدیث فروی عنہ یحیی القطان وغیرہ ان اباہ حدثہ وروی عنہ ہمام عن ابی بکر بن محمد عن عروۃ فذکر ہمام ان ہذا الحدیث اخذہ ہشام عن ابیہ بواسطۃ ابی بکر رجحہ الطحاوی والنسائی وغیرہما کما ستقف ثم ان جمہور اصحاب ہشام ذکروا ان عروۃ انکر الوضوء من مسّ الذکر واثبتہ مروان بتحدیثہ حدیث بسرۃ وخالفہم حماد بن زید فعکس الامر وجعل مروان ممن انکر الوضوء واثبتہ عروۃ فحدثہ حدیث بسرۃ وبہذا الحدیث احتج الحاکم علی ان عروۃ سمع الحدیث عن بسرۃ بدون واسطۃ مروان ومقتضاہ ان یکون ہذا الحدیث صحیحا ثم ان یحیی القطان وحماد بن زید وغیرہما ذکروا ان بسرۃ حدثت عروۃ وروی حماد بن سلمۃ وانس بن عیاض وشعیب بن اسحٰق وسفیان واسمعیل بن عیاش وہمام وجماعۃ ان عروۃ سمع الحدیث بواسطۃ مروان وذکر بعضہم انہ سأل بسرۃ عن ہذا الحدیث بعد ما سمع عن مروان فحدثتہ وذکر بعضہم انہ سأل عنہا بواسطۃ شرطی مروان فرجع الشرطی فحدثہ بما حدث بہ مروان وقد روی الحدیث الزہری ایضا وحدیثہ ایضا مختلف بین تلامذتہ فروی عنہ بعضہم انہ روی عن عروۃ وروی بعضہم عن الزہری عن عبداللہ بن ابی بکر عن عروۃ وروی بعضہم عن ابی بکر بن محمد عن عروۃ ثم ان بعضہم ذکر عن الزہری ان عروۃ روی عن بسرۃ وذکر آخرون عن عروۃ عن مروان عن بسرۃ وستطلع علی روایات ہشام والزہری عند ما یبسط طرق حدیثہما الامام المصنف والحاصل ان الحدیث روی عن عروۃ عبداللہ بن ابی بکر وہشام والزہری وقد اختلف علیہم فی ذلک اختلافا فاحشا یوجب ضعف الحدیث لاشعارہ بعدم ضبط الراوی ولیست بشعری کیف یحکم علی ہذا الحدیث بالصحۃ مع ان الصحۃ درجۃ رفیعۃ لایبانہا الا بعد تحقق جمیع اجزائہا وکم من حدیث صحیح لایوجب العمل بل یحتمل النسخ وقد یکون شاذا او معللا او مجملا فلا یوجب العمل وان کان صحیحا واما دفع بعض ہذا الاضطراب بانہ یحتمل ان ہشاما سمع عن ابیہ عروۃ وعن ابی بکر فمرۃ روی عن عروۃ ومرۃ عن ابی بکر وکذا الزہری سمع عن عروۃ وابی بکر وعبداللہ بن ابی بکر فروی مرۃ عن عروۃ وروی مرۃ عن ابی بکر ومرۃ عن عبداللہ فغیر صحیح فان الاضطراب فی الاسناد یکون بالمخالفۃ بابدال الراوی ولا مرجح لاحدی المروایتین علی الاخری فالجواب عن الاضطراب بانہ سمع عن کل من روی لایدفع الاضطراب الا تری ان الترمذی حکم علی حدیث زید بن ارقم بالاضطراب مع انہ نقل عن البخاری یحتمل ان یکون قتادۃ روی عنہما جمیعا فہذا الترمذی مع نقل الاحتمال عن شیخہ لم یمتنع عن حکمہ بالاضطراب وغایۃ ما یقال فی حدیث بسرۃ ان الحدیث اخرجہ مالک وہو امام من ائمۃ المسلمین فروایتہ اصح من روایۃ غیرہ وقد تابعہ علی سیاقہ ابن علیۃ وابن اسحٰق کما تقدم والزہری فی روایۃ شعیب قال الدارمی بعد ما روی من طریق ابن اسحٰق ہذا اوثق فی مس الفرج دنی سوالات مضر بن محمد لہ کما فی التلخیص قلت لیحیی ای شئ صح فی مس الذکر قال حدیث مالک عن عبداللہ بن ابی بکر عن عروۃ عن مروان عن بسرۃ فانہ یقول فیہ سمعت ولولا ہذا لقلت لایصح فیہ شئ انتہی فہذا قول ابن معین یدل علی ان من صحح حدیث بسرۃ انما اثبتہ صحیحا بطریق مالک خاصۃ مع قطع النظر عن بقیۃ طرق الحدیث ولاشک ان ہذا الطریق اجود طرق حدیث بسرۃ ولکن فی حدیثہ واسطۃ مروان وہو مطعون فی عدالتہ وفی روایۃ ابن علیۃ وغیرہ انہ ارسل رجلا من حرسہ وحرسیہ مجہول وقد اجاب عنہ القائلون بالنقض بما وقع

فذهب قوم الى هذا الاثر واوجبوا الوضوء من مس الفرج وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا لا وضوء فيه

فى روايات هشام من تصريح سماع عروة عن بسرة فكان مروان وحرسيه صاروا زائدين فى الاسناد وبهذا مع ان روايات هشام كلها مضطربة لا يعتمد عليه لانه لو ثبت ذلك لاعتمد عليه البخارى ومسلم فان الحديث رجالهما كما ادعى الحاكم والبيهقى ولم يقنع بهذا الجواب على بن المدينى ويحيى بن معين واحمد فقد تقدم فى المناظرة التى ذكرنا بافى اول الباب قال على ليحيى كيف تتقلد اسناد بسرة ومروان ارسل شرطيا حتى زجوا بها اليه فقال يحيى وقد اكثر الناس فى قيس بن طلق ولا يحتج بحديثه فقال احمد كلا الامرين على ما قلتما وهذا مصير من هؤلاء الثلثة الى ان عروة ليس له سماع عن بسرة بدون واسطة - واما الطعن فى مروان فاجاب عنه ابن حزم بانا لا نعلم لمروان شيئا يجرح به قبل خروجه على ابن الزبير وعروة لم يلقه الا قبل خروجه على اخيه قال العبد الضعيف وهذا الجواب مبنى على الجهل بالتاريخ فقد صنع مروان ما صنع فى خلافة عثمان حتى ادى صنيعه الى قتل عثمان ثم انه رمى طلحة احد العشرة يوم الجمل وهما جميعا مع عائشة فقتل وقد مر ذلك من موبقاته وكل ذلك قبل خروجه على ابن الزبير بل قبل الهجرة على المدينة الطيبة الطاهرة على صاحبها الف الف صلوة وتحية والعجب عن الحافظ انه كيف رضى عن هذا الجواب فذكره فى التلخيص ولم يذكر بافيه واما الاضطراب من جهة المتن فروى بعضهم عن هشام بلفظ من مس ذكره فليتوضأ وروى بعضهم عن هشام بلفظ من مس ذكره او انثييه او رفغه فليتوضأ وقد اراد الدارقطنى دفع هذا الاضطراب فادعى فيه الادراج فقال كذا رواه عبد الحميد عن هشام ووهم فى ذكر الانثيين والرفغ وادرج ذلك فى حديث بسرة قال المحفوظ ان ذلك من قول عروة غير مرفوع وكذلك رواه الثقات عن هشام منهم ايوب السختيانى وحماد بن زيد وغيرهما ثم رواه من رواية ايوب ففصل قول عروة من المرفوع وقال الخطيب كما فى شرح مقدمة ابن الصلاح للحافظ العراقى تفرد عبد الحميد بذكر الانثيين والرفغين وليس من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هو من قول عروة فادرجه الراوى فى متن الحديث وقد بين ذلك حماد وايوب انتهى قال الحافظ العراقى لم يتفرد به عبد الحميد كما قال الخطيب فقد رواه الطبرانى فى المعجم الكبير من رواية يزيد بن زريع عن ايوب عن هشام بلفظ اذا مس احدكم ذكره او انثييه او رفغه فليتوضأ وزاد الدارقطنى ايضا فى ذكر الانثيين من رواية ابن جريج عن هشام عن ابيه عن مروان بن الحكم عن بسرة وقد ضعف ابن دقيق العيد فى الاقتراح الحكم بالادراج على ما وقع فى اثناء لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم معطوفا بالواو والعطف انتهى وقال العلامة ابن التركمانى ثم ان الغلط فى الادراج انما يكون فى لفظ ليكن استقلاله عن اللفظ السابق فيدرجه الراوى ولا يفصل فاما ان يسمع قول عروة فيجعله فى اثناء كلام النبى صلى الله عليه وسلم فبعيد من مثبت وابعد منه من الغلط ما اخرجه الطبرانى من طريق محمد بن دينار عن هشام عن ابيه عن بسرة قالت قال عليه السلام من مس رفغه او انثييه او ذكره فلا يصل حتى يتوضأ فبدأ بذكر الرفغ والانثيين وفى هذا ايضا متابعة ابن دينار لعبد الحميد ووضح بهذا ما قلنا غير مرة ان الراوى قد يسمع شيئا فيفتى به مرة ويرويه اخرى انتهى والحاصل ان حديث بسرة معلول بعدة وجوه منها الطعن فى مروان او جهالة حرسيه ومنها الاضطراب فى الاسناد والمتن وغير ذلك كما ستقف وقد قال ابن العربى رواه مالك فانقنه وصححه ثم ضعفه فى الفتوى او اسقط - فذهب قوم الى هذا الاثر اى حديث بسرة واوجبوا الوضوء من مس الفرج وممن روى عنه الايجاب ابن عمر كما روى عنه الطحاوى وغيره وعمر بن الخطاب وابو هريرة على اختلاف عنه وزيد بن خالد الجهنى والبراء بن عازب وجابر بن عبد الله وسعد بن ابى وقاص فى رواية اهل المدينة عنه وعطاء بن ابى رباح وسعيد بن المسيب فى رواية وطاؤس وعروة بن الزبير وسليمان بن يسار وابان بن عثمان وابن شهاب ومجاهد ومكحول والشعبى وجابر بن زيد وعكرمة وجماعة من اهل الشام والمغرب اكثر اهل الحديث وبه قال الاوزاعى والليث والشافعى واحمد واسحق وداود والطبرى كما ذكره ابن عبد البر فى الاستذكار (كما فى السعاية) - وخالفهم فى ذلك اى فيما ذهبوا اليه من وجوب الوضوء من مس الذكر آخرون فقالوا لا وضوء فيه وممن ذهب الى عدم الايجاب على وعمار وابن مسعود وابن عباس وحذيفة وعمران بن حصين وابو الدرداء كما روى عنهم الامام محمد والطحاوى وغيرهما قال ابن عبد البر كما فى الجوهر النقى والاسانيد بذلك صحاح عن نقل الثقات ولم يختلف هؤلاء فى ذلك ورواه ابن ابى شيبة عن سعد بن ابى وقاص بسند صحيح والبيهقى عن معاذ بن جبل وعبد الرزاق عن ابى هريرة وروى الحديث فى ذلك طلق بن على

واحتجوا فی ذلک علی اهل المقالة الاولی فقالوا فی حدیثکم هذا ان عروة لم یرفع بحدیث بسرة رأسا فان کان ذلک لانها عنده فی حال من لا یوخذ ذلک عنها ففی تضعیف من هو اقل من عروة لبسرة مایسقط به حدیثها

وابوامامة وعائشة وعصمة بن مالک وغیرهم والی هذا ذهب سعید بن المسیب وهذا هو الصحیح عنه کما فی السعایة عن ابن عبدالبر والحسن البصری کما روی عنه الطحاوی وسعید بن جبیر وابراهیم النخعی کما ذکره الحازمی وهذا هو مذهب ابی حنیفة واصحابه وسفیان الثوری وشریک والحسن بن حی کما فی السعایة عن ابن عبدالبر وعبدالله بن المبارک کما ذکر الترمذی وابن معین کما ذکر الخطابی والحازمی وعلی بن المدینی کما روی الحاکم والدارقطنی وربیعة وابن القاسم وسحنون وابن المنذر کما ذکر النووی فی شرح المهذب وهو روایة عن المالکیة والحنابلة کما فی الاوجز واحتجوا فی ذلک ای فیما ذهبوا الیه من عدم الایجاب علی اهل المقالة الاولی ای القائلین بوجوب الوضوء من مس الذکر بعدة وجوه منها الکلام علی حدیث بسرة والتضعیف فقالوا فی حدیثکم هذا ای فی حدیث بسرة ان عروة لما حدثه مروان حدیث بسرة لم یرفع بحدیث بسرة راسا ای کما عند المصنف وعند الطبرانی فکان عروة لم یرجع لحدیثه. فان کان ذلک ای عدم رفع عروة راسه بحدیث بسرة وعدم رجوعه عما افتی من عدم وجوب الوضوء لانها ای لبسرة عنده ای عند عروة فی حال من لا یوخذ ذلک ای نقض الوضوء من مس الذکر عنها ای عن بسرة ای لجهالتها فانها لم تشتهر بطول الصحبة مع النبی صلی الله علیه وسلم وانما عرفت بهذا الحدیث. ففی تضعیف من هو اقل من عروة لبسرة مایسقط به ای بتضعیف من هو اقل علما وفهما من عروة حدیثها ای حدیث بسرة فان الجرح مقدم علی التعدیل کما هو مقرر فی الاصول فکیف بتضعیف عروة وهو امام من ائمة المسلمین قال الحازمی من جانب القائلین بعدم النقض ان لبسرة غیر مشهورة واختلاف الرواة فی نسبها یدل علی جهالتها لان بعضهم یقول هی کنانیة وبعضهم یقول هی اسدیة ثم لو قدرنا انتفاء الجهالة عنها فقلة روایتها تدل علی قلة صحبتها ثم اختلاف الرواة فی حدیثها یدل علی ضعف حدیثها ثم حدیث النساء الی الضعف ما هو انتهی مختصرا. ثم اجاب عن القائلین بالایجاب وقال لا ینکر اشتهار بسرة بصحبة النبی صلی الله علیه وسلم ومتانة حدیثها الا من جهل مذاهب التحدیث ولم یحط علمه باحوال الرواة ونقل عن الشافعی ما تقدم عنه فی ترجمة بسرة من سابقتها وقدیم هجرتها وصحبتها قال وقد حدثت بهذا فی دار المهاجرین والانصار وهم متوافرون ولم یدفعه منهم احد بل علمنا بعضهم صار الیه عن روایتها منهم عروة بن الزبیر وقد رفع وانکر الوضوء من مس الذکر قبل ان یسمع الخبر فلما علم ان بسرة رویته قال به وترک قوله وسمعها ابن عمر تحدث به فلم یزل یتوضا من مس الذکر حتی مات ونقل عن مالک انه قال اتدرون من بسرة بنت صفوان هی جدة عبدالملک ام امه فاعرفوها انتهی مختصرا قال العبد الضعیف عفا الله عنه هذا ما ذکره الحازمی من انتفاء الجهالة عن بسرة مبنی علی ما ذکره المحدثون من ان روایة الواحد او الاثنین تنفی الجهالة عن المروی عنه وکذا تثبت الصحبة له بروایة الاثنین او الواحد عنه ان کان المروی عنه معروفا بذکره فی الغزوات او فیمن وفد من الصحابة او بکونه مشهورا فی غیر حمل العلم کما بسطه الحافظ العراقی وقد روی عن بسرة مروان وعروة وحمید بن عبدالرحمن وغیرهم فلا شک انها معروفة بالصحبة علی هذا الاعتبار ولم ینکر ذلک احد وانما ادعی الجهالة فیها من ادعی باعتبار تقسیم الاصحاب رضی الله عنهم فی اخذهم الروایة عن النبی صلی الله علیه وسلم کما ذکره فقهاؤنا فی اصول الفقه فان الراوی اما هو معروف بالفقه او هو معروف بالعدالة والضبط دون الفقه او هو مجهول بان لم یعرف الا بحدیث او حدیثین فجهالة بسرة عند من ادعاها باعتبار هذا التقسیم الذی ذکره الاصولیون فان بسرة وان هی معروفة فی النسب لکنها لم تعرف الا بهذا الحدیث فهی معروفة فی النسب ذات عدل للصحبة مجهولة باعتبار الروایة فلا یترک لحدیثها حدیث طلق رمز فانه مع ان الرجال احفظ للعلم معروف فیمن وفد علی النبی صلی الله علیه وسلم وله عدة احادیث واما القول بان بسرة حدثت بهذا فی دار المهاجرین والانصار وهم متوافرون فنی حیز المنع فان بسرة لم تحدث بهذا فی زمان عمر وعثمان حتی ینکر علیها احد لا شک انهم متوافرون فی المدینة فی زمانهما وانما حدثت بهذا فی زمان امارة مروان علی المدینة وقد ارتحل عنها غیر واحد من اصحاب

وقد تابعه على ذلك غيره حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني زيد عن ربيعة انه قال لو وضعت يدي في دم او حيضة ما نقض وضوئي فمس الذكر اي سرام الدم ام الحيضة

رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم مع علي رضي حين ارتحل عنها الى الكوفة وهذا يعلي يذكر انه توطن الكوفة وحدها من الصحابة نحو الف وخمسمائة صحابي بينهم نحو سبعين بدريا سوى من اقام بها ثم انتقل الى بلد آخر فضلا عمن ذهب الى باقي البلاد او الثغور للجهاد وقد ذهب اهل الكوفة الى عدم النقض وضعفوا حديث بسرة ولا شك انهم اخذوا ذلك كابرا عن كابر عن الاصحاب الذين توطنوا الكوفة وقد روى عن الاسود كما ذكر في السعاية انه اخذ كفا من حصى وحصب به الشعبي وقال ويلك تحدث بمثل هذا واما القول بان عروة دفع وانكر الوضوء قبل ان يسمع الخبر فلما علم ان بسرة روته قال به فهو مخالف لما وقع من انكار عروة على مروان حين حدثه مروان فانكار عروة كان بعد تحديث مروان حديث بسرة والروايات في ذلك شهيرة وقد وقع عند الطحاوي ان مروان لما حدث عروة حديث بسرة لم يرفع بحديثها رأسا وعند الطبراني لم يرجع لحديثها اي لحديث مروان عن بسرة واما وضوء ابن عمر فيحتمل ان يكون لحديث بسرة ولكن الظاهر انه كان يتوضأ للحديث الذي رواه في ذلك وهو حديث ضعيف ليس قابلا للاحتجاج كما ستقف وقد خالفه في ذلك اكثر الصحابة رضي الله عنهم فقولهم متروك لقولهم والله اعلم. وقد تابعه اي عروة على ذلك اي على ترك حديث بسرة لجهالتها غيره اي غير عروة وهو الاسود بن يزيد كما تقدم وربيعة كما ذكره المصنف فقال حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال اخبرنا ابن وهب عبد الله الفقيه المصري قال اخبرني زيد هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا قال صاحب الكشف ان لم يكن زيد بن الحباب فلا اعرفه قال العبد الضعيف وقع في السعاية فيما نقل عن المصنف عن ابن وهب عن ابن يزيد والظاهر ان كلا هما من اغلاط الناسخين والصواب ما وقع بعد كلام ربيعة قال ابن زيد فان ابن وهب معروف بالرواية عن ابن زيد ابن زيد مدني وله ذكر في احوال ربيعة في تذكرة الحفاظ وتاريخ الخطيب وغيرهما بخلاف زيد بن الحباب فانه مع انه كوفي ليس له ذكر في تلامذة ربيعة ولا في احواله وهو متأخر الطبقة عن ابن زيد ثم رأيت النسخة التي عليها شرح العيني فوجدت فيها ابن زيد وفسره العيني في شرحه باسامة بن زيد الليثي ابي زيد المدني من رواة البخاري في التعاليق ومسلم والاربعة لكن لم يوجد ذكر اسامة في احوال ربيعة ولا في تلامذته بخلاف عبد الرحمن بن زيد بن اسلم العدوي فان له ذكرا في بيان حالة مجلس ربيعة في تاريخ بغداد للخطيب البغدادي فهو الراجح عندي في تعيين ابن زيد فاقول على ما هو الصواب عندي هو عبد الرحمن بن زيد ابن اسلم العدوي مولاهم المدني من رواة الترمذي وابن ماجة قال النسائي وابو زرعة ضعيف وقال ابو حاتم ليس بقوي في الحديث كان في نفسه صالحا وفي الحديث واهيا وقال ابن سعد كان كثير الحديث ضعيفا جدا وقال الساجي منكر الحديث وقال الطحاوي حديثه عند اهل العلم بالحديث في النهاية من الضعف وضعفه ايضا احمد وعلي بن المديني وغيرهما وقال ابن عدي له احاديث حسان وهو ممن احتمله الناس وصدقه بعضهم وهو ممن يكتب حديثه وقال ابن الجوزي اجمعوا على انه ضعيف مات سنة اثنتين وثمانين ومائة وانا على النسخة التي نقل عنها في السعاية فان صح ذلك النقل فهو يونس بن يزيد الايلي ابو يزيد مولى معاوية من رواة الستة وقد تقدم ذكره. عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن فروخ التيمي مولاهم ابو عثمان المدني المعروف بربيعة الرائي من رواة الستة قال احمد والعجلي وابو حاتم والنسائي ثقة وقال ليعقوب بن شيبة ثقة ثبت احد مفتي المدينة وقال مصعب الزبيري ادرك بعض الصحابة والاكابر من التابعين وكان صاحب الفتوى بالمدينة وكان يجلس اليه وجوه الناس بالمدينة وعنه اخذ مالك وقال سوار القاضي ما رايت احدا اعلم منه لا الحسن ولا ابن سيرين وقال ابن الماجشون ما رأيت احدا احفظ لسنة منه وقال عبيد الله بن عمر هو صاحبنا معضلا تنا وعلمنا وافضلنا توفي سنة ست وثلثين ومائة. انه قال اي ربيعة لو وضعت يدي في دم او حيضة ما نقض وضوئي عند احد لا عند بسرة ولا عند غيرها فمس الذكر ايسرام الدم ام الحيضة اي وضع اليد في الحيضة والدم الرعاف وغيره وحاصل هذا القول قياس مس الذكر على مس الاشياء النجسة فكما ان مسها لا ينقض الوضوء فكذا لا ينقض الوضوء مس الذكر وهو ظاهر

قال وكان ربيعة يقول لهم ويحكم مثل هذا يأخذ به احد ونعمل بحديث بسرة والله لو ان بسرة شهدت على هذا النعل لما اجزت شهادتها انما قوام الدين الصلوة وانما قوام الصلوة الطهور فلم يكن في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقيم هذا الدين الا بسرة

بطريق الاولى وقد اسند البيهقي عن علي بن المديني قال اجتمع سفيان وابن جريج فقال ابن جريج يتوضأ منه وقال سفيان لا يتوضأ منه فقال سفيان ارأيت لو ان رجلا امسك بيده منيا ما كان عليه فقال ابن جريج يغسل يده قال فايهما اكبر المني او مس الذكر فقال ما القاها على لسانك الا الشيطان قال البيهقي وانما اراد ابن جريج ان السنة لا تعارض بالقياس انتهى قال العبد الضعيف وكيف يقال هذا وقد صح الحديث في عدم نقض الوضوء من مس الذكر وانما اشار سفيان الى ان المصير عند تعارض الاحاديث الى آثار الصحابة وعند تعارضها الى القياس وههنا الاحاديث والآثار متعارضة فيرجح بالقياس فليس ههنا الاخذ بالقياس في مقابلة الحديث بل ترجيح بعض الاحاديث والآثار بالقياس وشتان ما بينهما. قال عبد الرحمن بن زيد وكان ربيعة يقول لهم اي للقائلين بوجوب الوضوء من مس الذكر ويحكم وويح كلمة ترحم وتوجع تقال ان وقع في هلكة لا يستحقها وقد يقال بمعنى المدح والتعجب وهي منصوبة على المصدر وقد ترفع وتضاف ولا تضاف كذا في النهاية وفي المجمع ويح لمن ينكر عليه فعله مع ترفق وترحم في حال الشفقة. مثل هذا اي مثل حديث بسرة يأخذ به احد ونعمل كذا في النسخة المطبوعة وفي نسخة العيني ويعمل وهو الظاهر. بحديث بسرة والله لو ان بسرة شهدت على هذا النعل وفي نسخة العيني الفعل لما اجزت شهادتها اي شهادة بسرة فان شهادة المرأة الواحدة لا تجوز في مثل ذلك باجماع العلماء وهذا ما قاله ربيعة مبني على ما ذهب اليه بعضهم من جعل الرواية مثل الشهادة فلم يقبل ما انفرد به الراوي العدل الضابط وشرط في قبول الحديث ان يرويه اثنان عن اثنين وقد حكى هذا المذهب العلامة الجزائري في توجيه النظر عن ابراهيم بن اسمعيل ابن علية وابي علي الجبائي من المعتزلة ونقل عن الغزالي انه قال ان رواية الواحدة تقبل وان لم تقبل شهادته خلافا للجبائي وجماعة حيث شرطوا العدد ولم يقبلوا الا قول رجلين ثم لا تثبت رواية كل واحد الا من رجلين آخرين وإلى ان ينتهي الى زماننا يكثر كثرة عظيمة لا يقدر معها على اثبات حديث اصلا انتهى. انما قوام الدين اي ما يقوم به الدين الصلوة فقد روى البيهقي في شعب الايمان عن عمر مرفوعا الصلوة عماد الدين اي اصله واسه وهي ام العبادات ومعراج المؤمنين ومناجاة رب العلمين وانما قوام الصلوة الطهور فقد اجمع العلماء على ان الصلوة لا تصح بدون الطهارة وروى مسلم وغيره عن ابي مالك الاشعري مرفوعا الطهور شطر الايمان اي نصفه. فلم يكن في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقيم هذا الدين الا بسرة اشار ربيعة بهذا القول الى ما ذكره اصحابنا في اصول الفقه ان خبر الاحاد فيما تعم به البلوى غير مقبول وخبر بسرة من هذا القبيل قال العلامة النسفي ان الانقطاع على نوعين انقطاع الظاهر كالمرسل وانقطاع الباطن وهو على وجهين انقطاع لنقصان في الناقل كخبر الكافر وصاحب الهوى وانقطاع بدليل معارض وهو على اربعة اضرب احدها ما خالف كتاب الله تعالى فانه مردود منقطع لان الكتاب ثابت متعين حجة في اتصال خبر الواحد شبهة فيرد ما فيه شبهة وثانيها ما خالف السنة المشهورة فهو منقطع ايضا لما ان المشهور فوق خبر الواحد والضعيف لا يظهر في مقابلة القوي وثالثها ما شذ من الحديث فيما اشتهر من الحوادث وعم به البلوى فانه دليل انقطاعه لان شهرة الحادثة يقتضي شهرة ما يثبت به حكم الحادثة فاذا لم يشتهر النقل عنهم وعنايتهم بالحج اشد من عنايتنا دل انه منقطع الا ترى ان المتأخرين لما نقلوا اشتهر فيهم فلو كان ثابتا في المتقدمين لاشتهر بينهم ايضا ولهذا لم تقبل شهادة الواحد من اهل المصر على رؤية هلال رمضان لان الناس لما شاركوه في النظر والمنظر وحدة البصر كان اختصاصه بالرؤية دليلا على انه كاذب او غالط بخلاف ما اذا كان في السماء علة او جاء من موضع آخر لانه قد ينشق الغيم عن موضع القمر فيتفق للبعض النظر فلا يكون الظاهر مكذبا له فكذا خبر الغريب اذا كان سبيله الاشتهار لعموم البلوى مكذب في العادة فيرد بالتهمة ولهذا لم يعمل بخبر مس الذكر لانه لم يشتهر النقل فيها مع احتياج الخواص والعوام الى معرفتها انتهى مختصرا من كشف الاسرار وفي الكبيري ان امر النواقض مما يحتاج اليه الخاص والعام وقد ثبت عن علي وعمار وابن مسعود

قال ابن زید علی هذا ادرکنا مشیختنا ما منهم واحد یری فی مس الذکر وضوءًا وان کان انما ترک ان یرفع بذلک رأسًا لان مروان عنده لیس فی حال من یجب القبول عن مثله فان خبر شرطی مروان عن بسرة دون خبره هو عنها فان کان مروان خبره فی نفسه عند عروة غیر مقبول فخبر شرطیه ایاه عنها کذلک احری ان لا یکون مقبولا۔

ابن عباس وحذیفة بن الیمان وعمران بن الحصین وابی الدرداء وسعد بن ابی وقاص انهم لا یرون النقض منه فخفاه عن هؤلاء مع احتیاجهم الیه وظهوره لامرأة غیر محتاجة الیه فی غایة البعد مع مافیه من مخالفة القیاس ففیه الانقطاع الباطن من وجوه انتهی ولم یسلم طریق غیر بسرة من المقال کما ستقف والحاصل ان اصحابنا الحنفیة رحمهم الله تعالی وشکر سعیهم اشترطوا فی قبول خبر الواحد فیما تعم به البلوی بعد صحة سنده اشتهاره بین الامة وتلقی الامة بالقبول ولم یوجد ذلک فی حدیث بسرة فلذا اعرضوا عن الاخذ به واعرض الشافعیة وغیرهم عن الانقطاع الباطنی المعنوی ولم یردوه اذا شذ فی حادثة تعم به البلوی فلذا اخذوا بحدیث بسرة والله تعالی اعلم قال ابن حزم فی المحلی وقال بعضهم هذا مما تعظم به البلوی فلو کان لما جهله ابن مسعود ولا غیره من العلماء قال ابو محمد هذه حماقة وقد غاب عن جمهور الصحابة الغسل من الایلاج الذی لا انزال معه وهی مما تکثر به البلوی ورأی ابو حنیفة الوضوء من الرعاف وهو مما تکثر به البلوی ولم یعرف ذلک جمهور العلماء انتهی قلت کلام ابن حزم هذا دال علی انه ساحه الله تعالی تجاهل باحادیث الرسول صلی الله علیه وسلم وآثار الصحابة فقد تقدم من قبل ان عمر وعثمان وابا هریرة ومعاذ بن جبل وعائشة واکثر المهاجرین کانوا یقولون بوجوب الغسل من الاکسال وانما کان الاختلاف فیه بین الانصار المهاجرین ثم انهم لما بلغهم حدیث وجوب الغسل من الاکسال تلقوه بالقبول واشتهر بینهم ورجعوا عن ذلک حتی قال عمر من خالف فی ذلک جعلته نکالا وحدیث نقض الوضوء من مس الذکر لم یبلغ ذلک المبلغ ولم یرجع احد لهذا الحدیث عما کان علیه من قبل واحادیث الغسل من الاکسال کلها صحاح او حسان وحدیث بسرة فی اسناده مروان وهو مطعون فی عدالته او حرسیته وهو مجهول فتشبیه حدیث بسرة باحادیث الغسل من الاکسال غیر صحیح ثم ما قاله ابن حزم فی الرعاف فمبنی علی قصور فهمه فان عموم البلوی لیس فی الرعاف بل هو فی مس الذکر فان الرعاف یخص کثیرا بالمرضی ومس الذکر عام شامل للصحیح والسقیم والمسافر والمقیم وایضا الرعاف فی الصیف اکثر من ایام الشتاء بخلاف مس الذکر فانه فی جمیع الازمان سواء وهذا هو من شان عموم البلوی دون الاول والله تعالی اعلم. قال ابن زید عبد الرحمن بن زید بن اسلم المدنی علی هذا ادرکنا مشیختنا ای مشیخة اهل المدینة ما منهم واحد وفی نسخة العینی احد یری فی مس الذکر وضوءًا وقد ذهب الی ذلک اهل الکوفة والاجلة من الصحابة والمحدثین کما تقدم وان کان انما ترک ذلک ای ترک الوضوء من مس الذکر ان یرفع ای عروة بذلک ای بتحدیث مروان حدیث بسرة رأسًا لان مروان عنده ای عند عروة لیس فی حال من یجب القبول ای قبول الحدیث المروی عن مثله فان خبر شرطی مروان عن بسرة دون خبره ای خبر مروان هو عنها ای عن بسرة فان کان مروان وفی نسخة العینی بحذف مروان۔ خبره فی نفسه عند عروة غیر مقبول فخبر شرطیه ای شرطی مروان ایاه ای عروة عنها ای عن بسرة کذلک وفی نسخة العینی بذلک احری ان لا یکون مقبولا وحاصل هذا الاحتمال ان یکون عروة لم یرفع بحدیث بسرة رأسا لان مروان لیس فی حال من یکون خبره مقبولا عند اهل العلم فخبر شرطیه وهو اسوأ حالا منه لکونه مجهولا احری ان لا یکون مقبولا واجاب القائلون بالوضوء من مس الذکر عن هذا الاعتراض بجوابین۔ الاول باثبات سماع عروة عن بسرة کما وقع فی بعض الروایات ولکن هذا لم یقع فی روایات مالک وغیره التی هی احسن الطرق وانما وقع ذلک فی روایات هشام والزهری وهی کلها مضطربة ومع هذا لم یلتفت الی ذلک ائمة الفن علی بن المدینی وابن معین واحمد بن حنبل والبخاری ومسلم کما تقدم ذلک مفصلا والثانی باثبات عدالة مروان فقد اخرج له البخاری وروی عنه سهل بن سعد الصحابی وعلی بن الحسین وغیرهما وقد قال عروة کان مروان لا یتهم فی الحدیث وقد قیل ان له رؤیة فان ثبتت فلا یعرج علی من تکلم فیه کذا قالوا ولکنه معارض بانه لم تثبت له رؤیة کما جزم بذلک البخاری وابن عبد البر والنووی وغیرهم

وهذا الحديث ايضا فلم يسمعه الزهري من عروة انما دلس به وذلك ان يونس حدثنا قال ثنا شعيب ابن الليث عن ابيه عن ابن شهاب عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد عن عروة بن الزبير عن مروان ابن الحكم قال الوضوء من مس الذكر قال مروان اخبرتنيه بسرة بنت صفوان فارسل الى بسرة فقالت ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يتوضأ منه فذكر مس الذكر

قال النووي لم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم ولا رآه لانه خرج الى الطائف طفلا لا يعقل حين نفى النبي صلى الله عليه وسلم اباه الحكم فكان مع ابيه بالطائف حتى استخلف عثمان فردها انتهى وذكر ابن عبد البر عن علي رضي الله عنه انه نظر اليه يوما فقال له ويلك وويل امة محمد منك ومن بنيك اذا سارت درعك وقال الحافظ ابن كثير في البداية ومروان كان اكبر الاسباب في حصار عثمان لانه زور على لسانه كتابا الى مصر بقتل اولئك الوفد ولما كان متوليا على المدينة لمعاوية كان يسب عليا كل جمعة على المنبر وقال له الحسن بن علي لقد لعن الله اباك الحكم وانت في صلبه انتهى وقال الحافظ الذهبي في الميزان وله اعمال موبقة نسأل الله السلامة رمى طلحة بسهم وفعل وفعل انتهى وقال ابن حبان معاذ الله ان نحتج بمروان بن الحكم في شئ من كتبنا كذا في نصب الراية وقد اعرض الامام مسلم عن اخراج حديثه ولم يحتج به في شئ من رواياته هذا وقد تقرر في الاصول ان الجرح مقدم على التعديل وان مظهر سب السلف مردود الشهادة والرواية فالانصاف ان مروان لم يكن قابلا لقبول شهادته وروايته ولم يظهر لاخراج البخاري له وجه صحيح وقد عيب عليه ذلك فتحفظ - وهذا الحديث اي حديث بسرة وهذا اعتراض ثالث من جانب القائلين بعدم الايجاب على حديث بسرة وهذا مخصوص بروايات الزهري عن عروة وفي هذا تلميح الى الاضطراب في حديث الزهري - ايضا فلم يسمعه الزهري من عروة اي بدون واسطة احدا نما دلس الزهري به اي بتحديثه عن عروة وهذا التدليس يسمى تدليس الاسناد وهو ان يروي عمن لقيه ما لم يسمعه منه موهما انه سمعه منه او عمن عاصره ولم يلقه موهما انه قد لقيه وسمعه منه ومن شانه ان لا يقول في ذلك اخبرنا فلان ولا حدثنا وما اشبههما وانما يقول قال فلان او عن فلان ونحو ذلك وقد ذم التدليس اكثر العلماء حتى قال شعبة التدليس اخو الكذب - ثم اختلفوا في قبول روايته فقال فريق من اهل الحديث والفقهاء لا تقبل روايته بحال بين السماع او لم يبين والصحيح التفصيل فما رواه المدلس بلفظ محتمل لم يبين فيه السماع والاتصال حكمه حكم المرسل (اي لا يقبل) وما رواه بلفظ مبين للاتصال نحو سمعت وحدثنا فهو مقبول انتهى مختصرا من مقدمة الشيخ ابن الصلاح - وذلك اي تدليس الزهري بهذا الحديث ان يونس بن عبد الاعلى البصري قد حدثنا قال ثنا شعيب بن الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي مولاهم ابو عبد الملك المصري من رواة مسلم وابي داود والنسائي قال ابن وهب ما رأيت افضل منه وقال احمد بن صالح والخطيب كان ثقة وقال ابن يونس كان فقيها مفتيا وكان من اهل الفضل وذكره ابن حبان وابن شاهين في الثقات توفي سنة تسع وتسعين ومائة ليومين بقيا من صفر ومولده سنة خمس وثلاثين ومائة - عن ابيه الليث الفقيه المصري عن ابن شهاب الزهري المدني عن عبد الله ابن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري ابو محمد ويقال ابو بكر المدني من رواة الستة قال مالك كان كثير الحديث وكان رجل صدق وقال احمد حديثه شفاء وقال ابن معين وابو حاتم ثقة وقال النسائي ثقة ثبت وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث عالما توفي سنة خمس وثلاثين ومائة وهو ابن سبعين سنة - عن عروة بن الزبير عن مروان بن الحكم قال اي ذكر مروان في امارته على المدينة ما يتوضأ منه فذكر الوضوء من مس الذكر اي ينقض منه الوضوء فانكر ذلك عليه عروة قال اي مروان مستدلا على ما ادعاه اخبرتنيه بسرة بنت صفوان اي عن النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرفع عروة بحديثه راسا فارسل اي عروة رجلا من حرسه الى بسرة يسألها عن هذا الحديث فقالت بسرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يتوضأ منه فذكر مس الذكر اي يتوضأ من مس الذكر والحديث اخرجه النسائي عن قتيبة عن الليث عن ابن شهاب عن عروة عن مروان فذكر الحديث بسياق المصنف رح فاختلف على الليث ايضا في هذا الحديث فروى عنه قتيبة انه روى عن الزهري وروى الزهري عن عروة عن مروان وقد تابع قتيبة في اخذ الليث هذا الحديث عن الزهري شعيب بن الليث ولكن شعيبا

قال ابو جعفر فصار هذا الاثر انما هو عن الزهری عن عبد الله بن ابی بکر عن عروة فقط حط بذلک درجة لان عبد الله بن ابی بکر لیس حدیثه عن عروة کحدیث الزهری عن عروة ولا عبد الله بن ابی بکر عندهم فی حدیثه بالمتقن لقد حدثنی یحیی بن عثمان قال ثنا ابن وزیر قال سمعت الشافعی رح یقول سمعت ابن عیینة

خالف قتیبة فی اخذ الزهری هذا الحدیث عن عروة فزاد بینهما واسطة عبد الله بن ابی بکر وقد تابعه علی ذلک یحیی بن بکیر عند البیهقی ولکنه خالفه فی اخذ اللیث عن الزهری فروی عن اللیث عن عقیل عن ابن شهاب انه قال اخبرنی عبد الله بن ابی بکر ابن حزم انه سمع عروة یقول ذکر مروان فذکر الحدیث فاتفق شعیب ویحیی فی اخذ الزهری هذا الحدیث عن عبد الله عن عروة وقد تابعهما علی ذلک الولید بن مسلم عن عبد الرحمن بن نمر عند البیهقی قال سألت الزهری عن مس المرأة فرجها اتتوضأ فقال اخبرنی عبد الله بن ابی بکر عن عروة عن مروان بن الحکم عن بسرة فذکر الحدیث ولم یقع فی طریق من طرق روایات الزهری التصریح بسماع الزهری عن عروة بل رواه معنعنا هذا وقد ذکر ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیه ان حدیث الزهری عن عروة وهم والزهری یرویه عن عبد الله بن ابی بکر وذکر ابن ابی حاتم ایضا اتفاق المحدثین علی عدم سماع الزهری من عروة وان کان قد سمع ممن هو اکبر منه کما فی تهذیب التهذیب. والله تعالی اعلم. قال ابو جعفر الطحاوی رحمه الله تعالی فصار هذا الاثر ای اثر الزهری عن عروة عن مروان عن بسرة انما هو عن الزهری عن عبد الله بن ابی بکر عن عروة فقط حط وفی نسخة العینی فقد حط بذلک ای بزیادة عبد الله بن الزهری عن عروة درجة لان عبد الله بن ابی بکر لیس حدیثه عن عروة کحدیث الزهری عن عروة فان الزهری اعلم الحفاظ واتقنه اهل المدینة واجمعهم واکثرهم للعلم ولم یبلغ عبد الله بن ابی بکر عشر علمه وفقهه وحفظه حتی ان الذهبی لم یعده فی الحفاظ فلذا اعرض عن ذکره فی التذکرة ولا عبد الله بن ابی بکر عندهم ای عند المحدثین ولم یقع لفظ عندهم فی نسخة العینی فی حدیثه بالمتقن لیس الغرض منه نفی کون عبد الله ثقة بل نفی کونه من اعلی قسم الثقات فان وصف الرجل بالمتقن من اعلی درجات التعدیل ففیه نفی کمال التعدیل والحاصل ان عبد الله لم یبلغ فی الحفظ والاتقان مبلغ الزهری فحط درجة هذا الحدیث عن حدیث رواه الزهری بنفسه. لقد وفی نسخة العینی ولقد بزیادة الواو. حدثنی یحیی بن عثمان بکذا وقع فی عدة مواضع وزاد فی موضعین فی هذا الکتاب فی وجوه الفیء وفی فتح مکة ابن صالح. وبکذا وقعت هذه الزیادة فی عدة مواضع فی المشکل یروی فی الکتابین عن ابیه وسعید بن ابی مریم ونعیم بن حماد واصبغ بن الفرج وابی الاسود وعمرو بن الربیع وغیرهم وهؤلاء کلهم شیوخ یحیی بن عثمان بن صالح بن صفوان القرشی السهمی مولاهم ابی زکریا المصری عند ابن ماجة فهو المتعین ههنا وبکذا فسره العینی فی شرحه وقد روی عنه ابن ماجة والطبرانی وغیرهما وقال ابن ابی حاتم کتبت عنه وکتب عنا ابی وتکلموا فیه وقال ابن یونس کان عالما باخبار البلد وبموت العلماء وکان حافظا للحدیث وحدث بما لم یکن یوجد عند غیره وتوفی فی ذی القعدة سنة اثنتین وثمانین ومائتین. قال ثنا ابن وزیر احمد بن یحیی بن الوزیر بن سلیمان التجیبی بضم المثناة وکسر الجیم بعدها تحتانیة ثم موحدة ابو عبد الله المصری روی عنه النسائی وقال ثقة وقال ابن یونس کان فقیها من جلساء ابن وهب وکان عالما بالشعر الادب واخبار الناس وقال مسلمة کان کثیر الحدیث تفقه للشافعی وصحبه وکان عنده مناکیر توفی سنة خمس وستین ومائة وکان مولده سنة احدی وسبعین ومائة قال سمعت الشافعی الامام العلم حبر الامة ابو عبد الله محمد بن ادریس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب القرشی المطلبی الشافعی المکی نسیب رسول الله صلی الله علیه وسلم وناصر سنته ولد سنة خمسین ومائة بغزة وحمل الی مکة لما فطم فنشأ بها واقبل علی العلوم وتفقه بمسلم الزنجی وغیره وکان اولا قد برع فی الرمی وفی الشعر واللغة وایام العرب ثم اقبل علی الفقه والحدیث. وجود القرآن علی اسمعیل بن قسطنطین مقرئ مکة وکان یختم فی رمضان ستین مرة ثم حفظ الموطأ وعرضه علی مالک واذن له مسلم بن خالد بالفتوی وهو ابن عشرین سنة وکتب عن محمد بن الحسن الفقیه ووثقه احمد وغیره وقال ابن معین لیس به بأس وقال ابن راهویه الشافعی امام ما احد تکلم بالرأی الا والشافعی اکثرهم اتباعا واقلهم خطأ وقال ابو داود ما اعلم للشافعی حدیثا خطأ وقال ابو حاتم صدوق توفی اول شعبان سنة اربع ومائتین انتهی مختصرا من تذکرة الحفاظ. یقول سمعت ابن عیینة سفیان الامام الحافظ الحجة الفقیه الکوفی

یقول کنا اذا رأینا الرجل یکتب الحدیث عند واحد من نفر سماهم منهم عبد الله بن ابی بکر سخرنا منه لانهم لم یکونوا یعرفون الحدیث وانتم فقد تضعفون ما هو مثل هذا باقل من کلام مثل ابن عیینة وقال اخرون ان الذی بین الزهری وبین عروة فی هذا الحدیث ابو بکر بن محمد حدثنا سلیمن ابن شعیب قال ثنا بشر بن بکر قال حدثنی الاوزاعی قال اخبرنی ابن شهاب قال حدثنی ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم قال حدثنی عروة عن بسرة بنت صفوان انها سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول یتوضأ الرجل من مس الذکر فان قالوا فقد روی هذا الحدیث ایضا هشام بن عروة عن ابیه. و هشام فلیس ممن یتکلم فی روایته بشئ

یقول کنا اذا رأینا الرجل یکتب الحدیث عند واحد من نفر سماهم ابن عیینة وقوله من نفر بدل من قوله واحد منهم ای من هؤلاء النفر الذین سماهم ابن عیینة. عبد الله بن ابی بکر سخرنا منه ای من الرجل الذی یکتب الحدیث عن هؤلاء النفر لانهم ای هؤلاء النفر لم یکونوا یعرفون الحدیث وقد ذکر الامام هذا القول فی آخر کتاب الزیادات ایضا بهذا الاسناد بلفظ کنا اذا رأینا الرجل یکتب الحدیث عن احد من اربعة ذکر فیهم عبد الله بن ابی بکر سخرنا منه لانهم کانوا لا یعرفون الحدیث وهذا جزم من ابن عیینة ان عبد الله بن ابی بکر لیس اهلا لان یوخذ عنه الحدیث لعدم معرفته بالحدیث وقد ذکر العلامة الجزائری فی توجیه النظر اتفق علماء الحدیث علی انه لا یوخذ بالحدیث الا اذا کانت رواته موصوفین بالعدالة والضبط وان العدالة وحدها غیر کافیة ولنذکر لک شیئا مما قالوه فی ذلک قال ابو الزناد ادرکت بالمدینة مائة کلهم مامون ما یوخذ عنهم الحدیث یقال لیس من اهله وکان مالک یقول لا یوخذ العلم من اربعة ویوخذ ممن سوی ذلک فذکر وذکر حتی قال ولا من شیخ له فضل وصلاح وعبادة اذا کان لا یعرف ما یحدث به وقیل لمالک یوخذ ممن هو صحیح ثقة غیر انه لا یحفظ ولا یفهم ما یحدث به فقال لا یکتب العلم الا عمن یحفظ ویکون قد طلب وجالس الناس وعرف وعمل ویکون معه ورع وقال ایضا لیس کل الناس یکتب عنهم وان کان لهم فضل فی انفسهم انما هی اخبار رسول الله صلی الله علیه وسلم فلا توخذ الا من اهلها انتهی مختصرا وقال الترمذی کما فی توجیه النظر ایضا قد تکلم بعض اهل الحدیث فی قوم من اجلة اهل العلم وضعفوهم من قبل حفظهم وقلتهم آخرون من الائمة لجلالتهم وصدقهم وان کانوا قد وهموا فی بعض ما رووا انتهی والحاصل ان المحدثین رحمهم الله تعالی اشترطوا لاخذ الحدیث بعد حفظ الرجل وثقته وفضله وصلاحه ان یکون له معرفة بما یحدث به ویکون اهلا لان یوخذ عنه وقد جزم ابن عیینة بان عبد الله بن ابی بکر لم یکن له معرفة بالحدیث ولم یکن اهلا لاخذ الحدیث وقد تقرر فی الاصول ان الجرح مقدم علی التعدیل فتحفظ. وانتم فقد تضعفون یا معشر اهل الحدیث ما هو مثل هذا ای مثل هذا الحدیث باقل من کلام مثل ابن عیینة فکیف بکلام ابن عیینة وهو امام من ائمة المسلمین وعلم من اعلام الدین وقد قدمه عبد الرحمن بن مهدی علی شعبة وابن معین علی الثوری فی عمرو بن دینار وعلی حماد بن زید وشعبة وقال ابن مهدی کان اعلم الناس بحدیث اهل الحجاز. وقال آخرون ای جماعة آخرون من اهل الحدیث ان الذی بین الزهری وبین عروة فی هذا الحدیث ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم حدثنا سلیمن بن شعیب الکیسانی المصری قال ثنا بشر بن بکر ابو عبد الله البجلی قال حدثنی الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الشامی قال اخبرنی ابن شهاب محمد بن مسلم الزهری قال حدثنی ابو بکر ابن محمد بن عمرو بن حزم الانصاری الخزرجی ثم النجاری المدنی القاضی یقال اسمه ابو بکر وکنیته ابو محمد وقیل اسمه کنیته من رواة الستة قال ابن معین وابن خراش ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات والهیثم بن عدی فی محدثی اهل المدینة والواقدی فی ثقاتهم توفی سنة عشرین ومائة قال حدثنی عروة عن بسرة بنت صفوان انها سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول یتوضأ الرجل من مس الذکر هذا الحدیث اخرجه الدارمی عن ابی المغیرة عن الاوزاعی باسناده بلفظ المصنف واخرجه الطبرانی فی الکبیر کما فی شرح العینی عن ابی شعیب عبد الله بن الحسن عن یحیی بن عبد الله عن الاوزاعی باسناده نحوه وغرض المصنف رحمه الله تعالی بذکر هذا الطریق بیان الاختلاف الواقع علی الزهری فانه لم یسمع هذا الحدیث عن عروة مشافهة فرواه مرة منقطعا ومرة عن عبد الله ومرة عن ابیه ابی بکر والاختلاف مورث لضعف الحدیث وقد تقدم ذلک من قبل مفصلا. فان قالوا ای القائلون بالایجاب فقد روی هذا الحدیث ای حدیث بسرة ایضا هشام بن عروة عن ابیه وهشام فلیس ممن یتکلم فی روایته بشئ ای فیوخذ حدیثه ویترک حدیث الزهری

ثم ذکروا فی ذلک ما حدثنا ابن ابی عمران قال ثنا عبید اللہ بن محمد التیمی قال ثنا حماد بن سلمۃ عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ قال سألنی مروان عن مس الذکر فقلت لا وضوء فیہ فقال مروان فیہ الوضوء ثم ذکر مثل حدیث ابی بکرۃ الذی فی اول ہذا الباب عن حسین بن مہدی حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ہشام فذکر باسنادہ مثلہ غیر انہ قال فانکر ذلک عروۃ حدثنا حسین بن نصر قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا علی بن مسہر عن ہشام فذکر مثلہ باسنادہ حدثنا یونس قال انا ابن وہب قال حدثنی سعید بن عبد الرحمن الجمحی

ثم ذکروا فی ذلک ما حدثنا ابن ابی عمران احمد ابو جعفر الفقیہ البغدادی قال ثنا عبید اللہ بن محمد بن حفص بن عمر بن موسی التیمی ابو عبد الرحمن البصری المعروف بالعیشی والعائشی وبابن عائشۃ من رواۃ الاربعۃ الا ابن ماجۃ قال احمد و ابو داود صدوق فی الحدیث وقال ابن خراش والساجی صدوق زاد الساجی یرمی بالقدر وکان بریئا منہ وکان من سادات اہل البصرۃ غیر مدافع وکان کریما سخیا وقال ابو حاتم صدوق ثقۃ روی عنہ احمد وکان عندہ عن حماد بن سلمۃ لتسعۃ آلاف وکان عندہ دقائق وفصاحۃ وحسن خلق وسخاء وقال ابن حبان کان حافظا عالما بانساب العرب وقال ابو داود سمع علما کثیرا ولکنہ افسد نفسہ توفی فی رمضان سنۃ ثمان وعشرین ومائتین قال انا حماد بن سلمۃ عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ قال سألنی مروان عن مس الذکر فقلت لا وضوء فیہ فقال مروان فیہ الوضوء ثم ذکر ای ہشام عن ابیہ عروۃ مثل حدیث ابی بکرۃ الذی فی اول ہذا الباب عن حسین بن مہدی ای عن عبد الرزاق عن معمر عن الزہری عن عروۃ والحدیث لم اقف علیہ من طریق حماد بن سلمۃ الا ما ذکر الحاکم فی المستدرک انہ اختلف علیہ فی ذلک فروی بعضہم عن حماد بن سلمۃ عن ہشام عن ابیہ عن بسرۃ وروی بعضہم عنہ عن ہشام عن ابیہ عن مروان عن بسرۃ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ البصری قال ثنا حجاج بن المنہال البصری قال ثنا حماد بن سلمۃ عن ہشام فذکر باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی عبید اللہ بن محمد عن حماد غیر انہ قال ای حجاج فی روایتہ عن حماد فانکر ذلک عروۃ ای بدل قولہ فقلت لا وضوء فیہ والحدیث اخرجہ الطبرانی عن علی ابن عبد العزیز عن حجاج عن حماد عن ہشام عن ابیہ ان مروان بن الحکم قال من مس فرجہ فلیتوضأ فانکر ذلک علیہ عروۃ فقال یا شرطی ائت بسرۃ بنت صفوان فسلہا فاتاہا فسألہا فقالت سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من مس ذکرہ فلیتوضأ کذا فی شرح العینی۔ حدثنا حسین بن نصر بن المعارک البغدادی قال ثنا یوسف بن عدی ابو یعقوب الکوفی قال ثنا علی بن مسہر بضم المیم وسکون المہملۃ وکسر الہاء القرشی ابو الحسن الکوفی الحافظ قاضی الموصل من رواۃ الستۃ قال احمد صالح الحدیث وقال النسائی ثقۃ وقال ابو زرعۃ صدوق ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال العجلی قرشی من انفسہم کان ممن جمع الحدیث والفقہ ثقۃ توفی سنۃ تسع وثمانین ومائۃ عن ہشام وفی نسخۃ العینی عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ فذکر مثلہ ای مثل ما روی عنہ حماد بن سلمۃ باسنادہ ای عن ابیہ عن مروان عن بسرۃ والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن محمد بن سعید الاصبہانی عن علی بن مسہر باسنادہ عن بسرۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مس احدکم فرجہ فلیتوضأ قال فانکرت علیہ فارسل الیہا بحدیثہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا حاضر کذا فی شرح العینی واعلم ان الامام الطحاوی روی روایۃ ہشام عن ابیہ عن مروان عن بسرۃ من طریق حماد بن سلمۃ وعلی بن مسہر وقد تابعہما علی ذلک عبد اللہ بن ادریس عند ابن ماجۃ وابو اسامۃ حماد بن اسامۃ عند الترمذی وابن الجارود وسفیان وابن جریج ویزید بن سنان واسمعیل بن عیاش عند الدارقطنی وانس بن عیاض عند البیہقی وغیرہم کما ذکرہم الحاکم وخالف ہؤلاء الثقات فی ذلک جماعۃ کما اشار الی ذلک الامام الطحاوی فقال حدثنا یونس بن عبد الاعلی المصری قال انا ابن وہب عبد اللہ الفقیہ المصری قال حدثنی سعید بن عبد الرحمن بن عبد اللہ الجمحی بضمومۃ وفتح میم وہمال حا منسوب الی جمح بن عمرو ابو عبد اللہ المدنی قاضی بغداد من رواۃ مسلم والاربعۃ الا الترمذی قال احمد والنسائی لیس بہ بأس وزاد احمد حدیثہ مقارب وقال ابو حاتم صالح وقال ابن معین ثقۃ وثقہ ایضا ابن نمیر وموسی بن ہارون والعجلی والحاکم وقال یعقوب بن سفیان

عن هشام بن عروة عن ابیه عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا مس احدکم ذکره فلا یصلین حتی یتوضأ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا یحیی بن صالح قال ثنا ابن ابی الزناد عن هشام عن ابیه عن مروان عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قیل له ان هشاما لم یسمع من عروة ایضا لم یسمع هذا من ابیه وانما اخذه من ابی بکر ایضا فلیس به عن ابیه حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا الخصیب قال ثنا همام عن هشام بن عروة قال حدثنی ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عروة انه کان جالسا مع مروان ثم ذکر الحدیث علی ما ذکره ابن ابی عمران وابن خزیمة فرجع الحدیث الی ابی بکر ایضا

لین الحدیث وقال الساجی یروی عن هشام احادیث لا یتابع علیها وقال ابن عدی له غرائب حسان وارجو انها مستقیمة وانما یهم فی الشیء بعد الشیء فیرفع موقوفا ویصل مرسلا لا عن تعمد مات سنة ست وسبعین ومائة وهو ابن اثنتین وسبعین سنة۔

عن هشام بن عروة عن ابیه عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا مس احدکم ذکره فلا یصلین حتی یتوضأ والحدیث اخرجه البیهقی من طریق بحر بن نصر عن ابن وهب باسناده بلفظ المصنف وقد تابع سعیدا علی هذا السیاق عبد الحمید بن جعفر عند الدارقطنی والبیهقی وسفیان فی روایة عند الدارقطنی وروی ربیعة عن هشام عن ابیه عن مروان عن بسرة عند البیهقی فذکر الحدیث قال عروة فسألت بسرة فصدقته وکذا روی شعیب بن اسحق عند الدارقطنی والحاکم والمنذر بن عبد الله عند الحاکم ولیس فی هذه الروایات تصریح بسماع عروة عن بسرة فقد یحتمل ان یکون سأل عنها بواسطة کما وقع عند النسائی من طریق اللیث عن الزهری عن عروة فذکر الحدیث وفیه فارسل عروة وانما وقع التصریح بسماع عروة عن بسرة فی روایة حماد بن زید عند الحاکم لکنه معلول للکونه مخالفا لکل من روی هذا الحدیث عن عروة کما تقدم وفی روایة یحیی بن سعید عند احمد وغیره ولکنه وقع فی روایة یحیی تصریح سماع هشام عن ابیه ایضا ولم یلتفت الی ذلک النسائی وغیره فحکموا علی الحدیث بالانقطاع فیحتمل ان یکون تصریح سماع عروة عن بسرة ایضا من قبیل سماع هشام عن ابیه وفی روایة عنبسة بن عبد الواحد عند الحاکم والبیهقی وقد خالفه فی ذلک من هو اوثق منه کما تقدم ومع هذا فلم یلتفت الی ذلک ائمة الفن احمد بن حنبل ویحیی بن معین وعلی بن المدینی والبخاری ومسلم کما تقدم ایضا حدثنا ابن ابی داؤد الفریس ابراهیم الاسدی قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی قال ثنا ابن ابی الزناد عبد الرحمن المدنی عن هشام عن ابیه عن مروان عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث لم اقف علیه من طریق ابن ابی الزناد بهذا السیاق وهذا الاسناد الی عروة صحیح فان ابن ابی داؤد ثقة حافظ ویحیی احتج به البخاری وغیره وذکر الحاکم ابن ابی الزناد فیمن روی عن هشام عن ابیه عن بسرة وروی الترمذی عن علی بن حجر عن ابن ابی الزناد عن ابیه عن عروة عن بسرة فاختلف علی ابن ابی الزناد فی انه سمع هذا الحدیث عن ابیه او عن هشام وان عروة سمع هذا الحدیث عن مروان او عن بسرة۔ قیل له ای لمن یحتج بحدیث هشام لان ظاهره السلامة من الانقطاع وفی نسخة العینی قیل لهم" ان هشام بن عروة ایضا لم یقع فی نسخة العینی لفظ ایضا لم یسمع هذا الحدیث من ابیه وانما اخذه ای حدیث بسرة من ابی بکر ایضا فلیس به عن ابیه عروة حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا الخصیب بن ناصح الحارثی البصری قال ثنا همام بن یحیی العوذی عن هشام بن عروة قال حدثنی ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عروة انه کان جالسا مع مروان ثم ذکر الحدیث علی ما ذکره ابن ابی عمران ای عن عبید الله التیمی عن حماد عن هشام۔ وابن خزیمة ای عن حجاج عن حماد۔ فرجع الحدیث الی ابی بکر ایضا والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن حجاج عن همام عن هشام عن ابی بکر بن محمد عن عروة کما ذکر الحافظ فی التلخیص وقال وهذه الروایة لا تدل علی ان هشاما لم یسمعه من ابیه بل فیها انه ادخل بینه وبینه واسطة والدلیل علی انه سمعه من ابیه ایضا ما رواه الطبرانی حدثنا عبد الله بن احمد حدثنی ابی ثنا یحیی بن سعید قال قال شعبة لم یسمع هشام حدیث ابیه فی مس الذکر قال یحیی فسألت هشاما فقال اخبرنی ابی ورواه الحاکم من طریق عمرو بن علی عن یحیی عن هشام حدثنی ابی وکذا هو فی مسند احمد ثنا یحیی بن سعید عن هشام حدثنی ابی انتهی قلت وکذا هو عند النسائی اخبرنا اسحق بن منصور قال حدثنا یحیی بن سعید عن هشام بن عروة قال اخبرنی ابی فذکر الحدیث ثم قال النسائی هشام بن عروة لم یسمع من ابیه هذا الحدیث فهذا الامام النسائی لم یلتفت الی تصریح سماع هشام

فان قالوا فقد رواه عن عروة ایضا غیر الزهری وغیر هشام فذکروا فی ذلک ما حدثنا محمد بن الحجاج وربیع المؤذن قالا ثنا اسد قال ثنا ابن لهیعة قال ثنا ابو الاسود انه سمع عروة یذکر عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قیل لهم کیف تحتجون فی هذا بابن لهیعة وانتم لا تجعلونه حجة لخصمکم فیما یحتج به علیکم ولم ار بشیء من ذلک الطعن علی عبد الله بن ابی بکر ولا علی ابن لهیعة ولا علی غیرهما ولکنی اردت بیان ظلم الخصم فثبت وها حدیث الزهری بالذی دخل بینه وبین عروة ووها حدیث الزهری ایضا وهشام بالذی بین عروة وبسرة لان عروة لم یقبل ذلک ولم یرفع به رأسا وقد سقط الحدیث باقل من هذا

عن ابیه فی حدیث یحیی وحکم علی الحدیث بالانقطاع وهو امام من ائمة المسلمین حتی قال الحاکم سمعت علی بن عمر الحافظ غیر مرة یقول ابو عبد الرحمن مقدم علی کل من یذکر بهذا العلم فی عصره وقال مرة سمعت علی بن عمر یقول النسائی افقه مشائخ مصر فی عصره واعرفهم بالصحیح والسقیم واعلمهم بالرجال فالظاهر ان النسائی لم یحکم علی حدیث هشام بالانقطاع الا وقد ثبت عنده دلیل قوی علی عدم سماع هشام عن ابیه وقد وقع فی حدیث یحیی عن هشام تصریح سماع عروة عن بسرة ایضا ولم یلتفت الی ذلک البخاری ومسلم ولم یحتج بهذا الحدیث ایضا یحیی بن معین لما قال له علی بن المدینی کیف تتقلد اسناد بسرة ومروان ارسل شرطیا حتی ردجوابها الیه ووافقه علی ذلک الامام احمد کما تقدم. فان قالوا فقد رواه ای حدیث بسرة عن عروة ایضا غیر الزهری وغیر هشام ای فیؤخذ بحدیث غیرهما فذکروا فی ذلک ما حدثنا محمد بن الحجاج وربیع المؤذن قالا ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا ابن لهیعة عبد الله القاضی المصری قال ثنا ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن الاسدی المدنی یتیم عروة انه سمع عروة یذکر عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث لم اقف علیه من طریق ابن لهیعة وقد اشار الیه الحاکم فی المستدرک قیل لهم کیف تحتجون فی هذا بابن لهیعة وانتم لا تجعلونه ای ابن لهیعة حجة لخصمکم فیما یحتج به علیکم فقد ترکه ابن مهدی ویحیی بن سعید ووکیع کما تقدم وضعفه اللیث بن سعد ویحیی بن سعید والبخاری والنسائی وابن سعد وابن معین وآخرون قال البیهقی اجمع اصحاب الحدیث علی ضعف ابن لهیعة وترک الاحتجاج بما ینفرد به کما فی تهذیب الاسماء للنووی. ولم ار وفی نسخة العینی قال ابو جعفر ولم ار بشیء من ذلک الطعن علی عبد الله بن ابی بکر ولا علی ابن لهیعة ولا علی غیرهما ولکنی اردت بیان ظلم الخصم وهذا تصریح عن المصنف رحمه الله انه لم یطعن فی عبد الله بن ابی بکر وانه لم یقل فیه من عند نفسه الا انه قال انه لیس فی حدیثه بالمتقن عندهم ای لیس فی الثبت والاتقان مثل الزهری کما هو تعبیره فی عبد الله فی آخر الزیادات ایضا وهذا لا ینکره احد وقد اسند عن ابن عیینة ان عبد الله لم یکن له معرفة بالحدیث وهذا جرح من ابن عیینة فی عبد الله فان المحدثین اشترطوا لقبول خبر الرجل الثقة ان یکون له معرفة به ولم یوجد ذلک فی عبد الله وقد تقرر فی الاصول ان الجرح وان کان عن واحد مقدم علی التعدیل وان کان عن جماعة کما ذکره الشیخ ابن الصلاح فما قال حسنا غایة المقصود ولا التفات الی قول الطحاوی فانه بعید عن الحق بمراحل مردود علی قائله ومبنی علی التعصب کذا نقله عن البیهقی ولم یخطر ببالی ان یکون انسان یدعی معرفة الآثار والرواة ثم یطعن فی عبد الله بن ابی بکر اه لیس هو تشنیعا علی المصنف بل علی ابن عیینة فانه هو الذی طعن فی عبد الله وقد صدق القائل ؎ وکم من عائب قولا صحیحا ۔ وآفته من الفهم السقیم ۔ فثبت وها ای ضعف حدیث الزهری بالذی ای بالواسطة الذی دخل بینه ای بین الزهری وبین عروة ووها حدیث الزهری ایضا وهشام بالذی بین عروة وبسرة وهو مروان وهو مطعون فی عدالته لان عروة لم یقبل ذلک ای حدیث مروان عن بسرة ولم یرفع به ای بحدیث مروان حدیث بسرة رأسا وقد سقط الحدیث باقل من هذا ای بتضعیف من هو اقل من عروة وقد ذکرنا من قبل ان حدیث الزهری مضطرب من جهة الاسناد وحدیث هشام مضطرب من جهة الاسناد والمتن ایضا وعلیهما مدار معظم طرق حدیث عروة ولم یرد من طریق غیرهما من طریق یعتد به واحسن طرق حدیث بسرة طریق مالک فی اسناده مروان وهو مطعون فی عدالته قال شیخ مشائخنا فی الکوکب الدری واما الروایات التی ذکر فیها الوضوء بمس الذکر فاعلاها واجودها حدیث بسرة کما اعترف بالترمذی حیث

وان احتجوا فی ذلك بما حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا هشام عن يحيى بن ابى كثير انه سمع رجلا يحدث فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عروة عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم بذلك قيل لهم كفى بكم ظلما ان تحتجوا بمثل هذا وان احتجوا فى ذلك بما حدثنا على بن معبد قال ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال ثنا ابى عن ابن اسحق قال حدثنى محمد بن مسلم ابن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب عن عروة بن الزبير عن زيد بن خالد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس فرجه فليتوضأ حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا عياش الرقام قال ثنا عبد الاعلى عن ابن اسحق فذكر باسناده مثله

قال قال محمد اصح شئ فى هذا الباب حديث بسرة وقد عرفت حاله وصحته فما بال الروايات التى ليست بتلك المثابة انتهى وقد بسط الامام الطحاوى فى ذكر هذه الروايات والكلام عليها فقال وان احتجوا فى ذلك اى فى نقض الوضوء بمس الذكر بما حدثنا ابوبكرة بكار بن قتيبة البصرى قال ثنا ابو داود الطيالسى سليمان البصرى قال ثنا هشام بن ابى عبد الله الدستوائى ابوبكر البصرى عن يحيى بن ابى كثير الطائى اليمامى انه سمع رجلا لم يعرف اسمه يحدث فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم بذلك اى بنقض الوضوء من مس الذكر والحديث رواه الحافظ فى التلخيص الى الطحاوى ثم قال رجاله ثقات الا هذا المبهم وسياتى حديث عائشة من غير هذا الطريق عند المصنف. قيل لهم كفى بكم ظلما ان تحتجوا بمثل هذا فانه حديث منقطع لجهالة الراوى بين يحيى وعروة ولم ينقل عن احد انه قبل رواية المبهم الذى لم يسم ولم تعرف عينه كما فى مقدمة فتح الملهم عن الحافظ ابن كثير وان احتجوا فى ذلك بما حدثنا على بن معبد بن نوح البغدادى قال ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال ثنا ابى ابراهيم بن سعد الزهرى ابو اسحاق المدنى عن ابن اسحق محمد ابى بكر المدنى قال حدثنى محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن زهرة الزهرى المدنى عن عروة بن الزبير عن زيد ابن خالد الجهنى المدنى الصحابى قال زيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس فرجه فليتوضأ والحديث اخرجه الامام احمد عن يعقوب باسناده بلفظ المصنف حدثنا ابن ابى داؤد ابراهيم الاسدى قال ثنا عياش الرقام ابو الوليد البصرى قال ثنا عبد الاعلى بن عبد الاعلى ابو محمد البصرى عن ابن اسحق فذكر باسناده مثله اى مثل ما روى عنه ابراهيم بن سعد والحديث عزاه الهيثمى الى الطبرانى فى الكبير والبزار واحمد وقال رجاله رجال الصحيح الا ان ابن اسحق مدلس وقد قال حدثنى انتهى قال على بن المدينى لم اجد لابن اسحق الا حديثين منكرين نافع عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم اذا نعس احدكم يوم الجمعة. والزهرى عن عروة عن زيد بن خالد اذا مس احدكم فرجه والباقى يعنى المناكير فى حديثه يقول ذكر فلان ولكن هذا فيه حدثنا كذا فى التهذيب وقال الحافظ فى التلخيص قال البخارى انما رواه الزهرى عن عبد الله بن ابى بكر عن عروة عن بسرة وقال ابن المدينى اخطأ فيه ابن اسحق اه واخرجه البيهقى فى الخلافيات من طريق ابن جريج حدثنى الزهرى عن عبد الله ابن ابى بكر عن عروة عن بسرة وزيد بن خالد واخرجه اسحق بن راهويه فى مسنده عن محمد بن بكر البرسانى عن ابن جريج وهذا اسناد صحيح انتهى كذا قال الحافظ وكانه غفل رحمه الله تعالى عما اورده ابن ابى حاتم فى العلل على هذا الاسناد فقال سألت ابى عن حديث رواه عبد الرزاق وابو قرة موسى بن طارق عن ابن جريج عن عبد الله بن ابى بكر عن الزهرى عن عروة عن بسرة وزيد بن خالد عن النبى صلى الله عليه وسلم فى مس الذكر قال ابى اخشى ان يكون ابن جريج اخذ هذا الحديث من ابراهيم بن ابى يحيى لان ابا جعفر حدثنا قال سمعت ابراهيم بن ابى يحيى يقول جاءنى ابن جريج بكتب مثل هذا خفض يده اليسرى ورفع اليمنى مقدار بضعة عشر جزأ فقال اروى هذا عنك فقال نعم انتهى والحاصل ان ابن اسحق تفرد بذكر حديث الزهرى عن عروة عن زيد وقد خالفه الناس كلهم فجعلوا هذا الحديث عن عروة عن بسرة وقد قيل لاحمد اذا انفرد ابن اسحق بحديث تقبله قال لا والله انى لارائه يحدث عن جماعة بالحديث الواحد لا يفصل كلام ذا من كلام ذا وجعل الحافظ تبعا للبيهقى شاهده حديث ابن جريج وهذا عجيب فان ابن جريج اشد تدليسا عن ابن اسحق ولم يصرح بالتحديث الا عن الزهرى وقد قال ابن معين ليس بشئ فى الزهرى واشار ابو حاتم الى انه دلس فى هذا الحديث

قیل له انت لا تجعل محمد بن اسحق حجة فی شئ اذا خالفه فیه مثل من خالفه فی هذا الحدیث ولا اذا انفرد ونفس هذا الحدیث منکر واخلق به ان یکون غلطا لان عروة حین سأله مروان عن مس الفرج فاجابه من رأیه ان لا وضوء فیه فلما قال له مروان عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قال قال له عروة ما سمعت به وهذا بعد موت زید بن خالد بکم شاء الله فکیف یجوز ان ینکر عروة علی بسرة ما قد حدثه ایاه زید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم فان احتج فی ذلک بما حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسمعیل بن ابی اویس

فما قال صاحب غایة المقصود اسناده صحیح لا یسئل عن مثله ومحمد بن اسحق احد الائمة قد صرح بالتحدیث مردود علی قائله مبنی علی الجهل عن اقوال الائمة فی هذا الحدیث او هو اعراض عن اقوالهم لاتباع الهوی وقد صدق القائل ؎ ان کنت لا تدری فتلک مصیبة ؎ وان کنت تدری فالمصیبة اعظم ۔ وقد تکلم علی هذا الحدیث الامام الهمام ابو جعفر الطحاوی ایضا فقال قیل له ای لمن یحتج بحدیث زید انت لا تجعل وفی نسخة العینی قیل لهم انتم لا تجعلون ؎ محمد بن اسحق حجة فی شئ اذا خالفه ای ابن اسحق فیه ای فی هذا الشئ مثل من خالفه فی هذا الحدیث فقد خالفه الناس کلهم فجعلوا الحدیث عن الزهری عن عروة عن بسرة کما تقدم عن البخاری ولا اذا انفرد ای لا یحتج بحدیث ابن اسحق اذا تفرد به دون الثقات کما تقدم عن احمد وقد بسط الحافظ الذهبی فی المیزان فی ترجمة ابن اسحق الی ان قال فالذی یظهر لی ان ابن اسحق حسن الحدیث صالح الحال صدوق وما انفرد به ففیه نکارة فان فی حفظه شیئا انتهی ونفس هذا الحدیث ای حدیث زید منکر واخلق به ای اجدر به قال فی المختار فلان خلیق لکذا ای جدیر به ان یکون غلطا لان عروة حین سأله مروان عن مس الفرج فاجابه ای مروان من رأیه ان لا وضوء فیه ای فی مس الذکر فلما قال له ای لعروة مروان عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قال ای من امره صلی الله علیه وسلم بالوضوء من مس الفرج قال له ای لمروان عروة ما سمعت به ای بهذا الامر حتی ارسل مروان الی بسرة شرطیا فاخبره بهذا ای تصریح عروة بعدم سماع حدیث الوضوء من مس الذکر بعد موت زید بن خالد فقد قیل توفی زید سنة خمسین وقیل بعدها ومات مروان سنة خمس وستین بکم ما شاء الله فکیف یجوز ان ینکر عروة علی بسرة ما قد حدثه ایاه زید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم والحاصل ان حدیث زید هذا غلط لان عروة انکر علی مروان الوضوء من مس الذکر فلما حدثه مروان حدیث بسرة قال ما سمعت به وکان ذلک بعد موت زید بما شاء الله فکیف یجوز ان ینکر عروة علی بسرة ما حدثه به زید هذا مما لا یستقیم ولا یصح قال البیهقی فی جوابه واما ما قال من تقدیم موت زید بن خالد الجهنی فهذا منه توهم فلا ینبغی لاهل العلم ان یطعنوا فی الاخبار بالتوهم فقد بقی زید بن خالد الی سنة ثمان وسبعین من الهجرة ومات مروان بن الحکم سنة خمس وستین هکذا ذکره اهل العلم بالتواریخ فیجوز ان یکون عروة لم یسمعه من احد حین سأله مروان ثم سمعه من بسرة ثم سمعه بعد ذلک من زید بن خالد انتهی علی ما نقله صاحب غایة المقصود ثم قال شارحا لکلام البیهقی قلت کلام الطحاوی هذا غلط لا یصح ثم قال بعد تقریر کلامه فالعجب من الطحاوی انه بنی الکلام علی روایة ضعیفة وترک روایة الاکثرین وما هو الا نصرة مذهبه انتهی قال شیخ مشائخنا فی البذل قلت لیس هذا التشنیع والتغلیط الا لداعیة نفسانیة دعته الی ذلک وما هو لنصرة الحق فانه قد اختلف فی موت زید بن خالد علی خمسة اقوال فقیل مات سنة خمسین وقیل فی آخر ایام معاویة وقیل سنة ثمان وستین وقیل سنة اثنتین وسبعین وقیل سنة ثمان وسبعین ثم اختلف فی مکان موته قیل بالمدینة وقیل بمصر وقیل بالکوفة فلو قلنا ان الراجح عند الامام الطحاوی رحمه الله تعالی هو انه مات قبل ذلک کیف یکون قول بعض اهل التواریخ والسیر حجة علیه والحال انه امام فی الحدیث والسیر فهل عندهم احد یوازیه فی العلم بل یکون قوله حجة علیهم انتهی فان احتج فی ذلک ای فی نقض الوضوء من مس الذکر بما حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسمعیل بن عبد الله بن عبد الله بن اویس بن مالک بن ابی عامر الاصبحی ابو عبد الله بن ابی اویس ابن اخت مالک ونسبه من رواة الستة الا النسائی قال ابن معین صدوق ضعیف العقل لیس بذاک قال مرة هو وابوه ضعیفان وقال مرة لیس فی الحدیث وقال مرة مخلط یکذب لیس بشئ وقال مرة لیس فلسین

قال ثنا ابراهيم بن اسمعيل بن ابى حبيبة الاشهلى عن عمر بن شريح عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا الفروى اسحق بن محمد قال ثنا ابراهيم فذكر مثله باسناده قيل لهم انتم لاتسرعون خصمكم ان يحتج عليكم بمثل عمر بن شريح فكيف تحتجون به انتم عليه

وقال مرة لا بأس به وكذا قال احمد وقال ابو حاتم كان من الثقات وقال مرة محله الصدق وكان مغفلا وقال النسائى ضعيف وقال النضر بن سلمة كذاب كان يحدث عن مالك بمسائل ابن وهب قال سيف بن محمد كان يضع الحديث وقال ابن عدى روى عن خاله احاديث غرائب لا يتابعه عليها احد وقد حدث عنه الناس واثنى عليه ابن معين واحمد والبخارى يحدث عنه الكبير وقال الدارقطنى لا اختاره فى الصحيح وقال اللالكائى بالغ النسائى فى الكلام عليه الى ان يؤدى الى تركه مات سنة ست وعشرين ومائتين قال ثنا ابراهيم بن اسمعيل بن ابى حبيبة الاشهلى عن عمر بن شريح نسبة الى الجد قال فى الميزان واللسان عمر بن سعيد بن شريح عن الزهرى لين ويقال له ابن سرحة تكلم فيه ابن حبان وابن عدى فقال ابن عدى احاديثه عن الزهرى ليست مستقيمة ثم ساق له عدة احاديث عن الزهرى ثم قال عمر فى بعض رواياته يخالف الثقات قال فى اللسان والتحقيق فى ضبط جده انه بالجيم فى سريج وسرجة وقد ضعفه الدارقطنى فى العلل وذكره ابن حبان فى الثقات فقال يعتبر حديثه من غير رواية الضعفاء عنه انتهى مختصرا وقد ذكر انى عمر بن شريح قال الازدى لا يصح حديثه قلت هذا هو عمر بن سعيد بن سريج بسينين مهملة كما تقدم لا بشين معجمة فنسب الى الجد انتهى وذكره ابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل فقال عمر بن سعيد بن شريح المدينى روى عن الزهرى وذكر عن ابيه مضطرب الحديث ليس بقوى يروى عن الزهرى وينكر عن ابن شهاب الزهرى عن عروة بن الزبير عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك اى بالوضوء من مس الفرج حدثنا ابن ابى داؤد ابراهيم الاسدى قال ثنا الفروى اسحق بن محمد بن اسمعيل بن عبد الله بن ابى فروة المدنى الاموى مولى عثمان من رواة البخارى والترمذى وابن ماجة قال ابو حاتم كان صدوقا ولكن ذهب بصره فربما لقن ما كتبه صحيحة وقال مرة يضطرب وذكره ابن حبان فى الثقات وقال الآجرى سألت ابا داؤد عنه فوهاه جدا وقال الدارقطنى ضعيف وقد روى عنه البخارى ويوجونه فى هذا وقال ايضا لا يترك وقال النسائى متروك قال الساجى فيه لين وقال الحاكم عيب على محمد اخراج حديثه وقد عمر وه مات سنة ست وعشرين ومائتين قال ثنا ابراهيم بن اسمعيل الاشهلى فذكر اى ابراهيم مثله اى مثل ما روى عنه اسمعيل باسناده والحديث اخرجه البزار بلفظ من مس فرجه فليتوضأ كما قال الهيثمى وقال فى اسناده عمر بن شريح قال الازدى لا يصح حديثه قلت والراوى عنه عند المصنف ابراهيم بن اسمعيل وهو ضعيف كما قال النسائى وعنده مناكير كما قال البخارى والراوى عن ابراهيم فى الاسناد الاول ابن ابى اويس وهو وان اخرج له البخارى لكن ضعفه الجمهور حتى قال بعضهم كذاب وقال بعضهم كان يضع الحديث وفى الاسناد الثانى اسحق الفروى وقد اخرج له البخارى ولكن عيب عليه ذلك وقد ضعفه الجمهور حتى قال النسائى متروك واخرجه الدارقطنى من طريق عبد الرحمن بن عبد الله العمرى عن هشام ابن عروة عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويل للذين يمسون فروجهم ثم يصلون ولا يتوضؤن فذكر الحديث وفيه ذامست احداكن فرجها فلتتوضأ قال الدارقطنى عبد الرحمن العمرى ضعيف قلت وقال فيه احمد كان كذابا وقال النسائى وابو حاتم وابو زرعة متروك قال الحافظ فى التلخيص ضعفه الدارقطنى بعبد الرحمن العمرى وكذا ضعفه ابن حبان به وصحح الحاكم وقفه على عائشة بالجملة الاخيرة انتهى مختصرا قيل لهم اى للمحتجين بحديث عائشة هذا انتم لا تسرعون وفى نسخة العينى لا تسوغون اى لا تجوزون خصمكم ان يحتج عليكم بمثل عمر بن شريح فكيف تحتجون به اى بعمر بن شريح انتم عليه لا سيما بروايته عن الزهرى فان رواياته عن الزهرى غير مستقيمة كما تقدم عن ابن عدى وقد ساق له ابن عدى عدة احاديث غير مستقيمة عن الزهرى منها حديثه هذا عن الزهرى ويروى عن سليمان بن موسى عن الزهرى مثله ورواه معمر عن الزهرى عن عروة عن مروان عن بسرة وقال عقيل ويونس وشعيب وعبد الرحمن بن نمر وغيرهم عن الزهرى عن عبد الله بن ابى بكر عن عروة عن مروان ابن الحكم عن بسرة وقيل غير ذلك كذا فى الميزان وقد اشار الشيخ بذلك الى ان عمر بن شريح مع ضعفه قد خالف الثقات الاثبات

ثم ذلك ايضا فى نفسه منكر لان عروة لما اخبره مروان عن بسرة بما اخبره به من ذلك لم يكن عرفه قبل ذلك لا عن عائشة رضى الله عنها ولا عن غيرها فان احتجوا فى ذلك بما حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا دحيم بن اليتيم قال ثنا عمرو بن ابى سلمة عن صدقة بن عبد الله عن هشام بن زيد عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك قيل لهم صدقة بن عبد الله هذا عندكم ضعيف فكيف تحتجون به وهشام بن زيد فليس من اهل العلم الذين يثبت بروايتهم مثل هذا وان احتجوا فى ذلك بما حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا عمرو بن خالد قال ثنا العلاء بن سليمان عن الزهرى عن سالم

من تلامذة الزهرى فانهم جعلوا هذا الحديث عن الزهرى عن عبد الله بن ابى بكر عن عروة عن مروان عن بسرة - ثم ذلك اى حديث عروة عن عائشة ايضا فى نفسه منكر والمنكر يرد اه الضعيف مخالفا لمن هو اولى منه لان عروة لما اخبره اى عرفه مروان عن بسرة بما اخبره اى عروة به اى بالوضوء من ذلك اى من مس الذكر لم يكن عروة عرفه اى الوضوء من مس الذكر قبل ذلك لا عن عائشة ولا عن غيرها اى فانكر ذلك عروة حتى ارسل مروان شرطيا الى بسرة فاخبرته كما رواه الثقات عن الزهرى فلو كان عنده علم عن عائشة بذلك لم ينكر على مروان شيئا وقد ذكر ابن ابى حاتم فى العلل حديث عائشة من غير هذا الطريق وقال سألت ابى عن هذا الحديث فقال ابى هذا حديث ضعيف ثم قال بعد تقرير كلامه وانما رويه الزهرى عن عبد الله بن ابى بكر عن عروة عن مروان عن بسرة عن النبى صلى الله عليه وسلم ولو ان عروة سمع من عائشة لم يدخل بينهم احدا وهذا يدل على وهن الحديث انتهى - فان احتجوا فى ذلك بما حدثنا يزيد بن سنان ابو خالد البصرى قال ثنا دحيم ابن اليتيم عبد الرحمن ابن ابراهيم الدمشقى قال ثنا عمرو بن ابى سلمة التنيسى ابو حفص الدمشقى مولى بنى هاشم من رواة الستة قال ابن معين والساجى ضعيف وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال العقيلى فى حديثه وهم وقال ابن يونس كان ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وقال احمد روى عن زهير احاديث بواطيل مات سنة ثلاث عشرة ومائتين عن صدقة بن عبد الله السمين ابو معاوية ويقال ابو محمد الدمشقى من رواة الاربعة الا ابا داؤد قال احمد ما كان من حديثه مرفوعا فهو منكر وما كان من حديثه مرسلا عن مكحول فهو اسهل وهو ضعيف جدا وقال ايضا ليس ليسوى شيئا احاديثه مناكير وقال دحيم ثقة وقال مرة مضطرب الحديث ضعيف وقال ابن معين والبخارى وابو زرعة والنسائى ضعيف وقال مسلم منكر الحديث وقال الدارقطنى متروك مات سنة ست وستين ومائة - عن هشام بن زيد هكذا وقع فى النسخة الموجودة عندنا ولا شك انه من قلم الناسخين فان هشام ابن زيد لم يوجد فى تلامذة نافع ولا فى مشائخ صدقة فالصواب ما وقع فى سند البزار هاشم بن زيد وهكذا هو فى النسخة التى عليها شرح العينى قال فى الميزان هاشم بن زيد الدمشقى عن نافع وغيره قال ابو حاتم ضعيف الحديث روى عنه صدقة السمين انتهى وفى اللسان وقال عثمان الدارمى هاشم ليس بقوى فى روايته - عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك والحديث اخرجه البزار بلفظ من مس فرجه فليتوضأ قال الهيثمى وفى سنده هاشم بن زيد وهو ضعيف جدا قيل لهم صدقة بن عبد الله هذا عندكم ضعيف اى كما قال ابن معين فى جماعة وقال مسلم منكر الحديث وقال الدارقطنى متروك وقال احمد ما كان من حديثه مرفوعا فهو منكر وهذا الحديث من احاديثه المرفوعة فهو منكر عند احمد فكيف تحتجون به اى بحديث صدقة وهشام بن زيد والصواب هاشم بن زيد اى الذى روى عنه صدقة هذا الحديث فليس من اهل العلم الذين يثبت بروايتهم مثل هذا فانه ليس بقوى فى روايته بل هو ضعيف جدا كما تقدم وايضا فى اسناده عمرو بن ابى سلمة وهو وان اخرج له البخارى وغيره لكن ضعفه ابن معين وغيره وقال احمد روى عن زهير احاديث بواطيل كانه سمعها من صدقة فغلط فقلبها عن زهير - وان احتجوا فى ذلك بما حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا عمرو بن خالد بن فروخ ابو الحسن الحرانى قال ثنا العلاء بن سليمان الرقى ابو سليمان عن ميمون بن مهران والزهرى قال ابن عدى وغيره منكر الحديث يأتى بمتون واسانيد لا يتابع عليها كذا فى الميزان وفى اللسان وقال العقيلى لا يتابع وقال ابو حاتم ليس بالقوى وقال عمرو بن خالد كانت فيه غفلة انتهى وفى الكشف عن الضعفاء لابن الجوزى قال الاسدى ساقط لا تحل الرواية عنه عن الزهرى عن سالم

عن ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من مس فرجه فلیتوضأ قیل لهم کیف تحتجون بالعلاء هذا وهو عندکم ضعیف وان احتجوا فی ذلک ایضا بما حدثنا یونس قال ثنا معن بن عیسی القزاز عن یزید بن عبد الملک عن المقبری عن ابی هریرة ؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من افضی بیده الی ذکره لیس بینهما ستر ولا حجاب فلیتوضأ قیل لهم یزید هذا عندکم منکر الحدیث لا یستوی حدیثه شیئا فکیف تحتجوا به

ابن عبد اللہ عن ابیه عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من مس فرجه فلیتوضأ والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر باللفظ المزبور قال الهیثمی وفی سنده العلاء بن سلیمان وهو ضعیف جدا۔ قیل لهم کیف تحتجون بالعلاء هذا وهو عندکم ضعیف منکر الحدیث ساقط لا تحل الروایة عنه قال فی اللسان قال ابو علی محمد بن سعید القشیری فی تاریخ الرقة حدث (ای العلاء) عن الزهری فی مس الذکر حدیثا منکرا انتهی والحدیث اخرجه الدارقطنی ایضا من طریق اسحٰق الفروی عن عبد اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال فی التلخیص العمری ضعیف قلت والراوی عن العمری اسحٰق الفروی ایضا متکلم فیه حتی قال النسائی انه متروک قال فی التلخیص وله طریق اخری اخرجها الحاکم قلت لعل الحاکم اخرجه فی غیر المستدرک فان الحدیث لم یوجد فی المستدرک قال وفیها عبد العزیز بن ابان وهو ضعیف قلت بل هو احد المتروکین کما فی المیزان وقال یحیی کذاب خبیث حدث باحادیث موضوعة قال وطریقة اخری اخرجها ابن عدی وفیها ایوب بن عتبة وفیه مقال قلت کذا قال ههنا وقال فی التقریب ضعیف وان احتجوا فی ذلک ایضا بما حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا معن بن عیسی بن یحیی بن دینار الاشجعی مولاهم القزاز کان یعالج القز ویشتریه ابو یحیی المدنی احد ائمة الحدیث من رواة الستة قال احمد ما کتبت عنه شیئا وقال ابو حاتم اثبت اصحاب مالک والقنهم معن ابن عیسی وهو احب الی من ابن وهب وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث ثبتا مونا وقال ابن حبان فی الثقات کان هو الذی یتولی القراءة علی مالک قال الخلیلی قدیم متفق علیه رضی الشافعی بروایته توفی بالمدینة فی شوال سنة ثمان وتسعین ومائة عن یزید بن عبد الملک بن المغیرة بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم النوفلی ابو المغیرة وابو خالد المدنی من رواة ابن ماجة قال احمد ضعیف الحدیث وقال مرة عنده مناکیر وقال ابن معین لیس حدیثه بذاک وقال مرة ما کان به بأس وقال احمد بن صالح لیس حدیثه بشیٔ وقال ابن سعد کان جلدا صارما ثقة وله احادیث وقال البخاری لینه یحیی وقال ایضا احادیثه شبه لاشیٔ وضعفه جدا وقال ابو زرعة وابو حاتم ضعیف الحدیث زاد ابو حاتم منکر الحدیث جدا وقال ابو زرعة ایضا واهی الحدیث واغلظ القول جدا وقال النسائی متروک الحدیث وقال ایضا لیس بثقة وقال الدارقطنی ضعیف وقال الساجی فیه ضعف ومناکیر وقال ابن عبد البر اجمع علی تضعیفه مات بالمدینة سنة سبع وستین ومائة۔ عن المقبری سعید بن ابی سعید المدنی عن ابی هریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من افضی بیده الی ذکره قال ابن سیدة افضی فلان الی فلان وصل الیه کذا فی النیل لیس بینهما ای بین الید والذکر ستر ولا حجاب فلیتوضأ والحدیث استدل بالشافعیة فی ان النقض انما یکون اذا مس الذکر بباطن الکف لما یعطیه لفظ الافضاء لکن رد غیر واحد دعوی ان الافضاء انما هو ببطن الید فان الافضاء کما یکون ببطنها کذلک یکون بظهرها کما تقدم ذلک مفصلا فی اول حدیث الباب قال ابن حزم فی المحلی ولا دلیل علی ما قالوه یعنی من التخصیص بالباطن من کتاب ولا سنة ولا اجماع ولا قول صاحب ولا قیاس ولا رأی صحیح انتهی والحدیث اخرجه الامام الشافعی عن سلیمان بن عمرو ومحمد بن عبد اللہ والامام احمد عن یحیی بن یزید والدارقطنی من طریق عبد العزیز بن عبد اللہ الاویسی والبیهقی من طریق اسحٰق الفروی وعبد الرحمن بن القاسم خمستهم عن یزید بن عبد الملک باسناده بمعنی حدیث المصنف۔ قیل لهم ای لمن یحتج بحدیث ابی هریرة یزید هذا ای راوی الحدیث عن المقبری عن ابی هریرة عندکم منکر الحدیث ای کما قال ابو حاتم متروک الحدیث کما قال النسائی واهی الحدیث کما قال ابو زرعة لا یستوی حدیثه شیئا فقد قال البخاری احادیثه شبه لاشیٔ فکیف تحتجوا وفی نسخة العینی تحتجون به ای بما رواه یزید وفیه ضعف شدید وللحدیث طریق اخری فاخرج الحاکم من طریق نافع بن ابی نعیم

وان احتجوا فی ذلك بما حدثنا یزید قال ثنا دحیم قال ثنا عبد الله بن نافع الصائغ قال ثنا ابن ابی ذئب عن عقبة بن عبد الرحمن عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل حدیث یونس عن معن قیل لهم هذا الحدیث کل من رواه عن ابن ابی ذئب من الحفاظ یقطعه ویوقفه علی محمد بن عبد الرحمن فمن ذلك ما حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن ابی ذئب عن عقبة عن محمد بن عبد الرحمن عن النبی صلی الله علیه وسلم بذلك

عن المقبری عن ابی هریرة وقال هذا حدیث صحیح وشاهد الحدیث المشهور عن یزید بن عبد الملك واخرجه ابن حبان فی صحیحه (کما فی نصب الرایة) من طریق یزید بن عبد الملك نافع بن ابی نعیم عن المقبری وقال واحتجاجنا فیه بنافع لا بیزید فانا قد تبرأنا من عهدة یزید فی کتاب الضعفاء انتهی وبهذا اخرجه الطبرانی فی الصغیر من طریق اصبغ بن الفرج عن عبد الرحمن بن القاسم عن نافع ویزید وقال لم یروه عن نافع الا عبد الرحمن ولا عن عبد الرحمن الا اصبغ تفرد به احمد بن سعید وقال ابن عبد البر کما فی التلخیص کان هذا الحدیث لا یعرف الا من روایة یزید حتی رواه اصبغ عن ابن القاسم عن نافع بن ابی نعیم ویزید جمیعا عن المقبری فصح الحدیث الا ان احمد بن حنبل کان لا یرضی نافع بن ابی نعیم فی الحدیث ویرضاه فی القراءة وخالفه ابن معین فوثقه انتهی وقال البزار بعد ما رواه من طریق یزید خاصة کما فی التلخیص ایضا لا نعلمه یروی عن ابی هریرة بهذا اللفظ الا من هذا الوجه قال العلامة ابن الترکمانی وروی سحنون عن ابن القاسم هذا الحدیث فلم یذکر فیه نافعا وحکی ابن معین انه قال ادخلوا بین یزید والمقبری رجلا مجهولا وبین ذلك البیهقی فاسند الحدیث فی الخلافیات وادخل بین یزید والمقبری ابا موسی الحناط وهو مجهول فعادت هذه الزیادة بالنقص لجهالة الواسطة انتهی وان احتجوا فی ذلك بما حدثنا یزید بن سنان البصری قال ثنا دحیم عبد الرحمن بن ابراهیم الدمشقی قال ثنا عبد الله بن نافع بن ابی نافع الصائغ المخزومی مولاهم ابو محمد المدنی من رواة مسلم والاربعة قال احمد لم یکن صاحب حدیث کان ضعیفا فیه وقال ابن سعد کان قلیل الحدیث ما لکا لزوما شدیدا وکان لا یقدم علیه احد وهو دون معن وقال النسائی لیس به بأس وکذا قال ابو زرعة وقال مرة ثقة وکذا قال العجلی والخلیلی وقال ابو حاتم لیس بالحافظ هو لین فی حفظه وکتابه اصح وقال البخاری فی حفظه شیء وقال ابن عدی مستقیم الحدیث وقال الدارقطنی یعتبر به توفی سنة ست ومائتین. قال ثنا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن ابو الحارث المدنی عن عقبة بن عبد الرحمن بن ابی معمر ویقال ابن معمر حجازی من رواة ابن ماجة قال البخاری روی عن ابن ثوبان مرسل فی مس الذکر وزاد عبد الله بن نافع فی الاسناد جابرا ولا یصح وذکره ابن حبان فی الثقات وقال علی بن المدینی شیخ مجهول وقال ابن عبد البر عقبة هذا غیر مشهور بحمل العلم عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان ابو عبد الله المدنی عن جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل حدیث یونس عن معن والحدیث اخرجه ابن ماجة عن ابراهیم بن المنذر عن معن وعن عبد الرحمن بن ابراهیم عن عبد الله ابن نافع جمیعا عن ابن ابی ذئب باسناده بلفظ اذا مس احدکم ذکره فعلیه الوضوء قال فی التلخیص قال ابن عبد البر اسناده صالح وقال الضیاء لا اعلم باسناده بأسا انتهی کذا قالا وکانهما غفلا عن کلام الائمة فی ذلك فقد تقدم عن البخاری انه لا یصح ذکر جابر فی الاسناد فالحدیث منقطع وقال الامام الشافعی بعد ما روی الحدیث من طریق ابن نافع متصلا وسمعت غیر واحد من الحفاظ یروونه لا یذکرون فیه جابرا وقال ابن ابی حاتم فی العلل سألت ابی عن حدیث رواه دحیم عن عبد الله بن نافع فذکر الحدیث قال ابی هذا خطأ الناس یروونه عن ابن ثوبان عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا لا یذکرون جابرا انتهی وایضا فی اسناده عقبة بن عبد الرحمن وهو مجهول کما قال علی بن المدینی ولا یغتر بتوثیق ابن حبان له فانه یوثق کل مجهول روی عنه ثقة وقد فصح ابن حبان بقاعدته فقال من لم یجرح فهو عدل والمجهول علی خلافه کما تقدم ذلك فی باب سور الهر قیل لهم ای لمن یحتج بحدیث جابر هذا الحدیث کل من رواه عن ابن ابی ذئب من الحفاظ یقطعه ویوقفه علی محمد بن عبد الرحمن کما نص علی ذلك الامام الشافعی وابو حاتم ایضا فمن ذلك ما حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة البصری قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملك بن عمرو البصری قال ثنا ابن ابی ذئب عن عقبة بن عبد الرحمن عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن النبی صلی الله علیه وسلم بذلك

هؤلاء الحفاظ یوقفون هذا الحدیث علی محمد بن عبد الرحمن ویخالفون فیه ابن نافع وهو عندکم حجة علیه فلیس هو حجة علیهم فکیف تحتجون بحدیث منقطع فی هذا وانتم لاتثبتون المنقطع وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا صالح بن عبد الرحمن ویونس وربیع الجیزی قالوا ثنا عبد الله بن یوسف عن الهیثم بن حمید قال اخبرنی العلاء بن الحارث عن مکحول عن عنبسة بن ابی سفیان

والحدیث اخرجه البیهقی من طریق الشافعی عن ابن ابی فدیک عن ابن ابی ذئب عن عقبة عن محمد بن عبد الرحمن مرسلا فهؤلاء الحفاظ ابو عامر العقدی وابن ابی فدیک وغیرهما یوقفون هذا الحدیث علی محمد بن عبد الرحمن ویخالفون فیه ای فی اتصال هذا الحدیث ابن نافع وهو ای ابو عامر العقدی عندکم حجة علیه ای علی ابن نافع فانه ثقة مامون احد حفاظ البصرة کما ذکر الذهبی فی تذکرة الحفاظ وابن نافع لیس بالحافظ وهو لین فی حفظه کما قال ابو حاتم وقال الخلیلی لم یرضوا حفظه ولیس هو بحجة علیهم ای علی الحفاظ فکیف تحتجون ای فاذا ثبت من روایة الحفاظ ان هذا حدیث منقطع فکیف تحتجون بحدیث منقطع فی هذا الباب وانتم لاتثبتون المنقطع وفی نسخة العینی الحدیث المنقطع ای المرسل والمرسل والمنقطع بمعنی واحد وکلاهما شاملان لکل مالا یتصل اسناده کما ذهب الی ذلک جماعة من المحدثین والفقهاء وذهب بعضهم الی التفریق بین المرسل والمنقطع کما تقدم ذلک مفصلا تحت احادیث القلتین فتحفظ قال العینی فی شرحه وقد شنع البیهقی فی هذا المقام علی الطحاوی بقوله ثم اخذ الطحاوی فی روایة احادیث لم یعتمد علیها فی الوضوء من مس الذکر وجعل یضعفها مرة بضعف الرواة ومرة بالانقطاع وان من اوجب الوضوء منه لایقول بالمنقطع ونحن انما لانقول بالمنقطع اذا کان منفردا فاذا انضم الیه غیره او انضم الیه قول بعض الصحابة او مایتأکد به المراسیل ولم یعارضه ما هو اقوی منه فانا نقول به اه قلت هذا تشنیع من غیر وجه لان الطحاوی ما ضعف حدیثا قد صح فیه ولا جعل الموصول منقطعا وانما ذکره علی وجه یرضی به الخصم واراد بهذا ان هذه الاحادیث التی احتج بها الخصم لایصلح للاحتجاج والعجب من البیهقی انه یصرح بان هذه الاحادیث لایعتمد علیها فی الوضوء من مس الذکر ثم یرجع ویشنع علی الطحاوی بانه یضعفها مرة بضعف الرواة ومرة بالانقطاع انتهی وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا صالح ابن عبد الرحمن بن عمرو الانصاری ویونس بن عبد الاعلی البصری وربیع الجیزی ابو محمد بن سلیمان البصری قالوا ثنا عبد الله ابن یوسف التنیسی البصری عن الهیثم بن حمید الغسانی ابو احمد او ابو الحارث الدمشقی من رواة الاربعة قال دحیم کان اعلم الاولین والآخرین بقول مکحول وقال احمد لا اعلم الا خیرا وقال ابن معین لا باس به وقال مرة ثقة وقال النسائی لیس به بأس وقال ابو داؤد قدری ثقة وقال ابو مسهر کان ضعیفا قدریا وقال ایضا کان صاحب کتب ولم یکن من الاثبات ولا من اهل الحفظ وقد کنت امسکت عن الحدیث عنه استضعفته قال اخبرنی العلاء بن الحارث بن عبد الوارث الحضرمی ابو وهب او ابو محمد الدمشقی من رواة مسلم والاربعة قال احمد والمفضل الغلابی صحیح الحدیث وقال ابن معین وابن المدینی ویعقوب بن سفیان وابو داؤد ودحیم ثقة زاد ابن معین کان یری القدر وکذا قال ابو داؤد وزاد وتغیر عقله وزاد دحیم کان مقدما علی اصحاب مکحول وقال ابو حاتم کان یری القدر کان دمشقیا من خیار اصحاب مکحول صدوق فی الحدیث ثقة وقال ابن سعد کان قلیل الحدیث ولکنه اعلم اصحاب مکحول واقدمهم کان یفتی حتی خولط توفی سنة ست وثلاثین ومائة وهو ابن سبعین سنة عن مکحول الشامی ابو عبد الله او ابو ایوب او ابو مسلم الفقیه الدمشقی من رواة الستة الا البخاری قال مکحول طفت الارض کلها فی طلب العلم وقال ابن عمار کان مکحول امام اهل الشام وقال ابو حاتم ما اعلم بالشام افقه منه وذکره ابن سعد فی الطبقة الثالثة من تابعی اهل الشام وقال الزهری العلماء اربعة فذکرهم فقال ومکحول بالشام وقال العجلی تابعی ثقة وقال ابن خراش شامی صدوق وکان یری القدر وقال ابن معین کان قدریا ثم رجع وقال ابو مسهر والنسائی لم یسمع من عنبسة توفی سنة اثنتی عشرة ومائة وقیل بعدها عن عنبسة بن ابی سفیان صخر بن حرب بن امیة القرشی الاموی اخو معاویة ابو الولید او ابو عامر المدنی من رواة الستة الا البخاری قال ابو نعیم الاصبهانی ادرک النبی صلی الله علیه وسلم ولا تصح له صحبة ولا رؤیة ذکره بعض المتاخرین واتفق متقدموا الممتنا علی انه من التابعین ذکره ابو زرعة الدمشقی فی الطبقة الاولی من التابعین وذکره ابن حبان فی ثقات التابعین

عن ام حبیبة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من مس فرجه فلیتوضأ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو مسهر عن الهیثم فذکر باسناده مثله قیل لهم هذا حدیث منقطع ایضا لان مکحولا لم یسمع من عنبسة بن ابی سفیان شیئا حدثنا بذلک ای بان مکحولا لم یسمع ابن ابی داؤد قال سمعت ابا مسهر یقول ذلک وانتم تحتجون فی مثل هذا بقول ابی مسهر

توفی قبل اخیه معاویة وکانت وفاته سنة ستین۔ عن ام حبیبة بنت ابی سفیان زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من مس فرجه فلیتوضأ لفظ من یشمل الذکر والانثی ولفظ الفرج یشمل القبل والدبر من الرجل والمرأة وبه یرد مذهب من خصص ذلک بالرجال وهو مالک قاله الشوکانی والحدیث اخرجه ابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن المعلی وعن عبد اللہ بن احمد الدمشقی عن مروان بن محمد والدولابی فی الکنی عن احمد بن ابراهیم البالسی عن موسی بن ایوب عن الهیثم بن حیان ثلاثتهم عن الهیثم بن حمید باسناده بلفظ المصنف قال فی التلخیص حدیث ام حبیبة صححه ابو زرعة والحاکم وقال الخلال فی العلل صح احمد حدیث ام حبیبة وقال ابن السکن لا اعلم به علة واعله البخاری بان مکحولا لم یسمع من عنبسة وکذا قال یحیی بن معین وابو زرعة وابو حاتم والنسائی انه لم یسمع منه وغالبهم رحیم وهو اعرف بحدیث الشامیین فاثبت سماع مکحول بن عنبسة انتهی مختصرا قال العبد الضعیف کذا قال الحافظ ههنا واخفی ما قال ابو مسهر فی ذلک فقد ذکر فی التهذیب قال الدوری عن ابن معین قال ابو مسهر لم یسمع مکحول من عنبسة بن ابی سفیان ولا ادری ادرکه ام لا وقد قال ابن معین ایضا من ثبته ابو مسهر من الشامیین فهو ثبت وقال ابن حبان کان امام اهل الشام فی الحفظ والاتقان ممن عنی بانساب اهل بلده وانبائهم والیه کان یرجع اهل الشام فی الجرح والعدالة لشیوخهم فانظر کیف اعرض الحافظ عن هذا القول واشتغل بقول رحیم وقد خالفه الجماعة ومنهم من هو اعرف بحدیث الشامیین منه ومن ههنا یظهر تحامله علی ان مکحولا ایضا کثیر الارسال کما فی التقریب وهو ضعیف تدلیس کما فی المیزان وقد عنعن فلیت شعری کیف یصحح الحدیث مع عنعنة المدلس حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا ابو مسهر الدمشقی عبد الاعلی بن مسهر بن عبد الاعلی الغسانی من رواة الستة قال احمد رحم اللہ ابا مسهر ما کان اثبته وجعل یطریه وقال ایضا لیس عالم بالشامیین وقال ابن معین ما رأیت منذ خرجت من بلادی احدا اشبه بالمشیخة من ابی مسهر وقال ایضا ثقة وکذا قال ابو حاتم والعجلی والحاکم وزاد امام وقال ابو حاتم ایضا ما رأیت فیمن کتبنا عنه افصح منه ولا رأیت احدا فی کوره اعظم قدرا ولا اجل عند اهل العلم من ابی مسهر بدمشق وقال ابن حبان کان من الحفاظ المتقنین واهل الورع فی الدین وقال ایضا کان ابن معین یفخم من امره وقال الخلیلی ثقة حافظ امام متفق علیه توفی فی رجب سنة ثمانی عشرة ومائتین ومولده سنة اربعین ومائة۔ عن الهیثم بن حمید فذکر الهیثم باسناده مثله والحدیث اخرجه البیهقی من طریق محمد بن المبارک عن الهیثم باسناده باللفظ المزبور عند المصنف ثم اخرجه من طریق ابی حاتم الرازی عن ابی مسهر عن الهیثم فذکره بنحوه واسنده الخطیب عن ابی زرعة یقول سمعت ابا مسهر یقول کتب الی احمد بن حنبل من العراق ان اکتب الیه بحدیث ام حبیبة فذکر حدیث الباب۔ قیل لهم ای لمن یحتج بحدیث ام حبیبة هذا حدیث منقطع ایضا لان مکحولا لم یسمع من عنبسة بن ابی سفیان شیئا حدثنا بذلک ای بان مکحولا لم یسمع من عنبسة ابن ابی داؤد قال سمعت ابا مسهر یقول ذلک ای لم یسمع مکحول من عنبسة ولا ادری ادرکه ام لا کما تقدم من طریق الدوری عن ابن معین عن ابی مسهر۔ وانتم تحتجون فی مثل هذا بقول ابی مسهر فانه عالم بالشامیین ثقة حافظ امام متقن والیه کان یرجع اهل الشام فی الجرح والعدالة لشیوخهم وقد تابعه علی ذلک ابن معین وابو زرعة والنسائی وغیرهم وقال الترمذی قال محمد ای البخاری لم یسمع مکحول من عنبسة بن ابی سفیان فروی مکحول عن رجل عن عنبسة غیر هذا الحدیث وکانه لم یر هذا الحدیث صحیحا انتهی وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیه روی ابن لهیعة فی هذا الحدیث ما لیس من الحدیث ای تدل روایته ان مکحولا قد دخل بینه وبین عنبسة رجلا انتهی۔

ونقل العلامة ابن الترکمانی عن ابن معین انه قال هذا اضعف احادیث هذا الباب۔

وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا یونس قال ثنا معن بن عیسی عن عبد اللہ بن المؤمل المخزومی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان بسرۃ سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت المرأۃ تضرب بیدھا فتصیب فرجھا قال تتوضأ یا بسرۃ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الخطاب بن عثمان الفوزی قال ثنا بقیۃ عن الزبیدی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما رجل مس فرجہ فلیتوضأ وایما امرأۃ مست فرجھا فلتتوضأ

وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا معن بن عیسی القزاز المدنی عن عبد اللہ بن المؤمل المخزومی القرشی العابدی المدنی ویقال المکی من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال احمد کان قاضیا بمکۃ ولیس بذاک وقال ایضا احادیثہ مناکیر وقال ابن معین ضعیف وقال مرۃ لیس بہ بأس ومرۃ صالح الحدیث وقال ابن نمیر وابن سعد ثقۃ وزاد ابن سعد قلیل الحدیث وقال الدارقطنی والنسائی ضعیف وقال ابو زرعۃ وابو حاتم لیس بقوی وقال ابو داؤد منکر الحدیث وقال علی بن الجنید یشبہ المتروک وقال العقیلی لا یتابع علی کثیر من حدیثہ وقال ابن عدی احادیثہ علیہا الضعف بین مات قبل الستین ومائۃ عن عمرو بن شعیب عن ابیہ شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو عن جدہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص ان بسرۃ بنت صفوان سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت ای بسرۃ المرأۃ تضرب بیدہا فتصیب فرجہا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم تتوضأ یا بسرۃ والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر بسیاق المصنف قال الہیثمی وفیہ عبد اللہ بن المؤمل ضعفہ احمد ویحیی فی روایۃ ووثقہ فی اخری۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا الخطاب بن عثمان الطائی الفوزی بفتح الفاء وسکون الواو وثم زای نسبۃ الی فوز قریۃ بحمص ابو عمر او ابو عمرو الحمصی من رواۃ البخاری والنسائی قال ابن ابی الدنیا عن القاسم بن ہاشم حدثنی الخطاب وکان یعد من الابدال وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ ووثقہ الدارقطنی قال ثنا بقیۃ بن الولید بن الصائد الکلاعی الحمیری بفتح اولہ والفوقیۃ بینہما تحتانیۃ ساکنۃ نسبۃ الی میتم قبیلۃ من حمیر ابو یحمد بضم التحتانیۃ وسکون المہملۃ وکسر المیم الحمصی من رواۃ الستۃ الا البخاری قال ابن المبارک کان صدوقا ولکنہ کان یکتب عمن اقبل وادبر وقال احمد اذا حدث عن قوم لیسوا بمعروفین فلا تقبلوہ وقال ابن معین اذا حدث عن الثقات فاقبلوہ واما اذا حدث عن اولئک المجہولین فلا واذا کنی الرجل ولم یسمہ فلیس یساوی شیئا وقال یعقوب بقیۃ ثقۃ حسن الحدیث اذا حدث عن المعروفین ویحدث عن قوم متروکی الحدیث وعن الضعفاء ویحید عن اسمائہم الی کناہم وعن کناہم الی اسمائہم وقال ابن سعد کان ثقۃ فی روایتہ عن الثقات ضعیفا فی روایتہ عن غیر الثقات وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال النسائی اذا قال حدثنا واخبرنا فہو ثقۃ واذا قال عن فلان فلا یؤخذ عنہ لانہ لا یدری عمن اخذہ وقال ابو مسہر بقیۃ لیست احادیثہ نقیۃ فکن منہا علی تقیۃ وقال البیہقی اجمعوا علی ان بقیۃ لیس بحجۃ وقال ابن القطان یدلس عن الضعفاء ویستبیح ذلک وہذا ان صح مفسد لعدالتہ توفی سنۃ سبع وتسعین ومائۃ۔ عن الزبیدی محمد بن الولید الحمصی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ قال ای جد شعیب عبد اللہ بن عمرو قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما رجل مس فرجہ فلیتوضأ وایما امرأۃ مست فرجہا فلتتوضأ احتج بہ من ذہب الی عدم الفرق بین الرجل والمرأۃ فی حکم المس والحدیث اخرجہ ابن الجارود فی المنتقی عن احمد بن الفرج عن بقیۃ قال ثنی الزبیدی فذکرہ باسنادہ بلفظ المصنف وہکذا اخرجہ البیہقی والدارقطنی من طریق احمد المذکور ومثلہ اخرجہ الامام احمد عن عبد الجبار بن محمد حدثنی بقیۃ عن محمد بن الولید فذکرہ باسنادہ بمعناہ واخرجہ البیہقی ایضا من طریق المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب عن سعید بن المسیب عن بسرۃ قال والمثنی لیس بالقوی قال فی التلخیص قال الترمذی فی العلل عن البخاری ہو عندی صحیح انتہی وقال الہیثمی بعد ما عزی الحدیث الی احمد وفیہ بقیۃ بن الولید وقد عنعنہ وہو مدلس انتہی وقد وقع التصریح بالتحدیث من طریق احمد بن الفرج عن بقیۃ لکن احمد ہذا رماہ محمد بن عوف بالکذب وسوء الحال قال ولیس لہ فی حدیث بقیۃ اصل ہو فیہا اکذب الخلق وانما ہی احادیث وقعت لہ فی ظہر قرطاس فی اولہا یزید بن عبد ربہ ثنا بقیۃ قال المناوی قال الذہبی فی التنقیح اسنادہ ای احمد وغیرہ قوی وقال ابن حجر رجالہ ثقات

قیل لهم انتم تزعمون ان عمرو بن شعیب لم یسمع من ابیه شیئا وانما حدیثه عنه عن صحیفة فهذا علی قولکم منقطع والمنقطع فلا یجب به عندکم حجة فقد ثبت فساد هذه الآثار کلها التی یحتج بها من یذهب الی ایجاب الوضوء من مس الفرج وقد رویت آثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم یخالف ذلک فمنها ما حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن محمد بن جابر

الا انه اختلف فیه علی عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده فقیل عنه بکذا وقیل عن المثنی بن الصباح عنه عن سعید بن المسیب عن اسناده بذلک. قیل لهم ای لمن یحتج بحدیث عبد الله بن عمرو انتم تزعمون ان عمرو بن شعیب لم یسمع من ابیه شیئا وانما حدیثه ای حدیث عمرو عنه ای عن ابیه شعیب عن صحیفة ای کما قال هارون بن معروف وقال ابن معین فیما روی عنه اسحق اذا حدث عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده فهو کتاب ومن ههنا جاء ضعفه وقال ابو زرعة انما انکروا علیه کثرة روایته عن ابیه عن جده وقال انما سمع احادیث یسیرة واخذ صحیفة کانت عنده فروایاها قال وانما تکلم فیه بسبب کتاب عنده وقال الحافظ فی طبقات المدلسین بعد ما حکی قول ابی زرعة وهارون وغیرهما قلت مقتضی قول هؤلاء یکون تدلیسا لانه ثبت سماعه عن ابیه وقد حدث عنه بشیء کثیر مما لم یسمع منه مما اخذه من الصحیفة بصیغة عن وهذا هو احد صور التدلیس انتهی وقال فی التهذیب فاما روایته عن ابیه فربما دلس ما فی الصحیفة بلفظ عن فاذا قال حدثنی ابی فلا ریب فی صحتها انتهی وحدیث الباب لم یصرح فیه عمرو عن ابیه بالتحدیث قال العینی فی نخب الافکار فان قیل قال البخاری فی تاریخه عمرو بن شعیب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص سمع اباه وسعید بن المسیب وطاؤسا فکیف یقول الطحاوی وانتم تزعمون ان عمرو بن شعیب لم یسمع من ابیه شیئا ولهذا شنع البیهقی فی المعرفة علی الطحاوی بسبب هذا الکلام وقال الاولی فی سماع شعیب من جده عبد الله بن عمرو ثم قال وقد صح سماع عمرو بن شعیب من ابیه وصح سماع شعیب من جده عبد الله بن عمرو قلت الطحاوی نفسه قائل بان عمرو بن شعیب سمع من ابیه ولهذا یحتج به فی کثیر من المواضع وانما ذکرنا ذکره ناقلا عن بعض طائفة من الخصوم انهم قالوا انه لم یسمع من ابیه شیئا واراد به الزامهم بذلک لانه اذا لم یکن سمع من ابیه یکون حدیثه منقطعا فکیف یجوز الاحتجاج به مع دعواهم بذلک فسقط بهذا تشنیع البیهقی ایضا ولم یعمل الطحاوی بحدیث عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده بذا مع انه یحتج بحدیثه لانه قد عارضه حدیث طلق بن علی وهو متاخر انتهی بتغییر یسیر فهذا علی قولکم منقطع والمنقطع فلا یجب به عندکم حجة وفی نسخة العینی والمنقطع لا یجب به حجة عندکم" وفی الباب عن ابی ایوب عند ابن ماجة وفی اسناده اسحق بن ابی فروة وهو متروک باتفاقهم کما قال الزیلعی وعن طلق بن علی عند الطبرانی فی الکبیر وقال لم یرو هذا الحدیث عن ایوب بن عتبة الا حماد بن محمد قلت ایوب هذا ضعفوه فی روایته عن قیس بن طلق عن ابیه فی ترک الوضوء من مس الذکر کما ستجئ والراوی عنه حماد بن محمد ضعفه صالح بن محمد الحافظ وقال العقیلی لم یصح حدیثه لا یعرف الا به کما فی المیزان وعن ابن عباس عند ابن عدی فی الکامل وفی اسناده الضحاک بن حمزة وهو منکر الحدیث کما فی التلخیص وعن ام روی بنت انس عند البیهقی من طریق هشام ابی المقدام عن هشام بن عروة عن ابیه عنها قال وهذا خطأ وسأل الترمذی البخاری عنه فقال ما اصنع بهذا لا تشغل به کذا فی التلخیص قلت وابو المقدام هذا ضعیف متروک یروی الموضوعات عن الثقات کما فی المیزان وفی الباب ایضا عن سعد بن ابی وقاص وام سلمة کما ذکره الحاکم والنعمان بن بشیر وانس وابی بن کعب ومعاویة بن حیدة کما فی التلخیص عن ابن مندة ولکن لم یذکر اسانید هؤلاء حتی ینظر فیها. فقد ثبت فساد هذه الآثار کلها التی یحتج بها من یذهب الی ایجاب الوضوء من مس الفرج وهذه الاحادیث وان هی ضعیفة بالانفراد ولکن مجموعها یتقوی بعضها ببعض تدل علی کون مس الذکر ناقضا للوضوء ولکن عارضها احادیث اخر وهی ایضا صحیحة فالترجیح اذا بالدلائل الخارجیة کما سنذکر ان شاء الله تعالی وقد رویت آثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم یخالف ذلک ای کون مس الذکر ناقضا للوضوء فمنها ما حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا سفیان بن عیینة الکوفی المکی عن محمد بن جابر بن سیار بن طلق السحیمی بمهملتین الحنفی ابو عبد الله الیمامی اصله کوفی من رواة ابی داود وابن ماجة قال احمد کان ربما

عن قیس بن طلق عن ابیه انه سأل النبی صلی الله علیه وسلم أفی مس الذکر وضوء قال لا حدثنا ابوبکرة قال ثنا مسدد قال ثنا محمد بن جابر فذکر باسناده نحوه

الحق او یلحق فی کتابه یعنی الحدیث وقال ایضا لا یحدث عنه الا شر منه وقال ابن معین کان اعمی واختلط علیه حدیثه وکان کوفیا فانتقل الی الیمامة وهو ضعیف وقال النسائی ویعقوب بن سفیان والعجلی ضعیف وقال ابوداؤد لیس بشئ وقال البخاری لیس بالقوی یتکلمون فیه روی مناکیر وقال عمرو بن علی صدوق کثیر الوهم متروک الحدیث وقال الدارقطنی هو واخوه مقاربان فی الضعف قیل له یترکان فقال لا بل یعتبر بهما وقال ابوالولید نحن نظلم محمد بن جابر بامتناعنا عن التحدیث عنه وقال ابوزرعة وابوحاتم من کتب عنه بالیمامة وبمکة فهو صدوق الا ان فی احادیثه تخالیط واما اصوله فصحاح وقال ابوحاتم ایضا وقد سئل عنه وعن ابن لهیعة محلهما الصدق ومحمد بن جابر احب الی من ابن لهیعة وقال ابن عدی روی عنه من الکبار ایوب وابن عون وسرد جماعة قال ولولا انه فی ذلک المحل لم یروعنه هؤلاء وقد خالف فی احادیث ومع ما تکلم فیه من تکلم یکتب حدیثه وقال الذهبی لا بأس به قال الذهبی فی المیزان وفی الجملة قد روی عن محمد بن جابر ائمة وحفاظ عن قیس بن طلق بن علی بن المنذر الحنفی الیمامی من رواة الاربعة قال عثمان الدارمی سألت ابن معین قلت عبدالله بن النعمان عن قیس بن طلق قال شیوخ یمامیة ثقات وقال العجلی یمامی تابعی ثقة وابوه صحابی وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن ابی حاتم عن ابیه قیس لیس ممن تقوم به حجة ووهاه وقال الخلال عن احمد غیره اثبت منه وقال الشافعی قد سألنا عن قیس بن طلق فلم نجد من یعرفه بما یکون لنا قبول خبره وقال ابن معین لقد اکثر الناس فی قیس وانه لا یحتج بحدیثه قال العبد الضعیف فاما قول ابن معین بذا فهو مروی فی المناظرة التی ذکرناها فی اول الباب عن الحاکم والدارقطنی ومدارها علی عبدالله بن یحیی السرخسی وقال فیه ابن عدی کان متهما فی روایته عن قوم انه لم یلحقهم والراوی عنه محمد بن الحسن النقاش وهو من المتهمین بالکذب فالظاهر صحة ما رواه الدارمی عن ابن معین من توثیق قیس واما عدم معرفة الشافعی قیسا فلا یضره فقد عرفه غیره ووثقه قال العلامة ابن الترکمانی هو معروف روی عنه تسعة انفس ذکرهم صاحب الکمال وروی هو وابن ابی حاتم توثیق ابن معین له واخرج له ابن خزیمة وابن حبان فی صحیحیهما والحاکم فی المستدرک واخرج الترمذی من طریق ملازم وقیس هذا حدیثا لا وتران فی لیلة حسنه وقال عبدالحق وغیر الترمذی صححه انتهی مختصرا عن ابیه طلق بن علی بن المنذر بن قیس بن عمرو بن عبدالله بن عمرو الحنفی السحیمی بالضم والفتح وسکون التحتیة وبالمیم نسبة الی سحیم بطن من بنی حنیفة ابوعلی الیمامی هکذا ساق نسبه فی التهذیب قال فی الاصابة مشهور له صحبة ووفادة ورواية ویقال هو طلق بن اثامة حکاه ابن السکن وقال فی التهذیب وفد علی النبی صلی الله علیه وسلم وعمل معه فی بناء المسجد وروی عنه انتهی وذکر ابن سعد ان طلقا قدم فی وفد حنیفة وقال الواقدی کما فی العینی وکان فی وفد بنی حنیفة بضعة عشر رجلا علیهم سلمی بن حنظلة وفیهم طلق بن علی وذکر غیر واحد کان قدومهم فی سنة تسع من الهجرة - انه سأل النبی صلی الله علیه وسلم أفی مس الذکر وضوء قال النبی صلی الله علیه وسلم لا ای لیس فی مس الذکر وضوء والحدیث اخرجه ابن ماجة عن علی بن محمد عن وکیع عن محمد بن جابر قال سمعت قیس بن طلق الحنفی عن ابیه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم سئل عن مس الذکر فقال لیس فیه وضوء انما هو منک واخرجه الدارقطنی من طریق اسحق بن ابی اسرائیل عن ابن جابر باسناده بلفظ انما هو بضعة منک واخرجه البیهقی من طریق همام عن ابن جابر باسناده بلفظ آخر وابن الجارود فی المنتقی عن محمود بن آدم عن سفیان باسناده بلفظ انه سأل النبی صلی الله علیه وسلم عن مس الذکر فلم یر فیه وضوءا واخرجه ابن عدی کما فی المیزان من طریق حماد بن زید قال سمعت ایوب وابن عون یحدثان عن محمد بن جابر فذکر نحو حدیث ابن ماجة قال حماد ثم حدثنیه بندار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن جابر عن قیس عن ابیه نحوه - حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری قال ثنا محمد بن جابر فذکر باسناده نحوه ای نحو ما روی عنه ابن عیینة والحدیث اخرجه ابوداؤد اولا من طریق ملازم عن ابن بدر عن قیس ثم اسند عن مسدد عن ابن جابر عن قیس باسناده ومعناه وقال فی الصلوة وهکذا اخرجه الامام احمد عن موسی بن داؤد وقران بن تمام عن محمد بن جابر قال العبد الضعیف لم یقع ذکر الصلوة فی سوا الرجل

حدثنا محمد بن العباس اللؤلؤی قال ثنا اسد قال ثنا ایوب عن عتبة ح وحدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا حجاج قال ثنا ایوب بن عتبة عن قیس بن طلق عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه حدثنا حسین بن نصر قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ملازم بن عمرو

الامن روایة مسدد عند ابی داود وہمام عند البیہقی وقد خالفہما الجماعة ابن عیینة ووکیع وایوب وابن عون وشعبة کما تقدم وذکرہ فی المیزان بعد ما روی الحدیث من طریق ایوب وابن عون بسیاق المصنف وابن ماجة ورواہ قاسم بن یزید عن الثوری عن ابن جابر ورواہ عبد الوہاب الثقفی عن ہشام بن حسان عن ابن جابر ورواہ زہیر وقیس بن الربیع وابن عیینة ومندل وہمام وحماد وآخرون عن ابن جابر ورواہ عکرمة بن عمار وعبد الله بن بدر وغیرہما عن قیس انتہی۔ والحاصل ان محمد بن جابر ہذا وان ضعفه جماعة لکن قال عمرو بن علی وابو زرعة وابو حاتم انه صدوق ورجحه ابو حاتم علی ابن لہیعة وقد قبلوا کثیرا من احادیثه فما ظنہم بمحمد بن جابر وقد روی عن محمد بن جابر ہذا الحدیث غیر واحد من کبار المحدثین منہم ابن عون وایوب ووکیع وابن عیینة والثوری وشعبة وآخرون ولم یزل یحدثون بہذا من غیر نکیر علی ہذا الحدیث ثم ابن جابر لیس بمتفرد بہذہ الروایة بل تابعه عکرمة وابن بدر وغیرہما عن قیس فالظاہر ان حدیث ابن جابر ہذا صحیح ولما ذکرہ فی المیزان لم یتعقب علیه بشیء بل بسط فی ذکر کثرة الرواة عن ابن جابر ومتابعة غیرہ له والله اعلم۔ حدثنا محمد بن العباس بن الربیع اللؤلؤی ابو جعفر قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا ایوب عن عتبة کذا وقع ہہنا والصواب ما فی النسخة التی علیہا شرح العینی ایوب بن عتبة بضم العین ابو یحیی قاضی الیمامة من بنی قیس بن ثعلبة من رواة ابن ماجة قال احمد ضعیف وقال فی موضع آخر ثقة الا انه لا یقیم حدیث یحیی بن ابی کثیر وقال ابو کامل لیس بشیء وکذا قال ابن معین مرة وقال مرة لیس بالقوی ومرة ضعیف وکذا قال ابن المدینی والجوزجانی وابن عمار وعمرو بن علی ومسلم والنسائی ویعقوب بن سفیان زاد عمرو وکان سیئ الحفظ وہو من اہل الصدق وزاد یعقوب لا یفرح بحدیثه وقال النسائی فی موضع آخر مضطرب الحدیث وقال البخاری ہو عندہم لین وقال الآجری عن ابی داود منکر الحدیث وقال الحاکم ابو احمد لیس بالمتین عندہم وقال الدارقطنی یترک وقال مرة یعتبر به وقال العجلی یکتب حدیثه ولیس بالقوی وقال ابن عدی فی حدیثه بعض الانکار وہو مع ضعفه یکتب حدیثه وقال ابن معین لا بأس به وقال ابو زرعة عن سلیمان بن داود الیمامی دفع ایوب الی البصرة ولیس معه کتب فحدث من حفظه وکان لا یحفظ فما احدث الیمامة ما حدث به ثم فہو مستقیم وکذا حکاہ ابو جعفر عن سلیمان قال وکان عالما باہل الیمامة مات سنة ستین ومائة۔ ح وحدثنا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان الاہوازی قال ثنا حجاج وفی نسخة العینی حجاج بن محمد المصیصی قال ثنا ایوب بن عتبة قاضی الیمامة عن قیس بن طلق عن ابیه طلق بن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ما روی محمد بن جابر عن قیس والحدیث اخرجه الامام محمد عن ایوب ابن عتبة باسناده بلفظ ان رجلا سأل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن رجل مس ذکره أینتوضأ قال ہل ہو الا بضعة من جسدک واخرجه الامام احمد فی مسنده عن حماد بن خالد عن ایوب بن عتبة باسناده بمعناه واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن احمد بن یونس عن ایوب باسناده نحوه کما فی شرح العینی۔ حدثنا حسین بن نصر ابو علی البغدادی قال ثنا یوسف بن عدی ابو یعقوب الکوفی قال ثنا ملازم بن عمرو بن عبد الله بن بدر السحیمی ابو عمرو الیمامی یلقب بلزیم من رواة الاربعة قال احمد من الثقات وقال مرة حاله مقارب وقال مرة ثقة وکذا قال ابن معین وابو زرعة والنسائی وقال ابو حاتم صدوق لا بأس به وقال ابو داود لیس به بأس وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الدارقطنی یماثی ثقة یخرج حدیثه قال العبد الضعیف واما ما ذکرہ البیہقی عن ابی بکر الضبعی وملازم فیه نظر فلم یؤثر فیه شیئا فانه ثقة صدوق فقد قال الذہبی فی المیزان بعد ما ذکر توثیقه عن ابی زرعة والنسائی واحمد ورد عن احمد ولده حاله مقارب ولاجل ہذہ اللفظة اوردتوہ لا فالرجل صدوق انتہی قلت بل ثقة فقد اخرج له ابن خزیمة وابن حبان فی صحیحیہما وقد التزما الصحة واخرج الحاکم فی المستدرک حدیث ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر عن قیس بن طلق عن ابیه فی رقیة العقرب وقال ہذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاہ وافقه

عن عبد الله بن بدر السحيمي عن قيس بن طلق عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابو امية قال ثنا الاسود بن عامر و خلف بن الوليد و احمد بن يونس و سعيد بن سليمان عن ايوب عن قيس انه حدثه عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا ملازم عن عبد الله بن بدر عن قيس بن طلق عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ساله رجل فقال يا نبي الله ما ترى في مس الرجل ذكره بعد ما توضأ فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل هو الا بضعة منك او مضغة منك۔

الذہبی فقال صحیح عن عبد اللہ بن بدر بن عمیرۃ بن الحارث الحنفی السحیمی الیمامی من رواۃ الاربعۃ قال ابن معین وابو زرعۃ والعجلی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال العینی فی شرحہ والسحیمی بضم السین وفتح الحاء المہملتین ابن مرۃ ابن دول بن حنیفۃ بطن من بنی حنیفۃ۔ عن قیس بن طلق عن ابیہ طلق بن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن مسدد عن ملازم باسنادہ عن طلق قال قدمنا علی نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجاء رجل کانہ بدوی فقال یا نبی اللہ ما ترٰی فی مس الرجل ذکرہ بعد ما یتوضأ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ہل ہو الا مضغۃ منہ او بضعۃ واخرجہ الترمذی عن ہناد عن ملازم بلفظ ابی داؤد الا انہ اقتصر علی المرفوع واخرجہ النسائی عن ہناد باسنادہ قال خرجنا وفدا حتی قدمنا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فبایعناہ وصلینا معہ فلما قضی الصلوۃ جاء رجل فذکر نحو حدیث ابی داؤد واخرجہ ابن الجارود عن محمد بن یحیی عن محمد بن قیس عن ملازم والدارقطنی من طریق ابی رزع محمد بن زیاد والبیہقی من طریق محمد بن ابی بکر کلاہما عن ملازم ورواہ ابن حبان ایضا فی صحیحہ کما فی نصب الرایۃ۔ حدثنا ابو امیۃ محمد بن ابراہیم الطرطوسی قال ثنا الاسود بن عامر ابو عبد الرحمن الشامی ولقبہ شاذان نزیل بغداد من رواۃ الستۃ قال ابن معین لا بأس بہ وقال ابن المدینی ثقۃ وقال ابو حاتم صدوق صالح وقال ابن سعد صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ ثمان ومائتین وخلف بن الولید ابو الولید العتکی الجوہری البغدادی نزیل مکۃ شیخ احمد وغیرہ وثقہ ابن معین وابو زرعۃ وابو حاتم کذا فی التعجیل قلت واسند الخطیب عن یعقوب بن شیبۃ خلف بن الولید ابو الولید اللؤلؤی ثقۃ ثقۃ قال محمد بن عبد اللہ الحضرمی ومات خلف بن الولید سنۃ اثنتی عشرۃ ومائتین واحمد بن یونس نسبۃ الی الجد وہو احمد بن عبد اللہ الکوفی وسعید بن سلیمان الواسطی ابو عثمان الضبی عن ایوب بن عتبۃ عن قیس بن طلق انہ ای قیسا حدثہ ای ایوب عن ابیہ طلق عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ والحدیث اخرجہ الحازمی من طریق ابی نعیم عن ایوب باسنادہ عن طلق انہ کان فی الوفد الذین وفدوا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن مس الذکر فقال ما ہو الا بضعۃ من جسدک قال الحازمی رواہ ابو نعیم وتابعہ احمد بن یونس وقال سأل رجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والباقی مثلہ واخرجہ احمد وابو یعلی فی مسندیہما کما قال العینی فی شرحہ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا ملازم بن عمرو عن عبد اللہ بن بدر عن قیس بن طلق عن ابیہ طلق بن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ سالہ رجل زاد ابو داؤد وغیرہ کانہ بدوی فقال یا نبی اللہ ما ترٰی فی مس الرجل ذکرہ بعد ما توضأ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہل ہو الا الذکر الا بضعۃ بفتح الباء الموحدۃ وقد تکسر القطعۃ من اللحم کذا فی النہایۃ منک او مضغۃ بضم المیم وسکون الضاد وفتح الغین المعجمتین قطعۃ من اللحم قدر ما یمضغ منک وہذا شک من الراوی والمعنی ان الوضوء کما انہ لا یجب بمس سائر الجسد کذلک لا یجب الوضوء من مس الذکر وقد تقدم تخریج حدیث ملازم من قبل وللحدیث طریقان آخران غیر ما تقدم عند المصنف احدہما عند احمد قال ثنا یونس قرنا ابا ہا عن یحیی بن ابی کثیر عن عیسی بن خثیم عن قیس بن طلق عن ابیہ وعیسی ہذا یمامی وثقہ ابن حبان وقال البخاری حدیثہ فی اہل الیمامۃ کما فی التعجیل والثانی عند الدارقطنی من طریق عبد الحمید بن جعفر عن ایوب بن محمد عن قیس ابن طلق عن ابیہ وعزاہ الزیلعی الی ابن عدی وقال عبد الحمید ضعفہ الثوری وایوب ضعفہ ابن معین وفی الباب عن ابی امامۃ عند ابن ماجۃ بلفظ انما ہو جزء منک وفی اسنادہ القاسم ضعیف والراوی عنہ جعفر بن الزبیر متروک وعن عمر بن الخطاب

فهذا حديث ملازم صحيح مستقيم الاسناد غير مضطرب فى اسناده ولا فى متنه فهو اولى عندنا مما رويناه اولا من الآثار المضطربة فى اسانيدها ولقد حدثنى ابن ابى عمران قال سمعت عباس بن عبد العظيم العنبرى يقول سمعت على بن المدينى يقول حديث ملازم هذا احسن من حديث بسرة

وعصمة بن مالك الخطمى وكان من الصحابة عند الدارقطنى من طريق سعيد بن عفير نا الفضل بن المختار وكان من الصالحين فذكر من فضله عن الصلت بن دينار عن ابى عثمان النهدى عن عمر وعن عبيد الله بن موهب عن عصمة بلفظ ان رجلا قال يا رسول الله انى احتككت فى الصلوة فاصابت يدى فرجى فقال النبى صلى الله عليه وسلم وانا افعل ذلك والفضل بن المختار هذا منكر الحديث جدا كما قال الازدى وقال ابن عدى احاديثه منكرة عامتها لا يتابع عليها كما فى الميزان وعن عائشة عند ابى يعلى بلفظ ما ابالى اياه مسست او انفى وفى اسناده مجاهيل كما قال الهيثمى وعن جرى الحنفى عند ابن مندة وقال غريب وفى اسناده سلام الطويل وهو ضعيف وشيخه اسماعيل بن رافع كذلك كما فى الاصابة قال العبد الضعيف واجود احاديث هذا الفصل واصحها حديث طلق واحسن طرق حديثه طريق ملازم فلذا اقتصر الامام المصنف على هذا الحديث ورجح المذهب بحديث طلق من طريق ملازم فقال فهذا حديث ملازم صحيح مستقيم الاسناد غير مضطرب فى اسناده ولا فى متنه ذكر الحافظ فى الدراية حديث طلق عن الطبرانى فى الوضوء من مس الذكر ثم قال فاضطرب حديث طلق كذا قال وهذا بعيد عن مثل الحافظ فقد ذكرنا من قبل ان فى اسناده ايوب بن محمد وقد ضعفه جماعة وقال ابو داؤد منكر الحديث والراوى عنه حماد بن محمد وقد ضعفه صالح وقال العقيلى لم يصح حديثه فاتى الاضطراب فهو اى حديث طلق بطريق ملازم اولى عندنا مما رويناه اولا من الآثار المضطربة فى اسانيدها فانه ما من حديث فى وجوب الوضوء من مس الذكر الا وفى اسناده ضعيف متروك او كذاب او صحيح ولكنه منقطع او اسناده صحيح ولكن فيه اختلاف شديد يورث الضعف وقد قال ابن معين لو لا حديث مالك لقلت لا يصح فيه شئ وبسياق مالك رجحه الدارمى وفى اسناده مروان وهو مطعون فى عدالته كما تقدم كل ذلك مفصلا - ولقد حدثنى ابن ابى عمران احمد ابو جعفر الفقيه البغدادى قال سمعت عباس بن عبد العظيم بن اسمعيل بن توبة العنبرى ابو الفضل البصرى الحافظ من رواة الستة الا البخارى فانه روى عنه تعليقا قال ابو حاتم صدوق وقال مسلمة بصرى ثقة وقال النسائى ثقة مأمون توفى سنة ست واربعين ومائتين يقول سمعت على بن عبد الله بن جعفر بن نجيح السعدى مولاهم ابو الحسن ابن المدينى البصرى حافظ العصر وقدوة ارباب هذا الشان صنف التصانيف من رواة الستة الا مسلما وابن ماجة قال ابو حاتم كان على علمه فى الناس فى معرفة الحديث والعلل وكان احمد لا يسميه انما يكنيه تبجيلا له ما سمعت احمد سماه قط وقال ابن عيينة والله لقد كنت اتعلم منه اكثر مما يتعلم منى وقال عبد الرحمن بن مهدى على بن المدينى اعلم الناس بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابو قدامة السرخسى بلغ فى الحديث مبلغا لم يبلغه احد وقال النسائى كان الله عز وجل خلق على بن المدينى لهذا الشان وقال البخارى ما استصغرت نفسى عند احد الا عند على بن المدينى وقال ايضا كان اعلم اهل عصره وقال ابو داؤد على اعلمهم بالحديث والعلل وقال ابن معين اعلم من ادركت بالحديث وعلله على بن المدينى وقال ابو داؤد على اعلم باختلاف الحديث من احمد وقال النسائى ثقة مأمون احد ائمة الحديث توفى سنة اربع وثلثين ومائتين ومولده سنة احدى وستين ومائة - يقول حديث ملازم هذا احسن من حديث بسرة قال الحازمى ورويناه عن ابى حفص الفلاس انه قال حديث قيس بن طلق عندنا اثبت من حديث بسرة انتهى قال فى التلخيص وصححه ايضا ابن حبان والطبرانى وابن حزم الله وقال الترمذى وهذا الحديث احسن شئ روى فى هذا الباب وقد روى هذا الحديث ايوب بن عتبة ومحمد بن جابر عن قيس ابن طلق عن ابيه وقد تكلم بعض اهل الحديث فى محمد بن جابر وايوب بن عتبة وحديث ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر اصح واحسن انتهى - فالحاصل ان هذا الحديث صححه على بن المدينى وابو حفص عمرو بن على الفلاس والطحاوى ورجحوه على حديث بسرة وابن حبان والطبرانى وابن حزم وذكره عبد الحق فى احكامه وسكت عنه فهو صحيح عنده على عادته فى مثل ذلك وقال مولجه قطان ينبغى ان يقال فيه حسن ولا يحكم بصحته كما ذكر الزيلعى ومن ههنا ظهرت سخافة ما قاله النووى فى شرح المهذب

28/2

انہ ضعیف باتفاق الحفاظ قال ابن قدامۃ فی المحرر اخطأ من حکی الاتفاق علی ضعفہ اھ اذا عرفت ذلک فاعلم ان لقائل النقض ثلاثۃ اجوبۃ عن حدیث طلق التضعیف والنسخ والترجیح کما ذکرہ الشوکانی وغیرہ فاما الاول فقال الحافظ فی التلخیص ضعفہ الشافعی وابو حاتم وابو زرعۃ والدارقطنی والبیہقی وابن الجوزی اھ لکن مدار تضعیف الشافعی علی انہ لم یعرف قیسا فصار عندہ مجہولا فضعف الحدیث لجہالتہ وہذا لیس بحجۃ علی من عرفہ ووثقہ فقد ذکرنا من قبل ان قیس بن طلق وثقہ ابن معین والعجلی وابن حبان وصحح حدیثہ الحاکم لمتن آخر واخرج لہ ابن خزیمۃ وابن حبان فی صحیحیہما واما تضعیف ابن معین لقیس فلم یثبت من وجہ یعتد بہ فتوثیق ہؤلاء مقدم علی تضعیف الشافعی فانہ مبنی علی عدم معرفتہ ومدار قولہم علی زیادۃ العلم قال سیدی فی البذل وکذلک جرح غیرہم جرح مبہم لایلتفت الیہ لانہ جرح من غیر دلیل خصوصا فی مقابلۃ الموثقین لہ وہو لایکون الا بدلیل اھ واما ابو زرعۃ فکما انہ لم یرتض بحدیث طلق لم یرتض بحدیث بسرۃ ایضا فقد حکی عنہ الترمذی انہ قال حدیث ام حبیبۃ فی ہذا الباب اصح وقد تقدم عن ابی زرعۃ القول بان مکحولا لم یسمع من عنبسۃ فحدیث ام حبیبۃ عندہ منقطع ثم رجحہ علی احادیث الباب حدیث بسرۃ وغیرہا فلو یوخذ عنہ تضعیف حدیث طلق ینبغی ان یؤخذ عنہ تضعیف احادیث النقض حدیث بسرۃ وغیرہا ایضا واما الثانی فقال فی التلخیص ادعی فیہ النسخ ابن حبان والطبرانی وابن العربی والحازمی وآخرون واوضح ابن حبان وغیرہ ذلک انتہی وقال العلامۃ المحدث الزیلعی قال ابن حبان فی ہذا حدیث اوہم عالما من الناس انہ معارض لحدیث بسرۃ ولیس کذلک لانہ منسوخ فان طلق بن علی کان قدومہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اول سنۃ من سنی الہجرۃ حیث کان المسلمون یبنون مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمدینۃ ثم اخرج عن قیس بن طلق عن ابیہ قال بنیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد المدینۃ وکان یقول قدموا الیمامی من الطین فانہ من احسنکم لہ مسا قال وقد روی ابو ہریرۃ ایجاب الوضوء من مس الذکر قال وابو ہریرۃ اسلامہ سنۃ سبع من الہجرۃ فکان خبر ابی ہریرۃ بعد خبر طلق بسبع سنین وطلق بن علی رجع الی بلدہ ثم احتج علی ذلک بحدیث رواہ عن طلق فی قدومہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الوفد الذین وفدوا علیہ خمسۃ منہم من بنی حنیفۃ وذکر استیہابہم الماء وامرہ صلی اللہ علیہ وسلم بکسر البیعۃ وفیہ فخرجنا بہا (ای باداوۃ الماء) حتی قدمنا بلدنا قال فہذا بیان واضح ان طلق بن علی رجع الی بلدہ بعد قدمتہ تلک ثم لا یعلم لہ رجوع الی المدینۃ بعد ذلک فمن ادعی ذلک فلیثبتہ بسنۃ مصرحۃ ولا سبیل لہ الی ذلک انتہی مختصرا قال النووی فی شرح المہذب بعد ما ذکر النسخ وہذا الجواب مشہور ذکرہ الخطابی والبیہقی واصحابنا فی کتب المذہب انتہی قال الشوکانی ولکن ہذا لیس دلیلا علی النسخ عند المحققین من ائمۃ الاصول انتہی ثم ہو ایضا غلط فی نفس الامر فان النسخ مبنی علی ثبوت ان المسجد لم یبن الا فی السنۃ الاولی فلم یحتجوا علیہ بشیٔ بل اکتفوا علی مجرد الدعوی وہذا باطل مردود فقد اخرج الامام احمد عن ابی ہریرۃ انہم کانوا یحملون اللبن الی بناء المسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معہم فذکر الحدیث وفیہ فقلت ناولنیہا (ای اللبنۃ) یا رسول اللہ قال خذ غیرہا یا ابا ہریرۃ قال الہیثمی رواہ احمد ورجالہ رجال الصحیح واخرج الامام احمد ایضا وابو یعلی وغیرہما عن ابی عبد الرحمن السلمی فی قصۃ قتل عمار فسمعت عبد اللہ بن عمرو یقول لابیہ یا ابت قد قتلنا ہذا الرجل وقد قال فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قال قال وای رجل قال عمار بن یاسر اما سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول یوم بناء المسجد ونحن نحمل لبنۃ لبنۃ وعمار یحمل لبنتین لبنتین وانت ترحض اما انہ ستقتلک الفئۃ الباغیۃ وانت من اہل الجنۃ فسمعت عمرا یقول لمعاویۃ قتلنا ہذا الرجل وقد قال فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قال قال وای رجل قال عمار بن یاسر اما سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول یوم بناء المسجد ونحن ننقل لبنۃ لبنۃ الحدیث قال الہیثمی رجال احمد وابی یعلی ثقات واخرج الطبرانی عن عبد اللہ بن الحارث ان عمرو بن العاص قال لمعاویۃ یا امیر المؤمنین اما سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول حین کان یبنی المسجد فذکر الحدیث قال بلی الحدیث قال الہیثمی رجالہ ثقات فالحاصل ان ابا ہریرۃ ومعاویۃ وعمرو بن العاص وابنہ عبد اللہ قد حضروا بناء المسجد وکان قدوم ابی ہریرۃ المدینۃ عام خیبر سنۃ سبع وکان اسلام معاویۃ عام الفتح سنۃ ثمان من الہجرۃ واسلام عمرو سنۃ ثمان قبل الفتح فعلی ہذا کان بناء المسجد بعد فتح مکۃ قال العلامۃ السمہودی فی وفاء الوفاء بعد ذکرہ حدیث ابی ہریرۃ وہذا فی البناء الثانی لان ابا ہریرۃ لم یحضر البناء الاول لان قدومہ عام فتح خیبر۔

فان كان هذا الباب يوخذ من طريق الاسناد واستقامته فحديث ملازم هذا احسن اسنادا وان كان يوخذ من طريق النظر فانا رأينا هم لا يختلفون ان من مس ذكره بظهر كفه او بذراعيه لم يجب في ذلك وضوء

وقال ايضا بعد ما ذكر حديث السلمي هو يقتضي ان هذا القول لعمار كان في البناء الثاني للمسجد لان اسلام عمرو كان في الخامسة انتهى كذا قال والذي في الاصابة انه اسلم قبل الفتح في صفر سنة ثمان وقال الحافظ ابن كثير في البداية والصحيح انه انما اسلم قبل الفتح بستة اشهر وقال الحافظ في الفتح وكانت غزوة الفتح في رمضان سنة ثمان وقال السمهودي ايضا بناه رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين بناه حين قدم اقل من مائة في مائة فلما فتح الله عليه خيبر بناه وزاد عليه مثله في الذرع انتهى قال العبد الضعيف والبناء الثاني كان بعد فتح مكة كما هو مشيد لشركة معاوية وغيره ولم يحضر طلق بن علي الا في هذا البناء واما البناء الاول فكان عند قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة في السنة الاولى كما ذكر ابن كثير وغيره ولم يحضر طلق ابن علي هذا البناء فانه روى حديث اذا رأيتم الهلال فصوموا واذا رأيتموه فافطروا فان اغمي عليكم فاتموا العدة رواه احمد وغيره فكان قدوم طلق بعد فرضية رمضان وكانت فرضيته نزلت في آخر السنة الثانية كما ذكر الحافظ ابن كثير في البداية وقد ذكرنا من قبل عن الواقدي وابن سعد ان قدوم طلق كان في بني حنيفة وكان قدومهم سنة تسع وهكذا ذكر الحافظ ابن كثير عن الواقدي واقره على ذلك فالذي يقرب اذا ان كان ههنا نسخ فلحديث بسرة وابي هريرة وغيرهما فان بسرة قديم الهجرتها وصحبتها واسلام ابي هريرة سنة سبع فكان خبر طلق بعد خبر ابي هريرة بسنتين - واما الثالث فقال في التلخيص قال البيهقي يكفي في ترجيح حديث بسرة على حديث طلق ان حديث طلق لم يخرجه الشيخان ولم يحتجا باحد من رواته وحديث بسرة قد احتجا بجميع رواته الا انهما لم يخرجاه للاختلاف فيه على عروة وعلى هشام وقد بينا ان ذلك الاختلاف لا يمنع من الحكم بصحته وان نزل عن شرط الشيخين انتهى قال العبد الضعيف وهذا ما ذكره لا يدل الا على وهن الحديث عندهما فان رجال حديث بسرة رجالهما فمع هذا اعرضا عن هذا الحديث مع شدة الاحتياج اليه فهذا لا يمكن الا انهما اطلعا على علة توجب الاطراح عندهما وقد ذكرنا عن البخاري ما يدل على انه لم يرض حديث بسرة وايضا في اسناده شرطي مروان وهو مجهول وما قيل ان عروة سمع عن بسرة مشافهة فلم يقنع به ابن المديني وابن معين واحمد والبخاري ومسلم كما تقدم فاما اعراضهما عن الحديث لاجل الرجال فليس فيه دليل على وهن الحديث فكم من رواة ثقات اثبات لم تحتج بهم البخاري ومسلم اخرج لهم الحاكم وصحح احاديثهم على شرط الشيخين وقد اخرج الحاكم عن مسدد عن ملازم عن عبد الله بن بدر عن قيس عن ابيه في رقية العقرب وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه واخرج ابو داؤد عن مسدد بهذا الاسناد ترك الوضوء من مس الذكر فلقائل ان يقول هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه - فان كان هذا الباب اي هذا النوع من الحكم يوخذ من طريق الاسناد اي من طريق صحة الاسناد واستقامته فحديث ملازم هذا احسن اسنادا من حديث بسرة وغيرها وقال النووي في شرح المهذب وقال التورپشتي كما في التعليق الصبيح اخذ ابو حنيفة واصحابه بحديث طلق ترجيحا لرواية الرجال على رواية النساء ولما يؤيده النظر وبه يقول الثوري وكان مالك يذهب الى ان الامر بالوضوء من مس الذكر على الاستحباب لا على الايجاب قلت ويؤيد ذلك ما ورد في الحديث من مس ذكره او انثييه او رفغيه فليتوضأ ولا سبيل في الوضوء عن مس الرفغ واصل الفخذ الا ان يحمل على الاستحباب لانعدام القول بوجوبه اجماعا ولو قيل المراد منه غسل اليد فهو يحتمل كما في قوله الوضوء قبل الطعام الحديث وكل ذلك حسن لما فيه من الجمع بين الحديثين انتهى وقال ابن قتيبة الدينوري في تاويل مختلف الحديث ونرى ان الوضوء الذي امر به من مس فرجه غسل اليدين الفرج مخارج الحدث والنجاسات انتهى وقال الشيخ ابن الهمام وان سلكنا طريق الجمع جعل مس الذكر كناية عما يخرج منه وهو من اسرار البلاغة ليسكتوا عن ذكر الشيء ويرمزون عليه بذكر ما هو من روادفه فلما كان مس الذكر غالبا يرادف خروج الحدث منه ويلازمه عبر به عنه كما عبر تعالى بالمجيء من الغائط عما يقصد الغائط لاجله ويحل فيه فيتطابق طريقا الكتاب والسنة في التعبير فيصار الى هذا لدفع التعارض انتهى وان كان يوخذ من طريق النظر فانا رأينا هم اي القائلين بعدم الايجاب والشوافع ومن سلك مسلكهم لا يختلفون ان من مس ذكره بظهر كفه او بذراعيه لم يجب في ذلك وضوء قال الشعراني

فالنظر ان یکون مسته ایاه ببطن کفه کذلک وقد رأیناه لو ماسه بفخذه لم یجب علیه بذلک وضوء والفخذ عورة فاذا کانت مماسته ایاه بالعورة لا توجب علیه وضوءا فمماسته ایاه بغیر العورة احری ان لا توجب علیه وضوءًا فقال الذین ذهبوا الی ایجاب الوضوء منه

اتفقوا علی ان من مس ذکره او دبره بعضو من اعضائه غیر یده لا ینقض انتهی واما عدم نقض الوضوء بمس الذکر بظهر الکف فذهب الیه الامام الشافعی والاوزاعی ومالک قال احمد لا فرق بین بطنه وکفه کما فی الاوجز عن المغنی. فالنظر ان یکون مسته ای الرجل ایاه ای الذکر ببطن کفه کذلک ای لا ینقض منه الوضوء فهذا النظر حجة علی من سلک مسلک الامام الشافعی ومن سلک مسلک الامام احمد فلذا اتی المصنف رحمه الله تعالی بالنظر الثانی لیکون حجة علی کل من ذهب الی نقض الوضوء من مس الذکر فقال وقد رأیناه لو ماسه ای الذکر بفخذه لم یجب علیه بذلک ای بمس الرجل ذکره بفخذه وضوء ای بالاتفاق بین القائلین بوجوب الوضوء من مس الذکر والفخذ عورة فاذا کانت مماسته ایاه ای الذکر بالعورة وهو الفخذ لا توجب علیه وضوءا عند احد فمماسته ایاه بغیر العورة وهو الید احری ان لا توجب علیه وضوءا وحاصل النظر قیاس حکم مس الذکر بالید علی حکم مس الذکر بالفخذ وهو عورة قال سیدی فی الاوجز بعد ما بسط فی اختلافات الائمة فی المسئلة و الجملة انهم اضطربوا فی مصداق الاحادیث فقیل مصداقه باطن الکف فقط وقیل ظهره ایضا وقیل الذراع ایضا وقیل بشرط الشهوة ایضا وقیل بدونها ایضا وقیل بالقصد وقیل بدونه ایضا واضطربوا ایضا فی انه هل ینقض بمس ذکر الغیر اولا وهل ینقض بمس ذکر الصغیر اولا وهل ینقض مسه باصبع زائدة اولا وهل ینقض بمس ذکر میت اولا وهل ینقض بمس الذکر المقطوع امر لا وکذلک اذا مس موضع القطع منه وکذلک اختلفوا فی مس لدبر الانثیین والمس بالحائل وبدونه ومس البهیمة وللشافعی فیه قولان وکذلک فی مس الخنثی وغیر ذلک ولا یذهب علیک ان مثل هذا الاضطراب فی مصداق الروایة الواحدة یورث الشبهة فی الاحتجاج بها فانه لم یتعین للقائلین بالنقض ایضا للروایة محملا ولا اختلاف بین القائلین بعدم النقض انتهی قال العبد الضعیف قد ظهر لک بما ذکرنا فی هذا الباب ان مذهب القائلین بعدم النقض قوی فی هذا الباب لعدة وجوه منها ان اشهل احادیث النقض حدیث بسرة وقد ضعفه بعضهم وصححه بعضهم والانصاف ان کثرة الاختلاف فی حدیثها مورث للضعف ومثل طرق حدیثها طریق مالک فی اسناده مروان وهو مطعون فی عدالته ولم یثبت سماع عروة عن بسرة کما زعم بعضهم کما تقدم مفصلا وحدیث طلق صححه غیر واحد وضعفه بعضهم ولکن التضعیف مبنی علی عدم معرفة الضعفین ببعض الرواة وقد عرفه آخرون فوثقوه وقول من عرفه حجة علی من لم یعرف فلم یبق اذا التضعیف حدیث عدم النقض وجه صحیح ومنها ان حدیث النقض لم یتعین محمله عند القائلین به فاضطربوا فی مصداقه اضطرابا فاحشا وحدیث عدم النقض نص فی معناه لا اختلاف فیه بین القائلین به فالاخذ به اولی ومنها ان الترجیح عند التعارض لروایة الرجال علی روایة النساء. ومنها ان خبر عدم النقض فی سنة الوفود سنة تسع وخبر بسرة وغیرها قبل ذلک بزمان فان بسرة قدیم هجرتها فالمتقدم اذًا منسوخ ومنها ان خبر الاحاد فیما تعم به البلوی غیر مقبول وخبر بسرة من هذا القبیل ومنها ان المصیر عند تعارض الاحادیث الی آثار الصحابة وعند تعارضها الی القیاس وههنا کذلک فیرجح بالقیاس وهو یقتضی عدم النقض کما اعترف بذلک الامام الشافعی ومنها ان حدیث النقض مرد مخالفا لما دل علیه القرآن فیرد کما هو مقرر فی الاصول قال صاحب کشف الاسرار لم یعمل بحدیث مس الذکر لانه مخالف للکتاب لان الله تعالی قال فیه رجال یحبون ان یتطهروا وهی نزلت فی قوم یستنجون بالماء بعد الحجر ولا بد من مس الذکر حال الاستنجاء بالماء وعلی الوجه الذی یجعله الخصم حدثا وهو باطن الکف هو بمنزلة البول عنده والانسان لا یستحق المدح بالتطهیر فی حالة الحدث انتهی وقد تقدم التفصیل فی اکثر هذه الوجوه من قبل فارجع فیما تقدم لو شئت والمقصود ههنا استحضار ما تقدم متفرقا علی سبیل الاجمال وانما اطنبت الکلام فی هذا الباب لیتحقق الحق ولو کره الکارهون. ولما فرغ المصنف رحمه الله عن معارضة المرفوع بالمرفوع واثبات ما ذهب الیه اصحابنا شرع فی تحقیق الآثار المختلفة فی هذا الباب فقال فقال الذین ذهبوا الی ایجاب الوضوء منه

فقد اوجب الوضوء فی مماسته بالکف اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکروا فی ذلک ما
حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة قال انبانی الحکم قال سمعت مصعب بن سعد
ابن ابی وقاص یقول کنت امسک المصحف علی ابی فمسست فرجی فامرنی ان اتوضأ۔
حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال ثنا شعبة عن قتادة قال کان ابن
عمر و ابن عباس یقولان فی الرجل یمس ذکره قالا یتوضأ قال شعبة فقلت لقتادة عمن هذا
فقال عن عطاء بن ابی رباح حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن الزهری عن سالم عن ابیه انه
رآه صلی صلوة لم یکن یصلیها قال فقلت له ما هذه الصلوة قال انی مسست فرجی فنسیت
ان اتوضأ حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ایوب عن نافع عن ابن عمر مثله

ای من مس الذکر فقد اوجب الوضوء فی مماسته ای الذکر بالکف اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکروا فی ذلک حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابو داؤد الطیالسی البصری قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی قال انبانی الحکم بن عتیبة ابو محمد الکوفی قال سمعت مصعب بن سعد بن ابی وقاص الزهری ابو زرارة المدنی یقول کنت امسک المصحف ای آخذه علی ابی سعد بن ابی وقاص احد العشرة ای لاجله حال قرأته غیبا او نظرا قاله الزرقانی۔ فمست قال الزرقانی بکسر السین الاولی افصح من فتحها ای لمست بکفی فرجی وعند مالک فاحتککت فقال سعد لعلک مسست ذکرک قال فقلت نعم قال قم فتوضأ۔ فامرنی ان اتوضأ ای فقمت فتوضأت ثم رجعت کما عند مالک قال الزرقانی فدل ذلک علی عمل سعد وهو احد العشرة بحدیث النقض بمس الذکر واحتمال ارادة الوضوء اللغوی وهو غسل الید فعالشبهة ملاقاة النجاسة ممنوع وسنده انه خلاف المتبادر انتهی کذا قال وکانه غفل عما اخرجه الطحاوی من طریق الزبیر بن عدی وغیره عن مصعب ان اباه لم یأمره بالوضوء وانما امر بغسل الید فقط کما سیاتی فالحاصل ان احتمال الوضوء اللغوی فی اثر الباب متعین وما اورد علی ذلک مردود علی قائله والاثر اخرجه عبد الرزاق وسعید بن منصور وابن ابی داؤد فی المصاحف بنحو سیاق المصنف رحمه الله واخرجه الامام مالک عن اسمعیل بن محمد بن سعد عن مصعب بمعناه مطولا وبهذا اخرج الامام محمد عن مالک والبیهقی من طریق ابن بکیر عن مالک۔ حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد ابو عبد الله الرصاصی قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری قال ای قتادة کان ابن عمر عبد الله وابن عباس عبد الله یقولان فی الرجل یمس ذکره قالا ای ابن عمر وابن عباس یتوضأ ای الرجل الذی یمس ذکره قال شعبة فقلت لقتادة عمن هذا ای عمن اخذت قولهما فانک لم تسمع عنهما مشافهة فقال قتادة عن عطاء بن ابی رباح والاثر اخرجه البیهقی من طریق ابی المقری عن الامام الطحاوی باسناده مثله واخرجه ابن ابی شیبة عن شبابة عن شعبة عن قتادة عن عطاء عن ابن عباس وابن عمر قالا من مس ذکره توضأ کما فی شرح العینی۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری محمد بن مسلم بن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابیه عبد الله بن عمر انه ای سالما رآه ای ابن عمر صلی صلوة ای بعد طلوع الشمس کما عند مالک لم یکن یصلیها قال سالم فقلت له ای لابن عمر ما هذه الصلوة ای ما کنت تصلیها قبل هذا الیوم قال ابن عمر انی مسست فرجی فنسیت ان اتوضأ ای فصلیت الصبح بدون الوضوء واستمر نسیانی لهذا الوقت فتذکرت الآن فتوضأت واعدت الصبح لبطلانها بمس الفرج بعد الوضوء والاثر اخرجه الامام مالک عن نافع عن سالم انه قال کنت مع عبد الله بن عمر فی سفر فرأیته بعد ان طلعت الشمس توضأ ثم صلی فذکر الاثر بمعنی اثر الباب مطولا واخرجه الامام مالک ایضا عن الزهری عن سالم عن ابیه انه کان یغتسل ثم یتوضأ فقال له ما یجزیک الغسل من الوضوء قال بلی ولکنی احیانا امس ذکری فاتوضأ واخرجه البیهقی بالوجهین عن مالک فاخرج اولا من طریق ابن بکیر عن مالک عن الزهری عن سالم عن ابن عمر ثم اخرج من طریق ابن بکیر عن مالک عن نافع عن سالم بنحو حدیث مالک۔ حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال البصری قال ثنا حماد بن سلمة البصری عن ایوب بن ابی تمیمة السختیانی البصری عن نافع عن ابن عمر مثله ای مثل ما روی عنه سالم والاثر اخرجه الامام مالک

حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا ابو عوانة عن ابراهيم بن المهاجر عن مجاهد قال صلينا مع ابن عمر او صلى بنا ابن عمر ثم سار ثم اناخ جمله فقلت يا ابا عبد الرحمن انا قد صلينا فقال ان ابا عبد الرحمن قد عرف ذلك ولكني مسست ذكري قال فتوضأ واعاد الصلوة قيل لهم اما مارو يتموه عن مصعب بن سعد بن ابي وقاص فانه قد روى عن مصعب بن سعد عن ابيه خلاف ما رواه عنه الحكم حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا عبد الله بن جعفر عن اسمعيل بن محمد عن مصعب بن سعد قال كنت آخذ على ابي المصحف فاحتككت فاصبت فرجي فقال اصبت فرجك قلت نعم احتككت فقال اغمس يدك في التراب ولم يأمرني ان اتوضأ

عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول اذا مس احدكم ذكره فليتوضأ فقد وجب عليه الوضوء واخرجه البيهقي من طريق ابن بكير عن مالك وعزاه في كنز العمال الى عبد الرزاق حدثنا ابن خزيمة محمد قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا ابو عوانة الوضاح اليشكري عن ابراهيم بن المهاجر بن جابر البجلي بفتوحة وجيم ساكنة ابو اسحاق الكوفي من رواة مسلم والاربعة قال الثوري واحمد لا بأس به وقال يحيى القطان لم يكن بقوي وقال يحيى ضعيف وقال النسائي ليس بالقوي في الحديث وقال في موضع آخر ليس به بأس وقال ابن عدي يكتب حديثه في الضعفاء وقال ابن حبان في الضعفاء يهم كثيرا الخطاء وقال ابو حاتم ليس بالقوي يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابو داود صالح الحديث وقال ابن سعد ثقة وقال الساجي صدوق وقال العجلي جائز الحديث وقال يعقوب بن سفيان له شرف وفي حديثه لين. عن مجاهد قال صلينا مع ابن عمر او صلى بنا ابن عمر شك من الراوي ثم سار اي ابن عمر ثم اناخ ابن عمر جمله فقلت يا ابا عبد الرحمن كنيته لعبد الله بن عمر انا قد صلينا فقال ابن عمر ان ابا عبد الرحمن عبر بذلك ابن عمر نفسه قد عرف ذلك ولكني مسست ذكري اي فنقض وضوئي بهذا المس فصليت بدون الوضوء قال مجاهد فتوضأ ابن عمر واعاد الصلوة الذي صلاها بالوضوء الذي مس بعده الذكر قال سيدي في الاوجز قال الباجي روى ابن القاسم وابن نافع عن مالك انه يعيد الصلوة في الوقت فان خرج الوقت فلا اعادة عليه وهذا على رواية نفي وجوب الوضوء من مس الذكر وروى عن ابن القاسم نفي الاعادة في الوقت وغيره وذهب اصحابنا العراقيون الى انه يعيد ابدا اه قلت لكن المشهور عند المالكية هو الاعادة في الوقت وبعدها واما عندنا الحنفية فلما لم ينقض منه الوضوء لا اعادة مطلقا انتهى. قيل لهم اي للمحتجين بآثار سعد وابن عباس وابن عمر في نقض الوضوء من مس الذكر اما مارويتموه عن مصعب بن سعد بن ابي وقاص وفي نسخة العيني عن سعد بن مالك بدل مصعب بن سعد بن ابي وقاص. فانه قد روى عن مصعب بن سعد عن ابيه سعد بن ابي وقاص خلاف ما رواه عنه اي عن مصعب الحكم بن عتيبة الكندي وهو ما حدثنا ابراهيم ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي عبد الملك بن عمرو القيسي قال ثنا عبد الله بن جعفر بن عبد الرحمن بن المسور بن مخرمة الزهري المخرمي بسكون المعجمة وفتح الراء الخفيفة ابو محمد المدني من رواة مسلم والاربعة قال احمد ليس بحديثه بأس وكذا قال ابو حاتم والنسائي وابن معين وزاد ابن معين صدوق وليس بثبت وقال احمد مرة ثقة وكذا قال العجلي وابن المديني والترمذي وقال البخاري صدوق ثقة وقال ابو داود سمعت احمد يثبته وقال البرقي ثبت وقال الحاكم ثقة مامون توفي سنة سبعين ومائة وله بضع وسبعون سنة عن اسمعيل بن محمد بن سعد بن ابي وقاص الزهري المدني من رواة الستة قال العجلي وابو حاتم والنسائي وابن خراش وابن سعد وابن معين ثقة وزاد ابن معين حجة وابن سعد وله احاديث وقال ابن المديني من كبار رجال ابن عيينة وهو قديم لم يلقه شعبة ولا الثوري توفي سنة اربع وثلثين ومائة. عن مصعب بن سعد قال مصعب كنت آخذ على ابي سعد بن ابي وقاص احد العشرة المصحف فاحتككت اي تحت ازاري فاصبت فرجي اي لمست ذكري بلا حائل. فقال سعد اصبت فرجك قلت نعم احتككت اي فاصبت فرجي فقال سعد اغمس يدك في التراب ولم يأمرني ان اتوضأ بهذا سند حسن رجاله ثقات ولا تعارض بين هذه الرواية وبين ما روى الامام مالك عن اسمعيل بن محمد عن مصعب بهذا السياق وفي رواية قال قم فتوضأ فان رواية الباب تدل على ان امره بالوضوء كان للندب والمراد من الوضوء غسل اليدين كما سياتي التصريح بذلك عن سعد

وروی عن مصعب ایضا ان اباہ امرہ بغسل یدہ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال وحدثنا زائدۃ عن اسمعیل بن ابی خالد عن الزبیر بن عدی عن مصعب بن سعد مثلہ غیر انہ قال قم فاغسل یدک فقد یجوز ان یکون الوضوء الذی رواہ الحاکم فی حدیثہ عن مصعب ھو غسل الید علی ما بینہ عنہ الزبیر بن عدی حتی لا یتضاد الروایتان وقد روی عن سعد من قولہ انہ لا وضوء فی ذلک حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال انا زائدۃ عن اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم قال سئل سعد عن مس الذکر فقال ان کان نجسا فاقطعہ لا بأس بہ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال انا ھشیم قال ثنا اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم قال قال رجل لسعد انہ مس ذکرہ وھو فی الصلوۃ فقال اقطعہ انما ھو بضعۃ منک۔

وروی عن مصعب ایضا ان اباہ امرہ بغسل یدہ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء الغدانی البصری قال عبد اللہ بن رجاء وحدثنا زائدۃ کذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندنا بزیادۃ الواو والظاہر انہ زائد من قلم الناسخین والصحیح اسقاطہ کما فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی ولو صح فقائلہ عبد اللہ بن رجاء ای ذکر عبد اللہ عدۃ احادیث عن عدۃ شیوخہ حتی قال وحدثنا زائدۃ۔ عن اسمعیل بن ابی خالد الاحمسی مولاہم من رواۃ الستۃ قال الثوری حفاظ الناس ثلثۃ فذکرہ فیہم قال وہو اعلم الناس بالشعبی واثبتہم فیہ وقال ابن مہدی وابن معین والنسائی والعجلی ثقۃ وقال ابن عمار حجۃ وقال یعقوب بن شیبۃ کان ثقۃ ثبتا وقال ابو حاتم لا اقدم علیہ احدا من اصحاب الشعبی وہو ثقۃ وقال یعقوب بن سفیان کان امیا حافظا ثقۃ توفی سنۃ ست واربعین ومائۃ۔ عن الزبیر بن عدی الہمدانی الکوفی عن مصعب بن سعد مثلہ ای مثل ما روی عنہ اسمعیل بن محمد غیر انہ ای الزبیر قال فی حدیثہ عن مصعب قم فاغسل یدک وہذا صریح فی ان المراد من الوضوء فی حدیث سعد عند مالک وغیرہ ہو غسل الید لا الوضوء الشرعی واسناد ہذا الاثر فی غایۃ الصحۃ فان ابن خزیمۃ ثقۃ مشہور کما فی اللسان وعبد اللہ بن رجاء احتج بہ البخاری وغیرہ والباقون من رواۃ الستۃ فقد یجوز وفی نسخۃ العینی قال ابو جعفر فقد یجوز ان یکون الوضوء الذی رواہ الحاکم والصواب ما فی نسخۃ العینی "الحکم" بدل الحاکم فی حدیثہ عن مصعب ہو غسل الید علی ما بینہ عنہ ای عن مصعب الزبیر بن عدی حتی لا یتضاد الروایتان قال فی السعایۃ ومن ہہنا ظہرت سخافۃ قول الزرقانی فی شرح حدیث سعد ان احتمال ارادۃ الوضوء اللغوی ممنوع وسندہ انہ خلاف المتبادر وقد روی عن سعد من قولہ انہ لا وضوء فی ذلک ای فی مس الذکر حدثنا محمد ابن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال انا زائدۃ عن اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم البجلی الاحمسی ابو عبد اللہ الکوفی من رواۃ الستۃ ادرک الجاہلیۃ ورحل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیبایعہ فقبض وہو فی الطریق وابوہ لہ صحبۃ ویقال ان لقیس رؤیۃ ولم تثبت قال ابو داؤد واجود التابعین اسنادا قیس بن ابی حازم روی عن تسعۃ من العشرۃ ولم یرو عن عبد الرحمن بن عوف وقال یعقوب بن شیبۃ ہو متقن الروایۃ وقد تکلم اصحابنا فیہ فمنہم من رفع قدرہ وعظمہ وجعل الحدیث عنہ من اصح الاسناد ومنہم من حمل علیہ قال لہ احادیث مناکیر والذین اطروہ حملوا ہذہ الاحادیث علی انہا عندہم غیر مناکیر وقالوا ہی غرائب ومنہم من حمل علیہ فی مذہبہ وقالوا کان یحمل علی علی والمشہور عنہ انہ کان یقدم عثمان ولذلک تجنب کثیر من قدماء الکوفیین الروایۃ عنہ وقال یحیی بن سعید منکر الحدیث وقال ابن معین ہو واثق من الزہری وقال مرۃ ثقۃ وقال الذہبی اجمعوا علی الاحتجاج بہ ومن تکلم فیہ فقد آذی نفسہ توفی سنۃ اربع وثمانین وقیل بعدہا قال ای قیس سئل سعد عن مس الذکر فقال سعد ان کان نجسا او مسہ لیوجب الوضوء فاقطعہ ای الذکر لا بأس بہ ای بمس الذکر والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن وکیع عن اسمعیل عن قیس بلفظ ان علمت لبضعۃ منک نجسۃ فاقطعہا قال العلامۃ ابن الترکمانی وہذا سند صحیح حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال انا ہشیم بن بشیر السلمی وفی نسخۃ العینی ہشام وہو تصحیف کما فی شرحہ۔ قال ثنا اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم قال قیس قال رجل لسعد انہ ای الرجل السائل مس ذکرہ وہو فی الصلوۃ ای فما حکم ہذا المس انقض وضوئی بہذا المس فقال سعد اقطعہ ای ان کان مسہ ینقض الوضوء فاقطعہ انما ہو بضعۃ منک وہذا اسناد صحیح والاثر اخرجہ الامام محمد عن یحیی

فهذا سعد لما کشفت الروایات عنه ثبت عنه انه لا وضوء فی مس الذکر و اما ما روی عن ابن عباس فی ایجاب الوضوء فیه فانه قد روی عنه خلاف ذلک حدثنا ابو بکرة قال ثنا یعقوب ابن اسحٰق قال ثنا عکرمة بن عمار قال ثنا عطاء عن ابن عباسؓ قال ما ابالی ایاه مسست او انفی حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن ابی ذئب عن شعبة مولی ابن عباس عن ابن عباسؓ مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمٰن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم قال انا الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباسؓ انه کان لا یری فی مس الذکر وضوءاً فهذا ابن عباس قد روی عنه غیر ما رواه قتادة عن عطاء عنه فلم نعلم احداً من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم افتی بالوضوء منه غیر ابن عمر۔

ابن المهلب عن اسمٰعیل عن قیس قال جاء رجل الی سعد بن ابی وقاص قال ایحل لی ان امس ذکری و انا فی الصلوة فقال ان علمت ان منک بضعة نجسة فاقطعها و اخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن ابن عیینة عن اسماعیل عن قیس قال سأل رجل سعد بن ابی وقاص عن مس الذکر أیتوضأ منه قال ان کان منک شیٔ نجس فاقطعه کذا فی شرح العینی فهذا سعد لما کشفت الروایات عنه ای عن سعد ثبت عنه انه لا وضوء فی مس الذکر و ما روی عنه من الامر بالوضوء محتمل التاویلات کما تقدم قال العینی فی شرحه تحریر الجواب ان سعدا روی عنه الامر بالوضوء من ذلک و روی عنه ترک الوضوء منه و روی عنه الامر بغسل الید فی التراب و روی عنه الامر بغسل الید فقط فمتی تکشفت هذه الروایات یثبت عنه انه لا وضوء فی مس الذکر فحینئذ یجوز ان یکون المراد من الوضوء الذی فی روایة الحکم هو غسل الید کما صرح به فی روایة الزبیر بن عدی فبهذا ینتفی التضاد الذی بین الروایتین انتهی۔ و اما ما روی عن ابن عباس فی ایجاب الوضوء فیه ای فی مس الذکر فانه قد روی عنه ای عن ابن عباس خلاف ذلک ای خلاف الوضوء من مس الذکر حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا یعقوب بن اسحاق الحضرمی البصری قال ثنا عکرمة بن عمار العجلی قال ثنا عطاء بن ابی رباح عن ابن عباس قال ما ابالی متکلم من المبالاة ای لا اخاف ایاه مسست او انفی یعنی مس الذکر و مس الانف متساویان فی عدم انتقاض الوضوء به فلا ابالی مسست ذکری او انفی کذا فی التعلیق الممجد و الاثر اخرجه الامام محمد فی مؤطاه عن طلحة ابن عمرو عن عطاء بلفظ المصنف و زاد فی اوله قال فی مس الذکر و انت فی الصلوة و طلحة بن عمرو ضعیف و لکن هذا الضعف لا یضر فقد تابعه عکرمة بن عمار عند المصنف حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمٰن القرشی عن شعبة بن دینار الهاشمی مولی ابن عباس ابو عبد الله و یقال ابو یحیی المدنی من رواة ابی داؤد قال احمد ما اری به بأساً و قال ابن معین لیس به بأس و قال مرة لا یکتب حدیثه و قال مالک لیس من القراء و قال الجوزجانی و النسائی و ابو حاتم لیس بقوی و قال ابو زرعة و الساجی ضعیف و قال العجلی جائز الحدیث و قال ابن عدی لم اجد له حدیثا منکرا فاحکم علیه بالضعف و ارجو انه لا بأس به مات فی وسط خلافة هشام عن ابن عباس مثله ای مثل ما روی عنه عطاء و الاثر لم اقف علیه من طریق شعبة۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمٰن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم بن بشیر السلمی قال انا الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی عن حبیب بن ابی ثابت ابو یحیی الکوفی عن سعید بن جبیر عن ابن عباس انه ابن عباس کان لا یری فی مس الذکر وضوءاً و الاثر اخرجه سعید بن منصور فی سننه باللفظ المزبور کما فی کنز العمال و اخرج الامام محمد عن ابراهیم بن محمد المدنی عن صالح مولی التوأمة عن ابن عباس قال لیس فی مس الذکر وضوء و اخرج ایضا عن ابی العوام قال سأل رجل عطاء بن ابی رباح قال یا ابا محمد رجل مس فرجه بعد ما توضأ قال رجل من القوم ان ابن عباس کان یقول ان کنت تستنجسه فاقطعه قال عطاء بن ابی رباح هذا و الله قول ابن عباس۔ فهذا ابن عباس قد روی عنه ای شعبة و صالح و سعید بن جبیر و عطاء فی روایة عکرمة و غیره غیر ما رواه قتادة عن عطاء عنه ای عن ابن عباس فالصواب کون ابن عباس مع القائلین لعدم النقض و علی هذا جزم ابن عبد البر فی الاستذکار کما فی السعایة و لم یلتفت الی روایة قتادة عن عطاء فلم نعلم احدا من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم افتی بالوضوء منه ای من مس الذکر غیر ابن عمر قال فی التعلیق الممجد بعد ما نقل کلام المصنف اقول لیس کذلک

وقد خالفه فی ذلك اكثر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا محمد بن العباس قال ثنا عبد الله بن محمد بن المغيرة قال انا مسعر عن قابوس عن ابی ظبيان عن علی رضی الله عنه انه قال ما ابالی انفی مسست او اذنی او ذكری حدثنا ابو بكرة قال ثنا يحيی بن حماد قال ثنا ابو عوانة عن سليمان عن المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن قال قال عبد الله بن مسعود ما ابالی ذكری مسست فی الصلوة او اذنی او انفی حدثنا بكر بن ادريس قال ثنا آدم ابن ابی اياس قال ثنا شعبة قال ثنا ابو قيس

فقد علمنا جمعا من الصحابة افتی بمثله منهم عمر بن الخطاب وابو هريرة علی اختلاف عنه وزيد بن خالد الجهنی والبراء بن عازب وجابر بن عبد الله وسعد بن ابی وقاص انتهی۔ وقد خالفه ای ابن عمر فی ذلك ای فی الوضوء من مس الذكر اكثر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا محمد بن العباس ابو جعفر اللؤلؤی قال ثنا عبد الله بن محمد بن المغيرة الكوفی نزيل مصر قال ابو حاتم ليس بقوی وقال ابن يونس منكر الحديث وقال ابن عدی عامة ما يرويه لا يتابع عليه وقال النسائی روی عن الثوری ومالك بن مغول احاديث كانا اتقی لله من ان يحدثا بها كذا فی الميزان وفی اللسان وقال ابن المدينی ينفرد عن الثوری باحاديث وذكره العقيلی فی الضعفاء فقال سكن مصر يخالف فی بعض حديثه ويحدث بما لا اصل له۔ قال انا مسعر بن كدام ابو سلمة الكوفی عن قابوس بموحدة وسين مهملة ابن ابی ظبيان الجنبی بفتح الجيم وسكون النون بعدها موحدة الكوفی من رواة الاربعة الا الترمذی قال احمد ليس بذاك وقد روی عنه الناس وقال مرة لم يكن من النقد الجيد وقال ابن معين ضعيف الحديث وقال مرة ثقة جائز الحديث الا ان ابن ابی ليلی جلد الحد وقال مرة ثقة وكذا قال يعقوب بن سفيان وقال النسائی ليس بالقوی ضعيف وقال الدارقطنی ضعيف ولكن لا يترك وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن عدی ارجو انه لا بأس به۔ عن ابی ظبيان بفتح المعجمة وسكون الموحدة حصين مصغرا ابن جندب بن الحارث الجنبی الكوفی من رواة الستة قال ابن معين والعجلی وابو زرعة والنسائی والدارقطنی ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وسئل الدارقطنی ألقی ابو ظبيان عمرو عليا قال نعم وقال ابو حاتم لا يثبت له سماع من علی عن علی بن ابی طالب رضی الله عنه انه قال ما ابالی انفی مسست او اذنی او ذكری ای لا فرق بين مس الذكر ومس الانف والاذن والاثر اخرجه الامام محمد عن مسعر باسناده نحو لفظ المصنف قال الليثموی وقد عزی الحديث الی الطحاوی وفی اسناده لين انتهی قلت وهذا اللين لاجل عبد الله بن محمد فانه ضعيف اشد الضعف ولكن تابعه الامام محمد عن مسعر فابخبر هذا الضعف وقابوس ايضا مختلف فی الاحتجاج به ولكن تابعه حماد عن ابراهيم النخعی عن علی عند الامام محمد ايضا والنخعی عن علی مرسل كما قال ابو زرعة ولكن جماعة من الائمة صححوا مراسيله كما قال الحافظ العلائی والاثر اخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه عن جرير عن قابوس عن ابيه قال سئل علی عن الرجل يمس ذكره قال لا بأس كذا فی شرح العينی واخرجه سعيد بن منصور ايضا فی سننه كما فی كنز العمال وسياتی اثر علی من طريق الحسن عند المصنف ولم ينقل عن علی رض خلاف ذلك كما قال ابن عبد البر حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا يحيی بن حماد بن ابی زياد البصری قال ثنا ابو عوانة الوضاح اليشكری عن سليمان بن مهران الاعمش الكوفی عن المنهال بن عمرو الاسدی مولاهم الكوفی من رواة الستة الا مسلم قال احمد ترك شعبة حديث المنهال بن عمرو علی عمد قال ابن ابی حاتم لانه سمع من داره صوت قراءة بالتطريب وقال ابن معين والنسائی والعجلی ثقة وقال الدارقطنی صدوق وقال الجوزجانی سيئ المذهب وقد جمع حديثه عن قيس بن السكن الاسدی الكوفی اخو بنی سوادة من رواة البخاری ومسلم والنسائی قال ابن معين وابن سعد ثقة وعده ابو الشعثاء فی الفقهاء من اصحاب ابن مسعود وذكره ابن حبان فی الثقات توفی زمن مصعب بالكوفة قال قال عبد الله بن مسعود ما ابالی ذكری مسست فی الصلوة او اذنی او انفی وهذا اسناد فی غاية الصحة فان ابا بكرة ثقة مأمون والباقون احتج بهم البخاری وغيره واخرجه ابن ابی شيبة عن ابن فضيل عن الاعمش باسناده نحو لفظ المصنف وزاد او ابهامی وهذا اسناد صحيح ومحمد بن فضيل الكوفی من رواة الستة حدثنا بكر بن ادريس ابو القاسم الازدی قال ثنا آدم بن ابی اياس ابو الحسن العسقلانی قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی قال ثنا ابو قيس الاودی عبد الرحمن

قال سمعت هزيلا يحدث عن عبد الله نحوه حدثنا صالح قال ثنا سعيد قال انا هشيم قال انا الاعمش عن المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن عن عبد الله مثله حدثنا صالح قال ثنا سعيد قال ثنا هشيم قال انا سليمن الشيبانى عن ابى قيس فذكر باسناده مثله اخبرنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد الزبيرى قال ثنا مسعر عن عمير بن سعيد ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا مسعر عن عمير بن سعيد قال كنت فى مجلس فيه عمار بن ياسر فذكر مس الذكر فقال انما هو بضعة منك مثل انفى وانفك وان لكفك موضعا غيره

ابن ثروان بمثلثة مفتوحة وراء ساكنة الكوفى من رواة الستة الا مسلم قال احمد يخالف فى حديثه وقال مرة ليس به بأس وكذا قال النسائى وقال ابو حاتم ليس بقوى هو قليل الحديث وليس بحافظ قيل له كيف حديثه فقال صالح هو لين الحديث وقال ابن معين والدارقطنى ثقة وقال العجلى ثقة ثبت ووثقه ايضا ابن نمير وذكره ابن حبان فى الثقات توفى سنة عشرين ومائة. قال سمعت هزيلا بالتصغير ابن شرحبيل الاودى الكوفى الاعمى من رواة الستة الا مسلم. قال الدارقطنى ثقة وقال ابن سعد فى الطبقة الاولى من الكوفيين كان ثقة وقال العجلى كان ثقة من اصحاب عبد الله وذكره ابن حبان فى الثقات توفى بعد الجماجم وكانت وقعة الجماجم بين ابن الاشعث والحجاج سنة اثنتين وثمانين يحدث عن عبد الله بن مسعود نحوه اى نحو ما روى عنه قيس والاثر اخرجه ابن ابى شيبة عن وكيع عن سفيان عن ابى قيس عن هزيل ان اخاه سأل ابن مسعود فقال انى احك بيدى الى فرجى فقال ابن مسعود ان علمت ان منك لبضعة نجسة فاقطعها وهذا اسناد صحيح واسناد المصنف ايضا صحيح. حدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصارى قال ثنا سعيد بن منصور صاحب السنن قال ثنا هشيم بن بشير السلمى قال انا الاعمش عن المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن عن عبد الله مثله والاثر عزاه فى كنز العمال الى سنن سعيد بن منصور بلفظ ما ابالى اذكرى مسست او اذنى. حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم بن بشير قال انا سليمن بن ابى سليمان اسمه فيروز ويقال خاقان ويقال عمرو ابو اسحق الشيبانى نسبة الى شيبان بفتح الشين المعجمة وسكون الياء المثناة التحتانية بعدها باء موحدة قبيلة فى بكر بن وائل مولاهم الكوفى من رواة الستة قال الجوزجانى رأيت احمد يعجبه حديث الشيبانى وقال هو اهل ان لا ندع له شيئا وقال النسائى والعجلى ثقة وقال ابو حاتم ثقة صدوق صالح الحديث وقال ابن معين ثقة حجة وقال ابن عبد البر هو ثقة حجة عند جميعهم توفى سنة تسع وثلثين ومائة وقيل قبلها. عن ابى قيس عبد الرحمن بن ثروان فذكر باسناده مثله اى مثل ما روى عنه شعبة وهذا اسناد صحيح فان صالحا قال فيه ابو حاتم محله الصدق واحتج البخارى وغيره بالباقين وهشيم مدلس ولكنه صرح بالاخبار واخرجه الامام محمد عن يحيى ابن المهلب عن ابى اسحق سليمان الشيبانى عن ابى قيس عن علقمة عن قيس قال جاء رجل الى عبد الله بن مسعود قال انى مسست ذكرى وانا فى الصلوة فقال عبد الله افلا قطعته ثم قال وهل ذكرك الا كسائر جسدك واخرج الطبرانى فى الكبير عن ارقم بن شرحبيل قال حككت جسدى وانا فى الصلوة فافضيت الى ذكرى فقلت لعبد الله بن مسعود فقال لى اقطعه وهو يضحك اين تعزله منك انما هو بضعة منك قال الهيثمى رجاله موثقون قلت واخرجه الامام محمد ايضا عن سلام بن سليم الحنفى عن منصور بن المعتمر عن ابى قيس عن ارقم واخرج ايضا عن الامام ابى حنيفة عن حماد عن ابراهيم ان ابن مسعود سئل عن الوضوء من مس الذكر فقال ان كان نجسا فاقطعه وهذا مرسل صحيح واخرج الطبرانى فى الكبير عن سعيد بن جبير ان ابن مسعود قال ما ابالى اياه مسست او اذنى قال الهيثمى وسعيد بن جبير لم يسمع من ابن مسعود وكذلك قتادة فانه رواه عنه ايضا. اخبرنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد الزبيرى محمد بن عبد الله الكوفى قال ثنا مسعر بن كدام الكوفى عن عمير بن سعيد النخعى الصهبانى بضم المهملة وسكون الهاء بعدها موحدة ابو يحيى الكوفى من رواة البخارى ومسلم وابى داود وابن ماجة قال الحكم حسبك به وقال ابن معين والعجلى ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وذكره ابن حبان فى الثقات توفى سنة سبع ومائة وقيل بعدها ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا مسعر عن عمير بن سعيد قال كنت فى مجلس فيه عمار بن ياسر فيه تصريح بانه لا مفازة بين عمير وعمار وبهذا وقع عند ابن ابى شيبة وغيره ففيه رد على ما وقع فى المناظرة التى ذكرناها فى اول الباب قال ابن معين بين عمير وعمار مفازة كما تقدم ذلك مفصلا فتذكر. فذكر على صيغة المجهول مس الذكر فقال عمار بن ياسر انما هو اى الذكر بضعة منك مثل انفى او انفك وان لكفك موضعا غيره

اخبرنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوعامر قال ثنا سفیان عن ایاد بن لقیط عن البراء بن قیس ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا ابوشعبۃ عن منصور قال سمعت سدوسیا یحدث عن البراء بن قیس ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا عبید اللہ بن ایاد بن لقیط عن ابیہ عن البراء بن قیس قال سمعت حذیفۃ یقول ما ابالی ایاہ مسست او انفی

یعنی الاولی ان لامس من غیر ضرورۃ والاثر اخرجہ الامام محمد عن مسعر باسنادہ بلفظ المصنف الا انہ لم یقع عندہ مثل انفی او انفک وہذا اسناد صحیح واخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن فضل ووکیع عن مسعر عن عمیر بحوروایۃ محمد کما فی شرح العینی۔ اخبرنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوعامر العقدی قال ثنا سفیان الثوری عن ایاد بکسر الہمزۃ وفتح الیاء المثناۃ التحتانیۃ فی آخرہ دال مہملۃ ابن لقیط بفتح اللام السدوسی من رواۃ الستۃ الا البخاری وابن ماجۃ قال ابن معین والنسائی ویعقوب ابن سفیان ثقۃ وقال ابوحاتم صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن البراء بن قیس ذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین وقال ابوکبشۃ السکری عداوہ فی اہل الکوفۃ یروی عن حذیفۃ وسعد روی عنہ الناس کذا فی کشف الاستار قلت وذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال البراء بن قیس السکونی روی عن حذیفۃ وسعد روی عنہ ایاد بن لقیط السدوسی سمعت ابی یقول ذلک انتہی وذکرہ البخاری فی التاریخ الکبیر وقال البراء بن قیس ابوکبشۃ السکونی سمع حذیفۃ وسعد الیعد فی الکوفیین انتہی ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا ابوشعبۃ قال الملخص لا اعرفہ قال العبد الضعیف والذی یظہر لی ان الکنیۃ وقعت زیادۃ من قلم الناسخین والصحیح شعبۃ فانہ معروف بالروایۃ عن منصور والطیالسی معروف بالروایۃ عن شعبۃ واللہ اعلم۔ ثم رأیت ابن ابی حاتم ذکر روایۃ ابی داؤد عن شعبۃ عن منصور کما سنذکر فہذا یؤید ما ذکرتہ ثم رأیت النسخۃ التی علیہا شرح العینی فاذا فیہا قال نا شعبۃ" فتعین ما قلنا۔ عن منصور بن المعتمر قال سمعت سدوسیا وقال العینی فی شرحہ سدوس بفتح السین المہملۃ وضم الدال وفی آخرہ سین ایضا الثوری الکوفی وثقہ ابن حبان انتہی وذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل والبخاری فی تاریخہ ولم یذکر فیہ کلاما۔ یحدث عن البراء بن قیس ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا عبید اللہ بن ایاد بن لقیط السدوسی ابوالسلیل بفتح المہملۃ وکسر اللام وآخرہ لام ایضا الکوفی من رواۃ مسلم والاربعۃ الا ابن ماجۃ قال ابن معین والنسائی والعجلی ثقۃ وقال یحیی بن حسان کان عبد اللہ بن المبارک یعجب بہ وقال ابن شاہین فی الثقات قال ابونعیم کان ابن ایاد ثقۃ وکان لہ صحیفۃ فیہا احادیثہ فاذا جاءہ انسان رمی الیہ تلک الصحیفۃ فکتب منہا ما اراد وقال البزار لیس بالقوی قال فی التقریب لینہ البزار وحدہ توفی سنۃ تسع وستین ومائۃ۔ عن ابیہ ایاد بن لقیط عن البراء بن قیس قال سمعت حذیفۃ بضم الحاء المہملۃ بعدہا ذال مفتوحۃ ابن الیمان والیمان لقب واسمہ حسیل وقیل حسیل بن جابر العبسی حلیف بنی عبد الاشہل من الانصار شہد حذیفۃ وابوہ واخوہ صفوان احدا فاستشہد ابوہ وکان حذیفۃ من کبار اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو الذی بعثہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الخندق ینظر الی قریش فجاءہ بخبر رحیلہم وکان عمر یسألہ عن المنافقین وہو معروف فی الصحابۃ بصاحب سر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان عمر ینظر الیہ عند موت من مات منہم فان لم یشہد جنازتہ حذیفۃ لم یشہد بہا عمر کذا فی الاستیعاب وفی تہذیب الاسماء وحضر حذیفۃ الحرب بنہاوند فلما قتل النعمان امیر الجیش اخذ الرایۃ وکان فتح ہمذان والری والدینور علی ید حذیفۃ وشہد فتح الجزیرۃ ونزل نصیبین وولاہ عمر المدائن قال عمر لمن رجالا مثل ابی عبیدۃ ومعاذ بن جبل وحذیفۃ واستعملہم فی طاعۃ اللہ تعالی توفی بالمدائن سنۃ ست وثلثین بعد قتل عثمان باربعین لیلۃ۔ یقول ما ابالی ایاہ مسست او انفی والاثر اخرجہ الامام محمد عن سلام ابن سلیم عن منصور عن السدوسی عن البراء قال سألت حذیفۃ بن الیمان عن الرجل مس ذکرہ فقال انما ہو کمسہ رأسہ واخرج ایضا عن مسعر عن ایاد عن البراء واخرجہ البخاری فی التاریخ الکبیر عن ابی نعیم عن مسعر عن ایاد بن لقیط عن البراء عن حذیفۃ سئل عن مس الذکر فقال انما ہی مثل انفی او انفک قال ابن ابی حاتم فی العلل سألت ابی عن حدیث رواہ ابوداؤد الطیالسی عن شعبۃ عن منصور عن سدوس عن البراء بن قیس عن حذیفۃ انہ قال ما ابالی مسست ذکری ام انفی فسمعت ابی یقول ہذا خطأ انما ہو

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا الخصيب قال ثنا همام عن قتادة عن المخارق بن احمر عن حذيفة نحوه حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عمرو بن ابی رزين قال ثنا هشام بن حسان عن الحسن عن خمسة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم علی بن ابی طالب و عبد الله بن مسعود و حذيفة بن اليمان و عمران بن حصين و رجل اخر انهم كانوا لا يرون فی مس الذكر وضوءا حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن قتادة عن الحسن عن عمران بن حصين نحوه حدثنا صالح قال ثنا سعيد قال ثنا هشيم

منصور عن اياد بن لقيط عن البراء بن قيس عن حذيفة قلت لابی الخطأ ممن هو قال لا ادری من ابی داود من شعبة قلت ورواه ابو عوانة عن منصور عن اياد بن لقيط عن البراء بن قيس عن حذيفة انتهى حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة زاد فی نسخة العينی عن قتادة ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا الخصيب بن ناصح البصری قال ثنا همام بن يحيى العوذی كلاهما يرويان عن قتادة بن دعامة البصری عن المخارق بن احمر الكلبی ذكره ابن حبان فی الثقات كذا فی كشف الاستار قلت ذكره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعديل والبخاری فی التاريخ الكبير فقال المخارق ابن احمر الكلابی روی عن حذيفة روی عنه مسلم ابو حسان انتهى وصوب فی حاشية التاريخ احمر بالراء بعدة وجوه وهكذا وقع فی النسخة التی عليها شرح العينی احمر بالراء فظهر ان الدال فی النسخة المطبوعة من قلم الناسخين عن حذيفة نحوه والاثر لم اقف عليه من طريق المخارق واخرجه ابن ابی شيبة عن ابن فضيل عن حسين عن سعد بن عبيدة عن ابی عبد الرحمن عن حذيفة انه قال ما ابالی مسست ذكری او انفی وعزاه فی كنز العمال الى سنن سعيد بن منصور حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصری قال ثنا عمرو بن ابی رزين نسبة الى الجد وهو عمرو بن محمد بن ابی رزين بفتح راء وكسر زای وسكون ياء ونون الخزاعی مولاهم ابو عثمان البصری من رواة الترمذی قال احمد بن سعيد الدارمی دلنا عليه ابو داود الطيالسی وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وقال ابن قانع صالح وقال الحاكم صدوق توفی سنة ست ومائتين قال ثنا هشام بن حسان ابو عبد الله البصری عن الحسن بن ابی الحسن البصری عن خمسة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم علی بن ابی طالب امير المومنين و عبد الله ابن مسعود صاحب السواك والوساد وحذيفة بن اليمان صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمران بن حصين بن عبيد بن خلف ابو نجيد الخزاعی اسلم هو وابو هريرة عام خيبر وشهد غزوات وكان من سادات الصحابة استقضاه عبد الله بن عامر على البصرة فحكم له بهائم استعفاه فاعفاه ولم يزل بها حتى مات سنة ثنتين وخمسين قال الحسن وابن سيرين ما قدم البصرة راكب خير منه وقد كانت الملائكة تسلم عليه فلما اكتوى انقطع عنه سلامهم ثم عاد واقبل موته بقليل فكانوا يسلمون عليه كذا فی البداية وفی التهذيب قال ابن البرقی كان صاحب راية خزاعة يوم الفتح ورجل آخر يحتمل ان يكون الرجل الخامس ابا هريرة فقد روى عبد الرزاق فی مصنفه كما فی السعاية عن قيس بن السكن قال ان عليا وابن مسعود وحذيفة وابا هريرة لا يرون من مس الذكر وضوءا انهم كانوا لا يرون فی مس الذكر وضوءا والاثر اخرجه الطبرانی فی الكبير عن الحسن ان خمسة من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم علی بن ابی طالب وابن مسعود وحذيفة وعمران بن حصين ورجلا آخر قال بعضهم ما ابالی مسست ذكری او اربتی وقال الآخر فخذی وقال الآخر كبتی قال الهيثمی رجاله ثقات من رجال الصحيح الا ان الحسن مدلس ولم يصرح بالسماع انتهى قلت لا ضير فی ذلك فان مراسيل الحسن مقبولة وقد اثنى علی بن المدينی وابو زرعة على مراسيل الحسن كما ذكره النووی فی تهذيب الاسماء حدثنا ابن خزيمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال البصری قال ثنا حماد بن سلمة البصری ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن ابن زياد ابو عبد الله الرصاصی قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی كلاهما يرويان عن قتادة بن دعامة البصری عن الحسن البصری عن عمر بن حصين نحوه ای نحو ما روی هشام عن الحسن والاثر اخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن عن عمران قال ما ابالی اياه مسست او فخذی كذا فی شرح العينی حدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصاری قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم بن بشير

قال انا حمید الطویل عن الحسن عن عمران بن حصین مثله فان کان یجب فی مثل هذا تقلید ابن عمر فتقلید من ذکرنا اولی من تقلید ابن عمر وقد روی ذلک عن سعید بن المسیب والحسن حدثنا عبد الله بن محمد بن خشیش قال ثنا مسلم بن ابراهیم قال ثنا هشام قال ثنا قتادة عن سعید بن المسیب انه کان لا یری فی مس الذکر وضوءا حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا هشام عن قتادة عن الحسن مثله۔

قال انا حمید الطویل بن ابی حمید البصری عن الحسن عن عمران بن حصین مثله والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابن عدی عن حمید عن الحسن ان عمران بن حصین قال ما ابالی ایاه مسست او بطن مخذی واخرج الامام محمد عن اسمعیل بن عیاش عن حریز بن عثمان عن حبیب عن عبید عن ابی الدرداء انه سئل عن مس الذکر فقال انما هو بضعة منک وعزاه فی کنز العمال الی سنن سعید بن منصور۔ فان کان یجب وفی نسخة العینی قال ابو جعفر فان کان یجب، فی مثل هذا تقلید ابن عمر فتقلید من ذکرنا من کبار اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وخواصه علی وسعد وابن مسعود وحذیفة وعمار وابن عباس وعمران وابی الدرداء وغیرهم اولی من تقلید ابن عمر واعترض القائلون بالایجاب علی هذه الآثار الواردة فی تسویة الذکر مع سائر الاعضاء بما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه نهی ان یمس الرجل ذکره بیمینه قال الحازمی ولو کان ذلک بمنزلة الابهام والانف والاذن وما هو منا لکان لا بأس علینا ان نمسه بایماننا وکیف یشبه الذکر بما وصفوه من الابهام وغیر ذلک ولو کان ذلک شرعا سواء لکان سبیله فی المس سبیل ما سمینا ه انتهی قال العبد الضعیف النهی الوارد فی مس الذکر مخصوص بحالة البول لقوله فی الروایة الاخری اذا بال احدکم فلا یمس ذکره بیمینه وفی الاخری لا یمسکن احدکم ذکره بیمینه وهو یبول حملا للمطلق علی المقید وقد ترجم البخاری علی حدیث النهی باب لا یمسک ذکره بیمینه اذا بال قال الحافظ اشار بهذه الترجمة الی ان النهی المطلق عن مس الذکر بالیمین محمول علی المقید بحالة البول فیکون ما عداه مباحا وقال بعض العلماء یکون ممنوعا ایضا من باب الاولی لانه نهی عن ذلک مع مظنة الحاجة فی تلک الحالة وتعقبه ابو محمد بن ابی جمرة بان مظنة الحاجة لا تختص بحالة الاستنجاء وانما خص النهی بحالة البول من جهة ان مجاور الشیء یعطی حکمه فلما منع الاستنجاء بالیمین منع مس آلته حسما للمادة ثم استدل علی الاباحة بقوله صلی الله علیه وسلم لطلق بن علی حین سأله عن مس ذکره انما هو بضعة منک فدل علی الجواز بکل حال فخرجت حالة البول بهذا الحدیث الصحیح وبقی ما عداها علی الاباحة اه والحدیث الذی اشار الیه صحیح او حسن وقد یقال حمل المطلق علی المقید غیر متفق علیه بین العلماء ومن قال به اشترط فیه شروطا لکن نبه ابن دقیق العید علی ان محل الاختلاف انما هو حیث تتغایر مخارج الحدیث بحیث یعد حدیثین مختلفین فاما اذا اتحد المخرج وکان الاختلاف فیه من بعض الرواة فینبغی حمل المطلق علی المقید بلا خلاف لان التقیید حینئذ یکون زیادة من عدل فتقبل انتهی کلام الحافظ۔ وقد روی ذلک زاد فی نسخة العینی ایضا عن سعید بن المسیب والحسن وغیرهما من التابعین۔ حدثنا عبد الله بن محمد بن خشیش ابو الحسن البصری قال ثنا مسلم بن ابراهیم ابو عمرو البصری قال ثنا هشام بن ابی عبد الله الدستوائی ابو بکر البصری قال ثنا قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن سعید بن المسیب انه کان لا یری فی مس الذکر وضوءا قال ابن عبد البر روی ابن ابی ذئب وحاتم بن اسمعیل عن عبد الرحمن بن حرملة عن سعید ان الوضوء واجب علی من مس ذکره وروی ابن ابی ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن عن سعید بن المسیب انه کان لا یتوضأ منه وهذا اصح عندی من حدیث ابن حرملة لانه لیس بالحافظ عندهم یهم کثیرا انتهی کذا فی السعایة والاثر اخرجه الامام محمد عن ابراهیم بن محمد عن الحارث بن ابی ذباب انه سمع سعید بن المسیب یقول لیس فی مس الذکر وضوء واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه کما فی شرح العینی عن ابراهیم بن محمد عن عبد الرحمن بن حرملة عن سعید قال من مس ذکره فلیس علیه وضوء۔ حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد الطیالسی البصری قال ثنا هشام الدستوائی عن قتادة عن الحسن البصری مثله ای مثل ما روی قتادة عن سعید

حدثت ابوبکرۃ قال ثنا عبد اللہ بن حمران قال ثنا اشعث عن الحسن انہ کان یکرہ مس الفرج فان فعلہ لم یر علیہ وضوءًا حدثنا صالح قال ثنا سعید قال ثنا ھشیم قال انا یونس عن الحسن انہ کان لا یری فی مس الذکر وضوءًا فبھذا نأخذ وھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمھم اللہ تعالٰی

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا عبد اللہ بن حمران بضم الحاء المھملۃ ابن عبد اللہ بن حمران بن ابان الاموی مولاھم ابو عبد الرحمن البصری من رواۃ مسلم وابی داؤد والنسائی قال ابن معین صدوق صالح وقال ابو حاتم مستقیم الحدیث صدوق وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یخطئ وقال الدارقطنی ثقۃ وقال ابن شاہین شیخ ثقۃ مبرز توفی سنۃ ست مائتین۔ قال ثنا اشعث بن عبد الملک الحمرانی ابو ہانی البصری عن الحسن البصری انہ کان یکرہ مس الفرج فان فعلہ ای مس احد فرجہ لم یر علیہ وضوءًا وہذا اسناد صحیح۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ہشیم ابن بشیر السلمی قال انا یونس بن یزید الایلی عن الحسن البصری انہ کان لا یری فی مس الذکر وضوءًا والاثر اخرجہ عبد الرزاق عن معمر عن الحسن نحوہ کما فی شرح العینی وہذہ اسانید صحیحۃ الی الحسن ح واخرج الامام محمد عن محل الضبی عن ابراہیم النخعی فی مس الذکر فی الصلوۃ قال انما ہو بضعۃ منک واخرج سعید بن منصور عن ابراہیم انہ سئل عن مس الذکر فقال کان یکرہ ان یقال ان فی المؤمن عضوا نجسا واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابی فضل عن مغیرۃ عن ابراہیم قال لا بأس ان یمس الرجل ذکرہ فی الصلوۃ وعن یحیی بن ابی بکیر عن ابراہیم بن نافع عن ابن ابی نجیح قال قال طاؤس وسعید بن جبیر من مس ذکرہ وہو لا یرید قلیس علیہ وضوء کذا فی شرح العینی۔ فبہذا نأخذ وہو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن والثوری وشریک والحسن بن حی وابن المبارک وابن المدینی وابن معین وابن المنذر وغیرہم احد کما تقدم۔ رحمہم اللہ تعالٰی وہذا ہو الراجح المعول علیہ فی ہذا الباب وبہ تم الباب واللہ تعالٰی اعلم بالصواب۔

وبہذا تم المجلد الاول من "امانی الاحبار" فی شرح "معانی الآثار"۔ ویتلوہ الجزء الثانی انشاء اللہ تعالٰی

اوّلہ باب المسح علی الخفین۔

لامع الدراری (علی) جامع البخاری

مجموع افادات افادہا الشیخ المحدث الکبیر قطب الوانہ مولانا رشید احمد الگنگوہی قدس اللہ سرہ فی تدریسہ للجامع الصحیح وکان تلمیذہ الرشید العالم الجلیل مولانا محمد یحییٰ الکاندہلوی یقیدہا علی اثر الدرس باللغۃ العربیۃ بعنایۃ الکبیرۃ وکانت عبارتہ السہلۃ الوجیزۃ تشبہ المتون فاحتاج لذلک نجلہ الشیخ المحدث مولانا محمد زکریا الی حل الغریب وشرح الغامض وتوضیح المجمل والی تعلیق حواش وتوضیحات۔ وکان من عادۃ الشیخ الگنگوہی رحمہ اللہ ان یدرس الصحاح الستۃ وکان یقدم الجامع للترمذی ثم السنن لابی داؤد ثم الجامع الصحیح للبخاری۔ ولذلک لم یفض فی الابحاث التی سبقت فی جامع الترمذی وفی سنن ابی داؤد ولم یسہب فیہا ولکنہ عنی بصفات خاصۃ بالابحاث التی تختص بالجامع الصحیح کاستدلال للامام البخاری فی التراجم وہو دلیل براعتہ وامامتہ فی فن الحدیث واعتبرہ العلماء خلفا عن سلف میزتہ الکبری ویزیدہ جمالا وفائدۃ الکلام الواضح والعبارۃ السہلۃ المرسلۃ التی ینتفع بہا اصحاب المشارکۃ فی ہذا الفن المحرر والحواشی الموضحۃ۔ لذلک کانت مطالعۃ ہذا الکتاب للمشتغلین بالجامع الصحیح مغنیۃ عن الشروح الکبیرۃ وقد طبع

محمد الیاس غفرلہ کتبہ

الجزء الثانی
من
امانی الاحبار فی شرح معانی الآثار

باب المسح علی الخفین کم وقتہ للمقیم والمسافر

باب المسح علی الخفین کم وقتہ للمقیم والمسافر

ای ہذا باب فی بیان المسح علی الخفین کم وقتہ ومدتہ فی الایام للمقیم والمسافر ووجہ المناسبۃ بینہ وبین ما قبلہ من الابواب انہ لما فرغ عن بیان الوضوء ولو اقتضہ شرع فی بیان المسح علی الخفین لانہ خلف عن بعض الوضوء والمناسبۃ بین الاصل والخلف ظاہرۃ وقدمہ علی التیمم لانہ خلف عن الکل والخلف عن البعض اقرب الی الاصل من الخلف عن الکل فبہذا الاعتبار قدمہ وان کان التیمم اقوی من المسح علی الخفین لانہ ثابت بالکتاب والمسح بالسنۃ کذا فی نخب الافکار شرح العینی وقال العقاری المسح ہو اصابۃ الید المبتلۃ بالعضو وانما عدی بعلی اشارۃ الی موضعہ وہو فوق الخف دون اسفلہ والخف ما یستر الکعب ویمکن بہ ضروریات السفر وانما ثنی بالخف لان المسح لا یجوز علی احدہما دون الآخر اھ قال الحصکفی فی الدر ہو لغۃ امرار الید علی الشیٔ وشرعا اصابۃ البلۃ لخف مخصوص فی زمن مخصوص والخف شرعا الساتر للکعبین فاکثر من جلد ونحوہ وشرط مسحہ ثلثۃ امور کونہ ساتر القدم مع الکعب وکونہ مشغولا بالرجل لیمنع سرایۃ الحدث وکونہ مما یمکن متابعۃ المشی المعتاد فیہ فرسخا فاکثر اھ کذا فی الاوجز ثم ان المسح علی الخفین سنۃ قائمۃ وشریعۃ صحیحۃ لا ینکرہا الا مبتدع وقد روی عن مالک انکارہا ولم یصح فلا یلتفت الیہ ما ردہا الا المبتدعۃ الا ان مالکا توقف فیہا فی الحضر وانکر المسح علی الخفین الخوارج والامامیۃ من اصناف الشیعۃ ومن انکرہ لیس لہ متعلق ولا اصل قالہ ابن العربی وقال ابن عبد البر فی الاستذکار کما فی السعایۃ المسح علی الخفین لا ینکرہ الا مبتدع ضال خارج عن جماعۃ المسلمین اہل الفقہ والاثر لا اختلاف بینہم فی ذلک بالحجاز والعراق والشام وسائر البلدان الا قوما ابتدعوا وانکروا المسح علی الخفین وقالوا انہ خلاف القرآن معاذ اللہ ان یخالف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتاب ربہ الذی جاء بہ والقائلون بالمسح ہم الجم الغفیر والعدد الکثیر الذین لا یجوز علیہم الغلط وہم جمہور الصحابۃ والتابعین وفقہاء المسلمین وقد روی عن مالک انکار المسح علی الخفین فی الحضر والسفر وہی روایۃ انکرہا اکثر القائلین بقولہ والروایات عنہ باجازۃ المسح فی السفر والحضر اشہر واکثر وعلی ذلک بنی موطاہ وہو مذہبہ عند کل من سلک سبیلہ الیوم انتہی وقال القاضی عیاض اختلف قول مالک فی المسح علی الخفین فروی عنہ قولہ شاذۃ انہ لا یمسح فی سفر ولا حضر وروی عنہ انہ یمسح فیہما وروی عنہ المسح فی السفر خاصۃ فاما القول بانہ لا یمسح جملۃ فان المالکیۃ لا یعرجون علیہ ولا یکاد کثیر منہم یعرفہ واظن ان صفۃ ما روی فیہ عن مالک انہ قال لا امسح فان کانت الروایۃ ہکذا فتقدیرہا قول علی انہ انما اختار ذلک فی خاصۃ نفسہ لا انہ ینکر جواز ذلک وان کان لفظ الروایۃ یقتضی انکار جواز المسح فانہ یکون وجہہ التمسک بالآیۃ وتقدیمہا علی احادیث المسح وقد اشار مالک فیما روی عنہ الی ذلک فقال انما ہی احادیث وکلام اللہ احق ان یتبع واما جواز المسح فالحجۃ الاحادیث الواردۃ فی المسح

وقد ذکر بعض التابعین من بلوغها بالکثرة ما دل علی انها ترتفع عن رتبة اخبار الآحاد ویلحق بما ہو متواتر فی المعنی والمفہوم کمثل ما ذہب الیہ اہل الاصول فیما نقل فی الاخبار فی بعض آیات الرسول صلی اللہ علیہ وسلم انہا متواترة علی المعنی والحصول انتہی وقال الامام ابوبکر الجصاص قد ثبت المسح علی الخفین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من طریق التواتر والاستفاضة من حیث یوجب العلم ولذلک قال ابو یوسف انما یجوز نسخ القرآن بالسنة اذا وردت کورود المسح علی الخفین فی الاستفاضة ومادفع احد من الصحابة من حیث نعلم المسح علی الخفین ولم یشک احد منہم فی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد مسح وانما اختلف فی وقت مسحہ اکان قبل نزول المائدة او بعدہا وقد روی المسح علی الخفین جریر البجلی قال ابراہیم کانوا معجبین بحدیث جریر لانہ اسلم بعد نزول المائدة ولما کان ورود ہذہ الاخبار علی الوجہ الذی ذکرنا من الاستفاضة مع کثرة عددنا قلیلہا وامتناع التواطؤ والسہو والغفلة علیہم فیہا وجب استعمالہا مع حکم الآیة وقد بینا ان فی الآیة احتمالا للمسح فاستعملناہ فی حال لبس الخفین واستعملنا الغسل فی حال ظہور الرجلین فلا فرق بین ان یکون مسح النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل نزول المائدة او بعدہا من قبل انہ ان کان مسح قبل نزول الآیة فالآیة مرتبة علیہ غیر ناسخة لہ لاحتمالہا ما یوجب موافقتہ من المسح فی حال لبس الخفین ولانہ لو لم یکن فیہا احتمال لموافقتہ الخبر لجاز ان تکون مخصوصة بہ فیکون الامر بالغسل خاصا فی حال ظہور الرجلین دون حال لبس الخفین وان کانت الآیة متقدمة للمسح فانما جاز المسح لموافقتہ ما احتملتہ الآیة ولا یکون ذلک نسخا ولکنہ بیان للمراد بہا وان کان جائز النسخ الآیة بمثلہ لتواترہ وشیوعہ انتہی بجذف یسیر وقال صاحب البدائع المسح علی الخفین جائز عند عامة الفقہاء وعامة الصحابة الا شیئا قلیلا روی عن ابن عباس انہ لا یجوز ثم قال روی عن الحسن البصری انہ قال ادرکت سبعین بدریا من الصحابة کلہم کانوا یرون المسح علی الخفین ولہذا رآہ ابو حنیفة من شرائط السنة والجماعة فقال فیہا ان تفضل الشیخین وتحب الختنین وان ترى المسح علی الخفین وان لا تحرم نبیذ التمر یعنی المثلث. وروی عنہ انہ قال ما قلت بالمسح حتی جاءنی فیہ مثل ضوء النہار فکان الجحود ردا علی کبار الصحابة ونسبة ایاہم الی الخطأ فکان بدعة ولہذا قال الکرخی اخاف الکفر علی من لا یری المسح علی الخفین انتہی قال الحافظ نقل ابن المنذر عن ابن المبارک قال لیس فی المسح علی الخفین عن الصحابة اختلاف لان کل من روی عنہ منہم انکارہ فقد روی عنہ اثباتہ انتہی وقال ابن عبد البر کما فی السعایة لم یرد عن احد من الصحابة انکار المسح علی الخفین الا عن ابن عباس وعائشة وابی ہریرة فاما ابن عباس وابو ہریرة فقد جاء عنہما بالاحادیث الحسان خلاف ذلک انتہی. قال العلامة العینی واما عائشة فثبت عنہا انہا احالت بعلم ذلک علی علی رضی اللہ عنہ وقال الجوزقانی فی کتاب الموضوعات انکار عائشة غیر ثابت عنہا وفی المغنی لابن قدامة قال احمد لیس فی قلبی من المسح شیء فیہ اربعون حدیثا عن اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما رفعوا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما لم یرفعوا انتہی مختصرا وقال الحافظ وقد صرح جمع من الحفاظ بان المسح علی الخفین متواتر وجمع بعضہم رواتہ فجاوزوا الثمانین ومنہم العشرة. وفی ابن ابی شیبة وغیرہ عن الحسن البصری حدثنی سبعون من الصحابة بالمسح علی الخفین انتہی وقد روی الحدیث فی ذلک علی وابن مسعود وخزیمة ابن ثابت وصفوان بن عسال وابو بکرة والمغیرة وعوف بن مالک وابی بن عمارة وسیاتی احادیث ہولاء عند المصنف وسعد بن ابی وقاص وبریدة وعمرو بن امیة عند البخاری وحذیفة وبلال وبریدة عند مسلم واسامة بن زید وعائشة عند النسائی وعمرو وسہل بن سعد وانس وجابر وسلمان وابو ہریرة عند ابن ماجة وابو ایوب وثوبان ومیمونة عند احمد وابو بکرة عند ابن حبان وربیعة بن کعب وعبادة بن الصامت وعبد الرحمن ابن بلال والشرید وعبد اللہ بن رواحة وعبد الرحمن ابن حسنة وعمرو بن حزم وابن عمر ویعلی بن مرة ومعقل بن یسار وابن عباس وجابر بن سمرة وعصمة والبراء بن عازب وابو طلحة وابو امامة وابو سعید وابو برزة وابو عوسجة عند الطبرانی وابو بردة عند البزار واسامة بن شریک عند ابی یعلی وام سعد عند ابن عدی واوس الثقفی عند ابن ابی شیبة ویسار عند العقیلی ومالک بن سعد ومالک بن ربیعة عند ابی نعیم وخالد بن عرفطة عند اسلم بن سہل. وقد بسط فی ذکر احادیث ہولاء العلامة الزیلعی والہیثمی. وزاد العلامة العینی فی البنایة والزبیر بن العوام عند الطبرانی وعثمان وابو عبیدة بن الجراح وابو مسعود الانصاری وفضالة بن عبید عند ابن عبد البر وابو موسی الاشعری وعمرو بن العاص وعبد اللہ بن الحارث وقیس بن سعد عند البیہقی وعقبة بن عامر وخالد بن سعید عند النیسابوری وبدیل بن ورقاء عند العسکری وشبیب ابن غالب عند ابی نعیم وکعب بن عجرة عند ابن حزم وزاد فی کنز العمال وعبد الرحمن بن عوف وابو العسر الدارمی عن ابیہ عند ابن عساکر وحصین بن عوف عند الطبرانی وزاد فی الدرایة وابو ذر عند الطبرانی فاجتمع من ہذا ان المسح علی الخفین رواہ احد وسبعون صحابیا. واختلف العلماء فی الافضلیة قال العلامة العینی قال اسحق والحکم وحماد المسح افضل من غسل الرجلین وہو قول الشافعی واحدی الروایتین عن احمد

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابن ابی مریم قال انا یحیی بن ایوب قال حدثنی عبدالرحمن بن رزین عن محمد بن یزید بن ابی زیاد عن عبادة بن نسی عن أبی بن عمارة وصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم عمارة القبلتین انه قال یارسول الله أمسح علی الخفین قال نعم قال یوما یارسول الله قال نعم ویومین قال ویومین یارسول الله قال نعم وثلث

وقال ابن المنذر هما سواء وهو روایة عن احمد وقال اصحاب الشافعی الغسل افضل من المسح بشرط ان لا یترک المسح رغبة عن السنة ولا یشک فی جوازه انتهی وقال الحافظ قال ابن المنذر والذی اختاره ان المسح افضل لاجل من طعن فیه من اهل البدع من الخوارج والروافض قال واحیاء ما طعن فیه المخالفون من السنن افضل من ترکه انتهی واختلفوا فی التوقیت ایضا فرای مالک فی المشهور عنه ان ذلک غیر موقت وان لابس الخفین یمسح علیهما مالم ینزعهما او تصیبه جنابة والمسافر والمقیم فی ذلک سواء وذهب الجمهور الی ان ذلک موقت للمقیم یوم ولیلة وللمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وهذا هو غرض المصنف بعقد هذا الباب واحتج من ذهب الی عدم التوقیت بما

حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا ابن ابی مریم سعید بن الحکم المصری قال انا یحیی بن ایوب الغافقی المصری قال حدثنی عبدالرحمن بن رزین بفتح الراء وکسر الزای آخره نون ویقال ابن یزید الغافقی بمعجمة وفاء مکسورة بعدها قاف مولی قریش من رواة ابی داؤد وابن ماجة ذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی تهذیب التهذیب وفی المیزان قال الدارقطنی مجهول قلت وروی عنه یحیی بن ایوب المصری والعطاف بن خالد وقد لقی سلمة بن الاکوع بالربذة وقبل یده روی ذلک عنه العطاف انتهی عن محمد بن یزید بن ابی زیاد الفقی الفلسطینی ویقال الکوفی نزیل مصر مولی المغیرة بن شعبة من رواة الاربعة الا النسائی قال ابوحاتم مجهول وقال الخلال سئل احمد عن حدیثه فقال رجاله لا یعرفون وقال ابن حبان لست اعتمد علی اسناد خبره وقال الازدی لیس بالقائم فی اسناده نظر وقال الدارقطنی اسناده لا یثبت ومحمد والیوب والراوی عنه مجهولون۔ عن عبادة بن نسی بضم النون وفتح السین المهملة الخفیفة وتشدید التحتانیة الکندی ابوعمر والشامی الاردنی قاضی طبریة من رواة الاربعة قال احمد وابن معین والعجلی والنسائی وابن سعد ثقة وقال البخاری عبادة بن نسی الکندی سمیدع وقال ابوحاتم وابن خراش لا بأس به توفی سنة ثمانی عشرة ومائة۔ عن ابی بن عمارة بکسر العین وقیل بضمها والاول اشهر ویقال ابن عبادة المدنی سکن مصر له حدیث واحد فی المسح علی الخفین وفی اسناد حدیثه اضطراب وقال ابن حبان فی الصحابة لست اعتمد علی اسناد خبره وقال ابوحاتم هو عندی خطأ انما هو ابوابی واسمه عبدالله بن عمر وبن ام حرام وقال ابن عبدالبر لم یذکره البخاری فی التاریخ لانهم یقولون انه خطأ وانما هو ابوابی بن ام حرام۔ وصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم عمارة هذه مقولة یحیی بن ایوب کما هو مصرح فی روایة ابی داؤد ثم الظاهر ان لفظ عمارة من زیادة الناسخین والصواب ما وجد فی النسخة التی علیها شرح العینی بحذف عمارة ویؤیده ما سیاتی عند المصنف وکان ای ابی بن عمارة ممن صلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم القبلتین وبهذا السیاق اخرجه ابوداؤد ومن طریق عمرو بن الربیع عن یحیی بن ایوب عن عبدالرحمن بن رزین عن محمد بن یزید عن ایوب بن قطن عن ابی بن عمارة وبهذا اخرج الحاکم من طریق عبادة بن نسی عن ابی بن عمارة واخرج البیهقی من طریق ابن ابی مریم بهذا الاسناد قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی بیت عمارة القبلتین واخرج ابن ماجة من طریق عبادة بن نسی عن ابی بن عمارة وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد صلی فی بیته القبلتین کلتیهما۔ القبلتین بیت المقدس والکعبة المکرمة والغرض منه اظهار ان ابی بن عمارة من قدماء الصحابة اسلم فی ابتداء الهجرة۔ انه ای ابی بن عمارة قال یارسول الله امسح ای امسح انا بتقدیر حروف الاستفهام علی الخفین قال نعم ای امسح علیهما قال ابی بن عمارة یوما ای امسح یوما یارسول الله قال صلی الله علیه وسلم نعم ویومین قال ویومین ای امسح یومین قال ویومین یارسول الله قال نعم وثلث الظاهر انه تصحیف من الناسخین والصحیح ثلثا کما عند البیهقی من طریق ابن ابی مریم شیخ المصنف وعند ابی داؤد ثلثة ویحتمل ان یکون حذف الالف علی طریقة المتقدمین فان رسم الخط فی المنصوب عندهم بلا الف واما المتاخرون فرسمهم فی المنصوب بزیادة الالف وقال العینی فی شرحه وثلاث بالرفع فی بعض النسخ والصحیح وثلاثا بالنصب عطفا علی یومین ویوما وکذا وقع فی روایة الدارقطنی وغیره واما وجه الرفع علی تقدیر ثبوته فهو ان یکون خبر مبتدأ محذوف تقدیره قال نعم ومدته ثلاث ای ثلثة ایام ویکون ثلث الثانی عطفا علی الاول

قال وثلث یارسول اللہ قال نعم حتی بلغ سبعا ثم قال امسح ما بدا لک حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعید بن عفیر قال انا یحیی بن ایوب عن عبد الرحمن بن رزین انہ اخبرہ عن محمد ابن یزید عن ایوب بن قطن عن عبادۃ عن ابی بن عمارۃ قال وکان ممن صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القبلتین عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ حدثنا روح بن الفرج قال ثنا ابن عفیر قال ثنا یحیی بن ایوب عن عبد الرحمن بن رزین عن محمد بن یزید بن ابی زیاد عن ایوب ابن قطن عن عبادۃ عن ابی بن عمارۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ -

---

فی الرفع والنصب انتہی۔ قال وثلث یارسول اللہ قال نعم حتی بلغ سبعا ای کان ابی بن عمارۃ یسئل عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمسح بعد والیوم ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجیبہ بنعم مع زیادۃ یوم حتی بلغ السائل والمجیب سبعا۔ ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد ما بلغ سبع ایام امسح ما بدا لک ای ما رضیت وظہر لک من الایام امسح فیہا وکان مرادہ صلی اللہ علیہ وسلم بظاہر اللفظ انہ لا توقیت فی المسح والحدیث اخرجہ البیہقی من طریق ابی عبید القاسم بن سلام عن ابن ابی مریم باسنادہ بسیاق المصنف وقال ابو داؤد وبعد ما روی الحدیث من طریق ایوب بن قطن ورواہ ابن ابی مریم المصری فذکر الحدیث بسیاق المصنف ثم قال وقد اختلف فی اسنادہ ولیس بالقوی واشار ابو داؤد الی ان اسناد ابن ابی مریم مختلف علیہ بین تلامذتہ قال البیہقی ہکذا فی روایتنا وقیل عن ابن ابی مریم فی ہذا الاسناد عن عبد الرحمن بن یزید وقد قیل فی ہذا الاسناد وغیر ہذا انتہی۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر الانصاری المصری قال انا یحیی بن ایوب الغافقی عن عبد الرحمن ابن رزین انہ ای عبد الرحمن اخبرہ ای یحیی عن محمد بن یزید عن ایوب بن قطن بفتح القاف والطاء المہملۃ الکندی الفلسطینی من رواۃ ابی داؤد وابن ماجۃ قال ابو حاتم محدث وقال ابن حبان فی الثقات احسبہ بصریا وقال الازدی والدارقطنی وغیرہما مجہول وفی بعض نسخ ابی داؤد عقب حدیثہ قال ابن معین اسنادہ مظلم عن عبادۃ بن نسی عن ابی بن عمارۃ قال ای یحیی بن ایوب المذکور فی السند وکان ممن صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القبلتین عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن یحیی بن معین عن عمرو بن الربیع بن طارق عن یحیی بن ایوب باسنادہ المذکور بلفظ انہ قال یارسول اللہ امسح علی الخفین قال نعم قال یوما قال ویومین قال وثلثۃ قال نعم وما شئت واخرجہ ابن ماجۃ عن حرملۃ وغیرہ عن ابن وہب عن یحیی باسنادہ نحو حدیث ابی داؤد وزاد حتی بلغ سبعا قال لہ وما بدا لک واخرجہ الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن محمد بن اسحق عن سعید بن عفیر باسنادہ بمعنی حدیث ابن ماجۃ وہکذا اخرجہ البیہقی من طریق یعقوب بن سفیان عن سعید بن عفیر واخرجہ الحاکم بسند ابی داؤد الا انہ سقط عندہ واسطۃ ایوب بن قطن بین محمد بن یزید وعبادۃ ثم قال ابی بن عمارۃ صحابی معروف وہذا اسناد مصری لم ینسب واحد منہم الی جرح ولم یخرجاہ ولعقبہ الذہبی فقال بل مجہول۔ حدثنا روح بن الفرج قال ثنا ابن عفیر سعید ابن کثیر قال ثنا یحیی بن ایوب عن عبد الرحمن بن رزین عن محمد بن یزید بن ابی زیاد عن ایوب بن قطن عن عبادۃ عن ابی بن عمارۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ قال المحدث الزیلعی قال ابن عساکر فی الاطراف ورواہ یحیی بن اسحق السالحینی عن یحیی بن ایوب مثل روایۃ عمرو بن الربیع ورواہ سعید بن کثیر بن عفیر عن یحیی بن ایوب مثل روایۃ ابن وہب ورواہ اسحق بن الفرات عن یحیی بن ایوب عن ابن قطن عن ابی بہ وقال الدارقطنی ہذا اسناد لا ثبت وقد اختلف فیہ علی یحیی بن ایوب اختلافا کثیرا وعبد الرحمن ومحمد بن یزید وایوب بن قطن مجہولون اہ وقال ابن القطان فی کتابہ محمد بن یزید ہو ابن ابی زیاد صاحب حدیث الصور قال فیہ ابو حاتم مجہول ویحیی بن ایوب مختلف فیہ وہو ممن عیب علی مسلم اخراج حدیثہ قال والاختلاف الذی اشار الیہ ابو داؤد والدارقطنی ہو ان یحیی بن ایوب رواہ عن عبد الرحمن بن رزین عن محمد بن یزید عن عبادۃ بن نسی عن ابی بن عمارۃ فہذا قول ثان ویروی عنہ عن عبد الرحمن بن رزین عن محمد بن یزید عن ایوب بن قطن عن عبادۃ بن نسی عن ابی بن عمارۃ فہذا قول ثالث ویروی عنہ کذلک مرسلا لا یذکر فیہ ابی بن عمارۃ فہذا قول رابع اہ وقال الشیخ تقی الدین فی الامام قال ابو زرعۃ سمعت احمد بن حنبل یقول حدیث ابی بن عمارۃ لیس بمعروف الاسناد فقلت لہ فالی ای شئ ذہب اہل المدینۃ فی المسح اکثر من ثلث ویوم ولیلۃ قال لہم فیہ اثر انتہی قال الشوکانی وقال ابن حبان لست اعتمد علی اسناد خبرہ وقال ابن عبد البر لا یثبت ولیس لہ اسناد قائم وبالغ الجوزقانی فذکرہ فی الموضوعات وما کان بہذہ المرتبۃ لا یصلح للاحتجاج بہ علی فرض عدم المعارض فالحق توقیت المسح انتہی وقال الخطابی وتاویل الحدیث عندنا انہ جعل لہ ان یرخص بالمسح ما شاء وما بدا لہ کلما احتاج الیہ علی مر الزمان الا انہ لا یعدو شرط التوقیت والاصل وجوب غسل الرجلین فاذا جاءت الرخصۃ

فذهب قوم الی هذا فقالوا لا وقت للمسح علی الخفین فی السفر ولا فی الحضر قالوا وقد شذ ذلک
ما روی عن عمر بن الخطاب رضی ایضا فذکروا ما حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا بشر بن بکر قال ثنا
موسی بن علی عن ابیه عن عقبة بن عامر قال اتردت من الشام الی عمر بن الخطاب رض فخرجت من
الشام یوم الجمعة ودخلت المدینة یوم الجمعة فدخلت علی عمر رض وعلی خفان مجرمقانیان -

---

فی المسح مقدرة بوقت معلوم لم یجز مجاوزتها الا بیقین انتهی - فذهب قوم الی هذا ای الی حدیث ابی بن عمارة وفی الباب عن میمونة عند
احمد والدارقطنی قالت قلت یا رسول الله اکل ساعة یمسح الانسان علی الخفین ولا ینزعهما قال نعم قال الزیلعی لم یعله فی الامام و
قال العینی فی البنایة اسناده صحیح وعن انس عند الدارقطنی والبیهقی والحاکم وقال اسناده صحیح علی شرط مسلم ورواته عن آخرهم ثقات
قال الزیلعی قال عبد الحق فی التنقیح اسناده قوی ولم یعله ابن الجوزی فی التحقیق بشئ وانما قال هو محمول علی مدة الثلاث انتهی قال ابن حزم فی المحلی
لو صح حدیث میمونة لم تکن فیه حجة لهم لانه لیس فیه الا اباحة المسح فی کل ساعة وبهذا نقول اذا اتی بشروط المسح من اتمام الوقت المحدود وخلعهما
للجنابة ولبسهما علی طهارة وغیر ذلک وهذا کله لیس مذکورا منه شئ فی هذا الخبر فبطل تعلقهم به اه مختصرا - فقالوا لا وقت للمسح علی الخفین فی
السفر ولا فی الحضر ای المسافر والمقیم سواء فی عدم التوقیت قال الشوکانی قال مالک واللیث بن سعد لا وقت للمسح علی الخفین ومن
لبس خفیه وهو طاهر مسح ما بدا له والمسافر والمقیم فی ذلک سواء وروی مثل ذلک عن عمر بن الخطاب وعقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو والحسن البصری انتهی
وقال القاضی عیاض ومشهور مذهب مالک انه لا حد له لا توقیت وهو احد قولی الشافعی وقول الاوزاعی واللیث وروی عن مالک للمقیم من
الجمعة الی الجمعة وتأولها شیوخنا ای ینزعهما للغسل وبذا بنی علی عدم التوقیت وذهب بعضهم الی ان حده من الحدث الی الحدث انتهی - قالوا
وقد شذ ذلک ای قد قوی واکد القول بعدم التوقیت فی المسح قال العینی وفی بعض النسخ وقد شذ ذلک من التشدید وهو الاحکام والاتقان
ما روی عن عمر بن الخطاب ایضا ای کما دل علی ذلک حدیث ابی بن عمارة وغیره وبذا شرع فی بیان الآثار التی احتج بها القائلون بعدم التوقیت
قال ابن العربی واما نفی التوقیت فاقوی ما یعتمد فیه حدیث عقبة بن عامر وعمر انتهی - فذکروا ما حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا بشر بن
بکر قال ثنا موسی بن علی بالتصغیر ابن باح اللخمی ابو عبد الرحمن المصری ولی امرة مصر سنة ستین من رواة مسلم والاربعة قال احمد و
ابن معین والعجلی والنسائی ثقة وذکره ابن سعد فی الطبقة الرابعة من اهل مصر وقال کان ثقة انشاء الله تعالی وقال ابو حاتم کان
رجلا صالحا یتقن حدیثه لا یزید ولا ینقص صالح الحدیث وکان من ثقات المصریین وقال الساجی صدوق قال ابن معین لم یکن
بالقوی وقال ابن عبد البر انفرد بفلیس بالقوی توفی بالاسکندریة سنة ثلاث وستین ومائة ومولده بافریقیة سنة تسعین -
عن ابیه علی بن رباح بن قهیر اللخمی ابو عبد الله المصری من رواة الستة الا البخاری قال العجلی مصری تابعی ثقة وقال النسائی ثقة
وقال احمد ما علمت الا خیرا وذکره ابن سعد فی الطبقة الثانیة من اهل مصر وقال کان ثقة توفی سنة اربع عشرة ومائة وقیل بعدها -
عن عقبة بن عامر الجهنی الصحابی الشهیر قال ابن یونس کان قارئا عالما بالفرائض والفقه فصیح اللسان شاعرا کاتبا وکانت له
السابقة والهجرة وهو احد من جمع القرآن ومصحفه بمصر الی الآن بخطه علی غیر التالیف الذی فی مصحف عثمان وفی آخره بخطه وکتب
عقبة بن عامر بیده کذا فی التهذیب قال ابن عبد البر فی الاستیعاب سکن عقبة بن عامر مصر وکان والیا علیها وابتنی بها دارا وتوفی فی آخر
خلافة معاویة - قال عقبة اتردت افتعال من الورود ای جئت الی عمر وارد اً من الشام وکان فی الاصل اوترت ابدلت الواو یاءً
لمناسبة الکسرة والیاء تاء لقوتها موضع الفاء فی الافتعال وادغمت التاء فی التاء - وفی نسخة العینی ابردت علی صیغة المجهول
من الابراد وهو انفاذ الرسول والمعنی ارسلت من الشام برید ا والبرید هو الرسول قاله العینی فی شرحه - من الشام اقلیم معروف قال
النووی فی تهذیبه هو بهمزة ساکنة مثل اسم ویجوز تخفیفه بجذفها کما فی راس وشبهه وفیه لغة اخری شآم بالمد حکاها جماعة والشین مفتوحة بلا خلاف
وهو مذکر علی المشهور وقیل یذکر ویؤنث ورویناه فی تاریخ دمشق وغیره ان الشام دخله عشرة آلاف عین لات رسول الله صلی الله علیه وسلم
انتهی مختصرا - الی عمر بن الخطاب وعند الدارقطنی من طریق عبد الله بن الحکم عن علی عن عقبة انه قدم علی عمر بفتح دمشق وکان فتح دمشق سنة
اربع عشرة کما فی البدایة - فخرجت من الشام یوم الجمعة ودخلت المدینة یوم الجمعة فدخلت علی عمر وعلی خفان مجرمقانیان وفی
نسخة العینی جرمقانیان وعند البیهقی من طریق عبد الله بن الحکم عن علی جرمقانیان غلیظان وعند الدارقطنی وعلی خفان من تلک الخفاف الغلاظ فالظاهر من هذه الروایات

فقال لی متی عهدك یا عقبة بخلع خفیك فقلت لبستهما یوم الجمعة وهذه الجمعة فقال لی اصبت السنة **حدثنا** ابو بكرة قال ثنا ابراهیم بن ابی الوزیر قال ثنا المفضل بن فضالة قاضی اهل مصر عن یزید بن ابی حبیب عن عبد الله بن الحكم البلوی عن عقبة بن عامر بمثله **حدثنا** یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی عمرو وابن لهیعة واللیث عن یزید بن ابی حبیب عن عبد الله بن الحكم البلوی انه سمع علی بن رباح اللخمی یخبر عن عقبة بن عامر فذكر مثله غیر انه قال فقال اصبت ولم یقل السنة **قالوا** ففی قول عمر

ان خفی عقبة كان علیهما الجرموقان ویحتمل ان یكونا منسوبین الی الجرامقة وهم انباط الشام والجرموق بضم الجیم واسكان الراء ما یلبس فوق الخف وقایة له وقد یكون من الجلد ومن الكرباس وغیرهما هكذا فسره فی الكبیری وقال ابن العربی والجرموق خف قصیر الساق فی قول بعضهم وفی قول آخر خف علی خف وعندی ان الجرموق خف ركب علیه اشبور انتهی قال ابن دریدجرموق لیس بعربی صحیح اه وذكره فی دستور العلما، ان الجرموق معرب یرموك لان الجیم والقاف لا یجتمعان فی كلمة الا معربة انتهی. فقال عمر لی ای لعقبة متی عهدك بخلع خفیك ای من ای زمان لم تخلع خفیك ای كم زمان لبس خفیك وعند الدارقطنی وغیره من طریق بشر متی ادلجت خفیك فی رجلیك فقلت لبستهما ای الخفین یوم الجمعة وهذه الجمعة وزاد الدارقطنی قال فهل نزعتهما قلت لا فقال لی اصبت السنة والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق سلیمان بن شعیب والحاكم والبیهقی من طریق بحر بن نصر كلاهما عن بشر باسناده بمعنی حدیث المصنف قال الحاكم صحیح علی شرط مسلم وقال الدارقطنی صحیح الاسناد وقال شیخه ابو بكر النیسابوری هذا حدیث غریب. **حدثنا** ابو بكرة قال ثنا ابراهیم ابن ابی الوزیر عمر بن مطرف الهاشمی مولاهم ابو عمرو وابو اسحق المكی نزیل البصرة من رواة السنة الا مسلما قال ابو حاتم والنسائی لا بأس به وقال الدارقطنی ثقة لیس فی حدیثه ما یخالف الثقات توفی سنة اثنتی عشرة ومائتین قال ثنا المفضل بن فضالة بن عبید بن ثمامة الرعینی ثم القتبانی بكسر القاف وسكون المثناة بعدها موحدة ابو معاویة المصری قاضی اهل مصر من رواة السنة قال ابن معین ثقة وقال مرة صدوق وكذا قال ابو حاتم وابن خراش وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابن سعد كان منكر الحدیث وقال ابن یونس ولی القضاء بمصر مرتین وكان من اهل الفضل والدین ثقة فی الحدیث من اهل الورع ذكره احمد بن شعیب یوما وانا حاضر فاحسن الثناء علیه ووثقه وقال سمعت قتیبة یذكر عنه فضلا توفی فی شوال سنة احدی وثمانین ومائة ومولده سنة سبع ومائة عن یزید بن ابی حبیب ابو رجاء المصری عن عبد الله بن الحكم البلوی قال الدارقطنی فی حاشیة السنن لیس بمشهور وقال فی موضع آخر لیس بالقوی وقال الجوزقانی فی كتاب الاباطیل لا یعرف بعدالة ولا جرح كذا فی اللسان وقال ابن حزم فی المحلی مجهول عن عقبة بن عامر بمثله هكذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا والظاهر انه سقط من قلم النساخ عن علی بن رباح بین عبد الله وعقبة فقد اخرج الحدیث الدارقطنی من طریق یحیی بن غیلان ثنا المفضل بن فضالة قالت (كذا فی الاصل والصواب قال) سألت یزید بن ابی حبیب عن المسح علی الخفین فقال اخبرنی عبد الله بن الحكم البلوی عن علی بن رباح عن عقبة بن عامر انه اخبره انه وفد الی عمر بن الخطاب عام فذكر نحو حدیث موسی بن علی عن ابیه وبهذا اخرج البیهقی من طریق یحیی بن بكیر عن مفضل وبهذا اخرج الدارقطنی من طریق یونس بن عبد الاعلی عن ابن وهب عن حیوة عن یزید وكذا اخرج ابن ماجة من طریق ابی عاصم عن حیوة عن یزید الا انه وقع عنده الحكم بن عبد الله البلوی بدل عبد الله بن الحكم قال فی التهذیب هكذا استاه ابو عاصم عن حیوة عن یزید وقال اللیث وعمرو بن الحارث والمفضل وغیرهم عن یزید عن عبد الله بن الحكم وهو الصحیح قال ابو بكر النیسابوری كان ابو عاصم یضطرب فیه واهل مصر اعلم به انتهی **حدثنا** یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله المصری قال اخبرنی عمرو ابن الحارث المصری وابن لهیعة عبد الله القاضی المصری واللیث بن سعد المصری عن یزید بن ابی حبیب عن عبد الله بن الحكم البلوی انه اتی عبد الله سمع علی بن رباح اللخمی یخبر عن عقبة بن عامر فذكر ای عقبة مثله ای مثل ما روی عنه موسی بن علی عن ابیه غیر انه قال فقال اصبت ولم یقل السنة والحدیث اخرجه الدارقطنی عن ابی بكر النیسابوری عن یونس بن عبد الاعلی والبیهقی من طریق محمود بن عبد الله بن عبد الحكم وبحر بن نصر ثلاثتهم عن ابن وهب باسانیده بمعنی حدیث المصنف قال الزیلعی ذكر الدارقطنی فی كتاب العلل ان عمرو بن الحارث ویحیی بن ایوب واللیث بن سعد رووه عن یزید فقالوا فیه اصبت ولم یقولوا السنة وهو المحفوظ انتهی **قالوا** ای القائلون بعدم التوقیت ففی قول عمر وفی نسخة یعنی فقول عمر

هذا العقبة اصبت السنة يدل ان ذلك عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم لان السنة لا تكون الا عنه۔ وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا يمسح المقيم على خفيه يوما وليلة والمسافر ثلثة ايام ولياليهن وقالوا اما ما رويتموه عن عمر من قوله اصبت السنة فليس في ذلك دليل على انه عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم لان السنة قد تكون من منه وقد تكون من خلفائه۔ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين

ہذا العقبة اصبت السنة يدل ان ذلك ای عدم التوقيت عنده ای عند عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لان السنة لا تكون الا عنه قال ابن العربي احاديث نفي التوقيت ضعيفة ثم ذكر حديث ابی بن عمارة وعقبة بن عامر عن عمر ثم قال واما التوقيت في الحضر والسفر فهو الصحيح المستقر لصحة الاحاديث فيه ووقوف الرخصة عنده ورحم الله المطهرة عائشة لما سئلت عن هذه المسئلة قالت متورعة منصفة ايت علي بن ابی طالب فانه اعلم بذلك مني فقال علي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح المسافر ثلثة ايام والمقيم يوما وليلة وحديث عمر ليس بنص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فالنص عن النبي صلى الله عليه وسلم اولى من قول عمر المطلق والمسح على الخفين رخصة والثابت منها التوقيت والزيادة عليه لم تثبت فوجب ان يرجع الى الاصل وهو غسل الرجلين انتهى وقال البيهقي وقد روينا عن عمر بن الخطاب التوقيت فاما ان يكون رجع اليه حين جاءه التثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في التوقيت واما ان يكون قوله الذي يوافق السنة المشهورة الى انتهى قال في البدائع ثم يحتمل ان يكون المراد من قوله متى عهدك بلبس الخف ابتداء اللبس ای متى عهدك بابتداء اللبس وان كان تخلل بين ذلك نزع الخف انتهى وفي الباب آثار اخر منها ما رواه ابو الجهم من رواية كثير بن شنظير عن الحسن قال سافرنا مع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يمسحون خفافهم بغير وقت ولا عد كذا في نصب الراية واعله ابن حزم فقال كثير ضعيف جدا وعن سعد بن ابی وقاص عند ابن ابی شيبة وابن عمر عند البيهقي قال ابن حزم في المحلى ولا يصح خلاف التوقيت الا عن ابن عمر فقط وهذا لا حجة فيه لان ابن عمر لم يكن عنده المسح ولا عرفه بل انكره حتى اعلمه به سعد بالكوفة ثم ابوه بالمدينة في خلافته فلم يكن في علم المسح كغيره وعلى ذلك فقد روي عنه التوقيت انتهى ای كما سياتي عند المصنف رحمه الله تعالى۔ وخالفهم ای القائلين بعدم التوقيت في ذلك آخرون قال العيني وفي اكثر النسخ وخالفهم في ذلك مخالفون والاول اصح۔ فقالوا بل يمسح المقيم على خفيه يوما وليلة والمسافر ثلثة ايام ولياليهن قال ابن حزم وهو قول سفيان الثوري والاوزاعي والحسن بن حي وابی حنيفة والشافعي واحمد بن حنبل وداؤد بن علي وجميع اصحابهم وهو قول اسحق بن راهويه وجملة اصحاب الحديث انتهى قال الشوكاني قال ابن سيد الناس في شرح الترمذي وثبت التوقيت عن عمر بن الخطاب وعلي بن ابی طالب وابن مسعود وابن عباس وحذيفة والمغيرة وابی زيد الانصاري هؤلاء من الصحابة وروي عن جماعة من التابعين منهم شريح القاضي وعطاء ابن ابی رباح والشعبي وعمر بن عبد العزيز قال ابو عمر بن عبد البر واكثر التابعين والفقهاء على ذلك وهو الاحوط عندي لان المسح ثبت بالتواتر واتفق عليه اهل السنة والجماعة واطمأنت النفس الى اتفاقهم فلما قال اكثرهم لا يجوز المسح للمقيم اكثر من خمس صلوات يوم وليلة ولا يجوز للمسافر اكثر من خمس عشرة صلوة ثلاثة ايام ولياليها فالواجب على العالم ان يؤدي صلوته بيقين واليقين الغسل حتى يجمعوا على المسح ولم يجمعوا فوق الثلاث للمسافر ولا فوق اليوم للمقيم انتهى۔ وقالوا ای القائلون بعدم التوقيت في جواب ما احتج به هؤلاء القوم من قول عمر اصبت السنة قاله العيني في شرحه۔ اما ما رويتموه عن عمر من قوله اصبت السنة فليس في ذلك ای في قول عمر اصبت السنة دليل على انه ای ان هذا القول عنده ای عند عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لان السنة قد تكون منه ای من النبي صلى الله عليه وسلم وقد تكون من خلفائه ای فلفظ السنة ليس بنص على انه من رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ان لفظ السنة ليس بمحفوظ كما تقدم عن الدارقطني فكيف تقاوم الاحاديث الصحيحة الصريحة المرفوعة في التوقيت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم ای الزموا التمسك بسنتي ای طريقتي وسيرتي القديمة بما اصلته لكم من الاحكام الاعتقادية والعملية الواجبة والمندوبة وتفسير السنة بما طلب طلبا غير لازم اصطلاح حادث قصد به تمييزها عن الفرض قاله المناوي وسنة ای طريقة الخلفاء الراشدين المهديين يعني الذين شملهم الهدى والهدى وهم الاربعة باجماع ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وهم الذين انفذ الله فيهم وعده وانهى حده في قوله وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم الآية قاله ابن العربي وقال الطيبي عن التوربشتي والمراد تفخيم امرهم وتصويب رأيهم والشهادة لهم بالتفوق فيما يتازدون به عن غيرهم وانما ذكر سنتهم في مقابلة سنته لانه علم انهم لا يخطئون

حدثنا به ابوامية قال ثنا ابوعاصم عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبدالرحمن بن عبدالسلام عن العرباض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم. وقد قال سعيد بن المسيب لربيعة في أروش اصابع المرأة يا ابن اخي انها السنة يزيد قول زيد بن ثابت

فيما يستخرجونه من سنة بالاجتهاد ولانه صلى الله عليه وسلم عرف ان بعض سنة لا تشتهر الا في زمانهم فاضاف اليهم دفعا لتوهم من ذهب الى رد تلك السنة فاطلق القول باتباع سنتهم سدا لهذا الباب في شرح السنة في الحديث دليل على ان واحدا من الخلفاء الراشدين اذا قال قولا وخالفه غيره من الصحابة كان المصير الى قوله اولى انتهى قال المناوي وبهذا بالنظر لتلك الازمنة وما قاربها اما اليوم فلا يجوز تقليد غير الائمة الاربعة في قضاء ولا افتاء ولا النقص في مقام احد من الصحب فضلا لا التفضيل احد الاربعة على اولئك بل لعدم تدوين مذاهب الاولين وضبطها واجماع شروطها انتهى. حدثنا به اي بحديث عليكم بسنتي ابوامية محمد بن ابراهيم الطرسوسي قال ثنا ابوعاصم النبيل الضحاك بن مخلد البصري عن ثور بن يزيد بن زياد الكلاعي ويقال الرحبي ابوخالد الحمصي من رواة الستة عده وحيم في اثبات اهل الشام وقال ايضا ثقة وما رأيت احدا يشك انه قدري وهو صحيح الحديث وقال ابن سعد كان ثقة في الحديث ويقال انه كان قدريا وكان جده قتل يوم صفين مع معاوية فكان ثور اذا ذكر عليا قال لا احب رجلا قتل جدي وقال يحيى بن سعيد ما رأيت شاميا اوثق منه وقال وكيع كان صحيح الحديث وقال الوليد بن مسلم ثور يحفظ حديث خالد بن معدان وقال ابومسهر وغيره كان الاوزاعي يتكلم فيه وبهجوه وقال احمد كان يرى القدر كان اهل حمص لغوه لاجل ذلك ولم يكن به بأس وقال ابن معين ومحمد بن عوف والنسائي وابوداود ثقة توفي ببيت المقدس سنة ثلاث وخمسين ومائة. عن خالد بن معدان بفتوحة وسكون عين مهملة وخفة دال مهملة ابن ابي كريب الكلاعي ابوعبدالله الشامي الحمصي من رواة الستة قال خالد ادركت سبعين رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقال لقيته وكان الاوزاعي يعظم خالدا وقال العجلي ويعقوب ابن شيبة وابن سعد وابن خراش والنسائي ثقة وقال يعقوب ايضا يعد من الطبقة الثالثة من فقهاء الشام بعد الصحابة وقال ابن حبان كان من خيار عباد الله توفي سنة ثلاث ومائة. عن عبدالرحمن بن عبدالسلام هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا ولا شك انه وقع ههنا تصحيف من قلم الناسخين والصواب عبدالرحمن بن عمرو السلمي كما عند الترمذي والدارمي عن ابي عاصم وعند احمد وغيره عن الوليد عن ثور وهكذا هو في النسخة التي عليها شرح العيني فاقول على ما هو الصواب هو عبدالرحمن بن عمرو بن عبسة السلمي بالفتح الشامي من رواة الاربعة الا النسائي ذكره مسلمة في الطبقة الاولى من التابعين وابن حبان في الثقات وصحح حديثه الترمذي وابن حبان والحاكم في المستدرك وزعم القطان الفاسي انه لا يصح لجهالة حاله توفي سنة عشر ومائة عن العرباض بكسر اوله واسكان الراء قبل الموحدة وآخره معجمة. ابن سارية السلمي ابو نجيح سكن حمص وهو صحابي جليل اسلم قديما هو وعمرو بن عبسة ونزل الصفة وكان من البكائين المذكورين في سورة براءة وكان شيخا كبيرا وكان يحب ان يقبضه الله اليه وكان يدعو اللهم كبرت سني ورق عظمي فاقبضني اليك وروى احاديث توفي سنة خمس وسبعين كذا في البداية. عن النبي صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه الدارمي عن ابي عاصم باسناده عن عرباض قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الفجر ثم وعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال قائل يا رسول الله كانها موعظة مودع فاوصنا فقال اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان كان عبدا حبشيا فانه من يعيش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي الحديث واخرجه الترمذي عن الحسن بن علي عن ابي عاصم بمعناه وعن علي بن حجر عن بقية عن بحير عن خالد عن عبدالرحمن بن عمرو والامام احمد عن الوليد بن مسلم عن ثور باسناده مطولا وابوداود عن احمد وابن ماجة من طريق عبدالرحمن بن مهدي عن معاوية بن صالح عن ضمرة بن حبيب عن عبدالرحمن بن عمرو والحاكم من طريق ابي عاصم عن ثور ومحمد ابن ابراهيم عن خالد وضمرة عن عبدالرحمن ويحيى بن ابي المطاع عن العرباض قال الحاكم ووافقه الذهبي هذا حديث صحيح ليس له علة وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح. وقد قال سعيد بن المسيب لربيعة بن ابي عبدالرحمن الرائي في اروش اصابع المرأة حين سأل سعيدا عن عقل الاصابع فقال سعيد في الاصبع عشر من الابل وفي الاصبعين عشرون وفي الثلاث ثلاثون وفي الاربع عشرون قال ربيعة عقلت حين عظم جرحها واشتدت مصيبتها نقص عقلها فقال سعيد اعراقي انت فقلت بل عالم متثبت او جاهل متعلم فقال سعيد يا ابن اخي انها السنة والاثر اخرجه مالك في الموطا والى هذا ذهب المالكية وذهب الاحناف والشافعية والجمهور الى ان في كل اصبع من اصابع اليد الرجل عشر من الابل بحديث ابي موسى وابن عباس وعبدالله بن عمرو عند ابي داود وغيره يريد اي سعيد بقوله انها السنة قول زيد بن ثابت

فقد یجوز ان یکون عمر رأی ما قال لعقبة وهو من الخلفاء الراشدین المهدیین فسمی رأیه ذلك سنة مع انه قد جاءت الآثار المتواترة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلك بتوقیت المسح للمسافر والمقیم بخلاف ما جاء به حدیث ابی بن عمارة فمما روی عنه فی ذلك ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا سفیان عن عمرو بن قیس عن الحکم بن عتیبة عن القاسم بن مخیمرة عن شریح بن هانی عن علی رضی الله عنه قال جعل رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلثة ایام ولیالیهن للمسافر ویوما ولیلة للمقیم یعنی المسح علی الخفین حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص عن ابی اسحاق عن القاسم بن مخیمرة عن شریح بن هانی قال رأیت علیا فسألته عن المسح علی الخفین فقال کنا نؤمر اذا کنا سفرا ان نمسح ثلثة ایام ولیالیهن واذا کنا مقیمین فیوما ولیلة حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا محمد بن طلحة

فقد اخرج البیهقی عن ابن عباس انه کان یقول فی الاصابع عشر عشر فارسل مروان الیه فقال افتی فی الاصابع عشر عشر وقد بلغك عن عمر فی الاصابع فقال ابن عباس رحم الله عمر قول رسول الله صلی الله علیه وسلم احق ان یتبع من قول عمر. فقد یجوز ان یکون عمر رأی ما قال لعقبة والحال هو ای عمر من الخلفاء الراشدین المهدیین فسمی عمر رأیه ذلك ای عدم التوقیت فی المسح علی ما روی عنه لعقبة سنة لاسیما بعد ما ثبت القول بالتوقیت عن عمر من طرق صحیحة کما سیاتی عند المصنف ویحتمل ان عمر رض اراد انك اصبت السنة فی المسح کما قال الجصاص. مع انه قد جاءت الآثار المتواترة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وعن عمر ایضا فی ذلك بتوقیت المسح للمسافر والمقیم بخلاف ما جاء به حدیث ابی بن عمارة فقد ورد التوقیت عن اکثر من ست وعشرین صحابیا من طرق مختلفة قال الامام ابو بکر الجصاص ومن حیث ثبت المسح علی الخفین ثبت التوقیت فیه للمقیم المسافر علی ما بینا لان بمثل الاخبار الواردة فی المسح مطلقا ثبت التوقیت ایضا فان بطل التوقیت بطل المسح وان ثبت المسح ثبت التوقیت انتهی قال العینی فی شرحه وبهذا جواب آخر بیانه ان حدیث ابی بن عمارة غریب والاحادیث المشهورة قد جاءت بتوقیت المسح للمقیم والمسافر فلا یعارضها الحدیث الغریب مع ان فیه علة کثیرة قد ذکرناه انتهی.

فمما روی عنه ای عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلك ای فی توقیت المسح ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف قال ثنا سفیان الثوری عن عمرو بن قیس الملائی بضم المیم وتخفیف اللام والمد ابو عبد الله الکوفی من رواة الستة الا البخاری قال احمد وابن معین وابو حاتم والنسائی وابو زرعة والعجلی ثقة وزاد ابو زرعة مامون وزاد العجلی من کبار الکوفیین متعبد وکان الثوری یتبرک به وقال عبد الرزاق کان الثوری اذا ذکره قال حسبك به شیخا وثقة ایضا الترمذی وابن خراش وابن نمیر وغیرهم توفی بسجستان سنة ست والعبین ومائة عن الحکم بن عتیبة الکندی الکوفی عن القاسم بن مخیمرة بضم اوله وفتح المعجمة بعدها تحتانیة ساکنة ثم میم مفتوحة الهمدانی ابو عروة الکوفی سکن دمشق من رواة الستة الا البخاری قال ابن سعد وابن معین والعجلی وابن خراش ثقة وقال ابو حاتم صدوق ثقة کوفی الاصل کان معلما بالکوفة ثم سکن الشام. قال ابن حبان کان من خیار الناس ومن صالحی اهل الکوفة انتقل منها الی الشام مرابطا توفی سنة مائة عن شریح بن هانی ابو المقدام الکوفی عن علی رضی الله عنه قال جعل رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلاثة ایام ولیالیهن للمسافر ویوما ولیلة للمقیم یعنی المسح علی الخفین والحدیث اخرجه النسائی عن اسحق بن ابراهیم عن عبد الرزاق عن الثوری باسناده بلفظ المصنف الا ان عنده یعنی فی المسح واخرجه مسلم عن اسحق باسناده نحوه وزاد فی اول الحدیث قال اتیت عائشة اسألها عن المسح علی الخفین فقالت علیك بابن ابی طالب فاسأله فانه کان یسافر مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فسألناه فقال فذکر الحدیث واخرجه البیهقی من طریق احمد بن منصور عن عبد الرزاق بنحو حدیث مسلم واخرجه الدارمی عن الفریابی باسناده بلفظ المصنف. حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی عن ابی اسحق السبیعی الکوفی عن القاسم بن مخیمرة عن شریح بن هانی قال رأیت علیا فسألته عن المسح علی الخفین فقال علی رض کنا نؤمر ای کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یأمرنا کما عند النسائی وغیره. اذا کنا سفرا بسکون الفاء بمعنی المسافرین قاله زین العرب وقال ابن العربی وهی کلمة تقال للواحد والجمع والذکر والانثی سواء کالعدل ان نمسح ثلثة ایام ولیالیهن واذا کنا مقیمین فیوما ولیلة والحدیث لم اقف علیه من طریق ابی اسحاق واخرجه النسائی وابن ماجة وغیرهما من طرق عن الحکم عن القاسم بهذا السیاق. حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا محمد بن طلحة بن مصرف الیامی الکوفی من رواة الستة الا النسائی قال ابن معین ضعیف وقال مرة صالح وکذا قال ابو زرعة وقال النسائی لیس بالقوی وقال احمد لا باس به وقال مرة ثقة وکذا

عن زبید عن الحکم بن عتیبة عن شریح بن هانئ قال اتیت عائشة رض فقلت یا ام المؤمنین ما ترین فی المسح علی الخفین فقالت ایت علیا فهو اعلم بذلك منی کان یسافر مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فسألته فقال کنا اذا کنا سفرا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم امرنا ان لا ننزع خفافنا ثلثة ایام وثلث لیال **حدثنا** یونس قال ثنا سفیان عن منصور عن ابراهیم التیمی عن عمرو بن میمون عن ابی عبد الله الجدلی عن خزیمة بن ثابت عن النبی صلی الله علیه وسلم انه جعل المسح علی الخفین للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوما ولیلة قال ولو اطنب له السائل فی مسألته لزادهٗ -

قال العجلی وقال ابو داؤد کان یخطئ وقال ابن سعد کانت له احادیث منکرة وقال بشر کان سیدا کریما توفی سنة سبع وستین ومائة عن زبید بموحدة مصغرا ابن الحارث بن عبد الکریم الیامی ابو عبد الرحمن ویقال ابو عبد الله الکوفی من رواة الستة قال ابن معین وابو حاتم والنسائی ثقة وقال القطان ثبت وقال العجلی ثقة ثبت وقال یعقوب بن سفیان ثقة ثقة خیارا الا انه کان یمیل الی التشیع وقال ابن حبان کان من العباد الخشن مع الفقه فی الدین ولزوم الورع الشدید توفی سنة اثنتین وعشرین ومائة وقیل بعدها عن الحکم بن عتیبة عن شریح بن هانی قال اتیت عائشة فقلت یا ام المؤمنین ما للاستفهام ترین فی المسح علی الخفین ای هل ثبت عن النبی صلی الله علیه وسلم فقالت عائشة ایت علیا رض فهو فی نسخة العینی فانه - اعلم بذلك ای بالمسح علی الخفین منی ای لکونه من الخلفاء الراشدین المهدیین ولانه کان لیسافر مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ای فهو اعلم منی بالمسح علی الخفین فی السفر والحضر قال النووی وفی هذا الحدیث من الادب ما قاله العلماء انه یستحب للمحدث والمعلم والمفتی اذا طلب منه ما یعلمه عند اجل منه ان یرشد الیه ان لم یعرفه قال سل عنه فلانا انتهی فسألته ای علیا فقال کنا اذا کنا سفرا ای مسافرین مع رسول الله صلی الله علیه وسلم امرنا ان لا ننزع خفافنا ای بل نمسح علیها ثلثة ایام وثلث لیال والحدیث لم اقف علیه من طریق زبید الیامی واخرج النسائی عن هنا وعن ابی معویة عن الاعمش عن الحکم باسناده لسیاق المصنف الا انه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یامرنا ان نمسح المقیم یوما ولیلة والمسافر ثلثا وبهذا اللفظ اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی معویة عن الاعمش عن القاسم واخرجه ابن ماجة عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن الحکم والامام احمد عن یحیی بن سعید عن شعبة وعن یزید عن الحجاج عن الحکم ومسلم عن اسحق عن زکریا بن عدی عن عبید الله بن عمرو عن زید بن ابی انیسة عن الحکم وعن زهیر عن ابی معویة عن الاعمش عن الحکم بمعناه والحدیث اخرجه ایضا ابن خزیمة وابن حبان وسعید بن منصور وعبد الرزاق والحمیدی وغیرهم کما فی کنز العمال - قال النووی قال ابو عمر بن عبد البر واختلف الرواة فی رفع هذا الحدیث ووقفه علی علی قال ومن رفعه حفظ وضبط انتهی وقال القاضی عیاض وفی هذا الحدیث تضعیف ما روی عن عائشة وعلی من انکار المسح علی الخفین وفیه النص علی المسح للمقیم والمسافر والتوقیت لهما انتهی وقال البیهقی حدیث شریح عن علی اصح ما روی فی هذا الباب عند مسلم قال وفیه دلیل علی جواز المسح علی الخفین فی الحضر انتهی - **حدثنا** یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا سفیان الظاهر انه ابن عیینة فانی لم اقف علی کون یونس تلمیذ الثوری وابن عیینة معروف بالروایة عن منصور عن منصور بن المعتمر عن ابراهیم التیمی عن عمرو بن میمون عن ابی عبد الله الجدلی بفتح الجیم الکوفی اسمه عبد وقیل عبد الرحمن بن عبد بن رواة ابی داؤد والترمذی قال ابن معین والعجلی ثقة ووثقه احمد وقال ابن سعد لیستضعف فی حدیثه وکان یتشیع وذکره ابن حبان فی الثقات عن خزیمة بن ثابت بن الفاکه بن ثعلبة بن ساعدة الانصاری الخطمی ابو عمارة المدنی ذو الشهادتین جعل رسول الله صلی الله علیه وسلم شهادته کشهادة رجلین شهد بدرا وما بعدها من المشاهد وکانت رایته خطمیة بیده یوم الفتح وکان مع علی بصفین فلما قتل عمار جرد سیفه فقاتل حتی قتل وکانت صفین سنة سبع وثلاثین انتهی من الاستیعاب مختصرا عن النبی صلی الله علیه وسلم انه جعل المسح علی الخفین للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوما ولیلة قال ای خزیمة ولو اطنب ای بالغ قال ابن درید فی الجمهرة اطنب الرجل فی المدح والذم اذا بالغ فیهما اهـ له السائل فی مسألته لزاده احتج بهذا الحدیث من ذهب الی عدم التوقیت قال الخطابی ان الحکم وحمادا قد رویاه عن ابراهیم فلم یذکروا فیه هذا الکلام ولو ثبت لم یکن فیه حجة لانه ظن منه وحسبان والحجة انما تقوم بقول صاحب الشریعة لا بظن الراوی انتهی وقال ابن حزم فی المحلی لو صح لما کانت لهم فیه حجة لانه لیس فیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اباح المسح اکثر من ثلاث ولکن فی آخر الخبر من قول الراوی ولو تمادی السائل لزادنا وهذا ظن وغیب لا یحل القطع به فی اخبار الناس فکیف فی الدین الا انه صح من هذا اللفظ ان

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا سفیان وجریر عن منصور فذکر باسناده مثله الا انه قال ولو استزدناه لزادنا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبة عن الحکم عن ابراهیم عن ابی عبد الله الجدلی عن خزیمة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله الا انه لم یقل ولو استزدناه لزادنا حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد عن ابراهیم فذکر مثله باسناده۔

السائل لم یتمادفلم یزدهم شیئا فصار هذا الخبر نوضح حجة لنا علیهم ومبطلا لقولهم ومبینا التوقیت انتهی وقال الشوکانی وغایتها بعد التسلیم صحتها ان الصحابی ظن ذلک ولم نتعبد بمثل هذا ولا قال احد انه حجة وقد رد توقیت المسح بالثلاث والیوم واللیلة من طریق جماعة من الصحابة ولم یلتفتوا الی ظنه خزیمة انتهی والحدیث اخرجه الامام احمد عن سفیان باسناده بلفظ المصنف بفرق یسیر۔

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا سفیان بن عیینة وفسره العینی بالثوری وکلاهما محتملان وجریر بن عبد الحمید ابن قرط بضم القاف وسکون الراء الضبی ابو عبد الله الرازی القاضی ولد بقریة من قری اصبهان ونشأ بالکوفة ونزل الری من رواة الستة کان ثقة یرحل الیه وقال ابن عمار حجة کانت کتبه صحاحا وقال علی بن المدینی کان صاحب لیل وقال ابو خیثمة لم یکن یدلس وقال احمد جریر اقل سقطا من شریک وقال العجلی والنسائی وابو حاتم ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال الخلیلی ثقة متفق علیه توفی فی ربیع الآخر سنة ثمان وثمانین ومائة عن منصور بن المعتمر فذکر باسناده مثله ای مثل ماروی یونس عن سفیان الا انه قال ولو استزدناه لزادنا ای بدل قوله ولو اطنب له السائل فی مسألته لزاده ومعناه لو کنا نسأل رسول الله صلی الله علیه وسلم الزیادة فی وقت المسح علی الخفین علی الثلث لرخصنا بالزیادة علی الثلث ولکنا لم نسئله الزیادة فلم یزد صلی الله علیه وسلم علی الثلث والحدیث اخرجه الامام احمد عن ابی عبد الصمد عن منصور باسناده عن خزیمة مرفوعا امسحوا علی الخفاف ثلاثة ایام ولو استزدناه لزادنا واخرج عن عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان وابی نعیم عن سفیان عن ابیه عن ابراهیم التیمی باسناده المذکور بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جعل للمسافر ثلاثا وللمقیم یوما ولیلة قال ایم الله لو مضی السائل فی مسألته لجعلها خمسا واخرجه ابن ابی شیبة عن ابی الاحوص عن منصور عن ابراهیم التیمی عن ابی عبد الله الجدلی عن خزیمة قال جعل رسول الله صلی الله علیه وسلم للمسافر یمسح ثلاثا ولو استزدنا لزادنا واخرجه الترمذی عن قتیبة عن ابی عوانة عن سعید بن مسروق عن التیمی عن عمرو بن میمون عن الجدلی عن خزیمة مرفوعا للمسافر ثلثة ایام وللمقیم یوم ولیلة قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح قال وذکر عن یحیی بن معین انه صحح حدیث خزیمة قال وقد روی الحکم وحماد عن ابراهیم النخعی عن ابی عبد الله الجدلی عن خزیمة ولا یصح قال علی بن المدینی قال یحیی بن سعید قال شعبة لم یسمع ابراهیم النخعی عن ابی عبد الله الجدلی حدیث المسح انتهی وذکر البیهقی عن الترمذی سألت محمدا یعنی البخاری عن هذا الحدیث فقال لا یصح عندی حدیث خزیمة فی المسح لانه لا یعرف لابی عبد الله الجدلی سماع من خزیمة انتهی فاعترض علی حدیث خزیمة بوجهین احدهما لعدم سماع الجدلی عن خزیمة والجواب عنه علی ماذکر الزیلعی وابن الترکمانی ان ما قاله البخاری فیه مبنی علی ما حکی عن بعضهم انه یشترط فی الاتصال ثبوت سماع الراوی من المروی عنه ولو مرة وقیل انه مذهب البخاری وقد اطنب مسلم فی الرد لهذه المقالة وحکی عن الجمهور خلاف هذا وانه یکتفی بامکان اللقاء وذکر له شواهد وقد خالف الترمذی فی جامعه قول البخاری فحکم علی هذا الحدیث بانه حسن صحیح وذکر عن ابن معین انه ثبته وصححه وقال ابن دقیق العید الروایات متظافرة بروایة التیمی له عن عمرو بن میمون عن الجدلی عن خزیمة وقال ابن ابی حاتم فی العلل قال ابو زرعة الصحیح من حدیث التیمی عن عمرو بن میمون عن الجدلی عن خزیمة مرفوعا والصحیح عن النخعی عن الجدلی بلا واسطة۔ وثانیهما لعدم سماع النخعی عن الجدلی قال سعید فی البذل والجواب عنه بانه یرده تصحیح الترمذی وقول ابن ابی حاتم قال ابو زرعة والصحیح عن النخعی عن الجدلی بلا واسطة انتهی قلت لکن الترمذی لم یصحح حدیث النخعی عن الجدلی بل قال فیه لا یصح کما تقدم آنفا وانما صحح حدیث التیمی عن الجدلی فتامل وبهذا ذکر فی نصب الرایة عن ابن دقیق العید ان طریق النخعی معلول بالانقطاع قال الشوکانی وادعی النووی الاتفاق علی ضعف هذا الحدیث قال الحافظ وتصحیح ابن حبان له یرد علیه انتهی

حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا بشر بن عمر الزهرانی البصری قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن الحکم بن عتیبة الکندی عن ابراهیم النخعی عن ابی عبد الله الجدلی عن خزیمة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ماروی عمرو بن میمون عن الجدلی الا ان ای النخعی لم یقل ولو استزدناه لزادنا لم اقف علی طریق لبشر عن شعبة وسیاتی تخریج طریق شعبة۔ حدثنا ربیع المؤذن وفی نسخة العینی الجیزی۔ قال ثنا یحیی بن حسان البصری قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابی سلیمان الکوفی عن ابراهیم فذکر مثله باسناده

حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا شعبة عن الحکم وحماد عن ابراهیم فذکر باسناده مثله حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد وابو عامر قالا ثنا هشام عن حماد عن ابراهیم فذکر باسناده مثله حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا الخصیب قال ثنا همام ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا هدبة قال ثنا همام عن قتادة عن ابی معشر عن ابراهیم عن ابی عبدالله الجدلی عن خزیمة انه شهد ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ذلک. حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا مسلم قال ثنا هشام عن حماد عن ابراهیم عن ابی عبدالله عن خزیمة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا شعبة قال انا الحکم وحماد عن ابراهیم باسناده مثله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبدالرحمن بن المبارک قال ثنا الصعق حزن

هدبة

والحدیث اخرجه ابن خسرو وابو محمد البخاری والقاضی ابوبکر بن عبدالباقی من طرق عن الامام ابی حنیفة عن حماد عن ابراهیم باسناده بلفظ للمقیم یوم ولیلة وللمسافر ثلاثة ایام ولیالیهن کما فی جامع المسانید واخرجه الطبرانی عن علی بن عبدالعزیز عن الحجاج عن حماد ابن سلمة باسناده بلفظ للمسافر ثلاثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوم ولیلة کما فی شرح العینی - حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا شعبة عن الحکم بن عتیبة الکندی وحماد بن ابی سلیمان عن ابراهیم فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه الطیالسی فی مسنده باللفظ المرقوم عند الامام ابی حنیفة واخرجه الامام احمد عن محمد بن جعفر وعبدالرحمن بن مهدی عن شعبة عن الحکم وحماد باللفظ المذکور وابوداؤد عن حفص بن عمر عن شعبة - حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد الطیالسی وابو عامر العقدی قالا ثنا هشام بن ابی عبدالله الدستوائی عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراهیم فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن اسمعیل عن هشام بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یقول یمسح المسافر علی الخفین ثلاث لیال والمقیم یوما ولیلة واخرجه ابن ابی شیبة عن ابن علیة عن هشام نحوه حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا الخصیب بن ناسح الحارثی قال ثنا همام بن یحیی ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا هدبة کذا فی نسخة المتن بالیاء والصحیح ما وجد فی نسخة العینی ونسخة الحاشیة هدبة بضم اوله وسکون الدال بعدها موحدة ابن خالد بن الاسود القیسی البوخالد البصری الحافظ من رواة الصحیحین وابی داؤد قال ابن معین وسلمة ثقة وقال ابوحاتم صدوق وقال النسائی ضعیف قال ابن قانع صالح وقال ابن عدی لم ار له حدیثا منکرا وهو کثیر الحدیث صدوق لا بأس به وقد وثقه الناس توفی سنة خمس وثلاثین ومائتین وقیل بعدها قال ثنا همام عن قتادة بن دعامة البصری عن ابی معشر زیاد بن کلیب الکوفی عن ابراهیم النخعی عن ابی عبدالله الجدلی عن خزیمة انه شهد ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ذلک والحدیث اخرجه الامام احمد عن محمد بن جعفر عن سعید عن قتادة باسناده مثل حدیث محمد بن جعفر عن شعبة کما تقدم واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن عبدالله بن احمد بن حنبل وموسی بن ابراهیم ومحمد بن عبدالله الحضرمی عن هدبة باسناده نحوه کما فی النخب حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا مسلم بن ابراهیم ابوعمرو البصری قال ثنا هشام الدستوائی عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراهیم النخعی عن ابی عبدالله الجدلی عن خزیمة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن ابی مسلم عن مسلم ابن ابراهیم عن هشام باسناده بلفظ یمسح المسافر علی الخفین ثلثة ایام ولیالیهن والمقیم یوما ولیلة کذا فی شرح العینی -

حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا شعبة قال انا الحکم بن عتیبة وحماد بن ابی سلیمان عن ابراهیم باسناده مثله لم اقف علی طریق حجاج عن شعبة واخرجه الامام احمد عن عفان عن شعبة بهذا الاسناد بلفظ انه رخص ثلثة ایام ولیالیهن للمسافر ویوما ولیلة للمقیم وللحدیث طرق اخری غیر ما تقدم عند احمد وغیره قال الشیخ تقی الدین فی الامام کما فی نصب الرایة اما روایة النخعی فانها عن ابی عبدالله الجدلی عن خزیمة ولیس فیها ذکر الزیادة ولم اقف علی اختلاف فی هذه الروایة اعنی روایة النخعی ولها طرق اشهرها عن حماد عنه ولها ایضا عن حماد طرق ورواه شعبة عن الحکم وحماد عن ابراهیم الا انها عللت بان ابراهیم لم یسمعه من ابی عبدالله الجدلی انتهی -

حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا عبدالرحمن بن المبارک بن عبدالله العیشی بالتحتانیة والمعجمة الطفاوی بالضم والفاء ویقال السدوسی ابوبکر او ابومحمد البصری الخلقانی بالضم والسکون وقاف نسبة الی بیع خلقان الثیاب من رواة البخاری وابی داؤد والنسائی قال ابوحاتم وذکره ابن حبان فی الثقات ووثقه العجلی وابوبکر البزار توفی سنة ثمان وعشرین ومائتین قال ثنا الصعق حزن هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا والصواب الصعق بن حزن کما فی النسخة التی علیها شرح العینی - ابن قیس البکری ثم العیشی

قال ثنا علی بن الحکم عن المنہال بن عمرو عن زر بن حبیش الاسدی عن عبد اللہ بن مسعود قال کنت جالسا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فجاء رجل من مراد یقال لہ صفوان بن عسال فقال یا رسول اللہ انی اسافر بین مکۃ والمدینۃ فافتنی عن المسح علی الخفین فقال ثلثۃ ایام للمسافر ویوم ولیلۃ للمقیم حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن عاصم عن زر قال اتیت صفوان بن عسال فقلت حک فی نفسی او فی صدری المسح علی الخفین بعد الغائط والبول فہل سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک شیئا قال نعم کنا اذا کنا سفرا او مسافرین امرنا ان لا ننزع خفافنا

ابو عبد اللہ البصری من رواۃ مسلم والنسائی قال ابن معین لیس بہ بأس وقال مرۃ ثقۃ وکذا قال ابو زرعۃ وابو داؤد والنسائی والعجلی وقال الدارقطنی لیس بالقوی وقال یعقوب صالح الحدیث وقال عارم کانوا یرونہ من الابدال قال ثنا علی بن الحکم البنانی ابو الحکم البصری من رواۃ الستۃ الا مسلما قال احمد لیس بہ بأس وقال ابو حاتم لا بأس بہ صالح الحدیث وقال ابو داؤد والنسائی وابن سعد والدارقطنی ثقۃ وثقہ العجلی والبزار وابن نمیر وغیرہم وقال الازدی زائغ عن القصد فیہ لین توفی سنۃ احدی وثلاثین ومائۃ۔ عن المنہال بن عمرو الاسدی الکوفی عن زر بن حبیش الاسدی عن عبد اللہ بن مسعود قال ابن مسعود کنت جالسا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فجاء رجل من مراد کغراب ابو قبیلۃ کذا فی القاموس یقال لہ ای لہذا الرجل صفوان بن عسال بفتح العین وسین مشددۃ مہملتین المرادی من بنی زاہر بن عامر بن عوسان بن مراد قال ابو عبید عداده فی بنی حمدلہ صحبۃ وقال البغوی سکن الکوفۃ وقال ابن ابی حاتم لہ صحبۃ مشہورۃ وذکر صفوان انہ غزا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اثنتی عشرۃ غزوۃ اخرجہ البغوی کذا فی الاصابۃ وقال النووی فی تہذیبہ ومن مناقبہ ان عبد اللہ بن مسعود روی عنہ فقال ای صفوان یا رسول اللہ انی اسافر بین مکۃ والمدینۃ فافتنی عن المسح علی الخفین فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثلثۃ ایام للمسافر ویوم ولیلۃ وفی نسخۃ العینی ویوما ولیلۃ للمقیم وہذا اسناد صحیح فان ابن ابی داؤد ثقۃ حافظ واحتج البخاری وغیرہ بعبد الرحمن بن المبارک وعلی بن الحکم وزر بن حبیش واحتج مسلم وغیرہ بالصعق واحتج الاربعۃ بالمنہال والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر باتم منہ عن عبد اللہ بن احمد ومحمد بن عبد اللہ الحضرمی عن شیبان بن فروخ عن الصعق بن حزن باسنادہ عن ابن مسعود قال حدث صفوان بن عسال المرادی قال اتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو فی المسجد متکئ علی برد لہ احمر فذکر الحدیث وفیہ قال صفوان یا رسول اللہ انا نزال نسافر بین مکۃ والمدینۃ فافتنا عن المسح علی الخفین فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلثۃ ایام للمسافر ویوم ولیلۃ للمقیم کذا فی شرح العینی واخرجہ البزار عن ابن مسعود مرفوعا بلفظ للمسافر ثلثۃ ایام وللمقیم یوم ولیلۃ قال الہیثمی وفیہ یوسف بن عطیۃ وہو ضعیف وقال الزیلعی اخرجہ ابن عدی فی الکامل والبزار فی مسندہ عن سلیمان بن یسیر ویقال ابن اسیر مولی ابراہیم النخعی عن ابراہیم النخعی عن علقمۃ عن عبد اللہ قال کنا نمسح علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الحضر یوما ولیلۃ وفی السفر ثلثۃ ایام وضعف سلیمان ہذا عن ابن معین ونقل عن البخاری انہ قال لیس بالقوی ثم قال وہو الی الضعف اقرب منہ الی الصدق واخرجہ الطبرانی فی معجمہ الاوسط عن ایوب بن سوید ثنا سفیان الثوری عن منصور عن خیثمۃ عن ابی عبیدۃ عن عبد اللہ نحوہ انتہی قال الہیثمی وفیہ ایوب بن سوید وہو ضعیف ولکن ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال روی الحفظ یخطئ انتہی حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال ثنا سفیان بن عیینۃ عن عاصم بن ابی النجود بہدلۃ الاسدی الکوفی عن زر بن حبیش الاسدی قال زر اتیت صفوان بن عسال وزاد الترمذی واحمد وغیرہما من طریق ابن عیینۃ اسألہ عن المسح علی الخفین فقال ما جاء بک یا زر فقلت ابتغاء العلم فقال ان الملائکۃ لتضع اجنحتہا لطالب العلم رضا بما یطلب واخرج احمد عن زر قال وفدت فی خلافۃ عثمان بن عفان وانما حملنی علی الوفادۃ لقی ابی بن کعب واصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلقیت صفوان بن عسال فقلت حک قال فی النہایۃ حک الشئ فی نفسی اذا لم تکن منشرح الصدر بہ وکان فی قلبک منہ شئ من الشک والریب وہمک انہ ذنب وخطیئۃ اہ فی نفسی او فی صدری شک من الراوی وعند الترمذی والبیہقی حک فی صدری وعند احمد حک فی نفسی قال وقال سفیان مرۃ او فی صدری۔ المسح علی الخفین بعد الغائط والبول زاد احمد والترمذی وکنت امرأ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتیتک اسألک فہل سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک ای یذکر فی ذلک شیئا قال صفوان نعم کنا اذا کنا سفرا او مسافرین شک من الراوی وعند ابن ابی شیبۃ اذا کنا فی سفر امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا ننزع خفافنا

ثلثة ایام ولیالیهن الا من جنابة ولکن من غائط وبول **حدثنا** ابن مرزوق قال ثنا سلیمن ابن حرب قال ثنا حماد بن زید عن عاصم فذکر مثله باسناده **حدثنا** ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمة عن عاصم بن بهدلة فذکر باسناده مثله **حدثنا** ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا عبد الواحد بن زیاد قال ثنا ابو رَوق عطیة بن الحارث قال ثنا ابو الغریف عبید الله بن خلیفة

ثلثة ایام ولیالیهن یعنی ان نمسح علی خفافنا ثلثة ایام ولیالیهن الا من جنابة ای لا ننزعها الا عند غسل الجنابة فانه لا یجوز للمغتسل ان یمسح علیهما بل ینزع ویلبس بعد طهارة الرجلین ولکن من غائط وبول ای ننزع خفافنا عند غسل الجنابة ولکن لا ننزعها عند البول والغائط بل نتوضأ ونمسح علی الخف قاله زین العرب وقال الخطابی لکن موضوعة للاستدراک ذلک لانه قد تقدم نفی وامتناع وهو قوله ان لا ننزع خفافنا ثلثة ایام ولیالیهن الا من جنابة ثم قال لکن من بول وغائط فاستدرکه بلکن لیعلم ان الرخصة انما جاءت فی هذا النوع من الاحداث دون الجنابة فان المسافر الماسح علی خفه اذا اجنب کان علیه نزع الخف وغسل الرجل مع سائر البدن وهذا کما تقول ما جاءنی زید لکن عمرو وما رأیت زیداً لکن خالداً انتهی وقال الطیبی لکن یخالف ما بعدها لما قبلها نفیاً واثباتاً تحققاً او مؤولاً فالمعنی امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ننزع خفافنا فی الجنابة لکن لا ننزع ثلثة ایام ولیالیهن من بول وغائط وغیرهما اذا کنا سفراً فعلی هذا لا یلزم رد هذه الروایة علی ما ذهب الیه الشیخ التورپشتی لان هذا میل الی المعنی دون اللفظ فان قیل لم لا یجوز المسح علی الخف للمغتسل ویجوز للمتوضی قلنا لان الجنابة یقل وقوعها فلا یکون فی نزع الخف مشقة بخلاف سائر الاحداث وقال الشیخ التورپشتی هذا الحدیث احسن ما روی فی التوقیت مع ما فیه من الحجة القائمة علی الفرقة الزائغة عن القول بمسح الخف وهو قول الصحابی کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یامرنا کما عند النسائی، ولفظ الامر فیه من اقوی الحجج واقوم الدلائل علی انه الحق الابلج والسنة القائمة انتهی کلام الطیبی والحدیث اخرجه الامام احمد عن ابن عیینة باسناده مطولا بذکر قصة المسح والعلم والتوبة والهوی وهکذا اخرجه الترمذی فی الدعوات عن ابن ابی عمر عن سفیان مطولا واخرجه ابن ابی شیبة عن ابن عیینة مقتصراً علی قصة العلم والمسح واخرجه ابن ماجة عن ابن ابی شیبة مقتصراً علی قصة المسح وهکذا اخرجه النسائی عن قتیبة عن سفیان عن عاصم وعن احمد بن سلیمان عن یحیی بن آدم عن الثوری ومالک بن مغول وزهیر وابی بکر بن عیاش وابن عیینة کلهم عن عاصم بقصة المسح فقط واخرجه البیهقی من طریق الزعفرانی عن ابن عیینة بقصة العلم والمسح ثم قال ورواه معمر عن عاصم وزاد فیه مسح المقیم قال ابو عیسی سألت محمداً یعنی البخاری قلت له ای حدیث عندک اصح فی التوقیت فی المسح علی الخفین قال حدیث صفوان بن عسال وحدیث ابی بکرة حسن انتهی وقال الترمذی فی الدعوات لحدیث صفوان هذا حدیث حسن صحیح.

حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا سلیمان بن حرب ابو ایوب البصری قال ثنا حماد بن زید عن عاصم بن بهدلة فذکر مثله ای مثل ما روی عنه ابن عیینة باسناده والحدیث اخرجه الطیالسی عن حماد بن سلمة وحماد بن زید وهمام وشعبة عن عاصم بقصة المسح بنحو اللفظ المزبور واخرجه الترمذی عن احمد بن عبدة عن حماد بن زید مطولا بنحو حدیث ابن عیینة. **حدثنا** ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن عاصم بن بهدلة فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه الطیالسی عن حماد بن سلمة کما تقدم واخرجه الامام احمد عن عفان عن حماد باسناده عن زر قال غدوت علی صفوان بن عسال المرادی اسأله عن المسح علی الخفین ثم ذکر حدیث العلم ثم قال فذکر الحدیث واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن حجاج بن المنهال باسناده بلفظ یمسح المسافر علی الخفین ثلثة ایام ولیالیهن من بول او غائط او نوم لا من جنابة الحدیث کما فی شرح العینی **حدثنا** ابن مرزوق قال ثنا عفان بن مسلم الباهلی قال ثنا عبد الواحد بن زیاد العبدی مولاهم ابو بشر وقیل ابو عبیدة البصری احد الاعلام من رواة الستة قال ابو زرعة وابو حاتم ویحیی ثقة وقال ابن سعد کان یعرف بالتقفی وهو مولی لعبد القیس وکان ثقة کثیر الحدیث وقال النسائی لیس به بأس وقال الدارقطنی ثقة مامون وقال ابن عبد البر اجمعوا لا خلاف بینهم ان عبد الواحد بن زیاد ثقة ثبت توفی سنة ست وسبعین ومائة وقیل بعدها. قال ثنا ابو رَوق بفتح الراء وسکون الواو وبعدها قاف عطیة بن الحارث الهمدانی الکوفی من رواة الاربعة الا الترمذی قال احمد والنسائی لیس به بأس وکذا قال یعقوب بن سفیان وقال ابن معین صالح وقال ابو حاتم صدوق قال ثنا ابو الغریف بفتح المعجمة وآخره فاء عبید الله بن خلیفة الهمدانی

عن صفوان بن عسال قال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سریۃ فقال للمسافر ثلث وللمقیم یوم ولیلۃ مسحا علی الخفین حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابراھیم بن ابی الوزیر قال ثنا عبدالوھاب الثقفی عن مھاجر عن عبدالرحمن بن ابی بکرۃ عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ وزاد اذا البستھما علی طھارۃ۔

المرادی الکوفی من رواۃ النسائی وابن ماجۃ قال ابوحاتم کان علی شرطۃ علی ولیس بالمشھور قیل لہ ھو احب الیک والحارث الاعور قال الحارث اشھر وھذا شیخ قد تکلموا فیہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وذکرہ ابن البرقی فیمن احتملت روایتہ وقد تکلم فیہ۔ عن صفوان بن عسال قال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سریۃ وھی قطعۃ من الجیش لغیزوۃ فقال صلی اللہ علیہ وسلم للمسافر ثلث وللمقیم یوم ولیلۃ مسحا علی الخفین منصوب بفعل محذوف ای یمسح مسحا ھذا اذا قرئ مسحا علی المصدر واما اذا قرئ مسحا علی لفظ التثنیۃ من الماضی یکون حالا بتقدیر قد والتقدیر وللمسافر ثلثۃ ایام وللمقیم یوم حال کونھما قد مسحا علی خفیھما کذا فی نخب الافکار شرح العینی والحدیث اخرجہ الدولابی فی الکنی عن علی بن سعید عن یونس بن محمد عن عبدالواحد باسنادہ بلفظ بعثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سریۃ فقال اغزوا بسم اللہ لاتغلوا ولاتغدروا ولاتمثلوا ولاتقتلوا ولیدا للمسافر مسحا علی الخفین ثلاثۃ ایام ولیالیھن وللمقیم یوم ولیلۃ واخرجہ الامام احمد فی مسندہ عن یونس وعفان عن عبدالواحد باسنادہ نحوہ لفظ الدولابی وبھذا اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبدالعزیز عن محمد بن عبداللہ الرقاشی عن عبدالواحد باسنادہ نحوہ کما فی شرح العینی واخرجہ الامام احمد عن اسود بن عامر عن زھیر عن ابی رزین باسنادہ بمعناہ الا انہ قال للمسافر ثلثۃ ایام ولیالیھن یمسح علی خفیہ اذا ادخل رجلیہ علی طھور وللمقیم یوم ولیلۃ واخرجہ البیھقی من طریق ابی اسامۃ عن ابی رزین مقتصرا علی ذکر المسح۔ وللحدیث طرق اخری غیر ماتقدم عند احمد والدارقطنی وغیرھما قال الحافظ فی الاصابۃ قال ابن السکن حدیث صفوان بن عسال فی المسح علی الخفین وفضل العلم والتوبۃ مشھور من روایۃ عاصم عن زر رواہ کثر من ثلاثین من الائمۃ عن عاصم ورواہ عن زر ایضا عدۃ انفس انتھی حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابراھیم بن ابی الوزیر قال ثنا عبدالوھاب بن عبدالمجید بن الصلت الثقفی ابومحمد البصری من رواۃ الستۃ عدہ ابن مھدی فیمن کان یحدث من کتب الناس ولایحفظ ذلک الحفظ قال ابن معین ثقۃ وکذا قال العجلی وقال مرۃ اختلط باخرہ وقال ابن سعد کان ثقۃ وفیہ ضعف وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ اربع وتسعین ومائۃ وولد سنۃ عشر ومائۃ۔ عن مھاجر بن مخلد ابومخلد ویقال ابوخالد مولی البکرات من رواۃ الاربعۃ الا ابا داود قال ابن معین صالح وقال ابوحاتم لین الحدیث لیس بذاک ولیس بالمتقن یکتب حدیثہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الساجی ھو صدوق معروف ولیس من قال فیہ مجھول بشئ عن عبدالرحمن بن ابی بکرۃ الثقفی ابوبحر وابوحاتم البصری من رواۃ الستۃ قال ابن سعد ھو اول مولود ولد بالبصرۃ فاطعم الجوع اھل البصرۃ جزورا لفلتھم وکان ثقۃ ولہ احادیث وروایۃ وقال العجلی بصری تابعی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ ست وتسعین ومولدہ سنۃ اربع عشر عن ابیہ ابی بکرۃ اسمہ نفیع بن الحارث بن کلدۃ بکاف ولام مفتوحتین الثقفی البصری وامہ سمیۃ امۃ للحارث وھی ایضا ام زیاد بن ابیہ وانما کنی ابابکرۃ لانہ تدلی من حصن الطائف الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بکرۃ وکان اسلم وعجز عن الخروج من الطائف الا بکذا وکان ابوبکرۃ من الفضلاء الصالحین ولم یزل علی کثرۃ العبادۃ حتی توفی وکان اولادہ اشرافا بالبصرۃ فی کثرۃ العلم والمال والولایات قال الحسن البصری لم یکن بالبصرۃ من الصحابۃ افضل من عمران بن حصین وابی بکرۃ توفی سنۃ احدی وخمسین کذا فی تھذیب النووی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شلہ ای مثل ماروی صفوان بن عسال وزاد ای ابوبکرۃ فی حدیثہ اذا لبستھما وفی بعض النسخ اذا البسھما ای الخفین علی طھارۃ والحدیث اخرجہ الدارقطنی من طریق محمد بن المثنی وغیرہ عن عبدالوھاب باسنادہ بلفظ انہ رخص للمسافر ثلثۃ ایام ولیالیھن وللمقیم یوم ولیلۃ اذا تطھر ولبس خفیہ ان یمسح علیھما واخرجہ البیھقی من طریق محمد بن ابی بکر عن عبدالوھاب باللفظ المزبور وابن ماجۃ عن محمد بن بشار عن عبدالوھاب وابن ابی شیبۃ عن زید بن الحباب عن عبدالوھاب واخرجہ ایضا الشافعی وابن حبان وابن الجارود والترمذی وصححہ الشافعی وابن خزیمۃ کما فی النیل اذا عرفت ذلک فاعلم ان فی الحدیث دلیلا علی اشتراط الطھارۃ فی اللبس لجواز المسح حیث جعل الطھارۃ قبل لبس الخفین شرطا لجواز المسح علیھما والحکم المعلق بشرط لایصح الا بوجود شرطہ وقد ذھب الی ذلک الشافعی ومالک واحمد واسحق وقال ابوحنیفۃ وسفیان الثوری ویحیی بن آدم والمزنی وابوثور وداود یجوز اللبس علی حدث ثم یکمل طھارتہ والجمھور حملوا الطھارۃ علی الشرعیۃ وخالفھم داود فقال المراد اذا لم یکن علی رجلیہ نجاسۃ کما قال الشوکانی

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال انا هشیم قال انا داؤد بن عمرو الحضرمی عن بشر بن عبید الله الحضرمی عن ابی ادریس الخولانی قال ثنا عوف بن مالك الاشجعی عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله فی التوقیت خاصة وزاد انه جعل ذلك فی غزوة تبوك

وقال الامام ابو بکر الجصاص قال اصحابنا اذا غسل رجلیه ولبس خفیه ثم اکمل الطهارة قبل الحدث اجزأه ان یمسح اذا احدث وهو قول الثوری وروی عن مالك مثله وذکر الطحاوی عن مالك والشافعی انه لا یجزیه الا ان یلبس خفیه بعد اکمال الطهارة انتهی قال الامام الزیلعی المخرج استدل الشافعیة علی ذلك باحادیث منها فی الصحیحین حدیث المغیرة دعهما فانی ادخلتهما طاهرتین وفی غیر الصحیحین من ذلك کثیر ولیس فیها حجة لانا نقول بعدم جواز المسح الا بعد غسل الرجل ومحل الخلاف یظهر فی مسألتین احداهما اذا احدث ثم غسل رجلیه ثم لبس الخفین ثم مسح علیهما ثم اکمل وضوئه. الثانیة اذا احدث ثم توضأ فلما غسل احدی رجلیه لبس علیها الخف ثم غسل الاخری ثم لبس علیها الخف فان هذا المسح عندنا جائز فی الصورتین خلافا لهم هذا تحریر مذهبنا وهم یطلقون النقل عن مذهبنا ویقولون الحنفیة لا یشترطون کمال الطهارة فی المسح وهذا یدخل فیه ما لو توضأ ولم یغسل رجلیه ثم لبس الخفین ولیس کذلك عندنا بل لا یجوز له المسح فی هذه الصورة لان الحدث باق فی القدم واقرب ما استدلوا به حدیث اخرجه الدارقطنی عن المهاجر بن مخلد فذکر حدیث الباب باللفظ المزبور الا انه وقع عنده اذا تطهر فلبس خفیه قالوا ووجه الحجة ان الفاء للتعقیب والطهارة اذا اطلقت انما یراد بها الطهارة الکاملة وجوابنا ان هذا حدیث ضعیف فانهم تکلموا فی مهاجر بن مخلد قال ابو حاتم لین الحدیث لیس بذاك ثم انه قد روی بالواو ولبس خفیه وعلی تقدیر صحته فهو محمول علی طهارة الرجلین انتهی وقال الامام ابو بکر الجصاص ودلیل اصحابنا عموم قوله صلی الله علیه وسلم یمسح المقیم یوما ولیلة والمسافر ثلثة ایام ولیالیها ولم یفرق بین لبسه قبل اکمال الطهارة وبعدها وروی الشعبی عن المغیرة بن شعبة ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ فاهویت الی خفیه لانزعهما فقال مه فانی ادخلت القدمین الخفین وهما طاهرتان فمسح علیهما وروی عن عمر بن الخطاب قال اذا ادخلت قدمیك الخفین وهما طاهرتان فامسح علیهما ومن غسل رجلیه فقد طهرتا قبل اکمال طهارة سائر الاعضاء کما یقال غسل رجلیه کما یقال صلی رکعة وان لم یتم صلوته انتهی وقال الامام ابو بکر الکاسانی فی البدائع ان المسح شرع لمکان الحاجة والحاجة الی المسح انما تتحقق وقت الحدث بعد اللبس فاما عند الحدث قبل اللبس فلا حاجة لانه یمکنه الغسل وکذا لا حاجة بعد اللبس قبل الحدث لانه طاهر فکان الشرط کمال الطهارة وقت الحدث بعد اللبس وقد وجد انتهی وهذا القدر یکفی بهذا المختصر والبسط فی مطولات الفقه. حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال انا هشیم بن بشیر الواسطی قال انا داؤد بن عمرو الحضرمی الادودی الدمشقی عامل واسط من رواة ابی داؤد قال احمد حدیثه مقارب وقال ابن معین مشهور وقال مرة ثقة وقال العجلی یکتب حدیثه ولیس بالقوی وقال لا بأس به وقال ابو حاتم شیخ وقال ابو داؤد وصالح عن بشر هکذا وقع عند البیهقی بالشین المعجمة والصواب بسر بالسین المهملة کما فی النسخة التی علیها شرح العینی وبهذا هو عند ابن ابی شیبة والدارقطنی. بن عبید الله الحضرمی الشامی من رواة الستة قال العجلی والنسائی ومروان بن محمد ثقة وقال ابو مسهر هو احفظ اصحاب ابی ادریس وذکره ابن حبان فی الثقات. عن ابی ادریس الخولانی عائذ الله بن عبد الله بن عمرو ویقال عبد الله بن ادریس بن عائذ العوذی بالذال المعجمة والعین مفتوحة من رواة الستة قال مکحول ما رأیت اعلم منه وقال سعید بن عبد العزیز کان عالم الشام بعد ابی الدرداء وقال العجلی دمشقی تابعی ثقة وقال ابو حاتم والنسائی وابن سعد ثقة وذکره الطبری فی طبقات الفقهاء فی نفر من اهل الشام اهل فقه فی الدین وعلم بالاحکام والحلال والحرام وقال ابن حبان کان من عباد اهل الشام وقرائهم توفی سنة ثمانین ومولده سنة ثمان. قال ثنا عوف بن مالك بن ابی عوف الاشجعی الغطفانی صحابی جلیل شهد موتة مع خالد بن الولید والامراء قبله وشهد الفتح وکانت معه رایة قومه یومئذ وشهد فتح الشام کذا فی البدایة وفی الاصابة قال الواقدی اسلم عام خیبر ونزل حمص وقال ابن سعد اخی النبی صلی الله علیه وسلم بینه وبین ابی الدرداء توفی سنة ثلاث وسبعین فی خلافة عبد الملك. عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ما روی ابو بکرة فی التوقیت خاصة ای لم یقع فی روایة عوف ذکر الطهارة عند اللبس وزاد انه جعل ذلك ای امر التوقیت فی المسح فی غزوة تبوك وفیه رد علی من زعم ان المسح علی الخفین منسوخ بآیة الوضوء التی فی المائدة لانها نزلت فی غزوة المریسیع وهذا الامر فی غزوة تبوك وهی بعدها باتفاق قاله الحافظ والحدیث اخرجه الامام احمد وابن ابی شیبة ن ہشیم باسناده بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بالمسح علی الخفین فی غزوة تبوك ثلاثة ایام ولیالیهن للمسافر ویوم ولیلة للمقیم واخرجه الدارقطنی والبیهقی من طریق ابراهیم بن محشر عن ہشیم قال البخاری کما ذکره البیهقی هو حدیث حسن

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا هشیم عن داود فذکر باسناده مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا مکی بن ابراهیم قال ثنا داود بن یزید عن عامر عن عروة بن المغیرة انه سمع اباه یقول کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فذهب لحاجته فاتیته بماء وعلیه جبة شامیة فتوضأ ومسح علی الخفین فکانت سنة للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوم ولیلة حدثنا هدبة قال ثنا احمد بن یونس قال ثنا ابن شهاب عن الحجاج بن ارطاة عن ابی اسحق عن علی بن ربیعة عن علی بن ابی طالب عن النبی صلی الله علیه وسلم فی المسح علی الخفین للمقیم یوم ولیلة وللمسافر ثلثة ایام ولیالیهن فهذه الآثار قد تواترت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بالتوقیت فی المسح علی الخفین للمسافر ثلثة ایام ولیالیها وللمقیم یوم ولیلة

وقال الهیثمی رجاله رجال الصحیح وقال صاحب التنقیح کما فی نصب الرایة قال احمد بذا من اجود حدیث فی المسح علی الخفین لانه فی غزوة تبوک وهی آخر غزوة غزاها انتهی حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا هشیم عن داود فذکر باسناده مثله ای مثل ماروی سعید عن هشیم وقد تقدم ما یتعلق بالتخریج وعزاه الزیلعی الی البزار والطبرانی واسحق بن راهویه ایضا حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا مکی بن ابراهیم التمیمی الحنظلی قال ثنا داود بن یزید بن عبد الرحمن الاودی بالفتح والسکون ومهملة نسبة الی اود بن صعب بن سعد العشیرة من مذحج الزمافری بفتح الزای والمهملة وکسر الفاء بطن من اود ابو یزید الکوفی الاعرج من رواة الترمذی وابن ماجة قال احمد وابن معین وابو داود ضعیف وقال النسائی والازدی لیس بثقة وقال ابو حاتم لیس بقوی یتکلمون فیه وقال العجلی یکتب حدیثه ولیس بالقوی وقال ابن عدی لم ار له حدیثا منکرا جاوز الحد اذا روی عنه ثقة وان کان لیس بقوی فی الحدیث فانه یکتب حدیثه ویقبل اذا روی عنه ثقة مات سنة احدی وخمسین ومائة عن عامر بن شراحیل الشعبی عن عروة بن المغیرة انه سمع اباه المغیرة بن شعبة یقول کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ای فی غزوة تبوک کما عند ابی داود وغیره من طریق عباد عن عروة فذهب رسول الله صلی الله علیه وسلم لحاجته وزاد الطبرانی ثم اشار الی فذهبت فاتیته بماء فیه ذهاب التلمیذ مع استاذه اذا ذهب لقضاء الحاجة فیذهب معه بماء الوضوء وان احتاج الی الاحجار یناوله قاله ابن رسلان کما فی الاوجز وعلیه ای علی رسول الله صلی الله علیه وسلم جبة بضم الجیم وشدة موحدة ما قطع من الثیاب مشمرا قاله السیوطی وغیره شامیة وزاد مسلم من طریق مسروق عن المغیرة ضیقة الکمین فذهب یخرج یده من کمها فضاقت فاخرج یده من اسفلها فصببت علیه فتوضأ وضوءه للصلوة ومسح علی الخفین ای بدل غسل الرجلین قال الحافظ استدل القرطبی بهذا الحدیث علی ان الصوف لاینجس بالموت لان الجبة کانت شامیة وکانت الشام اذذاک دار کفر وماکول اهلها المیتات کذا قال فکانت سنة ای فی زمان رسول الله صلی الله علیه وسلم للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوم ولیلة والحدیث اخرجه الطبرانی فی الاوسط بسیاق المصنف قال الهیثمی وفیه داود بن یزید الاودی وقد ضعفوه الا ابن عدی فقال لم ار له حدیثا منکرا جاوز الحد اذا روی عنه ثقة وان کان لیس بقوی فی الحدیث فانه یکتب حدیثه ویقبل اذا روی عنه ثقة وبذا روی عنه مکی بن ابراهیم وهو من رجال الصحیح فهو مقبول علی ما قاله ابن عدی انتهی واخرج الطبرانی ایضا من طریق عطاء بن ابی میمونة عن ابی بردة عن المغیرة قال آخر غزوة غزونا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم امرنا ان نمسح علی خفافنا للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوما ولیلة مالم نخلع کذا فی نصب الرایة واخرج الائمة الستة وغیرهم حدیث المغیرة بذا بدون ذکر التوقیت وقد رواه عن المغیرة جماعة کثیرة حتی ذکر البزار انه رواه عنه ستون رجلا حدثنا هدبة بن سلیمان الکوفی قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس الکوفی قال ثنا ابن شهاب وفی نسخة العینی قال نا ابو شهاب قال العینی ابو شهاب الحناط اسمه عبد ربه بن نافع الکنانی اهـ وبذا هو الصواب عندی عن الحجاج بن ارطاة عن ابی اسحق السبیعی عن علی بن ربیعة بن نضلة الوالبی الاسدی ویقال البجلی ابو المغیرة الکوفی من رواة الستة قال ابن المغیرة والنسائی ثقة وقال العجلی کوفی تابعی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة معروفا وثقه ابن نمیر وغیره وقال ابو حاتم صالح الحدیث عن علی بن ابی طالب عن النبی صلی الله علیه وسلم فی المسح علی الخفین للمقیم یوم ولیلة وللمسافر ثلثة ایام ولیالیهن والحدیث اخرجه الامام احمد عن یزید عن حجاج باسناده ومثله وقد تقدم تخریج طرق حدیث علی من قبل فهذه الآثار المرویة عن علی وخزیمة وابن مسعود وصفوان وعوف وابی بکرة والمغیرة قد تواترت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بالتوقیت فی المسح علی الخفین للمسافر ثلثة ایام ولیالیها وللمقیم یوم ولیلة وفی الباب عن عمر عند الدارقطنی والبزار

فلیس ینبغی لاحد ان یترک مثل هذه الآثار المتواترة الی مثل حدیث ابی بن عمارة واما ما احتجوا به مما رواه عقبة عن عمر فانه قد تواترت الآثار ایضا عن عمر بخلاف ذلک حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا ابو الاحوص عن عمران بن مسلم عن سوید بن غفلة قال قلنا لبنانة الجعفی وکان اجرأنا علی عمر سله عن المسح علی الخفین فساله فقال للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوم ولیلة حدثنا ابوبکرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان الثوری قال ثنا عمران بن مسلم عن سوید بن غفلة ان بنانة سال عمر عن ذلک فقال امسح علیهما یوما ولیلة حدثنا صالح قال ثنا سعید قال ثنا هشیم قال انا مالک بن مغول -

---

وابی یعلی وعائشة عند النسائی فی سننه الکبری وابی بکر عند ابن حبان فی صحیحه فی النوع الاول من القسم الرابع وابی هریرة عند ابن ابی شیبة والبزار وابن ماجة واسامة بن شریک عند ابی یعلی ویسار عند العقیلی وخالد بن عرفطة عند اسلم بن سهل وابن عمر عند الطبرانی ومالک بن سعد وابی مریم عند ابی نعیم وقد بسط فی ذکر هذه الروایات العلامة الزیلعی وعن جریر والبراء بن عازب وانس بن مالک وابی برده وابن عباس وابی امامة ویعلی بن مرة عند الطبرانی کما ذکر الهیثمی وعن بلال عند الدارقطنی فی الافراد وعمرو بن امیة الضمری عند ابی بکر النیسابوری کما فی کنز العمال. فلیس ینبغی لاحد ان یترک مثل هذه الآثار المتواترة الی مثل حدیث ابی بن عمارة فانه حدیث ضعیف ضعفه البخاری وابو داود واحمد وابن حبان وابن عبد البر وابن حزم وغیرهم وبالغ الجوزقانی فذکره فی الموضوعات قال الشوکانی وما کان بهذه المرتبة لا یصلح للاحتجاج به علی فرض عدم المعارض فالحق توقیت المسح بالثلاث للمسافر والیوم واللیلة للمقیم انتهی. واما ما احتجوا به ای القائلون بعدم التوقیت مما رواه عقبة عن عمر فانه قد تواترت الآثار ایضا عن عمر بخلاف ذلک ای بخلاف ما روی عقبة عن عمر فی عدم التوقیت حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی عن عمران بن مسلم الجعفی الکوفی الاعمی قال ابو حاتم واحمد والعجلی وابن معین ثقة وقال ابن معین مرة صالح وقال ابن مهدی احادیث عمران صحاح مستقیمة لا یختلفون فیه وذکره ابن حبان فی الثقات عن سوید بن غفلة بفتح المعجمة والفاء واللام ابن عوسجة بن عامر الجعفی ابو امیة الکوفی من رواة الستة ادرک الجاهلیة وقد قیل انه صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم ولا یصح وقدم المدینة حین نفضت الایدی من دفن رسول الله صلی الله علیه وسلم وهذا اصح وشهد فتح الیرموک قال ابن معین والعجلی ثقة وذکره ابن قانع فی الصحابة وقال علی بن المدینی دخلت بیت احمد بن حنبل فما شبهت بیته الا بما وصف من بیت سوید بن غفلة من زهده وتواضعه توفی سنة ثمانین وقیل بعدها وهو ابن ثلاثین ومائة سنة. قال قلنا لبنانة هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بتقدیم الباء علی النون وکذا وقع فی روایة ابن ابی شیبة ولا شک انه وقع ههنا التصحیف من قلم الناسخین والصواب نبانة بضم النون کما ضبطه العینی فی شرحه وقیل بفتحه ثم موحدة ثم نون کما عند ابن حزم فی المحلی من طریق شعبة عن عمران بن مسلم عن سوید ابن غفلة وکذا هو عند البیهقی من طریق الاسود نبانة وکذا هو فی کشف الاستار وتهذیب التهذیب وغیر ذلک من کتب اسماء الرجال وکذا هو فی النسخة التی علیها شرح العینی الجعفی ویقال لوالبی من رواة النسائی قال ابو حاتم کان معلما علی عهد عمر وذکره ابن حبان فی الثقات قلت وقال ابن حزم فی المحلی هو وابو عثمان النهدی من اوثق التابعین وکان اجرأنا تفضیل من الجراءة وهی الجسارة ای فی السوال علی عمر ای لکونه من المعلمین علی عهده سله ای عمر عن المسح علی الخفین فساله سقط عن روایة ابن ابی شیبة فساله فقال عمر للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوم ولیلة والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی الاحوص باسناده بنحو اللفظ المزبور وذکره ابن حزم فی المحلی من طریق شعبة عن عمران عن سوید عن نبانة ومن طریق شعبة وابن المبارک عن عاصم الاحول عن ابی عثمان النهدی عن عمر ثم قال وهذان اسنادان لا نظیر لهما فی الصحة والجلالة.

حدثنا ابوبکرة قال ثنا مؤمل بن اسمعیل البصری قال ثنا سفیان الثوری قال ثنا عمران بن مسلم عن سوید بن غفلة ان بنانة والصواب نبانة کما تقدم سال عمر عن ذلک ای عن المسح علی الخفین فقال عمر امسح علیهما ای علی الخفین یوما ولیلة ای فی حالة الاقامة کما فی الروایات المفصلة والاثر لم اقف علیه من طریق الثوری واسناده جید واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن الثوری عن حماد عن ابراهیم عن نبانة عن عمر قال للمسافر ثلثة ایام وللمقیم یوم ولیلة کما فی شرح العینی. حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم بن بشیر الواسطی قال انا مالک بن مغول بکسر اوله وسکون المعجمة وفتح الواو وابن عاصم البجلی ابو عبد الله الکوفی من رواة الستة قال ابن معین وابو حاتم والنسائی وابو نعیم ثقة وقال احمد ثقة ثبت فی الحدیث وقال العجلی رجل صالح مبرز فی الفضل وقال ابن سعد کان ثقة مامونا کثیر الحدیث فاضلا خیرا وقال ابن حبان

عن عمران بن مسلم عن سويد بن غفلة قال اتينا عمرؓ فسألته بنانة عن المسح على الخفين فقال عمرؓ للمسافر ثلثة ايام ولياليهن وللمقيم يوم وليلة حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن بنانة عن عمرؓ مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن بنانة عن عمرؓ مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا هشام عن حماد فذكر باسناده مثله حدثنا ابن خزيمة قال ثنا مسلم قال ثنا هشام قال ثنا حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عمرؓ مثله حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد الاصبهانی قال ثنا حفص عن عاصم عن ابی عثمان ان عمرؓ قال من ادخل قدميه وهما طاهرتان فليمسح عليهما الى مثل ساعته من يومه وليلته حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا ابو عوانة عن يزيد بن ابی زياد عن زيد بن وهب قال كتب الينا عمرؓ فی المسح على الخفين للمسافر ثلثة ايام ولياليهن وللمقيم يوم وليلة فهذا عمرؓ قد جاء عنه فی هذا ما يوافق ما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فی التوقيت للمسافر والمقيم۔

كان من عباد اهل الكوفة ومتقنيهم توفی فی ذی الحجة سنة تسع وخمسين ومائة عن عمران بن مسلم عن سويد بن غفلة قال اتينا عمر فسأله بنانة عن المسح على الخفين فقال عمر للمسافر ثلثة ايام وليا ليهن وللمقيم يوم وليلة وهذا اسناد فی غاية الصحة فان صالح بن عبد الرحمن قال فيه ابن ابی حاتم محله الصدق والباقون من رواة الستة الاعمران وهو ثقة صالح۔ حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد الطيالسی قال ثنا شعبة عن حماد بن ابی سليمان الكوفی عن ابراهيم النخعی عن الاسود بن يزيد النخعی عن بنانة عن عمر مثله والاثر اخرجه البيهقی من طريق آدم عن شعبة بلفظ المسح للمسافر ثلثة ايام وليا ليهن واخرجه ابن جرير عن ابراهيم ان عمر قال اذا ادخلت رجليك فی الخفين وهما طاهرتان فثلاثة للمسافر ويوم وليلة للمقيم كذا فی كنز العمال۔ حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن بنانة عن عمر مثله لافرق بين هذا الاسناد والذی قبله فالظاهر ان التكرار من قلم الناسخين ثم رأيت النسخة التی عليها شرح العينی فاذا ليس فيها هذا الاسناد فحمدت الله وشكرته۔ حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا هشام بن ابی عبد الله الدستوائی عن حماد بن ابی سليمان فذكر باسناده مثله حدثنا ابن خزيمة محمد البصری قال ثنا مسلم بن ابراهيم الفراهيدی قال ثنا هشام الدستوائی قال ثنا حماد بن ابی سليمان عن ابراهيم عن الاسود عن عمر مثله والاثر لم اقف عليه من طريق هشام وهذا الاسناد والذی قبله صحيحان فان ابا بكرة ثقة مامون وابن خزيمة ثقة مشهور والباقون من رواة الستة۔ حدثنا فهد بن سليمان الكوفی قال ثنا محمد بن سعيد الاصبهانی قال انا حفص بن غياث النخعی عن عاصم بن سليمان الاحول عن ابی عثمان النهدی ان عمر قال من ادخل قدميه ای فی الخفين وهو مقيم وهما ای القدمان طاهرتان فيه دليل لما ذهب اليه اصحابنا من ان شرط اباحة المسح لبسهما على طهارة كاملة وقت الحدث لا وقت اللبس فليمسح عليهما ای على الخفين الى مثل ساعته من يومه وليلته والاثر اخرجه البيهقی من طريق عبد الله بن الوليد عن سفيان عن عاصم بلفظ يمسح الرجل على خفيه الى ساعتها من يومها وليلتها وعزاه فی كنز العمال الى عبد الرزاق وسعيد بن منصور ونادى اوله قال حضرت سعدا وابن عمر يخصمان الى عمر فی المسح على الخفين فقال عمر يمسح عليهما الى مثل ساعته من يومه وليلته حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا ابو عوانة الوضاح اليشكری عن يزيد بن ابی زياد ابو عبد الله الكوفی عن زيد بن وهب الجهنی ابو سليمان الكوفی من رواة الستة اسلم فی حياة النبی صلى الله عليه وسلم ورحل اليه فقبض وهو فی الطريق قال ابن معين والعجلی وابن خراش ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال يعقوب بن سفيان فی حديثه خلل كثير وقال الاعمش اذا حدثك زيد بن وهب عن احد فكانك سمعته من الذی حدثك عنه توفی سنة ست وستين قال كتب الينا ای الى اهل الكوفة عمر فی المسح على الخفين للمسافر ثلثة ايام وليا ليهن وللمقيم يوم وليلة والاثر اخرجه ابن ابی شيبة عن هشيم عن يزيد باسناده باللفظ المزبور وعزاه فی كنز العمال الى عبد الرزاق وسعيد بن منصور واخرج ابن ابی شيبة من طريق ابی حازم عن ابن عمر عن عمر بمعناه۔ فهذا عمر قد جاء عنه ای عن عمر فی هذا ای فی التوقيت من طرق صحيحة ما يوافق ما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فی التوقيت للمسافر والمقيم قال البيهقی قد روينا عن عمر التوقيت فاما ان يكون يرجع اليه حين جاءه التثبت عن النبی صلى الله عليه وسلم فی التوقيت واما ان يكون قوله الذی يوافق السنة المشهورة اولى انتهى وقد بسط ابن حزم فی المحلى الكلام على آثار عمر فی عدم التوقيت ثم قال ولم يصح قط عن عمر الا التوقيت۔

وقد یحتمل حدیث عقبۃ ایضا ان یکون ذلک الکلام کان من عمر لانہ علم ان طریق عقبۃ الذی جاء منہ طریق لاماء فیہ فکان حکمہ ان یتیمم فسألہ متی عہدک بخلع خفیک اذا کان حکمک ھو التیمم فاخبرہ بما اخبرہ وھذا الوجہ اولی ما حمل علیہ ھذا الحدیث لیوافق ما روی عن عمرؓ سواہ ولا یضادہ وقد روی عن غیر عمرؓ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یوافق ما روینا فی التوقیت حدثنا فہد قال ثنا ابو غسان قال ثنا زہیر قال ثنا ابو اسحق عن القاسم بن مخیمرۃ عن شریح بن ہانئ قال اتیت عائشۃؓ فسألتہا عن المسح علی الخفین فقالت ایت علیا فانہ اعلمہم بوضوء رسول اللہ علیہ وسلم کان یسافر معہ فاتیتہ فسألتہ فقال یوم ولیلۃ للمقیم وثلثۃ ایام ولیالیہن للمسافر حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن سلمۃ بن کہیل

وقد یحتمل حدیث عقبۃ ایضا ان یکون ذلک الکلام الذی قالہ عمر لعقبۃ کان من عمر لانہ ای عمر علم ان طریق عقبۃ الذی جاء منہ ای من الشام الی المدینۃ طریق لا ماء فیہ ای فی ہذا الطریق فکان حکمہ ای حکم عقبۃ حکم عادم الماء وہو ان یتیمم فسألہ عمر متی عہدک بخلع خفیک اذا کان حکمک ہو التیمم فاخبرہ ای اخبر عقبۃ عمر بما اخبرہ ای من عدم نزع الخفین فقال عمر اصبت ای فی ترک النزع فانہ لا حاجۃ الی نزعہما فی حالۃ التیمم فان التیمم ضربتان ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین وقال الامام ابو بکر الجصاص قد ثبت عن عمر التوقیت علی الحد الذی بیناہ فاحتمل ان یکون قولہ لعقبۃ حین مسح علی خفیہ جمعۃ اصبت السنۃ یعنی انک اصبت السنۃ فی المسح وقولہ انہ مسح جمعۃ انما عنی بہ انہ مسح جمعۃ علی الوجہ الذی یجوز علیہ المسح کما یقول القائل مسحت شہرا علی الخفین وہو یعنی علی الوجہ الذی یجوز فیہ المسح لانہ معلوم انہ لم یرد بہ انہ مسح جمعۃ دائما لا یفتر وانما اراد بہ المسح فی الوقت الذی یحتاج فیہ الی المسح کذلک انما اراد الوقت الذی یجوز فیہ المسح وکما تقول صلیت الجمعۃ شہرا بمکۃ والمعنی فی الاوقات التی یجوز فیہا فعل الجمعۃ انتہی۔ قال العبد الضعیف وہذا التاویل الذی ذکرہ الجصاص لا یجری فی بعض الروایات اللہم الا ان یقال ان من رواہ علی غیر ہذا الوجہ فقد رواہ بالنظر الی المعنی۔ وہذا الوجہ ای الذی ذکرناہ فی تاویل روایۃ عقبۃ اولی ما حمل علیہ ہذا الحدیث ای حدیث عقبۃ لیوافق ما روی عن عمر سواہ ای سوی حدیث عقبۃ ہذا ولا یضادہ والحاصل ان ہذا التاویل الذی ذکرناہ فی حدیث عقبۃ اولی من حملہ علی عدم التوقیت لیحصل الجمع بین روایات عمر قال الامام ابو بکر الجصاص فان قیل لما جاز المسح وجب ان یکون غیر موقت کمسح الرأس قیل لہ لاحظ للنظر مع الاثر فان کانت اخبار التوقیت ثابتۃ فالنظر معہا ساقط وان کانت غیر ثابتۃ فالکلام حینئذ ینبغی ان یکون فی اثباتہا وقد ثبت التوقیت بالاخبار المستفیضۃ من حیث لا یمکن دفعہا وایضا فان الفرق بینہا ظاہر من طریق النظر وہو ان مسح الرأس ہو المفروض فی نفسہ ولیس ببدل عن غیرہ والمسح علی الخفین بدل عن الغسل مع امکانہ من غیر ضرورۃ فلم یجز اثباتہ بدلا الا فی المقدار الذی ورد بہ التوقیت فان قیل قد جاز المسح علی الجبائر بغیر توقیت وہو بدل عن الغسل قیل لہ انما علی مذہب ابی حنیفۃ فہذا السؤال ساقط لانہ لا یوجب المسح علی الجبائر وہو عندہ مستحب ترکہ لا یضر وعلی قول ابی یوسف ومحمد ایضا لا یلزم لانہ انما یفعلہ عند الضرورۃ کالتیمم والمسح علی الخفین جائز بغیر ضرورۃ فلذلک اختلفا انتہی وقد روی وزاد فی نسخۃ العینی فی ذلک عن غیر عمر من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یوافق ما روینا فی التوقیت حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو غسان مالک بن اسمعیل النہدی الکوفی قال ثنا زہیر ابن معاویۃ بن حدیج بضم مہملۃ وفتح دال مہملۃ وبجیم الجعفی ابو خیثمۃ الکوفی سکن الجزیرۃ من رواۃ الستۃ قال معاذ واللہ ما کان سفیان بأثبت من زہیر وقال شعیب کان زہیر احفظ من عشرین مثل شعبۃ وقال ابن عیینۃ ما بالکوفۃ مثلہ وقال احمد کان من معادن الصدق وقال ابن معین والبزار والبو زرعۃ ثقۃ وزاد ابو زرعۃ الا انہ سمع من ابی اسحاق بعد الاختلاط وقال العجلی ثقۃ مامون وقال النسائی ثقۃ ثبت وقال ابن سعد کان ثقۃ ثبتا مامونا وقال ابو حاتم ثقۃ متقن صاحب سنۃ وقال ابن حبان کان حافظا متقنا توفی فی رجب سنۃ ثلاث وسبعین ومائۃ وہو ولد سنۃ مائۃ۔ قال ثنا ابو اسحق السبیعی الکوفی عن القاسم بن مخیمرۃ عن شریح بن ہانئ قال اتیت عائشۃ فسألتہا عن المسح علی الخفین فقالت عائشۃ ایت علیا فانہ اعلمہم ای اعلم اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ورضی عنہم بوضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای لانہ کان یسافر معہ فاتیتہ فسألتہ ای علیا فقال یوم ولیلۃ للمقیم وثلثۃ ایام ولیالیہن للمسافر وأخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابی بکر بن عیاش والبیہقی من طریق زیاد بن خیثمۃ کلاہما عن ابی اسحاق بمعناہ واخرجہ الامام احمد عن یحیی بن سعید عن شعبۃ عن الحکم عن القاسم باسنادہ بسیاق المصنف۔

حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا سفیان الثوری عن سلمۃ بن کہیل بن حصین الحضرمی الکنی بکسر المثناۃ

عن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد قال جعل عبد الله المسح على الخفين ثلثة ايام للمسافر وللمقيم يوما
حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا ابو عوانة عن المغيرة عن ابراهيم عن عمرو بن الحارث قال سافرت
مع عبد الله فكان لا ينزع خفيه ثلثا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن قتادة
عن موسى بن سلمة قال سألت ابن عباس عن المسح على الخفين قال للمسافر ثلثة ايام ولياليهن وللمقيم يوم و
ليلة حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو الوليد قال ثنا شعبة فذكر باسناده مثله حدثنا صالح قال ثنا سعيد
قال ثنا هشيم قال اخبرني غيلان بن عبد الله قال سمعت ابن عمر يقول ذلك حدثنا ابن ابي داود قال
ثنا هدية قال ثنا سلام بن مسكين

الفوقانية وسكون النون ومهملة نسبة الى بني تيم بطن من همدان البوبجي الكوفي من رواة الستة قال احمد متقن للحديث وقال ابن معين ثقة و
قال النسائي ويعقوب بن شيبة والعجلي ثقة ثبت وزاد العجلي وكان فيه تشيع قليل وهو من ثقات الكوفيين وقال ابو زرعة ثقة مامون وذكر قال
ابو حاتم ثقة متقن توفي يوم عاشوراء سنة احدى وعشرين ومائة ومولده سنة سبع واربعين عن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد التيمي ابو عائشة
الكوفي من رواة الستة ذكره احمد فعظم شانه وقال ابن معين والعجلي ثقة وقال ابن معين ايضا ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن علي ما بالكوفة اجود
اسنادا منه وقال ابن عيينة كان الحارث من علية اصحاب ابن مسعود توفي سنة احدى او اثنتين وسبعين قال جعل عبد الله بن مسعود المسح على الخفين
ثلثة ايام للمسافر وللمقيم يوما زاد في نسخة العيني وليلة، والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن ابن مهدي عن سفيان باسناده بلفظ ثلاث
للمسافر وللمقيم يوم وليلة واخرجه البيهقي من طريق عبد الله بن الوليد عن سفيان نحوه وعزاه في كنز العمال الى عبد الرزاق واخرج ابن ابي شيبة
عن هشيم عن حصين عن ابراهيم عن ابن مسعود انه كان يقول في المسح على الخفين ثلثة ايام ولياليهن للمسافر ويوم وليلة للمقيم وعزاه في كنز العمال الى
سعيد بن منصور حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا ابو عوانة الوضاح اليشكري عن المغيرة بن مقسم الكوفي
الفقيه عن ابراهيم النخعي وفسره العيني بالتيمي عن عمرو بن الحارث بن ابي ضرار بكسر المعجمة الخزاعي المصطلقي اخو جويرية ام المؤمنين صحابي قليل الحديث
بقي الى بعد الخمسين كذا في التقريب وفي الاصابة روى ايضا عن اخته جويرية وعن ابن مسعود وعن زينب امرأة ابن مسعود ورجح ابن القطان
ان عمرو بن الحارث الراوي عن زينب غير صاحب الترجمة قال سافرت مع عبد الله بن مسعود فكان لا ينزع خفيه ثلثا والاثر اخرجه ابن
ابي شيبة عن هشيم عن مغيرة باسناده قال صحبت ابن مسعود في سفر فلم ينزع خفيه ثلاثا واخرج ايضا عن ابي معوية
عن الاعمش عن شقيق عن عمرو بن الحارث قال خرجت مع عبد الله الى المدائن فمسح على الخفين ثلاثا لا ينزعه وبهذا اخرج البيهقي من طريق
سعدان بن نصر عن ابي معوية الا انه رفع عنده الى المدينة واخرجه الامام محمد في كتاب الآثار عن الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن
محمد بن عمرو بن الحارث ان عمرو بن الحارث بن ابي ضرار صحب ابن مسعود في سفر فاتت عليه ثلثة ايام ولياليها لا ينزع خفيه
حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث البصري قال ثنا شعبة عن قتادة عن موسى بن سلمة بن المحبق بمهملة
وموحدة وزن محمد الهذلي البصري من رواة مسلم وابي داود والنسائي قال ابو زرعة ثقة وقال ابن سعد كان قليل الحديث وذكره ابن حبان
في الثقات قال سألت ابن عباس عن المسح على الخفين قال للمسافر ثلثة ايام ولياليهن وللمقيم يوم وليلة والاثر اخرجه البيهقي من طريق
موسى بن خلف عن قتادة نحو حديث المصنف وابن ابي شيبة عن ابن علية عن ابن ابي عروبة عن قتادة بمعناه حدثنا ابو بكرة قال ثنا
ابو الوليد الطيالسي هشام بن عبد الملك البصري قال ثنا شعبة فذكر باسناده مثله اي مثل ما روى عبد الصمد عن شعبة حدثنا صالح
ابن عبد الرحمن الانصاري قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم بن بشير الواسطي قال اخبرني غيلان بالغين المعجمة ابن عبد الله الواسطي
مولى قريش وزاد ابن ابي شيبة مولى بني مخزوم قال سمعت ابن عمر يقول ذلك والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن هشيم عن غيلان قال
سمعت ابن عمر سأله رجل من الانصار عن المسح على الخفين فقال ثلثة ايام للمسافر وللمقيم يوم وليلة حدثنا ابن ابي داود قال ثنا هدية
بالياء المعجمة من تحتها بنقطتين مشددة ابن عبد الوهاب المروزي الوصالح من رواة ابن ماجة قال ابن ابي عاصم ثقة وذكره ابن حبان في
الثقات وقال ربما اخطأ توفي سنة احدى واربعين ومائتين - وفي نسخة العيني هدبة بالموحدة وفسره العيني بابن خالد البصري احد مشائخ
البخاري - قال ثنا سلام بن مسكين بن ربيعة الازدي السمري ابو روح البصري من رواة الستة الا الترمذي قال ابو داود سلام لقب

عن عبد العزیز عن انس مثله حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن سعید بن قطن عن ابی زید الانصاری عن رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم مثل ذلك حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن یونس و قتادة عن موسی بن سلمة عن ابن عباس مثله فهذه اقوال اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم قد اتفقت علی ما ذکرنا من التوقیت فی المسح علی الخفین للمسافر والمقیم فلا ینبغی لاحد ان یخالف ذلك وهذا الذی ذکرناه ایضا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالی

باب ذکر الجنب والحائض والذی لیس علی وضوء وقرائتهم القرآن

واسمه سلیمان وقال موسی بن اسمعیل کان من اعبد اهل زمانه وقال احمد من الثقات وقال ابن معین ثقة صالح وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال النسائی لیس به بأس وثقه ایضا ابن نمیر واحمد بن صالح وقال ابو داود کان یذهب الی القدر توفی سنة اربع او سبع وستین ومائة عن عبد العزیز بن صهیب بضم مهملة وفتح هاء فساکنة فموحدة البنانی بموحدة ونونین البصری الاعمی من رواة الستة قال شعبة عبد العزیز اثبت من قتادة وقال احمد ثقة ثقة وقال ابن معین والنسائی والعجلی وابن سعد ثقة وقال ابو حاتم صالح قال الحازمی وانما قیل له البنانی لانه کان ینزل سکة بنانة بالبصرة قاله ابو حاتم توفی سنة ثلاثین ومائة عن انس مثله والاثر لم اقف علیه فیما عندی حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن سعید بن قطن بفتح القاف والطاء المهملة القطیعی مجهول وبعضهم مشاه کذا فی المیزان وفی اللسان فی کتاب ابن ابی حاتم انه مجهول بل فیه انه شیخ وقال البخاری روی عن انس حدیثا منکرا عن ابی زید الانصاری عن رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم کذا فی النسخة الموجودة عندنا والصواب عن ابی زید الانصاری رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم کما فی الاصابة والمحلی مثل ذلك والاثر اخرجه ابو مسلم الکجی فی کتاب السنن له من طریق حماد باسناده بلفظ یمسح المسافر علی الخفین ثلاثة ایام ولیالیهن والمقیم یوما ولیلة کذا فی الاصابة. حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمة عن یونس فسره العینی بابن ابی اسحاق السبیعی. والظاهر انه ابن عبید بن دینار العبدی مولاهم ابو عبید البصری من رواة الستة قال احمد وابن معین والنسائی وابن سعد ثقة وقال ابن المدینی یونس اثبت فی الحسن من ابن عون وقال ابو زرعة یونس احب الی فی الحسن من قتادة وقال ابن حبان فی الثقات کان من سادات اهل زمانه علما وفضلا وحفظا واتقانا وسنة وبغضا لاهل البدع مع التقشف الشدید والفقه فی الدین والحفظ الکثیر توفی سنة تسع وثلاثین ومائة وقتادة عن موسی بن سلمة عن ابن عباس مثله تقدم تخریج اثر ابن عباس من طریق قتادة وذکره ابن حزم فی المحلی من طریق شعبة عن قتادة عن موسی بن سلمة عن ابن عباس قال سألت ابن عباس عن المسح علی الخفین فقال ثلاثة ایام ولیالیهن للمسافر ویوما ولیلة للمقیم قال ابن حزم وهذا اسناد فی غایة الصحة واخرج ابن ابی شیبة عن ابان بن عثمان قال سألت سعد بن ابی وقاص عن المسح علی الخفین فقال نعم ثلاثة ایام ولیالیهن للمسافر ویوم ولیلة للمقیم وعن جابر بن سمرة قال ما ابالی لو لم انزع خفی ثلاثا واخرج عبد الرزاق (کما فی کنز العمال) عن ابراهیم ان عبد الله بن مسعود وحذیفة بن الیمان کانا یقولان یمسح المسافر علی الخفین ثلاثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوم ولیلة فهذه وفی نسخة العینی قال ابو جعفر فهذه "اقوال اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم عمر وعلی وسعد وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وابی زید الانصاری وجابر بن سمرة وحذیفة. قد اتفقت علی ما ذکرنا من التوقیت فی المسح علی الخفین للمسافر والمقیم قال ابن حزم لا یصح خلاف التوقیت عن احد من الصحابة الا عن ابن عمر فقط وعلی ذلك فقد روی عنه التوقیت ثم لوصح عن عمر وغیره ما ذکرنا وکان قد خالف ذلك علی وابن مسعود وغیرهما لوجب عند التنازع الرد الی بیان رسول الله صلی الله علیه وسلم وبیانه علیه السلام قد صح بالتوقیت ولم یصح عنه شئ غیره صلا انتهی مختصرا فلا ینبغی لاحد ان یخالف ذلك ای التوقیت فی المسح وهذا الذی ذکرناه ایضا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن والشافعی واحمد وجماهیر العلماء من الصحابة ومن بعدهم رحمهم الله تعالی رحمة واسعة وادخلهم بحبوحة جنانه وبهذا تم الباب والله تعالی اعلم بالصواب.

باب ذکر الجنب والحائض والذی لیس علی وضوء وقرائتهم القرآن

ای هل یجوز للجنب والحائض والمحدث بالحدث الاصغر ذکر الله تعالی وقراءة القرآن وفیه خلاف بین العلماء قال ابن رشد فی البدایة ذهب الجمهور الی انه یجوز لغیر متوضئ ان یقرأ القرآن ویذکر الله وقال قوم لا یجوز ذلك له الا ان یتوضأ وسبب الخلاف حدیثان متعارضان ثابتان احدهما حدیث ابی جهم فی رد السلام بعد التیمم والثانی حدیث علی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان لا یحجبه عن قراءة

حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعید عن قتادة عن الحسن عن حضین ابی ساسان عن المهاجر بن قنفذ انه سلم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یتوضأ فلم یرد علیه فلما فرغ من وضوئه قال انه لم یمنعنی ان اردّ علیك الا انی کرهت ان اذکر الله عز وجل الا علی طهارة حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد قال انا حمید وغیره عن الحسن عن المهاجر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یبول او قال مرت به وقد بال فسلمت علیه فلم یرد علی حتی فرغ من وضوئه ثم ردّ علیّ

القرآن شیٔ الا الجنابة فصار الجمهور الی ان الحدیث الثانی ناسخ للاول وصار من واجب الوضوء لذکر الله الی ترجیح الحدیث الاول انتهی مختصرا واما قراءة القرآن للجنب فاختلف الناس فی ذلك ایضا قال ابن رشد فذهب الجمهور الی منع ذلك وذهب قوم الی اباحته والسبب فی ذلك الاحتمال المتطرق الی حدیث علی المذکور وقد ذلك ان قوما قالوا ان هذا الایوجب شیئا لانه ظن من الراوی ومن این علم احد ان ترك القراءة کان لموضع الجنابة الا لو اخبره بذلك والجمهور رأوا انه لم یکن علی ذکر لیقول هذا عن توهم ولا ظن وانما قاله عن تحقق وقوم جعلوا الحائض فی هذا الاختلاف بمنزلة الجنب وقوم فرقوا بینهما فاجازوا للحائض القراءة القلیلة استحسانا لطول مقامها حائضا وهو مذهب مالك انتهی وحاصل الخلاف یرجع الی ثلثة اقوال الاول انه لایجوز ذکر الله وقراءة القرآن بدون الطهارة عن الحدث الاصغر والاکبر والثانی انه یجوز کل ذلك علی کل حال حتی فی حال الجنابة وغیرها والثالث التفصیل فیجوز ذکر الله فی حالة الحدث الاصغر والاکبر ولا یجوز قراءة القرآن فی حالة الحدث الاکبر ویجوز فی الاصغر فاما من ذهب الی عدم الجواز مطلقا فاحتج بما ذکره المصنف العلام فقال حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن الحسن البصری عن حضین ابی ساسان عن المهاجر بن قنفذ انه سلم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یتوضأ ای یبول کما عند ابی داود وقد تقدم ذلك مفصلا فی التسمیة فلم یرد السلام علیه فلما فرغ صلی الله علیه وسلم من وضوئه قال معتذرا للمهاجر انه لم یمنعنی ان اردّ علیك الا انی کرهت ان اذکر الله عز وجل الا علی طهارة قال الخطابی وفی هذا دلالة علی ان السلام الذی یحیی به الناس بعضهم بعضا اسم من اسماء الله عز وجل وقد روی ذلك مرفوعا من حدیث ابی هریرة انتهی وقال الطیبی وفیه ان من شرط ذکر الله ان یکون الذاکر طاهرا کیف ما کان وان ذکر الله وان لم یکن صریحا کما فی السلام ینبغی ان یکون علی الطهارة فان المراد ههنا السلامة لکنه مظنة لان یکون اسما من اسماء الله تعالی وفی شرح السنة فیه بیان ان رد السلام وان کان واجبا فالمسلم علی الرجل فی مثل هذه الحالة مضیع حق نفسه فلا یستحق الجواب قال المظهر فیه دلیل علی ان من قصر فی جواب السلام لعذر یستحب ان یعتذر الیه حتی لا ینسبه الی الکبر انتهی والحدیث اخرجه الامام احمد عن محمد ابن جعفر قال سئل عن رجل یسلم علیه وهو غیر متوضئ فقال ثنا سعید فذکر الحدیث بلفظ المصنف الا انه زاد فلم یردّ علیه حتی توضأ فردّ علیه وقال انه لم یمنعنی ورد فی آخر الحدیث قال فکان الحسن من اجل هذا الحدیث یکره ان یقرأ او یذکر الله عز وجل حتی یتطهر واخرجه ابو داود عن محمد بن المثنی عن عبد الاعلی عن سعید بمعنی حدیث المصنف الا انه وقع عنده یبول بدل یتوضأ واخرجه ابن ماجة عن الدارمی وغیره عن روح عن سعید نحو لفظ المصنف وبهذا اخرجه الحاکم فی معرفة الصحابة من طریق یزید بن زریع عن سعید واخرجه البیهقی من طریق عبد الوهاب باسناده بلفظ المصنف واخرج الحاکم فی الطهارة من طریق شعبة عن قتادة بلفظ ابی داود وقال بذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه ووافقه الذهبی فقال علی شرطهما حدثنا احمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة قال انا حمید الطویل البصری وغیره عن الحسن عن المهاجر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یبول او قال مرت به وقد بال شك من الراوی وعند احمد کان یبول او قد بال فسلمت علیه فلم یرد علی حتی فرغ من وضوئه وعند احمد حتی توضأ ثم ردّ علی والحدیث اخرجه الامام احمد عن عفان عن حماد نحو لفظ المصنف واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن حجاج بن المنهال وعن المقدام بن داود عن اسد بن موسی کلاهما عن حماد باسناده بلفظ المصنف کما فی شرح العینی قال والحدیث الزیلعی حدیث المهاجر حدیث معلول قال ابن دقیق العید سعید بن ابی عروبة قد اختلط بآخره فیرای فیه سماع من سمع منه قبل الاختلاط قال وقد رواه النسائی من حدیث شعبة عن قتادة به ولیس فیه انه لم یمنعنی الی آخره ورواه حماد بن سلمة عن حمید وغیره عن الحسن عن المهاجر منقطعا فصار فیه ثلاث علل انتهی وقد یجاب عن هذه العلل بانه روی هذا الحدیث عن سعید عبد الوهاب وعبد الاعلی ویزید بن زریع وروح وهؤلاء سمعوا منه قبل الاختلاط وبان قوله لم یمنعنی رواه عبد الوهاب وروح ویزید وهؤلاء ثقات والزیادة من الثقة مقبولة وبان الاتصال زیادة من ثقة فتقبل قال الشوکانی ویمکن الجمع بین هذا الحدیث وبین حدیث عائشة کان النبی صلی الله علیه وسلم یذکر الله

فذهب قوم الى هذا فقالوا لا ينبغي لاحد ان يذكر الله تعالى بشئ الا وهو على حال يجوز له ان يصلي عليها وخالفهم في ذلك اخرون فقالوا من سلم عليه وهو على حال حدث تيمم ورد عليه السلام وان كان في المصر وقالوا فيما سوى السلام مثل قول اهل المقالة الاولى وكان مما احتجوا به في ذلك ما حدثنا به ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا محمد بن ثابت العبدي ح وحدثنا حسين بن نصر و سليمان بن شعيب قالا ثنا يحيى بن حسان قال ثنا محمد بن ثابت قال ثنا نافع قال انطلقت مع ابن عمر الى ابن عباس في حاجة لابن عمر فقضى حاجته فكان من حديثه يومئذ انه قال مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سكة من السكك وقد خرج من غائط او بول فسلم عليه فلم يرد

على كل احيانه بان هذا الحديث خاص فيخص به ذلك العموم ويمكن حمل الكراهة على التنزيه ومثله الحديث الذي بعده انتهى - فذهب قوم الى هذا اى الى ظاهر حديث المهاجر فقالوا لا ينبغي لاحد ان يذكر الله تعالى بشئ الا وهو على حال يجوز له ان يصلي عليها قال الباجي اما الحدث الاصغر فانه لا يمنع القراءة لتكرره ولا خلاف في ذلك نعلمه وكذا حكى عليه الاجماع غير واحد من المشائخ لكن الصواب ان فيه خلافا لبعض السلف قال الزرقاني لا خلاف في ذلك بين العلماء الا من شذ منهم ممن يوجوب بهم كذا في الاوجز وقد تقدم قول ابن رشد ذهب الجمهور الى انه يجوز لغير متوضئ ان يقرأ القرآن ويذكر الله تعالى وقال قوم لا يجوز ذلك له الا ان يتوضأ وقال العلامة العيني زعم الحسن ان حديث مهاجر غير منسوخ وتمسك بمقتضاه فاوجب الطهارة للذكر انتهى وقال العيني في نخب الافكار في شرح كلام المصنف اراد بالقوم هؤلاء الحسن البصري وابا العالية وعكرمة فانهم ذهبوا الى ان الرجل لا ينبغي له ان يذكر الله الا وهو طاهر ويروى ذلك عن عبد الله بن عمر وروى عن عبد الله بن عباس انه كره ان يذكر الله على حالين على الخلاء وعلى جماع الرجل مع اهله وهو قول عطاء ومجاهد وقال مجاهد يجتنب الملك الانسان عند جماعه وعند غائطه انتهى وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا من سلم عليه وهو على حال حدث تيمم ورد عليه السلام وفي متن العيني ورد السلام وان كان في المصر وقالوا فيما سوى السلام مثل قول اهل المقالة الاولى اى خالف القوم المذكورين جماعة آخرون واراد بهم طائفة من اهل الحديث منهم حميد وغيره فانهم قالوا الحديث اذا سلم عليه ينبغي له ان يتيمم ويرد السلام وان كان في المصر وفيما سوى السلام ينبغي له ان لا يذكر الله الا على حالة يجوز له ان يصلي عليها كما هو مذهب اهل المقالة الاولى كذا في شرح العيني - واخرج ابن جرير وسعيد بن منصور عن ابن عباس قال رأيت عمر بن الخطاب بال ثم اتى الحائط فمسح به ثم مسح احدى يديه بالاخرى ثم قال هكذا للتكبير والتسبيح حتى تلقى الماء واخرج سعيد عن الحسن ان عمر كان في بعض طرق المدينة فبال فدنا من جدار فتمسح وقال حل لي التسبيح كما في كنز العمال واسند ابن حزم في المحلى عن ابن عمر انه كان لا يقرأ القرآن ولا يرد السلام ولا يذكر الله الا وهو طاهر وكان مما احتجوا به في ذلك ما حدثنا به ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا محمد بن ثابت العبدي ابو عبد الله البصري من رواة ابي داود وابن ماجة قال ابن معين ليس بشئ وكذا قال ابو داود وقال مرة ليس به بأس وكذا قال النسائي وقال مرة ضعيف وقال مرة ينكر عليه حديث ابن عمر في التيمم لا غير وقال النسائي مرة ليس بالقوي وقال الحاكم وابو حاتم ليس بالمتين وزاد ابو حاتم يكتب حديثه وقال البخاري يخالف في بعض حديثه وقال ابن عدي عامة احاديثه مما لا يتابع عليه قال العجلي ولوين ثقة - ح وحدثنا حسين بن نصر وسليمان بن شعيب قالا ثنا يحيى بن حسان قال ثنا محمد بن ثابت قال ثنا نافع مولى ابن عمر قال انطلقت مع ابن عمر الى ابن عباس في حاجة اى في شان حاجة والتنكير فيها للشيوع لعل مابعد يا يقيد بالقضاء الحاجة قال الطيبي لابن عمر فقضى ابن عمر حاجته التي كانت متعلقة بابن عباس فكان من حديثه جزم الامام المصنف في عدة مواضع في هذا الباب بان الضمير راجع الى ابن عباس والصواب ان الضمير راجع الى ابن عمر فان اصحاب المسانيد ذكروا هذا الحديث في مسنده ولو كان الضمير راجعا الى ابن عباس لذكروه في مسنده وقد وقع التصريح بذلك عند الطيالسي عن محمد بن ثابت عن نافع قال انطلقت مع ابن عمر الى ابن عباس في حاجة لابن عمر فحدث يومئذ يعني ابن عمر يومئذ انه قال مر رجل الظاهر انه ابو الجهيم بن الحارث وسياتي حديثه عند المصنف ويحتمل ان يكون غيره على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سكة من السكك اى في طريق من طرق المدينة وقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من غائط اى فرغ منه فجوز فيه لان الخروج انما يكون بعد الفراغ قاله الطيبي او بول شك من الراوي فسلم الرجل عليه صلى الله عليه وسلم واخرج الدارقطني والبيهقي من طريق ابن الهاد عن نافع عن ابن عمر قال اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغائط فلقيه رجل عند بئر جمل فسلم عليه فلم يرد

علیه السلام حتی کاد الرجل ان یتواری فی السکة فضرب بیدیه علی الحائط فتیمم لوجهه ثم ضرب ضربة اخری فتیمم لذراعیه قال ثم رد علیه السلام وقال اما انه لم یمنعنی ان ارد علیك السلام الا انی کنت لست بطاهر

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا محمد بن بشار قال ثنا ابو احمد الزبیری قال ثنا سفیان عن الضحاك بن عثمان

النبی صلی الله علیه وسلم علیه السلام ای لم یجبه حتی کاد الرجل ان یتواری ای یغیب وعند الطیالسی فانطلق فلما کاد ان یغیب فی السکة فضرب رسول الله صلی الله علیه وسلم بیدیه علی الحائط ای للتیمم فتیمم لوجهه ثم ضرب ضربة اخری فتیمم لذراعیه زاد البیهقی الی المرفقین وفیه حجة لمن ذهب الی ان التیمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لللیدین مع المرفقین والی هذا ذهب فقهاء الامصار مالك الشافعی وابو حنیفة وغیرهم وسیاتی التفصیل فی ذلك فی باب التیمم قال ابن عمر ثم رد رسول الله صلی الله علیه وسلم علیه ای علی الرجل السلام وقال معتذرا عن تاخیر الجواب اما انه الضمیر للشان لم یمنعنی ان ارد علیك السلام الا انی کنت لست بطاهر قال الامام ابو بکر الجصاص هذا الحدیث یدل علی ان رد السلام کان مشروطا فیه الطهارة وجائز ان یکون ذلك خاصا بالنبی صلی الله علیه وسلم لانه لم یرد انه نهی عن رد السلام الا علی طهارة ویدل علی ان ذلك کان علی الوجوب انه تیمم حین خاف فوت الرد لان رد السلام انما یکون علی الحال فاذا تراخی فات فکان بمنزلة من خاف فوت صلوة العید او صلوة الجنازة ان توضأ فیجوز له التیمم وجائز ان یکون قد نسخ ذلك عن النبی صلی الله علیه وسلم ویجوز ان یکون بهذا الحکم قد کان باقیا الی ان قبضه الله تعالی انتهی وقال النووی وهذا الحدیث محمول علی انه صلی الله علیه وسلم کان عادما للماء حال التیمم فان التیمم مع وجود الماء لا یجوز للقادر علی استعماله انتهی وقال صاحب البحر وعلی اصولنا لا حاجة الی هذا الحمل فان عندنا ما یفوت لا الی خلف فیجوز التیمم له مع وجود الماء کصلوة الجنازة ولا شك ان رد السلام منه بناء علی انه علیه السلام لا یذکر الله تعالی الا علی طهارة بل عندنا ما هو اعم من ذلك وهو ان ما لیست الطهارة شرطا فی فعله وحله فانه یجوز التیمم له مع وجود الماء کدخول المسجد للمحدث ولهذا قال فی المبتغی ویجوز التیمم لدخول مسجد عند وجود الماء وکذا للنوم فیه اه وتجویز ان یکون النبی علیه السلام نوی معه ما یصح معه التیمم خلاف الظاهر کما لا یخفی انتهی وما اورد الشامی علی ذلك لقوله ضنا السعایة وقال الحافظ وقیل یحتمل انه لم یرد صلی الله علیه وسلم بذلك التیمم رفع الحدث ذلا استباحة محظور وانما اراد التشبه بالمتطهرین کما یشرع الامساك فی رمضان لمن یباح له الفطر او اراد تخفیف الحدث بالتیمم کما یشرع تخفیف حدث الجنب بالوضوء انتهی والحدیث اخرجه ابو داود عن احمد بن ابراهیم الموصلی والدارقطنی من طریق ابی الربیع الزهرانی والبیهقی من طریق مسلم بن ابراهیم الازدی ویحیی بن یحیی الا نعتهم عن محمد بن ثابت باسناده نحو حدیث المصنف والطیالسی فی مسنده عن محمد بن ثابت بمعناه قال ابو داود سمعت احمد یقول روی محمد بن ثابت حدیثا منکرا فی التیمم قال ابو داود ولم یتابع محمد بن ثابت فی هذه القصة علی ضربتین عن النبی صلی الله علیه وسلم ورووه فعل ابن عمر وقال البیهقی وقد انکر بعض الحفاظ رفع هذا الحدیث علی محمد بن ثابت فقد رواه جماعة عن نافع من فعل ابن عمر والذی رواه غیره عن نافع من فعل ابن عمر انما هو التیمم فقط فاما هذه القصة فهی عن النبی صلی الله علیه وسلم مشهورة بروایة ابی الجهیم وغیره وثابت عن الضحاك بن عثمان عن نافع عن ابن عمر الا انه قصر بروایته وروایة یزید بن الهاد عن نافع اتم من ذلك ثم ساق روایة یزید بن الهاد ثم قال فهذه الروایة شاهدة لروایة محمد بن ثابت الا انه حفظ فیها الذراعین ولم یثبتها غیره وفعل ابن عمر التیمم علی الوجه والذراعین الی المرفقین شاهد لصحة روایة محمد بن ثابت غیر منافٍ لها ثم اسنده قول ابن معین محمد بن ثابت لیس به بأس ثم قال وهو فی هذا الحدیث غیر مستحق للتنکیر بالدلائل التی ذکرتها وقد رواه جماعة من الائمة عن محمد بن ثابت مثل یحیی بن یحیی ومعلی بن منصور وسعید بن منصور وغیرهم واثنی علیه مسلم بن ابراهیم ورواه عنه وهو عن ابن عمر مشهور انتهی مختصرا

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا محمد بن بشار بن عثمان العبدی ابو بکر الحافظ البصری بندار من رواة الستة قال ابو داود کتبت عن بندار نحوا من خمسین الف حدیث وقال ابن سیار سمعت عمرو بن علی یحلف ان بندارا یکذب فیما یروی عن یحیی وقال ابن الدورقی کنا عند ابن معین ویجری ذکر بندار فرأیت یحیی لا یعبأ به ویستضعفه قال ورأیت القواریری لا یرضاه قال الازدی وبندار قد کتب عنه الناس وقبلوه ولیس قول یحیی والقواریری مما یجرحه وما رأیت احدا ذکره الا بخیر وصدق وقال العجلی ثقة کثیر الحدیث وقال ابو حاتم صدوق وقال النسائی صالح لا بأس به وقال ابن خزیمة امام اهل زمانه وقال مسلمة کان ثقة مشهورا وقال الدارقطنی من الحفاظ الاثبات توفی فی رجب سنة اثنتین وخمسین ومائتین قال ثنا ابو احمد الزبیری محمد بن عبد الله الاسدی قال ثنا سفیان الثوری عن الضحاك بن عثمان بن عبد الله بن خالد بن حزام الاسدی الحزامی ابو عثمان المدنی القرشی من رواة الستة الا البخاری قال احمد وابن معین ومصعب الزبیری وعلی بن المدینی وابو داود وابن سعد

عن نافع عن ابن عمرؓ ان رجلا سلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو یبول فلم یرد علیہ حتی اتی حائطا فتیمم حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا شعیب بن اللیث قال ثنا اللیث عن جعفر بن ربیعۃ عن عبد الرحمن بن ھرمز عن عمیر مولی ابن عباسؓ انہ سمعہ یقول اقبلت انا وعبد اللہ بن یسار مولی میمونۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی دخلنا علی ابی الجھم بن الحارث بن الصمۃ الانصاری

ثقۃ وقال ابو زرعۃ لیس بقوی وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وھو صدوق وقال ابن نمیر لا بأس بہ جائز الحدیث وقال ابن سعد کان ثقۃ ثبتا کثیر الحدیث توفی بالمدینۃ سنۃ ثلاث وخمسین ومائۃ۔ عن نافع عن ابن عمر ان رجلا سلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو یبول فلم یرد علیہ حتی اتی حائطا فتیمم قال النووی وفی الحدیث ان المسلم فی ھذا الحال لا یستحق جوابا وھذا متفق علیہ قال اصحابنا ویکرہ ان یسلم علی المشتغل بقضاء حاجۃ البول والغائط فان سلم علیہ کرہ لہ رد السلام قالوا ویکرہ للقاعد علی قضاء الحاجۃ ان یذکر اللہ تعالی بشیء من الاذکار قالوا فلا یسبح ولا یھلل ولا یرد السلام ولو شمت العاطس ولا یحمد اللہ تعالی اذا عطس وکذلک لا یاتی بشیء من ھذہ الاذکار فی حال الجماع وھذا الذی ذکرناہ من کراہۃ الذکر کراہۃ تنزیہ لا تحریم فلا اثم علی فاعلہ والی ھذا ذھبت الشافعیۃ والاکثرون وحکاہ ابن المنذر عن ابن عباس وعطاء ومعبد الجھنی وعکرمۃ وحکی عن ابراھیم النخعی وابن سیرین لا بأس بالذکر حال قضاء الحاجۃ انتھی مختصرا وقال سید فی البذل ووجہ کراھۃ السلام نھیہ صلی اللہ علیہ وسلم عن السلام فی ھذہ الحالۃ کما فی ابن ماجۃ عن جابر ان رجلا مر علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو یبول فسلم علیہ فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رأیتنی مثل ھذہ الحالۃ فلا تسلم علی فانک ان فعلت ذلک لم ارد علیک ووجہ کراھۃ الجواب فی مثل ھذہ الاحوال ان الکلام عند کشف العورۃ مکروہ فکیف بذکر اللہ تعالی فانہ یکون اشد کراھۃ فان قیل یخالفہ ما ورد انہ صلی اللہ علیہ وسلم یذکر اللہ تعالی علی کل احیانہ قلنا المراد من الاحیان حال الطھارۃ والحدیث لا حالۃ کشف العورۃ والخلاء انتھی والحدیث اخرجہ الترمذی عن محمد بن بشار ونصر بن علی عن ابی احمد باسنادہ بلفظ المصنف الا انہ لم یقع عندہ حتی اتی حائطا فتیمم وبھذا اخرجہ مسلم عن محمد بن عبد اللہ بن نمیر عن ابیہ وابو داود عن ابی بکر بن ابی شیبۃ وغیرہ عن عمر بن سعد والنسائی عن محمود بن غیلان عن زید بن الحباب وقتیبۃ وابن ماجۃ عن عبد اللہ بن سعد وغیرہ عن ابی داود ھمتھم عن سفیان نحو حدیث الترمذی قال الترمذی ھذا حدیث حسن صحیح وذکرہ الحاکم معلقا فزاد بعد قولہ لم یرد علیہ حتی توضأ ثم اعتذر علیہ وقال انی کرھت ان اذکر اللہ الا علی طھر او قال علی طھارۃ وقال ھذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاہ بھذا اللفظ۔ حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا شعیب بن اللیث قال ثنا اللیث بن سعد الفقیہ المصری عن جعفر بن ربیعۃ بن شرحبیل المصری عن عبد الرحمن بن ھرمز الاعرج المدنی عن عمیر مصغر ابن عبد اللہ الھلالی ابو عبد اللہ المدنی مولی ام الفضل ودۃ ابن عباس مولی ابن عباس من رواۃ الستۃ الا الترمذی وابن ماجۃ قال ابن اسحق حدثنی الاعرج عن عمیر مولی ابن عباس وکان ثقۃ وقال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی بالمدینۃ سنۃ اربع ومائۃ۔ قال الحافظ فی الفتح واذا کان مولی ام الفضل فھو مولی اولادھا۔ انہ ای عبد الرحمن الاعرج سمعہ ای عمیرا یقول اقبلت انا وعبد اللہ بن یسار مولی میمونۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھو اخو عطاء بن یسار التابعی المشھور وقع عند مسلم فی ھذا الحدیث عبد الرحمن بن یسار وھو وھم ولیس لہ فی ھذا الحدیث روایۃ وھذا لم یذکرہ المصنفون فی رجال الصحیحین قالہ الحافظ فی الفتح۔ حتی دخلنا علی ابی الجھم ھکذا وقع عند الدولابی عن الربیع باسنادہ وبھذا وقع عند مسلم عن اللیث تعلیقا ابو الجھم بفتح الجیم وبعدھا ھاء ساکنۃ وعند النسائی عن الربیع بھذا الاسناد ابو الجھیم بضم الجیم مصغرا وبھذا وقع عند البخاری وابی داود واحمد قال النووی وھو الصواب المشھور فی کتب الاسماء وکذا ذکرہ مسلم فی کتابہ فی اسماء الرجال والبخاری فی تاریخہ وغیرھما واسم ابی الجھیم عبد اللہ کذا سماہ مسلم فی کتاب الکنی انتھی۔ بن الحارث قال الحافظ فی الفتح قیل اسم ابی جھیم عبد اللہ وحکی ابن ابی حاتم عن ابیہ قال یقال ھو الحرث بن الصمۃ فعلی ھذا لفظ ابن زائدۃ بین ابی جھیم والحارث لکن صحح ابو حاتم ان الحرث اسم ابیہ لا اسمہ وفرق ابن ابی حاتم بینہ وبین عبد اللہ بن جھیم یکنی ایضا ابا جھیم وقال ابن مندۃ عبد اللہ بن جھیم بن الحرث بن الصمۃ وکانہ اراد ان یجمع الاقوال المختلفۃ فیہ انتھی وبھذا ذکرہ الحافظ فی التھذیب فی قول ابن مندۃ وزاد مع ذلک فما سلم۔ بن الصمۃ بکسر المھملۃ وتشدید المیم ابن عمرو بن عتیک بن عمرو بن مبذول بن عامر بن مالک بن النجار الانصاری وقیل فی نسبہ غیر ذلک وھو ابن اخت ابی بن کعب کذا فی التھذیب وقال ابن عبد البر فی الاستیعاب ابو الجھیم ویقال ابو الجھم بن الحارث بن الصمۃ الانصاری ابوہ من کبار الصحابۃ انتھی قال الحافظ فی الفتح والصواب انہ بالتصغیر وفی الصحابۃ شخص آخر یقال لہ ابو الجھم وھو صاحب الانجانیۃ وھو غیر ھذا لانہ قرشی وھذا انصاری ویقال بحذف الالف واللام فی کل منھما وباثباتھما انتھی وقال سید فی البذل وجزم مما یجب التنبیہ علیہ ان لھذا الراوی فی کتب الحدیث روایتان احدھما فی المرور بین یدی المصلی والثانی فی التیمم

فقال ابو الجهم اقبل رسول الله صلی الله علیه وسلم من نحو بیر جمل فلقیه رجل فسلم علیه فلم یرد رسول الله صلی الله علیه وسلم علیه حتی اقبل علی الجدار فمسح وجهه ویدیه ثم رد علیه السلام حدثنا ابو زرعة عبد الرحمن بن عمرو الدمشقی قال ثنا عمرو بن محمد الناقد قال ثنا یعقوب بن ابراهیم بن سعد قال ثنا ابی عن ابن اسحق عن عبد الرحمن الاعرج عن عبید مولی ابن عباس فذکر مثله قالوا فهذه الآثار رخصنا للذی یسلم علیه وهو

علی الجدار واختلف اهل الرجال فی ان الروایتین معا لرجل واحد وبها اثنان فمال الحافظ فی الاصابة الی الاول واختاره فی الفتح وهو ظاهر کلام العینی فی شرحه واختاره ابن القیسرانی فی جمعه والیه مال صاحب رجال جامع الاصول وجزم ابن الاثیر فی اسد الغابة الی الثانی فانه ترجم ولا ابو الجهیم وقیل ابو الجهم بن الحارث بن الصمة وذکر فیها حدیث التیمم ثم ذکر ترجمة ابی جهیم عبد الله بن جهیم الانصاری وذکر حدیث المرور ثم قال جعل ابن مندة والنعیم هذا والذی قبله واحدا وجعلها ابو عمر اثنین والذی اظن ان الحق مع ابی عمر اه وقال العینی قال ابن عبد البر راوی حدیث التیمم غیر راوی حدیث المرور انتهی کلام الشیخ مختصرا. فقال ابو الجهم اقبل رسول الله صلی الله علیه وسلم من نحو بیر جمل ای من جهة الموضع الذی یعرف بذلک وهو معروف بالمدینة وهو بفتح الجیم والمیم وفی النسائی بئر الجمل وهو من العقیق قاله الحافظ. فلقیه رجل هو ابو الجهیم الراوی بینه الشافعی عن ابراهیم بن محمد عن ابی الحویرث عن الاعرج فسلم علیه ای علی النبی صلی الله علیه وسلم فلم یرد یجوز فی داله الکسر لانه الاصل والفتح لانه اخف والضم لاتباع الراء قاله الکرمانی. رسول الله صلی الله علیه وسلم علیه ای علی الرجل السلام حتی اقبل علی الجدار والام فیه للعهد الخارجی ای جدار هناک والجدار کان مباحا فلم یحتج الی الاذن فی ذلک او کان مملوکا لغیره وکان راضیا به قاله العینی وقال ابن العربی تیممه علی الجدار وهو من حجارة اولبن مصنوع وفی ذلک رد علی الشافعی لانه تیمم الا بالتراب الطاهر المنبت انتهی وکذا قال ابن بطال کما فی الکرمانی ان فیه ردا علی الشافعی فی اشتراط التراب لانه معلوم انه لم یعلق بیده من الجدار تراب اذ لا تراب علی الجدار واجاب عنه الکرمانی بان الغالب وجود الغبار مع انه ثبت انه صلی الله علیه وسلم حت الجدار بالعصا ثم تیمم فیجب حمل المطلق علی المقید انتهی ورده العلامة العینی بان الجدار اذا کان من حجر لا یحتمل التراب لانه لا ثبت علیه خصوصا جدران المدینة لانها من صخرة سوداء وقوله مع انه ثبت الخ ممنوع لان حت الجدار بالعصا رواه الشافعی وهو حدیث ضعیف وشیخ الشافعی وشیخ شیخه ضعیفان لا یحتج بهما قاله مالک وغیره وایضا فهو منقطع لان ما بین الاعرج وابی جهیم غیر کما سبق من عند البخاری وغیره ونص علیه ایضا البیهقی وغیره وفیه علة اخری وهی زیادة حک الجدار لم یات بها احد غیر ابراهیم والزیادة انما تقبل من ثقة انتهی. فمسح وجهه ویدیه هکذا عند مسلم وقع فی نسخة العینی بوجهه وبیدیه وعند البخاری والنسائی وابی داؤد والدولابی واحمد بوجهه و یدیه. والدارقطنی من طریق ابی صالح عن اللیث فمسح بوجهه وذراعیه وکذا للشافعی من روایة ابی الحویرث قال الحافظ والثابت فی حدیث ابی جهیم بلفظ یدیه لا ذراعیه فانها روایة شاذة مع ما فی ابی الحویرث وابی صالح من الضعف انتهی. ثم رد علیه السلام قال النووی وفیه دلیل علی جواز التیمم للنوافل والفضائل کما یجوز للفرائض وبهذا ذهب العلماء کافة انتهی وقال العلامة العینی استدل به الطحاوی علی جواز التیمم للجنازة عند خوف فواتها وهو قول الکوفیین واللیث والاوزاعی لانه صلی الله علیه وسلم تیمم لرد السلام فی الحضر لاجل فوت الرد وان کان لیس شرطا ومنع مالک والشافعی واحمد ذلک وهو حجة علیهم انتهی وقال القاضی عیاض قال الطحاوی وهذا الحدیث من باب الاخذ بالفضائل وقال الطبری هو علی التادیب للمسلم علیه فی حال الحدث التی نهی عن السلام فیها ولکن لیس فی الحدیث ما یدل علی ما قال لانه انما سلم علیه بعد اقباله من قضاء الحدث ولیس موضع النهی لکن فی الحدیث الاخران رجلا مر علیه وهو یبول فسلم علیه فلم یرد علیه انتهی والحدیث اخرجه النسائی و الدولابی عن الربیع والبوداؤد عن عبد الملک بن شعیب کلاهما عن شعیب والبخاری عن یحیی بن بکیر والبیهقی من طریقه کلاهما عن اللیث عن جعفر اللاحمد عن حسن بن موسی عن ابن لهیعة کلاهما عن الاعرج عن عبید بنحو لفظ المصنف. حدثنا ابو زرعة عبد الرحمن بن عمرو الدمشقی قال ثنا عمرو بن محمد الناقد قال ثنا یعقوب بن ابراهیم بن سعد قال ثنا ابی ابراهیم بن سعد الزهری عن ابن اسحق محمد المدنی عن عبد الرحمن الاعرج عن عبید مولی ابن عباس فذکر مثله ای مثل ما روی جعفر عن الاعرج والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق عباس الدوری عن عمرو الناقد باسناده بلفظ خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم لیقضی حاجته نحو بیر جمل فلقیه رجل فسلم علیه فلم یرد علیه رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی وضع یده علی الجدار ومسح وجهه ویدیه ثم قال وعلیک السلام واخرجه ایضا من طریق عبید الله بن سعد عن عمه عن ابیه عن ابن اسحق. قالوا ای القائلون بوجوب التیمم لرد السلام فهذه الآثار المرویة عن ابن عمر وابی الجهیم وفی الباب عن ابی هریرة عند ابن ماجة وعبد الله بن حنظلة عند احمد رخصنا للذی یسلم علیه وهو

غیر طاهر ای محدث ان یتیمم وفی نسخة العینی انه یتیمم - ویرد السلام لیکون ذلک ای رده السلام بعد التیمم جوابا للسلام فان رد السلام انما یکون علی الفور فلو تراخی واشتغل بالوضوء فات ذلک فصار بمنزلة العید والجنازة وبهذا کما رخص قوم فی التیمم للجنازة والعیدین اذا خیف فوت وفی نسخة العینی علی فوت ۔ ذلک ای فوت صلوة الجنازة والعیدین اذا تشوغل بطلب الماء لوضوء الصلوة وقد ذهب الی هذا الترخیص اصحابنا الاحناف قال العلامة العینی قال ابوحنیفة یجوز التیمم للجنازة مع وجود الماء اذا خاف فوتها بالوضوء وکان الولی غیره وحکاه ابن المنذر ایضا عن الزهری وعطاء وسالم والنخعی وعکرمة وسعد بن ابراهیم ویحیی الانصاری وربیعة واللیث والاوزاعی والثوری واسحق وابن وهب وهی روایة عن احمد وروی ابن عدی عن ابن عباس مرفوعا اذا فجأتک جنازة وانت علی غیر وضوء فتیمم ورواه ابن ابی شیبة عنه موقوفا وحکاه ایضا عن الحکم والحسن وقال مالک والشافعی وابوثور لا تیمم انتهی وقال ابن رشد اتفق الاکثر علی ان من شرط الصلوة علی الجنازة الطهارة کما اتفق جمیعهم علی ان من شرطها القبلة واختلفوا فی جواز التیمم لها اذا خیف فواتها فقال قوم یتیمم ویصلی لها اذا خاف الفوات وبه قال ابوحنیفة وسفیان والاوزاعی وجماعة وقال مالک والشافعی واحمد لا یصلی علیها بتیمم وسبب اختلافهم قیاسها فی ذلک علی الصلوة المفروضة فمن شبهها بها اجاز التیمم اعنی من شبه ذهاب الوقت بفوات الصلوة علی الجنازة ومن لم یشبهها بها لم یجز التیمم لانها عنده من فروض الکفایة او من سنن الکفایة علی اختلافهم فی ذلک وشذ قوم فقالوا یجوز ان یصلی علی الجنازة بغیر طهارة وهو قول الشعبی وهو لا یظنوا ان الصلوة لا یتناول صلوة الجنازة وانما یتناولها اسم الدعاء اذ کان لیس فیها رکوع ولا سجود انتهی وقد قال البخاری باب سنة الصلوة علی الجنازة وقال النبی صلی الله علیه وسلم من صلی علی الجنازة وقال صلوا علی صاحبکم وقال صلوا علی النجاشی سماها صلوة لیس فیها رکوع ولا سجود ولا یتکلم فیها وفیها تکبیر وتسلیم وکان ابن عمر لا یصلی الا طاهرا انتهی قال الحافظ قال ابن رشید نقلا عن ابن المرابط وغیره مراد هذا الباب الرد علی من یقول ان الصلوة علی الجنازة انما هی دعاء لها واستغفار فتجوز علی غیر طهارة فاول المصنف الرد علیه من جهة التسمیة ولو کان الغرض الدعاء وحده لما اخرجهم الی البقیع ولدعا فی المسجد وامرهم بالدعاء معه والتامین علی دعائه ولما صفهم خلفه کما یصنع فی الصلوة المفروضة والمسنونة وانما لم یکن فیها رکوع ولا سجود لئلا یتوهم بعض الجهلة انها عبادة للمیت فیفضل بذلک ونقل ابن عبد البر الاتفاق علی اشتراط الطهارة لها الا عن الشعبی قال ووافقه ابراهیم ابن علیة وهو ممن یرغب عن کثیر من قوله ونقل غیره ان ابن جریر الطبری وافقهما علی ذلک وهو مذهب شاذ انتهی مختصرا - وذکر وا فی ذلک ما حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا عمر بن ایوب الموصلی ابوحفص العبدی من رواة مسلم والاربعة الا الترمذی قال احمد لیس به باس وقال ابوداؤد ثقة کان احمد یمدحه وقال ابن معین ثقة مامون وقال ابوحاتم صالح وقال ابن حبان فی الثقات یعتبر حدیثه من روایته عن الثقات ومن روایة الثقات عنه وقال الخطیب کان من ذوی الهیئات کثیر الکتابة حسن العنایة بالطلب رحل فیه الی الشام والعراق وقال ابن ابی باشم کان فقیها وکان یفتی بالموصل وصنف فی الفقه من الحدیث کتبا توفی سنة ثمان وثمانین ومائة عن المغیرة بن زیاد البجلی ابوهشام الموصلی ویقال ابوباشم من رواة الاربعة قال ابوزرعة فی حدیثه اضطراب وقال احمد مضطرب الحدیث منکر الحدیث احادیثه مناکیر وقال مرة ثقة وکذا قال وکیع والعجلی وابن عمار ویعقوب بن سفیان وقال ابن معین ثقة لیس به باس وقال مرة له حدیث واحد منکر وقال النسائی لیس به باس وقال فی موضع آخر لیس بالقوی وقال ابوحاتم صالح صدوق لیس بذاک القوی وقال ابوداؤد صالح وقال الحاکم لیس بالمتین عندهم وقال الدارقطنی لیس بالقوی یعتبر به مات سنة اثنتین وخمسین ومائة عن عطاء بن ابی رباح عن ابن عباس فی الرجل تفجأه الجنازة یقال فجأه وفاجأه اذا اتاه فجأة ای بغتة من غیر توقع ولا معرفة کذا فی المغرب وفی المجمع فجأه الامر وفجئه فجارة بالمد والضم وفاجاه مفاجاة اذا جاءه بغتة من غیر تقدم سبب وهو ای الرجل الذی هجمت علیه الجنازة علی غیر وضوء قال ابن عباس یتیمم ویصلی علیها ای علی الجنازة اذا خاف فواتها لو تشاغل بالوضوء - والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن عمر بن ایوب باسناده بلفظ اذا خفت ان تفوتک الجنازة وانت علی غیر وضوء فتیمم وصل ورواه النسائی فی کتاب الکنی من طریق المعافی بن عمران عن مغیرة به موقوفا واخرجه ابن عدی فی الکامل من طریق الیمان بن سعید عن وکیع عن معافی بن عمران عن

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عمرو بن عون قال نا هشیم عن مغیرة عن ابراهیم وعبد الملک عن عطاء وزکریا عن عامر ویونس عن الحسن مثله حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبة عن منصور عن ابراهیم مثله حدثنا ابوبکرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن منصور عن ابراهیم مثله حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابونعیم قال ثنا سفیان عن حماد عن ابراهیم مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید قال ثنا هشیم عن یونس عن الحسن ومغیرة عن ابراهیم وعبد الملک عن عطاء نحوه حدثنا ابوبکرة وابن مرزوق قالا ثنا ابوداؤد عن عباد بن راشد

مغیرة باسناده مرفوعا بلفظ اذا فجئتک الجنازة وانت علی غیر وضوء فتیمم قال ابن عدی هذا مرفوعا غیر محفوظ والحدیث موقوف علی ابن عباس وقال البیهقی فی المعرفة المغیرة بن زیاد ضعیف وغیره یرویه عن عطاء لا یسنده عن ابن عباس هکذا رواه عبد الملک بن جریج عن عطاء موقوفا کذا فی نصب الرایة وقال البیهقی فی السنن والذی روی المغیرة بن زیاد عن عطاء عن ابن عباس فی ذلک لا یصح عنه انما هو قول عطاء کذلک رواه ابن جریج عن عطاء انتهی وقال العلامة ابن الترکمانی زاد علی ما قاله البیهقی قلت المغیرة اخرج له الحاکم فی المستدرک واصحاب السنن الاربعة وثقه وکیع وابن معین واحمد بن عبد الله ویعقوب بن سفیان وعمار ثم روایة ابن جریج لا تعارض روایته لان عطاء کان فتیها فیجوز ان یکون افتی بذلک فسمعه ابن جریج ورواه مرة اخری عن ابن عباس فسمعه المغیرة وهذا اولی من تغلیط المغیرة والانکار علیه وقد تقدم نظیر هذا انتهی۔

حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا عمرو بن عون بن اوس بن الجعد ابوعثمان الواسطی البزار الحافظ مولی ابی العجفاء السلمی سکن البصرة من رواة الستة قال العجلی ثقة وکان رجلا صالحا وقال ابوزرعة قل من رأیت اثبت منه وقال ابوحاتم ثقة حجة وکان یحفظ حدیثه وقال ابن الجنید اطنب ابن معین فی الثناء علیه توفی فی شعبان سنة خمس وعشرین ومائتین قال انا هشیم بن بشیر الواسطی عن مغیرة بن مقسم الضبی عن ابراهیم بن یزید النخعی وعبد الملک بن ابی سلیمان عن عطاء بن ابی رباح وزکریا بن ابی زائدة عن عامر الشعبی ویونس ابن عبید العبدی ابوعبید البصری عن الحسن البصری مثله فی هذا الاسناد اربعة تحویلات الاولی هشیم عن مغیرة عن ابراهیم والثانی هشیم عن عبد الملک عن عطاء والثالث عن زکریا عن الشعبی والرابع هشیم عن یونس عن الحسن والاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن حفص عن الحکم وحماد عن ابراهیم قال اذا خاف ان تفوته الصلوة علی الجنازة یتیمم وعن عبدة بن سلیمان عن عبد الملک عن عطاء قال اذا خفت ان تفوتک الجنازة تتیمم وصل وعن وکیع عن سفیان عن جابر عن الشعبی قال یتیمم اذا خشی الفوت وعن یزید بن هارون عن هشام عن الحسن قال یتیمم ویصلی علیها کذا فی نخب الافکار شرح المعانی حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن منصور بن المعتمر عن ابراهیم النخعی مثله ای مثل ما روی مغیرة عن ابراهیم والاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن جریر عن منصور عن ابراهیم قال اذا فجئتک الجنازة ولست علی وضوء فان کان عندک ماء فتوضأ وصل وان لم یکن عندک ماء فتیمم وصل کذا فی النخب۔ حدثنا ابوبکرة قال ثنا مؤمل ابن اسمعیل البصری قال ثنا سفیان الثوری عن منصور عن ابراهیم مثله حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابونعیم الفضل بن دکین قال ثنا سفیان الثوری عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراهیم مثله والاثر اخرجه الحافظ ابن خسرو فی مسنده من طریق عبد الله بن یزید المقری عن الامام ابی حنیفة عن حماد عن ابراهیم انه قال اذا حضرت الجنازة وکان احد من القوم علی غیر وضوء تیمم کذا فی جامع المسانید واخرجه الامام ابویوسف فی کتاب الآثار عن الامام ابی حنیفة عن حماد عن ابراهیم انه قال فی الصلوة علی الجنائز یحضرها الرجل ولیس علی وضوء قال یتیمم ویصلی علیها۔ واخرجه ابن ابی شیبة عن وکیع عن سفیان عن حماد ومنصور عن ابراهیم قال یتیمم اذا خشی الفوت کذا فی النخب حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی قال ثنا هشیم بن بشیر السلمی عن یونس بن عبید عن الحسن البصری ومغیرة بن مقسم عن ابراهیم النخعی وعبد الملک بن ابی سلیمان عن عطاء بن ابی رباح نحوه فی هذا الاسناد ثلثة تحویلات مثل السابق وقد تقدم تخریج ابراهیم والحسن واخرجه ایضا سعید بن منصور فی سننه عن حماد بن زید عن کثیر بن شنظیر قال سئل الحسن عن الرجل یکون فی الجنازة علی غیر وضوء فان ذهب یتوضأ تفوته قال یتیمم ویصلی واخرج ایضا عن هشیم عن یونس عن الحسن مثله قاله الحافظ فی الفتح حدثنا ابوبکرة وابن مرزوق قالا ثنا ابوداؤد الطیالسی عن عباد بفتح اوله وتشدید المعجمة ابن راشد التمیمی مولاهم البصری البزار ابن اخت داؤد بن ابی هند ویقال ابن خالته من رواة البخاری والاربعة الا الترمذی قال احمد شیخ ثقة صدوق صالح وقال ابن معین حدیثه لیس بالقوی ولکن یکتب وقال مرة صالح وقال مرة ضعیف وکذا قال ابوداؤد وقال النسائی وابن البرقی لیس بالقوی وقال ابوحاتم صالح الحدیث وانکر علی البخاری ذکره فی الضعفاء وقال العجلی والبزار ثقة وقال الساجی صدوق

قال سمعت الحسن يقول ذلك حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب مثله قال وقال لي الليث مثله حدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا شجاع بن الوليد عن عبد الملك بن ابي غنية عن الحكم مثله فلما كان قد رخص في التيمم في الامصار خوف فوت الصلوة على الجنازة وفي صلوة العيدين لان ذلك اذا فات لم يقض قالوا فكذلك رخصنا في التيمم في الامصار لرد السلام ليكون ذلك جوابا للمسلم لان ذلك اذا لم يفعل فلم يرد السلام حينئذ فات ذلك وان رد بعد ذلك فليس بجواب له

قال سمعت الحسن يقول ذلك حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال انا ابن وهب عبد الله الفقيه المصري قال اخبرني يونس بن يزيد الايلي عن ابن شهاب الزهري مثله اي مثل ماروي عن الحسن وغيره قال اي يونس وقال لي الليث بن سعد الامام المصري مثله اي مثل ما قال الزهري في رخصة التيمم للجنازة حدثنا ابو بشر الرقي عبد الملك بن مروان الاهوازي قال ثنا شجاع بن الوليد ابو بدر الكوفي عن عبد الملك بن ابي غنية هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا والصواب ابن ابي غنية بفتح المعجمة وكسر النون وتشديد التحتانية كما في النسخة التي عليها شرح العيني وهكذا هو في التقريب وهو عبد الملك بن حميد بن ابي غنية الخزاعي الكوفي اصله اصبهاني من رواة الستة قال احمد وابن معين والعجلي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات عن الحكم بن عتيبة الكندي اثبت اصحاب ابراهيم النخعي مثله اي مثل ماروي عن ابن عباس والنخعي والزهري وعطاء والحسن وغيرهم في التيمم للجنازة لمن خاف فواتها لو تشاغل بالوضوء والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن يحيى بن عبد الملك بن ابي غنية عن ابيه عن الحكم قال اذا خفت ان تفوتك الصلوة وانت على غير وضوء فتيمم كذا في نخب الافكار واخرجه ابن ابي شيبة عن عكرمة. فلما كان قد رخص على صيغة المجهول من الترخيص في التيمم في الامصار خوف فوت الصلوة على الجنازة وفي صلوة العيدين لان ذلك اي صلوة الجنازة والعيدين اذا فات لم يقض قال في البحر الرائق يجوز التيمم لخوف فوت صلوة الجنازة اطلقه في الكنز وقيده في الهداية بار بعة اشياء حضور الجنازة وكونه صحيحا وكونه في المصر وكونه ليس بولي ولا حاجة الى هذه القيود اصلا لان المريض يرخص له التيمم مطلقا وكذا المسافر وقبل حضور الولي لا يخاف الفوت اذا لوجوب بالحضور وكذا لا يخاف الفوت للولي مع ان في جوازه له خلافا ففي الهداية الصحيح انه لا يجوز له التيمم لان للولي حق الاعادة فلا فوات في حقه واختاره النسفي وصحح في التجنيس في الامام عدم الجواز ان كانوا ينتظرونه والا جاز وفي ظاهر الرواية جوازه لها وصححه السرخسي وقال صاحب الذخيرة لا فرق بين الامام والمقتدي ومن له حق الصلوة لان الانتظار فيها مكروه ولا بد من خوف فوت التكبيرات كلها لو اشتغل بالطهارة فان كان يرجو ان يدرك البعض لا تيمم لانه لا يخاف الفوت لانه يمكنه اداء الباقي وحده كذا في البدائع والاصل في هذه المسائل ان كل موضع يفوت الاداء ولا الى خلف يجوز له التيمم وفي كل موضع لا يفوت الاداء لا يجوز. ثم اعلم بان الصلوة ثلاثة انواع نوع لا يخشى فواتها اصلا لعدم توقتها كالنوافل ونوع يخشى فواتها وتقضى بعد وقتها اصلها او بدلها كالجمعة والمكتوبات فلا تيمم لهذين النوعين عند وجود الماء ونوع يخشى فواتها اصلا كصلوة الجنازة والعيد فيتيمم لهذا النوع عند وجود الماء عندنا ومنعه الشافعي لانه تيمم مع عدم شرطه وقلنا هو مخاطب بالصلوة عاجز عن الوضوء لها بالفرض المسئلة فيجوز التيمم ويدل له تيممه عليه الصلوة والسلام لرد السلام مع وجود الماء على ما اسلفناه خشية الفوات لانه لو رد بعد التراخي لا يكون جوابا له انتهى مختصرا قالوا فكذلك رخصنا اي كما رخص قوم في التيمم للحاضر لصلوة الجنازة والعيدين رخصنا في التيمم في الامصار لرد السلام ليكون ذلك جوابا للمسلم بتشديد اللام المكسورة لان ذلك اي التيمم لرد السلام اذا لم يفعل فلم يرد السلام حينئذ اي لاجل الحدث فات ذلك اي رد السلام وهو واجب على الفور فان رد بعد ذلك اي بعد مضي هذا الوقت فليس بجواب له اي للسلام وفي نسخة العيني لانه اذا رد في الحال الثاني لم يكن جوابا للسلام له قال في السعاية في حديث ابي الجهم وغيره دليل على جواز التيمم لما لا تشترط له الطهارة كرد السلام ونحوه بقي الكلام في انه هل كان مع فقد الماء او مع القدرة عليه وعلى الثاني هل كان ذلك مبنيا على انه مما يفوت لا الى خلف فجاز له التيمم مع القدرة على الماء كالتيمم لصلوة الجنازة وغيرها او على انه مما لا تشترط له الطهارة وفي مثله يجوز التيمم مع القدرة على الماء الكل محتمل واختارت الشافعية الاول فانهم لا يجوزون التيمم مطلقا حتى لصلوة الجنازة ايضا الا عند العجز وكلام الطحاوي يشير الى الثاني وكلام كثير من اصحابنا يميل الى الثالث حيث اخذوا منه جواز التيمم لكل ما لا تشترط له الطهارة مع القدرة على الماء لكن لم يجوزوا اداء المكتوبات ونحوها مما تشترط له الطهارة به ومنهم من قال ان التيمم لمثل هذه الاشياء مع وجود الماء ليس بشئ. وخلاصة الكلام انهم اتفقوا على ان التيمم لا يجوز الا عند العجز عن الماء حقيقة او حكما لكل عبادة تشترط لها الطهارة وتفوت

فلما كان قد رخص على صيغة المجهول من الترخيص في التيمم في الامصار خوف فوت الصلوة على الجنازة وفي صلوة العيدين لان ذلك اي صلوة الجنازة والعيدين اذا فات لم يقض قالوا فكذلك رخصنا في التيمم في الامصار لرد السلام ليكون ذلك جوابا له

وأما ما سوى ذلك مما لا يخاف فوته من الذكر وقراءة القرآن فلا ينبغي ان يفعل ذلك احد الا على طهارة وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا لا بأس ان يذكر الله تعالى في الاحوال كلها من الجنابة وغيرها ويقرأ القرآن في ذلك خلا الجنابة والحيض فانه لا ينبغي لصاحبهما ان يقرأ القرآن -

الى خلف كالصلوات المكتوبات او لا تفوت اصلا بان لم تكن موقتة كالنوافل واما في غير العبادة التي تشترط لها الطهارة وتفوت الى خلف فاختلفوا فيه فالشافعية وغيرهم شرطوا فيه لجواز التيمم العجز ايضا حتى انهم لم يجوزوه لصلوة الجنازة ولرد السلام وقراءة القرآن واشتاله مع القدرة على الماء واما اصحابنا فذكروا فيه قاعدتين الاولى ان كل عبادة تفوت لا الى خلف تجوز له التيمم مع القدرة والثانية ان كل ما لا تشترط له الطهارة يجوز له مع عدم العجز وتجتمعان في رد السلام فانه يحل بدون طهارة ويفوت لا الى خلف وتنفرد الاولى في صلوة الجنازة والعيدين فانها تفوت لا الى خلف ولا تحل بدون الطهارة وتنفرد الثانية في مثل دخول المسجد للمحدث وقراءة القرآن فانه يحل بدون الطهارة من الحدث الاصغر ولا يصدق عليه انه يفوت لا الى خلف ثم القاعدة الاولى مما اتفق عليه اصحابنا واما الثانية فقد وقع الاختلاف فيها انتهى مختصرا - واما ما سوى ذلك اى ما سوى رد السلام وصلوة الجنازة والعيدين مما لا يخاف فوته من الذكر وقراءة القرآن زاد في نسخة العيني بعد ذلك "فانه لا يخاف فوته فانه لا يجوز فيه التيمم" فلا ينبغي ان يفعل ذلك اى يذكر الله تعالى ويقرأ القرآن احد الا على طهارة قال العيني في نخب الافكار في شرح كلام المصنف هذا من جملة مقالة اهل المقالة الثانية بطريق القياس وهو ان التيمم لما كان جائزا في الامصار قبل الجنازة فكذلك ينبغي ان يتيمم لاجل رد السلام قياسا عليه والجامع وجود خوف الفوت فيهما بخلاف ما سوى ذلك من قراءة القرآن والذكر ونحوهما حيث لا يقاس على ذلك لانتفاء الجامع فحينئذ لا يجوز التيمم فيه ولا ينبغي ان يقرأ احد او يذكر الله الا على حالة يجوز ان يصلي على تلك الحالة فان قيل ما حكم المتيمم الواقع للجنازة او لرد السلام هل يصلي به الفرض ام لا قلت العمدة في ذلك اعتبار كيفية النية فان نوى به استباحة الصلوة يجوز به اداء ما شاء من الصلوات وان عين به اداء جواب السلام فقط لا يجوز به بعده اداء الصلوات كما اذا تيمم لدخول المسجد او مس المصحف انتهى وقد بسط العيني في بيان اختلافهم في كيفية النية فارجع الى شرحه - وخالفهم في ذلك اى في اشتراط الطهارة لقراءة القرآن وذكر الله عز وجل آخرون فقالوا لا بأس ان يذكر الله تعالى في الاحوال كلها من الجنابة وغيرها اى غير الجنابة كالحيض والنفاس والحدث الاصغر ويقرأ القرآن في ذلك اى في حالة الحدث والى هذا ذهب الجمهور وقد نقل النووي وغيره الاجماع على جواز ذكر الله في حالة الحدث الاصغر ونقل الباجي وغيره الاتفاق على جواز قراءة القرآن في حالة الحدث الاصغر لكن الصواب ان في المسئلتين اختلافا لبعض السلف كما اثبت الامام المصنف وهو اعلم الناس بمذاهب العلماء وهكذا اثبت الخلاف فيهما ابن رشد واشار القاضي عياض الى الخلاف في مسئلة الذكر قال سيد في الاجوبة الروايات الدالة على جواز الذكر محدثا اكثر من ان تحصى منها احاديث الادعية عند الوقاع والخروج عن الخلاء وعند الوضوء واذا قرق من الليل وفيه قراءة عشر آيات من آخر آل عمران ولا حاجة الى تكثير الدلائل بعد اجماع الائمة على ذلك اهـ وقد بسط العلامة العيني في شرحه في ذكر اختلافهم في ذكر الله وقراءة القرآن في بيت الخلاء والحمام والمقبرة - خلا الجنابة والحيض فانه لا ينبغي اى لا يجوز لصاحبهما اى للجنب والحائض ان يقرأ القرآن اختلف العلماء في جواز قراءة القرآن للجنب والحائض فذهب جمهور الفقهاء منهم الائمة الاربعة الى انهما لا يقرآن القرآن الا الحائض عند مالك فعنه فيها روايتان كما ستقف قال الترمذي وهو قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل سفيان وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق قالوا لا تقرأ الحائض والجنب من القرآن شيئا الا طرف الآية والحرف ونحو ذلك وخصوا الجنب والحائض في التسبيح والتهليل انتهى وذهب الطبري وابن المنذر وداود الى جواز قراءة القرآن للجنب والحائض كما ذكر القسطلاني وغيره والى هذا ذهب البخاري كما ذكره عامة شراح البخاري واحتج على ذلك بستة من الآثار قال الحافظ وفي جميع ما استدل به نزاع يطول ذكره اهـ وذكره ابن حزم في المحلى عن سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وربيعة ثم قال وهو قول داود وجميع اصحابنا وقال ابن العربي لا يقرأ الجنب القرآن وقال بعض المبتدعة يقرأ واما الحائض ففي قرائتها عن مالك روايتان احدهما المنع حملا على الجنب لعلة انه لا يصوم ولا يصلي ولا يقرأ القرآن ولا يمس مصحفا كالجنب ووجه الاخرى ان الحيض ضرورة يأتي بغير الاختيار ويطول امرها فلو منعت من ذلك لنسيت ما تعلمت بخلاف الجنب فانه تأتي اليه الجنابة باختياره ويمكن ازالتها في الحال وهو واضح انتهى وقال القاضي عياض اختلف العلماء في قراءة الجنب والحائض القرآن بالمنع لهما والاباحة لهما ومنع الجنب لمالك طهره دون الحائض لان امرها يطول والاقوال الثلثة لمالك ولم يختلف قوله في قراءة اليسير منه كالآية ونحوها على وجه التعوذ انتهى فالمحرم

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وھب بن جریر عن شعبۃ عن عمرو بن مرۃ عن عبد اللہ بن سلمۃ قال دخلت علی علی رضی اللہ عنہ انا ورجل منا ورجل من بنی اسد فبعثھما فی وجہ ثم قال انکما علجان فعالجا عن دینکما قال ثم دخل المخرج ثم خرج فاخذ حفنۃ من ماء فمسح بھا وجعل یقرأ القرآن فرآنا کانا انکرنا علیہ ذلک فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج من الخلاء فیقرئنا القرآن ویاکل معنا اللحم ولم یکن یحجزہ عن ذلک شیٔ لیس الجنابۃ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو الولید قال ثنا شعبۃ قال انا عمرو بن مرۃ قال سمعت عبد اللہ بن سلمۃ فذکر مثلہ

الی الجواز فاحتج بعموم حدیث عائشۃ کان یذکر اللہ علی کل احیانہ وسیاتی الکلام علیہ عند مایحی عند المصنف واحتج الجمہور بحدیث علی وغیرہ کما ذکرہ المصنف العلام فقال واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا وھب بن جریر عن شعبۃ عن عمرو بن مرۃ المرادی ابو عبد اللہ الکوفی عن عبد اللہ بن سلمۃ بکسر اللام المرادی الکوفی من رواۃ الاربعۃ قال شعبۃ عن عمرو بن مرۃ کان عبد اللہ بن سلمۃ یحدثنا فیعرف وینکر کان قد کبر وقال ابو حاتم یعرف وینکر وقال البخاری لایتابع فی حدیثہ وقال ابن عدی ارجو انہ لاباس بہ وقال العجلی تابعی ثقۃ وقال یعقوب بن شیبۃ ثقۃ یعد فی الطبقۃ الاولی من فقہاء الکوفۃ بعد الصحابۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال دخلت علی علی رضی اللہ عنہ انا وزاد احمد وغیرہ ورجلان رجل منا ای من قومنا بنی مراد ورجل من بنی اسد زاد احمد وغیرہ احسب والغرض من زیادتہ ان لفظ من بنی اسد لیس علی التعیین بل ھو علی غلبۃ الظن فبعثھما ای الرجلین فی وجہ ای فی جہۃ وجانب وعند الامام محمد فی الآثار فاراد ان یبعثنا فی حاجۃ له فقال ثم قال ای علی رضی اللہ عنہ انکما علجان بکسر العین وسکون اللام قال ابن درید ای انکما صلبان شدیدان والعلج الصلب الشدید وجمع علج اعلاج وعلوج ورجل علج وعلج اذا کان شدیدا معالجا للامور انتہی وفی النہایۃ العلج الرجل القوی الضخم فعالجا عن دینکما ای مارسا العمل الذی ندبتکما الیہ واعملا بہ کذا فی النہایۃ وقال ابن درید عالجت المریض وغیرہ معالجۃ وعلاجا وقال الخطابی ای جاہدا وجالدا قال عبد اللہ بن سلمۃ ثم دخل المخرج ای الخلاء کما عند محمد فی الآثار وزاد احمد فقضی حاجۃ ثم خرج ای من الخلاء وزاد ابو داؤد فدعا بماء فاخذ حفنۃ من ماء ہکذا عند احمد وغیرہ وعند محمد فاخذ من الماء شیئا فمسح بھا ہکذا عند محمد والطیالسی ووقع فی بعض نسخ الطحاوی فتمسح بھا وہکذا عند احمد وابی داؤد وزاد محمد وجہہ وکفیہ وجعل علی یقرأ القرآن فرآنا کانا انکرنا علیہ ذلک ای قراءۃ القرآن من غیر وضوء فقال علی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زاد الطیالسی یدخل الخلاء فیقضی ثم یخرج من الخلاء فیقرئنا القرآن ہکذا عند ابی داؤد ای یعلمنا القرآن وعند احمد وغیرہ فیقرأ القرآن ویاکل معنا اللحم لعل الضمام اکل اللحم مع قراءۃ القرآن للاشعار بجواز الجمع بینھما من غیر مضمضۃ ولا وضوء وکما فی الصلوۃ قالہ الطیبی ولم یکن یحجزہ وعند احمد ولم یکن یحجبہ عند ابی داؤد یحجبہ او قال یحجزہ وعند الطیالسی لایحجبہ ربما قال لایحجزہ قال زین العرب معناہما لایمنعہ عن ذلک ای عن قراءۃ القرآن شیٔ ای حدث لیس الجنابۃ قال الخطابی معناہ غیر الجنابۃ کقولک مارأیت الکرم من عمرو لیس زیدا ای غیر زید وھو بحر مابعدہ انتہی وہکذا قال الزرکشی فی التخریج وقال زین العرب بنصب الجنابۃ ای الا الجنابۃ وقال الطیبی لیس بمعنی الا کقول ماجاءنی القوم لیس زیدا ویضمر اسمہا فیہا وینصب خبرہا بہا کانک قلت لیس الجائی زیدا مکان قولک جاءنی القوم لیس زیدا انتہی وھو قول البزار قال السیوطی فی زہر الربی ویؤیدہ روایۃ ابن حبان الا الجنابۃ وفی روایۃ لہ ماخلا الجنابۃ اھ والحدیث اخرجہ الامام محمد فی کتاب الآثار والطیالسی فی مسندہ کلاہما عن شعبۃ والامام احمد عن محمد بن جعفر وابو داؤد عن حفص بن عمر والبیہقی من طریق حجاج بن محمد ثلثتہم عن شعبۃ باسنادہ لسیاق المصنف واخرجہ النسائی عن علی بن حجر عن اسمٰعیل بن ابراہیم وابن ماجۃ عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر کلاہما عن شعبۃ مقتصرا علی المرفوع واخرجہ الترمذی من طریق الاعمش وغیرہ کما سیاتی عند المصنف مختصرا ثم قال حدیث حسن صحیح واخرجہ الحاکم فی المستدرک من طریق الامام احمد بلفظہ وقال ہذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاہ ووافقہ الذہبی فقال صحیح قال الشوکانی وصححہ ایضا ابن حبان وابن السکن وعبد الحق والبغوی فی شرح السنۃ وقال ابن خزیمۃ ہذا الحدیث ثلث رأس مالی وقال شعبۃ ما احدث بحدیث احسن منہ قال الشافعی اہل الحدیث لایثبتونہ قال البیہقی انما قال ذلک لان عبد اللہ بن سلمۃ راویہ کان قد تغیر وانما روی ہذا الحدیث بعد ما کبر قالہ شعبۃ وقال الخطابی کان احمد یوہن ہذا الحدیث انتہی وقال الحافظ فی الفتح والحق انہ من قبیل الحسن یصلح للحجۃ اھ وسیاتی مایعضد ہذا الحدیث بعد تمام طرق ہذا الحدیث

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو الولید الطیالسی ہشام بن عبد الملک قال ثنا شعبۃ قال انا عمرو بن مرۃ قال سمعت عبد اللہ بن سلمۃ فذکر مثلہ ای مثل ماروی وہب بن جریر عن شعبۃ۔

غیرانه قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقضی حاجتہ فیقرأ القرآن حدثنا حسین بن نصر وسلیمن بن شعیب قالا ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال ثنا شعبة فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا شعبة فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا فہد قال ثنا عمرو بن حفص قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش قال قال عمرو بن مرة عن عبد اللہ بن سلمة عن علی رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ القرآن علی کل حال الا الجنابة حدثنا محمد بن عمرو بن یونس السوسی قال ثنا یحیی بن عیسی عن ابن ابی لیلی عن عمرو عن عبد اللہ بن سلمة عن علی رض قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعلمنا القرآن علی کل حال الا الجنابة قال ابو جعفر فقد مارویناعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اباحة ذکر اللہ تعالی علی غیر وضوء وقراءة القرآن کذلک ومنع الجنب من قراءة القرآن خاصة

غیرانه قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقضی حاجتہ فیقرأ القرآن والحدیث لم اقف علیہ من طریق ابی الولید واخرجہ الامام احمد عن یحیی عن شعبة باسنادہ قال اتیت علی علی رض انا ورجلان فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقضی حاجتہ ثم یخرج فیقرأ القرآن الحدیث حدثنا حسین بن نصر وسلیمن بن شعیب قالا ثنا عبد الرحمن بن زیاد الفقی الرصافی قال ثنا شعبة فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا شعبة فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث اخرجہ البیہقی من طریق محمد بن عبد اللہ القزاز عن حجاج بن محمد عن شعبة باسنادہ بسیاق حدیث وہب بن جریر عن شعبة واخرجہ الامام احمد عن ابی معاویة ووکیع عن شعبة مقتصرا علی المرفوع حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا عمرو بن حفص کذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا والصواب عمر بن حفص کما فی النسخة التی علیہا شرح العینی وہکذا تقدم فی باب سور الکلب. حدثنا فہد قال ثنا عمر بن حفص بن غیاث قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش وکما سیاتی فی آخر ہذا الباب. قال ثنا ابی حفص بن غیاث النخعی الکوفی قال ثنا الاعمش سلیمان بن مہران قال الاعمش قال عمرو بن مرة عن عبد اللہ بن سلمة عن علی رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرء القرآن علی کل حال الا الجنابة والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبة عن حفص باسنادہ نحوہ والترمذی عن ابی سعید الاشج عن حفص بن غیاث وعتبة ابن خالد کلاہما عن الاعمش وابن ابی لیلی عن عمرو بن مرة باسنادہ بمعناہ والنسائی عن ابی یوسف الصیدلانی عن عیسی بن یونس عن الاعمش بلفظ المصنف. حدثنا محمد بن عمرو بن یونس السوسی وفی المشکل محمد بن عمرو بن یونس الکوفی ابو جعفر المعروف بالسوسی وزاد فی المشکل فی موضع آخر الثعلبی قال الذہبی فی المیزان قال العقیلی کان یصر یذہب الی الرفض وحدیث بمناکیر وقال فی اللسان وقال العقیلی ہو کوفی محدث مکثر وذکرہ ابن یونس فی الغرباء فقال کوفی قدم مصر وحدث وکان انصرافہ من الحج فمات فی الطریق فی بعض المناہل بین مکة ومصر فی اول المحرم سنة تسع وخمسین ومائتین وقال ابو سلیمان بن زبر حدثنا ابو جعفر الطحاوی قال مات ساجدا وقد استوفی مائة سنة انتہی قال ثنا یحیی بن عیسی بن عبد الرحمن ویقال ابن محمد التیمی النہشلی ابو زکریا الکوفی الفاخوری بالفاء والخاء المعجمة الجرار بالجیم والرائین من رواة مسلم والاربعة الا النسائی قال عبد اللہ بن احمد عن ابیہ ما اقرب حدیثہ وقال ابو داؤد ینبغی عن احمد انہ احسن الثناء علیہ وقال ابن معین لیس بشئ وقال مرة لا یکتب حدیثہ وقال مرة ضعیف وقال مسلمة لا بأس بہ وفیہ ضعف وقال النسائی لیس بالقوی وقال العجلی ثقة وکان فیہ تشیع وقال ابن عدی عامة ما یرویہ لا یتابع علیہ مات سنة احدی ومائتین عن ابن ابی لیلی محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری الکوفی عن عمرو بن مرة الکوفی عن عبد اللہ بن سلمة عن علی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعلمنا القرآن علی کل حالة الا الجنابة والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبة عن حفص بن غیاث ووکیع والامام احمد عن ابی معاویة ثلثتہم عن ابن ابی لیلی بمعنی حدیث المصنف واخرجہ الترمذی ایضا کما تقدم قال الامام الہمام الحافظ ابو جعفر الطحاوی ففیما رویناعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای من حدیث علی رض اباحة ذکر اللہ تعالی علی غیر وضوء وقراءة القرآن ای واباحة قراءة القرآن کذلک ای علی غیر وضوء ومنع الجنب من قراءة القرآن خاصة ای دون بقیة الاذکار وبہذا احتج الجمہور علی تحریم القراءة علی الجنب لکن قال ابن حزم فی المحلی وہذا لا حجة لہم فیہ لانہ لیس فیہ نہی وانما ہو فعل منہ لا یلزم ولم یبین صلی اللہ علیہ وسلم انہ انما یمتنع من قراءة القرآن لاجل الجنابة وقد یتفق لہ ترک القراءة فی تلک الحال لیس من اجل الجنابة انتہی واجاب عنہ ابن رشد بانہ لم یکن علی رضی اللہ عنہ لیقول ہذا عن توہم ولا ظن وانما قالہ عن تحقق انتہی وقد اخرج ابو یعلی عن علی قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثم قرأ شیئا من القرآن قال ہذا لمن لیس بجنب فاما الجنب فلا ولا آیة قال الہیثمی رجالہ موثقون وقال الصنعانی فی سبل السلام وہو یدل علی التحریم لانہ نہی وصله ذلک یعاضد ما سلف وقال العلامة العینی وقد وردت احادیث کثیرة

وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا فیما یدل علی اباحة ذکر الله تعالی علی غیر طهارة ما حدثنا فهد قال ثنا الحسن بن الربیع قال ثنا ابو الاحوص عن الاعمش عن شمر بن عطیة عن شهر بن حوشب قال ثنا ابو ظبیة قال سمعت عمرو بن عبسة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما من امرئ مسلم یبیت طاهرا علی ذکر الله فیتعار

بمنع قراءة القرآن للجنب والحائض منها حدیث عبد الله بن رواحة نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یقرأ احدنا القرآن وهو جنب قال ابو بکر رویناه من وجوه صحاح ومنها حدیث علی یرفعه لا یحجبه عن قراءة القرآن شئ الا الجنابة صححه جماعة منهم ابن خزیمة وابن حبان وابو علی الطوسی والترمذی والحاکم والبغوی وفی سوالات المیمونی قال شعبة لیس احد یحدث بحدیث اجود من ذا وفی کامل ابن عدی عنه لم یرو عمرو احسن من هذا وکان شعبة یقول هذا ثلث رأس مالی وقال ابن حبان قد یتوهم غیر المتبحر فی الحدیث ان حدیث عائشة کان یذکر الله علی کل احیانه یعارض هذا ولیس کذلک لانها ارادت الذکر الذی هو غیر القرآن اذ القرآن یجوز ان یسمی ذکرا وکان لا یقرأ وهو جنب ویقرأه فی سائر الاحوال ومنها حدیث جابر یرفعه لا یقرأ الحائض ولا الجنب ولا النفساء من القرآن شیئا رواه الدارقطنی ثم البیهقی وقال اسناده صحیح ومنها حدیث ابی موسی یرفعه یا علی لا تقرأ القرآن وانت جنب رواه الدارقطنی انتهی مختصرا وفی الباب ایضا عن ابن عمر ومالک ابن عبادة کما سیاتی حدیثهما عند المصنف وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا فیما یدل علی اباحة ذکر الله تعالی علی غیر طهارة ما حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا الحسن بن الربیع بن سلیمان البجلی القسری بفتح القاف وسکون المهملة ثم راء نسبة الی قسر بطن من بجیلة ابو علی الکوفی البوارنی بضم الموحدة وراء مهملة نسبة الی عمل البواری من القصب ونحوه الحصار ویقال الخشاب من رواة الستة قال العجلی کان یبیع البواری کوفی ثقة رجل صالح متعبد وقال ابو حاتم کان من اوثق اصحاب ابن ادریس وقال ابن خراش کوفی ثقة وقال ابن شاهین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبة صدوق ولیس بحجة وقال ابن حبان فی الثقات هو الذی عرض ابن المبارک وفاته توفی فی رمضان سنة احدی وعشرین ومائتین قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی عن الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی عن شمر بکسر اوله وسکون المیم بن عطیة بن عبد الرحمن الاسدی الکاهلی الکوفی من رواة الترمذی قال ابو داود وکان عثمانیا جدا وقال النسائی وابن سعد ثقة وزاد ابن سعد وله احادیث صالحة ونقل ابن خلفون توثیقه عن ابن نمیر وابن معین والعجلی وذکره ابن حبان فی الثقات توفی فی ولایة خالد علی العراق عن شهر بن حوشب الاشعری الشامی قال ثنا ابو ظبیة بفتح اوله وسکون الموحدة بعدها تحتانیة ویقال ابو ظبیة بالمهملة وتقدیم التحتانیة والاول اصح السلفی بضم المهملة ثم الکلاعی بفتح الکاف الحمصی من رواة ابی داود وابن ماجة قال ابن معین ثقة وقال الدارقطنی لیس به بأس وذکره ابو موسی الدمشقی فی الطبقة التی تلی الطبقة العلیا من التابعین وقال صاحب تاریخ حمص حضر خطبة عمر بالجابیة وقال شهر ابو ظبیة من افضل رجل بالشام الا رجلا من الصحابة قال سمعت عمرو بن عبسة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما من امرئ مسلم یبیت ای ینام ویعبر بالبیتوتة لکون النوم غالبا انما هو لیلا قال المناوی وظاهر قوله یبیت ای ان ذا خاص بنوم اللیل اه ظاهرا علی ذکر الله قال المناوی اشترط فی ذلک المبیت علی طهر لان النوم علیه یفتضی عروج الروح بسجودها تحت العرش الذی مصدر المواهب فمن لم یبت علی طهر لا یصل لذلک المقام الذی منه الفیض والانعام وفی خبر البیهقی ان الارواح یعرج بها فی منامها فتؤمر بالسجود عند العرش فمن بات طاهرا سجد عند العرش ومن کان لیس بطاهر سجد بعیدا عنه وفیه ندب الوضوء للنوم انتهی فیتعار بصیغة المضارع بعین مهملة وراء مشددة ای ینتبه من النوم یقال تعار الرجل من اللیل اذا هب من نومه لیلا مع صوت قاله زین العرب وقال الحافظ قال فی المحکم تعار الظلیم معارة صاح والتعار ایضا السهر والتمطی والتقلب علی الفراش لیلا مع کلام وقال ثعلب اختلف فی تعار فقیل انتبه قیل تکلم وقیل تمطی وان قال الاکثر التعار الیقظة مع صوت انتهی وقال الخطابی یقال ان التعار لا یکون الا مع کلام وصوت وهو ماخوذ من عرار الظلیم انتهی قال العبد الضعیف وقد وقع تفسیر هذا الصوت والکلام عند البخاری وابی داود وغیرهما من حدیث عبادة بن الصامت عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من تعار من اللیل فقال لا اله الا الله وحده لا شریک له له الملک وله الحمد وهو علی کل شئ قدیر الحمد لله وسبحان الله ولا اله الا الله والله اکبر ولا حول ولا قوة الا بالله ثم قال اللهم اغفر لی او دعا استجیب له فان توضأ قبلت صلوته قال الشیخ التوربشتی کما نقل عنه الطیبی تعار یستعمل فی انتباه مع صوت واستعماله فی هذا الموضع دون الهبوب والاستیقاظ وما فی معناه لزیادة معنی الاذان بخبر ان من سب من نومه ذاکرا لله تعالی

من اللیل یسأل اللہ تعالی شیئا من امر الدنیا والآخرۃ الا اعطاہ ایاہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد قال کنت انا وعاصم بن بھدلۃ وثابت فحدث عاصم عن شھر بن حوشب عن ابی ظبیۃ عن معاذ بن جبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ غیر انہ لم یذکر قولہ علی ذکر اللہ قال ثابت قدم علینا فحدثنا ھذا الحدیث ولا اعلمہ الا یعنی اباظبیۃ قلت لحماد عن معاذ قال عن معاذ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید اللہ ابن عمرو عن زید بن ابی انیسۃ عن عاصم بن ابی النجود عن شھر بن عطیۃ فذکر مثلہ باسنادہ فھذا ایضا بعد النوم

مع الھبوب فیسأل اللہ خیرا فاعطاہ واوجز وقال فیتعار لیجمع بین المعنیین وانما یوجد ذلک عند من تعود الذکر فاستانس بہ وغلب علیہ حتی صار الذکر حدیث نفسہ فی نومہ ویقظتہ فصرح صلی اللہ علیہ وسلم باللفظ وعرض بالمعنی فاتی من جوامع الکلم التی اوتیھا واللہ در قائلہ ؎ یھیم فوادی ما حییت بذکرھا ۞ ولو انني ارحمت ان بہ الصدی انتھی۔ من اللیل ای فی اللیل قالہ زین العرب وقال المناوی ای وقت کان والثلث الاخیر ارجی لذلک فمن خصہ بالنصف الثانی فقد حجر واسعا یسأل اللہ تعالی شیئا من امر الدنیا والآخرۃ الا اعطاہ اللہ تعالی ایاہ ای ذلک الشیٔ او نوّاہ قال زین العرب ای من ھب من نومہ فی اللیل فذکر اللہ بما ذکر ثم دعاہ استجیب۔ وقال ابن بطال کما نقل عنہ الحافظ وحد اللہ علی لسان نبیہ ان من استیقظ من نومہ لیجا لسانہ بتوحید ربہ والاذعان لہ بالملک والاعتراف بنعمتہ یحمدہ علیھا وینزھہ عما لا یلیق بہ بتسبیحہ والخضوع لہ بالتکبیر والتسلیم لہ بالعجز عن القدرۃ الا بعونہ انہ اذا دعاہ اجابہ واذا صلی قبلت صلوتہ فینبغی لمن بلغہ ھذا الحدیث ان لا یغتنم العمل بہ ویخلص نیتہ لربہ سبحانہ وتعالی انتھی والحدیث اخرجہ الخطیب فی المتفق والمفترق وابن شاہین فی الترغیب فی الذکر وابن النجار وسند الخطیب حسن کما فی کنز العمال قلت واخرجہ الامام احمد عن اسود بن عامر عن ابی بکر بن عیاش عن عاصم عن شھر بن حوشب عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأ المسلم ذھب الاثم من سمعہ وبصرہ ویدیہ ورجلیہ قال فجاء ابو ظبیۃ وھو بحدثنا فقال ما حدثکم فذکرنا لہ الذی حدثنا قال فقال اجل سمعت عمرو بن عبسۃ ذکرہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونزد فیہ فذکر حدیث الباب وقال العینی فی شرحہ واخرجہ الطبرانی فی الکبیر ثنا علی بن عبد العزیز ثنا الحسن بن الربیع الکوفی ثنا ابو الاحوص عن الاعمش الی آخرہ نحوہ سواء انتھی۔ حدثنا ابن مرزوق ابراھیم البصری قال ثنا عفان بن مسلم البصری قال ثنا حماد بن سلمۃ البصری قال حماد کنت انا وعاصم ابن بھدلۃ ابن ابی النجود الکوفی وثابت بن اسلم البنانی البصری فحدث عاصم عن شھر بن حوشب عن ابی ظبیۃ عن معاذ بن جبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما روی عمرو بن عبسۃ غیر انہ لم یذکر فی حدیثہ قولہ علی ذکر اللہ قال ثابت البنانی قدم علینا ای ابو ظبیۃ کما عند ابی داود وحدثنا بھذا الحدیث ای عن معاذ بن جبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما عند ابی داود ولا اعلمہ وھذا مقولۃ حماد بن سلمۃ ای لا اعلم ثابتا الا یعنی بقولہ قدم علینا اباظبیۃ ای ابو ظبیۃ ھو الرجل الذی قدم علی ثابت وحدثہ عن معاذ وعند احمد عن حسن عن حماد قال ثابت البنانی فقدم علینا بھنا فحدث بھذا الحدیث عن معاذ قال ابو سلمۃ (حماد بن سلمۃ) اظنہ عنی اباظبیۃ قلت لحماد عن معاذ وھذا مقولۃ عفان لشیخہ حماد ای ھل روی ابو ظبیۃ ھذا الحدیث عن معاذ قال حماد عن معاذ ای نعم رواہ عن معاذ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عفان باسنادہ بلفظ ما من مسلم یبیت علی ذکر اللہ طاھرا فیتعار من اللیل فیسأل اللہ خیرا من الدنیا والآخرۃ الا اعطاہ فنقال ثابت الی آخرہ ما وقع عند المصنف بلفظہ واخرج ایضا عن روح وحسن بن موسی وابو داود عن موسی بن اسمعیل وابن ماجۃ عن علی بن محمد عن ابی الحسین الربعتھم عن حماد نحوہ الا انہ لم یقع عند ابن ماجۃ قولہ علی ذکر اللہ وقول ثابت واخرجہ الطیالسی عن حماد بلفظ من نام طاھرا فتعار من اللیل لم یسأل اللہ شیئا من امر الآخرۃ والدنیا الا اعطاہ ایاہ وذکر قول ثابت حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبید اللہ بن عمرو الرقی الاسدی عن زید بن ابی انیسۃ الجزری عن عاصم بن ابی النجود عن شھر بن عطیۃ فذکر شھر مثلہ ای مثل ما روی الاعمش عن شھر باسنادہ ای عن شھر ابن حوشب عن ابی ظبیۃ عن عمرو بن عبسۃ وقد تقدم تخریجہ من قبل واخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن المقدام بن داود عن علی بن معبد باسنادہ عن عمرو بن عبسۃ مرفوعا من بات طاھرا علی ذکر ثم تعار من اللیل ساعۃ یسأل اللہ تعالی فیھا شیئا من امر الدنیا والآخرۃ الا آتاہ اللہ ایاہ کذا فی شرح العینی۔ فھذا ای ما ورد فی ھذا الحدیث من الفضل الکثیر والاجر الجزیل ووعد اجابۃ الدعاء۔ ایضا بعد النوم فان التعار یکون عند الاستیقاظ من النوم وقد تقدم من حدیث عبادۃ ان الفضل المذکور مخصوص بمن صوت بما ذکر من ذکر اللہ تعالی وھذا ھو المیسر فی اختیار لفظ تعار دون استیقظ او انتبہ وقد تقدم فی حدیث عبادۃ ایضا التصریح بحصول ھذا الثواب بذکر اللہ تعالی قبل التوضی حیث

ففی ذلک اباحة ذکر اللہ تعالی بعد الحدث وقد روی عن عائشة رض من ذلک شئ۔
حدثنا علی بن معبد قال ثنا معلی بن منصور قال ثنا ابن ابی زائدة عن ابیه عن خالد بن سلمة
عن عروة عن عائشة رض قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یذکر اللہ علی کل احیانه

قال فان توضأ وصلی قبلت صلوته۔ ففی ذلک اباحة ذکر اللہ تعالی بعد الحدث وقد اخرج الائمة الستة وغیرہم عن ابی ہریرة رفعه اذا نام احدکم عقد علی رأسه ثلث عقد بحریر فان قام فذکر اللہ عز وجل اطلقت واحدة وان مضی فتوضأ اطلقت الثانیة فان مضی فصلی اطلقت الثالثة الحدیث واللفظ لاحمد فهذا صریح فی ان اطلاق العقد کما یکون بالتطهر والصلوة کذلک یکون بالذکر فی حالة الحدث فهذا نص علی جواز ذکر اللہ فی حالة الحدث والاحادیث فی ذلک کثیرة شهیرة لاحاجة الی استقصائها بعد اجماع الائمة علی ذلک۔ وقد روی عن عائشة رض من ذلک شئ ای من اباحة ذکر اللہ فی حالة الحدث۔ حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا معلی بن منصور الرازی ابو یعلی (الحنفی) نزیل بغداد من رواة الستة قال احمد من کبار اصحاب ابی یوسف ومحمد ومن ثقاتهم فی النقل والروایة وقال مرة کان یکتب الشروط ومن کتبها لم یخل من ان یکذب وقال ابن معین ثقة وقال ایضا کان لیصلی فوقع علی راس کور الزنابیر فما انتقل ولا التفت وقال العجلی ثقة صاحب سنة وکان نبیلا طلبوه للقضاء غیر مرة فابی وقال لیعقوب بن شیبة ثقة فیما تفرد به وشورک به فیه متقن صدوق فقیه مامون وقال ابن سعد کان صدوقا صاحب حدیث ورأی وفقه وقال ابو حاتم کان صدوقا وقال فی التقریب ثقة سنی فقیه اخطأ من زعم ان احمد رماه بالکذب قال ابن حبان فی الثقات کان ممن جمع وصنف توفی سنة احدی عشرة ومائتین قال ثنا ابن ابی زائدة یحیی بن زکریا بن ابی زائدة الهمدانی الوادعی مولاهم ابو سعید الکوفی من رواة الستة قال احمد وابن معین وعیسی بن یونس ثقة وقال ابو حاتم مستقیم الحدیث ثقة صدوق وقال النسائی ثقة ثبت وقال العجلی ثقة وهو ممن جمع له الفقه والحدیث وکان علی قضاء المدائن ویعد من حفاظ الکوفیین للحدیث متقنا ثبتا صاحب سنة ووکیع انما صنف کتبه علی کتب یحیی بن ابی زائدة وقال لیعقوب بن شیبة ثقة حسن الحدیث ویقولون انه اول من صنف الکتب بالکوفة وکان یعد فی فقهاء محدثی اهل الکوفة وقال ابن المدینی انتهی العلم الیه فی زمانه توفی سنة ثلث وثمانین ومائة وله ثلث وستون سنة وفی الجواهر المضیة قال الطحاوی کتب الی ابن ابی ثور یحدثنی عن سلیمان بن عمران حدثنی اسد بن الفرات قال کان اصحاب ابی حنیفة الذین دونوا الکتب اربعین رجلا فکان فی العشرة المتقدمین فذکرهم ویحیی بن زکریا بن ابی زائدة وهو الذی کان یکتبها لهم ثلاثین سنة۔ عن ابیه زکریا بن ابی زائدة ابو یحیی الکوفی عن خالد بن سلمة بن العاص بن هشام ابن المغیرة المخزومی ابو سلمة ویقال ابو القسم المعروف بالفأفاء الکوفی اصله حجازی من رواة الستة الا البخاری قال احمد وابن معین وابن المدینی وابن عمار ویعقوب بن شیبة والنسائی ثقة وقال ابو حاتم شیخ یکتب حدیثه وقال ابن عدی هو فی عداد من یجمع حدیثه ولا اری بروایته باسا وقال جریر کان رأسا فی المرجئة وکان یبغض علیا قتله المنصور بواسط سنة اثنتین وثلاثین ومائة۔ عن عروة عن عائشة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یذکر اللہ علی قال الولی العراقی هی ههنا بمعنی فی وهو الظرفیة کما فی قوله تعالی ودخل المدینة علی حین غفلة من اهلها ای فی حین غفلة قاله المناوی۔ کل احیانه ای اوقاته متطهرا ومحدثا وجنبا وقائما وقاعدا ومضطجعا وماشیا۔ وزاد فی نسخة العینی حتی الجنابة والحدیث مخصوص بغیر قضاء الحاجة وحالة الجماع وبغیر الجنب والحائض قاله النووی والحق بعموم هذا الحدیث من ذهب الی جواز القراءة للجنب لان الذکر اعم من ان یکون بالقرآن او بغیره وانما فرق بین الذکر والتلاوة بالعرف قاله الحافظ وذهب الجمهور الی تخصیص هذا الحدیث بحدیث علی وغیره وقالوا انما اراد الذکر الذی هو غیر القرآن کما تقدم عن ابن حبان قال القاضی عیاض وقیل معناه متوضی وغیر متوضی وقال الطیبی الذکر نوعان قلبی ولسانی والاول علاهما وهو المراد فی الحدیث وفی قوله تعالی اذکروا اللہ ذکرا کثیرا وهو ان لا ینسی اللہ علی کل حال وکان للنبی صلی اللہ علیه وسلم حظ وافر من هذین النوعین الا فی حالة الجنابة ودخول الخلاء فانه یقتصر فیهما علی النوع الاعلی الذی لا اثر فیه للجنابة ولذلک اذا خرج من الخلاء یقول غفرانک انتهی ثم انه لا ینافی هذا الحدیث تیمم صلی اللہ علیه وسلم لرد السلام لکونه ذکر اللہ لانه اخذ بالافضل والاکمل فی الحدیث اخرجه مسلم عن ابی کریب وابراهیم بن موسی وابو داؤد عن ابی کریب والترمذی فی الدعوات عن ابی کریب ومحمد بن عبید وابن ماجة عن سوید بن سعید اربعتهم عن ابن ابی زائدة باسناده بلفظ المصنف الا انهم زادوا فی الاسناد عبد اللہ البهی بین خالد وعروة وکذا اخرج البیهقی من طریق ابن عدی عن ابی عروبة عن ابی کریب وذکره البخاری تعلیقا قال العینی فی شرحه فی روایة الکل بین خالد بن سلمة وبین عروة

ففي هذا اباحة ذكر الله عز وجل في حال الجنابة وليس فيه ولا في حديث ابي ظبية من قراءة القرآن شيء وفي حديث علي بيان فرق ما بين قراءة القرآن وذكر الله تعالى في حال الجنابة وقد روى ايضا في النهي عن قراءة القرآن في حال الجنابة ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا اسمعيل بن عياش عن موسى ابن عقبة عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقرأ الجنب ولا الحائض القرآن

عبد الله البهي ولم يقع كذا في رواية الطحاوي وخالد بن سلمة روى عن عروة ايضا ولو لم تصح رواية عنه لقلنا ان البهي ساقط في رواية الطحاوي من النساخ انتهى. قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث يحيى بن زكريا وقال المناوي وذكر الترمذي في العلل انه سأل عنه البخاري فقال صحيح انتهى وذكر ابن ابي حاتم في العلل انه سأل ابا زرعة عن هذا الحديث فقال ليس بذاك هو حديث لا يروى الا من ذا الوجه انتهى. فقي هذا اي في حديث عائشة اباحة ذكر الله عز وجل في حال الجنابة وليس فيه اي في حديث عائشة ولا في حديث ابي ظبية اي عن عمرو بن عبسة ومعاذ من قراءة القرآن شيء فانه يحتمل ان يكون المراد بالذكر غير القرآن واحتج ابن بطال وغيره على جواز قراءة القرآن للمحدث بما روى البخاري وغيره من قراءته صلى الله عليه وسلم العشر الآيات الخواتيم من سورة آل عمران بعد النوم وقال فيه دليل على رد من كره قراءة القرآن على غير طهارة لانه صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآيات بعد قيامه من النوم قبل ان يتوضأ وتعقبه ابن المنير وغيره بان ذلك مفرع على ان النوم في حقه ينقض وليس كذلك لانه قال تنام عيناي ولا ينام قلبي واما كونه توضأ عقب ذلك فلعله جدد الوضوء او احدث بعد ذلك قال الحافظ ويمكن ان يؤخذ ذلك من قول ابن عباس فصنعت مثل ما صنع احد وفي حديث علي رضه بيان فرق ما بين قراءة القرآن وذكر الله تعالى في حال الجنابة يعني حديث علي يفرق بين ذكر الله وقراءة القرآن فانه يدل على جواز الذكر حال الجنابة دون القراءة بخلاف حديث عمرو بن عبسة ومعاذ فانه لم يذكر فيه الا لفظ السوال ولا يفهم منه الا ذكر الله تعالى وكذا لم يذكر في حديث عائشة الا لفظ الذكر وهو عند الاطلاق لا يتناول القرآن باعتبار العرف افاده العيني في شرحه. وقد روى ايضا النهي عن قراءة القرآن في حال الجنابة ما غرض المصنف بذكر هذا الحديث بيان الحاق الحائض بالجنب في عدم جواز قراءة القرآن رد اعلى من زعم جواز القراءة للحائض حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا عبد الله بن يوسف التنيسي الكلاعي قال ثنا اسمعيل بن عياش بن سلم العنسي بالنون ابو عتبة الحمصي من رواة الاربعة قال احمد كان مثل وكيع وقال ابو اليمان كان يحيي الليل وقال عثمان بن صالح كان اهل حمص يتنقصون علينا حتى نشأ فيهم اسمعيل فحدثهم بفضائله فكفوا وقال ابو اليمان كان اصحابنا لهم رغبة في العلم وكانوا يقولون نجهد ونتعب ونسافر فاذا جئنا وجدنا كل ما كتبنا عند اسمعيل وقال يعقوب بن سفيان تكلم قوم في اسمعيل واسمعيل ثقة عدل اعلم الناس بحديث الشاميين واكثرهما قالوا يغرب عن ثقات المدنيين والمكيين وقال يزيد بن هرون ما رأيت احفظ منه ما ادري ما سفيان الثوري وقال ابن معين ارجو ان لا يكون به باس وقال ايضا ثقة فيما روى عن الشاميين واما روايته عن اهل الحجاز فان كتابه ضاع فخلط في حفظه عنهم وقال علي بن المديني كان يوثق فيما روى عن اهل الشام فاما ما روى عن غير اهل الشام ففيه ضعف وكذا ضعف روايته عن غير الشاميين ايضا النسائي وابو احمد الحاكم والبرقي والساجي وقد صحح له الترمذي غير ما حديث عن الشاميين وقال ابن خزيمة لا يحتج به وقال ابو حاتم لين يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابو زرعة ما علمت احدا ترك عنه الا ابو اسحق الفزاري مات سنة احدى وثمانين ومائة وله بضع وتسعون سنة عن موسى بن عقبة بن ابي عياش الاسدي عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقرأ الجنب ولا الحائض القرآن خبر بمعنى النهي فيحرم ذلك على الجنب والحائض قال الترمذي وهو قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق قالوا لا تقرأ الحائض ولا الجنب من القرآن شيئا الا طرف الآية والحرف ونحو ذلك ورخصوا للجنب والحائض في التسبيح والتهليل انتهى قلت وهو قول اصحابنا الاحناف ورواه الدارمي عن عمر وابي هريرة وعطاء وسعيد بن جبير وابي العالية وابراهيم النخعي والشعبي وعن ابي وائل قال كان يقال لا يقرأ الجنب ولا الحائض ولا يقرأ في الحمام وهالان لا يذكر العبد فيهما الله عند الخلاء وعند الجماع الا ان الرجل اذا اتى اهله بدأ فسمى الله وهو رواية عن المالكية وفي رواية عنهم جواز القراءة للحائض معللا بطول مدة الحيض. المستلزم نسيان القرآن قال ابن حزم في المحلى تفريقهم بين الحائض والجنب بان امر الحائض يطول فهو محال لانه ان كانت قرأتها للقرآن حراما فلا يبيحه لها طول امرها وان كان ذلك لها حلالا فلا معنى للاحتجاج بطول امرها انتهى والحديث اخرجه الترمذي عن علي بن حجر

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عمرو بن خالد ح وحدثنا روح بن الفرج قال ثنا ابن بکیر قال ثنا عبد اللہ ابن لہیعۃ عن عبد اللہ بن سلیمن عن ثعلبۃ بن ابی الکنود عن مالک بن عبادۃ الغافقی قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو جنب فاخبرت عمر بن الخطاب فجرّنی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان ھذا اخبرنی انک اکلت وانت جنب قال نعم اذا توضأت اکلت وشربت ولکنی لا اصلی ولا اقرأ حتی اغتسل فھی ھذین الاثرین منع الجنب من قراءۃ القرآن وفی احدھما منع الحائض من ذلک فثبت بما فی ھذین الحدیثین مع ما فی حدیث علی رضہ انہ لا بأس بذکر اللہ وقراءۃ القرآن فی حال

والحسن بن عرفۃ وابن ماجۃ عن ہشام بن عمار والدارقطنی من طریق داؤد بن رشید ارتعتہم عن اسمعیل باسنادہ نحوہ قال الترمذی حدیث ابن عمر لا نعرفہ الا من حدیث اسمعیل بن عیاش واخرجہ البیہقی من طریق الحسن بن عرفۃ وقال قال البخاری انما روی ہذا اسمعیل بن عیاش عن موسی ولا اعرفہ من حدیث غیرہ واسمعیل منکر الحدیث عن اہل الحجاز واہل العراق ثم قال وقد روی عن غیرہ عن موسی ولیس بصحیح انتہی وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیہ ہذا خطأ انما ہو عن ابن عمر قولہ اھ وفی المیزان عن عبد اللہ بن احمد انہ عرض علی ابیہ ہذا الحدیث فقال ابی ہذا باطل یعنی ان اسمعیل وہم اھ قلت تابع اسمعیل علی ذلک المغیرۃ بن عبد الرحمن عن موسی بن عقبۃ عند الدارقطنی وقال وہذا غریب عن مغیرۃ بن عبد الرحمن وہو ثقۃ وابو معشر عن موسی عندہ ایضا وفی اسنادہ رجل لم یسم وقد تابع موسی عبید اللہ بن عمر عن نافع عندہ ایضا قال المناوی قال ابن حجر اخطأ ابن سید الناس حیث صحح طریق المغیرۃ فان فیہا عبد الملک بن مسلمۃ ضعیف اھ والحدیث ضعفہ ایضا مغلطائی فی شرح ابن ماجۃ والذہبی فی التنقیح کما ذکر المناوی وقال الحافظ فی الفتح حدیث ابن عمر ضعیف من جمیع طرقہ انتہی وفی الباب عن جابر وغیرہ کما تقدم حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عمرو بن خالد بن فروخ ابو الحسن الحرانی ح وحدثنا روح بن الفرج قال ثنا ابن بکیر یحیی بن عبد اللہ ابو زکریا المصری قالا ای عمرو ویحیی ثنا عبد اللہ بن لہیعۃ القاضی المصری عن عبد اللہ بن سلیمان قال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل عبد اللہ بن سلیمان الیکری روی عن ثعلبۃ بن ابی الکنود عن ابی موسی الغافقی روی عنہ ابن لہیعۃ وذکر مری الرواۃ عنہ عبد اللہ ابن کلیب المرادی ولم یذکر فیہ جرحا وقال العینی فی شرحہ عبد اللہ بن سلیمان بن زرعۃ ابو حمزۃ البصری الطویل اھ روی لہ ابو داؤد والنسائی وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال البزار انہ حدث باحادیث لم یتابع علیہا وقال ابن وہب سمعت حیوۃ بن شریح یحدث عن عبد اللہ بن سلیمان وکانوا یرون انہ احد الابدال توفی سنۃ ست وثلاثین ومائۃ عن ثعلبۃ بن ابی الکنود ہکذا عند الدارقطنی وابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وفی الکنی للدولابی ثعلبۃ ابو الکنود وہکذا ہو عند البخاری فی التاریخ الکبیر ثم عند ابن ابی حاتم والبخاری فی التاریخ الحماوی وعند الدولابی الحمرانی قال ابن ابی حاتم روی عن عبد اللہ بن عمرو وعائشۃ وابی موسی الغافقی اسمہ مالک بن عبادۃ روی عنہ خالد بن یزید وسلیمان بن ابی زینب سمعت ابی یقول ذلک انتہی قال صنا کشف الاستار ذکرہ ابن حبان فی الثقات عن مالک بن عبادۃ وقیل ابن عبد اللہ الغافقی مصری لہ صحبۃ توفی سنۃ ثمان وخمسین روی عنہ وداعۃ بن حمید الحمیری وثعلبۃ بن ابی الکنود ویحیی بن میمون کذا فی التجرید وکناہ ابن عبد البر فی الاستیعاب ابا موسی وقال مصری ویقال شامی لہ صحبۃ حدیثہ فی المصریین وفی الاصابۃ ذکرہ محمد بن الربیع الجیزی فی الصحابۃ الذین نزلوا مصر وقال السیوطی فی حسن المحاضرۃ لہ احادیث فی مصنف ابن ابی عاصم قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو جنب وعند الدارقطنی قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوما طعاما ثم قال استر علی حتی اغتسل فقلت لہ انت جنب قال نعم فاخبرت عمر بن الخطاب ای بما کلہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حال الجنابۃ فجرنی عمر ای جذبنی قال فی القاموس الجر الجذب کالاجترار والاجدار والاستجرار والتجریر وقال ابن رشید فی الجمہرۃ جر الشیء یجرہ جرا اذا سحبہ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان ہذا ای مالک بن عبادۃ اخبرنی وعند الدارقطنی ان ہذا یزعم انک اکلت وانت جنب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نعم اذا توضأت اکلت وشربت ولکنی لا اصلی ولا اقرأ حتی اغتسل والحدیث اخرجہ الدارقطنی عن ابن مخلد عن الصاغانی عن ابی الاسود عن ابن لہیعۃ باسنادہ لبسیاق المصنف واخرج ایضا من طریق سعید بن عفیر والبیہقی من طریق ابن وہب کلاہما عن ابن لہیعۃ مقتصرا علی المرفوع وعزاہ الہیثمی الی الطبرانی فی الکبیر لبسیاق الدارقطنی عن ابن مخلد وقال وفیہ ابن لہیعۃ وفیہ ضعف وفیہ من لا یعرف۔ فھی ہذین الاثرین ای حدیث ابن عمر ومالک بن عبادۃ منع الجنب من قراءۃ القرآن وفی احدہما ای فی حدیث ابن عمر منع الحائض من ذلک ای من قراءۃ القرآن کالجنب۔ فثبت بما زاد فی نسخۃ العینی ذکرنا فی ہذین الحدیثین ای حدیث ابن عمر ومالک الغافقی مع ما فی حدیث علی انہ لا بأس بذکر اللہ وقراءۃ القرآن فی حال

الحدث غير الجنابة وان قراءة القرآن خاصة مكروهة فى حال الجنابة والحيض فاردنا ان ننظر اى هذه الآثار تاخر فنجعله ناسخا لما تقدم فنظرنا فى ذلك فاذا ابن ابى داود قد حدثنا قال ثنا ابو كريب قال ثنا معاوية بن هشام عن شيبان عن جابر عن عبد الله بن محمد عن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عبد الله بن علقمة ابن الفغواء عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اهراق الماء انما نكلمه فلا يكلمنا ونسلم عليه فلا يرد علينا حتى نزلت يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاخبر علقمة فى هذا الحديث عن النبى صلى الله عليه وسلم ان حكم الجنب

الحدث غير الجنابة صفة للحدث اى لا باس بذكر الله وقراءة القرآن فى حال الحدث الاصغر وان قراءة القرآن خاصة اى دون ذكر الله مكروهة اى ممنوعة فى حال الجنابة والحيض والحاصل انه ثبت بضم احاديث ابن عمر وغيره الى حديث على جواز ذكر الله تعالى فى حال الحدث الاصغر والاكبر وجواز قراءة القرآن فى حال الحدث الاصغر دون الاكبر كالجنابة والحيض فاردنا ان ننظر اى هذه الآثار الواردة فى كراهة ذكر الله فى حال الحدث وجوازه على كل حال تاخر فنجعله اى المتاخر ناسخا لما تقدم فنظرنا فى ذلك فاذا ابن ابى داود قد حدثنا قال ثنا ابو كريب محمد بن العلاء الكوفى قال ثنا معاوية بن هشام القصار الازدى ابو الحسن الكوفى مولى بنى اسد من رواة الستة الا البخارى قال ابن معين صالح وليس بذاك وقال ابو حاتم صدوق وقال الساجى صدوق يهم وقال ابن شاهين فى الثقات قال عثمان بن ابى شيبة رجل صدق وليس بحجة وقال ابن سعد كان صدوقا كثير الحديث وقال ابو داود ثقة وقال احمد هو كثير الخطا توفى سنة اربع او خمس ومائتين عن شيبان هكذا وقع فى النسخة الموجودة عندنا والصواب سفيان وهو الثورى كما وقع فى رواية ابن جرير عن ابى كريب بهذا الاسناد وهكذا صرح الامام ابو بكر الجصاص فى الاحكام والثورى معروف بالرواية عن جابر الجعفى ومعاوية بن هشام معروف بالرواية عن الثورى فتحفظ ثم رايت النسخة التى عليها شرح العينى فوجدت فيها سفيان فحمدت الله وشكرته عن جابر بن يزيد الجعفى الكوفى عن عبد الله بن محمد عن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم هكذا وقع فى النسخة الموجودة عندنا ولا شك انه وقع التصحيف بهنا من اقلام الناسخين والصواب ما وقع فى رواية ابن جرير عن ابى كريب بهذا الاسناد عن جابر عن عبد الله بن ابى بكر بن عمرو بن حزم عن عبد الله بن علقمة وقد قال العينى روى الطحاوى فى معانى الآثار وابو بكر الرازى فى الاحكام والطبرانى فى الكبير من طريق جابر عن عبد الله ابن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عبد الله بن علقمة فذكر الحديث وقال الحافظ فى الاصابة اخرج معين والطحاوى والدارقطنى من طريق جابر الجعفى عن عبد الله بن محمد بن حزم عن عبد الله بن علقمة انتهى فقد تلخص من هذا كله ان جابرا الجعفى يروى عند المصنف ايضا عن عبد الله بن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وهكذا وقع فى السعاية فيما نقل عن المصنف ثم رايت النسخة التى عليها شرح العينى فوجدت فيها عن جابر عن عبد الله بن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عبد الله بن علقمة بن الفغوا بفتح الفاء وسكون المعجمة ويقال عبد الله بن عمرو بن الفغوا وقال ابن حبان عبد الله بن عمرو بن علقمة بن الفغوا وكانه ان صح جمع بين القولين المتقدمين مقبول من الثالثة من رواة ابى داود كذا فى التهذيب والتقريب وفى التعقيب وثقه ابن حبان عن ابيه علقمة بن الفغوا ويقال ابن ابى الفغوا ويقال ابن عبيد بن عمرو بن ازن الخزاعى قال ابن ابن حبان له صحبة وكذا قال ابن الكلبى كذا فى الاصابة وقال ابن عبد البر فى الاستيعاب كان دليل رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عنه ابنه عبد الله هو اخو عمرو بن الفغوا زاد الطبرى وكان يسكن باب ابى شرحبيل وهو بين ذى خشب والمدينة وكان باقى المدينة كثيرا انتهى. قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اهراق الماء اى بال وفى النسخة التى عليها شرح العينى اذا اجنب واهراق الماء انما نكلمه فلا يكلمنا ونسلم عليه فلا يرد اى السلام علينا زاد الامام ابو بكر الجصاص حتى ياتى اهله فيتوضا وضوءه للصلوة فنقلنا له فى ذلك وهكذا عند الطبرانى وزادا قلنا يا رسول الله نكلمك فلا تكلمنا ونسلم عليك فلا ترد علينا حتى نزلت زاد ابن جرير وغيره آية الرخصة يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة زاد ابن جرير وغيره الآية والحديث اخرجه ابن جرير عن ابى كريب باسناده بنحو لفظ المصنف واخرجه ايضا الطبرانى فى الكبير كما قال العينى والدارقطنى ومعين كما قال الحافظ كلهم من طريق جابر نحوه وذكره الامام ابو بكر الجصاص فى الاحكام معلقا عن الثورى عن جابر قال الحافظ ابن كثير رواه ابن ابى حاتم عن محمد بن مسلم عن ابى كريب به نحوه وهو حديث غريب جدا وجابر هذا هو ابن يزيد الجعفى ضعفوه. فاخبر علقمة وفى نسخة العينى قال ابو جعفر فاخبر علقمة فى هذا الحديث عن النبى صلى الله عليه وسلم ان حكم الجنب والظاهر ان حكم الحدث كما هو المستنبط من لفظ اذا اهراق الماء ولو صح لفظ الجنب فكان المصنف اخذه بالاولوية على ما فى ايدينا من النسخ واما على نسخة العينى فلا حاجة الى التاويل فان لفظ الجنابة موجود فى الحديث

کان عندہ قبل نزول ھذہ الآیۃ ان لا یتکلم وان لا یرد السلام حتی نسخ اللہ عز وجل ذلک بھذہ الآیۃ فاوجب بھا الطھارۃ علی من اراد الصلوۃ خاصۃ فثبت بذلک ان حدیث ابی الجھم وحدیث ابن عمر وابن عباس والمھاجر منسوخۃ کلھا وان الحکم الذی فی حدیث علی متاخر عن الحکم الذی فیھا وقد دل علی ذلک ایضا ما حدثنا فھد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا الحسن بن صالح

وفیما نقل فی السعایۃ عن المصنف حکم المحدث والجنب؛ کان عندہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل نزول ہذہ الآیۃ ان لا یتکلم وان لا یرد السلام حتی نسخ اللہ عز وجل ذلک ای حکم التطہر للسلام وغیرہ بہذہ الآیۃ فاوجب اللہ تعالی بھا ای بالآیۃ الطہارۃ علی من اراد الصلوۃ خاصۃ وبھذا نقل ابن جریر والبغوی وغیرہما عن قوم ان الآیۃ نزلت اعلاما من اللہ تعالی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا وضوء علیہ الا اذا قام الی الصلوۃ دون غیرہا من الاعمال وذلک لانہ کان اذا احدث امتنع من الاعمال کلھا حتی یتوضأ فاذن لہ فی الآیۃ ان یغسل بعد الحدث ما یدا لہ من الافعال غیر الصلوۃ۔ فثبت بذلک ای بسبب نزول الآیۃ ان حدیث ابی الجھم فی التیمم لرد السلام وحدیث ابن عمر وابن عباس ای فی التیمم لرد السلام والمھاجر بن قنفذ فی رد السلام بعد الوضوء منسوخۃ کلھا وان الحکم الذی فی حدیث علی ای من جواز ذکر اللہ فی حال الجنابۃ وغیرہا وجواز قراءۃ القرآن فی حال الحدث الاصغر دون الاکبر متاخر عن الحکم الذی فیھا ای فی احادیث المھاجر وابی الجھم وابن عمر من کراہۃ ذکر اللہ علی غیر طہارۃ قال ابن حزم فی المحلی یستحب الوضوء للجنب اذا اراد الاکل او النوم ورد السلام وذکر اللہ تعالی ولیس ذلک بواجب فان قیل فہلا اوجبتم ذلک کلہ لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم انی کرہت ان اذکر اللہ الا علی طہر قلنا ہو منسوخ بما حدثناہ فذکر حدیث من تعار من اللیل قال فہذہ اباحۃ لذکر اللہ تعالی بعد الانتباہ من النوم فی اللیل وقبل الوضوء نصا وہی فضیلۃ والفضائل لا تنسخ لانہا من نعم اللہ علینا قال اللہ تعالی الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی وہذا امر باق غیر منسوخ بلا خلاف من احد انتہی وتعقب العلامۃ عبد الحی الامام الہمام ابا جعفر الطحاوی فی دعوی النسخ بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ لم یکونوا یعرفون التیمم قبل نزول آیۃ المائدۃ فکیف یمکن ان یکون تیمم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لرد السلام المروی فی حدیث ابی الجھم وابن عمر وغیرہما متقدما علی نزول آیۃ اذا قمتم الی الصلوۃ الآیۃ کلا واللہ لیست ہذہ القصۃ الا بعد ما نزلت الآیۃ المذکورۃ وعرفت مشروعیۃ التیمم وکیفیتہ فکیف یمکن ان تکون منسوخۃ بما تقدم نزولہا انتہی قال العبد الضعیف وہذا التعقب لیس بشیء یعتد بہ فی رد استدلال الناسخ فان الاحادیث الواردۃ فی کراہۃ ذکر اللہ علی غیر طہارۃ فی بعضہا انہ تیمم لرد السلام وفی بعضہا انہ توضأ لرده کما فی حدیث المہاجر وجابر فکل واحد من ہذہ الاحادیث الواردۃ فی الوضوء والتیمم دلیل علی اشتراط الطہارۃ لذکر اللہ وقد دل حدیث علقمۃ الی کون اشتراط الطہارۃ لذکر اللہ ورد السلام قبل نزول آیۃ المائدۃ فلما نزلت الآیۃ نسخ ذلک وبقیت الطہارۃ علی من قام الی الصلوۃ وہو محدث فانظر کیف اعرض ہذا القائل عن احادیث الوضوء لذکر اللہ واشتغل فی الرد باحادیث التیمم لم یعلم ان دعوی نسخ اشتراط الطہارۃ للذکر صحیح بعد تسلیم ما قررہ ایضا والحاصل ان غرض الامام ہو نسخ احادیث الوضوء للذکر بآیۃ الوضوء واحادیث التیمم ایضا تبعا للوضوء بالطریق الاولی فانہ بدل عن الوضوء علی ان آیۃ المائدۃ قد اختلف فی انہا نزلت قبل الآیۃ التی فی النساء او نزلت بعدہا واختار ابن کثیر ان آیۃ النساء متقدمۃ النزول علی آیۃ المائدۃ واستشہد بہ ابن کثیر فعلی ہذا کانوا یعرفون التیمم قبل نزول آیۃ المائدۃ واختار الامام فی باب التیمم انہم کانوا یعرفون اصل التیمم قبل نزول ہذہ الآیۃ وانما عرفوا بالآیۃ صفۃ التیمم واللہ تعالی اعلم۔ وقد دل علی ذلک ای علی نسخ الاحادیث الدالۃ علی اشتراط الطہارۃ لذکر اللہ ایضا رجوع من روی من الصحابۃ ذلک عن مقتضاہ ما حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی قال ثنا الحسن بن صالح بن صالح بن حی وہو حیان بن شفی بن ہنی بن رافع الہمدانی الثوری من رواۃ الستۃ الا البخاری قال یحیی القطان کان الثوری سیئ الرأی فیہ وقال ابو نعیم عن الثوری ذاک رجل یری السیف علی الامۃ وقال خلاد عنہ الحسن بن صالح مع ما سمع من العلم وفقہہ یترک الجمعۃ وقال بشر کان زائدۃ یحذر الناس من ابن حی واصحابہ قالوا کانوا یرون السیف وقال احمد ثقۃ وقال مرۃ صحیح الروایۃ متقشف صائن لنفسہ فی الحدیث والورع وقال ابن معین ثقۃ مامون وقال مرۃ ثقۃ مستقیم الحدیث وقال ایضا ثقۃ ثقۃ وقال النسائی وابو حاتم ثقۃ وزاد ابو حاتم حافظ متقن وقال ابو زرعۃ اجتمع فیہ اتقان وفقہ وعبادۃ وزہد وقال ابو نعیم کتبت عن ثمانمائۃ محدث فما رأیت افضل منہ وقال ایضا ما رأیت احدا الا وقد غلط فی شیء غیر الحسن وقال ایضا ما کان دون الثوری فی الورع والفقہ وقال ابو غسان عجبت لاقوام قدموا الثوری علی الحسن وقال العجلی کان الحسن افقہ من سفیان الثوری ثقۃ ثبتا متعبدا وکان یتشیع الا ان ابن المبارک کان یحمل علیہ بعض الحمل لمحال

قال سمعت سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير قال كان ابن عباس وابن عمر يقرءان القرآن وهما على غير وضوء حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن بن زياد قال ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل فذكر باسناده نحوه حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا خالد بن عبد الرحمن عن حماد بن سلمة ح وحدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن حميد عن عكرمة عن ابن عباس رض مثله حدثنا ابراهيم بن محمد الصيرفي قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا هام قال ثنا قتادة عن عبد الله بن بريدة عن ابن عباس رض انه كان يقرأ حزبه وهو محدث حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد قال اخبرني الازرق بن قيس عن رجل يقال له ابان قال قلت لابن عمر اذا اهرقت الماء

التشيع وقال ابو زرعة رأيت ابا نعيم لا يعجبه ما قال ابن المبارك في ابن حي وقال ابن حبان كان فقيها ورعا من المتقشفة الخشن وممن تجرد للعبادة ورفض الرياسة على تشيع فيه وقال ابن سعد كان ناسكا عابدا فقيها حجة صحيح الحديث كثيره وكان متشيعا توفي سنة سبع وستين ومائة ومولده سنة مائة وقولهم كان يرى السيف يعني كان يرى الخروج بالسيف على ائمة الجور وهذا مذهب للسلف قديم بمثل هذا الرأي لا يقدح في رجل قد ثبتت عدالته واشتهر بالحفظ والاتقان والورع التام والحسن مع ذلك لم يخرج على احد واما ترك الجمعة ففي جملة رأيه ذلك ان لا يصلي خلف فاسق ولا يصح امامة الفاسق فهذا ما يعتذر به عن الحسن ان كان الصواب خلافه فهو امام مجتهد قال سمعت سلمة بن كهيل ابو يحيى الكوفي عن سعيد بن جبير الكوفي قال كان ابن عباس وابن عمر يقرآن القرآن وهما على غير وضوء والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن وكيع عن سفيان عن سلمة عن سعيد ان ابن عباس وابن عمر كانا يقرآن القرآن بعد ما يخرجان من الحدث قبل ان يتوضئا واخرج ايضا عن ابي معوية عن الاعمش عن سلمة بمعناه وهذه اسانيد صحيحة الى ابن عباس وابن عمر حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن بن زياد الفقي الرصافي قال ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل فذكر باسناده نحوه اي نحو رواية الحسن عن سلمة وقد تقدم تخريج طريق سلمة واخرجه البيهقي من طريق سفيان عن سليمان بن ابي الجهم عن سعيد بن جبير قال كان ابن عمر وابن عباس يقولان انا لنقرأ الجزء من القرآن بعد الحدث قال ورواه عبد الله العدني عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير حدثنا محمد بن الحجاج بن سليمان الحضرمي قال ثنا خالد بن عبد الرحمن ابو الهيثم الخراساني عن حماد بن سلمة البصري ح وحدثنا ابن خزيمة محمد ابو عمرو البصري قال ثنا حجاج بن المنهال ابو محمد البصري قال ثنا حماد بن سلمة عن حميد بن ابي حميد الطويل البصري عن عكرمة المدني مولى ابن عباس عن ابن عباس مثله اي مثل ما روى عنه سعيد بن جبير ولم اقف على طريق عكرمة حدثنا ابراهيم بن محمد الصيرفي البصري قال ثنا مسلم ابن ابراهيم ابو عمرو البصري قال ثنا هام بن يحيى ابو عبد الله البصري قال ثنا قتادة بن دعامة السدوسي البصري عن عبد الله بن بريدة بن الحصيب الاسلمي ابو سهل المروزي قاضي مرو اخو سليمان وكانا توأمين من رواة الستة قال ابن معين والعجلي وابو حاتم ثقة وقال ابن خراش صدوق كوفي نزل البصرة وقال الجوزجاني ضعيف احمد حديثه توفي سنة خمس ومائة وقيل بعدها وله مائة سنة عن ابن عباس انه كان يقرأ حزبه اي وِرْدَه الذي اعتاده من قراءة القرآن قال الزمخشري في الفائق الحزب الورد والذي فرضه على نفسه ان يقرأه كل يوم والحزب في الاصل الطائفة من الناس سمي الورد به لانه طائفة من القرآن انتهى وهو محدث وهذا اسناد صحيح فان ابراهيم بن محمد ثقة واحتج بالباقين الائمة الستة واما ما رواه ابن حزم في المحلى من طريق نصر الباهلي قال كان ابن عباس يقرأ البقرة وهو جنب ففي اسناده يوسف بن خالد السمتي وقال فيه ابن معين كذاب خبيث عدو الله تعالى رجل سوء وقال مرة كذاب زنديق لا يكتب حديثه وكذلك كذبه ابو داود وغيره وضعفه الشافعي والساجي وغيرهما وقال ابو حاتم ذاهب الحديث والعجلي متروك الحديث وابن حبان كان يضع الاحاديث على الشيوخ. حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة قال اخبرني الازرق بن قيس الحارثي البصري من رواة البخاري وابي داود والنسائي قال ابن سعد وابن معين ثقة وقال الدارقطني ثقة مامون وقال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات توفي في ولاية خالد على العراق عن رجل يقال له اي لهذا الرجل الذي روى عنه الازرق. ابان شيخ بصري تابعي ذكره ابن حبان في التابعين الثقات قاله العيني في شرحه وقال في الكشف ذكره ابن حبان في الطبقة الثانية من الثقات وقال شيخ مصري انتهى قلت وذكره البخاري في التاريخ الكبير وقال سمع ابن عمر روى عنه الازرق قال قلت لابن عمر اقرأ القرآن وقد اهراق الماء الحديث وذكره ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل. قال ابان قلت لابن عمر اذا اهرقت الماء اي صببت الماء وبذا كناية عن البول قال في النهاية الهاء في اهراق بدل

اذکر اللہ قال ای شیٔ اذا اہرقت الماء قال اذا ابلت قال نعم اذکر اللہ **فہذا** ابن عباسؓ و ابن عمرؓ قد رویا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ لم یرد السلام فی حال الحدث حتی یتیمم وہما فقد قرءا القرآن فی حال الحدث ولا یجوز ذلک عندنا الا وقد ثبت النسخ ایضا عندہما **وقد** تابعہما علی ما ذہبا الیہ من ہذا قوم **حدثنا** ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن حماد الکوفی عن ابراہیم ان ابن مسعود کان یقرئ رجلا فلما انتہی الی شاطی الفرات کف عن الرجل فقال لہ مالک قال احدثت قال اقرأ فجعل یقرأ وجعل یفتح علیہ **حدثنا** ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن عاصم الاحول عن عزرۃ عن سلمان انہ احدث فجعل یقرأ فقیل لہ اتقرأ وقد احدثت قال نعم انی لست بجنب

من ہمزۃ اراق یقال اراق الماء یریقہ و ہراقہ یہریقہ بفتح الہاء ہراقۃ و یقال فیہ اہرقت الماء اہرقہ اہراقا فیجمع بین البدل والمبدل انتہی اذکر اللہ قال ابن عمر ای شیٔ اذا اہرقت الماء لعلہ رضی اللہ عنہ کرہ استعمال اہراق الماء فی معنی البول لورود النہی بذلک کما اخرج الطبرانی فی الکبیر عن واثلۃ بن الاسقع قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقولن احدکم اہرقت الماء ولکن لیقل البول قال الہیثمی وفیہ عنبسۃ بن عبد الرحمن وقد اجمعوا علی ضعفہ قال ابان اذ بلت قال نعم اذکر اللہ ای بعد البول قبل التوضی وہذا اسناد صحیح فان ابن خزیمۃ ثقۃ مشہور واحتج البخاری وغیرہ بالحجاج والازرق واحتج مسلم وغیرہ بحماد وابان وثقہ ابن حبان والاثر اخرجہ البخاری فی التاریخ عن شعبۃ عن الازرق قال سمعت ابان رجلا منا وقال غیر الازرق من بلحارث بن کعب البصری۔ **فہذا** ابن عباس وابن عمر قد رویا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ لم یرد السلام فی حال الحدث حتی یتیمم زاد فی نسخۃ العینی وقد ذکرنا عنہما ذلک فیما تقدم منا فی ہذا الکتاب، وہما ای ابن عمر وابن عباس فقد قرءا القرآن فی حال الحدث بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یجوز وفی نسخۃ العینی فلا یجوز بالفاء۔ ذلک ای قرائتہما القرآن فی حال الحدث بعد روایتہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کراہیۃ القراءۃ فی حال الحدث عندنا الا وقد ثبت النسخ ای نسخ احادیث کراہیۃ ذکر اللہ فی حال الحدث عندہما ای عند ابن عمر وابن عباس تحسینا بالظن فی حقہما وقد تقرر ان الصحابی اذا عمل او افتی بخلاف ما روی دل ذلک علی ثبوت النسخ عندہ لانہم محفوظون عن المخالفۃ کذا فی شرح العینی۔ **وقد** تابعہما علی ما ذہبا الیہ من ہذا ای من جواز القراءۃ فی حال الحدث قوم جمع من الصحابۃ فقد اخرج الامام محمد فی الآثار عن الامام ابی حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم وسعید بن جبیر ان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ احدہم جزءہ من القرآن وہو علی غیر وضوء۔ **حدثنا** ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن حماد بن ابی سلیمان الکوفی عن ابراہیم النخعی الکوفی ان ابن مسعود کان یقرئ من الاقراء رجلا ای یعلمہ القرآن فلما انتہی ابن مسعود الی شاطی الفرات ای جانبہ وزاد الطبرانی بال وکف عنہ ای عن ابن مسعود ای عن التعلم عنہ الرجل ای لاجل بولہ فقال ابن مسعود لہ ای للرجل مالک ای لم کففت عن تعلم القرآن عنی قال الرجل احدثت بصیغۃ الخطاب ای کففت عن تعلم القرآن عنک لاجل حدثک قال ابن مسعود اقرأ فجعل الرجل یقرأ وجعل ابن مسعود یفتح علیہ ای علی الرجل فی حال الحدث والاثر اخرجہ الطبرانی فی الکبیر بلفظ المصنف مع زیادۃ کلمۃ کما تقدم قال الہیثمی رجالہ ثقات واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن غندر عن شعبۃ عن حماد عن ابراہیم ان ابن مسعود کان یمشی نحو الفرات وہو یقرئ رجلا فبال ابن مسعود فکف الرجل عنہ فقال ابن مسعود مالک قال انک بلت فقال ابن مسعود انی لست بجنب واخرج ایضا عن وکیع عن شعبۃ باسنادہ انہ کان معہ رجل فبال ثم جاء فقال لابن مسعود اقراہ وہذہ اسانید صحیحۃ الی ابراہیم وابراہیم عن ابن مسعود مرسل لکن الائمۃ صححوا مراسیلہ وخص البیہقی ذلک بما ارسلہ عن ابن مسعود واخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ کما فی المنتخب عن معمر عن عطاء الخراسانی قال کان ابن مسعود یفتح علی الرجل وہو یقرأ ثم قام فبال فامسک الرجل عن القراءۃ فقال لہ ابن مسعود مالک اقرأ وکان یفتح علیہ وہو یقرأ۔ **حدثنا** ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عاصم الاحول عن عزرۃ بن عبد الرحمن بن زرارۃ الخزاعی الکوفی الاعور من رواۃ مسلم والاربعۃ الا ابن ماجۃ وثقہ ابن معین وابن المدینی وذکرہ ابن حبان فی الطبقۃ الثالثۃ من الثقات وہذا ما ذکرنا مبنی علی النسخۃ التی بایدینا والظاہر انہ وقع التصحیف ہہنا من اقلام الناسخین والصواب ما وقع فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی عروۃ قال العینی فی شرحہ عروۃ بن الزبیر بن العوام وقد تقدم عن سلمان قال صاحب کشف الاستار لا اعرفہ قال العبد الضعیف والذی یظہر لی انہ سلمان الفارسی صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان ہذا الاثر رواہ عنہ الدارقطنی وغیرہ من طرق ثم رأیت العینی صرح فی شرحہ بکون سلمان ہذا سلمان الفارسی۔ انہ احدث فجعل یقرأ القرآن فقیل لہ ای لسلمان اتقرأ وقد احدثت قال سلمان نعم اقرأ القرآن انی لست بجنب والاثر اخرجہ الدارقطنی من طریق شجاع بن الولید

حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال ثنا شعبة قال سألت قتادة عن الرجل یقرأ القرآن وهو غیر طاهر فقال سمعت سعید بن المسیب یقول کان ابو هریرة رضی ربما قرأ السورة وهو غیر طاهر
حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر عن شعبة عن قتادة عن سعید عن ابی هریرة مثله
حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا همام عن قتادة فذکر باسناده مثله فقد ثبت بتصحیح ما روینا نسخ حدیث ابن عباس رض ومن تابعه وثبوت حدیث علی رض علی ما قدشدره من اقوال الصحابة. فبذلك ناخذ فنکره للجنب والحائض قراءة الآیة تامة

وابی معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن عبد الرحمن بن یزید عن سلمان قال کنا معه فی سفر فانطلق فقضی حاجته ثم جاء فقلت ای اباعبد الله توضأ لعلنا نسألك عن آی من القرآن فقال سلونی فانی لا امسه انه لا یمسه الا المطهرون فسألناه فقرأ علینا قبل ان یتوضأ قال الدارقطنی المعنی قریب کلها صحاح واخرج ایضا من طریق ابی الاحوص ووکیع وابن فضیل عن الاعمش نحوه ومن طریق سفیان عن ابی اسحق عن زید بن معویة عن علقمة والاسود عن سلمان انه قرأ بعد الحدث قال الدارقطنی کلها صحاح واخرجه ابن ابی شیبة عن ابی معویة عن الاعمش مثل ما روی عنه الدارقطنی واخرجه البیهقی من طریق سعید بن منصور عن ابی معویة. حدثنا سلیمان ابن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد الرصاصی قال ثنا شعبة قال سالت قتادة عن الرجل یقرأ القرآن وهو غیر طاهر فقال قتادة سمعت سعید بن المسیب یقول کان ابو هریرة ربما قرأ السورة وهو غیر طاهر ای غیر متوضئ وهذا اسناد صحیح. حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا وهب بن جریر عن شعبة عن قتادة عن سعید عن ابی هریرة مثله ای مثل ما روی عبد الرحمن عن شعبة حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا همام عن قتادة فذکر باسناده مثله والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابن نمیر عن سعید عن قتادة عن سعید ابن المسیب ان ابا هریرة کان یخرج من الخرج ثم یحدر السورة واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن معمر عن قتادة عن سعید بن المسیب قال ربما سمعت ابا هریرة یقرأ ویحدر السورة وانه لغیر متوضئ کذا فی شرح العینی وفی الباب عن عمر اخرجه مالك عن ایوب السختیانی عن محمد بن سیرین ان عمر بن الخطاب رض کان فی قوم وهم یقرؤن القرآن فذهب لحاجته ثم رجع وهو یقرأ القرآن فقال له رجل یا امیر المومنین القرآ القرآن ولست علی وضوء فقال عمر من افتاك بهذا امسیلمة واخرجه ابن ابی شیبة عن الثقفی عن ایوب عن ابن سیرین ان عمر قضی حاجته ثم اخذ یقرأ فقال ابو مریم لو توضأت یا امیر المومنین فقال له عمر امسیلمة افتاك وعن یزید بن هارون عن هشام عن ابن سیرین عن ابی هریرة وعن عمر مثله واخرجه البیهقی من طریق یحیی بن بکیر عن مالك وهذه اسانید صحیحة الی ابن سیرین ولکنه لم یسمع عن عمر فانه ولد لسنتین بقیتا من خلافة عثمان فهذا اثر منقطع وقد وصله ابن سعد عن یزید بن هارون عن هشام عن ابن سیرین عن ابی مریم الحنفی قال الحافظ فی الاصابة اسناده صحیح ورواه البخاری فی تاریخه من طریق اخری عن هشام نحوه انتهی فقد ثبت بتصحیح ما روینا من احادیث جواز ذکر الله فی حال الحدث وقراءة القرآن للمحدث دون الجنب. نسخ حدیث ابن عباس والصواب ابن عمر کما تقدم ومن تابعه ای ونسخ حدیث ابی الجهم والمهاجر فی کراهة ذکر الله حال الحدث وثبوت حدیث علی فی جواز قراءة القرآن فی حال الحدث دون الجنابة علی ما قدشدره ای حدیث علی من کلمة من زائدة وهی تزاد فی الاثبات والنفی جمیعا قاله العینی. اقوال الصحابة ابن عباس وابن عمر وابن مسعود وسلمان وابی هریرة وعمر. فبذلك ای بالثابت من هذه الاحادیث والآثار ناخذ فنکره ای نحرم للجنب والحائض قراءة الآیة تامة فلا بأس لهما بقراءة بعض الآیة او نحو ذلك واما قراءة الآیة بتمامها فلا یجوز لهما وقد وقع الاختلاف بین الجمهور فی انه هل یحرم علیهما قراءة القرآن مطلقا ام یجوز لهما قراءة الیسیر منه فذهب الامام الشافعی الی عدم الجواز مطلقا قال النووی لا فرق عندنا بین آیة وبعض آیة فان الجمیع یحرم ولو قال الجنب بسم الله او الحمد لله ونحو ذلك ان قصد به القرآن حرم علیه ان قصد به الذکر او لم یقصد شیئا لم یحرم انتهی وهو مذهب القاسم والهادی کما ذکر الشوکانی قال وذهب ابو حنیفة الی انه یجوز له قراءة دون آیة اذ لیس بقرآن انتهی وقال الخطابی وکان احمد بن حنبل یرخص للجنب ان یقرأ الآیة ونحوها وکذلك قال مالك فی الجنب انه لا یقرأ الآیة ونحوها انتهی ورواه الدارمی عن سعید بن جبیر وابراهیم النخعی وعطاء وروی ابن ابی شیبة عن ابن عباس انه کان لا یری باسا ان یقرأ الجنب الآیة والآیتین والحاصل ان الجمهور جوزوا قراءة الیسیر وحرمها الشافعی مطلقا واختاره الکرخی من اصحابنا

ولانری بذلک باسا للذی علی غیر وضوء ولانری لهم جمیعا باسا بذکر الله تعالی **وقد** روی عن عمر بن الخطاب فی منع الجنب ایضا من قراءة القرآن مایوافق ماقلنا **حدثنا** ابراهیم بن محمد الصیرفی قال ثنا عبد الله بن رجاء قال ثنا زائدة عن الاعمش عن شقیق عن عبیدة قال کان عمر یکره ان یقرأ القرآن وهو جنب **حدثنا** فهد قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش فذکر مثله باسناده

قال فی البحر شمل اطلاقه الآیة ومادونها وهو قول الکرخی وصححه صاحب الهدایة فی التجنیس وقاضیخان فی شرح الجامع الصغیر والوالجی فی فتاواه ومشی علیه النسفی فی المستصفی وقواه فی الکافی ونسبه صاحب البدائع الی عامة المشائخ وصححه معللا بان الاحادیث لم تفصل بین القلیل والکثیر انتهی واختار الامام الطحاوی قول الجمهور فی استثناء الیسیر فجوز قراءة مادون الآیة قال فی البحر وصححه صاحب الخلاصة فی الفصل الحادی عشر فی القراءة ومشی علیه فخر الاسلام فی شرح الجامع الصغیر اه وقال الشیخ ابن الهمام ذکر نجم الدین الزاهدانه روایة ابن سماعة عن ابی حنیفة وان علیه الاکثر ووجهه ان مادون الآیة لایعد بها قارئا قال تعالی فاقرؤا ما تیسر من القرآن کما قال صلی الله علیه وسلم لایقرأ الجنب القرآن فکما لایعد قارئا بمادون الآیة حتی لاتصح بها الصلوة کذا لایعد بها قارئا فلا یحرم علی الجنب والحائض انتهی ووجه صاحب المحیط کما فی البحر بان النظم والمعنی یقصر فیمادون الآیة ویجری مثله فی محاورات الناس وکلامهم فتمکنت فیه شبهة عدم القرآن ولهذا لاتجوز الصلوة به انتهی قال فی فیض الباری وهذه حقیقة عظیمة راعاها الطحاوی وجنبه علیها حیث دل علی ان مادون الآیة ومفرداتها لایسمی قرآنا ولایکون له حکمه فیجوز قراءته ومسه ولولم یدل علیه بقینا فی حیرة ولم ندران مادون الآیة قرآن ام لا والذی یسبق الی الذهن فی الظاهر ان مجموعه قرآن بمافیه فیکون کل لفظ قرآنا ویشکل الامر فیه علی ان القرآن لایطلق علی مادون الآیة بل یقال انه من القرآن وجزء منه انتهی قال فی البحر وهذا کله اذا قرأ علی قصد انه قرآن اما اذا قرأه علی قصد الثناء او افتتاح امر لایمنع فی اصح الروایات انتهی قال الشامی ومحل قول الطحاوی ما اذا لم تکن طویلة فلو کانت طویلة کان بعضها کآیة لانها تعدل ثلاث آیات ذکره فی الحلیة عن شرح الجامع لفخر الاسلام انتهی ولانری بذلک ای بقراءة القرآن باسا للذی علی غیر وضوء ولانری لهم ای للجنب والحائض والمحدث جمیعا باسا بذکر الله وحکاه الترمذی عن اکثر اهل العلم من الصحابة والتابعین ومن بعدهم مثل سفیان وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق انهم رخصوا للجنب والحائض فی التسبیح والتهلیل ورواه الدارمی عن ابی هریرة وقتادة وابراهیم النخعی قال فی البحر اما الاذکار المنقول اباحتها مطلقا ویدخل اللهم اهدنا الی آخره واما اللهم انا نستعینک الی آخره الذی هو دعاء القنوت عندنا فالظاهر من المذهب انه لایکره لهما وعلیه الفتوی کذا فی الفتاوی الظهیریة وغیرها وعن محمد یکره لشبهة کونه قرآنا لاختلاف الصحابة فی کونه قرآنا فلا یقرأه احتیاطا قلنا حصل الاجماع القطعی الیقینی علی انه لیس بقرآن ومعه لاشبهة توجب الاحتیاط المذکور نعم المذکور فی الهدایة وغیرها فی باب الاذان استحباب الوضوء لذکر الله وترک المستحب لا یوجب الکراهة ولاینبغی للحائض وللجنب ان تقرأ التوراة والانجیل کذا روی عن محمد والطحاوی لایسلم هذه الروایة قال فی بعض انتهی وقال النیلعی ویکره لهما قراءة التوراة والانجیل والزبور لان الکل کلام الله الامابدل منها اه **وقد** روی عن عمر بن الخطاب فی منع الجنب ایضا من قراءة القرآن مایوافق ماقلنا **حدثنا** ابراهیم بن محمد الصیرفی قال ثنا عبد الله بن رجاء البصری قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفی عن الاعمش سلیمان بن مهران عن شقیق بن سلمة ابووائل الکوفی عن عبیدة بفتح العین وکسر الباء ابن عمرو ویقال ابن قیس بن عمرو المراد ابوعمرو السلمانی باسکان اللام نسبة الی بنی سلمان بطن من مراد الهمدانی الکوفی التابعی الکبیر (من رواة الستة) اسلم قبل وفاة النبی صلی الله علیه وسلم بسنتین ولم یره وسمع عمر بن الخطاب وعلیا وابن مسعود وابن الزبیر وهو مشهور بصحبة علی نزل الکوفة وورد المدینة وحضر مع علی قتال الخوارج وکان احد اصحاب ابن مسعود الذین یقرؤن ویفتون وکان شریح اذا اشکل علیه شئ ارسلهم الی عبیدة وکان ابن سیرین من اروی الناس عنه وقال ادرکت الکوفة وبها اربعة یعدون للفقه فمن بدأ بالحارث ثنی بعبیدة ومن بدأ بعبدة ثنی بالحارث ثم علقمة الثالث وشریح الرابع کذا فی تهذیب النووی وقال العجلی کوفی تابعی ثقة وقال ابن معین ثقة لایسئل عن مثله توفی سنة اثنتین وسبعین قال کان عمر یکره ان یقرأ القرآن وهو جنب والاثر اخرجه البیهقی من طریق ایوب بن سوید عن سفیان عن الاعمش عن ابی وائل ان عمر کره ان یقرأ القرآن وهو جنب قال ورواه غیره عن الثوری عن الاعمش عن ابی وائل عن عبیدة وهو الصحیح وعزاه فی کنز العمال الی عبد الرزاق وابن جریر بلفظ کان عمر یکره ان یقرأ الرجل القرآن وهو جنب. **حدثنا** فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابی حفص بن غیاث ابوعمر الکوفی قال ثنا الاعمش فذکر مثله باسناده والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن حفص وابی معاویة

فهذا عندنا اولی من قول ابن عباسؓ لما قدمنا وافقه مما قدرویناه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حدیث علی بن ابی طالب وابن عمر رضی الله عنهما وابی موسی ومالك بن عبادة وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالی وقد روی عن ابن عباسؓ ایضا مایدل علی خلاف ماروی نافع عنه فی حدیث محمد بن ثابت الذی ذکرناه فیما تقدم فی کتابنا هذا حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن عمرو بن دینار عن سعید بن الحویرث عن ابن عباس رضی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج من الخلاء فطعم فقیل له الا تتوضأ فقال انی لا اریدان اصلی فاتوضأ

عن الاعمش باسناده بلفظ لایقرأ الجنب القرآن واخرج الدارمی فی سننه عن ابی الولید عن شعبة عن الحکم عن ابراهیم قال کان عمر یکره اوینهی ان یقرأ الجنب قال شعبة وجدت فی الکتاب والحائض واخرج الامام احمد عن عبدة بن حبیب عن عامر بن السمط عن ابی الغریف قال اتی علی بوضوء فذکر الحدیث وفیه ثم قرأ شیئا من القرآن ثم قال هذا لمن لیس بجنب فاما الجنب فلا ولا آیة واخرجه الدارقطنی من طریق یزید ابن هرون عن عامر فی حدیثه ثم قرأ صدرا من القرآن ثم قال اقرؤا القرآن مالم یصب احدکم جنابة فان اصابته جنابة فلا ولا حرفا واحدا قال الدارقطنی هو صحیح عن علی. فهذا ماروی عن عمر وعلی وغیرهما عندنا اولی من قول ابن عباس الظاهر ان المصنف رحمه الله اراد بذلک الرد علی ماروی عن ابن عباس من جواز قراءة القرآن للجنب قال البیهقی بعد ماروی اثر عمر وعلی وذکر عن ابن عباس انه قال لا بأس ان یقرأ الجنب الآیة ونحوها وروی عنه انه قال الآیة والآیتین ومن خالفه اکثر وفیهم امامان ومعهم ظاهر الخبر انتهی. لما قدروفقه مما قدرویناه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم من عدم جواز قراءة القرآن للجنب. فی حدیث علی بن ابی طالب وابن عمر رضی الله عنهما وابی موسی ومالک بن عبادة هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بزیادة الواو بین ابی موسی ومالک ولم یذکر المصنف رحمه الله تعالی فی هذا الباب حدیث ابی موسی فالظاهر ان الواو زائدة من قلم الناسخین والصواب ابی موسی مالک بن عبادة کما فی النسخة التی علیها شرح العینی قال العینی هو کنیة مالک بن عبادة الغافقی ولهذا قال مالک بن عبادة بعده بطریق عطف السیاق اهـ وهکذا ذکر کنیته ابن عبد البر فی الاستیعاب والدولابی فی الکنی وقد تقدم حدیثه ولو صح الواو فلعله اراد حدیث ابی موسی الاشعری اخرجه الدارقطنی وغیره عنه مرفوعا یا علی انی ارضی لک ما ارضی لنفسی واکره لک ما اکره لنفسی لاتقرأ القرآن وانت جنب الحدیث وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن والشافعی واحمد ومالک فی روایة وجمهور العلماء رحمهم الله تعالی وقد روی عن ابن عباس ایضا وغرض المصنف بذکر هذا القول الاستدلال علی جواز ذکر الله فی حال الحدث مایدل علی خلاف ماروی نافع عنه ای عن ابن عباس فی حدیث محمد بن ثابت الذی ذکرناه فیما تقدم فی کتابنا هذا والصواب ان حدیث محمد بن ثابت هذا عن نافع عن ابن عمر کما وقع التصریح بذلک عند الطیالسی وبهذا ذکر اصحاب المسانید هذا الحدیث فی مسند ابن عمر وبهذا صرح اصحاب الجرح والتعدیل حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار عن سعید بن الحویرث ویقال ابن ابی الحویرث المکی مولی السائب من رواة مسلم والنسائی قال ابن معین وابو زرعة والنسائی ثقة. وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کنیته ابو یزید وله فی الکتب حدیث واحد فی ترک الوضوء من الطعام عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج من الخلاء فطعم ای فاراد ان یطعم وعند مسلم کنا عند النبی صلی الله علیه وسلم فجاء من الغائط واتی بطعام وعند احمد ذهب النبی صلی الله علیه وسلم للبراز فقضی حاجته ثم قرب له طعام فقیل له الا تتوضأ وعند مسلم بحذف احدی التائین وبهذا فی نسخة العینی وعند احمد فقالوا الا نأتیک بوضوء. فقال صلی الله علیه وسلم انی لا اریدان اصلی فاتوضأ وعند مسلم لم اصل فاتوضأ وعند احمد من ای شیء اتوضأ اصلی فاتوضأ اوصلیت فاتوضأ وعند ابی داود وغیره من وجه آخر انما امرت بالوضوء اذا قمت الی الصلوة قال القاری وهذا باعتبار الاعم الاغلب والا فیجب الوضوء عند سجدة التلاوة ومس المصحف وحال الطواف وکان صلی الله علیه وسلم علم من السائل انه اعتقد ان الوضوء الشرعی قبل الطعام واجب مامور به فنفاه علی طریق الابلغ حیث اتی باداة الحصر واسند الامر لله تعالی وهو لاینافی جوازه بل استحبابه فضلا عن استحباب الوضوء العرفی سواء غسل یدیه عند شروعه فی الاکل ام لا والاظهر انه ماغسلها لبیان الجواز مع انه اکد لنفی الوجوب المفهوم من جواب صلی الله علیه وسلم وفی الجملة لایتم استدلال من احتج به علی نفی الوضوء مطلقا قبل الطعام مع ان فی نفس السؤال اشعارا بانه کان الوضوء من الطعام من دأبه علیه السلام وانما نفی الوضوء الشرعی فیبقی الوضوء العرفی علی حاله انتهی وقال القاضی عیاض اخذ مالک بظاهر هذا الحدیث

حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو عاصم قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی سعید بن الحویرث فذکر مثلہ باسنادہ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنہال قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا روح بن القاسم عن عمرو بن دینار فذکر مثلہ باسنادہ حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عمرو مثلہ باسنادہ افلا تری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما قیل لہ الا تتوضأ فقال اریدا لصلوۃ فاتوضأ فاخبر ان الوضوء انما یراد للصلوۃ لا للذکر فہذا معارض لما رویناہ عن ابن عباسؓ فی اول ہذا الباب وہذا اولی لان ابن عباسؓ عمل بہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فدل عملہ بہ علی انہ ہو الناسخ فان عارض فی ذلک معارض بما حدثنا فہد قال ثنا احمد بن یونس قال انا زہیر قال ثنا جابر عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ عن عائشۃؓ قالت ما اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخلاء الا توضأ حین یخرج منہ وضوئہ للصلوۃ۔ قالوا فہذا یدل علی فساد ما رویتموہ عن عائشۃ

وکرہ غسل الید قبل الطعام قال انہ من فعل الاعاجم وقال مثلہ الثوری ولم یکن من فعل السلف وحملہ غیرہ علی انہ لیس بواجب واحتجوا بحدیث ذکرہ ابو داؤد وغیرہ عنہ علیہ السلام الوضوء قبل الطعام وبعدہ برکۃ انتہی والحدیث اخرجہ مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبۃ واحمد عن عبد الرزاق والبیہقی من طریق سعدان بن نصر والدارمی فی سننہ عن ابی نعیم اربعتہم عن سفیان باسنادہ بمعناہ وعزاہ فی کنز العمال الی سعید بن منصور۔

حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد الشیبانی قال ثنا ابن جریج عبد الملک بن عبد العزیز الاموی قال اخبرنی سعید بن الحویرث فذکر مثلہ باسنادہ والحدیث اخرجہ مسلم عن محمد بن عمرو بن عباد عن ابی عاصم بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضی حاجتہ من الخلاء فقرب الیہ طعام فاکل ولم یمس ماء واخرجہ احمد عن محمد بن بکر ویحیی عن ابن جریج بمعناہ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا محمد بن المنہال الضریر الحافظ البصری قال ثنا یزید بن زریع ابو معاویۃ البصری قال ثنا روح بن القاسم ابو غیاث البصری عن عمرو بن دینار فذکر مثلہ باسنادہ والحدیث لم اقف علیہ فیما عندی من طریق روح واسنادہ صحیح حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عمرو مثلہ باسنادہ والحدیث اخرجہ الطیالسی عن حماد بن سلمۃ وحماد بن زید عن عمرو بلفظ خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الخلاء فقالوا نأتیک بوضوء فقال اصلی فاتوضأ واخرجہ مسلم من طریق حماد بن زید ومحمد بن مسلم الطائفی عن عمرو وابو داؤد والترمذی واحمد من طریق ابن ابی ملیکۃ عن ابن عباس بلفظ انما امرت بالوضوء اذا قمت الی الصلوۃ قال الترمذی ہذا حدیث حسن ورواہ ابن ماجۃ عن ابی ہریرۃ۔ افلا تری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما قیل لہ الا تتوضأ فقال اریدہ فی نسخۃ العینی قال لا اریدہ الصلوۃ فاتوضأ استفہام انکار ومعناہ الوضوء یکون لمن اراد الصلوۃ وانا لا اریدان اصلی الآن فاخبر ان الوضوء ای المامور بہ فی قولہ تعالی یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ۔ انما یراد للصلوۃ ای عند القیام الی الصلوۃ فی حال الحدث لا للذکر قال النووی العلماء مجمعون علی ان للمحدث ان یاکل ویشرب ویذکر اللہ سبحانہ وتعالی ویقرأ القرآن ویجامع ولا کراہۃ فی شیء من ذلک وقد تظاہرت علی ہذا کلہ دلائل السنۃ الصحیحۃ المشہورۃ مع اجماع الامۃ انتہی۔ فہذا معارض لما رویناہ عن ابن عباس فی اول ہذا الباب ای فی کراہۃ ذکر اللہ فی حال الحدث وہذا ای حدیث عدم الکراہۃ اولی لان ابن عباس عمل بہ ای بہذا الحدیث بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما تقدم عنہ اذ کان یقرأ القرآن وہو محدث فدل عملہ ای عمل ابن عباس بہ ای بحدیث جواز الذکر فی حال الحدث علی انہ ای حدیث عدم الکراہۃ ہو الناسخ لحدیث الکراہۃ لان الراوی اذا روی حدیثین متعارضین ثم عمل باحدہما او افتی بہ یدل علی ثبوت نسخ الآخر عندہ کذا فی شرح العینی فان عارض فی ذلک معارض بما حدثنا فہد ابن سلیمان الکوفی قال ثنا احمد بن یونس نسبۃ الی الجد وہو ابن عبد اللہ الکوفی الحافظ قال انا زہیر بن معاویۃ الکوفی قال ثنا جابر بن یزید الجعفی الکوفی عن عبد الرحمن بن الاسود بن یزید بن قیس النخعی ابو حفص الفقیہ الکوفی من رواۃ الستۃ قال ابن معین والنسائی والعجلی وابن خراش ثقۃ وزاد ابن خراش من خیار الناس وقال ابن اسحاق قدم علینا حاجا فاعتلت احدی قدمیہ فقام یصلی حتی اصبح علی قدم فصلی الفجر بوضوء العشاء توفی قبل المائۃ کما قال خلیفۃ وقال فی موضع آخر مات فی آخر خلافۃ سلیمان وکانت وفاتہ سنۃ تسع وتسعین عن ابیہ الاسود بن یزید النخعی الکوفی عن عائشۃ قالت ما اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخلاء ای لقضاء الحاجۃ الا توضأ حین یخرج منہ ای من الخلاء۔ وضوئہ للصلوۃ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عبد الرحمن بن مہدی عن سفیان عن جابر باسنادہ بلفظ کان اذا خرج من الخلاء توضأ قال الہیثمی وفیہ جابر الجعفی وثقہ شعبۃ وسفیان وضعفہ اکثر الناس قالوا فہذا یدل علی فساد ما رویتموہ عن عائشۃ

ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یذکر الله علی کل احیانه قیل له وما فی هذا دلیل علی ما ذکرت لانه قد یجوز ان یکون کان یتوضأ اذا خرج من الخلاء ولا یتوضأ اذا بال فیکون ذلک الحین حین حدث قد کان یذکر الله فیه فیکون معنی قولها کان یذکر الله فی کل احیانه ای فی حین طهارته وحدثه حتی لا یتضاد الآثار مع انه قد خالف ذلک حدیث ابن عباس عن رسول الله صلی الله علیه وسلم لما قال أرید الصلوة فتوضأ فدل ذلک علی انه لم یکن یتوضأ الا وهو یرید الصلوة فقد یحتمل ان یکون ما حضرت منه عائشة من الوضوء عند خروجه انما هو لارادته الصلوة لا للخروج من الخلاء ویحتمل ایضا ان یکون ذلک اخبارا منها عما کان یفعل قبل نزول الآیة وما فی حدیث خالد بن سلمة اخبارا منها ما کان یفعل بعد نزول الآیة حتی یتفق ما روی عنها وما روی عن غیرها ولا یتضاد من ذلک شیء

باب حکم بول الغلام والجاریة قبل ان یأکلا الطعام

ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یذکر الله علی کل احیانه فانه یدل علی انه کان یذکر الله فی حین حدثه وطهارته وحدیث الاسود عن عائشة یدل علی انه لا یمضی علیه وقت حدث فیقع الذکر فی حین الطهارة قیل له ما فی هذا دلیل علی ما ذکرت من المعارضة بین الحدیثین لانه قد یجوز ان یکون کان یتوضأ اذا خرج من الخلاء ای اذا تغوط ولا یتوضأ اذا بال ای کما دل علی ذلک ما اخرجه احمد وابو داؤد وابن ماجة عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بال فقام عمر خلفه بکوز فقال ماهذا یا عمر قال ماء توضأ به یا رسول الله قال ما امرت کلما بلت ان اتوضأ ولو فعلت فذلک کانت سنة اللفظ لاحمد وحمل ابو داؤد وغیره حدیث عائشة هذا علی الاستنجاء بالماء قبولوا علیه باب فی الاستبراء وحمله الولی العراقی کما ذکر المناوی علی الوضوء الشرعی المعهود فترکه المصطفی صلی الله علیه وسلم تخفیفا وبیانا للجواز فیکون ذلک الحین ای بعد البول حین حدث قد کان یذکر الله فیه ای فی حین الحدث بعد البول فیکون معنی قولها ای قول عائشة کان یذکر الله فی کل احیانه ای فی حین طهارته وحدثه ای فی اوقاته متطهرا ومحدثا او فی حال التوضی وغیر التوضی وحمل بعضهم علی الذکر القلبی کما تقدم حتی لا یتضاد الآثار مع انه قد خالف ذلک ای حدیث عائشة فی الوضوء عند الخروج من الخلاء حدیث ابن عباس عن رسول الله صلی الله علیه وسلم لما قال ارید الصلوة فتوضأ فدل ذلک ای انکاره صلی الله علیه وسلم الوضوء علی من عرض علیه الوضوء بعد الخروج من الخلاء علی انه لم یکن یتوضأ ای وجوبا الا وهو یرید الصلوة ای وهو محدث فقد یحتمل ان یکون ما حضرت منه صلی الله علیه وسلم عائشة من الوضوء عند خروجه من الخلاء انما هو لارادته الصلوة لا للخروج ولکن الوضوء لما کان متصلا بالخروج زعمت عائشة انه للخروج من الخلاء ویحتمل ایضا ان یکون ذلک ای الوضوء من الخروج عن الخلاء اخبارا منها ای عائشة عما کان یفعل قبل نزول الآیة من التوضی للذکر والکلام ورد السلام وما فی حدیث خالد بن سلمة عن عروة عن عائشة فی ذکر الله علی کل احیانه اخبارا منها ما کان یفعل بعد نزول الآیة حتی یتفق ما روی عنها وما روی عن غیرها ولا یتضاد من ذلک شیء والحاصل ان وضوءه صلی الله علیه وسلم عند الخروج من الخلاء یحتمل ان یکون توضأ لانه اراد الصلوة ویحتمل ان عائشة حکت ما کان یفعل قبل نزول الآیة والاوجه ان عادته صلی الله علیه وسلم ادامة الطهارة وترکها احیانا تخفیفا علی الامة وبیانا للجواز والله اعلم

باب حکم بول الغلام والجاریة قبل ان یأکلا الطعام

ای هذا باب فی بیان حکم بول الصغیر والصغیرة قبل ان یأکلا الطعام ووجه المناسبة بین البابین ان الاول یشتمل علی احکام النجس الحکمی وهذا علی احکام النجس الحقیقی والغلام من حین یولد الی ان یشب وقیل هو الذی طر شاربه وفی المخصص هو غلام من لدن فطامه الی سبع سنین وعن ابی عبید هو المترعرع وقال بعضهم یستحق هذا الاسم اذا ترعرع وبلغ الاحتلام بشهوة النکاح کأنه یشتهی النکاح ذلک الوقت وسمی قبل ذلک الغلام تفاؤلا وبعد ذلک مجازا وفی الجمهرة غلام یرعرع ورعرع ولا یکون ذلک الا مع حسن الشباب ویجمع علی اغلمة وغلمة وغلمان انتهی مختصرا من نخب الافکار. واختلف العلماء فی کیفیة طهارة بول الصبی والجاریة علی ثلثة مذاهب وهی ثلثة اوجه للشافعیة والمالکیة کما ذکر النووی والقاضی والصحیح المشهور المختار عند الشافعیة انه یکفی النضح فی بول الصبی دون الجاریة بل لابد من غسل بولها کسائر النجاسات قاله النووی وقال القاضی والقول بطهارة بول الصبی وحده ونضحه ونجاسة

4/2

حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا بکر بن خلف قال ثنا معاذ بن هشام قال اخبرنی ابی عن قتادة عن ابی حرب بن ابی الاسود عن ابیه عن علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال فی الرضیع یغسل بول الجاریة وینضح بول الغلام

بول الجاریة قول الشافعی واحمد وجماعة من السلف واصحاب الحدیث وابن وهب من اصحابنا وحکی عن ابی حنیفة ایضا اه قال الزرقانی ورواه الولید بن مسلم عن مالک لکن قال اصحابه هی روایة شاذة اه والثانی یکفی النضح فیهما وهو مذهب الاوزاعی وحکی عن مالک والشافعی قاله الحافظ وقال القاضی رواه الولید بن مسلم عن مالک وهو قول الحسن البصری اه والثالث هما سواء فی وجوب الغسل قال القاضی القول بنجاسة بولهما وغسلهما مشهور قول مالک واصحابه وهو قول ابی حنیفة والکوفیین انتهی قال ابن العربی والصحیح انه لا یفرق بین بول الغلام والجاریة وانه یغسل لانه نجس داخل تحت عموم ایجاب غسل البول وما ورد فی هذه الاحادیث لا یمنع غسله وانما هو موضوع لبیان الغسل وانما سقط العرک لانه لا یحتاج الیه فان الرجل الکبیر لو بال علی ثوب واتبعه ماء لکان ذلک تطهیرا انتهی وقال النووی هذا الخلاف انما هو فی کیفیة تطهیر الشیء الذی بال علیه الصبی ولا خلاف فی نجاسته وقد نقل بعض اصحابنا اجماع العلماء علی نجاسة بول الصبی وانه لم یخالف فیه الا داؤد الظاهری واما ما حکاه ابو الحسن بن بطال ثم القاضی عیاض عن الشافعی وغیره انهم قالوا بول الصبی طاهر فینضح فحکایة باطلة قطعا انتهی مختصرا وقال الزرقانی نعم نقل الطحاوی عن قوم القول بطهارة بول الصبی قبل الطعام انتهی وسیاتی التفصیل فی ذلک عند نقل الطحاوی. حدثنا احمد بن داؤد بن موسی المکی قال ثنا بکر بن خلف البصری ابو بشر ختن ابی عبد الرحمن المقری من رواة ابی داؤد وابن ماجة والبخاری تعلیقا قال ابن معین ما به بأس وقال مرة صدوق وقال ابو حاتم ثقة وقال ابو داؤد ما رأیت احمد اکتب عنه وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة اربعین ومائتین قال ثنا معاذ بن هشام بن ابی عبد الله الدستوائی البصری سکن الیمن ثم البصرة من رواة الستة قال الحمیدی لا تسمعوا من هذا القدری شیئا وقال ابن معین صدوق ولیس بحجة وقال ایضا لیس بذاک القوی وقال ابو داؤد کان یحیی لا یرضاه وقال ابن عدی ولمعاذ عن ابیه عن قتادة حدیث کثیر وله عن غیر ابیه احادیث صالحة وهو ربما یغلط فی الشیء بعد الشیء وارجو انه صدوق وقال ابن قانع ثقة مامون توفی سنة مائتین قال اخبرنی ابی هشام الدستوائی عن قتادة بن دعامة البصری عن ابی حرب بن ابی الاسود الدیلی البصری من رواة مسلم والاربعة الا النسائی قیل اسمه محجن وقیل عطاء ذکره ابن سعد فی الطبقة الثانیة من قراء اهل البصرة وقال کان معروفا وله احادیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن عبد البر بصری ثقة وقال ابن قتیبة کان شاعرا عاقلا ولاه الحجاج جوخی توفی سنة ثمان ومائة عن ابیه ابی الاسود الدیلی بکسر المهملة وسکون التحتانیة ویقال الدؤلی بالضم بعدها همزة مفتوحة البصری القاضی اسمه ظالم بن عمرو بن سفیان ویقال اسمه عمرو بن عثمان او عثمان بن عمرو من رواة الستة قال الواقدی کان ممن اسلم علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم وقاتل مع علی یوم الجمل وقال العجلی کوفی تابعی وهو اول من تکلم فی النحو وقال ابن سعد فی الطبقة الاولی من اهل البصرة کان شاعرا مقدما وکان ثقة فی حدیثه وقال ابن معین ثقة وقال ابن عبد البر کان ذا دین وعقل ولسان وبیان وفهم وذکاء وحزم من کبار التابعین توفی سنة تسع وستین عن علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال فی الرضیع وعند البیهقی فی الغلام الرضیع قال العینی فی شرحه هو اسم للمولود الذی یرضع یقال رضع الصبی امه یرضعها رضاعا وارضعته امه وامرأة مرضع ای لها ولد ترضعه اه یغسل بول الجاریة وینضح ای یغسل خفیفا بصب الماء علیه وسیاتی تحقیق معنی النضح فی کلام المصنف. بول الغلام والحدیث اخرجه ابو داؤد عن ابن المثنی وابن ماجة عن حوثرة بن محمد ومحمد بن سعید والبیهقی من طریق عبد الرحمن بن محمد اربعتهم عن معاذ باسناده بمعناه وزاد ابو داؤد قال قتادة هذا ما لم یطعما الطعام فاذا طعما غسلا جمیعا وهکذا اخرج البیهقی من طریق عفان عن معاذ والامام احمد عن معاذ وعن عبد الصمد بن عبد الوارث عن هشام واخرج ابو داؤد عن مسدد عن یحیی عن ابن ابی عروبة عن قتادة باسناده موقوفا علی علی رض وبهذا اخرج البیهقی من طریق ابی داؤد موقوفا ثم قال بلغنی عن ابی عیسی انه قال سألت البخاری عن هذا الحدیث فقال سعید بن ابی عروبة لا یرفعه وهشام الدستوائی یرفعه وهو حافظ قلت الا ان غیر معاذ رواه عن هشام مرسلا ثم اسند من طریق مسلم بن ابراهیم عن هشام عن قتادة عن ابن ابی الاسود عن ابیه مرسلا واخرجه الحاکم من طریق عبد الرحمن بن محمد عن معاذ عن ابیه مرفوعا وقال هذا حدیث صحیح ولم یخرجاه.

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الولید قال ثنا ابو الاحوص عن سماک بن حرب عن قابوس بن المخارق عن لبابة بنت الحارث ان الحسین بن علی رضی اللہ عنہما بال علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت اعطنی ثوبک اغسلہ فقال انما یغسل من الانثی وینضح من بول الذکر حدثنا فہد قال ثنا ابو بکر بن ابی شیبة قال ثنا ابو الاحوص فذکر مثلہ باسنادہ حدثنا یونس قال انا ابن وہب قال اخبرنی مالک واللیث وعمرو ویونس عن ابن شہاب عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبة عن ام قیس بنت محصن انہا اتت بابن لہا

حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا ابو الولید الطیالسی ہشام بن عبد الملک قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی۔ عن سماک بن حرب ابو المغیرة الکوفی عن قابوس بن المخارق ویقال ابن ابی المخارق بن سلیم الشیبانی الکوفی من رواة الستة الا البخاری و الترمذی قال النسائی لیس بہ بأس وذکرہ ابن یونس فیمن قدم مع محمد بن ابی بکر مصر فی خلافة علی فہو علی ہذا قدیم لا یمتنع ادراکہ الام الفضل عن لبابة بنت الحارث بن حزن الہلالیة ام الفضل اخت میمونة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وزوجة العباس بن عبد المطلب ولدت لہ ستة رجال لم تلد امرأة مثلہم وہم الفضل وبہ کانت تکنی ویکنی زوجہا العباس ایضا ابو الفضل وعبد اللہ الفقیہ وعبید اللہ الفقیہ ومعبد وقثم و عبد الرحمن وام حبیبة یقال انہا اول امرأة اسلمت بعد خدیجة فکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یزورہا ویقیل عندہا وروت عنہا احادیث کثیرة وکانت من المنجبات کذا فی الاستیعاب قال ابن حبان ماتت فی خلافة عثمان قبل زوجہا العباس کذا فی الاصابة وفی التقریب ماتت بعد العباس فی خلافة عثمان۔ ان الحسین بن علی رضی اللہ عنہما بال علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہکذا وقع عند ابی داؤد وابن ماجة والحاکم والبیہقی من طریق ابی الاحوص ان الحسین بن علی کان فی حجر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فبال علیہ واخرج الامام احمد من طریق صالح ابی الخلیل عن عبد اللہ ابن الحارث عن ام الفضل قالت اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت انی رأیت فی منامی فی بیتی اوحجری عضوا من اعضائک قال تلد فاطمة انشاء اللہ تعالی غلاما فتکفلینہ فولدت فاطمة حسنا فدفعتہ الیہا فارضعتہ بلبن قثم واتیت بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوما ازورہ فاخذہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوضعہ علی صدرہ فبال علی عدرہ وہکذا اخرج من طریق اسرائیل عن سماک واخرج من طریق عطاء الخراسانی عن لبابة انہا کانت ترضع الحسن او الحسین فذکرہ بالشک فقلت زاد ابو داؤد البس ثوبا واعطنی ثوبک ای ازارک کما عند ابی داؤد وغیرہ اغسلہ ای الثوب الذی بال علیہ الحسین فقال صلی اللہ علیہ وسلم انما یغسل من الانثی وینضح من بول الذکر والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن مسدد و الربیع بن نافع والحاکم والبیہقی من طریق الربیع عن اسد بن موسی ثلاثتہم عن ابی الاحوص عن سماک بسیاق المصنف واخرجہ احمد عن یحیی ابن بکیر عن اسرائیل عن سماک مطولا الا انہ جعل البول للحسن کما تقدم۔ حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبة ابراہیم بن عثمان العبسی الواسطی الکوفی من رواة الستة الا الترمذی قال احمد وابن معین صدوق وقال العجلی وابو حاتم وابن خراش ثقة وزاد العجلی وکان حافظا للحدیث وقال ابو عبید انتہی العلم الی اربعة فابو بکر اسرد ہم لہ واحمد افقہہم فیہ ویحیی اجمعہم لہ وعلی اعلمہم بہ وقال صالح احفظہم عند المذاکرة ابو بکر وقال ابن قانع ثقة ثبت وقال ابن حبان کان متقنا حافظا دینا ممن کتب وجمع وصنف وذکر وکان احفظ اہل زمانہ للمقاطیع توفی فی المحرم سنة خمس وثلاثین ومائتین قال ثنا ابو الاحوص فذکر ابو الاحوص مثلہ باسنادہ والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبة فی مصنفہ عن ابی الاحوص باسنادہ بسیاق المصنف واخرجہ ابن ماجة عن ابن ابی شیبة وعزاہ فی الکنز الی سعید بن منصور والشوکانی الی ابن حبان وابن خزیمة والطبرانی قال الحافظ وصححہ ابن خزیمة وغیرہ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وہب عبد اللہ قال اخبرنی مالک واللیث بن سعد المصری وعمرو بن الحارث المصری ویونس بن یزید الایلی اربعتہم عن ابن شہاب الزہری عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبة بن مسعود الہذلی ابو عبد اللہ المدنی من رواة الستة قال ابو زرعة ثقة مامون امام وقال الواقدی کان عالما ثقة فقیہا کثیر الحدیث والعلم شاعرا وقد عمی وقال العجلی ثقة رجل صالح جامع للعلم وہو معلم عمر بن عبد العزیز وقال ابن عبد البر کان احد الفقہاء العشرة ثم السبعة الذین یدور علیہم الفتوی وکان عالما فاضلا مقدما فی الفقہ تقیا شاعرا محسنا لم یکن بعد الصحابة الی یومنا فیما علمت فقیہ شعر منہ ولا شاعر افقہ منہ توفی سنة اربع وتسعین عن ام قیس بنت محصن بکسر المیم وسکون الحاء المہملة وفتح الصاد المہملة الاسدیة اخت عکاشة اسلمت بمکة قدیما وبایعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہاجرت الی المدینة کذا فی الاستیعاب وقال العینی وہی من المعمرات قال ابن عبد البر اسمہا جذامة بالجیم والذال المعجمة وقال السہیلی اسمہا آمنة وذکر ہا الذہبی فی تجرید الصحابة فی الکنی اہ انہا اتت بابن لہا

لم یاکل الطعام الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاجلسه رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حجره فبال علی ثوبه فدعا بماء فنضحه ولم یغسله حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن الزهری فذکر مثله باسناده حدثنا ابن خزیمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا زائدة عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت اتی النبی صلی الله علیه وسلم بصبی

صغیر کما زاد مالک وغیره قال الحافظ مات ابنا علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم وهو صغیر کما رواه النسائی ولم اقف علی تسمیته انتهی وقال العینی الابن لا یطلق الا علی الذکر بخلاف الولد والصغیر ضد الکبیر ولکن المراد منه الرضیع لانه فسره بقوله لم یاکل الطعام ای لم یقدر علی مضغ الطعام ولا علی دفعه الی باطنه لانه رضیع قاله العینی وقال الحافظ قال ابن التین یحتمل انها اراد انه لم یقوت بالطعام ولم یستغن به عن الرضاع ویحتمل انها انما جاءت به عند ولادته لیحنکه صلی الله علیه وسلم فیحمل النفی علی عمومه ویؤیده روایة البخاری فی العقیقة اتی بصبی یحنکه انتهی قال بعض علمائنا لیس قوله فی الحدیث لم یاکل الطعام علة للحکم وانما هو وصف حال کما قال فی الحدیث صغیر وفی الحدیث الآخر رضیع واللبن طعام وحکمه حکمه فی کل حال فای فرق بینه وبین الطعام والنبی صلی الله علیه وسلم لم یعلل بذا ولا اشار الیه فیکمل الحکم فیه الیه وهذا الحدیث اصل فی نجاسة ابوال رسول الله صلی الله علیه وسلم فاجلسه ای الابن قال الحافظ ای وضعه ان قلنا انه کان کما ولد ویحتمل ان یکون الجلوس حصل منه علی العادة ان قلنا کان فی سن من یحبو کما فی قصة الحسن انتهی. رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حجره بفتح الحاء علی الاشهر وتکسر وتضم کما فی الحکم وغیره الحضن قال الزرقانی فبال علی ثوبه ای علی ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم قال القاضی وقیل ان الضمیر عائد الی الطفل فبال الطفل علی ثوب نفسه وهو فی حجره علیه السلام فنضح علیه السلام خوفا ان یکون طار علیه منه شیء انتهی قلت ذکر هذا الاحتمال ابن شعبان من المالکیة وادعی الحافظ فیه الغرابة قال الشیخ فی الاوجز ولیس عندی انکر هذا الاحتمال دلیل الادعاء الغرابة ولو سلم الغرابة فیکفی ایضا لابطال الاستدلال بعد ثبوته انتهی فدعا رسول الله صلی الله علیه وسلم بماء فنضحه ای صب الماء علی ثوبه وعند مسلم فلم یزد علی ان نضح بالماء وعنده من طریق ابن عیینة عن الزهری فرشه قال الحافظ لا تخالف بین الروایتین ای بین نضح ورش لان المراد بان الابتداء کان بالرش وهو تنقیط الماء وانتهی الی النضح وهو صب الماء ویؤیده روایة مسلم فی حدیث عائشة فدعا بماء فصبه علیه ولابی عوانة فصبه علی البول یتبعه ایاه انتهی قال العلامة العینی عدم التخالف بین الروایتین لیس من الوجه الذی ذکره بل باعتبار ان النضح والرش بمعنی کما سیاتی واما روایة مسلم فانها تثبت ان النضح بمعنی الصب انتهی ولم یغسله زاد مسلم غسلا ای لم یبالغ فی غسله فان المفعول المطلق یفید المبالغة والتاکید قال ابن بطال کما فی الکرمانی قال الاصیلی انتهی حدیث ام قیس بلفظ فنضحه ولفظ ولم یغسله من قول ابن شهاب وقد رواه معمر عن ابن شهاب فقال فیه فنضحه ولم یزد وروی ابن عیینة عن ابن شهاب قال فرشه ولم یزده انتهی قال الحافظ لیس فی سیاق معمر ما یدل علی ما ادعاه من الادراج وقد اخرجه عبد الرزاق عنه نحو سیاق مالک لکنه لم یقل ولم یغسله وقد قالها مع مالک اللیث وعمرو بن الحرث ویونس بن یزید کلهم عن ابن شهاب اخرجه ابن خزیمة والاسمعیلی وغیرهما من طریق ابن وهب عنهم وهو لمسلم عن یونس وحده نعم زاد معمر فی روایته قال قال ابن شهاب فمضت السنة ان یرش بول الصبی ویغسل بول الجاریة فلو کانت هذه الزیادة هی التی زادها مالک وغیره لامکن دعوی الادراج لکنها غیرها فلا ادراج انتهی والحدیث اخرجه البخاری عن عبد الله بن یوسف وابو داود والنسائی عن القعنبی والدارمی عن عثمان بن عمر ثلاثتهم عن مالک ومسلم عن محمد بن رمح عن اللیث وعن حرملة عن ابن وهب عن یونس والبیهقی من طریق الربیع بن سلیمان عن ابن وهب عن مالک واللیث وعمرو بن الحارث ویونس اربعتهم عن الزهری نحو حدیث المصنف. حدثنا یونس قال ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری فذکر مثله باسناده والحدیث اخرجه الامام احمد وابن ابی شیبة عن ابن عیینة ومسلم عن یحیی بن یحیی وابن ابی شیبة وعمرو الناقد وزهیر بن حرب والترمذی عن قتیبة واحمد بن منیع وابن ماجة عن محمد بن الصباح والبیهقی عن الحسن بن محمد الزعفرانی ثمانیتهم عن ابن عیینة بمعنی حدیث مالک الا انه لم یقع فی روایة ابن عیینة ولم یغسله وفی حدیثه فدعا بماء فرشه. حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا عبد الله ابن رجاء الغدانی البصری قال انا زائدة بن قدامة الثقفی الکوفی عن هشام بن عروة عن ابیه عروة بن الزبیر عن عائشة قالت اتی بضم الهمزة وکسر المثناة علی صیغة المجهول النبی صلی الله علیه وسلم بصبی اختلف فی اسم هذا الصبی فوقع عند الدارقطنی من طریق عطاء عن عائشة قالت بال ابن الزبیر علی النبی صلی الله علیه وسلم قال العینی اظهر الاقوال ما ذکره الدارقطنی وقال الحافظ یظهر لی انه ابن ام قیس ویحتمل انه الحسن ابن علی او الحسین کما روی الطبرانی فی الاوسط عن ام سلمة باسناد حسن قالت بال الحسن او الحسین انتهی قال الزرقانی وقیل المراد به سلیمان ابن هشام حکاه الزرکشی انتهی وهؤلاء کلهم بالوانی حجره صلی الله علیه وسلم وقد نظمهم بعضهم کما فی الاوجز عن حواشی الاقناع ه

یحنکه ویدعوله فبال علیه فدعا بماء فنضحه ولم یغسله قال ابو جعفر فذهب قوم الی التفریق بین حکم بول الغلام وبول الجاریة قبل ان یاکلا الطعام فقالوا بول الغلام طاهر وبول الجاریة نجس

قد بال فی حجر النبی الاطفال ؛ حسن حسین ابن الزبیر بالوا ؛ وکذا سلیمان بنی هشام ؛ وابن ام قیس جار فی الختام

یحنکه ای الصبی قال فی الفائق هو ان یمضغ التمر ویدلکه بحنکه یقال حنک الصبی وحنکه وید عوله ای للصبی وعند مسلم من طریق ابن نمیر عن هشام بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یؤتی بالصبیان فیبرک علیهم ویحنکهم فاتی بصبی قال القاضی فیه التبرک بأهل الفضل والتماس دعائهم والاقتداء بهذا الادب والسیرة من حمل المولودین الی الفضلاء عند ولادتهم وعرضهم علیهم لیدعوا لهم ومعنی یبرک علیهم یدعو لهم بذلک لما فیها من معنی النماء والزیادة فی جسمه وعقله ونباته لکون الطفل فی مبادی ذلک وقوله یحنکهم لیکون اول ما یدخل فی اجوافهم ما ادخله النبی علیه السلام لایسما بما مزجه بمن ریقه وتفله فیه وفیه ما کان علیه السلام من حسن العشرة ومشارکته امته وتالیفهم بکل فعل جمیل انتهی

فبال علیه ای علی ثوبه صلی الله علیه وسلم فدعا بماء فنضحه ای صب علیه الماء ولم یغسله ای لم یعرکه والحدیث لم اقف علیه عن عائشة بلفظ النضح وبهذا اسناد صحیح فان ابن خزیمة ثقة مشهور واحتج البخاری وغیره بالباقین وفی الباب عن ابی السمح عند ابی داود والنسائی وابن ماجة والحاکم وصححه بلفظ یغسل من بول الجاریة ویرش من بول الغلام قال البخاری حدیث حسن کما فی التلخیص وعن عبد الله بن عمرو عند الطبرانی فی الاوسط بلفظ اتی بصبی فبال علیه فنضحه واتی بجاریة فبالت علیه فغسله قال الهیثمی اسناده حسن وعن ام کرز عند ابن ماجة واحمد والطبرانی من حدیث عثیم بن شعیب عنها بمعنی حدیث عبد الله بن عمرو ولفظ ابن ماجة بول الغلام ینضح وبول الجاریة یغسل قال فی التلخیص وفیه انقطاع وقد اختلف فیه علی عمرو بن شعیب فقیل عنه عن ابیه عن جده۔ قال ابو جعفر الطحاوی فذهب قوم الی التفریق بین حکم بول الغلام وبول الجاریة قبل ان یاکلا الطعام فقالوا بول الغلام طاهر وبول الجاریة نجس وممن ذهب الی ذلک احمد واسحق وابو ثور وحکی عن مالک والاوزاعی کما قال القسطلانی وقد تقدم عن القاضی ان القول بطهارة بول الصبی ونضحه ونجاسة بول الجاریة قول الشافعی واحمد وجماعة من السلف واصحاب الحدیث وقال الخطابی وممن قال بظاهر حدیث لبابة علی بن ابی طالب والیه ذهب عطاء والحسن البصری وهو قول الشافعی واحمد واسحق قالوا ینضح بول الغلام مالم یطعم ویغسل بول الجاریة ولیس ذلک من اجل ان بول الغلام لیس بنجس ولکنه من اجل التخفیف الذی وقع فی ازالته انتهی قال الحافظ اثبت الطحاوی الخلاف فقال قال قوم بطهارة بول الصبی قبل الطعام وکذا جزم به ابن عبد البر وابن بطال ومن تبعهما عن الشافعی واحمد ولم یعرف ذلک الشافعیة ولا الحنابلة وقال النووی هذه حکایة باطلة اهـ وکانهم اخذوا ذلک من طریق اللازم واصحاب صاحب المذهب اعلم بمراده من غیرهم انتهی قال النووی اختلف اصحابنا فی حقیقة النضح ههنا فذهب الشیخ ابو محمد الجوینی والقاضی حسین والبغوی الی ان معناه ان الشیء الذی اصابه البول یغمر بالماء کسائر النجاسات بحیث لو عصر لانعصر ولا یشترط عصره کما لایشترط عصر غیره وذهب امام الحرمین والمحققون الی ان النضح ان یغمر ویکاثر بالماء مکاثرة لا یبلغ جریان الماء وتقاطره بخلاف المکاثرة فی غیره فانه یشترط فیها ان یکون بحیث یجری بعض الماء ویتقاطر من المحل وان لم یشترط عصره وهذا هو الصحیح المختار انتهی مختصرا قال فی فتح الملهم رش الماء علی النجاسة بحیث لایقاطر شیء منه لایزیل النجاسة ولا یقللها بل یشیرها وینشرها ولا یعقل کونها مستهلکة مستحیلة علی الفور بهذا القدر من الماء فی الثوب فهذا یلزمنا ان نعتبر بول الصبی طاهرا او معفوا عنه عندهم انتهی قال النووی ثم ان النضح انما یجزئ مادام الصبی یقتصر علی الرضاع اما اذا اکل الطعام علی جهة التغذیة فانه یجب الغسل بلا خلاف انتهی وشذ ابن حزم فقال وتطهیر بول الذکر ای ذکر کان فبان یرش الماء علیه رشا یزیل اثره وبول الانثی یغسل انتهی اذا عرفت ذلک فاعلم ان القائلین بالفرق بین بول الغلام وبول الجاریة احتجوا بالاحادیث الواردة بلفظ النضح والرش واحتج الآخرون باحادیث الصب واتباع الماء وهی کثیرة کما ستاتی قال الحافظ وفی الفرق احادیث لیست علی شرط البخاری فذکر حدیث علی ولبابة وابی السمح کما تقدم وقال ابن عبد البر کما فی الزرقانی احادیث التفرقة بین بول الصبی والصبیة لیست بالقویة وقال البیهقی والاحادیث المسندة فی الفرق بین بول الغلام والجاریة فی هذا الباب اذا ضم بعضها الی بعض قویت وکانها لم تثبت عند الشافعی رحمه حین قال لا یتبین لی فی بول الصبی والجاریة فرق من السنة الثابتة والی مثل ذلک ذهب البخاری ومسلم حیث لم یودعا شیئا منها کتابیهما الا ان البخاری استحسن حدیث ابی السمح وصوب هشاما فی رفع حدیث علی انتهی وقال ابن دقیق العید فی شرح العمدة وقد ذکر فی التفرقة بینهما اوجه منها ما هو رکیک واقوی ذلک ان النفوس اعلق بالمذکور منها بالاناث فیکثر حمل المذکور فیناسب التخفیف بالاکتفاء بالنضح دفعا للعسر والحرج۔

وخالفهم فی ذلک آخرون فسووا بین بولیهما جمیعا وجعلوهما نجسین وقالوا قد یحتمل قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم بول الغلام ینضح انما اراد بالنضح صب الماء علیه فقد تسمی العرب ذلک نضحا ومنه قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم انی لاعرف مدینة ینضح البحر بجانبها فلم یعن بذلک النضح الرش ولکنه اراد یلزق بجانبها

بخلاف الاناث فان هذا المعنی قلیل فیهن فیجری علی القیاس فی غسل النجاسة انتهی وخالفهم فی ذلک آخرون فسووا بین بولیهما ای بول الغلام والجاریة جمیعا وجعلوهما نجسین وممن ذهب الی ذلک مالک وابو حنیفة واصحابهما قال العلامة العینی مذهب ابی حنیفة واصحابه ومالک انه لا یفرق بین بول الصغیر والصغیرة فی نجاسته وجعلوهما سواءً فی وجوب غسله منهما وهو مذهب ابراهیم النخعی وسعید بن المسیب والحسن ابن حی والثوری انتهی وهو مذهب العترة وسائر الکوفیین کما قال الشوکانی قال ابن دقیق العید والذین اوجبوا غسله اتبعوا القیاس علی سائر النجاسات وقالوا المراد بقولها ولم یغسله ای غسلا مبالغا فیه کغیره وهو خلاف الظاهر وبعیدٌ ما ورد فی بعض الاحادیث من التفرقة بین بول الصبی والصبیة فان الموجبین للغسل لا یفرقون بینهما ولما فرق فی الحدیث بین النضح والغسل کان ذلک قرینة فی ان النضح غیر الغسل الا ان یحملوا ذلک علی قریب من تاویلهم الاول وهو انما یفعل فی بول الصبیة ابلغ یفعل فی بول الصبی فسمی الابلغ غسلا والاخف نضحا انتهی قال العلامة العینی قوله اتبعوا فی ذلک القیاس غیر صحیح لانهم ما اتبعوا فی ذلک الا الاحادیث التی احتج خصمهم ولکن علی غیر الوجه الذی ذکروا انتهی قال العبد الضعیف الاحادیث الواردة بلفظ الصب کلها تدل علی غسل بول الصبی فان الصب ظاهر فی کثرة اصابة الماء کما قال العلامة ابو الطیب فی شرح الترمذی والاولی التمسک بعموم حدیث ابی هریرة الذی صححه ابن خزیمة وغیره مرفوعا بلفظ استنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه لانه ظاهر فی تناول جمیع الابوال فیجب اجتنابها بهذا الوعید بهذا قال الحافظ فی استدلال الجمهور فی مسئلة بول ما یوکل لحمه ولکنه سکت عن هذا الاستدلال فی مسئلة الباب کما هو دأبه عفا اللہ عنه وقد اشار الی هذا الاستدلال ابن العربی حیث قال الصحیح غسل بول الغلام لانه یجری داخل تحت عموم ایجاب غسل البول اهـ واما قول ابن دقیق العید بان حمل قولها ولم یغسله علی المبالغة خلاف الظاهر فبعید عن مثله فان روایة مسلم کالنص علی هذا الحمل کما تقدم وقال الزرقانی یؤید هذا الحمل روایة مسلم بلفظ ولم یغسله غسلا فدل بالمصدر المنون علی نفی الکثیر البلیغ مع وجود اصل الغسل انتهی واحادیث التفرقة لا تبعد هذا التاویل وانما هی لبیان تفاوت مراتب الغسل فیکفی الغسل الخفیف فی بول الغلام دون الجاریة کما سیاتی وبهذا یحصل الجمع بین الروایات۔ وقالوا قد یحتمل قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم بول الغلام ینضح انما اراد صلی اللہ علیہ وسلم بالنضح صب الماء علیه ای علی بول الغلام فقد تسمی العرب ذلک نضحا قال ابن العربی النضح فی کلام العرب ینقسم الی قسمین احدهما الرش والثانی صب الماء الکثیر والغسل فی کلام العرب هو عرک المغسول بالغاسول وقد یسمی زوال القذر غسلا وان لم یتصل به عرک انتهی وقال المهلب کما فی الکرمانی والدلیل علی ان النضح یراد به کثرة الصب والغسل قول العرب للجمل الذی یستخرج به الماء ناضح انتهی وقال العلامة العینی والعرب تقول غسلنی السماء وانما یقولون ذلک عند انصباب المطر علیهم وکذلک یقال غسلنی التراب اذا انصب علیه انتهی وقال ابن عبد البر فی الاستذکار کما فی السعایة امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بغسل النجاسات من الثیاب فمرة قال لاسماء فی دم الحیض اقرصیه واعرکیه بالماء ومرة امر فی بول الغلام بان یصب علیه الماء وان یتبع البول الماء دون عرک فدل هذا کله علی ان الغسل فی لسان العرب یکون مرة بالعرک ومرة بالافاضة والصب وکل ذلک یسمی غسلا باللغة العربیة انتهی۔ ومنه قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم انی لاعرف مدینة ینضح البحر بجانبها الحدیث اخرجه الامام احمد وابو نعیم من حدیث ابی بکر الصدیق مرفوعا بلفظ انی لاعلم ارضا یقال لها عمان تنضح بناحیتها البحر بها حی من العرب لو اتاهم رسولی ما رموه بسهم ولا حجر قال ابن کثیر هذا اسناد منقطع منا حیة ابی اسد فانه لم یلق ابا بکر ولا عمر وانما له رؤیة لعلی وهو من الثقات کذا فی کنز العمال وقال العینی فی شرحه لسند احمد رجاله رجال الصحیح وقال واخرجه ابو یعلی الیضا فی مسنده قلت واخرجه ایضا الامام احمد عن الحسن بن الهادیة قال لقیت ابن عمر فقال لی ممن انت قلت من اهل عمان قال من اهل عمان قلت نعم قال افلا احدثک ما سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انی لاعلم ارضا یقال لها عمان تنضح بناحیتها او بجانبها البحر الحجة منها افضل من حجتین من غیرها قال الهیثمی ورجاله ثقات فلم یعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک النضح الرش ولکنه اراد یلزق بجانبها اصل النضح الرش وقد یرد النضح بمعنی الغسل والازالة ومنه الحدیث ونضح الدم عن جبینه کذا فی النهایة وقال العلامة العینی المراد بالنضح فی هذا الباب هو صب الماء لان العرب تسمی ذلک نضحا وقد یذکر ویراد به الغسل کما دل علی ذلک قوله صلی اللہ علیہ وسلم فی المذی فلینضح فرجه رواه

قالوا وانما فرق بينهما لان بول الغلام يكون فى موضع واحد لضيق مخرجه وبول الجارية يتفرق لسعة مخرجه فامر فى بول الغلام بالنضح يريد صب الماء فى موضع واحد واراد بغسل بول الجارية ان يتتبع بالماء لانه يقع فى مواضع متفرقة وهذا محتمل لما ذكرناه **وقد** روى عن بعض المتقدمين ما يدل على ذلك فمن ذلك ما حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن قتادة عن سعيد بن المسيب انه قال الرش بالرش والصب بالصب من الابوال كلها **حدثنا** محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن حميد عن الحسن انه قال بول الجارية يغسل غسلا وبول الغلام يتتبع بالماء افلا ترى ان سعيدا قد سوى بين حكم الابوال كلها من الصبيان وغيرهم فجعل

ابو داؤد وغيره من حديث المقداد والمراد به الغسل كما عند مسلم والقصة واحدة كالراوى وفى حديث اسماء فى غسل الدم ثم تقرصه بالماء ثم تنضحه ثم تصلى فيه معناه تغسله وقد يذكر الرش ويراد به الغسل كما فى الصحيح عن ابن عباس لما حكى وضوء صلى الله عليه وسلم اخذ غرفة من ماء فرش على رجله اليمنى حتى غسلها واراد بالرش ههنا صب الماء قليلا قليلا وهو الغسل بعينه فلما ثبت ان النضح والرش يتكرران ويراد بهما الغسل وجب حمل ما جاء فى هذا الباب من النضح والرش على الغسل بمعنى اسالة الماء عليه من غير عرك لانه متى صب الماء عليه قليلا قليلا حتى تقاطر وسال حصل الغسل لان الغسل هو الاسالة انتهى مختصرا وقال الخطابى معنى النضح فى هذا الموضع الغسل الا انه غسل بلا مرس ولا دلك وحاصل النضح الصب فاما غسل بول الجارية فهو غسل يستقصى فيه فيمرس باليد ونحوه بعده انتهى **قالوا** وانما فرق بينهما اى بين بول الغلام والجارية قال العينى وانما ذكر هذا تاكيدا لما قاله انما اراد بالنضح صب الماء عليه لان بول الغلام يكون فى موضع واحد لضيق مخرجه اى مخرج بول الغلام وهو الاحليل وبول الجارية يتفرق لسعة مخرجه اى مخرج بول الجارية وهو ما بين اسكتى الجارية فامر صلى الله عليه وسلم فى بول الغلام بالنضح يريد بهذا النضح صب الماء فى موضع واحد واراد بغسل بول الجارية ان يتتبع بالماء لانه اى بول الجارية يقع فى مواضع متفرقة وهذا محتمل لما ذكرناه اى هذا الذى ذكروه من الصب فى بول الغلام وتتابع الماء فى بول الجارية محتمل ما ذكرناه وهو بفتح الميم فافهم قاله العينى - وغرض المصنف بذكر هذا القول الرد على من زعم ان التقابل بين النضح والغسل فى احاديث التفرقة يمنع عن حمل النضح على الغسل وحاصل ما ذكره انه صلى الله عليه وسلم اختار لفظ النضح مع انه اراد الغسل ليظهر التفريق بين الغسلين والتنبيه على انه غسل دون غسل فعبر فى بول الغلام بالنضح فان بوله لضيقه مخرجه يقع فى موضع واحد فيكفى لازالته صب الماء وعبر فى الجارية بالغسل فان بولها لسعة مخرجه يقع فى مواضع متفرقة فيحتاج لازالته الى المبالغة وقال القارى كما فى الاوجز ان بولها بسبب استيلاء الرطوبة والبرد على مزاجها يكون اغلظ واتن فيفتقر فى ازالته الى زيادة المبالغة بخلاف الصبى انتهى - وقال العينى فى شرح نخب الافكار فان قيل قد قال الكرخى عكس ما نقل الطحاوى عنهم من ان بول الغلام يكون فى موضع واحد وبول الجارية يتفرق وهو ان بول الصبى يقع فى مواضع وبول الجارية يقع فى موضع واحد فامر بالرش فى بول الصبى والغسل فى بول الجارية قلت الذى نقله الطحاوى اقرب الى الحكمة لان فم الرحم منكوس فيخرج منه البول متفرقا والسعة المحل بخلاف احليل الذكر فان مسلك البول فيه مستقيم فاذا خرج يخرج مجتمعا فان قيل قول من قال ان بول الغلام مثل الماء وبول الجارية ثخين يؤيد قول الكرخى لانه وصف بول الجارية بالثخانة ولا يكون ذلك الا فى محل واحد ووصف بول الغلام بانه كالماء فانه يتفرق فى مواضع ولان الذكر يتحرك فبالضرورة يتفرق ما يخرج منه بخلاف الفرج قلت لا يضرنا ذلك لان النظر فيما نقله الطحاوى الى مخرجى بوليهما ولا شك ان مخرج بول الغلام ضيق فبالضرورة الذى يخرج منه ينزل فى موضع واحد وان كان فى نفسه مائعا كالماء ومخرج بول الجارية واسع فبالضرورة الذى يخرج منه يتفرق وينتشر وان كان فى نفسه ثخينا انتهى بالحذف **وقد** روى عن بعض المتقدمين من التابعين ما يدل على ذلك اى على ان الابوال كلها سواء فى النجاسة وانه لا فرق بين بول الذكر والانثى قاله العينى فمن ذلك **حدثنا** محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن سعيد بن المسيب انه قال الرش بالرش والصب بالصب من الابوال كلها والاثر لم اقف عليه اسناده صحيح وسياتى تفسيره عند المصنف **حدثنا** محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حميد بن ابى حميد الطويل عن الحسن البصرى انه قال بول الجارية يغسل غسلا وبول الغلام يتتبع بالماء والاثر اخرجه ابن ابى شيبة عن ابن ادريس عن هشام عن الحسن قال كان يرى ان يغسل الابوال كلها وقال ابو داؤد وعن هارون بن تميم عنه قال الابوال كلها سواء وذكر ابن حزم فى المحلى من طريق يونس بن عبيد عن الحسن قال الابوال كلها تغسل - افلا ترى ان سعيدا قد سوى بين حكم الابوال كلها من الصبيان وغيرهم اى من الصغار والكبار من الذكور والاناث فجعل سعيد

ماکان منه رشایطهر بالرش وماکان منه صبایطهر بالصب لیس ان بعضها عنده طاهر وبعضها غیر طاهر ولکنها کلها عنده نجسة وفرق بین التطهر من نجاستها عنده بضیق مخرجها وسعته ثم اردنا بعد ذلک ان ننظر فی الآثار المأثورة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم هل فیها مایدل علی شیء مما ذکرنا فنظرنا فی ذلک فاذا محمد بن عمرو ابن یونس قد حدثنا قال ثنا ابو معاویة عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتی بالصبیان فیدعو لهم فاتی بصبی مرة فبال علیه فقال صبوا علیه الماء صبا حدثنا ربیع قال ثنا اسد قال ثنا محمد بن حازم فذکر باسناده مثله حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا عبدة بن سلیمان عن هشام عن ابیه عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم اتی بصبی فبال علیه فاتبعه الماء ولم یغسله حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن هشام فذکر باسناده مثله غیر انه لم یقل ولم یغسله واتباع الماء حکمه حکم الغسل

ماکان منه ای من البول رشایطهر بالرش وماکان منه ای من البول صبایطهر بالصب لیس ان وفی نسخة العینی لیس لان بعضها ای بعض الابوال عنده ای عند سعید طاهر وبعضها ای بعض الابوال غیر طاهر ولکنها کلها عنده نجسة وفرق ای سعید بین التطهر وفیما نقل العینی عن الطحاوی بین التطهیر من نجاستها ای الابوال عنده ای عند سعید بضیق مخرجها ای مخرج النجاسة وسعته ای سعة مخرج النجاسة قال العلامة العینی ومعنی قوله وفرق الی آخره ان مخرج البول من الصبی ضیق فیرش البول ومن الجاریة واسع. فیصب البول صبا فیقابل الرش بالرش والصب بالصب انتهی. ثم اردنا بعد ذلک ای بعد اثبات ان النضح فی روایات الباب بمعنی صب الماء ان ننظر فی الآثار المأثورة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی بول الغلام والجاریة هل فیها ای فی تلک الآثار مایدل علی شیء مما ذکرنا ای من حمل روایات النضح علی صب الماء فنظرنا فی ذلک فاذا محمد بن عمرو بن یونس ابو جعفر السوسی الکوفی قد حدثنا قال ثنا ابو معاویة محمد بن خازم الضریر الکوفی عن هشام بن عروة عن ابیه عروة بن الزبیر عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتی بالصبیان. الصبی الغلام والجمع الصبیان بکسر الصاد وحکی ضمها والجاریة صبیة والجمع الصبایا قاله الکرمانی. فیدعو لهم ای للصبیان وعند مسلم من طریق ابن نمیر عن هشام فیبرک علیهم ویحنکهم فاتی علی صیغة المجهول بصبی مرة فبال الصبی علیه صلی الله علیه وسلم فقال صبوا علیه الماء صبا قال الراغب صب الماء ارافته من اعلی یقال صبه فانصب وصببته فتصبب قال تعالی انا صببنا الماء صبا انتهی وفی النهایة صب الماء یصبه صبا اذا افرغه اهـ والحدیث اخرجه الامام احمد عن ابی معاویة باسناده باللفظ المزبور واخرجه مسلم عن زهیر بن حرب عن جریر عن هشام بلفظ فدعا بماء فصبه علیه حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا محمد بن خازم ابو معاویة باسناده مثله ای مثل ما روی عنه محمد بن عمرو السوسی وهذا اسناد صحیح فان الربیع واسدا ثقتان احتج بهما ابو داود والنسائی واحتج الستة بالباقین حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا عبدة بن سلیمان ابو محمد الکوفی عن هشام عن ابیه عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم اتی بصبی فبال علیه فاتبعه باسکان المثناة ای اتبع رسول الله صلی الله علیه وسلم البول الذی علی الثوب الماء بصبه علیه ولم یغسله ای لم یبالغ فی غسله والحدیث اخرجه مسلم عن ابن ابی شیبة وابی کریب عن عبد الله بن نمیر عن هشام وفی حدیثه فدعا بماء فاتبعه بوله ولم یغسله واخرجه ابن ماجة عن ابن ابی شیبة وعلی بن محمد عن وکیع عن هشام بلفظ المصنف واخرج الامام احمد عن یحیی ووکیع عن هشام بلفظ اتی بصبی لیحنکه فاجلسه فی حجره فبال علیه فدعا بماء فاتبعه ایاه قال وکیع فاتبعه ایاه ولم یغسله واخرجه ایضا العدنی فی مسنده عن محمد عن ابن عیینة عن هشام عن ابیه عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتی بالصبیان یدعو لهم فاتی بصبی فبال علیه فاتبع النبی علیه السلام الماء بوله واخرجه البزار فی مسنده عن عمرو عن یحیی عن هشام باسناده بمعناه کما فی شرح العینی. حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله الفقیه المصری ان مالکا حدثه ای ابن وهب عن هشام فذکر باسناده مثله ای مثل ما روی عبدة عن هشام غیر انه ای مالکا لم یقل فی حدیثه عن هشام ولم یغسله والحدیث اخرجه الامام مالک فی مؤطاه بلفظ اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم بصبی فبال علی ثوبه فدعا رسول الله صلی الله علیه وسلم بماء فاتبعه ایاه واخرجه البخاری عن عبد الله بن یوسف والنسائی عن قتیبة والبیهقی من طریق القعنبی ثلاثتهم عن مالک واخرجه الامام محمد فی مؤطاه عن الامام مالک. ثم قال وبهذا ناخذ تتبعه ایاه غسلا حتی تنقیه وهو قول ابی حنیفة رح. واتباع الماء حکمه حکم الغسل

الا ترى ان رجلا لو اصاب ثوبه عذرة فاتبعها الماء حتى ذهب بها ان ثوبه قد طهر وقد روى هذا الحديث زائدة عن هشام بن عروة فقال فيه فدعا بماء فنضحه عليه وقال مالك وابو معاوية وعبدة عن هشام ابن عروة فدعا بماء فصبه عليه فدل ذلك ان النضح عندهم الصب حدثنا فهد قال ثنا احمد بن يونس قال ثنا ابو شهاب عن ابن ابى ليلى عن عيسى بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن ابى ليلى قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئ بالحسن رضى الله عنه فبال عليه فاراد القوم ان يعجلوه فقال ابنى ابنى فلما فرغ من بوله صب عليه الماء حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد قال انا وكيع

الا ترى ان رجلا لو اصاب ثوبه عذرة فاتبعها الماء حتى ذهب بها اى باثرها ان ثوبه قد طهر قال صاحب البحر اما حكم الصب فانه اذا صب الماء على الثوب النجس ان اكثر الصب بحيث يخرج ما اصاب الثوب من الماء وخلفه غيره ثلاثا فقد طهر لان الجريان بمنزلة التكرار والعصر والمعتبر غلبة الظن وهو الصحيح انتهى وقد روى هذا الحديث زائدة بن قدامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة فقال فيه اى فى حديثه فدعا بماء فنضحه عليه كما تقدم فى الفصل الاول وقال مالك وابو معاوية وعبدة عن هشام بن عروة فى هذا الحديث بلفظ فدعا بماء فصبه عليه وبهذا لفظ حديث جرير عن هشام عند مسلم كما تقدم ولفظ حديث ابى معاوية صبوا عليه الماء صبا ولفظ حديث عبدة فاتبعه الماء ونحوه لفظ مالك وعبد الله بن نمير ووكيع ويحيى كما تقدم واتباع الماء هو صبه فلذا لم يميز المصنف بين لفظ مالك وغيره فدل ذلك اى رواية اكثر تلامذة هشام فى تعبير استعمال الماء بلفظ صب الماء على ان النضح عندهم الصب وفى نسخة العينى هو الصب لانه لو كان المراد بلفظ النضح الرش لما عدل جمهور تلامذة هشام عن لفظ النضح الى لفظ صب الماء فان الصب نوع من الغسل ولا الى لفظ اتباع الماء فانه ايضا نوع من الغسل قال العينى فى شرحه ومن هذا قال ابو عمر فى التمهيد هذه الآثار المرفوعة فى هذا الباب غير متدافعة ولا متضادة ويشير الى ان حاصل الجميع يرجع الى معنى واحد وهو الصب انتهى حدثنا فهد بن سليمان الكوفى قال ثنا احمد بن يونس نسبة الى الجد وهو ابن عبد الله الكوفى. وفى نسخة العينى احمد بن عبد الله بن يونس قال ثنا ابو شهاب وفى نسخة العينى ابن شهاب الحناط عبد ربه بن نافع الكوفى عن ابن ابى ليلى محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن اخيه عيسى بن عبد الرحمن بن ابى ليلى الانصارى الكوفى من رواة الاربعة الا النسائى ذكره ابن حبان فى الثقات كذا فى تهذيب التهذيب وذكره ابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل وقال هو من بنى عمرو بن عوف واسند عن اسحاق بن منصور عن يحيى بن معين انه قال عيسى بن عبد الرحمن بن ابى ليلى ثقة انتهى. عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن ابى ليلى الانصارى والد عبد الرحمن قال ابن معين والنسائى وابن البرقى اسمه ليسار وقال محمد بن عمران اسمه داود بن بلال ولقبه انس كذا فى كتاب الكنى للدولابى وفى تاريخ الخطيب قال خليفة بن خياط اسمه ليسار بن بلال بن مالك بن احيحة بن الجلاح بن حريش بن كعجبا بن كلفة بن عوف بن عمرو بن عوف ابن مالك بن اوس بن حارثة وقال فى موضع آخر اسمه بلال بن احيحة وساق نسبه قال ويقال ليس له اسم ويقال بلال هو اخو ابى ليلى قال الخطيب اسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ممن نزل الكوفة واعقب بها وفى ولده جماعة يذكرون بالفقه ويعرفون بالعلم وكان ابو ليلى خصيصا بعلى يسمر معه ومنقطعا اليه وورد المدائن فى صحبته وشهد صفين معه ذكر ذلك غير واحد من اهل العلم انتهى وقال ابن عبد البر صحب النبى صلى الله عليه وسلم وشهد معه احدا وما بعدها من المشاهد ثم انتقل الى الكوفة وله بها دار فى جهينة يلقب بالاليسر انتهى قيل انه قتل بصفين كما فى الاصابة قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئ بالحسن بن على رضى الله عنه وعند احمد فجاء الحسن بن على يجبو حتى صعد على صدره وبهذا عند ابن ابى شيبة الا انه وقع عنده الحسين وعند الدولابى فجاء الحسن بن على فبال عليه صلى الله عليه وسلم فاراد القوم ان يعجلوه اى ياخذوه بالعجلة قبل الفراغ عن البول وعند ابن ابى شيبة فابتدرناه لنأخذه فقال صلى الله عليه وسلم ابنى ابنى اى دعوا ابنى لا تفزعوه حتى يقضى بوله كما عند احمد من طريق زهير قال العينى فى شرحه وانما قال ذلك لغلبة شفقته وحبه فيه ولان فيه قطع بوله وذلك مما يضره كما قدمنى عن قطع بول الاعرابى لما بال فى مسجده انتهى مختصرا. فلما فرغ الحسن من بوله صب عليه الماء وعند احمد وابن ابى شيبة ثم دعا بماء فصبه عليه. حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد ابو جعفر بن الاصبهانى الكوفى قال انا وكيع بن الجراح بن مليح بمفتوحة وكسر لام الرؤاسى بضم الراء وبهمزة ثم مهملة ابو سفيان الكوفى الحافظ من رواة الستة قال احمد ما رايت اوعى للعلم منه ولا احفظ منه وقال ايضا كان امام المسلمين فى وقته وقال ابن معين الثبت بالعراق وكيع وقال ايضا ما رأيت افضل منه قيل له فابن المبارك قال قد كان له فضل ولكن

عن ابن ابی لیلی فذکر مثلہ باسنادہ **حدثنا** ابن ابی داؤد قال ثنا یحیی بن صالح قال ثنا زہیر بن معاویۃ عن عبد اللہ بن عیسی عن جدہ عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابیہ قال کنت جالسا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلی بطنہ او علی صدرہ حسن او حسین فبال علیہ حتی رأیت بولہ اساریع فقمنا الیہ فقال دعوہ فدعا بماء فصبہ علیہ **حدثنا** فہد قال ثنا ابو غسان قال ثنا شریک عن سماک عن قابوس عن ام الفضل قالت لما ولد الحسین قلت یا رسول اللہ اعطنیہ او ادفعہ الی فلا کفلہ او ارضعہ بلبنی ففعل فاتیتہ بہ فوضعہ علی صدرہ فبال علیہ فاصاب ازارہ فقلت لہ یا رسول اللہ اعطنی ازارک اغسلہ قال انما یصب علی بول الغلام ویغسل بول الجاریۃ **قال** ابو جعفر فہذہ ام الفضل فی حدیثہا ہذا انما یصب علی بول الغلام وفی حدیثہا الذی ذکرناہ فی الفصل الاول

ما رأیت افضل من وکیع کان یستقبل القبلۃ ویحفظ حدیثہ ویقوم اللیل ویسرد الصوم ویفتی بقول ابی حنیفۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ مامونا عالیا رفیع القدر کثیر الحدیث حجۃ وقال ثقۃ ادیب من حفاظ الحدیث توفی سنۃ ست او سبع وتسعین ومائۃ ولہ سبعون سنۃ عن ابن ابی لیلی محمد بن عبد الرحمن فذکر مثلہ باسنادہ ای عن اخیہ عیسی عن ابیہ عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابیہ ابی لیلی والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ والامام احمد عن وکیع عن ابن ابی لیلی باسنادہ بمعنی ما تقدم عند المصنف بفرق یسیر کما اشرنا الیہ الا انہ وقع عند احمد عن عیسی بن عبد الرحمن عن جدہ فاسقط واسطۃ عبد الرحمن واخرجہ الدولابی فی الکنی عن محمد بن عوف عن محمد بن عمران بن ابی لیلی عن ابیہ عن ابن ابی لیلی عن اخیہ عیسی عن ابیہ عبد الرحمن بن ابی لیلی۔ **حدثنا** ابن ابی داؤد ابراہیم البرلسی قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی الشامی قال ثنا زہیر بن معاویۃ الجعفی الکوفی عن عبد اللہ بن عیسی بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری ابو محمد الکوفی من رواۃ الستۃ قال ابن معین ثقۃ وقال فی روایۃ کان یتشیع وقال العجلی ثقۃ وقال النسائی ثقۃ ثبت وقال الحاکم وابن خراش ہو واثق ولد ابی لیلی توفی سنۃ خمس وثلاثین ومائۃ عن جدہ عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابیہ ابی لیلی الانصاری قال کنت جالسا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلی بطنہ او علی صدرہ حسن او حسین وہذا شک من زہیر کما وقع التصریح عند احمد فبال علیہ حتی رأیت بولہ زاد احمد عن اسود عن زہیر علی بطن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اساریع ای طرائق کذا فی النہایۃ قال العینی فی شرحہ وقال الجوہری الاسروع واحد اساریع وہی خطوط فیہا وطرائق قلت والمعنی رأیت بولہ ذا طرائق وخطوط وانتصابہ علی الحال لان رأیت بمعنی ابصرت فلا یقتضی الا مفعولا واحدا ولکنہ بتاویل مخططا کما تقول رأیت اسدا ای شجاعا انتہی فقمنا الیہ کذا عند احمد عن حسن عن زہیر وعن اسود عنہ قال فوثبنا الیہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ ای ابنی لا تفزعوہ حتی یقضی بولہ کما عند احمد فدعا بماء فصبہ علیہ کذا عند احمد عن اسود وعن حسن ثم اتبعہ الماء۔ وفی نسخۃ العینی فصب علیہ۔ والحدیث اخرجہ احمد عن اسود بن عامر وحسن بن موسی عن زہیر بمعنی حدیث المصنف وزاد فاخذ تمرۃ من تمر الصدقۃ قال فادخلہا فی فیہ قال فانتزعہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فیہ وعزاہ الہیثمی الی احمد والطبرانی فی الکبیر قال ورجالہ ثقات **حدثنا** فہد قال ثنا ابو غسان مالک بن اسمعیل النہدی الکوفی قال ثنا شریک ابن عبد اللہ النخعی القاضی الکوفی عن سماک بن حرب ابو المغیرۃ الکوفی۔ عن قابوس بن المخارق الشیبانی الکوفی عن ام الفضل قالت لما ولد الحسین ہکذا عند ابی داؤد وغیرہ من طریق ابی الاحوص عن سماک وعند احمد من طریق اسرائیل عن سماک الحسن بدل الحسین وعندہ ایضا من طریق عطاء الخراسانی عن لبابۃ بالشک فیحتمل ان یکون فی اصل الروایۃ بالشک فاقتصر الرواۃ علی ما حفظوہ ویحتمل ان یکون قصۃ البول والرضاعۃ وقعت لکل منہما فذکر بعضہم قصۃ الحسن وبعضہم قصۃ الحسین قلت یا رسول اللہ اعطنیہ او ادفعہ الی فلا کفلہ او ارضعہ ای الحسین ولفظ او فی الموضعین للشک من الراوی۔ بلبنی ففعل ای فدفعہ الیہا فارضعتہ بلبن قثم کما عند احمد فاتیتہ ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہ ای بالحسین یوما ازورہ فاخذہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوضعہ علی صدرہ فبال علیہ ای علی صدرہ فاصاب البول ازارہ زاد احمد فرخمت (ای ضربت) بیدی علی کتفہ فقال وجعت ابنی اصلحک اللہ او قال رحمک اللہ فقلت لہ یا رسول اللہ اعطنی ازارک اغسلہ قال صلی اللہ علیہ وسلم انما یصب علی بول الغلام ویغسل بول الجاریۃ والحدیث اخرجہ الامام احمد من طریق صالح عن عبد اللہ بن الحارث عن ام الفضل بسیاق المصنف مفصلا بلفظہ فی المرفوع بتقدیم غسل بول الجاریۃ وعن ہمز عن حماد عن عطاء الخراسانی عن ام الفضل بلفظ یا ام الفضل ان بول الغلام یصب علیہ الماء وبول الجاریۃ یغسل غسلا **قال** ابو جعفر الطحاوی فہذہ ام الفضل فی حدیثہا ہذا ای المذکور ہہنا بثلثۃ طرق انما یصب علی بول الغلام وفی حدیثہا الذی ذکرناہ فی الفصل الاول

انما ینضح من بول الغلام فلما کان ماذکرناه کذلک ثبت ان النضح الذی اراد به فی الحدیث الاول هو الصب المذکور ههنا حتی لایتضاد الاثران وهذا ابولیلی فلم یختلف عنه انه رأی النبی صلی الله علیه وسلم صب علی البول الماء فثبت بهذه الآثار ان حکم بول الغلام هو الغسل الا ان ذلک الغسل یجزئ منه الصب وان حکم بول الجاریة هو الغسل ایضا وفرق فی اللفظ بینهما وان کانا مستویین فی المعنی للعلة التی ذکرنا من ضیق المخرج وسعته۔ فهذا حکم هذا الباب من طریق الآثار واما وجهه من طریق النظر فانا رأینا الغلام والجاریة حکمهما سواء بعد ما یاکلان الطعام فالنظر علی ذلک ان یکون ایضا سواء قبل ان یاکلا الطعام فاذا کان بول الجاریة نجسا فبول الغلام ایضا نجس۔

انما ینضح من بول الغلام فلما کان ماذکرناه من حدیث ام الفضل کذلک ای فی بعض طرق حدیثها النضح وفی بعضها الصب ثبت ان النضح الذی اراد به فی الحدیث الاول المروی فی الفصل الاول من طریق ابی الاحوص عن سماک هو الصب المذکور ههنا المروی من طریق شریک عن سماک عن قابوس وعبد الله بن الحارث وعطاء حتی لایتضاد الاثران المرویان عن صحابی واحد قال العینی النضح بمعنی الصب لان الاحادیث المذکورة فی هذا الباب باختلاف الفاظها تنتهی الی معنی واحد دفعا للتضاد ألا تری ان ام الفضل قد روی عنها حدیثان احدهما فیه النضح والثانی فیه الصب فحمل النضح علی الصب دفعا للتضاد وعملا بالحدیثین علی ان الاحادیث الواردة فی حکم واحد باختلاف الفاظها یفسر بعضها بعضا انتهی۔ وهذا ابولیلی فلم یختلف عنه انه رأی النبی صلی الله علیه وسلم صب علی البول الماء، وفی الباب عن ام سلمة عند الطبرانی فی الاوسط فی قصة بول الحسن والحسین فذکر الحدیث وفیه فترکه حتی قضی بوله فدعا بماء فصبه علیه قال الهیثمی اسناده حسن انشاء الله واخرج ایضا عنها بلفظ اذا کان الغلام لم یطعم الطعام صب علی بوله واذا کانت الجاریة غسلة وفی اسناده اسماعیل بن مسلم المکی وهو ضعیف کما قال الهیثمی واخرج ابوداؤد من طریق الحسن عن امه انها ابصرت ام سلمة تصب الماء علی بول الغلام مالم یطعم فاذا طعم غسلته وکانت تغسل بول الجاریة وعن زینب بنت جحش فی قصة بول الحسین عند الطبرانی فی الکبیر فذکر الحدیث وفیه یصب من بول الغلام ویغسل من بول الجاریة۔ قال الهیثمی وفیه لیث بن ابی سلیم وهو ضعیف وعن انس عند الطبرانی فی الکبیر فی قصة بول الحسن فذکر الحدیث وفیه ثم دعا بماء فصبه علی البول صبا فقال یصب علی بول الغلام ویغسل من بول الجاریة وفیه نافع ابوهرمز وقد اجمعوا علی ضعفه قاله الهیثمی۔ فثبت بهذه الآثار المرویة عن عائشة وابی لیلی وام الفضل وام سلمة وزینب وانس ان حکم بول الغلام هو الغسل الا ان ذلک الغسل یجزئ منه الصب وان حکم بول الجاریة هو الغسل ایضا الا ان الصب لایکفی فیه وفرق فی اللفظ بینهما ای بین حکم بول الجاریة والغلام وان کانا مستویین فی المعنی ای فی الغسل للعلة التی ذکرنا من تضیق المخرج ای مخرج بول الغلام فیقع بوله فی موضع واحد وسعته ای سعة مخرج الجاریة فیقع بولها متفرقا فامر فی بول الغلام بصب الماء علیه صبا لانه یکون فی موضع واحد فیکفی لازالة الصب فی بول الجاریة ان یغسل غسلا ویتتبع بالماء لانه یقع فی مواضع متفرقة فیحتاج لازالته الی المبالغة قال الشیخ التورپشتی کما فی التعلیق الصبیح اراد بالنضح ههنا اسالة الماء علی الثوب الذی اصابه البول حتی یغلب علیه من غیر ان یبالغ فی الغسل بالمرس ونحو الدلک وذلک لان الغلام لم یکن یاکل الطعام فیکون لبوله عفوثة یعتفر فی ازالته ذلک الی مبالغة ثم ان المذکور فی اصل الفطرة اصح مزاجا واقوی بنیة من الاناث فتکون الفضلات التی تخرج من بدانهم لیست مؤنة عند الازالة والانثی حیث کانت بصدد ان تحیض وکانت الرحم منها مستعدة لانصباب المواد الیها کان بولها انتن رائحة واشد صبغة فاستدعی ذلک المبالغة فی الغسل ولهذا قال صلی الله علیه وسلم فی حدیث لبابة انما یغسل من بول الانثی وینضح من بول الذکر فلم یرد انه لایغسل وانما اراد به التفریق بین الغسلین والتنبیه علی انه غسل دون غسل فعبر عن احدهما بالغسل وعن الآخر بالنضح وحدیث لبابة بین ان علة النضح فی حدیث ام قیس هی المذکورة وقولها لم یاکل الطعام یشمل حسبته من تلقاء نفسها لم یکن فی ذلک عن رسول الله صلی الله علیه وسلم برهان انتهی وقال الزرقانی نقل الابهری عن مالک لیس هذا الحدیث ای حدیث ام قیس بالمتواطأ علیه ای علی العمل به۔ فهذا حکم هذا الباب من طریق الآثار واما وجهه من طریق النظر فانا رأینا الغلام والجاریة حکمهما سواء فی الغسل بعد ما یاکلان الطعام فالنظر علی ذلک ای علی استواء حکمهما بعد ما یاکلان الطعام ان یکون حکمهما ایضا سواء قبل ان یاکلا الطعام فاذا کان بول الجاریة نجسا فبول الغلام ایضا نجس فکما یغسل بول الجاریة کذلک یغسل بول الغلام قال الزرقانی احتج الحنفیة والمالکیة بان الغسل منها هو القیاس والاصل فی ازالة النجاسة وقیاس الصبی علی الصبیة لاتفاق العلماء علی استواء الحکم فیهما بعد کل غیر اللبن فلا بد من غسل بولهما بالاجماع انتهی

وھذا قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد رحمھم اللہ تعالٰی

باب الرجل لا یجد الا نبیذ التمر ھل یتوضأ بہ او یتیمم

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن لھیعۃ قال ثنا قیس بن الحجاج

وھذا فی نسخۃ العینی وھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد ومالک والثوری والحسن وسعید والنخعی وسائر الکوفیین کما تقدم رحمھم اللہ تعالٰی قال الامام محمد فی مؤطاہ قد جاءت رخصۃ فی بول الغلام اذا کان لم یاکل الطعام وامر بغسل بول الجاریۃ وغسلھما جمیعا احب الینا وھو قول ابی حنیفۃ انتھی۔

باب الرجل لا یجد الا نبیذ التمر ھل یتوضأ بہ او یتیمم

ای ھذا باب فی بیان حکم الوضوء بالنبیذ وانما خص نبیذ التمر بالذکر لانہ محل الخلاف المشھور علی القول المشھور واشار بقولہ لا یجد الا نبیذ التمر الی انہ لا یجوز الوضوء بہ عند وجود الماء قال ابن الاثیر فی النھایۃ النبیذ ما یعمل من الاشربۃ من التمر والزبیب والعسل والحنطۃ والشعیر وغیر ذلک یقال نبذت التمر والعنب اذا ترکت علیہ الماء لیصیر نبیذا فصرف من مفعول الی فعیل وسواء کان مسکرا او غیر مسکر انتھی قال صاحب البحر الکلام ھھنا فی ثلاثۃ مواضع فی تفسیرہ ووقتہ وحکمہ اما الاول فھو ان یلقی فی الماء تمرات فیصیر رقیقا یسیل علی الاعضاء حلوا غیر مسکر ولا مطبوخ وانما قلنا حلوا لانہ لو توضأ بہ قبل خروج الحلاوۃ یجوز بلا خلاف بین ائمتنا الثلاثۃ وانما قلنا غیر مسکر لانہ لو کان مسکرا لا یجوز الوضوء بہ بلا خلاف لانہ حرام وانما قلنا غیر مطبوخ لانہ لو طبخ فالصحیح انہ لا یتوضأ بہ کما فی المحیط والمبسوط وصحح فی المفید والمزید انہ یجوز الوضوء بہ بعد ما طبخ واما سائر الانبذۃ فانہ لا یجوز الوضوء بھا عند عامۃ العلماء وھو الصحیح لان جواز التوضؤ بنبیذ التمر ثابت بخلاف القیاس بالحدیث ولھذا لا یجوز عند القدرۃ علی الماء المطلق فلا یقاس علیہ غیرہ کذا فی غایۃ البیان واما الثانی فقال ابو حنیفۃ کل وقت یجوز التیمم فیہ یجوز التوضؤ بہ کذا فی معراج الدرایۃ واما الثالث ففیہ ثلاث روایات عن ابی حنیفۃ الاولی وھو قولہ الاول انہ یتوضأ بہ جزما ویضیف التیمم الیہ استحبابا والثانیۃ یجب الجمع بینہ وبین التیمم کسؤر الحمار وبہ قال محمد واختارہ فی غایۃ البیان ورجحہ والثالثۃ انہ یتیمم ولا یتوضأ بہ وھو قولہ الاخیر وقد رجع الیہ وھو الصحیح وبہ قال ابو یوسف والشافعی ومالک واحمد واکثر العلماء واختارہ الطحاوی وحکی عن ابی طاہر الدباس انہ قال انما اختلفت اجوبۃ ابی حنیفۃ لاختلاف الاسئلۃ فانہ سئل عن التوضؤ بہ اذا کانت الغلبۃ للحلاوۃ قال یتیمم ولا یتوضأ بہ وسئل مرۃ اذا کان الماء والحلاوۃ سواء قال یجمع بینھما وسئل مرۃ اذا کانت الغلبۃ للماء فقال یتوضأ بہ ولا یتیمم وبالجملۃ فالمذھب الصحیح المختار المعتمد عندنا ھو عدم الجواز موافقۃ للائمۃ الثلاث انتھی مختصرا وقال ابن تیمیۃ فی منھاج السنۃ کما فی البدر الساری اما الوضوء بالنبیذ فجمھور العلماء ینکرونہ وعن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالٰی فیہ روایتان ایضا وانما اخذ ذلک لحدیث روی فی ھذا الباب حدیث ابن مسعود وفیہ تمرۃ طیبۃ وماء طھور والجمھور منھم یضعف ھذا الحدیث ویقولون ان کان صحیحا فھو منسوخ بآیۃ الوضوء وآیۃ تحریم الخمر مع انہ قد یکون لم یصر نبیذا وانما کان باقیا لم یتغیر او تغیر تغیرا یسیرا او تغیرا کثیرا مع کونہ ماء علی قول من یجوز الوضوء بالماء المضاف کماء الباقلا والحمص ونحوھما وھو مذھب ابی حنیفۃ واحمد واکثر الروایات عنہ وھو اقوی فی الحجۃ من القول الآخر فان قولہ تعالٰی فلم تجدوا ماء نکرۃ فی سیاق النفی فیعم ما تغیر بالقاء ھذہ فیہ کما یعم ما تغیر باصل خلقتہ او بما لا یمکن صونہ عنہ اذ شمول اللفظ لھما سواء کما یجوز التوضؤ بماء البحر وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قیل لہ انتوضأ من ماء البحر فانا نرکب البحر ونحمل معنا الماء القلیل فان توضأنا بہ عطشنا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھو الطھور ماؤہ والحل میتتہ قال الترمذی حدیث صحیح۔ فماء البحر طھور مع کونہ فی غایۃ الملوحۃ والمرارۃ والزھومۃ فالمتغیرات الطاھرات احسن حالا منہ لکن ذاک تغیر اصلی وھذا طاری وھذا الفرق لا یعود الی اسم الماء ومن اعتبرہ جعل مقتضی القیاس انہ لا یتوضأ بماء البحر ونحوہ ولکن ابیح لانہ لا یمکن صونہ عن المغیرات والاصل ثبوت الاحکام علی وفق القیاس الا علی خلاف فان کان ھذا داخلا فی اللفظ دخل الاخر ھذہ دلالۃ لفظیۃ لا قیاسیۃ حتی یعتبر فیھا المشقۃ وعدمھا انتھی حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد السنۃ ابن موسی الاموی قال ثنا ابن لھیعۃ عبد اللہ القاضی المصری قال ثنا قیس بن الحجاج بن خلی بن معدیکرب الکلاعی السلفی بضم المھملۃ وفتح اللام المصری وقیل الصنعانی من صنعاء دمشق من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال ابو حاتم صالح وقال ابن یونس کان رجلا صالحا وذکرہ ابن حبان

عن جنش الصنعانی عن ابن عباسؓ ان ابن مسعودؓ خرج مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الجن فسالہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امعک یا ابن مسعود ماء قال معی نبیذ فی اداوتی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصبب علی فتوضا به وقال شراب وطهور حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا حماد بن سلمۃ قال اخبرنی علی بن زید بن جدعان عن ابی رافع مولی عمرؓ عن عبد اللہ بن مسعودؓ انہ کان مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الجن وان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احتاج الی ماء یتوضا به ولم یکن معه الا النبیذ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمرۃ طیبۃ وماء طهور فتوضا به رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فی الثقات توفی سنۃ تسع وعشرین ومائۃ۔ عن جنش بفتح اولہ والنون الخفیفۃ بعدها معجمۃ ابن عبد اللہ ویقال ابن علی بن عمرو بن حنظلۃ السبائی بمفتوحۃ وفتح موحدۃ فکسر همزۃ نسبۃ الی سبا عامر بن یشجب ابو رشدین الصنعانی من صنعاء دمشق سکن افریقیۃ من رواۃ الستۃ الا البخاری قال العجلی والبزار ثقۃ وقال ابو حاتم صالح وثقہ یعقوب بن سفیان وابن حبان وقال ابن یونس کان مع علی بالکوفۃ وقدم مصر وغزا المغرب مع رویفع بن ثابت توفی بافریقیۃ سنۃ مائۃ۔ عن ابن عباس ان ابن مسعود خرج مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الجن ای اللیلۃ التی جاءت الجن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وذهبوا به الی قومهم لیتعلموا منه الدین والاسلام قال العینی فی شرحہ کانوا من جن نصیبین قیل کانوا من الثلاثۃ الی العشرۃ وقیل کانوا من الشیصبان وهم اکثر الجن عددا وعامۃ جنود ابلیس منهم ویقال ان ذلک حین منصرفه من الطائف وفی روایۃ اخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن مسعود لما خرج معه لیلتئذ فقال ولتلک جن نصیبین وکانوا اثنی عشر الفا انتهی مختصرا۔ فسالہ ای ابن مسعود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امعک یا ابن مسعود ما قال ابن مسعود معی نبیذ فی اداوتی ای مطهرتی والاداوۃ بالکسر انا صغیر من جلد کما فی النهایۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصبب وفی نسخۃ العینی تعال اصبب علی فتوضا به ای بالنبیذ۔ وقال وعند احمد قال فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا عبد اللہ بن مسعود شراب وطهور بفتح الطاء ای مطهر وفیه دلیل علی ان نبیذ ابن مسعود کان حلوا غیر مسکر والحدیث اخرجه الامام احمد فی مسند ابن مسعود عن یحیی بن اسحق عن ابن لهیعۃ باسنادہ عن ابن عباس عن ابن مسعود انہ کان مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الجن فذکر نحو حدیث المصنف واخرجه ابن ماجۃ عن العباس بن الولید عن مروان بن محمد عن ابن لهیعۃ باسنادہ عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لابن مسعود لیلۃ الجن معک ماء فذکر بمعناه قال الزیلعی وظاهر هذا اللفظ یقتضی انه مسند ابن عباس لکن الطبرانی فی معجمہ جعله من مسند ابن مسعود وکذلک البزار فی مسندہ ولفظهما بالاسناد المذکور عن ابن عباس عن ابن مسعود انه وضا النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الجن بنبیذ فتوضا وقال ماء طهور قال البزار هذا حدیث لا یثبت لان ابن لهیعۃ کانت کتبه قد احترقت ویقرا من کتب غیره فصار فی احادیثه مناکیر وهذا منها انتهی واخرجه الدارقطنی من طریق یحیی بن بکیر عن ابن لهیعۃ بسیاق البزار ومن طریق عثمان بن سعید الحمصی عن ابن لهیعۃ بسیاق المصنف وقال تفرد به ابن لهیعۃ وهو ضعیف الحدیث قال العلامۃ ابن التر کمانی وابن لهیعۃ وان ضعف لکن روی عنه الائمۃ کالثوری والاوزاعی واللیث وغیرهم واستشهد به مسلم فی موضعین من کتابه واخرج له ابن خزیمۃ فی صحیحه مقرونا بآخر واخرج له الحاکم فی المستدرک وقال الثوری حججت حجا لالقاء وقال ابن مهدی وددت انی اسمع منه خمسمائۃ حدیث وانی غرمت مالا وحدث ابن وهب یوما بحدیث فقیل من حدثک بهذا قال حدثنی به اللہ الصادق البار عبد اللہ بن لهیعۃ انتهی وقال الهیثمی فی اوائل المجمع واحتج به غیر واحد وقال الذهبی فی التذکرۃ یروی حدیثه فی المتابعات انتهی وقد حسن حدیثه الهیثمی فی کتاب الایمان وقال فی باب فضل الصلوۃ وقد حسن له الترمذی فتحفظ۔ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا حماد بن سلمۃ قال اخبرنی علی بن زید بن جدعان نسب زیدا هنا الی جد جدہ وهو ابن عبد اللہ بن زهیر بن عبد اللہ بن جدعان التیمی البصری عن ابی رافع الصائغ نفیع بن رافع المدنی مولی عمر وفی تهذیب التهذیب مولی ابنۃ عمر عن عبد اللہ بن مسعود انه کان مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الجن وعند احمد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الجن خط حوله فکان یجی احدهم مثل سواد النخل وقال لی لا تبرح مکانک فاقرا بهم کتاب اللہ عز وجل فلما رأی الرط قال کانهم هؤلاء۔ وان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احتاج الی ماء یتوضا به ولم یکن معه ای مع ابن مسعود الا النبیذ وعند احمد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم امعک ماء قلت لا قال امعک نبیذ قلت نعم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمرۃ طیبۃ ای النبیذ لیس الا تمرۃ طیبۃ وماء طهورا ای مطهر فتوضا به ای بالنبیذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والحدیث اخرجه الامام احمد عن ابی سعید عن حماد باسنادہ بمعناه مختصرا وکذا اخرجه الدارقطنی من طریق ابی سعید وعبد العزیز بن ابی رزمۃ عن حماد ثم قال علی بن زید ضعیف والبو رافع

لم تثبت سماعه من ابن مسعود وليس هذا الحديث في مصنفات حماد بن سلمة انتهى وتعقبه ابن دقيق العيد بان علي بن زيد وان ضعف فقد ذكر بالصدق قال وقول الدارقطني وابو رافع لم تثبت سماعه من ابن مسعود لا ينبغي ان يفهم منه انه لا يكون ادركه وسماعه منه فان ابا رافع جاهلي اسلامي قال ابن عبد البر في الاستيعاب هو مشهور من علماء التابعين لم ير النبي صلى الله عليه وسلم فهو من كبار التابعين ومن كان بهذه المثابة فلا يمتنع سماعه من جميع الصحابة اللهم الا ان يكون الدارقطني يشترط في الاتصال ثبوت السماع ولو مرة وقد اطنب مسلم في الكلام على هذا المذهب انتهى مختصرا من نصب الراية على ان صاحب الكمال صرح بانه سمع منه وكذا ذكر العيني ولم يحك البيهقي عن الدارقطني هذا الكلام فيحتمل انه لم يرض به ولا يلزم من كونه ليس في مصنفات حماد ان يكون ضعيفا قاله العلامة ابن التركماني وبالجملة فهذا الطريق لا ينزل عن رتبة الحسن لا سيما بعد ورود المتابعة كيف وقد صرح بسماع ابي رافع عن ابن مسعود صنا الكمال وغيره وبهذا جزم النووي في تهذيبه وعلي بن زيد صدوق كما قال الترمذي وصحح له حديثا في السلام وحسن له غير ما حديث كما في الترغيب للمنذري واخرج له الحاكم في المستدرك كما في الجوهر النقي. وللحديث طرق اخرى غير ما تقدم منها طريق ابي فزارة عن ابي زيد مولى عمرو بن حريث عن ابن مسعود فاخرجه ابو داود والترمذي عن هناد عن شريك وابن ماجة عن ابن ابي شيبة وغيره عن وكيع عن ابيه وعن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق عن سفيان والامام احمد عن عبد الرزاق عن سفيان وعن يحيى بن زكريا عن اسرائيل وعن يعقوب عن ابيه عن ابي اسحق عن عتبة بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود جميعهم عن ابي فزارة وزاد احمد وابن ماجة العبسي عن ابي زيد عن ابن مسعود قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اعك طهور قلت لا قال فما هذا في الاداوة قلت نبيذ قال ارنيها تمرة طيبة وماء طهور فتوضأ منها وصلى اللفظ لاحمد عن يحيى عن اسرائيل قال الترمذي انما روى هذا الحديث عن ابي زيد عن عبد الله وابو زيد رجل مجهول عند اهل الحديث لا يعرف له غير هذا الحديث انتهى وقال ابن ابي حاتم في العلل سمعت ابا زرعة يقول حديث ابي فزارة في الوضوء بالنبيذ ليس بصحيح وابو زيد مجهول انتهى. ونقل عن احمد انه قال ابو فزارة رجل مجهول وذكر البخاري ابا فزارة العبسي غير مسمى فجعلهما اثنين قال الزيلعي المخرج وفي كل هذا نظر فانه قد روى هذا الحديث عن ابي فزارة جماعة كما ذكرنا قال في الجهالة عند المحدثين تنزل برواية اثنين فصاعدا فابن الجهالة بعد ذلك الا ان يراد جهالة الحال هذا وقد صرح ابن عدي بانه راشد ابن كيسان قال وهو مشهور وحكى عن الدارقطني انه قال ابو فزارة في حديث النبيذ اسمه راشد بن كيسان وقال ابن عبد البر في الاستيعاب ابو فزارة العبسي راشد بن كيسان ثقة عندهم انتهى واما ابو زيد فقال ابن العربي هو مولى عمرو بن حريث روى عنه راشد بن كيسان وابو روق وهذا يخرجه عن حد الجهالة وقال صاحب البدائع الجهل بعدالته لا يقدح في روايته على انه قد روى هذا الحديث من طرق اخرى غير هذا الطريق لا يتطرق اليها طعن انتهى ومنها طريق معوية بن سلام عن اخيه زيد عن جده ابي سلام عن ابن غيلان عن ابن مسعود يقول دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن بوضوء فجئته باداوة فاذا فيها نبيذ فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه الدارقطني وقال ابن غيلان الثقفي مجهول قيل اسمه عمرو وقيل عبد الله بن عمرو بن غيلان انتهى ورواه ابو نعيم في كتاب دلائل النبوة بسند الدارقطني فسماه عمرو بن غيلان كما في نصب الراية وقد ذكره الحافظ في القسم الاول من الاصابة وقال عمرو بن غيلان الثقفي ذكره خليفة والمستغفري وغيرهما في الصحابة وذكره ابن سميع في الطبقة الاولى من تابعي اهل الشام وقال ادرك الجاهلية روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابن مسعود وكعب الاحبار وعنه عبد الرحمن بن جبير المصري وقتادة ومسلم بن مشكم قلت عبد الله بن عمرو بن غيلان اصح فقد جزم ابو عمر بان عبد الله بن عمرو كان من كبار رجال معوية في حروبه انتهى مختصرا فليت شعري كيف يكون مثله مجهولا والعجب عن الحافظ انه كيف رضي بكلام الدارقطني فذكره في الدراية ولم يتعقب عليه وبقية رجاله ثقات من رواة مسلم وغيره والراوي عن معوية الوليد بن مسلم من رواة الستة ثقة والراوي عنه هاشم بن خالد الازرق بكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا ولا شك انه تصحيف والصواب هشام بن خالد كما يظهر من تاريخ الخطيب وتهذيب التهذيب وغيرهما من كتب اسماء الرجال وهو شيخ ابي داود وابن ماجة وهو صدوق والراوي عن هشام اسحق بن ابراهيم بن ابي حسان قال الدارقطني ثقة كما في تاريخ الخطيب وعن اسحق محمد ابن احمد بن الحسن ابو علي المعروف بابن الصواف شيخ الدارقطني قال محمد بن ابي الفوارس كان ثقة مامونا من اهل التحري كما في تاريخ الخطيب فلا شك ان هذا اسناد صحيح ومنها طريق الحسن بن قتيبة عن يونس بن اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة وابي الاحوص عن ابن مسعود فذكر حديث ليلة الجن وفيه ثم قال فلما افرغت عليه من الاداوة اذا هو نبيذ فقلت يا رسول الله اخطأت بالنبيذ فقال تمرة حلوة وماء عذب قال الدارقطني الحسن بن قتيبة ومحمد بن عيسى ضعيفان اهـ قلت اما الحسن فضعفه ابو حاتم وغيره وقال ابن عدي ارجو انه لا باس به واما محمد بن عيسى فضعفه الدارقطني وقال الحاكم وثقه البرقاني وذكره ابن حبان في الثقات كما في اللسان ومنها طريق الحسين بن عبد الله العجلي عن ابي معوية عن الاعمش عن ابي وائل

قال ابو جعفر فذهب قوم الی ان من لم یجد الا نبیذ التمر فی سفره توضأ به واحتجوا فی ذلك بهذه الآثار وممن ذهب الی ذلك ابو حنیفة

عن ابن مسعود وفی حدیثه فقال صلی الله علیه وسلم تمرة طیبة وماء طهور فتوضأ به قال الدارقطنی والحسین بن عبد الله یضع الحدیث علی الثقات فقد تلخص لحدیث ابن مسعود ستة طرق بعضها صحیحة وبعضها حسن وبعضها مما یستشهد به وههنا طرق اخری ذکرها العینی کما سنشیر الیها۔ قال ابو جعفر الطحاوی فذهب قوم الی ان من لم یجد الا نبیذ التمر فی سفره توضأ به ای بالنبیذ ولا یتیمم قال الترمذی قد رأی بعض اهل العلم الوضوء بالنبیذ منهم سفیان وغیره انتهی وقال ابن حزم فی المحلی وروی عن عکرمة ان النبیذ وضوء اذا لم یوجد الماء ولا یتیمم مع وجوده وقال الاوزاعی لا یتیمم اذا عدم الماء ما دام یوجد نبیذ غیر مسکر فان کان مسکرا فلا یتوضأ به وقال حمید وصاحب الحسن بن حی نبیذ التمر خاصة یجوز الوضوء به والغسل المفترض فی الحضر والسفر وجد الماء او لم یوجد ولا یجوز ذلك لغیر نبیذ التمر وجد الماء او لم یوجد انتهی وفی المغنی لابن قدامة کما فی العینی وروی عن علی انه کان لا یری باسا بالوضوء بنبیذ التمر وبه قال الحسن والاوزاعی وقال عکرمة النبیذ وضوء من لم یجد الماء وقال اسحق النبیذ الحلو احب الی من التیمم وجمعهما احب الی وعن ابی حنیفة کقول عکرمة انتهی وقال الامام ابو بکر الجصاص وروی ابو جعفر الرازی عن الربیع ابن انس عن ابی العالیة قال رکبت مع اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم البحر فغنی ماؤهم فتوضؤا بالنبیذ وکرهوا ماء البحر وروی المبارک بن فضالة عن انس انه کان لا یری باسا بالوضوء بالنبیذ فهؤلاء الصحابة والتابعون قد روی عنهم جواز الوضوء بالنبیذ من غیر خلاف ظهر من احد من نظرائهم علیهم اهـ۔ قال الحافظ وروی عن علی وابن عباس ولم یصح عنهما اهـ ای جواز الوضوء بالنبیذ قلت اما اثر علی فاخرجه ابن ابی شیبة عن ابی معویة عن حجاج عن ابی اسحق عن الحرث عن علی انه کان لا یری باسا بالوضوء من النبیذ ورواه الدارقطنی من طریق ابن ابی شیبة ومعلی عن ابی معویة ثم قال حجاج بن ارطاة لا یحتج بحدیثه قلت حجاج هذا من رواة الستة الا البخاری احد الفقهاء صدوق کثیر الخطأ والتدلیس کما فی التقریب واخرجه الدارقطنی من طریق هشیم عن ابی اسحق الکوفی ووکیع عن ابی لیلی الخراسانی عن مرثدة بن جابر عن علی قال لا بأس بالوضوء بالنبیذ قال البیهقی وابو اسحق الکوفی اسمه عبد الله بن میسرة ویقال له ابو لیلی الخراسانی متروک کذا قال وقال غیره ضعیف وقال النسائی لیس بثقة واما اثر ابن عباس فاخرجه الدارقطنی من طریق عبد الله بن محرر عن قتادة عن عکرمة عن ابن عباس قال النبیذ وضوء مالم یجد الماء ثم قال ابن محرر متروک الحدیث انتهی ای عند جماعة وقال ابن حبان کان من خیار عباد الله الا انه کان یکذب ولا یعلم ویقلب الاسانید ولا یفهم انتهی وقد ذکر ابن حزم فی المحلی اثر علی ثم قال واما المالکیون والشافعیون فانهم کثیرا ما یقولون فی اصولهم وفروعهم ان خلاف الصاحب الذی لا یعرف له مخالف منهم لا یحل وهذا مکان نقضوا فیه هذا الاصل انتهی۔ واحتجوا فی ذلك بهذه الآثار المرویة عن ابن مسعود وفی الباب عن ابن عباس عند الدارقطنی من طریق المسیب بن واضح عن مبشر بن اسمعیل عن الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر عن عکرمة عن ابن عباس مرفوعا النبیذ وضوء لمن لم یجد الماء قال الدارقطنی وهم فیه المسیب فی موضعین فی ذکر ابن عباس وفی ذکر النبی صلی الله علیه وسلم ثم اخرج من طریق المسیب ایضا بهذا الاسناد موقوفا علی ابن عباس ثم قال والمحفوظ انه من قول عکرمة غیر مرفوع الی النبی صلی الله علیه وسلم ولا الی ابن عباس والمسیب ضعیف کذا قال وقال الساجی تکلموا فیه وساق ابن عدی له عدة احادیث تستنکر ثم قال ارجو ان باقی حدیثه مستقیم وهو ممن یکتب حدیثه وقال کان النسائی حسن الرأی فیه ویقول الناس یوذونا فیه کذا فی المیزان وقد ساق احادیثه المنکرة فی المیزان لیس هذا منها وروایة من روی عن عکرمة من قوله لا تغنی روایة من رواه مرفوعا وروایة من رواه موقوفا علی ابن عباس وللحدیث طریق آخر عند الدارقطنی وفی اسناده متروک قال الامام ابو بکر الجصاص وروی الوضوء بنبیذ التمر عن النبی صلی الله علیه وسلم عبد الله بن مسعود وابو امامة روی عن عبد الله من طرق عدة ویستدل بقوله تعالی اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا وجوهکم الآیة علی جواز الوضوء بنبیذ التمر من وجهین احدهما قوله تعالی فاغسلوا وجوهکم وذلك عموم فی جمیع المائعات لانه یسمی غاسلا بها الا ما قام الدلیل فیه ونبیذ التمر مما قد شمله العموم والثانی قوله تعالی فلم تجدوا ماء فتیمموا فاما اباح التیمم عند عدم کل جزء من الماء لانه لفظ منکر یتناول کل جزء منه سواء کان مخالطا لغیره او منفردا بنفسه ولا یمتنع احد ان یقول فی نبیذ التمر ماء فلما کان کذلك وجب ان لا یجوز التیمم مع وجوده بالظاهر ویدل علی ذلك ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ به بمکة قبل نزول آیة التیمم وقبل ان ینقل من الماء الی بدل فدل ذلك علی انه بقی فیه حکم الماء الذی فیه لا علی وجه البدل عن الماء اذ قد توضأ به فی وقت کانت الطهارة مقصورة علی الماء دون غیره انتهی۔ وممن ذهب الی ذلك ابو حنیفة قال الامام ابو بکر الجصاص روی عن ابی حنیفة فی الوضوء بنبیذ التمر ثلث روایات اه۔ بهاء هی

وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا لا يتوضأ بنبيذ التمر ومن لم يجد غيره تيمم ولا يتوضأ به وممن ذهب الى هذا القول ابو يوسف وكان من الحجة لاهل هذا القول على اهل القول الاول ان عبد الله بن مسعود انما روى ما ذكرنا عنه فی اول هذا الباب من الطرق التی وصفنا وليست هذه الطرق طرقا تقوم بها الحجة عند من يقبل خبر الواحد

المشهورة انه يتوضأ به ولا يتيمم وهو قول زفر وروی عنه انه يتوضأ به ويتيمم وهو قول محمد وروی نوح ان ابا حنيفة رجع عن الوضوء بالنبيذ وقال يتيمم ولا يتوضأ به انتهى وفی البدائع اختلف المشائخ فی جواز الاغتسال بنبيذ التمر على اصل ابی حنيفة فقال بعضهم لا يجوز لان الجواز عرف بالنص وانه ورد فی الوضوء دون الاغتسال فيقتصر على مورد النص وقال بعضهم يجوز لاستوائهما فی المعنى انتهى قلت وروى ابن ابی شيبة عن ابی العالية انه كره ان يغتسل بالنبيذ وروى الدارقطنی وغيره عن خلدة قال قلت لابی العالية رجل ليس عنده ماء وعنده نبيذ يغتسل به فی جنابة قال لا فذكرت له ليلة الجن فقال انبذتكم هذه الخبيثة انما كان ذلك زبيبا وماء وعند البيهقی نرى نبيذكم هذا الخبيث انما كان ما يلقى فيه تمرات فيصير حلوا قال العلامة ابن التركمانی المفهوم من كلامه ان مثل هذا النبيذ يجوز الوضوء به انتهى وقال سيدی فی البذل وهذا الاثر يدل على ان ابا العالية يجوز التوضی والاغتسال عنده بالنبيذ ما دام حلوا رقيقا فاذا اشتد وخبث يحكم عليه بعدم الجواز انتهى. وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا لا يتوضأ بنبيذ التمر ومن لم يجد غيره ای غير النبيذ تيمم ولا يتوضأ به قال الترمذی قال بعض اهل العلم لا يتوضأ بالنبيذ وهو قول الشافعی واحمد واسحق وقال اسحق ان ابتلی رجل بهذا فتوضأ بالنبيذ وتيمم احب الی انتهى وقال ابن حزم فی المحلى ان سقط عنه اسم الماء كالنبيذ لم يجز الوضوء به ولا الغسل والحكم حينئذ التيمم سواء وجد ماء آخر او لم يوجد وبهذا قول مالك والشافعی واحمد وداود وقال به الحسن وعطاء بن ابی رباح وسفيان الثوری وابو يوسف واسحق وابو ثور وغيرهم انتهى وهی رواية نوح بن ابی مريم واسد بن عمرو والحسن بن زياد عن الامام ابی حنيفة كما قال العينی قال قاضيخان وهو الصحيح عنه والذی رجع اليه وبها قال ابو يوسف واكثر العلماء واختار الطحاوی هذا. وممن ذهب الى هذا القول ابو يوسف ای فی المشهور عنه قال الامام ابو بكر الجصاص وروى الحسن بن زياد عن ابی يوسف انه يتوضأ به ويتيمم وكذلك روى عنه المعلى اهـ وهو رواية عن الامام ابی حنيفة وهو قول محمد واختاره فی غاية البيان ورجحه وقال فی السعاية اقوى المذاهب فی هذا الباب هو الجمع احتياطا بين الوضوء والتيمم عملا بالحديث والكتاب اهـ قال ابن رشد واحتج الجمهور لرد هذا الحديث بقوله تعالى فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا قالوا فلم يجعل بينا وسطا بين الماء والصعيد وبقوله عليه الصلوة والسلام الصعيد الطيب وضوء المسلم وان لم يجد الماء الى عشر حجج فاذا وجد الماء فليمسه بشرته وبهم ان يقولوا ان هذا قد اطلق عليه فی الحديث اسم الماء والزيادة لا تقتضی نسخا فيعارضها الكتاب لكن هذا معارض لقولهم ان الزيادة نسخ انتهى. وكان من الحجة لاهل هذا القول ای القائلين بعدم جواز الوضوء بالنبيذ على اهل القول الاول ای القائلين بوجوب الوضوء بالنبيذ عند عدم الماء ان عبد الله ابن مسعود انما روى ما ذكرنا عنه ای عن ابن مسعود فی اول هذا الباب من الطرق التی وصفنا وليست هذه الطرق طرقا تقوم بها الحجة عند من يقبل خبر الواحد ای لان الطريق الاول فيه ابن لهيعة وكانت كتبه قد احترقت فصار فی احاديثه مناكير وهذا منها كما قال البزار وفی الطريق الثانی علی بن زيد وهو ضعيف وابو رافع لم يثبت سماعه من ابن مسعود كما قال الدارقطنی لكن يرد ذلك ما ذكرنا من قبل ان ابن لهيعة روى عنه الائمة واستشهد به مسلم واخرج له الحاكم فی المستدرك وحسن له الترمذی والهيثمی وعلی بن زيد صدوق صحح له حديثا الترمذی واخرج له الحاكم فی المستدرك واثبت ابن دقيق العيد وصاحب الكمال والصريفينی سماع ابی رافع عن ابن مسعود رضی الله عنه وبهذا جزم النووی فلم يبق للحديث علة يرد بها الحديث على ان الحديث مروی بخمسة طرق اخرى كما بسطناها واسانيد بعضها صحيحة وبعضها مما يستشهد به فكيف اذا ضم بعضها الى بعض قال الحافظ اطبق علماء السلف على تضعيف هذا الحديث ورده العلامة العينی بانهم انما ضعفوه لان فی رواته ابا زيد وهو رجل مجهول كما قال الترمذی وقال غيره هو مولى عمرو بن حريث روى عنه راشد بن كيسان وابو بردة وهذا يخرجه عن حد الجهالة على انه روى هذا الحديث اربعة عشر رجلا عن ابن مسعود كما رواه ابو زبيد الاول ابو رافع عند الطحاوی والحاكم الثانی رباح ابو علی عند الطبرانی فی الاوسط الثالث عبيد الله بن عمر عند ابی موسى الاصبهانی الرابع عمرو البكالی عند ابی احمد فی الكنى بسند صحيح الخامس ابو عبيدة بن عبد الله السادس ابو الاحوص وحديثهما عند محمد بن عيسى الحدانی السابع عبد الله بن مسلمة الثامن ابو ظبيان وحديثهما عند الحافظ ابن المظفر التاسع عبد الله بن عمرو بن غيلان عند الاسمعيلی فی جمعه حديث يحيى بن ابی كثير العاشر عبد الله بن عباس عند ابن ماجة والطحاوی الحادی عشر ابو وائل شقيق بن سلمة عند الدارقطنی الثانی عشر طلحة بن عبد الله الثالث عشر ابو عثمان ابن سنة عند ابی حفص بن شاهين فی كتاب الناسخ والمنسوخ

ولم یجئ ایضا المجئ الظاهر فیجب علی من یستعمل الخبر اذا تواترت الروایات به فهذا مما لا یجب استعماله لما ذکرنا علی مذهب الفریقین اللذین ذکرنا **ولقد** روی عن ابی عبیدة بن عبد الله ما یدل علی ان عبد الله لم یکن مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلتئذ **حدثنا** ابن ابی داود قال ثنا ابو بکر بن ابی شیبة قال ثنا غندر عن شعبة عن عمرو بن مرة قال قلت لابی عبیدة أکان عبد الله بن مسعود مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الجن فقال لا. **حدثنا** ابن مرزوق قال ثنا وهب عن شعبة فذکر مثله باسناده فلما انتهی عند ابی عبیدة ان اباه کان مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلتئذ وهذا

من طریق جیدة وخرجها الحاکم فی المستدرک. الرابع عشر ابو عثمان النهدی عند الدورقی فی مسنده بطریق لا بأس بها انتهی ثم قال الحافظ وقیل علی تقدیر صحته انه منسوخ لان وفاته کان بمکة ونزول قوله تعالی فلم تجدوا ماء فتیمموا انما کان بالمدینة بلا خلاف اوهو محمول علی ما لو لقیت فیه تمرات یابسة لم تغیره وصفا وانما کانوا یصنعون ذلک لان غالب میاههم لم تکن حلوة انتهی واجاب صاحب الهدایة عن دعوی النسخ ان لیلة الجن کانت غیر واحدة فلا یصح دعوی النسخ وما ادری علی ذلک رده الشیخ ابن الهمام وغیره وقال فی البدائع لا حجة لهم فی الکتاب لان عدم نبیذ التمر فی الاسفار یسبق عدم الماء عادة لانه اعسر وجودا واعز اصابة من الماء فکان تعلیق جواز التیمم بعدم الماء تعلیقا بعدم النبیذ دلالة فکانه قال فلم تجدوا ماء ولا نبیذ تمر فتیمموا الا انه لم ینص علیه لشیوعه عادة یؤید هذا ما ذکرنا من فتاوی نجباء الصحابة رضی الله عنهم فی زمان اتحد فیه باب الوحی مع انهم کانوا اعرف الناس بالناسخ والمنسوخ فبطل دعوی النسخ انتهی واما قول الحافظ فی نزول امر الوضوء فقال العینی فی شرحه نخب الافکار یرده ما ذکره الطبرانی فی الکبیر والدارقطنی ان جبریل علیه السلام نزل علی رسول الله صلی الله علیه وسلم بأعلی مکة فهمز له بعقبه فنبع الماء وعلمه الوضوء وقال السهیلی الوضوء مکی ولکنه مدنی التلاوة وانما قالت عائشة آیة التیمم ولم تقل الوضوء لان الوضوء کان مفروضا قبل غیر انه لم یکن قرآنا تتلی حتی نزلت آیة التیمم انتهی واما المحمل الذی ذکره الحافظ فبعید فانه لو کان کذلک لم تختلف الصحابة ومن بعدهم فی الوضوء به لکونه ماء باقیا علی اطلاقه وقد ذکر البیهقی صفة انبذتهم التی کانت فساق بسنده الی عائشة قالت کنا ننبذ لرسول الله صلی الله علیه وسلم فی سقاء ننبذه غدوة فیشربه عشاء وننبذه عشاء فیشربه غدوة ثم اسند الی ابی العالیة قال کنا ننبذ کم هذا الخبیث انما کان ماء یلقی فیه تمرات فیصیر حلوا قال المحدث الزیلعی ومقتضی کلامهم ان مثل هذا النبیذ یجوز الوضوء به ومذهب الشافعیة ان التمر ونحوه اذا غلب وصف منه او اکثر علی الماء فازال اسم یمتنع الوضوء به والظاهر ان ما ینبذ من غدوة الی العشاء وصار حلوا صار کذلک ولانه علیه السلام قال بل معک ماء قال لا فدل ان الماء استحال فی التمر حتی سلب عنه اسم الماء والا لما صح نفیه عنه والله اعلم انتهی. ولم یجئ ایضا ای وضوئه صلی الله علیه وسلم بالنبیذ المجئ الظاهر فیجب العمل به علی من یستعمل الخبر الواحد اذا تواترت الروایات به ای بالخبر فهذا ای حدیث التوضی بالنبیذ مما لا یجب استعماله لما ذکرنا من عدم تواتر الروایات به علی مذهب الفریقین الذین وفی نسخة العینی الفریقین اللتین ذکرنا وحاصل هذا الایراد ان حدیث الوضوء بالنبیذ لیس بمتواتر حتی یجب العمل به وانما هو خبر واحد ورد مخالفا للکتاب فیرد واجاب عنه صاحب البدائع بان الحدیث ورد مورد الشهرة والاستفاضة حیث عمل به الصحابة رضی الله عنهم وتلقوه بالقبول فصار موجبا علما یستدلا لیا کخبر المعراج والقدر وغیره وشهره من الله واخبار الرؤیة والشفاعة وغیر ذلک مما کان الراوی فی الاصل واحدا ثم اشتهر وتلقته العلماء بالقبول ومثله مما ینسخ به الکتاب انتهی **ولقد** روی سقط من ههنا الی قوله فان قال قائل من نسخة العینی مع انه لا بد منه لتتم العبارة الآتیة. عن ابی عبیدة بن عبد الله ما یدل علی ان عبد الله لم یکن مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلتئذ ای لیلة الجن. **حدثنا** ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا ابو بکر بن ابی شیبة قال ثنا غندر محمد بن جعفر البصری عن شعبة عن عمرو بن مرة قال عمرو قلت لابی عبیدة عامر بن عبد الله بن مسعود الهذلی الکوفی ویقال اسمه کنیته من رواة الستة قال الترمذی لا یعرف اسمه ولم یسمع من ابیه شیئا وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الترمذی فی العلل الکبیر قلت لمحمد ابو عبیدة ما اسمه فلم یعرف اسمه وقال هو کثیر الغلط توفی بعد الثمانین. أکان عبد الله بن مسعود مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الجن قال لا والاثر اخرجه البیهقی من طریق سلیمان بن حرب عن شعبة باللفظ المزبور وزاد وسألت ابراهیم فقال لیت صاحبنا کان ذاک وبذا ینقطع لم یسمع ابو عبیدة عن ابیه وابراهیم انما لم یسمع من ابن مسعود **حدثنا** ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا وهب بن جریر عن شعبة فذکر مثله باسناده ای مثل ما روی غندر عن شعبة فلما انتهی عند ابی عبیدة ان اباه کان مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلتئذ ای لیلة الجن وبذا

امر لا یخفی مثله علی مثله بطل بذلك ما رواه غیره مما یخبر ان النبی صلی الله علیه وسلم فعله لیلة الجن اذ کان معه فان قال قائل الآثار الاول اولی من هذا لانها متصلة وهذا منقطع لان ابا عبیدة لم یسمع من ابیه شیئا قیل له لیس من هذه الجهة احتججنا بکلام ابی عبیدة انما احتججنا به لان مثله علی تقدمه فی العلم وموضعه من عبد الله وخلطته لخاصته من بعد لا یخفی علیه مثل هذا من امره فجعلنا قوله ذلك حجة فیما ذکرناه لا من الطریق الذی وضعت وقد روینا عن عبد الله بن مسعود من کلامه بالاسناد المتصل ما قد وافق ما قال ابو عبیدة حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن ابی معشر عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله قال لم اکن مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن ولوددت انی کنت معه حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا یحیی بن زکریا بن ابی زائدة قال ثنا داود بن ابی هند عن عامر عن علقمة قال سألت ابن مسعود هل کان مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن احد فقال لم یصحبه منا احد ولکن فقدناه ذات لیلة

امر لا یخفی مثله ای مثل هذا الامر الذی فیه منقبة عظیمة لابن مسعود بمصاحبته مع النبی صلی الله علیه وسلم فی المقام الذی لم یکن معه غیره علی مثله ای علی مثل ابی عبیدة بطل بذلك ای بانتفاء حضور ابن مسعود مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن عند ابی عبیدة ما رواه غیره ای غیر ابی عبیدة مما یخبر ان النبی صلی الله علیه وسلم فعله ای الوضوء بالنبیذ لیلة الجن اذ کان ابن مسعود معه صلی الله علیه وسلم فان قال قائل الآثار الاول اولی من هذا ای من قول ابی عبیدة لانها متصلة وهذا منقطع لان ابا عبیدة لم یسمع من ابیه شیئا کما قال الترمذی وابن حبان وقال شعبة عن عمرو بن مرة سألت ابا عبیدة هل تذکر من عبد الله شیئا قال لا وقال البیهقی فی باب من کبر بالطائفتین ابو عبیدة لم یدرك اباه قیل له لیس من هذه الجهة احتججنا بکلام ابی عبیدة انما احتججنا به ای بکلام ابی عبیدة لان مثله علی تقدمه فی العلم وموضعه من عبد الله وفیما نقل الزیلعی عن الطحاوی لان مثله فی تقدمه فی العلم ومکانه من امره وخلطته ای ابی عبیدة لخاصته ای خاصة ابن مسعود کمسروق وغیره من بعده لا یخفی علیه مثل هذا من امره ای الذی فیه منقبة عظیمة لابیه فجعلنا قوله ذلك ای انکاره شهود ابیه مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن حجة فیما ذکرناه لا من الطریق الذی وضعت یعنی ان هذا من قبیل صاحب البیت ادری بما فیه لکن یعارض ذلك ما اخرج البخاری فی التاریخ الصغیر فقال حدثنا علی قال حدثنا یعقوب قال حدثنا ابی عن صالح عن ابی عبیدة قال اخبرنی طلحة بن عبد الله ابن مسعود ان اباه حدثه ان النبی صلی الله علیه وسلم اجتهده لیلة الجن حتی خرج من البیوت قال البخاری ولا یعرف لطلحة سماع من عبد الله انتهی ای فی غیر هذا الحدیث فان قول طلحة ان اباه حدثه صریح فی انه سمع هذا الحدیث من ابیه وهذا ذکره طلحة اولی من قول ابی عبیدة فانه منقطع وهذا متصل علی ان الاثبات مقدم علی النفی فان مع المثبت زیادة علم لیست للنافی فلا جرم یقدم کلام من اثبت المعیة کیف وقد تابع طلحة اربعة عشر رجلا فرووا شهود ابن مسعود مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن کما تقدم وقد اثبت شهوده ابو عبیدة ایضا عند المدائنی فعلی هذا یمکن ان یقال ان ابا عبیدة انکره اولا ثم اثبته بعد ما سمعه من اخیه طلحة والله اعلم وقد روینا عن عبد الله بن مسعود من کلامه بالاسناد المتصل ما قد وافق ما قال ابو عبیدة من انکار شهود ابن مسعود لیلة الجن حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عمرو بن عون ابو عثمان الواسطی قال ثنا خالد بن عبد الله الطحان عن خالد الحذاء ابن مهران البصری عن ابی معشر زیاد بن کلیب الحنظلی عن ابراهیم النخعی عن علقمة بن قیس النخعی عن عبد الله بن مسعود قال لم اکن مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن ولوددت انی کنت معه والاثر اخرجه مسلم عن یحیی بن یحیی عن خالد بن عبد الله باسناده نحوه واخرجه البیهقی من طریق یحیی نحوه. حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا یحیی بن زکریا ابن ابی زائدة وفی نسخة العینی قال ثنا زکریا بن ابی زائدة الهمدانی ابو یحیی الکوفی قال ثنا داود بن ابی هند واسمه دینار بن عذافر ویقال طهمان القشیری مولاهم ابو بکر ویقال ابو محمد البصری من رواة مسلم والاربعة قال الثوری هو من حفاظ البصریین قال ابو حاتم والنسائی وابن خراش وابن معین والعجلی ثقة وزاد العجلی جید الاسناد رفیع وکان صالحا وکان خیاطا وقال یعقوب بن شیبة ثقة ثبت وقال ابن حبان کان من خیار اهل البصرة من المتقنین فی الروایات الا انه کان ربما اذا حدث من حفظه وقال عبد الله بن احمد عن ابیه ثقة ثقة وقال الاثرم عنه کان کثیر الاضطراب والاختلاف توفی سنة اربعین ومائة عن عامر بن شراحیل الشعبی عن علقمة قال سألت ابن مسعود هل کان مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن احد فقال ابن مسعود لم یصحبه ای النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن منا احد ولکن فقدناه ذات لیلة وعند مسلم ولکنا کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم

فقلنا استطیرا او اغتیل فتفرقنا فی الشعاب والاودیة نلتمسه وفقدنا بشر لیلة بات بها قوم نقول استطیرا ام اغتیل فقال انه اتانی داعی الجن فذهبت اقرئهم القرآن فاراناآثارهم فهذا عبد الله قد انکر ان یکون کان مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الجن. فهذا الباب ان کان یوخذ من طریق صحة الاسناد فهذا الحدیث الذی فیه الانکار اولی لاستقامة طریقه ومتنه وثبت رواته

ذات لیلة ففقدناه. فقلنا استطیر او اغتیل ای طارت به الجن او قتل سرا والغیلة بکسر الغین لقتل غیلة وفی خفیة قاله القاضی فتفرقنا فی الشعاب جمع شعب وهو ما انفرج بین جبلین وقیل الطریق فیه کذا فی المجمع والاودیة جمع الوادی نلتمسه ای النبی صلی الله علیه وسلم وعند مسلم فالتمسناه فی الاودیة والشعاب وفقدنا بشر لیلة بات بها قوم تقول استطیرا ام اغتیل لم یقع عند مسلم وغیره قوله تقول استطیرا ام اغتیل وزاد فلما اصبحنا اذا هو جاء من قبل حراء قال فقلنا یا رسول الله فقدناک فطلبناک فلم نجدک فبتنا بشر لیلة بات بها قوم. فقال انه اتانی داعی الجن فذهبت زاد مسلم معه ای مع الداعی وعند احمد فاتیتهم اقرئهم من الاقراء القرآن وعند مسلم فقرأت علیهم القرآن فاراناآثارهم زاد مسلم آثارهم زاد احمد وغیره وآثار نیرانهم قال قال الشعبی سألوه الزاد قال عامر سألوه بمکة وکانوا من جن الجزیرة فقال کل عظم ذکر اسم الله علیه یقع فی ایدیکم اوفر ما یکون لحما وکل بعرة اوروثة علف لدوابکم قال فلا تستنجوا بهما فانهما زاد اخوانکم من الجن والحدیث اخرجه مسلم عن محمد بن المثنی عن عبد الاعلی والامام احمد عن اسماعیل بن ابراهیم وابن ابی زائدة ثلاثتهم عن داود عن عامر واخرجه ابو داود عن موسی بن اسمعیل عن وهیب عن داود وعن عامر عن علقمة مختصرا ولفظه قال قلت لعبد الله بن مسعود من کان منکم مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الجن فقال ما کان معه منا احد وکذا اخرج الدارقطنی من طریق بشر بن المفضل عن داود بمعناه وقال هذا الصحیح عن ابن مسعود. فهذا عبد الله قد انکر ان یکون کان مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الجن فهذا الباب ان کان یوخذ من طریق صحة الاسناد فهذا الحدیث ای حدیث علقمة عن ابن مسعود الذی فیه الانکار ای انکار شهوده معه لیلة الجن اولی لاستقامة طریقه ومتنه وثبت رواته قال القاضی وقول ابن مسعود انه لم یکن منهم احد مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن یرد الحدیث الآخر المذکور فیه الوضوء بالنبیذ وذکر فیه حضوره معه وهذا الحدیث اثبت انتهی وقال النووی هذا صریح فی البطال حدیث النبیذ فان هذا الحدیث صحیح وحدیث النبیذ ضعیف انتهی قال العبد الضعیف اما ضعف حدیث النبیذ فقد تقدم الجواب عنه واما حدیث الانکار فعارض احادیث الاثبات وهی کثیرة شهیرة لا یمکن انکارها فقد تقدم عن العینی ان اربعة عشر رجلا رووا شرکة ابن مسعود مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن وقال ابن رسلان نقل ابن السمعانی ان ابن المدینی نقل باثنی عشر طریقا ان ابن مسعود کان مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن انتهی وقال فی الکفایة اثبت البخاری کونه مع النبی صلی الله علیه وسلم باثنی عشر وجها انتهی وقد بسط فی ذکر روایات الاثبات العلامة الزیلعی فی نصب الرایة والحافظ ابن کثیر فی تفسیره والعلامة عبد الحی فی السعایة فلا حاجة الی استقصائها ولا یسعها هذا المختصر وعلی هذا لابد من التاویل فی روایة الانکار قال الحافظ ابن کثیر لم یکن ابن مسعود مع النبی صلی الله علیه وسلم حال مخاطبته الجن ودعائه ایاهم وانما کان بعیدا منه ولم یخرج مع النبی صلی الله علیه وسلم احد سواه ومع هذا لم یشهد حال المخاطبة هذه طریقة البیهقی انتهی وقد دلت الاحادیث الکثیرة علی هذا التاویل منها ما اخرج الحاکم وابن جریر والبیهقی فی الدلائل من طریق الزهری عن ابی عثمان بن سنة الخزاعی وکان من اهل الشام انه سمع عبد الله بن مسعود یقول ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لاصحابه وهو بمکة من احب منکم ان یحضر اللیلة امر الجن فلیفعل فلم یحضر منهم احد غیری فانطلقنا حتی اذا کنا باعلی مکة خط لی برجله خطا ثم امرنی ان اجلس فیه ثم انطلق حتی قام فافتتح القرآن فغشیته اسودة کثیرة حالت بینی وبینه حتی ما اسمع صوته فذکر الحدیث قال الحاکم هذا حدیث تداوله الائمة الثقات عن رجل مجهول عن عبد الله بن مسعود انتهی وخالفه الذهبی فقال هو صحیح عند جماعة وقال الحافظ فی التقریب ابو عثمان بن سنة مقبول من الثانیة وقال فی الفتح بعد ما ذکر حدیث ابی عثمان هذا ولروایة الزهری متابع من طریق موسی بن علی بن رباح عن ابیه عن ابن مسعود قال استتبعنی النبی صلی الله علیه وسلم فقال ان نفرا من الجن جمعة عشر بنی اخوة وبنی عم یاتونی اللیلة فاقرأ علیهم القرآن فانطلقت معه الی المکان الذی اراد فخط لی خطا فذکر الحدیث نحوه اخرجه الدارقطنی وابن مردویه وغیرهما واخرج ابن مردویه من طریق ابی الجوزاء نحوه مختصرا انتهی وقال الحافظ ابن کثیر بعد روایة ابی عثمان وقد روی اسحق بن راهویه عن جریر عن قابوس بن ابی ظبیان عن ابیه عن ابن مسعود فذکر نحوا مما تقدم ورواه الحافظ ابو نعیم من طریق موسی بن عبیدة عن سعید بن الحارث عن ابی المعلی عن ابن مسعود فذکر نحوه ایضا انتهی واخرج الترمذی فی ابواب الامثال من طریق ابی تمیمة الهجیمی عن ابی عثمان النهدی عن ابن مسعود قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم العشاء ثم انصرف فاخذ بید عبد الله بن مسعود حتی خرج به الی بطحاء مکة فاجلسه ثم خط علیه

وان كان من طريق النظر فانا قد رأينا الاصل المتفق عليه انه لا يتوضأ بنبيذ الزبيب ولا بالخل فكان النظر على ذلك ان يكون نبيذ التمر ايضا كذلك وقد اجمع العلماء ان نبيذ التمر اذا كان

خطا ثم قال لا تبرحن خطك فانه سينتهي اليك رجال فلا تكلمهم فانهم لن يكلموك ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث اراد فبينا انا جالس في خطي اذا اتاني رجال كانهم الزط اشعارهم واجسامهم لا ارى عورة ولا ارى قشرا وينتهون الي ولا يجاوزون الخط فذكر حديثا طويلا ثم قال حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه واخرج احمد وغيره من طريق ابي تميمة عن عمرو البكالي عن ابن مسعود قال استتبعني رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقنا حتى اتينا مكان كذا وكذا فخط لي خطة وقال لي كن بين ظهري هذه لا تخرج منها فانك ان خرجت هلكت الحديث واخرج ابن جرير من طريق يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن عمرو بن غيلان الثقفي انه قال لابن مسعود حدثت انك كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة وفد الجن قال اجل قال فكيف كان فذكر الحديث وذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم خط عليه خطا وقال لا تبرح منها. فهذه الطرق كلها تدل على ان ابن مسعود كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ولكنه لم يكن معه موضع تعليمه القرآن ودعائه الى الله عز وجل لانه كان جالسا في الموضع الذي اجلسه فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخط عليه خطا وعلى هذا المراد من حديث الانكار عدم حضوره معه وقت المكالمة والمفاوضة مع الجن انه كان بعيدا في الخط قال الحافظ ابن كثير وتأوله البيهقي على انه يقول فبتنا بشر ليلة بات بها قوم على غير ابن مسعود ممن لم يعلم بخروجه صلى الله عليه وسلم الى الجن وهو محتمل على بعد انتهى قال الزيلعي ومن الناس من جمع بينهما بان ليلة الجن كانت مرتين ففي اول مرة خرج اليهم لم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود ولا غيره كما هو ظاهر حديث مسلم ثم بعد ذلك خرج معه ليلة اخرى كما روى ابن ابي حاتم في تفسيره في اول سورة الجن من حديث ابن جريج قال قال عبد العزيز بن عمر اما الجن الذين لقوه بنخلة فمن نينوى واما الجن الذين لقوه بمكة فجن نصيبين انتهى وقد اختار هذا الجواب غير واحد من المحققين منهم الحافظان ابن حجر والعيني قال ابن حجر بعد ما ذكر قول ابن عباس ما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم فجمع بين ما نفاه وما اثبته غيره بتعدد وفود الجن على النبي صلى الله عليه وسلم فاما ما وقع في مكة فكان لاستماع القرآن والرجوع الى قومهم منذرين كما وقع في القرآن واما في المدينة فللسؤال عن الاحكام ويحتمل تعدد القدوم بمكة مرتين وبالمدينة ايضا قال وقول من قال ان وفود الجن كان بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من الطائف ليس صريحا في اولية قدوم بعضهم والذي يظهر من سياق الحديث الذي فيه المبالغة في رمي الشهب لحراسة السماء من استراق الجن السمع دال على ان ذلك كان قبل المبعث النبوي وانزال الوحي الى الارض فكشفوا ذلك الى ان وقفوا على السبب ثم لما انتشرت الدعوة واسلم من اسلم قدموا فسمعوا فاسلموا وكان ذلك بين الهجرتين ثم تعددوا مجيئهم حتى في المدينة انتهى وقال العيني ان الاحاديث التي وردت في هذا الباب اعني فيما يتعلق بالجن تدل على ان وفادة الجن كانت ست مرات الاولى قبل فيها اغتيل واستطير والتمس الثانية كانت بالجون الثالثة كانت باعلى مكة والصاغ في الجبال الرابعة كانت ببقيع الغرقد وفي هؤلاء الليالي الثلث حضر ابن مسعود وخط عليه. الخامسة كانت خارج المدينة وحضرها الزبير بن العوام السادسة كانت في بعض اسفاره وحضرها بلال بن الحارث انتهى وقد بسط في تلك الروايات القاضي بدر الدين في كتابه احكام المرجان في احكام الجان والسيوطي في مختصره لقط المرجان ونقلها العلامة عبد الحي في السعاية ثم قال فهذه الروايات وغيرها تدل على تعدد ليلة الجن وتكثر معية ابن مسعود وحينئذ يسهل الامر في دفع التعارض بانه حيث ورد عنه او عن غيره نفي الشركة اراد بها بعض الليالي التي لم يحضر فيها وحيث اثبت الشركة اراد بها الليلة الاخرى انتهى وللعلماء طريق آخر من الجمع وهو ان حديث النفي قد اسقط الرواة منه حرفا قال ابن قتيبة في مختلف الحديث بعد ذكر حديثا اسقط الراوي منه حرفا فاختل بسببه المعنى وهذا مثل قول ابن مسعود في ليلة الجن ما شهدها احد منا غيري فاسقط الراوي غيري انتهى قال العلامة ابن التركماني وذكر ابن السيد البطليوسي في التنبيه على اسباب الخلاف انه جاء في بعض الروايات لم يشهده احد غيري فاسقط بعض الرواة غيري انتهى. وقد تقدمت تلك الرواية عن الحاكم وغيره باسناد صحيح. **وان** كان يوخذ هذا الباب من طريق النظر فانا قد رأينا الاصل المتفق عليه انه لا يتوضأ بنبيذ الزبيب ولا بالخل فكان النظر على ذلك اي على حكم الخل ونبيذ الزبيب. ان يكون نبيذ التمر ايضا كذلك اي كحكم نبيذ الزبيب وغيره وحاصل النظر قياس حكم نبيذ التمر على حكم سائر الانبذة فكما لا يجوز الوضوء بها فكذا لا يجوز الوضوء به قلت وهذا النظر ليس بحجة على من جوز الوضوء بسائر الانبذة كالاوزاعي والجواب عن الامام ابي حنيفة وغيره ممن لم يقل بجواز الوضوء بسائر الانبذة سوى نبيذ التمر ان نبيذ التمر خص بالاثر على خلاف القياس فيبقى الباقي على موجب القياس ولانه علل بعلة قاصرة وهي كونها تمرة طيبة علل باسم وصفة وهو لا يوجد في غيره كذا في العناية. وقد اجمع العلماء ان نبيذ التمر اذا كان

موجودا فی حال وجود الماء انه لا یتوضأ به لانه لیس بماء فلما کان خارجا من حکم المیاه فی حال وجود الماء کان کذلک هو فی حال عدم الماء وحدیث ابن مسعود الذی فیه التوضی بنبیذ التمر انما فیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ به وهو غیر مسافر لانه انما خرج من مکة یرید هم فقیل انه توضأ بنبیذ التمر فی ذلک المکان وهو فی حکم من هو بمکة لانه یتم الصلوة فهو ایضا فی حکم استعماله ذلک النبیذ هنالک فی حکم استعماله ایاه بمکة فلو ثبت هذا الاثر ان النبیذ مما یجوز التوضی به فی الامصار والبوادی ثبت انه یجوز التوضی به فی حال وجود الماء وفی حال عدمه فلما اجمعوا علی ترک ذلک والعمل بضده فلم یجیزوا التوضی به فی الامصار ولا فیما حکمه حکم الامصار ثبت بذلک ترکهم لذلک الحدیث وخرج حکم ذلک النبیذ من حکم سائر المیاه

موجودا فی حال وجود الماء انه لا یتوضأ به نقل المصنف الاجماع علی عدم جواز الوضوء بالنبیذ فی حال وجود الماء لکن یرد دعوی الاجماع قول حمید صاحب الحسن بجواز الوضوء به عند وجود الماء ایضا اللهم الا ان یقال ان مخالفة الاقل لا تضر فی الاجماع - لانا نمنع النبیذ لیس بماء مطلق قال الزیلعی الشارح قلنا هو ماء شرعا الا تری الی قوله علیه السلام ماطهور ای شرعا انتهی قلت لکن الشرع اعتبر کونه ماء عند عدم غیره من المیاه المطلقة فیقتصر علی ما ورد به النص علی خلاف القیاس فلما کان نبیذ التمر خارجا من حکم المیاه فی حال وجود الماء کان کذلک هو ای نبیذ التمر خارجا من حکمها فی حال عدم الماء وحاصل قوله لقیاس حکم النبیذ عند عدم الماء علی حکمه عند وجود الماء فکما لا یعد النبیذ ماء عند وجود الماء المطلق فکذا لا یعد ماء عند عدمه وهذا لیس بحجة علی من جوز الوضوء بالنبیذ فانه قائل بان القیاس یقتضی عدم الجواز عند عدم الماء المطلق ایضا الا انا عرفنا الجواز بالحدیث وهو وارد عند عدم الماء خاصة فیبقی ما عداه علی اصل القیاس وهذا نظیر مسئلة التیمم فان التراب لیس بطهور عند وجود الماء ولکن النص جعله طهورا عند عدمه فکما ان عدم طهوریة التراب عند وجود الماء لا یستلزم عدم طهوریة التراب عند عدمه فکذا عدم طهوریة النبیذ عند وجود الماء المطلق لا یستلزم عدم طهوریة النبیذ عند عدمه فتحفظ قال فی العنایة ذکر القدوری فی شرحه عن اصحابنا انه لا یجوز التوضی بنبیذ التمر الا بالنیة کالتیمم لانه بدل عن الماء کالتیمم حتی لا یجوز التوضی به حال وجود الماء ولو توضأ بالنبیذ ثم وجد ماء مطلقا ینتقض وضوئه کما ینتقض التیمم بوجود الماء انتهی - وحدیث ابن مسعود الذی فیه التوضی بنبیذ التمر انما فیه ای فی حدیث التوضی بالنبیذ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ به ای بالنبیذ وهو غیر مسافر لانه صلی الله علیه وسلم انما خرج من مکة یرید هم ای الجن فقیل انه صلی الله علیه وسلم توضأ بنبیذ التمر فی ذلک المکان الذی ذهب الیه مع ابن مسعود وهو صلی الله علیه وسلم فی حکم من هو بمکة ای فی حکم المقیم لانه یتم الصلوة فهو ایضا فی حکم استعماله ذلک النبیذ هنالک فی حکم استعماله صلی الله علیه وسلم ایاه ای النبیذ بمکة وفی نسخة العینی فی مکة - فلو ثبت هذا الاثر ان النبیذ مما یجوز التوضی به فی الامصار والبوادی جمع البادیة ثبت انه یجوز التوضی به فی حال وجود الماء وفی حال عدمه ای عدم الماء فلما اجمعوا علی ترک ذلک ای علی ترک التوضی بالنبیذ فی حال وجود الماء والعمل بضده ای اجمعوا علی العمل بضد حدیث ابن مسعود فلم یجیزوا التوضی به ای بالنبیذ فی الامصار ولا فیما حکمه حکم الامصار ثبت بذلک ترکهم لذلک الحدیث وخرج حکم ذلک النبیذ من حکم سائر المیاه وحاصل کلام المصنف علی ما لخصه الزیلعی المخرج ان المروی فی حدیث ابن مسعود انه توضأ به انما هو وهو علیه السلام غیر مسافر لانه خرج من مکة یرید هم فهو فی حکم استعماله بمکة فلو ثبت ذلک جاز الوضوء به فی حال وجود الماء فلما اجمعوا علی خلاف ذلک ثبت ترکهم لهذا الحدیث انتهی وقال ابن حزم فی المحلی اما الحدیث المذکور فلیس فیه ان النبی صلی الله علیه وسلم کان حین الوضوء بالنبیذ خارج مکة فمن این له تخصیص جواز الوضوء بالنبیذ خارج الامصار والقری وهذا خلاف لما فی ذلک الخبر لا سیما وهو لا یری التیمم فیما یقرب من القریة انتهی قال العبد الضعیف وهذا التعقب الذی ذکره مبنی علی ان التیمم وکذا ما فی حکمه کالوضوء بالنبیذ لا یجوز فی الامصار ولا فیما حکمه حکم الامصار وهذا خلاف قول الامام قال الزرقانی وهو الی جوازه فی الحضر ذهب مالک واصحابه وابو حنیفة والشافعی وقال ابو یوسف وزفر لا یجوز التیمم فی الحضر بحال انتهی مختصرا وقال العینی ومذهبنا جواز التیمم لعادم الماء کذا فی الاسرار وفی شرح الطحاوی التیمم فی المصر لا یجوز الا فی ثلاث فوت الجنازة وفوت العید وخوف الجنب البرد بسبب الاغتسال قلت الاصل جوازه لعادم الماء سواء کان فی المصر او خارجه لعموم النص انتهی وقال فی البحر بعد ما ذکر روایة عن ابی یوسف ظاهره انه فی حق المسافر لا المقیم وهو جائز لهما ولو فی المصر لان الشرط العدم فاینما تحقق جاز له التیمم نص علیه فی الاسرار وفی المجانیة قلیل السفر وکثیره سواء فی التیمم والصلوة علی الدابة خارج المصر انما الفرق بین القلیل والکثیر فی ثلاثة فی قصر الصلوة والافطار والمسح علی الخفین انتهی مختصرا واما قول ابن حزم لیس فی الحدیث انه صلی الله علیه وسلم کان حین الوضوء بالنبیذ

فثبت بذلك انه لا يجوز التوضي به في حال من الاحوال وهو قول ابي يوسف وهو النظر عندنا والله اعلم

باب المسح على النعلين

حدثنا ابو بكرة وابراهيم بن مرزوق قالا ثنا ابو داود قال ثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن يعلى بن عطاء عن اوس بن ابي اوس

خارج مكة فمردود بسياق احاديث ليلة الجن فقد ورد في بعض الروايات انه صلى الله عليه وسلم اخذ بيد ابن مسعود حتى خرج به الى بطحاء مكة وفي بعضها انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البراز فخط خطا واد خلني فيه وفي بعضها انطلقت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن حتى اتى الحجون وفي بعضها حتى بلغنا اعلى مكة فخط لي خطا فقال لي لا تبرح ثم انصاع في الجبال فسياق هذه الروايات وغيرها صريح في انه صلى الله عليه وسلم كان في هذه الليلة خارج مكة ولم يكن هناك ماء والما احتاج ابن مسعود الى اخذ الاداوة ظانا ان فيها فتحفظ فثبت بذلك اي بما ذكره المصنف انه لا يجوز التوضي به اي بالنبيذ في حال من الاحوال اي في حال وجود الماء وعدمه وهو وفي نسخة العيني وبهذا هو قول ابي يوسف والائمة الثلثة والجمهور والبه نقل رجوع الامام وبه يفتى في مذهبه وهو النظر عندنا والله اعلم قال في البحر ولقد انصف الامام الطحاوي ناصر المذهب حيث قال ما ذهب اليه ابو حنيفة اولا اعتمادا على حديث ابن مسعود لا اصل له انتهى وقال العلامة نوح آفندي كما في حاشية البحر اقول حاشاه ثم حاشاه ان يبني شيئا في دين الله تعالى على ما لا اصل له بل له اصل اصيل فالحديث بالنسبة اليه صحيح وان كان بالنسبة الى غيره ضعيفا فالعبرة في هذا الباب برأي المجتهد لا برأي غيره وقوله لا اصل له مردود لانه مشعر بانه موضوع وليس كذلك لان غاية ما قيل فيه انه ضعيف وهو غير الموضوع (وهذا بعد تسليم ما قرروه والا فقد ذكرنا من قبل ان بعض طرق الحديث صحيح وبعضها حسن وكثرة طرقه ترقيه الى درجة الحسن) على ان الحسن في الصحة والضعف باعتبار السند ظنا على الصحيح اما في الواقع فيجوز ضعف الصحيح وصحة الضعيف فلا تقطع بصحة صحيح ولا ضعف ضعيف لاحتمال ان يكون الواقع خلافه مع ان الحديث الواحد قد يكون صحيحا عند البعض ضعيفا عند آخر فدار على اجتهاد المجتهد فاذا بنى على حديث حكما يجب على من قلده ان يأخذ بالقبول ولا يلتفت الى قول من ضعفه بعده فلو انقل رجوع الامام عنه لافتينا بالوجوب الوضوء منه عند عدم الماء فان قلت حيث كان الحديث ثابتا فما سبب رجوعه عنه قلت امر ظهر للمجتهد من النظر الى الدليل الا ترى ان الشافعي رحمه الله رجع عن مذهب مستقل بعد تدوينه وغاية ما يقال هنا انه ظهر له ان آية التيمم متاخرة عن ليلة الجن فهي ناسخة له انتهى ملخصا والله تعالى اعلم بالصواب۔

باب المسح على النعلين

اي هذا باب في بيان حكم النعلين هل يجوز المسح عليهما ام لا وترجم البخاري باب غسل الرجلين في النعلين ولا يمسح على النعلين قال الحافظ اي لا يكتفي بالمسح عليهما كما في الخفين واشار بذلك الى ما روي عن علي وغيره من الصحابة انهم مسحوا على نعالهم في الوضوء ثم صلوا انتهى۔

حدثنا ابو بكرة وابراهيم بن مرزوق قالا ثنا ابو داود الطيالسي قال ثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج ابن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن يعلى بن عطاء العامري الليثي الطائفي من رواة الستة الا البخاري قال الاثرم اثنى عليه احمد خيرا وقال ابن معين ثقة والنسائي وابن سعد ثقة وقال ابن المديني لا احاديث لم يروها غيره ورجال لم يرو عنهم غيره واهل الحجاز لا يعرفونه وانما روى عنه قوم بواسط توفي بواسط سنة عشرين ومائة عن اوس بن ابي اوس حذيفة والد عمرو بن اوس الثقفي قال احمد اوس بن ابي اوس هو اوس بن حذيفة وقال البخاري اوس بن حذيفة الثقفي والد عمرو بن اوس ويقال اوس بن ابي اوس ويقال اوس بن اوس وكذا قال ابن حبان في الصحابة وقال ابو نعيم اختلف المتقدمون في اوس هذا فذكر الخلافات الثلثة ثم قال واما اوس بن اوس الثقفي فيروى عنه الشاميون وقيل فيه اوس بن ابي اوس ايضا وقال الدوري عن ابن معين اوس بن اوس واوس بن ابي اوس واحد وقيل ان ابن معين اخطأ في ذلك والصواب انهما اثنان وقد تابع ابن معين جماعة على ذلك منهم ابو داود والتحقيق انهما اثنان واخطأ من قال في اوس بن اوس اوس بن ابي اوس كما اخطأ من قال في اوس بن ابي اوس اوس بن اوس قال ابو نعيم توفي اوس بن حذيفة سنة تسع وخمسين انتهى مختصرا من الاصابة وتهذيب التهذيب وقال ابن عبد البر في الاستيعاب اوس بن حذيفة الثقفي يقال فيه اوس بن ابي اوس قال خليفة اسم ابي اوس حذيفة وحديثه انه كان في الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني مالك فانزلهم في قبة

قال رأيت ابي توضأ ومسح على نعلين له فقلت له أتمسح على النعلين فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على النعلين حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد قال انا شريك عن يعلى بن عطاء عن اوس بن ابي اوس قال كنت مع ابي في سفر ونزلنا بماء من مياه الاعراب فبال فتوضأ ومسح على نعليه فقلت له اتفعل هذا فقال ما ازيدك على ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل قال ابو جعفر فذهب قوم الى المسح على النعلين كما يمسح على الخفين وقالوا قد شد ذلك ما روى عن علي رضي الله عنه فذكروا في ذلك ما حدثنا

بين المسجد وبين اهله فكان يختلف اليهم فيجدهم بعد العشاء الآخرة انتهى. قال اوس رأيت ابي قال الذهبي في التجريد ابو اوس الثقفي حذيفة وهو والد اوس انتهى وقال الحافظ في كنى الاصابة ابو اوس الثقفي هو حذيفة بن اوس وقال في الاسماء حذيفة بن اوس ذكره ابن شاهين في الصحابة وقال ابن عبد البر هو وابنه مذكوران في الصحابة. توضأ ومسح على نعلين له قال في القاموس النعل ما وقيت به القدم من الارض كالنعلة مؤنثة وجمعه نعال بالكسر فقلت له اي لابي اوس أتمسح على النعلين فقال ابو اوس رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على النعلين والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن علي بن عبد العزيز وابي مسلم الكشي عن حجاج بن المنهال الى آخره نحوه سوا وكما في شرح العيني قلت واخرجه الامام احمد عن بهز بن اسد عن حماد بإسناده بسياق المصنف وعن وكيع عن شريك عن يعلى مقتصرا على المرفوع واخرجه الدولابي في الكنى عن ابي نصر ليث الشاشي عن هدبة بن خالد عن حماد بسياق المصنف ومن طريق الدولابي اخرجه ابن عبد البر في الاستيعاب. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا محمد بن سعيد ابو جعفر بن الاصبهاني الكوفي قال انا شريك بن عبد الله القاضي الكوفي عن يعلى بن عطاء عن اوس بن ابي اوس قال كنت مع ابي في سفر ونزلنا وفي نسخة العيني فنزلنا بماء من مياه الاعراب فبال لم يقع عند احمد ذكر البول ولفظه قال كنت مع ابي على ماء من مياه العرب فتوضأ ومسح على نعليه فقلت له اتفعل هذا فقال ما ازيدك على ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل والحديث اخرجه الامام احمد عن ابي نعيم عن شريك باسناده بمعناه ففي رواية شريك وحماد عن يعلى انه روى عن اوس عن ابيه وروى ابو داود عن مسدد عن هشيم عن يعلى ابن عطاء عن ابيه قال اخبرني اوس بن ابي اوس الثقفي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على نعليه وقدميه ومن طريق ابي داود اخرجه البيهقي بلفظه ثم قال ورواه حماد بن سلمة عن يعلى بن عطاء عن اوس الثقفي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على نعليه وهو منقطع ثم اسنده من طريق الطيالسي عن حماد ثم قال وهذا الاسناد غير قوي واخرجه الامام احمد عن يحيى عن شعبة عن يعلى بن امية عن اوس بن ابي اوس واخرج الحازمي من طريق يحيى بن سعيد عن يعلى بن عطاء عن ابيه عن اوس بن ابي اوس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على نعليه ثم قام فصلى ثم قال لا يعرف هذا الحديث مجودا متصلا الا من حديث يعلى وفيه اختلاف ايضا واما الاحاديث الواردة في غسل الرجلين كثيرة جدا مع صحتها فلا يعارضها مثل حديث يعلى لما فيه من التنزل لان بعضهم رواه عن يعلى عن اوس ولم يقل عن ابيه وقال بعضهم عن رجل ومع هذا الاضطراب لا يمكن المصير اليه انتهى مختصرا وفي الباب عن ابن عمر عند البزار وسيأتي عند المصنف وعن ابن عباس عند ابن عدي والبيهقي من طريق رواد بن الجراح عن سفيان عن زيد بن اسلم عن عطاء عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ مرة ومسح على نعليه قال البيهقي هكذا رواه رواد وهو منفرد عن الثوري بمناكير هذا احد ما انتقدت رووه عن الثوري دون هذه اللفظة ثم ساقه البيهقي من طريق زيد بن الحباب عن سفيان ثم قال الصحيح رواية الجماعة فقد رواه سليمان بن بلال ومحمد بن عجلان وورقاء بن عمر ومحمد بن جعفر عن زيد فخالفوا في الحديث غسله رجليه والحديث واحد والعدد الكثير اولى بالحفظ من العدد اليسير مع فضل من حفظ فيه الغسل بعد الرش على من لم يحفظه انتهى مختصرا وقال الحافظ في الدراية لرواية زيد وهي متابعة قوية لكنها شاذة لمخالفة الاثبات وقد وقع في البخاري في هذا الحديث ثم رش على رجليه وهما في النعل حتى غسلهما انتهى. قال ابو جعفر فذهب قوم الى المسح على النعلين كما يمسح على الخفين روى ذلك عن جماعة من الصحابة منهم ابو اوس حذيفة بن اوس كما تقدم عنه آنفا ومنهم علي وابن عمر كما سيأتي عنهما ومنهم عمرو بن حريث كما روى عنه هارون بن سليمان قال رأيت عمرو بن حريث سها ق الماء فدعا بماء فقال فمسح يديه ووجهه ومسح على نعليه ثم قام فصلى رواه الطبراني في الكبير ورجاله ثقات كما قال الهيثمي ويشبه ان يكون هذا مذهب بعض اهل الظاهر فقد قال ابن حزم في المحلى ان كل ما يقع عليه اسم خف او جورب او لبس على الرجلين فالمسح عليه جائز قال وقد ذكرنا بطلان قول من قال ان المسح لا يجوز الا على ما يستر جميع الرجلين والكعبين ونقل عن الاوزاعي انه قال يمسح المحرم على الخفين المقطوعين تحت الكعبين. وقالوا قد شد ذلك اي المسح على النعلين ما روى عن علي رضي الله عنه فذكروا في ذلك ما حدثنا

ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد و وهب قالا ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل عن ابی ظبيان انه رأى عليا بال قائما ثم دعا بماء فتوضأ ومسح على نعليه ثم دخل المسجد فخلع نعليه ثم صلى وخالفهم فی ذلك اخرون فقالوا لا نرى المسح على النعلين وكان من الحجة لهم فی ذلك انه قد يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على نعلين تحتهما جوربان وكان قاصدا بمسحه ذلك الى جوربيه لا الى نعليه وجورباه مما لو كانا عليه بلا نعلين جاز له ان يمسح عليهما فكان مسحه ذلك مسحا اراد به الجوربين فاتى ذلك على الجوربين و النعلين فكان مسحه على الجوربين هو الذی تطهر به ومسحه على النعلين فضل وقد بين ذلك ما حدثنا

علی بن معبد قال ثنا المعلى بن منصور قال ثنا عيسى بن يونس عن ابی سنان

ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد الطيالسی و وهب بن جرير قالا ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل عن ابی ظبيان حصين بن جندب الكوفی انه رأى عليا بال قائما نعله كان لعذر او لدواء او لبيان الجواز او لم يبلغه حديث النهی عن البول قائما ثم دعا على ع بماء للوضوء فتوضأ ومسح على نعليه ثم دخل المسجد فخلع نعليه ثم صلى والاثر اخرجه البيهقی من طريق سفيان عن سلمة بن كهيل عن ابی ظبيان قال بال على ع وهو قائم ثم توضأ ومسح على النعلين ثم خرج فصلى الظهر ومن طريق ابن نمير عن الاعمش عن ابی ظبيان قال رأيت على بن ابی طالب بالرحبة بال قائما حتى اوعى فاتی بكوز من ماء فذكر الحديث و فيه ثم مسح على نعليه ثم اقيمت الصلوة فخلع نعليه ثم تقدم فام الناس ومن طريق زيد بن وهب عن على بلفظ سفيان عن سلمة الا انه لم يقع عنده ثم خرج فصلى واخرجه الدارمی من طريق عبد خير قال رأيت عليا توضأ ومسح على نعلين فوسع ثم قال لولا انی رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل كما رأيتموني فعلت لرأيت ان باطن القدمين احق بالمسح من ظاهرهما قال الدارمی هذا الحديث منسوخ بآية المائدة وقال البيهقی و المشهور عن على رضه انه غسل رجليه حين وصف وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لا يخالف النبی صلى الله عليه وسلم فاما مسحه على النعلين فهو محمول على غسل الرجلين فی النعلين وخالفهم فی ذلك ای فی قولهم بجواز المسح على النعلين آخرون منهم الائمة الاربعة وفقهاء الامصار واكثر الصحابة والتابعين فقالوا لا نرى المسح على النعلين واجابوا عن احاديث المسح على النعلين من وجوه احدها انه كان من النبی صلى الله عليه وسلم فی الوضوء المتطوع به وهو غير محدث وقد اختار هذا الجواب ابن جرير وقال اذا كان غير جائز ان تكون فرائض الله وسنن رسوله متعارضة متناقضة وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم الامر بعموم غسل القدمين فی الوضوء بالماء بالنقل المستفيض القاطع عذر من انتهى اليه وبلغه انتهى واختاره ايضا ابن خزيمة فی صحيحه كما فی نصب الراية وترجم عليه باب ذكر الدليل على ان مسح النبی صلى الله عليه وسلم على النعلين كان فی وضوء تطوع لا من حدث واحتج عليه بحديث عبد خير عن على انه مسح على نعليه ثم قال هكذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم للطاهر ما لم يحدث وهكذا فعل ابن حبان فاخرج حديث اوس ثم قال وهذا انما كان فی وضوء النفل واحتج عليه بحديث النزال بن سبرة عن على انه توضأ ومسح برجليه وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل كما فعلت وهذا وضوء من لم يحدث وهذا هو جواب البزار ايضا والجواب الثانی ان المراد به غسل الرجلين فی النعلين قاله البيهقی واحتج على ذلك بما فی الصحيحين عن ابن عمر قال ا النعال السبتية فانی رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعال التی ليس فيها شعر ويتوضأ فيها فانا احب ان البسها قال وكذلك رواه جماعة ورواه ابن عيينة عن ابن عجلان عن المقبری فزاد فيه ويمسح عليها قال وهذه الزيادة ان كانت محفوظة فلا يأتی فی غسلها فقد يغسلها فی النعل ويمسح عليها كما مسح بناصيته وعلى عمامته انتهى والثالث انه منسوخ قاله هشيم راوی حديث اوس واختاره الدارمی والحازمی والرابع انه محمول على حالة لبس الجوربين فكان المقصود المسح على الجوربين والمسح على النعلين كان تبعا وقد اختار هذا التوجيه الامام المصنف وايده بحديث المغيرة وغيره فقال وكان من الحجة لهم ای للجمهور فی ذلك انه قد يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على نعلين تحتهما جوربان وكان صلى الله عليه وسلم قاصدا بمسحه ذلك ای بالمسح على النعلين الى جوربيه لا الى نعليه وجورباه مما لو كانا عليه صلى الله عليه وسلم بلا نعلين جاز له ان يمسح عليهما ای على الجوربين فكان مسحه صلى الله عليه وسلم ذلك ای على النعلين مسحا اراد به الجوربين فاتى ذلك المسح على الجوربين و النعلين فكان مسحه صلى الله عليه وسلم على الجوربين هو الذی تطهر به ای بالمسح على الجوربين ومسحه على النعلين فضل ای ليس له دخل فی التطهر والحاصل انه مسح على النعلين والجوربين وكان مسحه على الجوربين هو الذی تطهر به ومسحه على النعلين فضلا واستشهد المصنف رحمه الله تعالى على هذا التاويل بحديث المغيرة وابی موسى فقال وقد بين ذلك ای كيفية مسحه صلى الله عليه وسلم على النعلين ما حدثنا علی بن معبد قال ثنا المعلى بن منصور قال ثنا عيسى بن يونس بن ابی اسحق السبيعی عن ابی سنان عيسى بن سنان الحنفی القسملی بفتح القاف وسكون المهملة وفتح الميم وتخفيف اللام الفلسطينی من رواة الترمذی وابن ماجة قال

عن الضحاك بن عبد الرحمن عن ابی موسی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مسح علی جوربیه ونعلیه حدثنا ابو بكرة وابن مرزوق قالا ثنا ابو عاصم عن سفیان الثوری عن ابی قیس عن هزیل بن شرحبیل

ابن معین لین الحدیث وقال مرة ضعیف الحدیث وكذا قال ابو زرعة وزاد مخلط وقال ابو حاتم لیس بقوی فی الحدیث وقال النسائی ضعیف وذكره الساجی والعقیلی فی الضعفاء وضعفا احمد وقال العجلی لا باس به وقال ابن خراش صدوق وقال مرة فی حدیثه نكرة وذكره ابن حبان فی الثقات عن الضحاك بن عبد الرحمن بن عرزب بفتح المهملة وسكون الراء وفتح الزای المعجمة ثم موحدة ویقال عرزم الاشعری ابو عبد الرحمن ویقال ابو زرعة الاردنی الطبرانی من رواة الترمذی وابن ماجة قال العجلی تابعی ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات قال ابو مسهر كان ولی دمشق مرتین وكان عمر بن عبد العزیز یزمات وهو وال علیها توفی سنة خمس ومائة عن ابی موسی الاشعری ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مسح علی جوربیه ونعلیه الجورب لفافة الجلد وهو خف معروف من نحو الساق كذا فی الطیبی والمجمع وفی الكبیری هو ما یلبس فی الرجل لدفع البرد ونحوه مما لا یسمی خفا وفی القاموس هو لفافة الرجل فكانه تفسیر باعتبار اللغة لكن العرف خص اللفافة بما لیس بمخیط والجورب بالمخیط ونحوه الذی یلبس كما یلبس الخف انتهی واختلفوا فی المسح علی الجوربین واختلفت نقلة المذاهب فی هذه المسئلة فقال ابن رشد ومن منع ذلك مالك والشافعی وابو حنیفة ومن اجاز ذلك ابو یوسف ومحمد صاحبا ابی حنیفة وسفیان الثوری انتهی وقال الخطابی اجاز المسح علی الجوربین جماعة من السلف وذهب الیه نفر من فقهاء الامصار منهم سفیان الثوری واحمد واسحق وقال مالك والاوزاعی والشافعی لا یجوز المسح علی الجوربین قال الشافعی الا اذا كانا منعلین یمكن متابعة المشی فیهما وقال ابو یوسف ومحمد یمسح علیهما اذا كانا ثخینین لا یشفان انتهی ونقل الترمذی عن الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق انهم قالوا یمسح علی الجوربین وان لم یكونا منعلین اذا كانا ثخینین وفی المحلی لابن حزم قال الشافعی لا یمسح علیهما الا ان یكونا مجلدین وقال مالك لا یمسح علیهما الا ان یكون اسفلهما قد خرز علیه جلد ثم رجع فقال لا یمسح علیهما وقال الامام ابو بكر الجصاص اختلف فی المسح علی الجوربین فلم یجزه ابو حنیفة والشافعی الا ان یكونا مجلدین وحكی الطحاوی عن مالك انه لا یمسح وان كانا مجلدین وحكی بعض اصحاب مالك عنه انه لا یمسح الا ان یكونا مجلدین كالخفین وقال الثوری وابو یوسف ومحمد والحسن بن صالح یمسح اذا كانا ثخینین وان لم یكونا مجلدین انتهی قال ابن رشد وسبب اختلافهم اختلافهم فی صحة الآثار الواردة عنه علیه الصلوة والسلام انه مسح علی الجوربین والنعلین واختلافهم ایضا فی هل یقاس علی الخف غیره ام هی عبادة لا یقاس علیها ولا یتعدی بها محلها ممن لم یصح عنده الحدیث اولم یبلغه ولم یر القیاس علی الخف قصر المسح علیه ومن صح عنده الاثر اوجوز القیاس علی الخف اجاز المسح علی الجوربین انتهی وذكر ابن العربی فی المسئلة ثلثة اقوال الاول انه یمسح علیهما اذا كانا مجلدین بالی الكعبین قال به الشافعی وبعض اصحاب مالك والثانی ان كان صفیقا جاز المسح علیه وان لم یكن مجلدا اذا كان له نعل وبه فسر بعض اصحاب الشافعی مذهبه وبه قال ابو حنیفة وحكاه اصحاب الشافعی عن مالك الثالث انه یجوز المسح علیه وان لم یكن له نعل ولا تجلید قاله احمد وجه الاول ان الحدیث ضعیف كله فان كانا مجلدین رجعا خفین ودخلا تحت احادیث الخف ووجه الثانی انه ملبوس فی الرجل لستره بالی الكعب یمكن متابعة المشی علیه فجاز المسح علیه ووجه الثالث ظاهر الحدیث ولو كان صحیحا لكان اصلا انتهی وقال الامام ابو بكر الجصاص والاصل فیه انه قد ثبت ان مراد الآیة الغسل علی ما قدمنا فلو لم ترد الآثار المتواترة عن النبی صلی الله علیه وسلم فی المسح علی الخفین لما اجزنا المسح فلما وردت الآثار الصحاح واجمعنا الی استعمالها مع الآیة استعملناها معها علی موافقة الآیة فی احتمالها للمسح وتركنا الباقی علی مقتضی الآیة ومرادها ولما لم ترد الآثار فی جواز المسح علی الجوربین فی وزن ورودها فی المسح علی الخفین بقینا حكم الغسل علی مراد الآیة ولم ننقله عنه فان قیل روی المغیرة بن شعبة وابو موسی ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح علی جوربیه ونعلیه قیل له یحتمل انهما كانا مجلدین فلا دلالة فیه علی موضع الخلاف اذ لیس بعموم لفظ وانما هو حكایة فعل لا نعلم حاله وایضا یحتمل ان یكون وضوء من لم یحدث كما مسح علی رجلیه قال هذا وضوء من لم یحدث ومن جهة النظر اتفاق الجمیع علی امتناع جواز المسح علی اللفافة اذ لیس فی العادة المشی فیهما كذلك الجوربان واما اذا كانا مجلدین فهما بمنزلة الخفین یمشی فیهما وبمنزلة الجرموقین الا تری انهم قد اتفقوا علی انه اذا كان كله مجلدا اجاز المسح ولا فرق بین ان یكون جمیعه مجلدا او بعضه بعد ان یكون بمنزلة الخفین فی المشی والتصرف انتهی والحدیث اخرجه ابن ماجة عن محمد بن یحیی عن المعلی وبشر والبیهقی من طریق محمد بن رافع عن المعلی كلاهما عن عیسی بن یونس وذكره ابو داود تعلیقا وقال لیس بالمتصل ولا بالقوی واوضحه البیهقی فقال الضحاك بن عبد الرحمن لم یثبت سماعه من ابی موسی وعیسی بن سنان ضعیف قال الزیلعی واخرجه العقیلی فی كتاب الضعفاء واعله بعیسی بن سنان وضعفه عن یحیی بن معین وغیره انتهی. حدثنا ابو بكرة وابن مرزوق قالا ثنا ابو عاصم النبیل الضحاك بن مخلد البصری عن سفیان الثوری عن ابی قیس عبد الرحمن بن ثروان الكوفی عن هزیل بن شرحبیل الكوفی الاعمی

عن المغیرة بن شعبة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بمثله فاخبر ابو موسی والمغیرة عن مسح النبی صلی الله علیه وسلم علی نعلیه کیف کان منه وقد روی عن ابن عمر فی ذلک وجه آخر حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن الحسین اللهبی قال ثنا ابن ابی فدیک عن ابن ابی ذئب عن نافع ان ابن عمر کان اذا توضأ ونعلاه فی قدمیه مسح علی ظهورقدمیه بیدیه ویقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع هکذا فاخبر ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد کان فی وقت ما کان یمسح علی نعلیه یمسح علی قدمیه فقد یحتمل ان یکون ما مسح علی قدمیه هو الفرض وما مسح علی نعلیه کان فضلا فحدیث ابی اوس یحتمل عندنا ما ذکر فیه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم من مسحه علی نعلیه ان یکون کما قال ابو موسی والمغیرة او کما قال ابن عمر فان کان کما قال ابو موسی والمغیرة فانا نقول بذلک لانا لا نری باسا بالمسح علی الجوربین اذا کانا صفیقین

عن المغیرة بن شعبة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بمثله والحدیث اخرجه البیهقی من طریق علی بن الحسن ومحمد بن احمد عن ابی عاصم باسناده باللفظ المزبور عند المصنف واخرجه ابو داؤد عن عثمان بن ابی شیبة والترمذی عن هناد ومحمود بن غیلان وابن ماجة عن علی بن محمد اربعتهم والامام احمد ایضا عن وکیع عن سفیان بلفظ توضأ ومسح علی الجوربین والنعلین قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح وقال الخطابی ضعفه ابو داؤد وقال فی سننه کان عبد الرحمن بن مهدی لا یحدث بهذا الحدیث لان المعروف عن المغیرة ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح علی الخفین وقال النسائی فی سننه الکبری کما فی نصب الرایة لا نعلم احدا تابع ابا قیس علی هذه الروایة والصحیح عن المغیرة انه مسح علی الخفین وقال البیهقی انه حدیث منکر ضعفه سفیان الثوری وعبد الرحمن بن مهدی واحمد بن حنبل ویحیی بن معین وعلی بن المدینی ومسلم بن الحجاج والمعروف عن المغیرة حدیث المسح علی الخفین قال النووی کل واحد من هؤلاء اذا انفرد قدم علی الترمذی مع ان الجرح مقدم علی التعدیل قال والحق مع الحفاظ علی تضعیفه ولا یقبل قول الترمذی انه حسن صحیح انتهی وذکر البیهقی فی سننه ان ابا محمد یحیی بن منصور قال رأیت مسلم بن الحجاج ضعف هذا الخبر وقال ابو قیس الاودی وهزیل بن شرحبیل الأیمان وخصوصا مع مخالفتهما الاجلة الذین رووا هذا الخبر عن المغیرة فقالوا مسح علی الخفین وقال لا نترک ظاهر القرآن بمثل ابی قیس وهزیل قال الشیخ تقی الدین فی الامام ابو قیس الاودی احتج به البخاری فی صحیحه قال ومن صححه یعتمد بعد تعدیل ابی قیس علی کونه لیس مخالفا لروایة الجمهور مخالفة معارضة بل هو امر زائد علی ما رووه ولا یعارضه ولا سیما وهو طریق مستقل بروایة هزیل عن المغیرة لم یشارک المشهورات فی سندها انتهی کذا فی نصب الرایة وفی الباب عن بلال عند الطبرانی وفی اسناده یزید بن ابی زیاد وابن ابی لیلی مستضعفان مع نسبتهما الی الصدق کما قال الزیلعی. فاخبر ابو موسی والمغیرة عن مسح النبی صلی الله علیه وسلم علی نعلیه کیف کان منه ای اخبر حدیث ابی موسی وغیره ان مسحه صلی الله علیه وسلم علی النعلین کان حال لبسه الجوربین فعلی هذا یحمل حدیث ابی اوس وغیره فان فی حدیث ابی موسی زیادة توضح المراد بمسحه علی النعلین وقد روی عن ابن عمر فی ذلک ای فی المسح علی النعلین وجه آخر حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن الحسین اللهبی قال ثنا ابن ابی فدیک قال ثنا ابن ابی ذئب عن نافع ان ابن عمر کان اذا توضأ ونعلاه فی قدمیه مسح علی ظهور قدمیه بیدیه ویقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع هکذا تقدم الحدیث فی باب فرض الرجلین وذکرنا هناک انه محمول علی غسل الرجلین فی النعلین کما دل علی ذلک ما اخرجه الشیخان عن ابن عمر رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یلبس النعال التی لیس فیها شعر ویتوضأ فیها وعقد البخاری علی هذا باب غسل الرجلین فی النعلین ولا یمسح علی النعلین والحدیث اخرجه البزار کما تقدم. فاخبر ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد کان فی وقت ما کان یمسح علی نعلیه یمسح علی قدمیه ای کان یمسح علی قدمیه فی حین یمسح علی نعلیه فقد یحتمل ای حدیث ابن عمر زاد فی نسخة العینی عندنا ان یکون ما مسح علی قدمیه هو الفرض وما مسح علی نعلیه کان فضلا ویحتمل ان یکون المراد منه الغسل الخفیف او غسل الرجلین وهما فی النعلین اذ کان فی وضوء متطوع به فعلی هذا لا حجة فی الحدیث علی جواز المسح علی القدمین ولا علی النعلین. فحدیث ابی اوس فی المسح علی النعلین یحتمل عندنا لم یقع فی نسخة العینی عندنا ما ذکر فیه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم من مسحه علی نعلیه ان یکون کما قال ابو موسی والمغیرة من کون مسحه صلی الله علیه وسلم علی جوربیه لا علی نعلیه او کما قال ابن عمر ای دل علیه ظاهر حدیث ابن عمر من کون المسح علی القدمین فان کان کما قال ابو موسی والمغیرة فلا یخالف هذا الحدیث فانا نقول بذلک ای بالمسح علی الجوربین لانا لا نری باسا بالمسح علی الجوربین اذا کانا صفیقین ای الثخینین وتوضیح مسلک الحنفیة کما فی الدر المختار او جوربیه ولو من غزل او شعر ثخینین وثبت علی الساق بنفسه ولا یری ما تحته ولا یشف والمنعلین والمجلدین انتهی قال الشامی قوله الثخینین ای اللذین لیسا مجلدین

قد قال ذلك ابو يوسف ومحمد واما ابو حنيفة رح فانه كان لا يرى ذلك حتى يكونا صفيقين ويكونا مجلدين فيكونان كالخفين وان كان كما قال ابن عمر فان في ذلك اثبات المسح على القدمين فقد ثبت ذلك وما عارضه وما نسخه في باب فرض القدمين فعلى اي المعنيين كان وجه حديث اوس بن ابي اوس من معنى حديث ابي موسى والمغيرة ومن معنى حديث ابن عمر فليس في ذلك ما يدل على جواز المسح على النعلين فلما احتمل حديث اوس ما ذكرنا ولم يكن فيه حجة في جواز المسح على النعلين التمسنا ذلك من طريق النظر لنعلم كيف حكمه فرأينا الخفين اللذين قد جوز المسح عليهما اذا تخرقا حتى بدت القدمان منهما او اكثر القدمين فكل قد اجمع انه لا يمسح عليهما

بيان

ولا منعلين وهذا التقييد مستفاد من عطف ما بعده عليه وما ذكره المصنف من جوازه على المجلد والمنعل متفق عليه عندنا اما الثخين فهو قولهما وعنه انه رجع اليه وعليه الفتوى كذا في الهداية واكثر الكتب وفي حاشية اخي جلبي ان التقييد بالثخين مخرج لغير الثخين ولو مجلدا او لم يتعرض لاحد قال والذي تلخص عندي انه لا يجوز المسح عليه اذا جلد اسفله فقط او مع مواضع الاصابع بحيث يكون محل الفرض الذي هو ظهر القدم خاليا عن الجلد بالكلية لان منشأ الاختلاف بين الامام وصاحبيه الكثافة وهما بجرد الثخانة وعدم اكتفائه بها بل لا بد عنده مع الثخانة من النعل والجلد انتهى. قد قال ذلك اي بالمسح على الجوربين اذا كانا ثخينين ابو يوسف ومحمد وبهذا نقل الترمذي عن الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق والجصاص عن الحسن بن صالح واما ابو حنيفة فانه كان لا يرى اي قديما ذلك اي المسح على الجوربين حتى يكونا صفيقين ويكونا مجلدين او منعلين وكذا نقله الجصاص وابن حزم وابن العربي عن الشافعي وابن قدامة عن الشافعي وما في الاوزاعي ومجاهد وعمرو بن دينار قال ابن رسلان نص الشافعي في الام على انه يجوز المسح على الجوربين بشرطان يكون صفيقا منعلا وقطع به جماعة من الشافعية ونقل المزني انه لا يمسح على الجوربين الا ان يكونا مجلدي القدمين قال القاضي ابو الطيب لا يجوز المسح على الجوربين الا ان يكون ساتر المحل الفرض يمكن متابعة المشي عليه هذا هو الصحيح في المذهب انتهى فيكونان كالخفين قال في البدائع لابي حنيفة ان جواز المسح على الخفين ثبت نصا بخلاف القياس فكل ما كان في معنى الخف في ادمان المشي عليه وامكان قطع السفر به يلحق به وما لا فلا وهو معلوم ان غير المجلد والمنعل من الجوارب لا يشارك الخف في هذا المعنى فتعذر الالحاق انتهى. وان كان معنى حديث ابي اوس كما قال ابن عمر فان في ذلك اي في كون حديث ابي اوس في معنى حديث ابن عمر اثبات المسح على القدمين فقد ثبت وفي بعض النسخ بينا وهو الاظهر ذلك اي المسح على القدمين من احاديث علي وابن عباس وغيرهما وما عارضه من احاديث علي وعثمان وابن عمر وغيرهم وما نسخه من حديث جابر وعائشة وابي هريرة وغيرهم في باب فرض القدمين فعلى اي المعنيين كان وجه حديث اوس بن ابي اوس من معنى حديث ابي موسى والمغيرة اي من كون المقصود المسح على الجوربين لا على النعلين ومن معنى حديث ابن عمر اي كون المراد المسح على القدمين فليس في ذلك اي في حديث ابي اوس ما يدل على جواز المسح على النعلين وحاصل ما ذكره الامام المصنف ان حديث ابي اوس في المسح على النعلين محمول على المسح على الجوربين كما دل على ذلك حديث المغيرة وابي موسى ويحتمل ان يكون المراد منه المسح على القدمين كما دل عليه حديث ابن عمر فعلى هذا هو منسوخ بقوله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار وغير ذلك كما تقدم مفصلا في باب فرض الرجلين قال ابن رسلان هذه الرواية (اي رواية ابي اوس) محمولة على الرواية التي قبلها انه مسح على الجوربين والنعلين ولعل المراد بهنا بالمسح على القدمين المسح على الجوربين قال ابن قدامة والظاهر ان النبي صلى الله عليه وسلم انما مسح على سيور النعل التي على ظاهر القدم فعلى هذا المراد المسح على سيور نعليه وظاهر الجوربين اللتين فيهما قدماه انتهى. فلما احتمل حديث اوس ما ذكرنا من احتمال ان يكون المراد منه المسح على الجوربين او القدمين ولم يكن فيه حجة في جواز المسح على النعلين التمسنا ذلك من طريق النظر لنعلم كيف حكمه اي حكم المسح على النعلين من طريق النظر فرأينا الخفين اللذين قد جوز على صيغة المجهول المسح عليهما اذا تخرقا حتى بدت القدمان منهما اي من الخفين او اكثر القدمين فكل قد اجمع انه لا يمسح عليهما نقل المصنف الاجماع على عدم جواز المسح على الخفين المنخرقين وفيه خلاف بينهم قال ابن حزم في المحلى فان كان في الخفين خرق صغير او كبير طويلا او عرضا فظهر منه شيء من القدم اقل القدم او اكثرها او كلاهما فكل ذلك سواء والمسح على كل ذلك جائز ما دام يتعلق بالرجلين منهما شيء وهو قول سفيان الثوري وداود وابي ثور واسحاق بن راهويه ويزيد بن هارون قال ابو حنيفة ان كان في كل واحد من الخفين خرق عرضا يبرز من كل خرق اصبعان فاقل او مقدار اصبعين فاقل جاز المسح عليهما فان ظهر من احدهما دون الاخر ثلثة اصابع

فلما کان المسح علی الخفین انما یجوز اذا غیبا القدمین ویبطل ذلک اذا لم یغیبا القدمین وکانت النعلان غیر مغیبین للقدمین ثبت انهما کالخفین اللذین لایغیبان القدمین۔

باب المستحاضة کیف تتطهر للصلوة

او مقدارها فاکثر لم یجز المسح علیهما فان کان الخرق طویلا مما لو فتح ظهر منه اکثر من ثلاثة اصابع جاز المسح وقال مالک ان کان الخرق یسیرا لایظهر منه القدم جاز المسح وان کان کبیرا فاحشا لم یجز المسح علیهما فیهما کان اوفی احدهما وقال الحسن بن حی والشافعی واحمد ان ظهر من القدم شئ من الخرق لم یجز المسح علیهما فان لم یظهر من الخرق شئ من القدم جاز المسح علیهما وقال الاوزاعی ان انکشف من الخرق فی الخف شئ من القدم مسح علی الخفین وغسل ما انکشف من القدم او القدمین انتهی وقال ابن رشد فی البدایة اختلفوا فی المخرق فقال مالک واصحابه یمسح علیه اذا کان الخرق یسیرا وحد ابوحنیفة بما یکون الظاهر منه اقل من ثلثة اصابع وقال قوم بجواز المسح علی الخف المخرق مادام یسمی خفا وان تفاحش خرقه وممن روی عنه ذلک الثوری ومنع الشافعی ان یکون فی مقدم الخف خرق یظهر منه القدم ولو کان یسیرا فی احد القولین عنه وسبب اختلافهم فی ذلک اختلافهم فی انتقال الفرض من الغسل الی المسح هل هو لموضع الستر اعنی ستر خف القدمین ام هو لموضع المشقة فی نزع الخفین فمن رآه لموضع الستر لم یجز المسح علی الخف المخرق لانه اذا انکشف من القدم شئ انتقل فرضها من المسح الی الغسل ومن رآی ان العلة فی ذلک المشقة لم یعتبر الخرق مادام یسمی خفا واما التفریق بین الخرق الکثیر والیسیر فاستحسان ورفع للحرج انتهی قال صنا البدائع وجه الاستحسان ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر اصحابه بالمسح مع علمه بان خفافهم لاتخلو عن قلیل الخروق فکان هذا منه بیانا ان القلیل من الخروق لایمنع المسح ولان المسح اقیم مقام الغسل ترفها فلو منع قلیل الانکشاف لم یحصل الترفیه لوجوده فی اغلب الخفاف والحد الفاصل بین القلیل والکثیر هو قدر ثلاث اصابع فان کان الخرق قدر ثلاث اصابع منع والافلا وانما قدر بالثلث لوجهین احدهما ان بهذا القدر اذا انکشف منع من قطع الاسفار والثانی ان الثلاث اکثر الاصابع وللاکثر حکم الکل انتهی۔ فلما کان المسح علی الخفین انما یجوز اذا غیبا القدمین ویبطل ذلک ای المسح علی الخفین اذا لم یغیبا القدمین وکانت النعلان غیر مغیبین للقدمین ثبت انهما کالخفین اللذین لایغیبان القدمین وحاصل النظر ان الخفین اذا تخرقا حتی بدت القدمان منهما لایجوز المسح علیهما بالاجماع فکذلک النعلان لایجوز المسح علیهما لانهما لایغیبان القدمین قال الحافظ وهو استدلال صحیح لکنه منازع فی نقل الاجماع المذکور وقال العلامة العینی غیر منازع فیه لان مذهب الجمهور ان مخالفة الاقل لاتضر الاجماع ولایشترط فیه عدد التواتر عند الجمهور انتهی والله اعلم

باب المستحاضة کیف تتطهر للصلوة

ای هذا باب فی بیان حکم المستحاضة وهی التی لایرقا دم حیضتها قاله ابن سیدة وقال الجوهری استحیضت المرأة ای استمر بها الدم بعد ایامها فهی مستحاضة وقال الازهری والهروی وغیرهما الحیض جریان دم المرأة فی اوقات معلومة برخیة تعرفها بعد بلوغها والاستحاضة جریانه فی غیر اوانه یسیل من عرق فی ادنی الرحم دون قعره یقال استحیضت المرأة تابنا للمفعول فهی مستحاضة قاله الزرقانی وقال ابن دقیق العید فی شرح العمدة واصل الکلمة من الحیض والزوائد التی لحقتها للمبالغة کما یقال قر فی المکان ثم یزاد للمبالغة فیقال استقر ویقال اعشب المکان ثم یزاد فیه فیقال اعشوشب وکثیرا ما یجئ الزوائد لهذا المعنی انتهی قال القاضی عیاض لاخلاف ان وطی المستحاضة التی تتباح لها الصلوة مباح بین العلماء الاشئ روی عن عائشة وبعض السلف فی منع ذلک انتهی ثم اعلم ان روایات الباب مختلفة جدا یشکل الجمع بینها کما لایخفی علی من له ادنی نظر علی الروایات وهذا الباب من غوامض الابواب ولذا اعتنی به المحققون وافرده العلماء بتصانیف مستقلة وعلی کثرة التصانیف فی ذلک لم یخل مسئلات مسائله ومشکلات محامله قال ابن العربی ومسائله من معضلات الدین ومشکلات الفقه وما ابصر بصری وبصیرتی فی اقاصی وحلتی من یقوم علی مسائل الحیض الا واحدا من علمائنا وهو ابو محمد ابراهیم بن ادریة المقدسی فانه کان قد جعلها همه وملأ علیه فکره حتی استقل باعبائها وفتح مقفلاتها وحصل فروعها غیر ان احادیثها والقول علیها بما قصر فیها انتهی قال سید فی الاوجز قال فی المغنی قال الامام احمد الحیض یدور علی ثلاثة احادیث حدیث فاطمة وام حبیبة وحمنة وفی روایة حدیث ام سلمة مکان ام حبیبة انتهی فعلم ان سائر الروایات فی الاستحاضة عندهم تؤول الی هذه الثلاثة ثم اعلم ان المستحاضة عند الائمة الاربعة لاتخلو من اربعة احوال اما مميزة لاعادة

حدثنا محمد بن النعمان السقطی قال ثنا الحمیدی قال ثنا عبد العزیز بن ابی حازم

لہا او معتادۃ لا تمییز لہا بالدماء ومن لہا عادۃ وتمییز ومن لا عادۃ ولا تمییز کذا فی المغنی اما الاولی فہی التی یتمیز دم حیضہا عن دم الاستحاضۃ مع الاختلاف بینہم فی الوان الحیض ویعبر بہا المحدثون بالاقبال والادبار وحکمہا انہا اذا اقبل حیضہا بان یخرج الدم الاسود مثلا تترک الصلوۃ واذا ادبر بمثل خروج الدم الاصفر ونحوہ تغتسل للحیض وتتوضأ لکل صلوۃ وبہذا قالت الائمۃ الثلثۃ ومن قال بالتمییز قیدہ بثلثۃ شرائط ذکرہا العینی وقالت الحنفیۃ لا اعتبار باللون اصلا ویدخل فی ہذا النوع المیزۃ المبتدأۃ ایضا الا انا افردنا ذکر المبتدأۃ بانواعہا فی الضرب الاول من النوع الرابع فذکرنا ہذا النوع ایضا ہناک رومًا للتسہیل وہذا النوع داخل عند الحنفیۃ فی الضرب الثانی من النوع الرابع واما الثانیۃ فہی التی لہا عادۃ معلومۃ ولا تمییز لہا بالدماء فترک الصلوۃ ایام عادتہا ثم تغتسل وتتوضأ لکل صلوۃ وبہ قال الائمۃ الثلثۃ ونقل عن الامام مالک انہ قال لا اعتبار بالعادۃ انما الاعتبار بالتمییز قال ابن قدامۃ والقسم الثانی من لہا عادۃ ولا تمییز لہا لکون دمہا لا یتمیز بعضہا عن بعض فاذا کانت لہا عادۃ قبل ان تستحاض جلست ایام عادتہا واغتسلت عند انقضائہا ثم توضأ لوقت کل صلوۃ وتصلی وبہذا قال ابو حنیفۃ والشافعی وقال مالک لا اعتبار بالعادۃ انما الاعتبار بالتمییز فان لم تکن ممیزۃ استظہرت بعد عادتہا بثلثۃ ایام ان لم تجاوز خمسۃ عشر یوما وہی بعد ذلک مستحاضۃ اہ وقال الزرقانی واصح قولی الشافعی وہو مذہب مالک انہا ترد لعادتہا اذا لم تکن ممیزۃ والا ردت الی التمییز اہ وقال ابن العربی المعتادۃ فیہا خمسۃ اقوال الثالث منہا تستظہر بثلثۃ ایام وعلیہ ثبت مالک اہ وکذا ذکر فی مقدمات ابن رشد ستۃ اقوال للامام مالک ومنہا مثل الجمہور ایضا قول واحد ومایظہر من کتب الفروع للمالکیۃ انہم اختاروا الاستظہار کما فی المختصرات ومقدمات ابن رشد فعلم ان فی ہذا النوع من المستحاضۃ کل من الائمۃ الاربعۃ قالوا باعتبار العادۃ الا ان المرجح عند المالکیۃ انہم زادوا علیہا ثلثۃ ایام للاستظہار بشرط ان لا یبلغ اکثر من خمسۃ عشر یوما فاذا بلغ الیہا ینقص من ایام الاستظہار حتی ان من کانت عادتہا خمسۃ عشر یوما لا استظہار علیہا اصلا کما صرح بہ فی المدونۃ والنوع الثالث من لہا عادۃ معلومۃ وتمییز ایضا فان اتفقا فلا اشکال وان اختلفا فالعبرۃ للعادۃ عند الحنفیۃ وہو اصح قولی احمد قال ابن قدامۃ والقسم الثالث من لہا عادۃ وتمییز فان کان لا سود فی زمن العادۃ فقد اتفقت العادۃ والتمییز فیعمل بہما والا ففیہ روایتان احدہما یقدم التمییز وتدع العادۃ وہو ظاہر کلام الخرقی وہو ظاہر مذہب الشافعی وظاہر کلام الامام احمد اعتبار العادۃ وہو قول اکثر الاصحاب اہ قال الزرقانی المستحاضۃ المعتادۃ ترد لعادتہا میزت ام لا وافق تمییزہا عادتہا او خالف وہو مذہب ابی حنیفۃ واحد قولی الشافعی واشہر الروایتین عن احمد واما اصح قولی الشافعی وہو مذہب مالک انہا انما ترد لعادتہا اذا لم تکن ممیزۃ والا ردت الی التمییز اہ والرابع من لا عادۃ لہا ولا تمییز وہی نوعان مبتدأۃ وہی التی بدأ بہا الحیض ولم تکن حائضت قبلہ واستمر بہا الدم والثانی متحیرۃ وہی التی کانت معتادۃ لکن نسیت ایاما ہا اما الاولی یعنی المبتدأۃ ان کانت ممیزۃ عملت بالتمییز عند الائمۃ الثلثۃ خلافا للحنفیۃ فعندہم تستحیض اکثر مدۃ الحیض قال فی الشرح الکبیر المبتدأۃ اذا جاوز دمہا اکثر الحیض لم تخل من حالین - اما ان تکون ممیزۃ فحکمہا ان حیضہا ما زمن الدم الاسود وبہذا قال مالک والشافعی والحال الثانی ان لا یکون دمہا متمیزا ففیہ اربع روایات احدہا انہا تجلس غالب الحیض من کل شہر وذلک ستۃ ایام او سبعۃ ایام والثانیۃ انہا تجلس اقل الحیض لانہ المتیقن وللشافعی قولان کہاتین والثالثۃ تجلس اکثر الحیض وہو قول ابی حنیفۃ والرابعۃ تجلس عادۃ نسائہا کاختہا وامہا وہو قول عطاء والثوری والاوزاعی اہ قلت مذہب الحنفیۃ کما فی الفروع والمالکیۃ کما فی مختصر عبد الرحمن انہا تجلس اکثر مدۃ الحیض فتأمل واما النوع الثانی فالبحث فیہ طویل لا یسعہا ہذا المختصر ومذہب الحنفیۃ فی ذلک انہا تتحری ومتی ترددت بین حیض وطہر ودخول فی الحیض تتوضأ لکل صلوۃ ومتی ترددت بین الحیض والطہر والدخول فی الطہر تغتسل لکل صلوۃ کذا فی الدر المختار وہذا اجمال انواعہا التی بسطہا الفقہاء وتحت کل نوع انواع مخلہا کتب الفروع ولا تجد ہذا التوضیح والتفصیل لما ہب فی غیر ہذا المختصر انتہت عبارۃ الاوجز مختصرا۔ حدثنا محمد بن النعمان السقطی قال فی التقریب محمد بن النعمان بن بشیر المقدسی ثقۃ من الحادیۃ عشرۃ من شیوخ ابی عوانۃ والطحاوی انتہی وفی تہذیب التہذیب قال الخطیب فی المتفق نیسابوری مات سنۃ ثمان وستین ومائتین قلت وقد اکثر عنہ ابو جعفر الطحاوی فی تصانیفہ انتہی قلت یروی فی ہذا الکتاب عن الحمیدی والعقیلی وسعید بن منصور ویحیی بن یحیی النیسابوری وعبد العزیز الاویسی وابی مصعب وابی ثابت المدنی قال ثنا الحمیدی عبد اللہ بن الزبیر المکی قال ثنا عبد العزیز بن ابی حازم سلمۃ بن دینار المحاربی مولاہم ابو تمام المدنی الفقیہ من رواۃ الستۃ قال العجلی وابن نمیر والنسائی وابن معین ثقۃ وقال ابو حاتم وابو زرعۃ عبد العزیز

ل حدثنی ابن الهاد عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمرة عن عائشة رض ان ام حبیبة رض بنت جحش کانت تحت عبد الرحمن بن عوف وانها استحیضت حتی لا تطهر فذکرت شانها لرسول الله صلی الله علیه وسلم فقال لیست بالحیضة ولکنها رکضة من الرحم لتنظر قدر قروئها التی تحیض لها فلتترک الصلوة ثم لتنظر ما بعد ذلک فلتغتسل عند کل صلوة وتصلی حدثنا ابن ابی داود قال ثنا الوهبی

الفقه من الدراوردی او سمع حدیثا منه وقال احمد لم یکن بالمدینة بعد ابی الفقه منه وقال مالک قوم یکون فیهم ابن ابی حازم لا تصیبهم العقارب وذکره ابن عبد البر فی من کان مدار الفتوی علیه فی آخر زمان مالک وبعده توفی سنة اربع وثمانین ومائة ومولده سنة سبع ومائة قال حدثنی ابن الهاد هو یزید بن عبد الله بن اسامة بن الهاد اللیثی ابو عبد الله المدنی من رواة الستة قال ابن معین والنسائی والعجلی ثقة وقال یعقوب بن سفیان ثقة حسن الحدیث یروی عن الصغار والکبار وقال احمد لا اعلم به بأسا توفی سنة تسع وثلاثین ومائة عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم القاضی المدنی عن عمرة بنت عبد الرحمن الانصاریة المدنیة عن عائشة الصدیقة ام المومنین ان ام حبیبة بنت جحش الاسدیة اخت زینب زوج النبی صلی الله علیه وسلم وکانت تحت عبد الرحمن بن عوف قال الحافظ فی الفتح هی مشهورة بکنیتها وقد قیل اسمها حبیبة وکنیتها ام حبیب بغیر ها قاله الواقدی وتبعه الحربی ورجحه الدارقطنی والمشهور فی الروایات الصحیحة ام حبیبة باثبات الها ووقع فی الموطا ان زینب بنت جحش التی کانت تحت عبد الرحمن بن عوف کانت تستحاض الحدیث فقیل هو وهم وقیل بل صواب انتهی قال القاضی عیاض اختلف اصحاب الموطا فیه عن مالک فاکثرهم یقولون زینب وکثیر ممن الرواة یقولون عن ابنة جحش وبین الوهم فیه قوله فی روایة مالک وبعضهم وکانت تحت عبد الرحمن بن عوف وزینب هی ام المومنین لم تتزوجها قط عبد الرحمن انما تزوجها اولا زید بن حارثة ثم تزوجها النبی صلی الله علیه وسلم والتی کانت تحت عبد الرحمن هی ام حبیبة وقد جاء مفسرا علی الصواب فی روایة عمرو بن الحارث عن ابن شهاب فی کتاب مسلم ان ام حبیبة فتنة رسول الله صلی الله علیه وسلم وتحت عبد الرحمن بن عوف وقولا ایضا انها کانت تغتسل فی حجرة اختها زینب قال ابو عمر وقیل ان بنات جحش الثلاث زینب وام حبیبة وحمنة زوج طلحة بن عبید الله کن یستحضن کلهن وقیل انه لم یستحض منهن الا ام حبیبة وذکر القاضی یونس فی کتابه الموعب فی شرح الموطا مثل هذا وان اسم کل واحدة منهن زینب ولقبت احدهن بحمنة وکنیت الاخری ام حبیبة واذا کان هذا بر الله مالکا ممن نسب الوهم الیه فی تسمیة ام حبیبة رض زینب انتهی قال السیوطی فی التنویر قال ابن قرقول وهذا لا یقبل ولا یلتفت الیه لانه لم یسمع الا من هذا الوجه وهل المعرفة بهذا الشان لا یثبتونه وانما حمل علیه من قاله انه لا ینسب الی مالک وهم انتهی وانها ای ام حبیبة استحیضت ای سبع سنین کما سیاتی من طریق الزهری عن عمرة حتی لا تطهر ای من دم الاستحاضة فذکر هکذا عند النسائی علی صیغة المجهول وعند احمد فذکرت شانها لرسول الله صلی الله علیه وسلم فقال صلی الله علیه وسلم لیست بالحیضة قال النووی یجوز فیها الوجهان احدهما مذهب الخطابی کسر الحاء ای الحالة والثانی وهو الاظهر فتح الحاء ای الحیض وهذا الوجه قد نقله الخطابی عن اکثر المحدثین او کلهم وهو فی هذا الموضع متعین او قریب من المتعین فان المعنی یقتضیه لانه صلی الله علیه وسلم اراد اثبات الاستحاضة ونفی الحیض انتهی ولکنها رکضة من الرحم ای رکضة من رکضات الشیطان فی الرحم قاله السندی وقال فی النهایة اصل الرکض الضرب بالرجل والاصابة بها کما ترکض الدابة وتضاربالرجل اراد الاضرار بها والاذی انتهی لتنظر قدر قروئها التی تحیض لها وفی نسخة العینی ر قرئها الذی تحیض له قال الطیبی القرء مشترک بین الطهر والحیض والمراد هنا الحیض والقرینة قوله التی کانت تحیض فیها انتهی قال الخطابی وحقیقة القرء الوقت الذی یعود فیه الحیض او الطهر ولذلک قیل للطهر قرء کما قیل للحیض قرء وذهب الی ان الاقراء فی العدة الحیض عمر بن الخطاب والی انها الاطهار عائشة انتهی فلتترک الصلوة ای قدر قروئها ثم لتنظر ما بعد وفی نسخة العینی بحذف ما ذلک ای ثم لتفکر ما بعد انقضاء القرء فلتغتسل عند کل صلوة وتصلی والحدیث اخرجه الامام احمد عن احمد بن الحجاج عن عبد العزیز بن زیاد بهذا نحوه واخرجه النسائی عن الربیع عن اسحاق بن بکیر بن مضر عن ابیه عن ابن الهاد واخرجه البیهقی بالاسنادین معا وقال وقد روی فیه شیبا یدل علی ان الحدیث غلط قال تترک الصلوة قدر اقرائها وعائشة تقول الاقراء الاطهار ثم ذکر عن ابی بکر بن اسحق الفقیه قال بعض مشائخنا خبر ابن الهاد غیر محفوظ انتهی قال العلامة ابن الترکمانی ان اراد غیر محفوظ عنه فلیس کذلک فان البیهقی اخرجه من طریق ابن ابی حازم عنه واخرجه النسائی من طریق بکر بن مضر عنه واخرجه ابو عوانة فی صحیحه من طریق عبایة بن عزیز الدراوردی عنه فهؤلاء ثلثة رووه عنه وان اراد انه غیر محفوظ عنه فلیس کذلک ایضا لان ابن الهاد من الثقات المحتج بهم فی الصحیح انتهی حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا الوهبی احمد بن خالد

قال ثنا محمد بن اسحق عن الزهری عن عروة عن عائشة ان ام حبیبة بنت جحش کانت استحیضت فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فامرها رسول الله صلی الله علیه وسلم بالغسل لکل صلوة فان کانت لتغتمس فی المرکن وهو مملوء ماء ثم تخرج منه وان الدم لغالبه ثم تصلی قال ابو جعفر فذهب قوم الی ان المستحاضة تدع الصلوة ایاما اقرائها ثم تغتسل لکل صلوة واحتجوا فی ذلک بقول رسول الله صلی الله علیه وسلم المروی فی هذه الآثار وبفعل ام حبیبة بنت جحش علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا الربیع بن سلیمان الجیزی قال ثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا الهیثم بن حمید قال اخبرنی النعمان

الکندی - قال ثنا محمد بن اسحق عن الزهری عن عروة عن عائشة ان ام حبیبة بنت جحش کانت استحیضت فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فامرها ای ام حبیبة رسول الله صلی الله علیه وسلم بالغسل لکل صلوة فان کانت لتغتمس ای لتدخل فی المرکن قال ابو عبید المرکن الاجانة یغسل فیها الثیاب قاله القاضی وقال ابن العربی قال الخلیل هو شبه تور من ادم یستعمل للماء اه وقال الخطابی المرکن شبه الجفنة الکبیرة - وهو مملوء ماء ثم تخرج ام حبیبة منه ای من المرکن وان الدم لغالبه ثم تصلی وفی روایة الاوزاعی وغیره عن الزهری فی هذا الحدیث حتی ان حمرة الدم لتعلو الماء قال العینی فی شرحه هو من علا اذا شیء یعلوه والمعنی ان الدم قد علا الماء ای رکبه وغشیه وضبط بعضهم لغالبه بالغین المعجمة من الغلبة یقال غلبه غلبا وغلبة وفی لفظ کانت تجلس فی المرکن ثم تخرج وهی عالیة الدم ای یعلوه مهما الماء انتهی وقال القاضی عیاض یعنی والله اعلم انها کانت تجلس فیه للاغتسال فیستنقع ما غسلها ودما یجری منها فیه لا انها کانت تستعمل الماء علی تلک الصفة اه وقال النووی معناه انها کانت تغتسل فی المرکن فتجلس فیه وتصب علیها الماء فیختلط الماء المتساقط عنها بالدم فیحمر الماء ثم انه لا بد انها کانت تتنظف بعد ذلک عن تلک الغسالة المتغیرة انتهی والحدیث اخرجه الدارمی عن یزید بن هرون واحمد بن خالد کلاهما عن ابن اسحق باسناده بسیاق المصنف واخرجه ابو داؤد عن هناد بن السری عن ابن اسحق فذکر الحدیث الی قوله فامرها بالغسل لکل صلوة ثم قال وساق الحدیث وقال رواه ابو الولید الطیالسی ولم اسمعه منه عن سلیمان بن کثیر عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت استحیضت زینب بنت جحش فقال لها النبی صلی الله علیه وسلم اغتسلی لکل صلوة قال الحافظ طعن الحفاظ فی هذه الزیادة ای زیادة الامر بالغسل لکل صلوة لان الاثبات من اصحاب الزهری لم یذکروها وقد صرح اللیث بان الزهری لم یذکرها (کما سیاتی عند المصنف) لکن روی ابو داؤد من طریق یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن زینب بنت ابی سلمة فی هذه القصة فامرها ان تغتسل عند کل صلوة فیحمل الامر علی الندب جمعا بین الروایتین وحمله الخطابی علی انها کانت متحیرة وفیه نظر لما رواه ابو داؤد من طریق عکرمة ان ام حبیبة استحیضت فامرها صلی الله علیه وسلم ان تنتظر ایام اقرائها ثم تغتسل وتصلی ولمسلم من طریق عراک بن مالک عن عروة فی هذه القصة فقال لها امکثی قدر ما کانت تحبسک حیضتک ولابی داؤد وغیره من طریق الاوزاعی وابن عیینة عن الزهری نحوه لکن استنکر ابو داؤد هذه الزیادة واجاب بعض من زعم انها کانت ممیزة بان قوله فامرها ان تغتسل لکل صلوة ای من الدم الذی اصابها لانه من ازالة النجاسة وهی شرط فی صحة الصلوة انتهی - قال ابو جعفر الطحاوی فذهب قوم الی ان المستحاضة تدع الصلوة ایاما اقرائها ثم تغتسل لکل صلوة - اراد بالقوم هؤلاء عکرمة وسعید بن المسیب وسعید بن جبیر وقتادة ومجاهدا فانهم قالوا المستحاضة تغتسل لکل صلوة قاله العینی فی شرحه وقال القاضی هو قول ابن علیة وجماعة من السلف انتهی قلت رواه المصنف وابن ابی شیبة وغیرهما عن علی وابن عباس ورواه ابن حزم فی المحلی والمصنف عن ابن عمر وابن الزبیر قال النووی وهو قول عطاء بن ابی رباح قلت وهو قول حماد بن ابی سلیمان الفقیه کما فی کتاب الآثار للامام ابی یوسف ورواه الدارمی عن الزهری ومکحول وابن مسعود وقال العینی فی شرحه والیه ذهبت الظاهریة وقال الشوکانی وهو مذهب الامامیة - قال سید فی الاوجز وهو احد قولی الشافعی فی المتحیرة وبه قالت الحنفیة فی بعض المتحیرة انتهی - واحتجوا فی ذلک ای فی وجوب الغسل علی المستحاضة لکل صلوة بقول رسول الله صلی الله علیه وسلم المروی فی هذه الآثار المرویة عن عائشة فی قصة ام حبیبة وبفعل ام حبیبة بنت جحش علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم - حدثنا الربیع بن سلیمان الجیزی قال ثنا عبد الله بن یوسف ابو محمد المصری قال ثنا الهیثم بن حمید ابو احمد الدمشقی قال اخبرنی النعمان بن المنذر الغسانی ویقال اللخمی ابو الوزیر الدمشقی من رواة ابی داؤد والنسائی قال ابو داؤد وضرب ابو مسهر علی حدیثه فقال له یحیی بن معین وفقک الله وقال ایضا کان داعیة فی القدر وضع کتابا یدعو فیه الی القدر وقال النسائی لیس بذاک القوی وقال دحیم وابو زرعة الدمشقی ثقة وزاد

والاوزاعی وابو معبد حفص بن غیلان عن الزهری قال اخبرنی عروة وعمرة عن عائشة قالت استحیضت ام حبیبة بنت جحش فاستفتت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال لها رسول الله صلی الله علیه وسلم ان هذه لیست بحیضة ولکنه عرق فتقعد ایلیس فاذا ادبرت الحیضة فاغتسلی وصلی واذا اقبلت فاترکی لها الصلوة

وحیم الا انه یرمی بالقدر وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة اثنتین وثلاثین ومائة۔ والاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الفقیه الشامی وابو معبد ضبطه العینی فی شرحه بضم المیم وفتح العین المهملة وسکون الیاء حفص بن غیلان بالمعجمة بعدها تحتانیة ساکنة الهمدانی الحمیری الدمشقی من رواة النسائی وابن ماجة قال ابن معین ورحیم ثقة وقال ابن معین والنسائی لیس به بأس وقال ابو زرعة صدوق وقال ابن عدی لا بأس به صدوق وقال الحاکم من ثقات الشامیین الذین یجمع حدیثهم وقال ابو حاتم یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال ابو داود وکان یری القدر لیس بذاک وقال اسحق بن سیار ضعیف الحدیث۔ عن الزهری قال اخبرنی عروة وعمرة یعنی کلاهما عن عائشة کذا للاکثر وفی النسخة التی علیها شرح العینی عروة عن عمرة عن عائشة بحرف عن بینهما وهکذا فی روایة ابن عساکر عن عروة عن عمرة وکذا ذکره الاسمعیلی قال الحافظ والمحفوظ اثبات الواو وان الزهری رواه عن شیخین عروة وعمرة کلاهما عن عائشة وکذا اخرجه الاسمعیلی وغیره من طرق عن ابن ابی ذئب وکذا اخرجه مسلم من طریق عمرو بن الحارث وابو داود من طریق الاوزاعی واخرجه مسلم من طریق اللیث عن الزهری عن عروة وحده ومسلم من طریق ابراهیم بن سعد وابو داود من طریق یونس کلاهما عن الزهری عن عمرة وحدها قال الدارقطنی هو صحیح من روایة الزهری عن عروة وعمرة جمیعا انتهی۔ قالت عائشة استحیضت ام حبیبة بنت جحش فاستفتت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال لها ای لام حبیبة رسول الله صلی الله علیه وسلم ان هذه لیست بحیضة ولکنه عرق بکسر العین واسکان الراء یقال له العاذل بکسر الذال المعجمة قاله النووی قال القاضی البیضاوی کما فی الکرمانی معناه انه دم عرق انشق ولیس بحیض فانه دم تمیزه القوة المولدة هیأه الدم من اجل الجنین ویدفعه الی الرحم فی مجار مخصوصة فیجتمع فیه ولذلک سمی حیضا من قولهم استحیض الماء اذا اجتمع فاذا کثر وامتلأ الرحم ولم یکن فیه جنین او کان اکثر مما یحمله ینصب منه انتهی قال ابن دقیق العید فی شرح العمدة فیه دلیل علی ان الصلوة لا یترکها من غلبه دم من جرح او انبثاق عرق کما فعل عمر حیث صلی وجرحه یثعب دما وقوله ان ذلک عرق ظاهره انبثاق الدم من عرق انتهی۔ وقال الحافظ واستدل المهلب بقوله لها هذا اعرق علی انه لم یوجب علیها الغسل لکل صلوة لان دم العرق لا یوجب غسلا انتهی وقال العلامة العینی واستدل به بعض اصحابنا علی نقض الوضوء بخروج الدم من غیر السبیلین لانه علیه السلام علل نقض الوضوء بخروج الدم من العرق وکل دم یبرز من البدن انما یبرز من العرق لان العروق هی مجاری الدم من الجسد انتهی وما اورده علیه الکرمانی ناقلا عن الخطابی رده العینی وقال النووی ومایقع فی کتب الفقه انما ذلک عرق انقطع او انفجر فهی زیادة لا تعرف فی الحدیث انتهی وکذا انکر زیادة قوله انقطع ابن الصلاح وابن الرفعة قال فی التلخیص وهی موجودة فی سنن الدارقطنی والحاکم والبیهقی من طریق ابن ابی ملیکة جاءت خالتی فاطمة بنت ابی حبیش الی عائشة فذکر الحدیث وفیه فانما هو داء عرض او رکضة من الشیطان او عرق انقطع انتهی۔ فتقعد محرکة ای شقه ابلیس قال ابن العربی اختلف فی تاویله علی وجهین منهم من جعله حقیقة وان الشیطان ضربها حتی فتق عرقها وکذلک روی عن عائشة انها سمعت من یقول ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان به ذات الجنب فقال انها نخسة من الشیطان وما کان الله لیسلط الشیطان علی رسوله ومنهم من جعله مجازا معناه ان الشیطان لما دخل علیها هذه العلة جعلنا الشیطان سببا الی وسوسته وتشکیکه وکلاهما جائز وبالاول اقول فان الحقیقة اصل حتی یمنع منها دلیل العقل انتهی واختار الخطابی الاحتمال الثانی فقال معناه ان الشیطان قد وجد بذلک طریقا الی التلبیس علیها فی امر دینها ووقت طهرها وصلوتها حتی انسانا ذلک فصار فی التقدیر کانه رکضة نالتها من رکضاته واضافة النسیان فی هذا الی فعل الشیطان کهو فی قوله سبحانه فانساه الشیطان ذکر ربه انتهی فاذا ادبرت الحیضة یجوز فی الحیضة ههنا فتح الحاء وکسرها جوازا حسنا قاله النووی وقال الحافظ روایتنا الفتح فی کلا الموضعین۔ فاغتسلی ای لانقطاع الحیض وصلی اول صلوة تدرکینها وقال مالک فی روایة تستظهر بالامساک عن الصلوة ونحوها بثلثة ایام علی عادتها قاله القسطلانی وقال ابن رشد فی البدایة واما الاستظهار الذی قال به مالک بثلثة ایام فهو شئ انفرد به مالک واصحابه وخالفهم فی ذلک جمیع فقهاء الامصار ما عدا الاوزاعی اذا لم یکن لذلک فکر فی الاحادیث الثابتة وقد روی فی ذلک اثر ضعیف انتهی واحتج به بعضهم علی انه لا یلزمها الغسل لکل صلوة من حیث لم یامر بتکراره لکل صلوة ولو وجب لامر به قاله ابن دقیق العید واذا اقبلت الحیضة فاترکی لها الصلوة قال العینی اما علامة

قالت عائشة وکانت ام حبیبة تغتسل لکل صلوة وکانت تغتسل احیانا فی مرکن فی حجرة اختها زینب

ادبار الحیض وانقطاعه والحصول فی الطهر فعند ابی حنیفة واصحابه الزمان والعادة هو الفیصل بینهما فاذا اقبلت عادتها تحرث وان لم یکن لها ظن اخذت بالاقل وعند الشافعی واصحابه اختلاف الالوان هو الفیصل فالاسود اقوی من الاحمر والاحمر اقوی من الاشقر والاشقر اقوی من الاصفر والاصفر اقوی من الاکدر اذا جعلا حیضا فتکون حائضا فی ایام القوی مستحاضة فی ایام الضعیف والتمییز عنده بثلثة شروط احدها ان لا یزید القوی علی خمسة عشر یوما والثانی ان لا ینقص عن یوم ولیلة والثالث ان لا ینقص الضعیف عن خمسة عشر یوما وبه قال مالک واحمد انتهی واحتج من قال بالتمییز باحادیث الاقبال والادبار ولیس فیها عندنا دلیل علی ذلک فانها کما تحمل علی التمییز کذلک یمکن حملها علی اقباله باعتبار العادة قال القاضی البیضاوی کما فی الکرمانی یحتمل ان یکون المراد بالحالة التی کانت تحیض فیها فیکون ردا الی العادة او الحالة التی تکون للحیض من قوة الدم فی اللون والقوام فیکون ردا الی التمییز اه قال الخطابی هو حکم المرأة التی تمیز وهی فتراه زمانا اسود ثخینا فذلک اقبال حیضها ثم تراه رقیقا مشرقا فذلک حین ادباره الحیضة ولا یقول لها رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا القول الا وهی تعرف اقبالها وادبارها بالعلامة تفصل لها بین الامرین وبین ذلک الحدیث الاخر اذا کان دم الحیضة فانه دم اسود یعرف فاذا کان ذلک فامسکی عن الصلوة واذا کان الاخر فتوضئی وصلی قال فهذا یبین لک ان الدم اذا تمیز کان الحکم له وان کانت لها ایام معلومة واعتبار الشئ بذاته وبخاص صفاته اولی من اعتباره بغیره من الاشیاء الخارجة عنه انتهی وقال ابن العربی والاصل فی اعتبار التمییز حدیث لا بأس به یرویه العلماء عن فاطمة بنت ابی حبیش ان دم الحیض اسود یعرف یعضده قوله فی الصحیح لها اذا اقبلت الحیضة فدعی الصلوة وفی هذا الحدیث عندی نظر عظیم والاول اقرب الی الحجة انتهی قلت لکنه حدیث ضعیف لیس بصالح للاحتجاج اخرجه ابو داؤد والنسائی وغیرهما وضعفه ابو داؤد کما قال الشوکانی وقال ابن ابی حاتم فی العلل سألت ابی عنه فقال هو منکر وقال ابن القطان هو فی رأیی منقطع کما قال العلامة ابن الترکمانی وقد اقر الباجی انه لیس بثابت کما فی الاوجز وذکر البیهقی فیه الاضطراب وقال الامام الطحاوی فی مشکل الآثار انا کشفنا عن اسناد هذا الحدیث فلم نجد احدا رویه عن عروة عن عائشة ولا عن عروة عن فاطمة الا محمد بن المثنی وذکر لنا احمد بن شعیب (النسائی) انه لم یکن علیه لما حدث به کذلک (کذا فی الاصل) وقیل له ان احمد بن حنبل قد کان حدث به عن محمد بن ابی عدی فاوقفه علی عروة ولم یتجاوز به الی عائشة فقال انما سمعته من ابن ابی عدی من حفظه فکان ذلک دلیلا علی انه لم یکن فیه بالقوی وقع فی القلب اضطراب محمد بن المثنی فیه لانه قال فیه مرة عن عائشة وقال مرة عن فاطمة انتهی وعلی فرض صحة الحدیث کما ادعاه ابن حزم فی المحلی فهو علی ما ذکر القاری محمول عندنا علی ما اذا وافق التمییز العادة وهذا هو مقتضی الجمع بین الروایات قال سیدی فی الاوجز ان اصحابنا الحنفیة لم یعتبروا التمییز باللون اصلا لوجوه منها انه لم یثبت نصا فی حدیث صحیح واحادیث الاقبال والادبار کما انها تحمل علی التمییز یمکن حملها علی اقبالها باعتبار العادة بل هو المتعین لروایة البخاری وغیره (وسیاتی عند المصنف) ایضا بلفظ فاذا اقبلت الحیضة فاترکی الصلوة فاذا ذهب قدرها فاغسلی الحدیث فلفظ اذا ذهب قدرها صریح فی العادة وقد اتبع بلفظ الاقبال فعلم ان المراد بالاقبال ایضا اتیان العادة فلیس المراد باقبلت وادبرت الاقبال ایام الحیض وادبارها جمعا بین الروایات والا فتضطرب الروایات وتناقض بعضها بعضا ومنها ان العادة اقوی لکونها لا تبطل دلالتها واللون اذا زاد علی اکثر الحیض بطلت دلالته فما لا تبطل دلالته اولی وهذا مما لا ینکر ومنها ان النبی صلی الله علیه وسلم امر حبیبة والمرأة التی استفتت لها ام سلمة الی العادة ولم یفرق ولم یستفصل بین کونها ممیزة وغیرها وحدیث فاطمة قد روی ردها الی العادة وردها الی التمییز فتعارضت روایتاها وبقیت الاحادیث الباقیة سالمة عن معارض فیجب العمل بها علی ان حدیث فاطمة قضیة عین وحکایة حال یحتمل انها اخبرته انها لا عادة لها او علم ذلک من غیرها او من قرینة حالها وحدیث عدی بن ثابت عام فی کل مستحاضة کذا فی المغنی ومنها ان اعتبار العادة فی بعض الصور اجماعی بخلاف التمییز قال ابن الترکمانی وقد اتفق الجمیع علی ان من لها ایام معروفة اعتبرایامها لا اللون الدم ومنها ان النفاس لا یعتبر فیه اللون کما قال ابن الترکمانی مع انه کالحیض فی الاحکام ومنها انه یخالف الروایات الکثیرة کحدیث عائشة لا تعجلن حتی ترین القصة البیضاء وکحدیث عمرة قالت لا حتی ترین البیاض خالصا اخرجه البیهقی وغیر ذلک من الروایات الکثیرة والصواب الذی لا معدل عنه ان العبرة باللون لا تثبت ولا فی حدیث واحد حق الاثبات انتهی قالت عائشة فکانت ام حبیبة تغتسل لکل صلوة وکانت تغتسل احیانا فی مرکن فی حجرة اختها زینب بنت جحش بن رباب الاسدیة ام المؤمنین

وهی عند رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی ان حمرة الدم لتعلو الماء فتصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فما منعها ذلك من الصلوة حدثنا ربیع بن سلیمن المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن ابی ذئب عن الزهری عن عروة وعمرة عن عائشة رض ان ام حبیبة بنت جحش استحیضت سبع سنین فسألت النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلك فامرها ان تغتسل وقال ان هذه عرق ولیست بالحیضة فکانت هی تغتسل لکل صلوة حدثنا یونس قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر قال حدثنی اللیث بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة مثله۔ قال اللیث لم یذکر ابن شهاب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر ام حبیبة ان تغتسل عند کل صلوة

زوج النبی صلی الله علیه وسلم تزوجها سنة ثلاث وقیل سنة خمس وکانت قبله عند زید بن حارثة مولی النبی صلی الله علیه وسلم واسمها امیمة بنت عبد المطلب عمة النبی صلی الله علیه وسلم وهی اول من ماتت من ازواجه بعده وکان اسمها برة فجعله النبی صلی الله علیه وسلم زینب قالت عائشة ولم تکن امرأة خیرا منها فی الدین واتقی لله واصدق حدیثا واوصل للرحم واعظم صدقة واشد تبذلا لنفسها فی العمل الذی تتصدق به وتتقرب الی الله تعالی توفیت بالمدینة سنة عشرین فی خلافة عمر۔ وهی ای زینب عند رسول الله صلی الله علیه وسلم ای فی نکاحه حتی ان حمرة الدم لتعلو الماء فتصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فما منعها ای ام حبیبة وفی نسخة العینی فما یمنعها ذلك ای جریان دم الاستحاضة من الصلوة قال النووی اما الصلوة والصیام والاعتکاف وقراءة القرآن ومس المصحف وحمله وسجود الشکر ووجوب العبادات علیها فهی فی ذلك کالطهارة وهذا مجمع علیه انتهی والحدیث اخرجه النسائی عن الربیع باسناده بسیاق المصنف واخرجه ابو عوانة فی صحیحه عن اسحق الطحان عن عبد الله بن یوسف باسناده نحوه کما فی الجوهر النقی فظهر من هذا ان النعمان وابا معبد وافقا الاوزاعی علی روایته فی الاقبال والادبار فی حدیث ام حبیبة فما قال البیهقی بعد ما روی حدیث الباب من طریق الولید بن مزید عن الاوزاعی عن الزهری قوله اذا اقبلت الحیضة واذا ادبرت تفرد به الاوزاعی من بین اصحاب الزهری والصحیح ان ام حبیبة کانت معتادة وان هذه اللفظة انما ذکرها هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة فی قصة فاطمة بنت ابی حبیش انتهی لیس بصحیح بل هو مردود بمتابعة ابی معبد النعمان الاوزاعی علی ذکر الاقبال والادبار فی حدیث ام حبیبة وقد اخرج الحدیث الامام احمد والحاکم والنسائی وابن ماجة من طریق ابی المغیرة عن الاوزاعی بذکر الاقبال والادبار فی قصة ام حبیبة قال الحاکم صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه وقد تابع محمد بن عمرو بن علقمة الاوزاعی علی روایته هذه عن الزهری علی هذه الالفاظ وهو صحیح علی شرط مسلم انتهی ووافقه الذهبی علی ذلك فقال علی شرطهما فتحفظ وانما اضطر البیهقی الی اثبات الغرابة فی حدیث الاوزاعی لانه زعم ان روایة الاقبال والادبار تدل علی التمییز ولیس کذلك بل دلالة الاقبال والادبار علی اقبال ایام الحیض وادبارها اولی لئلا تتضاد الروایات کما حققنا ذلك حدثنا ربیع بن سلیمن المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا ابن ابی ذئب عن الزهری عن عروة وعمرة عن عائشة ان ام حبیبة بنت جحش استحیضت سبع سنین قیل فیه حجة لابن القاسم فی استظاطه عن المستحاضة قضاء الصلوة اذا ترکتها ظانة ان ذلك حیض لانه صلی الله علیه وسلم لم یامرها بالاعادة مع طول المدة ویحتمل ان یکون المراد بقولها سبع سنین بیان مدة استحاضتها مع قطع النظر هل کانت المدة کلها قبل السوال اولا فلا یکون فیه حجة لما ذکره الحافظ۔ فسألت النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلك ای عن حکم الاستحاضة فامرها النبی صلی الله علیه وسلم ان تغتسل وقال صلی الله علیه وسلم ان هذه عرق ولیست بالحیضة وفی نسخة العینی بحیضة فکانت هی ای ام حبیبة تغتسل لکل صلوة والحدیث اخرجه البخاری عن ابراهیم بن المنذر عن معن وابو داؤد عن محمد بن اسحاق المسیبی عن ابیه والدارمی عن عبید الله بن عبد المجید ثلاثتهم عن ابن ابی ذئب باسناده نحوه حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا یحیی ابن عبد الله بن بکیر قال حدثنی اللیث بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة مثله ای مثل ما روی ابن ابی ذئب عن الزهری۔ قال اللیث بن سعد لم یذکر ابن شهاب الزهری ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر ام حبیبة ان تغتسل عند کل صلوة هکذا وقع قول اللیث عند مسلم وزاد ولکنه شیء فعلته هی وعند احمد قال ابن شهاب لم یأمرها النبی صلی الله علیه وسلم ان تغتسل عند کل صلوة انما فعلته هی والحدیث اخرجه مسلم عن قتیبة ومحمد بن رمح والترمذی والنسائی عن قتیبة وابو داؤد عن یزید بن خالد والامام احمد عن اسحق والبیهقی من طریق ابراهیم بن طهمان عن یحیی بن عبد الله بن بکیر خمستهم عن اللیث باسناده عن عائشة قالت استفتت ام حبیبة بنت جحش رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت انی استحاض فلا اطهر فقال انما ذلك عرق فاغتسلی صلی فکانت تغتسل عند کل صلوة اللفظ للبیهقی وذکر قول اللیث ولم یقع ذلك عند النسائی

حدثنا اسمعیل بن یحیی المزنی قال ثنا محمد بن ادریس قال انا ابراهیم بن سعد سمع ابن شهاب عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رض مثله ولم یذکر قول اللیث حدثنا اسمعیل قال ثنا محمد قال ثنا سفیان عن الزهری عن عمرة عن عائشة رض مثله قالوا فهذه ام حبیبة قد کانت تفعل هذا فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم لامر رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاها بالغسل فکان ذلک عندها علی الغسل لکل صلوة وقد قال ذلک علی رض وابن عباس رض من بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم وافتیا بذلک حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا الخصیب بن ناصح قال ثنا همام عن قتادة عن ابی حسان

وکذا اخرجه البیهقی من طریق قتیبة بدون ذکر قول اللیث حدثنا اسمعیل بن یحیی بن اسمعیل بن عمرو بن اسحاق ابو ابراهیم المزنی صاحب الامام الشافعی ناصر مذهبه عال ابی جعفر الطحاوی وشیخه کان اماما ورعا زاهدا مجاب الدعوة متقللا من الدنیا وکان جبل علم مناظرا محاجا کذا فی حسن المحاضرة وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال سمعت منه وهو صدوق وقال ابن الجوزی فی المنتظم کان فقیها حاذقا ثقة فی الحدیث وکان من خیار خلق الله ملازما للریاضة انتهی وقال الرافعی فی مرآة الجنان وکان من الزهد علی طریقة صعبة شدیدة وکان مجاب الدعوة ولم یکن احد من اصحاب الشافعی یجتهد نفسه بالتقدم علیه فی شئ من الاشیاء انتهی وقال امام الحرمین کما فی تهذیب النووی اذا تفرد المزنی برای فهو صاحب مذهب واذا خرج للشافعی قولا فتخریجه اولی من تخریج غیره انتهی توفی یوم الاربعاء لاربع وعشرین لیلة خلت من ربیع الاول سنة اربع وستین ومائتین وصلی علیه الربیع بن سلیمان قاله ابن الجوزی وذکر الرافعی وفاته لست بقین من رمضان من هذه السنة قال ودفن بالقرب من تربة الشافعی بالقرافة الصغری قال والمزنی نسبة الی مزینة بنت کلب قال ثنا محمد بن ادریس الامام الشافعی قال انا ابراهیم بن سعد بن ابراهیم الزهری سمع ابن شهاب عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة مثله ولم یذکر قول اللیث ای لم یذکر ابراهیم بن سعد فی روایته عن الزهری ما ذکره عنه اللیث والحدیث اخرجه الامام الشافعی فی الام بهذا الاسناد بلفظ ان ام حبیبة بنت جحش استحیضت سبع سنین واستفتته فیه فقال لها رسول الله صلی الله علیه وسلم لیست تلک الحیضة وانما ذلک عرق فاغتسلی وصلی قالت عائشة فکانت تجلس فی مرکن فیعلوا الماء حمرة الدم ثم تخرج فتصلی واخرجه البیهقی فی المعرفة من طریق ابی شافع بن محمد عن الطحاوی باسناده نحوه کما فی نخب الافکار واخرجه مسلم عن ابی عمران محمد بن جعفر والدارمی عن سلیمان بن داود الهاشمی کلاهما عن ابراهیم بمعناه حدثنا اسمعیل المزنی قال ثنا محمد بن ادریس الشافعی قال ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری عن عمرة عن عائشة مثله والحدیث مخرج فی الام بمعنی حدیث ابراهیم بن سعد واخرجه مسلم عن محمد بن المثنی والنسائی عن ابی موسی کلاهما عن ابن عیینة واخرجه البیهقی فی المعرفة من طریق الربیع عن الشافعی کما فی نخب الافکار وقد روی حدیث الباب عن الزهری ایضا عمرو بن الحارث عند مسلم وابی داود والنسائی وغیرهم ویونس بن یزید عند ابی داود وسلیمان بن کثیر عند البیهقی ومعمر کما ذکر ابو داود وغیره ورواه عن عروة عراک بن مالک ایضا عند مسلم والنسائی وغیرهما قالوا فهذه ام حبیبة قد کانت تفعل هذا ای تغتسل عند کل صلوة فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم لامر رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاها بالغسل فکان ذلک ای امر رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاها بالغسل عندها ای عند ام حبیبة علی الغسل لکل صلوة وقد ورد الامر بالغسل لکل صلوة فی روایة ابن اسحق عن الزهری عن عروة وفی روایة ابی بکر بن محمد عن عمرة کلاهما عن عائشة فی قصة ام حبیبة کما تقدم عند المصنف وغیره واخرج ابو داود من طریق یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن زینب بنت ابی سلمة ان امراة کانت تهراق الدم وکانت تحت عبد الرحمن ابن عوف ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امرها ان تغتسل عند کل صلوة وتصلی وکذا اخرج ابن حزم فی المحلی من طریق هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ام حبیبة انها کانت تهراق الدم وانها سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم فامرها ان تغتسل لکل صلوة وکذا اخرجه سعید بن منصور فی سننه عن اسمعیل بن ابراهیم عن هشام مثله کما فی کنز العمال وقد قال ذلک ای بوجوب الغسل علی المستحاضة عند کل صلوة علی وابن عباس بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم وافتیا بذلک حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا الخصیب بن ناصح قال ثنا همام بن یحیی العوذی عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن ابی حسان الاعرج ویقال الاجرد ایضا بصری اسمه مسلم بن عبد الله من رواة الستة الا البخاری قال احمد مستقیم الحدیث او مقارب الحدیث وقال ابن معین وابن سعد والعجلی ثقة وزاد العجلی ویقال انه کان یری رای الخوارج وقال ابن عبد البر الاجرد الذی یمشی علی ظهر قدمیه وقدماه ملتویتان وهو عندهم ثقة فی حدیثه الا انه روی عن قتادة قال سمعت ابا حسان الاعرج وکان حرورییا قتل یوم

عن سعید بن جبیر ان امرأة اتت ابن عباسؓ بکتاب بعدما ذهب بصره فدفعه الی ابنه فقترترفیه فدفعه الی فقرأته فقال لابنه لاهذرمته کما هذرمه الغلام المصری فاذا فیه بسم الله الرحمن الرحیم من امرأة من المسلمین انها استحیضت فاستفتت علیا فامرها ان تغتسل وتصلی فقال اللهم لا اعلم القول الا ما قال علیؓ ثلث مرات قال قتادة واخبرنی عزرة عن سعید انه قیل له ان الکوفة ارض باردة وانه یشق علیها الغسل لکل صلوة فقال لو شاء الله لابتلاها بما هو اشد منه حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا الخصیب قال ثنا یزید بن ابراهیم عن ابی الزبیر عن سعید بن جبیر ان امرأة من اهل الکوفة استحیضت فکتبت الی عبد الله بن عمرو عبد الله بن عباسؓ وعبد الله بن الزبیر تناشدهم الله وتقول انی امرأة مسلمة اصابنی بلاء وانما استحیضت منذ سنتین فمائترون فی ذلک فکان اول من وقع الکتاب فی یده ابن الزبیر فقال ما اعلم لها الا ان تدع قروءها وتغتسل عند کل صلوة وتصلی فتتابعوا علی ذلک حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن حماد عن سعید بن جبیر عن ابن عباسؓ خاصة مثله غیر انه قال تدع الصلوة ایام حیضها

الحروریة سنة ثلاثین ومائة. عن سعید بن جبیر ان امرأة اتت ابن عباس بکتاب بعدما ذهب بصره ای لبصر ابن عباس فی آخر عمره فی زمن قیامه الطائف واخبره النبی صلی الله علیه وسلم بذهاب بصره حین رأی جبریل فهو من معجزاته الشریفة فدفعه الی ابنه فتقترتر وفی نسخة العینی فتترالترترة التحریک واکثار الکلام واسترخاء فی البدن الکلام کما فی القاموس والمراد ههنا الاسترخاء فی قراءته قال العینی فی شرحه والمعنی انه حرک لسانه ولم یفهم شیئا فیه ای فی قراءة الکتاب فدفعه ابن عباس الی ای الی سعید فقرأته ای الکتاب فقال ابن عباس لابنه الاهذرمته من الهذرمة وهی السرعة فی الکلام والمشی کذا فی المجمع قال العینی والمعنی هلا اسرعت فی قراءتک کما هذرمه الغلام المصری ای سعید بن جبیر وهو کوفی ولعله کان اصله من اهل مصر وقال العینی واراد بالمصری الکوفی لان کوفة وبصرة یقال لهما المصران ولان مصرا فی اصل الوضع واحد الامصار انتهی فاذا فیه ای فی هذا الکتاب بسم الله الرحمن الرحیم من امرأة من المسلمین انها استحیضت فاستفتت علیا فامرها ای المرأة المستحاضة المستفتیة ان تغتسل ای لکل صلوة کما عند ابن ابی شیبة وتصلی فقال ابن عباس اللهم لا اعلم القول الا ما قال علی ثلث مرات ای قال ابن عباس هذا القول ثلث مرات قال قتادة ای بعد ما روی الحدیث عن ابی حسان عن سعید واخبرنی عزرة بن عبد الرحمن الخزاعی عن سعید بن جبیر الکوفی انه قیل له ای لابن عباس ان الکوفة ارض باردة وانه یشق علیها الغسل لکل صلوة فقال ابن عباس لو شاء الله لابتلاها بما هو اشد منه ای من الغسل لکل صلوة والاثر اخرجه الدارمی من طریق اشعث عن سعید بمعناه مختصرا وابن ابی شیبة عن وکیع عن الاعمش عن المنهال عن سعید بمعناه مختصرا ولم یقع عنده ما رواه قتادة عن عزرة. حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا الخصیب بن ناصح قال ثنا یزید بن ابراهیم التستری ابو سعید البصری عن ابی الزبیر محمد بن مسلم المکی. عن سعید بن جبیر ان امرأة من اهل الکوفة استحیضت فکتبت الی عبد الله بن عمرو عبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبیر تناشدهم الله ای تسألهم بالله وتقسم علیهم قال العینی وتقول انی امرأة مسلمة اصابنی بلاء ای استحاضة وانما استحیضت منذ سنتین وهذا من کلام سعید فمائترون فی ذلک ای الاستحاضة من الاحکام. فکان اول من وقع الکتاب فی یده ابن الزبیر فقال ابن الزبیر ما اعلم لها ای للمستحاضة الا ان تدع قروءها ای ایام حیضها وتغتسل بعد مضی ایام الحیض عند کل صلوة وتصلی فتتابعوا ای ابن عباس وابن عمر وغیرهما علی ذلک ای علی فتوی ابن الزبیر للمستحاضة بالغسل عند کل صلوة والاثر اخرجه ابن حزم فی المحلی من طریق حجاج بن المنهال عن ابن جریج عن ابی الزبیر عن سعید بمعناه واخرجه الدارمی من طریق شعبة عن ابی بشر عن سعید بمعناه الا انه لم یقع عنده ذکر ابن عمر واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن ابن جریج عن ابی الزبیر عن سعید مقتصرا علی ابن الزبیر کما فی شرح العینی. حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابی سلیمان الکوفی الفقیه عن سعید بن جبیر عن ابن عباس خاصة مثله غیر انه قال تدع الصلوة ایام حیضها والاثر اخرجه الامام ابو یوسف فی کتاب الآثار عن الامام ابی حنیفة عن حماد عن سعید بن جبیر انه قال اول ما جالست ابن عباس اذ جاءه کتاب من امرأة من قریش انی قد استحضت فلا ینقطع عنی الدم قال سعید فقرأته فقال لی ایل قرأته قبلها فقلت لا فقال لقد اعجبتنی قراءتک له فشغلنی ذلک عن فهمه قال اعد علی فاعدت علیه قال فکتب الیها تدع الصلوة فی ایام اقرائها فاذا مضت اغتسلت ثم تغتسل لکل صلوة قال ابو حنیفة بذلک کان حماد یأخذ وانا

فجعل اهل هذه المقالة على المستحاضة ان تغتسل لكل صلوة لما ذكرنا من هذه الآثار وخالفهم في ذلك آخرون فقال الذي يجب عليها ان تغتسل للظهر والعصر غسلا واحدا تصلي به الظهر في آخر وقتها والعصر في اول وقتها وتغتسل للمغرب والعشاء غسلا واحدا تصليهما به فتؤخر الاولى منهما وتقدم الآخرة كما فعلت في الظهر والعصر وتغتسل للصبح غسلا وذهبوا في ذلك الى ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا نعيم ابن حماد قال ثنا ابن المبارك قال انا سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم بن محمد عن زينب بنت جحش قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم انها مستحاضة فقال لتجلس ايام اقرائها ثم تغتسل وتؤخر الظهر وتعجل العصر وتغتسل وتصلي وتؤخر المغرب وتعجل العشاء وتغتسل وتصلي وتغتسل للفجر حدثنا يونس قال ثنا سفيان عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه ان امرأة استحيضت من المسلمين

فاري ان تتوضأ لكل صلوة ولا تغتسل واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن سعيد كما في شرح العيني فجعل اهل هذه المقالة اي عطاء وحماد وابن عليه والامامية وجماعة من السلف على المستحاضة ان تغتسل لكل صلوة لما ذكرنا من هذه الآثار المروية عن علي وابن عباس وابن عمر وابن الزبير في الغسل لكل صلوة - وخالفهم في ذلك آخرون فقال والصواب بصيغة الجمع كما في النسخة التي عليها شرح العيني - الذي يجب عليها اي على المستحاضة ان تغتسل للظهر والعصر غسلا واحدا تصلي به اي بهذا الغسل - الظهر في آخر وقتها والعصر في اول وقتها وتغتسل للمغرب والعشاء غسلا واحدا تصليهما اي المغرب والعشاء به اي بهذا الغسل فتؤخر الاولى منهما اي المغرب الى آخر وقتها وتقدم الآخرة اي العشاء الى اول وقتها كما فعلت في الظهر والعصر والحاصل انها تجمع بين الصلوتين بغسل واحد جمعا صوريا لا جمعا حقيقيا وتغتسل للصبح غسلا فهؤلاء اقوام اوجبوا على المستحاضة ثلاثة اطهار في اليوم والليلة قال ابو داود وهو قول ابراهيم النخعي وعبد الله بن شداد قلت رواه الدارمي عنهما موصولا ورواه ايضا عن عطاء وسعيد وعكرمة ورواه الطحاوي وغيره عن علي وابن عباس ورواه ابن ابي شيبة عن ابن الزبير ايضا وعن ابراهيم وعن جعفر عن ابيه وذكر العيني في شرحه فمن ذهب الى ذلك القول منصور بن المعتمر وسالم بن عبد الله والقاسم بن محمد بن ابي بكر - وذهبوا في ذلك الى ما حدثنا ابن ابي داود ابراهيما الاسدي قال ثنا نعيم بن حماد ابو عبد الله الخزاعي المروزي قال ثنا ابن المبارك قال انا سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه القاسم ابن محمد بن ابي بكر الصديق عن زينب بنت جحش الاسدية ام المؤمنين قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم انها مستحاضة هكذا عند النسائي قالت قلت للنبي صلى الله عليه وسلم انها مستحاضة وقع في النسخة التي عليها شرح العيني قالت سألت امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم انها مستحاضة وعند البيهقي قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم لحمنة فقلت انها مستحاضة فعلى رواية المصنف على النسخة التي بايدينا والنسائي المستحاضة زينب ام المؤمنين قال ابن الجوزي ما عرفنا من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم من كانت مستحاضة ورده الحافظ بما روى البخاري من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتكف معه بعض نسائه وفي الرواية الثانية امرأة من ازواجه وفي الثالثة بعض امهات المؤمنين وذكر ابو داود من طريق سليمان بن كثير عن الزهري عن عروة عن عائشة استحيضت زينب بنت جحش وكذا وقع في الموطا ان زينب بنت جحش استحيضت لكن جزم ابن عبد البر بانه خطأ وحكى ان بنات جحش الثلاثة كن مستحاضات زينب ام المؤمنين وحمنة زوج طلحة وام حبيبة زوج عبد الرحمن قال الحافظ قال شيخنا الامام البلقيني يحمل على ان زينب بنت جحش استحيضت وقتا بخلاف اختيها فان استحاضتها دامت انتهى فقال لتجلس بصيغة الامر ايام اقرائها ثم تغتسل اي لانقطاع الحيض وتؤخر الظهر وتعجل العصر وتغتسل اي للظهر والعصر فتصلي الظهر في آخر وقته وتصلي العصر في اول وقته وفيه وفي الاحاديث التي بعده دليل لما ذهب اليه اصحابنا من ان الجمع بين الصلوتين في السفر وغيره محمول على الجمع الصوري دون الحقيقي - وتصلي اي الظهر والعصر وتؤخر المغرب وتعجل العشاء وتغتسل اي للمغرب والعشاء وتصلي وتغتسل للفجر قال الخطابي فيه حجة لمن رأى للمتيمم ان يجمع بين صلوتي فرض بتيمم واحد لان علتهما واحدة وهي الضرورة والى هذا ذهب ابو حنيفة واصحابه وهو قول ابن المسيب وسفيان الثوري والحسن والزهري وقال مالك والشافعي واحمد واسحق يتيمم لكل فريضة ولا يجمع به بين فريضتين انتهى والحديث اخرجه النسائي عن سويد بن نصر والبيهقي من طريق نعيم بن حماد كلاهما عن ابن المبارك باسناده مثله وهذا حديث منقطع لان القاسم لم يدرك زينب قال الشوكاني ورجاله ثقات حدثنا يونس بن عبد الاعلى المصري قال ثنا سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه ان امرأة استحيضت من المسلمين لعل المراد المستحاضة زينب كما في رواية الثوري

فسألوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم ذکر نحوہ الا انہ قال قدر ایامہا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبۃ عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ عن عائشۃ ان امرأۃ استحیضت علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرت ثم ذکر نحوہ غیر انہ لم یذکر ترکہا الصلوۃ ایام اقرائہا ولا ایام حیضہا حدثنا فہد قال ثنا الحمانی قال ثنا خالد بن عبد اللہ عن سہیل عن الزہری عن عروۃ عن اسماء ابنۃ عمیس قالت قلت یا رسول اللہ ان فاطمۃ بنت ابی حبیش

عن عبد الرحمن او سہلۃ بنت سہیل کما فی روایۃ ابن اسحق عن عبد الرحمن او حمنۃ کما عند البیہقی من طریق الثوری قال العینی فی شرحہ وقد ذکر الدارمی فی سننہ ان المرأۃ المذکورۃ ہی بادنۃ بنت غیلان الثقفیۃ ثم اسندہ عن احمد بن خالد عن ابن اسحق عن الزہری عن القاسم وعن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ عن عائشۃ قالت انما ہی سہلۃ بنت سہیل بن عمرو وعن سعد بن ابراہیم قال انما جاء اختلاف ابن لانہن کن عند عبد الرحمن بن عوف فقال بعضہم ہی ام حبیبۃ وقال بعضہم ہی بادنۃ وقال بعضہم ہی سہلۃ انتہی ملخصا فسألوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم ذکر نحوہ ای مثل ما روی الثوری عن عبد الرحمن الا انہ قال قدر ایامہا بدل قولہ ایام اقرائہا قال العینی فی شرحہ ویستفاد من ہذا الحدیث ان ہذہ المرأۃ کانت معتادۃ ممیزۃ لانہ قال فیہ قدر ایامہا ای تجلس قدر ایامہا المعتادۃ فی الحیض للصوم والصلوۃ ثم اذا خرجت ایامہا تغتسل وتؤخر الظہر وتعجل العصر انتہی والحدیث اخرجہ عبد الرزاق عن ابن عیینۃ بلفظ انما ہو عرق فترک الصلوۃ قدر حیضتہا ثم تجمع الظہر والعصر بغسل واحد والمغرب والعشاء بغسل واحد وتغتسل للصبح غسلا کذا فی کنز العمال واخرجہ البیہقی من طریق اسحق عن سفیان حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبۃ عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ عن عائشۃ ان امرأۃ استحیضت علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرت علی صیغۃ المجہول ای امرہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم ذکر شعبۃ نحوہ ای نحو حدیث سفیان عن عبد الرحمن غیر انہ لم یذکر ترکہا الصلوۃ ایام اقرائہا ولا ایام حیضہا ای کما ذکرہ الثوری وابن عیینۃ والحدیث اخرجہ ابو داود عن عبید اللہ بن معاذ عن ابیہ والنسائی عن محمد بن بشار عن محمد والبیہقی من طریق عمر بن حفص عن عاصم ثلاثتہم عن شعبۃ بلفظ فامرت ان تؤخر الظہر وتعجل العصر وتغتسل لہما غسلا واحدا وتؤخر المغرب وتعجل العشاء وتغتسل لہما غسلا واحدا وتغتسل لصلوۃ الصبح غسلا واحدا۔ اللفظ للنسائی وزاد ابو داود فقلت لعبد الرحمن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لا احدثک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بشیء وہکذا اخرجہ الطیالسی فی مسندہ عن شعبۃ قال البیہقی وکذلک قالہ النضر بن شمیل عن شعبۃ واخرج البیہقی من طریق الحسن بن سہل عن عاصم عن شعبۃ فزاد فامرہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہکذا روی ابن اسحاق عن عبد الرحمن ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہا قال البیہقی بعد ما رواہ من طریق عمر بن حفص عن عاصم وہکذا رواہ جماعۃ عن شعبۃ وذکر جماعۃ منہم امتناع عبد الرحمن بن القاسم من رفع الحدیث قال وقال ابو بکر بن اسحق قال بعض مشائخنا لم یسند ہذا الخبر غیر محمد بن اسحق وشعبۃ لم یذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمکرام یکون الخبر مرفوعا انتہی قال العلامۃ ابن الترکمانی امتنع عبد الرحمن من اسناد الامر الی النبی علیہ السلام صریحا ولا شک انہ اذا سمع فامرت لیس لہ ان یقول فامرہا النبی علیہ السلام لان اللفظ الاول مسند الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بطریق اجتہادی لا بالصریح فلیس لہ ان ینقلہ الی ما ہو صریح ولا یلزم من امتناعہ من صریح النسبۃ الی النبی علیہ السلام ان لا یکون مرفوعا بلفظ امرت علی ما عرف من ترجیح اہل الحدیث والاصول فی ہذہ الصیغۃ انہا مرفوعۃ فتأمل فقد یتوہم من لا خبرۃ لہ من کلام البیہقی وغیرہ انہ من الموقوف الذی لا تقوم بہ الحجۃ وبہذا یعلم ان ابن اسحاق لم یخالف شعبۃ فی رفعہ بل رفعہ ابن اسحق صریحا ورفعہ شعبۃ دلالۃ ورفعہ ہو ایضا صریحا فی روایۃ الحسن عن عاصم عنہ انتہی قال ابن العربی وقول عائشۃ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرت نص فی انہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکن عبد الرحمن بن القاسم اراد ان ینقل الحدیث علی اصلہ انتہی۔ حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا الحمانی یحیی بن عبد الحمید الکوفی قال ثنا خالد بن عبد اللہ ابو الہیثم الواسطی عن سہیل بن ابی صالح المدنی عن الزہری عن عروۃ عن اسماء ابنۃ عمیس الخثعمیۃ اخت میمونۃ بنت الحارث لامہا وکانت اولا تحت جعفر بن ابی طالب ثم تزوجہا ابو بکر ثم تزوجہا علی وولدت لہم ہا جرت الی الحبشۃ ثم الی المدینۃ کان عمر یسألہا عن تعبیر الرؤیا ولما بلغہا قتل ابنہا محمد بن ابی بکر جلست فی مسجدہا وکظمت غیظہا حتی شخبت ثدیاہا دما۔ قالت قلت یا رسول اللہ ان فاطمۃ بنت ابی حبیش بمہملۃ وموحدۃ ومعجمۃ واسمہ قیس بن المطلب بن اسد بن عبد العزی بن قصی الاسدیۃ ہا جریۃ جلیلۃ ذکرہا ابراہیم الحربی انہا ام محمد بن عبد اللہ بن جحش کذا فی تہذیب التہذیب ووقع عند مسلم فاطمۃ بنت ابی حبیش بن عبد المطلب قال القاضی ہکذا فی اکثر النسخ قال بعضہم ہہنا وہم وصوابہ ابن المطلب قال القاضی ہذا ہو الصواب

استحیضت منذ کذا وکذا فلم تصل فقال سبحان اللہ ھذا من الشیطان لتجلس فی مرکن فاذا رأت صفرۃ فوق الماء فلتغتسل للظھر والعصر غسلا واحدا ثم تغتسل للمغرب والعشاء غسلا واحدا وتتوضأ فیما بین ذلک فقولہ وتتوضأ فیما بین ذلک یحتمل ان تتوضأ لما یکون منھا من الاحداث التی توجب نقض الطھارات ویحتمل ان تتوضأ للصبح فلیس فیہ دلیل علی خلاف ما تقدمہ من حدیث شعبۃ وسفیان قالوا فھذہ الآثار قد رویت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما ذکرنا فی جمع الظھر والعصر بغسل واحد وفی جمع المغرب والعشاء بغسل واحد

کما قال واسم جدہا المطلب مشھور ولم یختلف فیہا اھل الخبر انتھی قال الحافظ وھی غیر فاطمۃ بنت قیس التی طلقت ثلثا انتھی واختلف العلماء فی انہا کانت معتادۃ او ممیزۃ کما سنذکر ذلک فی الفصل الثالث انشاء اللہ تعالی۔ استحیضت منذ کذا وکذا ای سبع سنین کما فی بعض الروایات الاخر۔ فلم تصل ظنا منہا ان الاستحاضۃ تمنع عن الصلوۃ کالحیض فقال صلی اللہ علیہ وسلم سبحان اللہ تعجب واستبعاد لفعلہا ذلک۔ ھذا ای استحاضتہا وترک الصلوۃ بہا من الشیطان ای من رکضتہ او من تسویلہ ایاہا ان الاستحاضۃ کالحیض کما تقدم لتجلس فی مرکن فاذا رأت صفرۃ فوق الماء ای الذی تقعد فیہ فانہا تظہر الصفرۃ فوقہ فعند ذلک یصب علیہا الماء قالہ الشوکانی و قال سید فی البذل حاصلہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم امرہا بالجلوس فی المرکن الذی ملی ماء للعلاج فاذا رأت صفرۃ فوق الماء ظہرلہا وصول اثر الماء وبرودتہ الی باطن الجسد فلما جلست فی المرکن الذی ظہر فیہا لون الدم تنجست بالماء الممزوج بالدم فامرہا بالغسل للتطہیر من نجاسۃ الدم انتھی وحاصل ہذا التفسیر ان المراد من الصفرۃ صفرۃ الدم وذکر فی المجمع عن الطیبی ما لفظہ ای اذا زالت الشمس وقربت من العصر یری فوق الماء مع شعاع الشمس شبہ صفارۃ لان شعاعہا حینئذ یتغیر ویقل فیضرب الی الصفرۃ انتھی وحاصلہ ان المراد من الصفرۃ صفرۃ الشمس قال الشوکانی بعد ما ذکر ہذا التفسیر عن شرح المغربی لبلوغ المرام فینظر فی صحۃ ہذا التفسیر انتھی قال العبد الضعیف ینبغی ان یکون ھذا التفسیر صحیحا فقد ورد فی عدۃ الروایات ان المستحاضۃ تؤخر الظہر فعلی ہذا الحدیث بیان تاخیر الظہر الی آخر وقتہ فان انتہاء وقت الظہر یکون بتغیر شعاع الشمس الی الصفرۃ قال الطیبی واما حدیث وقت العصر ما لم تصفر فمعناہ تصفر اصفرارا تاما کاملا انتھی۔ فلتغتسل للظہر والعصر غسلا واحدا ثم تغتسل للمغرب والعشاء غسلا واحدا زاد ابو داؤد والحاکم والبیہقی وتغتسل للفجر غسلا واحدا وتتوضأ فیما بین ذلک ای فیما بین الظہر والعصر وفیما بین المغرب والعشاء للعشاء لانہا صاحبۃ عذر فاذا خرج وقت الظہر ودخل وقت العصر انتقضت طہارتہا وکذا فیما بین المغرب والعشاء وہذا علی قول الحنفیۃ واما علی قول الشوافع فیحمل الامر بالوضوء فیما بین الصلوتین علی تضاء الفوائت کذا فی البذل والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن وہب بن بقیۃ والبیہقی من طریق ابی داؤد والحاکم من طریق محمد بن بشر عن وہب بن بقیۃ والدارقطنی من طریق اسحق بن شاہین والبیہقی من طریق عبد الحمید بن بیان ثلاثتہم عن خالد بن عبد اللہ والحاکم والدارقطنی من طریق عدی بن عاصم کلاہما عن سہیل باسنادہ نحوہ قال البیہقی ہکذا رواہ سہیل عن الزہری عن عروۃ والمشہور روایۃ الجمہور عن الزہری عن عروۃ فی شان ام حبیبۃ کما مضی وقال الحاکم ہذا حدیث صحیح علی شرط مسلم ولم یخرجاہ بہذہ الالفاظ وقال الذہبی علی شرط مسلم وقال المنذری حدیث حسن فقولہ وتتوضأ فیما بین ذلک یحتمل ان یکون معناہ ان تتوضأ وفی نسخۃ العینی بحذف ان۔ لما یکون منہا ای من المستحاضۃ وفی نسخۃ العینی بہا من الاحداث التی توجب زاد فی نسخۃ العینی بہا ای نقض الطہارات کالغائط والبول وغیرہما۔ ویحتمل ان تتوضأ وفی نسخۃ العینی بحذف ان للصبح والاحتمال الاول ہہنا متعین فقد وقع التصریح بامر الغسل للصبح عند ابی داؤد وغیرہ۔ فلیس فیہ ای فی حدیث اسماء دلیل علی خلاف ما تقدمہ من حدیث شعبۃ وسفیان فی ایجاب ثلثۃ اطہار علی المستحاضۃ طہر للظہر والعصر وطہر للمغرب والعشاء وطہر للفجر۔ قال العینی فی شرح کلام المصنف کانہ جواب عن سوال مقدر تقریرہ ان حدیث اسماء مخالف لحدیث شعبۃ عن عبد الرحمن ابن القاسم عن ابیہ عن عائشۃ وحدیث الثوری عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ عن زینب وحدیث ابن عیینۃ عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ فانہ لم یقع فی احادیث ہؤلاء وتتوضأ فیما بین ذلک بل وقع فیہا وتغتسل للفجر فاجاب عنہ بقولہ وتتوضأ فیما بین ذلک یحتمل ان یکون المراد انہا تتوضأ الخ یعنی اذا ارادت ان تصلی فیما بین الصلوات صلوۃ اخری تتوضأ ولا تکتفی بالاغتسال لانہ للفرائض المختصۃ بالاوقات الخمس ویحتمل ان یکون المراد الوضوء لصلوۃ الصبح فلیس فیہ دلیل علی خلاف ما تقدمہ انتھی مختصرا۔ قالوا فہذہ الآثار المرویۃ عن زینب وعائشۃ واسماء قد رویت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما ذکرنا فی جمع الظہر والعصر بغسل واحد وفی جمع المغرب والعشاء بغسل واحد

وافراد الصبح بغسل واحد فبهذا ناخذ وهو اولی من الآثار الاول التی فیها ذکر الامر بالغسل لکل صلوة لانه قد روی ما یدل علی ان هذا ناسخ لذلک فذکروا ما حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الوهبی قال ثنا محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة رض قالت انما هی سهلة ابنة سهیل بن عمرو استحیضت وان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامرها بالغسل عند کل صلوة فلما جهدها ذلک امرها ان تجمع الظهر والعصر فی غسل واحد والمغرب والعشاء فی غسل واحد وتغتسل للصبح

وافراد الصبح بغسل واحد وفی الباب عن حمنة بنت جحش عند ابی داؤد والترمذی وابن ماجة واحمد والشافعی والطحاوی فی مشکل الآثار والدارقطنی والحاکم والبیهقی وغیرهم قالت کنت استحاض حیضة کثیرة شدیدة فاتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم استفتیه واخبره فوجدته فی بیت اختی زینب فذکرت الحدیث وفیه فان قویت علی ان تؤخری الظهر وتعجلی العصر فتغتسلین وتجمعین بین الصلوتین الظهر والعصر وتؤخرین المغرب وتعجلین العشاء ثم تغتسلین وتجمعین بین الصلوتین فافعلی وتغتسلین مع الفجر فافعلی وصومی ان قدرت علی ذلک قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وهذا اعجب الامرین الی. اللفظ لابی داؤد والامر الاول هو الغسل لکل صلوة کما ذکر ابو داؤد قال الخطابی قد ترک بعض العلماء القول بهذا الحدیث لان ابن عقیل راویه لیس بذاک انتهی وفی التلخیص وقال البیهقی تفرد به ابن عقیل وهو مختلف فی الاحتجاج به وقال ابن مندة لایصح بوجه من الوجوه لانهم اجمعوا علی ترک حدیث ابن عقیل انتهی وقال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح وسالت محمدا عن هذا الحدیث فقال هو حدیث حسن صحیح هکذا قال احمد بن حنبل هو حدیث حسن صحیح انتهی وقال الامام الطحاوی فی مشکل الآثار هذا الحدیث من احسن الاحادیث المرویة فی هذا الجنس. فبهذا ناخذ وهو فی نسخة العینی وهی «اولی ای الاخذ بروایات جمع الصلوتین بغسل واحد اولی من الآثار الاول التی فیها ذکر الامر بالغسل لکل صلوة لانه قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ما یدل علی ان هذا ای الامر بالجمع بین الصلوتین بغسل واحد ناسخ وفی نسخة العینی «هو ناسخ» لذلک ای لامر الغسل لکل صلوة فذکروا ما حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الوهبی احمد بن خالد الکندی قال ثنا محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة قالت انما هی سهلة وفی نسخة العینی ان سهلة «ابنة سهیل هکذا عند ابی داود وغیره وعند احمد سهیلة بنت سهیل قال الدارمی الناس یقولون سهلة بنت سهیل وقال یزید بن هارون سهیلة بنت سهیل. بن عمرو القرشیة العامریة اسلمت قدیما وهاجرت مع زوجها ابی حذیفة بن عتبة الی الحبشة فولدت له هناک محمد بن ابی حذیفة وهی التی کانت ارضعت سالما مولی ابی حذیفة وهو رجل کبیر بعدما شهد بدرا رخصة لها من رسول الله صلی الله علیه وسلم کذا فی الاصابة وقال ابن عبد البر وهی زوجة عبد الرحمن بن عوف خلف علیها بعد ابی حذیفة فولدت له سالم بن عبد الرحمن. استحیضت وان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامرها بالغسل عند کل صلوة هکذا عند البیهقی وغیره وعند احمد وغیره فاتت رسول الله صلی الله علیه وسلم فسالته عن ذلک فامرها بالغسل عند کل صلوة. فلما اجهدها ذلک وفی النسخة التی علیها شرح العینی فلما جهدها وهکذا هو عند ابی داؤد جهدها ای شق ذلک علیها کما عند الدارمی والطبرانی. امرها ان تجمع الظهر والعصر فی غسل واحد والمغرب والعشاء فی غسل واحد وتغتسل للصبح والحدیث اخرجه ابو داؤد عن عبد العزیز بن یحیی والامام احمد عن احمد بن عبد الملک کلاهما عن محمد بن مسلمة والبیهقی من طریق بشار بن السری عن عبدة والطبرانی فی الصغیر من طریق اسباط عن العلاء بن هرون والدارمی عن یزید بن هرون واحمد بن خالد جمیعهم عن ابن اسحق باسناده نحوه قال الشوکانی ابن اسحق لیس بحجة لاسیما اذا عنعن وعبد الرحمن قد قیل انه لم یسمع من ابیه قال الحافظ قد قیل ان ابن اسحق وهم فیه انتهی. قال العبد الضعیف اما الطعن علی ابن اسحق فیرده ما قاله الذهبی فی المیزان محمد بن اسحق الاصبهانی الحافظ الجوال صاحب التصانیف کان من ائمة هذا الشان وثقاتهم ابدع الحافظ ابو نعیم فی جرحه لما بینهما من الوحشة ونال منه واتهمه فلم یلتفت الیه لما بینهما من العظائم نسال الله العفو والذی قاله ابو نعیم فی تاریخه هو حافظ من اولاد المحدثین اختلط فی آخر عمره واما القول بان عبد الرحمن لم یسمع من ابیه فمردود بما وقع عند البخاری فی الصحیح حدثنا علی حدثنا ابن عیینة حدثنا عبد الرحمن بن القاسم وکان افضل اهل زمانه انه سمع اباه وکان افضل اهل زمانه کذا فی التهذیب فی ترجمة عبد الرحمن وهکذا کتب اسماء الرجال مصرحة بروایة عبد الرحمن عن ابیه ولم یذکر احد منهم انه لم یسمع من ابیه فلا ادری من این اخذ الشوکانی هذا القول وقد صحح الترمذی فی عدة مواضع حدیث عبد الرحمن عن ابیه منها فی وجوب الغسل عند التقاء الختانین ومن شرائط الصحة عدم انقطاع السند واما قول الحافظ فیحتمل انه اراد بذلک

قالوا فدل ذلك على ان هذا الحكم ناسخ للحكم الذى فى الآثار الاول لانه انما امر به بعد ذلك فصار القول به اولى من القول بالآثار الاول قالوا وقد روى ذلك ايضا عن علىؓ وابن عباسؓ فذكروا ما حدثنا ابن ابى داود قال ثنا ابو معمر قال ثنا عبد الوارث قال ثنا محمد بن جحادة عن اسمعيل بن رجاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباسؓ قال جاءته امرأة مستحاضة تسأله فلم يفتها وقال لها سلى غيرى قال فاتت ابن عمرؓ فسألته فقال لها لا تصلى ما رأيت الدم فرجعت الى ابن عباسؓ فاخبرته فقال رحمه الله ان كاد ليكفرك قال ثم سألت على بن ابى طالبؓ فقال تلك ركزة من الشيطان او قرحة فى الرحم اغتسلى عند كل صلاتين مرة وصلى قال فلقيت ابن عباسؓ بعد فسألته فقال ما اجد لك الا ما قال علىؓ

ما ذكره البيهقى لم يسند هذا الخبر غير ابن اسحق وشعبته لم يذكره النبى صلى الله عليه وسلم والخبر ان يكون الخبر مرفوعا اه وقد ذكرنا من قبل تحت حديث شعبة ان ابن اسحاق لم يخالف شعبة فى رفعه بل رفعه ابن اسحق صريحا ورفعه شعبة دلالة ورفعه هو ايضا صريحا فى رواية الحسن عن عاصم عنه فتحفظ.

قالوا فدل ذلك اى حديث عائشة فى قصة سهلة على ان هذا الحكم اى حكم الجمع بين الصلوتين بغسل ناسخ للحكم الذى فى الآثار الاول اى التى فيها امر الغسل لكل صلوة لانه صلى الله عليه وسلم انما امر به اى بحكم الجمع بعد ذلك اى بعد حكم الغسل لكل صلوة. فصار القول به اولى من القول بالآثار الاول قالوا وقد روى ذلك ايضا عن علىؓ وابن عباسؓ اى كما روى عنهما امر الغسل لكل صلوة كذلك روى عنهما امر الغسل لكل صلوتين. فذكروا ما حدثنا ابن ابى داود قال ثنا ابو معمر عبد الله بن عمرو البصرى قال ثنا عبد الوارث بن سعيد البصرى قال ثنا محمد بن جحادة بضم الجيم وفتح المهملة الاودى ويقال الايامى الكوفى من رواة الستة قال احمد من الثقات وقال ابو حاتم صدوق ثقة. وقال النسائى والعجلى وعثمان بن ابى شيبة ثقة وزاد عثمان لا بأس به وقال ابن حبان فى طبقة اتباع التابعين كان عابدا ناسكا من زعم انه سمع من انس بن مالك فقد وهم واشتى عليه ابو داود وقال كان لا يأخذ عن كل احد وقال ابو عوانة كان يغلو فى التشيع توفى سنة احدى وثلاثين ومائة عن اسمعيل بن رجاء بن ربيعة الزبيدى ابو اسحاق الكوفى من رواة الستة الا البخارى قال ابن معين وابو حاتم والنسائى ثقة وقال ابن فضيل عن الاعمش كان يجمع صبيان المكاتب ويجيئهم لكى لا ينسى حديثه وقال الازدى وحده منكر الحديث وفى التقريب ثقة تكلم فيه الازدى بلا حجة. عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سعيد جارته اى ابن عباس امرأة مستحاضة تسأله اى عن حكم الاستحاضة فلم يفتها ابن عباس وقال لها سلى غيرى يحتمل ان يكون ابن عباس ردها للتذاهب الى اعلم منه فلهذا لما افتاها ابن عمر بترك الصلوة ردته وقال على جواب علىؓ ما اجد لك الا ما قال علىؓ. قال ابن جبير فاتت ابن عمر فسألته عن امرها فقال ابن عمر لها لا تصلى ما رأيت الدم اى دم الاستحاضة وارادة دم الحيض بعيد يرده قول ابن عباس ان كاد ليكفرك. فرجعت المرأة المستفتية الى ابن عباس فاخبرته بما قال ابن عمر من ترك الصلوة لها فقال ابن عباس رحمه الله ان كاد ليكفرك اى ذلك على عمل لو فعلته لفعلت عمل الكفار فان المستحاضة كالطاهرة فى وجوب الصلوة والصيام والحج وغير ذلك قال سعيد بن جبير ثم سألت علىّ بن ابى طالب فقال تلك ركزة بالزاى المعجمة وفيما نقل الشيخ عن المصنف ركضة بالضاد المعجمة اى ضربة من الشيطان او قرحة فى الرحم شك من الراوى ويحتمل ان يكون للتنويع والقرحة الجرحة. اغتسلى عند كل صلوتين مرة وصلى فللظهر والعصر مرة والمغرب والعشاء مرة وللفجر مرة قال سعيد فلقيت هذه المرأة ابن عباس بعد ما سألت عليا فسألته اى ابن عباس وذكرت له ما افتاها به على فقال ما اجد لك الا ما قال على والاثر لم اقف عليه بسياق المصنف واسناده صحيح واخرجه عبد الرزاق وسعيد بن منصور كما فى كنز العمال بلفظ ان امرأة من اهل الكوفة كتبت الى ابن عباس بكتاب فيه انى امرأة مستحاضة اصابنى بلاء وضر وانى ادع الصلوة الزمان الطويل وان علىّ بن ابى طالب سئل عن ذلك وافتانى ان اغتسل عند كل صلوة فقال ابن عباس اللهم لا اجد لها الا ما قال على غير انها تجمع بين الظهر والعصر بغسل واحد والمغرب والعشاء بغسل واحد وتغتسل للفجر فقيل له انه يشق عليها قال لو شاء الله لابتلاها بأشد من ذلك قال ابن حزم فى المحلى بعد ذكره من طريق عبد الرزاق عن معمر عن ايوب السختيانى عن سعيد ورويناه ايضا من طريق سفيان الثورى عن اشعث بن ابى الشعثاء عن سعيد ومن طريق ابن جريج عن عمرو بن دينار عن سعيد ومن طريق شعبة وحماد بن سلمة كلاهما عن حماد بن ابى سليمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انتهى مختصرا واخرجه ابن ابى شيبة عن حفص بن غياث عن ليث عن الحكم عن على فى المستحاضة تؤخر من الظهر وتعجل من العصر وتؤخر المغرب وتعجل العشاء قال واظنه قال وتغتسل للفجر قال فذكرت ذلك لابن الزبير وابن عباس فقالا ما نجد لك

حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن قيس بن سعد عن مجاهد قال قيل لابن عباس ان ارضنا ارض باردة قال تؤخر الظهر وتعجل العصر وتغتسل لهما غسلا واحدا وتؤخر المغرب وتعجل العشاء وتغتسل لهما غسلا وتغتسل للفجر غسلا. فذهب هؤلاء الى هذه الآثار وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا تدع المستحاضة الصلوة ايام اقرائها ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة وتصلي

الا ما قال علي انتهى. حدثنا ابن خزيمة بمكة محمد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن قيس بن سعد المكي ابو عبد الملك ويقال ابو عبد الله الحبشي مولى نافع بن علقمة ويقال مولى ام علقمة من رواة الستة الا البخاري والترمذي قال ابن معين ليس به بأس وقال احمد وابو زرعة ويعقوب بن شيبة وابو داود والعجلي وابن سعد ثقة وزاد ابن سعد قليل الحديث كان قد خلف عطاء في مجلسه ولكنه لم يعمر توفي سنة تسع عشرة ومائة عن مجاهد قال قيل لابن عباس ان ارضنا اي ارض الكوفة ارض باردة اي فيشق عليها الغسل لكل صلوة. قال ابن عباس تؤخر الظهر وتعجل العصر وتغتسل لهما غسلا واحدا لم يقع في نسخة العيني واحدا. وتؤخر المغرب وتعجل العشاء وتغتسل لهما غسلا وتغتسل للفجر غسلا والاثر اخرجه الدارمي عن حجاج بن المنهال باسناده مثله واخرجه ابن ابي شيبة والدارمي ايضا من طريق عبد العزيز بن رفيع عن عطاء نحوه. فذهب هؤلاء اي عطاء وسعيد وعكرمة والنخعي وابن شداد الى هذه الآثار زاد في نسخة العيني التي ذكرناها المروية عن علي وابن عباس وابن الزبير في الجمع بين الصلوتين بغسل وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا تغتسل المستحاضة كل يوم غسلا رواه الدارمي من طريق الشعبي عن حمنة امرأة مسروق ان عائشة قالت في المستحاضة تغتسل كل يوم مرة ورواه ابو داود من طريق معقل الخثعمي عن علي قال المستحاضة اذا انقضى حيضها اغتسلت كل يوم واخرج الدارمي من طريق نافع عن ابن عمر انه كان يقول المستحاضة تغتسل من ظهر الى ظهر وهكذا اخرج من طرق عن سعيد بن المسيب وعن الحسن وعطاء وقال الدارمي عن شيخه مروان وهو قول الاوزاعي. وخالفهم في ذلك اي في ايجاب الغسل على المستحاضة لكل صلوة او لكل صلوتين او لكل يوم. آخرون وهم الجمهور واكثر فقهاء الامصار فقالوا تدع المستحاضة الصلوة ايام اقرائها ثم تغتسل اي لادبار الحيض وانقطاعه وتتوضأ لكل صلوة وتصلي قال ابن حزم في المحلى وممن قال بايجاب الوضوء لكل صلوة عائشة ام المؤمنين وعلي بن ابي طالب وابن عباس وفقهاء المدينة عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله ومحمد بن علي بن الحسين وعطاء بن ابي رباح والحسن البصري وهو قول سفيان الثوري وابي حنيفة والشافعي واحمد بن حنبل وابي عبيد وغيرهم وقال مالك لا وضوء عليها من هذا الدم الا استحبابا بالايجاب وهي طاهر ما لم تحدث حدثا آخر انتهى مختصرا وقال ابن رشد في البداية اختلف العلماء في المستحاضة فقوم اوجبوا عليها طهرا واحدا فقط وذلك عندما ترى انه قد انقضت حيضتها وهؤلاء انقسموا قسمين فقوم اوجبوا عليها ان تتوضأ لكل صلوة وقوم استحبوا ذلك لها ولم يوجبوه عليها والذين اوجبوا عليها طهرا واحدا فقط هم مالك والشافعي وابو حنيفة واصحابهم واكثر فقهاء الامصار واكثر هؤلاء اوجبوا عليها ان تتوضأ لكل صلوة وبعضهم لم يوجب عليها الا استحبابا وهو مذهب مالك انتهى مختصرا قال القاضي عياض لم ير مالك عليها الوضوء وليس في حديثه ولكنه استحبه لها في قوله الآخر ما لرواية غيره له اولتدخل في الصلوة بطهارة جديدة كما قال في سلس البول واوجب الوضوء عليها ابو حنيفة والشافعي واصحابهما والليث والاوزاعي ولمالك ايضا نحوه انتهى قال ابن قدامة ولنا انه صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة وتوضئي لكل صلوة قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وهذه زيادة يجب قبولها انتهى قال القاضي وكلهم مجمعون انه لا غسل عليها غير مرة واحدة عند ادبار حيضها انتهى قال النووي وبهذا قال جمهور العلماء من السلف والخلف ودليلهم ان الاصل عدم الوجوب فلا يجب الا ما ورد الشرع بايجابه ولم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه امر بالغسل الا مرة واحدة عند انقطاع حيضها وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا اقبلت الحيضة فدعي الصلوة واذا ادبرت فاغتسلي وليس في هذا ما يقتضي تكرار الغسل واما الاحاديث الواردة في سنن ابي داود والبيهقي وغيرهما ان النبي صلى الله عليه وسلم امرها بالغسل فليس فيها شئ ثابت وقد بين البيهقي ومن قبله ضعفها واما صح في هذا ما رواه البخاري ومسلم في صحيحيهما ان ام حبيبة بنت جحش استحيضت فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ذلك عرق فاغتسلي ثم صلي فكانت تغتسل عند كل صلوة قال الشافعي انما امرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تغتسل وتصلي وليس فيه انه امرها ان تغتسل لكل صلوة قال ولا اشك انشاء الله تعالى ان غسلها كان تطوعا غير ما امرت به وذلك واسع لها وكذا قال سفيان بن عيينة والليث بن سعد وغيرهما انتهى. قال العبد الضعيف

وذهبوا فی ذلک الی ما حدثنا محمد بن عمرو بن یونس السوسی قال ثنا یحیی بن عیسی قال ثنا الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عن عروة عن عائشة ان فاطمة بنت ابی حبیش اتت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت یا رسول الله انی استحاض فلا ینقطع عنی الدم فامرها ان تدع الصلوة ایام اقرائها

اما تضعیف احادیث الامر بالغسل لکل صلوة کما ذکره النووی فلیس بصحیح فان بعض الروایات فی ذلک صحیحة کما تقدم وقد صحح الحاکم و الذهبی حدیث اسماء فی امر الغسل للصلوتین وحسنه الذهبی وصحح احمد والبخاری والترمذی حدیث حمنة فی ذلک کما تقدم وقال الشوکانی وما ذهب الیه الجمهور من عدم وجوب الاغتسال الا لادبار الحیضة هو الحق لفقد الدلیل الصحیح الذی تقوم به الحجة لا سیما فی مثل هذا التکلیف الشاق فانه لا یکاد یقوم بها دونه فی المشقة الا خلص العباد فکیف بالنساء الناقصات الادیان بصریح الحدیث وتیسیر وعدم التغییر من المطالب التی اکثر المختار صلی الله علیه وسلم الارشاد الیها فالبراءة الاصلیة المعتضدة بمثل ما ذکر لا ینبغی الجزم بالانتقال عنها بما لیس بحجة توجب الانتقال وقد جمع بعضهم بین الاحادیث بحمل احادیث الغسل لکل صلوة علی الاستحباب وهو جمع حسن انتهی

وذهبوا فی ذلک الی ما حدثنا محمد بن عمرو بن یونس السوسی قال ثنا یحیی بن عیسی التمیمی الکوفی قال ثنا الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت ابو یحیی الکوفی عن عروة بن الزبیر کما وقع التصریح بذلک عند ابن ماجه عن عائشة ان فاطمة بنت ابی حبیش اتت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت یا رسول الله انی استحاض علی صیغة المجهول ای دائم الاستحاضة قال الکرمانی فان قلت ما موقع ان فی انی استحاض ولا تستعمل هی الا عند انکار المخاطب لمدخولها والتردد فیه وما کان لرسول الله صلی الله علیه وسلم انکار لاستحاضتها ولا تردد فیها قلت قد یذکر ایضا لتحقیق نفس القضیة اذا کانت بعیدة الوقوع نادرة الوجود وههنا کذلک انتهی فلا ینقطع عنی الدم وعند ابن ماجه فلا اطهر فادع الصلوة قال لا انما ذلک عرق ولیس بالحیضة فامرها رسول الله صلی الله علیه وسلم ان تدع الصلوة ایام اقرائها ای ایام حیضها وعند احمد دعی الصلوة ایام حیضک وعند ابن ماجه والبیهقی اجتنبی الصلوة ایام محیضک وهکذا عند الدارقطنی وعنده ایضا من وجه آخر دعی الصلوة ایام اقرائک ففی هذه الروایات رد الی العادة وقد اختلف العلماء فی ان فاطمة کانت معتادة او ممیزة فمال الترمذی والبیهقی وغیرهما الی انها کانت ممیزة واحتجوا علی ذلک بما ورد فی الروایات فی قصة فاطمة بلفظ الاقبال والادبار بحمل الاقبال علی الحالة التی تکون الحیض من قوة الدم فی اللون فیکون ردا الی التمییز وقد ذکر القاضی البیضاوی والطیبی ان الاقبال والادبار کما یحتمل تلک الحالة کذلک یحتمل ان یکون المراد به الحالة التی کانت تحیض فیها فیکون ردا الی العادة فلیس فی احادیث الاقبال والادبار ما یدل علی ان فاطمة کانت ممیزة وقد دلت الروایات الکثیرة الصحیحة علی انها کانت معتادة منها حدیث الباب فان لفظ ایام اقرائها صریح فی کونها معتادة ومنها ما اخرجه البخاری من طریق ابی اسامة عن هشام بن عروة عن ابیه بلفظ دعی الصلوة قدر الایام التی کنت تحیضین فیها قال القسطلانی فیه دلالة علی ان فاطمة کانت معتادة وکذا قال الکرمانی ومنها ما اخرجه مالک عن هشام عن ابیه بلفظ فاذا ذهب قدرها فاغسلی عنک الدم وهکذا رواه عمرو وسعید واللیث وحماد بن سلمة وغیرهم کما سیاتی عند المصنف ومنها حدیث فاطمة بنفسها اخرجه ابن حبان فی صحیحه کما فی نصب الرایة من طریق ابی حمزة عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ان فاطمة بنت ابی حبیش اتت النبی صلی الله علیه وسلم فقالت یا رسول الله انی استحاض الشهر والشهرین فقال لیس ذلک بحیض ولکنه عرق فاذا اقبل الحیض فدعی الصلوة عدد ایامک التی کنت تحیضین فیها فاذا ادبرت فاغتسلی وتوضئی لکل صلوة واخرجه النسائی وابو داود وغیرهما من طریق المنذر بن المغیرة عن عروة بن الزبیر قال ان فاطمة بنت ابی حبیش حدثته انها سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم فشکت الیه الدم فقال لها رسول الله صلی الله علیه وسلم انما ذلک عرق فانظری اذا اتی قروئک فلا تصلی فاذا مر قروئک فتطهری ثم ما بین القرء الی القرء ومنها حدیث اسماء عند ابی داود وغیره ولفظه فامرها ان تقعد الایام التی کانت تقعد ثم تغتسل ومنها حدیث جابر عند الطبرانی فی الاوسط وفی حدیثه فقال تقعد ایام اقرائها ثم تغتسل وقال الهیثمی رجاله رجال الصحیح ومنها ما رواه الدارقطنی من طریق سلیمان بن یسار ان فاطمة بنت ابی حبیش امرت ام سلمة ان تسأل رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال تدع الصلوة ایام اقرائها الحدیث قال الدارقطنی رواته کلهم ثقات ومنها احادیث ام سلمة بجمیع طرقها فانها لیس فیها الا الرد الی العادة قال ابن قدامة وحدیث ام سلمة انما یدل علی العادة ولا نزاع فیه انتهی قال الباجی کما فی الاوجز ان المراد من المرأة فی حدیثها هی فاطمة بنت ابی حبیش قد بین ذلک حماد بن زید وسفیان بن عیینة فی حدیثهما عن ایوب انتهی وکذا سماها

ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة وتصلي وان قطر الدم على الحصير قطرا ۔

عن ايوب وهيب وعبد الوارث عند الدارقطني وبه جزم ابو داؤد لرواية حماد ولا يمكن الانكار عنه لكثرة الروايات الدالة على ذلك ولذا اضطر البيهقي الى ان قال ويحتمل ان كانت تسميتها صحيحة في حديث ام سلمة ان كانت لها حالتان في مدة استحاضتها حالة تميز فيها بين الدمين فافتاها بترك الصلوة عند اقبال الحيض وبالصلوة عند ادباره وحالة لا تميز فيها بين الدمين فامرها بالرجوع الى العادة انتهى ورده العلامة ابن التركماني بان الاصل ان لا يتعدد الحال ولا تنافي بين الروايتين حتى يحمل على ذلك بل رواية الاقبال والادبار ايضا تحمل على الرجوع الى العادة انتهى وقال ابن قدامة روى رد ها الى العادة وروى ردها الى التميز فتعارضت روايتان اه قال سيدي في الاوجز وانت تدري ان التعارض لم يجئ الا من الذين حملوا لفظ الاقبال على التميز بدون دليل ولا قرينة ولو حملوها على الايام كما حملته الحنفية ما اضطروا الى تضعيف الروايات الكثيرة ولا طرح الاحاديث الصحيحة والله ملهم الرشد والصواب انتهى وسياتي بعض الروايات الاخر في ذلك قريبا ۔ ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة وتصلي وان قطر الدم على الحصير قطرا اى ان غلبها بعد احتياطها لذلك بوضع نحو قطن في المحل وشده بخرقة قال في البحر وينبغي لصاحب الجرح ان يربطه تقليلا للنجاسة وبوسال على ثوبه فعليه ان يغسله اذا كان مفيدا بان لا يصيبه مرة اخرى وان كان يصيبه المرة بعد الاخرى اجزاه ولا يجب غسله ما دام العذر قائما وقيل لا يجب غسله اصلا واختار الاول السرخسي والمختار ما في النوازل ان كان لو غسله تنجس ثانيا قبل الفراغ من الصلوة جاز ان لا يغسله والا فلا انتهى والحديث اخرجه ابن ابي شيبة والامام احمد عن وكيع وابو داؤد عن عثمان بن ابي شيبة وابن ماجة عن علي بن محمد وابي بكر بن ابي شيبة والدارقطني من طريق محمد بن اسمعيل الحساني ومحمد بن سعيد العطار ويوسف بن موسى والبيهقي من طريق محمد بن اسمعيل الحساني ستتهم عن وكيع والدارقطني من طريق علي بن هاشم وعبد الله بن داؤد ومحمد بن ربيعة وعبد الله بن نمير خمستهم عن الاعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن عروة كذا عند الاكثر وزاد محمد بن سعيد وعبد الله بن داؤد عن الاعمش ابن الزبير وكذا زاده علي بن محمد وابو بكر بن ابي شيبة عن وكيع عند ابن ماجة ومحمد بن سعيد عن وكيع عند الدارقطني عن عائشة بمعنى حديث المصنف الا ان ابا داؤد اختصره واعله باشياء وتبعه على ذلك الدارقطني والبيهقي منها ان هذا الحديث اوقفه حفص بن غياث عن الاعمش وانكر ان يكون حديث حبيب مرفوعا واوقفه ايضا اسباط عن الاعمش موقوفا على عائشة قال ورواه ابن داؤد عن الاعمش مرفوعا اولا وانكر ان يكون فيه الوضوء عند كل صلوة انتهى واجاب عنه العلامة ابن التركماني بانه رواه ايضا كرواية وكيع مرفوعا عن الاعمش على بن هاشم وقرة بن عيسى ومحمد بن ربيعة كما ذكر البيهقي وهكذا رواه الجريري وسعيد بن محمد الوراق وعبد الله بن نمير كما ذكره الدارقطني واشار اليه البيهقي بقوله وجماعة فهؤلاء سبعة اكثرهم ائمة كبار زاد واعن الاعمش الرفع فوجب على مذاهب الفقهاء واهل الاصول ترجيح روايتهم لانها زيادة ثقة وكذا على مذهب اهل الحديث لانهم اكثر عددا وتحمل رواية من وقفه على عائشة انها سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم فرته مرة وافتت به مرة اخرى كما مر نظائره انتهى وقال شيخ مشائخنا في البذل كيف يقال ان وقف البعض يقتضي ضعف الرفع والحال ان حبيب بن ابي ثابت هذا ليس بادون من حفص بن غياث واسباط بن محمد بل هو اقوى منهما وارجح انتهى واما انكار ابن داؤد عن كون ذكر الوضوء عند كل صلوة في الحديث فلا يستلزم ان لا يكون فيه لان انكاره منسوب الى عدم علمه من ذكره فذكره يعتمد على علمه فيكون الانكار من غير دليل فلا يعتبر كذا في البذل ۔ ومنها ما ذكره ابو داؤد ودول على ضعف حديث حبيب هذا ان رواية الزهري عن عروة عن عائشة قالت فكانت تغتسل لكل صلوة في المستحاضة انتهى قلت لكن رواية الزهري هذه عن عروة عن عائشة في قصة ام حبيبة كما تقدمت من طرق كثيرة في اول الباب فليت شعري كيف يرد بها حديث حبيب عن عروة وهي قصة اخرى كلا والله هذا بعيد كل البعد وقد ورد الامر بالوضوء في قصة فاطمة في الروايات الكثيرة الصحيحة عند البخاري وغيره كما ستاتي ففيها تقوية لما روى حبيب من الامر بالوضوء قال الخطابي اما قول اكثر الفقهاء فهو الوضوء لكل صلوة وعليه العمل في قول عامتهم ورواية الزهري لا تدل على ضعف حديث حبيب بن ابي ثابت لان الاغتسال لكل صلوة في حديث الزهري مضاف الى فعلها وقد يحتمل ان يكون ذلك اختيارا منها واما الوضوء في كل صلوة في حديث حبيب فهو مروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مضاف اليه والى امره اياها بذلك والواجب هو الذي شرعه النبي صلى الله عليه وسلم وامر به دون ما فعلته واستنه من ذلك انتهى ومنها ما ذكره البيهقي وغيره عن يحيى القطان كان الثوري اعلم الناس بهذا زعم ان حبيب بن ابي ثابت لم يسمع من عروة بن الزبير شيئا وكذا نقل عن علي بن المديني قال يحيى القطان حديث حبيب عن عروة بن الزبير لا شئ وعن يحيى بن معين حبيب لم يثبت

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن یزید المقرئ قال ثنا ابو حنیفة ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا ابو حنیفة عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ان فاطمة بنت ابی حبیش اتت النبی صلی الله علیه وسلم فقالت انی احیض الشهر والشهرین فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ذلک لیس بحیض وانما ذلک عرق من دمک فاذا اقبل الحیض فدعی الصلوة

انما روی حدیثین منکرین حدیث تصلی المستحاضة وان قطر الدم علی الحصیر وحدیث القبلة انتهی ولم یرض ابو داود بهذا الکلام فقال قد روی حمزة الزیات عن حبیب عن عروة بن الزبیر عن عائشة حدیثا صحیحا انتهی فهذا منه رد علی من زعم ان حبیبا لم یسمع من عروة بن الزبیر وقد صرح بکون عروة بینهما هو ابن الزبیر لا عروة المزنی الذی هو مجهول وکیع ومحمد بن ربیعة وعبد الله بن داود کما تقدم وبهذا اخرج ابن راهویه والبزار حدیث الباب فی ترجمة عروة بن الزبیر قال العلامة ابن الترکمانی تقدم غیر مرة انکار مسلم ثبوت السماع للاتصال وادعی الاتفاق علی انه یکفی امکان اللقاء ومال ابو عمر الی تصحیح حدیث القبلة فقال صححه الکوفیون وثبتوه لروایة الثقات من ائمة الحدیث له وحبیب لا ینکر لقاؤه عروة لروایته عمن هو اکبر منه واجل واقدم موتا وقال فی موضع آخر لا شک انه لقی عروة ثم ذکر قول ابی داود قال ابن الترکمانی وهذا یدل ظاهرا علی ان حبیبا سمع من عروة وهو مثبت فیقدم علی ما زعمه الثوری لکونه نافیا وقال ایضا فی موضع آخر ثم قد روی هذا الحدیث غیر حبیب عن عروة وغیر عروة عن عائشة ذکره الطحاوی وخرجه هو وغیره من المصنفین انتهی فثبت ان المحفوظ عروة بن الزبیر فبعض الحفاظ اطلقه وبعضهم نسبه وقد تقرر فی الاصول ان زیادة الثقة مقبولة۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن یزید المقرئ قال ثنا ابو حنیفة الامام الاعظم فقیه العراق النعمان بن ثابت بن زوطا التیمی مولاهم الکوفی مولده سنة ثمانین رأی انس بن مالک غیر مرة لما قدم علیهم الکوفة وکان اماما ورعا عالما عاملا متعبدا کبیر الشان لا یقبل جوائز السلطان بل یتجر ویتکسب قال یزید بن هرون ابو حنیفة افقه وسفیان احفظ وقال ایضا ما رأیت احدا ورع ولا اعقل من ابی حنیفة وقال ابن المبارک ابو حنیفة افقه الناس وقال الشافعی الناس فی الفقه عیال علی ابی حنیفة وقال ابو داود ان ابا حنیفة کان اماما فلت مناقب هذا الامام قد افردتها فی جزء کان موته فی رجب سنة خمسین ومائة رضی الله عنه کذا فی تذکرة الحفاظ للذهبی وفی تهذیب التهذیب قال العجلی عن اسمعیل بن حماد بن ابی حنیفة نحن من ابناء فارس الاحرار وقال ابن معین کان ابو حنیفة ثقة لا یحدث بالحدیث الا بما یحفظه ولا یحدث بما لا یحفظ وقال سلیمان بن ابی مشیخ کان ورعا سخیا وقال ابو نعیم کان صاحب غوص فی المسائل وقال یحیی القطان لا نکذب الله ما سمعنا احسن من رأی ابی حنیفة وقد اخذنا باکثر اقواله وقال روح بن عبادة کنت عند ابن جریج سنة خمسین ومائة فاتاه موت ابی حنیفة فاسترجع وتوجع وقال ای علم ذهب وقال الحسن بن عمارة لما غسله رحمک الله تعالی وغفر لک لم تفطر منذ ثلاثین سنة ولم تتوسد یمینک بالیل منذ اربعین سنة وقد تعبت من بعدک وفضحت القراء ومناقب الامام ابی حنیفة کثیرة جدا فرضی الله تعالی عنه واسکنه الفردوس آمین انتهی۔ ح وحدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا ابو حنیفة عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ان فاطمة بنت ابی حبیش اتت النبی صلی الله علیه وسلم فقالت انی احیض الشهر والشهرین کذا فی هذه الروایة وفی التی قبلها ان فاطمة هی السائلة وبکذا عند ابی داود عن عروة عن فاطمة انها قالت سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد تقدم فی الفصل الثانی عن اسماء بنت عمیس انها سألت لفاطمة وفی روایات ام سلمة انها استفتت لها قال الحافظ ولی الدین العراقی کما فی الزرقانی ولعل الجمع بینها ان فاطمة سألت کلا من ام سلمة واسماء ان تسأل لها فسألتا مجتمعتین او سألت کل واحدة منهما مع عدم علمها بسؤال الاخری وصح اطلاق السؤال علی فاطمة باعتبار امرها بالسؤال او انها حضرت معهما فلما بدأتا بالکلام تکلمت هی حینئذ انتهی۔ فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ذلک لیس بحیض وانما ذلک عرق من دمک فاذا اقبل الحیض فدعی الصلوة وزاد ابن حبان من طریق ابی حمزة عن هشام کما فی نصب الرایة فدعی الصلوة عدد ایامک التی کنت تحیضین وبکذا ورد فی الروایات الکثیرة فی قصة فاطمة کما تقدمت ففیها دلیل لمن یری الرد الی ایام العادة سواء کانت ممیزة او غیر ممیزة وهو احد قولی الشافعی قال العلامة ابن الترکمانی والتمسک به مبنی علی قاعدة اصولیة وهی ما یقال ان ترک الاستفصال فی قضایا الاحوال تنزل منزلة عموم المقال فلما لم یستفصلها النبی علیه السلام عن کونها ممیزة او لا کان ذلک دلیلا علی ان هذا الحکم عام فیهما وعلی هذا یحمل اقبال الحیضة علی وجود الدم فی اول ایام العادة وادبارها علی انقضاء ایام العادة فثبت ان هذا الحدیث لا یدل علی التمییز انتهی ای کما زعم البیهقی وغیره وقد تقدم الکلام فی ذلک من قبل مفصلا۔

واذا ادبرفاغتسلی لطهرك ثم توضئی عند كل صلوة حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال قرأت علی شریك عن ابی الیقظان ح وحدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبهانی قال انا شریك عن ابی الیقظان عن عدی بن ثابت عن ابیه عن جده

واذا ادبرفاغتسلی لطهرك ثم توضئی عند كل صلوة والحدیث اخرجه الحافظ طلحة بن محمد فی مسنده من طریق سلیمان بن توبة الهمدانی ومحمد بن اشكاب عن ابی نعیم ومن طریق عبد الرحمن بن الازهر عن عبد الله بن یزید المقری واخرجه ابن خسرو فی مسنده من طریق الحسن بن زیاد عن ابی حنیفة واخرجه الحسن بن زیاد فی مسنده كذا فی جامع المسانید واخرجه ابن حبان فی صحیحه من طریق محمد بن علی بن الحسن بن شقیق عن ابیه عن ابی حمزة عن هشام بسیاق الامام بعینه واخرجه النسائی عن یحیی بن حبیب عن حماد عن هشام ثم قال وقد روی هذا الحدیث غیر واحد عن هشام بن عروة ولم یذكر فیه وتوضئی غیر حماد انتهی اوما مسلم ایضا الی ذلك فقال وفی حدیث حماد بن زید زیادة حرف ترکنا ذكره انتهی قال القاضی ذكر هذه الزیادة النسائی وغیره واسقطها مسلم لانها مما انفرد بها حماد انتهی قال الحافظ ولیس كذلك فقد رواها الدارمی من طریق حماد بن سلمة والسراج من طریق یحیی بن سلیم كلاهما عن هشام انتهی وقال فی التلخیص ورواه ابو داود وابن ماجة من حدیث شریك وفیه وتوضأی ورواه ابن حبان فی صحیحه وابو داود والنسائی من روایة محمد بن عمرو عن الزهری عن عروة وفیه فتوضأی وصلی ومن طریق ابی حمزة السكری عن هشام بلفظ فاغتسلی وتوضأی لكل صلوة وكذا رواه الطحاوی وابن حبان من حدیث ابی عوانة انتهی مختصرا قلت ورواه ایضا الامام ابو حنیفة عن هشام عند المصنف وغیره ورواه الترمذی من طریق ابی معاویة عن هشام وفیه قال وتوضئی لكل صلوة. فهؤلاء ثمانیة اكثرهم ائمة كبار زادوا عن هشام الامر بالوضوء فوجب ترجیح روایتهم لانها زیادة ثقة كیف وقد تابع هشاما علی ذلك محمد بن عمرو عن الزهری عند ابی داود وغیره والاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عند المصنف وغیره كما تقدم وتابع عروة علی ذلك ابن ابی ملیكة عن عائشة عند الحاكم وغیره قال العلامة ابن التركمانی علی ان حماد بن زید لو انفرد بذلك لكان كافیا لثقته وحفظه لاسیما فی هشام ولا نسلم ان هذه مخالفة بل زیادة ثقة وهی مقبولة لاسیما فی مثله انتهی وزعم البیهقی ان الصحیح ان هذه الكلمة من قول عروة واحتج علی ذلك بما روی البخاری وغیره من طریق ابی معاویة عن هشام عن ابیه عن عائشة قالت جاءت فاطمة فذكر الحدیث وفیه قال قال ابی ثم توضأی لكل صلوة ورده الحافظ بانه لو كان كلامه لقال ثم توضأت بصیغة الاخبار فلما اتی به بصیغة الامر شاكله الامر الذی فی المرفوع وهو قوله فاغسلی انتهی وقال العلامة ابن التركمانی ان صح هذا یحمل علی انه سمعها فرواها مرة كذلك ومرة اخری افتی بها وهذا اولی من تخطئة من وصلها بكلامه علیه السلام كیف وقد جاء ذلك مرفوعا من روایة غیر هشام عن عروة كما مر انتهی. حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال قرأت علی شریك بن عبد الله النخعی الكوفی عن ابی الیقظان الكوفی الاعمی عثمان بن عمیر البجلی ویقال ابن قیس ویقال ابن ابی حمید من رواة الاربعة الا النسائی قال احمد ضعیف الحدیث كان ابن مهدی ترك حدیثه وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث منكر الحدیث كان شعبة لا یرضاه وقال ابن معین لیس حدیثه بشیء وقال البخاری واحمد منكر الحدیث وقال الدارقطنی متروك وقال مرة زائغ لم یحتج به وقال ابن حبان اختلط حتی كان لا یدری ما یقول لا یجوز الاحتجاج به وقال ابن عبد البر كلهم ضعفه وقال ابن عدی ردی المذهب غال فی التشیع یؤتی بالرجعة ویكتب حدیثه مع ضعفه وذكره البخاری فی فصل من مات ما بین العشرین ومائة الی الثلاثین. ح وحدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبهانی قال انا شریك عن ابی الیقظان عن عدی بن ثابت الانصاری الكوفی من رواة الستة قال احمد والعجلی والنسائی والدارقطنی ثقة وزاد احمد مرة الا انه كان یتشیع وقال الطبری عدی بن ثابت ممن یحب التثبت فی نقله وقال ابو حاتم صدوق وكان امام مسجد الشیعة وقاصهم وقال ابن معین شیعی مفرط وقال الجوزجانی مائل عن القصد وقال الدارقطنی كان غالیا فی التشیع توفی سنة ست عشرة ومائة. عن ابیه ثابت الانصاری والد عدی من رواة الاربعة الا النسائی سمع علیا لا یعرف الا بابنه وهو مجهول الحال لانه ما روی عنه سوی ولده انتهی ما فی المیزان مختصرا وفی تهذیب التهذیب ذكره ابن حبان فی الثقات كذا یظهر من ترجمة ثابت وفی ترجمة عدی قال الدارقطنی لا یعرف ابوه ولا جده. عن جده ای جد عدی وقد اختلف فی اسمه اختلافا كثیرا حتی قیل لا یعرف ما اسمه وقیل اسمه دینار حكاه الترمذی عن ابن معین وقیل عبد الله بن یزید الخطمی وهو قول ابن معین وابی حاتم واللالكائی وقیل عمرو بن اخطب ذكره ابو زرعة وقیل عبید بن عازب ابن اخی البراء ذكره ابن الجنید وقیل قیس الخطمی قاله ابو نعیم فی الصحابة قال الحافظ ولم یترجح لی فی اسم جده الی الآن شیء من هذه الاقوال كلها الا ان اقربها

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المستحاضۃ تدع الصلوۃ ایام حیضھا ثم تغتسل وتتوضأ لکل صلوۃ و تصوم وتصلی قالوا وقد روی عن علیؓ مثل ذلک فذکروا ما حدثنا فھد قال ثنا محمد بن سعید قال انا شریک عن ابی الیقظان عن عدی بن ثابت عن ابیہ عن علی رضی اللہ عنہ مثلہ یعنی مثل حدیثہ عن ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الذی ذکرناہ فی الفصل الذی قبل ھذا قال فیما روینا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلیؓ من ھذا یقول فعارضھم معارض فقال اما حدیث ابی حنیفۃؒ الذی رواہ عن ھشام عن عروۃ فخطأ وذلک ان الحفاظ عن ھشام بن عروۃ رووہ علی غیر ذلک فذکروا ما حدثنا یونس قال انا ابن وھب قال اخبرنی عمرو وسعید بن عبد الرحمن ومالک واللیث عن ھشام بن عروۃ انہ اخبرھم عن ابیہ عن عائشۃؓ ان فاطمۃ ابنۃ ابی حبیش جاءت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکانت تستحاض فقالت یا رسول اللہ انی واللہ ما اطھر

الی الصواب ان جدہ ھو جدہ لامہ عبد اللہ بن یزید الخطمی انتہی وقال العینی فی شرحہ ذکر ابن حبان فی کتاب الثقات ان ثابتا ھذا ھو ابن عبید بن عازب ابن اخی البراء بن عازب الصحابی وقال ابو عمر شھد عبید واخوہ البراء مع علی مشاھدہ کلھا وقال وھو جد عدی بن ثابت روی فی الوضوء والحیض انتہی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المستحاضۃ تدع الصلوۃ ایام حیضھا ھکذا عند الدارمی وزاد فی کل شھر فاذا کان عند انقضائھا اغتسلت۔ ثم تغتسل وتتوضأ لکل صلوۃ وتصوم وتصلی وعند الدارمی اغتسلت وصلت وصامت وتوضأت عند کل صلوۃ والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن محمد بن جعفر وعثمان بن ابی شیبۃ والترمذی عن قتیبۃ وابن ماجۃ عن ابی بکر بن ابی شیبۃ والدارمی عن محمد بن عیسی والبیہقی من طریق یحیی بن یحیی والدولابی فی الکنی من طریق عثمان وعلی ابنی حکیم ثمانیتھم عن شریک باسنادہ نحوہ قال ابو داؤد حدیث عدی بن ثابت ھذا ضعیف لا یصح ورواہ ابو الیقظان عن عدی عن ابیہ عن علی انتہی وقال ابن سید الناس فی شرحہ وسکت الترمذی عن ھذا الحدیث فلم یحکم بشیء ولیس من باب الصحیح ولا ینبغی ان یکون من باب الحسن لضعف راویہ عن عدی بن ثابت انتہی قال المحدث الزیلعی لکن لہ شواھد فذکر حدیث حبیب بن ابی ثابت عن عروۃ فی قصۃ فاطمۃ کما تقدم وغیر ذلک قالوا وقد روی عن علی مثل ذلک ای مثل ما روی عن عائشۃ وجد عدی من امر الوضوء لکل صلوۃ فذکروا ما حدثنا فھد قال ثنا محمد بن سعید قال انا شریک عن ابی الیقظان عن عدی بن ثابت عن ابیہ عن علی رضی اللہ عنہ مثلہ یعنی مثل حدیثہ ای حدیث عدی عن ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الذی ذکرناہ فی الفصل الذی قبل ھذا کذا وقع فی النسخۃ المطبوعۃ والصواب فی الحدیث۔ فان المصنف لم یذکر حدیث جد عدی الا فی ھذا الفصل الذی فیہ بیان ادلۃ الجمہور قال فیما روینا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلیؓ من ھذا یقول فی العبارۃ تصحیف من النساخ والصواب ما فی نسخۃ العینی قالوا فیما روینا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعن علی رضی اللہ عنہ نقول۔ قال العینی قالوا ای اھل المقالۃ الثالثۃ قولہ نقول معقول قالوا والباء فی فیما متعلق بہ ای نقول بالذی روینا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ انتہی والاثر ذکرہ ابن حزم فی المحلی من طریق عدی بن ثابت عن ابیہ عن علی المستحاضۃ تتوضأ لکل صلوۃ واخرجہ البیہقی من طریق یحیی بن یحیی عن شریک عن ابی الیقظان عن عدی مثل حدیثہ عن ابیہ عن جدہ واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن شریک مثلہ وقال البخاری فی التاریخ الکبیر فی ترجمۃ ثابت قال شریک عن عثمان ابی الیقظان عن عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المستحاضۃ تجلس ایام اقرائھا وعن عدی عن ابیہ عن علی مثلہ ولا یتابع علیہ وتکلم شعبۃ فی ابی الیقظان انتہی۔ فعارضھم معارض فقال اما حدیث ابی حنیفۃ الذی رواہ عن ھشام عن عروۃ فخطأ وذلک ای بیان ھذا الخطأ ان الحفاظ عن ھشام بن عروۃ رووہ علی غیر ذلک ای علی غیر ذکر الوضوء لکل صلوۃ فذکروا ما حدثنا یونس ابن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وھب عبد اللہ قال اخبرنی عمرو بن الحارث المصری وسعید بن عبد الرحمن الجمحی المدنی ومالک واللیث عن ھشام بن عروۃ انہ اخبرھم ای سعیدا وعمرا ومالکا واللیث عن ابیہ عروۃ عن عائشۃ ان فاطمۃ ابنۃ ابی حبیش جاءت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکانت تستحاض علی صیغۃ المجہول وھذہ جملۃ معترضۃ فقالت یا رسول اللہ قال النووی فیہ جواز استفتاء المرأۃ بنفسھا ومشافھتھا الرجال فیما یتعلق بالطھارۃ واحداث النساء وجواز سماع صوتھا عند الحاجۃ انتہی۔ انی واللہ ما اطھر ای لا ینقطع عنی الدم وفی روایۃ ابی معاویۃ عن ھشام انی امرأۃ استحاض فلا اطھر قال الحافظ ففیہ تصریح ببیان السبب وکان عندھا ان طھارۃ الحائض لا تعرف الا بانقطاع الدم فکنت بعدم الطھر عن تصالہ وکانت قد علمت ان الحائض لا تصلی فظنت ان ذلک الحکم مقترن بجریان الدم من الفرج انتہی وحملہ

افادع الصلوة ابدا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم انما ذلك عرق ولیست بالحیضة فاذا اقبلت الحیضة فاترکی الصلوة واذا ذهب قدرها فاغسلی عنك الدم ثم صلی

ابن دقیق العید علی الوضع اللغوی فقال وکنت باللفظ عن عدم النظافة عن الدم لانها لم تکن مستعملة للطهر فی ذلك الوقت ولا هی ایضا عالمة بالحکم الشرعی فانها جاءت تسأل عنه فتعین حمله علی الوضع اللغوی ثم حقیقته استمرار الدم وعلیه حمله بعضهم ویمکن حمله علی المبالغة اه افادع الصلوة ابدا عطف علی مقدر ای اکون لی حکم الحائض فادع الصلوة او الهمزة مقدمة او توسطها جائز بین المعطوفین اذا کان عطف الجملة علی الجملة لعدم انسحاب ذکر الاول قاله الکرمانی وقال ابن دقیق العید هذا سؤال عن استمرار حکم الحیض فی حالة دوام الدم وازالته وهو کلام من تقرر عنده ان الحائض ممنوعة من الصلوة انتهی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم زاد ابو معاویة عند البخاری وغیره لا ای لاتترکی الصلوة انما ذلك بکسر الکاف عرق ولیست بالحیضة فاذا اقبلت الحیضة فاترکی الصلوة فیه دلیل علی ان الحائض تترک الصلوة من غیر قضاء وهو کالاجماع من الخلف والسلف فی ترکها وعدم وجوب القضاء ولم یخالف فی عدم وجوب القضاء الا الخوارج نعم استحب بعض السلف للحائض اذا دخل وقت الصلوة ان تتوضأ وتستقبل القبلة وتذکر الله عز وجل وانکره بعضهم قاله ابن دقیق العید وقال النووی فیه نهی للمستحاضة عن الصلوة فی زمن الحیض وهو نهی تحریم ویقتضی فساد الصلوة هنا باجماع المسلمین وسواء فی هذا الصلوة المفروضة والنافلة نظاهر الحدیث وکذلك تحرم علیها الطواف وصلوة الجنازة وسجدة التلاوة والشکر وکل هذا متفق علیه انتهی۔ واذا ذهب قدرها ای قدر الایام التی کنت تحیضین فیها کما هو لفظ حدیث ابی اسامة عن هشام عند البخاری وغیره فما قال الزرقانی فی الحدیث دلالة علی ان المرأة اذا میزت دم الحیض من دم الاستحاضة تعتبر دم الحیض وتعمل علی اقباله وادباره فاذا انقضی قدره اغتسلت انتهی لیس بصحیح یرد هذا التاویل حدیث البخاری وغیره قال سیجیء فی الاوجز وانت خبیر بان هذا تائید لمذهبه لانه لو سلم دلالة لفظ الاقبال علی التمییز علی اصطلاحهم لایمکن حمل قوله صلی الله علیه وسلم اذا ذهب قدرها علی الادبار بل هو بمنزلة النص فی مقدار الایام وقد تقدم ان فاطمة کانت معتادة کما یدل علیه ملاحظة الروایات باسرها واصرح ما فیها روایتها بنفسها عند ابی داؤد وغیره بلفظ اذا اتی قروئك فلا تصلی فاذا مر قروئك فتطهری وفی الاخری فامرها ان تقعد الایام التی کانت تقعد ثم تغتسل ولذا قال الطحاوی ان فاطمة کانت ایاما معروفة وحدیث ابی حمزة عن هشام عند ابن حبان بلفظ فاذا اقبل حیضك فدعی الصلوة عدد ایامك التی کنت تحیضین فاذا ادبرت فاغتسلی نص فی ان المراد بالاقبال قبال الایام فلا بد ان یرجع روایات الاقبال والادبار کلها الی الایام لئلا تتضاد الروایات وانت تعرف ان ارجاع تلك الروایات الی قدر الایام اهون ایضا من ارجاع روایات القدر الی التمییز لانها نص فی مؤداها بخلاف الاقبال والادبار فهو مجرد اصطلاحهم ولذا تری المحدثین حاولوا طرح الاحادیث الدالة علی الایام فی قصة فاطمة ظنا منهم انها تخالف روایات الاقبال والادبار الدالة علی التمییز وماطرحوا تلك الروایات فقط بل اضطروا لاصطلاحهم هذا الی طرح الروایات الواردة فی النساء الاخر فان ام حبیبة عندهم معتادة فلما ورد فی بعض طرق حدیثها ذکر الاقبال والادبار ضعفوها لکونه مخالفا لمصطلحهم والا فلا مخالفة کما حققنا لك والعجب عن الزرقانی انه ذکر اصلا تحت حدیث ام سلمة وهو ان الجمع بین الدلیلین ولو من وجه اولی من طرح احدهما ولم یلتفت الی ذلك لاصل ههنا وراءه الحنفیة اذ جمعوا بین الروایات وقد قال القاضی ابو الولید کما فی المنتقی الحدیث عندی یحتمل وجهین احدهما ان تکون من اهل التمییز والثانی من غیر اهل التمییز اه فعلم منه ان حدیث الباب عند المالکیة ایضا لیس بنص فی المیزة وتقدم من کلام ابن قدامة من الحنابلة ومن کلام البیهقی (والبیضاوی وغیرهما) من الشوافع ان احادیث فاطمة تحمل العادة والتمییز معا فالحمل علی المعتادة اولی لتتفق الروایات ولذا حملها الطحاوی علی المعتادة انتهی مختصرا ای کما سیاتی فاغسلی عنك الدم ای وجوبا ان کان مقدار الدم مما لایعفی واستحبابا ان کان مما یعفی کذا فی الاوجز ثم صلی قال القاضی لم تختلف الرواة عن مالك فی هذا اللفظ وقد فسر سفیان الحدیث وقال معناه اذا رأت الدم بعد ما تغتسل تغتسل الدم فقط وقد رواه جماعة وقالوا فیه فاغسلی عنك الدم ثم اغتسلی اه قال الحافظ وهذا الاختلاف واقع بین اصحاب هشام منهم من ذکر غسل الدم ولم یذکر الاغتسال ومنهم من ذکر الاغتسال ولم یذکر غسل الدم وکلهم ثقات واحاد منهم فی الصحیحین فیحمل علی ان کل فریق اختصر احد الامرین لوضوحه عنده انتهی وهذا الحدیث اخرجه الحافظ ابو عوانة یعقوب بن اسحاق فی مسنده من حدیث ابن وهب حدثنی سعید بن عبد الرحمن الجمحی ومالك بن انس وعمرو بن الحارث واللیث بن سعد ان هشام بن عروة اخبرهم عن ابیه عن عائشة بلفظ المصنف کما فی الجوهر النقی۔

حدثنا محمد بن علی بن داود قال ثنا سلیمن بن داود قال ثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیہ وھشام کلیھما عن عروۃ عن عائشۃ مثلہ فھکذا روی الحفاظ ھذا الحدیث عن ھشام بن عروۃ لا کما رواہ ابو حنیفۃ فکان من الحجۃ علیھم ان حماد بن سلمۃ قد روی ھذا الحدیث عن ھشام فزاد فیہ حرفا یدل علی موافقتہ لابی حنیفۃ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنھال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل حدیث یونس عن ابن وھب وحدیث محمد بن علی عن سلیمن بن داود غیر انہ قال فاذا ذھب قدرھا فاغسلی عنک الدم وتوضئی وصلی فقی ھذا الحدیث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرھا بالوضوء مع امرہ ایاھا بالغسل فذلک الوضوء ھو الوضوء لکل صلوۃ فھذا معنی حدیث ابی حنیفۃ ولیس حماد بن سلمۃ عندکم فی ھشام بن عروۃ بدون مالک واللیث وعمرو بن الحارث

واخرجہ البخاری عن عبد اللہ بن یوسف وابو داود عن القعنبی والنسائی عن قتیبۃ والدارقطنی من طریق احمد بن اسمعیل وابن وھب ومعن والبیھقی من طریق اسمعیل بن ابی اویس سبعتھم عن مالک واخرج البخاری ایضا من طریق سفیان وابی اسامۃ ومسلم من طریق عبد العزیز بن محمد وابن نمیر وجریر وکیع والترمذی من طریق عبدۃ وابو داود من طریق زہیر والنسائی من طریق عبد اللہ ویحیی بن سعید والدارمی عن جعفر ابن عون والبیھقی من طریق محمد بن کناسۃ کلھم عن ہشام عن ابیہ عن عائشۃ بدون ذکر امرالوضوء لکل صلوۃ۔ حدثنا محمد بن علی بن داود البغدادی قال ثنا سلیمان بن داود بن داود بن علی بن عبد اللہ بن عباس الہاشمی ابو ایوب سکن بغداد من رواۃ الاربعۃ قال الشافعی ما رأیت اعقل من رجلین احمد بن حنبل وسلیمن بن داود الہاشمی وقال احمد لو قیل لی اختر للامۃ رجلا استخلف علیہم استخلفت سلیمان بن داود وقال العجلی وابن سعد ویعقوب بن شیبۃ وابو حاتم والنسائی والدارقطنی والخطیب ثقۃ زاد یعقوب صدوق وزاد النسائی مامون توفی ببغداد سنۃ تسع عشرۃ ومائتین۔ وھما یجب التنبیہ علیہ ان بعض من صنف فی اسماء رجال الطحاوی زعم ان سلیمان ھذا ھو ابو داود الطیالسی ولیس کذلک فان محمد بن علی لم یوجد فی تلامذۃ الطیالسی وقد وقع ھذا الاسناد فی عدۃ مواضع فی المشکل ہکذا۔ حدثنا محمد بن علی بن داود حدثنا سلیمان بن داود الہاشمی حدثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد وہشام بن عروۃ عن عروۃ وہذا صریح فیما ذکرت فللہ الحمد والمنۃ۔ ثم رأیت العینی قد عینہ بنحو ما بینا۔ قال ثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیہ وہشام کلیھما وفی نسخۃ العینی کلاھما عن عروۃ عن عائشۃ مثلہ ای مثل ما روی مالک وغیرہ عن ہشام وقد تقدم تخریج طرق حدیث ہشام من قبل ولم اقف علی الحدیث من طریق ابی الزناد وہذا اسناد صحیح۔ فہکذا وفی نسخۃ العینی قالوا فہکذا۔ روی الحفاظ مالک وسعید وعمرو واللیث وسفیان وابو اسامۃ والدراوردی وجریر وکیع وابن نمیر وعبدۃ وزہیر ویحیی وغیرہم ہذا الحدیث عن ہشام بن عروۃ بدون ذکر امر الوضوء لکل صلوۃ۔ لا کما رواہ ابو حنیفۃ ای بزیادۃ الامر بالوضوء۔ فکان من الحجۃ علیہم زاد فی نسخۃ العینی فی ذلک۔ ای علی من زعم ان الامام ابا حنیفۃ خطأ فی ذکر امر الوضوء وتفرد بہ ان حماد ابن سلمۃ قد روی ہذا الحدیث عن ہشام فزاد فیہ ای فی حدیثہ عن ہشام حرفا یدل علی موافقتہ ای موافقۃ حماد لابی حنیفۃ فی زیادۃ الامر بالوضوء۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل حدیث یونس عن ابن وہب عن مالک وغیرہ عن ہشام وحدیث محمد بن علی عن سلیمان بن داود عن عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیہ وہشام غیر انہ قال ای حماد فی روایتہ عن ہشام فاذا ذہب قدرہا فاغسلی عنک الدم وتوضئی وصلی والحدیث اخرجہ الدارمی عن حجاج بن المنہال عن حماد باسنادہ باللفظ المزبور عند المصنف وزاد قال ہشام وکان ابی یقول تغتسل غسل الاول ثم ما یکون بعد ذلک فانہا تطہر وتصلی۔ فقی ہذا الحدیث ای حدیث حماد عن ہشام ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرہا ای فاطمۃ بالوضوء مع امرہ صلی اللہ علیہ وسلم ایاہا بالغسل ای کما ورد فی عدۃ روایات عن ہشام فی قصۃ فاطمۃ ولم یقع ذکر الغسل لانقطاع الحیض فی حدیث حماد وغیرہ وانما فیہ ذکر غسل الدم فقط وقد صح ذکر الاغتسال فی حدیث ابی اسامۃ عن ہشام عند البخاری وغیرہ والاحادیث یفسر بعضہا بعضا فیحمل علی ان کل فریق اختصر احد الامرین کما تقدم عن الحافظ واما ارادۃ الغسل عن قولہ فاذا ذہب قدرہا فاغسلی عنک الدم فبعید یاباہ سیاق الحدیث فذلک الوضوء ہو الوضوء لکل صلوۃ فہذا معنی حدیث ابی حنیفۃ فقد حصلت متابعۃ حماد بن سلمۃ لابی حنیفۃ ولیس حماد ابن سلمۃ عندکم فی ہشام بن عروۃ بدون مالک واللیث وعمرو بن الحارث قال العینی قال الشافعی ذکر الوضوء عندنا غیر محفوظ ولو کان

فقد ثبت بما ذکرنا صحة الروایة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المستحاضة انها تتوضأ فی حال استحاضتها لوقت کل صلوة الا انه قد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما تقدم ذکرناله فی هذا الباب فاردنا ان ننظر فی ذلک لنعلم ما الذی ینبغی ان یعمل به من ذلک فکان ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما رویناه فی اول هذا الباب انه امر ام حبیبة بنت جحش بالغسل عند کل صلوة فقد ثبت نسخ ذلک بما قد رویناه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الفصل الثانی من هذا الباب فی حدیث ابن ابی داؤد عن الوهبی فی امر سهلة بنت سهیل فان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان امرها بالغسل لکل صلوة فلما اجهدها ذلک امرها ان تجمع بین الظهر والعصر بغسل و بین المغرب والعشاء بغسل و تغتسل للصبح غسلا فکان ما امرها به من ذلک ناسخا لما کان امرها به قبل ذلک من الغسل لکل صلوة

محفوظا لکان احب الینا من القیاس وفی التمهید رواه ابوحنیفة عن هشام مرفوعا کروایة یحیی عن هشام سواء وقال فیه وتوضئی لکل صلوة وکذلک رواه حماد بن سلمة عن هشام مثله وحماد فی هشام ثقة ثبت انتهی قلت وقد تابع ابا حنیفة وحمادا علی ذلک حماد بن زید ویحیی بن سلیم و وکیع وابو حمزة السکری وابو عوانة وابو معاویة ثمانیتهم عن هشام وقد تابع هشاما علی ذلک الزهری فی بعض طرقه وحبیب بن ابی ثابت وغیرهما وتابع عروة ابن ابی ملیکة کما تقدم مفصلا فقد ثبت بما ذکرنا صحة الروایة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المستحاضة انها تتوضأ فی حال استحاضتها لوقت کل صلوة وفی بعض النسخ لکل صلوة وهو الانسب بهذا الموضع قال العلامة ابن الترکمانی فظهر من مجموع ما تقدم من الاحادیث صحة امر المستحاضة بالوضوء لکل صلوة وذکر ابن رشد فی قواعده حدیث عائشة ثم قال وفی بعض روایاته وتوضئی لکل صلوة وصحح قوم من اهل الحدیث هذه الزیادة وقال فی موضع آخر صححها ابو عمر بن عبد البر انتهی. ثم اعلم ان الامام الطحاوی اقتصر فی دلائل الجمهور علی حدیث ابی ثابت جد عدی وعائشة فی قصة فاطمة وفی الباب عن جابر عند ابی یعلی الموصلی کما فی نصب الرایة والبیهقی فی السنن من طریق ابی یوسف القاضی عن ابی ایوب الافریقی عن ابن عقیل عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم امر المستحاضة ان تتوضأ لکل صلوة قال البیهقی ابو یوسف ثقة اذا کان یروی عن ثقة تفرد به ابو یوسف وعزاه الهیثمی الی الطبرانی فی الاوسط وقال وفیه عبد الله بن محمد بن عقیل وهو مختلف فی الاحتجاج به وعن سودة بنت زمعة عند الطبرانی من طریق الحکم بن عتیبة عن ابی جعفر قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم المستحاضة تدع الصلوة ایام اقرائها التی کانت تجلس فیها ثم تغتسل غسلا واحدا ثم تتوضأ لکل صلوة کذا نقل الزیلعی وسکت عن الکلام علیه وابو جعفر هذا هو محمد بن علی بن الحسین الباقر کما صرح الحافظ فی الفتح وذکر البیهقی عن ابی داؤد روی العلاء بن المسیب عن الحکم عن ابی جعفر ان سودة استحیضت فامرها رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا مضت ایامها اغتسلت وصلت ثم قال وهذا فیما رواه ابن خزیمة عن العطاردی عن حفص بن غیاث عن العلاء اتم من ذلک وعن ام سلمة عند ابن ابی شیبة بلفظ تدع الصلوة ایام اقرائها ثم تغتسل وتستثفر بثوب وتتوضأ لکل صلوة وتصلی الی مثل ذلک وعن عبد الله بن عمرو مرفوعا المستحاضة تغتسل من قرء الی قرء رواه الطبرانی فی الاوسط والصغیر قال الهیثمی وفیه بقیة بن الولید وهو مدلس فهذه الروایات کلها تدل علی ان الواجب علی المستحاضة انما هو غسل واحد لانقطاع الحیض ثم الوضوء لکل صلوة قال القاضی قال اهل العلم اصح ما فی هذا الباب حدیث هشام فی قصة فاطمة الا انه قد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما تقدم وفی نسخة یعنی قد تقدم "ذکرناله فی هذا الباب ای من امر الغسل لکل صلوة والجمع بین الصلوتین بغسل فاردنا ان ننظر فی ذلک لنعلم ما الذی ینبغی ان یعمل به من ذلک ای من تلک الروایات المختلفة فکان ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما رویناه فی اول هذا الباب انه صلی الله علیه وسلم امر ام حبیبة بنت جحش بالغسل عند کل صلوة فقد ثبت نسخ ذلک ای نسخ امر الغسل لکل صلوة بما قد رویناه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الفصل الثانی من هذا الباب فی حدیث ابن ابی داؤد عن الوهبی عن ابن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة فی امر سهلة بنت سهیل فان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان امرها ای سهلة بالغسل لکل صلوة فلما اجهدها وفی نسخة یعنی جهدها" ذلک امرها ان تجمع بین الظهر والعصر بغسل و بین المغرب والعشاء بغسل وتغتسل للصبح غسلا فکان ما امرها ای ما امر رسول الله صلی الله علیه وسلم سهلة به الضمیر راجع الی لفظ ما من ذلک ای من الجمع بین الصلوتین بغسل ناسخا لما کان امرها به قبل ذلک ای قبل امر الجمع بین الصلوتین بغسل من الغسل لکل صلوة بیان لما وحاصل ما ذکره المصنف العلام ان احادیث الامر بالغسل لکل صلوة منسوخة باحادیث الجمع بین الصلوتین بغسل واحد لانه وقع التصریح

فاردنا ان ننظر فیما روی فی ذلک کیف معناه فاذا عبد الرحمن بن القاسم قد روی عن ابیه فی المستحاضة التی استحیضت فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فاختلف عن عبد الرحمن فی ذلک فروی الثوری عنه عن ابیه عن زینب بنت جحش ان النبی صلی الله علیه وسلم امرها بذلک وان تدع الصلوٰة ایام اقرائها ورواه ابن عیینة عن عبد الرحمن ایضاً عن ابیه ولم یذکر زینب الا انه وافق الثوری فی معنی متن الحدیث فکان ذلک علی الجمع بین کل صلاتین بغسل فی ایام الاستحاضة خاصة فثبت بذلک ان ایام الحیض کان موضعها معروفا ثم جاء شعبة فرواه عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة کما رواه الثوری وابن عیینة غیر انه لم یذکر ایام الاقراء وتابعه علی ذلک محمد بن اسحق فلما روی هذا الحدیث کما ذکرنا فاختلفوا فیه کشفناه لنعلم من این جاء الاختلاف فکان ذکر ایام الاقراء فی حدیث القاسم عن زینب ولیس ذلک

فی حدیث عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر سهلة اولا بالغسل لکل صلوة فلما شق ذلک علیها امرها بالجمع بین الصلوتین بغسل فدل ذلک علی ان هذا الحکم ناسخ لحکم الغسل لکل صلوة لانه انما امر به بعد ذلک فسقطت روایات الغسل لکل صلوة وصار الامر الی احادیث الجمع بین الصلوتین بغسل. فاردنا ان ننظر فیما روی فی ذلک ای فی الجمع بین الصلوتین بغسل کیف معناه فاذا عبد الرحمن بن القاسم قد روی عن ابیه القاسم فی المستحاضة التی استحیضت فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فاختلف عن عبد الرحمن فی ذلک ای فی حدیث المستحاضة الذی رواه عن ابیه فروی الثوری عنه ای عن عبد الرحمن عن ابیه القاسم عن زینب بنت جحش انها استحیضت وان النبی صلی الله علیه وسلم امرها ای زینب بذلک ای بالجمع بین الصلاتین بغسل واحد وان تدع الصلوة ایام اقرائها وهذا یدل علی ان ایام حیضها کانت معروفة ورواه ابن عیینة عن عبد الرحمن ایضا عن ابیه القاسم ولم یذکر زینب فارسل الحدیث ولم یسم المستحاضة الا انه ای ابن عیینة وافق الثوری فی معنی متن الحدیث فذکر ان المستحاضة تترک الصلوة قدر حیضتها ثم تجمع الظهر والعصر بغسل واحد الحدیث فکان فی ذلک ای معنی حدیث الثوری وابن عیینة علی الجمع بین کل صلوتین بغسل فی ایام الاستحاضة خاصة ای دون ایام الحیض فتترک الصلوة فیها ثم تغتسل لکل صلوتین فثبت بذلک ای بحدیث الثوری وابن عیینة ان ایام الحیض ای ایام حیض هذه المستحاضة کان موضعها ای موضع ایام حیضها معروفا اذ لو لم یکن معروفا لما کانت تتمکن من ذلک علی الحقیقة ویدل علی ذلک ما جاء فی حدیث آخر ولکن دعی الصلوة قدر الایام التی کنت تحیضین فیها فان قیل من این کانت تحفظ هذه المرأة عدد ایامها التی کانت تحیض فیها من ایام الصحة قلت لو لم تکن تحفظ ذلک لم یکن لقوله علیه السلام تدع الصلوة ایام اقرائها معنی اذ لا یجوز ان یردها الی رأیها ونظرها فی امر هی غیر عارفة بکنهه انتهی من شرح العینی. ثم جاء شعبة فرواه عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة کما رواه الثوری وابن عیینة الا ان شعبة خالف الثوری فی اسم المستحاضة فلم یسمها وخالف ابن عیینة فی ارسال الحدیث فذکره متصلا عن القاسم عن عائشة غیر انه ای شعبة لم یذکر ترک المستحاضة الصلوة ایام الاقراء کما ذکر الثوری وابن عیینة وتابعه ای شعبة علی ذلک ای علی عدم ذکر الاقراء محمد ابن اسحق الا انه خالف شعبة فی ابهام اسم المرأة فسماها سهلة وحاصل ما ذکره المصنف ان تلامذة عبد الرحمن اختلفوا علیه فی حدیث الجمع بین الصلوتین بغسل واحد اختلافا کثیرا فذکره ابن عیینة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه مرسلا وجعله الثوری من مسند زینب وجعله ابن اسحق وشعبة من مسند عائشة ولم یذکر شعبة وابن عیینة تسمیة المرأة المستحاضة وسماها الثوری زینب وسماها ابن اسحق سهلة واتفق الثوری وابن عیینة علی ذکر ایام اقرائها تدع الصلوة ایام اقرائها فدل بذا علی ان هذا الحکم فی حق المرأة التی عرفت الایام التی کانت تحیض فیها واتفق شعبة وابن اسحق علی عدم ذکر الاقراء فی حدیثهما وقد ذکر الاختلاف فی حدیث عبد الرحمن البیهقی ایضاً فاخرج اولا حدیث شعبة ثم قال ورواه ابن اسحق فخالف شعبة فی رفعه وسمی المرأة ثم اسند حدیثه ثم قال وقد اختلف الرواة فی اسناد هذا الحدیث فرواه شعبة وابن اسحق کما مضی ورواه ابن عیینة فارسله الا انه وافق محمداً فی رفعه فذکر حدیثه. ثم قال وروی عن الثوری عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن زینب بنت جحش انتهی فلما روی هذا الحدیث کما ذکرنا فاختلفوا فیه علی عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه کشفناه لنعلم من این جاء الاختلاف فکان ذکر ایام الاقراء فی حدیث القاسم عن زینب ای فی روایة الثوری ووقع ذکر ایام الاقراء فی حدیث ابن عیینة ایضا الا انه حدیث مرسل فلذا لم یلتفت الیه المصنف ولیس ذلک

فی حدیثه عن عائشة فوجب ان یجعل روایته عن زینب غیر روایته عن عائشة۔ فکان حدیث زینب الذی فیه ذکر الاقراء حدیثا منقطعا لا یثبته اهل الخبر لانهم لا یحتجون بالمنقطع وانما جاء انقطاعه لان زینب لم یدرکها القاسم ولم یولد فی زمنها لانها توفیت فی عهد عمر بن الخطاب وهی اول ازواج النبی صلی الله علیه وسلم وفاة بعده وکان حدیث عائشة هو الذی لیس فیه ذکر الاقراء انما فیه ان النبی صلی الله علیه وسلم امر المستحاضة ان تجمع بین الصلاتین بغسل علی ما فی ذلک الحدیث ولم یبین ای مستحاضة هی فقد وجدنا استحاضة قد تکون علی معانی مختلفة فمنها ان یکون مستحاضة قد استمر بها الدم وایام حیضها معروفة لها فسبیلها ان تدع الصلوة ایام حیضها ثم تغتسل وتتوضأ بعد ذلک

ای ذکر الاقراء فی حدیثه ای القاسم عن عائشة فوجب ان یجعل روایته عن زینب غیر روایته عن عائشة لان ذکر الاقراء فی حدیث زینب یدل علی ان هذا حکم المرأة المعتادة التی عرفت الایام ولیس فی حدیث عائشة دلیل علی ذلک فلما صار حدیث زینب غیر حدیث عائشة ذکر الکلام اولا علی حدیث زینب فقال فکان حدیث زینب الذی فیه ذکر الاقراء حدیثا منقطعا لا یثبته اهل الخبر لانهم لا یحتجون بالمنقطع وانما جاء انقطاعه ای حدیث زینب لان زینب لم یدرکها القاسم ولم یولد فی زمنها لانها ای زینب توفیت فی عهد عمر بن الخطاب سنة عشرین علی المشهور الذی علیه الجمهور وقال خلیفة سنة احدی وعشرین وهی بنت ثلاث وخمسین کما ذکر ابن سعد وصلی علیها عمر ذکره النووی فی تهذیبه وهی اول ازواج النبی صلی الله علیه وسلم وفاة بعده ولحوقا به صلی الله علیه وسلم کما ذکره القاسم وعبد الرحمن بن ابزی وغیرهما واما القاسم فاختلف فی موته فقیل سنة احدی او اثنتین ومائة وقیل سنة اثنتی عشرة ومائة وقیل سنة سبع والذی قاله ابن معین وعلی بن المدینی وغیر واحد هو انه مات سنة ست ومائة وصححه الحافظ فی التقریب قال ابن سعد کما فی تهذیب النووی وهو ابن سبعین او اثنتین وسبعین فای قول یوخذ فی وفاته من هذه الاقاویل تکون وفاته بعد عمر بدهر وتوفیت زینب قبل عمر بثلاث سنین فلا شک ان حدیث القاسم عن زینب مرسل وقد صرح جمع من الحفاظ ان حدیثه عن ابن مسعود مرسل وتوفی ابن مسعود فی خلافة عثمان فحدیثه عن زینب مرسل بالاولی فسقط حدیث القاسم عن زینب للانقطاع وبقی حدیثه عن عائشة وهو حدیث صحیح الا انه منسوخ بفتوی عائشة بعد النبی صلی الله علیه وسلم بالوضوء لکل صلوة للمستحاضة او محمول علی المستحاضة التی تجهل ایام عادتها وینقطع دمها فی اوقات ویعود فی اوقات فهذه تجمع بین الصلوتین بغسل عند انقطاع الدم کما اوضح ذلک المصنف العلام فقال وکان حدیث عائشة ای فی قصة سهلة وغیرها فی الجمع بین الصلوتین بغسل من طریق شعبة وابن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه هو الذی لیس فیه ذکر الاقراء وانما وفی نسخة العینی وانما فیه ان النبی صلی الله علیه وسلم امر المستحاضة ان تجمع بین الصلوتین بغسل علی ما فی ذلک الحدیث ای حدیث القاسم عن عائشة ولم یبین ای النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلک الحدیث ای مستحاضة هی ای المرأة التی امرها بالجمع بین الصلوتین بغسل فقد وجدنا استحاضة وفی نسخة العینی المستحاضة قد تکون علی معانی مختلفة کما بسطنا ذلک فی اول الباب۔ فمنها ان یکون والصواب ان تکون بالتاء ای المرأة کما فی النسخة التی علیها شرح العینی مستحاضة قد استمر بها الدم وایام حیضها معروفة لها ای تکون معتادة تعرف ایام حیضها من قبل استمرار الدم فسبیلها ای حکم المستحاضة المعتادة ان تدع الصلوة ایام حیضها ای ایام عادتها فی الحیض ثم تغتسل لانقطاع الحیض وتتوضأ بعد ذلک لکل صلوة وهذا النوع مما لا استمرار المتصل فان فی المبسوط عرفه بان یستمر الدم بالمرأة فی جمیع الاوقات وقال فی البدائع فی احوال الدم بان الدم قد یدر دروا متصلا وقد یدر مرة وینقطع اخری ویسمی الاول استمرارا متصلا والثانی منفصلا اما الاستمرار المتصل فحکمه ظاهر وهو ان ینظر ان کانت المرأة مبتدأة فالعشرة من اول ما رأت حیض والعشرون بعد ذلک طهر هکذا الی ان یفرج الله عنها وان کانت صاحبة عادة فعادتها فی الحیض حیضها وعادتها فی الطهر طهرها وتکون مستحاضة فی ایام طهرها انتهی ثم الاعتبار بالعادة هو قول اصحابنا مطلقا سواء تمیز دم حیضها عن دم الاستحاضة ام لم تمیز وسواء اجتمعت العادة والتمیز ام لا وقد ذهب الی الاعتبار بالعادة الامام احمد فیمن لها عادة معلومة وتمییز ایضا والشافعی واحمد فیمن لها عادة معلومة ولا تمییز لها بالدماء وهکذا نقل الزرقانی مذهب مالک ونقل عنه انه قال لا اعتبار بالعادة انما الاعتبار بالتمییز فان لم تمیز استظهرت بعد عادتها بثلثة ایام ان لم تجاوز خمسة عشر یوما وهی بعد ذلک مستحاضة کما تقدم ذلک مفصلا فی اول الباب

ومنها ان یکون مستحاضة لان دمها قد استمر بها فلا ینقطع عنها وایام حیضها قد خفیت علیها فسبیلها ان تغتسل لکل صلوة لانها لا یاتی علیها وقت الا احتمل ان تکون فیه حائضا او طاهرا من حیض او مستحاضة فیحتاط لها فتؤمر بالغسل ومنها ان تکون مستحاضة قد خفیت علیها ایام حیضها ودمها غیر مستمر بها ینقطع ساعة ویعود بعد ذلک هکذا هی فی ایامها کلها فتکون قد احاط علمها انها فی وقت انقطاع دمها اذا اغتسلت حینئذ غیر طاهر من حیض طهرا یوجب علیها غسلا فلها ان تصلی فی حالها تلک ما ارادت من الصلوات بذلک الغسل ان امکنها ذلک

وانما ذکر المصنف رحمه الله هذا النوع من المستحاضة لتحمل علیه الروایات الواردة فی الوضوء لکل صلوة کما ذکر ذلک بعد بیان النسخ. ومنها ان یکون وفی نسخة العینی ان تکون وهو الصواب مستحاضة لان دمها قد استمر بها فلا ینقطع عنها وایام حیضها قد خفیت علیها ای علی المستحاضة لنسیانها عددا یاها فسبیلها ای طریق تلک المستحاضة مستمرة الدم مجهولة الایام ان تغتسل لکل صلوة علی الصحیح وقیل تغتسل لوقت کل صلوة لانها ای هذه المستحاضة لا یاتی علیها وقت الا احتمل ان تکون فیه ای فی هذا الوقت حائضا او طاهرا من حیض او مستحاضة فیحتاط لها ای لهذه المرأة فی امرها فتؤمر بالغسل لکل صلوة احتیاطا وهذا النوع ایضا من الاستمرار المتصل وهذه مسئلة المضلة وتسمی بالمتحیرة قال فی البحر وفیها ثلاثة فصول الاول الاضلال بالعدد والثانی الاضلال بالمکان والثالث الاضلال بهما والاصل انها متی تیقنت بالطهر فی وقت صلت فیه بالوضوء لوقت کل صلوة وصامت ومتی تیقنت بالحیض فی وقت ترکتها فیه ومتی شکت فی وقت انه وقت حیض او طهر تحرت فان لم یکن لها رأی تصلی فیه بالوضوء لوقت کل صلوة وتصوم وتقضیه دونها ومتی شکت فی وقت انه حیض او طهر او خروج عن الحیض تصلی فیه بالغسل لکل صلوة لجواز انه وقت الخروج من الحیض ولا یاتیها زوجها بحال لاحتمال الحیض انتهی ثم ذکر الانواع الثلثة مفصلا الی ان قال واما الثالث وهو الاضلال بهما کما اذا استحیضت ونسیت عدد ایامها وامکنها فانها تتحری وان لم یکن لها رأی اغتسلت لکل صلوة علی الصحیح وقیل لوقت کل صلوة وتصلی المکتوبات والواجبات والسنن المؤکدة ولا تصلی تطوعا کالصوم تطوعا وتقرأ القدر المفروض والواجب علی الصحیح وقیل تقتصر علی المفروض وتقرأ فی الرکعتین الاخیرتین علی الصحیح لانها سنة وقیل لا ولا تقرأ اللهم نستعینک لانها سورة عند عمر وغیره یقوم مقامه ولا تقرأ شیئا من القرآن خارج الصلوة ولا تمس المصحف ولا تدخل المسجد انتهی وقال السرخسی فی المبسوط فی بیان الاضلال ان المرأة اذا کانت تحیض فی کل شهر حیضة فاستحیضت ونسیت عدد ایامها وموضعها فانها تبنی علی اکبر رأیها فکل زمان یکون اکبر رأیها انها حائض فیه تترک الصلوة وکل زمان اکبر رأیها علی انها فیه طاهرة تصلی فیه بالوضوء لوقت کل صلوة بالشک وکل زمان لم یستقر رأیها فیه علی شئ بل تردد بین الحیض والطهر والدخول فی الحیض فانها تصلی فیه بالوضوء لوقت کل صلوة بالشک وکل زمان لم یستقر رأیها علی شئ بل تردد رأیها فیه بین الحیض والطهر والخروج عن الحیض فانها تصلی فیه بالغسل لکل صلوة بالشک والقیاس فیما اذا لم یکن لها رأی ان تغتسل فی کل ساعة لانه ما من ساعة الا ویتوهم انه وقت خروجها من الحیض ولکن لو اخذنا بهذا کان فیه حرج بین فانها لا تتفرغ عن الاغتسال لشغل آخر دینی او دنیوی فامرنا ها بالاغتسال لکل صلوة وکان ابو علی الدقاق یقول هذا قیاس ایضا والاستحسان انها تغتسل لوقت کل صلوة وزعم ان هذا هو قول محمد وکان ابو سهل یقول تغتسل فی وقت وتصلی ثم تغتسل فی الوقت الثانی لاداء صلوة الوقت وتعید ما صلت قبل هذا الوقت لتتیقن باداء احدیهما بالصفة الطهارة لان الاحتیاط فی باب العبادات واجب انتهی مختصرا فالروایات الواردة فی الغسل لکل صلوة محمولة علی هذا النوع المسمی بالمتحیرة قال سید فی الاوجز وقیل ان المتحیرة لیست بشئ جهل من اقوال الائمة فاوجب لها الغسل فی کتب الحنفیة والشافعیة وقال الحنابلة حکمها ان تحیض ستا وسبعا ثم تغتسل علی الوجوب کما فی المغنی نعم لم ار حکمها بعد فی کتب المالکیة انتهی ومنها ان تکون مستحاضة قد خفیت علیها ایام حیضها ودمها غیر مستمر بها ینقطع ساعة ویعود بعد ذلک ای بعد انقطاعه ساعة هکذا هی فی ایامها کلها فتکون قد احاط علمها انها فی وقت انقطاع دمها اذا اغتسلت حینئذ غیر طاهر من حیض طهرا یوجب علیها غسلا فلها ان تصلی فی حالها تلک ما ارادت من الصلوات بذلک الغسل ان امکنها ذلک وحاصل هذا النوع ان المستحاضة المتحیرة التی لم یستمر بها الدم بل ینقطع ساعة ویعود بعد ذلک وهی مع ذلک قد خفیت علیها ایام حیضها فهذه المرأة اذا اغتسلت عند انقطاع الدم یکفی لها هذا الغسل الی مجئ الدم الآخر فتصلی فی هذه الحالة ما ارادت من الصلوات ولا یجب علیها غسل آخر

فلما وجدنا المرأة قد تكون مستحاضة بكل وجه من هذه الوجوه التي معانيها مختلفة واحكامها مختلفة واسم المستحاضة يجمعها ولم نجد في حديث عائشة رض ذلك بيان استحاضة تلك المرأة التي امر النبي صلى الله عليه وسلم لها بما ذكرنا اي مستحاضة هي لم يجز لنا ان نحمل ذلك على وجه من هذه الوجوه دون غيره الا بدليل يدلنا على ذلك فنظرنا في ذلك هل نجد فيه دليلا فاذا ابكرة بن ادريس قد حدثنا قال ثنا ادم قال ثنا شعبة قال ثنا عبد الملك بن ميسرة والمجالد بن سعيد وبيان قالوا سمعنا عامر الشعبي يحدث عن تميم امرأة مسروق عن عائشة رض انها قالت في المستحاضة تدع الصلوة ايام حيضها ثم تغتسل غسلا واحدا وتتوضأ عند كل صلوة **حدثنا** حسين بن نصر وعلي بن شيبة قالا ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن فراس وبيان عن الشعبي فذكر باسناده مثله

الا ان يجري الدم فينقطع فيجب الغسل لهذا الانقطاع هكذا افاده شيخي دام مجده شارح الموطا ولم اقف على هذه الصورة الجزئية في كتب الفقه ولعل الله يحدث بعد ذلك امرا وانما ذكر المصنف هذا النوع ليحمل عليه الروايات الواردة في الجمع بين الصلوتين بغسل واحد كما ذكر ذلك بعد ذكر وجه النسخ والله اعلم **قلما** وجدنا المرأة قد تكون مستحاضة بكل وجه من هذه الوجوه التي معانيها مختلفة واحكامها مختلفة واسم المستحاضة يجمعها اي الانواع الثلثة ولم نجد في حديث عائشة ذلك اي في الجمع بين الصلوتين بغسل بيان استحاضة تلك المرأة التي امر النبي صلى الله عليه وسلم لها بما ذكرنا وفي نسخة العيني امر النبي عليه السلام بما ذكرنا اي مستحاضة هي لم يجز لنا ان نحمل ذلك اي امره صلى الله عليه وسلم بالجمع بين الصلوتين بغسل على وجه من هذه الوجوه اي على نوع من الانواع الثلثة دون غيره الا بدليل يدلنا على ذلك اي على تعيين هذا النوع فنظرنا في ذلك هل نجد فيه دليلا فاذا ابكرة بن ادريس قد حدثنا قال ثنا ادم بن ابي اياس قال ثنا شعبة قال ثنا عبد الملك بن ميسرة الهلالي الكوفي والمجالد بضم اوله وتخفيف الجيم - بن سعيد بن عمير بن بسطام الهمداني ابو عمرو ويقال ابو سعيد الكوفي من رواة الستة الا البخاري قال البخاري كان يحيى بن سعيد يضعفه وكان ابن مهدي لا يروي عنه وكان احمد لا يراه شيئا وقال ابن معين لا يحتج بحديثه وقال مرة ضعيف واهي الحديث وقال النسائي ليس بالقوي وثقة مرة وقال يعقوب بن سفيان تكلم الناس فيه وهو صدوق وقال الدارقطني لا يعتبر به وقال ابن سعد كان ضعيفا في الحديث وكان يحيى بن سعيد يقول كان مجالد يلقن في الحديث اذا لقن وقال البخاري صدوق توفي في ذي الحجة سنة اربع واربعين مائة وبيان بن بشر الاحمسي البجلي ابو بشر الكوفي المعلم من رواة الستة قال ابن معين وابو حاتم والنسائي ويعقوب بن سفيان واحمد ثقة وقال يعقوب ابن شيبة كان ثقة ثبتا وقال الدارقطني هو احد الثقات الاثبات قالوا سمعنا عامر الشعبي يحدث عن تميم بفتح اولها بنت عمرو الكوفية امرأة مسروق بن الاجدع قال العجلي تابعية ثقة لها عند ابي داود وحده حديثها عن عائشة في المستحاضة وعند النسائي حكاية عن مسروق عن عائشة انها قالت في المستحاضة تدع الصلوة ايام حيضها ثم تغتسل غسلا واحدا اي لانقطاع الحيض وتتوضأ بعد ذلك عند كل صلوة والاثر اخرجه البيهقي من طريق يحيى بن ابي بكير وغيره عن شعبة عن عبد الملك ومجالد وبيان عن الشعبي باسناده نحو لفظ المصنف واخرجه الدارمي من طريق اسمعيل بن ابي خالد عن مجالد عن الشعبي عن تميم عن عائشة قالت سألتها عن المستحاضة قالت تنتظر اقرائها التي كانت تترك فيها الصلوة قبل ذلك فاذا كان يوم طهرها الذي كان تطهر فيه اغتسلت ثم توضأت عند كل صلوة وصلت - **حدثنا** حسين بن نصر وعلي بن شيبة قالا ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان الثوري عن فراس بكسر اوله وبهملة ابن يحيى الهمداني الكوفي ابو يحيى المكتب الخارفي بمعجمة وفاء وراء مكسورة نسبة الى خارف بطن من همدان من رواة الستة قال احمد وابن معين والنسائي ويعقوب بن شيبة ثقة وزاد يعقوب في حديثه لين قال ابو حاتم شيخ ما بحديثه بأس وقال عثمان بن ابي شيبة صدوق قيل له ثبت قال لا وقال العجلي كوفي ثقة من اصحاب الشعبي في عداد الشيوخ ليس بكثير الحديث توفي سنة تسع وعشرين ومائة - وبيان بن بشر الاحمسي عن الشعبي فذكر اي الشعبي باسناده مثله اي مثل ما روى عنه مجالد وغيره والاثر اخرجه الدارمي عن محمد بن يوسف عن سفيان باسناده عن عائشة قالت المستحاضة تجلس ايام اقرائها ثم تغتسل غسلا واحدا وتتوضأ لكل صلوة واخرجه البيهقي من طريق زائدة عن بيان عن الشعبي نحوه واخرج ابن ابي شيبة من طريق مغيرة عن الشعبي ان امرأة مسروق سألت عائشة رض عن المستحاضة قالت تتوضأ لكل صلوة وتحتشى وتصلي ومن طريق المجالد وداود عن الشعبي قال ارسلت امرأتي الى امرأة مسروق فسألتها عن المستحاضة فذكرت عن عائشة انها قالت تجلس ايام اقرائها ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة قال البيهقي هكذا رواية عبد الملك وبيان

فلما روی عن عائشة رضا ماذکرنا من قولها الذی افتت به بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان ماذکرنا من حکم المستحاضة انها تغتسل لکل صلوة وماذکرنا انها تجمع بین الصلاتین بغسل وماذکرنا انها تدع الصلوة ایام اقرائها ثم تغتسل وتتوضأ لکل صلوة وقد روی ذلک کله عنها ثبت بجوابها ذلک ان ذلک الحکم هو الناسخ للحکمین الآخرین لانه لا یجوز عندنا علیها ان تدع الناسخ وتفتی بالمنسوخ ولولا ذلک لسقطت روایتها فلما ثبت ان هذا هو الناسخ لما ذکرنا وجب القول به ولم یجز خلافها هذا وجه وقد یجوز ان یکون معانی هذه الآثار علیه وقد یجوز فی هذا وجه آخر یجوز ان یکون ماروی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی فاطمة ابنة ابی حبیش لا یخالف ماروی عنه فی امر سهلة ابنة سهیل لان فاطمة ابنة ابی حبیش کانت ایامها معروفة وسهلة کانت ایامها مجهولة الا ان دمها ینقطع فی اوقات ویعود فی اوقات وهی قد احاط علمها انها لم تخرج من الحیض بعد غسلها الی ان صلت الصلاتین جمیعا فان کان ذلک کذلک فانا نقول بالحدیثین جمیعا فنجعل حکم حدیث فاطمة علی ماصرفناه الیه

ومغیرة وفراس ومجالد عن الشعبی عن قمیر عن عائشة تتوضأ لکل صلوة وروایة داود بن ابی هند وعاصم عن الشعبی عن قمیر عن عائشة تغتسل کل یوم مرة وکذلک فی روایة عثمان بن سعد الکاتب فی قصة فاطمة بنت ابی حبیش عن النبی صلی الله علیه وسلم وعثمان لیس بالقوی وروی عن الحجاج بن ارطاة عن ابن ابی ملیکة ولیس بالقوی انتهی وبهذا ذکر ابو داود فی السنن ثم قال وهذه الاحادیث کلها ضعیفة الا حدیث قمیر وحدیث عمار مولی بنی هاشم وحدیث هشام بن عروة عن ابیه انتهی ای فی الوضوء لکل صلوة فلما روی عن عائشة ماذکرنا من قولها الذی افتت به بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم ای من امر المستحاضة بالوضوء لکل صلوة وکان ماذکرنا ای فی الفصل الاول من هذا الباب من حکم المستحاضة انها تغتسل لکل صلوة من حدیث عروة وعمرة عن عائشة فی قصة ام حبیبة وماذکرنا ای فی الفصل الثانی انها ای المستحاضة تجمع بین الصلوتین بغسل من حدیث القاسم وغیره عن عائشة وغیرها فی قصة سهلة وغیرها وماذکرنا انها تدع الصلوة ایام اقرائها ثم تغتسل وتتوضأ لکل صلوة ای فی الفصل الثالث من هذا الباب من حدیث هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة فی قصة فاطمة بنت ابی حبیش وقد روی ذلک کله عنها ای عن عائشة ثبت بجوابها ذلک ای بفتوی عائشة بوضوء المستحاضة لکل صلوة ان ذلک الحکم ای الامر للمستحاضة بالوضوء لکل صلوة هو الناسخ للحکمین الآخرین الامر بالغسل لکل صلوة وبالجمع بین الصلوتین بغسل لانه لا یجوز عندنا علیها ای علی عائشة ان تدع الناسخ وتفتی بالمنسوخ ولولا ذلک ای اخذ عائشة بالناسخ وترکها بالمنسوخ لسقطت روایتها ای روایة عائشة کما تقرر فی الاصول ان عمل الراوی بخلاف ماروی یسقط العمل به لانه لا یخلو اما ان فعل ذلک لانه عرف نسخه اولانه نسیه او غفل عنه او فعله عمدا فان عرف نسخه فلا یجوز العمل به لان العمل بالمنسوخ حرام وکذا ان نسی او غفل لان روایة المغفل والناسی ساقطة وکذا ان فعله عمدا لانه یصیر به فاسقا وروایة الفاسق مردودة بهذا ذکر النسفی فی کشف الاسرار فلما ثبت ان هذا ای الامر بالوضوء لکل صلوة هو الناسخ للحکمین الآخرین لما ذکرنا ای من فتوی عائشة بحدیث فاطمة بعد النبی صلی الله علیه وسلم وجب القول به ای بحکم الوضوء لکل صلوة ولم یجز خلافها هذا وجه قد یجوز ان یکون معانی هذه الآثار المختلفة الواردة فی المستحاضة علیه ای علی هذا الوجه وحاصل هذا الوجه ان عائشة روت الاحکام الثلثة الغسل لکل صلوة والجمع بین الصلوتین بغسل والوضوء لکل صلوة ثم انها افتت بعد النبی صلی الله علیه وسلم بحدیث فاطمة بنت ابی حبیش فی الوضوء لکل صلوة فدل ذلک ان هذا الحکم ناسخ للحکمین الآخرین لما تقرر فی الاصول ان عمل الصحابی الراوی بخلاف ماروی یوجب الحکم بنسخ ماروی ویکون بمنزلة روایته للناسخ وقد یجوز فی هذا وجه آخر یحصل به الجمع بین الروایات المختلفة فی الباب وهو انه یجوز ان یکون ماروی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی قصة فاطمة بنت ابی حبیش ای من امره ایاها بالوضوء لکل صلوة لا یخالف ماروی عنه صلی الله علیه وسلم فی امر سهلة ابنة سهیل فی الجمع بین الصلوتین بغسل لان فاطمة ابنة ابی حبیش کانت ایامها معروفة ای کانت معتادة تعرف ایام حیضها من ایام استحاضتها هذا هو الصحیح فی فاطمة انها کانت معتادة خلافا للبیهقی وغیره فانه زعم انها کانت مبتدئة ولم یات علی ذلک نص صحیح صریح کما تقدم ذلک من قبل مفصلا وسهلة کانت ایامها مجهولة الا ان دمها ینقطع فی اوقات ویعود فی اوقات وفی نسخة العینی ویعود بعد ها وهی قد احاط علمها انها لم تخرج من الحیض بعد غسلها الی ان صلت الصلوتین جمیعا فان کان ذلک ای امر رسول الله صلی الله علیه وسلم فاطمة بالوضوء لکل صلوة وسهلة بالجمع بین الصلوتین بغسل کذلک ای لکون فاطمة معتادة وسهلة مجهولة الایام منقطعة الدم فانا نقول بالحدیثین جمیعا فنجعل حکم حدیث فاطمة علی ما صرفناه الیه

ونجعل حكم حديث سهلة على ما صرفناه ايضا اليه **واما** حديث ام حبيبة فقد روي مختلفا فبعضهم يذكر عن عائشة رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرها بالغسل عند كل صلوة ولم يذكر ايام اقرائها فقد يجوز ان يكون امرها بذلك ليكون ذلك الماء علاجا لها لانها تقلص الدم في الرحم فلا يسيل وبعضهم يرويه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرها ان تدع الصلوة ايام اقرائها ثم تغتسل لكل صلوة فان كان ذلك كذلك فقد يجوز ان يكون اراد به العلاج وقد يجوز ان يكون اراد به ما ذكرنا في الفصل الذي قبل هذا لان دمها سائل دائم السيلان فليست صلوة الا يحتمل ان تكون عندها طاهرا من حيض ليس لها ان تصليها الا بعد الاغتسال فامرها بالغسل لذلك فان كان هذا هو معنى حديثها فانا كذلك نقول ايضا فيمن استمر بها الدم ولم تعرف ايامها فلما احتملت هذه الآثار ما ذكرنا وريناه

من انها كانت معتادة فامرها بالوضوء وتجعل حكم وفي نسخة العيني وحكم بحذف تجعل" حديث سهلة على ما صرفناه ايضا" وفي نسخة العيني بحذف ايضا" اليه من انها كانت مجهولة الايام منقطعة الدم فامرها بالجمع بين الصلوتين بغسل عند انقطاع الدم قال الامام المصنف في مشكل الآثار في حديث حمنة في الجمع بين الصلوتين بغسل واحد وجه ذلك عندنا والله اعلم على الرخصة لها منه في الجمع بين الصلوتين كما ذكر في هذا الحديث لانه لا ياتي عليها وقت صلوة الا احتمل ان تكون فيه حائضا لا صلوة عليها فيه وطاهرا من حيض واجبا عليها الغسل او مستحاضة واجبا عليها الوضوء فكان الذي عليها في ذلك ان تغتسل لها على علم منها بانها طاهرة تجزيها معه تلك الصلوة فلما عجزت عن ذلك وضعفت عنه جعل لها ان تجمع بين الظهر والعصر بغسل واحد وبين المغرب والعشاء بغسل واحد بتاخير الاولى منهما وتصلي الاخيرة منهما في وقتها وتغتسل للصبح غسلا فتصليها وهي طاهرة بذلك الغسل وهذا احسن ما تقدر عليه تلك المراة في صلوتها وانما امرت ان تصليها في وقت الاخيرة منهما دون الاولى منهما لتعين الاول انها لو صلتها في وقت الاولى منهما كانت قد صلت الاخيرة منهما قبل دخول وقتها والدليل انها اذا دخل عليها وقت الاخيرة منهما وجب عليها الغسل فيكون طاهرة الى آخر ذلك الوقت وتكون اذا صلت فيه الصلوتين جميعا صلتهما وهي طاهرة انتهى وقال ابن رشد في البداية واما الذين ذهبوا مذهب الجمع فقالوا ان حديث فاطمة بنت ابي حبيش محمول على التي تعرف ايام الحيض من ايام الاستحاضة واما حديث اسماء راي في الجمع بين الصلوتين بغسل) فمحمول على التي لا تميز لها ايام الحيض من ايام الاستحاضة الا انه قد ينقطع عنها في اوقات فهذه اذا انقطع عنها الدم وجب عليها ان تغتسل وتصلي بذلك الغسل صلوتين انتهى. وقال الخطابي سهلة وام حبيبة سواء وحالها حال واحدة الا ان النبي صلى الله عليه وسلم لما راى الامر قد طال عليها وقد جهدها الاغتسال لكل صلوة رخص لها في الجمع بين الصلوتين انتهى وحمل السرخسي حديث سهلة على ما اذا تذكرت ان خروجها من الحيض يكون في آخر هذه الاوقات انتهى **واما** حديث ام حبيبة فقد روي مختلفا فبعضهم يذكر عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرها بالغسل عند كل صلوة ولم يذكر ايام اقرائها وهذه رواية ابن ابي ذئب وغيره عن الزهري عن عروة وعمرة عن عائشة. فقد يجوز ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم امرها اي ام حبيبة بذلك اي بالغسل لكل صلوة ليكون ذلك الماء المستعمل في الغسل علاجا لها اي لام حبيبة لانها تقلص وفي نسخة العيني لانه يقلص" الدم في الرحم فلا يسيل والحاصل ان الامر بالغسل لم يكن لوجوبه عند كل صلوة بل كان هذا الامر علاجا لها ليتقلص الدم في الرحم فيبطل خروجه. وبعضهم يرويه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرها ان تدع الصلوة ايام اقرائها ثم تغتسل لكل صلوة وهذه رواية ابن الهاد عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمرة عن عائشة قال ابو داود وزاد ابن عيينة في حديث الزهري عن عمرة عن عائشة قالت ان ام حبيبة كانت تستحاض فسالت النبي صلى الله عليه وسلم فامرها ان تدع الصلوة ايام اقرائها قال ابو داود وهذا وهم من ابن عيينة ليس هذا في حديث الحفاظ انتهى وفيما قاله نظر فقد تابعه على ذلك الاوزاعي كما ذكر ابو داود ايضا في موضع آخر فان كان ذلك كذلك فقد يجوز ان يكون اراد به العلاج زاد في نسخة العيني ايضا وقد يجوز ان يكون اراد به ما ذكرنا في الفصل الذي قبل هذا اي يحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم امرام حبيبة بالغسل لكل صلوة علاجا لها ويحتمل ان يكون امرها وجوبا لان دمها سائل دائم السيلان فليست صلوة الا يحتمل ان تكون عندها اي عند الصلوة طاهرا من حيض ليس لها ان تصليها الا بعد الاغتسال فامرها بالغسل لذلك اي لكونها مستمرة الدم مجهولة الايام فان كان هذا هو معنى حديثها فانا كذلك نقول ايضا فيمن استمر بها الدم ولم تعرف ايامها اي ايام حيضها من ايام استحاضتها قال العيني في شرحه يعني نقول بان تغتسل عند كل صلوة لانه لا ياتي عليها وقت الا احتمل ان تكون فيه حائضا او طاهرا فتؤمر بالغسل عند كل صلوة احتياطا انتهى. فلما احتملت هذه الآثار ما ذكرنا وريناه

عن عائشة رض من قولها بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم ما وصفنا ثبت ان ذلك هو حكم المستحاضة التی لا تعرف ایامها وثبت ان ما خالف ذلك مما روی عنها عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی مستحاضة استحاضتها غیر استحاضة هذه او فی مستحاضة استحاضتها مثل استحاضة هذه الا ان ذلك علی ای المعانی كان فمما روی فی امر فاطمة ابنة ابی حبیش اولی لان معه الاختیار من عائشة رض له بعد النبی صلی الله علیه وسلم وقد علمت ما خالفه وما وافقه من قوله وكذلك ایضا مما رویناه عن علی فی المستحاضة انها تغتسل لكل صلوة ومما رویناه عنه انها تجمع بین الصلاتین بغسل ومما رویناه عنه انها تدع الصلوة ایام اقرائها ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة انما اختلفت اقواله فی ذلك لاختلاف الاستحاضة التی افتی فیها بذلك واما ما رووا عن ام حبیبة فی اغتسالها لكل صلوة فوجه ذلك عندنا انها كانت تتعالج به۔

عن عائشة من قولها بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم ما وصفنا من انها افتت بالوضوء لكل صلوة ثبت ان ذلك ای الغسل لكل صلوة هو حكم المستحاضة التی لا تعرف وفی نسخة العینی تعرف بحذف لا ایامها وثبت ان ما خالف ذلك ای الغسل لكل صلوة مما روی عنها ای عن عائشة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ای من الوضوء لكل صلوة ومن الجمع بین الصلوتین بغسل فی مستحاضة استحاضتها غیر استحاضة هذه ای المرأة التی امرها بالغسل لكل صلوة فان المرأة التی امرها بالوضوء لكل صلوة كانت معتادة او فی مستحاضة استحاضتها مثل استحاضة هذه المرأة المأمورة بالغسل لكل صلوة ای كانت مجهولة الایام منقطعة الدم فامرها بالغسل لكل صلوة فلما شق ذلك علیها امرها بالجمع بین الصلوتین بغسل فتأمل قال العبد الضعیف حمل الامام المصنف حدیث ام حبیبة علی المستحاضة التی لا تعرف ایامها واستمر بها الدم وبهذا اختار هذا التاویل غیر واحد من المحققین قال ابن دقیق العید والذین لم یوجبوا الغسل لكل صلوة حملوا ذلك علی مستحاضة ناسیة للوقت والعدد یجوز فی مثلها ان ینقطع الدم عنها فی وقت كل صلوة انتهی وقال ابن رشد وحدیث ام حبیبة محمول علی التی لا تعرف ایام الحیض من ایام الاستحاضة فامرت بالطهر فی كل وقت احتیاطا للصلوة وذلك ان هذه اذا قامت الی الصلوة یحتمل ان تكون طهرت فیجب علیها ان تغتسل لكل صلوة انتهی وقال الخطابی هذا الحدیث مختصر ولیس فیه ذكر حال هذه المرأة ولا بیان امرها وكیفیة شانها فی استحاضتها ولیس كل امرأة مستحاضة یجب علیها الاغتسال لكل صلوة وانما هی فی من تبتلی وهی لا تمیز دمها او كانت لها ایام فنسیتها فهی لا تعرف موضعها ولا عددها ولا وقت انقطاع الدم عنها من ایامها المتقدمة فاما اذا كانت كذلك فانها لا تدع شیئا من الصلوة وكان علیها ان تغتسل عند كل صلوة لانه قد یمكن ان تكون ذلك الوقت قد صادف زمان انقطاع دمها فالغسل علیها عند ذلك واجب ومن كان هذا حالها من النساء لم یتهیأ لها فی شیء من الاوقات الا امكان ان تكون حائضا وعلیها ان تصوم شهر رمضان كله مع الناس وتقضیه بعد ذلك لتحیط علما بان قد استوفت عدد ثلاثین یوما فی وقت كان لها ان تصوم فیه انتهی وقال ابن حزم بعد ما ذكر المعتادة والممیزة فخرجت هاتان بحكمها ولم یبق الا التی لا تمیز دمها ولا لها ایام معهودة ولم یبق الا المأمورة بالغسل لكل صلوة او لكل صلوتین فوجب ضرورة ان تكون هی اذ لیست الا ثلاث صفات وثلاثة احكام فالصفتین حكمان مخصوصان علیهما فوجب ان یكون الحكم الثالث للصفة الثالثة ضرورة ولا بد انتهی۔ الا ان ذلك علی ای المعانی كان فمما روی فی امر فاطمة ابنة ابی حبیش اولی بالاخذ والعمل لان معه ای مع امر فاطمة الاختیار من عائشة له بعد النبی صلی الله علیه وسلم وقد علمت عائشة رض ما خالفه ای امر فاطمة وما وافقه من قوله صلی الله علیه وسلم۔ قال ابن رشد فی البدایة اما من ذهب الترجیح فمن اخذ بحدیث فاطمة ابنة ابی حبیش لامكان الاتفاق علی صحته عمل علی ظاهره اعنی من انه لم یأمرها صلی الله علیه وسلم ان تغتسل لكل صلوة ولا ان تجمع بین الصلوات بغسل واحد والی هذا ذهب مالك وابو حنیفة والشافعی واصحاب هؤلاء وهم الجمهور انتهی وكذلك ایضا مما رویناه عن علی فی المستحاضة انها تغتسل لكل صلوة ومما رویناه عنه ای عن علی انها تجمع بین الصلوتین بغسل ومما رویناه عنه انها تدع الصلوة ایام اقرائها ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة انما اختلفت اقواله فی ذلك ای فی جواب مسئلة المستحاضة لاختلاف الاستحاضة وفی نسخة العینی الاستحاضات التی افتی فیها بذلك والحاصل ان اقوال علی انما اختلفت لاختلاف المستحاضات فبعضها كانت مجهولة الایام مستمرة الدم فامرها بالغسل لكل صلوة وبعضها كانت مجهولة الایام منقطعة الدم فامرها بالجمع بین الصلوتین بغسل وبعضها كانت معروفة الایام فامرها بالوضوء لكل صلوة وبهذا یحصل الجمع بین اقاویله المختلفة واما ما رووا او فی نسخة العینی روی عن ام حبیبة فی اغتسالها لكل صلوة فوجه ذلك عندنا انها كانت تتعالج به

فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار وهي التي يحتج بها فيه ثم اختلف الذين قالوا انها تتوضأ لكل صلوة فقال بعضهم تتوضأ لوقت كل صلوة وهو قول ابي حنيفة وزفر وابي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى وقال آخرون بل تتوضأ لكل صلوة ولا يعرفون ذكر الوقت في ذلك فاردنا نحن ان نستخرج من القولين قولا صحيحا فرأينا هم قد اجمعوا انها اذا توضأت في وقت صلوة فلم تصل حتى خرج الوقت فارادت ان تصلي بذلك الوضوء انه ليس ذلك لها حتى تتوضأ وضوء جديدا

اى بالغسل لكل صلوة وبذا هو احد اقوال الطحاوي في تاويل حديث ام حبيبة ان اغتسالها لكل صلوة كان عملا احتياطيا لنفسها لا تشريعا وبذا هو المشهور بين علماء الدرس وقيل محمول على الاستحباب اختاره احمد كما في المغني ونقل عن الشافعي كما في الزرقاني وغيره قيل كان عند ام حبيبة انها حائض في السبعة الاعوام فامرها بالغسل من ذلك الحيض ذكره الكرماني وقال العيني في شرحه ان ام حبيبة كانت استمر بها الدم وخفيت عليها ايام قرئها فحكم مثل هذه المستحاضة ان تغتسل عند كل صلوة انتهى فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار وهي التي يحتج بها اى بالآثار فيه اى في هذا الباب يعني ان مسائل هذا الباب بماعية فلا ندخل فيها للنظر فلا يذكر والله اعلم - ثم اختلف الذين قالوا انها تتوضأ لكل صلوة في ان الوضوء يجب لفعل كل صلوة او لوقت كل صلوة فقال بعضهم تتوضأ لوقت كل صلوة فتصلي ما شاءت من الفرائض والنوافل وهو قول ابي حنيفة وزفر وابي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى وهو قول العترة كما ذكر الشوكاني وهذا هو مذهب الحنابلة قال سيد في الاوجز وما نقل بعضهم ان الحنابلة مع الشافعية في هذه المسئلة فان لم يوجه بانه يمكن ان يكون رواية عنه فهو وهم من الناقلين الا ترى كتب مذهبهم مصرحة بايجاب الوضوء عند الوقت ففي الروض المربع وتتوضأ لدخول وقت كل صلوة وتصلي ما دام الوقت فرضا ونفلا وفي نيل المآرب وتتوضأ في وقت كل صلوة ان خرج شئ وكذا كل من حدثه دائم اهـ مختصرا انتهى وقال آخرون بل تتوضأ لكل صلوة ولا يعرفون ذكر الوقت في ذلك وقد ذهب الى ذلك الشافعي وحكى عن عروة بن الزبير وسفيان الثوري واحمد وابي ثور كذا في النيل قال في البرهان احتج الشافعي بقوله صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت ابي حبيش توضئي لكل صلوة ولانها طهارة ضرورية لاقتران الحدث بها ويتجدد باعتبار كل مكتوبة ضرورة فيلزمها وضوء جديد فاما النوافل فهي تبع للفرائض فثبوت حكم الطهارة في الاصل يوجب ثبوته في التبع قلنا ذكر سبط بن الجوزي ان ابا حنيفة روى المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلوة وفي شرح مختصر الطحاوي روى ابو حنيفة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة بنت ابي حبيش توضئي لوقت كل صلوة وقال ابن قدامة في المغني وروى في بعض الفاظ حديث فاطمة بنت ابي حبيش وتوضئي لوقت كل صلوة ولا شك ان هذا محكم بالنسبة الى كل صلوة لانه لا يحتمل غيره بخلاف الاول فان لفظ الصلوة شائع استعمالها في لسان الشرع والعرف في وقتها فمن الاول قوله صلى الله عليه وسلم ان للصلوة اولا وآخرا الحديث اى لوقتها وقوله ايما رجل ادرك ركعة من الصلوة فليصل ومن الثاني آتيك لصلوة الظهر اى لوقتها وهو مما لا يحصى كثرة فوجب حمله على المحكم وقد رجح ايضا بانه متروك الظاهر بالاجماع للاجماع على انه لم ترد حقيقة كل صلوة لجواز النوافل مع الفرض بوضوء واحد انتهى وقال العلامة العيني كما في التعليق الممجد روى ابو عبد الله بن بطة بسنده عن حمنة بنت جحش ان النبي صلى الله عليه وسلم امرها ان تغتسل لكل صلوة انتهى وفي الشرح الكبير كما في الاوجز وعن عائشة في قصة فاطمة قال صلى الله عليه وسلم توضئي لكل صلوة حتى يجئ ذلك الوقت رواه الامام احمد وابو داود والترمذي وقال حسن صحيح وهذه زيادة يجب قبولها انتهى قال بحر العلوم كما في الاوجز لا شك ان الروايات التي فيها ذكر الوقت مفسرة وحديث الشافعي محتمل وتقرر في الاصول ان المحتمل يحمل على المفسر انتهى وقال في البدائع وما رواه الشافعي فهو حجة عليه لان مطلق الصلوة ينصرف الى المعهودة المتعارفة كما في قوله الصلوة عماد الدين ونحو ذلك والصلوة المعهودة هي الصلوات الخمس في اليوم والليلة فكانه قال المستحاضة تتوضأ في اليوم والليلة خمس مرات فلو اوجبنا عليها الوضوء لكل صلوة او لكل فرض تقضي لزاد على الخمس بكثير وهذا خلاف النص ولان الصلوة تذكر على ارادة وقتها كما قال ايما ادرك من الصلوة تيممت والمدرك هو الوقت دون الصلوة التي هي فعله وقال ان للصلوة اولا وآخرا اى لوقت الصلوة ويقال آتيك لصلوة الظهر اى لوقتها فجاز ان تذكر الصلوة ويراد بها وقتها ولا يجوز ان يذكر الوقت ويراد به الصلوة فيحمل المحتمل على المحكم توفيقا بين الدليلين صيانة لهما عن التناقض انتهى فهذا وجه هذه المسئلة من طريق الآثار واما من طريق النظر فما ذكر المصنف العلام فقال فاردنا نحن ان نستخرج من القولين قولا صحيحا فرأيناهم قد اجمعوا انها اى المستحاضة اذا توضأت في وقت صلوة فلم تصل حتى خرج الوقت فارادت ان تصلي بذلك الوضوء فرضا او نفلا انه ليس ذلك لها اى للمستحاضة حتى تتوضأ وضوء جديدا وبذا اذا توضأت على السيلان او وجد السيلان بعد الوضوء اما اذا

ورأینا هالو توضأت فی وقت صلوة فصلت ثم اراد ت ان تتطوع بذلك الوضوء كان ذلك لها ما دامت فی الوقت **فذل** ما ذكرنا ان الذی ینقض تطهرها هو خروج الوقت وان وضوئها یوجبه الوقت لا الصلوة۔

كان علی الانقطاع ودام الی خروج الوقت فلا یبطل بالخروج مالم یحدث حدثا آخر او یسیل دمها كذا فی البحر وفی النهایة الناقض لطهارة المستحاضة شیئان سیلان الدم وخروج الوقت فاذا تجردا حدهما عن الآخر لم یكن ناقضا لتعلق الحكم بعلة ذات وصفین تنعدم بانعدام احدهما اه مختصرا قال النووی قال اصحابنا الاصح وضوء المستحاضة لفریضة قبل دخول وقتها واذا توضأت بادرت الی الصلوة عقب طهارتها فان اخرت بان توضأت فی اول الوقت وصلت فی وسطه نظران كان التاخیر للاشتغال بسبب من اسباب الصلوة جاز علی الصحیح واما اذا اخرت لغیر سبب من اسبابها وما فی معناها ففیه ثلاثة اوجه اصحها لا یجوز وتبطل طهارتها فاذا قلنا بالاصح وانها اذا اخرت لاستیعاب الفریضة فبادرت فصلت الفریضة فلها ان تصلی النوافل ما دام وقت الفریضة باقیا فاذا خرج وقت الفریضة فلیس لها ان تصلی بعد ذلك النوافل بتلك الطهارة علی اصح الوجهین انتهی مختصرا ثم ان دعوی الاجماع منقوض بما فی كتب الفقه من اختلاف زفر قال فی الهدایة اذا خرج الوقت بطل وضوئهم واستانفوا الوضوء لصلوة اخری وهذا عند علمائنا الثلثة وقال زفر استانفوا اذا دخل الوقت فان توضؤا حین تطلع الشمس اجزاهم عن فرض الوقت حتی یذهب وقت الظهر وهذا عند ابی حنیفة ومحمد وقال ابو یوسف وزفر اجزاهم حتی یدخل وقت الظهر والحاصل ان طهارة المعذور تنتقض بخروج الوقت ای عنده بالحدث السابق عند ابی حنیفة ومحمد وبدخوله فقط عند زفر وبایهما كان عند ابی یوسف وفائدة الاختلاف لا تظهر الا فیمن توضأ قبل الزوال كما ذكرنا او قبل طلوع الشمس انتهی وقال السرخسی فی مبسوطه ثم انتقاض طهارتها بخروج الوقت عند ابی حنیفة ومحمد وبدخول الوقت عند زفر وبهما عند ابی یوسف ویتبین هذا الخلاف فیما اذا توضأت فی وقت الفجر فطلعت الشمس تنتقض الا علی قول ولو توضأت وقت الضحوة فزالت الشمس لا تنتقض طهارتها الا علی قول ابی یوسف وزفر انتهی قال فی البحر فالحاصل انه ینتقض بالخروج لا بالدخول عندهما وعند ابی یوسف بایهما وجد وعند زفر بالدخول فقط انتهی ویمكن ان یجاب عنه بما نقل الاكمل والكمال وغیرهما من شراح الهدایة من رأی فخر الاسلام ان زفر لم یر ذلك وانما ابو یوسف فالكل متفقون علی انتقاضه عند الخروج وانما لم ینتقض عند زفر بطلوع الشمس لان قیام الوقت جعل عذرا وقد بقیت شبهته فصلحت لبقاء حكم العذر تحقیقا وانما تحتاج للطهارة للظهر عند ابی یوسف فیما اذا توضأت قبل الزوال ودخل وقت الظهر لان طهارتها ضروریة ولا ضرورة فی تقدیمها الا الان طهارتها انتقضت عند الدخول وهذا یفید ان طهارتها لم تصح حتی لا تجوز الصلوة بها قبل دخول الوقت لانها صحت وانتقضت قال الكمال ابن الهمام وقوله فی الهدایة لزفر ان اعتبار الطهارة مع المنافی للحاجة الی الاداء ولا حاجة قبل الوقت ولابی یوسف ان الحاجة مقصورة علی الوقت فلا تعتبر قبله ولا بعده صریح فی موافقة كلام فخر الاسلام وفی ان الطهارة قبله لم تصح لانها انتقضت بعد الصحة وحینئذ فالخلاف فی من توضأ قبل الزوال او قبل الشمس ابتدائی فی نفس صحة الوضوء وعدمه بالنسبة الی الوقت لا مبنی علی مناط النقض فلیس وضع الخلاف صحیحا انتهی قال صاحب النهایة وبهذا التقریر یعلم ان العلماء الاربعة كلهم متفقون علی ان الحدث السابق انما یعمل عند خروج الوقت لا غیر الا ان عند ابی یوسف تقدیم الطهارة علی الوقت غیر معتبر لعدم الحاجة فیجب علیها الوضوء ثانیا بعد دخول الوقت وعند زفر لم یوجد الخروج من كل وجه مالم یدخل وقت مكتوبة اخری فلذلك تجب علیها الوضوء بعد دخول الوقت عنده ایضا اه كذا فی العنایة۔ ورأینا ها ای المستحاضة لو توضأت فی وقت صلوة فصلت ثم ارادت ان تتطوع بذلك الوضوء كان ذلك لها ما دامت فی الوقت كذا قال الجمهور وفی وجه للشافعیة لا تتسبح المستحاضة بل تكتفی علی الفرض قال النووی مذهبنا ان المستحاضة لا تصلی بطهارة واحدة اكثر من فریضة واحدة مؤداة كانت او مقضیة وتسبح معها ما شاءت من النوافل قبل الفریضة وبعدها ولنا وجه انها لا تسبح النافلة اصلا لعدم ضرورتها الیها والصواب الاول انتهی **فذل** ما ذكرنا ان الذی ینقض تطهرها وفی نسخة یعنی طهرها ای هو خروج الوقت وان وضوئها یوجبه الوقت لا الصلوة والحاصل انه وقع الاجماع علی ان المستحاضة لو توضأت ولم تصل حتی خرج الوقت یبطل وضوئها وعلی ان لها ان تتطوع بالوضوء الذی صلت به الفریضة فدل ذلك علی ان الناقض هو خروج الوقت لا الفراغ عن الصلوة قال ابن حزم فی المحلی ومن المحال ان یكون انسان طاهرا ان اراد ان یصلی تطوعا ومحدثا غیر طاهر فی ذلك الوقت بعینه ان اراد ان یصلی فریضة هذا ما لا اخفاء به ولیس الا طاهرا ومحدثا فان كانت

وقد رأینا ها الوفاتها صلوات فارادت ان تقضیهن کان لها ان تجمعهن فی وقت صلوة واحدة بوضوء واحد فلو کان الوضوء یجب علیها لکل صلوة لکان یجب ان تتوضأ لکل صلوة من الصلوات الفائتات فلما کانت تصلیهن جمیعا بوضوء واحد ثبت بذلک ان الوضوء الذی یجب علیها هو لغیر الصلوة وهو الوقت وحجة اخری انا قد رأینا الطهارات تنتقض باحداث منها الغائط والبول وطهارات تنتقض بخروج اوقات وهی الطهارة بالمسح علی الخفین ینقضها خروج وقت المسافر وخروج وقت المقیم وهذه الطهارات المتفق علیها لم نجد فیما ینقضها صلوة انما ینقضها حدث او خروج وقت وقد ثبت ان طهارة المستحاضة طهارة ینقضها الحدث وغیر الحدث فقال قوم هذا الذی هو غیر الحدث هو خروج الوقت وقال آخرون هو فراغ من صلوة ولم نجد الفراغ من الصلوة حدثا فی شیء غیر ذلک وقد وجدنا خروج الوقت حدثا فی غیره فاولی الاشیاء ان نرجع فی هذا الحدث المختلف فیه فنجعله کالحدث الذی قد اجمع علیه ووجد له اصل ولا نجعله کما لم یجمع علیه ولم نجد له اصلا فثبت بذلک قول من ذهب الی انها تتوضأ لکل وقت صلوة. وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالی

طاہرة فانها تصلی ما شاءت من الفرائض وان کانت محدثة فما یحل لها ان تصلی فرضا ولا نافلة انتهی وقد رأینا بالوفاتها صلوات فارادت ان تقضیهن کان لها ان تجمعهن فی وقت صلوة واحدة بوضوء واحد لعل بعض القائلین بوجوب الوضوء لکل صلوة ذهبوا الی ذلک واما الشروع فاوجبوا علی المستحاضة ان تتوضأ لکل فریضة مؤداة کانت او مقضیة کما تقدم عن النووی وبهذا ذکر الحافظ تتوضأ لکل صلوة لکنها لا تصلی بذلک الوضوء اکثر من فریضة واحدة مؤداة او مقضیة وکذا ذکر العلامة العینی عن الامام الشافعی. فلو کان الوضوء یجب علیها لکل صلوة لکان یجب ان تتوضأ لکل صلوة من الصلوات الفائتات فلما کانت تصلیهن جمیعا بوضوء واحد ثبت بذلک ان الوضوء الذی یجب علیها هو لغیر الصلوة وهو الوقت والحاصل انهم اجمعوا علی جواز قضاء الفائتات بوضوء واحد فدل ذلک علی ان الموجب للوضوء هو الوقت لا الصلوة لانه لو کان الموجب للوضوء هو الصلوة لوجب علیها ان تتوضأ لکل فائتة. وحجة اخری زاد فی نسخة العینی وهی "انا قد رأینا الطهارات تنتقض باحداث منها الغائط والبول وطهارات تنتقض بخروج اوقات وهی الطهارة بالمسح علی الخفین ینقضها ای الطهارة بمسح الخف خروج وقت المسافر وخروج وقت المقیم ای عند الجمهور قال فی رحمة الامة واتفقوا علی انه اذا انقضت مدة المسح بطلت طهارته الا مالکا فانه علی اصله فی ترک مراعات الوقت انتهی وقال الشعرانی ومن ذلک اتفاق الائمة الثلثة علی انه اذا انقضت مدة المسح بطلت الطهارة مع قول مالک ان طهارته باقیة حتی یحدث لعدم قوله بالتوقیت فی المسح انتهی ونقل ابن حزم عن ابراهیم النخعی والحسن البصری وابن ابی لیلی وداود یصلی مالم تنتقض طهارته بحدث ینقض الوضوء قال ابن حزم وبهذا هو القول الذی لا یجوز غیره لانه لیس فی شیء من الاخبار ان الطهارة تنتقض عن اعضاء الوضوء ولا عن بعضها بانقضاء مدة المسح انتهی واحتج الجمهور باحادیث التوقیت وهی کثیرة صحیحة شهیرة وقد تقدمت فی موضعها قال صاحب البدائع ان الحکم الموقت الی غایة ینتهی عند وجود الغایة فاذا انقضت المدة یتوضأ ویصلی ان کان محدثا وان لم یکن محدثا یغسل قدمیه انتهی وبهذا القدر یکفی لهذا الموضع والبسط فی المطولات. وهذه الطهارات المتفق علیها لم نجد فیما ینقضها وفی نسخة العینی لم نجد فیها ما ینقضها وهو الظاهر. صلوة انما ینقضها ای هذه الطهارات حدث او خروج وقت وقد ثبت ان طهارة المستحاضة طهارة فی نسخة العینی بحذف طهارة "ینقضها الحدث وغیر الحدث فقال قوم ای الاحناف والحنابلة هذا الذی هو غیر الحدث هو خروج الوقت و قال آخرون ای الشافعیة والظاهریة هو فراغ من الصلوة ولم نجد الفراغ من الصلوة حدثا فی شیء غیر ذلک ای غیر وضوء المستحاضة ومن معناها وقد وجدنا خروج الوقت حدثا فی غیره ای فی غیر هذا الموضع المختلف فیه وهو المسح علی الخفین. فاولی الاشیاء ان نرجع فی هذا الحدث المختلف فیه فنجعله ای هذا الحدث المختلف فیه کالحدث الذی قد اجمع علیه ووجد له اصل ولا نجعله کما لم یجمع علیه ولم نجد له اصلا وحاصل النظر علی ما ذکره الزیلعی فی نصب الرایة ومذهبنا قوی من جهة النظر وذلک انا عهدنا الاحداث اما خروج خارج او خروج وقت فخروج الخارج معروف وخروج الوقت حدث فی المسح علی الخفین فرجعنا فی هذا الحدث المختلف فیه فجعلناه کالحدث الذی اجمع علیه ووجد له اصل ولم نجعله کما لم یجمع علیه ولم نجد له اصلا لانا لم نعهد الفراغ من الصلوة حدثا قط انتهی فثبت بذلک ای بما ذکرنا من الحجج قول من ذهب الی انها تتوضأ لوقت کل صلوة وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن والحنابلة والعترة رحمهم الله تعالی رحمة واسعة وبهذا تم الباب والله اعلم بالصواب۔

باب حکم بول ما یؤکل لحمہ

حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا عبد اللہ بن بکر قال ثنا حمید عن انس قال قدم ناس من عرینۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ فاجتووھا

باب حکم بول ما یؤکل لحمہ

ای ما حکمہ فی الطہارۃ والنجاسۃ قال ابن رشد فی البدایۃ اتفق العلماء علی نجاسۃ بول ابن آدم ورجیعہ الا بول الصبی الرضیع واختلفوا فیما سواہ من الحیوان فذہب الشافعی وابو حنیفۃ الی انہا کلہا نجسۃ وذہب قوم الی طہارتہا باطلاق اعنی فضلتی سائر الحیوان البول والرجیع وقال قوم ابوالہا وارواثہا تابعۃ للحومہا فما کان منہا لحومہا محرمۃ فابوالہا وارواثہا نجسۃ محرمۃ وما کان منہا لحومہا ماکولۃ فابوالہا وارواثہا طاہرۃ ماعدا التی تاکل النجاسۃ وما کان منہا مکروہا فابوالہا وارواثہا مکروہۃ وبہذا قال مالک وسبب اختلافہم شیئان احدہما اختلافہم فی مفہوم الاباحۃ الواردۃ فی الصلوۃ فی مرابض الغنم واباحتہ علیہ الصلوۃ والسلام للعرنیین شرب ابوال الابل والبانہا وفی مفہوم النہی عن الصلوۃ فی اعطان الابل والسبب الثانی اختلافہم فی قیاس سائر الحیوان فی ذلک علی الانسان فمن قاس سائر الحیوان علی الانسان ورأی انہ من باب قیاس الاولی ولم یفہم من اباحۃ الصلوۃ فی مرابض الغنم طہارۃ ارواثہا وابوالہا جعل ذلک عبادۃ ومن فہم من النہی عن الصلوۃ فی اعطان الابل النجاسۃ وجعل اباحۃ للعرنیین ابوال الابل لمکان المداواۃ علی اصلہ فی اجازۃ ذلک قال کل رجیع وبول فہو نجس ومن فہم من حدیث اباحۃ الصلوۃ فی مرابض الغنم طہارۃ ارواثہا وابوالہا وکذلک من حدیث العرنیین وجعل النہی عن الصلوۃ فی اعطان الابل عبادۃ او لمعنی غیر معنی النجاسۃ وکان الفرق عندہ بین الانسان وبہیمۃ الانعام ان فضلتی الانسان مستقذرۃ بالطبع وفضلتی بہیمۃ الانعام لیست کذلک جعل الفضلات تابعۃ للحوم انتہی۔ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا عبد اللہ بن بکر السہمی البصری قال ثنا حمید الطویل ابو عبید البصری عن انس قال قدم ناس من عرینۃ ہکذا عند مسلم من طریق حمید وعبد العزیز بن صہیب والترمذی من طریق حمید وثابت وقتادۃ والنسائی من طریق حمید وغیرہ والبخاری من طریق قتادۃ واخرج المصنف فی الجنایات من ہذا الکتاب من طریق ابی قلابۃ عن انس قال قدم ثمانیۃ رہط من عکل وہکذا عند مسلم من طریق ابی قلابۃ وکذا عند البخاری والنسائی من طرق عن ابی قلابۃ وعند ابی داود من طریق ابی قلابۃ عن انس ان قوما من عکل او قال من عرینۃ فذکرہ بالشک وہکذا ذکر البخاری والنسائی وغیرہما من طریقہ عن انس واخرج البخاری فی المغازی من طریق سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ ان ناسا من عکل وعرینۃ بالواو العاطفۃ قال الحافظ وہو الصواب ولبدیہ ما رواہ ابو عوانۃ والطبری من طریق سعید بن بشیر عن قتادۃ عن انس قال کانوا اربعۃ من عرینۃ وثلاثۃ من عکل ولا یخالف ہذا ما عند البخاری فی الجہاد من طریق ابی قلابۃ عن انس ان رہطا من عکل ثمانیۃ لاحتمال ان یکون الثامن من غیر القبیلتین وکان من اتباعہم فلم ینسب وزعم ابن التین تبعا للداودی ان عرینۃ ہم عکل وہو غلط بل ہما قبیلتان متغایرتان عکل من عدنان وعرینۃ من قحطان وعکل بضم المہملۃ واسکان الکاف قبیلۃ من تیم الرباب وعرینۃ بالعین والراء المہملتین والنون مصغرا حی من قضاعۃ وحی من بجیلۃ والمراد ہنا الثانی کذا ذکرہ موسی بن عقبۃ فی المغازی وذکر ابن اسحق فی المغازی ان قدومہم کان بعد غزوۃ ذی قرد وکانت فی جمادی الآخرۃ سنۃ ست وذکرہا البخاری بعد الحدیبیۃ وکانت فی ذی القعدۃ منہا وذکر الواقدی انہا کانت فی شوال منہا وتبعہ ابن سعد وابن حبان وغیرہما انتہی مختصرا۔ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ زاد الامام فی المشکل من طریق ابی رجاء فبایعوہ علی الاسلام وکذا عند الشیخین من طریقہ وعند مسلم والطحاوی فی الجنایات من طریق معاویۃ بن قرۃ عن انس فاسلموا وبایعوہ وعند النسائی من طریق ثابت وقتادۃ عن انس ان نفرا من عرینۃ نزلوا بالحرۃ فاتوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاجتووا المدینۃ۔ فاجتووہا ای المدینۃ قال زین العرب ای کرہوا المقام بہا وان کانوا فی نعمۃ یعنی اسلم ہؤلاء النفر فما وافقہم ماء المدینۃ وہواہا فمرضوا وکرہوا الاقامۃ بہا انتہی قال الحافظ قال ابن فارس اجتویت البلد اذا کرہت المقام فیہ وان کنت فی نعمۃ وقیدہ الخطابی بما اذا تضرر بالاقامۃ وہو المناسب لہذہ القصۃ وقال القزاز اجتووا ای لم یوافقہم طعامہا وقال ابن العربی الجوی داء یأخذ من الوباء وفی روایۃ ابی رجاء استوخموا قال وہو بمعناہ وقال غیرہ الجوی داء یصیب الجوف فاما السقم الذی کان بہم فہو الہزال الشدید والجہد من الجوع فعند ابی عوانۃ من روایۃ غیلان عن انس کان بہم ہزال شدید وعندہ من روایۃ

فقال لو خرجتم الی ذودلنا فشربتم من البانها قال وذکر قتادة انه قد حفظ عنه ابوالها حدثنا عبد الله ابن محمد بن خشیش قال ثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب قال ثنا حماد بن سلمة عن ثابت وقتادة وحمید عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وقال من البانها وابوالها۔

ابی سعد عنه مصفرة الوانهم انتهی مختصرا قلت وعند النسائی من طریق یحیی بن سعید عن انس قال قدم اعراب من عرینة الی نبی الله صلی الله صلی الله علیه وسلم فاسلموا فاجتووا المدینة حتی اصفرت الوانهم وعظمت بطونهم فقال صلی الله علیه وسلم لو خرجتم الی ذودنا ای لکان احسن لکم وافوق بحالکم وکلمة لو للتمنی فلا یحتاج الی تقدیر الجواب قاله السندی والذود بفتح المعجمة وسکون الواو وبعدها مهملة الثلاث من الابل الی العشرة قاله الحافظ وقال السیوطی فی زهر الربی الذود من الابل ما بین الشنتین الی التسع وقیل ما بین الثلاث الی العشر واللفظة مؤنثة ولا واحد لها من لفظها کالنعم وقال ابو عبید الذود من الاناث دون الذکور انتهی قال العینی فی شرحه جاء فی روایة ابن سعد مصرحا انها خمسة عشر لقحة علی ما ذکره فی الطبقات انتهی۔ ثم ان عند المصنف فی الجنایات من طریق معاویة بن قرة عن انس انهم بدؤا بطلب الخروج فقالوا یا رسول الله ہذا الوجع قد وقع فلو اذنت لنا فخرجنا الی الابل فکنا فیها وللبخاری من طریق وهیب عن ایوب انهم قالوا یا رسول الله ابغنا رسلا ای اطلب لنا لبنا قال ما اجد لکم الا ان تلحقوا بالذود وفی روایة ابی رجاء ہذه نعم لنا تخرج فاخرجوا فیها وظاہر ہذه الروایات ان الذود کانت للنبی صلی الله علیه وسلم وصرح بذلک البخاری فی المحاربین من طریق وهیب فقال الا ان تلحقوا بابل رسول الله صلی الله علیه وسلم وعند البخاری من طریق یحیی بن ابی کثیر فامرهم ان یاتوا ابل الصدقة وعند مسلم من طریق حمید وغیره ان شئتم ان تخرجوا الی ابل الصدقة قال الحافظ والجمع بینهما ان ابل الصدقة کانت ترعی خارج المدینة وصادف بعث النبی صلی الله علیه وسلم بلقاحه الی المرعی طلب هؤلاء النفر الخروج الی الصحراء لشرب البان الابل فامرهم ان یخرجوا مع راعیه فخرجوا معه الی الابل انتهی وقال العلامة العینی فی وجه الجمع انه صلی الله علیه وسلم کانت له ابل من نصیبه من المغنم وکان یشرب لبنها وکانت ترعی مع ابل الصدقة فاخبره مرة عن ابله ومرة عن ابل الصدقة لاجتماعهم فی موضع واحد انتهی فشربتم من البانها قال ای حمید راوی القصة عن انس کما وقع التصریح بذلک عند النسائی وذکر قتادة انه قد حفظ عنه ای عن انس فی ہذه القصة وابوالها ہکذا وقع عند النسائی من طریق خالد ومحمد بن ابی عدی عن حمید ان قتادة قال وابوالها وعند النسائی ایضا من طریق اسمعیل عن حمید فقال لو خرجتم الی ذودنا فسکتم فیها فشربتم من البانها وابوالها وہکذا عند ابن ماجة من طریق عبد الوہاب عن حمید فقال ولو خرجتم الی ذودلنا فشربتم من البانها وابوالها فیحتمل ان یکون حمید قد ذکر الابوال فی بعض روایاته بدون ذکر قتادة اعتمادا علی حفظه وذکر الابوال صحیح ثابت من حدیث انس فعند البخاری وغیره من طریق ابی قلابة فامرهم النبی صلی الله علیه وسلم بلقاح وان یشربوا من ابوالها وابانها وعند مسلم من طریق حمید وغیره ان شئتم ان تخرجوا الی ابل الصدقة فتشربوا من البانها وابوالها ففعلوا فصحوا وعند البخاری من طریق ابی رجاء فاشربوا من البانها وابوالها بصیغة الامر ومن طریق قتادة فرخص لهم ان یاتوا ابل الصدقة فیشربوا من البانها وابوالها قال الحافظ فاما شربهم البان الصدقة فلانهم من ابناء السبیل واما شربهم لبن لقاح النبی صلی الله علیه وسلم فباذنه المذکور انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن یحیی بن یحیی وغیره عن هشیم عن عبد العزیز بن صهیب وحمید والنسائی عن احمد بن عمرو بن السرح عن ابن وهب عن عبد الله بن عمر وعن علی بن حجر عن اسمعیل وعن محمد بن المثنی عن محمد بن ابی عدی وابن ماجة عن نصر بن علی عن عبد الوہاب اربعتهم عن حمید عن انس۔ حدثنا عبد الله بن محمد بن خشیش ابو الحسن البصری قال ثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب القعنبی ابو عبد الرحمن المدنی قال ثنا حماد بن سلمة ابو سلمة البصری عن ثابت بن اسلم البنانی البصری وقتادة بن دعامة السدوسی البصری وحمید الطویل البصری ثلثتهم عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ما روی عبد الله بن بکر عن حمید وقال ای حماد فیما رواه عن قتادة وغیره من البانها وابوالها والحدیث اخرجه الترمذی عن الحسن بن محمد الزعفرانی عن عفان ابن مسلم عن حماد بن سلمة قال حدثنا حمید وقتادة وثابت عن انس ان ناسا من عرینة قدموا المدینة فاجتووها فبعثهم رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ابل الصدقة وقال اشربوا من البانها وابوالها بصیغة الامر واخرجه النسائی عن محمد بن رافع عن بهز عن حماد عن قتادة وثابت عن انس وفیه فامرهم ان یکونوا فی ابل الصدقة وان یشربوا من البانها وابوالها والحدیث اخرجه ایضا البخاری ومسلم وابوداود والنسائی من طریق ابی قلابة والبخاری والنسائی من طریق قتادة کلاهما عن انس بذکر شرب البان الابل وابوالها وهما ینبغی ان ینبه علیه ان

فذهب قوم الی ان بول مایوکل لحمه طاهر وان حکم ذلک حکم لحمه وممن ذهب الی ذلک محمد بن الحسن وقالوا لما جعل ذلک رسول الله صلی الله علیه وسلم دواءً لما بهم ثبت انه حلال لانه لو کان حراماً لما رخص لهم به لانه داء لیس بشفاء کما قال فی حدیث علقمة بن وائل بن حجر حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال حدثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الولید قال ثنا حماد بن سلمة عن سماک بن حرب عن علقمة بن وائل عن طارق بن سوید الحضرمی قال قلت یا رسول الله ان بارضنا اعنابا نعتصرها افنشرب منها قال لا فراجعته فقال لا فقلت یا رسول الله انا نستشفی بها المریض قال ذاک داء ولیس بشفاء۔

الامام المصنف اقتصر علی موضع الترجمة وذکره فی الجنایات بتمامه واخرجه البخاری فی القسامة من طریق ابی رجاء عن ابی قلابة باطول ماکان وسیاتی الکلام علی بقیة الحدیث فی موضعه ان شاء الله تعالی فذهب قوم الی ان بول مایوکل لحمه طاهر وان حکم ذلک حکم لحمه اما من الابل فبهذا الحدیث المذکور واما من ماکول اللحم فبالقیاس علیه قاله الحافظ وممن ذهب الی ذلک محمد بن الحسن وزفر من اصحابنا وابن خزیمة وابن المنذر وابن حبان والاصطخری والرویانی من الشافعیة ومالک واحمد کما ذکره الحافظ وهو قول الشعبی وعطاء والنخعی والزهری وابن سیرین والحکم والثوری کما ذکره العلامة العینی وقال ابو داؤد بن علیة بول کل حیوان ونجوه وان کان لایوکل لحمه طاهر غیر بول الآدمی ذکره العینی وهو قول داؤد والظاهریة کما ذکره ابن حزم فی المحلی. وقالوا ما جعل فلک ای بول الابل رسول الله صلی الله علیه وسلم دواءً لما بهم ای باصحاب العرنیین من الهزال الشدید والجهد من الجوع وعظم البطون ثبت انه ای بول الابل حلال لانه لو کان حراما لم یداوهم رسول الله صلی الله علیه وسلم به ای ببول الابل لانه ای الشیء الحرام داء ولیس بشفاء کما قال صلی الله علیه وسلم فی حدیث علقمة بن وائل بن حجر حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان ابو زکریا البصری. قال ثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الولید الطیالسی هشام بن عبد الملک البصری قال ثنا حماد بن سلمة عن سماک بن حرب ابو المغیرة الکوفی عن علقمة بن وائل بن حجر الکندی الکوفی من رواة الستة الا البخاری ذکره ابن سعد فی الطبقة الثالثة من اهل الکوفة وقال کان ثقة قلیل الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وعن ابن معین علقمة بن وائل عن ابیه مرسل کذا فی تهذیب التهذیب وفی التقریب صدوق الا انه لم یسمع من ابیه قلت لکن الترمذی قال فی باب ما جاء فی المرأة اذا استکرهت علی الزنا علقمة بن وائل سمع من ابیه وهو اکبر من عبد الجبار ابن وائل وعبد الجبار لم یسمع من ابیه وقد وقع التصریح بسماعه من ابیه عند النسائی فی باب رفع الیدین من طریق قیس بن سلیم حدثنی علقمة بن وائل حدثنی ابی فتحفظ عن طارق بن سوید الحضرمی او الجعفی ویقال سوید بن طارق قال ابن مندة وهو وهم وقال ابن السکن والبغوی له صحبة وقال البغوی رواه حماد فقال سوید بن طارق والصحیح عندی طارق بن سوید وجزم ابو زرعة والترمذی ایضا وابن حبان بانه طارق بن سوید وعکس ابو حاتم انتهی من الاصابة مختصرا وفی تهذیب التهذیب اختلف علی سماک فی هذا الحدیث فقال شعبة عنه عن علقمة بن وائل عن ابیه وقال حماد عنه عن علقمة عن طارق ولم یذکر ابا ه انتهی قال قلت یا رسول الله ان بارضنا اعنابا نعتصر بها افنشرب منها قال صلی الله علیه وسلم لا وعند مسلم وغیره انه سأل النبی صلی الله علیه وسلم عن الخمر فنهاه او کره ان یصنعها قال طارق فراجعته صلی الله علیه وسلم فقال صلی الله علیه وسلم لا فقلت یا رسول الله انا نستشفی بها المریض کذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی للمریض ثم الروایة کذا عند احمد وعند الترمذی انا نتداوی بها وعند مسلم انما اصنعها للدواء وعند ابی داؤد انها داء وقال صلی الله علیه وسلم ذاک ای الخمر داء ولیس بشفاء کان ما یحصل من نفعه بمنزلة العدم نسبة عما یلزم علیه من الضرر والاثم کذا فی الکوکب الدری قال النووی فیه تصریح بانها لیست بدواء فیحرم التداوی بها لانها لیست بدواء فکانه تناولها بغیر سبب هذا هو الصحیح عند اصحابنا انه یحرم التداوی بها وکذا یحرم شربها واما اذا غص بلقمة ولم یجد ما یسیغها به الا الخمر فیلزمه الاساغة بها لان حصول الشفاء بها حینئذ مقطوع به بخلاف التداوی انتهی وقال الحافظ اختلف فی جواز شرب الخمر للتداوی وللعطش قال مالک لا یشربها لانها لا تزیده الا عطشا وهذا هو الاصح عند الشافعیة واما التداوی فان بعضهم قال ان المنافع التی کانت فیها قبل التحریم سلبت بعد التحریم وایضا فتحریمها مجزوم به وکونها دواء مشکوک. بل یترجح انها لیست بدواء باطلاق الحدیث ثم الخلاف انما هو فیما لا یسکر منها اما ما یسکر منها فانه لا یجوز تعاطیه فی التداوی الا فی ضرورة واحدة وهو من خاف علی ازالة عقله لقطع عضو من الاکلة واجازه الحنفیة مطلقا لان الضرورة تبیح المیتة وهی لا یمکن ان تنقلب الی حالة تحل فیها فالخمر التی من شانها ان تنقلب خلا فتصیر حلالا اولی وعن بعض المالکیة ان دعته الیها ضرورة یغلب علی ظنه انه یتخلص بشربها جاز کما لو غص بلقمة والاصح عند الشافعیة فی الغص الجواز انتهی مختصرا واما مذهب اصحابنا ففی الدر المختار اختلفوا فی التداوی

وکما قال عبد اللہ بن مسعود وغیرہ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** ابن مرزوق قال ثنا وھب قال ثنا شعبۃ عن ابی اسحق عن ابی الاحوص قال قال عبد اللہ ما کان اللہ لیجعل فی رجس او فیما حرم شفاء **حدثنا** حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن عاصم عن ابی وائل قال اشتکی رجل منا فنعت لہ السکر فاتینا عبد اللہ فسألناہ فقال ان اللہ لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم

بالحرم وظاہر المذہب المنع کما فی رضاع البحر لکن نقل المصنف ثمۃ وھہنا عن الحاوی قیل یرخص اذا علم فیہ الشفاء ولم یعلم دواء آخر کما رخص الخمر للعطشان انتہی قال فی اللمعات الاکثرون علی منع التداوی بھا وقیل اذا تعین العلاج بہ بحکم الحذاق من الاطباء یباح واما اساغۃ اللقمۃ عند خوف الہلاک اذا لم یوجد ہناک مسیغ غیرہا فمباح بالاتفاق لکونہ مقطوعا بہ قال بعض کبار الاطباء من اہل الاسلام فی تفسیر قولہ تعالی و منافع للناس انہ لیس المراد بالنفع الشفاء وصحۃ البدن بل ما یحصل من نشاط الطبع وتشحیذ الخاطر وقد جاء فی الحدیث ان اللہ لم یجعل شفاءکم فیما حرم او کما قال انتہی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن بہز وابی کامل وابن ماجۃ عن ابی بکر بن ابی شیبۃ عن غفان ثلثتہم عن حماد باسنادہ بسیاق المصنف وہکذا اخرجہ ابن عبد البر فی الاستیعاب من طریق احمد بن زہیر عن عفان وقال حدیث صحیح الاسناد واخرجہ مسلم من طریق محمد بن جعفر وابو داود عن مسلم بن ابراہیم والترمذی من طریق ابی داود الطیالسی ثلثتہم عن شعبۃ عن سماک عن علقمۃ بن وائل عن ابیہ ان طارق بن سوید سأل قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح فجعل شعبۃ ہذا الحدیث من مسند وائل وجعلہ حماد من مسند طارق والذی یظہر صحۃ الروایتین عنہما جمیعا فان طارقا لما سأل کان وائل حاضرا فحفظ ما حفظہ طارق فروی علقمۃ مرۃ عن ابیہ ومرۃ عن طارق وہکذا صنیع الامام احمد یدل علی صحۃ الروایتین فانہ ذکر الحدیث اولا فی مسند طارق من طریق حماد ثم ذکرہ فی مسند وائل من طریق اسرائیل واللہ تعالی اعلم وکما قال عبد اللہ بن مسعود وغیرہ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای فی حرمۃ الاستشفاء بالحرام **حدثنا** ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا وھب بن جریر البصری قال ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی عن ابی اسحق عمرو بن عبد اللہ السبیعی الکوفی عن ابی الاحوص عوف بن مالک الکوفی واما عنعنۃ الحاوی فجعلہ سلام بن سلیم وہو بعید فانہ من تلامذۃ ابی اسحق وہو متأخر الطبقۃ قال ابن الاثیر الرجس القذر وقد یعبر بہ عن الحرام والفعل القبیح واللعنۃ والکفر والمراد ہہنا القذر والحرام کذا فی شرح العینی - اوفیما حرم شفاء والاثر اخرجہ الطبرانی فی الکبیر باتم منہ عن ابی خلیفۃ عن ابی الولید ومحمد بن کثیر عن شعبۃ عن ابی اسحاق عن ابی الاحوص ان رجلا اتی عبد اللہ فقال ان اخی مریض اشتکی بطنہ وانہ بعث لہ الخمر افاسقیہ قال عبد اللہ سبحان اللہ ما جعل اللہ شفاء فی رجس انما الشفاء فی شیئین العسل شفاء للناس والقرآن شفاء لما فی الصدور کذا فی شرح العینی - **حدثنا** حسین بن نصر البغدادی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی قال ثنا سفیان الثوری عن عاصم بن ابی النجود الکوفی عن ابی وائل الاسدی شقیق بن سلمۃ الکوفی قال اشتکی رجل منا ای من بنی اسد زاد علی بن حرب الطائی فی فوائدہ یقال لہ ضیغم بن العدار وادر بطنہ یقال لہ الصفر وعند الحاکم اشتکی رجل بطنہ من الصفر فنعت ای وصف لہ السکر قال ابن الاثیر اختلف فی السکر بفتحتین فقیل ہو الخمر وقیل ما یجوز شربہ کنقیع التمر قبل ان یشتد وکالخل وقیل ہو نبیذ التمر اذا اشتد قال الحافظ لکنہ فی ہذا الاثر محمول علی المسکر وقال العلامۃ العینی قال صاحب الہدایۃ ونقیع التمر وہو السکر ونقیع الزبیب اذا اشتد وغلا عد ہذین القسمین من انواع الاشربۃ المحرمۃ الاربعۃ وعد قبلہما اثنین آخرین وہما الخمر والطلاء وفی المحیط واتخذ من التمر ثلاثۃ السکر والفضیخ والنبیذ انتہی وفی المحیط واتخذ من التمر ثلاثۃ السکر والفضیخ والنبیذ انتہی - فاتینا عبد اللہ فسألناہ ہکذا عند الطبرانی وعند علی بن حرب فارسل الی ابن مسعود یسألہ وعند الحاکم فذکر ذلک لعبد اللہ فقال ابن مسعود ان اللہ لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم من النجاسات وغیرہا والاثر اخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن الثوری عن منصور عن ابی وائل ومن طریق عبد الرزاق اخرجہ الطبرانی فی الکبیر کما فی نصب الرایۃ قال الہیثمی بعد ما عزاہ الی الطبرانی رجالہ رجال الصحیح واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن جریر بن عبد الحمید عن منصور قال الحافظ وسندہ صحیح علی شرط الشیخین واخرجہ الحاکم فی المستدرک من طریق الاعمش عن ابی وائل واخرجہ ایضا احمد فی کتاب الاشربۃ وعلی بن حرب الطائی فی فوائدہ من طریق ابی وائل وداود بن نصیر الطائی من طریق مسروق وابراہیم الحربی فی غریب الحدیث کما قال الحافظ وقال ایضا وللجواب ابن مسعود شاہد آخر اخرجہ ابو یعلی وصححہ ابن حبان من حدیث ام سلمۃ قالت اشتکت بنت لی فنبذت لہا فی کوز فدخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو یغلی فقال ما ہذا فاخبرتہ فقال ان اللہ لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم انتہی وقد استدل احمد بہذا الحدیث علی انہ لا یجوز التداوی بمحرم ولا شئ فیہ محرم والصحیح من مذہبنا جواز التداوی بجمیع النجاسات سوی المسکر لحدیث العرنیین فی الصحیحین وان یشربوا من ابوالہا للتداوی کما ہو ظاہر الحدیث وحدیث الباب محمول علی عدم الحاجۃ بان یکون ہناک دواء غیرہ یغنی عنہ ویقوم مقامہ من

قال قال عبد اللہ بن مسعود ما کان اللہ لیجعل شفاءکم فیما حرم علیکم

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن عثمان بن الاسود عن عطاء قال قالت عائشة اللهم لا تشف من استشفی بالخمر قالوا فلما ثبت بهذه الآثار ان الشفاء لا یکون فیما حرم علی العباد ثبت بالاثر الاول الذی جعل النبی صلی الله علیه وسلم بول الابل فیها دواء انه طاهر غیر حرام وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلک ایضا ما حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن لهیعة قال ثنا ابن هبیرة عن حنش بن عبد الله عن ابن عباس رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان فی ابوال الابل والبانها شفاء لذربة بطونهم قالوا ففی ذلک تثبیت ما وصفنا ایضا۔

الطاهرات قاله ابن رسلان کما فی البذل وقد تقدم مذهب اصحابنا من قبل والله اعلم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد البصری عن عثمان بن الاسود بن موسی بن باذان المکی مولی بنی جمح من رواة الستة قال یحیی العطان کان ثقة ثبتا وقال احمد وابن معین والعجلی ثقة وقال ابو حاتم لا بأس به ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث توفی سنة خمسین ومائة عن عطاء بن ابی رباح قال قالت عائشة اللهم لا تشف من استشفی بالخمر والاثر اسناده صحیح ورجاله رجال الصحیح خلا ابن مرزوق وهو ثقة صدوق من رواة النسائی واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن معاویة بن هشام عن ابن ابی ذئب عن الزهری ان عائشة کانت تقول من تداوی بالخمر فلا شفاه الله کما فی شرح العینی۔ قالوا فلما ثبت بهذه الآثار المرویة عن طارق وابن مسعود وعائشة وام سلمة ان الشفاء لا یکون فیما حرم علی العباد ثبت بالاثر الاول الذی جعل النبی صلی الله علیه وسلم بول الابل فیه دواء ولاصحاب العزمیین انه ای بول الابل طاهر غیر حرام لانه لو کان حراما لم یامرهم بالتداوی به قال الشوکانی التحریم یستلزم النجاسة والتحلیل یستلزم الطهارة فتحلیل التداوی بها دلیل علی طهارتها فابوال الابل وما یلحق بها طاهرة انتهی وقد اجاب الجمهور عن هذین الحدیثین بانه صلی الله علیه وسلم انما امرهم بشرب بول الابل لضرورة التداوی من المرض الذی کان بهم قال ابن حزم فی المحلی صح یقینا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم انما امرهم بذلک علی سبیل الدواء من السقم الذی کان اصابهم وانهم صحت اجسامهم بذلک والتداوی بمنزلة الضرورة وقد قال تعالی وقد فصل لکم ما حرم علیکم الا ما اضطررتم الیه فما اضطر المرء الیه فهو غیر محرم علیه من المأکل والمشرب انتهی واما الحدیث الآخر ان الله لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم فجوابه ان الحدیث محمول علی حالة الاختیار واما فی حال الضرورة فلا یکون حراما کالمیتة للمضطر ذکره الحافظ اوارد بالحرام ما اخذ قلیله بسبب اخذ کثیره او انه فی المسکر او المراد نفی الشفاء الحاصل بالحرام والشفاء لیس فیه بل الشافی هو الله فان قیل فلا وجه لتخصیص الحرام قلنا التخصیص احد النوعین بالذکر لا یدل علی نفی الآخر بخلاف الصفة لا سیما اذا وقع السؤال لذلک النوع اذ خص للزجر قاله المناوی قال الحافظ ولا یرد قوله صلی الله علیه وسلم فی الخمر انها لیست بدواء انها داء فان ذلک خاص بالخمر ویلتحق به غیرها من المسکر والفرق بین المسکر وبین غیره من النجاسات ان الحد یثبت باستعماله فی حالة الاختیار دون غیره ولان شربه یجر الی مفاسد کثیرة ولانهم کانوا فی الجاهلیة یعتقدون ان فی الخمر شفاء فجاء الشرع بخلاف معتقدهم قاله الطحاوی بمعناه انتهی وسیاتی جواب هذه الروایات فی کلام المصنف رح ایضا۔ وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلک ایضا ای فی بول الابل ما حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا ابن لهیعة عبد الله العامری المصری قال ثنا ابن هبیرة عبد الله بن هبیرة بن اسعد بن کهلان السبائی بفتح المهملة والموحدة ثم همزة مقصورة الحضرمی ابو هبیرة المصری من رواة الستة الا البخاری قال احمد ثقة وقال ابو داود معروف وذکره ابن حبان فی الثقات ووثقه ایضا یعقوب بن سفیان توفی سنة ست وعشرین ومائة وفی سنة الجماعة عن حنش بن عبد الله الصنعانی عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان فی ابوال الابل والبانها شفاء لذربة بطونهم وفی نسخة ای الحاد للذربة بطونهم، قال الزمخشری الذرب فساد المعدة وقال ابن الاثیر الذرب بالتحریک ان یعرض للمعدة فلا تهضم الطعام ویفسد فیها فلا تمسکه انتهی والحدیث اخرجه الامام احمد عن حسن عن ابن لهیعة باسناده نحوه وعزاه الهیثمی الی احمد والطبرانی وقال وفی ابن لهیعة وحدیثه حسن وبقیة رجاله ثقات وعزاه السیوطی الی ابن السنی وابی نعیم فی الطب والمناوی الی ابن المنذر والدیلمی والحارث۔ قالوا ففی ذلک تثبیت ما وصفنا ایضا ورده الجمهور بانه للتداوی بدلیل قوله شفاء وهو جائز کتناوله لعطش وميتة لجوع قاله المناوی وللقائلین بطهارة بول ما یؤکل لحمه ادلة اخری غیر ما تقدم منها احادیث الاذن بالصلوة فی مرابض الغنم فاخرج البخاری وغیره عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی فی مرابض الغنم واخرج الترمذی عن ابی هریرة مرفوعا صلوا فی مرابض الغنم ولا تصلوا فی اعطان الابل واخرج ابو داود عن البراء بمعناه وستاتی هذه الاحادیث عند المصنف رحمه الله فی باب الصلوة فی اعطان الابل قال ابن بطال کما فی الکرمانی هذا الحدیث حجة علی الشافعی لان المرابض لا تسلم من الابوال والابعار فدل علی ان الابوال والابعار طاهرة انتهی واجاب عنه الکرمانی بان عدم السلامة منها ظاهر والاصل الطهارة وقد تقرر فی موضعه ان الاصل

وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا ابوال الابل نجسة وحکمها حکم دمائها لاحکم البانها ولحومها

والظاہر اذا تعارضا تقدم الاصل ثم انہ لم یدل علی عدم الحائل بین المصلی والارض فقد یفرش علیہا نحو السجادۃ ثم یصلی علیہا اوان نجاستہا ووجوب احتراز المصلی عن النجاسۃ معلومۃ من دلیل آخر انتہی وقال ابن حزم فی المحلی اما قولکم انہا لاتخلو من ابوالہا ولامن ابعارہا فقد یبول الراعی ایضا بینہا ولیس ذلک دلیلا علی طہارۃ بول الانسان وایضا فان اباداؤد السجستانی اخرج عن عائشۃ قالت امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ببنیان المساجد فی الدور وان تطیب وتنظف فقد صح امرہ علیہ السلام بتنظیف المساجد وتطییبہا وہذا یوجب الیقین لہا من کل بول وبعر وغیرہ وایضا فان ہذا الحدیث نفسہ اخرجہ البخاری من طریق ابی التیاح عن انس کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی مرابض الغنم قبل ان تبنی المسجد فصح ان ہذا کان فی اول الہجرۃ قبل ورود الاخبار باجتناب کل نجو وبول وایضا لو کان امرہ علیہ السلام بالصلوۃ فی مرابض الغنم دلیلا علی طہارۃ ابوالہا وابعارہا کان نہیہ علیہ السلام عن الصلوۃ فی اعطان الابل دلیلا علی نجاستہ ابوالہا وابعارہا واذ لیس فلیس والفرق بین ذلک متحکم باطل فان قال انما نہی عن الصلوۃ فی اعطان الابل لانہا خلقت من الشیاطین کما فی الحدیث قیل لہ وانما امر بالصلوۃ فی مرابض الغنم لانہا من دواب الجنۃ کما قد صح ذلک ایضا فی الحدیث فخرجت الطہارۃ والنجاسۃ من کلا الخبرین فسقط التعلق بہذا الخبر جملۃ انتہی مختصرا۔ ومنہا ما اخرجہ الشیخان وغیرہما عن ابن مسعود فی حدیث ابی جہل حین وضع علی ظہرہ صلی اللہ علیہ وسلم سلا جزور وہو ساجد وتمر ساجدا حتی جاءت فاطمۃ فطرحتہ عنہ وذکرہ فی نصب الرایۃ واجاب عنہ ابن حزم بان الفرث کان معہ دم ولیس ہذا دلیلا عندہم علی طہارۃ الدم قال والقاطع ہہنا ان ہذا الخبر کان بمکۃ قبل ورود الحکم بتحریم النجو والدم فصار منسوخا انتہی۔ ومنہا حدیث لابأس ببول ما اکل لحمہ اخرجہ الدارقطنی عن البراء وفی اسنادہ سوار بن مصعب قال احمد والنسائی وابن معین متروک الحدیث کذا فی نصب الرایۃ وقال ابن حزم ہذا خبر باطل موضوع لان سوار بن مصعب متروک عند جمیع اہل النقل متفق علی ترک الروایۃ عنہ یروی الموضوعات انتہی والحدیث اخرجہ الدارقطنی ایضا عن جابر وفی اسنادہ یحیی بن العلاء قال فیہ احمد کذاب یضع الحدیث وقال النسائی والازدی متروک والراوی عنہ عمرو بن الحصین قال الدارقطنی متروک قال ابوزرعۃ واہی الحدیث ومنہا ما قال ابن المنذر ان الاشیاء علی الطہارۃ حتی تثبت النجاسۃ قال وفی ترک اہل العلم بیع الناس لبعار الغنم فی اسواقہم واستعمال ابوال الابل فی ادویتہم قدیما وحدیثا من غیر نکیر دلیل علی طہارتہا قال الحافظ وہو استدلال ضعیف لان المختلف فیہ لایجب انکارہ فلا یدل ترک انکارہ علی جوازہ فضلا عن طہارتہ انتہی وقال ابن حزم واما قولہم ان الاشیاء علی الاباحۃ فصحیح وبہذا نقول انا ان لم نجد نصا علی تحریم الابوال لایحرم من ذلک شیء الا ما اجمع علیہ من بول ابن آدم ونحوہ فان وجدنا نصا فی تحریم ذلک وجوب اجتنابہ فالقول بذلک واجب فذکر عدۃ احادیث فی ذلک کما ستاتی ان شاء اللہ تعالی۔

وخالفهم فی ذلک آخرون وہم الاکثرون فقالوا ابوال الابل نجسة وکذا ابوال غیر الابل مما یوکل لحمہ انما خص الابل بالذکر لورودہ فی الحدیث وحکمہا ای حکم ابوال الابل حکم دمائہا لاحکم البانہا ولحومہا وفی نسخۃ العینی لاحکم لحومہا» قال الحافظ ذہب الشافعی والجمہور الی القول بنجاسۃ الابوال والارواث کلہا من ما کول اللحم وغیرہ انتہی قلت وہو مذہب الامام ابی حنیفۃ وابی یوسف وابی ثور کما ذکرہ العینی وہو قول ابن حزم مع ظاہریتہ وقد بسط الکلام فی ذلک فی المحلی واثبتہ من وجوہ شتی ونقلہ عن جماعۃ من السلف منہم ابن عمر وجابر بن زید والحسن وابن المسیب والزہری وابن سیرین وحماد بن ابی سلیمان واحتجوا فی ذلک بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم استنزہوا من البول فان عامۃ عذاب القبر منہ اخرجہ ابن خزیمۃ من حدیث ابی ہریرۃ وصححہ کما قال الحافظ واخرجہ ایضا الدارقطنی وقال صحیح والحاکم وقال صحیح علی شرط الشیخین ولا اعرف لہ علۃ واخرجاہ ایضا من حدیث ابن عباس الدارقطنی من حدیث انس بمعناہ قال الحافظ والتمسک بعموم ہذا الحدیث اولی لانہ ظاہر فی تناول جمیع الابوال فیجب اجتنابہا لہذا الوعید انتہی وبقولہ صلی اللہ علیہ وسلم انہما لیعذبان وما یعذبان فی کبیر اما احدہما فکان لایستتر عن البول الحدیث اخرجہ الستۃ وغیرہم عن ابن عباس ومسلم عن زید بن ثابت وابوداؤد عن عبد الرحمن بن حسنۃ وابن ماجۃ وابن خزیمۃ وصححہ وابن حبان عن ابی ہریرۃ واحمد وغیرہ عن ابی بکرۃ وابن حبان فی صحیحہ عن ابی موسی قال ابن حزم فافترض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الناس اجتناب البول جملۃ وتوعد علی ذلک بالعذاب وہذا عموم لایجوز ان یخص منہ بول دون بول الا بنص ثابت جلی انتہی قال الشوکانی واجیب عنہ بان المراد بہ بول الانسان لما فی البخاری بلفظ کان لایستتر من بولہ قال البخاری ولم یذکر سوی بول الناس فالتعریف فی البول للعہد قال ابن بطال اراد البخاری ان المراد بقولہ کان لایستتر من البول بول الانسان لا بول سائر الحیوان فلا یکون فیہ حجۃ لمن حملہ علی العموم فی بول جمیع الحیوان انتہی ورد بانہ وان ورد فقال واما روایۃ من روی من بولہ فقد عارضہم من ہو فوقہم فروی ہناد بن السری وزہیر ابن حرب ومحمد بن المثنی ومحمد بن بشار کلہم عن وکیع فقالوا من البول وہکذا رواہ ابن عون وجریر وشعبۃ وعبیدۃ بن حمید عن منصور عن مجاہد وکذا رواہ

وقالوا اما مارو یتموه فی حدیث العرنیین فذلک انما کان للضرورة فلیس فی ذلک دلیل انه مباح فی غیر الضرورة لانا قد رأینا اشیاء ابیحت فی الضرورات ولم تبح فی غیر الضرورات وردیت فیها الآثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم **حدثنا** حسین بن نصر قال سمعت یزید بن هرون قال انا همام ح وحدثنا عبد الله بن محمد بن خشیش قال ثنا الحجاج ابن المنهال قال ثنا همام قال انا قتادة عن انس ان الزبیر وعبد الرحمن بن عوف شکوا الی النبی صلی الله علیه وسلم القمل فرخص لهما فی قمیص الحریر فی غزاة لهما قال انس فرأیت علی کل واحد منهما قمیصا من حریر **فهذا** رسول الله صلی الله علیه وسلم قد اباح الحریر لمن اباح له اللبس من الرجال للحکة

شعبة وابو معاویة وعبدة واحد عن الاعمش فقالوا من ابوال وکلا الروایتین حق وروایة هؤلاء تزید علی روایة الاخرین وزیادة العدل واجب قبولها انتهی مختصرا وفی الکوکب الدری یجب حمل کل من الروایتین علی حسب مقتضاه فالمطلق یجری علی اطلاقه کالمقید علی تقییده ولا حاجة الی حمل الروایتین علی معنی واحد لاحتمال تعدد الوقائع مع ان الذی ذکر الاطلاق من الروایات لم یأت بالمطلق الا لعدم الاطلاق من قرائن هذا المقام انتهی واحتج الجمهور ایضا بقوله تعالی ویحرم علیهم الخبائث قال فی البدائع ومعلوم ان الطبائع السلیمة تستخبثه وتحریم الشیء لا لاحترامه تنجیس له شرعا انتهی وبان معنی النجاسة فیه موجود وهو الاستقذار الطبعی لاستحالته الی فساد وهی الرائحة المنتنة فصار کروثه وکبول ما لا یؤکل لحمه ذکره فی البدائع.

وقالوا ای الجمهور اما مارو یتموه فی حدیث العرنیین من اذنه صلی الله علیه وسلم ایاهم بشرب ابوال الابل فذلک انما کان للضرورة وهی التداوی عن المرض الذی اصابهم فلیس فی ذلک ای فی اذنه بشرب البول فی حال الضرورة دلیل انه مباح فی غیر الضرورة لا سیما وقد صح الامر باجتناب البول وتوعد علی ترکه لک بالعذاب وفی نسخة العینی فی غیر حال الضرورة اه لانا قد رأینا اشیاء ابیحت فی الضرورات ولم تبح فی غیر الضرورات کالمیتة للمضطر والخمر عند العطش ولبس الحریر فی الحرب للحکة او لشدة البرد اذا لم یجد غیره وله امثال کثیرة فی الشرع قاله العینی. ورویت فیها ای فی اباحة الاشیاء المحرمة عند الضرورة الآثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم **حدثنا** حسین بن نصر البغدادی قال سمعت یزید بن هرون الواسطی قال انا همام بن یحیی البصری ح وحدثنا عبد الله بن محمد بن خشیش البصری قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا همام قال انا قتادة بن دعامة البصری عن انس بن الزبیر ابن العوام وعبد الرحمن بن عوف شکوا هکذا عند الشیخین وغیرهما من طریق همام بالواو وعند الترمذی من طریق همام ایضا شکیا بالیاء قال العینی وهو لغة یقال شکوت وشکیت بالواو والیاء وادعی ابن التین انه وقع شکیا ثم قال وصوابه شکوا لان لام الفعل منه واو نحو مشل دعوا الله ربهما قلت ذکر الجوهری شکیا ایضا انتهی الی النبی صلی الله علیه وسلم القمل بکذا وقع فی روایة همام انهما شکوا القمل فرخص لهما وفی روایة سعید بن ابی عروبة عن قتادة عند البخاری ومسلم انه رخص لهما من حکة کانت بهما قال الحافظ ورجح ابن التین الروایة التی فیها الحکة وقال لعل احد الرواة تأولها فاخطأ وجمع الداودی باحتمال ان یکون احد العلتین باحدی الرجلین وقال ابن العربی قد وردانه ارخص لکل منهما فالافراد یقتضی ان لکل حکة. قلت ویمکن الجمع بان الحکة حصلت من القمل فنسبت العلة تارة الی السبب وتارة الی سبب السبب انتهی. فرخص لهما ای للزبیر وعبد الرحمن قال الحافظ وقع فی الوسیط للغزالی ان الذی رخص له فی لبس الحریر حمزة بن عبد المطلب وغلطوه فی قمیص الحریر ای فی لبس قمیص الحریر فی غزاة لهما احتج به من خص الجواز بالسفر دون الحضر واختاره ابن الصلاح وبعض الشافعیة وخصه النووی فی الروضة مع ذلک بالحکة ونقله الرافعی فی القمل ایضا والمشهور عن القائلین بالجواز انه لا یختص بالسفر انتهی من کلام الحافظ فی اللباس والجهاد وقال النووی فی شرح مسلم والذی قطع به جماهیرهم انه یجوز لبس الحریر للحکة ونحوها فی السفر والحضر جمیعا وقال بعض اصحابنا یختص بالسفر وهو ضعیف انتهی قال انس فرأیت علی کل واحد منهما قمیصا من حریر قال فی اللمعات یعلم من هذا الحدیث ان لبس الحریر حرام للحاجة ومصلحة کالحرب والقمل والحر والبرد وبهذا مذهب الشافعی وعند مالک لا یجوز مطلقا وقال فی الهدایة لا بأس بلبس الحریر والدیباج فی الحرب عندنا لانه یدفع صلابة السلاح ویورث الهیبة فی عین العدو وعند ابی حنیفة مکروه لاطلاق النهی والضرورة تندفع بالمخلوط وهما یقولان الحاجة تدفع انتهی وقال الحافظ اختلف السلف فی لباسه فمنع مالک وابو حنیفة مطلقا وقال ابو یوسف والشافعی بالجواز للضرورة انتهی وذکر ابن رسلان ان احمد مع مالک فی عدم جواز لبسه لعموم احادیث التحریم کذا فی البذل والحدیث اخرجه البخاری عن محمد بن سنان وابی الولید ومسلم عن زهیر بن حرب عن عفان ثلثتهم عن همام باسناده نحوه واخرجه ایضا الشیخان من طریق سعید بن ابی عروبة وشعبة عن قتادة واخرجه الترمذی عن محمود بن غیلان عن عبد الصمد ابن عبد الوارث عن همام وابو داود والنسائی وابن ماجة من طریق سعید عن قتادة. **فهذا** زاد فی نسخة العینی قبله قال ابو جعفر رسول الله صلی الله علیه وسلم قد اباح الحریر لمن اباح له اللبس وفی نسخة العینی لبسه من الرجال مع ما قد ثبت فی الروایات الکثیرة من تحریم لبس الحریر للرجال کما سیاتی فی موضعه. للحکة متعلق بقوله اباح قال الحافظ والحکة بکسر المهملة وتشدید الکاف نوع من الجرب اعاذنا الله تعالی منه اه.

التی کانت بمن اباح ذلک له فکان ذلک من علاجها ولم یکن فی اباحته ذلک لهم العلة التی کانت بهم ما یدل ان ذلک مباح فی غیر تلک العلة فکذلک ایضا ما اباحه رسول الله صلی الله علیه وسلم للعرنیین للعلل التی کانت بهم فلیس فی اباحته ذلک لهم دلیل ان ذلک مباح فی غیر تلک العلل ولم یکن فی تحریم لبس الحریر ما ینفی ان یکون حلالا فی حال الضرورة ولا انه علاج من بعض العلل وکذلک حرمة البول فی غیر حال الضرورة لیس فیه دلیل انه حرام فی حال الضرورة

فثبت بذلک

التی کانت بمن اباح ذلک له کما ثبت ذلک عند الشیخین وغیرهما من طریق همام وغیره عن قتادة کما تقدم ولم یقع فی نسخة العینی بمن اباح ذلک له "فکان ذلک ای اباحة لبس الحریر للزبیر وعبد الرحمن من علاجها ای من علاج الحکة قال الحافظ وقع فی کلام النووی تبعا لغیره ان الحکة فی لبس الحریر للحکة لما فیه من البرودة وتعقب بان الحریر حار فالصواب ان الحکة فیه لخاصة فیه لدفع ما تنشأ عنه الحکة کالقمل انتهی وقال الشیخ فی اللمعات قال الاطباء سبب الحکة بخارات حدیدة عارضة فالیابسة منها تحدث بصفراء محترقة متخالط الدم والرطبة من البلغم الملح المخالط بالدم وحدوثها فی اغلب الاحوال من کثرة اکل الاطعمة المالحة الحریفة الحلوة والتوابل الحارة وعلاجها مذکور فی الکتب الطبیة وقد یحدث من کثرة القمل قالوا والحکة بهما کانت منه فامر لعلاجها بلبس الحریر وقالوا من خواص الحریر تقویة القلب وتفریحه ودفع غلبة السوداء والامراض التی یحدث منها وهو حار رطب فیقبل معتدل ولیس فیه شیء من الیبوسة والخشونة فلهذا ینفع غلبة الحکة والجرب وامثالهما ولملامسته لا یتمکن فیه القمل وقال فی الموجز الابریسم حار مفرح ولیونته تمنع القمل وقال فی شرح ابن سینا ذکر الابریسم فی الادویة القلبیة وقال حار یابس فی الدرجة الاولی ففیه تلطیف وتنشیف فالتلطیف للحرارة والتنشیف لیبوسته وفی شرح آخر ان منع الحریر انما هو عن القمل الذی یحدث عن سبیل التولد لانه یفسد ما یحدث من البیض فلا یتولد منه القمل انتهی. ولم یکن فی اباحته صلی الله علیه وسلم ذلک ای لبس الحریر لهم للعلة وفی نسخة العینی للعلاج التی کانت بهم ما یدل ان وفی نسخة العینی علی ان "ذلک ای لبس الحریر مباح وفی نسخة العینی کان مباحا" فی غیر تلک العلة وفی نسخة العینی العلل "فکذلک ایضا ما اباحه رسول الله صلی الله علیه وسلم للعرنیین من شرب ابوال الابل للعلل التی کانت بهم ای باصحاب العرنیین کما تقدمت من قبل فلیس فی اباحته صلی الله علیه وسلم ذلک ای شرب الابوال لهم دلیل ان وفی نسخة العینی علی ان "ذلک مباح فی غیر تلک العلل ولم یکن فی تحریم لبس الحریر ما ینفی ان یکون لبس الحریر حلالا فی حال الضرورة ولا ینفی تحریم لبس الحریر انه علاج من بعض العلل ولم یقع فی نسخة العینی ولا انه علاج من بعض العلل" وکذلک وفی نسخة العینی فکذلک "حرمة البول فی غیر حال الضرورة لیس فیه دلیل انه حرام فی حال الضرورة وحاصل ما ذکره المصنف العلامة من جواب حدیث العرنیین بان ما فی حدیثهم من شرب الابوال محمول علی الضرورة وهی التداوی عن العلل التی کانت بهم فلیس فیه دلیل علی انه یباح فی غیر حال الضرورة لانا رأینا اشیاء ابیحت فی الضرورات ولم یبح فی غیرها کما فی لبس الحریر فانه حرام علی الرجال وقد ابیح لبسه عند الضرورة کالحکة وغیرها فکما انه لیس فی لبس الحریر عند الضرورة دلیل علی جوازه فی غیر حال الضرورة فکذلک لیس فی شربهم البول عند الضرورة دلیل علی جوازه فی غیرها ولیس فی تحریم الشیء دلیل علی حرمته عند الضرورة ایضا قال العلامة العینی والجواب المقنع فی ذلک انه علیه الصلوة والسلام عرف بطریق الوحی شفاءهم والاستشفاء بالحرام جائز عند تیقن بحصول الشفاء کتناول المیتة فی المخمصة والخمر عند العطش واساغة اللقمة وانما لا یباح ما لا یتیقن حصول الشفاء به قال شمس الائمة حدیث انس مختلف فیه فذکر بعضهم الابوال ولم یذکره بعضهم والحدیث حکایة حال فاذا دار بین ان یکون حجة او لا یکون حجة سقط الاحتجاج به ثم نقول خصهم رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک لانه عرف من طریق الوحی ان شفائهم فیه لا یوجد مثله فی زماننا وهو کما خص الزبیر بلبس الحریر لحکة کانت به للقمل او لانهم کانوا کفارا فی علم الله تعالی ورسوله علم من طریق الوحی انهم یموتون علی الردة ولا یبعد ان یکون شفاء الکافر بالنجس انتهی ولا یبعد ان یقال انه منسوخ کما اشار الی ذلک ابن حزم ایضا ومما یؤید النسخ انه وقع فی حدیث العرنیین عند البخاری وغیره فلما صحوا قتلوا راعی النبی صلی الله علیه وسلم واستاقوا النعم فجاء الخبر فی اول النهار فبعث فی آثارهم فلما ارتفع النهار جیء بهم فامر بقطع ایدیهم وارجلهم وسمرت اعینهم والقوا فی الحرة یستسقون فلا یسقون وقد ذهب جمع من المحدثین منهم ابن شاهین والمصنف ثم الحافظ ابن حجر الی ان المثلة الواقعة فی هذا الحدیث منسوخة بالنهی عن المثلة فی حدیث عمران بن حصین وغیره قال الحافظ یدل علیه ما رواه البخاری فی الجهاد من حدیث ابی هریرة فی النهی عن التعذیب بالنار بعد الاذن فیه وقصة العرنیین قبل اسلام ابی هریرة وقد حضر الاذن ثم النهی وروی قتادة عن ابن سیرین ان قصتهم کانت قبل ان تنزل الحدود انتهی فلقائل ان یقول ان حدیث نجاسة البول رواه ابو هریرة وکان اسلامه بعد هذه الواقعة فیکون بالتضمن من طهارة البول فی هذه الواقعة منسوخا بحدیثه قال فی نور الانوار والذی یدل علی کون حدیث العرنیین منسوخا بهذا الحدیث ان المثلة التی تضمنها حدیث العرنیین منسوخة بالاتفاق لانها کانت فی ابتداء الاسلام فثبت بذلک

ان قول رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الخمر انه داء ولیس بشفاء انما هو لانهم کانوا یستشفون بها لانها خمر فذلک حرام وکذلک معنی قول عبد الله عندنا ان الله عز وجل لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم انما هو لما کانوا یفعلون بالخمر لاعظامهم ایاها ولانهم کانوا یعبدونها شفاء فی نفسها فقال لهم ان الله لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم **فهذه** وجوه هذه الآثار فلما احتملت ما ذکرنا ولم یکن فیها دلیل علی طهارة الابوال احتجنا ان نرجع فنلتمس ذلک من طریق النظر فنعلم کیف حکمه **فنظرنا** فی ذلک فاذا لحوم بنی آدم کل قد اجمع انها لحوم طاهرة وان ابوالهم حرام نجسة فکانت بولهم بانتقاضهم محکوما لها بحکم دمائهم لا بحکم لحومهم فالنظر علی ذلک ان تکون کذلک ابوال الابل یحکم لها بحکم دمائها لا بحکم لحومها فثبت بما ذکرنا ان ابوال الابل نجسة فهذا هو النظر وهو قول ابی حنیفة رح **وقد** اختلف المتقدمون فی ذلک فمما روی عنهم فی ذلک ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا اسرائیل قال ثنا جابر عن محمد بن علی قال لا بأس بابوال الابل والبقر والغنم ان یتداوی بها

ان قول رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الخمر انه داء ولیس بشفاء وفی نسخة العینی شفاء بحذف الباء. انما هو لانهم کانوا یستشفون بها ای بالخمر لانها خمر ای لاعظام الخمر فذلک حرام وکذلک معنی لم یقع فی نسخة العینی معنی. قول عبد الله عندنا ان الله عز وجل لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم انما هو لما کانوا یفعلون ای اهل الجاهلیة بالخمر لاعظامهم ایاها ولانهم کانوا یعبدونها ای الخمر شفاء فی نفسها فقال لهم لم یقع فی نسخة العینی لهم ان الله لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم والحاصل ان قوله صلی الله علیه وسلم فی الخمر انها داء ولیس بشفاء وکذلک قول ابن مسعود ان الله تعالی لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم لیس المراد منه انه یحرم الاستشفاء بها فی حالة الاضطرار ایضا وانما صدر ذلک ردا علی ما کانوا یشتغفون بالخمر قبل التحریم و یعظمونها ویعتقدون فیها الشفاء من حیث انها خمر فجاء الشرع بخلاف معتقدهم هذا قال فی التفسیر المظهری لیس المعنی انه لم یخلق فیه شفاء فانه خلاف منطوق الآیة وبالتحریم لا ینتفی المنافع الخلقیة بل المعنی انه لم یرخص لکم فی تحصیل الشفاء بالحرام انتهی ای فی غیر حالة الاضطرار وقال فی النهایة کما فی التبیین یجوز التداوی بالمحرم کالخمر والبول اذا اخبره طبیب مسلم ان فیه شفاء ولم یجد غیره من المباح ما یقوم مقامه والحرمة تترفع بالضرورة فلم یکن متداویا بالحرام فلم یتناوله حدیث ابن مسعود ویحتمل انه قاله فی داء عرف له دواء غیر المحرم انتهی وبکذا ذکر ابن حزم فی المحلی فقال جاء الیقین بإباحة المیتة و الخنزیر عند خوف الهلاک من الجوع فقد جعل تعالی شفاءنا من الجوع المهلک فیما حرم علینا فی غیر تلک الحال ونقول نعم ان الشیء ما دام حراما علینا فلا شفاء لنا فیه فاذا اضطررنا الیه فلم یحرم علینا حینئذ بل هو حلال فهو لنا حینئذ شفاء وبهذا ظاهر الخبر انتهی. **فهذه** وجوه هذه الآثار فلما احتملت ما ذکرنا ولم یکن فیها ای فیما ذکره القائلون بطهارة بول مایؤکل لحمه دلیل علی طهارة الابوال احتجنا ان نرجع فنلتمس ذلک من طریق النظر فنعلم کیف حکمه ای حکم هذا الباب من الطهارة والنجاسة فنظرنا فی ذلک فاذا لحوم بنی آدم کل من المختلفین فی هذه المسئلة قد اجمع انها لحوم طاهرة وان ابوالهم ای البول بنی آدم حرام نجسة فکانت ابوالهم بانتقاضهم محکوما لها ای لابوال بنی آدم بحکم دمائهم لا بحکم لحومهم فالنظر علی ذلک ای علی قیاس ابوال بنی آدم علی دمائهم لا علی لحومهم ان تکون کذلک ابوال الابل یحکم لها ای لابوال الابل بحکم دمائها لا بحکم لحومها ودمائها نجسة فینبغی ان یکون کذلک ابوالها ایضا نجسة فثبت بما ذکرنا من النظر ان ابوال الابل نجسة فهذا هو النظر وعلی النظر قیاس ابوال الابل علی دمائها لا علی لحومها کما فی ابوال بنی آدم فانها نجسة قیاسا علی دمائهم لیست بطاهرة قیاسا علی لحومهم قال ابن حزم فی المحلی فان قالوا قسنا ابوال کل ما یؤکل لحمه وانجاسها علی ابانها قلنا لهم فهلا قستم ابوالها علی دمائها فاوجبتم نجاسة کل ذلک انتهی وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف وغیرهما ثم بول مایؤکل لحمه لا یشرب اصلا لا للتداوی ولا لغیره وهذا عند ابی حنیفة وقال ابو یوسف یجوز للتداوی لانه لما ورد الحدیث به فی قصة العرنیین جاز التداوی به وان کان نجسا وقال محمد یجوز شربه مطلقا للتداوی وغیره طهارته عنده ووجه قول ابی حنیفة انه نجس والتداوی بالطاهر المحرم لا یجوز کلبن الاتان فما لنا بالنجس ولان الحرمة ثابتة فلا یعرض عنها الا بتیقن الشفاء وتأویل ما روی فی قصة العرنیین انه علیه السلام عرف شفائهم فیه وحیا ولم یوجد تیقن شفاء غیرهم لان المرجع فیه الاطباء وقولهم لیس بحجة قطعیة وجاز ان یکون شفاء قوم دون قوم لاختلاف الامزجة حتی لو تعین الحرام مدفعا للهلاک الآن یحل کالمیتة والخمر للمضطر کذا فی البحر. **وقد** اختلف المتقدمون فی ذلک ای فی طهارة بول مایؤکل لحمه ونجاسته. فمما روی عنهم ای عن المتقدمین فی ذلک ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف قال ثنا اسرائیل ابن یونس بن ابی اسحق السبیعی قال ثنا جابر بن یزید الجعفی عن محمد بن علی الطاهر انه محمد بن علی بن الحسین ابو جعفر الباقر فقد ذکر قوله فی طهارة بول ما یؤکل لحمه ابن ابی شیبة وغیره کما ستقف وبکذا قال العینی فی عمدة ان محمدا هذا هو ابو جعفر الباقر وکذا قال فی الحاوی فللله الحمد قال لا بأس بابوال الابل والبقر والغنم ان یتداوی بها ای بابوالها والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن حفص عن جعفر عن ابیه نافع قال کانا لا یریان بأسا ببول البعیر قال وحدثنی فلم یر به بأسا.

فقد یجوز ان یکون ذهب الی ذلک لانها عنده حلال طاهرة فی الاحوال کلها کما قال محمد بن الحسن وقد یجوز ان یکون اباح العلاج بها للضرورة لا لانها طاهرة فی نفسها ولا مباحة فی غیر حال الضرورة حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی عن سفیان عن منصور عن ابراهیم قال کانوا یستشفون بابوال الابل لا یرون بها بأسا فقد یحتمل هذا ایضا ما احتمل قول محمد بن علی رضی الله عنهما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا سفیان عن عبد الکریم عن عطاء قال کل ما اکلت لحمه فلا بأس ببوله فهذا حدیث مکشوف المعنی حدثنا بکر بن ادریس قال ثنا آدم قال ثنا شعبة عن یونس عن الحسن انه کره ابوال الابل والبقر والغنم وکلا ما هذا معناه

باب صفة التیمم کیف هی

وقال العینی فی شرحه واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع عن اسرائیل عن جابر عن ابی جعفر قال لا بأس بابوال الابل ان یتداوی بها انتهی۔ فقد یجوز وفی نسخة العینی قال ابو جعفر فقد یجوز" ان یکون ذهب الی ذلک لانها ای ابوال الابل وغیرها عنده حلال طاهرة وفی نسخة العینی عنده طاهرة" فی الاحوال کلها کما قال محمد بن الحسن وغیره وعلیه تدل روایة ابن ابی شیبة واما روایة المصنف فتحتمل النجاسة ایضا کما ذکره بقوله وقد یجوز ان یکون اباح العلاج بها للضرورة وهی التداوی لا لانها ای الابوال طاهرة فی نفسها ولا مباحة فی غیر حال الضرورة ایضا زاد فی نسخة العینی الیها۔ حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی عن سفیان الثوری عن منصور بن المعتمر عن ابراهیم النخعی قال کانوا یستشفون ای کان المسلمون یتداوون بابوال الابل لا یرون بها بأسا والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابن فضیل عن الحسن بن عبید الله قال سأل الحکم بن صفوان ابراهیم عن بول البعیر یصیب ثوب الرجل قال لا بأس به ایس یشرب یتداوی به وذکر البخاری فی اواخر الطب عن یونس عن ابن شهاب عن ابی ادریس الخولانی قال وسألته هل نتوضأ ونشرب البان الاتن او مرارة السبع او ابوال الابل قال قد کان المسلمون یتداوون بها فلا یرون بذلک بأسا قال الحافظ وصلها الزهری فی الزهریات اورد ها ابو نعیم فی المستخرج مطولة۔ فقد یحتمل هذا ایضا ما احتمل" قول محمد بن علی رضی الله عنهما لکن ما ذکر ابن حزم عن ابراهیم یدل علی انه کان یقول بطهارة الابوال فانه ذکر عنه انه رأی رجلا قد تنحی عن بغل یبول فقال له ابراهیم ما علیک لو اصابک فهذه الروایة تعین طهارة بول الابل عنده کما قال محمد بن الحسن وعلیه دلت روایة ابن ابی شیبة المذکورة آنفا۔ حدثنا حسین ابن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا سفیان الثوری عن عبد الکریم بن مالک الجزری وجعله فی الحاوی ابن ابی المخارق وهو محتمل عن عطاء بن ابی رباح قال کل ما اکلت لحمه فلا بأس ببوله والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن وکیع عن سفیان بنحوه واخرج ایضا عن ابن فضیل عن العلاء عن عطاء انه سئل عن بول البعیر یصیب ثوب الرجل فقال وما علیک لو اصابک۔ فهذا حدیث مکشوف المعنی وفی نسخة العینی قال ابو جعفر فهذا مکشوف المعنی" ای صریح فی طهارة بول ما یؤکل لحمه عند عطاء لا یحتمل التأویل وبهذا اخرج ابن ابی شیبة عن الحکم قال لا یغسل عن بول الشاة واخرج الدارقطنی عن ابی قتادة قال ما اکل لحمه فلا بأس بسلحته حدثنا بکر بن ادریس قال ثنا آدم بن ابی ایاس قال ثنا شعبة عن یونس بن عبید ابو عبید البصری عن الحسن البصری انه کره ابوال الابل والبقر والغنم وکلا ما هذا معناه والاثر اخرجه البیهقی من طریق محمد بن یحیی عن آدم باسناده عن الحسن قال کل شیء من الدواب فان بوله لیغسل واخرجه ابن ابی شیبة عن ابن ادریس عن هشام عن الحسن قال کان یری ان یغسل الابوال کلها واخرج ایضا عن حماد یغسل من بول الشاة وعن نافع وعبد الرحمن بن القاسم انهما قالا اغسل ما اصابک من ابوال البهائم وعن میمون بن مهران قال بوال البهیمة والانسان سواء وذکر ابن حزم عن جابر بن زید قال الابوال کلها نجس وعن سعید بن المسیب قال الرش بالرش والصب بالصب من الابوال کلها واخرج ابن ابی شیبة عن ابی مجلز قال قلت لابن عمر بعثت جملی فبال فاصنع بوله قال اغسله قلت انما کان انتضح کذا وکذا یعنی لقلة قال اغسله واخرجه البیهقی ایضا من طریقه نحوه۔

باب صفة التیمم کیف ہی۔ وفی نسخة الحاوی کیف ہو"

التیمم فی اللغة القصد ومنه قول الله تعالی ولا آمین البیت الحرام قاله القاضی ومنه قوله تعالی ولا تیمموا الخبیث منه تنفقون ذکره الزبیدی قال الشاعر ؎ ولا ادری اذا یممت ارضا ۔ اریدالخیر ایهما یلینی" ذکره العینی ومنه قول امرئ القیس کما فی الفتح ؎ تیممتها من اذرعات واهلها ۔ بیثرب ادنی دارها نظر عالی" ای قصدتها قال الکرمانی وفی الاصطلاح القصد الی التراب لمسح الوجه والیدین بنیة استباحة الصلوة ونحوها وقال ابن السکیت فتیمموا صعیدا طیبا ای اقصدوا الصعید ثم کثر استعمالهم حتی صار التیمم مسح الوجه والیدین بالتراب انتهی قال الحافظ فعلی هذا هو مجاز لغوی۔

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الوهبی قال ثنا ابن اسحق عن الزهری عن عبید الله عن عبد الله بن عباس عن عمار قال کنت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم حین نزلت اٰیة التیمم فضربنا ضربة واحدة للوجه ثم ضربنا ضربة للیدین الی المنکبین ظهرا وبطنا حدثنا ابن ابی داؤد ومحمد بن النعمان قالا حدثنا عبد العزیز بن عبد الله الاویسی قال ثنا ابراهیم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب فذکر باسناده مثله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال انا جویریة عن مالک عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله انه اخبره عن ابیه عن عمار قال تمسحنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم

وعلی الاول ہو حقیقة شرعیة اه ثم التیمم ثابت بالکتاب والسنة والاجماع وہو خصیصة خص الله بها سبحانه ہذه الامة قاله الکرمانی وقد ثبتت خصوصیته بالاجماع وبقوله صلی الله علیه وسلم اعطیت خمسا لم یعطهن احد من الانبیاء قبلی نصرت بالرعب مسیرة شهر وجعلت لی الارض مسجدا وطهورا الحدیث اخرجه البخاری وغیره عن جابر کذا فی الاوجز واختلف فی التیمم هل هو عزیمة او رخصة وفصل بعضهم فقال هو لعدم الماء عزیمة وللعذر رخصة قاله الحافظ وقال الزبیدی وحکمه حل ما کان ممتنعا قبله وصفته انه فرض للصلوة مطلقا وینذب لدخول المسجد محدثا انتهی وقال الکرمانی واجمعوا علی ان التیمم لا یکون الا فی الوجه والیدین سواء کان عن حدث اصغر او اکبر انتهی واختلف العلماء فی عدد الضربات علی الصعید للتیمم فمنهم من قال واحدة ومنهم من قال اثنتین والذین قالوا اثنتین منهم من قال ضربة للوجه وضربة للیدین وہم الجمهور اعنی مالکا والشافعی وابا حنیفة وغیرہم ومنهم من قال ضربتان لکل واحد منهما والسبب فی اختلافهم ان الآیة مجملة فی ذلک والاحادیث متعارضة وقیاس التیمم علی الوضوء فی جمیع احواله غیر متفق علیه الذی فی حدیث عمار الثابت من ذلک انما هو ضربة واحدة للوجه والکفین معا لکن ههنا احادیث فیها ضربتان فرجح الجمهور ہذه الاحادیث لامکان قیاس التیمم علی الوضوء قاله ابن رشد واختلفوا ایضا فی محل المسح فی التیمم فقیل الی المرافق کما فی الوضوء وہو مشهور مذہب مالک به قال فقهاء الامصار وقیل الی الکفین وبه قال اهل الظاہر واهل الحدیث وقیل الی الکفین فرض والی المرفقین استحباب وہو مروی عن مالک وقیل الی المناکب وہو شاذ روی عن الزہری ومحمد بن مسلمة قاله ابن رشد ایضا قال العبد الضعیف وغرض الامام بعقد ہذا الباب بیان اختلافهم فی محل المسح وستطلع علی دلائلهم فی کلام المصنف وفی ہذا الشرح وسنذکر ما احتجوا به فی عدد الضربات تحت احادیث عمار ان شاء الله تعالی حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا الوہبی احمد بن خالد الکندی قال ثنا ابن اسحاق محمد المدنی امام المغازی عن الزہری محمد بن مسلم بن شهاب عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلی عن عبد الله بن عباس عن عمار بن یاسر قال کنت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم حین نزلت آیة التیمم وکان نزولها فی غزوة المریسیع سنة خمس کما سیاتی فضربنا ضربة واحدة للوجه ثم ضربنا ضربة للیدین الی المنکبین ظهرا وبطنا منصوبان علی التمییز یعنی من حیث الظهر ومن حیث البطن قاله العینی والحدیث لم اقف علیه من طریق ابن اسحاق بسیاق المصنف الا ان ابا داؤد لما اخرج الحدیث من طریق صالح عن الزہری کما سیاتی عند المصنف قال وکذلک رواه ابن اسحق قال فیه عن ابن عباس وذکر ضربتین کما ذکر یونس عن الزہری نعم اخرج البزار فی مسنده من طریق ابن اسحاق باسناد المصنف کما فی نصب الرایة بغیر ہذا السیاق وفیه فامرنا فضربنا واحدة للوجه ثم ضربة اخری للیدین الی المرفقین قال البزار وقد روی ہذا الحدیث جماعة عن الزہری عن عبید الله عن ابن عباس عن عمار فتابعوا ابن اسحق ورواه غیر واحد عن الزہری عن عبید الله عن عمار ولم یقل عن ابن عباس عن عمار انتهی فعلی ہذا السیاق هو حجة للجمهور فی ان التیمم ضربتان ضربة للوجه وضربة للیدین الی المرفقین. حدثنا ابن ابی داود ومحمد بن النعمان السقطی قالا حدثنا عبد العزیز بن عبد الله الاویسی ابو القاسم المدنی قال ثنا ابراهیم بن سعد ابو اسحاق المدنی عن صالح بن کیسان المدنی عن ابن شهاب الزہری فذکر باسناده ومثله ای مثل ما رواه عنه ابن اسحق والحدیث اخرجه ابو داؤد عن محمد بن احمد والنسائی عن محمد بن یحیی والبیهقی من طریق الامام احمد ثلاثتهم عن یعقوب بن ابراهیم عن ابیه عن صالح عن الزہری باسناده المذکور فی طریق ابن اسحق فذکر الحدیث مفصلا کما سیاتی عند المصنف من طریق ابن ابی ذئب عن الزہری وفیه فقام المسلمون مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فضربوا بایدیهم الارض ثم رفعوا ایدیهم ولم یقبضوا من التراب شیئا فمسحوا بها وجوههم وایدیهم الی المناکب ومن بطون ایدیهم الی الآباط حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء ابو عبد الرحمن البصری قال انا جویریة بن اسماء البصری عن مالک عن الزہری عن عبید الله بن عبد الله انه ای عبید الله اخبره ای الزہری عن ابیه عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلی ابو عبد الله او ابو عبید الله المدنی او الکوفی من رواة الستة الا الترمذی ادرک النبی صلی الله علیه وسلم ورآه وذکره ابن البرقی فی من ادرک النبی صلی الله علیه وسلم ولم یثبت له عنه روایة وذکره العقیلی فی الصحابة ورده ابن عبد البر وغیره وذکره ابن سعد فی الطبقة الاولی من اهل المدینة ممن ولد علی عهده وقال کان ثقة رفیعا کثیر الحدیث والفتیا فقیها وذکر الزہری ان عمر استعمله علی السوق توفی سنة اربع وسبعین عن عمار قال تمسحنا هکذا عند البیهقی وعند النسائی قال تیممنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم

بالتراب فمسحنا وجوهنا وایدینا الی المناکب **حدثنا** محمد بن علی بن داؤد قال ثنا سعید بن داؤد قال ثنا مالک ان ابن شهاب حدثه ان عبید الله بن عبد الله اخبره عن ابیه عن عمار مثله **حدثنا** ابو بکرة قال ثنا ابراهیم بن بشار قال ثنا سفیان بن عیینة قال ثنا عمرو بن دینار عن ابن شهاب عن عبید الله عن ابیه عن عمار قال تیممنا مع النبی صلی الله علیه وسلم الی المناکب **حدثنا** علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا ابن ابی ذئب عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن عمار بن یاسر قال کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی سفر فهلک عقد لعائشة فطلبوه حتی اصبحوا ولیس مع القوم ماء

بالتراب فمسحنا ای تیممنا کما جاء فی قوله تمسحوا بالارض اراد به التیمم کما وقع فی روایة النسائی تیممنا قاله العینی فی شرحه - وجوهنا وایدینا الی المناکب والحدیث اخرجه النسائی عن العباس بن عبد العظیم والبیهقی من طریق زید القاضی کلاهما عن عبد الله بن محمد باسناده نحوه **حدثنا** محمد بن علی بن داؤد البغدادی قال ثنا سعید بن داؤد بن ابی زنبر بفتح الزای المعجمة والموحدة وسکون النون الزنبری سکن بغداد وقدم الری وروی عنه البخاری فی الادب واستشهد به فی الجامع قال الخطیب سکن بغداد وحدث بها عن مالک فی احادیثه نکرة ویقال قلبت علیه صحیفة ورقا عن ابی الزناد فرواها عن مالک وضعفه ابن المدینی وکذبه عبد الله بن نافع وقال ابن معین ما کان عندی بثقة وقال ابو زرعة ضعیف الحدیث ویحدث بمناکیر عن مالک وقال ابو حاتم لیس بالقوی وقال الساجی عنده مناکیر وقال ابن حبان لا یحل کتب حدیثه الا علی جهة الاعتبار وقال الخلیلی یکثر عن مالک ولا یحتج به وقال شیخ الاسلام الهروی الزنبری مدنی من خیارهم کان عند مالک حظیا خصه باشیاء من حدیثه - قال ثنا مالک ان ابن شهاب حدثه ای مالکا ان عبید الله بن عبد الله اخبره ای الزهری عن ابیه عن عمار مثله ای مثل ماروی جویریة عن مالک والحدیث لم اقف علیه من طریق سعید بن داؤد عن مالک فاعلم ان الامام الطحاوی اخرج هذا الحدیث موصولا من وجهین الاول روایة الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمار رواه ابن اسحاق وصالح بن کیسان عن الزهری والثانی روایة الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابیه عن عمار رواه مالک عن الزهری قال ابو داؤد وکذلک قال ابو اویس عن الزهری فاختلف تلامذة الزهری علیه فی ان هذا الحدیث عن عبید الله عن ابیه او عن ابن عباس قال ابن ابی حاتم سألت ابی وابا زرعة عن حدیث رواه صالح بن کیسان وابن اسحق عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم فی التیمم فقالا اذا خطأ رواه مالک وابن عیینة عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابیه عن عمار وهو الصحیح وهما احفظ انتهی **حدثنا** ابو بکرة قال ثنا ابراهیم بن بشار قال ثنا سفیان بن عیینة قال ثنا عمرو بن دینار عن ابن شهاب عن عبید الله عن ابیه عبد الله بن عتبة عن عمار قال تیممنا مع النبی صلی الله علیه وسلم الی المناکب والحدیث اخرجه ابن ماجة عن محمد بن ابی عمر العدنی عن سفیان باسناده مثله قال العینی وسنده صحیح وقال ابو داؤد وشک فیه ابن عیینة وقال فیه مرة عن عبید الله عن ابیه او عن عبید الله عن ابن عباس اضطرب فیه ومرة قال عن ابیه ومرة قال عن ابن عباس اضطرب فیه وفی سماعه عن الزهری انتهی وقال البیهقی واما سفیان بن عیینة فانه شک فی ذکر ابیه فی اسناده رواه مرة عن ابن دینار عن الزهری ومرة عن الزهری نفسه انتهی وقد تقدم ان ابا حاتم وابا زرعة رجحا روایة ابن عیینة عن الزهری نفسه عن عبید الله عن ابیه عن عمار والله اعلم **حدثنا** علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن ابو الحارث المدنی عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن عمار بن یاسر قال کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی سفر ای فی غزوة المریسیع کما سیاتی وعند ابی داؤد من طریق صالح عن الزهری فی هذا الحدیث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم عرس بادلات الجیش ومعه عائشة وعند البخاری وغیره من حدیث عائشة حتی اذا کنا بالبیداء او بذات الجیش قال القاضی هما موضعان قریبان من المدینة انتهی وذکر الحافظ عن ابی عبید ان ذات الجیش من المدینة علی برید قال وبینها وبین العقیق سبعة امیال وسیاتی التفصیل فی انهما موضعان فی طریق مکة او طریق خیبر تحت حدیث عائشة - فهلک عقد لعائشة وزاد البیهقی من طریق ابی داؤد عن ابن ابی ذئب ثم جزع ظفار وعند ابی داؤد من طریق صالح فانقطع عقد لها من جزع ظفار قال القاضی کل ما یعقد ویعلق فی العنق فهو عقد وقلادة قال العینی وذکر السفاقسی ان ثمنه کان یسیرا وقیل کان ثمنه اثنا عشر درهما انتهی ثم انه وقع فی هذا الحدیث ان هذا العقد کان لعائشة وبهذا ثبت عن عائشة عند الشیخین وغیرهما قالت انقطع عقد لی والنسبة الی عائشة مجازی لما ثبت فی البخاری وغیره انها استعارته من اسماء اختها قال القاضی جاء فی الحدیث الاخر انها قلادة استعارتها من اسماء فاضافتها الیها مرة لکونها فی حرزها وقیل بل قولها عقد لی تقدیم وتاخیر ای انقطع لی عقد وبینت انه لاسماء فی الروایة الاخری وفی الحدیث جواز عاریة الحلی وتجمل المرأة بحلی غیرها انتهی فطلبوه ای العقد وعند البیهقی فالتمست عائشة عقدها وعند ابی داؤد من طریق صالح فحبس الناس ابتغاء عقدها ذلک حتی اصبحوا وعند ابی داؤد حتی اضاء الفجر ولیس مع القوم ماء زاد البیهقی فجاء ابو بکر فتغیظ علیها وقال حبست الناس بمکان لیس فیه ماء قال القاضی احتج به اصحابنا علی اباحة السفر للتجارة

فنزلت الرخصة فی التیمم بالصعید فقام المسلمون فضربوا بایدیهم الی الارض فمسحوا بها وجوههم وظاهر ایدیهم الی المناکب وباطنها الی الآباط حدثنا محمد بن النعمان وابن ابی داؤد قالا ثنا الاویسی قال ثنا ابراهیم بن سعد عن صالح بن کیسان عن ابن شهاب عن عبید الله بن عبد الله عن ابن عباس رض عن عمار بن یاسر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله قال ابو جعفر فذهب قوم الی هذا فقالوا هکذا التیمم ضربة للوجه وضربة للذراعین الی المناکب والآباط وخالفهم فی ذلک آخرون فافترقوا فرقتین فقالت فرقة منهم التیمم للوجه والیدین الی المرفقین۔

وان ادی الی التیمم لان اقامتهم علی التماس العقد ضرب من مصلحة المال وتنمیته ویحتمل ان یکون فعله هذا لیکون سنة فی حفظ الاموال وفیه جواز الاقامة بموضع لا ماء فیه لحوائج الانسان ومصالحه وانه لا یجب علیه الانتقال عنه لان فرضه هو ملازمة فیه من طهارة الماء او التیمم ان عدمه ولم یکن الماء قریبا منه فیلزمه طلبه عند کل طهارة انتهی مختصرا قال الحافظ وفی الاستدلال علی جواز الاقامة بموضع لا ماء فیه نظر لان المدینة کانت قریبة منهم وهم علی قصد دخولها ویحتمل ان یکون صلی الله علیه وسلم لم یعلم بعدم الماء مع الرکب او ان کان قد علم بان المکان لا ماء فیه ویحتمل ان یکون قوله لیس معهم ماء ای للوضوء وانما ما یحتاجون الیه للشرب فیحتمل ان یکون معهم والاول محتمل لجواز ارسال المطر او نبع الماء من بین اصابعه صلی الله علیه وسلم کما وقع فی مواطن اخری انتهی ثم انه یشکل ههنا ان القصة کانت فی البیداء او ذات الجیش کما تقدم او الابواء او الصلصل کما سیاتی وکلها اسماء لمواضع الماء واجاب عنه الشیخ الابرخی فی الاوجز بان القیام لم یکن عین هذه المواضع بل کان فی غیرها لمکنة النزول فالتعبیر فی کل روایة بموضع مشهور قریب من محل القیام للتعریف فیصح النسبة القریبة بمواضع متفرقة ویصح قوله ولیسوا علی ماء۔ فنزلت الرخصة فی التیمم بالصعید وفی نسخة العینی الی التیمم بالصعدات وعند البیهقی فانزل الله آیة الصعید فجاء ابو بکر فقال انت والله یا بنیة ما علمت مبارکة۔ فقام المسلمون فضربوا بایدیهم الی الارض وزاد ابو داؤد من طریق صالح ثم رفعوا ایدیهم ولم یقبضوا من التراب شیئا فمسحوا بها ای بالایدی التی ضربوا بها الی الارض وجوههم وزاد البیهقی من طریق ابن ابی ذئب ثم عادوا فیضربون ضربة اخری فیمسحون بها ایدیهم الحدیث۔ وظاهر ایدیهم الی المناکب وباطنها الی الآباط جمع الابط تحت الجناح یذکر ویؤنث نقله الطیبی عن الجوهری والحدیث اخرجه البیهقی من طریق ابی داؤد الطیالسی عن ابن ابی ذئب عن الزهری وقال وکذلک رواه معمر عن راشد ویونس بن یزید الایلی واللیث بن سعد وابن اخی الزهری وجعفر بن برقان عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة عن عمار وحفظ فیه معمر ویونس ضربتین کما حفظها ابن ابی ذئب انتهی لکن روایة المصنف عن ابن ابی ذئب تدل علی انه حفظ ضربة واحدة اللهم الا ان یقال ان بعض الرواة اختصره عن ابن ابی ذئب فترک الضربة الثانیة والله اعلم۔

ثم ان هذه الروایة منقطعة فان عبید الله بن عبد الله لم یدرک عمار بن یاسر کما ذکره الزیلعی حدثنا محمد بن النعمان وابن ابی داؤد قالا ثنا الاویسی قال ثنا ابراهیم بن سعد عن صالح بن کیسان عن ابن شهاب عن عبید الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمار بن یاسر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وقع هذا الحدیث مکررا عند المصنف فقد تقدم الحدیث بهذا السند بعد الحدیث الاول اللهم الا ان یقال انه اراد بذلک ترجیح روایة الموصول فانه لما ذکر الحدیث من طریق ابن ابی ذئب منقطعا اراد ان یبین ان الحدیث مروی موصولا ایضا فذکره موصولا من طریق صالح لیظهر ترجیح روایة الموصول عنده ویحتمل ان یکون الحدیث بلغه بهذا الاسناد بذکر الضربتین فان سیاقه ههنا یدل علی ان صالحا ذکر فی روایته ضربتین علی وفق ما ذکره ابن اسحق وسیاقه ههنا یدل علی انه ذکر فی روایته ضربة واحدة علی وفق ما ذکره ابن ابی ذئب ویحتمل ان یکون التکرار وقع من قبل الناسخین والله اعلم۔

قال ابو جعفر فذهب قوم الی هذا ای الی حدیث عمار فی التیمم الی المناکب فقالوا هکذا التیمم ضربة للوجه وضربة للذراعین الی المناکب والآباط وممن ذهب الی ذلک الزهری فی المشهور عنه قال ابن حزم وبه یقول عمار والزهری وقال ابن رشد فی مقدماته وهو قول محمد بن مسلمة من اصحابنا قال الطیبی وانما ذهبوا الی هذا نظرا الی ان الید فی آیتی التیمم مطلقة غیر مقیدة فحملت علی مسمی الید وهو من رؤس الاصابع الی المنکب امافی آیة الوضوء فهی مقیدة بالمرفقین والمجتهد ینظر والی ان التیمم فرع علی الوضوء وتخفیف فلان یذهب الی الاقل من الاصل اولی من ان یذهب الی الاکثر فرد المطلق علی المقید انتهی وخالفهم فی ذلک آخرون فافترقوا فرقتین فقالت فرقة منهم التیمم للوجه والیدین الی المرفقین وممن ذهب الی ذلک علی وابن عمر والحسن البصری والشعبی وسالم بن عبد الله بن عمر وسفیان الثوری ومالک وابو حنیفة کما فی النیل وهو قول ابن ابی لیلی والحسن بن حی والشافعی وابی ثور کما ذکر ابن حزم فی المحلی قال العلامة العینی غیر ان عند مالک الی الکوعین فرض الی المرفقین اختیار انتهی ای فی روایة والمشهور عنه کمذهب الامام ابی حنیفة قال القاضی عیاض والتیمم الی الکوعین قول جماعة من العلماء وفقهاء اصحاب الحدیث وبعض اصحابنا وتاولوه علی روایة ابن القاسم عن مالک فیمن صلی بذلک انه یعید فی الوقت والمعروف من مذهب مالک ان فرضه الی المرفقین وهو قول اکثر ائمة الفتوی والسلف انتهی وما ذکر عن الشافعی هو نص قوله فی الجدید قال ابو اسحق وهذا هو المذهب وقال

وقالت فرقة منهم التيمم للوجه والكفين فكان من الحجة لهذين الفريقين على الفرقة الاولى ان عمار بن ياسر لم يذكر
ان النبي صلى الله عليه وسلم امرهم ان يتيمموا كذلك وانما اخبرهم عن فعلهم فقد يحتمل ان تكون الاية لما نزلت لم تنزل
بتمامها وانما نزل منها فتيمموا صعيدا طيبا ولم يبين لهم كيف يتيممون فكان ذلك عندهم على كل ما فعلوا من التيمم
لا وقت في ذلك وقتا ولا عضوا مقصودا به اليه بعينه حتى نزلت بعد ذلك فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه ومما
يدل على ما قلنا من ذلك ما حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمي عبد الله بن وهب عن ابن لهيعة عن ابي الاسود حدثه انه
سمع عروة يخبره عن عائشة قالت اقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة له

ابو حامد الاسفرائيني هذا هو المنصوص عليه قديما وجديدا كمذهب ابي حنيفة قاله الزبيدي وقالت فرقة منهم التيمم للوجه والكفين وممن ذهب الى ذلك
عطاء ومكحول والاوزاعي واحمد واسحق وابن المنذر وعامة اصحاب الحديث كذا في النيل وذكره ابن حزم في المحلى عن ابن مسعود وابن عباس وقتادة
وعروة وابن المسيب وداود واختاره وهو رواية ابي الجهم وغيره عن مالك ورواية ابي ثور وغيره عن الشافعي كما ذكر الحافظ قال وانكر ذلك الماوردي
وغيره قال النووي وهو انكار مردود لان ابا ثور امام ثقة قال وهذا القول وان كان مرجوحا فهو القوي في الدليل انتهى وذكر الزبيدي عن الاوزاعي
والاعمش ان التيمم الى الرسغين قال وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة انتهى وسياتي الكلام على احاديث هذا الباب عند ما يذكرها المصنف. فكان
من الحجة لهذين الفريقين وفي نسخة العيني لهاتين الفرقتين "على الفرقة الاولى القائلة بالتيمم الى المناكب والآباط ان عمار بن ياسر لم يذكر
ان النبي صلى الله عليه وسلم امرهم ان يتيمموا كذلك اي الى المناكب وانما اخبرهم وفي نسخة العيني اخبر" عن فعلهم اي فعل الصحابة فقد يحتمل ان تكون
الآية لما نزلت لم تنزل بتمامها وانما انزل منها اي من آية التيمم فتيمموا صعيدا طيبا اي انزل اولا حكم التيمم فقط ولم تنزل صفة كيفية التيمم ولم يبين
لهم كيف يتيممون فكان ذلك اي حكم التيمم عندهم على كل ما فعلوا من التيمم لا وقت في ذلك وقتا ولا عضوا مقصودا به اليه بعينه حتى نزلت بعد ذلك
فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه فعلموا من الآية كيفية التيمم ومما يدل على ما قلنا من ذلك اي من ان حكم التيمم انزل اولا ثم انزل بعد ذلك كيفية التيمم
ما حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمي عبد الله بن وهب عن ابن لهيعة عبد الله القاضي المصري عن ابي الاسود محمد بن عبد الرحمن بن
نوفل الاسدي يتيم عروة حدثه اي ابن لهيعة انه اي ابا الاسود سمع عروة يخبره اي ابا الاسود عن عائشة قالت اقبلنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم من غزوة له كذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني غزوة كذا قال ابن عبد البر في التمهيد يقال انه كان في غزاة بني المصطلق وجزم بذلك في الاستذكار وسبعه الى
ذلك ابن سعد وابن حبان وغزاة بني المصطلق هي غزوة بني المريسيع (وكانت سنة خمس وقيل سنة ست) وفيها وقعت قصة الافك لعائشة وكان
ابتداء ذلك بسبب وقوع عقدها ايضا فان كان ماجزموا به ثابتا حمل على انه سقط منها في تلك السفرة مرتين واستبعد بعض شيوخنا ذلك قال لان المريسيع
من ناحية مكة بين قديد والساحل وهذه القصة كانت بين ناحية خيبر لقولها في الحديث حتى اذا كنا بالبيداء او بذات الجيش وهما بين المدينة وخيبر كما
جزم به النووي قلت وما جزم به مخالف لما جزم به ابن التين فانه قال البيداء هي ذو الحليفة بالقرب من المدينة من طريق مكة قال وذات الجيش
وراء ذي الحليفة وقال ابو عبيد البيداء ادنى الى مكة من ذي الحليفة ثم ساق حديث عائشة هذا عند البخاري وغيره حتى اذا كنا بالبيداء او بذات الجيش
قال والبيداء هو الشرف الذي قدام ذي الحليفة في طريق مكة وقال ايضا ذات الجيش من المدينة على بريد قال وبينها وبين العقيق سبعة اميال
والعقيق من طريق مكة لا من طريق خيبر فاستقام ما قال ابن التين ويؤيده ما رواه الحميدي من طريق هشام بن عروة عن ابيه في هذا الحديث فقال فيه ان
القلادة سقطت ليلة الابواء والابواء بين مكة والمدينة وفي رواية علي بن مسهر في هذا الحديث عن هشام قال وكان ذلك المكان يقال له الصلصل بهملتين
مضمومتين بينهما لام ساكنة بين الصادين قال البكري هو جبل عند ذي الحليفة وعرف من تضافر هذه الروايات تصويب ما قال ابن التين وهذا كله بناء
على اتحاد القصة وقد ذهب جماعة الى تعدد ضياع العقد وان قصة التيمم كانت بعد قصة الافك وممن جزم بذلك محمد بن حبيب الاخباري فقال سقط
عقد عائشة في غزوة ذات الرقاع وفي غزوة بني المصطلق وقد اختلف اهل المغازي في ايهما كانت اولا وروى ابن ابي شيبة عن ابي هريرة قال لما
نزلت آية التيمم لم ادر كيف اصنع الحديث فهذا يدل على تاخرها عن غزوة بني المصطلق لان اسلام ابي هريرة كان في السنة السابعة وهي بعدها بلا خلاف
ومما يدل على تاخر القصة ايضا عن قصة الافك ما رواه الطبراني من طريق عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة قالت لما كان من امر عقدي ما كان وقال
اهل الافك ما قالوا خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة اخرى فسقط ايضا عقدي حتى حبس الناس على التماسه فقال لي ابو بكر يا بنية في كل
سفرة تكونين عناء وبلاء على الناس فانزل الله عز وجل الرخصة في التيمم فقال ابو بكر انك لمباركة ثلاثا وفيه تصريح بان ضياع العقد كان مرتين في غزوتين انتهى ملخصا

حتی اذا کنا بالمعرس قریبا من المدینة نعست من اللیل وکانت علی قلادة تدعی السمط تبلغ السرة فجعلت انعس فخرجت من عنقی فلما نزلت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لصلوة الصبح قلت یا رسول اللہ خرت قلادتی من عنقی فقال ایها الناس ان امکم قد ضلت قلادتها فابتغوها فابتغاها الناس ولم یکن معهم ماء فاشتغلوا بابتغائها الی ان حضرتهم الصلوة و وجدوا القلادة ولم یقدروا علی ماء فمنهم من تیمم الی الکف ومنهم من تیمم الی المنکب وبعضهم علی جسده

حتی اذا کنا بالمعرس موضع التعریس قال فی المجمع هو موضع علی ستة امیال من المدینة قریبا من المدینة نعست من باب نصر والنعاس ریح لطیفة تاتی من قبل الدماغ تغطی علی العین ولا تصل الی القلب فاذا وصلة کان نوما کذا فی المجمع من اللیل وکانت علی قلادة تدعی السمط بکسر فسکون هو الخیط مادام فیه الخرز والا فهو سلک کذا فی المجمع وقال ابن درید فی الجمهرة والسمط قلادة الطول من الخنفقة والجمع سموط انتهی تبلغ السرة وعند ابی داود من حدیث عمار ان تلک القلادة کانت من جزع ظفار وجزع بفتح الجیم وسکون الزای خرز یمنی وظفار بکسر الظاء المعجمة مدینة بسواحل الیمن کما ذکر الزرقانی فجعلت انعس علی صیغة المتکلم فخرجت القلادة من عنقی ای لاجل النعاس لا للغفلة عن حفظ المتاع فلما نزلت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لصلوة الصبح قلت یا رسول اللہ خرت ای سقطت قلادتی من عنقی لم یقع فی نسختی العینی والحاوی من عنقی ظاهره ان النزول کان لصلوة الصبح فذکرت سقوط قلادتها وهذا باعتبار ما آل الیه الامر وکان النزول فی الحقیقة والقیام فی هذا الموضع لاجل التماس العقد کما اخرج الشیخان وغیرهما من طریق عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فی بعض اسفاره حتی اذا کنا بالبیداء او بذات الجیش انقطع عقد لی فاقام رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم علی التماسه واقام الناس معه ولیسوا علی ماء فاتی الناس الی ابی بکر الصدیق فقالوا الا تری الی ما صنعت عائشة اقامت برسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم والناس ولیسوا علی ماء ولیس معهم ماء الحدیث واخرج البخاری فی التفسیر بهذا الطریق قالت سقطت قلادة لی بالبیداء ونحن داخلون المدینة فاناخ رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ونزل فثنی رأسه فی حجری راقدا اقبل ابو بکر فلکزنی لکزة شدیدة وقال حبست الناس فی قلادة فبی الموت لمکان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم وقد اوجعنی ثم ان النبی صلی اللہ علیه وسلم استیقظ وقد حضرت الصبح فالتمس الماء فلم یوجد الحدیث

ایها الناس هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی للناس ان امکم قد ضلت قلادتها فابتغوها ای القلادة فابتغاها الناس ای اسید بن حضیر وغیره کما سیاتی ولم یکن معهم ای مع الناس ماء فاشتغلوا بابتغائها ای بابتغاء القلادة الی ان حضرتهم الصلوة ای صلوة الصبح ووجدوا القلادة ای بعد ما اراد والرحیل واثاروا البعیر واخرج ابو داؤد وغیره من طریق هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت بعث رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اسید بن حضیر واناسا معه فی طلب قلادة اضلتها عائشة الحدیث وعند الشیخین من هذا الوجه فبعث ناسا فی اصحابه وعند البخاری من طریق هشام بن عروة ایضا فبعث رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم رجلا فوجدها ای القلادة وعند البخاری من طریق عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة قالت فبعثنا البعیر الذی کنت علیه فاصبنا العقد تحته وکذا عند مالک وغیره وهذا ظاهر فی ان الذی توجه هو الذی طلبه اولا لم یجده قال الحافظ وطریق الجمع بین هذه الروایات ان اسیدا کان رأس من بعث لذلک فلذلک نسبی فی بعض الروایات دون غیره وکذا اسند الفعل الی واحد منهم وهو المراد به کانهم لم یجدوا العقد اولا فلما رجعوا ونزلت آیة التیمم واراد والرحیل واثاروا البعیر وجده اسید بن حضیر فعلی هذا فقوله فی روایة عروة فوجدها ای بعد جمیع ما تقدم من التفتیش وقال النووی یحتمل ان یکون فاعل وجدها النبی صلی اللہ علیه وسلم وقد بالغ الداؤدی فی توهیم روایة عروة وبان بما ذکرنا من الجمع بین الروایتین ان لا تخالف بینهما ولا وهم انتهی. ولم یقدروا علی ماء فمنهم من تیمم الی الکف ومنهم من تیمم الی المنکب وبعضهم علی جسده وفی نسختی العینی والحاوی وبعضهم تیمم علی جلده ثم ان ما وقع ههنا من انهم تیمموا قبل نزول الآیة مخالف للروایات الصحیحة المرویة عن عروة عند البخاری من طریق ابی اسامة عن هشام عن ابیه عن عائشة فی هذا الحدیث فارسل رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ناسا من اصحابه فی طلبها فادرکتهم الصلوة فصلوا بغیر وضوء فلما اتوا النبی صلی اللہ علیه وسلم شکوا ذلک الیه فنزلت آیة التیمم وهکذا اخرجه مسلم من طریق ابی اسامة وابن بشر عن هشام وکذا اخرجه ابو داؤد من طریق ابی معویة وعبدة عن هشام والنسائی من طریق ابی معویة وفی حدیثه فحضرت الصلوة ولیسوا علی وضوء ولم یجدوا ماء فصلوا بغیر وضوء قال العلامة العینی بعد ما ذکر حدیث الباب هذا التیمم المختلف فیه عندهم کلا تیمم لعدم نزول النص حینئذ فصار کانهم صلوا بغیر طهور ویؤید ذلک ما رواه الطبرانی فی الکبیر من حدیث هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة انها استعارت قلادة من اسماء فسقطت من عنقها فابتغوها فوجدوها فحضرت الصلوة فصلوا بغیر طهور الحدیث وقوله بغیر طهور یتناول الماء والتراب فدل هذا ان التیمم الذی تیمموا علی اختلاف صفته کان حکمه حکم العدم الا تری انه لو کان معتبرا به ومعتدا قبل نزول الآیة لما سال عمار الذی هو احد من تیمم ذلک التیمم المختلف فیه رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم عن صفة التیمم کما سیاتی

فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزلت اية التيمم ففي هذا الحديث ان نزول اية التيمم كان بعدما تيمموا هذا التيمم المختلف الذي بعضه الى المناكب فعلمنا تيممهم انهم لم يفعلوا ذلك الا وقد تقدم عندهم اصل التيمم وعلمنا بقولها فانزل الله اية التيمم ان الذي نزل بعد فعلهم هو صفة التيمم فهذا وجه حديث عمار عندنا

عند المصنف) فسواله هذا انما كان بعد تيممه بذلك التيمم المختلف فيه انتهى وقال العلامة عبد الحي في السعاية الصواب ان تحمل هذه الرواية على معنى لا يخالف غيرها بان يقال فيه تقديم وتاخير من بعض الرواة واصله الى ان حضرت الصلوة ولم يقدروا على ما فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله آية التيمم فمنهم من تيمم الى الكف ومنهم الخ انتهى - فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزلت آية التيمم وقع الاختلاف في ان النازلة في قصة عائشة آية النساء او آية المائدة فان كلا منهما اشتمل على ذكر التيمم قال ابن العربي هذه معضلة ما وجدت لدائها من دواء لانا لا نعلم اى الآيتين عنت عائشة وقال ابن بطال هي آية النساء او آية المائدة وقال القرطبي هي آية النساء ووجهه بان آية المائدة تسمى آية الوضوء وآية النساء لا ذكر فيها للوضوء فيتجه تخصيصها باية التيمم واورد الواحدي في اسباب النزول هذا الحديث عند ذكر آية النساء ايضا وبهذا اورد البغوي هذا الحديث عند ذكر آية النساء ولم يذكره عند ذكر آية المائدة وقال السفاقسي كما في العيني كلاما طويلا ملخصه ان الوضوء كان لازما لهم وآية التيمم اما المائدة او النساء وبهما مدنيتان ولم يكن صلوة قبل الا بوضوء فلما نزلت آية التيمم لم يذكر الوضوء لكونه متقدما متلوا الان حكم التيمم هو الطاري على الوضوء وقيل يحتمل ان يكون نزل اولا اول الآية وهو فرض الوضوء ثم نزل عند هذه الواقعة آية التيمم وهو تمام الآية وهو وان كنتم مرضى ويحتمل ان يكون الوضوء كان بالسنة لا بالقرآن ثم انزلا معا فعبرته عائشة بالتيمم اذ كان هو المقصود قال الحافظ وخفي على الجميع ما ظهر للبخاري من ان المراد بها آية المائدة بغير تردد لرواية عمرو بن الحارث اذ صرح فيها بقوله فنزلت يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة الآية وبهذا ذكر العلامة العيني وتبعها على ذلك من بعده لكن البخاري في الترجمة ظهر له ما ظهر ههنا ولكنه لما بلغ في التفسير تردد في ذلك فنكر حديث عائشة هذا في النساء وفي المائدة ايضا واختاره الحافظ ابن كثير ان الآية التي في النساء متقدمة النزول على آية المائدة قال في بيانه ان هذه نزلت قبل تحريم الخمر والخمر انما حرم بعد احد بسير في محاصرة النبي صلى الله عليه وسلم لبني النضير واما المائدة فانها من آخر ما نزل ولا سيما صدرها فناسب ان يذكر السبب ههنا فذكر احاديث الباب لكن يخدش ذلك ان آية التيمم انزلت بعد قصة الافك كما تقدم عن رواية الطبراني وقصة الافك كانت بعد ما انزل الحجاب كما دلت على ذلك روايات قصة الافك وآية الحجاب نزلت صبيحة عرس زينب بنت جحش ام المؤمنين وقد ذكر ابن كثير في البداية عن قتادة والواقدي وغيرهما انه صلى الله عليه وسلم تزوجها سنة خمس وقال خليفة وغيره سنة ثلاث والاول اشهر وهو الذي سلكه ابن جرير وغير واحد وكانت غزوة بني النضير بعد احد سنة اربع على الصحيح وقيل بعد بدر بستة اشهر سنة ثلاث فعلى قول ابن كثير يلزم ان يكون نزول آية التيمم قبل نزول الحجاب سنة ثلاث او اربع وهو خلاف ما دلت عليه روايات قصة الافك والتيمم والله اعلم -

ففي هذا الحديث ان نزول آية التيمم كان بعد ما تيمموا هذا التيمم المختلف الذي بعضه الى المناكب فعلمنا تيممهم وفي نسخة العيني بتيممهم" انهم لم يفعلوا ذلك اى لم يتيمموا الى المناكب الا وقد تقدم عندهم اصل التيمم وعلمنا بقولها اى بقول عائشة في حديث ابن لهيعة عن ابي الاسود عن عروة فانزل الله آية التيمم ان الذي نزل بعد فعلهم هو صفة التيمم وحاصل ما ذكره المصنف العلام عن جواب احاديث التيمم الى الآباط ان عمارا الذي روى ذلك لم يذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم امرهم بذلك فيحتمل ان آية التيمم لما انزلت لم تنزل بتمامها وانما انزل منها امر التيمم فقط فتيمموا الى المناكب ثم انزل بقية آية التيمم فبينها كيفية التيمم وهي قوله تعالى فامسحوا بوجوهكم وايديكم كما دل على ذلك حديث عروة عن عائشة في سبب نزول آية التيمم فيه لم يقدروا على ما فمنهم من تيمم الى الكف ومنهم من تيمم الى المنكب وبعضهم على جسده فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزلت آية التيمم فهذا صريح في انهم كانوا يعرفون اصل التيمم قبل نزول آية التيمم ولكن يرد هذا الاحتمال ما ذكرنا من الروايات الصحيحة انهم ما تيمموا الا بعد نزول آية التيمم وانهم صلوا قبل نزولها بدون الطهور ولو كان عندهم اصل التيمم لما احتاجوا الى الصلوة بغير طهور ولما اشتكوا الى ابي بكر الصديق اقامة عائشة برسول الله صلى الله عليه وسلم على غير ماء قال في السعاية وبالجملة ما ذكره في الجواب عن تيمم الصحابة صحيح في نفسه لكن بناوه على تجربي نزول الآية من غير اثباته بناء على الفاسد اما الحديث الذي اورده في التائيد فضعفت بابن لهيعة ومخالف للروايات الصحيحة عن عائشة انتهى وقال الامام الشافعي في حديث عمار هذا كما ذكره البيهقي ان كان تيممهم الى المناكب بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو منسوخ لان عمارا اخبر بان هذا اول تيمم كان حين نزلت آية التيمم فكل تيمم كان للنبي صلى الله عليه وسلم بعده فخلفه فهو ناسخ له انتهى قال الحازمي وان لم يكن عن امره فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف هذا ولا حجة لاحد مع كلام النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وقال الامام ابو بكر الجصاص ويحتمل ان يكون عمار ذهب في ذلك مذهب ابي هريرة في غسله ذراعيه في الوضوء الى الابطين على وجه المبالغة فيه واطالة الغرة والتحجيل انتهى مختصرا فهذا وجه حديث عمار عندنا

ومما یدل ایضا علی ان ھذہ الآیۃ تنفی ما فعلوا من ذلک ان عمار بن یاسر وھو الذی روی ذلک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد روی غیرہ عنہ فی التیمم الذی عمل بعدہ ذلک خلاف ذلک فمنہ ما حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوھاب عن سعید عن قتادۃ عن عزرۃ عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیہ ان عمار بن یاسر سأل نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن التیمم فامرہ بالوجہ والکفین

واحتج الخطابی بھذا الحدیث للجمھور فی ادخال المرفقین فی التیمم قال ووجہ الاحتجاج لہ من صنیع عمار واصحابہ انھم رأوا اجراء الاسم علی العموم وقام دلیل الاجماع فی اسقاط ما وراء المرفقین فقط وبقی ما دونھما علی الاصل لاقتضاء الاسم ایاہ انتہی ومما یدل ایضا علی ان ھذہ الآیۃ ای آیۃ التیمم تنفی ما فعلوا من ذلک ای من التیمم الی المناکب ان عمار بن یاسر وھو الذی روی ذلک ای التیمم الی المناکب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم التیمم الی المناکب صریحا وانما اخذہ المصنف عما ورد فی الروایات تیمما مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی المناکب ظاھرا تدل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایضا تیمم الی المناکب لکن الظاھر انہ اراد المعیۃ فی السفر۔ قد روی غیرہ ای غیر ابن عباس عن عبد اللہ بن عتبۃ وسقط عن النسخۃ التی علیھا شرح العینی لفظ الغیر وھو الانسب بہ عنہ ای عن عمار فی التیمم الذی عملہ بعد ذلک ای بعد التیمم الی المناکب خلاف ذلک فمنہ ما حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوھاب بن عطاء البصری عن سعید بن ابی عروبۃ البصری عن قتادۃ بن دعامۃ البصری عن عزرۃ ھکذا وقع فی النسخۃ التی عندنا ولا اشکال ان ھذا من تصحیف النساخ والصواب عزرۃ بفتح اولہ وسکون الزای وفتح الراء ثم ھاء کما فی نسختی العینی والحاوی وھکذا ھو عند البیھقی من طریق عبد الوھاب عن سعید عن قتادۃ ثم عزرۃ ھذا ھو ابن ثابت کما وقع التصریح بذلک عند الدارقطنی من طریق سعید بن ابی عروبۃ وغیرہ عن قتادۃ ومن طریق غیر قتادۃ عن عزرۃ فالقول علی ما ھو الراجح عندی ھو عزرۃ بن ثابت بن ابی زید الانصاری البصری من رواۃ الستۃ قال ابن معین وابو داود والنسائی ثقۃ وقال ابن حبان ثقۃ متقن وقال ابو حاتم لیس بہ بأس وقال یعقوب لا بأس بہ واما العینی فقال فی شرحہ فی تعیین عزرۃ ھذا ھو ابن عبد الرحمن الکوفی الاعور وھکذا قررہ شیخ مشائخنا فی البذل وقد ذکر اھل اسماء الرجال سعیدا فی مشائخہ وقتادۃ فی تلامذتہ فھذا یؤید ما ذکرہ ولکن التصریح اولی

عزرۃ بن قیس الکوفی مجھول عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی الخزاعی مولاھم الکوفی من رواۃ الستۃ قال النسائی ثقۃ وقال احمد ھو حسن الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابو زرعۃ روایتہ عن عثمان مرسلۃ عن ابیہ عبد الرحمن بن ابزی بفتح الھمزۃ واسکان الباء الموحدۃ وبالزای المفتوحۃ۔ الخزاعی مولی نافع بن عبد الحارث استخلفہ نافع بن عبد الحارث علی اھل مکۃ ایام عمر وقال لعمر انہ قارئ لکتاب اللہ عالم بالفرائض ثم سکن الکوفۃ من رواۃ الستۃ اختلف فی صحبتہ فذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین وقال ابن ابی داود لم یحدث عبد الرحمن بن ابی لیلی عن رجل من التابعین الا ابن ابزی وقال البخاری لہ صحبۃ وممن جزم بان لہ صحبۃ الترمذی وخلیفۃ ویعقوب بن سفیان وابو عروبۃ والدارقطنی والبرقی وبقی بن مخلد وغیرھم وذکرہ ابن سعد فیمن مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھم احداث الاسنان وقال ابو حاتم ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم وصلی خلفہ وقال ابن عبد البر استعملہ علی علی خراسان۔ ان عمار بن یاسر سأل نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن التیمم ظاھر ھذا السیاق ان ھذا الحدیث من مسند عبد الرحمن بن ابزی ولیس کذلک بل ھو من مسند عمار کما عند ابی داود وغیرہ بھذا الاسناد عن سعید بن عبد الرحمن عن ابیہ عن عمار بن یاسر قال سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن التیمم فامرہ ای عمارا بالوجہ والکفین ھکذا عند الترمذی والدارقطنی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہ بالتیمم بالوجہ والکفین وعند ابی داود والبیھقی بھذا الاسناد فمرنی بالوجہ والکفین ضربۃ واحدۃ وعند احمد ضربۃ للکفین والوجہ والحدیث احتج بہ من ذھب الی الاکتفاء بضربۃ واحدۃ وممن ذھب الی ذلک عطاء ومکحول والاوزاعی واحمد بن حنبل واسحق والصادق والامامیۃ کما فی النیل قال الحافظ ونقلہ ابن المنذر عن جمھور العلماء واختارہ قال الشوکانی وھو قول عامۃ اھل الحدیث واحتجوا فی ذلک بھذا الحدیث وبالروایۃ الاخری الآتیۃ المتفق علیھما من حدیث عمار قال ابن عبد البر اکثر الآثار المرفوعۃ عن عمار ضربۃ واحدۃ وما روی عنہ من ضربتین فکلھا مضطربۃ انتہی مختصرا وخالفھم فی ذلک آخرون فقالوا ان الواجب ضربتان ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین وممن ذھب الی ذلک ابن عمر وجابر وابراھیم والحسن وسفیان الثوری ومالک وابن المبارک والشافعی کما ذکرہ الترمذی وھو مذھب ابن ابی لیلی والحسن بن حی وابی ثور کما ذکرہ ابن حزم والسید سالم والشعبی واللیث بن سعد وابو حنیفۃ واھل الکوفۃ واکثر اھل الحجاز کما قال الحازمی ونقلہ الشوکانی عن الھادی والناصر والمؤید باللہ وابی طالب والامام یحیی والفقھاء وقال القاضی عیاض وجمھور العلماء علی انہ لا یجزیہ الا ضربتان وھو قول بعض اصحابنا وجعل لبعضھم قول مالک انتہی قال سیدی فی الاوجز وفی مختصر الخلیل ومختصر عبد الرحمن فی فقہ المالکیۃ جعل الضربۃ الاولی فریضۃ والثانیۃ سنۃ فعلم ان الراجح فی مذھب مالک الموافقۃ مع احمد انتہی واحتج ھؤلاء وھم الجمھور بقولہ تعالی فتیمموا صعیدا طیبا فامسحوا بوجوھکم وایدیکم فی ھذہ الآیۃ امر اللہ تعالی بمسح الوجہ والیدین وھذا النص وان لم یتعرض للتکرار نصا فھو متعرض لہ دلالۃ لان التیمم خلف عن الوضوء ولا یجوز استعمال ماء واحد فی عضوین فی الوضوء فلا یجوز استعمال تراب واحد فی عضوین

من الفرات محفوظ وبالصحة الجاری الماء

فی التیمم لان الخلف لایخالف الاصل کذا فی البدائع واحتجوا علی ذلک ایضا بعدۃ احادیث منہا ما تقدم فی اول الباب من حدیث ابن اسحق عن الزہری عن عبید اللہ عن ابن عباس عن عمار فذکر الحدیث وفیہ فضربنا ضربۃ واحدۃ للوجہ ثم ضربنا ضربۃ للیدین وقد تابع ابن اسحق علی ذکر الضربتین یونس و معمر وابن ابی ذئب فذکر الضربتین فی ہذہ الروایات زیادۃ من الثقات فتقبل وسیاق ہذہ الروایات صریح فی انہم علموا عند نزول الآیۃ انہم امروا بضربتین فی التیمم وقد اخرج الطبرانی فی الاوسط والکبیر انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لعمار بن یاسر یکفیک ضربۃ للوجہ وضربۃ للکفین قال الشوکانی وفی اسناد ابراہیم بن محمد بن ابی یحیی وہو ضعیف وان کان حجۃ عند الشافعی انتہی وقال فی التہذیب قال الربیع سمعت الشافعی یقول کان ابراہیم قدریا قیل للربیع فما حامل الشافعی علی ان روی عنہ قال کان یقول لئن یخر ابراہیم من بعد اومن السماء احب الیہ من ان یکذب وکان ثقۃ فی الحدیث وقال الشافعی ایضا فی کتاب اختلاف الحدیث ہو احفظ من الدراوردی وقال ابن عقدۃ نظرت فی حدیث ابراہیم کثیرا ولیس بمنکر الحدیث قال ابن عدی وہذا الذی قالہ کما قال وقد نظرت انا ایضا فی حدیثہ الکثیر فلم اجد فیہ منکرا الا عن شیوخ یحتملون وانما یروی المنکر من قبل الراوی عنہ او من قبل شیخہ وہو من جملۃ من یکتب حدیثہ انتہی مختصرا ومنہا ما اخرجہ الحاکم فی المستدرک والدارقطنی من طریق علی بن ظبیان عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر مرفوعا التیمم ضربتان ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین الی المرفقین قال الدارقطنی ہکذا رفعہ علی بن ظبیان وقد وقفہ یحیی بن سعید وہشیم وغیرہما وہو الصواب قال الحاکم لا اعلم احدا اسندہ عن عبید اللہ غیر علی بن ظبیان وہو صدوق واخرجہ البیہقی موقوفا من طریق یحیی بن سعید وہشیم عن عبید اللہ موقوفا ثم قال رواہ علی بن ظبیان عن عبید اللہ بن عمر فرفعہ والصواب عن ابن عمر موقوف ورواہ سلیمان بن ابی داؤد الحرانی عن سالم ونافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورواہ سلیمان بن ارقم التیمی عن الزہری عن سالم عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسلیمان بن ابی داؤد وسلیمان بن ارقم ضعیفان لایحتج بروایتہما والصحیح روایۃ معمر وغیرہ عن سالم عن ابن عمر من فعلہ انتہی قال شیخ مشائخنا فی البذل ہذہ الروایۃ الموقوفۃ فی حکم المرفوع لانہ لامدخل فیہ للرأی والاجتہاد ویقال ان ابن عمر افتی من نفسہ مرۃ فلم یرفعہ ورفعہ مرۃ انتہی ومنہا حدیث جابر مرفوعا التیمم ضربۃ للوجہ وضربۃ للذراعین الی المرفقین اخرجہ الحاکم وقال صحیح الاسناد ولم یخرجاہ ووافقہ الذہبی فقال اسنادہ صحیح واخرجہ الدارقطنی فقال رجالہ کلہم ثقات والصواب موقوف واخرجہ البیہقی وسکت عنہ وقال ابن الجوزی فی التحقیق کما فی الزیلعی وعثمان بن محمد الذی فی ہذا الاسناد متکلم فیہ وتعقبہ صاحب التنقیح تابعا للشیخ تقی الدین فی الامام وقال ما معناہ ان ہذا الکلام لایقبل منہ لانہ لم یبین من تکلم فیہ وقد روی عنہ ابوداؤد وابوبکر بن ابی عاصم وغیرہما وذکرہ ابن ابی حاتم فی کتابہ ولم یذکر فیہ جرحا۔ ومنہا حدیث عائشۃ مرفوعا التیمم ضربتان ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین الی المرفقین رواہ البزار فی مسندہ کما فی نصب الرایۃ وفی اسنادہ الحریش بن الخریت وقال فیہ البخاری فیہ نظر وفی التہذیب عن البخاری ارجو ان یکون صالحا وقال الدارقطنی یعتبر بہ وقال یحیی لیس بہ بأس۔ ومنہا حدیث ابی ہریرۃ ان قوما جاؤا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا انا نسکن الرمال ولا نجد الماء شہرا او شہرین وفینا الجنب والحائض والنفساء فقال علیکم بالارض ثم ضرب بیدہ علی الارض لوجہہ ضربۃ واحدۃ ثم ضرب ضربۃ اخری فمسح بہا علی یدیہ الی المرفقین اخرجہ احمد واسحاق بن راہویہ فی مسندہما والبیہقی فی سننہ من طریق المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ والمثنی ہذا قال فیہ احمد والدارمی لایساوی شیئا وقال النسائی متروک الحدیث وقد تابع المثنی علی ذلک ابن لہیعۃ عند ابی یعلی فی مسندہ وابن لہیعۃ ایضا ضعیف ولکن حسن حدیثہ الہیثمی وغیرہ کما تقدم مرارا وقد تابعہما علی ذلک ابراہیم بن یزید عن سلیمان الاحول عن سعید اخرجہ الطبرانی فی الاوسط وقال لایعلم لسلیمان الاحول عن سعید بن المسیب غیر ہذا الحدیث انتہی من نصب الرایۃ مختصرا ومنہا حدیث ابی امامۃ عند الطبرانی مرفوعا بلفظ حدیث عائشۃ کما فی العینی وفی اسنادہ جعفر بن الزبیر وہو ضعیف متروک الحدیث ہکذا قال غیر واحد وزاد عمرو بن علی وکان رجلا صدوقا کثیر الوہم وقال ابوداؤد من خیار الناس ولکن لااکتب حدیثہ وفی التقریب وکان صالحا فی نفسہ ومنہا ما اخرجہ الدارقطنی من طریق ابی معاذ عن ابی عصمۃ عن موسی بن عقبۃ عن الاعرج عن ابی جہیمۃ قال اقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من بیر جمل اما من غائط او من بول فسلمت علیہ فلم یرد علی السلام فضرب الحائط بیدہ ضربۃ فمسح بہا وجہہ ثم ضرب اخری فمسح بہا ذراعیہ الی المرفقین ثم رد علی السلام قال ابو معاذ وحدثنی خارجۃ عن عبد اللہ بن عطاء عن موسی بن عقبۃ عن الاعرج عن ابی جہیم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ وسکت الدارقطنی عن الکلام علی ہذا الحدیث وقال الزیلعی ابو عصمۃ ہذا ان کان ہو نوح بن ابی مریم فہو متروک انتہی وقد تابعہ علی ذلک عبد اللہ بن عطاء کما قد عرفت ومن طریق عبد اللہ ہذا اخرجہ ابن جریر کما نقل ابن کثیر واشار الحافظ فی الدرایۃ الی ضعف ہذا الحدیث ومنہا ما اخرجہ ابوداؤد وغیرہ عن ابن عمر نحو حدیث ابی الجہیم وضعفہ الائمۃ بالکلام فی محمد بن ثابت احد رواۃ ہذا الحدیث وذکر البیہقی فی تقویۃ ہذا الحدیث اشیاء کما تقدم فی باب قراءۃ الجنب مفصلا ومنہا حدیث الاسلع وسیاتی عند المصنف وفی اسنادہ الربیع بن بدر وہو ضعیف قال البیہقی الا انہ لم یتفرد بہ۔ فہذہ الاحادیث المرویۃ عن عمار وابن عمر وجابر وعائشۃ وابی ہریرۃ وابی امامۃ وابی الجہیم والاسلع وان سلم ضعفہا بانفرادہا ولکنہا لتعدد رواتہا وکثرۃ طرقہا اکتسبت قوۃ

حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبة عن الحکم قال سمعت ذر بن عبد الله یحدث عن ابن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیه ان رجلا اتی عمر رضی الله عنه فقال انی کنت فی سفر فاجنبت فلم اجد الماء فقال عمار لا تصل فقال عمار یا امیر المؤمنین اما تذکر انی کنت انا وایاک فی سریة فاجنبنا فلم نجد الماء فاما انت فلم تصل واما انا فتمرغت فی التراب

وبلغت مبلغ الاحتجاج بها مع ما اعتضدت بظاهر کتاب الله وآثار الصحابة والقیاس وقال سیأتی فی البذل واما الروایات التی احتج بها المخالف فلا یجوز ان یستدل بها لان الروایات التی صرح فیها بالوحدة لا تدل علی نفی ما فوقها وکذلک الروایات التی لیس فیها ذکر الوحدة بل ذکر فیها الضربة فهی ایضا لا یقتضی نفی الزائد لا بطریق المفهوم والاستدلال بالمفهوم لا تقوم به حجة علی الخصم فبقیت الروایات المثبتة للضربتین سالمة عن المعارضة انتهی والحدیث اخرجه البیهقی من طریق یحیی بن ابی طالب عن عبد الوهاب بن عطاء وابوداؤد عن محمد بن المنهال عن یزید بن زریع والترمذی عن عمرو بن علی الفلاس عن یزید کلاهما عن سعید باسناده مثله واخرجه احمد عن عفان ویونس عن ابان عن قتادة باسناده نحوه واخرجه الدارقطنی بالاسنادین معا قال البیهقی ورواه عیسی بن یونس عن سعید بن ابی عروبة دون ذکر عزرة فی اسناده وکذلک رواه ابان بن یزید العطار عن قتادة واختلف علیه فی ذکر عزرة فی اسناده وقیل عن ابان عن قتادة باسناد آخر الی المرفقین انتهی **حدثنا** ابوبکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا شعبة عن الحکم بن عتیبة الکوفی قال سمعت ذر بفتح معجمة وشدة راء ابن عبد الله بن زرارة المرهبی بضم المیم وسکون الراء وکسر الهاء وموحدة نسبة الی مرهبة بطن من همدان الهمدانی الکوفی ابوعمرو من رواة الستة قال احمد ما بحدیثه بأس وقال ابن معین والنسائی وابن خراش ثقة وقال ابوحاتم والبخاری صدوق وکذا قال الساجی وزاد کان یری الارجاء وقال ابوداؤد کان مرجئا وهجره ابراهیم النخعی وسعید بن جبیر للارجاء ویحدث عن ابن عبد الرحمن بن ابزی هو سعید کما وقع التصریح بذلک عند البیهقی ومسلم وعند احمد من وجه آخر عبد الله بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیه عبد الرحمن ان رجلا اتی عمر رضی الله عنه لم اقف علی تسمیته وفی روایة الطبرانی انه من اهل البادیة قاله الحافظ وعند ابی داؤد قال کنت عند عمر فجاءه رجل فقال انی کنت فی سفر فاجنبت فلم اجد الماء وعند الطیالسی فذکر انه کان فی سفر فاجنب ولم یجد الماء وعند مسلم فقال انی اجنبت فلم اجد الماء وعند ابی داؤد وانا نکون بالمکان الشهر والشهرین وهکذا عند احمد وزاد لا نجد الماء فقال عمر لا تصل هکذا عند مسلم وغیره وعند ابی داؤد وغیره اما انا فلم اکن اصلی حتی اجد الماء وفیه دلیل علی ان عمر لم یکن یری للجنب التیمم وروی مثله عن ابن مسعود وقد جرت فی ذلک مناظرة بین ابن مسعود وابی موسی الاشعری کما اخرج البخاری ومسلم وغیرهما من طریق الاعمش عن شقیق قال کنت عند عبد الله وابی موسی فقال له ابو موسی ارأیت یا ابا عبد الرحمن اذا اجنب فلم یجد ماء کیف یصنع فقال عبد الله لا یصلی حتی یجد الماء فقال ابو موسی فکیف تصنع بقول عمار حین قال له النبی صلی الله علیه وسلم کان یکفیک قال الم تر عمر لم یقنع بذلک منه فقال ابو موسی فدعنا من قول عمار کیف تصنع بهذه الآیة فما درری عبد الله ما یقول الحدیث وقد تابعهما علی ذلک الاسود وابراهیم کما اسند عنهما ابن جریر قال وقال غیرهما من الصحابة یتیمم الجنب وقال ابن قدامة فی المغنی واباحة التیمم للجنب قول جمهور العلماء منهم علی وابن عباس وعمرو بن العاص وابو موسی وعمار وبه قال الثوری ومالک والشافعی وابو ثور واسحق وابن المنذر واصحاب الرای وکان ابن مسعود لا یری التیمم للجنب ونحوه عن عمر انتهی قال ابن العربی وانعقد الاجماع بعد ذلک علی جوازه للنصوص اه وقیل ان عمرو ابن مسعود رجعا الی ذلک کما ذکر الشوکانی قال واذا صلی الجنب بالتیمم ثم وجد الماء وجب علیه الاغتسال باجماع العلماء الا ما یحکی عن ابی سلمة بن عبد الرحمن انه قال لا یلزمه وهو مذهب متروک باجماع من بعده ومن قبله وبالاحادیث الصحیحة المشهورة فی الامر للجنب بغسل بدنه اذا وجد الماء انتهی فقال عمار یا امیر المؤمنین اما تذکر الهمزة للاستفهام وکلمة لا للنفی انی کنت انا وایاک فی سریة هکذا وقع عند مسلم وغیره انهما کانا فی سریة وهی قطعة من الجیش وعند البخاری وغیره انا کنا فی سفر انا وانت وعند ابی داؤد من طریق ابی مالک عن عبد الرحمن اما تذکر اذ کنت انا وانت فی الابل وهکذا عند النسائی من طریق ابی مالک وعبد الله بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن اتذکر یا امیر المؤمنین حیث کنت بمکان کذا وکذا ونحن نرعی الابل وعنده ایضا من طریق ناجیة عن عمار قال اجنبت انا فی الابل والجمع فی هذه الروایات انهما کانا فی سفر فی بعض السرایا فصارا یهما رعی الابل فاجنبا فی نوبة رعی الابل ایهما والله اعلم. فاجنبنا بفتح الهمزة ای صرنا جنبا وعند ابی داؤد فاصابتنا جنابة فلم نجد الماء فاما انت فلم تصل معناه انه لم یصل بالتیمم لانه کان یتوقع الوصول الی الماء قبل خروج الوقت او انه جعل آیة التیمم مخصصة بالحدث الاصغر قاله الکرمانی واما انا فتمرغت فی التراب بالغین المعجمة ای تقلبت فی التراب وعند الطیالسی فتمعکت فی التراب وهو بمعنی تمرغت قال الطیبی یقال تمعکت الدابة وتمرغت اذا تمرغت فی التراب انتهی وقال زین العرب یعنی ادصلت التراب الی جمیع اعضائی وظننت ان ایصاله الی جمیع اعضائی واجب فی الجنابة کایصال الماء انتهی قال القاضی وفیه

فاتينا النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرناه فقال انما انت فكان يكفيك وقال بيديه فضرب بهما ونفخ فيهما ومسح بهما وجهه وكفيه ففعل عمار اذ تمرغ يريد بذلك التيمم وان كان ذلك بعد نزول الاية فانما كان ذلك منه عندنا والله اعلم لانه عمل

جواز الاجتهاد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم عند الضرورة وبعده منه كما قال معاذ له اجتهد رأيي واستعمال القياس لانه لما رأى آية التيمم في الوضوء في بعض الاعضاء اذ كان الوضوء مختصا ببعض الاعضاء وكان طهر الجنابة بعموم الجسد استعمل التيمم بالتراب في جميع الجسد انتهى. فاتينا النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرناه بما صدر عنا فقال صلى الله عليه وسلم انما انت يا عمار لم يذكر في هذه الرواية ما قاله صلى الله عليه وسلم لعمر وبهذا لم يقع ذكره عند الشيخين وغيرهما ووقع ذلك عند الطيالسي فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرنا ذلك له فقال لك انما انت فلم يكن ينبغي لك ان تدع الصلوة وانما انت يا عمار فلم يكن ينبغي لك ان تمعك كما تتمعك الدابة انما كان يكفيك بحر بك الحديث. فكان يكفيك وقال بيديه اي فعل بيديه هكذا فضرب بهما اي بيديه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الارض ونفخ فيهما قال القاضي فيه حجة لمن اجاز نفض اليدين من التراب وهو قول مالك والشافعي دون استقصار لما فيهما من تراب لكن لخشية ما يضر بمن فلك من كثرته بتلوث وجهه او مصادفة دقاق حجر فيه يؤذيه ونحوه وكان ابن عمر لا ينفض انتهى وقال ابن رشد في البداية اختلف الشافعي مع مالك وابي حنيفة وغيرهما في وجوب توصيل التراب الى اعضاء التيمم فلم يرد لك ابو حنيفة واجبا ولا مالك ورآى ذلك الشافعي واجبا وسبب اختلافهم الاشتراك الذي في حرف من في قوله تعالى فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه وذلك ان من قد ترد للتبعيض وقد ترد لتمييز الجنس فمن ذهب الى انها للتبعيض اوجب نقل التراب الى اعضاء التيمم ومن رآى انها لتمييز الجنس قال ليس النقل واجبا والشافعي انما رجح حملها على التبعيض من جهة قياس التيمم على الوضوء لكن يعارضه حديث عمار المتقدم لان فيه ثم تنفخ فيها وتمسح رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحائط انتهى قال الامام ابو بكر الجصاص روى انه صلى الله عليه وسلم نفض يديه حين وضعهما على التراب وانه نفخها فعلمنا ان المقصد فيه وضع اليد على ما كان من الارض لا على ان يحصل في يده او في وجهه شئ منه ولو كان المقصد ان يحصل في يده منه شئ لامر بحمل التراب على يده ومسح الوجه به كما امر باخذ الماء للغسل او للمسح حتى يحصل في وجهه فلما لم يامر باخذ التراب ونفض يديه ونفخهما علمنا انه ليس المقصد حصول التراب في وجهه انتهى. ومسح بهما وجهه في نسخة العيني والحاوي ومسح وجهه وكفيه زاد مسلم من طريق يحيى القطان عن شعبة فقال عمر اتق الله يا عمار فقال ان شئت لم احدث به وعنده من وجه آخر فقال عمر نوليك ما توليت وعند ابي داود من طريق ابي مالك فقال عمر يا عمار اتق الله فقال يا امير المؤمنين ان شئت والله لم اذكره ابدا فقال عمر كلا والله لنوليننك من ذلك ما توليت قال القاضي وانكار عمر الخبر على عمار حديثه لانه حدثه انه كان حاضرا له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يذكره وقول عمار له ان شئت لما جعل الله على من حقك لم احدث به لما يلزم من طاعة الائمة والرجوع الى مذاهبهم وتقليد من لم يبلغ منزلتهم في العلم لهم لا سيما مسئلة وقع فيها الخلاف بين اثنين في نقل قضية اثبتها احدهما ونفاها الآخر فالمرجوع في ذلك الى ما يفتي به الامام المقلد تكليف اذا كان الامام هو المنكر لها مع اداء الحديث والتبليغ يعترض على العين الا لمن لم يكن عنده احد السنة التي رواها سواه فيتعين عليه اداؤها وآية التيمم في الجنب وغيره تغني عن حديث عمار تكليف اذا كان الحديث مما خالف رواية الامام وخطاه فيه فهو في سعة من ذكره انتهى وقال العيني في نخب الافكار لما اخبره عمار عن النبي عليه السلام ان التيمم كيفيه سكت عنه ولم ينهه فلما لم ينهه علمنا انه وقع في قلبه تصديق عمار لان عمارا قال له ان شئت لم اذكره ولو وقع بقلبه تكذيب عمار لنهاه لما كان الله عز وجل قد جعل في قلبه من تعظيم حرمات الله ولا شئ اعظم من الصلوة وغيرها متوهما على عمر ان لبيك على صلوة تصلى عنده من غير طهارة وهو الخليفة المسئول عن الامور فكان اتقى الناس لربه وانصحهم له في دينه في ذلك الوقت انتهى قال العبد الضعيف ويحتمل ان يكون عمر انكر على عمار فهمه من هذه الضربة التي ضربها رسول الله صلى الله عليه وسلم على الوجه والكفين جواز الاقتصار في التيمم على الوجه والكفين بضربة واحدة فقد صح عن عمر من فعله وفتواه ان التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة للذراعين واليدين كما ذكر ابن حزم فعلى هذا كان رد عمر هذا الحديث على عمار لاجل فهم عمار عن هذا الحديث خلاف مقصوده صلى الله عليه وسلم فانه لم يكن المقصود جميع ما يحصل به التيمم بل المراد بيان صورة الضرب للتعليم وما يؤيد هذا الاحتمال ان عمر كان يطلب الشاهد في الاحاديث الاحكامية التي لم يذكرها هو ليكون الحديث ثابتا بيقين فلما لم يطلب الشاهد في هذا الحديث دل على انه كان يذكر هذا الحديث وقد وقع عند النسائي فقال عمار بن ياسر اتذكر يا امير المؤمنين حيث كنت بمكان كذا وكذا ونحن نرعى الابل فتغلم انا اجنبنا قال نعم فهذا يدل على ان عمر كان يذكر هذه القصة ولكنه لم يحمله على ما حمله عمار من جواز الاقتصار على الوجه والكفين ثم لم ينه عمارا عن تحديثه بهذا الحديث على حسب فهمه لامكان صحة فهمه وقال نوليك ما توليت اي ما فهمت من هذا الحديث. والحديث اخرجه البخاري عن آدم ومسلم عن عبد الله بن هاشم عن يحيى القطان وابو داود عن مسدد عن يحيى والنسائي عن عمرو بن يزيد عن بهز وابن ماجة عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر اربعتهم عن شعبة باسناده نحوه. فضل عمار زاد قبله في نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله اذ تمرغ يريد بذلك التمرغ التيمم عن الجنابة وان كان ذلك بعد نزول الآية فانما كان ذلك التمرغ منه اي من عمار عندنا والله اعلم لانه عمل اي تمرغ

ك كذا في الاصل والظاهر تسقط من هنا

على ان التيمم للجنابة غير التيمم للحدث حتى علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم انهما سواء **حدثنا** ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا زائدة وشعبة عن حصين عن ابي مالك عن عمار انه قال الى المفصل ولم يرفعه **حدثنا** محمد بن الحجاج قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عيسى بن يونس عن الاعمش عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه عن عمار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له انما يكفيك ان تقول هكذا وضرب الاعمش بيديه الارض ثم نفخ فيهما ومسح بهما وجهه وكفيه **حدثنا** محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا شعبة قال اخبرني الحكم عن ذر عن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه عن عمار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له انما كان يكفيك هكذا وضرب شعبة بكفيه الى الارض وادناهما من فيه فنفخ فيهما ثم مسح وجهه وكفيه **قال** ابو جعفر هكذا اقال محمد بن خزيمة في اسناد هذا الحديث عن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه وانما هو عن ذر عن ابن عبد الرحمن عن ابيه

في التراب قياسا على ان التيمم للجنابة غير التيمم للحدث قال الحافظ استعمل عمار القياس في هذه المسئلة لانه لما راى ان التيمم اذا وقع بدل الوضوء وقع على هيئة الوضوء رأى ان التيمم عن الغسل يقع على هيئة الغسل حتى علمه اي عمارا رسول الله صلى الله عليه وسلم انهما اي الحدث الاصغر والاكبر سواء في صفة التيمم وكيفيته قال في شرح السنة كما في الطيبي في حديث عمار فوائد منها ان مسح الوجه واليدين تارة يكون بدلا عن غسل اعضاء الوضوء في حق الحدث واخرى عن جميع البدن في حق الجنب والحائض والميت عند العجز او عند فقدان الماء وتارة عن غسل قطعة من بدنه بسبب الجرح في بعض اعضاء الوضوء انتهى. **حدثنا** ابو بكرة قال ثنا ابو داود الطيالسي البصري قال ثنا زائدة بن قدامة الكوفي وشعبة بن الحجاج الواسطي عن حصين ابن عبد الرحمن السلمي الكوفي عن ابي مالك غزوان الغفاري الكوفي من رواة الاربعة الا ابن ماجة قال ابن ابي خيثمة سألت ابن معين عن ابي مالك الذي روى عنه حصين فقال هو الغفاري كوفي ثقة واسمه غزوان وذكره ابن حبان في الثقات واما العيني فقال في شرحه في تعيين ابي مالك هذا هو حبيب بن صهبان لكن يرجح ما ذكرنا قول ابن معين ويرجحه ايضا ان الحديث اخرجه النسائي وابو داود ايضا من طريق ابي مالك هذا ولم يذكروا حبيبا في رواة النسائي وابي داود فهذا يقوي ما ذكرنا. عن عمار انه قال الى المفصل ولم يرفعه اي الحديث بل وقفه على عمار والحديث اخرجه الدارقطني من طريق معاوية عن زائدة باسناده عن عمار انه غمس يا لمن كفيه في التراب ثم نفخ فيهما ثم مسح وجهه ويديه الى المفصل وقال عمار بهذا التيمم واخرج ايضا من طريق شبابة عن شعبة باسناده عن ابي مالك يقول سمعت عمار بن ياسر يخطب بالكوفة وذكر التيمم فضرب بيديه الارض فمسح وجهه ويديه واخرج ايضا من طريق ابراهيم بن طهمان عن حصين بهذا الاسناد مرفوعا وقال لم يرفعه عن حصين مرفوعا غير ابراهيم بن طهمان ووقفه شعبة وزائدة وغيرهما وابو مالك في سماعه من عمار نظر فان سلمة بن كهيل قال فيه عن ابي مالك عن ابن ابزى عن عمار قاله الثوري عنه انتهى **حدثنا** محمد بن الحجاج قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي قال ثنا عيسى بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي عن الاعمش عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه عن عمار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اي لعمار انما يكفيك وفي نسخة العيني انما كان يكفيك ان تقول اي تفعل هكذا وضرب الاعمش بيديه الارض ثم نفخهما ومسح بهما وجهه وكفيه والحديث اخرجه الدارقطني من طريق جرير وابن نمير ويعلى بن عبيد عن الاعمش بهذا الاسناد بنحوه واخرجه ابو داود وعن محمد بن العلاء عن حفص عن الاعمش عن سلمة عن ابن ابزى عن عمار في هذا الحديث فقال انما كان يكفيك هذا ثم ضرب بيديه الى الارض ثم ضرب احداهما على الاخرى ثم مسح وجهه والذراعين الى نصف الساعد ولم يبلغ المرفقين ضربة واحدة وقد اشار البيهقي الى الاختلاف على الاعمش في ذلك فقال رواه الاعمش مرة عن سلمة بن كهيل عن عبد الرحمن بن ابزى ومرة عن سلمة عن سعيد بن عبد الرحمن عن ابيه وقال مرة في متنه ثم مسح وجهه والذراعين الى نصف الساعد ولم يبلغ المرفقين انتهى ومرة قال ومسح بهما وجهه وكفيه. **حدثنا** محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا شعبة قال اخبرني الحكم بن عتيبة عن ذر بن عبد الله عن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه عن عمار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له انما كان يكفيك هكذا وضرب شعبة وهذا مقول الحجاج بكفيه الى الارض وادناهما اي قربهما من فيه نفخ فيهما وفي هذا السياق اشارة الى ان النفخ كان خفيفا ثم مسح وجهه وكفيه والحديث اخرجه البخاري عن حجاج عن شعبة عن الحكم عن ذر عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه عن عمار نحوه. **قال** ابو جعفر الطحاوي بهذا قال محمد بن خزيمة في اسناد هذا الحديث عن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه وانما هو عن ذر عن ابن عبد الرحمن عن ابيه اشار الامام الى ان ابن خزيمة وهم في هذه الرواية لانه اسقط لفظ ابن ولا بد منها لان ابزى والد عبد الرحمن لا رواية له في هذا الحديث قاله الحافظ وقال العلامة العيني رواية محمد بن خزيمة المذكور تبتنى على صحة قول من يقول ان ابزى والد عبد الرحمن صحابي وهو قول ابن مندة فانه جعله من الصحابة وروى له حديثا مرفوعا وروده ابو نعيم عليه وقال ابن الاثير ابزى والد عبد الرحمن ذكره البخاري في الوحدان ولا يصح له صحبة ولا رواية ولابنه عبد الرحمن

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبۃ عن سلمۃ قال سمعت ذرا یحدث عن ابن عبدالرحمن بن ابزی عن ابیہ نحوہ قال سلمۃ لاادری بلغ الذراعین ام لا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا محمد بن کثیر قال انا سفیان عن سلمۃ بن کہیل عن ابی مالک عن عبدالرحمن بن ابزی مثلہ وزاد فمسح بہما وجہہ ویدیہ الی انصاف الذراع حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان فذکر باسنادہ مثلہ

صحبۃ وروایۃ وکذلک لم یذکر ابوعمر ابزی فی الصحابۃ وانما ذکر عبدالرحمن لانہ لم یصح عندہ صحبۃ ابزی انتہی مختصرا حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبۃ عن سلمۃ قال سمعت ذرا یحدث عن ابن عبدالرحمن بن ابزی عن ابیہ نحوہ ای نحو حدیث شعبۃ عن الحکم الاانہ وقع فی حدیث شعبۃ عن سلمۃ قال سلمۃ لاادری بلغ الذراعین ام لا ای شک سلمۃ فی ذکر مسح الکفین فلم یذکرہ کما ذکرہ الحکم عن ذر والحدیث اخرجہ ابوداؤد عن محمد بن بشار عن محمد ابن جعفر عن شعبۃ بہذا الاسناد ولفظہ فقال انما کان یکفیک وضرب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیدیہ الی الارض ثم نفخ فیہا ومسح بہما وجہہ وکفیہ شک سلمۃ قال لاادری فیہ الی المرفقین یعنی اوالی الکفین وہکذا اخرجہ النسائی عن ابن بشار ثم اخرج ابوداؤد عن علی بن سہل عن حجاج الاعور عن شعبۃ باسنادہ بہذا الحدیث قال ثم نفخ فیہا ومسح بہما وجہہ وکفیہ الی المرفقین اوالی الذراعین قال شعبۃ کان سلمۃ یقول الکفین والوجہ والذراعین فقال لہ منصور ذات یوم انظر ما تقول فانہ لایذکر الذراعین غیرک وہکذا اخرج النسائی عن عبداللہ بن تمیم عن حجاج فذکر الحدیث مفصلا نحو حدیث شعبۃ عن الحکم وعندہ انما یکفیک وضرب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیدیہ الی الارض ثم نفخ فیہا فمسح بہما وجہہ وکفیہ شک سلمۃ وقال لاادری فیہ المرفقین او الکفین قال شعبۃ کان (سلمۃ) یقول الکفین والوجہ والذراعین فقال لہ منصور ما تقول فانہ لایذکر الذراعین احد غیرک فشک سلمۃ فقال لاادری ذکر الذراعین ام لا واخرجہ البیہقی من طریق عمرو بن مرزوق عن شعبۃ فذکر الحدیث مفصلا وفیہ انما کان یکفیک ان تقول ہکذا وضرب بیدیہ علی الارض ثم نفخ فیہا فمسح وجہہ ویدیہ فقال سلمۃ لاادری بلغ الذراعین ام لا وہکذا اخرج من طریق ابی داؤد الطیالسی عن شعبۃ وقال قال شعبۃ ثم شک سلمۃ فلم یدر الی الکفین اوالی المرفقین قال البیہقی ہذا الاختلاف فی متن حدیث ابن ابزی عن عمار انما وقع اکثرہ من سلمۃ بن کہیل لشک وقع لہ والحکم بن عتیبہ فقیہ حافظ قد رواہ عن ذر بن عبداللہ عن سعید بن عبدالرحمن ثم سمعہ من سعید فساق الحدیث علی الاثبات من غیر شک فیہ وحدیث قتادۃ عن عزرۃ یوافقہ وکذلک حدیث حصین عن ابی مالک انتہی وقال شیخ مشائخنا فی البذل حدیث سلمۃ عن ذر وحدیث الحکم عن ذر کلاہما صحیحان والفرق بینہما بان سلمۃ بن کہیل ذکر فی حدیثہ غایۃ المسح فقال ومسح بہما وجہہ وکفیہ الی المرفقین اوالی الذراعین واما الحکم فلم یذکر غایۃ المسح فی حدیثہ وقال تمسح بہما وجہک وکفیک فاقتصر علی ذکر مسح الکفین ولم یذکر غایۃ المسح وزیادۃ الثقۃ مقبولۃ لانہ لاتنافی بینہما فان المسح علی المرفقین یشتمل مسح الکفین وہو متضمنۃ فتقبل زیادۃ سلمۃ بن کہیل انتہی حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا محمد بن کثیر العبدی ابوعبداللہ البصری من رواۃ الستۃ قال ابن معین لم یکن بثقۃ وقال ابوحاتم صدوق وقال سلیمان بن قاسم لابأس بہ وقال احمد ثقۃ وقال ابن حبان فی الثقات کان تقیا فاضلا توفی سنۃ ثلاث وعشرین ومائتین وہو ابن تسعین سنۃ قال انا سفیان الثوری عن سلمۃ بن کہیل عن ابی مالک غزوان الغفاری عن عبدالرحمن بن ابزی مثلہ وزاد فمسح بہما وجہہ ویدیہ الی انصاف الذراع والحدیث اخرجہ ابوداؤد وعن محمد بن کثیر باسنادہ فذکر الحدیث مفصلا بمعنی حدیث شعبۃ عن الحکم کما تقدم الاانہ وقع فی ہذہ الروایۃ فقال انما کان یکفیک ان تقول ہکذا وضرب بیدیہ الی الارض ثم نفخ فیہا ثم مسح بہما وجہہ ویدیہ الی نصف الذراع حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا مؤمل ابن اسمعیل البصری قال ثنا سفیان الثوری فذکر باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی ابن کثیر عن سفیان والحدیث لم اقف علیہ من طریق مؤمل واخرجہ النسائی عن محمد بن بشار عن عبدالرحمن عن سفیان عن سلمۃ عن ابی مالک وعبداللہ بن عبدالرحمن بن ابزی عن عبدالرحمن بن ابزی قال کنا عند عمر فاتاہ رجل فذکر الحدیث وفیہ فقال ان کان الصعید لکافیک وضرب بکفیہ الی الارض ثم نفخ فیہا ثم مسح وجہہ وبعض ذراعیہ وہکذا اخرج الامام احمد عن عبدالرحمن بن مہدی عن سفیان الاانہ وقع عندہ عن ابی ثابت بدل ابی مالک واخرج النسائی ایضا واحمد من طریق ابی اسحق عن ناجیۃ بن خفاف عن عمار بلفظ انما کان یجزیک من ذلک التیمم ولفظ احمد انما کان یکفیک التیمم واخرج الشیخان وابوداؤد والنسائی واحمد وغیرہم من طریق ابی معاویۃ عن الاعمش عن شقیق قال کنت جالسا مع عبداللہ وابی موسی الاشعری فذکر الحدیث وفیہ فقال ابوموسی الم تسمع قول عمار لعمر بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حاجۃ فاجنبت فلم اجد الماء فتمرغت فی الصعید کما تمرغ الدابۃ فذکرت ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال انما کان یکفیک ان تصنع ہکذا فضرب بکفہ ضربۃ علی الارض ثم نفضہا ثم مسح بہا ظہر کفہ بشمالہ او ظہر شمالہ بکفہ ثم مسح بہا وجہہ اللفظ للبخاری ولفظ مسلم انما کان یکفیک ان تقول بیدیک ہکذا ثم ضرب بیدیہ الی الارض ضربۃ واحدۃ ثم مسح الشمال علی الیمین وظاہر کفیہ ووجہہ وعند ابی داؤد ثم

فقد اضطرب علینا حدیث عمار هذا غیر انهم جمیعا قد نفوا ان یکون قد بلغ المنکبین والآباطین فثبت بذلک انتفاء ما روی عنه فی حدیث سعید الله عن ابیه وابن عباس وثبت احد القولین الاخرین فنظرنا فی ذلک فاذا ابو جهیم قد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه تیمم ویجهه وکفیه فذلک حجة لمن ذهب الی ان التیمم الی الکفین

ضرب بشماله علی یمینه ویمینه علی شماله علی الکفین ثم مسح وجهه وعندنا احمد انما کان یکفیک ان تقول وضرب بیده علی الارض ثم مسح کل واحدة منهما بصاحبتها ثم مسح بهما وجهه فنیه قال احمد وقال ابو معاویة مرة قال فضرب بیده علی الارض ثم ضرب بشماله علی یمینه وبیمینه علی شماله علی الکفین ثم مسح وجهه وعنده ایضا عن غیلان عن عبد الواحد عن الاعمش بلفظ انما کان یکفیک ان تقول هکذا وضرب بکفیه الی الارض ثم مسح کفیه جمیعا ومسح وجهه بکفیه واحدة بضربة واحدة قال غیلان وانکره یحیی یعنی ابن سعید فسألت حفص بن غیاث فقال کان الاعمش یحدثناه حین سألت عن کیفیة ذکرا ذا وائل

فقد اضطرب زاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر وعلینا حدیث عمار هذا ای فی التیمم بالوجه والکفین قال المجد الضعیف حدیث عمار هذا مضطرب من جهة الاسناد ومن جهة المتن اما الاضطراب من جهة الاسناد فاشار الیه ابن ابی حاتم فذکر فی العلل سألت ابی عن اختلاف حدیث عمار بن یاسر فی التیمم وما الصحیح منها فقال رواه الثوری عن سلمة عن ابی مالک الغفاری عن عبد الرحمن بن ابزی عن عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم فی التیمم ورواه شعبة عن الحکم عن ذر عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیه عن عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم ورواه اشعثة عن سلمة عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیه عن عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم ورواه حصین عن ابی مالک قال سمعت عمارا یذکر التیمم موقوف قال ابو الثوری احفظ من شعبة قلت لابی فحدیث حصین عن ابی مالک قال الثوری احفظ ویحتمل ان یکون سمع ابو مالک من عمار کلاما غیر مرفوع ویسمع مرفوعا من عبد الرحمن بن ابزی عن النبی صلی الله علیه وسلم القصة قلت فابو مالک سمع من عمار شیئا قال ما ادری ما اقول لک قد روی شعبة عن حصین عن ابی مالک سمعت عمارا ولم یعلم شعبة انه سمع من عمار ما کان شعبة یرد به سلمة قلت ما تنکر ان یکون سمع من عمار وقد سمع من ابن عباس قال بین موت ابن عباس وبین موت عمار قریب من عشرین سنة انتهی وقال الدارقطنی ابو مالک فی سماعه عن عمار نظر قال العبد الضعیف رجح ابو حاتم روایة سفیان عن سلمة عن ابی مالک عن عبد الرحمن بن ابزی عن عمار وقد اختلف علی سلمة فی اسناد هذا الحدیث اختلافا کثیرا فروی الثوری عنه مرة کذا ورواه عن سلمة عن ابی مالک وعبد الله بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن ورواه الاعمش عن سلمة فروی مرة عن سلمة عن عبد الرحمن عن عمار ومرة عن سلمة عن سعید بن عبد الرحمن عن ابیه عن عمار ورواه شعبة عن سلمة عن ذر عن سعید بن عبد الرحمن عن ابیه عن عمار واما الاضطراب من جهة المتن کما اشار الیه الامام ابو بکر الجصاص فقد ذکر عبد الرحمن مرة ان النبی صلی الله علیه وسلم امره بالتیمم بالوجه والکفین وذکر مرة ثم مسح وجهه وبعض ذراعیه وذکر مرة ثم مسح بهما وجهه ثم یدیه الی نصف الذراع وذکر مرة ومسح بهما وجهه وکفیه الی المرفقین الی الذراعین وذکر مرة عن عمار ان النبی صلی الله علیه وسلم قال او فوا التیمم الی المرفقین کما روی عنه الشعبی عند الدارقطنی وغیره وذکر ناجیة عن عمار بلفظ انما کان یکفیک التیمم غیر انهم ای تلامذة عبد الرحمن بن ابزی جمیعا قد نفوا ان یکون قد بلغ المنکبین والآباطین فثبت بذلک ای بحدیث ابن ابزی وغیره انتفاء ما روی عنه ای عن عمار فی حدیث عبید الله عن ابیه وابن عباس الی التیمم الی المناکب والآباط وثبت احد القولین الاخرین ای القول بالتیمم الی الکفین والقول بالتیمم الی المرفقین فنظرنا فی ذلک فاذا ابو جهیم قد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه تیمم وجهه وکفیه لم یقع فی روایات ابی الجهیم بلفظ الکفین وانما الثابت فی روایاته بلفظ مسح بوجهه ویدیه کما تقدم عند الطحاوی وبهذا عند البخاری وغیره فعلی هذا حدیث ابی الجهیم لیس بصریح علی ما ذکره المصنف بقوله فذلک حجة لمن ذهب الی ان التیمم الی الکفین قال العلامة العینی کان قالت الطلق یدیه فیتناول الی الکفین والی المرفقین والی ما وراء ذلک قالت المراد منه ذراعیه ویفسره روایة الدارقطنی وغیره فی هذا الحدیث فمسح بوجهه وذراعیه انتهی قال العبد الضعیف اخرجه الدارقطنی من طریق ابی صالح عن اللیث عن جعفر بن ربیعة عن الاعرج عن عمیر عن ابی الجهیم وابو صالح هذا هو عبد الله بن صالح المصری کاتب اللیث روی عنه البخاری فی الصحیح علی الصحیح کما قال الذهبی واحتج به ایضا ابو داؤد والترمذی وفیه بهما وذم احمد وترک حدیثه علی بن المدینی وقال النسائی لیس بثقة وقال الحاکم ابو احمد ذاهب الحدیث وقال احمد بن صالح لم یتهم لیس بشیء واثنی علیه ابو الاسود وسعید بن عفیر وقال هذا لک بن انس مأمون وثقه ابن معین وقال ابو زرعة حسن الحدیث وقال عبد الله بن عبد الحکم ما رأیت جهنا اللیث قط الا وابو صالح عنده رجل کان یجیء معه الی الاسفار والی الشریف وهو کاتبه فینکر علی هذا ان یکون عنده ما لیس عند غیره وقال ابن القطان هو صدوق ولم تثبت علیه الا قط له حدیث الا انه مختلف فیه فهو حسن کذا فی تهذیب التهذیب وقد تابع ابا صالح علی ذکر الذراعین الشافعی عن ابراهیم بن محمد عن ابی الحویرث عن الاعرج عن ابی الجهیم بن الصمة اخرجه البیهقی من طریق الربیع عن الشافعی ثم قال وهذا شاهد لروایة ابی صالح کاتب اللیث الا ان هذا منقطع الاعرج لم یسمعه من ابی الصمة انما سمعه من عمیر عن

وروی نافع عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ تیمم الی المرفقیہ وقد ذکرت ہذین الحدیثین جمیعا فی باب قراءۃ القرآن للحائض وقد حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا علی بن معبد قال ثنا ابو یوسف عن الربیع بن بدر قال حدثنی ابی عن جدی عن اسلع التمیمی

ابن الصمۃ وابراہیم بن محمد بن ابی یحیی الاسلمی وابو الحویرث عبد الرحمن بن معاویۃ قد اختلف الحفاظ فی عدالتہا الا ان لروایتہما بذکر الذراعین فیہ شاہد من حدیث ابن عمر انتہی وقد ذکر الامام الطحاوی ہذا الحدیث فقال وروی نافع عن ابن عباس والصواب عن ابن عمر کما اوضحنا ذلک فی باب قراءۃ القرآن للحائض عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ تیمم الی المرفقیہ اخرجہ المصنف فی الباب المذکور بلفظ فضرب بیدیہ علی الحائط فتیمم لوجہہ ثم ضرب ضربۃ اخری فتیمم لذراعیہ وبہذا عند ابی داود وغیرہ وعند البیہقی ضرب بکفیہ فمسح بوجہہ مسحۃ ثم ضرب بکفیہ الثانیۃ فمسح ذراعیہ الی المرفقین وہذا الحدیث صریح علی ما ذہب الیہ الجمہور من ان التیمم ضربتان ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین الی المرفقین لکن قال احمد ہو حدیث منکر وردہ فی بذل المجہود بان المنکر ما رواہ الضعیف بسوء حفظہ او جہالتہ او نحو ذلک مخالفا للثقۃ فالراجح یقال لہ المعروف ومقابلہ المنکر وتحقق المنکر موقوف علی تحقق امرین احدہما المخالفۃ وثانیہما ضعف الراوی اما المخالفۃ فلم یوجد ہہنا فان محمد بن ثابت زاد ضربۃ واحدۃ والزیادۃ لیست بمخالفۃ بل ہو اثبات امر لم یکن فی غیرہ فالروایۃ التی ذکرنا فیہا ضربۃ واحدۃ کانہا ساکتۃ عن ذکر الضربۃ الثانیۃ وزیادۃ الثقۃ مقبولۃ والضعف ایضا غیر ثابت فقد وثق محمد بن ثابت ابن العجلی وحکی عثمان الدارمی عن ابن معین لیس بہ بأس وکذا قال النسائی مرۃ ومن تکلم فیہ فانما تکلم لاجل ہذا الحدیث قال ابن صالح عن ابن معین منکر علیہ حدیث ابن عمر فی التیمم لا غیر وقال البخاری یخالف فی بعض حدیثہ روی عن نافع عن ابن عمر فی التیمم مرفوعا ورواہ ایوب والناس عن ابن عمر فعلہ فعلی ہذا لا یکون حدیثہ منکرا ولا یثبت نکارتہ انتہی وقد ذکر البیہقی فی تقویۃ ہذا الحدیث اشیاء کما ذکرنا فی باب قراءۃ القرآن للحائض وقال ایضا فی المعرفۃ کما فی نصب الرایۃ الکبری البخاری علی محمد بن ثابت رفع ہذا الحدیث ورفعہ غیر منکر فقد رواہ الضحاک بن عثمان عن نافع عن ابن عمر مرفوعا الا انہ لم یذکر التیمم ورواہ یزید بن عبد اللہ بن اسامۃ بن الہاد عن نافع عن ابن عمر فذکرہ بتمامہ الا انہ قال مسح وجہہ یدیہ والذی تفرد بہ محمد بن ثابت فی ہذا الحدیث ذکر الذراعین ولکن تیمم ابن عمر علی الوجہ والذراعین وفتواہ بذلک یشہد لصحۃ روایۃ محمد بن ثابت لانہ لا یخالف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیما یرویہ عنہ فدل علی انہ حفظہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم وان محمد بن ثابت حفظہ من نافع انتہی کلامہ - وقد ذکرت ہذین الحدیثین ای حدیث ابی الجہیم وابن عمر جمیعا فی باب قراءۃ القرآن للحائض وفی نسخۃ العینی فی باب قراءۃ الجنب والحائض

وقد حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا علی بن معبد بن شداد ابو الحسن الرقی قال ثنا ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم القاضی الکوفی صاحب الامام ابی حنیفۃ عن الربیع بن بدر بن عمرو بن جراد التمیمی السعدی الاعرجی ویقال العرجی بالفتح والسکون وجیم نسبۃ الی العرج موضع بمکۃ ابو العلاء البصری المعروف بعلیلۃ بمہملۃ مضمومۃ ولامین وہو لقب من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال ابن معین لیس بشیء وقال مرۃ ضعیف وکذا قال ابو داود والعجلی وعثمان بن ابی شیبۃ وابنہ محمد وقال ابو داود مرۃ لا یکتب حدیثہ وکذا قال النسائی وزاد لیس بثقۃ وقال النسائی مرۃ متروک وکذا قال یعقوب بن سفیان وابن خراش والدارقطنی والازدی وقال الجوزجانی واہی الحدیث وقال ابو حاتم لا یشتغل بہ ولا بروایتہ فانہ ضعیف الحدیث ذاہب الحدیث وقال ابن عدی عامۃ روایاتہ عن من یروی عنہ مما لا یتابع علیہ احدمات سنۃ ثمان وسبعین ومائۃ - قال حدثنی ابی بدر بن عمرو بن جراد التمیمی السعدی الکوفی المعروف بعلیلۃ بضم المہملۃ وسکون اللام وفتح الموحدۃ من رواۃ ابن ماجۃ قال الذہبی فیہ جہالۃ عن جدی عمرو بن جراد التمیمی السعدی جد الربیع بن بدر من رواۃ الترمذی قال الذہبی ہو وابنہ بدر مجہولان قرأت بخط الحافظ الدمیاطی قال الربیع قیل فی تسمیۃ جدہ عمرو بن جراد وقیل ہو الربیع بن بدر بن الاسلع بن الاسقع الاعرابی قال والاشبہ ان اسم جدہ الاسلع بن شریک صحابی راحلۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان موالیا لابی موسی الاشعری کذا قال فوہم وانما اسم جدہ عمرو بن جراد کذا وقع فی روایۃ ابن ماجۃ مسمی وعمرو بن جراد جد الربیع ہو الذی روی عن الاسلع بن شریک فہو غیرہ عن اسلع بفتح الہمزۃ واللام وسینہ مہملۃ ساکنۃ ابن شریک بن عوف الاعرجی التمیمی خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصحابی راحلتہ وہذا الذی ذکرتہ من انہ الاسلع بن شریک ہو الذی قالہ الحفاظ المحققون منہم ابو عبد اللہ بن مندۃ فی معرفۃ الصحابۃ وآخرون ورویناہ فی تاریخ دمشق عن مصنفہ قال فی خدام رسول اللہ صلی اللہ علیہ منہم الاسلع بن شریک بن عوف الاعرجی قال ویقال اسم الاسلع میمون بن یسار ثم روی عنہ حدیث التیمم وقال الحافظ ابو بکر الحازمی ہو الاسلع بن الاسقع الاعرابی لصحبتہ لا نعلم لہ غیر ہذا الحدیث کذا فی تہذیب الاسماء للنووی وفرق بینہما ابن عبد البر فذکرا ولا اسلع بن شریک الاعرجی التمیمی خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصحابی راحلتہ نزل البصرۃ ثم ذکر اسلع بن الاسقع الاعرابی وقال لہ صحبۃ روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التیمم ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین الی المرفقین لا اعلم لہ غیر ہذا الحدیث انتہی قال الحافظ فی الاصابۃ نسبۃ الاول الی الاعرج یدل علی انہ الثانی فان ثبت انہ اعرجی وما ادری من این لہ ان اسم ابیہ الاسقع فان ثبت فلعلہ کان یسمی شریکا ویلقب الاسقع

قال کنت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فقال لی یا اسلع قم فارحل لنا قلت یا رسول اللہ اصابتنی بعدک جنابۃ فمکثت عنی حتی اتاہ جبرئیل بآیۃ التیمم فقال لی یا اسلع قم فتیمم صعیدا طیبا۔

قال کنت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر یحتمل ان یکون ذلک السفر الی ذات الرقاع الذی وقع فیہ قصۃ فقد قلادۃ عائشۃ ووقع عند ابن مندۃ وغیرہ کما فی البدایۃ قال کنت اخدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وارحل معہ وہکذا عند الطبرانی الا ان عندہ وارحل لہ وعند الخطیب البغدادی فی تاریخہ قال کنت ارحل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فاصابتنی جنابۃ فقال لی زاد الطبرانی ذات یوم وعند ابن مندۃ ذات لیلۃ یا اسلع قم فارحل لنا قلت یا رسول اللہ اصابتنی بعدک جنابۃ وفی نسخۃ العینی بعدک وعند الخطیب فقلت بابی انت وامی اصابتنی جنابۃ ولیس فی المنزل ماء فسکت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وفی نسخۃ العینی قال فسکت وعنی ساعۃ حتی اتاہ جبرئیل بآیۃ التیمم وعند ابن مندۃ والطبرانی بآیۃ الصعید ثم ان ما وقع ہہنا من ان آیۃ التیمم نزلت بسبب قضیۃ اسلع معارض بما تقدم فی الروایات الصحیحۃ من ان سبب نزول آیۃ التیمم ہو قضیۃ فقد قلادۃ عائشۃ قال العلامۃ العینی ہذا ضعیف ولئن صح فجوابہ یحتمل ان یکون قضیۃ الاسلع واقعۃ فی قضیۃ سقوط العقد لانہ کان یخدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان ضنا راحلتہ فاتفق لہ ہذا الامر عند وقوع قضیۃ سقوط العقد انتہی۔ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لی یا اسلع قم فتیمم صعیدا طیبا وہذا تعبیر ما وقع فی الآیۃ فتیمموا صعیدا طیبا ای ارضا طاہرۃ قال الاصمعی الصعید وجہ الارض فعیل بمعنی مفعول ای مصعود علیہ حکاہ ابن العربی وکذلک قالہ الخلیل وثعلب فی الجمہرۃ ہو التراب الذی لا یخالطہ رمل ولا سبخ ہذا قول ابی عبیدۃ وقیل وہو الطاہر من وجہ الارض وقال الزجاج فی المعانی الصعید وجہ الارض ولا تبالی اکان فی الموضع تراب ام لم یکن لان الصعید لیس اسما للتراب انما ہو وجہ الارض ترابا کان او صخرا لا تراب علیہ قال تعالی فتصبح صعیدا زلقا فاعلمک ان الصعید یکون زلقا کذا فی العینی وقال الزبیدی اما الصعید ففی المصباح ہو وجہ الارض ترابا کان او غیرہ وقال الزجاج لا اعلم اختلافا بین اہل اللغۃ فی ذلک ویقال الصعید کلام العرب یطلق علی وجہ علی وجہ التراب الذی علی وجہ الارض وعلی الطریق انتہی ولم یذکر البیضاوی مع کونہ شافعیا التراب فی تفسیر الصعید وقال البغوی قال ابن عباس الصعید ہو التراب وفی القاموس الصعید التراب او وجہ الارض وذکر فی الہدایۃ انہ فسر ابن عباس صعیدا طیبا ای ترابا منبتا قال الحافظ لم اجدہ لکن روی البیہقی وابن ابی حاتم عنہ اطیب الصعید تراب الحرث فدل علی ان الصعید یکون غیر ارض الحرث ایضا وقال فی التفسیر المظہری ولو کان لفظ الصعید مشترکا بین التراب ووجہ الارض کما قالہ صاحب القاموس فالمراد بہ ہہنا وجہ الارض دون التراب بقرینۃ قولہ تعالی ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج لان فی ایجاب التراب المنبت حرجا خصوصا علی من اسکنہم اللہ بلادا غیر ذی زرع او ارض سبخۃ او رمل او جبل لا یجدون فیہ الا بحرج عظیم انتہی وقد اخرج الشیخان من حدیث جابر مرفوعا جعلت لی الارض مسجدا وطہورا ومسلم وغیرہ من حدیث ابی ہریرۃ نحوہ والبیہقی من حدیث ابی امامۃ مرفوعا فضلت علی الناس باربع جعلت لی الارض کلہا ولامتی مسجدا وطہورا فایما رجل من امتی اتی الصلوۃ فلم یجد ما یصلی علیہ وجدت الارض مسجدا وطہورا وعند احمد بلفظ فعندہا طہورہ ومسجدہ وعند ابن المنذر وابن الجارود عن انس بلفظ جعلت لی کل ارض طیبۃ مسجدا وطہورا ففی تلک الاحادیث دلیل علی ان الارض بجمیع اجزائہا طہور کما ہی بجمیع اجزائہا مسجد اجماعا فکل موضع جازت الصلوۃ فیہ من الارض جاز التیمم بہ ففی ہذہ الاحادیث والآیۃ حجۃ لابی حنیفۃ ومحمد حیث قالا یجوز التیمم بکل ما ہو من جنس الارض کالتراب والرمل والحجر الاملس والزرنیخ والکحل وبمثل قولہما قال مالک وزاد فجوز بکل متصل بالارض ایضا کالاشجار والزروع کذا ذکرہ الزبیدی وبقول ابی حنیفۃ قال الثوری کما ذکرہ ابن حزم قال وہو قولنا وذہب الشافعی واحمد وداود الی انہ لا یجوز التیمم الا بالتراب وبہ قال ابو یوسف من اصحابنا الا انہ جوز التیمم بالرمل واحتجوا علی ذلک بحدیث حذیفۃ عند مسلم وجعلت لنا الارض کلہا مسجدا وجعلت تربتہا طہورا اذا لم نجد الماء قالوا ہذا خاص فینبغی ان یحمل العام علیہ فتخص الطہوریۃ بالتراب قال العلامۃ العینی واجیب عن ہذا بقول الاصیلی تفرد ابو مالک بہذہ اللفظۃ وقال القرطبی ولا یظن ان ذلک مخصص لہ فان التخصیص اخراج ما تناولہ العموم عن الحکم ولم یخرج ہذا الخبر شیئا وانما عین واحدا مما تناولہ الاسم الاول مع موافقتہ فی الحکم وصار بمثابۃ قولہ تعالی (فیہما فاکہۃ ونخل ورمان) وقولہ تعالی (من کان عدوا للہ وملائکتہ ورسلہ وجبریل وميكال) فعین بعض ما تناولہ اللفظ الاول مع الموافقۃ فی المعنی علی جہۃ التشریف وکذلک ذکر التربۃ فی حدیث حذیفۃ ویقال الاستدلال بلفظ التربۃ علی خصوصیۃ التیمم بالتراب ممنوع لان تربۃ کل مکان ما فیہ من تراب وغیرہ وقال بعضہم واجیب بانہ ورد فی الحدیث المذکور بلفظ التراب اخرجہ ابن خزیمۃ وغیرہ وفی حدیث علی جعل التراب لی طہورا اخرجہ احمد والبیہقی باسناد حسن والجواب عنہ ما ذکرناہ الآن علی ان تعیین لفظ التراب فی الحدیث المذکور لکونہ اکمن واغلب لا لکونہ مخصوصا بہ علی انا نقول التمسک باسم الصعید وہو وجہ الارض ولیس باسم للتراب فقط بل ہو وجہ الارض ترابا کان او صخرا لا تراب علیہ وغیرہ انتہی قال الشوکانی واجیب ایضا عن ذلک الاستدلال بان تعلیق الحکم بالتربۃ مفہوم لقب ومفہوم اللقب ضعیف عند ارباب الاصول ولم یقل بہ الا الدقاق

ضربتین ضربة لوجهك وضربة لذراعيك ظاهرهما وباطنهما فلما انتهينا الى الماء قال يا اسلع قم فاغتسل

فلا ينهض لتخصيص المنطوق انتهى وقال الحافظ والقوى القول بانه خاص بالتراب ان الحديث سيق لاظهار التشريف والتخصيص فلو كان جائزا بغير التراب لما اقتصر عليه انتهى ورده الزرقانى بان شان الكريم الامتنان بالاعظم وترك الادون على انه قد امتن بالكل فى حديث جابر فقد حصلت المنة بهذا تارة وبالآخر اخرى لمناسبة اقتضاء الحال وقد قال صلى الله عليه وسلم للجنب عليك بالصعيد فانه يكفيك فنص له على العام فى وقت البيان والصعيد اسم لوجه الارض وليس القرآن وليس بعد بيان الله بيان انتهى وقال ابن حزم الآية وحديث جابر فى عموم الارض زائد حكما على حديث حذيفة فى الاقتصار على التربة فالاخذ بالزائد واجب ولا يمنع ذلك من الاخذ بحديث حذيفة وفى الاقتصار على ما فى حديث حذيفة مخالفة للقرآن لما فى حديث جابر وبهذا لا يحل انتهى وقال الامام ابوبكر الجصاص فان قيل قوله تعالى فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه يقتضى حصول شئ منه فى الاعضاء الممسوحة قيل له انما افاد بذلك تاكيد وجوب النية فيه لان من قد تكون لابتداء الغاية كقولك خرجت من الكوفة وبذا كتب من فلان الى فلان فيكون معناه على هذا لكن ابتداء الاخذ من الارض حتى يتصل بالوجه واليد بالماء فاهمل يفصل بين الاخذ وبين المسح فينقطع حكم النية ويحتاج الى تجديدها وكيف ان يكون قوله منه يعنى من بعضه وافاد به ان اى بعض منه مسحتم به على جهة الاطلاق والتوسعة انتهى قال فى السعاية اقوى المذاهب فى هذا الباب هو جواز التيمم بكل ما كان من جنس الارض مستندا بالاحاديث الواردة فيه بلفظ الصعيد الارض وبظاهر الآية فان الصعيد على طبق اهل اللغة على انه وجه الارض كان عليه غبار اولم يكن انتهى. ضربتين ضربة لوجهك وضربة لذراعيك ظاهرهما وباطنهما وهذا السياق يدل على ان التعليم وقع بالقول وعند ابن سعد قال فاراني التيمم فضرب رسول الله يديه الى الارض ثم نفضهما ثم مسح بهما وجهه ثم ضرب بيديه الارض ثم نفضهما فمسح بهما ذراعيه باليمنى على اليسرى وباليسرى على اليمنى ظاهرهما وباطنهما وعند الدارقطنى فضرب بكفيه الارض ثم نفضهما ثم مسح بهما وجهه ثم امر على لحيته ثم اعادهما الى الارض فمسح بهما الارض ثم دلك احديهما بالاخرى ثم مسح ذراعيه ظاهرهما وباطنهما وعند الطبرانى قال فاراني التيمم ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين وعند البيهقى فاراني رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف المسح للتيمم فضربت بيديه الارض ضربة واحدة فمسحت بهما وجهى ثم ضربت بهما الارض فمسحت بهما يدى الى المرفقين وسياق هؤلاء يدل على ان التعليم وقع بالفعل فيحتمل ان يكون التعليم وقع اولا بالقول ثم وقع بالفعل فتيمم بحضرة النبى صلى الله عليه وسلم كما علمه كما عند البيهقى والله اعلم وفى الحديث حجة على انه يشترط الاستيعاب بجميع اجزاء الوجه واليدين مع المرفقين وهذا هو ظاهر الرواية والية ذهب الشافعى وغيره كما ذكره النووى والزيلعى وقال الزبيدى روى الحسن بن زياد عن ابى حنيفة يكفى مسح اكثر الوجه واليدين اقامة له مقام الكل دفعا للحرج وصحت على هذه لا يجب تخليل الاصابع ونزع الخاتم والسوار وظاهر الرواية المفتى به استيعاب المحل بالمسح على الصحيح الحاقا باصله لعدم جواز العفو له بها امكن فيلزمه نزع خاتمه وتخليل اصابعه ومسح ما تحت حاجبيه هو ما فوق عينيه وجميع ظاهر بشرة الوجه والشعر على الصحيح وما بين العذار والاذن انتهى زاد فى نسخة الحاوى فى يا اسلع قم فاغتسل بهذا عند ابن سعد وعند الطبرانى يا اسلع مس او امس هذا جلدك فى الحديث حجة على ان طهارة المتيمم تنتقض بوجود الماء والى هذا ذهب فقهاء الامصار وحكى عن ابى سلمة بن عبد الرحمن اذا كنت جنبا فى سفر فتمسح ثم اذا وجدت الماء فلا تغتسل من جنابة ان شئت وهذا مذهب متروك باجماع من قبله ومن بعده وبالاحاديث الصحيحة المشهورة كما تقدم عن الشوكانى وقال ابن حزم وباحداث الغسل والوضوء يقول جمهور المتاخرين انتهى قال ابن رشد فى البداية والاقوى فى عضد الجمهور هو حديث ابى سعيد الخدرى وفيه انه عليه الصلوة والسلام قال فاذا وجدت الماء فامسه جلدك فان الامر محمول عند جمهور المتكلمين على الفور واتفق القائلون بان وجود الماء ينقضها على انه ينقضها قبل الشروع فى الصلوة وبعد الصلوة واختلفوا هل ينقضها طرده فى الصلوة فذهب مالك والشافعى وداود الى انه لا ينقض الطهارة فى الصلوة وذهب ابو حنيفة واحمد وغيرهما الى انه ينقض الطهارة فى الصلوة وهم احفظ للاصل بالانه امر غير مناسب للشرع ان يوجد شئ واحد لا ينقض الطهارة فى الصلوة وينقضها فى غير الصلوة وبمثل هذا شنعوا على مذهب ابى حنيفة فيما يراه من ان الضحك فى الصلوة ينقض الوضوء مع انه مستند فى ذلك الى الاثر فتامل هذه المسئلة فانها بينة ولا حجة فى الظواهر التى يرام الاحتجاج بها لهذا المذهب من قوله تعالى ولا تبطلوا اعمالكم فان هذا لم يبطل الصلوة بارادته وانما ابطلها طرو الماء كما لو احدث انتهى وبقول ابى حنيفة فى هذه المسئلة قال الثورى والاوزاعى والمزنى وابن شريح كما ذكره الشوكانى واختاره ابن حزم فى المحلى واطال الكلام فى ذلك وذكر فى الاوجز عن المغنى قال احمد كنت اقول يمضى ثم تدبرت فاذا اكثر الاحاديث على انه يخرج وهذا يدل على رجوعه عن مذهب الشافعى وغيره ثم ذكر الدلائل على فساد الصلوة منها قوله صلى الله عليه وسلم الصعيد الطيب وضوء المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين فاذا وجدت الماء فامسه على جلدك فدل هذا بمفهومه على انه لا يكون طهورا عند وجود الماء وبمنطوقه على وجوب امساسه جلده عند وجود الماء ولانه قدر على استعمال الماء فبطل تيممه كالخارج من الصلوة ولان التيمم طهارة ضرورة فبطلت بزوال الضرورة كطهارة المستحاضة انتهى وهل تجب اعادة الصلوة التى صلاها بالتيمم اذا وجد الماء بعد الفراغ منها قال القاضى قال ابن المنذر اجمعوا انه لا اعادة

فلما اختلفوا فی التیمم کیف هو واختلفت هذه الروایات فیه رجعنا الی النظر فی ذلک لنستخرج به من هذه الاقاویل قولا صحیحا فاعتبرنا ذلک فوجدنا الوضوء علی الاعضاء التی ذکرها الله تعالی فی کتابه وکان التیمم قد اسقط عن بعضها فاسقط عن الرأس والرجلین فکان التیمم هو علی بعض ما علیه الوضوء فبطل بذلک قول من قال انه الی المناکب لانه لما بطل عن الرأس والرجلین وهما مما یوضأ کان احری ان لا یجب علی ما لا یوضأ ثم اختلف فی الذراعین هل یؤمسحان ام لا۔

علیه اذا وجده بعد الوقت وفقهاء الامصار علی انه لا اعادة علیه لما صلی وان وجده فی الوقت انتهی ومن ذهب الی وجوب الاعادة مع بقاء الوقت عطاء وطاؤس والقاسم ومکحول وابن سیرین والزهری وربیعة وغیرهم کما ذکر الشوکانی ومذهب الائمة الاربعة وغیرهم عدم وجوب الاعادة واختاره ابن حزم قائلا بانه لا یخلو امر الاعادة باحد وجهین اما ان یکون صلی کما امر او لم یصل کما امر ویلزم علی الوجه الثانی انه اذا نهی عن الصلوة والتیمم تبدا وهذا لا یقوله احد فبقی انه صلی کما امر فلا تحل له اعادة صلوة واحدة فی یوم مرتین بحدیث ابن عمر عند ابی داود وغیره مرفوعا لا تصلوا صلوة فی یوم مرتین انتهی مختصرا واحتج البیهقی وغیره بحدیث ابی سعید الخدری قال خرج رجلان فی سفر فحضرت الصلوة فذکر الحدیث وفیه ثم اتیا رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکرا له ذلک فقال للذی لم یعد اصبت السنة واجزأتک صلوتک وقال للذی توضأ واعاد لک الاجر مرتین اخرجه ابو داود والنسائی والدارمی والحاکم والدارقطنی والبیهقی وابن السکن کما فی التلخیص وحدیث الباب اخرجه الدارقطنی من طریق سعید بن سلیمان ویحیی بن اسحق والبیهقی من طریق آدم بن ابی ایاس والخطیب من طریق ابی عبد الرحمن معمر بن خالد الشیبانی اربعتهم عن الربیع عن ابیه عن جده وعند الخطیب قال ابو عبد الرحمن علمنی الربیع مثل ما علمه ابوه مثل ما علمه جده مثل ما علمه الاسقع مثل ما علمه النبی صلی الله علیه وسلم مثل ما علمه جبریل قال عبد الملک وعلمنا ابو سلیمان قال الحسین وعلمنا عبد الملک قال غالب وعلمنا الحسین مثل ما علمه عبد الملک قال الخطیب وعلمنا غالب مثل ما علمه الحسین ضرب بیدیه الارض ثم مسح بهما وجهه ثم ضرب الارض ومسح ذراعیه الی المرفقین اخرجه ایضا ابن سعد کما قال ابن کثیر فی البدایة قال ورواه ابن مندة والبغوی فی کتابیهما معجم الصحابة من حدیث الربیع بن بدر بذا قال البغوی ولا اعلم روی غیر قال ابن عساکر وقد روی یعنی هذا الحدیث الهیثم بن رزیق المالکی المدلجی عن ابیه عن الاسلع بن شریک انتهی واخرجه ایضا الطبرانی واسمعیل القاضی فی الاحکام من طریق یحیی الحمانی عن الربیع کما فی الاصابة وغیرها فی کنز العمال الی ابن جریر وعبد بن حمید وابی نعیم وابن مندة ایضا۔ فلما اختلفوا فی التیمم کیف هو واختلفت هذه الروایات الواردة عن عمار وغیره فیه ای فی التیمم ففی بعضها التیمم الی المناکب وفی بعضها الی الرسغین وفی بعضها الی المرفقین رجعنا الی النظر فی ذلک لنستخرج به ای بالنظر من هذه الاقاویل قولا صحیحا فاعتبرنا ذلک فوجدنا الوضوء علی الاعضاء التی ذکرها الله تعالی فی کتابه بقوله یا ایها الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الی المرافق وامسحوا برؤسکم وارجلکم الی الکعبین وکان التیمم قد اسقط عن بعضها ای عن بعض الاعضاء الوضوء فاسقط عن الرأس والرجلین فکان التیمم هو علی بعض ما علیه الوضوء فبطل بذلک ای بکون التیمم علی بعض ما علیه الوضوء قول من قال انه ای التیمم الی المناکب لانه لما بطل عن الرأس والرجلین وهما مما یوضأ وفی نسخة العینی مما یوضأن کان احری ان لا یجب التیمم علی ما لا یوضأ ای لا یغسل فی الوضوء وهو ما فوق المرفقین وغرض المصنف بذکر هذا النظر الرد علی ما ذهب الیه الزهری من کون التیمم الی المناکب الا بما حاصل ما ذکره ان التیمم بدل عن الوضوء الا انه اسقط فیه تیمم عضوین للتخفیف فبقی التیمم علی بعض ما علیه الوضوء فینبغی ان یکون علی هیئته فلا یجب تیمم الموضع الذی لا یغسل فی الوضوء بالنظر الاولی قال الامام فخر الرازی الآیة یقتضی المسح الی الابطین ترکنا العمل بهذا النص فی العضدین لانا نعلم ان التیمم بدل عن الوضوء ومبناه علی التخفیف بدلیل ان الواجب تطهیر اعضاء اربعة فی الوضوء وفی التیمم الواجب تطهیر عضوین وتاکد هذا المعنی بقوله تعالی فی آیة التیمم ما یرید الله لیجعل علیکم من حرج فاذا کان العضدان غیر معتبرین فی الوضوء فبان لا یکونا معتبرین فی التیمم اولی واذا خرج العضدان عن ظاهر النص بهذا الدلیل بقی الیدان الی المرفقین فینتهی ثم اختلف فی الذراعین بل یؤمسحان ام لا فذهب احمد واسحق وداود وابن المنذر وعطاء ومکحول والاوزاعی وغیرهم کما تقدم مفصلا الی انهما لا یؤمسحان وهو قول عامة اهل الحدیث واحتجوا فی ذلک بحدیث عمار المتفق علیه فی التیمم بالوجه والکفین کما تقدم تخریج طرق هذا الحدیث مفصلا وذهب الحسن وسالم والثوری وابو حنیفة والشافعی وابن ابی لیلی والحسن بن حی وابو ثور وغیرهم الی وجوب التیمم الی المرفقین وهو المعروف من مذهب مالک کما تقدم عن القاضی قال وهو قول اکثر ائمة الفتوی والسلف واحتجوا فی ذلک بظاهر القرآن قال النووی اوجب الله تعالی غسل الیدین الی المرفقین فی الوضوء ثم قال تعالی فی التیمم فامسحوا بوجوهکم وایدیکم والظاهر ان الید المطلقة ههنا هی المقیدة فی الوضوء فی اول الآیة فلا یترک هذا الظاهر الا بصریح انتهی وقال الفخر الرازی فالحاصل انه تعالی انما ترک تقیید التیمم فی الیدین بالمرفقین لانه بدل عن الوضوء فتقییده بهما فی الوضوء یغنی عن ذکر هذا التقیید فی التیمم انتهی وذکر السیوطی فی الاتقان فی بیان المطلق والمقید ان العرب من مذهبها استحباب الاطلاق اکتفاء بالمقید وطلبا للایجاز والاختصار انتهی وعارضهم معارض

فی ذلک فادعی ان الید یحمل علی الکفین عند الاطلاق کما فی قوله عزوجل فاقطعوا ایدیهما فکانت السنة قطع الکفین للسرقة فکذا التیمم یکفی فیه مسح الوجه و الکفین لاطلاق الید فی التیمم کاطلاقه فی آیة السرقة وهذا لیس بشئ فان قطع الکفین فی السرقة لیس لترک ذکر الغایة فیه بل لان فعله صلی الله علیه وسلم وقع تفسیرا له ولو لم یبین لکان اظهر من ان یلتبس ایضا لان المقصود من الجسم فی السارق ردعه عما ارتکبه وهو حاصل بالجسم عن الکف فالزیادة علیه لا تجدی نفعا وجهة الخلیفة فی التیمم تعیین المقدار لان الخلف لا یخالف الاصل کذا فی الکوکب الدری وقال السرخسی من قال التیمم الی الرسغ استدل بآیة السرقة ولکنا نقول ذاک عقوبة فی العقوبات لا یؤخذ الا بالیقین والتیمم عبادة وفی العبادات یؤخذ بالاحتیاط انتهی وقال ابن کثیر وحمل ما اطلق ههنا علی ما قید فی آیة الوضوء اولی لجامع الطهوریة انتهی وقد تأید ظاهر القرآن بعدة احادیث منها حدیث جابر مرفوعا التیمم ضربة للوجه وضربة للذراعین الی المرفقین اخرجه الحاکم وصححه ووافقه الذهبی علی ذلک کما تقدم مفصلا قال العینی ولا یلتفت الی قول من تمنع صحته فان قلت رواه جماعة موقوفا قلت الرفع اقوی واثبت لانه زاد من هو بین انتهی وقال الحافظ فی التلخیص ضعف ابن الجوزی هذا الحدیث بعثمان بن محمد وقال انه متکلم فیه واخطأ فی ذلک قال ابن دقیق العید لم یتکلم فیه احد نعم روایته شاذة لان ابا نعیم رواه عن عزرة موقوفا اخرجه الحاکم والدارقطنی ایضا وهو به اعلم انتهی قال العلامة النیموی وفی کون تلک الروایة شاذة نظر لان الرفع زیادة وهی مقبولة وهی لا تخالف لروایة ابی نعیم لان بین مفهوم الحدیث المرفوع وبین الموقوف بونا بائنا لا یخفی علی من له ادنی تتبع بهذا الفن سلم ان المفهوم واحد لکن عثمان بن محمد الانماطی لم یخالفه احد من اصحاب عزرة غیر ابی نعیم وکلاهما ثقتان فکیف تکون الروایة شاذة وبذلک ظهر ما قاله الدارقطنی من ان الصواب موقوف لیس بصواب انتهی وقیل ابو نعیم اوثق من عثمان فتکون روایة عثمان شاذة قلت وفیه ان مطلق الشذوذ لیس منافیا للصحة کما قال القاری فی شرح النخبة وقال ایضا قیل مجرد اشتراط عدم الشذوذ والمفسر بما ذکر فی الصحیح لا ینافی قبول الزیادة مطلقا لعدم انحصار المقبول فی الصحیح بل الحسن وانما المنافی له اشتراطه فی الحسن والصحیح جمیعا انتهی وقال الجزائری فی توجیه النظر وزیادة راوی الصحیح والحسن تقبل مطلقا ان لم تکن منافیة لروایة من لم یذکرها والا نهاحینئذ کالحدیث المستقل الذی ینفرد به الثقة ولا یرویه عن شیخه غیره فان کانت منافیة لها بحیث یلزم من قبولها رد الروایة الاخری بحث عن الراجح منهما فان کان الراجح منهما روایة من لم یذکر تلک الزیادة لمزید ضبطه او کثرة عدده او غیر ذلک ردت تلک الزیادة الی آخر ما قال وبهذا ذکر الحافظ وغیره فقد ظهر بما ذکرنا ان مخالفة الثقة الاوثق انما تضر اذا کانت بین الروایتین مخالفة والعمل بروایة الثقة یخالف العمل بروایة الاوثق فعندذلک یبحث عن الراجح منهما وامانی نحو حدیث الباب اعنی اذا لم یکن بین الروایتین نوع مخالفة فی العمل فتقبل زیادة الثقة مطلقا وقد اشتهر عن جمع من الفقهاء و اصحاب الحدیث کما حکاه الخطیب عن الجمهور منهم قبول الزیادة مطلقا من غیر تفصیل بین شخص وشخص هذا وقد تقرر فی الاصول المثبت مقدم علی النافی فان من حفظ حجة علی من لم یحفظ ومنها حدیث عمار عند البزار کما تقدم فی اول الباب وفیه فامرنا فضربنا واحدة للوجه ثم ضربة اخری للیدین الی المرفقین قال الحافظ فی الدرایة باسناد حسن ولکن اخرجه ابو داود فقال الی المناکب انتهی فرد الحافظ هذه الروایة مع اقراره بحسن اسناده بروایة عمار الی المناکب لکن لیس فی روایات التیمم الی المناکب ان النبی صلی الله علیه وسلم امرهم بذلک فیحتمل ان بعضهم تیمم الی المناکب علی وجه المبالغة فیه اطلب الغرة والتحجیل کما تقدم عن الجصاص والحجة فیما امره النبی صلی الله علیه وسلم لا فیما فعله غیره قال الجصاص روایة من روی عن عمار الی المرفقین اولی لانه زائد علی روایات الاخرین وخبر الزائد اولی ولان الآیة تقتضی الیدین الی المنکبین لدخولها تحت الاسم فلا یخرج شئ منه الا بدلیل وقد قامت الدلالة علی خروج ما فوق المرفقین فبقی حکمه الی المرفقین انتهی ومنها حدیث ابن عمر مرفوعا نحو حدیث جابر عند الحاکم وغیره قال الحاکم لم یرفعه غیر علی بن ظبیان وهو صدوق وقد تابعه علی ذلک غیره وصوب البیهقی وقفه لکن الروایة الموقوفة ایضا فی حکم المرفوع لانه لا مدخل فیه للرأی کما تقدم مفصلا وقال المناوی وکون عمل اکثر الامة علی هذا یرجحه علی حدیث عمار فی الاکتفاء بالکفین فان تلقی الامة الحدیث بالقبول یرجحه علی ما اعرضت عنه انتهی ومنها حدیث عائشة عند البزار مرفوعا نحوه ومنها حدیث ابی امامة عند الطبرانی ومنها حدیث الاسلع عند الطحاوی وغیره وقد تقدمت هذه الروایات والکلام علیها من قبل مفصلا ومنها حدیث ابی الجهیم من فعله صلی الله علیه وسلم عند الدارقطنی وغیره وفیه مسح بوجهه وذراعیه وفی اسناده ابو صالح مختلف فیه لکن احتج به البخاری وابو داود والترمذی ووثقه ابن معین وجماعة وقال ابن القطان لم یثبت علیه ما یسقط له حدیثه الا انه مختلف فیه فحدیثه حسن وقد تابعه علی ذلک الشافعی عن ابراهیم بن محمد عن ابی الحویرث عند البیهقی وابو عصمة وعبد الله بن عطاء عن موسی بن عقبة عند الدارقطنی بلفظ مسح بهما ذراعیه الی المرفقین کما تقدم مفصلا قال فی التفسیر المظهری حدیث ابن الصمة رواه الشافعی والنسائی من طریقه وقال النسائی حدیث حسن فان قیل فیه ابو عصمة وتابعه ابو خارجة قال ابن الجوزی یتکلم فیهما وفیه ابو الحویرث قال الحافظ فیه من الضعف قلت هذه الثلاثة لم یتهم احد منهم بالکذب فارتقی الحدیث الی درجة الحسن انتهی ومنها حدیث ابن عمر نحو حدیث ابی الجهیم عند الطحاوی وابی داود وغیرهما وانکره احمد وغیره رفع هذا الحدیث ورده فی البدر المنیر وذکر البیهقی اشیاء تدل علی صحة هذا الحدیث کما تقدم مفصلا ومنها حدیث عبد الله بن ابی اوفی سئل عن التیمم قال امرنا النبی صلی الله علیه وسلم عمارا ان یفعل هکذا وضرب بیدیه الارض

فرأينا الوجه يؤمم بالصعيد كما يغسل بالماء ورأينا الرأس والرجلين لا يؤمم منهما شئ فكان ما سقط التيمم عن بعضه سقط عن كله وكان ما وجب فيه التيمم كان كالوضوء سواء لانه جعل بدلا منه فلما ثبت ان بعض ما يغسل من اليدين في حال وجود الماء تيمم في حال عدم الماء ثبت بذلك ان التيمم في اليدين الى المرفقين قياسا ونظرا على ما بينا من ذلك وهذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وقد روى ذلك عن ابن عمر وجابر

ثم نفضهما ومسح على وجهه ويديه وفي رواية ومرفقيه رواه ابن ماجة قال في التفسير المظهري لم يخرج الذهبي في الضعفاء احدا من رجال هذا السند الا انه قال عثمان بن ابي شيبة شيخ للبخاري تكلم فيه وهو صدوق فالحديث حسن انتهى ومنها حديث ابي هريرة عند احمد وغيره وفيه ثم ضرب ضربة اخرى فمسح بها على يديه الى المرفقين وفي اسناده المثنى بن الصباح وهو ضعيف الا انه تابعه ابن لهيعة وقد حسن حديثه الهيثمي وغيره كما تقدم فهذه الاحاديث القولية والفعلية بعضها صحيحة وبعضها ضعيفة اذا ضمت بعضها الى بعض اوجبت بذلك قوة تدل على ما ذهب اليه الجمهور من وجوب التيمم الى المرفقين وقد تايد ذلك بظاهر كتاب الله وآثار الصحابة والقياس قال الامام الشافعي كما في السنن الكبرى وانما منعنا ان نأخذ برواية عمار بن ياسر في ان تيمم الوجه والكفين لثبوت الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مسح وجهه وذراعيه ان هذا اشبه بالقرآن واشبه بالقياس فان البدل من الشئ انما يكون مثله وقال البيهقي ومسح الوجه والكفين في حديث عمار ثابت وهو ثابت من حديث مسح الذراعين الا ان حديث مسح الذراعين ايضا جيد بالشواهد التي ذكرناها وهو في قصة اخرى فان كان حديث عمار في ابتداء التيمم حيث نزلت الآية ورجعوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرهم انه يجزيهم من التيمم اقل مما فعلوا فحديث مسح الذراعين بعده فهو اولى بان يتبع وهو اشبه بالكتاب والقياس انتهى وفي التفسير المظهري قالوا رواه الشيخان من حديث عمار اقوى قلنا وان كان اقوى من كل واحد مما ذكرنا من الاحاديث لكن احاديثنا لكثرة الرواة وطرق شتى صحيحة وضعيفة يبلغ في القوة مبلغ حديث الصحيحين فتعارضا فرجحنا بوجوه - احدها ان ما رجح به احمد متاخر عن وقت نزول الآية والمتاخر لا يصلح بيانا للمجمل الكتاب اذ لا يجوز تاخير البيان عن وقت الحاجة فلو حمل هذا الحديث على ظاهره لكان ناسخا للكتاب والله ولا يجوز نسخ الكتاب بحديث الاحاد فيسقط حديث الصحيحين لاجل معارضة الكتاب واما احاديثنا فمنها ما هو صريح في كونه بيانا للآية مقارنا لنزولها فالتحق بالكتاب بيانا وثانيها بان حديث الصحيحين يحتمل التاويل بان يقال اطلق الكف واريد به اليد مجازا اطلاقا لاسم الجزء على الكل او يقال انما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم بيان جواز الضرب ونفي التمعك وليس المراد به بيان جميع ما لابد منه للتيمم كما قال في الغسل انما يكفيك ان تحثي على راسك ثلاث حثيات ولم يذكر فيه المضمضة والاستنشاق وغسل جميع البدن لان المقصود هناك بيان عدم الحاجة الى نقض الضفائر لشبهة بانه اذا تعارض الحديثان سقطا وعملنا بالقياس على الوضوء راكبها الاخذ بالاحتياط انتهى وقال الشيخ ولي الله الدهلوي قدس الله سره كما في فتح الملهم ولا يبعد ان يكون تاويل فعله صلى الله عليه وسلم انه علم عمارا ان المشروع في التيمم ايصال الصعيد باليدين بالضربة دون التمرغ ولم يرد بيان قدر الممسوح من اعضاء التيمم والا بعد ان يكون قوله لعمار ايضا محمولا على هذا المعنى وانما معناه الحصر بالنسبة الى التمرغ وفي مثل هذه المسئلة لا ينبغي ان ياخذ الانسان الا بما يخرج به من العهدة يقينا انتهى ويكفي لرد حديث عمار هذا ان عمرو هو شريك القصة رد هذا الحديث بقادح خفي رآه فيه كما تقدم والله يلهم الرشد والصواب قد رجح المصنف مذهب الجمهور بالنظر الصحيح فقال فرأينا الوجه يؤمم بالصعيد كما يغسل بالماء ورأينا الرأس والرجلين لا يؤمم منهما شئ فكان ما سقط التيمم عن بعضه سقط عن كله وكان ما وجب فيه التيمم كان كالوضوء سواء لانه اي التيمم جعل بدلا منه اي من الوضوء فلما ثبت ان البعض ما يغسل من اليدين في حال وجود الماء تيمم في حال عدم الماء ثبت بذلك ان التيمم في اليدين الى المرفقين قياسا ونظرا على ما بينا من ذلك حاصل ما ذكره المصنف ان التيمم بدل عن الوضوء لكن سقط في التيمم عضوان اصلا وثبت الوجه في التيمم بتمامه كما كان يغسل كله في الوضوء فثبت بذلك ان ما سقط التيمم عنه سقط عن كله وما ثبت فيه التيمم ثبت على كله كالوضوء واليدان يغسلان الى المرفقين في الوضوء فالنظر على ذلك ان يكون التيمم في اليدين ايضا الى المرفقين قال السرخسي والمعنى فيه ان التيمم بدل عن الوضوء ثم الوضوء في اليدين الى المرفقين فالتيمم كذلك تقريره انه سقط في التيمم عضوان اصلا وبقي عضوان فيكون التيمم فيهما كالوضوء في الكل كما ان الصلوة في السفر سقط منه ركعتان كان الباقي منها بصفة الكمال انتهى وقال الخطابي ويؤيد هذا المذهب ان التيمم بدل من الطهارة بالماء والبدل ليسد مسد الاصل ويحل محله او دخال المرفقين في الطهارة بالماء واجب فليكن التيمم بالتراب كذلك وقد يقول من يخالف في هذا لو كان حكم التيمم حكم الطهارة بالماء لكان التيمم على اربعة اعضاء فيقال له ان العضوين المحذوفين لا عبرة بهما لانهما اذا سقطا سقطت المقايسة عليهما فاما العضوان الباقيان فالواجب ان يراعى فيهما حكم الاصول ويستشهد لهما بالقياس ويستوفى شرطه في امرهما كركعتي المسافر قد اعتبر فيهما حكم الاصل وان كان الشطر الآخر ساقطا انتهى - وهذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد والثوري والشافعي وهو المشهور من مذهب مالك وهو قول اكثر ائمة الفتوى والسلف كما تقدم مفصلا رحمهم الله تعالى وقد روى ذلك في نسخة يعني في ذلك اي التيمم الى المرفقين بضربتين عن ابن عمر وجابر

حدثنا یونس قال ثنا علی بن معبد عن عبید اللہ بن عمرو عن عبد الکریم الجزری عن نافع قال سألت ابن عمر عن التیمم فضرب بیدیہ الی الارض ومسح بہما یدیہ ووجہہ وضرب ضربۃ اخری فمسح بہما ذراعیہ **حدثنا** علی بن شیبۃ قال ثنا محمد بن عبد اللہ الکناسی قال ثنا عبد العزیز بن ابی رواد عن نافع عن ابن عمر مثلہ **حدثنا** روح بن الفرج قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر قال حدثنی یحیی بن ایوب عن ہشام بن عروۃ عن نافع عن ابن عمر مثلہ **حدثنا** یونس قال انا ابن وہب قال مالک حدثہ عن نافع ان عبد اللہ بن عمر اقبل من الجرف حتی اذا کان بالمربد تیمم صعیدا طیبا فمسح بوجہہ ویدیہ الی المرفقین ثم صلی۔

وغیرہما وغرض المصنف بذکر الآثار الاشارۃ الی ان الاحادیث الواردۃ فی صفۃ التیمم متعارضۃ فالرجوع اذا الی آثار الصحابۃ کما تقرر فی الاصول وقد افتی کثیر منہم بالتیمم الی المرفقین منہم ابن عمر وجابر کما اخرج عنہما الطحاوی وغیرہ ومنہم علی بن ابی طالب قال فی التیمم ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین الی المرفقین اخرجہ عبد الرزاق کما فی کنز العمال واخرجہ الدارقطنی والبیہقی من طریق ابی اسحق عن البعض اصحاب علی عن علی قال ضربتان ضربۃ للوجہ وضربۃ للذراعین وہذا اسناد منقطع لم یسم ابو اسحق من حدثہ وقد بینت روایۃ عبد الرزاق ان الذی رواہ عن علی ہو ابو البختری وہو سعید بن فیروز الکوفی ثقۃ ثبت احتج بہ الائمۃ الستۃ فصح ہذا الاسناد واتصل واما ما اخرجہ البیہقی عن علی فی التیمم الوجہ والکفین فاسنادہ منقطع کما قال البیہقی وقد صح ذلک ایضا عن عمر کما تقدم وقد روی الحدیث فی ذلک ابو ہریرۃ وابو امامۃ وابو الجہیم وعبد اللہ بن ابی اوفی والاسلع وعائشۃ وعمار وابن عمر وجابر ومن علمت قابل الحدیث انہم اذا رووا عن الصحابی شیئا یزعمون انہ مذہبہ فیلزم علی ہذا ان یکون ہذا مذہب ہؤلاء وقد ردوا ہذا الرجوع الی آثار الصحابۃ بانہ انما یفید اذا کان بینہم اتفاق ولا کذلک ہہنا فان عمارا منہم قد افتی بالوجہ والکفین وصرح منہ ما افتی بہ ابن عباس وشیوخہ بذکر النظیر کما اخرجہ الترمذی انتہی وفیما قالہ نظر فان عمارا کما نقل عنہ التیمم بالوجہ والکفین کذلک نقل عنہ التیمم الی المناکب واما ما افتی بہ ابن عباس احتجاجا بآیۃ السرقۃ فقد سبق ما یرد ہذا الاحتجاج وظہر باحتجاجہ ہذا انہ لم یکن یعرف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک شیئا فقول من عرف ذلک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وافتی بہ اولی من قول من لم یعرف ذلک فان من حفظ حجۃ علی من لم یحفظ علی ان الرجوع عند تعارض الآثار الی القیاس وہو یقتضی التیمم الی المرفقین مع تأیدہ بظاہر کتاب اللہ واللہ اعلم۔

حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی البصری قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی عن عبید اللہ بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن عبد الکریم بن مالک الجزری عن نافع قال سألت ابن عمر عن التیمم فضرب ابن عمر بیدیہ الی الارض ومسح بہما یدیہ ووجہہ وضرب ضربۃ اخری فمسح بہما ذراعیہ والحدیث لم اقف علیہ من طریق عبد الکریم وسندہ صحیح فان یونس ثقۃ روی عنہ مسلم فی الصحیح وعلی بن معبد ثقۃ فقیہ من رواۃ ابی داود وغیرہ والباقون احتج بہم البخاری وغیرہ واخرجہ الدارقطنی من طریق یحیی بن سعید عن عبید اللہ وہشیم عن عبید اللہ بن عمرو ویونس عن نافع عن ابن عمر انہ کان یقول التیمم ضربتان ضربۃ للوجہ وضربۃ للکفین الی المرفقین واخرجہ البیہقی من طریق الدارقطنی مثلہ **حدثنا** علی بن شیبۃ قال ثنا محمد بن عبد اللہ بن عبد الاعلی بن عبد اللہ الاسدی اسد خزیمۃ البحیی الکوفی المعروف بابن کناسۃ الکناسی نسبۃ الی کناسۃ بضم الکاف وتخفیف النون وبہملۃ وہو لقب ابیہ او جدہ من رواۃ النسائی قال ابن معین وابو داود والعجلی ثقۃ وقال علی بن المدینی کان شیخا ثقۃ صدوقا وقال ابو حاتم کان صدوقا اختبارا یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال یعقوب بن شیبۃ ثقۃ صالح الحدیث وہو ابن اخت ابراہیم بن ادہم الزاہد کان لہ علم بالعربیۃ والشعر وایام الناس توفی فی شوال سنۃ سبع ومائتین وقد قارب التسعین قال ثنا عبد العزیز بن ابی رواد بفتح الراء وتشدید الواو واسمہ میمون وقیل ایمن بن بدر المکی مولی المہلب من رواۃ الاربعۃ قال یحیی القطان ثقۃ فی الحدیث لیس ینبغی ان یترک حدیثہ لرأی اخطأ فیہ وقال احمد کان رجلا صالحا وکان مرجیا ولیس ہو فی الثبت مثل غیرہ وقال ابن معین والعجلی ثقۃ وقال ابو حاتم صدوق ثقۃ فی الحدیث متعبد وقال النسائی لیس بہ بأس وقال ابن عدی وفی بعض حدیثہ ما لا یتابع علیہ وقال علی بن الجنید کان ضعیفا واحادیثہ منکرات وقال الساجی صدوق یہم کالابجاء وقال الدارقطنی ہو متوسط فی الحدیث وربما وہم فی حدیثہ وقال الحاکم ثقۃ عابد مجتہد شریف النسب توفی سنۃ تسع وخمسین ومائۃ عن نافع عن ابن عمر مثلہ ای مثل ما روی عبد الکریم عن نافع والحدیث لم اقف علیہ بسیاق المصنف واخرجہ الحافظ محمد بن المظفر فی مسندہ من طریق ابی بکر موسی بن سعید عن الامام ابی حنیفۃ عن عبد العزیز عن نافع عن ابن عمر قال کان تیمم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضربتین ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین الی المرفقین وہکذا اخرجہ ابن خسرو فی مسندہ من طریق ابن المظفر کما فی جامع المسانید **حدثنا** روح بن الفرج قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر قال حدثنی یحیی بن ایوب الغافقی المصری عن ہشام بن عروۃ عن نافع عن ابن عمر مثلہ ای مثل ما روی عبد الکریم عن نافع والاثر لم اقف علیہ من طریق ہشام واسنادہ صحیح فان روح بن الفرج ثقۃ والباقون احتج بہم الشیخان وغیرہما **حدثنا** یونس قال انا ابن وہب ان مالکا حدثہ ای ابن وہب عن نافع ان عبد اللہ بن عمر اقبل من الجرف بضمتین او بضم فسکون موضع علی ثلثۃ امیال من المدینۃ کما تقدم فی باب حکم المنی مفصلا حتی اذا کان بالمربد بکسر المیم وسکون الراء بعدہا موحدۃ مفتوحۃ وحکی ابن التین انہ روی بفتح اولہ وہو من المدینۃ علی میل کذا فی الفتح تیمم صعیدا طیبا فمسح بوجہہ ویدیہ الی المرفقین ثم صلی قال ابن حبنون فی شرح الموطا عن ابیہ معناہ

حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا عزرة بن ثابت عن ابی الزبیر عن جابر قال اتاه رجل فقال اصابتنی جنابة فانی تمعکت فی التراب فقال اصرت حمارا وضرب بیدیه الی الارض فمسح وجهه ثم ضرب بیدیه الی الارض فمسح بیدیه الی المرفقین وقال هکذا التیمم وقد روی مثل ذلک ایضا عن الحسن حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن قتادة عن الحسن انه قال ضربة للوجه والکفین وضربة للذراعین الی المرفقین حدثنا محمد قال ثنا حجاج قال ثنا ابو الاشهب عن الحسن مثله ولم یقل الی المرفقین

ان ابن عمر کان علی وضوء لانه روی انه کان یتوضأ لکل صلوة فجعل التیمم حین عدم الماء عوضا من الوضوء وقال الباجی فیه التیمم فی الحضر لعدم الماء اذ من قصره علی السفر لا یجیزه الا فی مسافة قصر ولیس بین البحر والمدینة مسافة القصر قال محمد بن مسلمة وانما تیمم بالمربد لانه خاف فوات الوقت یعنی المستحب وروی یعنی فی البخاری انه دخل المدینة والشمس مرتفعة ولم یعد ویحتمل ان تکون مرتفعة الا ان الصفرة دخلتها او لعله رآی انه فی ضیق من الوقت ثم تبین غیر ذلک وقال ابو عمر یحتمل انه یری حل التیمم بدخول الوقت وانه لیس علیه التاخیر انتهی کذا فی الزرقانی وقد وقع الاختلاف فی جواز التیمم فی الحضر واضطربت اقوال ناقلی المذاهب والظاهر انه لاختلاف روایات الائمة فذکر ابن حزم تیمم من کان فی الحضر صحیحا اذا کان لا یقدر علی الماء الا بعد خروج وقت الصلوة ولو انه علی شفیر البئر والدلو فی یده الا انه یوقن انه لا یتم وضوءه حتی تطلع الشمس وقالوا بهذا هو قول مالک وسفیان واللیث وقال ابو حنیفة والشافعی لا تیمم الحاضر لکن ان لم یقدر علی الماء الا حتی یفوت الوقت تیمم وصلی ثم اعاد اذا وجد الماء وقال زفر لا تیمم الصحیح فی الحضر وان خرج الوقت لکن یصبر حتی یجد الماء فیصلی انتهی مختصرا وفی المغنی لابن قدامة تیمم فی قصیر السفر وطویله وهو ما یبیح القصر والفطر القصیر ما دون ذلک فیباح التیمم فیهما جمیعا وبه قال الشافعی ومالک وقیل لا یباح الا فی السفر الطویل وان عدم الماء فی الحضر بان انقطع عنهم او حبس فی مصر فعلیه التیمم والصلوة وهذا قول مالک والثوری والاوزاعی والشافعی وقال ابو حنیفة فی روایة عنه لا یصلی ثم لو تیمم فی الحضر وصلی ثم قدر علی الماء فهل یعید علی روایتین احدهما یعید وهو مذهب الشافعی والثانی لا وهو مذهب مالک انتهی وقال الزرقانی وفی جوازه فی الحضر مذهب مالک واصحابه وابو حنیفة والشافعی وقال ابو یوسف وزفر لا یجوز التیمم فی الحضر بحال ولو خرج الوقت حتی یجد الماء انتهی مختصرا قال البخاری باب التیمم فی الحضر اذا لم یجد الماء وخاف فوت الصلوة وبه قال عطاء قال الکرمانی وبقول عطاء قال الشافعی قال العینی مذهبنا جواز التیمم لعادم الماء فی الامصار کذا ذکره فی الاسرار وقال التمرتاشی من عدم الماء فی المصر لا یجوز له التیمم لانه نادر قلت الاصل جواز التیمم لعادم الماء سواء کان فی المصر او خارجه لعموم النصوص انتهی وقال فی البحر والحق انه جائز للمسافر والمقیم الا ان الشرط اعدم فایما تحقق جاز له التیمم نص علیه فی الاسرار والمنع بنا ء علی عادة الامصار فلیس خلافا حقیقیا وصحیح الزیلعی لا یفید انتهی مختصرا ثم ان اثر الباب یؤید الحنفیة فی قولهم ان الماء اذا یکون علی میل فیه معدوما ولم تحقق لعدمه فیه اقاویل الائمة الاان فی الاقتناع فی فقه الشافعیة قدر ربع الغوث عند الخوف وبعد القرب عند الامن وقدره بنصف فرسخ کذا فی الاوجز والاثر اخرجه الامام مالک فی موطاه والبیهقی من طریق ابن بکیر عن مالک باسناده نحوه والدارقطنی من طریق احمد بن اسمعیل والبیهقی من طریق ابن بکیر کلاهما عن مالک عن نافع ان ابن عمر کان یتیمم الی المرفقین. حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا عزرة بن ثابت عن ابی الزبیر عن جابر قال ابو الزبیر اتاه ای جابرا وقیل قال جابرا اتاه ای اتی صلی الله علیه وسلم والظاهر الاول کما دل علی ذلک صنیع المصنف وقد ورد ذلک عن جابر من وجه آخر مرفوعا باسناد صحیح کما تقدم رجل فقال اصابتنی جنابة وانی تمعکت فی التراب فقال الصرت حمارا حیث تمعکت فی التراب کما یتمعک الحمار وضرب وفی نسخة العینی فضرب بیدیه الی الارض فمسح وجهه ثم ضرب بیدیه الی الارض فمسح بیدیه الی المرفقین قال هذا التیمم للحدث والجنابة والاثر اخرجه الدارقطنی والبیهقی من طریق ابراهیم الحربی عن ابی نعیم نحوه قال البیهقی واسناده صحیح الا انه لم یبین الآمر له بذلک قلت وهذا لا یضر فان الآمر اما ان یکون النبی صلی الله علیه وسلم کما قیل فهذا مرفوع واما ان یکون جابرا کما هو الظاهر فالحدیث موقوف ولکنه فی حکم المرفوع لانه لا مدخل فی التقادیر الشرعیة للرآی وقد روی مثل ذلک ایضا لم یقع فی نسخته یعنی لفظ ایضا عن الحسن البصری عند المصنف وغیره وعن ابراهیم النخعی عند ابی یوسف ومحمد فی کتابی الآثار لهما عن طاوس والشعبی عند ابن ابی شیبة فی مصنفه حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن ابی سلیمة عن ابن علیة عن حبیب بن الشهید انه سمع الحسن فذکر مثله. حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا ابو الاشهب جعفر بن حیان السعدی العطاردی البصری الخیاز الاعمی من رواة الستة قال احمد صدوق وقال مرة من الثقات وقال ابن معین وابو حاتم وابو زرعة ثقة وقال النسائی لیس به بأس وقال ابن المدینی ثقة ثبت توفی فی آخر یوم من شعبان سنة خمس وستین ومائة ومولده سنة سبعین عن الحسن مثله ای مثل ما روی عنه قتادة ولم یقل الی المرفقین والاثر اخرجه الدارقطنی من طریق موسی بن اسمعیل عن ابان قال سئل قتادة عن التیمم فی السفر فقال کان ابن عمر یقول الی المرفقین وکان الحسن وابراهیم النخعی یقولان الی المرفقین قال وحدثنی محدث عن الشعبی عن عبد الرحمن بن ابزی عن عمار بن یاسر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم

باب غسل یوم الجمعة

حدثنا محمد بن علی بن محرز قال ثنا یعقوب بن ابراهیم قال ثنا ابی عن ابن اسحق عن الزهری عن طاؤس قال قلت لابن عباس رض ذکروا ان النبی صلی الله علیه وسلم قال اغتسلوا یوم الجمعة واغسلوا رؤسکم وان لم تکونوا جنبا

قال الی المتیقن قال ابو اسحق فذکرته لاحمد بن حنبل فعجب منه وقال احسنه وبهذا اخرجه البیهقی من طریق الدارقطنی واخرجه ابوداؤد عن موسی باسناده مقتصرا علی المرفوع وسکتوا عن الکلام علی هذا الحدیث والتعبیر بلفظ المحدث اشارة الی انه کان ثقة عنده فلا تضر جهالته۔

باب غسل یوم الجمعة

قال ای العینی الجمعة بضم المیم علی المشهور وحکی الواحدی اسکان المیم وفتحها وقری بهما فی الشواذ قاله الزمخشری وقال الزجاج قری بکسرها ایضا وقال الفراء خففها الاعمش وثقلها عاصم واهل الحجاز ثم لفظ الجمعة بسکون المیم بمعنی المفعول ای الیوم المجموع فیه وبفتحها بمعنی الفاعل ای الیوم الجامع للناس ثم قال الحافظ واختلف فی تسمیة الیوم بذلک مع الاتفاق علی انه کان یسمی فی الجاهلیة العروبة بفتح العین المهملة وضم الراء وبالموحدة فقیل سمی بذلک لاجتماع الخلائق جمع فیه ذکره ابو حذیفة عن ابن عباس باسناد ضعیف وقیل لان خلق آدم جمع فیه ورد ذلک من حدیث سلمان عند احمد وغیره وابی هریرة عند احمد باسناد ضعیف وذکره ابن ابی حاتم عن ابی هریرة موقوفا باسناد قوی وهذا اصح الاقوال وفی تفسیر عبد بن حمید عن ابن سیرین بسند صحیح فی قصة تجمیع الانصار مع اسعد بن زرارة وکانوا یسمون یوم الجمعة یوم العروبة فصلی بهم وذکرهم فسموه الجمعة حین اجتمعوا الیه وقیل لان کعب بن لؤی کان یجمع قومه فیه فیذکرهم ویأمرهم بتعظیم الحرم ویخبرهم بانه سیبعث منه نبی روی ذلک الزبیر عن ابی سلمة وبه جزم الفراء وغیره وقیل ان قصیا هو الذی کان یجمعهم ذکره ثعلب وقیل سمی بذلک لاجتماع الناس للصلوة فیه وبهذا جزم ابن حزم فقال انه اسم اسلامی لم یکن فی الجاهلیة وانما کان یسمی العروبة وفیه نظر فقد قال اهل اللغة ان العروبة اسم قدیم کان للجاهلیة وقالوا فی الجمعة هو یوم العروبة فالظاهر انهم غیروا اسماء الایام السبعة بعد ان کانت تسمی اول اهون جبار دبار مؤنس عروبة شبار وقال الجوهری کانت العرب تسمی یوم الاثنین اهون فی اسمائهم القدیمة وهذا یشعر بانهم احدثوا لها اسماء وهی هذه الاسماء المتعارفة الآن کالسبت والاحد الی آخرها وذکر ابن القیم فی الهدی ان یوم الجمعة اثنین وثلاثین خصوصیة وفیها انها یوم عید للصیام منفردا وقرأة الم تنزیل بل اتی فی صبیحتها والجمعة والمنافقین فیها والغسل لها والطیب والسواک ولبس احسن الثیاب وتبخیر المسجد والتکبیر والاشتغال بالعبادة حتی یخرج الخطیب والخطبة والانصات وقراءة الکهف وتضعیف اجر الذاهب الیها بکل خطوة اجر سنة ونفی تسجیر جهنم فی یومها وساعة الاجابة وتکفیر الآثام وانها یوم المزید والشاهد والمدخر لهذه الامة وخیر ایام الاسبوع انتهی مختصرا وقد اتفق العلماء علی استحباب ذلک کله الا الغسل ففیه خلاف بین العلماء فذهب مالک وابو حنیفة والشافعی واحمد وجماهیر العلماء من الصحابة والتابعین ومن بعدهم الی انه سنة لیس بواجب وذهب بعض اهل الظاهر الی انه واجب وهو مروی عن الحسن البصری وغیره کما سیاتی وبیان هذا الخلاف هو مقصود هذا الباب۔ **حدثنا** محمد بن علی بن محرز زاد فی المشکل ابو عبد الله البغدادی روی عنه المصنف فی هذا الکتاب فی خمسة مواضع وفی المشکل فی موضعین قال الخطیب محمد بن علی بن محرز ابو عبد الله سمع یعقوب بن ابراهیم بن سعد وذکر غیره ونزل مصر وحدث بها فکتب عنه اهلها وقال عبد الرحمن بن ابی حاتم کان صدیقا لاحمد بن حنبل وجاره فیما ذکر لابی وسألته عنه فقال ثقة وقال ابن یونس محمد بن علی بن محرز البغدادی یکنی ابا عبد الله قدم مصر وکان فهما بالحدیث وکان فی اخلاقه وعارة (وفی المنتظم لابن الجوزی زعارة) حدث بمصر عن اهل الکوفة واهل بغداد وکان ثقة توفی بمصر یوم الخمیس لیومین خلوا من شهر ربیع الآخر سنة احدی وستین ومائتین قال ثنا یعقوب بن ابراهیم قال حدثنی ابی ابراهیم بن سعد الزهری عن ابن اسحق عن الزهری عن طاؤس قال قلت لابن عباس وذکروا ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لم یسمع طاؤس من حدثه بذلک الذی یظهر انه ابو هریرة فقد رواه ابن خزیمة وابن حبان والطحاوی من طریق عمرو بن دینار عن طاؤس عن ابی هریرة نحوه قاله الحافظ۔ اغتسلوا یوم الجمعة واغسلوا رؤسکم قال الکرمانی هو اما تاکید لاغتسلوا من باب ذکر الخاص بعد العام وبیان لزیادة الاهتمام به او یراد بالاول الغسل المشهود والذی هو کغسل الجنابة وبالثانی التنظیف من الاذی واستعمال الدهن وغیره انتهی وان لم تکونوا جنبا معناه اغتسلوا یوم الجمعة ان کنتم جنبا للجنابة وان لم تکونوا جنبا للجمعة قاله الحافظ وقد یؤخذ منه ان الاغتسال یوم الجمعة للجنابة یجزئ عن الجمعة سواء نواه للجمعة ام لا قال ابن بطال روینا عن ابن عمر ومجاهد ومکحول والثوری والاوزاعی وابی ثور وقال احمد ارجو ان یجزیه وهو قول اشهب وغیره وبه قال المزنی وعن احمد انه لا یجزیه عن غسل الجنابة حتی ینویهما وهو قول مالک فی المدونة وذکره ابن

واصیبوا من الطیب فقال ابن عباس رض اما الغسل فنعم واما الطیب فلا اعلمه **حدثنا** ابن ابی داود قال ثنا ابو الیمان قال انا شعیب ابن ابی حمزة عن الزهری قال قال طاؤس قلت لابن عباس رض ثم ذکر مثله **حدثنا** ابو بکرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا ابن جریج عن ابراهیم بن میسرة عن طاؤس عن ابن عباس مثله **حدثنا** ابن مرزوق قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا شعبة عن ابی اسحق عن یحیی بن وثاب قال سمعت رجلا سأل ابن عمر رض عن الغسل یوم الجمعة فقال امر به رسول الله صلی الله علیه وسلم **حدثنا** فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن نافع وعن یحیی بن وثاب قالا سمعنا ابن عمر یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ذلک **حدثنا** ابن مرزوق قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة عن الحکم انه سمع نافعا یحدث عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم بذلک **حدثنا** ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن ابن جریج عن الزهری عن حدیث سالم بن عبد الله عن عبد الله عن حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک

عبد الحکم وذکر ابن المنذر عن بعض ولد ابی قتادة انه قال من اغتسل الجنابة یوم الجمعة اغتسل للجمعة قاله العینی وقال الشعرانی ومن ذلک قول الائمة الثلثة انه لو اغتسل الجنب بنیة غسل الجنابة والجمعة معا اجزاه معه قول مالک انه لا یجزئه عن واحد منهما اه لکن مافی المدونة صریح فی ان مالکا ذهب الی اکتفاء الغسل عنهما فقال قال مالک لا بأس بان ینتفل غسلا واحدا للجمعة والجنابة ینویهما جمیعا اه قال الشیخ فی الاوجز والظاهر من هذه الاقوال ان الشرط عند الامام مالک کون النیة لغسل الجمعة فمن اغتسل لجمعة الجنابة لا یکفی عنده وبهذا اخذ من نقل انه لا یکفی عنده انتهی - واصیبوا من الاصابة من الطیب ای استعملوا بعضه فقال ابن عباس رض اما الغسل فنعم ای اعرفه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قاله ای امر به واما الطیب فلا اعلمه ای لا اعلم انه قول النبی صلی الله علیه وسلم وهذا یخالف ما اخرجه ابن ماجة من طریق عبید بن السباق عن ابن عباس مرفوعا من جاء الی الجمعة فلیغتسل وان کان طیب فلیمس منه وفی اسناده صالح وهو ضعیف وقد خالفه مالک فرواه عن الزهری عن عبید بمعناه مرسلا قال الحافظ ان کان صالح حفظه فیحتمل ان یکون ابن عباس رض کره بعد ما نسیه او عکس ذلک انتهی والحدیث اخرجه البزار فی مسنده عن الفضل بن سهل عن یعقوب بن ابراهیم قال حدثنی ابی عن ابن اسحاق الی آخره نحوه کما فی شرح العینی **حدثنا** ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا ابو الیمان الحکم بن نافع البهرانی بفتوحة وسکون ها ورا وبرانسبة الی بهراء بن عمرو من لاهم الحمصی من رواة الستة قال ابو حاتم نبیل ثقة صدوق وقال ابن عمار ثقة وقال العجلی لا بأس به وقال ابو داود لم یسمع ابو الیمان من شعیب الا کلمة وقال ابو زرعة لم یسمع ابو الیمان من شعیب الا حدیثا واحدا والباقی اجازة توفی سنة اثنین وعشرین ومائتین - قال انا شعیب بن ابی حمزة عن الزهری قال قال طاؤس قلت لابن عباس ثم ذکر مثله ای مثل ما روی ابن اسحق عن الزهری - والحدیث اخرجه البخاری عن ابی الیمان باسناده باللفظ المزبور والنسائی عن محمد بن یحیی والبیهقی من طریق ابی زرعة وعلی بن محمد ثلاثتهم عن ابی الیمان به - **حدثنا** ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد البصری قال ثنا ابن جریج عبد الملک عن ابراهیم بن میسرة الطائفی نزیل مکة من رواة الستة قال سفیان کان من اوثق الناس وعمرهم وقال احمد ویحیی والعجلی والنسائی وابن سعد ثقة وقال ابو حاتم صالح توفی قریبا من سنة اثنین وثلثین ومائة عن طاؤس عن ابن عباس مثله والحدیث اخرجه البخاری عن ابراهیم بن موسی عن هشام ومسلم عن حسن الحلوانی عن روح بن عبادة ومحمد بن رافع عن عبد الرزاق وهرون ابن عبد الله عن الضحاک بن مخلد وابی بکر بن ابی شیبة اربعتهم عن ابن جریج باسناده بلفظ انه ذکر قول النبی صلی الله علیه وسلم فی الغسل یوم الجمعة فقلت لابن عباس امیس طیبا او دهنا ان کان عندا له فقال لا اعلمه - **حدثنا** ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا شعبة عن ابی اسحق السبیعی عمرو ابن عبد الله الکوفی عن یحیی بن وثاب بتشدید المثلثة الاسدی مولاهم الکوفی المقری من رواة الستة الا ابا داود قال ابن معین وابو زرعة والنسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة قلیل الحدیث صاحب قرآن وقال العجلی تابعی ثقة وکان مقرئ اهل الکوفة وقال الاعمش کان من احسن الناس قراءة وکان اذا قرأ لیسمع فی المسجد حرکة توفی سنة ثلاث ومائة قال سمعت رجلا سأل ابن عمر عند الطیالسی سألت ابن عمر عن الغسل یوم الجمعة فقال امر نا به رسول الله صلی الله علیه وسلم والحدیث اخرجه الطیالسی فی مسنده عن شعبة باسناده باللفظ المزبور واخرجه احمد عن حجاج عن شعبة باسناده مثله **حدثنا** فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق السبیعی عن ابی اسحق عن نافع وعن یحیی بن وثاب قالا سمعنا ابن عمر یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ذلک والحدیث اخرجه ابن ماجة عن ابن نمیر عن عمر بن عبید عن ابی اسحق عن نافع عن ابن عمر قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول علی المنبر من اتی الجمعة فلیغتسل واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن شریک وابی الاحوص عن ابی اسحاق عن یحیی بن وثاب عن ابن عمر مثله وعن ابن عباس عن ابی اسحق عن نافع عن ابن عمر مثله کما فی شرح العینی **حدثنا** ابن مرزوق قال ثنا ابو داود الطیالسی البصری قال ثنا شعبة عن الحکم بن عتیبة الکوفی انه سمع نافعا یحدث عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم بذلک والحدیث اخرجه الطیالسی فی مسنده عن شعبة باسناده بلفظ اذا راح احدکم الی الجمعة فلیغتسل واخرجه النسائی عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده مثله **حدثنا** ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن ابن جریج عن الزهری عن حدیث سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر عن حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک والحدیث اخرجه البخاری عن ابی الیمان عن شعیب عن الزهری عن سالم عن عبد الله بلفظ من جاء منکم الجمعة فلیغتسل واخرجه مسلم

حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک **حدثنا** ابن ابی داؤد قال ثنا سلیمن بن حرب قال ثنا حماد بن زید عن ایوب عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک **حدثنا** ابوبکرة قال ثنا ابراهیم بن ابی الوزیر قال ثنا سفیان عن الزهری عن سالم عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم بذلک **حدثنا** عبد الرحمن بن الجارود ابوبشر البغدادی قال ثنا ابن ابی مریم قال حدثنی اللیث ابن سعد قال حدثنی ابن شهاب عن عبید الله بن عبد الله بن عمر رضی الله عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک **حدثنا** محمد بن عبد الله بن میمون قال ثنا الولید بن مسلم قال ثنا الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابوسلمة عن ابی هریرة قال سمعت عمر رضی الله عنه علی المنبر یقول الم تسمعوا النبی صلی الله علیه وسلم یقول اذا جاء احدکم الجمعة فلیغتسل

عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن ابن جریج عن الزهری عن سالم وعبد الله ابنی عبد الله عن عبد الله مثله وعن حرملة عن ابن وهب عن یونس عن الزهری عن سالم عن ابیه مثله واخرجه البیهقی من طریق عبد الرزاق عن ابن جریج مثله والنسائی عن قتیبة عن اللیث عن الزهری عن عبد الله عن ابیه مثله قال ابوعبد الرحمن النسائی ما اعلم احدا تابع اللیث علی هذا الاسناد غیر ابن جریج واصحاب الزهری یقولون عن سالم بن عبد الله عن ابیه بدل عبد الله بن عبد الله انتهی وقال الترمذی قال محمد وحدیث الزهری عن سالم عن ابیه وحدیث عبد الله بن عبد الله عن ابیه کلاهما صحیحان. **حدثنا** یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک والحدیث اخرجه مالک فی موطاه بلفظ اذا جاء احدکم الجمعة فلیغتسل واخرجه البیهقی من طریق بحر بن نصر عن ابن وهب والبخاری عن عبد الله بن یوسف والنسائی عن قتیبة والدارمی عن خالد بن مخلد کلهم عن مالک مثله **حدثنا** ابن ابی داؤد قال ثنا سلیمن بن حرب قال ثنا حماد بن زید عن ایوب السختیانی البصری عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک والحدیث سنده صحیح فان ابراهیم بن ابی داؤد الضریس الحافظ ثقة واحتج الشیخان وغیرهما بالباقین واخرجه احمد فی مسنده عن محمد بن جعفر عن شعبة عن ایوب عن نافع عن ابن عمر مرفوعا اذا راح احدکم الی الجمعة فلیغتسل **حدثنا** ابوبکرة قال ثنا ابراهیم بن ابی الوزیر قال ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری عن سالم عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم بذلک والحدیث اخرجه الترمذی عن احمد بن منیع عن سفیان بن عیینة باسناده بلفظ من اتی الجمعة فلیغتسل قال الترمذی حدیث حسن صحیح **حدثنا** عبد الرحمن ابن الجارود ابوبشر البغدادی قال ثنا ابن ابی مریم سعید المصری قال حدثنی اللیث بن سعد قال حدثنی ابن شهاب عن عبید الله بن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک هکذا وقع عند المصنف عن عبید الله بن عبد الله مرسلا ولم اقف علیه عند غیره واخرجه مسلم عن قتیبة وغیره عن اللیث عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال وهو قائم علی المنبر من جاء منکم الجمعة فلیغتسل واخرج ایضا عن محمد بن رمح وغیره عن اللیث عن نافع عن ابن عمر بلفظ اذا اراد احدکم ان یاتی الجمعة فلیغتسل وکذا اخرجه البیهقی من طریق یحیی عن لیث قال الحافظ فی التلخیص الحدیث بطرق کثیرة وعد ابوالقاسم بن مندة من رواه عن نافع عن ابن عمر فبلغوا ثلاث مائة وعد من رواه غیر ابن عمر فبلغوا اربعة وعشرین صحابیا انتهی وقال فی الفتح ورواه نافع عن ابن عمر لهذا الحدیث مشهورة جدا فقد اعتنی بتخریج طرقه ابوعوانة فی صحیحه فساقه من طریق سبعین نفسا رووه عن نافع وقد تتبعت ما فاته وجمعت ما وقع لی من طرقه فی جزء مفرد فبلغت اسماء من رواه عن نافع مائة وعشرین نفسا فما یستفاد منه هنا ذکر سبب الحدیث ففی روایة اسمعیل بن امیة عن نافع عند ابی عوانة وقاسم بن اصبغ کان الناس یعذرون فی اعمالهم فاذا کانت الجمعة جاؤا وعلیهم ثیاب متغیرة فشکوا ذلک لرسول الله صلی الله علیه وسلم فقال من جاء منکم الجمعة فلیغتسل ومنها ذکر محل القول ففی روایة الحکم بن عتیبة عن نافع عن ابن عمر سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم علی اعواد هذا المنبر بالمدینة یقول اخرجه یعقوب بن البصاص من روایة لیسع بن قیس عن الحکم ومنها ما یدل علی تکرار ذلک ففی روایة صخر بن جویریة عن نافع عند ابی مسلم الکجی بلفظ کان اذا خطب یوم الجمعة قال الحدیث ومنها زیادة فی المتن ففی روایة عثمان بن واقد عن نافع عند ابی عوانة وابن خزیمة وابن حبان فی صحاحهم بلفظ من اتی الجمعة من الرجال والنساء فلیغتسل ومن لم یاتها فلیس علیه غسل ورجاله ثقات لکن قال البزار اخشی ان یکون عثمان بن واقد قد وهم فیه انتهی **حدثنا** محمد بن عبد الله بن میمون قال ثنا الولید بن مسلم قال ثنا الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابوسلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن ابی هریرة قال سمعت عمر علی المنبر یقول الم تسمعوا النبی صلی الله علیه وسلم یقول اذا جاء احدکم الجمعة فلیغتسل هذا حدیث مختصر اقتصر فیه المصنف علی المرفوع وسیاتی تمامه فی الفصل الثانی بهذا الاسناد وسیاتی تخریجه هناک ثم ان ظاهر الحدیث ان یکون الغسل عقب المجیء لان الفاء للتعقیب ولکن لیس ذلک المراد وانما المعنی اذا اراد احدکم المجیء الی الجمعة کما دل علی ذلک بعض روایات مسلم وغیره کما تقدم قال ابن دقیق العید فی شرح العمدة وفی الحدیث دلیل علی تعلیق الامر بالغسل بالمجیء الی الجمعة والمراد ارادة المجیء وقد اشرع فیه انتهی والحدیث یدل علی ان الغسل للصلوة لا للیوم وقد اختلف

في ذلك فذهب الحسن بن زياد من اصحابنا الى انه لليوم اظهار الفضيلته ولما ورد في عدة روايات التقييد باليوم كما تقدم وكما سياتي وذهب ابو يوسف الى انه للصلوة للروايات المطلقة عن اليوم قال في الهداية ثم هذا الغسل للصلوة عند ابي يوسف هو الصحيح لزيادة فضيلتها على الوقت واختصاص الطهارة بها وفيه خلاف الحسن انتهى قال العيني في شرح البخاري يعني عند ابي يوسف لا يحصل له الثواب الا اذا صلى صلوة الجمعة بهذا الغسل حتى لو اغتسل بعد الجمعة او اول اليوم وانتقض ثم توضأ وصلى لا يكون مدركا لثواب الغسل وهو الصحيح واحترز به عن قول الحسن بن زياد فانه قال لليوم اظهار الفضيلته وبقوله قال داؤد وفي المبسوط وهو قول محمد في المحيط وهو رواية عن ابي يوسف فعلى هذا عن ابي يوسف روايتان انتهى وقال ابن عابدين الشامي كونه للصلوة هو الصحيح وهو ظاهر الرواية وهو قول ابي يوسف قال الحسن بن زياد انه لليوم ونسب الى محمد والخلاف المذكور جار في غسل العيد ايضا كما في العيني عن التحفة واثر الخلاف فيمن لا جمعة عليه لو اغتسل فيمن احدث بعد الغسل وصلى بالوضوء نال الفضل عند الحسن لا عند الثاني اي ابي يوسف قال في الكافي وكذا فيمن اغتسل قبل الفجر وصلى به ينال عند الثاني لا عند الحسن لانه اشترط فيه ايقاعه فيه اظهارا لشرفه ومزيد اختصاصه عن غيره كما في النهر قيل وفيمن اغتسل قبل الغروب واستظهر في البحر ما ذكره الشارح عن الخانية من انه لا يعتبر اجماعا لان سبب شرعيته رفع حصول الاذى من الرائحة عند الاجتماع والحسن وان قال هو لليوم لكن بشرط تقدمه على الصلوة ولا يضر تخلل الحدث بينه وبين الغسل عنده وعند ابي يوسف يضر انتهى وقال في السعاية وفي مختارات النوازل والمحيط وفتاوى قاضيخان انه لو اغتسل بعد الصلوة لا يعتبر بالاتفاق انتهى فالحاصل ان اصحابنا الاحناف وان اختلفوا في انه لليوم او للصلوة ولكنهم اتفقوا على انه لا يعتبر الغسل بعد الصلوة ومع هذا فالصحيح قول ابي يوسف في انه للصلوة وهو مذهب الجمهور قال الزرقاني قول جماعة ان الغسل لليوم لا للجمعة ومذهب مالك والشافعي وابي حنيفة وغيرهم انه للصلوة لا لليوم انتهى قال الحافظ حكى ابن عبد البر الاجماع على ان من اغتسل بعد الصلوة لم يغتسل للجمعة ولا فعل ما امر به انتهى وذهب ابن حزم الى ان الغسل لليوم لا للصلوة فلو اغتسل بعد الجمعة قبل الغروب اجزأه عنه قال الحافظ وادعى ابن حزم انه قول جماعة من الصحابة والتابعين وقال في تقرير ذلك بما هو يصد المنع والرد ويفضي الى التطويل بالاطائل تحته ولم يورد عن احد ممن ذكر التصريح باجزاء الاغتسال بعد صلوة الجمعة وانما اورد عنهم ما يدل على انه لا يشترط اتصال الغسل بالذهاب الى الجمعة فاخذ هو منه انه لا فرق بين ما قبل الزوال وبعده والفرق بينهما ظاهر كالشمس انتهى وقال ابن دقيق العيد في شرح العمدة ولقد بعد الظاهري ابعادا وأجزم ما ببطلانه حيث لم يشترط تقدم الغسل على قائمة صلوة الجمعة حتى لو اغتسل قبل الغروب كفى عنده تعلقا باضافة الغسل الى اليوم في بعض الروايات وقد تبين من بعض الاحاديث ان الغسل لازالة الرائح الكريهة ويفهم منه ان المقصود عدم تأذي الحاضرين من ذلك لا يتاتى بعد اقامة الجمعة وكذلك لو قدمه بحيث لا يحصل هذا المقصود ولم يعتد بالمعنى اذا كان معلوما كالنص قطعا او ظنا مقاربا للقطع فاتباعه وتعليق الحكم به اولى من اتباع مجرد اللفظ انتهى وهل يختص هذا الغسل بمن يحضر الصلوة قال الحافظ واستدل من مفهوم الحديث على ان الغسل لا يشرع لمن لم يحضر الجمعة وقد تقدم التصريح بمقتضاه في آخر رواية عثمان بن واقد عن نافع وهذا هو الاصح عند الشافعية وبه قال الجمهور خلافا لاكثر الحنفية انتهى وقال الزبيدي هو اصح الوجهين عند الشافعية وهو مذهب مالك واحمد وحكى عن الاكثرين والوجه الثاني للشافعية انه يستحب لكل احد حضر الجمعة ام لا كما يعتد به قال ابو حنيفة ومحمد وحكى النووي في الروضة وجها انه انما يستحب لمن تجب عليه الجمعة وان لم يحضر بالعذر ومذهب اهل الظاهر وجوب الاغتسال ذلك اليوم على كل مكلف مطلقا لانهم يرونه لليوم قال ابن حزم وهو لازم للحائض والنفساء كما يزومه لغيرهما قال العراقي وقد ابعد في ذلك جدا انتهى وقال الشيخ في الاوجز الظاهر انه مختلف عندهم لان من جعل الغسل لشرافة اليوم لا يجعله مخصوصا بمن يحضر الجمعة لان الشرافة لا تختص بمن يحضر الجمعة ومن جعله لصلوة الجمعة يخصه بمن يحضر قال الشعراني ومن ذلك تخصيص الائمة الاربعة مطلوبية الغسل بمن يحضر الجمعة مع قول ابي ثور انه مستحب لكل احد حضر الجمعة او لم يحضر انتهى وبوب البخاري هل على من لم يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وذكر فيه الروايات المختلفة بعضها يدل على عموم الغسل لكل مسلم وبعضها يخصه بمن يحضر الجمعة وذكر في السعاية بعد بيان الخلاف في انه لليوم او للصلوة وثمرة هذا الاختلاف تظهر في مسائل منها ما في العناية وغيره ان من لا تجب عليه الجمعة كالمرأة والعبد والمسافر ليس لهم الغسل على قول الحسن لابي يوسف انتهى قال الشيخ والاوجه عندي ان هناك عدة اغتسالات كما سياتي مفصلا والجمعة تتضمن اغتسالين الغسل لليوم وهذا لا يختص بمن يحضر الجمعة والغسل للصلوة وهذا مخصوص بمن يحضرها والاول مندوب والثاني سنة مؤكدة حتى قيل واجب قال في الموضع الموعود وبايخطر في البال بملاحظة الروايات واقوال الائمة وكلام الفقهاء ان هناك عدة اغتسالات مندوب اليها النبي صلى الله عليه وسلم في روايات كثيرة بعضها آكد من بعض ويستقل كل واحد منها بسببه وثبت في الاصول ان المطلق في الاسباب عند الحنفية لا يحمل على المقيد فالاوجه عندي بعد التمحص ان كل نوع من هذه الاغتسالات مستقل بسببه لكن ينوب بعضها عن بعض فالاول الغسل في كل اسبوع ندب اليه النبي صلى الله عليه وسلم في عدة روايات منها حديث ابي هريرة عند الشيخين وغيرهما مرفوعا حق الله على كل مسلم ان يغتسل في كل سبعة ايام وذا البزار وغيره وذلك يوم الجمعة وهو تفسير على الظاهر من بعض الرواة وفي الباب عن جابر وغيره كما سياتي عند المصنف فامثال هذه الروايات من قبيل النظافة المطلقة ولا تختص بيوم

حدثنا محمد بن حمید قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر قال ثنا المفضل بن فضالة عن عیاش بن عباس عن بکیر بن عبد الله بن الاشج عن نافع مولی عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن حفصة زوج النبی صلی الله علیه وسلم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال علی کل محتلم الرواح الی الجمعة وعلی من راح الی المسجد الغسل

دون یوم نعم لو اغتسل فی یوم الجمعة حصلت له الفضیلتان معا فهذا الغسل یعم کل مسلم من الرجال والنساء حضر الجمعة ام لا فیکون هذا من قبیل قوله صلی الله علیه وسلم فی سفرانکم قادمون علی اخوانکم فاصلحوا رحالکم واصلحوا لباسکم حتی تکونوا شامة فی الناس فان الله تعالی لا یحب الفحش ولا التفحش الحدیث ومن قبیل قدفه صلی الله علیه وسلم بردة سوداء لما وجد فیها ریح الصوف اخرجها ابو داؤد وامثال هذا کثیر ندب فیها النبی صلی الله علیه وسلم الی انواع انظافات فهذا الغسل من قبیل تلک الامور لا یختص بیوم الجمعة ولا اصلوتها یعم کل الناس ولم یتعرض الفقهاء لهذا الغسل اصالة لکنهم صرحوا فی غسل الجمعة ان من اغتسل یوم الخمیس او لیلة الجمعة یکفی لحصول المقصود فهذا هو ذاک الغسل والمقصود هو النظافة وازالة الرائحة الکریهة وقد ذکر الطحطاوی عن الزاهدی یستحب ان یقلم اظفاره ویقص شاربه ویحلق عانته وینظف بدنه فی کل اسبوع مرة ویوم الجمعة افضل ثم فی خمسة عشر یوما والزائد علی الاربعین آثم اه فهذا عین ما قلته اولا وفی الدر المختار ویستحب حلق عانته وتنظیف بدنه بالاغتسال فی کل اسبوع مرة لا افضل یوم الجمعة اه والغسل الثانی هو غسل یوم الجمعة فانه مندوب برأسه لیوم لا للصلوة فمن اغتسل بعد الجمعة یحصل له فضل غسل الیوم وان لم یحصل له فضل غسل الصلوة وهو ثابت بالروایات التی ذکر فیها غسل یوم الجمعة منها حدیث ابی قتادة مرفوعا من اغتسل یوم الجمعة کان فی طهارة الی الجمعة الاخری رواه ابن خزیمة وغیره ومنها قوله علیه الصلوة والسلام غسل یوم الجمعة واجب علی کل محتلم کما سیاتی عند المصنف وغیر ذلک من الروایات الکثیرة الصریحة فی الغسل لیوم الجمعة ویؤیده ما فی الدر والغرر ان غسل العید سنة لیوم لا یوم سرور والسرور فیه عام فیندب فیه التنظیف لکل قادر علیه صلی او لم یصل اه فهذه العلة تؤید ان یوم الجمعة ایضا غسلا اذ هو یوم سرور وعید یعم من صلی او لم یصل ونظیره غسل عرفة ولیلة القدر وعند الوقوف بمزدلفة وعند دخول مکة ومنی والمدینة فان هذه الاغتسالات کلها ندب لشرف الاماکن والاوقات فیعد ان لا یندب لیوم الجمعة علی ما فیه من الفضائل الکثیرة والثالث هو الغسل المعروف عند الشارح الثابت بالروایات المختلف فیما بین الائمة بالوجوب والندب هو الغسل لصلوة الجمعة یختص بمن حضر ومن لم یحضر فلیس علیه هذا الغسل کما هو مصرح فی الروایات فعلی هذا من شرط تقدم الغسل علی الصلوة او اتصاله به اراد غسل الصلوة ومن اکتفی بمطلق الغسل اراد به غسل الیوم ولا یذهب علیک ان من اغتسل یوم الجمعة متصلا للصلوة یحصل له الاغتسالات الثلثة ولنظیره ما صرحوا ان یکفی غسل واحد لعید وجمعة اجتمعا جنابة وتحیة مسجد تؤدی بصلوة الفرض لنظائر کثیرة بسطها المشائخ فی توضیح قوله صلی الله علیه وسلم انما الاعمال بالنیات فانهم قالوا ان الداخل فی المسجد لو نوی کونه وفد الله وانتظار الصلوة وکف الاعضاء عن المحارم والاعتکاف وذکر الله وغیر ذلک یحصل له اجور ذلک فکذلک المغتسل لیوم الجمعة وقت الصلوة یحصل له اجور المغتسلات الثلثة انتهی مختصرا. حدثنا محمد بن حمید قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر قال ثنا المفضل بن فضالة عن عیاش بن عباس القتبانی الحمیری ابو عبد الرحیم ویقال ابو عبد الرحمن المصری من رواة مسلم والاربعة قال ابن معین وابو داؤد ثقة وقال ابو حاتم صالح وقال البزار مشهور وقال النسائی لیس به بأس توفی سنة ثلاث وثلاثین ومائة عن بکیر بن عبد الله بن الاشج عن نافع مولی عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن حفصة زوج النبی صلی الله علیه وسلم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال علی کل محتلم ای بالغ الرواح ای الذهاب الی الجمعة ای یجب الی المسجد هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی الی الجمعة وهکذا عند ابی داؤد والی الجمعة ای لصلوتها الغسل قال ابو داؤد فی الحدیث دلیل علی سقوط الغسل عن النساء لان الفرض تجب علیهن فی الاکثر بالحیض لا بالاحتلام قال الحافظ وتعقب بان الحیض فی حقهن علامة للبلوغ کالاحتلام ولیس الاحتلام مختصا بالرجال انما ذکر فی الخبر لکونه الغالب والا فقد لا یحتلم الانسان اصلا ویبلغ بالانزال او السن وحکمه حکم المحتلم انتهی وفی الحدیث دلیل علی استحباب الغسل لکل بالغ من الرجال والنساء یوم الجمعة قال العراقی فی شرح التقریب وهو المشهور من مذهب اصحابنا قال ولنا وجه ثان انه یستحب لمن تلزمه الجمعة دون النساء والصبیان والعبید والمسافرین ووجه ثالث انه یستحب للذکور خاصة حکاه النووی فی شرح مسلم وروی ابن ابی شیبة عن الشعبی لیس علی النساء غسل یوم الجمعة وبه قال الحکم کما حکاه ابن المنذر وبه قال مالک استحباب الغسل لکل من اراد الاتیان الی الجمعة سواء کانت واجبة علیه ام غیر واجبة کالصبی المیز والمرأة والعبد وغیرهم کذا حکاه ابن المنذر والقاضی عیاض عن مالک کذا فی الزرقانی وقد تقدم الکلام علی ان الغسل للجمعة یختص بمن یحضر ام عام للکل من قبل مفصلا واختلفوا فی معنی الرواح فنقل الخطابی عن ابن المنذر قال کان مالک یقول لا یکون الرواح الا بعد الزوال قال الخطابی حقیقة الرواح بعد الزوال یقال غدا الرجل فی حاجته اذا خرج فیها صدر النهار وراح لها اذا کان فی عجز النهار او فی الشطر الآخر منه انتهی واحتج مالک بهذا علی کراهة التبکیر من اول النهار وجمهور العلماء علی استحبابه للروایات الواردة فی استحباب التبکیر وهی کثیرة اخرجها البخاری وغیره وقد انکر الازهری علی من زعم ان الرواح لا یکون الا بعد الزوال ونقل ان العرب تقول راح فی جمیع الاوقات بمعنی ذهب

نسخة علی صورة ای الذهاب الرواح

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یحیی بن عبد الله ویزید بن موهب عبد الله بن عباد البصری قالوا حدثنا المفضل فذکر مثله باسناده حدثنا علی بن شیبة قال ثنا ابو غسان قال ثنا محمد بن بشر قال ثنا زکریا بن ابی زائدة عن مصعب بن شیبة عن طلق بن حبیب

قال وهی لغة اهل الحجاز ونقل ابو عبید فی الغریبین نحوه قال الحافظ وفیه رد علی الزین بن المنیر حیث علق ان الرواح لا یستعمل فی المضی فی اول النهار بوجه وحیث قال ان استعمال الرواح بمعنی الغدو لم یسمع ولا ثبت ما یدل علیه انتهی قال الزبیدی وقال القاضی عیاض واقوی معتمد مالک فی کراهیة التبکیر الیها عمل اهل المدینة المتصل بترک ذلک وسعیهم الیها قرب صلوتها وهذا نقل معلوم غیر منکر عندهم ولا معمول بغیره وما کان اهل عصر النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم من ترک الافضل الی غیره دیتانون علی العمل بالقلیل الدرجات وذکر ابن عبد البر ایضا ان عمل اهل المدینة یشهد له قال العراقی وما اوردی ابن العمل الذی یشهد له وعمر ینکر علی عثمان التخلف والنبی صلی الله علیه وسلم یندب الی التبکیر فی احادیث کثیرة وقد انکر غیر واحد من الائمة علی مالک فی هذه المسئلة فقال الاثرم قیل لاحمد کان مالک یقول لا ینبغی التهجیر یوم الجمعة فقال هذا خلاف حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال سبحان الله الی ای شئ ذهب فی هذا والنبی صلی الله علیه وسلم یقول کالمهدی جزورا وانکر علی مالک ایضا ابن حبیب من اصحابه انکاره البیعا وقال فی التحریف فی تاویل الحدیث وحال من وجوه انتهی وهذا القدر یکفی لهذا المختصر والبسط فی شرح المؤطا والبخاری وهل یشترط الاتصال بین الغسل والرواح فذهب مالک الی اشتراط الاتصال بین الغسل والوضوء کما ذکر ابن دقیق العید واحتج له بحدیث ابن عمر وغیره اذا جاء احدکم الجمعة فلیغتسل حیث علق الامر بالغسل المجیء الی الجمعة قال الحافظ واستدل به لمالک فی انه یعتبر ان یکون الغسل متصلا بالذهاب وافقه الاوزاعی واللیث انتهی وکذا ذکر ابن حزم عن الاوزاعی قال لا ان الاوزاعی قال ان اغتسل قبل الفجر ونحض الی الجمعة اجزاه قال الزبیدی وذهب الجمهور الی ان ذلک مستحب ولا یشترط اتصاله به حتی او اغتسل بعد الفجر اجزاه ورواه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن مجاهد والحسن البصری والنخعی وعطاء بن ابی رباح وابی جعفر الباقر والحکم والشعبی وحکاه ابن المنذر عن الثوری والشافعی واحمد واسحق وابی ثور وبه قال ابن وهب صاحب مالک وجواب الجمهور ان روایة مسلم تبین تعلیق الغسل علی ارادة اتیان الجمعة ولیس یلزم ان یکون اتیان الجمعة متصلا بارادة ذلک فقد یرید عقیب الفجر اتیانها ویتاخر الاتیان الی بعد الزوال فلا شک ان کل من تجب علیه الجمعة وهو مواظب علی الواجبات اذا خطر له عقب الفجر امر الجمعة اراد اتیانها وان تاخر الاتیان زمنا طویلا وذلک یدل علی انه لیس المدار علی نفس الاتیان بل علی ارادته لیحترز به عمن هو مسافر او معذور لغیر ذلک من الاعذار القاطعة عن الجمعة انتهی قال الحافظ ومقتضی النظر ان یقال اذا عرف الحکمة فی الامر بالغسل یوم الجمعة والتنظیف رعایة الحاضرین من التاذی بالرائحة الکریهة فمن خشی ان یصیبه فی اثناء النهار ما یزیل تنظیفه استحب له ان یؤخر الغسل لوقت ذهابه ولعل هذا هو الذی لحظه مالک فشرط اتصال الذهاب بالغسل لیحصل الامن مما یغایر التنظیف انتهی والحدیث اخرجه ابو داود عن یزید بن خالد الرملی عن المفضل باسناده مثله والنسائی عن محمود بن غیلان عن الولید بن مسلم عن المفضل باسناده مقتصرا علی الجملة الاولی بلفظ رواح الجمعة واجب علی کل محتلم وعزاه الحافظ فی الفتح الی ابن خزیمة وابن حبان ایضا بذکر الجملتین وقال الطبرانی لم یروه عن نافع بزیادة حفصة الا بکیر ولا عنه الا عیاش تفرد به مفضل قلت رواته ثقات فان کان محفوظا فهو حدیث آخر ولا مانع ان یسمعه ابن عمر من النبی صلی الله علیه وسلم ومن غیره من الصحابة فسیاتی من روایة ابن عمر عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم ولا سیما مع اختلاف المتون انتهی حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر ویزید بن موهب الشامی ذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی الکشف وعبد الله بن عباد البصری نزل مصر وحدث عن مفضل بن فضالة ضعیف قال ابن حبان روی عنه ابو الزنباع روح نسخة موضوعة کذا فی المیزان وفی اللسان وتکملة کلام ابن حبان بقلیب لا اخبار وکذا قال الازدی وقال ابن یونس فی الغرباء قدم مصر هو واخوه عبید الله وتوفی بمصر سنة اثنتین وثلاثین ومائتین انتهی قالوا حدثنا المفضل فذکر مثله باسناده والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن روح بن الفرج عن یحیی بن بکیر عن المفضل باسناده عن حفصة مرفوعا الرواح یوم الجمعة واجب علی کل محتلم والغسل کما تقدم له من الجنابة کما فی شرح العینی حدثنا علی بن شیبة قال ثنا ابو غسان مالک بن اسمعیل النهدی قال ثنا محمد بن بشر بن الفرافصة بن المختار الحافظ العبدی ابو عبد الله الکوفی من رواة الستة قال ابن معین والنسائی وابن قانع وابن سعد وعثمان بن ابی شیبة ثقة وزاد ابن سعد کثیر الحدیث وعثمان ثبت اذا حدث من کتابه وقال ابو داود وهو احفظ من کان بالکوفة توفی سنة ثلاث ومائتین قال ثنا زکریا بن ابی زائدة عن مصعب بن شیبة بن جبیر بن شیبة بن عثمان العبدری المکی الحجبی من رواة الستة الا البخاری قال ابن معین والعجلی ثقة وقال احمد روی احادیث منکرة وقال ابو حاتم لا یحتج به ولیس بقوی وقال الدارقطنی لیس بالقوی ولا بالحافظ وقال النسائی منکر الحدیث وقال مرة فی حدیثه شئ وقال ابو داود ضعیف عن طلق بن حبیب العنزی بفتح المهملة والنون البصری من رواة الستة الا البخاری قال ایوب قال لی سعید بن جبیر لا تجالسه قال طاوس کان ممن یخشی الله وقال ابو زرعة کوفی ثقة لکن کان یری الارجاء وقال ابن سعد کان مرجیا ثقة وقال العجلی مکی تابعی ثقة کان من عباد اهل زمانه وقال الازدی کان داعیة الی مذهبه ترکوه وقال مالک بلغنی انه کان من العباد وانه هو وسعید بن جبیر وفراء کانوا منهم

10

10/2

عن عبد الله بن الزبير عن عائشة رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا الغسل يوم الجمعة **حدثنا** فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن سعيد بن ابراهيم عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الانصار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق على كل مسلم ان يغتسل يوم الجمعة وان يتطيب من طيب ان كان عنده **حدثنا** ابن ابي داود قال ثنا مسدد قال ثنا خالد بن عبد الله عن داود بن ابي هند ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال ثنا ابو خالد عن داود عن ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الغسل واجب

سعد بطيب

في نسخة الى وفي نسخة

طلبهم الحجاج وقتلهم وذكره البخاري فيمن مات بين التسعين الى المائة عن عبد الله بن الزبير عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر كذا في نسخة العيني يأمرنا بالغسل يوم الجمعة والحديث عزاه الزيلعي الى ابن خزيمة بلفظ المؤلف اخرجه ابو داود عن عثمان بن ابي شيبة عن محمد بن بشر باسناده بلفظ كان يغتسل من اربع من الجنابة ويوم الجمعة ومن الحجامة ومن غسل الميت واخرجه احمد من طريق ابي عوانة عن عبد الله بن ابي السفر عن مصعب باسناده عن عائشة مرفوعا يغتسل من اربع فذكر نحوه واخرجه البيهقي من طريق ابي نعيم عن زكريا عن مصعب ومن طريق سفيان عن عبد الله بن ابي السفر عن مصعب ثم قال اخرج مسلم في الصحيح حديث مصعب بن شيبة عن طلق بن حبيب عن ابن الزبير عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم عشر من الفطرة وترك هذا الحديث فلم يخرجه ولا اراه تركه الا لطعن بعض الحفاظ فيه وقال في الخلافيات كما في الجوهر النقي في اسناد هذا الحديث كلهم ثقات فان طلقا ومصعبا اخرج لهما مسلم وسائر رواته متفق عليهم وحكى في كتاب المعرفة عن احمد انه ضعف حديث عائشة وقال الاثرم سمعت ابا عبد الله يتكلم في مصعب ويقول احاديثه مناكير وسمعت يتكلم في هذا الحديث بعينه وقد صح عن عائشة انكار الغسل من غسل الميت فكيف تروي عن النبي صلى الله عليه وسلم وتنكره ايضا كانت ترخص في الغسل للجمعة وفي هذا ما يقتضي الامر به وايضا اجمعت الامة على ان الحجامة لا يجب فيها غسل واجاب اصحاب الامام عن هذا بان اجماعهم لا يقتضي تضعيف الخبر لجواز ان يحمل على الاستحباب كذا في الجوهر النقي وصحح الحديث ابن خزيمة كما ذكره الشوكاني واخرجه البزار من وجه آخر عن عائشة بلفظ من اتى الجمعة فليغتسل وفي اسناده عبد الواحد بن ميمون ابو حمزة ضعفه البخاري والدارقطني كما قال الهيثمي. **حدثنا** فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان الثوري عن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري ابو اسحاق او ابو ابراهيم امه ام كلثوم بنت سعد كان قاضي المدينة من رواة الستة قال احمد ثقة وولي قضاء المدينة وكان فاضلا وقيل له ان مالكا لا يحدث عنه فقال من يلتفت الى هذا سعد ثقة رجل صالح وقال ابن معين ثقة وكذا قال العجلي وابو حاتم والنسائي وابن سعد وقال الساجي ثقة اجمع اهل العلم على صدقه والرواية عنه الا مالك وصح باتفاقهم انه حجة ومالك انما ترك الرواية عنه فاما ان يكون تكلم فيه فلا لحفظه وقدره عند الثقات والائمة وكان حيا عفيفا توفي سنة سبع وعشرين ومائة عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان المدني عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الانصار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق على كل مسلم اي جديران يغتسل يوم الجمعة وان يتطيب كذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني بحذف ان من طيب عنده والحديث احتج به الجمهور على عدم وجوب الغسل لان الطيب غير واجب وقد اشترك معه في الحكم كما سياتي والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن عن سفيان باسناده عند المصنف بلفظ حق على كل مسلم يغتسل يوم الجمعة ويتسوك ويمس من طيب ان كان لاهله واخرج ايضا عن محمد بن جعفر عن شعبة عن سعد عن محمد بن عبد الرحمن عن رجل من الانصار عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلث حق على كل مسلم الغسل يوم الجمعة والسواك ويمس من طيب ان وجد واخرج ايضا عن وكيع عن سفيان باسناده المذكور بلفظ حق على كل مسلم الغسل والطيب والسواك يوم الجمعة ويشبه ان يكون الصحيح رواية الثوري لانه احفظ من شعبة وشعبة يخطئ في الاسناد والاشتغاله بحفظ المتون قال الهيثمي بعد ما عزاه الى احمد بلفظ عبد الرحمن عن سفيان رجاله رجال الصحيح وعزاه في كنز العمال الى ابن ابي شيبة بلفظ شعبة عن سعد **حدثنا** ابن ابي داود ابراهيم الاسدي وفي نسخة العيني حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد بن مسرهد البصري قال ثنا خالد بن عبد الله ابن عبد الرحمن بن يزيد الطحان الواسطي عن داود بن ابي هند ابو بكر البصري ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو بكر بن ابي شيبة عبد الله بن محمد الواسطي قالا ثنا ابو خالد الاحمر سليمان بن حيان بتحتانية الكوفي الجعفري نزل فيهم ولد بحر جان من رواة الستة قال ابن معين وابن المديني ثقة وقال ابن معين ايضا والنسائي ليس به بأس وقال ابن معين ايضا صدوق وليس بحجة وقال ابو حاتم صدوق وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال العجلي ثقة ثبت صاحب سنة وقال الخطيب كان سفيان يعيب ابا خالد لخروجه مع ابراهيم واما امر الحديث فلم يكن يطعن عليه فيه وقال ابن عدي يغلط ويخطئ هو في الاصل كما قال ابن معين صدوق وليس بحجة توفي سنة تسع وثمانين ومائة عن داود بن ابي هند عن ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الغسل واجب اي مسنون متاكد قال الخطابي معناه وجوب الاختيار والاستحباب دون وجوب الفرض كما يقول الرجل لصاحبه حقك علي واجب وانا اوجب حقك وليس بمعنى اللزوم الذي لا يسع غيره ويشهد لصحة هذا التاويل حديث عمر انتهى وكذا قال ابن عبد البر ليس المراد انه فرض بل هو مؤول اي واجب في السنة او في المروءة او في

علی کل مسلم فی کل اسبوع یوما وھو یوم الجمعۃ حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن صفوان بن سلیم عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الغسل یوم الجمعۃ واجب علی کل محتلم حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن صفوان فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ھشیم قال اخبرنا یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب

الاخلاق الجمیلۃ کقول العرب وجب قلبک ثم اخرج عن ابن وھب ان مالکا سئل عن غسل یوم الجمعۃ اواجب ھو قال ھو سنۃ ومعروف قیل ان فی الحدیث واجب قال لیس کل ما جاء فی الحدیث یکون کذلک انتھی وذکر الحافظ عن الامام الشافعی انہ قال احتمل قولہ واجب معنیین الظاھر منھما واجب فلا تجزئ الا بالغسل واحتمل انہ وجب فی الاختیار وکرم الاخلاق والنظافۃ ثم رجع الاحتمال الثانی بقصۃ عثمان مع عمر کما سیاتی تقریرہ علی کل مسلم فی کل اسبوع یوما وھو یوم الجمعۃ والحدیث اخرجہ النسائی عن حمید بن مسعدۃ عن بشر عن الوہ وباسنادہ بلفظ علی کل رجل مسلم فی کل سبعۃ ایام غسل یوم وھو یوم الجمعۃ واخرجہ احمد عن بشر بن المفضل باسنادہ بلفظ علی کل مسلم غسل فی سبعۃ ایام کل جمعۃ واخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ابی خالد الی آخرہ نحوہ وغیرہ ان لفظ فیہ فی کل سبع۔ وقد ورد الامر بالغسل فی کل اسبوع بدون ذکر قید الجمعۃ عند الشیخین وغیرھما من حدیث ابی ہریرۃ بلفظ حق علی کل مسلم ان یغتسل فی کل سبعۃ ایام یوما یغسل فیہ رأسہ وجسدہ وعند الطبرانی فی الاوسط عن بریدۃ امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نغتسل فی کل اسبوع مرۃ ما لم یعنی الجمعۃ وفی اسنادہ زکریا بن یحیی قال العقیلی لا یتابع علی حدیثہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الخطیبی قال البیہقی تفرد بہ عن ابن عمر انہ قال انما الغسل علی من تجب علیہ الجمعۃ وقد استحب غیرہ ان یغتسل فی کل اسبوع مرۃ تنظیفا واحتج بما اخبرنا فذکر حدیث ابی ہریرۃ المذکور قال وہذا یشبہ ان یکون ارادہ ایضا غسل یوم الجمعۃ قلت لاحاجۃ الی ما حملہ فان الاطلاق یجری علی اطلاقہ کما ان المقید یجری علی تقییدہ فالغسل فی کل اسبوع مرۃ مندوب برأسہ وکونہ یوم الجمعۃ افضل لحصول الفضیلتین معا کما تقدم مفصلا حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا سفیان ابن عیینۃ عن صفوان بن سلیم عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہذا فی حکم المرفوع قال ابن الصلاح من قبیل المرفوع الاحادیث التی قیل فی اسانیدھا عند ذکر الصحابی یرفع الحدیث او یبلغ بہ او ینمیہ فکل ذلک امثالہ کنایۃ عن رفع الصحابی الحدیث الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحکم ذلک عند اھل العلم حکم المرفوع صریحا انتھی۔ وعند البخاری وغیرہ بہذا الاسناد عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الغسل یوم الجمعۃ کہذا عند البخاری بہذا الاسناد وظاہرہ ان الغسل حینئذ وجد فیہ کفی لکون الیوم جعل ظرفا للغسل وعند مالک وغیرہ فی ہذا الحدیث غسل یوم الجمعۃ واستدل بہ من قال الغسل للیوم للاضافۃ ویستنبط منہ ایضا ان یوم الجمعۃ غسلا مخصوصا حتی لو وجدت صورۃ الغسل فیہ لم یجز عن غسل الجمعۃ الا بالنیۃ وقد اخذ بذلک ابو قتادۃ ویحتمل ان یکون اللام فی حدیث الباب للعہد فتتفق الروایتان انتھی من الفتح مختصرا۔ واجب علی کل محتلم کذا فی نسخۃ الحادی مسلم ای بالغ وانما ذکر الاحتلام لکونہ الغالب فیدخل النساء فی ذلک وتفسیرہ بالبالغ مجاز لان الاحتلام لیس بلازم البلوغ والقرینۃ المانعۃ عن الحمل علی الحقیقۃ ان الاحتلام اذا کان معہ الانزال وجب الغسل سواء کان یوم جمعۃ ام لا کذا فی الزرقانی والحدیث اخرجہ البخاری عن علی بن عبد اللہ المدینی عن سفیان باسنادہ بلفظ المؤلف واخرجہ ابن ماجۃ عن ہبل بن ابی مہبل عن سفیان نحوہ۔ حدثنا یونس قال انا ابن وہب ان مالکا حدثہ عن صفوان فذکر صفوان باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی عنہ سفیان والحدیث اخرجہ مالک فی موطاہ بلفظ غسل یوم الجمعۃ واجب علی کل محتلم واخرجہ البخاری عن عبد اللہ بن یوسف ومسلم عن یحیی بن یحیی وابو داود عن القعنبی والنسائی عن قتیبۃ والامام احمد عن عبد الرحمن والدارمی عن خالد بن مخلد والبیہقی من طریق بحر بن نصر عن ابن وہب سبعتہم عن مالک قال البیہقی وفی حدیث ابن وہب الغسل یوم الجمعۃ قلت وکذلک فی حدیث یحیی بن یحیی وفی حدیث عبد الرحمن غسل الجمعۃ قال الحافظ لم تختلف رواۃ الموطا علی مالک فی اسنادہ ورجالہ مدنیون وفیہ روایۃ تابعی عن تابعی صفوان عن عطاء وقد تابع مالکا علی روایتہ الدراوردی عن صفوان عند ابن حبان وخالفہما عبد الرحمن بن اسحق فرواہ عن صفوان بن سلیم عن عطاء بن یسار عن ابی ہریرۃ اخرجہ ابو بکر المروزی فی کتاب الجمعۃ لہ انتھی وقال الدارقطنی فی العلل کما فی الزرقانی وغیرہ رواہ عبد الرحمن عن صفوان عن عطاء عن ابی ہریرۃ وابی سعید معا وہم من قال عنہ بالشک ورواہ نافع القاری عن صفوان عن عطاء عن ابی ہریرۃ وہم فیہ الصحیح عن صفوان عن ابن یسار عن ابی سعید انتھی حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ھشیم قال اخبرنا یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء بتخفیف الراء وبالمد علی الصحیح المشہور وحکی فیہ التقصیر کما فی تہذیب النووی۔ بن عازب بن الحارث الانصاری الاوسی یکنی ابا عمارۃ ویقال ابو عمرو وقیل ابو الطفیل لہ ولابیہ صحبۃ استصغرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم بدر فلم یشہدھا واول مشاہدہ احد غزا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خمس عشرۃ غزوۃ وسافر معہ ثمانیۃ عشر سفرا ثم شہد مع علی الجمل وصفین

قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان من الحق علی کل مسلم ان یغتسل یوم الجمعة وان یمس من طیب ان کان عنده اهله فان لم یکن عندهم طیب فان الماء طیب **قال** ابو جعفر فذهب قوم الی ایجاب الغسل یوم الجمعة واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار **وخالفهم** فی ذلک آخرون فقالوا لیس الغسل یوم الجمعة بواجب ولکنه مما ندب به رسول الله صلی الله علیه وسلم لمعان قد کانت **فمنها** ما روی عن ابن عباس رض فی ذلک **حدثنا** فهد قال ثنا ابن ابی مریم قال انا الدراوردی ح وحدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا القعنبی قال ثنا الدراوردی قال حدثنی عمرو بن ابی عمرو عن عکرمة قال سئل ابن عباس عن الغسل یوم الجمعة اواجب هو

وقال الخوارج ونزل الکوفة وتوفی بها زمن مصعب بن الزبیر وارخه ابن حبان سنة اثنتین وسبعین قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان من الحق علی کل مسلم وفی نسخة العینی والحاوی علی المسلم وعند الترمذی واحمد علی المسلمین ان یغتسل یوم الجمعة وان یمس بفتح المیم علی الافصح وجاء بضمها قاله العینی من طیب ان کان عنده اهله وعند مسلم ویمس من الطیب ما یقدر علیه وفی روایة ولو من طیب المرأة قال القاضی عیاض یحتمل ارادة التاکید لیفعل ما امکنه ویحتمل ارادة الکثرة والاول اظهر ویؤیده قوله ولو من طیب المرأة لانه یکره استعماله للرجل وهو ما ظهر لونه وخفی ریحه فاباحته للرجل لاجل عدم غیره یدل علی تاکد الامر فی ذلک یوخذ من اقتصاره علی المس الاخذ بالتخفیف فی ذلک قال الزین بن المنیر فیه تنبیه علی الرفق وعلی تیسیر الامر فی التطیب بان یکون باقل ما یمکن حتی انه یجزئ مسه من غیر تناول قدر منقسه تحریضا علی امتثال الامر فیه کذا فی الفتح وقال الکرمانی قید بطیب بیته لیؤذن بان السنة ان یتخذ الطیب لنفسه ویجعل استعماله عادة له فیه خرق فی البیت انتهی وفی الکوکب الدری ویمکن ان یکون اشارة الی انه لیس علیه التکلف فی تحصیل الطیب بمسئلة عن حداد وبشراء ونحوه وانما ذلک ان کان الطیب عنده اهله فان لم یکن عندهم طیب فان الماء طیب زاد فی نسخة الحاوی له ای علیه ان یجمع بین فان تعذر الطیب فالماء کاف لان القصد دفع الرائحة الکریهة من صاحبه قاله الطیبی والحدیث اخرجه احمد عن هشیم والترمذی عن احمد بن منیع عن هشیم وعن علی بن الحسن عن اسمعیل بن ابراهیم کلاهما عن یزید باسناده نحوه قال الترمذی حدیث البراء حسن ورواه هشیم حسن من روایة اسمعیل واسمعیل بن علیة ورواه ابن ابی شیبة عن هشیم نحوه کما فی الحاوی وعزاه المناوی الی ابی یعلی والدیلمی ایضا. **قال** ابو جعفر الطحاوی رحمه الله تعالی فذهب قوم الی ایجاب الغسل یوم الجمعة حکاه ابن المنذر عن ابی هریرة وعمار بن یاسر وحکاه الخطابی عن الحسن البصری وحکاه ابن حزم عن عمر وابن عباس وابی سعید الخدری وسعد بن ابی وقاص وابن مسعود وعمرو بن سلیم وعطاء وکعب والمسیب بن رافع وسفیان الثوری ثم ساق الروایة عنهم قال الحافظ لکن لیس فیها عن احد منهم التصریح بذلک انما ذاک اعتماد فی ذلک علی اشیاء محتملة انتهی کما ستاتی عند المصنف قال الحافظ وهو قول اهل الظاهر وواحدی الروایتین عن احمد وحکاه ابن المنذر والخطابی عن مالک قال القاضی عیاض وغیره لیس ذلک بمعروف فی مذهبه قال ابن دقیق العید قد نص مالک علی وجوبه فحمله من لم یمارس مذهبه علی ظاهره وابی ذلک اصحابه اهـ والروایة بذلک عن مالک فی التمهید وفیه ایضا من طریق اشهب عن مالک انه سئل عنه فقال حسن ولیس بواجب انتهی قال الزبیدی وحکی ایجابه ایضا عن الشافعی واحمد اما الشافعی فنص علیه فی القدیم کما هو محکی فی شرح العتبیة لابن سریج وفی الجدید ایضا فانه نص علیه فی الرسالة وهی من کتبه الجدیدة من روایة الربیع عنه ولذا قال الاوزاعی وحینئذ تصیر المسئلة علی قولین فی الجدید اهـ ولکن المشهور عنه الاستحباب وهو المجزوم به فی تصانیف اصحابه اما احمد فحکی عنه ابن قدامة الوجوب فی روایة عنه قال والمشهور منه الاستحباب انتهی قال الحافظ وحکاه بعض المتاخرین عن ابن خزیمة من اصحابنا وهو غلط علیه فقد صرح فی صحیحه بانه علی الاختیار واحتج لکونه مندوبا بعدة احادیث فی عدة تراجم انتهی. واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار المرویة عن عمر وابنه وابن عباس وجابر وابی سعید ورجل من الصحابة والبراء وحفصة وعائشة وفی الباب عن ابن الزبیر وابی ایوب وسهل بن حنیف عند الطبرانی وثوبان وبریدة عند البزار وانس عند ابن عدی وابی هریرة عند الدیلمی باسانید ضعیفة کما بسطها العلامة الهیثمی وابی الدرداء عند احمد والطبرانی فی الکبیر وابن مسعود عند البزار وابی امامة عند الطبرانی فی الاوسط کما فی شرح العینی **وخالفهم** فی ذلک آخرون فقالوا لیس الغسل یوم الجمعة بواجب ومن ذهب الی ذلک ائمتنا الاحناف وهو الصحیح المشهور من مذهب مالک والشافعی واحمد وحکاه الخطابی عن عامة الفقهاء وحکاه عیاض عن عامة الفقهاء وائمة الامصار ونقل ابن عبد البر فیه الاجماع کما قال الزبیدی ولکنه ما قد امر به رسول الله صلی الله علیه وسلم لمعان قد کانت وبارتفاع هذه المعانی ارتفع الوجوب **فمنها** ما روی عن ابن عباس فی ذلک ای فی سبب امره صلی الله علیه وسلم بالغسل یوم الجمعة **حدثنا** فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابن ابی مریم سعید المصری قال انا الدراوردی عبد العزیز بن محمد الوحمد المدنی ح وحدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا القعنبی عبد الله بن مسلمة ابو عبد الرحمن المدنی قال ثنا الدراوردی قال حدثنی عمرو بن ابی عمرو ابو عثمان المدنی عن عکرمة مولی ابن عباس قال سئل ابن عباس عن الغسل یوم الجمعة اواجب هو بکذا عند احمد وعند الحاکم ان رجلین من اهل العراق اتیاه فسالا عن الغسل یوم الجمعة اواجب هو وعند ابی داود ان ناسا

قال لا ولکنه طهور وخیر فمن اغتسل فحسن ومن لم یغتسل فلیس علیه بواجب وساخبرکم کیف بدأ کان الناس مجهودین یلبسون الصوف ویعملون علی ظهورهم وکان المسجد ضیقا مقاربا لسقف انما هو عریش فخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم فی یوم حار وقد عرق الناس فی ذلک الصوف حتی ثارت ریاح حتی اذی بعضهم بعضا فوجد النبی صلی الله علیه وسلم تلک الریاح فقال ایها الناس اذا کان هذا الیوم فاغتسلوا ولیمس احدکم اماثل ما یجد من دهنه وطیبه قال ابن عباس ثم جاء الله بالخیر ولبسوا غیر الصوف وکفوا العمل ووسع مسجدهم فهذا ابن عباس یخبر ان ذلک الامر الذی کان من رسول الله صلی الله علیه وسلم بالغسل لم یکن للوجوب علیهم وانما کان لعلة ثم ذهبت تلک العلة فذهب الغسل وهو احد من روی عنه عن

من اهل العراق جاؤا فقالوا یا ابن عباس اتری الغسل یوم الجمعة واجبا. قال لا ای لا یجب لکنه ای الغسل طهور وخیر فمن اغتسل فحسن وعند الحاکم من اغتسل فهو احسن واطهر ومن لم یغتسل فلیس علیه بواجب وساخبرکم کیف بدأ الغسل بدأ کان الناس زاد الحاکم فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم مجهودین هکذا عند ابی داؤد وای واقعین فی الجهد والمشقة قال فی النهایة جهد الرجل فهو مجهود اذا وجد مشقة وجهد الناس فهم مجهودون اذا اجدبوا انتهی وعند احمد والحاکم کان الناس ممتاجین یلبسون الصوف العصوف للضأن کالشعر للمعز والوبر للابل والجمع اصواف کذا فی البذل. ویعملون علی ظهورهم ای لعدم وجود الخدم ولقلة ذات یدهم وعند احمد وکانوا یسقون النخل علی ظهورهم وکان المسجد ای مسجد النبی صلی الله علیه وسلم کما عند احمد وفی نسخة العینی وکان مسجدهم ضیقا ای غیر واسع مقارب السقف ای قریب السقف من الارض انما هو عریش ای لم یکن سقف المسجد کسائر السقوف المرتفعة بل کان شیئا یستظل به عن الشمس کعرش الکرم قال الطیبی وقال فی مجمع البحار والعریش السقف من البستان بالاغصان واکثر ما یکون فی الکروم وهی خشبات تجعل تحت اغصانه لیرتفع علیها انتهی فخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم زاد الحاکم یوم الجمعة فی یوم حار وعند الحاکم فی یوم صائف شدید الحر ومنبره قصیر انما هو ثلاث درجات فخطب الناس وقد عرق الناس فی ذلک الصوف حتی ثارت ای انتشرت وظهرت من اجسادهم ریاح کریهة حتی آذی بعضهم بعضا ای من الریاح الکریهة التی تنتشر منهم فوجد النبی صلی الله علیه وسلم تلک الریاح الکریهة المنتنة وعند الحاکم فثارت ابدانهم ریح العرق والصوف حتی کاد یؤذی بعضهم بعضا حتی بلغت اذواحهم رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو علی المنبر فقال ایها الناس اذا کان هذا الیوم هکذا عند ابی داؤد وغیره وعند احمد اذا جئتم الجمعة. فاغتسلوا ولیمس احدکم اماثل ای افضل کما عند ابی داؤد وعند الحاکم اطیب. ما یجد من دهنه وطیبه قال ابن عباس ثم جاء الله عطف علی قوله بدأ الغسل وفی ثم معنی التراخی فی الزمان والمرتبة قاله الطیبی بالخیر ای الاموال والثیاب والعبید والخدم ولبسوا غیر الصوف من القطن والکتان وکفوا بالتخفیف من قولهم کفاه مؤنته قاله الطیبی العمل ای کفاهم خدمهم اعمالهم کذا فی البذل ووسع مسجدهم وزاد ابو داؤد وذهب بعض الذی کان یؤذی بعضهم بعضا من العرق والحدیث اخرجه ابو داؤد وعن القعنبی عن الدراوردی والامام احمد عن ابی سعید والحاکم من طریق ابن وهب کلاهما عن سلیمان بن بلال کلاهما عن عمرو بن ابی عمرو عن عکرمة مثله قال الحاکم هذا حدیث صحیح علی شرط البخاری ووافقه الذهبی علی ذلک قال الهیثمی بعد ما عزاه الی احمد رجاله رجال الصحیح وضعف ابن حزم هذا الحدیث وتعلق بعمرو بن ابی عمرو وقال هو ضعیف لا تحج به قال العبد الضعیف عمرو بن ابی عمرو من رواة الستة وثقه العجلی وابو زرعة وقال احمد وابو حاتم وابن عدی لا باس به وزاد ابن عدی ان مالکا یروی عنه ولا یروی مالک الا عن صدوق ثقة وقال ابن حبان یعتبر حدیثه من روایة الثقات عنه والراوی عنه فی حدیث الباب الدراوردی وهو من الثقات وثقه مالک وابن معین وابن سعد والعجلی وغیرهم وقد تابع الدراوردی سلیمان بن بلال عند احمد وغیره فهذا ابن عباس یخبر ان ذلک الامر الذی کان من رسول الله صلی الله علیه وسلم بالغسل یوم الجمعة لم یکن للوجوب علیهم وانما کان لعلة ای لعلة لبس الصوف وعرق الناس فی ذلک انتشار الریاح الکریهة حتی یؤذی بعضهم ایضا لذلک ثم ذهبت تلک العلة فذهب الغسل ای وجوبه قال الزین بن المنیر وهذا من الطحاوی یقتضی سقوط الغسل اصلا فلا یعد فرضا ولا مندوبا بالقوله زالت العلة الی آخره فیکون مذهبا ثالثا فی المسئلة انتهی ورده الحافظ بانه لا یلزم من زوال العلة سقوط الندب تعبدا ولا سیما مع احتمال وجود العلة المذکورة انتهی قال العبد الضعیف لعل ابن المنیر لم یمعن النظر فی کلام الطحاوی فی هذا الباب فانه مصرح بانه اراد بقوله ذهب الغسل ای وجوبه لا ندبه فقد قال بعد حدیث عائشة فهذه عائشة تخبر بان رسول الله صلی الله علیه وسلم انما کان ندبهم الی الغسل للعلة التی اخبر بها ابن عباس وانه لم یجعل ذلک علیهم حتما فظهر بهذا انه اراد دفع الوجوب لا غیر وقال فی بیان مستدل الجمهور وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما یدل علی ان ذلک کان من طریق الاختیار واصابة الفضل فهذا صریح فی انه لم یرد سقوط الغسل للندب اصلا والله ما هم الرشد والصواب وهو ای ابن عباس احد من روی عنه عن

رسول الله صلی الله علیه وسلم انه کان یأمر بالغسل وقد روی عن عائشة فی ذلک شئ حدثنا یونس قال ثنا انس بن عیاض عن یحیی بن سعید ح وحدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید الله عن یحیی قال سألت عمرة عن غسل یوم الجمعة فذکرت انها سمعت عائشة تقول کان الناس عمال انفسهم فیروحون بهیأتهم فقال لو اغتسلتم فهذه عائشة تخبر بان رسول الله صلی الله علیه وسلم انما کان ندبهم الی الغسل للعلة التی اخبر بها ابن عباس وانه لم یجعل ذلک علیهم حتما وهی احد من روینا عنها فی الفصل الاول ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یأمر بالغسل فی ذلک الیوم وقد روی عن عمر بن الخطاب ما یدل علی ان ذلک لم یقع عنده موقع الفرض حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا هشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن ابن عباس ان عمر بینما

رسول الله صلی الله علیه وسلم انه کان یأمر بالغسل وقد روی عن عائشة فی ذلک ای فی علة الامر بالغسل شئ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا انس بن عیاض اللیثی المدنی عن یحیی بن سعید الانصاری المدنی ح وحدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی قال ثنا علی بن معبد بن شداد الرقی قال ثنا عبید الله بن عمرو ابو وهب الرقی عن یحیی بن سعید قال سألت عمرة بنت عبد الرحمن الانصاریة المدنیة عن غسل یوم الجمعة فذکرت عمرة انها سمعت عائشة تقول وزاد البیهقی فقالت سألت عائشة عن الغسل یوم الجمعة فقالت کان الناس ای الصحابة الکرام فی ابتداء الاسلام عمال انفسهم هکذا عند احمد وغیره وعند ابی داود مهان انفسهم بضم المیم وتشدید الهاء جمع الماهن وعند البخاری مهنة انفسهم بفتح المیم والهاء والنون جمع ماهن ککتبة جمع کاتب والماهن الخادم والمعنی انهم کانوا اصحاب خدمة انفسهم وعند مسلم کان الناس اهل عمل ولم یکن لهم کفاة ای لم یکن لهم من یکفیهم العمل من العبید والخدم فیخدمون انفسهم - فیروحون ای یذهبون الی الجمعة بهیئتهم ای بحالتهم التی کانوا علیها من العرق المتغیر الحاصل بسبب جهد انفسهم فی الخدمة وعند البخاری وکانوا اذا راحوا الی الجمعة راحوا فی هیئاتهم فقال لهم رسول الله صلی الله علیه وسلم لو اغتسلتم لو للتمنی فلا تحتاج الی جواب او للشرط والجواب محذوف تقدیره لکان حسنا وقد وقع فی حدیث ابن عباس ان هذا کان مبدأ الامر بالغسل للجمعة ولابی عوانة من حدیث ابن عمر نحوه وصرح فی آخره بانه صلی الله علیه وسلم قال حینئذ من جاء منکم الجمعة فلیغتسل وقد استدلت بهذه علی ان غسل الجمعة شرع للتنظیف لاجل الصلوة قاله الحافظ والحدیث اخرجه البخاری عن عبدان عن ابن المبارک ومسلم عن محمد بن رمح عن اللیث وابو داود عن مسدد عن حماد بن زید واحمد عن وکیع عن سفیان والبیهقی من طریق محمد بن عیسی عن یزید بن هرون ومن طریق محمد بن عبد الوهاب عن جعفر بن عون ستتهم عن یحیی باسناده مثله واخرج الشیخان وغیرهما ایضا من طریق عروة عن عائشة انها قالت کانوا ینتابون الجمعة من منازلهم ومن العوالی فیاتون فی العباء ویصیبهم الغبار فتخرج منهم الریح فاتی رسول الله صلی الله علیه وسلم انسان منهم وهو عندی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لو انکم تطهرتم لیومکم هذا - اللفظ لمسلم - فهذه عائشة تخبر بان رسول الله صلی الله علیه وسلم انما کان ندبهم الی الغسل للعلة التی اخبر بها ابن عباس وانه صلی الله علیه وسلم لم یجعل ذلک ای غسل الجمعة علیهم ای علی الصحابة حتما ای واجبا وهی ای عائشة احد من روینا عنها فی الفصل الاول ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یأمر بالغسل فی ذلک الیوم والحاصل ان ابن عباس وعائشة لم ینکرا ورود الامر بالاغتسال بل رویاه کما روی غیرهما واخبرا مع روایتهما لذلک ان هذا الامر لم یکن للوجوب وانما کان لعلة وهی انهم کانوا یتولون الخدمة لانفسهم فی الزمان الاول حین لم یکن لهم خدم فیباشرون الاعمال الشاقة وغالب لباسهم الصوف وبلادهم حارة فکانوا یعرقون وتنتشر منهم الریاح المکروهة عند الاجتماع لصلوة الجمعة فامروا بالغسل تنظیفا للبدن قطعا للرائحة لئلا یتاذی بعضهم ببعض ثم ذهبت تلک العلة لکن لم تذهب ندبیته لانه لا یلزم من زوال السبب زوال المسبب کما فی الرمل والهرولة وبهذا ابن عباس وعائشة قد حضرا وقت الامر وعایناه ثم لم یحملاه الا علی الندب فهذا دلیل قوی علی عدم الوجوب فان راوی الحدیث اعرف بمراده من غیره قال ابن العربی بینت عائشة العلة الموجبة للامر بالغسل وانه لازالة التفث کالغسل المشروع لازالة النجس فاذا لم یکن تفث فلا غسل یجب کما لا یجب ازالة نجس لیس فی المحل اما ان الاستحباب لما فیه من معنی النظافة ولانه یوم عید فیشرع له التنظف والتطیب انتهی قال العبد الضعیف وحاصل کلام المصنف فی هذا الباب یرجع الی حمل احادیث الامر علی الاستحباب کما دل علی ذلک حدیث عائشة وغیره ویعضده حدیث عمر مع عثمان کما سیاتی وهذا احد الاجوبة عن الجمهور والثانی انه من قبیل انتهاء الحکم بانتهاء علته کما یفیده ما تقدم عن ابن عباس ذکره ابن حجر وغیره والثالث انه کان للوجوب ولا ثم نسخ باحادیث الرخصة کما سیاتی الکلام علی ذلک قال العینی اذا حملنا الامر فیه علی الاستحباب توفیقا بین الحدیثین لا یحتاج حینئذ الی شئ آخر انتهی وقد روی عن عمر بن الخطاب ما یدل علی ان ذلک ای الامر بالغسل لم یقع عنده ای عند عمر وعند عثمان ایضا وجمع من الصحابة موقع الفرض بل وقع موقع الندب کما قالت عائشة وابن عباس حدثنا علی ابن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا هشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن ابن عباس ان عمر بینما اصله بین واسمعت

هو یخطب یوم الجمعة اذا اقبل رجل فدخل المسجد فقال له عمر الآن حین توضأت فقال ما زدت حین سمعت الاذان علی ان توضأت ثم جئت فلما دخل امیر المؤمنین ذکرته فقلت یا امیر المؤمنین انا سمعت ما قال قال وما قال قلت قال ما زدت علی ان توضأت حین سمعت النداء ثم اقبلت فقال اما انه قد علم انا امرنا بغیر ذلک قلت وما هو قال الغسل قلت انتم ایها المهاجرون الاولون امر الناس جمیعا قال لا ادری **حدثنا** یونس قال ثنا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله قال

الفتحة وقد تبقی بلا اشباع ویزاد فیها ما فتصیر بینا وهی ظرف زمان فیه معنی المفاجاة قاله الحافظ وفی القاموس بینا وبینما من حروف الابتداء والاصمعی یخفض بعد بینا اذا صلح موضعه وغیره یرفع ما بعدها علی الابتداء والخبر انتهی - هو یخطب علی المنبر یوم الجمعة اذا اقبل رجل ای عثمان بن عفان کما وقع التصریح بذلک فی حدیث ابی هریرة عند المصنف ومسلم وغیرهما وکذا وقع فی روایة ابن وهب عن اسامة بن زید عن نافع عن ابن عمر قال ابن عبد البر لا اعلم خلافا فی ذلک - فدخل المسجد فقال له ای لعثمان عمر الآن حین هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی بحذف حین توضأت بکذا وقع فی هذه الروایة والظاهر انه اختصار من بعض الرواة او تقدیم وتاخیر فقد وقع عند البخاری وغیره من حدیث ابن عمر فناداه عمر اية ساعة هذه قال انی شغلت فلم انقلب الی اهلی حتی سمعت النداء فلم ازد علی ان توضأت فقال والوضوء ایضا وبهذا السیاق اخرجه مالک فی الموطأ من حدیث سالم وسیاتی عند المصنف وکذا اخرجه مسلم وغیره من حدیث ابن عمر وفی حدیث ابی هریرة عند مسلم وغیره فعرض به عمر فقال ما بال رجال یتاخرون بعد النداء فقال عثمان یا امیر المؤمنین ما زدت حین سمعت النداء ان توضأت ثم اقبلت فقال عمر والوضوء ایضا الحدیث فقال عثمان ما زدت حین سمعت الاذان علی ان توضأت ثم جئت فلما دخل امیر المؤمنین عمر منزله بعد الفراغ عن الصلوة ذکرته بالتشدید وفاعله ابن عباس ای ذکرت عمر ما قاله ذلک الرجل وهو عثمان فقلت یا امیر المؤمنین انا وفی نسخة العینی اما وهو الاظهر - سمعت ما قال عثمان حین انکرت علینا تاخیر المجیء الی الجمعة قال ای عمر وما قال عثمان قلت قال ما زدت علی ان توضأت حین سمعت النداء ثم اقبلت فقال عمر اما انه ای عثمان قد علم انا امرنا بغیر ذلک ای بغیر ما فعل عثمان من الاقتصار علی الوضوء قلت وما هو ای الامر الذی امر به رسول الله صلی الله علیه وسلم قال عمر الغسل قلت وهذه مقولة ابن عباس انتم ایها المهاجرون الاولون قیل فی تعریفهم من صلی الی القبلتین وقیل من شهد بدرا وقیل من شهد بیعة الرضوان ولا شک انها مراتب نسبیة والاول اولی فی التعریف لسبقه فمن هاجر بعد تحویل القبلة وقبل وقعة بدر هو آخر بالنسبة الی من هاجر قبل التحویل قاله الحافظ ام الناس جمیعا قال عمر لا ادری ای هذا الحکم خاص بالمهاجرین الاولین ام عام لجمیع المسلمین قال الحافظ لم یذکر الما مور فی جمیع الروایات الا ان فی روایة جویریة عن نافع بلفظ کنا نؤمر وفی حدیث ابن عباس عند الطحاوی فی هذه القصة ان عمر قال له قد علم انا امرنا بالغسل قلت انتم المهاجرون الاولون ام الناس جمیعا قال لا ادری رواته ثقات الا انه معلول وقد وقع فی روایة ابی هریرة فی هذه القصة ان عمر قال الم تسمعوا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا راح احدکم الی الجمعة فلیغتسل کذا هو فی الصحیحین وغیرهما وهو ظاهر فی عدم التخصیص بالمهاجرین الاولین انتهی والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن هشیم عن منصور عن ابن سیرین قال اقبل رجل من المهاجرین یوم الجمعة فقال عمر ما احتبست قال لا قال لقد علمت انا امرنا بغیر ذلک قال الرجل یم امرتم قال بالغسل قال انتم معشر المهاجرین ام الناس قال لا ادری ثم اخرج عن یزید بن هرون عن هشام عن ابن سیرین عن ابن عباس قال بینما عمر بن الخطاب یخطب قال ثم ذکر نحوه - لم یسق لفظه - واخرج ابن منیع عن ابن عباس عن عمر قال امرنا بالغسل یوم الجمعة قلت انتم ایها المهاجرون الاولون ام الناس عامة قال لا ادری قال فی کنز العمال وسنده حسن وقد روی هذا الحدیث مرفوعا ایضا کما اخرج ابن عبد البر من طریق عمر بن الولید عن عکرمة عن ابن عباس قال جاء رجل والنبی صلی الله علیه وسلم یخطب یوم الجمعة فقال له النبی صلی الله علیه وسلم یا احدکم حتی اذا کادت الجمعة تفوته جاء یتخطی رقاب الناس یوذیهم فقال ما فعلت یا رسول الله ولکن کنت راقدا ثم استیقظت وقمت فتوضأت ثم اقبلت فقال صلی الله علیه وسلم اویوم وضوء هذا قال ابن عبد البر کذا روی مرفوعا وهو عندی وهم لا ادری ممن وانما القصة محفوظة لعمر للنبی صلی الله علیه وسلم کذا فی الزرقانی وغیره قال الشیخ فی الاوجز لکنه یخالف قصة عثمان مع عمر، بوجهین الاول انه لم یکن فی قصة التخطی والثانی انه لم یکن عنده النوم وقد ثبت ذکر التخطی فی الروایة المرفوعة عند ابی داود من حدیث عبد الله بن بسر فیحتمل ان یکون حدیث ابن عباس تفصیلا لقصة عبد الله بن بسر فلا یحتاج اذا الی التضعیف انتهی **حدثنا** یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابن شهاب الزهری عن سالم بن عبد الله قال کذا رواه الاکثر عن مالک مرسلا لم یقولوا عن ابیه واخرجه البخاری وغیره من طریق جویریة بن اسماء ومسلم من طریق یونس کلاهما عن الزهری عن سالم عن ابن عمر واخرجه الترمذی من طریق معمر ویونس کلاهما عن الزهری نحوه ثم قال وروی مالک هذا الحدیث عن الزهری عن سالم قال ابو عیسی سالت محمدا عن هذا فقال الصحیح حدیث الزهری

دخل رجل من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم المسجد یوم الجمعة وعمر بن الخطاب یخطب فقال عمر ای ساعة هذه فقال یا امیر المؤمنین انقلبت من السوق فسمعت النداء فما زدت علی ان توضأت فقال عمر الوضوء ایضا وقد علمت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامر بالغسل

عن سالم عن ابن عمر انتهی قال الحافظ لیس فی الحدیث ذکر ابن عمر عند رواة الموطا فحکی الاسمعیلی عن البغوی بعد ان اخرجه من طریق روح بن عبادة عن مالک انه لم یذکر فی هذا الحدیث احد عن مالک عبد الله بن عمر غیر روح بن عبادة وجویریة اه وقد تابعهما ایضا عبد الرحمن بن مهدی عند احمد بذکر ابن عمر وقال الدارقطنی فی الموطا رواه جماعة من اصحاب مالک الثقات عنه خارج الموطا موصولا عنهم فذکر هؤلاء الثلثة ثم قال وابو عاصم النبیل وابراهیم ابن طهمان والولید بن مسلم وعبد الوهاب وذکر جماعة غیرهم فی بعضهم مقال ثم ساق اسانیدهم الیهم بذلک وزاد ابن عبد البر فیمن وصله عن مالک ایضا القعنبی فی روایة اسمعیل القاضی عنه انتهی - دخل رجل ومن ثمة قول النبی صلی الله علیه وسلم ای عثمان بن عفان کما تقدم المسجد یوم الجمعة وعمر بن الخطاب یخطب فقال عمر ایة بتشدید التحتانیة تانیث ای یستفهم بها - ساعة هذه والساعة اسم لجزء من النهار مقدر وتطلق علی الوقت الحاضر وهو المراد ههنا وهذا الاستفهام استفهام توبیخ وانکار وکانه یقول لم تاخرت الی هذه الساعة وقد ورد التصریح بالانکار فی روایة ابی هریرة فقال عمر لم تحتبسون عن الصلوة وفی روایة مسلم فعرض به عمر فقال ما بال رجال یتاخرون بعد النداء قال الحافظ والذی یظهر ان عمر قال ذلک کله فحفظ بعض الرواة ما لم یحفظ الآخر وراد عمر التلمیح الی ساعات التبکیر التی وقع الترغیب فیها وانها اذا انقضت طویت الملائکة الصحف وهذا من احسن التعریضات وارشق الکنایات وفهم عثمان ذلک فبادر الی الاعتذار عن التاخیر - فقال یا امیر المؤمنین فیه دلیل علی ان للامام ان یامر فی خطبته بالمعروف وینهی عن المنکر وایضا ان من خاطب الامام لزمه ان یجاوبه عما سأله عنه ولا یکون فی ذلک لغیا قاله الباجی وکذلک عندنا الاحناف یجوز للامام التکلم فی الخطبة بالامر بالمعروف والنهی عن المنکر قال فی الدر المختار یکره تکلمه فیها الا لامر بمعروف لانه منها اه وقال القاری عندنا کلام الخطیب فی اثناء الخطبة مکروه اذا لم یکن امرا بالمعروف اه وکذلک قال فی البدائع وتبعه صاحب البحر فما ذکره الشعرانی فی میزانه مایوهم الاطلاق الحرمة للخطیب عندنا لیس بصواب فان الاحناف احوال الامر بالمعروف انقلبت ای رجعت من السوق روی الشیخان عن مالک فی العتبیة ان الصحابة کانوا یکرهون ترک العمل یوم الجمعة علی نحو تعظیم الیهود والسبت والنصاری الاحد کذا فی التنویر وقال العینی فیه اباحة الاشتغال والتصرف یوم الجمعة قبل النداء ولو افضی ذلک الی ترک فضیلة البکور الی الجمعة لان عمر لم یامر برفع السوق بعد هذه الواقعة واستدل به مالک علی ان السوق لا یمنع یوم الجمعة قبل النداء لکونها کانت فی زمن عمر ولکون الذاهب الیها مثل عثمان انتهی فسمعت النداء ای الاذان والمراد به الاذان بین یدی الخطیب لان الاذان الاول زاده عثمان فی خلافته ولم یکن اذ ذاک الا هذا الاذان قال العینی ان وجوب السعی وحرمة البیع والاشتغال بالاذان الذی یؤذن بین یدی المنبر لانه هو الاصل وقال الشافعی واحمد اکثر فقهاء الامصار فما زدت علی ان کلمة ان هذه صلة زیدت لتاکید النفی قاله العینی - توضأت ای لم اشتغل بشیء بعد ان سمعت النداء الا بالوضوء وهذا یدل علی انه دخل المسجد فی ابتداء شروع عمر فی الخطبة قاله الحافظ فقال عمر فیه اشعار بانه قبل عذره فی ترک التبکیر لکنه استنبط منه معنی آخر احتج له علیه فیه انکار ثان مضاف الی الاول قاله الحافظ - الوضوء بالنصب ای اتتوضأ الوضوء مقتصرا علیه بالرفع مبتدأ حذف خبره ای تقتصر علیه وخبر مبتدأه محذوف ای کفایتک الوضوء کذا فی الزرقانی وفی روایة البخاری والوضوء بزیادة الواو قال العینی جاءت الروایة فیه بالواو وحذفها وبنصب الوضوء ورفعها اما وجه وجود الواو فهو ان یکون للعطف علی الانکار الاول یعنی الم یکفیک ان اخرت الوقت وفوت فضیلة السبق حتی اتبعته بترک الغسل والقناعة بالوضوء وقال القرطبی الواو عوض من همزة الاستفهام کما قرأ ابن کثیر قال فرعون و انتم به - واما وجه حذف الواو فظاهر لکن یکون لفظ الوضوء بالرفع والنصب الی الرفع فعلی انه مبتدأ خبره محذوف تقدیره الوضوء ایضا یقتصر علیه او خبر محذوف المبتدأ تقدیره کفایتک الوضوء واما النصب فعلی اضمار فعل التقدیر اتتوضأ الوضوء فقط یعنی اقتصرت علی الوضوء وحده انتهی مختصرا - قال الزرقانی قال ابن السید الصواب انه آلوضوء بالمد علی لفظ الاستفهام ایضا مصدر من آض یئیض ای عاد ورجع قال ابن السکیت تقول فعلته ایضا اذا کنت قد فعلته بعد شیء آخر کانک قد رددت بذکره الجمع بین الامرین او الامور قاله العینی وقال الحافظ ای الم یکفک ان فاتک فضل التبکیر الی الجمعة حتی اضفت الیه ترک الغسل المرغب فیه. وقد علمت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامر بالغسل قال الحافظ لم اقف فی شیء من الروایات علی جواب عثمان عن ذلک والظاهر انه سکت عنه اکتفاء بالاعتذار الاول لانه قد اشار الی انه کان ذاهلا عن الوقت وانه بادر عند سماع النداء وانما ترک الغسل لانه تعارض عنده ادراک سماع الخطبة والاشتغال بالغسل وکل منهما مرغب فیه فآثر سماع الخطبة ولعله کان یری فرضیته فلذلک آثره انتهی وقال الباجی کما فی الزرقانی رأی عمر اشتغاله بسماع الخطبة والصلوة اولی من خروجه للغسل ولذا لم یامر

قال مالك والرجل عثمان رض عفان **حدثنا** ابن ابی داؤد قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال ثنا جویریة عن مالك عن الزهری عن سالم عن ابیه مثله غیر انه لم یذکر قول مالك انه عثمان رض **حدثنا** ابو بکرة قال ثنا حسین بن مهدی قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهری عن سالم عن ابن عمر مثله **حدثنا** محمد بن عبد الله بن میمون قال ثنا الولید عن الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة رض ح وحدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا حرب بن شداد قال حدثنی یحیی قال حدثنی ابو سلمة قال حدثنی ابو هریرة رض قال بینما عمر رض یخطب الناس اذ دخل عثمان بن عفان رض فعرض له عمر رض وقال مابال رجال یتاخرون بعد النداء ثم ذکر مثله **وحدثنا** فهد قال ثنا ابو غسان قال ثنا جویریة عن نافع عن ابن عمر رض ان رجلا من المهاجرین الاولین دخل المسجد وعمر رض یخطب فناداه عمر اية ساعة هذه فقال ماکان الا الوضوء ثم الاقبال فقال عمر والوضوء ایضا وقد علمت انا کنا نؤمر بالغسل **قال** ابو جعفر ففی هذه الآثار غیر معنی ینفی وجوب الغسل اما احدهما فان عثمان رض لم یغتسل واکتفی بالوضوء وقد قال له عمر رض قد علمت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامرنا بالغسل والآخر عمر ایضا بالرجوع لامر رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاه بالغسل **ففی** ذلك

دلالة علیه فیعوده ویقتضی ذلك اجماع الصحابة علی ان غسل الجمعة لیس بواجب انتهی. قال مالك والرجل المذکور من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم عثمان عفان والصواب ابن عفان ولم یوجد فی ذلك خلاف کما تقدم والحدیث اخرجه مالك فی الموطا بلفظ المصنف **حدثنا** ابن ابی داؤد قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال ثنا جویریة بن اسماء الضبعی البصری عن مالك عن الزهری عن سالم عن ابیه عبد الله بن عمر مثله ای مثل ماروی ابن وهب عن مالك غیر انه ای جویریة لم یذکر قول مالك انه عثمان ای لم یقع فی روایة جویریة قول مالك فی تفسیر هذا الرجل والحدیث اخرجه البخاری عن عبد الله بن محمد بن اسماء والبیهقی من طریق ابی المثنی العنبری عن عبد الله بن محمد بن اسماء عن جویریة واحمد عن عبد الرحمن بن مهدی کلاهما عن مالك باسناده نحوه وقد تابعهما علی ذکر ابن عمر جماعة خارج الموطا عن مالك کما تقدم **حدثنا** ابو بکرة قال ثنا حسین بن مهدی قال ثنا عبد الرزاق بن همام ابو بکر الصغانی صاحب المصنف عن معمر بن راشد البصری عن الزهری عن سالم عن ابن عمر مثله ای مثل ماروی مالك عن الزهری والحدیث اخرجه الترمذی عن محمد بن ابان عن عبد الرزاق باسناده بمعناه واخرجه مسلم عن حرملة عن ابن وهب عن یونس عن الزهری ومن طریق حرملة اخرجه البیهقی واخرجه الترمذی من طریق عبد الله بن صالح عن اللیث عن یونس. **حدثنا** محمد بن عبد الله بن میمون قال ثنا الولید بن مسلم الدمشقی عن الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة ح و حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود الطیالسی البصری قال ثنا حرب بن شداد قال حدثنی یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابو سلمة قال حدثنی ابو هریرة قال بینما عمر یخطب الناس اذ دخل عثمان بن عفان فعرض له عمر وقال وفی نسخة العینی فعرض به عمر فقال مابال رجال یتاخرون بعد النداء ثم ذکر مثله ای مثل ما تقدم من حدیث ابن عمر والحدیث اخرجه مسلم عن اسحاق بن ابراهیم عن الولید عن الاوزاعی والامام احمد عن عبد الصمد عن حرب بن شداد کلاهما عن یحیی عن ابی سلمة عن ابی هریرة فذکره بعد قوله لبعد النداء فقال عثمان یا امیر المؤمنین ما زدت حین سمعت النداء ان توضأت ثم اقبلت فقال عمر والوضوء ایضا الم تسمعوا رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا جاء احدکم الی الجمعة فلیغتسل لفظ مسلم واخرجه الدارمی عن محمد بن یوسف والبیهقی من طریق الولید بن مزید کلاهما عن الاوزاعی والبخاری عن ابی نعیم عن شیبان وابو داؤد عن الربیع بن نافع عن معاویة والطیالسی عن حرب بن شداد اربعتهم عن یحیی عن ابی سلمة عن ابی هریرة واخرجه الامام احمد فی مسنده عن عبد الصمد عن حرب بن شداد. **وحدثنا** فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو غسان مالك بن اسمعیل النهدی قال ثنا جویریة عن نافع عن ابن عمر ان رجلا من المهاجرین الاولین دخل المسجد وعمر یخطب فناداه عمر اية ساعة هذه فقال الرجل ای عثمان ماکان ای بعد سماع الاذان الا الوضوء ثم الاقبال ای ما الاعتباس بعد سماع الاذان الا بقدر الوضوء فقال عمر والوضوء ایضا وقد وقع فی نسخة العینی لقد علمت انا کنا نؤمر بالغسل والحدیث لم تقف علیه من طریق جویریة عن نافع واسناده فی غایة الصحة فان فهدا ثقة ثبت احتج الشیخان وغیرهما بالباقین قال الحافظ بعد ما عزی الحدیث الی المصنف هذا الاسناد اعلی من روایة جویریة بن اسماء عن مالك انتهی ای المخرج عند البخاری وغیره وقد تقدم عند المصنف ایضا **قال** ابو جعفر الطحاوی ففی هذه الآثار المرویة عن عمر غیر معنی ینفی وجوب الغسل ای قصته عمر مع عثمان تدل من غیر وجه علی عدم وجوب الغسل للجمعة اما احدهما وفی نسخة العینی فاما احدهما ای احد المعانی التی تدل علی نفی وجوب الغسل قاله العینی. فان عثمان لم یغتسل واکتفی بالوضوء والحال قد قال له ای لعثمان عمر قد علمت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامرنا بالغسل فاکتفا عثمان بالوضوء مع علمه بامر رسول الله صلی الله علیه وسلم بالغسل دلیل بین علی انه کان مفهوم الحدیث عنده الاستحباب دون الایجاب ولم یامره ای عثمان عمر ایضا بالرجوع للغسل لامر رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاه بالغسل **ففی** ذلك ای فی اکتفاء عثمان بالوضوء وعدم امر عمر ایاه

دليل على ان الغسل الذي كان امر به لم يكن عندهما على الوجوب وانما كان لعلة ما قال ابن عباسؓ وعائشةؓ او لغير ذلك ولولا ذلك ما تركه عثمانؓ ولما سكت عمر عن امره اياه بالرجوع حتى يغتسل وذلك بحضرة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين قد سمعوا ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم كما سمعه عمر وعلموا معناه الذي اراده فلم ينكروا من ذلك شيئا ولم يأمروا بخلافه ففي هذا اجماع منهم على نفي وجوب الغسل

بالرجوع للغسل ودليل على ان الغسل الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم امر به وفي نسخة العيني امره لم يكن عندهما اي عمر وعثمان على الوجوب وانما كان لعلة ما قال ابن عباس وعائشة او لغير ذلك ولولا ذلك اي عدم الوجوب عندهما ما تركه وفي نسخة العيني لما تركه اي الغسل عثمان ولما نافيه وفي نسخة العيني لا سكت عمر عن امره اياه اي عثمان بالرجوع حتى يغتسل وذلك اي ترك عثمان الغسل واقرار عمر اياه على ذلك بحضرة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين قد سمعوا ذلك وفي نسخة العيني بحذف قد وبحذف ذلك اي امر الغسل للجمعة من النبي صلى الله عليه وسلم كما سمعه عمر وعلموا معناه الذي اراده النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكروا من ذلك اي من اقرار عمر عثمان على ترك الغسل شيئا ولم يأمروا بخلافه ففي هذا اجماع منهم اي الصحابة على نفي وجوب الغسل فالامام الطحاوي استدل بهذه القصة على عدم وجوب الغسل للجمعة ووجه الدلالة ان عثمان اكتفى بالوضوء مع علمه بامر الغسل واقره على ذلك عمر ولم يأمره بالرجوع للغسل مع علمه بامر الغسل فدل ذلك على ان هذا الامر كان عندهما للاستحباب دون الايجاب لو كان واجبا ما تركه عثمان وما اقره عمر على تركه واجب وقد حضر ذلك جمع كثير من الصحابة منهم من روى احاديث الامر فلم ينكروا عليها صنعها وهم اهل الحل والعقد ولو كان الامر عندهم للوجوب ما اقروا عمر على ذلك ولالزموا عثمان بالغسل قال الخطابي فيه دلالة على ان غسل يوم الجمعة غير واجب ولو كان واجبا لاشبه ان يأمره عمر بان ينصرف فيغتسل فدل سكوت عمر ومن معه من الصحابة على ان الامر به على معنى الاستحباب دون الوجوب وليس يجوز عليهما ومن بحضرته من المهاجرين والانصار ان يجتمعوا على ترك واجب انتهى وقال ابن العربي لم يأمره عمر بالخروج اليه لانه لا كلفه العمل به فجمع بين العلمين احدهما تاكيد فضله والثاني اجزاء الجمعة دونه وذلك بحضرة اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فلا اشكال في تركه وجوبه انتهى وقد سبق الى ذلك الامام الشافعي كما نقله الزبيدي عن البيهقي في المعرفة فقال فلما علمنا ان عمر وعثمان قد علما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بغسل يوم الجمعة فذكر عمر علمه وعلم عثمان ولم يغتسل عثمان ولم يخرج فيغتسل ولم يأمره عمر بذلك ولا احد ممن حضرهما من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دل بذا على ان عمر وعثمان قد علما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغسل على الاحب لا على الايجاب كذلك دل على ان علم من سمع مخاطبة عمر وعثمان مثل عمر وعثمان انتهى وفيما نقل عنه الترمذي فلو علما ان امره على الوجوب لا على الاختيار لم يترك عمر عثمان حتى يرده ويقول له ارجع فاغتسل ولما خفي على عثمان ذلك مع علمه ولكن دل بذا الحديث ان الغسل يوم الجمعة فيه فضل من غير وجوب يجب على المرء في ذلك انتهى قال الحافظ وعلى هذا الجواب عول اكثر المصنفين في هذه المسئلة كابن خزيمة والطبري وابن حبان وابن عبد البر وهلم جرا وهو استدلال قوي وقد نقل الخطابي وغيره الاجماع على ان صلوة الجمعة بدون الغسل مجزئة لكن حكى الطبري عن قوم منهم قالوا بوجوبه ولم يقولوا انه شرط بل هو واجب مستقل تصح الصلوة بدونه كان اصله قصد التنظيف وازالة الروائح الكريهة التي تتاذى بها الحاضرون من الملائكة والناس وهو موافق لقول من قال يحرم اكل الثوم على من قصد الصلوة في الجماعة ويرد عليهم انه يلزم من ذلك تاثيم عثمان والجواب انه كان عذورا لانه انما تركه اهلا عن الوقت مع انه يحتمل ان يكون قد اغتسل في اول النهار لما ثبت في مسلم انه لم يكن يمضي عليه يوم حتى يفيض عليه الماء وانما لم يعتذر بذلك لعلم كما اعتذر عن التاخر لانه لم يتصل غسله بذهابه وحكى ابن المنذر عن اسحق بن راهويه ان قصة عمر وعثمان تدل على وجوب الغسل لا على عدم وجوبه من جهة ترك عمر الخطبة واستغفاره بمعاتبة عثمان وتوبيخ مثله على رؤس الناس فلو كان ترك الغسل مباحا لما فعل عمر ذلك انتهى سكت الحافظ عن تعقب هذا الاستدلال لما تقدم عنده من تعقبه في غير هذا الموضع حيث قال وهو متعقب لانه انكر عليه ترك السنة المذكورة وهي التبكير الى الجمعة فيكون الغسل كذلك انتهى فلو كان الغسل واجبا لاشتد انكار عمر على تركه اشد مما وقع على ترك المندوب وكان اللائق لعثمان ان يعتذر عنه فوق ما اعتذر عن ترك المندوب والواقع خلافه واما ما اعترض ابن حزم على استدلال المجد بانه يحتمل ان يكون عثمان اغتسل في صدر يومه وان عمر امره بالرجوع للغسل فرده العراقي كما نقل عنه الزبيدي بان الاحتمال الاول مردود لدل الحديث على خلافه لان عمر انكر على عثمان الاقتصار على الوضوء ولم يعتذر عثمان عن ذلك فلو كان اغتسل لاعتذر بذلك وذكره ولم يكن يتوجه عليه حينئذ انكار والاحتمال الثاني ايضا مدفوع بان الاصل خلافه فمن ادعاه فعليه الدليل عليه ولا يقال سقط الدليل للاحتمال لان ذلك انما هو عند تكافؤ الاحتمالين فاما مع ترجح احدهما بوجه من وجوه الترجيحات فالعمل بالراجح وقد ترجح عدم امره بذلك بانه خلاف الاصل فيحتاج مثبته الى بيان والاكان كاذبا محتلقا انتهى واما ما الزم الشوكاني الجمهور بانهم ظنوا انه لو كان الاغتسال واجبا لنزل عمر من منبره واخذ بيد ذلك الصحابي وذهب به الى المغتسل وقال له لا تقف في هذا الجمع اذا ذهب فاغتسل

وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مایدل علی ان ذلک کان من طریق الاختیار واصابة الفضل **حدثنا** ابراهیم بن مرزوق قال ثنا یعقوب الحضرمی قال ثنا الربیع بن صبیح عن الحسن وعن یزید الرقاشی عن انس رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فالغسل احسن **حدثنا** ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا همام ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو الولید قال ثنا همام عن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال ومن اغتسل فالغسل افضل۔

فحسن

فانا سنتظر ک وما اشبه ذلک ومثل هذا لایجب علی من رأی الاخلال بواجب من واجبات الشریعة وغایة ما کلفنا به من الانکار علی من ترک واجبا هو ما فعله عمر فی هذه الواقعة انتهی فرده شیخ مشائخنا فی البذل بان ما قاله الشوکانی کلام من غفل عن ما جبل علیه عمر من الشدة والغلظة فی الدین وتادیبه الناس فی اخلالهم بواجبات الشرع فانه لیس ببرد ان هشام بن حکیم بن حزام علی انه کان یقرأ سورة الفرقان علی غیر ما یقرئها عمر وجاء به الی رسول الله صلی الله علیه وسلم یقوده حتی قال له ارسله واخرج ام فروة اخت ابی بکر من البیت حین ناحت وایضا لما اراد رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یصلی علی عبد الله ابن ابی المنافق جذبه وقال الیس الله نهاک ان تصلی علی المنافقین وبکذا تشقیقاته وتشدیداته اکثر من ان تحصی فمن له علم بها یستحیل منه ان یستبعد من مثل عمر رض ان یقیم من مجلسه یرده الی بیته لیغتسل ویترکه یجلس ویصلی وقد ترک الواجب فالعجب من الشوکانی کیف لم تنبه لها واستبعد من عمر ان یقول لعثمان اذهب فاغتسل ثم احضر وقد تنبه له الامام الشافعی والطحاوی والخطابی وغیرهم انتهی مختصرا قال العبد الضعیف استبعد الشوکانی وغیره ترک عمر الخطبة واشتغاله بتوبیخ عثمان وبمعاتبته علی رؤس الناس فی حالة عدم الوجوب فکانهم قاسوا الصحابة علی انفسهم ومن المعلوم انهم کانوا مبالغین فی الاهتمام بالسنن نحو اهتمامهم بالفرائض والواجبات فلما کان حالة عامة الصحابة فما ظنک بمثل عمر الذی تشقیقاته وتشدیداته اکثر من ان تحصی مع انه کان لتوبیخ هذا وجه حسن وهو انه کان یعرف ان عثمان یکون امیرا بعده فلو کان متساهلا فی تلک السنة اتبعه الناس فتکون تلک السنة متروکة فلذا شدد عمر عاتبه علی رؤس الناس والله اعلم۔ **وقد** روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مایدل علی ان فی ذلک ای امر الغسل للجمعة کان من طریق الاختیار واصابة الفضل لا الوجوب **حدثنا** ابراهیم بن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحق ابو محمد الحضرمی قال ثنا الربیع بن صبیح ابو بکر البصری عن الحسن البصری وعن یزید بن ابان الرقاشی بتخفیف القاف ثم معجمة نسبة الی رقاش اسم امرأة کثرت اولاد ها حتی صاروا قبیلة ابو عمرو البصری القاص الزاهد من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابن سعد کان ضعیفا قدریا قال یعقوب بن سفیان فیه ضعف وقال النسائی والحاکم متروک الحدیث وقال البخاری یتکلم فیه شعبة وقال ابن معین رجل صالح ولیس حدیثه بشئ وقال مرة ضعیف وکذا قال الدارقطنی والبرقانی قال عمرو بن علی کان یحیی بن سعید لایحدث عنه وکان عبد الرحمن یحدث عنه وکان رجلا صالحا وقد روی عنه الناس ولیس بالقوی وقال ابو داود رجل صالح سمعت یحیی یقول رجل صدق وقال ابن عدی له احادیث صالحة عن انس وغیره وارجو انه لا بأس به روایة الثقات عنه وقال الساجی کان یهم ولا یحفظ ویحمل حدیثه لصدقه وصلاحه۔ ذکره البخاری فی فصل من مات فی عشر ومائة حتی صار وقیل ابو عمرو البصری القاص الزاهد من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابن سعد کان ضعیفا قدریا قال یعقوب بن سفیان فیه ضعف وقال النسائی والحاکم متروک الحدیث وقال البخاری یتکلم فیه شعبة وقال ابن معین رجل صالح ولیس حدیثه بشئ وقال مرة ضعیف وکذا قال الدارقطنی والبرقانی قال عمرو بن علی کان یحیی بن سعید لایحدث عنه وکان عبد الرحمن یحدث عنه وکان رجلا صالحا وقد روی عنه الناس ولیس بالقوی وقال ابو داود رجل صالح سمعت یحیی یقول رجل صدق وقال ابن عدی له احادیث صالحة عن انس وغیره وارجو انه لا بأس به روایة الثقات عنه وقال الساجی کان یهم ولا یحفظ ویحمل حدیثه لصدقه وصلاحه۔ ذکره البخاری فی فصل من مات فی عشر ومائة حتی صار وقیل ابو عمرو البصری القاص الزاهد من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابن سعد کان ضعیفا قدریا قال یعقوب بن سفیان فیه ضعف وقال النسائی والحاکم متروک الحدیث وقال البخاری یتکلم فیه شعبة وقال ابن معین رجل صالح ولیس حدیثه بشئ وقال مرة ضعیف وکذا قال الدارقطنی والبرقانی قال عمرو بن علی کان یحیی بن سعید لایحدث عنه وکان عبد الرحمن یحدث عنه وکان رجلا صالحا وقد روی عنه الناس ولیس بالقوی وقال ابو داود رجل صالح سمعت یحیی یقول رجل صدق وقال ابن عدی له احادیث صالحة عن انس وغیره وارجو انه لا بأس به روایة الثقات عنه وقال الساجی کان یهم ولا یحفظ ویحمل حدیثه لصدقه وصلاحه۔ ذکره البخاری فی فصل من مات فی عشر ومائة حتی صار وقیل ابو عمرو البصری القاص الزاهد من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابن سعد کان ضعیفا قدریا قال یعقوب بن سفیان فیه ضعف وقال النسائی والحاکم متروک الحدیث وقال البخاری یتکلم فیه شعبة وقال ابن معین رجل صالح ولیس حدیثه بشئ وقال مرة ضعیف وکذا قال الدارقطنی والبرقانی قال عمرو بن علی کان یحیی بن سعید لایحدث عنه وکان عبد الرحمن یحدث عنه وکان رجلا صالحا وقد روی عنه الناس ولیس بالقوی وقال ابو داود رجل صالح سمعت یحیی یقول رجل صدق وقال ابن عدی له احادیث صالحة عن انس وغیره وارجو انه لا بأس به روایة الثقات عنه وقال الساجی کان یهم ولا یحفظ ویحمل حدیثه لصدقه وصلاحه۔ ذکره البخاری فی فصل من مات فی عشر ومائة عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت الباء متعلقة بفعل مضمر ای فبهذه الخصلة او الفعلة یعنی الوضوء ینال الفضل ونعمت ای ونعمت الخصلة هی فحذف المخصوص بالمدح وسئل عنه الاصمعی فقال اظنه یرید فبالسنة اخذ کذا فی الفائق للزمخشری قال الطیبی وقیل ای بالرخصة اخذ ونعمت السنة التی ترک وفی هذا انحراف عن مراعاة حق اللفظ فان الضمیر الثانی یرجع الی غیر الضمیر الاول انتهی قال الخطابی وانما ظهرت التاء التی هی علامة التانیث لاظهار السنة او الخصلة او الفعلة انتهی قال ابن العربی ومن الخفلة من یرفع التاء وهو لحن محض فلا تلتفتوا الی ذلک انتهی۔ ومن اغتسل فالغسل حسن وفی نسخة العینی فحسن بحذف الغسل والحدیث اخرجه ابن ماجة من طریق اسمعیل بن مسلم المکی عن یزید الرقاشی عن انس مرفوعا من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت فبها ونعمت تجزی عنه الفریضة ومن اغتسل فالغسل افضل وعزاه الهیثمی الی البزار بلفظ ابن ماجة الا انه لم یقع عنده تجزی عنه الفریضة قال الهیثمی وفیه یزید الرقاشی وفیه کلام واخرجه الطیالسی فی مسنده عن الربیع عن یزید عن انس بلفظ البزار وللحدیث طرق اخری ستاتی عند المصنف وغیره بعد حدیث سمرة **حدثنا** ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا عفان بن مسلم البصری قال ثنا همام بن یحیی العوذی ح وحدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو الولید الطیالسی هشام بن عبد الملک البصری قال ثنا همام بن یحیی عن قتادة بن دعامة البصری عن الحسن البصری عن سمرة بن جندب بن هلال الفزاری یکنی ابا سلیمان کان من حلفاء الانصار قدمت به امه المدینة وهو صغیر فنزوجها رجل من الانصار وکان فی حجره حتی کبر قیل اجازه النبی صلی الله علیه وسلم فی المقاتلة یوم احد وغزا معه غزوات ثم سکن البصرة وکان یستخلفه علیها اذا سار الی الکوفة ویستخلفه علی الکوفة اذا سار الی البصرة وکان شدیدا علی الخوارج ولهذا تبغضه الحروریة وکان الحسن ابن سیرین من فضلاء البصرة یثنون علیه کذا فی تهذیب النووی وفی الاستیعاب قال ابن سیرین کان سمرة عظیم الامانة صدوق الحدیث یحب الاسلام واهله وکان من الحفاظ المکثرین عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وکانت وفاته بالبصرة فی خلافة معاویة سنة ثمان وخمسین۔ عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال ومن اغتسل فالغسل افضل ای افضل من الاقتصار علی الوضوء لانه اکمل واشمل قال الخطابی وفیه البیان الواضح ان الوضوء کاف للجمعة

حدثنا احمد بن خالد البغدادی قال ثنا علی بن الجعد قال انا الربیع بن صبیح وسفیان الثوری عن یزید الرقاشی عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا احمد بن خالد قال ثنا عبید بن اسحق العطار قال انا قیس بن الربیع عن الاعمش عن ابی سفیان عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا خالد بن حلی الحمصی قال ثنا محمد بن حرب

وان افضل لہا فضیلۃ لافریضۃ انتہی والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن ابی الولید والبیہقی من طریق عفان والامام احمد عن عبد الرحمن بن مہدی ثلاثتہم عن ہمام باسنادہ مثلہ واخرجہ الترمذی والنسائی من طریق شعبۃ عن قتادۃ مثلہ وعزاہ الزبیدی لابن خزیمۃ فی صحیحہ وابن جریر فی تہذیبہ والضیاء فی المختارۃ والطبرانی فی الکبیر وابن ابی شیبۃ وابی یعلی وابن النجار کلہم من طریق الحسن عن سمرۃ قال الترمذی حدیث سمرۃ حدیث حسن وفی التلخیص الحبیر قال فی الامام من تحصیل روایۃ الحسن عن سمرۃ علی الاتصال لیصح ہذا الحدیث قلت وہو مذہب علی بن المدینی کما نقلہ عنہ البخاری والترمذی والحاکم وغیرہم وقیل لم یسمع منہ الا حدیث العقیقۃ وہو قول البزار وغیرہ وقیل لم یسمع منہ شیئا اصلا وانما یحدث من کتابہ انتہی وقال المحدث الزیلعی الظاہر من الترمذی انہ یختار قول علی بن المدینی فانہ صحح فی کتابہ عدۃ احادیث من روایۃ الحسن عن سمرۃ واختار الحاکم ہذا القول فقال فی المستدرک بعد ان اخرج حدیث الحسن عن سمرۃ فی السکتتین ولا یتوہم ان الحسن لم یسمع من سمرۃ فانہ سمع منہ واخرج فی کتابہ عدۃ احادیث من روایۃ الحسن عن سمرۃ وقال فی بعضہا علی شرط البخاری وقال فی البیوع احتج البخاری بالحسن عن سمرۃ انتہی مختصرا۔ حدثنا احمد بن خالد البغدادی یروی فی ہذا الکتاب عن علی بن الجعد وعبید بن اسحق العطار وابی ہشام الرفاعی ولم یرو عنہ المصنف الا ثلثۃ احادیث حدیث انس ہذا وحدیث جابر الذی بعدہ فی غسل الجمعۃ وحدیث ابن مسعود فی الزکوۃ مرفوعا لا یسأل عبد مسألۃ وہو ما یغنیہ الحدیث وقد ذکر حدیث ابن مسعود ہذا فی الزیادات ایضا واخرج ہذا الحدیث فی مشکل الآثار ایضا فقال حدثنا احمد بن خالد ابن یزید البغدادی فذکر الحدیث مثل ما اخرجہ فی ہذا الکتاب سندا ومتنا والذی یظہر واللہ اعلم ان احمد ہذا منسوب الی الجد وہو احمد بن محمد ابن خالد بن یزید بن عروان ابو العباس البراثی سمع علی بن الجعد وغیرہ کما ذکرہ الخطیب قال الدارقطنی ثقۃ مامون توفی سنۃ اثنتین وثلاثمائۃ واما العینی فقال فی شرحہ فی احمد ہذا ہو احمد بن خالد البغدادی المعروف بابن خالویہ ولم یذکر فیہ کلاما وہکذا نقل فی الکشف عن المغانی ولم یزد علیہ شیئا فاللہ اعلم۔ قال ثنا علی بن الجعد الجوہری البغدادی قال انا الربیع بن صبیح وسفیان الثوری عن یزید الرقاشی عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ تقدم تخریج حدیث انس ولہ طریق آخر سیاتی بعد حدیث جابر۔ حدثنا احمد بن خالد بن یزید البغدادی قال ثنا عبید بن اسحق العطار ویقال لہ عطار المطلقات ضعفہ یحیی وقال البخاری عندہ مناکیر وقال النسائی والازدی متروک الحدیث وقال الدارقطنی ضعیف وقال ابن عدی عامۃ حدیثہ منکر وذکرہ العقیلی وابن شاہین فی الضعفاء وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الغیر قال ابو حاتم ما رأینا سا الا خیرا وما کان بذاک الثبت فی حدیثہ لبعض الانکار وفی حلیۃ الاولیاء من طریق علی بن مسلم ثنا عبید بن اسحق العطار ابو اسحق وکان شیخ صدق کذا فی اللسان والمیزان قال انا قیس بن الربیع عن الاعمش عن ابی سفیان طلحۃ بن نافع القرشی مولاہم الواسطی ویقال المکی الاسکاف من رواۃ الستۃ قال احمد والنسائی لیس بہ بأس وقال ابن عدی لا بأس بما روی عنہ الاعمش احادیث مستقیمۃ وقال ابن المدینی یکتب حدیثہ ولیس بالقوی وقال ابن معین لا شیء وقال ابن عیینۃ حدیث ابی سفیان عن جابر انما ہی صحیفۃ وکذا قال شعبۃ وقال ابو حاتم لم یسمع منہ الا اربعۃ احادیث وقال البزار ہو فی نفسہ ثقۃ عن جابر بن عبد اللہ الانصاری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ ابن عدی فی الکامل عن عبید بن اسحق باسنادہ المذکور عن جابر بنحوہ واخرجہ عبد بن حمید فی مسندہ عن عمر بن سعد عن الثوری عن ابان عن ابی نضرۃ عن جابر وا خرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن الثوری عن رجل عن ابی نضرۃ بہ کذا فی نصب الرایۃ وعزاہ الہیثمی الی البزار بلفظ سمرۃ ثم قال وفیہ قیس بن الربیع وثقہ شعبۃ والثوری وضعفہ جماعۃ قلت والراوی عنہ عبید بن اسحق ایضا ضعیف۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا خالد بن حلی الصوابی بفتح الخاء المعجمۃ بوزن علی الکلاعی بفتح کاف وخفۃ لام وبعین مہملۃ نسبۃ الی ذی الکلاع ابو القاسم الحمصی القاضی من رواۃ البخاری والنسائی قال البخاری صدوق وقال الخلیلی ثقۃ وقال النسائی لیس بہ بأس وقال الدارقطنی لیس لہ شیء ینکر وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال ثنا محمد بن حرب الخولانی ابو عبد اللہ الحمصی المعروف بالابرش کاتب محمد بن الولید الزبیدی من رواۃ الستۃ قال احمد لیس بہ بأس وقدمہ علی بقیۃ وقال العجلی ومحمد بن عوف والنسائی وابن معین وعثمان الدارمی ثقۃ وقال ابو حاتم صالح الحدیث

قال حدثنی الضحاك بن حمرة الاملوكی عن الحجاج بن ارطاة عن ابراهيم بن المهاجر عن الحسن بن ابی الحسن عن انس بن مالك عن النبی صلی الله عليه وسلم انه قال من توضأ يوم الجمعة فبها ونعمت وقرادی الفرض ومن اغتسل فالغسل افضل فبين رسول الله صلی الله عليه وسلم فی هذا الحديث ان الفرض هو الوضوء وان الغسل افضل لما ينال به من الفضل لا علی انه فرض فان احتج محتج فی وجوب ذلك بما روی عن علی وسعد وابی قتادة وابی هريرة حدثنا ابن مرزوق

توفی سنة اربع وتسعين ومائة - قال حدثنی الضحاك بن حمرة بضم المهملة الاملوكی بضم اوله واللام نسبة الی املوك بطن من رومان قبيلة من حمير الواسطی من رواة الترمذی قال ابن معين ليس بشیء وقال النسائی والدارقطنی ليس بالقوی يعتبر به وقال الجوزجانی غير محمود فی الحديث وحسن الترمذی حديثه وذكره ابن شاهين وابن حبان فی الثقات وقال ابن زنجويه ثنا اسحق ثنا بقية عن الضحاك كان ثقة وقال اسحق بن راهويه فی مسنده انه ثقة عن الحجاج بن ارطاة النخعی القاضی الكوفی عن ابراهيم بن المهاجر البجلی ابو اسحق الكوفی عن الحسن بن ابی الحسن البصری عن انس بن مالك عن النبی صلی الله عليه وسلم قال من توضأ يوم الجمعة فبها ونعمت وقرادی الفرض وفی نسخة العينی الفريضة - ومن اغتسل فالغسل افضل والحديث بهذا الاسناد اخرجه البزار فی مسنده كما فی نصب الرأية واخرجه الطبرانی فی معجمه الوسط من طريق مؤمل بن اسمعيل عن حماد بن سلمة عن ثابت البنانی عن انس وقد روی هذا الحديث من طريق الحسن مرسلا ايضا كما اخرجه البيهقی واعلم ان الامام الطحاوی اخرج حديث الباب عن سمرة وجابر وانس وفی الباب عن ابی سعيد الخدری عند البيهقی والبزار من طريق اسيد بن زيد عن شريك عن عوف عن ابی نضرة عن الخدری فذكره قال البزار لا نعلم رواه عن عوف الا شريك لا عن شريك الا اسيد واسيد كوفی قد احتمل حديثه علی شيعيته شديدة كانت فيه انتهی قال العلامة ابن الترکمانی وقد ذكره ابو عمر فی التمهيد بسند اجود من هذا فذكره من طريق الربيع بن بدر عن الجريری عن ابی نضرة عن الخدری انتهی وعن ابی هريرة عند البزار وابن عدی واعله ابن عدی بابی بكر الهذلی بانه ضعيف وعن عبد الرحمن بن سمرة عند البيهقی والطبرانی قال الهيثمی وفيه ابو حمزة القرشی وثقه ابو داود وضعفه ابن معين وعن ابن عباس عند البيهقی قال البيهقی غريب من هذا الوجه وانما يعرف من حديث الحسن انتهی. فهذه الاحاديث وان سلم ضعفها بانفرادها ولكن اذا ضم بعضها الی بعض اكتسبت قوة فيما اجتمعت فيه من الحكم كما قاله البيهقی وغيره علی ان حديث سمرة صحيح علی مذهب جماعة من الائمة كما تقدم وقد صححه الترمذی وابو حاتم وغيرهما - فبين رسول الله صلی الله عليه وسلم فی هذا الحديث المروی عن سبعة انفس من الصحابة رضی الله عنهم - ان الفرض هو الوضوء وان الغسل افضل لما ينال به من الفضل لا علی انه فرض احتج الامام الطحاوی بحديث سمرة وغيره علی ان الامر الوارد فی احاديث الفصل الاول محمول علی الاستحباب دون الايجاب وقد تأيد ذلك بحديث عائشة وابن عباس وقصة عثمان مع عمر كما تقدم قال القاری فاما ادعاء ان حديث الوجوب اصح فمقدم علی هذا غير صحيح لان صحيته لا تقتضی تقديمه الا علی عنده الذی لا يمكن الجمع بينه وبينه فلا يجوز الغاء الصحيح بالاصح بل يتعين الجمع بينهما فمن ثم اقول الاصح بما يوافق الصحيح لا العكس لتقرره لما تقرر ان الوجوب يطلق كثيرا شائعا علی التاكيد كما يقول الرجل حقك واجب علی وامامدح الاقتصار علی الوضوء وجعل الغسل افضل منه فلا يطلق ذلك مع فرض وجوب الغسل مطلقا انتهی واختار بعضهم ان احاديث الوجوب منسوخة بحديث سمرة وغيره قال ابن الجوزی فی التحقيق وفی هذا بعد اذ لا تاريخ معهم ايضا فاحاديث الوجوب اصح واقوی والضعيف لا ينسخ القوی انتهی قال المحدث الزيلعی وعما يدل علی ان هذا الحديث ناسخ لاحاديث الوجوب ما رواه ابن عدی فی الكامل من حديث الفضل ابن المختار عن ابان بن ابی عياش عن انس قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم من جاء منكم الجمعة فليغتسل فلما كان الشتاء قلنا يا رسول الله امرتنا بالغسل للجمعة وقد جاء الشتاء ونحن نجد البرد فقال من اغتسل فبها ونعمت ومن لم يغتسل فلا حرج وهذا سند ضعيف الا انه يشد بغيره انتهی قلت وخرج حديث انس هذا البيهقی من طريق الربيع بن صبيح عن يزيد الرقاشی عن انس نحوه وللجمهور ادلة اخری علی عدم الوجوب قال الحافظ فی التلخيص من اقوی ما يستدل به علی عدم فرضية الغسل يوم الجمعة ما رواه مسلم عقب احاديث الامر بالغسل عن ابی هريرة مرفوعا من توضأ فاحسن الوضوء ثم اتی الجمعة فاستمع وانصت غفر له انتهی قال القرطبی ذكر الوضوء ومامعه مرتبا عليه الثواب المقتضی للصحة فدل علی ان الوضوء كاف انتهی وقال ابن العربی هذا نص فی ترك بعضه حديث عثمان اذ دخل علی عمر انتهی وقال العلامة العينی قال المحققون من اصحابنا ان حديث الباب خبر الواحد فلا يخالف الكتاب لانه لا يوجب غسل الاعضاء الثلاثة ومسح الرأس عند القيام الی الصلوة مع وجود الحدث فلو وجب الغسل لكان زيادة علی الكتاب بخبر الواحد وهذا لا يجوز لانه يصير كالنسخ فافهم فلت اذا حملنا الامر فيه علی الاستحباب توفيقا بين الحديثين لا يحتاج حينئذ الی شیء آخر انتهی. فان احتج محتج فی وجوب ذلك ای غسل الجمعة بما روی عن علی وسعد وابی قتادة وابی هريرة حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصری

قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الله بن الحارث قال کنت قاعداً مع سعد فذکر الغسل یوم الجمعة فقال ابنه فلم اغتسل فقال سعد ما کنت اری مسلما یدع الغسل یوم الجمعة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحق قال ثنا شعبة قال اخبرنی عمرو بن مرة عن زاذان قال سألت علیاً عن الغسل فقال اغتسل اذا شئت فقلت انما اسألك عن الغسل الذی هو الغسل قال یوم الجمعة ویوم عرفة ویوم الفطر ویوم الاضحی

قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن یزید بن ابی زیاد القرشی الهاشمی عن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ابن هاشم الهاشمی ابو محمد المدنی نقبه بتة بموحدتین مفتوحتین ثانیهما مشددة وامه هند بنت ابی سفیان ولد علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم فحنکه وتحول الی البصرة واصطلح علیه اهلها حین مات یزید روی له الستة قال ابن معین وابو زرعة والنسائی وابن المدینی والعجلی ثقة وقال لیعقوب بن شیبة ثقة ثقة ظاهر الصلاح وله رضی فی العامة وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انه ثقة وقال ابن حبان هو من فقهاء اهل المدینة توفی بعمان سنة اربع وثمانین قال کنت قاعداً مع سعد بن ابی وقاص کما صرح ابن حزم فی المحلی فذکر الغسل یوم الجمعة فقال ابنه ای ابن سعد واسمه ابراهیم فلم اغتسل فی نسخة العینی لم اغتسل وفی نسخة الحاوی فلم نغتسل فقال سعد ما کنت اری مسلما یدع الغسل یوم الجمعة ای مع ما فیه من الفضل الکثیر والاجر الجزیل مع خفة مؤنته والاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن هشیم عن زیاد بن ابی زیاد عن عبد الله بن الحارث قال کنت مع سعد فجاء ابن له فقال له اغتسلت قال لا توضأت ثم جئت فقال له سعد یا احسبك ان احداً یدع الغسل یوم الجمعة کذا فی شرح العینی وفی اسناده یزید الهاشمی مولاهم وهو ضعیف حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحاق قال ثنا شعبة قال اخبرنی عمرو بن مرة عن زاذان قال سألت علیاً ای ابن ابی طالب امیر المؤمنین عن الغسل فقال اغتسل اذا شئت فقلت انما اسألك عن الغسل الذی هو الغسل ای الذی فی الصحابة الفضل قال علی یوم الجمعة وفی نسخة العینی غسل یوم الجمعة ویوم عرفة ویوم الفطر ویوم الاضحی وفی نسخة العینی یوم النحر والاثر اخرجه البیهقی من طریق حفص وابن علیة عن شعبة بنحو سیاق المصنف واخرجه ابن ابی شیبة وسدد وغیرهما کما فی کنز العمال بلفظ ان رجلا سأل علیا عن الغسل فقال اغتسل کل یوم ان شئت قال لا بل الغسل المستحب قال اغتسل کل یوم جمعة ویوم الفطر ویوم النحر ویوم عرفة واخرج الامام الشافعی من طریق جعفر بن محمد عن ابیه ان علیا کان یغتسل یوم العیدین ویوم الجمعة ویوم عرفة واذا اراد ان یحرم وقد ورد ذلك مرفوعا من حدیث الفاکه بن سعد عند ابن ماجة والبزار وغیرهما بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یغتسل یوم الجمعة ویوم عرفة ویوم الفطر ویوم النحر وکان الفاکه ابن سعد یأمر اهله بالغسل فی هذه الایام لم یقع عند ابن ماجة ووقع عند البزار والطبرانی وغیرهما وفی اسناد هذا الحدیث یوسف بن خالد السمتی وهو ضعیف وفی حدیث الباب دلیل علی استحباب غسل هذه الایام فاما غسل الجمعة فالجمهور مع انهم اتفقوا علی عدم وجوبه علی المشهور الصحیح عنهم اختلفوا فیما بینهم فی انه مستحب او سنة مؤکدة فذهبت شرذمة قلیلة من اصحابنا الی انه مستحب واختاره ابن الهمام وقال النظر یوجب الاستحباب وذهب اکثر اصحابنا کالقدوری والنسفی وقاضیخان وغیرهم من المتقدمین والمتأخرین کما بسط اسمائهم فی السعایة الی انه سنة مؤکدة وبهذا صرح النووی والقسطلانی وابن رسلان وغیرهم من الشافعیة وابن ابی زید وابن عبد البر والزرقانی وغیرهم من المالکیة قال ابن امیر الحاج تلمیذ ابن الهمام والذی یظهر استنان غسل الجمعة لما عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یغتسل من اربع من الجنابة ویوم الجمعة وغسل المیت ومن الحجامة رواه ابو داود وصححه ابن خزیمة والحاکم وقال علی شرط الشیخین وقال البیهقی رواته کلهم ثقات مع ما تقدم فان هذا الحدیث ظاهره یفید المواظبة وما تقدم یفید جواز الترک من غیر لوم وبهذا القدر تثبت السنیة انتهی ومما یؤید ذلك قول ابن مسعود من السنة الغسل یوم الجمعة اخرجه البزار قال الهیثمی ورجاله ثقات وقول ابن عمر غسل یوم الجمعة سنة رواه الطبرانی فی الکبیر فیه ابو بحر البکراوی ضعفه ابن معین وغیره کما قال الهیثمی واما غسل العیدین ففیه قولان احدهما انه سنة مؤکدة وهو قول الجمهور فکل من صرح بسنیة غسل الجمعة صرح بهنا بسنیة غسل الاحرام وعرفة وثانیهما انه مستحب وهو قول من قال باستحباب غسل الجمعة کذا فی السعایة وفی التعلیق الممجد والارجح هو الاول لحدیث الفاکه بن سعد واسناده ضعیف کما تقدم ورواه البزار من حدیث ابی رافع واسناده ضعیف ایضا وفی الباب من الموقوف عن علی رواه الشافعی وعن ابن عمر رواه مالک وروی البیهقی عن عروة بن الزبیر انه اغتسل للعید قال انه السنة انتهی وقال ابن القیم فی الهدی وکان صلی الله علیه وسلم یغتسل للعیدین صح الحدیث فیه وفیه حدیثان ضعیفان حدیث ابن عباس من روایة جبارة بن المغلس وحدیث الفاکه بن سعد من روایة یوسف بن خالد السمتی ولکن ثبت عن ابن عمر مع شدة اتباعه للسنة انتهی قال ابن رشد فی البدایة اجمع العلماء علی استحسان الغسل لصلوة العیدین وقال الباجی

حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن عمرو عن طاؤس قال سمعت ابا هریرة یقول حق لله واجب علی کل مسلم فی کل سبعة ایام یغتسل ویغسل منه کل شئ ویمس طیبا ان کان لاهله حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا شعبة قال ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب ان مصعب بن ثابت حدثه ان ثابت بن ابی قتادة حدثه ان ابا قتادة قال له اغتسل للجمعة فقال له قد اغتسلت للجنابة حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید ابن منصور قال ثنا سفیان عن عبدة بن ابی لبابة عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی ان اباه کان یحدث بعد ما یغتسل یوم الجمعة فیتوضأ ولا یعید الغسل

کما فی الزرقانی هو مستحب عند علماء المدینة وجماعة من اهل العراق والشام وقال غیرهم ان فعله فحسن والطیب بجزئ منه انتهی وقال الدسوقی من ائمة المالکیة وذکر فی التوضیح ان المشهور استحبابه وهو مقتضی نقل المواق عن ابن رشد ولم یشترط فیه اتصاله بالغدو لانه للیوم لا للصلوة ورجح اللخمی سنیته وقال الفاکهانی انه سنة انتهی وفی شرح الاقناع من فروع الشافعیة وسن غسل للعیدین وان لم یرد الحضور لانه یوم زینة قال فی هامشه قوله یوم زینة مقتضاه انه یطلب من الحائض والنفساء کما فی غسل الاحرام انتهی من الاوجز وفی الطحطاوی علی المراقی رجح کونه للیوم بخلاف الجمعة ویستوی فیه الذاهب الی الصلوة والقاعد قال السرخسی هذا صحیح وبه قالت المالکیة والشافعیة انتهی - حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار عن طاؤس قال سمعت ابا هریرة یقول حق لله فی نسخة الحاوی حق الله واجب علی کل مسلم فی کل سبعة ایام یغتسل ویغسل منه کل شئ ویمس طیبا ان کان لاهله والاثر اخرجه عبد الرزاق عن ابن جریج عن عمرو بن دینار باسناده نحوه واخرجه مالک عن سعید المقبری عن ابی هریرة انه کان یقول غسل یوم الجمعة واجب علی کل محتلم کغسل الجنابة قال الزرقانی ای فی الصفة لا فی الوجوب لکن هذا علی رأی الجمهور انه سنة مؤکدة - هذا قد رواه مالک موقوفا کما تری علی ابی هریرة وقد حکی ابن المنذر عنه وعن عمار بن یاسر وغیرهما الوجوب الحقیقی فلا یؤول قول ابی هریرة لانه مذهبه قال فی التمهید قد رفعه رجل لا یحتج به عن عبید الله بن عمر عن سعید عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انتهی حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا شعبة قال ثنا اللیث وفی نسخة العینی الحاوی قال انا شعیب بن اللیث قال ثنا اللیث « عن یزید بن ابی حبیب ان مصعب بن ثابت ذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال مصعب بن ثابت بن ابی قتادة الانصاری روی عن ابیه روی عنه یزید بن ابی حبیب والمجید بن عبد الرحمن سمعت ابی یقول ذلک اه وهکذا ذکر البخاری فی مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبیر بن العوام والظاهر الاول. حدثه ان ثابت بن ابی قتادة ذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال ثابت بن ابی قتادة الانصاری السلمی واسم ابی قتادة الحارث بن ربعی روی عن ابیه روی عنه ابنه مصعب ویحیی بن ابی کثیر سمعت ابی یقول ذلک اه وذکره البخاری فی التاریخ الکبیر وقال ثابت بن ابی قتادة السلمی الانصاری المدنی وهو ثابت بن الحارث بن ربعی ثم اسند اثر الباب کما سیاتی وقال فی الکشف ذکره ابن حبان فی الثقات وقال یروی عن ابیه وعنه ابنه مصعب مات فی ولایة الولید بن عبد الملک وذکر فی المغانی عن العجلی انه قال مدنی تابعی ثقة انتهی حدثه ای مصعبا ان ابا قتادة قال له ای لثابت ابنه اغتسل للجمعة فقال ثابت له ای لابی قتادة قد اغتسلت للجنابة هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا ولا شک انه وقع ههنا غلط وحذف من الناسخین والصواب ما وجد فی نسختی الحاوی والعینی ان ابا قتادة قال له اغتسل یوم الجمعة فقال قد اغتسلت من جنابة فقال اغتسل للجمعة فانک انما اغتسلت للجنابة والاثر اخرجه البخاری فی التاریخ الکبیر عن عبد الله بن یوسف عن اللیث عن یزید بن ابی حبیب سمع مصعب بن ثابت ان اباه قال له اغتسل یوم الجمعة. واخرجه ابن ابی شیبة عن زید بن حباب عن یحیی بن عبد الله ابن ابی قتادة قال حدثنی امی ان اباها حدثها ان بعض ولد ابی قتادة دخل علیه یوم الجمعة ینفض رأسه مغتسلا فقال للجمعة اغتسلت قال ولکن من جنابة قال فاعد غسلا للجمعة واخرج الحاکم والبیهقی من طریق یحیی بن ابی کثیر عن عبد الله بن ابی قتادة قال دخل علی ابی وانا اغتسل یوم الجمعة فقال غسل من جنابة او للجمعة قال قلت من جنابة قال اعد غسلا آخر فانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من اغتسل یوم الجمعة کان فی طهارة الی الجمعة الاخری قال الحاکم وتبعه الذهبی هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه وعزاه الهیثمی الی الطبرانی فی الاوسط وقال وفیه هرون بن مسلم قال ابو حاتم فیه لین وثقه الحاکم وابن حبان وبقیة رجاله ثقات. حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا سفیان بن عیینة عن عبدة بن ابی لبابة الاسدی الغاضری عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی ان اباه عبد الرحمن بن ابزی الصحابی کان یحدث بعد ما یغتسل فیتوضأ ولا یعید الغسل احتج الجمهور بهذا الاثر انه لا یشترط الاتصال بین الغسل والرواح واشترطت المالکیة الاتصال حتی لو اشتغل بعد الاغتسال عن الرواح فانه یعید الغسل کما تقدم قال الاثرم سمعت احمد سئل عمن اغتسل ثم احدث هل یکفیه الوضوء فقال نعم ولم اسمع فیه علی من حدث ابن ابزی والاصل فیه انه یتفرع علی ان هذا الغسل للنظافة او للتعبد فحکی ابن العربی ان بعض اصحابهم قالوا یجزئ عن الاغتسال للجمعة التطیب لان

قیل له اما ما روی عن علی رضی الله عنه فلا دلالة فیه علی الفرض لانه لما قال له زاذان انما أسألك عن الغسل الذی هو الغسل ای الذی فی اصابته الفضل قال یوم الجمعة ویوم الفطر ویوم النحر ویوم عرفة فقرن بعض ذلك ببعض فلما کان ما ذکر مع غسل یوم الجمعة لیس علی الفرض فکذلك غسل یوم الجمعة واما ما روی عن سعد من قوله ما کنت أری ان مسلما یدع الغسل یوم الجمعة ای لما فیه من الفضل الکبیر مع خفة مؤنته واما ما روی عن ابی هریرة رفعه من قوله حق لله واجب علی کل مسلم یغتسل فی کل سبعة ایام فقد قرن ذلك بقوله ولیمس طیبا ان کان لاهله فلم یکن مسیس الطیب علی الفرض فکذلك الغسل

المقصود النظافة وقال بعضهم لا یشترط له الماء المطلق بل یجزی بماء الورد ونحوه وقد عاب ابن العربی ذلك قال هؤلاء وقفوا مع المعنی واغفلوا المحافظة علی التعبد بالمعنی والجمع بین التعبد والمعنی اولی انتهی قال الحافظ وعکس ذلك قول بعض الشافعیة بالتیمم (ای اذا اعجز عن الغسل لفراغ الماء بعد الوضوء او لقرح فی بدنه تیمم وجاز الفضیلة کما ذکره الزبیدی عن امام الحرمین وغیره) فانه تعبد دون نظر الی المعنی واما الاکتفاء بغیر الماء المطلق فمردود لانها عبادة لثبوت الترغیب فیها فیحتاج الی النیة ولو کان المحض النظافة لم تکن کذلك انتهی قال الزبیدی ومقتضی مذهب اصحابنا الاولی ان لا تیمم وتعلیل ذلك ظاهر فان الغسل شرع للتنظیف والتیمم لا یفید هذا الغرض انتهی والاثر المذکور اخرجه ابن ابی شیبة عن ابن عیینة باسناده نحوه واخرج ایضا عن یحیی بن سعید عن هشام قال کان محمد یستحب ان لا یکون بینه وبین الجمعة حدث قال الحسن اذا احدث توضأ وعن وکیع عن مبارك عن الحسن قال اذا اغتسل یوم الجمعة ثم احدث اجزأه الوضوء وعن طاؤس انه کان یأمر باعادة الغسل. قیل له اما ما روی عن علی رضی الله عنه فلا دلالة فیه علی الفرض ای علی فرضیة غسل الجمعة لانه لما قال له ای لعلی زاذان انما اسألك عن الغسل الذی هو الغسل ای الذی فی اصابته الفضل وقد صرح علی هذا المعنی فی روایة ابن ابی شیبة قال لابل الغسل المستحب کما تقدم قال علی یوم الجمعة ویوم الفطر ویوم النحر ویوم عرفة فقرن بعض ذلك ای غسل العیدین وغیرهما ببعض ای بغسل یوم الجمعة فلما کان ما ذکر مع غسل یوم الجمعة ای من غسل العیدین وعرفة لیس علی الفرض باتفاق الجمیع فکذلك غسل یوم الجمعة لیس علی الفرض وقد صرح فی روایة ابن ابی شیبة ان سائلا سأل عن الغسل المستحب لا عن الفرض والواجب وقد دل علی ذلك ایضا ما اخرجه الطبرانی فی الاوسط عن علی قال لیستحب الغسل یوم الجمعة ولیس بحتم قال الهیثمی رجاله ثقات واما ما روی عن سعد من قوله ما کنت اری ان مسلما وفی نسخة العینی اری مسلما یدع الغسل یوم الجمعة ای لما فیه ای فی غسل الجمعة من الفضل الکبیر مع خفة مؤنته وقد ورد فی فضل غسل الجمعة عدة احادیث منها حدیث سلمان عند البخاری وغیره مرفوعا لا یغتسل رجل یوم الجمعة ویتطهر ما استطاع من الطهر ویدهن من دهنه او یمس من طیب بیته ثم یخرج فلا یفرق بین اثنین ثم یصلی ما کتب له ثم ینصت اذا تکلم الامام الا غفر له ما بینه وبین الجمعة الاخری ومنها حدیث ابی هریرة عند مسلم مرفوعا من اغتسل ثم اتی الجمعة فصلی ما قدر له ثم انصت حتی یفرغ من خطبته ثم یصلی معه غفر له ما بینه وبین الجمعة الاخری وفضل ثلثة ایام ومنها حدیث اوس بن اوس عند ابی داود والترمذی وغیرهما مرفوعا من غسل یوم الجمعة واغتسل ثم بکر وابتکر ومشی ولم یرکب ودنا من الامام فاستمع ولم یلغ کان له بکل خطوة عمل سنة اجر صیامها وقیامها اللفظ لابی داود. ومنها حدیث عبد الله بن عمرو عند احمد من حدیث اوس ومنها حدیث ابی ایوب الانصاری عند احمد والطبرانی بمعنی حدیث سلمان وابی هریرة ومنها حدیث ابی بکرة وعمران بن حصین عند الطبرانی فی الکبیر والاوسط بلفظ من اغتسل یوم الجمعة کفرت له ذنوبه وخطایاه فاذا اخذ فی المشی کتب له بکل خطوة عشرون حسنة فاذا انصرف من الصلوة اجیز بعمل مائتی سنة وفی سند الضحاك ابن حمزة ضعفه ابن معین والنسائی وذکره ابن حبان فی الثقات قاله الهیثمی ومنها حدیث ابی امامة مرفوعا ان الغسل یوم الجمعة یسل الخطایا من اصول الشعر استلالا اورده الطبرانی فی الکبیر ورجاله ثقات کما قال الهیثمی. واما ما روی عن ابی هریرة من قوله حق لله واجب علی کل مسلم یغتسل فی کل سبعة ایام فقد قرن ذلك ای غسل یوم الجمعة بقوله ولیمس طیبا ان کان لاهله فلم یکن مسیس الطیب علی الفرض فکذلك الغسل لا حاجة الی تاویل قول ابی هریرة فقد ثبت عنه انه کان یوجب الغسل والطیب یوم الجمعة والاولی ان یحتج للجمهور بما روی الشیخان وغیرهما من حدیث ابی سعید مرفوعا الغسل یوم الجمعة واجب علی کل محتلم وان لیستن وان یمس طیبا ان وجد قال القرطبی ظاهره وجوب الاستنان والطیب لذکرهما بالعاطف فالتقدیر الغسل واجب والاستنان والطیب کذلك قال ولیسا بواجبین اتفاقا فدل علی ان الغسل لیس بواجب اذ لا یصح تشریك ما لیس بواجب مع الواجب بلفظ واحد انتهی واحتج الخطابی بحدیث

وهو فقد سمع عمرؓ يقول لعثمانؓ ماذكرناه ولم يامره بالرجوع بحضرته فلم ينكر ذلك عليه فذلك ايضا دليل على انه عنده كذلك واما ما روى عن ابى قتادة مما ذكرنا عنه فى ذلك فهو ارادة منه للقصد بالغسل الى الجمعة لاصابة الفضل فى ذلك. وقد روينا عن عبد الرحمن بن ابزى خلاف ذلك وجميع ما بيناه فى هذا الباب قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

باب الاستجمار

ابى هريرة وغيره من اغتسل يوم الجمعة ولبس من احسن ثيابه ومس من طيب الحديث قال وقرانه بين غسل الجمعة وبين لبس احسن ثيابه ومسه للطيب يدل على ان الغسل مستحب كاللباس والطيب انتهى قال الحافظ وقد سبق الى ذلك الطبرى والطحاوى وتعقبه ابن الجوزى بانه لا يمتنع عطف ما ليس بواجب على الواجب لا سيما ولم يقع التصريح بحكم المعطوف وقال ابن المنير فى الحاشية ان سلم ان المراد بالواجب الفرض لم ينفع دفعه بعطف ما ليس بواجب عليه لان للقائل ان يقول اخرج بدليل فبقى ما عداه على الاصل وعلى ان دعوى الاجماع فى الطيب مردودة فقد روى سفيان بن عيينة فى جامعه عن ابى هريرة انه كان يوجب الطيب يوم الجمعة وكذا قال بوجوبه بعض اهل الظاهر انتهى وهو اى ابو هريرة فقد سمع عمر يقول لعثمان ما ذكرناه ولم يامره اى عمر عثمان بالرجوع للغسل بحضرته فلم ينكر اى ابو هريرة ذلك عليه اى على عمر اقراره عثمان على عدم الغسل فذلك ايضا دليل على انه اى الغسل للجمعة عنده اى عند ابى هريرة كذلك اى كما عند عمر وغيره وما اورد على ابن حزم الظاهرى وغيره تقدم الجواب عنه. واما ما روى عن ابى قتادة مما ذكرنا عنه فى ذلك اى فى عدم اجزاء غسل الجنابة من الجمعة فهو ارادة منه للقصد بالغسل الى الجمعة لاصابة الفضل فى ذلك اى فى الغسل للجمعة لا انه لا يجزئ عن الجمعة حقيقة. وقد روينا عن عبد الرحمن ابن ابزى خلاف ذلك اى خلاف ما روى عن ابى قتادة وهو على الدال صراحة فى اجزاء غسل الجمعة لبعد الحدث وقد اورد ابن حزم ههنا آثارا اخرى احتج بها على الوجوب والوجوب لا يثبت بالاشياء المحتملة كما تقدم عن الحافظ منها قول ابن مسعود فى شئ ظن به لانا احمق من الذى لا يغتسل يوم الجمعة قال ابن حزم لا يحمق من ترك ما ليس فرضا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيه افلح ان صدق دخل الجنة ان صدق والمفلح المضمون له الجنة ليس احمق انتهى وفيما قاله نظر فان الحمق لغة قلة العقل كما فى المختار وغيره وهو يصدق على كل شئ يكون خلاف العقل ومن اعظم ذلك ترك الدرجات العالية فى الجنة بادنى التوانى فى الغسل فان هذا عمل يسير ليس بشاق بل هو نافع من حيث الطيب فاستحق ذلك من حيث الدنيا والدين وكم من قصص اطلق فيها ذلك اللفظ على الصحابة الكرام فقد اطلق ذلك ابن عمر على نفسه فى قصة الطلاق وهم من اهل الجنة قطعا بلا ريب هذا وقد صرح ابن مسعود بان غسل يوم الجمعة سنة عند البزار وغيره كما تقدم ثم لم يحمل ذلك على الوجوب اصحابه قال ابراهيم النخعى ما كانوا يرون غسلا واجبا الا من الجنابة رواه سعيد بن منصور كما فى كنز العمال وروى الامام محمد عن ابان عن حماد عن ابراهيم قال سالته عن الغسل يوم الجمعة والغسل من الحجامة والغسل فى العيدين قال ان اغتسلت فحسن وان تركت فليس عليك فقلت له لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من راح الى الجمعة فليغتسل قال بلى ولكن ليس من الامور الواجبة وانما هو كقوله تعالى واشهدوا اذا تبايعتم فمن اشهد فقد احسن ومن ترك فليس عليه وكقوله تعالى فاذا قضيت الصلوة فانتشروا فى الارض فمن انتشر فلا بأس ومن جلس فلا بأس قال حماد ولقد رأيت ابراهيم النخعى يأتى العيدين ولم يغتسل. وجميع ما بيناه فى هذا الباب قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وهو قول عامة الفقهاء وائمة الامصار وهو الصحيح المشهور عن مذهب الائمة الاربعة كما تقدم والله تعالى اعلم بالصواب

باب الاستجمار

اى هذا باب فى بيان حكم الاستجمار قال الكرمانى الاستجمار هو مسح محل البول والغائط بالجمار وهى الاحجار الصغيرة قالوا ويقال الاستطابة والاستجمار والاستنجاء لتطهير محل البول والغائط والاستجمار مختص بالمسح بالاحجار والاستطابة والاستنجاء يكونان بالماء وبالاحجار انتهى واختلف فى معنى الاستجمار الوارد فى احاديث الباب كما سياتى والمتفق العلماء على مشروعية الاستنجاء لكنهم اختلفوا هل هو واجب او سنة فذهب احمد والشافعى الى الاول لامره صلى الله عليه وسلم بالاستنجاء بثلثة احجار وكل ما فيه تعدد يكون واجبا وذهب ابو حنيفة ومالك والمزنى من الشافعية الى انه سنة لحديث ابى هريرة الآتى من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج ثم اختلفوا فى اشتراط العدد فقال الشافعى واحمد

حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه ح وحدثنا حسین بن نصر قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد عن مالک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من استجمر فلیوتر حدثنا یونس قال اخبرنا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابن شهاب عن ابی ادریس الخولانی عن ابی هریرة رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله

یشترط الحدیث عائشة اذا ذهب احدکم لحاجته فلیستطب بثلثة احجار وقال ابو حنیفة ومالک وداؤد لیس بشرط الحدیث ابن مسعود فی الاکتفاء بالحجرین عند البخاری وغیره کذا فی الزبیدی وقال ابن العربی الاستنجاء بالماء هو الاصل واختلف الناس هل هو واجب او مستحب فقال الشافعی هو واجب للاحادیث الواردة فیه وقال مالک وابو حنیفة هو مستحب لانه لو کان واجبا لوجب ازالة الجمیع ولم تجز الحجارة فیبقی اثره وقال ابن حبیب لا یجوز الاستنجاء بالحجر الا مع عدم الماء والاجماع سابق له فلا یعول علیه وقد اثنی الله علی اهل قباء بالطهارة لانهم کانوا یجمعون بین الماء والحجارة وغیرهم کان یقتصر علی الحجارة ثم العدد فی الاستنجاء غیر معتبر وبه قال ابو حنیفة وانما المقصود الانقاء وقال الشافعی العدد واجب اختاره ابو الفرج کما ان اصله واجب وتعلق بظواهر الاحادیث انتهی مختصرا وغرض المصنف بعقد هذا الباب هو بیان الاختلاف فی اشتراط عدد الاحجار حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وهب عبد الله ان مالکا حدثه ای ابن وهب ح وحدثنا حسین بن نصر قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد الشقری الرصافی عن مالک عن ابی الزناد وعبد الله بن ذکوان عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من استجمر ای استعمل الجمار وهی الجمارة الصغار فی الاستنجاء وحمله بعضهم علی استعمال البخور فانه یقال فیه تجمر واستجمر حکاه ابن حبیب عن ابن عمر ولا یصح عنه وابن عبد البر عن مالک وردی ابن خزیمة فی صحیحه عنه خلافه قاله الحافظ واسند الخطابی عن یونس بن عبد الاعلی یقول سئل ابن عیینة عن معناه فسکت فقیل له ارضی بما قال مالک فقال وما قال مالک قیل قال مالک الاستجمار الاستطابة بالاحجار وقال القاضی عیاض قال الهروی الاستجمار هو التمسح بالجمار وهی الاحجار الصغار ومنه سمیت جمار مکة وجمرت رمیت الجمار قال ابن القصار یجوز ان یقال انه اخذ من الاستجمار بالبخور الذی یطیب به الرائحة وهذا یزیل الرائحة القبیحة وقد اختلف قول مالک وغیره فی معنی الاستجمار المذکور فی الحدیث فقیل هذا وقیل هو فی البخور ان یجعل منه ثلاث قطع او یاخذ منه ثلاث مرات لیستعمل واحدة بعد اخری والاول اظهر انتهی وکذا قال ابن دقیق العید والظاهر هو الاول وقال النووی هو الصحیح المعروف ونقل الباجی رجوع مالک الی هذا وقال سحنون القول ما رجع الیه مالک فلیوتر احتج بهذا الحدیث کل واحد من المختلفین فی اشتراط العدد فقال الخطابی فیه دلیل علی وجوب عدد الثلاث اذ معلوم انه لم یرد به الوتر الذی هو واحد لانه زیادة صفة علی الاسم والاسم لا یحصل باقل من واحد فعلم انه انما قصد به ما زاد علی الواحد واداناه الثلاث انتهی قال الطیبی لعله اراد ان الاستجمار هو ازالة النجاسة بالجمار ولو ارید الفرد لقیل فلیستجمر بواحد فلما عدل الی الوتر علم ان المراد التنقیة وذلک لا یحصل بالواحد علی الغالب فوجب الحمل علی الوصف الذی هو خلاف الشفع ویحصل به النقاء واقله الثلاث انتهی وقال القاضی عیاض استدل بالحدیث من یراعی فی المسئلة العدد مع الانقاء وهی ثلثة احجار وهو قول ابی الفرج وابن شعبان من اصحابنا وقول الشافعی واصحابه قالوا واذا لم یحصل انه اراد فی الحدیث الواحدة التی هی اول عدد الوتر فالمقصود ما زاد علی ذلک واقله بعده من الاوتار ثلاث مع قوله ولا یجزئ ثلثة احجار ومالک وجمهور اصحابه وابو حنیفة لا یراعون العدد وانما یراعون الانقاء وحده وحجتهم اقل ما یقع علیه اسم وتر فاذا حصل بواحدة کفی وان حصل باثنتین فما زاد وتر استحبابا ومعنی ذکر الثلاث علی ما جرت به العادة فی الانقاء او علی الاستحباب وان حصل الانقاء بدونها او علی ان واحدة لکل جهة والثالثة للوسط انتهی وقال العینی ظاهر الحدیث حجة لابی حنیفة واصحابه لان الایتار یقع علی الواحد کما یقع علی الثلاث والحدیث دال علی الایتار فقط انتهی وقد سبق الی ذلک صاحب البدائع وغیره والی هذا اشار النسائی حیث ترجم علی حدیث مسلمة بن قیس بمعنی حدیث الباب کما سیاتی باب الرخصة فی الاستطابة بحجر واحد انتهی والحدیث اخرجه مالک فی الموطا بلفظ اذا توضا احدکم فلیجعل فی انفه ماء ثم لینثر ومن استجمر فلیوتر واخرجه البخاری عن عبد الله بن یوسف عن مالک والبیهقی من طریق القعنبی عن مالک بنحوه. حدثنا یونس قال اخبرنا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابن شهاب الزهری عن ابی ادریس الخولانی عن ابی هریرة رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث مخرج فی الموطا بلفظ من توضا فلیستنثر ومن استجمر فلیوتر واخرجه مسلم عن یحیی بن یحیی

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا الوهبی قال ثنا ابن اسحق قال ثنا الزهری عن عائذ الله قال سمعت ابا هریرة یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا مالك ابن انس عن ابن شهاب عن ابی ادریس عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابن ابی مریم قال ثنا ابو غسان قال حدثنی ابن عجلان عن القعقاع عن ابی صالح عن ابی هریرة قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یأمرنا اذا اتی احدنا الغائط بثلثة احجار حدثنا محمد بن حمید قال حدثنی عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی هشام بن سعد

والنسائی عن قتیبة وعن اسحاق بن منصور عن عبد الرحمن وابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن زید بن الحباب وداود بن عبد الله ستتهم عن مالك نحوه حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا الوهبی احمد بن خالد الکندی قال ثنا ابن اسحق محمد المدنی قال ثنا الزهری عن عائذ الله ابو ادریس الخولانی قال سمعت ابا هریرة یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول مثله والحدیث اخرجه الدارمی عن احمد ابن خالد الوهبی باسناده بلفظ من استنشق فلیستنثر ومن استجمر فلیوتر حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن ابی ادریس عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله تقدم تخریج حدیث مالك واخرجه البخاری من طریق ابن المبارك ومسلم من طریق حسان وابن وهب ثلثتهم عن یونس بن یزید عن الزهری باسناده الا ان حسان زاد فی حدیثه ابا سعید الخدری فذکره عنهما عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل ما تقدم عن مالك عن ابن شهاب عن ابی ادریس - حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابن ابی مریم سعید بن الحکم المصری قال ثنا ابو غسان مالك بن اسمعیل النهدی قال حدثنی ابن عجلان ابو عبد الله محمد المدنی عن القعقاع بن حکیم الکنانی المدنی من رواة الستة الا البخاری روی عن ابی هریرة وقیل لم یلقه قال احمد وابن معین ثقة وقال ابو حاتم لیس بحدیثه بأس وذکره ابن حبان فی الثقات عن ابی صالح ذکوان المدنی عن ابی هریرة قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یأمرنا اذا اتی احدنا الغائط بثلثة احجار قال الخطابی فیه البیان الواضح ان الاقتصار علی اقل من ثلثة احجار لا یجوز وان وقع الانقاء بما دونها ولو کان المقصد به الانقاء حسب لم یکن لاشتراط عدد الثلاث معنی ولا فی ترک الاقتصار علی ما دونها فائدة اذ کان معلوما ان الانقاء قد یقع بالمسحة الواحدة وبالمسحتین فلما اشترط العدد لفظا کان الانقاء من معقول الخبر ضمنا ودل علی انه ایجاب للامرین معا ونظیره العدة بالاقراء فان العدد مشترط ولو تحققت براءة الرحم بقرء واحد انتهی مختصرا وقال القاضی عیاض وحمله شیوخنا علی الندب لمبالغة النقاوة ولانه اکثر ما یستعمل غالبا واقل ما یبقی الواحد ولاستعمالها فی الحرجین وللحدیث الآخر من قوله فجئت بحجرین وروثة فاستنجی بالحجرین والقی الروثة وللحدیث الآخر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج انتهی قال العلامة العینی وقوله ولو کان المقصد به الانقاء حسب الخ قلنا ان ذکر الثلاث لیس للاشتراط بل للاحتیاط لان بالثلاث یحصل التطهر غالبا ونحن نقول ایضا اذا تحقق شخص انه لا یطهر الا بالثلاث تتعین علیه الثلاث وتتعین لیس لاجل التوقیت فیه وانما هو للانقاء الحاصل فیه حتی اذا احتاج الی رابع او خامس ولم یجز یتعین علیه ذلك علی ان الحدیث متروك الظاهر فانه لو استنجی بحجر له ثلثة احرف جاز بالاجماع وقوله ونظیره العدة بالاقراء غیر مسلم لان العدد فیه شرط بنص القرآن والحدیث ولم یعارضه نص آخر بخلاف العدد ههنا لانه ورد من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج فهذا ما دل علی ترک الاستنجاء دل علی ترک وصفه ایضا بالطریق الاولی انتهی مختصرا والحدیث اخرجه ابو داود وعن عبد الله بن محمد النفیلی والدارمی عن زکریا بن عدی کلاهما عن ابن المبارك النسائی عن یعقوب بن ابراهیم والبیهقی من طریق محمد بن ابی بکر کلاهما عن یحیی بن سعید وابن ماجة عن محمد بن الصباح والبیهقی من طریق الشافعی کلاهما عن ابن عیینة ثلثتهم عن ابن عجلان باسناده عن ابی هریرة مرفوعا انما انا لکم بمنزلة الوالد لعلکم فاذا اتی احدکم الغائط فلا یستقبل القبلة ولا یستدبرها ولا یستطب بیمینه وکان یأمر بثلثة احجار وینهی عن الروث والرمة اللفظ لابی داود وعند الدارمی وکان یأمرنا واخرجه احمد عن یحیی بن سعید وفی حدیثه ولا یستنجی احدکم بدون ثلثة احجار - حدثنا محمد بن حمید بن هشام الرعینی قال حدثنی عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث بن سعد الفقیه المصری قال حدثنی هشام بن سعد المدنی ابو عباد ویقال ابو سعد القرشی مولاهم من رواة الستة الا البخاری قال احمد لم یکن بالحافظ وقال مرة لیس هو بمحکم الحدیث وقال حرب لم یرضه احمد وقال ابن معین ضعیف وقال مرة صالح ولیس بمتروك الحدیث وقال ایضا لیس بذاك القوی وقال مرة لیس بشئ کان یحیی بن سعید لا یحدث عنه وقال علی بن المدینی صالح ولیس بالقوی وقال النسائی ضعیف وقال مرة لیس بالقوی وقال العجلی جائز الحدیث حسن الحدیث وقال ابو زرعة محله الصدق وقال الساجی

عن ابی حازم عن مسلم بن قرط سمع عروة یقول حدثتنی عائشة رض ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا خرج احدکم الی الغائط فلیذهب بثلثة احجار یستنظف بها فانها تکفیه حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سلیمان ابن حرب قال ثنا شعبة عن منصور ح وحدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو الولید قال ثنا شعبة قال قرأت علی منصور ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب عن شعبة عن منصور عن هلال بن یساف عن سلمة بن قیس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من استجمر فلیوتر حدثنا ابو بکرة قال ثنا صفوان بن عیسی قال ثنا محمد بن عجلان ح وحدثنا علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرة الکوفی قال ثنا عفان قال ثنا وهیب عن ابن عجلان قال ثنا القعقاع ابن حکیم عن ابی صالح عن ابی هریرة رض قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یأمرنا بثلثة احجار یعنی فی الاستجمار

صدوق وقال ابو حاتم یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث یستضعف وکان متشیعا وقال ابن عدی ومع ضعفه یکتب حدیثه مات سنة ستین ومائة. عن ابی حازم سلمة بن دینار الاعرج الافزر التمار المدنی القاص مولی الاسود بن سفیان المخزومی ویقال مولی بنی شجع من بنی لیث من رواة الستة قال احمد وابو حاتم والعجلی والنسائی وابن خزیمة ثقة وزاد ابن خزیمة لم یکن فی زمانه مثله وقال ابن حبان کان قاضی اهل المدینة ومن عبادهم وزهادهم بعث الیه سلیمان بن عبد الملک بالزهری فی ان یأتیه فقال للزهری ان کان له حاجة فلیأت واما انا فما لی الیه من حاجة توفی سنة خمس وثلاثین ومائة وقیل بعدها عن مسلم بن قرط بضم القاف وسکون الراء بعدها مهملة حجازی من رواة ابی داؤد والنسائی ذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ قلت هو مقل جدا واذا کان مع قلة حدیثه یخطئ فهو ضعیف وقد قرأت بخط الذهبی لا یعرف وحسن الدارقطنی حدیثه. سمع عروة یقول حدثتنی عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا خرج احدکم الی الغائط فلیذهب بثلثة احجار یستنظف بها ای بالاحجار فانها تکفیه ای المستنجی وهذا التعلیل یدل علی ان الامر السابق لم یکن للوجوب فان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بثلاثة احجار للاستطابة بها لانها تکفی عن المستنجی فی غالب الاحوال فثبت بذلک ان مراده صلی الله علیه وسلم بتخصیص الذکر لهذا العدد لیس هو الایجاب بل لاجل حصول التنقیة بها فی غالب الاحوال کذا فی البذل بتغیر والحدیث اخرجه ابو داؤد عن سعید بن منصور وقتیبة والدارمی عن سعید بن منصور والبیهقی من طریقه کلاهما عن یعقوب بن عبد الرحمن والنسائی عن قتیبة والامام احمد عن سریج والدارقطنی من طریق یعقوب ثلثتهم عن عبد العزیز ابن ابی حازم کلاهما عن ابی حازم باسناده بنحوه قال الدارقطنی اسناد حسن کذا قال فی السنن وصححه فی العلل کما فی التلخیص وتعقبه فی البذل بان فی اسناده مسلم بن قرط قال الذهبی لا یعرف وقال الحافظ هو ضعیف کما تقدم حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا سلیمان بن حرب قال ثنا شعبة عن منصور بن المعتمر الکوفی ح وحدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابو الولید هشام الطیالسی قال ثنا شعبة قال قرأت علی منصور ح وحدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا وهب بن جریر ابو العباس البصری عن شعبة عن منصور بن المعتمر عن هلال بن یساف وفی نسخة العینی یسار عن سلمة بن قیس الاشجعی الغطفانی له صحبة نزل الکوفة له روایة عن النبی صلی الله علیه وسلم روی عنه هلال بن یساف ویقال انه تفرد بالروایة عنه جزم بذلک ابو الفتح الازدی ومن تبعه وقد جاءت عنه روایة من طریق ابی اسحاق السبیعی وقال البغوی روی ثلاثة احادیث وروی سعید بن منصور باسناد صحیح ان عمر استعمله علی بعض مغازی فارس کذا فی الاصابة. عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من استجمر فلیوتر وفی نسخة العینی اذا استجمرت فاوتر والحدیث اخرجه الترمذی عن قتیبة عن حماد بن زید وجریر والنسائی عن قتیبة عن حماد وعن اسحاق بن ابراهیم عن جریر وابن ماجة عن احمد بن عبدة عن حماد وعن ابی بکر بن ابی شیبة عن ابی الاحوص وابو داؤد الطیالسی عن شعبة اربعتهم عن منصور باسناده بلفظ اذا توضأت فاستنثر واذا استجمرت فاوتر قال الترمذی حدیث حسن صحیح واخرجه ایضا الطبرانی فی الکبیر عن ابی مسلم عن سلیمان بن حرب وابی الولید الطیالسی عن شعبة باسناده نحوه کما فی شرح العینی. حدثنا ابو بکرة قال ثنا صفوان بن عیسی قال ثنا محمد بن عجلان ح وحدثنا علی بن عبد الرحمن ابن محمد بن المغیرة بن نشیط بمفتوحة وکسر شین معجمة فتحتیة المخزومی ابو الحسن الکوفی ثم المصری المعروف بعلان بفتح المهملة وتشدید اللام من رواة النسائی فی الیوم واللیلة قال ابن ابی حاتم کتبت عنه بمصر وهو صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس قدم مصر وکتب الحدیث وحدث وکان ثقة حسن الحدیث توفی بمصر یوم الخمیس لعشر خلون من شعبان سنة اثنتین وسبعین ومائتین قال ثنا عفان ابن مسلم البصری قال ثنا وهیب بن خالد البصری عن ابن عجلان قال ثنا القعقاع بن حکیم عن ابی صالح عن ابی هریرة قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یأمرنا بثلثة احجار یعنی فی الاستجمار وفی نسخة العینی الاستنجاء تقدم الحدیث عند المصنف من طریق ابی غسان عن ابن عجلان بهذا الاسناد

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا عبد الرحمن بن سلیمان عن هشام ابن عروة عن عمرو بن خزیمة عن عمارة بن خزیمة بن ثابت قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الاستجمار بثلثة احجار لیس فیما رجیع حدثنا فهد قال ثنا جندل بن والق قال ثنا حفص عن الاعمش عن ابراهیم عن عبد الرحمن بن یزید عن سلیمان

فی اول الباب وذکرنا هناک ما یتعلق بهذا الحدیث من التخریج وغیره حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا عبد الرحمن بن سلیمان وفی نسخة العینی عبد الرحیم بن سلیمان" والذی یظهر لی والله اعلم ان عبد الرحمن هذا هو عبدة بن سلیمان الکلابی ابو محمد الکوفی قال فی التهذیب یقال اسمه عبد الرحمن بن سلیمان اه وقال المقدسی فی الجمع بین رجال الصحیحین کان اسمه عبد الرحمن ولقب عبدة فغلب علیه انتهی - وهو معروف بالروایة عن هشام وقد ذکر البیهقی فیمن اخذ حدیث الباب عن هشام عبدة بن سلیمان وذکر ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل یوسف بن عدی فی تلامذة عبدة بن سلیمان فهذا یقوی ما ذکرت وقد تقدمت ترجمته من قبل وهذا ما ذکرنا مبنی علی النسخة التی بایدینا واما النسخة التی علیها شرح العینی ففیها عبد الرحیم بن سلیمان فهو عبد الرحیم بن سلیمان الکنانی وقیل الطائی ابو علی المروزی الاشل سکن الکوفة من رواة الستة وثقه ابن معین وابو داود والعجلی وعثمان بن ابی شیبة وذکره ابن حبان وابن شاهین فی الثقات ولکن الراجح عندی هو النسخة التی بایدینا لان روایة عبدة فی هذا الباب موجودة فی الکتب والله اعلم عن هشام بن عروة عن عمرو ابن خزیمة ابو خزیمة المدنی حدیثه فی اهل المدینة روی عنه هشام وقیل عن هشام عن عبد الرحمن بن سعد عن عمرو بن خزیمة کذا قال علی بن حرب عن ابی معاویة عن هشام قال فی التقریب مقبول وفی الخلاصة وثقه ابن حبان وقال الذهبی فی المیزان لم یرو عنه سوی هشام لکنه قد وثق والحدیث مضطرب الاسناد انتهی روی له ابو داود وابن ماجة عن عمارة بن خزیمة بن ثابت الانصاری الاوسی ابو عبد الله ویقال ابو محمد المدنی من رواة الاربعة قال النسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة قلیل الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وغفل ابن حزم فی المحلی قال انه مجهول توفی سنة خمس مائة وهو ابن خمس وسبعین سنة - عن خزیمة بن ثابت قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الاستجمار بثلثة احجار لیس فیما کذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا ولا شک انه تصحیف النساخ والصواب فیها" کما فی نسختی العینی والحاوی وهکذا هو عند ابی داود وغیره ای فی الاجزاء رجیع ای العذرة والروث وسیاتی الکلام علیه فی الباب التالی والحدیث اخرجه ابو داود عن عبد الله بن محمد النفیلی عن ابی معاویة وابن ماجة عن محمد بن الصباح عن سفیان بن عیینة وعن علی بن محمد عن وکیع والدارمی عن محمد بن عیینة عن علی بن مسهر والامام احمد عن محمد بن بشر خمستهم عن هشام باسناده نحوه قال ابو داود وکذا رواه ابو اسامة وابن نمیر عن هشام واخرجه البیهقی من طریق ابی داود ثم قال وکذلک رواه محمد بن بشر ووکیع وعبدة بن سلیمان عن هشام ورواه ابن عیینة عن هشام عن ابی وجزة عن عمارة وکان علی بن المدینی یقول الصواب روایة الجماعة عن هشام ورواه ابو معاویة مرة عن هشام عن عبد الرحمن بن سعد عن عمرو بن خزیمة قال البخاری اخطأ ابو معاویة فی هذا الحدیث اذ زاد فیه عن عبد الرحمن والصحیح ما روی عبدة ووکیع عن هشام انتهی وقال ابو زرعة الحدیث حدیث وکیع وعبدة کما فی العلل حدثنا فهد بن سلیمان قال ثنا جندل بن والق بن هجرس التغلبی ابو علی الکوفی من رواة البخاری فی الادب المفرد وقال ابو حاتم صدوق وقال مسلم متروک وقال البزار لیس بالقوی وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة ست وعشرین ومائتین قال ثنا حفص بن صبیح ذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی الکشف ولا یبعد ان یکون ابن غیاث النخعی الکوفی فانه معروف بالروایة عن الاعمش ثم رأیت العینی قال فی شرحه حفص هو ابن غیاث النخعی الکوفی احد اصحاب ابی حنیفة وقد تقدم ذکره عن الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی عن ابراهیم بن یزید النخعی الکوفی عن عبد الرحمن بن یزید بن قیس النخعی ابو بکر الکوفی من رواة الستة قال ابن معین ثقة وقال العجلی کوفی تابعی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث کثیرة وقال الدارقطنی هو اخو الاسود وابن اخی علقمة وکلهم ثقات توفی سنة ثلث وثمانین عن سلیمان کذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بزیادة الیاء قال صاحب الکشف اظنه ابن صرد الصحابی کذا قال وکانه رحمه الله غفل عما اخرجه الامام المصنف فی الباب التالی اعنی الاستجمار بالعظام حدثنا فهد قال ثنا جندل بن والق قال ثنا حفص عن الاعمش عن ابراهیم عن عبد الرحمن بن یزید عن سلمان قال نهینا ان نستنجی بعظم او رجیع واخرج فی کتاب الکراهیة بهذا الاسناد عن سلمان قال نهینا ان نستقبل القبلة لقضاء الحاجة وهذا کل ما ذکره المصنف متفرقا وهو حدیث واحد کما اخرجه مسلم والاربعة وغیرهم من طرق

قال فهينا ان نكتفي باقل من ثلثة احجار فذهب قوم الى ان الاستجمار لا يجزئ باقل من ثلثة احجار۔ واحتجوا فی ذلك بما ذكرنا من هذه الآثار وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا اما استجمر به منها فانقی به الاذی ثلثة كانت او اكثر منها او اقل وترا كانت او غير وتر كان ذلك طهرة وكان من الحجة لهم فی ذلك ان امر النبی صلی الله عليه وسلم فی هذا بالوتر يحتمل ان يكون ذلك علی الاستحباب منه للوتر لا علی ان ما كان غير وتر لا يطهر

عن الاعمش عن ابراهيم عن عبد الرحمن عن سلمان الفارسی فالياء الواقعة فی النسخة الموجودة زيادة من قلم النساخ والصواب ما فی نسختی الحاوی والعينی سلمان بحذف الياء۔ قال نهينا ان نكتفی باقل من ثلثة احجار قال القاضی عياض تعلق داؤد بنص النبی صلی الله عليه وسلم علی الاجمار انه لا يجزئ الاستنجاء بغير الاحجار دعامة العلماء علی خلافه لكن بالكاد غيره يستحب الحجارة وما فی معناها وما هو من جنسها انتهی واحتج بالحديث من ذهب الی اشتراط ثلاثة احجار فی الاستنجاء للنهی الوارد عن الاكتفاء باقل منها قال فی بذل المجهود ان النهی الذی ورد فی هذا الحديث محمول عند الحنفية علی ان فی غالب الاحوال لا يحصل التنقية الا بها واما اذا حصل التنقية باقل منها او كانت الحالة انه لم يتلطخ المحل بالنجاسة ولا يحتاج الی الاستنجاء كما يشاهد فی بعض الاحيان فحينئذ لو اكتفی علی حجرين او حجر او لم يستنج اصلا فالظاهر انه لا يكره ذلك انتهی والحديث اخرجه مسلم عن ابی بكر بن ابی شيبة عن ابی معاوية ووكيع وابو داود عن مسدد والترمذی عن هناد والنسائی عن اسحق بن ابراهيم ومسلم ايضا عن يحيی بن يحيی اربعتهم عن ابی معاوية والدارقطنی من طريق عبد الله بن نمير ومسلم ايضا والنسائی وابن ماجة واحمد والدارقطنی والبيهقی من طريق عبد الرحمن بن مهدی عن سفيان اربعتهم عن الاعمش زاد سفيان ومنصور كلاهما عن ابراهيم عن عبد الرحمن عن سلمان قال قال له رجل ان صاحبكم ليعلمكم حتی الخراءة قال اجل نهانا ان نستقبل القبلة لغائط او بول او نستنجی بايماننا او نكتفی باقل من ثلثة احجار اللفظ للنسائی وانما اخترته لانه اقرب الی لفظ الكتاب فذهب قوم الی ان الاستجمار لا يجزئ باقل من ثلثة احجار ومن ذهب الی ذلك الشافعی واحمد وابو الفرج وابن شعبان من المالكية كما تقدم وهو قول اسحق بن راهويه وابی ثور كما فی النيل والی هذا ذهب اصحاب الحديث كما فی الفتح۔ واختاره ابن حزم ونقله عن سعيد بن المسيب والحسن قال النووی حاصل المذهب ان الانقاء واجب واستيفاء ثلث مسحات واجب فان حصل الانقاء بثلث فلا زيادة وان لم يحصل وجب الزيادة ثم ان حصل بوتر فلا زيادة وان حصل بشفع كاربع او ست استحب الايتار وقال بعض اصحابنا يجب الايتار مطلقا لظاهر الحديث انتهی وقال فی موضع آخر مذهبنا انه لا بد فی الاستجمار بالحجر من ازالة عين النجاسة واستيفاء ثلاث مسحات فلو مسح مرة او مرتين فزالت عين النجاسة وجب مسحة ثالثة وبهذا قال احمد واسحق بن راهويه وابو ثور وقال مالك وداؤد الواجب الانقاء فان حصل بحجر اجزأه وهو وجه لبعض اصحابنا والمعروف من مذهبنا ما قدمناه وقال اصحابنا ولو استنجی بحجر له ثلاثة احرف مسح بكل حرف مسحة اجزأه لان المراد المسحات والاحجار الثلثة افضل من حجر له ثلثة احرف ولو استنجی فی القبل والدبر وجب ست مسحات لكل واحد ثلاث مسحات انتهی واحتجوا فی ذلك بما ذكرنا من هذه الآثار المروية عن ابی هريرة وعائشة وسلمان وخزيمة وسلمة بن قيس وفی الباب عن جابر عند مسلم واحمد والبيهقی بلفظ اذا استجمر احدكم فليوتر وفی لفظ لاحمد فليستجمر ثلاثا وعن ابی ايوب عند الطبرانی فی الكبير بلفظ حديث جابر عند احمد وفيه قيس بن الربيع ضعفه جماعة ووثقه الثوری وشعبة كما قال الهيثمی وعن السائب عند الطبرانی فی الكبير والاوسط بلفظ اذا دخل احدكم الخلاء فليمسح بثلثة احجار واخرجه ابن عدی فی الكامل مثله وفيه فليستنج بدل فليمسح وفی اسناد هذا الحديث حماد بن الجعد قد اجمعوا علی ضعفه كما قال الهيثمی وقال ابن عدی كما فی الدراية انه حسن الحديث مع ضعفه وعن سهل بن سعد عند الدارقطنی والبيهقی والطبرانی فی الكبير بلفظ ولا يجد احدكم ثلاثة احجار حجرا ان للصفحتين وحجرا للمسربة وفی اسناده ابی بن العباس بن سهل وهو ضعيف كما قال ابن معين وقال احمد منكر الحديث وقال البخاری والنسائی ليس بالقوی وقال العقيلی لا احاديث يتابع علی شیء منها حجران للصفحتين وحجر للمسربة فالعجب عن الدارقطنی انه كيف حسنه وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا اما استجمر به منها ای من الاحجار فانقی به الاذی ثلثة كانت او اكثر منها او اقل وترا كانت او غير وتر كان ذلك طهره وفی نسخة العينی فان ذلك قد طهره ای العدد وليس بشرط فی الاستنجاء وانما المقصود الانقاء فان حصل بحجر اجزأه وممن ذهب الی ذلك ابو حنيفة ومالك وداؤد الظاهری وهو وجه للشافعية كما تقدم وهو قول عمر بن الخطاب حكاه العبدری كما قال العينی۔ وكان من الحجة لهم فی ذلك ای فی عدم اشتراط العدد ان امر النبی صلی الله عليه وسلم فی هذا ای فی الاستجمار بالوتر يحتمل ان يكون ذلك ای الامر بالايتار علی الاستحباب منه للوتر لا علی ان ما كان غير وتر لا يطهر

ویحتمل ان یکون اراد به التوقیت الذی لایظهر ما هو اقل منه فنظرنا فی ذلک هل نجد فیه مایدل علی شئ من ذلک فاذا یونس قد حدثنا قال ثنا یحیی بن حسان قال حدثنی عیسی بن یونس قال ثنا ثور بن یزید عن حصین الحبرانی عن ابی سعید عن ابی هریرة رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اکتحل فلیوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج ومن استجمر فلیوتر من فعل فقد احسن

ای کما قالت المالکیة والاحناف بذلک ویحتمل ان یکون اراد به التوقیت الذی لایظهر ما هو اقل منه ای من هذا التوقیت وهو التثلیث کما قالت الشافعیة بذلک والحنابلة فنظرنا فی ذلک هل نجد فیه مایدل علی شئ من ذلک وفی نسخة العینی هل نجد فیه شیئا مما یدل علی ذلک فاذا یونس بن عبد الاعلی قد حدثنا قال ثنا یحیی بن حسان قال حدثنی عیسی بن یونس قال ثنا ثور بن یزید عن حصین الحبرانی بضم المهملة وسکون الموحدة وفی نسخة العینی الحمرانی وقیل الحمیری وحبران بطن من حمیر ویقال انه حصین بن عبد الرحمن من رواة ابی داود وابن ماجة ذکره ابن حبان فی الثقات وقال الذهبی لایعرف کذا فی تهذیب التهذیب وقال العینی قال ابو زرعة شیخ معروف وقال یعقوب بن سفیان فی تاریخه لا اعلم الا خیرا وقال ابو حاتم شیخ عن ابی سعید هکذا عند ابی داود وعن ابراهیم بن موسی عن عیسی بن یونس وعند احمد عن سریج عن عیسی باسناده عن ابی سعد الخیر وکان من اصحاب عمر وهکذا عند البیهقی من طریق محمد بن ابی بکر عن عیسی وعمرو بن الولید کلاهما عن ثور عن حصین عن ابی سعد الخیر وکذا وقع عند ابن ماجة عن محمد بن بشار عن عبد الملک بن الصباح عن ثور وکذا وقع عند المصنف عن ابراهیم بن مرزوق عن ابی عاصم عن ثور وهکذا هو عند الدارمی عن ابی عاصم وعند الحاکم من طریق ابی قلابة عن ابی عاصم عن ثور باسناده عن ابی سعید الخیر وهکذا فی نسخة العینی عن ابی سعید الخیر والحاصل ان اکثر الرواة عن ثور علی انه ابو سعد الخیر وزاد فی روایة احمد وکان من اصحاب عمر وسماه ابو عاصم فی روایة ابی قلابة عنه ابا سعید الخیر بزیادة الیاء قال الحافظ فی الاصابة ابو سعد الخیر ویقال ابو سعید الخیر قال ابن السکن له صحبة ویقال اسمه عمرو وقال ابو احمد الحاکم لا اعرف اسمه ولا نسبه وذکر انه ابو سعید الانماری ولیس کذلک فان لهذا حدیثین غیر الحدیث الذی اختلف فیه فی الانماری بل هو ابو سعد وابو سعید انتهی وقال العلامة العینی اما ابو سعید الخیر فقد قال ابو داود ویعقوب بن سفیان والعسکری وابن بنت منیع فی آخرین انه من الصحابة والحدیث اخرجه ابن حبان ایضا فی صحیحه وذکرا باسعید فی کتاب الصحابة وسماه عامرا وسماه البغوی عمرا وسماه صاحب التهذیب زیادا وسماه البخاری سعدا انتهی وقال فی التنقیح واما ابو سعید الحبرانی فهو فی الاصل ابو سعید الخیر کما فی بعض الروایات قال ابو داود فی غیر السنن ابو سعید الخیر هو من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وکذا ذکره ابن الاثیر فی اسد الغابة ولذا قال الحافظ فی الفتح اسناده حسن انتهی قلت ولذا قال الحاکم بعد ان اخرجه فی المستدرک هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه ووافقه الذهبی علی ذلک فقال صحیح انتهی ومما ینبغی ان ینبه علیه انه لم یقع فی کتاب من کتب الحدیث الموجودة عندی ان اباسعد او اباسعید هذا الراوی عن ابی هریرة حبرانی وانما فی الکتب الموجودة عندی ابو سعد الخیر او ابو سعید الخیر او ابو سعید بدون ذکر اللقب فلا ادری من این جزم الحافظ ومن تبعه علی ان اباسعید هذا هو الحبرانی الحمیری الحمصی ویقال ابو سعید الخیر الانماری ویقال انهما اثنان روی عن ابی هریرة حدیث من اکتحل فلیوتر قال ابو زرعة لا اعرفه وذکره ابن حبان فی الثقات قلت الصواب التفریق بینهما فقد نص علی کون ابی سعد الخیر صحابیا البخاری وابو حاتم وابن حبان والبغوی وابن قانع وجماعة واما ابو سعید الحبرانی فتابعی قطعا وانما وهم بعض الرواة فقال فی حدیثه عن ابی سعد الخیر ولعله تصحیف وحذف کذا فی تهذیب التهذیب قلت دعوی التصحیف والحذف فی ابی سعد الخیر بعید ورود ذکره فی الکتب المعتمدة المسندة للامام احمد وابن ماجة والحاکم والبیهقی والدارمی والطحاوی من طرق عن ثور کما تقدم لبعید کل البعد مع انه لم یوجد فی کتب من هذه الکتب الحبرانی فالظاهر صحة ما قاله العلامة العینی وصححه فی التنقیح والعلم عند الله تعالی عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اکتحل فلیوتر ای من اراد الاکتحال فلیوتر والوتر الفرد ای ثلاثا متوالیة فی کل عین وقیل ثلاثا فی الیمنی واثنین فی الیسری لیکون المجموع وترا والتثلیث علم من فعله صلی الله علیه وسلم کانت له مکحلة یکتحل منها کل لیلة ثلثة فی هذه وثلثة فی هذه کذا فی المرقاة من فعل فقد احسن ای فی الاتیان بسنتی ومن لا فی نسخة الحاوی والا فلا حرج ای ومن لم یوتر فلا اثم علیه لان الاکتحال والاتیان بالوتر لیس بواجب قاله زین العرب ومن استجمر ای استنجی بحجر فلیوتر من فعل فقد احسن وراد ابو داود عن ابراهیم بن موسی عن عیسی بهذا الاسناد ومن لا فلا حرج وفیه دلیل علی جواز الاستنجاء باقل من ثلثة احجار وعدم اشتراط الایتار کما هو مذهب مالک وابی حنیفة وغیرهما قال فی بذل المجهود هذا یدل علی ان الایتار امر مندوب الیه وهذا امر متفق علیه لا یدل علی وجوب التثلیث بل یدل علی عدم وجوبه فانه اذا استنجی

ومن تخلل فليلفظ ومن لاك بلسانه فليبتلع من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج ومن اتى الغائط فليستتر فان لم يجد الا كثيبا يجمعه فليستتر به فان الشيطان يتلاعب بمقاعد بني آدم

بحجر واحد يكون ممتثلا لهذا الحديث قطعا وكذلك الجزء الثاني يدل على ان من ترك الاستنجاء بالوتر سواء كان واحدا او ثلثة واستنجى بحجرين فلا حرج فيه فلو كان التثليث واجبا لا يصح ان يقال لا حرج في تركه انتهى وقد احتج بهذا الحديث من ذهب الى عدم وجوب الاستنجاء وعدم اشتراطه في صحة الصلوة والى انه سنة كما هو مذهب ابي حنيفة واصحابه ومالك والمزني من اصحاب الشافعي قال العيني فان قلت استدلالهم بالحديث غير تام لان المراد لا حرج في ترك الايتار اي الزائد على ثلثة احجار وليس المراد ترك اصل الاستنجاء وقال الخطابي معنى الحديث التمييز بين الماء الذي هو الاصل وبين الاحجار التي هي للترخيص لكنه اذا استجمر بالحجارة فليجعل وترا والا فلا حرج الى تركه الى غيره وليس معناه ترك التعبد اصلا بدليل حديث سلمان نهانا ان نستنجي باقل من ثلثة احجار قلت الشارع نفى الحرج عن تارك الاستنجاء فدل على انه ليس بواجب وكذلك ترك الايتار لا يضر لان ترك صلة لما لم يكن بانعا فما ظنك بترك وصفه فدل الحديث على انتفاء المجموع فان قلت قال الخطابي فيه وجه آخر وهو رفع الحرج في الزيادة على الثلاث وذلك ان مجاوزة الثلاث في الماء عدوان وترك السنة والزيادة في الاحجار ليست بعدوان ان صارت شفعا قلت هذا الوجه لا يفهم من هذا الكلام على ما لا يخفى على الفطن ايضا مجاوزة الثلاث في الماء كيف تكون عدوانا اذا لم يحصل الطهارة بالثلاث والزيادة في الاحجار وان كانت شفعا كيف لا يصير عدوانا وقد نص على الايتار فافهم انتهى وذهب الشافعي واحمد واسحاق وابو ثور وهو رواية عن مالك الى وجوب الاستنجاء واشتراطه في صحة الصلوة واحتجوا في ذلك بظاهر الاوامر الواردة في حديث ابي هريرة في الاستنجاء بثلاثة احجار كما تقدم قال العيني واجيب بان الامر يحتمل ان يكون على وجه الاستحباب والمحتمل لا يصلح حجة الا بمرجح لاحد المعاني وفيما ذكرا اهل المقالة الثانية ايضا اعمال الاحاديث كلها وفيما قاله هؤلاء اهمال لبعضها والعمل بالكل اولى انتهى قال صاحب البدائع الاستنجاء سنة عندنا وعند الشافعي فرض حتى لو ترك الاستنجاء اصلا جازت صلوته عندنا ولكن مع الكراهة وعنده لا يجوز والكلام فيه راجع الى اصل وهو ان قليل النجاسة الحقيقية في الثوب والبدن عفو في حق جواز الصلوة عندنا لا عنده ولنا ما روى من استجمر فليوتر فمن فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج والاستدلال به من وجهين احدهما انه نفى الحرج في تركه ولو كان فرضا لكان في تركه حرج والثاني ان مثل هذا لا يقال في المفروض وانما يقال في المندوب اليه والمستحب الا انه اذا ترك الاستنجاء اصلا وصلى يكره لان قليل النجاسة جعل عفوا في حق جواز الصلوة دون الكراهة واذا استنجى زالت الكراهة لان الاستنجاء بالاحجار اقيم مقام الغسل بالماء شرعا للضرورة اذ الانسان قد لا يجد سترة او مكانا خاليا للغسل وكشف العورة حرام فاقيم الاستنجاء مقام الغسل فتنزل به الكراهة كما تنزل بالغسل وهذا اذا كانت النجاسة التي على المخرج قدر الدرهم او اقل منه فان كانت اكثر من قدر الدرهم لم يذكر في ظاهر الرواية واختلف المشائخ فيه فقال بعضهم لا يزول الا بالغسل وقال بعضهم يزول بالاحجار وبه اخذ الفقيه ابو الليث وهو الصحيح هذا كله اذا لم تتعد النجس المخرج فان تعداه اكثر من قدر الدرهم يجب غسله بالاجماع وان كان اقل من قدر الدرهم لا يجب غسله عند ابي حنيفة وابي يوسف وعند محمد يجب انتهى مختصرا. ومن تخلل هكذا عند ابن ماجة وعند ابي داود وغيره ومن اكل فما تخلل وعند الدارمي من اكل فليتخلل فما تخلل اي ما اخرجه بالخلال من بين اسنانه فليلفظ بكسر الفاء اي فليرم وليطرح قال الطيبي وما في فما تخلل يجوز ان تكون شرطية والجزاء فليلفظ والشرطية جزاء للشرط الاول ومالاك فليبتلع عطف على تخلل ويجوز ان تكون ما موصولة عطفا على اكل وخبرها فليلفظ وان يكون فليلفظ خبر الموصول والفاء لتضمنه معنى الشرط والجملة جزاء والثاني اوجه انتهى ومن لاك بلسانه اي اخرج بلسانه من بين اسنانه فليبتلع اي فليأكله قال المظهر وانما قيل ما يتخلل فليلفظ ومالاك فليبتلع لانه ربما يخرج مع الخلال دم ومالاك بلسانه اي اداره في الفم ومضغه مومن من خروج الدم للين اللسان وانما نفى الحرج من الخلال لانه لم يتيقن خروج الدم معه وان تيقن حرم اكله كذا في الطيبي بمن فعل هذا اي رمى بما اخرجه بالخلال وفي نسخة العيني بحذف هذا. فقد احسن لانه اختار الاحوط ومن لا اي لم يلفظ بل اكله عند الامن من خروج الدم فلا حرج ومن اتى الغائط اي الخلاء كما عند ابن ماجة فليستتر فان لم يجد الا كثيبا اي رملا مجتمعا قاله زين العرب يجمعه فليستتر به اي بالاستدبار اليه كما عند ابي داود وغيره وفي نسخة العيني فليستدبره قال الطيبي والاستثناء متصل اي فان لم يجد ما يستتر الا جمع كثيب من رمل فليجمعه وليستدبره فان الشيطان وعند الدارمي فان الشياطين يتلاعب وفي نسخة العيني يلاعب وعند الدارمي يتلاعبون وعند ابي داود وغيره فان الشيطان يلعب بمقاعد بني آدم المقاعد جمع مقعدة وهي اسفل البدن ويقال لموضع القعود

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن ثور بن یزید قال ثنا حصین الحمیری قال حدثنی ابو سعد الخیر عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وزاد من استجمر فلیوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج فدل ذلك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم انما امر بالوتر فی الاثار الاول استحبابا منه للوتر لا ان ذلك من طریق الفرض الذی لا یجزئ الا هو

ای یلعب باسفل بنی آدم او فی مواضع قعودهم لقضاء الحاجة وعلی الثانی الباء للظرفیة کذا فی المجمع عن التوسط وقال الخطابی معناه ان الشیاطین تحضر تلك الامکنة وترصدها بالاذی والفساد لانها مواضع یهجر فیها ذکر الله وتکشف فیها العورات وهو معنی قوله ان هذه الحشوش محتضرة فامر صلی الله علیه وسلم بالتستر ما امکن وان لا یکون قعود الانسان فی براح من الارض تقع علیه ابصار الناظرین فیتعرض لانتهاك الستر او تهب علیه الریح فیصیبه نشر البول علیه والخلاء فیلوث بدنه او ثیابه وکل ذلك من لعب الشیطان به وقصده ایاه بالاذی والفساد انتهی قال الطیبی ومعنی التعلیل فی قوله فان الشیطان یلعب باذا لم یستتر تمکنه من وسوسته الغیر الی النظر الی مقعده انتهی وزاد ابو داود وابن ماجة واحمد وغیرهم عقیب هذا من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج یعنی من جمع کثیبا من رمل وقعد خلفه فقد احسن باتیان السنة ومن لم یجمع ثم قعد فی الصحراء من غیر ستر فلا حرج قاله زین العرب والحدیث اخرجه ابو داود عن ابراهیم بن موسی عن عیسی باسناده نحوه وسیاتی الکلام علی الحدیث۔

حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد البصری عن ثور بن یزید قال ثنا حصین الحمیری قال حدثنی ابو سعد وفی نسخة العینی ابو سعید الخیر هکذا عند احمد وغیره من طریق عیسی وابن ماجة من طریق عبد الملك بن الصباح والبیهقی من طریق عمرو بن الولید ثلثتهم عن ثور وهکذا روی الدارمی عن ابی عاصم عن ثور وروی الحاکم من طریق ابی قلابة عن ابی عاصم عن ثور عن حصین عن ابی سعید الخیر بزیادة الیاء کما تقدم مفصلا عن ابی هریرة ان وفی نسخة العینی عن بدل ان وهو الظاهر رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله ای فذکر مثل ما تقدم وزاد من استجمر فلیوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج ولما لم تکن زیادة ومن لا فلا حرج فی روایة یحیی بن حسان عن عیسی عن ثور عند المصنف اورده ابو عاصم عن ثور لذکر هذه الزیادة وقد ثبتت هذه الزیادة فی روایة ابراهیم بن موسی عن عیسی ایضا کما عند ابی داود ومحمد بن ابی بکر عن عیسی عند البیهقی وشریح عن عیسی عند احمد والحدیث اخرجه الدارمی عن ابی عاصم وابن ماجة عن محمد بن بشار وعبد الرحمن بن عمر عن عبد الملك بن الصباح واحمد عن شریح عن عیسی والبیهقی من طریق عیسی وعمرو بن الولید ثلثتهم عن ثور باسناده نحوه واخرج الحاکم من طریق ابی قلابة عن ابی عاصم بهذا الاسناد مقتصرا علی قوله من اکل فما لاك بلسانه فلیلفظ وما تخلل فلیلفظ من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج قال الحاکم هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه ووافقه الذهبی فقال صحیح وقال الحافظ فی الفتح وهذه الزیادة ای زیادة ومن لا فلا حرج حسنة الاسناد وقال ابن الهمام حدیث حسن وقال العلامة العینی الحدیث صحیح ورجاله ثقات فان قلت قال ابن حزم والبیهقی لیس اسناده بالقائم فیه مجهولان حصین الحمیری وابو سعید او ابو سعد الخیر قلت هذا کلام ساقط لان ابا زرعة الدمشقی قال فی حصین هذا شیخ معروف وقال ابو حاتم شیخ وقال یعقوب لا اعلم الا خیرا وذکره ابن حبان فی الثقات واما ابو سعید الخیر فقد قال ابو داود وغیره انه من الصحابة والحدیث اخرجه ابن حبان ایضا فی صحیحه وذکر ابا سعید فی کتاب الصحابة وسماه عامرا انتهی مختصرا **فدل** ذلك ای حدیث ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم انما امر بالوتر فی الاثار الاول استحبابا منه للوتر لا ان ذلك ای امر الوتر من طریق الفرض الذی لا یجزئ الا هو یعنی انه لما وقع التصریح فی حدیث ابی هریرة هذا برفع الاثم فی ترك الایتار ونفی الحرج فی ترکه دل ذلك علی عدم فرضیة الایتار لانه لو کان الایتار بالثلاث فرضا لکان فی ترکه حرج ومثل هذا لا یقال الا فی المستحب دون الوجوب وقد دل علی ذلك ایضا حدیث عائشة فانها تجزئ عنه هکذا عند ابی داود وعند المصنف فانها تکفیه کما تقدم وحدیث ابی ایوب عند الطبرانی فی الکبیر فان ذلك کافیه فان هذا التعلیل یدل علی انهم امروا بالاستجمار بثلثة احجار لان هذا العدد یکفی فی غالب الاحوال لحصول الانقاء به واجاب البیهقی عن حدیث ابی هریرة فقال وهذا ان صح فانما اراد وترا یکون بعد الثلاث واصح ما روی عن ابی هریرة مرفوعا اذا استجمر احدکم فلیوتر فان الله وتر یحب الوتر اما تری السموات سبعا والارضین سبعا والطواف وذکر اشیاء انتهی وتعقبه المحدث الزیلعی والعلامة ابن الترکمانی فقالا وهذا فیه نظر اما قولك ان صح فقد ذکرنا ان ابن حبان رواه فی صحیحه واما تاویله بوتر یکون بعد الثلاث فدعوی من غیر دلیل ولو صح ذلك یلزم منه ان یکون الوتر بعد الثلاث مستحبا لامره صلی الله علیه وسلم به علی مقتضی هذا التاویل وعندهم لو حصل الانقاء بالثلاث فالزیادة علیها لیست مستحبة بل هی بدعة وان لم یحصل الانقاء بالثلاث فالزیادة علیها واجبة لا یجوز ترکها ثم حدیث اما تری السموات سبعا

وقد روی عن عبد الله بن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قدمنا بین فی ذلک ایضا حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد قال ثنا یحیی بن سعید عن زهیر قال اخبرنی ابو اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن عبد الله بن مسعود رض قال کنت مع النبی صلی الله علیه وسلم فاتی الغائط فقال ایتنی بثلثة احجار فالتمست فلم اجد الا حجرین وروثة فالقی الروثة واخذ الحجرین وقال انها رکس

علی تقدیر صحته لا یدل علی ان المراد بالوتر ما یکون بعد الثلاث لانه ذکر فیه وامر افرادا لوتر اذ لو اراد بذلک السبع بخصوصها للزم بذلک وجوب الاستنجاء بالسبع لانها الماموربه فی ذلک الحدیث انتهی **وقد** روی عن عبد الله بن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قدمنا بین ذلک ایضا **حدثنا** احمد بن داود بن موسی المکی قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری قال ثنا یحیی بن سعید القطان البصری عن زهیر بن معاویة الکوفی قال اخبرنی ابو اسحق السبیعی عمرو بن عبد الله الکوفی عن عبد الرحمن بن الاسود وعند البخاری وابن ماجة من طریق زهیر عن ابی اسحق قال لیس ابو عبیدة ذکره ولکن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه الاسود بن یزید النخعی صنا ابن مسعود ووهم ابن التینی فقال هو الاسود بن عبد یغوث الزهری قال الحافظ وهو غلط فاحش فان الاسود الزهری لم یسلم فضلا عن ان یعیش حتی یروی عن عبد الله بن مسعود انتهی عن عبد الله بن مسعود قال کنت مع النبی صلی الله علیه وسلم فاتی الغائط ای المکان المطمئن من الارض لقضاء الحاجة فقال صلی الله علیه وسلم ایتنی بثلثة احجار هکذا عند ابن ماجة وعند البخاری فامرنی ان آتیه بثلثة احجار فالتمست فلم اجد الا حجرین وروثة زاد ابن خزیمة فی روایة له فی هذا الحدیث انها کانت روثة حمار ونقل التیمی ان الروث مختص بما یکون من الخیل والبغال والحمیر کذا فی الفتح وفی المجمع الروث هو رجیع ذوات الحوافر والروثة اخص منه فالقی الروثة واخذ الحجرین کذا فی نسخة الطحاوی فی نسخة العینی فاخذ الحجرین والقی الروثة وقال انها ای الروثة رکس بکسر الراء وامکان الکاف هکذا عند البخاری ووقع فی بعض نسخ الطحاوی رجس وهکذا عند ابن ماجة قال الحافظ کذا وقع ههنا رکس فقیل هی لغة فی رجس ویدل علیه روایة ابن ماجة وابن خزیمة فان عندهما بالجیم وقیل الرکس الرجیع ردمن حالة الطهارة الی حالة النجاسة قاله الخطابی وغیره والاولی ان یقال ردمن حالة الطعام الی حالة الروث وقال ابن بطال لم ار هذا الحرف ای الرکس فی اللغة وتعقبه ابو عبد الملک بان معناه الرد وکما قال تعالی ارکسوا فیها ای ردوا فکانه قال هذا رد علیک اهـ ولو ثبت ما قال لکان بفتح الراء یقال رکسه رکسا اذا رده وفی روایة الترمذی هذا رکس یعنی نجس وهذا یؤید الاول وارغب النسائی فقال عقب هذا الحدیث الرکس طعام الجن وهذا ان ثبت فی اللغة فهو مریح من الاشکال انتهی وقال العینی قال ابن التین الرجس والرکس فی هذا الحدیث قیل النجس وقیل القذر وقال الداودی یحتمل ان یرید بالرکس النجس ویحتمل ان یرید انها طعام الجن وفی العباب الرکس فعل بمعنی مفعول کما ان الرجیع من رجعته انتهی وفی النهایة الرکس شبیه المعنی بالرجیع اهـ وفی الحدیث النهی عن الاستنجاء بالروث وفیه اختلاف بین العلماء کما سیاتی فی الباب التالی والحدیث اخرجه ابن ماجة عن ابی بکر بن خلاد عن یحیی القطان والبخاری عن ابی نعیم والنسائی عن احمد بن سلیمان عن ابی نعیم والبیهقی من طریق احمد بن یونس واحمد عن سلیمان بن داود ویحیی بن آدم ستتهم عن زهیر باسناده نحوه واخرجه الامام احمد عن وکیع والترمذی عن هناد وقتیبة عن وکیع عن اسرائیل عن ابی اسحق عن ابی عبیدة عن عبد الله نحوه قال الترمذی وهکذا روی قیس بن الربیع هذا الحدیث عن ابی اسحق عن ابی عبیدة عن عبد الله وروی معمر وعمار بن رزیق عن ابی اسحق عن علقمة عن عبد الله وذکر طریق زهیر المتقدم قال وروی زکریا ابن ابی زائدة عن ابی اسحق عن عبد الرحمن ابن یزید عن عبد الله وهذا حدیث فیه اضطراب قال ابو عیسی سالت الدارمی ای الروایات فی هذا عن ابی اسحق اصح فلم یقض فیه شیئا وسالت البخاری عن هذا فلم یقض بشیء وکانه رای حدیث زهیر عن ابی اسحق اشبه وضعفه فی کتابه الجامع واصح شیء فی هذا عندی حدیث اسرائیل وقیس عن ابی اسحق لان اسرائیل اثبت واحفظ لحدیث ابی اسحق من هؤلاء وتابعه علی ذلک قیس قال ابو عیسی وزهیر فی ابی اسحق لیس بذاک لان سماعه منه بآخره قال ابو عبیدة ابن عبد الله لم یسمع من ابیه انتهی مختصرا وحکی ابن ابی حاتم فی العلل عن ابی زرعة الصحیح عندی حدیث ابی عبیدة وکذا یرویه اسرائیل عن ابی اسحق عن ابی عبیدة واسرائیل احفظهم انتهی واجاب الحافظ عن دعوی الاضطراب بترجیح روایة البخاری وقد بسط الکلام فی ذلک فی مقدمة الفتح فقال والذی یظهر ان الذی رجحه البخاری هو الارجح وبیانه ان مجموع کلام الائمة مشعر بان الراجح علی الروایات کلها اما طریق اسرائیل فیکون الاسناد منقطعا لان ابا عبیدة لم یسمع من ابیه اورواه زهیر فیکون متصلا وهو تصرف صحیح لان الاسانید فیه الی زهیر والی اسرائیل اثبت من بقیة الاسانید واذا تقرر ذلک کان دعوی الاضطراب فی هذا الحدیث منتفیة لان الاختلاف علی الحفاظ فی

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا زهیر بن عباد قال ثنا یزید بن عطاء عن ابی اسحٰق عن علقمة والاسود قالا قال ابن مسعود فذکر نحوه

الحدیث لا یوجب ان یکون مضطربا الا بشرطین احدهما استواء وجوه الخلاف فمتی رجح احد الاقوال قدم ولا یعل الصحیح بالمرجوح وثانیهما مع الاستواء ان یتعذر الجمع علی قواعد المحدثین او یغلب علی الظن ان ذلک الحافظ لم یضبط ذلک الحدیث بعینه فحینئذ یحکم علی تلک الروایة وحدها بالاضطراب ویتوقف علی الحکم بصحة ذلک الحدیث لذلک وبهذا یظهر عدم استواء وجوه الاختلاف علی ابی اسحٰق فیه لان الروایات المختلفة عنه لا یخلو اسناد منها من مقال غیر الطریقین المقدم ذکرهما عن زهیر وعن اسرائیل مع انه یمکن رد اکثر الطرق الی روایة زهیر والذی یظهر بعد ذلک تقدیم روایة زهیر فقد تابعه یوسف بن اسحٰق بن ابی اسحٰق (کما ذکر البخاری) وتابعهما زکریا بن ابی زائدة عند الطبرانی فی الکبیر وشریک القاضی وهو اوثق من قیس وقد تابع ابا اسحٰق علی روایته عن عبد الرحمن لیث بن ابی سلیم عند ابن ابی شیبة ولیث وان کان ضعیف الحفظ فانه یعتبر به ویستشهد ثم ان ظاهر سیاق زهیر (عند البخاری وغیره) یشعر بان ابا اسحٰق کان یرویه اولا عن ابی عبیدة عن ابیه ثم رجع عن ذلک وصیره عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه فهذا صریح فی ان ابا اسحاق کان یستحضر السندین جمیعا عند ارادة التحدیث ثم اختار طریق عبد الرحمن واضرب عن طریق ابی عبیدة فدل ذلک علی ان روایة عبد الرحمن عنده ارجح لانها اقتضت الاضراب عن روایة ابی عبیدة ولم یقتض ذلک روایة ابی عبیدة انتهی مختصرا وقال العلامة ابن الترکمانی ومما یقوی روایة ابی اسحٰق هذه ان زهیرا لم یختلف علیه فیها واسرائیل اختلف علیه کما بینه الدارقطنی وغیره انتهی ای فرواه مرة روایة زهیر وروی مرة عن ابی اسحٰق عن علقمة عن عبد الله ومرة عن ابی اسحٰق عن عبد الرحمن کما ذکر العینی عن الدارقطنی قال واعتماده علی متابعة قیس لیس بشیء لشدة ما رمی به من نکارة الحدیث والضعف انتهی واما قول الترمذی فی ترجیح روایة اسرائیل انه احفظ من زهیر فمعارض بما قال الآجری سألت ابا داؤد عن زهیر واسرائیل فی ابی اسحٰق فقال زهیر فوق اسرائیل بکثیر کذا فی العینی وقال احمد کما فی المیزان حدیث زکریا واسرائیل عن ابی اسحٰق لین سمعا منه بآخرة وقال العجلی کما فی الجوهر النقی روایة زهیر واسرائیل قریب من سواء وشریک قدم سماعا من ابی اسحٰق من هؤلاء فقد ظهر بما ذکرنا عدم انتهاض دلیل علی ترجیح روایة اسرائیل علی روایة زهیر مع ما تقدم من وجوه ترجیحات روایة زهیر علی روایة اسرائیل وقد اعل قوم روایة زهیر بادعاء الانقطاع بین ابی اسحٰق وعبد الرحمن وان فیها تدلیسا من ابی اسحٰق وقد نبه البخاری علی عدم التدلیس فقال قال ابراهیم بن یونس عن ابیه عن ابی اسحٰق حدثنی عبد الرحمن قال الحافظ فی الفتح اراد البخاری بهذا التعلیق الرد علی من زعم ان ابا اسحٰق دلس هذا الخبر لما حکی ذلک عن سلیمان الشاذکونی حیث قال لم یسمع فی التدلیس باخفی من هذا قال لیس ابو عبیدة ذکره ولکن عبد الرحمن لم یقل ذکره لی اه وقد استدل الاسمعیلی ایضا علی صحة سماع ابی اسحٰق لهذا الحدیث من عبد الرحمن بکون یحیی القطان رواه عن زهیر فقال بعد ان اخرجه من طریقه ان القطان لا یرضی ان یاخذ عن زهیر ما لیس لسماع لابی اسحٰق وکانه عرف ذلک بالاستقراء من صنیع القطان او بالتصریح من قوله فانزاحت عن هذه الطریق علة التدلیس انتهی. **حدثنا** ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا زهیر بن عباد بن ملیح بن زهیر الرواسی الکوفی ابن عم وکیع بن الجراح ابن ملیح اصله کوفی قال ابن عمار کان ثقة ووثقه ابو حاتم الرازی وقال صالح جزرة صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الخطیب ویخالف وقال الدارقطنی مجهول وتعقبه الذهبی بانه ابن عم وکیع کوفی نزل مصر وحدث عن مالک وحفص بن میسرة عنه الحسن بن سفیان وآخرون ووثقه ابو حاتم توفی سنة ثمان وثلثین ومائتین قال ثنا یزید بن عطاء بن یزید بن عبد الرحمن العیشکری مولاهم ابو خالد الواسطی البزاز من رواة ابی داؤد وقال احمد لیس بحدیثه بأس وقال مرة لیس لقوی فی الحدیث وکذا قال ابن معین والنسائی وقال ابن معین ایضا والنسائی ضعیف وقال ابو داؤد کان احمد یوثقه وقال ابن حبان ساء حفظه حتی کان یقلب الاسانید ویروی عن الثقات ما لیس من حدیث الاثبات وقال ابن عدی هو مع لینه حسن الحدیث وعنده غرائب ویکتب حدیثه مات سنة سبع وسبعین ومائة عن ابی اسحٰق السبیعی الکوفی عن علقمة ابن قیس النخعی الکوفی والاسود بن یزید النخعی الکوفی قالا قال ابن مسعود فذکر نحوه والحدیث لم اقف علیه من طریق یزید بن عطاء عن ابی اسحٰق بهذا الاسناد ونقل العلامة ابن الترکمانی عن الدارقطنی فی بیان الاختلاف علی ابی اسحٰق وقال یزید عن عطاء (کذا فی الاصل والصواب ابن عطاء) عن ابی اسحٰق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه وعلقمة انتهی وذکر الحافظ فی المقدمة عن الدارقطنی ان مالک بن مغول وغیره رووا عن ابی اسحٰق عن الاسود عن عبد الله من غیر ذکر عبد الرحمن ورواه زکریا بن ابی زائدة عنه عن عبد الرحمن بن یزید عن الاسود وروی معمر عنه عن علقمة عن عبد الله وروی یونس عنه عن ابی الاحوص عن عبد الله انتهی وقد تقدم عن الحافظ ان هذه الروایات

ففی هذا الحدیث ما یدل ان النبی صلی الله علیه وسلم اقعد الغائط فی مکان لیس فیه احجار لقوله لعبد الله ناولنی ثلثة احجار ولو کان بحضرته من ذلک شئ لما احتاج الی ان یناوله من غیر ذلک المکان فلما اتاه عبد الله بحجرین وروثة فالقی الروثة واخذ الحجرین دل ذلک علی استعماله الحجرین وعلی انه قد رأی ان الاستجمار بهما یجزئ مما یجزئ منه الاستجمار بالثلث لانه لو کان لا یجزی الاستجمار بما دون الثلث لما اکتفی بالحجرین ولامر عبد الله ان یبغیه ثالثا ففی ترکه ذلک دلیل علی اکتفائه بالحجرین

کلها مرجوحة والراجح ما اخرجه البخاری والطحاوی وغیرهما من طریق زهیر عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن عبد الله ففی هذا الحدیث الصحیح المروی عند البخاری وغیره ما یدل ان النبی صلی الله علیه وسلم اقعد للغائط فی مکان لیس فیه ای فی مکان الغائط احجار بقوله صلی الله علیه وسلم لعبد الله ناولنی ثلثة احجار ولو کان بحضرته من ذلک ای من الاحجار شئ وفی نسخة العینی شئ من ذلک لما احتاج ان یناوله ابن مسعود والضمیر راجع الی النبی صلی الله علیه وسلم من غیر ذلک المکان ای لو کانت هناک احجار لما قال له ایتنی بثلثة احجار لانه لا فائدة لطلب الاحجار وهی حاصلة عنده وهذا معلوم بالضرورة قاله العینی فانتفی بذلک قول من قال انه یجوز ان یکون بحضرته حجر ثالث فیکون قد استوفاها عددا فلما اتاه صلی الله علیه وسلم عبد الله بحجرین وروثة فالقی الروثة واخذ الحجرین دل ذلک ای اخذ الحجرین والقاء الروثة علی استعماله صلی الله علیه وسلم الحجرین وعلی انه صلی الله علیه وسلم قد رأی ان الاستجمار بهما ای بالحجرین یجزئ مما یجزئ منه الاستجمار بالثلث لانه لو کان لا یجزی الاستجمار بما دون الثلث لما اکتفی النبی صلی الله علیه وسلم بالحجرین ولامر عبد الله ان یبغیه ای یطلب ویلتمس للنبی صلی الله علیه وسلم حجرا ثالثا ففی ترکه صلی الله علیه وسلم ذلک ای امر ابن مسعود بالتماس الثالث دلیل علی اکتفائه بالحجرین والحاصل ان اکتفاء النبی صلی الله علیه وسلم علی الحجرین واستعمالهما فی الاستجمار وعدم طلبه حجرا ثالثا یدل علی ان التثلیث لیس بواجب ولو کان شرطا لطلب ثالثا واعترض علی ذلک بما اخرج احمد والدارقطنی والبیهقی من طریق معمر عن ابی اسحق عن علقمة عن ابن مسعود فذکر الحدیث نحو ما تقدم وزاد وقال انها رکس ایتنی بحجر قال الحافظ رجاله ثقات اثبات وقد تابع علیه معمرا الوشیبة الواسطی وهو ضعیف اخرجه الدارقطنی وتابعهما عمار بن رزیق احد الثقات عن ابی اسحق انتهی واجاب الشیخ تقی الدین فی الامام عن هذا الاعتراض کما فی نصب الرایة فقال لم یتعرض الدارقطنی لها لما رواها ولا البیهقی وهی منقطعة فان ابا اسحق لم یسمع من علقمة شیئا باقراره علی نفسه وقد صرح البیهقی بذلک فی موضع آخر من سننه وسکت عنه ههنا قال البیهقی فی باب الدیة الخمس ان ابا اسحق عن علقمة منقطع لانه لا یراه ولم یسمع منه والحدیث فی البخاری ولیس فیه هذه الزیادة کما قدمناه انتهی قال الحافظ المرسل حجة عند المخالفین وعندنا ایضا اذا اعتضد انتهی وفیه انه لم یذکر متابعة احد لابی اسحق عن علقمة حتی یصح ما قاله ومن متابعة تلامذة ابی اسحق بعضهم بعضا لا یثبت ما هو المقصود فان الکلام فیما بین ابی اسحق وعلقمة لا فیما دونه وهذا لم یثبت فاین الاعتضاد الذی زعمه والعجب عن الحافظ انه کیف احتج بطریق معمر وعمار وغیرهما عن ابی اسحق مع انه حکم علی هذه الروایات فیما تقدم بکونها مرجوحة لا یخلو اسنادها منها من مقال غیر الطریقین المتقدم ذکرهما عن زهیر عند البخاری وغیره وعن اسرائیل عند الترمذی وغیره ولیست هذه الزیادة فی طریقیهما وعلی تسلیم صحة طریق معمر وغیره کما زعمه الحافظ ههنا یقوی الاضطراب الذی ذکره الترمذی وغیره ودفعه الحافظ وجمع من المحققین بترجیح روایة البخاری وهذا الترمذی مع انه اشار فی الباب الی روایة معمر وعمار لم یلتفت الی موجب هذه الزیادة بل ترجم علی حدیث ابن مسعود باب فی الاستنجاء بالحجرین فکانه لم یثبت عنده الاخذ بالثالث والا لا لصح تبویبه وبهذا صنع النسائی فانه ترجم اولا النهی عن الاکتفاء فی الاستطابة بأقل من ثلثة احجار فذکر حدیث سلمان ثم ترجم الرخصة فی الاستطابة بحجرین فذکر حدیث ابن مسعود وبهذا احتج بهذا الحدیث علی عدم وجوب التثلیث القاضی عیاض وابن العربی وغیرهما وقد قال ابن القصار کما فی الکرمانی روی فی بعض الآثار التی لا تصح انه اتاه بثالث فای الامرین کان فالاستدلال لغایة صحیح لانه اقتصر للموضعین علی ثلاثة فحصل لکل واحد منهما اقل من ثلاثة انتهی واجاب الحافظ عن قول ابن القصار تبعا للکرمانی باحتمالات عجیبة ینکرها الذوق السلیم واما ما قاله الحافظ واستدلال الطحاوی فیه نظر بعد ذلک لاحتمال ان یکون الکتفی بالامر الاول فی طلب الثلثة فلم یجد والامر بطلب الثالث او اکتفی بطرف احدهما عن الثالث لان المقصود بالثلاثة ان یمسح بها ثلاث مسحات وذلک حاصل ولو بواحد انتهی فرده العلامة العینی بان الطحاوی استدل بصریح النص لما ذهب الیه بالاحتمالات البعیدة کیف یدفع

فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معانى الآثار **واما** من طريق النظر فانا رأينا الغائط والبول اذا غسلا بالماء مرة فذهب بذلك اثرهما او ريحهما حتى لم يبق من ذلك شئ ان مكانهما قد طهر ولو لم يذهب بذلك لونهما ولا ريحهما احتيج الى غسلة ثانية فان غسل ثانية فذهب لونهما وريحهما طهر بذلك كما يطهر بالواحدة ولو لم يذهب لونهما ولا ريحهما بغسل مرتين احتيج الى ان يغسل بعد ذلك حتى يذهب لونهما وريحهما فكان ما يراد فى غسلهما هو ذهابهما بما ذهبهما من الغسل ولم يرد فى ذلك مقدار من الغسل معلوما لا يجزى ما هو اقل منه فالنظر على ذلك ان يكون كذلك الاستجمار بالحجارة لا يراد من الحجارة فى ذلك مقدار معلوم لا يجزى الاستجمار باقل منه ولكن يجزئ من ذلك ما اذهب النجاسة مما قل او كثر وهذا هو النظر

بذا ورد قوله لان المقصود بالثلاثة الخ بانه ينافيه اشتراطهم العدد فى الاحجار لانهم مستدلون بظاهر قوله صلى الله عليه وسلم لا يستنج احدكم باقل من ثلثة احجار قال وقوله وذلك حاصل ولو بواحد مخالف لصريح الحديث انتهى ولقائل ان يقول لو كان المقصد بالثلاثة ثلثة مسحات لخلا اشتراط ثلثة احجار فى الروايات عن الفائدة فلما اشترط العدد لفظا دل على ايجابه فلما للشوافع ان يحملوا تلك الروايات على عدد المسحات مع كونها خلاف الظاهر فكذلك للاحناف والمالكية ان يحملوا روايات الامر بالتثليث على الاستحباب وروايات الانهى عما دون الثلاث على التنزيه وبذا كما قالته الشافعية وغيرهم فى قوله صلى الله عليه وسلم فى غسل الطيب عن المحرم واما الطيب الذى بك فاغسله ثلاث مرات قال النووى انما امر بالثلاث مبالغة فى ازالة لونه وريحه والواجب الازالة فان حصلت بمرة كفته ولم تجب الزيادة انتهى. فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معانى الآثار **واما** من طريق النظر فانا رأينا الغائط والبول اذا غسلا بالماء مرة فذهب بذلك اى بالغسل بالمرة الواحدة اثرهما او ريحهما فى نسخة العينى وريحهما اى الغائط والبول حتى لم يبق من ذلك اى من الريح والاثر شئ وفى نسخة العينى شئ من ذلك ان مكانهما اى مكان الغائط والبول قد طهر ولو لم يذهب بذلك اى بالغسل مرة لونهما ولا ريحهما احتيج الى غسله اى غسل مكان البول والغائط ثانية فان غسل ثانية وفى نسخة العينى ثانيا فى الموضعين فذهب لونهما وريحهما طهر بذلك اى بالغسل مرتين كما يطهر بالواحدة ولو لم يذهب لونهما ولا ريحهما بغسل مرتين كذا وقع فى النسخة الموجودة عندى ولا شك انه وقع التصحيف ههنا عن احد من النساخ والصواب بغسل مرتين كما فى نسخة العينى. احتيج الى ان يغسل وفى نسخة العينى يغسلا بعد ذلك اى بعد غسله مرتين حتى يذهب لونهما وريحهما فكان ما يراد فى غسلهما اى الغائط والبول هو ذهابهما اى ذهاب اللون والريح بما اذهبهما اى اللون والريح من الغسل ولم يرد فى ذلك اى فى ازالة لون البول والغائط وريحهما مقدار وفى نسخة العينى مقدارا من الغسل معلوما لا يجزى ما هو اقل منه فالنظر على ذلك ان يكون كذلك الاستجمار بالحجارة لا يراد من الحجارة فى ذلك مقدار معلوم لا يجزى الاستجمار باقل منه ولكن يجزئ من ذلك ما اذهب النجاسة وفى نسخة العينى النجاسة مما قل او كثر وهذا وفى نسخة العينى فهذا هو النظر. وحاصل النظر قياس الاستجمار بالاحجار على الاستنجاء بالماء فكما انه لا يشترط فى الاستنجاء عدد معين بل المقصود الانقاء فيكفى الغسل مرة لو ذهب الاثر اى اللون والريح والا يجب الغسل ثانيا وثالثا وهكذا حتى يحصل الانقاء فالنظر على ذلك ان يكون كذلك حكم الاستجمار فلا يجب فيه عدد معين فيكفى الاستجمار مرة لو حصلت التنقية والا يجب استعمال الثانى والثالث وهكذا الى ان يحصل الانقاء بالاحجار قال ابن رشد فى البداية اما اختلافهم فى العدد فان قوما اشترطوا الانقاء فقط فى الغسل والمسح وممن ذهب الى ذلك مالك وابو حنيفة وقوم اشترطوا العدد فى الاستجمار اعنى ثلاثة احجار لا اقل من ذلك وهو قول الشافعى واهل الظاهر واشترط قوم العدد فى الغسل فمنهم من اقتصر على المحل الذى ورد فيه العدد فى الغسل بطريق المسح وهو غسل الاناء سبعا من ولوغ الكلب وممن ذهب الى ذلك الشافعى ومن قال بقوله ومنهم من عداه الى سائر النجاسات فاشترط فى غسلها السبع وفى اغلب ظنى ان احمد ممن ذهب الى ذلك وسبب اختلافهم فى هذا تعارض المفهوم من هذه العبادة لظاهر اللفظ فى الاحاديث التى ذكرنيها العدد وذلك ان من كان المفهوم عنده من الامر بازالة النجاسة ازالة عينها لم يشترط العدد اصلا وجعل العدد الوارد من ذلك فى الاستجمار على سبيل الاستحباب حتى يجمع بين المفهوم من الشرع والمسموع من هذه الاحاديث واما من صار الى ظواهر هذه الآثار واستثناها من المفهوم فاقتصر بالعدد على هذه المحال التى ورد العدد فيها ومن رجح الظاهر على المفهوم عدى ذلك الى سائر النجاسات انتهى مختصرا وقال ابن القصار كما فى الكرمانى ويحتمل ان يكون اراد بذكر الثلاثة ان الغالب وجود الانقاء بها والدليل على ان الثلاثة ليست بحد انه لو لم ينق بها لزاد عليها

وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالی

باب الاستجمار بالعظام

حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی یونس بن یزید عن ابن شهاب عن ابی عثمان بن سنة الخزاعی

فعلم ان الغرض هو الانقاء ویجوز ان یحمل الثلاثة علی الاستحسان وان انقی بما دونها لان الاستنجاء مسح والمسح فی الشرع لا یوجب التکرار بدلیل مسح الراس والخفین وایضا فانها نجاسة عفی عن اثرها فوجب ان لا یجب تکرار المسح فیها انتهی وقول الحافظ تبعا للکرمانی انه فاسد الاعتبار لانه قیاس فی مقابلة النص الصریح ففیه انه لیس هذا قیاسا فی مقابلة النص بل فیه ترجیح بعض النصوص بالقیاس وقد دلت عدة روایات علی عدم وجوب العدد فی الاستجمار کما تقدم وقال الشیخ ابن الهمام وان استدل بان الحجر لا یزیل ولذا نجس الماء القلیل اذا وقع فیه المستنجی به. فلقائل ان یمنعه ویقول جاز اعتبار الشرع طهارته بالمسح کالغسل وقد اجروا الروایتین فی الارض تصیبها النجاسة فتجف ثم تبتل والثوب یفرک من المنی ثم یبتل فی عدة نظائر قدمناها وقیاسه ان یجری فی السبیل ایضا ویلزم ان لا ینجس الماء وقد صرح بالخلاف فی تنجس السبیل باصابة الماء فعلی احد القولین لا ینجس الماء حسا هذا واجمع المتاخرون انه لا ینجس بالعرق حتی لو سال العرق منه اعتاد الثوب والبدن اکثر من قدر الدرهم لا یمنع والذی یدل علی اعتبار الشارع طهارته بالحجر ونحوه ما روی الدارقطنی عن ابی هریرة انه صلی الله علیه وسلم نهی ان یستنجی بروث او عظم وقال انهما لا یطهران وقال اسناده صحیح فعلم ان ما اطلق الاستنجاء به یطهر اذ لو لم یطهر لم یطلق الاستنجاء به بحکم هذه العلة انتهی وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن ومالک والمزنی وداود مع ظاهریته وغیرهم رحمهم الله تعالی.

باب الاستجمار بالعظام

ای هل یجزئ الاستجمار بالعظام وقد تقدم معنی الاستجمار فی الباب الماضی ووقع فی نسخة الحاوی بدل الاستنجاء استفعال من النجو والسین للطلب ای طلب النجو لیزیله والنجو هو الاذی الباقی فی فم احد المخرجین وقیل السین للسلب والازالة کالاستعتاب وقیل اصله الذهاب الی النجوة وهو ما ارتفع من الارض کانوا یستترون بها اذا قعدوا للتخلی قاله الزبیدی وقال الخطابی اصل الاستنجاء فی اللغة الذهاب الی النجوة من الارض لقضاء الحاجة والنجوة المرتفعة منها کانوا یستترون بها اذا قعدوا للتخلی فقیل علی هذا قد استنجی الرجل ای ازال النجو عن بدنه والنجو کنایة عن الحدث کما کنی عنه بالغائط واصل الغائط المطمئن من الارض کانوا ینتابونه للحاجة فکنوا به عن نفس الحدث کراهیة لذکره بخاص اسمه من عادة العرب التعفف فی الفاظها واستعمال الکنایة فی کلامها وصون الالسنة عما تقصان الاسماع والابصار عنه وقیل اصل الاستنجاء نزع الشیء عن موضعه وتخلیصه منه ومنه قولهم نجوت الرطب واستنجیته اذا جنیته واستنجیت الوتر اذا خلصته من اشناء اللحم والعظم انتهی اذا عرفت ذلک فاعلم ان غرض المصنف بعقد هذا الباب هو بیان انه هل یجزئ فی الاستنجاء عظم او روث فذهب الشافعی واحمد الی عدم الاجزاء وذهب مالک وابو حنیفة الی انه یجزئ وان یکره ذلک قال ابن رشد فی البدایة اختلفوا فی الاستجمار بالعظم والروث فمنع ذلک قوم واجازه بغیر ذلک مما ینقی واشتد مالک من ذلک ما هو مطعوم ذو حرمة کالخبز وقاس ذلک فیما فی استعماله سرف کالذهب والیاقوت وقوم قصروا الانقاء علی الاحجار فقط وهو مذهب اهل الظاهر وقوم اجازوا الاستنجاء بالعظم دون الروث وان کان مکروها عندهم وشذ الطبری فاجاز الاستجمار بکل طاهر ونجس انتهی قال ابن قدامة من الحنابلة والخشب والخزف وکل ما انقی به کالاحجار الا الروث والعظام والطعام متقناتا کان او غیر متقنات فلا یجوز الاستنجاء به ولا بالروث والعظام طاهرا کان او غیر طاهر وبه قال الثوری والشافعی واسحق انتهی وقال القاضی واختلفت الروایة عن مالک فی کراهة هذا والمشهور عنه النهی عن الاستنجاء بها علی ما جاء فی الحدیث وعنه ایضا اجازه ذلک وقال ما سمعت فی ذلک نهی عام وذهب بعض البغدادیین الی جواز ذلک اذا وقع بما کان وهو قول ابی حنیفة وذهب بعضهم الی انه لا یجزئ نادیه نجا ابن القصار وهو قول الشافعی وقال بعضهم لا تجزئ بما کان نجس العین وادیه نجا القاضی ابن نصر انتهی قال صنا البدائع من اصحابنا السنة هو الاستنجاء بالاشیاء الطاهرة من الاحجار والاعواد والتراب والخرق البوالی ویکره بالروث وغیره من الانجاس وکذا یکره بالعظم وخرقة الدیباج ومطعوم الآدمی من الحنطة والشعیر والحشیش فان فعل ذلک ای استنجی بالعظم والروث یعتد به عندنا فیکون مقیما سنة ومرتکبا کراهة وعند الشافعی لا یعتد به حتی لا تجوز صلوته اذا لم یستنج بالاحجار بعد ذلک انتهی مختصرا حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله قال اخبرنی یونس بن یزید الایلی عن ابن شهاب الزهری عن ابی عثمان بن سنة بفتح المهملة وتشدید النون الخزاعی الکعبی من رواة النسائی قال ابن عبد البر

عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی ان یستطیب بعظم او برثة حدثنا فهد قال ثنا جندل بن والق قال ثنا حفص عن الاعمش عن ابراهیم عن عبد الرحمن بن یزید عن سلمان قال نهینا ان نستنجی بعظم او رجیع حدثنا یونس قال اخبرنی ابن وهب قال اخبرنی عمرو بن الحارث عن موسی بن ابی اسحق الانصاری عن عبد الله بن عبد الرحمن عن رجل من اصحاب

قال قوم له صحبة وابی ذلک آخرون وفیه نظر انتهی وفی التقریب مقبول ووهم من زعم ان له صحبة وجعل حدیثه مرسلا وفی الاصابة قال ابن ابی عاصم یحسب کثیر من الناس ان له صحبة ولیس کذلک هو جلیل من التابعین وقال ابو زرعة لا اعرف اسمه وقال یونس عن الزهری حدثنی ابو عثمان ابن سنة وکان من اهل دمشق فلحق بعلی فیمن خرج الیه من اهل الشام وکان یحضر مجلسه وحدیثه عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی ان یستطیب الاستطابة والاطابة کنایة عن الاستنجاء ای لیطهر کذا فی النهایة وقال الخطابی وسمی الاستنجاء استطابة لما فیه من ازالة النجاسة وتطهیر موضعها من البدن یقال استطاب الرجل اذا استنجی فهو مستطیب واطاب فهو مطیب ومعنی الطیب ههنا الطهارة ومن هذا قوله تعالی فتیمموا صعیدا طیبا انتهی. احد بعظم او برثة قال القاضی قیل فی علة المنع ان العظم زاد الجن والروث علف لدوابهم وقیل لان الروثة تزید فی نجاسة المکان والعظم لا یبقی للموسته وقیل ان العظم من باب المطعومات وماله حرمة اذ یوکل فی الشدائد یمتشش الرخو منه مع الاختیار وقیل انه لا یعری من بقیة ودسم یبقی فیه فیزید المکان نجسا انتهی مختصرا وقال الخطابی واما نهیه عن الاستنجاء بالعظم فقد دخل فیه کل عظم من میتة او ذکی لان الکلام علی اطلاقه وعمومه وقد قیل ان المعنی فی ذلک ان العظم زلج لا یکاد یتماسک فیقلع النجاسة وینشف البلة وقیل ان العظم لا یکاد یعری من بقیة ودسم قد علق به ونوع العظام قد یتاتی فیه الاکل لبنی آدم لان الرخو الرقیق منه قد یمتشش فی حالة الرفاهیة والغلیظ الصلب منه یدق ویستف عند المجاعة وقد حرم الاستنجاء بالمطعوم انتهی قال العلامة العینی التعلیل فی العظم والروث ان کان هو کونهما من طعام الجن فیلحق بهما سائر المطعومات للادمیین بطریق القیاس وکذا المحترمات کاوراق کتب العلم وان کان هو النجاسة فی الروث فیلحق به کل نجس وفی العظم هو کونه لزجا فلا یزیل ازالة تامة فیلحق به ما فی معناه کالزجاج الاملس انتهی مختصرا وفی شرح السنة کما فی الطیبی تخصیص النهی بهما یدل علی ان الاستنجاء یجوز بکل ما یقوم مقام الحجر فی الانقاء وهو کل جامد طاهر قالع غیر محترم من مدر وخشب وخزف انتهی والحدیث اخرجه النسائی عن احمد ابن عمرو بن السرح عن ابن وهب باسناده نحوه واخرجه ابن جریر فی تفسیره عن احمد بن عبد الرحمن عن عمه عبد الله بن وهب باسناده عن ابن مسعود مطولا فی مجیء الجن وحضوره ابن مسعود معه صلی الله علیه وسلم تلک اللیلة کما ذکرنا ذلک فی باب الوضوء بالنبیذ وفیه فاعطاهم عظاما وروثا وزاد (کذا فی ابن کثیر) ثم نهی ان یستطیب احد بروث او عظم قال الحافظ ابن کثیر ورواه ابن جریر عن محمد بن عبد الله بن عبد الحکم عن ابی زرعة عن یونس به انتهی قلت وبهذا السیاق اخرجه الحاکم فی المستدرک من طریق عبد الله بن صالح عن اللیث عن یونس وفیه فاخذ عظاما وروثا فاعطاهم ایاه زاد ثم نهی فذکر مثله قال الذهبی هو صحیح عند جماعة. حدثنا فهد قال ثنا جندل بن والق قال ثنا حفص عن الاعمش عن ابراهیم عن عبد الرحمن بن یزید عن سلمان قال نهینا ان نستنجی بعظم او رجیع هذا طرف من حدیث تقدم بهذا الاسناد وفی الاستجمار وذکرنا تخریجه هناک والمصنف رحمه الله اقتصر ههنا علی ما یناسب الباب کما اقتصر هناک علی ما یناسبه ذکرنا الحدیث بتمامه هناک عن النسائی ولم یقع فیه النهی عن الاستنجاء بالعظم والرجیع وقد وقع ذلک فی روایة مسلم وابی داود والترمذی وغیرهم فعند مسلم وغیره نهانا عن ابروث والعظام وعند الترمذی نهانا ان نستقبل القبلة فذکر الحدیث او ان نستنجی برجیع او بعظم ونحوه عند ابی داود قال الخطابی وفی الحدیث دلیل علی ان اعیان الحجارة غیر مختصة بهذا المعنی دون غیرها من الاشیاء التی تعمل عمل الحجارة وذلک انه لما امر بالاحجار ثم استثنی الروث والعظم خصهما بالنهی دل علی ان ما عداهما قد دخل فی الاباحة ولو کانت الحجارة مخصوصة بذلک لم یکن لتخصیصهما بالذکر معنی وانما جری ذکر الحجارة وسیق اللفظ الیها لانها کانت اکثر الاشیاء التی یستنجی بها وجودا واقربها متناولا انتهی مختصرا. حدثنا یونس قال اخبرنی ابن وهب قال اخبرنی عمرو بن الحارث عن موسی بن ابی اسحق الانصاری قال ابن القطان مجهول الحال وذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی کشف الاستار وذکره البخاری فی التاریخ الکبیر وابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل ولم یذکرا فیه شیئا من الجرح والتعدیل وذکرا حدیث الباب عن عبد الله ابن عبد الرحمن قال الدارقطنی مجهول وزعم ابن حبان فی ترجمة موسی من کتاب الثقات انه ابو طوالة کذا فی اللسان وجزم الحافظ فی الدرایة بان عبد الله هذا هو ابو طوالة وهو عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر الانصاری النجاری ابو طوالة المدنی من رواة الستة کان قاضی المدینة فی زمن عمر بن عبد العزیز وثقه احمد وابن معین والترمذی والنسائی والدارقطنی وابن حبان وابن سعد عن رجل من اصحاب

رسول الله صلی الله علیه وسلم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه نهی ان یستطیب احد بعظم او روثة او جلد
حدثنا حسین بن نصر قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا سفیان بن عیینة عن محمد بن عجلان ح وحدثنا ابوبکرة
قال ثنا صفوان قال ثنا ابن عجلان ح وحدثنا علی بن عبد الرحمن قال ثنا عفان قال ثنا وهیب قال ثنا ابن
عجلان عن القعقاع عن ابی صالح عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی ان یستنجی برث او رمة
والرمة العظام حدثنا محمد بن حمید وهشام الرعینی قال ثنا اصبغ بن الفرج قال ثنا ابن وهب قال اخبرنی
حیوة بن شریح عن عیاش بن عباس ان شییم بن بیتان اخبره انه سمع رویفع بن ثابت الانصاری ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم قال له یا رویفع بن ثابت لعل الحیوة ستطول بك فاخبر الناس ان من استنجی برجیع دابة
او عظم فان محمداً منه بری

رسول الله صلی الله علیه وسلم زاد الدارقطنی من الانصار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه نهی ان یستطیب احد بعظم او روثة او جلد والحدیث
اخرجه الدارقطنی من طریق ابی طاهر وعمرو بن سواد عن ابن وهب باسناده مثله قال الدارقطنی هذا اسناد غیر ثابت اهـ وفی التنکیص عن
الدارقطنی لا یصح ذکره الجلد اهـ وقال ابن القطان کما فی نصب الرایة علته الجهل بحال موسی ذکره ابن ابی حاتم ولم یعرف من امره شیئ فهو عنده
مجهول وعبد الله بن عبد الرحمن ایضا مجهول قال وهو ایضا مرسل لانه عمن لم یسم ممن یذکر عن نفسه انه رآی او سمع وان یشهد لاحدهم انا نعلم
الراوی عنه بالصحبة انتهی حدثنا حسین بن نصر قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا سفیان بن عیینة عن محمد بن عجلان ح وحدثنا ابوبکرة قال
ثنا صفوان بن عیسی ابو محمد القسام البصری قال ثنا ابن عجلان ح وحدثنا علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرة الکوفی قال ثنا عفان بن مسلم
الباهلی قال ثنا وهیب بن خالد الباهلی قال ثنا ابن عجلان عن القعقاع بن حکیم الکنانی المدنی عن ابی صالح ذکوان المدنی عن ابی هریرة
ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی ان یستنجی برث هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی بالروثة اورمة والرمة العظام وفی نسخة العینی العظم - هذا طرف من
حدیث ذکره المصنف فی باب الاستجمار عن ابی بکرة وعلی بن عبد الرحمن باسنادیهما عن ابی هریرة وقد ذکرنا هناك ما یتعلق تخریجه واقتصر المصنف
فی البابین علی طرف من هذا الحدیث بمناسبة الباب وذکرناه بتمامه فی الباب المذکور قال زین العرب الروث السرقین والرمة بکسر الراء
وتشدید المیم العظم البالی والمراد بالرمة ههنا مطلق العظم بالیاً او غیره یعنی نهاهم عن الاستنجاء بشیئ نجس او بالعظم انتهی وقال الخطابی سمیت
العظام البالیة رمة لان الابل ترمها ای تاکلها انتهی قال فی النهایة ویجوز ان یکون جمع رمیم وانما نهی عنها لانها ربما کانت میتة وهی نجسة
او لان العظم لا یقوم مقام الحجر لملاسته انتهی - حدثنا محمد بن حمید وهشام الرعینی کذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بعطف هشام علی محمد
وهو تصحیف من قلم النساخ فان هشاما هو جد محمد والصواب بدله حدثنا محمد بن حمید بن هشام الرعینی کما تقدم علی الصواب فی باب الماء
یقع فیه النجاسة وهکذا وقع فی نسخة العینی وفی نسخة الحاوی حدثنا حمید - قال ثنا اصبغ بن الفرج قال ثنا ابن وهب قال اخبرنی حیوة بن
شریح عن عیاش بن عباس ان شییم بکسر المعجمة وضمها بعدها مثناتان تحتیتان کذا فی زهر الربی - بن بیتان بلفظ تثنیة بیت القتبانی
البلوی المصری من رواة الاربعة الا ابن ماجة قال ابن معین ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد له احادیث وقال البزار
غیر مشهور اخبره ای عیاشا انه سمع رویفع بکسر الفاء تصغیر رافع بن ثابت بن السکن بن عدی بن حارثة الانصاری من بنی مالک بن النجار
سکن مصر واختط بها دارا وامره معاویة علی طرابلس سنة ست واربعین فغزا افریقیة سنة سبع واربعین ودخلها وانصرف من عامه یقال مات بالشام
ویقال ببرقة کذا فی الاستیعاب وفی تهذیب التهذیب قال ابن البرقی توفی ببرقة وهو امیر علیها وقد رأیت قبره بها وکذا قال ابن یونس فی
وفاته وزاد سنة ست وخمسین وهو امیر علیها المسلمة بن مخلد انتهی - ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال له یا رویفع بن ثابت لعل الحیوة ستطول
بك فاخبر الناس قال الطیبی الباء للالصاق والسین للتاکید فی الاستقبال والفاء فی فاخبر جزاء شرط محذوف والتقدیر لعل الحیوة
ستمتد بك فتلتقی بك وستلم افاذا طالت الحیوة فاخبر انتهی وقال السیوطی فی زهر الربی قد ظهر مصداق ذلك فطالت به الحیوة حتی مات سنة ثلاث
وخمسین (وقال ابن یونس سنة ست وخمسین) بافریقیة وهو آخر من مات بها من الصحابة کما ذکره ابو زکریا بن مندة اهـ ان من زاد ابو داود و
النسائی عقد لحیته او تقلد وترا او استنجی برجیع دابة او عظم فان محمداً صلی الله علیه وسلم منه بری هذا من باب الوعید والمبالغة فی الزجر قاله زین
العرب قال الطیبی وفیه اظهار للمعجزة باخباره عن الغیب من تغییر یحصل فی الدین بعد القرن الاول وان هذه المذکورة مهتم بشانها ومن ثم عدل الی

قال ابو جعفر فذهب قوم الی انه لا یستنجی بالعظام وجعلوا المستنجی بها فی حکم من لم یستنج واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا النهی عن الاستنجاء بالعظم لان الاستنجاء به لیس کالاستنجاء بالحجر وغیره ولکنه نهی عن ذلک لانه جعل زادا للجن فامر بنو آدم ان لا یقذروه علیهم وقد بین ذلک ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا حفص بن غیاث عن داؤد بن ابی هند عن الشعبی عن علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تستنجوا بعظم ولا روث فانهما ازواد اخوانکم الجن

الاسم الظهر من المضمر حیث لم یقل فانی بری اظهار للغضب انتهی والحدیث اخرجه النسائی عن محمد بن سلمة عن ابن وهب باسناده المذکور مثله مع زیادة قد ذکرناها وهکذا اخرجه الامام احمد عن حسن بن موسی عن ابن لهیعة عن عیاش عن شییم قال ثنا رویفع بن ثابت فذکر الحدیث مطولا وکذا اخرجه احمد عن یحیی بن اسحق عن ابن لهیعة باسناده مطولا واخرج ایضا عن یحیی بن غیلان عن المفضل عن عیاش عن شییم انه سمع شیبان القتبانی عن رویفع وهکذا اخرجه ابو داؤد عن یزید بن خالد عن المفضل باسناده مطولا والمنافاة بین ما وقع عند المصنف والنسائی وغیرهما وبین ما وقع عند ابی داؤد وغیره فانه یحتمل ان یکون شییم سمع هذا الحدیث عن رویفع وعن شیبان فذکره مرة بواسطة شیبان ومرة عن رویفع فاسقط واسطة شیبان وقد رجح اصحاب اسماء الرجال باخذ شییم وشیبان کلیهما عن رویفع. قال ابو جعفر فذهب قوم الی انه لا یستنجی وفی بعض النسخ لا یجوز الاستنجاء بالعظام وجعلوا المستنجی بها ای بالعظام فی حکم من لم یستنج ای فیجب علیه الاستنجاء بعد ذلک وممن ذهب الی ذلک الشافعی واحمد واسحق والثوری وهو روایة عن مالک کما تقدم وهو قول الظاهریة کما فی العینی والعترة کما فی النیل قال العینی وقال بعض الشافعیة یجوز الاستنجاء بالعظم ان کان طاهرا لا ان هو مة علیه لحصول المقصود ولو احرق العظم الطاهر بالنار وخرج عن حال العظم فوجهان عند الشافعیة اصحهما لا یجوز الاستنجاء به لعموم النهی عن الرمة ولا فرق بین البلی بالنار وبمرور الزمان وقیل یجوز لان النار احالته انتهی مختصرا واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار المرویة عن ابن مسعود وسلمان وابی هریرة ورویفع ورجل من الصحابة وفی الباب عن خزیمة ابن ثابت عند ابی داؤد وغیره وقد تقدم عند المصنف فی الاستجمار وعن جابر عند مسلم وابی داؤد واحمد وابن عمر عند ابی داؤد وعبد الله بن الارقم ابن جزء عند الطبرانی فی الکبیر والبزار وسهل بن حنیف عند الدارمی وعائشة عند الدارقطنی وفیه مبشر بن عبید وهو متروک الحدیث وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا النهی عن الاستنجاء بالعظم لان الاستنجاء به لیس کالاستنجاء بالحجر وغیره ولکنه نهی عن ذلک ای عن الاستنجاء بالعظم لانه ای العظم جعل زادا للجن فامر علی صیغة المجهول بنو آدم وفی نسخة العینی بنی آدم "ان لا یقذروه ای العظم علیهم ای علی الجن یعنی ان النهی لیس بمعنی ان الطهارة لا تحصل بالعظم ولکنه نهی عن الاستنجاء به لما فیه من افساد زاد الجن علی ما نطق به الحدیث فکان النهی عن الاستنجاء به لمعنی فی غیره لا فی عینه فلا یمنع الاعتداد به کذا قرره الاستدلال صنا البدائع لاصحابنا ومن ذهب الی اکتفاء الاستنجاء بالعظم مع کراهته هم الاحناف وهو روایة عن المالکیة وبه قال بعض اصحاب الشافعی کما تقدم قال العینی وذکر ابن جریر الطبری ان عمر بن الخطاب کان له عظم یستنجی به ثم یتوضأ ویصلی انتهی. وقد بین ذلک زاد فی نسخة العینی وکشف "ای کون العظم زادا للجن ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا یوسف ابن عدی قال ثنا حفص بن غیاث عن داؤد بن ابی هند عن الشعبی عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تستنجوا بعظم ولا روث فانهما ای العظم والروث ازواد اخوانکم الجن هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی فانه زاد اخوانکم من الجن. فیه دلیل علی ان الجن مسلمون حیث سماهم اخوانا. قاله الطیبی وقال الحافظ اختلف فی وجود الجن فلم ینکره الا افلاسفة والزنادقة والقدریة ثم اختلف فی صفتهم فقیل اجسام رقیقة بسیطة وقال ابن الفراء الجن اجسام مؤلفة واشخاص ممثلة یجوزان تکون رقیقة وان تکون کثیفة خلافا للمعتزلة واختلف فی اصلهم فقیل من ولد ابلیس فمن کان منهم کافرا سمی شیطانا وقیل ان الشیاطین خاصة اولاد ابلیس ومن عداهم لیسوا من ولده ثم الجمهور علی انهم مکلفون لما وقع فی القرآن من ذمهم وما اعد لهم من العذاب وذهب بعضهم الی انهم مضطرون لیسوا بمکلفین وهل کان منهم نبیا ام لا فقال الضحاک بالاول والجمهور بالثانی ولم یختلف فی کون نبینا صلی الله علیه وسلم مبعوثا الی الثقلین وهل یاکلون ویشربون ویتناکحون ام لا فقیل بالنفی وقیل بمقابله ثم قیل اکلهم وشربهم تشمم واستراح لا مضغ وبلع وهو مردود بما عند ابی داؤد وغیره من حدیث امیة ما زال الشیطان یاکل معه فلما سمی استقاء ما فی بطنه ثم الجمهور علی انهم یثابون علی الطاعة وهو قول الائمة الثلثة والاوزاعی وابی یوسف ومحمد وقیل یقول الله لهم بعد دخول اهل الجنة الجنة کونوا ترابا ونحو هذا روی عن الامام ابی حنیفة وهل یدخلون مدخل الانس فالاکثر علی انهم یدخلون مدخلهم وروی عن مالک وغیره انهم یکونون

حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن داود بن ابی هند عن الشعبی عن علقمة عن ابن مسعود انه قال سألت الجن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اخر لیلة لقیهم فی بعض شعاب مکة الزاد فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم کل عظم یقع فی ایدیکم قد ذکر اسم الله علیه اوفر ما یکون لحما

فی بعض الجنة وقیل انهم اصحاب الاعراف وقیل بالتوقف انتهی مختصرا والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن حفص باسناده نحوه واخرجه الترمذی فی الطهارة عن ہناد عن حفص باسناده نحوه ثم قال قد روی هذا الحدیث اسمعیل بن ابراهیم وغیره عن داود بن ابی هند عن الشعبی عن علقمة عن عبد الله انه کان مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن الحدیث بطوله فقال الشعبی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانه زاد اخوانکم من الجن وکان روایة اسمعیل اصح من روایة حفص انتهی قلت وهذا الحدیث الذی اشار الیه الترمذی اخرجه الامام احمد عن اسمعیل مطولا واخرجه مسلم عن محمد بن المثنی عن عبد الاعلی عن داود مطولا الا انه لم یقع فیه قال الشعبی بل ساق الحدیث متصلا بما قبله قال ابن العربی روی هذا الحدیث الشعبی عن علقمة فاسنده الی قوله وسالوه الزاد فانه من کلام الشعبی مفصولا فی الحدیث مقطوعا بین ذلک ابو عیسی فی حدیثه واختلف الرواة فیه اختلافا کثیرا بینه الدارقطنی فی العلل والخطیب فی فصل الوصل قال روی هذا الحدیث علی بن عاصم وعبد الاعلی ووهیب بن خلاد ویزید بن زریع وابو الهیثم بن عدی فرووه عن داود وسیاقة واحدة مرفوعا متصلا وبعض المتن لیس هو عند الشعبی عن علقمة وانما کان یرویه مرسلا لا یسنده الی احد وهو قوله وسالوه الزاد الی آخر الحدیث فادرج ذلک فی روایة علی بن عاصم وعبد الاعلی وغیرهما وروی الحدیث اسمعیل بن علیة ویحیی بن ابی زکریا وبشر بن المفضل عن داود فبینوه وفصلوا کلام الشعبی الذی ارسله من حدیث عبد الله المسند وروی عبد الله بن ادریس عن داود المسند فقط وروی حفص بن غیاث وعبد الوهاب بن عطاء عن داود الفصل الاخیر فی النهی عن الاستنجاء بالروث والعظام فاخطأ فیه لانهما ترکا اول الحدیث وهو المسند ورویا ما لیس بالمسند ولو رویا الجمیع وادرجا الاسناد لکان الیسر انتهی مختصرا قال النووی ومعنی انه من کلام الشعبی انه لیس مرویا عن ابن مسعود الا فالشعبی لا یقول هذا الکلام الا بتوقیف عن النبی صلی الله علیه وسلم انتهی

حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن داود بن ابی هند عن الشعبی عن علقمة عن ابن مسعود انه قال سألت الجن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی آخر لیلة یقتهم فی بعض شعاب مکة وهذا یدل علی تعدد قدوم الجن علی النبی صلی الله علیه وسلم وکان قدومهم ست مرات فی مکة والمدینة حضر ابن مسعود ثلثا منها کما تقدم ذلک مفصلا فی باب الوضوء بالنبیذ الزاد ای ما یتزودونه فی عودهم من المدینة ومایاکلونه حین یاتونها لیلتهم او یکون اعم من ذلک یعنی لا یکون السوال مقتصرا علی الزاد المخصوص بل یکون السوال لمطلق الماکل او مطلق الزاد لاسفارهم کذا فی الکوکب وحاشیته فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم کل عظم یقع فی ایدیکم قد ذکر اسم الله علیه بهذا عند مسلم وغیره وعند الترمذی کل عظم لم یذکر اسم الله علیه فقیل الاول للمسلمین والثانی للکفار منهم ذکره النووی عن بعض العلماء وقال الدمنتی فی حاشیة الترمذی بعد ذکره قال السهیلی هو قول صحیح تعضده الاحادیث انتهی وفی الجمع لکم کل عظم ذکر اسم الله علیه ای عند الاکل لا عند الذبح قیل هو للمؤمنین دون من لم یذکر علیه یکون للکفار هم انتهی قال فی الکوکب الدری وهذا الوجه لیس بسدید فان الکفرة منهم لم یحضروا ولم یسئلوا حتی یبین لهم مع انهم لیسوا بمفتقرین الی تشریعه ولا منقادین له حتی یلتزموا ما الزمناهم بل الوجه فی الجمع بینهما ان المراد بالذکر حیث اثبت هو الذکر عند الذبح وحیث نفی هو الذکر عند الاکل یعنی انه صلی الله علیه وسلم بین لهم علامة یمیزوا بها بین ما ذکر اسم الله علیها عند الذبح وبین ما لم یذکر علیها اسم الله عنده ثم امرهم باکل ما ذکر اسم الله علیه ونهاهم عما لم یذکر وبین لهم ایضا علامة یعرفوا بها الفرق بین العظام التی ذکر اسم الله علیها عند اکل ما علیها من اللحم وبین ما لیست کذلک قال ان التی لم یذکر اسم الله علیها عند الاکل تکون اوفر لحما لان آکلها لم یجز برکتها وان کانت خالیة عن اللحم فیما یبدو للناس فنکلوا منها مما لم یذکر اسم الله علیه عند الاکل فالاول هو محمل روایة مسلم والثانی محمل روایة الترمذی انتهی واوفر هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی تجدونه اوفر ما یکون لحما ای العظم الذی ذکر علیه اسم الله یقع فی ایدیکم اوفر ما یکون لحما ای اتمه واکمله قال فی المصباح وفر الشئ یفر من باب وعد وفورا تم وکمل ووفرته وفرا من باب عد ایضا اتممته واکملته یتعدی ولا یتعدی انتهی قال الابی کما فی الجمع الاظهر انه مما یبقی علیه بعد الاکل ویحتمل انه تعالی یخلق ذلک علیها وانظر هل یستحب ان لا یستقصی العظام بتقشیرها علیها ویل شیا من ترک مثله لان الاظهر ان انتفاعهم انما هو بالشم لانه لا یبقی علیه ما یقوت الا ان یکونوا فی القوت بخلاف الانس انتهی واخرج ابو عبد الله الحاکم فی دلائل النبوة کما فی العینی وغیره من حدیث ابن مسعود ذکر الحدیث وفیه فقال له وما یغنی ذلک منهم یا رسول الله قال انهم لا یجدون

والبعر یکون علفا لدوابکم فقال ان بنی آدم ینجسونه علینا فعند ذلک قال لا تستنجوا بروث ولا بعظم فانه زاد اخوانکم من الجن حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا احمد بن محمد الازرقی قال ثنا عمرو بن یحیی بن سعید عن جده عن ابی هریرة قال اتبعت رسول الله صلی الله علیه وسلم وخرج فی حاجته له وکان لا یلتفت فدنوت منه فاستانست وتنحنحت فقال من هذا فقلت ابو هریرة فقال یا اباهریرة ابغنی احجارا استطیب بهن ولا تاتنی بعظم ولا برث

عظما الا وجدوا علیه لحمه الذی کان علیه یوم اخذ ولا وجدوا روثا الا وجدوا فیه حبه الذی کان یوم اکل فهذا یؤید ان الله تعالی یخلق لهم علیه لحما وکذا یؤیده ما سیاتی من حدیث ابی هریرة الا وجدوا علیه طعاما والبعر یکون وفی نسخة العینی والحاوی بحذف یکون علفا لدوابکم ای حقیقة کما تقدم فقال ای بعض الجن وفی نسختی العینی والحاوی فقالوا ان بنی آدم ینجسونه ای العظم علینا ای بالاستنجاء وغیره فعند ذلک قال صلی الله علیه وسلم لا تستنجوا بروث دابة ولا بعظم انه زاد اخوانکم من الجن وهذا السیاق صریح فی ان النهی عن الاستنجاء بالعظم للجن وقد تقدم تخریج طرق داود عن الشعبی فی الطریق الماضی ووقع ذکر النهی عن الاستنجاء بالعظم والروث لیلة الجن فی عدة روایات عن ابن مسعود منها طریق ابی فزارة عن زید مولی عمرو بن حریث عن ابن مسعود فذکر الحدیث مطولا وفیه فلما انصرف قلت له من هؤلاء یا رسول الله قال هؤلاء جن نصیبین جاؤا یختصمون الی فی امور کانت بینهم وقد سالونی الزاد فزودتهم قال فقلت له وهل عندک من شئ تزودهم ایاه قال فقال قد زودتهم الرجیعة وما وجدوا من روث وجدوه شعیرا وما وجدوه من عظم وجدوه کاسیا قال وعند ذلک نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن ان یستطاب بالروث والعظم رواه احمد وقد تقدم الکلام علی ذلک فی باب الوضوء بالنبیذ. ومنها طریق ابی عثمان بن سنة عن ابن مسعود عند ابن جریر والحاکم وغیرهما وهو حدیث صحیح کما ذکرناه فی الفصل الاول ومنها طریق عبد الله بن عمرو بن غیلان عنه عند ابن جریر نحو طریق ابی فزارة وفیه انهم لا یجدون عظما الا وجدوا علیه لحمه یوم اکل ولا روثا الا وجدوا فیها حبها یوم اکلت فلا یستنقین احدکم اذا خرج من الخلا بعظم ولا بعرة ولا روثة. ومنها طریق علی بن رباح عند احمد وغیره کما اشرنا الیه فی باب الوضوء بالنبیذ واعله البیهقی بعدم سماع علی من ابن مسعود وتعقبه ابن الترکمانی بانه ولد سنة خمس عشرة وتوفی ابن مسعود سنة ثلاث وثلثین فیمکن سماعه منه ومنها طریق عبد الله بن الدیلمی عن ابن مسعود عند ابی داود بلفظ قدم وفد الجن علی النبی صلی الله علیه وسلم فقالوا یا محمد انه امتک ان یستنجوا بعظم او روثة او حممة فان الله عز وجل جعل لنا فیها رزقا قال فنهی النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلک وهذا اسناد حسن بل صحیح کما فصله العلامة ابن الترکمانی قال الحافظ فی التلخیص حدیث ابن مسعود رواه مسلم وابو داود والدارقطنی والنسائی والحاکم من طرق عنه وهو مشهور بمجموع طرقه انتهی. حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا احمد بن محمد بن الولید بن عقبة بن الازرق بتقدیم الزای المعجمة علی المهملة الازرقی والصواب الازرقی ابو محمد النسائی جد ابی الولید محمد بن عبد الله الازرقی صاحب تاریخ مکة قال ابو حاتم وابو زرعة ثقة وکذا قال ابن سعد وزاد کثیر الحدیث وقال الربیع کان احد اوصیاء الشافعی. روی عنه البخاری فی الصحیح توفی سنة اثنین وعشرین ومائتین. قال ثنا عمرو بن یحیی بن سعید بن عمرو الاموی السعیدی ابو امیة المکی من رواة البخاری وابن ماجة قال ابن معین صالح وقال مرة لا بأس به قال الدارقطنی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن عدی لیس له فی الحدیث الا القلیل عن جده سعید بن عمرو بن سعید بن العاص ابو عثمان ویقال ابو عنبسة الاموی کان مع ابیه ذا غلب علی دمشق ثم سکن الکوفة من رواة الستة الا الترمذی قال ابو زرعة والنسائی ثقة وکذا قال ابو حاتم مرة وقال مرة صدوق وقال الزبیر کان من علماء قریش بالکوفة. عن ابی هریرة قال اتبعت بتشدید التاء المثناة ای سرت ورائه رسول الله صلی الله علیه وسلم وخرج الواو للحال کما قال العینی جملة وقعت حالا وفی نسخة العینی لحاجته. وکان الواو للحال کما قال العینی وقال الحافظ للاستیناف لا یلتفت ای کان اذا مشی لا یلتفت ورائه وکان هذا عادة مشیه صلی الله علیه وسلم قاله العینی فدنوت منه صلی الله علیه وسلم لاقضی حاجة فاستانست وتنحنحت فقال صلی الله علیه وسلم من هذا فقلت ابو هریرة فقال یا اباهریرة ابغنی بالوصل من الثلاثی ای اطلب لی یقال بغیتک الشئ ای طلبته لک وفی روایة بالقطع ای اعنی علی الطلب یقال ابغیتک الشئ ای اعنتک علی طلبه والوصل الیق بالسیاق ویؤیده روایة الاسمعیلی ایتنی کذا فی الفتح احجارا استطیب بهن وعند البخاری استنفض ای استنج کما فی روایة الاسماعیلی. ولا تاتنی بعظم ولا بروث کانه صلی الله علیه وسلم خشی ان یفهم ابو هریرة من قوله استنجی ان کل ما یزیل الاثر وینقی کاف ولا اختصاص لذلک بالاحجار فنبهه باقتصاره فی النهی علی العظم والروث علی ان ما سواهما یجزئ ولو کان ذلک مختصا بالاحجار کما یقوله بعض الحنابلة والظاهریة لم یکن لتخصیص هذین بالنهی معنی وانما خص الاحجار بالذکر لکثرة وجودها کذا فی الفتح والعینی.

قال فاتیته باحجارا حملها فی ملاة فوضعتها الی جنبه ثم اعرضت عنه فلما قضی حاجته اتبعته فسألته عن الاحجار والعظم والروثة فقال انه جاءنی وفد نصیبین من الجن ونعم الجن هم فسألونی الزاد فدعوت الله لهم ان لا یمروا بعظم ولا بروثة الا وجدوا علیه طعاما حدثنا احمد بن داود قال ثنا سوید بن سعید قال ثنا عمرو بن یحیی فذکر باسناده مثله فثبت بهذه الآثار ان رسول الله صلی الله علیه وسلم انما نهی عن الاستنجاء بالعظام لمکان الجن لا لانها لا تطهر کما یطهر الحجر

قال ابو هریرة فاتیته صلی الله علیه وسلم باحجار احملها فی ملاة وفی نسخة العینی ملاء وفی صحیح الاسمعیلی فی طرف ملائی وعند البخاری بطرف ثیابی قال فی المصباح الملاءة بالضم والمد الریطة ذات لفقین والجمع ملاء بحذف الهاء اه وفی الجمع الملاء بالضم والمد جمع ملاءة وهی الازار والریطة وقیل الجمع ملأ بغیر مد والواحد بالمد والاول اشبث اه فوضعتها ای الاحجار الی جنبه صلی الله علیه وسلم ثم اعرضت عنه زاد البخاری فی الطهارة فلما قضی اتبعه بهن قال الکرمانی وفیه جواز اتباع السادات بغیر اذنهم واستخدام المتبوعین الاتباع وندبیة الاعراض عن قاضی الحاجة واعداد النبل للاستنجاء قبل القعود لئلا یحتاج الی طلبها بعد الفراغ فیتلوث منه الشرج انتهی فلما قضی حاجته ای فرغ عن الاستنجاء اتبعته ای مشیت معه کما عند البخاری فسألته عن الاحجار والعظم والروثة فقلت ما بال العظم والروثة کما عند البخاری فقال صلی الله علیه وسلم انه جاءنی وفد نصیبین من الجن بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی وفد جن نصیبین یحتمل ان یکون خبرا عما وقع فی تلک اللیلة ویحتمل ان یکون خبرا عما مضی قبل ذلک ونصیبین بلدة مشهورة بالجزیرة (اعنی جزیرة ابن عمر فی الشرق) ووقع فی کلام ابن التین انها بالشام وفیه تجوز فان الجزیرة بین الشام والعراق ویجوز صرف نصیبین وترکه کذا فی الفتح ونعم الجن هم ای جن نصیبین لانهم جاؤا القصد السلام وسماع القرآن والسؤال عن احکام الدین وهذا من اعظم القربات التی یتقرب بها احد الی الله تعالی فسألونی الزاد ای مما یفضل عن الانس وقد یتعلق به من یقول ان الاشیاء قبل الشرع علی الحظر حتی ترد الاباحة ویجاب عنه بمنع الدلالة علی ذلک بل الاحکم قبل الشرع علی الصحیح قاله الحافظ فدعوت الله لهم ان لا یمروا بعظم ولا بروثة الا وجدوا علیه وعند البخاری علیها طعاما ای حقیقة کما تقدم ولا ینافی ذلک حدیث ابن مسعود المذکور ان البعر زاد دوابهم لامکان حمل الطعام فیه علی طعام الدواب کما قال الحافظ وقال العینی فی شرح ان العظم زاد انهم خاصة وان الروث والبعر مشترکان بینهم وبین دوابهم انتهی والحدیث اخرجه البخاری عن احمد بن محمد الازرقی باسناده نحوه الا انه لم یقع فی روایته سؤال ابی هریرة وجوابه صلی الله علیه وسلم واخرجه البخاری فی کتاب المبعث فی باب ذکر الجن عن موسی بن اسمعیل عن عمرو باسناده مطولا بنحو حدیث الباب واخرجه رزین ولم یقع عنده اول الحدیث وفیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الغنی احجارا فذکر الی آخر الحدیث ولم یخرجه مسلم ولا الاربعة کما قال العینی حدثنا احمد بن داود قال ثنا سوید بن سعید بن سهل بن شهریار الهروی ابو محمد الحدثانی الانباری سکن الحدیثة (بلد علی الفرات) تحت غلة وفوق الانبار (بلد علی الفرات) من رواة مسلم وابن ماجة قال احمد ما علمت الا خیرا وقال مرة ارجو ان یکون صدوقا وقال لا بأس به قال ابو حاتم کان صدوقا وکان یدلس ویکثر وقال البخاری کان قدعی فیلقن ما لیس من حدیثه وکذا قال صالح ابن محمد وزاد صدوق وقال یعقوب بن شیبة صدوق مضطرب الحدیث ولا سیما بعد ما عمی وقال ابو زرعة انا کتبه فصحاح وکنت اتتبع اصوله فاکتب منها فاما اذا حدث من حفظه فلا وقال النسوی کان من الحفاظ وقال النسائی لیس ثقة ولا مامون. وقال ابن المدینی لیس بشیء وقال العجلی ثقة وقال مسلمة ثقة ثقة توفی سنة اربعین ومائتین اول شوال بالحدیثة وکان قد بلغ مائة سنة قال ثنا عمرو بن یحیی فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه البیهقی من طریق الحسن بن سفیان عن سوید باسناده عن سعید بن عمرو قال کان ابو هریرة یتبع رسول الله صلی الله علیه وسلم باداوة لوضوئه وحاجته قال فادرکه یوما فقال من هذا قال انا ابو هریرة قال ائتنی باحجار الی آخر ما تقدم عند المصنف بفرق یسیر واخرج ایضا من طریق ابی العباس المازنی عن عبد الله بن عبد الوهاب الحجبی عن عمرو باسناده بمعناه فثبت بهذه الآثار الصحیحة المرویة عن ابن مسعود وابی هریرة وفی الباب عن الزبیر ابن العوام قال صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الصبح فی مسجد المدینة فلما انصرف قال ایکم یتبعنی الی وفد الجن اللیلة فذکر الحدیث وفیه رشد اولئک منی وفد قومهم وهم وفد نصیبین سألونی الزاد فجعلت لهم کل عظم وروثة رواه الطبرانی فی الکبیر مطولا قال الهیثمی باسناده حسن لیس فیه غیر بقیة وقد صرح بالتحدیث وعزاه الحافظ ابن کثیر الی الحافظ ابی نعیم قال وهذا حدیث غریب وقال الحافظ ابن حجر فی التلخیص بعد ما عزاه الی الطبرانی باسناد ضعیف. ان رسول الله صلی الله علیه وسلم انما نهی عن الاستنجاء بالعظام لمکان الجن لا لانها لا تطهر ای لا تزیل النجاسة کما یطهر الحجر ای کما یزیلها الحجر قال ابن العربی

وجمیع ماذھبنا الیہ من الاستنجاء بالعظام انہ یطھر قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمہم اللہ تعالٰی

باب الجنب یرید النوم او الاکل او الشرب او الجماع

قد علل (فی الروایات) انہ لا یستنجی بعظم ولا بروثۃ فانہ زاد اخوانکم من الجن فعلی ھذا النھی عن الاستنجاء انما یکون لحق الغیر کما لو استنجی بملک انسان اجزأہ واثم لافسادہ علیہ انتھی وقال المحدث الزیلعی استدل ابن الجوزی فی التحقیق للشافعی ان الاستنجاء لا یصح بالعظام والروث ولیس فیہا حجۃ اذ لا یلزم من النھی عدم الصحۃ واحسن ما استدل علی ذلک حدیث اخرجہ الدارقطنی عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی ان یستنجی بعظم اور وث وقال انھما لا یطھران قال الدارقطنی اسنادہ صحیح واخرجہ ابن عدی فی الکامل واعلہ بسلمۃ بن رجاء وقال ان احادیثہ افراد وغرائب وحدث عن قوم باحادیث لا یتابع علیہا انتھی قال شیخ مشائخنا فی بذل المجہود الاستنجاء عند الحنفیۃ سواء کان بحجر او مدر او روث او عظم غیر مطہر بل منق ومقلل للنجاسۃ وبھذا یبقی المحل بعد الاستنجاء نجسا ولکن للہ سبحانہ وتعالی لما رأی ضعفنا وعجزنا وارادا الیسر بنا عفا عنا ذلک القدر من النجس فاذا استنجی احد بشیء منہا یبقی المحل نجسا بعد الاستنجاء فان بدن الانسان اذا تنجس بنجاسۃ رطبۃ لا یتطہر الا بالماء او مائعا معناہ فکذا ھذا المحل لا یتطہر الا بالماء او مائعا معناہ حتی لو ان الذی لم یستنج بالماء دخل فی الماء القلیل افسدہ فعلی ھذا قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یطھران لا یخالف الحنفیۃ فانھم قائلون بانہما لا یطھران کما انھم قائلون بان الحجر والمدر ایضا لا یطھران انتھی وقال العینی فی شرحہ وقد غمز البیہقی علی الطحاوی ہہنا حیث یقول بان رد حدیث سلمان وجابر وابن مسعود وابی ہریرۃ ورفع فی النھی عن الاستنجاء بالعظم وہذا کلہ یدل علی انہ اذا استنجی بالعظم لم یقع موقعہ کما لو استنجی بالرجیع لم یقع موقعہ وکما جعل العلۃ فی العظم انہ زاد الجن جعل العلۃ فی الرجیع انہ علف دواب الجن وان کان فی الرجیع انہ نجس ففی العظم انہ لا ینظف بما فیہ من الدسومۃ وہذا جواب عما زعم الطحاوی فی الفرق بینہما قلت کلام البیہقی عینہ یشعر بالفرق الذی ذکرہ الطحاوی ولکنہ غفل عنہ ذریعۃ للغمز علیہ فان قولہ کما جعل العلۃ فی العظم انہ زاد الجن الی آخرہ یشعر ان المنع عن الاستنجاء بہ ہو کونہ زاد الجن لا لکونہ لا یطہر کما یطہر الحجر فاذا کان کذلک یقع الاستنجاء بہ ولکنہ یاثم لارتکابہ النہی واما الروث فانہ نجس والنجس لا یزیل النجس ولا سیما اذا کان رطبا فلذلک لا یقع بہ الاستنجاء موقعہ وہذا الفرق واضح فکیف یردہ البیہقی علی الطحاوی علی ان ابن حزم قد روی فی المحلی ان عمر کان لہ عظم یستنجی بہ ثم یتوضأ ویصلی ولو لم یقع الاستنجاء بالعظم لما فعلہ عمر ورأی عمر اقوی من رأی البیہقی ومن رأی من ہو اکبر منہ انتھی۔ وجمیع ماذھبنا الیہ من الاستنجاء وفی نسخۃ العینی الاستجمار بالعظام انہ یطھر ای مع الکراہۃ کما فی البدائع فان فعل ذلک یعتد بہ عندنا فیکون مقیما سنۃ ومرتکبا کراہۃ قال فی البحر یکرہ الاستنجاء بالعظم وروث وطعام وبیمین والظاہر انہا کراہۃ تحریم للنہی الوارد فی ذلک وقد قدمنا ان الاستنجاء لا یکون الا سنۃ فینبغی انہ اذا استنجی بالمنہی عنہ ان لا یکون مقیما لسنۃ الاستنجاء صلا فقولہم بالاجزاء مع الکراہۃ تسامح انتھی وقد تبعہ صاحب الدر المختار فیما قالہ وقال الشامی لکن الظاہر ان النہی لا یفید التحریم واجاب فی النہر بان المسنون انما ہو الازالۃ ونحو الحجر لم یقصد بذاتہ بل لانہ مزیل غایۃ الامر ان الازالۃ بہذا الخاص منہی وذا لا ینفی کونہ مزیلا ونظیرہ لو صلی السنۃ فی ارض مغصوبۃ کان آتیا بہا مع ارتکاب المنہی عنہ اھ قلت وأصل الجواب مصرح بہ فی کافی النسفی حیث قال لان النہی فی غیرہ فلا ینفی مشروعیتہ کما لو توضأ بماء مغصوب او استنجی بحجر مغصوب قلت والظاہر انہ اراد بالمشروعیۃ الصحۃ لکن یقال علیہ ان المقصود من السنۃ الثواب وہو منافٍ للنہی بخلاف الفرض فانہ مع النہی یحصل بہ سقوط المطالبۃ کمن توضأ بماء مغصوب فانہ یسقط بہ الفرض وان اثم بخلاف ما اذا جدد بہ الوضوء فالظاہر انہ وان صح لم یکن لہ ثواب انتھی۔ قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن وہو روایۃ عن المالکیۃ وقول بعض اصحاب الشافعی ومروی عن عمر رضی اللہ عنہ رحمہم اللہ تعالٰی۔

باب الجنب یرید النوم او الاکل او الشرب او الجماع

یعنی ان الجنب اذا اراد النوم او الاکل او الشرب او العود الی الجماع قبل الاغتسال فہل یتوضأ وما حکم الوضوء قال ابن رشد فی البدایۃ اختلف الناس فی ایجاب الوضوء علی الجنب فی احوال احدہا اذا اراد ان ینام وہو جنب فذہب الجمہور الی استحبابہ دون وجوبہ وذہب اہل الظاہر الی وجوبہ بحدیث عمر وذہب الجمہور الی حمل الامر بذلک علی الندب والعدول بہ عن ظاہرہ لمکان عدم مناسبۃ وجوب الطہارۃ لارادۃ النوم اعنی المناسبۃ الشرعیۃ وکذلک اختلفوا فی وجوب الوضوء علی الجنب الذی یرید ان یاکل او یشرب

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا سفیان قال حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا سفیان عن ابی اسحق
عن الاسود عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان ینام وهو جنب ولا یمس الماء حدثنا ابن ابی داود قال ثنا
مسدد قال ثنا ابو الاحوص قال ثنا ابو اسحق عن الاسود عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رجع من
المسجد صلی ما شاء الله ثم مال الی فراشه او الی اهله فان کانت له حاجة قضاها ثم ینام کهیأته ولا یمس الماء حدثنا
مالک بن عبد الله بن سیف قال ثنا علی بن معبد قال ثنا ابو بکر بن عیاش عن الاعمش عن ابی اسحق عن الاسود بن یزید
عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجنب ثم ینام ولا یمس ماء حتی یقوم بعد ذلک فیغتسل

وعلی الذی یریدان یعاود اهله فقال الجمهور فی هذا کله باسقاط الوجوب لعدم مناسبة الطهارة لهذه الاشیاء وذلک ان الطهارة انما فرضت
فی الشرع لاحوال التعظیم کالصلوة والیفنا فلم کان تعارض الآثار فی ذلک انتهی وقد بسطنا الکلام علی تلک المسائل الثلثة الخلافیة الامام الهمام
ابو جعفر الطحاوی فذکر اولا خلافهم فی وضوء الجنب اذا اراد النوم فقال حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملک بن عمرو البصری
قال ثنا سفیان الثوری کما وقع ذلک مصرحا عند البیهقی قال حدثنا ابو بکرة کذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا ولا شک انه سقط بهنا
حار التحویل عن بعض النساخ والصواب ما فی نسختی العینی والحاوی ح وحدثنا ابو بکرة فان ابا بکرة شیخ المصنف لا الثوری قال ثنا ابو عاصم
النبیل الضحاک بن مخلد البصری قال ثنا سفیان الثوری عن ابی اسحق السبیعی الکوفی عن الاسود بن یزید النخعی الکوفی عن عائشة عن النبی
صلی الله علیه وسلم انه کان ینام وهو جنب ولا یمس الماء وفی نسخة الحاوی ماء ای للغسل والا فهو کان لا ینام وهو جنب حتی یتوضأ فان الملائکة لا تدخل
بیتا فیه جنب ولا لیق بحال المصطفی صلی الله علیه وسلم ان یبیت بحال لا یقربه فیها ملک بهذا التقریر عرف انه لا ضرورة الی ارتکاب
ابن القیم التکلف ودعواه ان هذه الروایة غلط عند ائمة الحدیث قاله المناوی ویحتمل ان یکون المراد انه کان فی بعض الاوقات لا یمس
ماء اصلا لبیان الجواز اذ لو واظب علیه لتوهم وجوبه وهذا الاحتمال حسنه النووی فعلی هذا فی الحدیث دلیل علی عدم وجوب الوضوء علی الجنب
اذا اراد النوم کما هو مذهب الجمهور خلافا للظاهریة والحدیث اخرجه ابو داود عن محمد بن کثیر والترمذی عن بندار وابن ماجة عن علی بن محمد
کلاهما عن وکیع والبیهقی من طریق الطیالسی ثلثتهم عن سفیان باسناده نحوه واخرجه الامام احمد عن عبد الله بن یزید عن سفیان باطول
منه کما سیاتی عند المصنف قال الترمذی روی عن ابی اسحق هذا الحدیث شعبة والثوری وغیر واحد ویرون ان هذا غلط من ابی اسحق
انتهی وسیاتی الکلام علی ذلک عند ما یذکر المصنف الکلام علی هذا الحدیث حدثنا ابن ابی داود وابراهیم الاسدی قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری
قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی قال ثنا ابو اسحق عن الاسود عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رجع من
المسجد صلی ما شاء الله من السنن والنوافل ثم مال الی فراشه والی اهله فان کانت له صلی الله علیه وسلم حاجة الی حاجة الوطی قضاها ثم
ینام کهیئته ولا یمس الماء وفی نسخة العینی ثم نام کهیئته ولا یمس طیبا وهذا السیاق صریح فی ترجیح ما حسنه النووی انه کان لا یمس
الماء اصلا فی بعض الاحیان لبیان الجواز والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی الاحوص باسناده نحوه الا انه لم یقع عنده من
قوله اذا الرجع الی قوله ان کانت واخرجه ابن ماجة عن ابن ابی شیبة بلفظه حدثنا مالک بن عبد الله بن سیف التمیمی ابو سعید البصری
(وفی کتاب ابن ابی عاتم المصری وهو الصواب) قال ابن ابی حاتم سمعت منه وکان صدوقا کذا ذکره صاحب الکمال ولم یذکر من اخرج له وقد
اکثر عنه الطحاوی کذا فی تهذیب التهذیب قال العبد الضعیف کذا قال الحافظ ان الامام المصنف اکثر عنه ولا ادری فی ای کتاب
اکثر عنه فانه لم یرو عنه فی هذا الکتاب الا اربعة احادیث احدها هذا والثانی حدیث عائشة فی ما یقال بعد تکبیرة الافتتاح والثالث حدیث
ابی سعید فی قول الامام ربنا ولک الحمد والرابع حدیث ابن عمر فی ثمن الکلب وکذا لم یرو عنه فی مشکل الآثار الا حدیثین حدیث الفضل
ابن عباس فی الصلوة التی سماها خداجا وحدیث ابی سعید فی صوم عاشوراء یروی فی هذا الکتاب عن علی بن معبد وعبد الله بن یوسف
الدمشقی وعثمان بن صالح قال ابن یونس (کما فی کشف الاستار) فی علماء مصر کنیی ابا سعد توفی بمصر یوم الثلثاء آخر یوم جمادی الآخرة
سنة ثمان وستین ومائتین. قال ثنا علی بن معبد قال ثنا ابو بکر بن عیاش عن الاعمش عن ابی اسحق عن الاسود بن یزید عن
عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجنب وعند احمد من طریق الثوری لیصیب من اهله من اول اللیل ثم ینام ولا یمس ماء
حتی یقوم بعد ذلک فیغتسل والحدیث اخرجه الامام احمد عن ابی بکر بن عیاش وابن ماجة عن محمد بن الصباح عن ابی بکر باسناده باللفظ المزبور عند المصنف

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا الحجاج بن ابراهيم قال ثنا ابو بكر بن عياش فذكر مثله باسناده حدثنا صالح قال ثنا سعيد بن منصور قال انا هشيم قال انا اسمعيل بن ابي خالد عن ابي اسحق فذكر مثله باسناده حدثنا صالح قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن الاعمش عن ابي اسحق فذكر مثله باسناده فذهب قوم الى هذا وممن ذهب اليه ابو يوسف فقالوا لا نرى باسا ان ينام الجنب من غير ان يتوضأ لان التوضي لا يخرجه من حال الجنابة الى حال الطهارة وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا ينبغي له ان يتوضأ للصلوة قبل ان ينام فقالوا هذا الحديث غلط لانه حديث مختصر اختصره ابو اسحق من حديث طويل فاخطأ في اختصاره اياه

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا الحجاج بن ابراهيم الازرق ابو ابراهيم ويقال ابو محمد البغدادي سكن طرطوس ومصر من رواة ابي داود والنسائي قال ابو حاتم ثقة وقال العجلي ثقة صاحب سنة وقال ابن يونس قدم مصر وحدث بها وكان رجلا صالحا ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي بعد سنة ثلاث عشرة ومائتين قال ثنا ابو بكر بن عياش فذكر مثله باسناده تقدم تخريج طريق ابي بكر واخرجه ايضا الترمذي عن هناد عن ابي بكر باسناده بلفظ كان ينام وهو جنب ولا يمس ماء حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال انا هشيم بن البشير الواسطي قال انا اسمعيل بن ابي خالد الاحمسي مولاهم عن ابي اسحق فذكر مثله باسناده والحديث عزاه في كنز العمال الى سنن سعيد بن منصور وعبد الرزاق وابن جرير بلفظ ان كانت له حاجة الى اهله قضاها ثم نام كهيئته لا يمس ماء حدثنا صالح قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو بن ابي الوليد الرقي عن الاعمش عن ابي اسحق فذكر مثله باسناده لم اقف عليه من طريق عبيد الله واخرجه الذهبي في تذكرة الحفاظ من طريق داود بن عمر عن منصور بن ابي الاسود عن الاعمش باسناده بلفظ كان يجنب وينام ولا يمس ماء فذهب قوم الى هذا وممن ذهب اليه ابو يوسف فقالوا لا نرى باسا ان ينام الجنب من غير ان يتوضأ قال العيني ذهب الثوري والحسن بن حي وابن المسيب وابو يوسف الى انه لا باس للجنب ان ينام من غير ان يتوضأ لان التوضي لا يخرجه من حال الجنابة الى حال الطهارة لكن للجنب ان يخفف الحدث فيندب وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا ينبغي له ان يتوضأ للصلوة اي كوضوئه للصلوة اي الوضوء الشرعي لا اللغوي قبل ان ينام قال العيني ذهب الاوزاعي والليث وابو حنيفة ومحمد والشافعي ومالك واحمد واسحق وابن المبارك وآخرون الى انه ينبغي للجنب ان يتوضأ للصلوة قبل ان ينام ولكنهم اختلفوا في صفة هذا الوضوء وحكى نقال احمد يستحب للجنب اذا اراد ان ينام اويطأ ثانيا او يأكل ان يغسل فرجه ويتوضأ روى ذلك عن علي وعبد الله بن عمر وقال سعيد بن المسيب اذا اراد ان يأكل غسل كفيه ويتمضمض وعلى نحوه عن احمد واسحق وقال مجاهد يغسل كفيه وقال مالك يغسل يديه ان كان اصابهما اذى وقال ابو عمر في التمهيد قد اختلف العلماء في ايجاب الوضوء عند النوم على الجنب فذهب اكثر الفقهاء الى ان ذلك على الندب والاستحباب لا على الوجوب وذهبت طائفة الى ان الوضوء المأمور به الجنب هو غسل الاذى منه وغسل فرجه ويديه وهو التنظيف وذلك عند العرب يسمى وضوء قالوا وقد كان ابن عمر لا يتوضأ عند النوم الوضوء الكامل وهو روى الحديث وعلم مخرجه وقال مالك لا ينام الجنب حتى يتوضأ وضوءه للصلوة قال ولا ان يعاود اهله او يأكل قبل ان يتوضأ الا ان يكون في يديه قذر فيغسلهما قال والحائض تنام قبل ان تتوضأ وقال الشافعي في هذا كله نحو قول مالك وقال ابو حنيفة والثوري لا بأس ان ينام الجنب على غير وضوء واحب الينا ان يتوضأ قالوا فاذا اراد ان يأكل تمضمض وغسل يديه وهو قول الحسن بن حي وقال الاوزاعي الحائض والجنب اذا اراد ان يطعما غسلا ايديهما وقال الليث بن سعد لا ينام الجنب حتى يتوضأ رجلا كان او امرأة انتهى وقال القاضي عياض ظاهر مذهب مالك انه ليس بواجب انما هو مرغب فيه وابن حبيب يرى وجوبه وهو مذهب داود انتهى وخالف ابن حزم داود فاستحب الوضوء للجنب اذا اراد الاكل او النوم كالجمهور قال وليس ذلك بواجب وقد نقل الوجوب عن مالك في قول ابن دقيق العيد في شرح العمدة وهكذا نقل الوجوب عن مالك والشافعي ايضا ابن العربي في عارضته فقال قال مالك والشافعي لا يجوز للجنب ان ينام قبل ان يتوضأ قال الحافظ واستنكر بعض المتاخرين هذا النقل وقال لم يقل الشافعي بوجوبه لا يعرف ذلك اصحابه وهو كما قال لكن كلام ابن العربي محمول على انه اراد نفي الاباحة المستوية الطرفين لا اثبات الوجوب او اراد بانه واجب وجوب سنة اي متاكد الاستحباب ويدل عليه قابله بقول ابن حبيب هو واجب وجوب الفرائض وهذا موجود في عبارة المالكية كثيرا انتهى وقالوا اي الجمهور القائلون باستحباب الوضوء للجنب اذا اراد النوم هذا الحديث الذي احتج به ابو يوسف على عدم الاستحباب غلط لانه حديث مختصر اختصره ابو اسحق من حديث طويل فاخطأ في اختصاره اياه

وذلك ان فهدا حدثنا قال ثنا ابو غسان قال ثنا زهير قال ثنا ابو اسحق قال اتيت الاسود بن يزيد وكان لي اخا وصديقا فقلت يا ابا عمرو حدثني ما حدثتك عائشة ام المؤمنين عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام اول الليل ويحيي آخره ثم ان كانت له حاجة قضى حاجته ثم ينام قبل ان يمس ماءً فاذا كان عند النداء الاول وثب وما قالت قام فافاض عليه الماء وما قالت اغتسل وانا اعلم ما تريد وان كان جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوة

وذلك ان فهدا حدثنا قال ثنا ابو غسان مالك بن اسمعيل النهدي قال ثنا زهير بن معاوية ابو خيثمة الكوفي قال ثنا ابو اسحق قال اتيت الاسود بن يزيد وكان لي اخا وصديقا فقلت يا ابا عمرو وهذا كنيته الاسود حدثني ما حدثتك عائشة ام المؤمنين عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الاسود قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام اول الليل ويحيي آخره اى بالصلوة والاذكار وغيرها قال القاضي فيه الرفق في العبادة وترك طلب النهاية فيها وخير الامور اوساطها كما قال صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقا ولعينيك عليك حقا ولان العمل اذا قل دام واجتمع من قليله لطول الزمان كثير وحث على النفس تعوده بخلاف ما اذا كثر ولم تضبطه عادة فانه قد يؤدي الى الترك واذا كان كذلك فقيام آخر الليل افضل لما جاء فيه ولانه اسمع واقرب للاجابة اه ثم ان كانت له حاجة قضى حاجته يعني ان اشتهى في اول الليل مباشرة زوجاته فعل ثم ينام قاله زين العرب قال الاشرف في كلمة ثم فائدة وهي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقضي حاجة من نسائه بعد احياء الليل بالتهجد فان الجديد بالنبي صلى الله عليه وسلم ادار العبادة قبل قضاء الشهوة وقال الطيبي يمكن ان يقال ثم ههنا للتراخي الاخبار اخبرت اولا ان عادته صلى الله عليه وسلم كانت مستمرة بنوم اول الليل وقيام آخره ثم ان تعذر احيانا ان يقضي حاجته من نسائه فيقضي حاجته ثم ينام في كلتا الحالتين فاذا انتبه عند النداء الاول ان كان جنبا اغتسل والا فتوضأ انتهى قال العبد الضعيف وما قال هو لا من ان المراد من الحاجة الجماع هو الصواب وزعم ابن العربي وغيره ان المراد من الحاجة حاجة الانسان من البول والغائط فيقضيها ثم يستنجي ولا يمس ماءً وهذا باطل بروده ما وقع عند مسلم في حديث الباب من طريق زهير ثم ان كانت له حاجة الى اهله قضى حاجته وعند البيهقي بهذا الطريق ثم ان كانت له الى اهله حاجة فهذا السياق صريح في ان المراد منها الوطي لا غير فان لفظ الى اهله يابى عنه كل الاباء. ثم ينام قبل ان يمس ماءً يحتمل ان يكون المراد منه ماء الغسل ويحتمل الاطلاق كما تقدم فاذا كان عند النداء الاول اراد به اذان بلال فانه يؤذن اذا مضى نصف الليل واما ابن ام مكتوم فانه يؤذن عند الصبح قاله زين العرب ويحتمل ان يكون المراد منه الاذان والاولية باعتبار الاقامة وهذا اظهر. وثب اى قام بسرعة ففيه الاهتمام بالعبادة والاقبال عليها بنشاط وهو بعض معنى الحديث الصحيح المؤمن القوي خير واحب الى الله من المؤمن الضعيف قاله النووي وما قالت قام وعند مسلم وغيره ولا والله ما قالت قام. فافاض عليه الماء وما قالت اغتسل وعند مسلم ولا والله ما قالت اغتسل وفيه المحافظة على الرواية باللفظ والفرق بين اللفظين في الموضعين ظاهر فان الوثوب يدل على الاسراع دون القيام وكذا الافاضة تدل على التخفيف وعدم المبالغة في الغسل دون الاغتسال. وانا اعلم ما تريد اى عائشة بقولها افاض عليه الماء دون اغتسل وان كان كذا في نسخة الحكوي وفي نسخة اليعني وان نام جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوة. بكذا وقع عند المصنف من طريق ابي غسان عن زهير ولا يلتئم هذا بما قبله فان حكم الجنابة تقدم في اول الحديث حيث قال ثم ان كانت له حاجة قضى حاجته ثم ينام قبل ان يمس ماءً وهذا عطف على هذه الجملة فالسياق يقتضي ان يكون في هذا الموضع وان لم يكن له حاجة توضأ وضوء الرجل للصلوة كما وقع عند البيهقي وقد اخرج هذا الحديث من طريق يحيى بن يحيى واحمد بن يونس وعمرو بن خالد ثلثتهم عن زهير باسناده المذكور عند المصنف بمثل لفظه مع فرق يسير كما اشرنا اليه وكذا اخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى واحمد بن يونس عن زهير باسناده نحو رواية البيهقي الا انه اسقط قوله قبل ان يمس ماءً قال الحافظ في التلخيص وكانه حذفها عمدا لانه علمها في كتاب التمييز اه واخرج ابن حزم في المحلى من طريق محمد بن ضباح عن ابن ابي شيبة عن ابي الاحوص عن ابي اسحق فذكر باسناده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رجع من المسجد صلى ما قضى الله له ثم مال الى فراشه او الى اهله فان كانت له حاجة الى اهله قضاها ثم نام كهيئته لا يمس ماءً فاذا سمع النداء وثب فان كان جنبا افاض عليه الماء وان لم يكن جنبا توضأ وصلى ركعتين ثم خرج الى المسجد وقد تقدم هذا الحديث عند المصنف من طريق ابي الاحوص الا انه لم يذكر فاذا سمع الى آخر الحديث واخرج الطيالسي عن شعبة عن ابي اسحق باسناده قالت كان ينام اول الليل فاذا كان السحر او ترثم يأتي فراشه فان كان له

فهذا الاسود بن یزید قد بان فی حدیثه لما ذکرناه بطوله انه کان اذا اراد ان ینام وهو جنب توضأ وضوءه للصلوة واما قولها فان کانت له حاجة قضاها ثم ینام قبل ان یمس ماء فیحتمل ان یکون قد ذلك علی الماء الذی یغتسل به لا

علی الوضوء

حاجة الی اهله لم یهم ثم ینام فاذا سمع النداء وربما قالت الاذان وثب وما قالت قام فان کان جنبا افاض علیه الماء وما قالت اغتسل وان لم یکن جنبا توضأ ثم خرج الی الصلوة ومن طریق شعبة عن ابی اسحق اخرجه البخاری والترمذی فی الشمائل والنسائی بمعناه مختصرا ولفظ ثم فی هذا الطریق لیس للترتیب بل لتراخی الاخبار کما تقدم فلا یقتضی اصابة اهله بعد النوم فهذه السیاقات کلها متظاهرة علی انه صلی الله علیه وسلم اذا قام فی آخر اللیل فان کان جنبا افاض علیه الماء وان لم یکن جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوة وزاد ابو الاحوص وزهیر انه ان کانت له حاجة الی اهله قضاها ثم ینام قبل ان یمس الماء وهذه زیادة ثقة فتقبل فعلی هذا ما وقع عند المصنف اما وقع الوهم فیه عن بعض الرواة عن دون زهیر او کان الحدیث کما رواه ابو الاحوص فاختصره بعضهم فاخطأ فی اختصاره ایاه فاختل بسببه المعنی والاقالترجیح لروایة الجماعة لاسیما مع ورودها فی الصحیح والله ملهم الرشد والصواب. فهذا الاسود بن یزید قد بان فی نسختی العینی والحاوی بان بحذف الالف فی حدیثه لما ذکرناه بطوله انه صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد ان ینام وهو جنب توضأ وضوءه للصلوة واما قولها ای قول عائشة فان کانت له حاجة قضاها ثم ینام قبل ان یمس ماء فیحتمل ان یکون قدر ذلک فی نسختی العینی والحاوی ان یکون ذلک ای یحتمل ان یکون قول عائشة هذا محمولا علی الماء الذی یغتسل به لا علی الوضوء والحاصل انه لما وقع فی الحدیث الطویل الذی رواه زهیر عن ابی اسحق وان کان جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوة دل ذلک علی انه صلی الله علیه وسلم کان یتوضأ اذا اراد النوم وهو جنب فعلی هذا ما وقع فی صدر الحدیث ثم ینام قبل ان یمس ماء یکون محمولا علی ماء الغسل قال العبد الضعیف لم یرو ذلک عن زهیر غیر ابی غسان وقد خالفه تلامذة زهیر یحیی بن یحیی واحمد بن یونس وعمرو بن خالد فقالوا عن زهیر وان لم یکن له حاجة توضأ وضوء الرجل للصلوة والترجیح لروایة الجماعة فعلی هذا لم تثبت من هذا الحدیث الطویل ما ذکره ثم الاحتمال الذی ذکره یرده ما وقع فی عدة روایات ثم ینام کهیئته ولا یمس ماء فان ظاهره یدل علی انه لا یمس ماء اصلا. واعلم ان الامام الطحاوی کما تکلم علی هذه الروایة کذلک تکلم علیها غیر واحد من المحدثین قال شعبة کما فی العلل سمعت حدیث ابی اسحق ان النبی صلی الله علیه وسلم کان ینام جنبا لکنی اتقیه وقال سفیان کما نقل عنه ابن ماجة عقیب روایته ذکرت الحدیث یوما فقال لی اسمعیل یا فتی لیشد هذا الحدیث بکشی وقال یزید بن هارون کما فی سنن ابی داود وهذا الحدیث وهم وقال احمد انه لیس بصحیح وقال احمد بن صالح لا یحل ان یروی هذا الحدیث وفی علل الاثرم لو لم یخالف ابا اسحق فی هذا الا ابراهیم وحده لکفی تکیف وقد وافقه عبد الرحمن بن الاسود وکذلک روی عروة وابو سلمة عن عائشة وقال ابو داود وهو وهم وقال ابن معین زاجع المحدثون علی انه خطأ من ابی اسحق کذا قال قال فی التلخیص تساهل فی نقل الاجماع فقد صححه البیهقی وغیره ای کما سیاتی وقال ابو داود فی روایة ابی الحسن عنه لیس بصحیح وقال الترمذی یرون هذا غلطا من ابی اسحق وکذا قال مسلم فی التمییز کما فی الفتح قال الترمذی روی غیر واحد عن الاسود عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یتوضأ قبل ان ینام وهذا اصح من حدیث ابی اسحق عن الاسود وقد روی عن ابی اسحق هذا الحدیث شعبة والثوری وغیر واحد ویرون هذا غلطا من ابی اسحق انتهی قال ابن العربی فی تفسیر غلط ابی اسحق هو ان هذا الحدیث الذی رواه ابو اسحاق ههنا مختصرا اقتطعه من حدیث طویل فاخطأ فی اختصاره ایاه ونص الحدیث الطویل ما رواه ابو غسان فذکر حدیثه المذکور عند المصنف قال فهذا یدلک علی ان قوله فان کانت له حاجة قضی حاجته یحتمل احد وجهین اما ان یرید بالحاجة حاجة الانسان من البول والغائط فیقضیها ثم یستنجی ولا یمس ماء وینام فان وطی توضأ کما فی آخر الحدیث ویحتمل ان یرید بالحاجة حاجة الوطی وبقوله ثم ینام ولا یمس ماء یعنی الاغتسال ومتی لم یحمل الحدیث علی احد هذین الوجهین تناقض اوله وآخره فتوهم ابو اسحاق ان الحاجة هی حاجة الوطی فنقل الحدیث علی معنی ما فهم انتهی قال العبد الضعیف وهذا ما ذکره ابن العربی من احتمال ان یکون المراد من الحاجة حاجة الانسان من الغائط والبول ففی غایة الضعف بل هو باطل فان الاحادیث الصحیحة عند مسلم والبیهقی وغیرهما ترد ذلک لاحتمال فان زیادة ابی اسحق نص علی ان المراد من الحاجة الوطی لا غیر کما تقدم مفصلا ثم الاحتمال الثانی الذی ذکره من ان المراد من الماء ماء الغسل فیرده ما وقع فی عدة روایات ثم ینام کهیئته ولا یمس ماء فان ظاهره یدل علی نفی الماء مطلقا وهو ایضا ظاهر من وقوع النکرة تحت النفی فتفید العموم واما التناقض الذی ذکره فلا یجری الا فی روایة ابی غسان عن زهیر وقد خالفه ثلثة من تلامذة زهیر فذکروا وان لم یکن جنبا توضأ وقد دلت الروایات الاخر ایضا علی ذلک فلا یتناقض حینئذ اول الحدیث بآخره کما تقدم مفصلا وقد تصدی

وقد بین ذلک غیر ابی اسحٰق عن الاسود عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ وضوءہ للصلوۃ ما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبۃ عن الحکم عن ابراھیم عن الاسود عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اراد ان ینام او یأکل وھو جنب یتوضأ

جماعۃ من المحدثین لتصحیح ہذا الحدیث منہم الدارقطنی فانہ قال کما فی العینی یشبہ ان یکون الخبران صحیحین لان عائشۃ قالت ربما قدم الغسل وربما اخرہ کما علی ذلک ضعیف وعبد اللہ بن ابی قیس وغیرہما عن عائشۃ وان الاسود حفظ ذلک عنہا لحفظ ابو اسحٰق عنہ تاخیر الوضوء والغسل وحفظ ابراہیم وعبد الرحمن تقدیم الوضوء علی الغسل انتہی ومنہم البیہقی فانہ قال ان الحفاظ طعنوا فی ہذہ اللفظۃ (ای قولہ قبل ان یمس ماء) وتوہموا بما ماخوذۃ عن غیر الاسود وان ابا اسحاق ربما دلس فرأوہا من تدلیساتہ واحتجوا علی ذلک بروایۃ ابراہیم النخعی وعبد الرحمن بن الاسود بخلاف روایۃ ابی اسحٰق قال الشیخ وحدیث ابی اسحاق البیعی صحیح من جہۃ الروایۃ وذلک لان ابا اسحٰق بین سماعہ من الاسود فی روایۃ زہیر بن معاویۃ عنہ والمدلس اذا بین سماعہ ممن روی عنہ وکان ثقۃ فلا وجہ لردہ وقد جمع بینہما ابو العباس بن شریح فاحسن الجمع وذلک فیما اخبرنا ابو عبد اللہ الحافظ قال سألت ابا الولید الفقیہ فقلت ایہما الاستاذ قد صح عندنا حدیث الثوری عن ابی اسحٰق عن الاسود عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان ینام وہو جنب ولا یمس ماء وکذلک صح حدیث نافع وعبد اللہ ابن دینار عن ابن عمر ان عمر قال یا رسول اللہ اینام احدنا وہو جنب قال نعم اذا توضأ فقال لی ابو الولید سألت ابا العباس بن شریح عن الحدیثین فقال الحکم بہما جمیعا اما حدیث عائشۃ فانما اراد ت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یمس ماء للغسل واما حدیث عمر ففسر ذکر فیہ الوضوء وبہ ناخذ انتہی مختصرا وہذا القول یرشدک الی ان ہذا الحدیث کما ثبت صحتہ عند البیہقی کذلک ثبت صحتہ عند ابی عبد اللہ الحاکم الحافظ وابی الولید الفقیہ وابی العباس بن شریح ایضا قال الحافظ فی التلخیص ویؤید ہذا الجمع روایۃ عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ عند احمد بلفظ کان یجنب من اللیل ثم یتوضأ وضوءہ للصلوۃ حتی یصبح ولا یمس ماء انتہی ومنہم ابن قتیبۃ فانہ ذکر فی اختلاف الحدیث حدیث ابی سلمۃ عن عائشۃ وحدیث ابراہیم عن الاسود وحدیث سفیان عن ابی اسحٰق ہذا کلہ جائز فمن شاء توضأ بعد الجماع ثم ینام ومن شاء نام من غیر ان یمس ماء غیران الوضوء افضل وکان صلی اللہ علیہ وسلم یفعل ہذا مرۃ لیدل علی الفضیلۃ وہذا مرۃ لیدل علی الرخصۃ فمن احب ان یاخذ بالافضل اخذ ومن احب ان یاخذ بالرخصۃ اخذ انتہی مختصرا قال الحافظ فی التلخیص ویؤیدہ ما رواہ ہشیم عن عبد الملک عن عطاء عن عائشۃ مثل روایۃ ابی اسحٰق عن الاسود وما رواہ ابن خزیمۃ وابن حبان فی صحیحہما عن ابن عمر انہ سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اینام احدنا وہو جنب قال نعم ویتوضأ ان شاء انتہی ومنہم ابن حزم فانہ احتج لما ذہب الیہ من استحباب الوضوء للجنب اذا اراد النوم کما ذہب الیہ الجمہور ایضا بحدیث الثوری عن ابی اسحٰق کان ینام جنبا ولا یمس ماء ثم قال فان قیل ان ہذا الحدیث اخطأ فیہ سفیان لان زہیر بن معاویۃ خالفہ فیہ قلنا بل اخطأ من خطأ سفیان بالدعوی بلا دلیل وسفیان احفظ من زہیر بلا شک وقال فی موضع آخر ولو لم یکن لما کان فی خلاف بعض الرواۃ لبعض دلیل علی خطأ احدہم بل الثقۃ مصدق فی کل ما یروی انتہی قال العلامۃ العینی ومع ہذا قالوا انا وجدنا لحدیث ابی اسحٰق شواہد ومتابعین فممن تابعہ عطاء والقاسم وکریب السوائی فیما ذکرہ ابو اسحٰق الحربی فی کتاب العلل قال (ای ابو اسحٰق) واحسن الوجوہ فی ذلک ان صح حدیث ابی اسحٰق فیما رواہ ووافقہ ہؤلاء ان تکون عائشۃ اخبرت الاسود انہ کان ربما توضأ وربما اخر الوضوء والغسل حتی یصبح فاخبر الاسود ابراہیم انہ کان یتوضأ واخبر ابا اسحٰق انہ کان یؤخر الغسل والوضوء وہذا احسن ما وجہ انتہی وقال شیخ مشائخنا فی بذل المجہود ان الحفاظ الذین طعنوا فی ہذہ اللفظۃ قبل ان یمس ماء طعنوا فیہا توہما من غیرہم لیستندوا طعنہم الی دلیل لان ہذا الطعن غیر مستند الی حفظہم بل ہو مستند الی رأیہم المحض من غیر قاطع ورأیہم لیس بحجۃ سواء کان توہمہم ورأیہم فی معنی الحدیث او فی سندہ اما الذی فی معنی الحدیث فقد ذکرناہ قبل بانہم ظنوا ان ابا اسحٰق غلط فیہ بانہ فہم من لفظ الحاجۃ حاجۃ الوطی وانما کان المراد حاجۃ الحدث وقد بینا ان ہذا لیس غلطا من ابی اسحٰق بل ہذا غلط من الذین توہموا الغلط من ابی اسحٰق واما طعنہم فی السند فقد تقدم عن البیہقی انہم توہموا ما ماخوذۃ عن غیر الاسود ورأوہا من تدلیساتہ واجاب البیہقی عن ہذا التوہم بان حدیث ابی اسحٰق صحیح من جہۃ الروایۃ فانہ صرح بسماعہ عن الاسود فی روایۃ زہیر عنہ فلا وجہ لردہ کما تقدم ذلک مفصلا انتہی مختصرا۔ وقد بین ذلک کذا فی نسخۃ الحاوی فی نسخۃ العینی رأی ذلک۔ ای الوضوء للجنب اذا اراد ان ینام او یاکل۔ غیر ابی اسحٰق عن الاسود عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ وضوءہ للصلوۃ ما حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا بشر بن عمر بن الحکم الزہرانی البصری قال ثنا شعبۃ عن الحکم بن عتیبۃ الکندی الکوفی عن ابراہیم بن یزید النخعی الکوفی عن الاسود ابن یزید النخعی الکوفی عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اراد ان ینام او یأکل وہو جنب یتوضأ فیہ استحباب

ثم روی عن الاسود من رأیه مثل ذلک حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص عن مغیرة عن ابراهیم قال قال الاسود اذا اجنب الرجل فاراد ان ینام فلیتوضأ فاستحال عندنا ان تکون عائشة قد حدثته عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بانه کان ینام ولا یمس ماء ثم نامرهم بعد ذلک بالوضوء ولکن الحدیث فی ذلک فرواه ابراهیم وقد روی غیر الاسود عن عائشة ما یوافق ذلک ایضا حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی یونس واللیث عن ابن شهاب عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اراد ان ینام وهو جنب توضأ وضوءه للصلوة. حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود قال ثنا هشام بن ابی عبد الله عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عائشة رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله

الوضوء للجنب اذا اراد النوم کما ذهب الیه الجمهور وفیه ایضا استحبابه اذا اراد الاکل کما سیاتی ذلک فی کلام المصنف وترجم البخاری علی هذا الحدیث باب کینونة الجنب فی البیت اذا توضأ قال الحافظ اشار المصنف بهذه الترجمة الی تضعیف ما ورد عن علی مرفوعا ان الملائکة لا تدخل بیتا فیه کلب ولا صورة ولا جنب رواه ابو داود وغیره وفیه نجی بضم النون وفتح الجیم الحضرمی ما روی عنه غیر ابنه عبد الله فهو مجهول لکن وثقه العجلی وصحح حدیثه ابن حبان والحاکم فیحتمل کما قال الخطابی ان المراد بالجنب من یتهاون بالاغتسال ویتخذ ترکه عادة لا من یؤخره لیفعله قال ویقویه ان المراد بالکلب غیر المأذون فی اتخاذه وبالصورة ما فیه روح وما لا یمتهن قال النووی وفی الکلب نظر ویحتمل ان یکون المراد بالجنب فی حدیث علی من لم یرتفع حدثه کله ولا بعضه وعلی هذا فلا یکون بینه وبین حدیث الباب منافاة لانه اذا توضأ ارتفع بعض حدثه علی الصحیح انتهی. والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن ابن علیة وغندر ووکیع ومسلم عن ابن ابی شیبة عن هؤلاء الثلثة والبیهقی من طریقه وابو داود عن مسدد عن یحیی والنسائی عن حمید بن مسعدة عن سفیان بن حبیب وعن عمرو بن علی عن یحیی وعبد الرحمن مستهم عن شعبة باسناده نحوه الا ان عمرا زاد فی حدیثه وضوءه للصلوة واخرجه الطیالسی عن شعبة واحمد عن غندر عن شعبة نحو روایة المصنف قال الحافظ فی التلخیص وروی ابن ابی خیثمة عن القطان قال ترک شعبة حدیث الحکم فی الجنب اذا اراد ان یاکل فلعله ترکه لبعدان کان یحدث به لتفرده بذکر الاکل کما حکاه الخلال عن احمد انتهی. ثم روی عن الاسود من رأیه مثل ذلک ای مثل ما روی عنه ابراهیم عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم. حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی عن مغیرة بن مقسم الکوفی عن ابراهیم النخعی قال قال الاسود اذا اجنب الرجل فاراد ان ینام فلیتوضأ یحتمل ان یکون مذهبه وجوب الوضوء کما ذهبت الیه الظاهریة ویحتمل ان یکون المراد منه انه یتوضأ استحبابا لا وجوبا کما ذهب الیه الجمهور ولم اقف علی هذا الاثر عند غیر المصنف. فاستحال عندنا زاد فی نسخة یعنی والله اعلم. ان تکون عائشة قد حدثته ای الاسود عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بانه کان ینام ولا یمس ماء ثم نامرهم کذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بالتاء والصواب یامرهم بالیاء ای الاسود وفی نسخة یعنی ثم غیر هو بدل قوله نامرهم. بعد ذلک بالوضوء ولکنه یحتمل ان یکون امره بالوضوء للاستحباب وحدیث عائشة محمول علی بیان الجواز فلا یقتضی ذلک تغلیط حدیث ابی اسحاق ولکن الحدیث فی ذلک ما رواه ابراهیم وهکذا قال غیر واحد من المحدثین ان الحدیث حدیث ابراهیم عن الاسود واخطأ ابو اسحق فیما روی عنه ولکن لم یذکروا دلیلا قویا یدل علی ذلک الا انهم جعلوه معارضا لروایة ابراهیم غیره ولیس کذلک بل روایتهما محمولتان علی الحالین کما تقدم ذلک مفصلا وقد روی غیر الاسود عن عائشة ما یوافق ذلک ای ما رواه الاسود عن عائشة من انه علیه السلام اذا اراد ان ینام وهو جنب کان یتوضأ وضوءه للصلوة. ایضا حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله الفقیه المصری قال اخبرنی یونس بن یزید الایلی واللیث بن سعد المصری عن ابن شهاب الزهری المدنی عن ابی سلمة ابن عبد الرحمن عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اراد ان ینام وهو جنب توضأ وفی نسخة یعنی یتوضأ وضوءه للصلوة وفیه تنبیه علی ان الوضوء الوارد فی الاحادیث لیس بمعنی النظافة بل المراد منه الوضوء الشرعی والحدیث اخرجه البیهقی من طریق بحر بن نصر ومحمد بن عبد الله بن عبد الحکم کلاهما عن ابن وهب باسناده بلفظ المصنف وزاد فی آخره قبل ان ینام واخرجه مسلم عن یحیی بن یحیی ومحمد بن قتیبة والنسائی عن قتیبة وابن ماجة عن محمد ابن رمح ثلثتهم عن اللیث بلفظ البیهقی واخرجه ابو داود عن مسدد وقتیبة عن سفیان عن الزهری بلفظ المصنف. حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود الطیالسی البصری قال ثنا هشام بن ابی عبد الله عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عائشة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه البخاری عن ابی نعیم عن هشام وشیبان عن یحیی عن ابی سلمة قال سألت عائشة اکان النبی صلی الله علیه وسلم یرقد وهو جنب قالت نعم ویتوضأ واخرجه ابن ابی شیبة عن ابن علیة عن هشام وابو داود الطیالسی عن حرب بن شداد کلاهما

حدثنا محمد بن عبد الله بن میمون قال ثنا الولید عن الاوزاعی عن یحیی فذکر باسناده مثله حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا بشر بن بکر قال ثنا الاوزاعی عن الزهری عن عروة عن عائشة رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وزاد ویغسل فرجه حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن لهیعة قال ثنا ابو الزبیر عن جابر ان اباعمرو مولی عائشة رض اخبره عن عائشة رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثل حدیث الزهری عن ابی سلمة فهذا غیر الاسود قد روی عن عائشة رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مایوافق ماروی ابراهیم عن الاسود عن عائشة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد روی عن عائشة من قولها مثل ذلک حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة رض انها کانت تقول اذا اصاب احدکم المرأة ثم اراد ان ینام فلا ینام حتی یتوضأ وضوءه للصلوة حدثنا یزید قال ثنا محمد بن سعید قال انا هشام قال اخبرنی

عن یحیی نحوه وزاد او ضوئه للصلوة واخرجه الدولابی فی الکنی من طریق ایوب بن النجار عن یحیی باسناده باللفظ المزبور عند المصنف من طریق الزهری الا انه ادخل فی الاسناد یونس بن یزید بین یحیی وابی سلمة وقد وقع التصریح بسماع یحیی عن ابی سلمة عند ابن ابی شیبة فیحتمل ان یحیی روی عنهما جمیعا. حدثنا محمد بن عبد الله بن میمون قال ثنا الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن یحیی فذکر باسناده مثله والحدیث لم اقف علیه من طریق الاوزاعی عن یحیی بهذا الاسناد وحدثنا ربیع المؤذن قال ثنا بشر بن بکر قال ثنا الاوزاعی عن الزهری عن عروة عن عائشة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه احمد فی مسنده عن بهلول بن حکیم عن الاوزاعی باسناده بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اراد ان ینام توضأ وضوئه للصلوة واخرجه البخاری عن یحیی بن بکیر عن اللیث عن عبید الله بن ابی جعفر والامام احمد عن قتیبة عن ابن لهیعة کلاهما عن ابی الاسود یتیم عروة عن عروة عن عائشة بلفظ کان اذا اراد ان ینام وهو جنب غسل فرجه وتوضأ للصلوة اللفظ للبخاری وزاد احمد وکان یقول من اراد ان ینام وهو جنب فلیتوضأ وضوئه للصلوة. حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وزاد ویغسل فرجه والحدیث عزاه الهیثمی الی الطبرانی فی الاوسط وقال اسناده حسن بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کان جنبا واراد ان یاکل او ینام یتوضأ واخرجه احمد مرفوعا بلفظ لا ترقدن جنبا حتی تتوضأ وفی اسناده من لم یسم. حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا ابن لهیعة عبد الله قال ثنا ابو الزبیر محمد بن مسلم عن جابر وفی نسخة الحاوی باسقاط واسطة عن جابر وهو ابن عبد الله الانصاری الصحابی کما صرح بذلک الحافظ العراقی فی شرح مقدمة ابن الصلاح ففیه روایة الصحابی عن التابعی ان اباعمرو ذکوان المدنی مولی عائشة من رواة الستة الا الترمذی وابن ماجة قال ابو زرعة والعجلی ثقة واحسن علیه الثناء ابن ابی ملیکة وقال کان عبد الرحمن بن ابی بکر یؤم عائشة فاذا لم یحضر نفقبا ذکوان وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الواقدی کانت عائشة قد دبرته وله احادیث قلیلة ومات لیالی الحرة اخبره ای جابرا عن عائشة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثل حدیث الزهری عن ابی سلمة والحدیث اخرجه الامام احمد من طریق ابن لهیعة بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یکون جنبا فیرید الرقاد فیتوضأ وضوئه للصلوة ثم یرقد. فهذا غیر الاسود قد روی عن عائشة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مایوافق ماروی ابراهیم عن الاسود عن عائشة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم تبع المصنف فی ذلک جمهور المحدثین حیث جعلوا حدیث ابی سلمة وعروة وغیرهما عن عائشة دلیلا علی تغلیط حدیث ابی اسحاق عن الاسود وقد بینا فساده من قبل مفصلا وقد روی عن عائشة من قولها موقوفا علیها مثل ذلک ای مثل ماروی ابو سلمة وعروة وابو عمرو عن عائشة فی امر الوضوء للجنب اذا اراد النوم حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة انها کانت تقول اذا اصاب ای جامع احدکم المرأة ثم اراد ان ینام فلینم وقد مالک فی موطاه قبل ان یغتسل فلا ینام وعند مالک فلا ینم بصیغة النهی حتی یتوضأ وضوئه للصلوة والاثر اخرجه مالک فی مؤطاه وعزاه فی کنز العمال الی ابن جریر بلفظ اذا اصاب الرجل جنابة واراد ان ینام او یخرج او یاکل او یشرب یغسل فرجه ویتوضأ وضوئه. حدثنا یزید بن سنان ابو خالد البصری قال ثنا محمد بن سعید وفی نسختی العینی والحاوی یحیی بن سعید وعلی الاول هو ابو جعفر بن الاصبهانی الکوفی وعلی الثانی ابو سعید القطان البصری وهو الراجح عندی فانی لم اقف علی روایة ابن الاصبهانی عن هشام وروایة یزید عن یحیی القطان عن هشام موجودة فی مشکل الآثار وایا ما کان فهو ثقة متقن ثبت حافظ من رواة البخاری. قال انا هشام بن عروة قال اخبرنی

ابی عن عائشة مثله وزاد فانه لایدری لعل نفسه تصاب فی نومه فمحال ان یکون عندها من رسول الله صلی الله علیه وسلم خلاف هذا ثم تفتی بهذا فثبت بما ذکرنا فساد ما روی عن ابی اسحق عن الاسود مما ذکرنا وثبت ما روی ابراهیم عن الاسود وقد یحتمل ایضا ان یکون ما اراد ابو اسحق فی قوله ولا یمس ماء یعنی الغسل فان ابا حنیفة قد روی عنه من هذا شیئا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا معاذ بن فضالة قال ثنا یحیی بن ایوب عن ابی حنیفة وموسی بن عقبة عن ابی اسحق الهمدانی عن ابی الاسود بن یزید عن عائشة انها قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجامع ثم یعود ولا یتوضأ وینام ولا یغتسل

ابی عروة بن الزبیر عن عائشة مثله وزاد فانه لایدری لعل نفسه تصاب فی نومه ای یتوفی فی هذه اللیلة فلا تحضره ملائکة الرحمة ففیه ارشاد الی حکمة الوضوء للجنب اذا اراد النوم فقیل لیبیت علی احدی الطهارتین خشیة ان یموت فی منامه کما دل علی ذلک اثر الباب ویؤیده ما روی الطبرانی فی الکبیر بسند لا بأس به عن میمونة بنت سعد قالت قلت یا رسول الله هل یاکل احدنا وهو جنب قال لا یاکل حتی یتوضأ قلت هل ینام الجنب قال ما احب ان ینام وهو جنب حتی یتوضأ فانی اخشی ان یتوفی فلا یحضره جبریل وقیل حکمة تخفیف الحدث قال الحافظ لا سیما علی القول بجواز تفریق الغسل فینویه فیرتفع الحدث عن تلک الاعضاء المخصوصة ویؤیده ما رواه ابن ابی شیبة بسند رجاله ثقات عن شداد ابن اوس الصحابی قال اذا اجنب احدکم من اللیل ثم اراد ان ینام فلیتوضأ فانه نصف غسل الجنابة انتهی وقیل انه ینشط الی الغسل اذا مال الماء اعضائه قال القاضی ویجری الخلاف فی وضوء الحائض فقیل ان تنام علی الخلاف فی التعلیل فمن علل بالمبیت علی احدی الطهارتین جاء منه انه یتوضأ انتهی وقال ابن الجوزی کما فی الفتح الحکمة فیه ان الملائکة تبعد عن الوسخ والریح الکریهة بخلاف الشیاطین فانها تقرب من ذلک انتهی وقال ابن القیم فی کتاب البحرتین کما فی التعلیق الصبیح قال ابو الدرداء اذا نام العبد المؤمن عرج بروحه حتی تسجد تحت العرش فان کان طاهرا اذن لها فی السجود واذا کان جنبا لم یؤذن لها بالسجود وهذا هو السر الذی لاجله امر النبی صلی الله علیه وسلم الجنب اذا اراد النوم ان یتوضأ فان الوضوء یخفف حدث الجنابة ویجعله طاهرا من بعض لوجوه انتهی واثر الباب اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع عن هشام باسناده بلفظ اذا اراد احدکم ان یرقد وهو جنب فلیتوضأ فانه لایدری لعله یصاب فی منامه. فمحال ان یکون عند ای عند عائشة من رسول الله صلی الله علیه وسلم خلاف هذا ای خلاف امر الوضوء للجنب عند ارادة النوم وهو النوم بدون مس الماء ثم تفتی بهذا ای بالوضوء قلت لا استحالة فی ان یکون امر الوضوء عندها علی الاستحباب والامر الثانی لبیان الجواز فافتت بالوضوء اخذا بالافضلیة فلیس فی فتواها اذا دلیل علی فساد حدیث ابی اسحق عن الاسود. فثبت بما ذکرنا فساد ما روی عن ابی اسحق عن الاسود مما ذکرنا وثبت ما روی ابراهیم عن الاسود حدیث ابراهیم صحیح لا شک فیه لکن لا یلزم بذلک تغلیط حدیث ابی اسحق لا سیما وقد صرح بالتحدیث کما تقدم مفصلا. وقد یحتمل ایضا ان یکون ما اراد ابو اسحق فی قوله ولا یمس ماء یعنی الغسل ای لا یغتسل قبل نومه فان ابا حنیفة قد روی عنه ای عن ابی اسحق من هذا شیئا ای روی ابو حنیفة عن ابی اسحق ما یدل علی انه اراد بقوله ولا یمس ماء ای لا یغتسل قبل نومه فاراد بالماء الغسل حدثنا ابن مرزوق قال ثنا معاذ بن فضالة الزهرانی ویقال الطفاوی ویقال مولی قریش ابو زید البصری من رواة البخاری قال ابو حاتم ثقة صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة بضع عشرة ومائتین قال ثنا یحیی بن ایوب الغافقی المصری عن ابی حنیفة الامام الاعظم نعمان بن ثابت الکوفی وموسی بن عقبة بن ابی عیاش الاسدی امام المغازی عن ابی اسحق الهمدانی عن ابی الاسود بن یزید کذا وقع فی النسخة الموجودة بزیادة الکنیة وهو من زیادة الناسخین والصواب اسقاطها کما ثبت فی بعض النسخ وبهذا هو بحذف الکنیة فیما نقل الحافظان ابن حجر والعینی حدیث الباب عن المصنف وکذا هو فی جمیع مسانید الامام وبهذا هو فی نسختی الحاوی والعینی. عن عائشة انها قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجامع ای اهله ثم یعود ای فی الجماع ثانیا ولا یتوضأ ای بین الجماعین واحتج به الحافظ لما ذهب الیه الجمهور من عدم وجوب الوضوء علی الجنب اذا اراد العود فی الجماع خلافا للظاهریة کما سیاتی ذلک وینام ولا یغتسل لم اقف علی الحدیث من طریق الامام باللفظ الذی ذکره المصنف واخرجه الامام محمد فی موطاه عن الامام ابی حنیفة باسناده بلفظ کان یصیب من اهله ثم ینام ولا یمس ماء فان استیقظ من آخر اللیل عاد واغتسل وبهذا اخرجه فی کتاب الآثار له وکذا اخرجه الامام ابو یوسف فی کتاب الآثار له وذکر العلامة الخوارزمی فی جامع المسانید ابو حنیفة عن ابی اسحق عن الاسود عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصیب من اهله من اول اللیل فینام ولا یصیب ماء فان استیقظ من آخر اللیل عاد واغتسل ثم قال اخرجه ابو محمد البخاری من طریق محمد وزفر واسد بن عمرو وعیسی بن یونس

فکان ما ذکرانه لم یکن یفعله اذا جامع قبل نومه هو الغسل فذلك لاینفی الوضوء وقد روی عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثل ذلك حدثنا علی بن زید الفرائضی قال ثنا محمد بن کثیر عن الاوزاعی عن الزهری عن سالم عن ابن عمر ان عمر قال یارسول الله اینام احدنا وهو جنب قال نعم ویتوضا حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هارون قال انا محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وزاد وضوئه للصلوة حدثنا یزید بن سنان قال ثنا سعید بن سفیان الجحدری

وابی یوسف والحسن بن زیاد وعلی بن عاصم وخارجة والفضل بن موسی وعبد الله بن یزید المقری واسحق بن یوسف الازرق والقاسم ابن الحکم وسعید بن ابی الهیم وعلی بن یزید الصدائی وایوب بن هانی ومحمد بن عبد الله المسرقی کلهم عن ابی حنیفة وقد بسط فی اسانید بموالاة قال ورواه ایضا عن یحیی بن محمد بن صاعد ومحمد بن المنذر بن سعید الهروی وعبد الله بن عبید الله الشیبانی قالوا حدثنا ابراهیم ابن مرزوق فذکره باسناده عند المصنف الا انه لم یذکر موسی بن عقبة ثم قال واخرجه الحافظ طلحة بن محمد فی مسنده بمعناه فذکر بعض الطرق المتقدمة وذکر طریق معاذ بن فضالة عن ابی یحیی الحمانی عن ابی حنیفة ثم قال واخرجه الحافظ محمد بن المظفر فی مسنده فذکر طریق ابی یوسف وغیره قال ورواه ایضا عن ابی الحسین احمد بن محمد عن ابراهیم بن مرزوق فذکر اسناده المذکور عند المصنف بذکر موسی بن عقبة. فکان ما ذکر انه وفی نسخة العینی انه علیه السلام لم یکن یفعله اذا جامع قبل نومه هو الغسل فذلك لاینفی الوضوء ای المراد من قوله لایمس وای ماء الغسل فلیس فیه نفی ما ورد ان الجنب اذا اراد النوم توضا وعلی هذا حمله ابو العباس بن شریح وابو الولید الفقیه فیما حکی عنهما البیهقی کما تقدم مع ما یؤیده ذلك وقد روی عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثل ذلك ای مثل ما روی عن عائشة وابی هریرة فی الوضوء للجنب اذا اراد النوم حدثنا علی بن زید بن عبد الله ابو الحسن الفرائضی من اهل طرسوس قدم مصر من رأی وحدث بها قال ابن یونس تکلموا فیه مات سنة ثلاث وستین ومائتین کذا فی تاریخ الخطیب وفی اللسان وقال مسلمة بن قاسم ثقة وقال ابن قانع مات سنة اثنتین وستین ومائتین قال ثنا محمد بن کثیر ابو ایوب الثقفی الصنعانی عن الاوزاعی عن الزهری عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر ان عمر مقتضاه انه من مسند ابن عمر کما هو عند اکثر الرواة ورواه ابو نوح عن مالك فزاد فیه عن عمر وقد بین النسائی سبب ذلك فی روایته من طریق ابن عون عن نافع قال اصاب ابن عمر جنابة فاتی عمر النبی صلی الله علیه وسلم فاستامره فقال لیتوضا ویرقد قاله الحافظ قال یارسول الله اینام احدنا وهو جنب قال نعم ویتوضا وعند البخاری من طریق نافع نعم اذا توضا احدکم فلیرقد وعنده ایضا نعم اذا توضا وعند مسلم نعم لیتوضا ثم لینم حتی یغتسل اذا شاء وفی روایة للشیخین توضا واغسل ذکرك ثم نم قال الحافظ قال ابن دقیق العید جاء الحدیث بصیغة الامر وجاء بصیغة الشرط وهو متمسك لمن قال بوجوبه وقال ابن عبد البر ذهب الجمهور الی انه للاستحباب وذهب اهل الظاهر الی ایجابه وهو شذوذ واستدل ابو عوانة فی صحیحه وابن خزیمة علی عدم الوجوب بحدیث ابن عباس مرفوعا انما امرت بالوضوء اذا قمت الی الصلوة وقد قدح فی هذا الاستدلال ابن رشد المالکی وهو واضح انتهی مختصرا قلت وبهذا احتج الامام الطحاوی بحدیث ابن عباس هذا علی عدم الوجوب کما سیاتی قال الشوکانی فیجب الجمع بین الادلة بحمل الامر علی الاستحباب ویؤید ذلك انه اخرج ابن خزیمة وابن حبان فی صحیحهما من حدیث ابن عمر انه سئل النبی صلی الله علیه وسلم اینام احدنا وهو جنب قال نعم ویتوضا ان شاء انتهی والحدیث لم اقف علیه من طریق سالم. حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هارون قال انا محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وزاد وضوئه للصلوة والحدیث اخرجه البخاری عن قتیبة عن اللیث وعن موسی بن اسمعیل عن جویریة ومسلم عن زهیر بن حرب وغیره عن یحیی بن سعید عن ابن ابی شیبة عن ابی اسامة وابن نمیر عن ابیه ثلاثتهم عن عبید الله وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن ابن جریج والترمذی والنسائی وابن ماجة من طریق عبید الله والدارقطنی فی الکنی من طریق اسامة بن زید وابن ابی شیبة عن ابن علیة عن ایوب والامام احمد عن یعقوب عن ابیه عن ابن اسحق ستتهم عن نافع عن ابن عمر زاد احمد عن عمر قال سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف یصنع احدنا اذا هو جنب ثم اراد ان ینام قبل ان یغتسل قال فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضا وضوئه للصلوة ثم لینم اللفظ لاحمد وعند الباقین عن ابن عمر ان عمر سال فذکر الحدیث بمعناه مختصرا ولم یذکروا زیادة وضوئه للصلوة وزاد الدارقطنی فامره ان یغسل فرجه ویتوضا قال الحافظ بعد ما ذکر الخلاف فی انه عن ابن عمر او عن عمر لکن لیس فی هذا الاختلاف ما یقدح فی صحة هذا الحدیث انتهی حدثنا یزید بن سنان قال ثنا سعید بن سفیان الجحدری بفتح اوله وثالثه ومهملات نسبة الی جحدر قبیلة. ابو سفیان ویقال ابو الحسن البصری

قال ثنا ابن عون عن نافع عن ابن عمرؓ عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن عبد الله بن دینار عن ابن عمرؓ عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وزاد وغسل ذکرک حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو حذیفة ح وحدثنا علی بن شیبة قال ثنا ابو نعیم ح وحدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی ثلاثتهم جمیعا فقالوا عن سفیان عن عبد الله بن دینار فذکر باسناده مثله حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن عبد الله بن دینار فذکر مثله باسناده وروی عن عمار بن یاسر وابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم ایضا مثل ذلک حدثنا ابو بکرة قال ثنا مؤمل قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء الخراسانی عن یحیی بن یعمر عن عمار بن یاسر قال رخص رسول الله صلی الله علیه وسلم للجنب اذا اراد ان ینام او یشرب او یأکل ان یتوضأ وضوءه للصلوة

ویقال انهما اثنان من رواة الترمذی قال علی بن المدینی ذهب حدیثه وقال ابو حاتم محله الصدق وقال ابن حبان فی الثقات وکان ممن یخطئ.

قال ثنا ابن عون عبد الله ابو عون البصری عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه النسائی من طریق ابن عون وقد تقدم بلفظه حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن عبد الله بن دینار العدوی مولی ابن عمر عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وزاد وغسل ذکرک والحدیث اخرجه الطیالسی عن شعبة باسناده بلفظ ان عمر سأل النبی صلی الله علیه وسلم عن الجنب ینام قال اغسل ذکرک وتوضأ ثم نم وفی هذا الحدیث رد علی من حمل روایة مالک توضأ واغسل ذکرک ثم نم علی ظاهرها فاجاز تقدیم الوضوء علی غسل الذکر لانه لیس بوضوء یرفع الحدث وانما هو للتعبد قاله العینی ونقل القاضی عن الداودی ان فی روایة الموطا تقدیم وتاخیر معناه واغسل ذکرک قبل الوضوء والواو لا تقتضی الترتیب حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو حذیفة موسی بن مسعود البصری ح وحدثنا علی بن شیبة قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی ح وحدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف الضبی ثم اجمعوا جمیعا ای ابو حذیفة وابو نعیم والفریابی فقالوا عن سفیان ای الثوری عن عبد الله بن دینار فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن ابی احمد محمد بن عبد الله والدارمی عن عبید الله بن موسی کلاهما عن سفیان باسناده قال سأل عمر رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال تصیبنی الجنابة فامره ان یغسل ذکره ویتوضأ ثم ینم وقد اخرجه ایضا العدنی فی مسنده عن سفیان والامام احمد عن الفضل بن دکین عن سفیان باسناده نحوه کما فی شرح العینی حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن عبد الله بن دینار بهذا رواه مالک فی الموطا باتفاق من رواة الموطا ورواه خارج الموطا عن نافع بدل عبد الله بن دینار وذکر ابو علی الجیانی انه وقع فی روایة ابن السکن عن نافع بدل عبد الله بن دینار وکان کذلک عند الاصیلی الا انه ضرب علی نافع وکتب فوقه عبد الله بن دینار قال ابو علی والحدیث محفوظ لمالک عنهما جمیعا لکن المحفوظ عن عبد الله بن دینار وحدیث نافع غریب اه وقد رواه عنه کذلک عن نافع خمسة او ستة فلا غرابة وان ساقه الدارقطنی فی غرائب مالک فمراده ما رواه خارج الموطا فهی غرابة خاصة بالنسبة للموطا نعم روایة الموطا اشهر کذا فی الفتح فذکر مثله باسناده ای عن ابن عمر قال ذکر عمر بن الخطاب لرسول الله صلی الله علیه وسلم انه تصیبه الجنابة من اللیل فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ واغسل ذکرک ثم نم اخرجه مالک فی الموطا والبخاری عن عبد الله ابن یوسف ومسلم عن یحیی بن یحیی والبیهقی من طریقه وابو داود عن القعنبی والنسائی عن قتیبة اربعتهم عن مالک باسناده بلفظه وروی فی نسخة العینی وقد روی عن عمار بن یاسر وابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم ایضا مثل ذلک ای مثل ما روی عن عائشة وابن عمر وابی هریرة فی امر الوضوء للجنب عند ارادة النوم حدثنا ابو بکرة قال ثنا مؤمل بن اسمعیل البصری قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن ابی مسلم الخراسانی ابو ایوب وقیل ابو عثمان وقیل غیر ذلک البلخی نزیل الشام مولی المهلب بن ابی صفرة الازدی اسم ابیه عبد الله ویقال میسرة من رواة الستة الا البخاری قال ابن معین ثقة وقال ابو حاتم ثقة صدوق یحتج به وقال النسائی لیس به بأس وقال الدارقطنی ثقة فی نفسه الا انه لم یلق ابن عباس وقال الطبرانی لم یسمع من احد من الصحابة الا من انس قال ابن سعد کان ثقة روی عنه مالک توفی سنة خمس وثلاثین ومائة وکان مولده سنة خمسین عن یحیی بن یعمر ابو سلیمان البصری عن عمار بن یاسر قال رخص رسول الله صلی الله علیه وسلم للجنب اذا اراد ان ینام او یشرب او یأکل ان یتوضأ وضوءه للصلوة والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن یزید بن هرون وابو داود السجستانی عن موسی بن اسمعیل والترمذی عن اربعتهم عن حماد باسناده نحوه الا انه لم یقع عند ابی داود وضوءه للصلوة واخرجه الامام احمد عن بهز عن حماد باسناده عن عمار قال

حدثنا ربيع الجيزي قال ثنا ابن ابي مريم قال انا ابن لهيعة ويحيى بن ايوب ونافع بن يزيد نحو ذلك عن ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن ابي سعيد الخدري انه قال قلت يا رسول الله اصبت اهلي واريد النوم قال توضأ وارقد فقد تواترت الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنب اذا اراد النوم بما ذكرنا وقد قال بذلك نفر من الصحابة من بعده منهم عائشة قد ذكرنا ذلك عنها من رأيها فيما تقدم وقد روى ذلك ايضا عن زيد ابن ثابت حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرني ابن لهيعة عن ابن هبيرة عن قبيصة بن ذويب عن زيد ابن ثابت قال اذا توضأ الجنب قبل ان ينام فقد بات طاهرا فهذا زيد بن ثابت يخبر انه اذا توضأ قبل ان ينام ثم نام كان كمن قد اغتسل

قدمت على اهلي ليلا وقد تشققت يداي الحديث بطوله وفي آخره ورخص للجنب اذا نام او اكل او شرب ان يتوضأ وهكذا اخرجه الطيالسي عن حماد والبيهقي من طريقه قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال ابو داود بين يحيى وعمار في هذا الحديث رجل وكذا قال الدارقطني وزاد الا انه صحيح الحديث عمن لقيه حدثنا ربيع الجيزي قال ثنا ابن ابي مريم سعيد بن الحكم المصري قال انا ابن لهيعة عبد الله التاضي المصري ويحيى بن ايوب الغافقي المصري ونافع بن يزيد الكلاعي بفتح الكاف واللام الخفيفة ابو يزيد المصري ويقال انه مولى شرحبيل ابن حسنة من رواة الستة الا البخاري والترمذي قال النسائي ليس به بأس وكذا قال ابو حاتم وقال احمد بن صالح كان من ثقات الناس وقال العجلي والحاكم ثقة زاد الحاكم مأمون وقال ابن يونس كان ثبتا في الحديث لا يختلف فيه توفي سنة ثمان وستين ومائة نحو ذلك لظاهر انه زيادة من قلم الناسخين ولو صح فمعناه ان نافعا روى نحو ما رواه ابن لهيعة وغيره عن ابن الهاد يزيد بن عبد الله بن اسامة بن الهاد ابو عبد الله الليثي المدني عن عبد الله بن خباب الانصاري النجاري مولاهم ويقال انه اخو مسلم بن خباب وليس لمسلم في الصحيح من رواة الستة قال الجوزجاني سألتهم عنه فلم ارهم يتفقون على حد ومعرفة وقال ابو حاتم والنسائي ثقة وقال ابن عدي حدث عنه ائمة الناس وهو صدوق لا بأس به عن ابي سعيد الخدري وعند ابن ماجة انه كان تصيبه الجنابة بالليل فيريد ان ينام انه قال قلت يا رسول الله اصبت كذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني اصيب اهلي واريد النوم قال توضأ وارقد وعند ابن ماجة فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ ثم ينام والحديث اخرجه الامام احمد عن هرون بن معروف عن ابن وهب عن حيوة وابن ماجة عن محمد بن عثمان عن عبد العزيز بن محمد كلاهما عن ابن الهاد باسناده بمعناه فقد تواترت الآثار المروية عن عائشة وابي هريرة وعمار وابن عمر وابي سعيد الخدري وفي الباب عن جابر عند ابن ماجة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجنب هل ينام او يأكل او يشرب قال نعم اذا توضأ وضوءه للصلوة وعن ام سلمة عند الطبراني في الكبير باسناد رجاله ثقات كما قال الهيثمي بلفظ كان اذا اراد ان ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلوة واذا اراد ان يطعم غسل يديه وعن عبد الله بن عمرو وعدي بن حاتم وميمونة بنت سعد وابن عباس عند الطبراني في الكبير وقد ذكر احاديث هؤلاء الهيثمي في مجمعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنب اذا اراد النوم بما ذكرنا اي انه يتوضأ ثم ينام وقد قال بذلك اي بان الجنب اذا اراد النوم توضأ نفر من الصحابة من بعده صلى الله عليه وسلم منهم عائشة قد ذكرنا ذلك عنها من رأيها فيما تقدم من طريق مالك وغيره عن هشام عن ابيه عن عائشة انه يتوضأ وضوءه للصلوة. وفي نسخة العيني فيما تقدم من هذا الباب وروى ابن ابي شيبة عن شداد بن اوس اذا اجنب احدكم من الليل ثم اراد ان ينام فليتوضأ وذكره في كنز العمال عن علي مثله وزاد او ليطعم فليتوضأ وضوءه للصلوة قال الترمذي وهو قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق انتهى وهو مذهب اصحابنا الا ان الطحاوي حكى عن ابي يوسف انه انكر الاستحباب كما تقدم وقد روى ذلك اي الوضوء للجنب الذي يريد النوم ايضا عن زيد بن ثابت حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرني ابن لهيعة عن ابن هبيرة عبد الله ابو هبيرة البصري عن قبيصة بن ذويب بالمعجمة مصغرا ابن حلحلة بمهملتين مفتوحتين بينهما لام ساكنة الخزاعي ابو سعيد ويقال ابو اسحق المدني ولد عام الفتح من رواة الستة قال الزهري كان من علماء هذه الامة وذكره ابو الزناد في الفقهاء وقال مكحول ما رأيت اعلم منه وقال الشعبي كان اعلم الناس بقضاء زيد بن ثابت وقال ابن معين اتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدعو له بالبركة وقال ابن سعد كان ثقة مأمونا كثير الحديث وقال العجلي ثقة وقال ابن حبان كان من فقهاء اهل المدينة وصالحيهم توفي سنة ست وثمانين عن زيد بن ثابت قال اذا توضأ الجنب قبل ان ينام فقد وفي نسختي الحاوي والعيني بحذف فقد بات طاهرا فيه ارشاد الى حكمة الوضوء للجنب وهي الهيبة على احدى الطهارتين لينال الفضل الموعود في من بات طاهرا وقد تقدم بيان الحكم في ذلك من قبل مفصلا والاثر لم اقف عليه في رجاله رجال الصحيح الا ابن لهيعة وهو حسن الحديث كما تقدم مرارا فهذا زيد بن ثابت يخبر انه اي الجنب اذا توضأ قبل ان ينام ثم نام كان كمن قد اغتسل وفي نسخة العيني بحذف قد

قبل ان ینام فی الثواب الذی یکتب لمن بات طاهرا وقد ذکرنا حدیث الحکم عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد ان یاکل وهو جنب توضأ وعن ابی سعید الخدری ما یوافق ذلک قد ذهب الی هذا قوم فقالوا لا ینبغی للجنب ان یطعم حتی یتوضأ. وخالفهم فی ذلک اخرون فقالوا لا بأس ان یطعم وان لم یتوضأ وکان لهم من الحجة فی ذلک ان فهذا حدثنا قال اخبرنی سحیم الحرانی

قبل ان ینام فی الثواب الذی یکتب لمن بات طاهرا ای بات کالطاهر فی حصول الثواب بالوضوء الذی توضأ به ولیس المراد انه یصیر طاهرا حقیقة ولا یطهر حقیقة الا بالاغتسال وفیه ترغیب عظیم للجنب الذی یرید النوم ان لا ینام الا بعد الوضوء کذا فی نخب الافکار. وقد ورد فی ثواب من یبیت علی طهارة احادیث منها حدیث ابن عمر مرفوعا من بات طاهرا بات فی شعاره ملک فلا یستیقظ من لیل الا قال الملک اللهم اغفر لعبدک کما بات طاهرا عزاه الهیثمی الی الطبرانی فی الکبیر والبزار وحسن اسناده البزار ومنها حدیث ابی هریرة عند الدارقطنی بمعناه کما فی رموز الاحادیث ومنها حدیث انس عند ابن السنی بلفظ من بات علی طهارة ثم مات من لیلته مات شهیدا کما فی الجامع الصغیر قال العزیزی ای یکون من شهداء الآخرة بمعنی ان له ثوابا یخصه انتهی ولما فرغ الامام المصنف عن بیان احادیث الوضوء للجنب اذا اراد النوم وعن اختلافهم فی ذلک اراد ان یذکر الاحادیث المختلفة فی الجنب یرید الاکل هل یتوضأ ام لا فقال وقد ذکرنا حدیث الحکم عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد ان یاکل وهو جنب توضأ تفرد الحکم بذکر الاکل کما قال احمد ولهذا ترکه شعبة بعد ان کان یحدث به کما تقدم وعن ابی سعید الخدری وفی نسخة العینی وعن عمار بن یاسر بدل ابی سعید الخدری. ما یوافق ذلک ای حدیث الحکم عن ابراهیم فی الوضوء للجنب عند ارادة الاکل وقد ثبت ذلک ایضا فی حدیث ابی هریرة عند الطبرانی وعمار بن یاسر عند المصنف والترمذی وابی داؤد وغیرهم وجابر عند ابن ماجة وام سلمة وابن عباس ومیمونة بنت سعد عند الطبرانی وقد تقدم احادیث هؤلاء فذهب الی هذا قوم فقالوا لا ینبغی للجنب ان یطعم حتی یتوضأ قال الشوکانی اتفق الناس علی عدم وجوب الوضوء علیه وحکی ابن سید الناس فی شرح الترمذی عن ابن عمر انه واجب انتهی واخرج سعید بن منصور عن علی کما فی کنز العمال الجنب لا یاکل شیئا حتی یتوضأ وضوءه للصلوة وبهذا اخرج عنه ابن ابی شیبة وروی سعید ایضا عن ابن عمر الجنب اذا اراد ان یطعم او ینام او یعاود فلیتوضأ وذکره ابو داؤد وعن عبد الله بن عمر وایضا وذهب الجمهور الی عدم الوجوب علیه قال النووی نص اصحابنا علی انه یکره النوم والاکل والشرب فی الجماع قبل الوضوء وهذه الاحادیث تدل علیه والاخلاف عندنا ان هذا الوضوء لیس بواجب وبهذا قال مالک والجمهور وذهب ابن حبیب من اصحاب مالک الی وجوبه وهو مذهب داؤد الظاهری والمراد بالوضوء وضوء الصلوة الکامل انتهی.

وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لا بأس ان یطعم وان لم یتوضأ ای الوضوء الشرعی روی ابن ابی شیبة عن سعید بن المسیب قال اذا اراد الجنب ان یاکل غسل یدیه ومضمض فاه وعن مجاهد یغسل یدیه ویاکل وعن الزهری قال الجنب اذا اراد ان یاکل غسل یدیه وعن ابی الضحی یاکل الجنب ویمشی فی الاسواق وعن ابراهیم قال لیشرب الجنب قبل ان یتوضأ قال ابن سید الناس کما فی النیل وإلیه ذهب حماد قال لان الاحادیث فی الوضوء لمن اراد النوم انتهی وهو مذهب ابی حنیفة والثوری والحسن بن حی والاوزاعی کما تقدم وهو نص مالک فی المدونة قلت بل کان مالک یأمر من اراد ان ینام او یطعم اذا کان جنبا بالوضوء قال اما النوم فکان یامره ان لا ینام حتی یتوضأ قال واما الطعام فکان یامره بغسل یدیه اذا کان الاذی قد اصابهما ویاکل وان لم یتوضأ قال وقال مالک لا باس ان یاکل قبل ان یتوضأ انتهت عبارة المدونة مختصرا قال القاضی محل الوضوء عندنا قبل الاکل علی غسل الید ولعل ذلک لاذی اصاب الید انتهی وقال الزرقانی قال مالک یاکل الجنب بلا وضوء الباجی لان النوم وفاة فشرع له نوع من الطهارة کالموت بخلاف الاکل الذی یراد للحیاة وقول عائشة کان صلی الله علیه وسلم اذا کان جنبا فاراد ان یاکل او ینام توضأ وضوءه للصلوة اوله الباجی بانها ارادت انه یتوضأ للنوم الوضوء الشرعی وللاکل غسل یدیه من الاذی فلما اشترکا فی اللفظ جمعت بینهما کقوله تعالی ان الله وملائکته یصلون علی النبی والصلوة من الله رحمة ومن الملائکة دعاء انتهی. وکان لهم من الحجة فی ذلک ان فهذا حدثنا وفی نسخة العینی قد حدثنا قال اخبرنی سحیم بمهملتین مصغرا هو لقب محمد بن القاسم الحرانی بالحاء المهملة والنون نسبة الی بلد حران من ارض الجزیرة کما قال الحافظ عبد الغنی وقال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل محمد بن القاسم المعروف بسحیم الحرانی روی عنه ابی وابو زرعة سئل ابی عنه فقال صدوق اهو محتشم أ وذکره البخاری فی التاریخ الکبیر وقال محمد بن القاسم ولقبه سحیم الحرانی سمع زهیر بن معاویة ولم یذکر فیه جرحا وقال ابن حبان فی الثقات مات سنة

13/2

قال ثنا عیسی بن یونس قال ثنا یونس بن یزید الایلی عن الزهری عن عروة عن عائشة رض قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اراد ان یأکل وهو جنب غسل کفیه فقد روی عن عائشة ما ذکرنا وروی عنها خلاف ذلک ایضا مما روینا عنها انه کان یتوضأ وضوءه للصلوة فلما تضاد ذلک عنها احتمل عندنا والله اعلم ان یکون وضوءه حین کان یتوضأ فی الوقت الذی قد ذکرناه فی غیر هذا الباب انه کان اذا رأی الماء لم یتکلم فکان یتوضأ لیتکلم فیسمی ویأکل ثم نسخ ذلک فغسل کفیه للتنظیف وترک الوضوء وکذلک وضوءه صلی الله علیه وسلم عند النوم یحتمل ان یکون کان یفعله ایضا لینام علی ذکر ثم نسخ ذلک فابیح للجنب ذکر الله فارتفع المعنی الذی له توضأ وقد روینا فی غیر موضع عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج من الخلاء فقیل له ألا تتوضأ فقال اریدالصلوة فاتوضأ فاخبر انه لا یتوضأ الا للصلوة ففی ذلک ایضا نفی

ثلاث او اربع وثلثین ومائتین کما فی کشف الاستار قال ثنا عیسی بن یونس بن ابی اسحاق السبیعی الکوفی قال ثنا یونس بن یزید الایلی عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم زاد ابو داؤد والنسائی اذا اراد ان ینام وهو جنب توضأ واذا اراد ان یأکل وهو جنب غسل کفیه هکذا عند احمد والدارقطنی وعند الاربعة الا الترمذی غسل یدیه والحدیث اخرجه ابو داؤد عن محمد ابن الصباح والنسائی عن محمد بن عبید وسوید بن نصر وابن ماجة عن ابن ابی شیبة والدارقطنی من طریق عبد الرزاق کلهم عن ابن المبارک عن یونس عن الزهری عن ابی سلمة عن عائشة قال الدارقطنی صحیح واخرجه الامام احمد عن قتیبة عن ابن لهیعة عن ابی الاسود عن عروة عن عائشة واخرجه الدارقطنی من طریق ابی ضمرة عن یونس عن ابن شهاب الزهری عن عروة وابی سلمة عن عائشة وقال صحیح فقد ظهر بما ذکرنا ان الحدیث مروی عنها جمیعا فاقتصر بعضهم علی هذا وروی بعضهم علی هذا وروی بعضهم عنها جمیعا قال الشوکانی ذکره الحافظ فی التلخیص وابن سید الناس فی شرح الترمذی ولم یتکلما علیه بما یوجب ضعفا وهو فی سنن النسائی من طریق محمد بن عبید فذکره ومحمد بن عبید ثقة وبقیة رجال الاسناد ائمة واخرج ابن خزیمة فی صحیحه من حدیثها ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد ان یطعم وهو جنب غسل یده ثم یطعم انتهی. فقد روی عن عائشة ما ذکرنا ای ههنا من اقتصار الجنب علی غسل یدیه اذا اراد الاکل وروی عنها خلاف ذلک ایضا مما روینا عنها ای عن عائشة من طریق الحکم عن ابراهیم عن الاسود انه کان یتوضأ وضوءه للصلوة ای اذا اراد ان یأکل فلما تضاد ذلک عنها احتمل عندنا والله اعلم ان یکون وضوءه صلی الله علیه وسلم حین کان یتوضأ فی الوقت الذی قد ذکرناه فی غیر هذا الباب ای فی باب ذکر الجنب والحائض والذی لیس علی وضوء وقراءتهم القرآن من حدیث علقمة بن الغفواء انه صلی الله علیه وسلم کان اذا رأی الماء کذا وقع فی النسخة الموجودة عندی وهو تصحیف من الناسخین والصواب اهراق الماء کما تقدم فی الباب المذکور ای بال لم یتکلم فکان یتوضأ لیتکلم فیسمی ویأکل ثم نسخ ذلک ای حکم الوضوء بآیة المائدة. ذکر المصنف فی باب ذکر الجنب حدیث علقمة بن الغفواء کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اهراق الماء انما نکلمه فلا یکلمنا ونسلم علیه فلا یرد علینا حتی نزلت یا ایها الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوة ثم قال فاخبر علقمة فی هذا الحدیث ان حکم الجنب کان عنده قبل نزول هذه الآیة ان لا یتکلم ولا یرد السلام حتی نسخ الله عز وجل ذلک بهذه الآیة فاوجب بها الطهارة علی من اراد الصلوة خاصة انتهی وهکذا نقل ابن جریر وغیره عن قوم انه کان اذا احدث امتنع من الاعمال کلها حتی یتوضأ فاذن له فی الآیة ان یفعل بعد الحدث ما بدا له من الافعال غیر الصلوة. فغسل کفیه للتنظیف وترک الغسل وفی نسخة العینی الوضوء وهو الظاهر. یعنی ان حدیثه صلی الله علیه وسلم فی الوضوء عند ارادة الاکل وهو جنب محمول علی الزمان الذی کان فیه ممنوعا عن الاعمال کلها الکلام والذکر والاکل والشرب قبل الوضوء ثم انه نسخ ذلک الحکم بآیة الوضوء فترک الوضوء بعد نزولها وغسل کفیه عند ارادة الاکل للتنظیف وکذلک وضوءه صلی الله علیه وسلم عند النوم یحتمل ان یکون کان یفعله ایضا لینام علی ذکر وکان الذکر قبل نزول الآیة ممنوعا فی حالة الحدث ثم نسخ ذلک ای اشتراط الطهارة لذکر الله فابیح للجنب ذکر الله فارتفع المعنی الذی له توضأ وهذا یقتضی ان یکون الوضوء قبل النوم ایضا منسوخا فلا یکون الوضوء قبل النوم مشروعا کما نقل فی اول الباب عن ابی یوسف وهو خلاف ما علیه الجمهور اللهم الا ان یکون المراد بالوضوء الوضوء اللغوی لا الشرعی کما ذهبت الیه طائفة ویحتمل ان یکون المراد ارتفاع الوضوء ارتفاع وجوبه رخصة کما ذهبت الیه الظاهریة ومن سلک مسلکهم وقد روینا فی غیر موضع فی نسخة العینی فی غیر هذا الموضع وهو الاظهر ای فی باب ذکر الجنب عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج من الخلاء فطعم ای اراد ان یطعم فقیل له الا تتوضأ فقال صلی الله علیه وسلم اریدو فی نسخة العینی أرید الصلوة فاتوضأ هذا حدیث صحیح اخرجه مسلم وابو داؤد والترمذی واحمد والبیهقی وغیرهم کما تقدم فی باب ذکر الجنب فاخبر صلی الله علیه وسلم انه لا یتوضأ الا للصلوة ففی ذلک ایضا نفی

الوضوء عن الجنب اذا اراد النوم او الاکل او الشرب وممایدل علی نسخ ذلک ایضا ان ابن عمرؓ قد روی ما ذکرنا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جوابہ لعمر ثم جاء عنہ انہ قال بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ایوب عن نافع عن ابن عمرؓ قال اذا اجنب الرجل واراد ان یاکل او یشرب او ینام غسل کفیہ ومضمض واستنشق وغسل وجھہ وذراعیہ وغسل فرجہ ولم یغسل قدمیہ فھذا وضوء غیر تام وقد علم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر فی ذلک بوضوء تام فلا یکون ھذا الا وقد ثبت النسخ لذلک عنہ

الوضوء الشرعی ای وجوبہ عن الجنب اذا اراد النوم او الاکل او الشرب وممایدل علی نسخ ذلک ای نسخ وجوب الوضوء الشرعی ایضا ان ابن عمر قد روی ما ذکرنا من طریق سالم ونافع وعبداللہ بن دینار عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جوابہ لعمر حین قال لہ اینام احدنا وھو جنب قال نعم ویتوضأ ثم جاء عنہ ای عن ابن عمر انہ قال بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن ایوب بن کیسان السختیانی عن نافع عن ابن عمر قال فی نسختہ یعنی انہ قال اذا اجنب الرجل واراد ان یاکل او یشرب او ینام غسل کفیہ ومضمض واستنشق وغسل وجھہ وذراعیہ وغسل فرجہ ولم یغسل قدمیہ والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن ایوب عن نافع عن ابن عمر انہ کان اذا اراد ان یاکل وھو جنب غسل وجھہ ویدیہ ومسح برأسہ وبھذا اخرجہ مالک عن نافع من فعلہ وزاد اذا اراد ان ینام او یطعم وکذا اخرجہ البیہقی مفصلا من فعلہ من طریق عبدالرزاق عن ابن جریج عن نافع قال البیہقی یشبہ ان یکون اثرہ تفسیر الوضوء المذکور فی الخبر الا ان عائشۃ قد روت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ توضأ وضوئہ للصلوۃ ووضوء الصلوۃ یشتمل علی غسل الرجلین مع سائر الاعضاء انتہی وقال الباجی کان ابن عمر یسوی بینہما ای النوم والطعام وبہ قال عطاء واما مالک فقال لا یتوضأ الا من اراد ان ینام فقط واما من اراد ان یطعم او یعاود الجماع فلم یؤمر بالوضوء انتہی فہذا وضوء غیر تام وقد علم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر فی ذلک بوضوء تام فلا یکون ہذا الا وقد ثبت النسخ لذلک عنہ والاوجہ عندہ کما فی النسخۃ التی علیہا شرح المعنی ای عند ابن عمر وغرض المصنف بذکر اثر ابن عمر ہذا وحدیث ابن عباس المتقدم قبلہ الاحتجاج علی ما ذہب الیہ الجمہور من عدم وجوب الوضوء علی الجنب اذا اراد النوم او الاکل فان حدیث ابن عباس دل علی ان وجوب الوضوء ہو لارادۃ الصلوۃ او لارادۃ ما اشترطت الطہارۃ فیہ وبہذا احتج ابوعوانۃ فی صحیحہ وابن خزیمۃ للجمہور علی عدم الوجوب کما تقدم وقد دل علی عدم الوجوب ایضا اثر ابن عمر فانہ مع ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہ بالوضوء عند ارادۃ النوم لم یعمل علی ہذا بل کان یترک غسل رجلیہ فی وضوئہ اذا اراد النوم او اکل وھو جنب وبہذا افتی فلا یکون ہذا الا وقد ثبت عندہ نسخ ما روی قال الحافظ فی التلخیص بعد ما ذکر اثر ابن عمر ویؤیدہ حدیث علی فی سنن ابی داؤد حیث قال ہذا وضوء من لم یحدث ولابن حبان من حدیث ابن عباس بت عند میمونۃ فرأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم قام فبال ثم غسل وجہہ وکفیہ ثم نام انتہی وقال فی الفتح ثم جنح الطحاوی الی ان المراد بالوضوء التنظیف واحتج بان ابن عمر راوی الحدیث وھو صاحب القصۃ کان یتوضأ وھو جنب ولا یغسل رجلیہ کما رواہ مالک کذا قال وقد ظہر لک بما ذکرنا ان الامام المصنف لم یحتج باثر ابن عمر علی ما قال بل احتج بہ علی نسخ ما روی ابن عمر من الامر بالوضوء اذا اراد النوم فان ظاہرہ الوجوب کما احتجت الظاہریۃ بہ علی الوجوب ثم ان المصنف لم یجنح الی ان المراد بالوضوء التنظیف مطلقا کیف وقد بسط فی رد ما حکی عن ابی یوسف وبسط فی روایات الوضوء الشرعی عند ارادۃ النوم وانما اختار التنظیف فی روایات الوضوء فی الاکل خاصۃ ثم قال الحافظ واجیب بانہ ثبت تقیید الوضوء بالصلوۃ من روایۃ ومن روایۃ عائشۃ کما تقدم فیعتمد ویحمل ترک ابن عمر لغسل رجلیہ علی ان ذلک کان لعذر انتہی وتعقبہ العلامۃ العینی فقال ہذا القائل ما ادرک کلام الطحاوی ولا ذاق معناہ فانہ قائل بورود ہذہ الروایۃ عن عائشۃ ولکنہ حملہ علی النسخ وکذلک ما روی عن ابن عمر حملہ علی النسخ لان فعلہ ہذا بعد علمہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بالوضوء التام للجنب یدل علی ثبوت النسخ عندہ لان الراوی اذا روی شیئا من النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلمہ ثم فعل او افتی بخلافہ یدل علی ثبوت النسخ عندہ اذ لو لم یثبت ذلک لما کان لہ الاقدام الی خلافہ وکذلک روی من قول ابن عمر ما رواہ من حدیث ایوب عن نافع عن ابن عمر فذکر اثر الباب فہذا ابطل قول ہذا القائل ویحمل ترک ابن عمر غسل قدمیہ علی ان ذلک کان لعذر انتہی وقال الشیخ فی الاوجز وما قیل من انہ یمکن ان یکون لعذر کما اختارہ الحافظ لاحتمال ان یکون لما فدرع فی خبیر فی رجلیہ فلا یجدی نفعا کیف وکان علیہ اذ ذاک المسح علی الجبیرۃ او الرجل انتہی ولما فرغ المصنف عن بیان الاحادیث الواردۃ فی الوضوء للجنب اذا اراد النوم او الاکل وبیان اختلافہم فی ذلک وبیان ما ہو الحق عندہ والصواب اراد ان یذکر الاحادیث المختلفۃ الواردۃ فی الجنب اذا اراد ان یعود فی الجماع

وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الرجل یجامع اهله ثم یرید المعاودة ما حدثنا بحر بن نصر قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا ابو الاحوص عن عاصم عن ابی المتوکل عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اتی احدکم اهله ثم اراد ان یعود فلیتوضأ حدثنا یزید بن سنان قال ثنا یوسف ابن یعقوب قال ثنا شعبة عن عاصم ثم ذکر مثله باسناده فقد یجوز ان یکون امر بهذا فی حال ما کان الجنب لا یستطیع ذکر الله حتی یتوضأ فامر بالوضوء لیسمی عند جماعه کما امر رسول الله صلی الله علیه وسلم فی غیر هذا الحدیث

فقال وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الرجل یجامع اهله ثم یرید المعاودة ما حدثنا بحر بن نصر وفی نسخة العینی حسین بن نصر قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی عن عاصم بن سلیمان الاحول البصری عن ابی المتوکل الناجی بنون وجیم نسبة الی بنی ناجیة بن سامة بن لؤی الساجی علی بن داؤد ویقال دؤاد بضم الدال بعدها واو وبهمزة البصری من رواة الستة قال احمد ما علمت الا خیرا وقال ابن معین وابو زرعة وابن المدینی والنسائی ثقة وذکره العجلی والبزار توفی سنة اثنتین ومائة عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اتی احدکم اهله ای جامع ثم اراد ان یعود عند ابی داود ثم بدا له ان یعاود فلیتوضأ زاد ابو داؤد والترمذی وغیرهما بینهما وضوءا ای بین الجماعین وفی نسخة العینی فلا یعود حتی یتوضأ وفی الحدیث مشروعیة الوضوء بین الجماعین وقد اختلف فی ذلک فقال ابو یوسف لا یستحب وقال الجمهور یستحب قال ابن حبیب المالکی واهل الظاهر یجب قاله الحافظ وقال ابن حزم وبایجاب الوضوء فی ذلک یقول عمر بن الخطاب وعطاء وعکرمة وابراهیم والحسن وابن سیرین انتهی وروی ابن ابی شیبة عن ابن عمر قال اذا اراد ان یعود توضأ وما نسب ابن حزم من ایجاب الوضوء الی الحسن وابن سیرین یرده ما روی ابن ابی شیبة عن الحسن انه کان لا یری باسا ان یجامع الرجل امرأته ثم یعود قبل ان یتوضأ قال وکان ابن سیرین یقول لا اعلم بذلک باسا انما قیل ذلک لانه احمی ان یعود وبالجملة فهو مروی عن بعض السلف عمر وابنه وعطاء وغیرهم واختاره ابن حزم ایضا فما قال ابن عبد البر ما اعلم احدا من اهل العلم اوجبه الا طائفة من اهل الظاهر لیس بصحیح الا ان تحمل تلک الآثار علی الاستحباب واحتج من اختار الوجوب بظاهر الامر فی حدیث الباب وحمله الجمهور علی الاستحباب لزیادة وقعت فی طریق شعبة عن عاصم فی حدیث الباب فانه انشط للعود فدل علی ان الامر بالوضوء للندب وللارشاد وبهذا استدل ابن خزیمة للجمهور علی عدم الوجوب کما ذکر الحافظ وادعی الامام الطحاوی ان حدیث الباب منسوخ کما سیاتی واحتج الحافظ علی عدم الوجوب بما تقدم عند المصنف من طریق الامام ابی حنیفة وموسی بن عقبة عن ابی اسحق عن الاسود عن عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یجامع ثم یعود ولا یتوضأ قال الحافظ واشار ابن خزیمة الی ان بعض اهل العلم حمله علی الوضوء اللغوی فقال المراد به غسل الفرج ثم رده ابن خزیمة بما رواه من طریق ابن عیینة عن عاصم فی هذا الحدیث فقال فلیتوضأ وضوءه للصلوة واظن المشار الیه هو اسحق بن راهویه فقد نقل ابن المنذر عنه انه قال لا بد من غسل الفرج اذا اراد العود انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن ابن ابی شیبة عن حفص بن غیاث وعن ابی کریب عن ابی زائدة وعن ابن نمیر وغیره عن مروان بن محمد وابو داود وعن عمرو بن عون والترمذی عن هناد کلاهما عن حفص والنسائی عن الحسین بن حریث عن سفیان وابن ماجة عن محمد بن عبد الملک عن عبد الواحد خمستهم عن عاصم باسناده نحوه واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن حفص والبیهقی من طریقه والامام احمد عن سفیان قال الترمذی حدیث حسن صحیح قال الحافظ فی التلخیص قال ابن خزیمة قال الشافعی لا اثبت مثله قال البیهقی لعله لم یقف علی اسناد حدیث ابی سعید وقف علی اسناد حدیث غیره فقد روی عن عمر وابن عمر باسنادین ضعیفین ویؤید هذا حدیث انس انه کان یطوف علی نسائه بغسل واحد انتهی وسیاتی حدیث انس هذا عند المصنف حدثنا یزید بن سنان قال ثنا یوسف بن یعقوب بن ابی القاسم السدوسی مولاهم ابو یعقوب البصری الضبعی کان ینزل فی بنی ضبیعة من رواة البخاری والترمذی والنسائی وابن ماجة قال احمد ثقة وقال ابو حاتم صدوق صالح الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة احدی ومائتین قال ثنا شعبة عن عاصم ثم ذکر مثله باسناده والحدیث اخرجه البیهقی من طریق مسلم بن ابراهیم عن شعبة باسناده بلفظ اذا اراد احدکم العود فلیتوضأ فانه انشط للعود وعزاه فی التلخیص الی احمد وابن خزیمة وابن حبان والحاکم ایضا. فقد یجوز ان یکون امر بهذا ای بالوضوء اذا اراد العود فی حال ما کان الجنب لا یستطیع ذکر الله حتی یتوضأ ای کما دل علی ذلک حدیث علقمة بن الفغواء وقد ذکرناه قریبا فامر صلی الله علیه وسلم فی ذلک الحال بالوضوء عند ارادة العود لیسمی عند جماعه کما امر وفی نسخة العینی کما امرهم رسول الله صلی الله علیه وسلم فی غیر هذا الحدیث اراد المصنف بذلک ما اخرجه الستة وغیرهم عن ابن عباس مرفوعا لو ان احدکم اذا اراد ان یاتی اهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشیطان وجنب الشیطان ما رزقتنا

ثم رخص لهم ان یتکلموا بذکر الله وهم جنب فارتفع ذلك وقد روی عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یجامع ثم یعود ولا یتوضأ قد ذکرنا ذلك فی غیر هذا الباب فهذا عندنا ناسخ لذلك فان قال قائل فقد روی عنه انه کان یطوف علی نسائه فکان یغتسل کلما جامع واحدة منهن وذکر فی ذلك ما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان بن مسلم وابو الولید قالا حدثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد عن عبد الرحمن بن ابی رافع عن عمته سلمی عن ابی رافع ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا طاف علی نسائه فی یوم فجعل یغتسل عند هذه وعند هذه فقیل یا رسول الله لو جعلته غسلا واحدا فقال هذا ازکی واطهر واطیب

فانه ان قضی بینهما ولد من ذلك لم یضره الشیطان ابدا. ثم رخص رسول الله صلی الله علیه وسلم لهم ای للصحابة الذین امرهم بالوضوء عند الذکر بعد نزول آیة الوضوء کما دل علی ذلك حدیث علقمة بن الفغواء ان یتکلموا بذکر الله وهم جنب وقد دل علی جواز الذکر فی حالة الحدث حدیث عائشة کان یذکر الله علی کل احیانه وتقدم الکلام علی ذلك مفصلا فی موضعه فارتفع ذلك یعنی ارتفعت علة الوضوء وهی اشتراط الطهارة للذکر فارتفع وجوب الوضوء عند ارادة العود فی الجماع فان امر الوضوء عند ارادته لیکون الا للذکر والحاصل ان امر الوضوء عند ارادة العود لم یکن الا للذکر الذی امر به عند ارادة الجماع وکانت الطهارة اذ ذاك مشترطة للذکر ثم انه نسخ اشتراط الطهارة للذکر بآیة الوضوء فارتفع وجوب الوضوء عند ارادة العود بنسخه وقال القاضی الوضوء ههنا محمول عندنا علی غسل الفرج مما به من اذی وانه لیس علیه وضوء الصلوة وهو قول جماعة الفقهاء وانما یغسل فرجه لانه اذا عاد وفرجه نجس فهی ادخال نجاسته فی فرج المراة غیر مضطر الیها بخلاف ما تضمضته حین الجماع وترداده فیه مع ما فی غسله من الفائدة الطیبة لتقویة العضو وتتمیم اللذة بازالة ما تعلق به قبل من بلل الفرج وانتشر علیه من المنی الخارج منه وکل ذلك مفسد للذة الجماع المستانف ولما فی ذلك من التنظیف وازالة القذر الذی بنیت علیه الشریعة انتهی وقد روی عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یجامع ثم یعود ولا یتوضأ قد ذکرنا ذلك ای حدیث عائشة فی غیر هذا الباب تقدم هذا الحدیث فی وسط هذا الباب من طریق یحیی بن ایوب عن الامام ابی حنیفة وموسی بن عقبة عن ابی اسحق عن الاسود عن عائشة ولم یذکره فی غیر هذا الموضع فلعل لفظ الغیر من زیادة الناسخین والصواب فی هذا الباب کما فی النسخة التی علیها شرح العینی او کان فی الاصل فی غیر هذا الموضع او فی غیر هذا الفصل فکتبوا ابدا الباب وهو غلط بلاریب فهذا عندنا ناسخ لذلك ای لوجوب الوضوء عند ارادة العود وبهذا الحدیث احتج الحافظ وغیره لمذهب الجمهور کما تقدم واستبعد ابن العربی النسخ وحکاه عن الطحاوی وغیره وحمله غیر المصنف علی الاستحباب وحمله بعضهم علی غسل الفرج واختاره القاضی کما تقدم ولما فرغ الامام المصنف عن بیان الاحادیث الواردة فی وضوء الجنب اذا اراد النوم او الاکل او الشرب او المعاودة واثبت انه لا یجب الوضوء عند ارادة شئ منها نعم یستحب للجنب الوضوء الشرعی فی بعضها وفی بعضها اللغوی اراد ان یذکر ما ورد فی الغسل بین الجماعین هل هو کیف حکم هذا الغسل فقال فان قال قائل فقد روی عنه صلی الله علیه وسلم انه کان یطوف علی نسائه فکان وفی نسخة یعنی بحذف کان یغتسل کلما جامع ای فرغ عن جماع واحدة منهن ای من نسائه فینبغی ان یکون الغسل بین الجماعین واجبا کما دل علی ذلك لفظ کان المقتضی للاستمرار والدوام وذکر فی ذلك ما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان بن مسلم وابو الولید هشام بن عبد الملك الطیالسی قالا حدثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد بن سلمة عن عبد الرحمن بن ابی رافع ویقال ابن فلان بن ابی رافع شیخ لحماد بن سلمة من رواة الاربعة قال ابن معین صالح وفی التقریب مقبول عن عمته سلمی ای عمة عبد الرحمن روت عن ابی رافع وعنها ابن اخیها عبد الرحمن من رواة الاربعة الا الترمذی قال ابن القطان لا تعرف وذکرها ابن حبان فی الثقات وفی التقریب مقبولة عن ابی رافع مولی النبی صلی الله علیه وسلم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا طاف علی نسائه فی یوم وعند ابی داؤد ان النبی صلی الله علیه وسلم طاف ذات یوم وعند احمد فی یوم وعند ابن ابی شیبة وابن ماجة فی لیلة وکذا عند احمد ایضا فالمراد بالیوم اللیل لانه یطلق لمطلق الوقت لو یحمل علی التعدد کما یشیر الیه لفظ کان فجعل یغتسل عند هذه ای عند الاولی وعند هذه ای الثانیة وعند ابن ابی شیبة واحمد فاغتسل عند کل امراة منهن غسلا. فقیل یا رسول الله والقائل هو ابو رافع راوی الخبر کما عند ابی داؤد وابن ابی شیبة لو جعلته غسلا واحدا. لجمیع الجماعات فی آخرها لکان اسهل فقال صلی الله علیه وسلم هذا ای الغسل عند کل واحدة منهن ازکی واطهر واطیب قال الطیبی الاظهر مناسب للاظهر والتزکیة والتطییب للباطن فالاولی لازالة الاخلاق الذمیمة والاخری للتحلی بالشیم الحمیدة انتهی وفی الحدیث دلیل علی استحباب الغسل اذا اراد

قیل له فی هذا ما یدل علی ان ذلک لم یکن علی الوجوب لقوله هذا ازکی واطیب واطهر وقد روی عنه انه طاف علی نسائه بغسل واحد حدثنا یونس وبحر قالا حدثنا یحیی بن حسان قال ثنا عیسی بن یونس ح وحدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا عیسی بن یونس عن صالح بن ابی الاخضر عن الزهری عن انس ان رسول الله صلی الله طاف علی نسائه بغسل واحد .

ان یطأ ثانیا قال العینی فان قلت ظاهر هذا یدل علی ان الاغتسال بین الجماعین واجب قلت اجمع العلماء علی انه لا یجب بینهما وانما هو مستحب حتی ان بعضهم استدل بهذا الحدیث علی استحبابه انتهی والحدیث اخرجه ابو داود عن موسی بن اسمعیل وابن ماجة عن اسحق ابن منصور عن عبد الصمد وابن ابی شیبة عن یزید بن هرون والبیهقی من طرق ابی زکریا والامام احمد عن عفان وعبد الرحمن وابی کامل سبعتهم عن حماد ونحوه قال العلامة العینی ضعف ابن القطان حدیث ابی رافع وصححه ابن حزم وعبارة ابی داود ایضا تدل علی صحته انتهی قال الشوکانی وقول ابی داود ان حدیث انس اصح منه لا ینفی صحته وقد قال النووی هو محمول علی انه فعل الامرین فی وقتین مختلفین .

قیل له فی هذا ای فی حدیث ابی رافع ما یدل علی ان ذلک ای غسله صلی الله علیه وسلم عند کل امرأة من نسائه بعد الفراغ من الجماع لم یکن للوجوب وفی نسخة العینی علی الوجوب . نقوله صلی الله علیه وسلم هذا ازکی واطیب واطهر ای فلو کان واجبا لما علله بذلک وقد روی عنه صلی الله علیه وسلم انه طاف علی نسائه بغسل وفی نسخة العینی فی غسل . واحد فهذا ایضا یدل علی ان غسله عند جماع کل واحدة من نسائه لم یکن للوجوب بل للاستحباب حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی وبحر بن نصر البصری قالا حدثنا یحیی بن حسان قال ثنا عیسی بن یونس ح وحدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا عیسی بن یونس عن صالح بن ابی الاخضر الیمامی مولی هشام بن عبد الملک نزل البصرة من رواة ابی داود وقال ابو موسی ما سمعت یحیی یحدث عن صالح وسمعت عبد الرحمن یحدث عنه وقال احمد یستدل به ویعتبر به وقال ابن معین لیس بالقوی وقال مرة ضعیف وکذا قال البخاری والنسائی وابو زرعة وقال الدارقطنی لا یعتبر به وقال العجلی یکتب حدیثه وقال ابن عدی وفی بعض حدیثه ما ینکر وهو من الضعفاء الذین یکتب حدیثهم وقال الساجی صدوق یهم مات فیما بین الاربعین ومائة الی الخمسین عن الزهری عن انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم طاف ای دار فی روایة ابو داود ذات یوم وعند ابن ابی شیبة وغیره فی لیلة وعند مسلم والترمذی کان یطوف علی نسائه وعند احمد علی جمیع نسائه وعند البخاری من طریق هشام عن قتادة عن انس وهن احدی عشرة قال ابن خزیمة تفرد بذلک معاذ بن هشام عن ابیه ورواه سعید بن ابی عروبة (عند البخاری) وغیره عن قتادة فقالوا تسع نسوة انتهی وجمع ابن حبان فی صحیحه بحمل ذلک علی حالتین قال الحافظ لکنه وهم فی قوله ان الاولی کانت فی اول قدومه المدینة حیث کانت تحته تسع نسوة والثانیة فی آخر الامر حیث اجتمع عنده احدی عشرة امرأة فانه لم یجتمع عنده من الزوجات اکثر من تسع فی وقت فرجحت روایة سعید لکن تحمل روایة هشام علی انه ضم ماریة وریحانة الیهن واطلق علیهن لفظ نسائه تغلیبا انتهی مختصرا ووقع عند البخاری قلت لانس اوکان یطیقه قال کنا نتحدث انه اعطی قوة ثلاثین وعند الاسمعیلی اربعین وکذا فی مراسیل طاؤس مثل ذلک وزاد فی الجماع وزاد ابو نعیم عن مجاهد من رجال اهل الجنة وقد روی النسائی وغیره وصححه الحاکم من حدیث زید بن ارقم مرفوعا ان الرجل من اهل الجنة لیعطی قوة مائة قال الحافظ فعلی هذا یکون حسابها قوة نبینا اربعة آلاف اه ای من ضرب لمائة فی الاربعین قال الحافظ والحکمة فی کثرة ازواجه ان الاحکام التی لیست ظاهرة یطلعن علیها فینقلنها وقد جاء عن عائشة من ذلک الکثیر الطیب . ومن ثم فضلها بعضهم علی الباقیات انتهی بغسل واحد یحتمل انه صلی الله علیه وسلم توضأ فیما بینها او ترکه لبیان الجواز قال القاضی یحتمل انه فعل هذا ای طاف علی جمیع نسائه فی یوم عند قدومه من سفر او عند حالة ابتدأ فیها القسم وعند تمام الدوران علیهن ابتدأ دورا آخر فدار علیهن لیلته وسوی بینهن ثم ابتدأ القسم باللیالی والایام علی عادته او یکون ذلک عن اذن صاحبة الیوم ورضاها او یکون ذلک خصوصا له والا فوطی المرأة فی یوم صاحبتها ممنوع وهو وان کان القسم فی حقه غیر واجب لقوله ترجی من تشاء منهن وتؤوی الیک من تشاء الآیة فقد کان صلی الله علیه وسلم فی باب النساء خص بما لم یخص به غیره من جواز الموهوبة واکثر من اربع وتحریم من کان عنده علی غیره او یتبدل بهن واختلف فی نسخ هذا الحکم عنه لکنه متی کان یرضاهن جاز له جمعهن فی غسل واحد وهو قول جماعة السلف والخلف انتهی وقال ابن العربی اعطاه الله تعالی ساعة لیس لزوجاته فیها حق یدخل فیها علی جمیع ازواجه فیفعل ما یرید بهن ثم یستقر عند من لها النوبة وکانت

حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا قبیصۃ بن عقبۃ قال ثنا سفیان عن معمر عن قتادۃ عن انس رض عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا فہد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا ھشیم عن حمید عن انس رض عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا احمد ابن داؤد قال ثنا سلیمان بن حرب قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن محمد التیمی قال انا حماد بن سلمۃ عن ثابت عن انس رض عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا حیوۃ بن شریح قال ثنا بقیۃ عن شعبۃ عن ھشام بن زید عن انس بن مالک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

کتاب الصلوۃ

تلک الساعۃ بعد العصر فان اشتغل عنہا کانت بعد المغرب واستغربہ الحافظ وقال انہ یحتاج الی ثبوت ماذکرہ مفصلا اھ والحدیث یدل علی ان غسل الجنابۃ لایجب علی الفور وانما یتضیق علی الانسان عند القیام الی الصلوۃ قال النووی وہذا باجماع المسلمین اھ والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن علی بن محمد عن وکیع عن صالح باسنادہ بمعناہ حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا قبیصۃ بن عقبۃ قال ثنا سفیان الثوری عن معمر عن قتادۃ عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ الترمذی عن محمد بن بشار عن ابی احمد وابن ماجۃ عن محمد بن المثنی عن عبد الرحمن بن مہدی وابی احمد والطبرانی فی المعجم الصغیر من طریق مصعب بن المقدام والدولابی فی الکنی من طریق الفریابی اربعتہم عن سفیان والنسائی عن محمد بن عبید عن ابن المبارک کلاہما عن معمر باسنادہ نحوہ حدثنا فہد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا ہشیم عن حمید الطویل البصری عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن ہشیم وابن ابی شیبۃ عنہ وعن ابن علیۃ والبیہقی من طریق ابن علیۃ وابو داؤد عن مسدد والنسائی عن اسحق بن ابراہیم ویعقوب بن ابراہیم ثلاثتہم عن ابن علیۃ کلاہما عن حمید عن انس نحوہ حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا سلیمان بن حرب قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ کذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ کبیرا والصواب صغیرا کما فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی۔ بن محمد التیمی المعروف بابن عائشۃ کما تقدم مرارا قال انا حماد بن سلمۃ عن ثابت عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ الدارمی عن سلیمان بن حرب وعفان عن حماد باسنادہ بلفظ طاف علی نسائہ فی یوم واحد واخرجہ احمد عن ابی کامل عن حماد باسنادہ نحوہ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا حیوۃ بن شریح قال ثنا بقیۃ عن شعبۃ عن ہشام بن زید بن انس بن مالک الانصاری من رواۃ الستۃ قال ابن معین ثقۃ وقال ابو حاتم صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن انس بن مالک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ مسلم عن الحسن بن احمد بن ابی شعیب الحرانی عن مسکین بن بکیر الحذاء عن شعبۃ باسنادہ نحوہ ومن طریق الحسن عن مسکین اخرجہ البیہقی واللہ اعلم۔ تم الباب وبہ تم کتاب الطہارات طہرنا اللہ من دنس الاوزار وادخلنا برحمتہ فی عبادہ الابرار وللہ الحمد والمنۃ وبہ التوفیق والعصمۃ وسلام علی المرسلین والحمد للہ رب العلمین۔

کتاب الصلوۃ

ای ہذا کتاب فی بیان احکام الصلوۃ فعلی ہذا ہو خبر مبتدأ محذوف ویمکن ان یکون مبتدأ خبرہ محذوف ای کتاب الصلوۃ ہذا ویجوز ان ینتصب علی تقدیر خذ ثم ان المصنف لما فرغ عن بیان الطہارۃ التی ہی من شروط الصلوۃ شرع فی بیان الصلوۃ التی ہی مشروطۃ بہا فلذلک اخرہا عن الطہارات لان شرط الشیء یسبق مشروطہ ثم معنی الصلوۃ فی اللغۃ الغالبۃ الدعاء قال تعالی وصل علیہم ای ادع لہم وفی الحدیث فی اجابۃ الدعوۃ وان کان صائما فلیصل ای فلیدع لہم بالخیر والبرکۃ قال بعض المشائخ ہو المختار وقیل ہی مشتقۃ من صلیت العود علی النار اذا قومتہ فکما ان الخشبۃ المعوجۃ اذا ارادوا تقویمہا تعرض علی النار فکذلک المصلی عوجاج العبد لوجود نفسہ الامارۃ بالسوء والفحشاء فیقوم بالصلوۃ وہی بہجۃ السطوۃ الالہیۃ والعظمۃ الربانیۃ وما احسن ہذا الاشتقاق فانہ موافق لقولہ تعالی ان الصلوۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر ولاشک ان وضع الصلوۃ

باب الاذان کیف ھو

شاہد لذلک فان کل جزو من اجزائھا مصدر بالتکبیر الدال علی انہ المنفرد بالکبریاء وان کل شئی دون کبریائہ حقیر والانسان من عادتہ انہ لا ینظر مع العظیم الی ما ہو احقر شئی بالنظر الیہ فمن لہ ادنی فکر ینصرف مع التکبیر بکلیتہ الیہ تعالی بحیث لا یلاحظ غیرہ اصلا واقل الامر لقاؤہ ہذہ الحالۃ الی الرکن الثانی وہکذا فمن یصلی علی ہذا الوجہ فای اعوجاج یبقی لہ بعد ہذہ الصلوۃ۔ قال النووی ہذا باطل لان لام الکلمۃ فی الصلوۃ واو بدلیل الصلوات وفی صلیت یاء فکیف یصح الاشتقاق مع اختلاف الحروف الاصلیۃ قلت دعواہ بالبطلان غیر صحیحۃ لان اشتراط اتفاق الحروف الاصلیۃ فی الاشتقاق الصغیر دون الکبیر والاکبر وقیل الصلوۃ مشتقۃ من الصلوین تثنیۃ الصلا وہو ما عن یمین الذنب وشمالہ وذلک لان المصلی یحرک صلویہ فی الرکوع والسجود وقیل مشتقۃ من المصلی وہو الفرس الثانی من خیل السباق لان رأسہ تلی صلوی السابق وقیل اصلہا من التعظیم وسمیت العبادۃ المخصوصۃ بالصلوۃ لما فیہا من تعظیم الرب وقیل من الرحمۃ وقیل من التقرب من قولہم شاۃ مصلیۃ وہی قربت الی النار وقیل من اللزوم قالہ الزجاج وقیل ہی الاقبال علی الشئی فہذہ تسعۃ اقوال ذکرہا العینی وزید فی ذلک بعض التقریر عن الطیبی وحاشیۃ السید وامامعناہا الشرعی فہو عبارۃ عن الارکان المعہودۃ والافعال المخصوصۃ قالہ العینی والاکمل وغیرہما وہی فریضۃ قائمۃ وشریعۃ ثابتۃ عرفت فرضیتہا بالکتاب والسنۃ والاجماع فقد اجمعت الامۃ من لدن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی یومنا ہذا علی فرضیتہا من غیر نکیر منکر ولا رد راد فمن انکر شرعیتہا کفر بلا خلاف قالہ الاکمل وکان فرض الصلوات الخمس لیلۃ المعراج وہی لیلۃ السبت سبع عشرۃ خلت من رمضان قبل الہجرۃ بثمانیۃ عشر شہرا من مکۃ الی السماء وکانت الصلوۃ قبل الاسراء صلوتین صلوۃ قبل طلوع الشمس وصلوۃ قبل غروبہا قال تعالی وسبح بحمد ربک بالعشی والابکار کذا فی شرح النقایۃ للقاری وکذا قال صاحب البحر وغیرہ وقال العینی فی شرحہ قال القزاز فرضت الصلوۃ اولا رکعتین بالغداۃ ورکعتین بالعشی وہما معنی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی البردین دخل الجنۃ وفی لیلۃ الاسراء فرضت علی الخمس بغیر اوقات فکان الرجل یصلیہا فی وقت واحد ان شاء وان شاء فرقہا ثم لما ہاجر صلاہا رکعتین رکعتین باوقات ثم زید فی صلوۃ الحضر وفرض الوضوء والغسل وقال القرطبی وعیاض لا خلاف ان خدیجۃ صلت مع النبی علیہ السلام بعد فرض الصلوۃ وانہا توفیت قبل الہجرۃ بثلاث سنین وبخمس سنین والعلماء مجتمعون ان فرض الصلوۃ کان لیلۃ الاسراء وقال ابن بطال قال جماعۃ من العلماء لم یکن علی نبینا علیہ السلام صلوۃ مفروضۃ قبل الاسراء الا ما کان امر بہ من قیام اللیل من غیر تحدید رکعات معلومۃ ولا وقت محصور وقام المسلمون معہ نحو حول حتی شق علیہم فانزل اللہ التخفیف عنہم اھ۔ ثم اعلم انہ لا خلاف ان الصلوات الخمس فرضت لیلۃ المعراج روی البیہقی من طریق موسی بن عقبۃ عن الزہری انہ قال اسری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل خروجہ الی المدینۃ بسنۃ وعن السدی فرض علی رسول اللہ علیہ السلام الخمس بمیت المقدس لیلۃ اسری بہ قبل مہاجرہ بستۃ عشر شہرا فعلی قولہ یکون الاسراء فی شہر ذی القعدۃ وعلی قول الزہری یکون فی ربیع الاول وقیل کان الاسراء لیلۃ السابع والعشرین من رجب واختارہ الحافظ المقدسی فی سیرتہ ثم اختلفوا فی ان الاسراء والمعراج ہل کانا فی لیلۃ واحدۃ او کل فی لیلۃ علی حدۃ منہم من زعم ان الاسراء فی الیقظۃ والمعراج فی المنام وقیل کان الاسراء مرتین مرۃ بروحہ منامًا ومرۃ بروحہ وبدنہ یقظۃ ومنہم من یدعی تعدد الاسراء فی الیقظۃ ایضا حتی قال انہا اربع اسراءات انتہی مختصرا۔

باب الاذان کیف ھو

ای ہذا باب فی کیفیۃ الاذان وہو لغۃ الاعلام واصطلاحا اعلام مخصوص بالفاظ مخصوصۃ فی اوقات مخصوصۃ قالہ العینی وقال الکرمانی الاعلام بوقت الصلوۃ بالالفاظ التی عینہا الشارع مثناۃ اھ اذا عرفت ہذا فاعلم ان ہہنا مباحث الاول متی شرع الاذان فالروایات فی ذلک مختلفۃ جدا نفی بعضہا انہ شرع مع الصلوۃ بمکۃ قبل الہجرۃ وممن روی ذلک الطبرانی عن ابن عمر والدارقطنی عن انس وابن مردویہ عن عائشۃ والبزار وغیرہ عن علی ولکن اسانید ہذہ الروایات کلہا ضعیفۃ فان فی اسناد حدیث ابن عمر طلحۃ بن زید وہو متروک واسناد حدیث انس ضعیف کما قال الحافظ وفی اسناد حدیث عائشۃ من لا یعرف وفی اسناد حدیث علی ابو الجارود وہو متروک قالہ الحافظ وقال ویمکن علی تقدیر الصحۃ ان یحمل علی تعدد الاسراء فیکون ذلک وقع بالمدینۃ وقال والحق انہ لا یصح شئی من ہذہ الاحادیث وقد جزم ابن المنذر بانہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی بغیر اذان منذ فرضت الصلوۃ بمکۃ الی ان ہاجر الی المدینۃ والی ان وقع التشاور فی ذلک علی ما فی حدیث عبد اللہ بن عمر ثم حدیث عبد اللہ ابن زید انتہی قال سیدی فی الاوجز والجمہور ایضا اتفقوا علی ان شرعیۃ الاذان کانت بعد الہجرۃ اختلفوا فی السن فقیل کان فی اول سنۃ من سنی الہجرۃ قال الزرقانی وہو الراجح ورجحہ الشوکانی فی النیل وبہ جزم الحافظ فی تہذیبہ قال کان بدئہ فی السنۃ الاولی لبعد بناء المسجد واختارہ النووی فی تہذیب اللغات وکذا صاحب الدر المختار من الحنفیۃ وعامۃ اہل التاریخ ایضا عدوہ فی وقائع السنۃ الاولی وقیل کان

حدثنا علی بن معبد وعلی بن شیبة قالا ثنا روح بن عبادة ح وحدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوعاصم قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عثمان بن السائب قال ابوعاصم فی حدیثه قال اخبرنی ابی وام عبدالملک بن ابی محذورة یعنی عن ابی محذورة

فی السنة الثانیة قال فی المواهب وکان فیما قیل فی السنة الثانیة وقال القاری وکان شرعیة الاذان فی السنة الثانیة وقیل فی اولها اهـ قلت والجمهور علی الاول ولم یختلفوا ان بدئه کان اذ ذکروا النار والناقوس فذکروا الیهود والنصاری والاذان کالاقامة من خصائص هذه الامة اهـ والذی ماحکمه وحکم الاقامة قال الشوکانی فی النیل والی وجوبهما ذهب اکثر العترة وعطاء واحمد بن حنبل ومالک والاصطخری. وقال عطاء الاقامة واجبة دون الاذان وفی البحر ان قاله الاوزاعی وعن ابی طالب ان الاذان واجب دون الاقامة وعند الشافعی و ابی حنیفة انهما سنة واختلف اصحاب الشافعی علی ثلثة اقوال الاول انهما سنة الثانی فرض کفایة الثالث سنة فی غیر الجمعة وفرض کفایة فیها. وروی ابن عبدالبر عن مالک اصحابه انهما سنة مؤکدة واجبة علی الکفایة وقال آخرون الاذان فرض علی الکفایة انتهی وسیاتی تفصیل الادلة انشاء الله. والثالث ماحکم الفاظ الاذان فقد بسطها الحافظ ونقل عن القرطبی وغیره انه مع قلة الفاظه مشتمل علی مسائل العقیدة من الاکبرة والتوحید ونفی الشرک واثبات الرسالة والمعاد ونقل الکرمانی عن القاضی عیاض ان الاذان کلمة جامعة لعقیدة الایمان مشتملة علی نوعیه من العقلیات والنقلیات واثبات الذات وما یستحقه من الکمال ای الصفات الوجودیة ومن التنزیه ای الصفات العدمیة ولفظ الله اکبر مع اختصارها دالة علی ماذکرنا ثم صرح باثبات الوحدانیة ونفی الشرکة وهو عمدة الایمان المقدمة علی کل وظائف الدین ثم صرح بالشهادة بالرسالة لنبینا صلی الله علیه وسلم التی هی قاعدة جمیع العبادات وموضعها بعد التوحید لانها من باب الافعال الجائزة الوقوع وتلک المقدمات من باب الواجبات وبعد هذه القواعد کملت العقائد العقلیة فیما یجب ویستحیل ویجوز فی حقه تعالی ثم دعاهم الی الصلوة بعد اثبات النبوة لان معرفة وجوبها من جهة النبی صلی الله علیه وسلم لامن جهة العقل ثم دعا الی الفلاح وهو الفوز والبقاء فی النعیم وفیه اشعار بامور الآخرة من البعث والجزاء وهو آخر تراجم عقائد الاسلام انتهی والرابع هل باشر النبی صلی الله علیه وسلم بنفسه الاذان قال الحافظ وقد وقع عند السهیلی ان النبی صلی الله علیه وسلم اذن فی سفر وصلی باصحابه وهم علی رواحلهم السماء من فوقهم والبلة من اسفلهم اخرجه الترمذی من طریق تدور علی عمر بن الرماح یرفعه الی ابی هریرة اهـ ولیس هو من حدیث ابی هریرة وانما هو من حدیث یعلی بن مرة وکذا جزم النووی بان النبی صلی الله علیه وسلم اذن مرة فی السفر وعزاه للترمذی فی فتاواه ولکن وجدناه فی مسند احمد من الوجه الذی اخرجه الترمذی ولفظه فامر بلالا فعرف ان فی روایة الترمذی اختصارا واو ان معنی قوله اذن امر بلالا به کما یقال اعطی الخلیفة العالم الفلانی الفا وانما باشر العطاء غیره ونسب الی الخلیفة لکونه آمرا به انتهی والله اعلم وسیاتی بقیة الکلام فی ذلک انشاء الله تعالی

قال المصنف حدثنا علی بن معبد زاد فی نسخة العینی بن نوح وعلی بن شیبة زاد فی نسخة العینی بن الصلت البغدادیان. قالا ثنا روح بن عبادة بن العلاء بن حسان القیسی ابو محمد البصری من رواة الستة قال یعقوب بن شیبة کان سریا مریا کثیر الحدیث جدا صدوقا قال حدثنی محمد بن عمر قال سألت ابن معین عن روح فقال لیس به باس صدوق حدیثه یدل علی صدقه قال قلت لیحیی زعموا ان یحیی القطان کان یتکلم فیه فقال باطل ما تکلم یحیی القطان فیه بشئ هو صدوق وقال الآجری عن ابی داود کان القواریری لا یحدث عن روح واکثر ما انکر علیه تسعمائة حدیث حدث بها عن مالک سماعا وقال الخطیب کان کثیر الحدیث وصنف الکتب فی السنن والاحکام وجمع التفسیر وکان ثقة وقال ابن ابی خیثمة عن یحیی صدوق ثقة وذکره ابوعاصم فاثنی علیه وقال البزار فی مسنده ثقة مامون وقال ابن سعد کان ثقة انشاء الله وعن احمد لم یکن به باس ولم یکن متهما بشئ وقال الخلیل ثقة اکثر عن مالک وروی عنه الائمة مات سنة خمس ومائتین. ح وحدثنا ابوبکرة زاد فی نسخة العینی بکار بن قتیبة. قال ثنا ابوعاصم زاد فی نسخة العینی النبیل قال ثنا ابن جریج عبدالملک قال اخبرنی عثمان بن السائب الجمحی المکی مولی ابی محذورة روی له ابوداود والنسائی حدیثا واحدا ذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن القطان غیر معروف وقال فی التقریب مقبول قال ابوعاصم فی حدیثه ای عن ابن جریج قال ای عثمان بن السائب اخبرنی ابی وهو السائب والد عثمان الجمحی المکی مولی ابی محذورة روی له ابوداود والنسائی حدیثا واحدا فی الاذان ذکره ابن حبان فی الثقات وقال الذهبی فی المیزان السائب عن مولاه ابی محذورة فی الاذان لا یعرف فان کان والد عطاء فهو ثقة وفی التقریب مقبول من الثالثة. واخبرنی ام عبدالملک بن ابی محذورة قال فی التقریب زوج ابی محذورة من رواة ابی داود والترمذی مقبولة من الثانیة کما فی التقریب. یعنی عن ابی محذورة القرشی الجمحی المکی المؤذن له صحبة کان احسن الناس اذانا واندا صوتا توفی بمکة سنة تسع وخمسین وقیل سنة تسع وسبعین واختلف فی اسمه واسم ابیه علی اقوال قیل اسمه اوس وقیل سمرة وقیل سلمة وقیل

قال روح فی حدیثه عن ام عبد الملک بن ابی محذورة عن ابی محذورة قال علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم الاذان کما تؤذنون الآن الله اکبر الله اکبر

سلمان واسم ابیه معیر کمنبر وقیل عمیر بن لوذان وقال الزبیر بن بکار ابو محذورة اسمه اوس بن معیر بن لوذان بن سعد بن جمح من قال غیر هذا فقد اخطأ. قال روح فی حدیثه عن ابن جریج عن ام عبد الملک بن ابی محذورة عن ابی محذورة. لم یقع فی نسخة العینی من قوله یعنی عن ابی محذورة الی آخر مقولة روح. وغرض المصنف من هذا الکلام بیان الاختلاف بین روایة روح بن عبادة وروایة ابی عاصم فان ابا عاصم قال عن ابن جریج ان عثمان بن السائب اخبره عن ابیه السائب ام عبد الملک بن ابی محذورة انهما رویا عن ابی محذورة وقال روح عنهما ان عثمان بن السائب اخبره عن ام عبد الملک بن ابی محذورة عن ابی محذورة فجعل روح هذا الحدیث عن ام عبد الملک فقط وزاد ابو عاصم معها السائب فجعل لعثمان شیخین بخلاف روح فانه جعل شیخه واحدا فافهم هذا الاختلاف الاول والثانی ان ابا عاصم ذکر فی حدیثه ان عثمان بن السائب قال اخبرنی ابی وام عبد الملک فصرح بالاخبار وقال روح فی حدیثه قال ابن جریج اخبرنی عثمان بن السائب عن ام عبد الملک بن ابی محذورة فلم یذکر الاخبار بین عثمان وام عبد الملک بل عنعن وذلک والثالث ان ابا عاصم ذکر فی روایته بلفظ یعنی عن ابی محذورة وقال روح فی حدیثه عن ابی محذورة فلم یذکر لفظ یعنی والاول یشیر الی امکان ذکر بغیر هذا اللفظ ولکن المراد هذا بخلاف روایة روح فان فیه الجزم فتأمل والله اعلم قال ابو محذورة علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم الاذان وفی روایة ابی داود قال قلت یا رسول الله صلی الله علیه وسلم علمنی سنة الاذان الخ وتفصیل القصة علی ما اخرج الدارقطنی والبیهقی والنسائی وغیرهم واللفظ للدارقطنی قال خرجت فی نفر وفی روایة لما خرج النبی صلی الله علیه وسلم الی حنین خرجت عاشر عشرة من اهل مکة اطلبهم فکنا فی بعض طریق حنین فقفل رسول الله صلی الله علیه وسلم من حنین فلقینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی بعض الطریق فاذن مؤذن رسول الله صلی الله علیه وسلم للصلوة قال فسمعنا صوت المؤذن ونحن متنکبون فصرخنا نحکیه ونستهزئ به فسمع النبی صلی الله علیه وسلم الصوت فارسل الینا (وفی روایة قال صلی الله علیه وسلم ایتونی بهؤلاء الفتیان) الی ان وقفنا بین یدیه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ایکم الذی سمعت صوته قد ارتفع فاشار القوم کلهم الی وصدقوا فارسل کلهم وحبسنی فقال قم فاذن بالصلوة فقمت ولا شیء اکره الی من النبی صلی الله علیه وسلم وما یامرنی به فقمت بین یدی رسول الله صلی الله علیه وسلم فالقی علی رسول الله صلی الله علیه وسلم الاذان بنفسه فقال قل الله اکبر الله اکبر الله اکبر الله اکبر حتی تم الاذان وفی آخره ثم دعانی حین قضیت الاذان واعطانی صرة فیها شیء من فضة ثم وضع یده علی ناصیة ابی محذورة ثم امرها علی وجهه ثم امرها بین ثدییه ثم علی کبده ثم حتی بلغت یده سرة ابی محذورة ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم بارک الله فیک وبارک الله علیک فقلت یا رسول الله مرنی بالتاذین بمکة فقال قد امرتک به وذهب کل شیء کان لرسول الله صلی الله علیه وسلم من کراهیة وعاد ذلک کله محبة للنبی صلی الله علیه وسلم الحدیث. کما تؤذنون الآن ای اهل مکة وبهذا لان ابا محذورة کان مؤذن اهل مکة کما مر وهو فهم من تعلیم النبی صلی الله علیه وسلم ان الترجیع داخل فی الاذان ولیس کذلک کما سیاتی. الله اکبر الله اکبر ای بالتثنیة وقد ذهب الی ذلک مالک کما فی الاوجز والقسطلانی وابو یوسف وزید بن علی والصادق والهادی والقاسم کما فی النیل وقال الائمة الثلاثة بتربیعها کما فی الاوجز والنیل وجمهور العلماء کما قال النووی واستدل مالک (ای) وافقه بهذا الحدیث وبحدیث امره صلی الله علیه وسلم لبلال بتشفیع الاذان وایتاره الاقامة کما سیاتی فی الباب الآتی بان التثنیة عمل اهل المدینة وهم اعرف بالسنن واستدل الجمهور بحدیث ابی محذورة الآتی وبحدیث عبد الله وبعمل اهل مکة وهی مجمع المسلمین فی المواسم وغیرها ولم ینکر ذلک احد من الصحابة قال سیبویه فی الاوجز ثم مستدل الجمهور ما اخرجه ابو داود عن عامر الاحول عن مکحول عن ابن محیریز عن ابی محذورة وفیه تربیع التکبیر واخرجه الحاکم فی کتابه المخرج علی مسلم من جهة عبد الله بن سعید ابی موسی واسحق بن ابراهیم کلهم عن معاذ بن هشام وفیه التربیع واخرجه ابن مندة بسنده وفیه التربیع وزعم ابن القطان ان الصحیح عن عامر فی هذا الحدیث انما هو الترجیع بکذا رواه عنه جماعة منهم عفان وسعید وحجاج وبذلک یصح کون الاذان تسع عشرة کلمة کما ورد واخرجه ابو داود والنسائی وابن ماجة بطریق ابن جریج عن عبد العزیز وفیه التربیع واخرجه ابو داود ایضا بطریق ابن جریج عن عثمان بن السائب وفیه قال ابن عبد البر قد اختلفت الروایات عن ابی محذورة فروی عنه التربیع وروی التثنیة والتربیع فیه من روایة الثقات الحفاظ وهی زیادة یجب قبولها والعمل عندهم بمکة فی آل ابی محذورة بذلک الی زماننا هذا وایضا التربیع فی حدیث عبد الله قاله الزیلعی فی نصب الرایة واما معنی الله اکبر فقال الطیبی قیل الله اکبر من ان یعرف کنه کبریائه وعظمته وفی المغربین قیل معناه الله کبیر فوضع افعل موضع فعیل کما فی قول الفرزدق ؎ ان الذی سمک السماء بنی لنا بیتا دعائمه اعز واطول ای عزیزة طویلة

اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله حي على الصلوة حي على الصلوة حي على الفلاح حي على الفلاح الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله. وقال روح في حديثه اخبرني عثمان هذا الخبر كله عن ام عبد الملك ابن ابي محذورة انها سمعت ذلك من ابي محذورة وقال ابو عاصم في حديثه قال اخبرني هذا الخبر كله عثمان بن السائب عن ابيه وعن ام عبد الملك بن ابي محذورة انهما سمعا ذلك من ابي محذورة

قوله ذكر في المفصل الفعل ايضا الى نحو ما يضاف اليه اي وله معنيان احدهما ان يراد به زايد على المضاف اليهم في الخصلة التي هو وهم فيها شركاء والثاني ان يوجد مطلقا له الزيادة فيها اطلاقا ثم يضاف للتفضيل على المضاف اليهم لكن لمجرد التخصيص كما يضاف لا للتفضيل فيه وذلك نحو قولك لنا قص والاشيخ اعدل لابني مروان كانك قلت عادل ابني مروان وقوله ان يوجد مطلقا له الزيادة فيها اطلاقا يحتمل معنيين ايضا وهو الظاهر ان فعل قطع عن متعلقه قصد الى نفس الزيادة ايهما المبالغة نحو فلان يعطي ويمنع اي يوجد حقيقتهما وافادة المبالغة من حيث الموصوف تفرد بهذا الوصف وانتهى امره فيه الى ان لا يتصور له من يشاركه فيه ثم ذكر المعنى الثاني بان المراد من الزيادة الزيادة على الغير لكن على العموم ثم رده الى ان قال فثبت ان الاحتمال الاول اولى وعليه يحمل كل ما جاء في وصف الباري عز وعلا من نحو اعلم واكبر انتهى ثم انه ما حركة الراء في اكبر فنقل في الذ المختار عن الروضة الفتح قال والعوام يضمونها وزاد الشامي في النقل عنه وكان المبرد يقول الاذان سمع موقوفا في مقاطيعه والاصل في اكبر تسكين الراء فحولت حركة الف اسم الله الى الراء ونقل عن المغني حركة الراء فتحة وان وصل بنية الوقف ثم قيل هي حركة الساكنين ولم يكسر حفظا لتفخيم الله وقيل نقلت حركة الهمزة والصواب ان حركة الراء ضمة اعراب ونقل عن الامداد جزم الراء اي ليسكنها في التكبير قال الزيلعي يعني على الوقف لكن في الاذان حقيقة وفي الاقامة ينوي الوقف اه اي للحدر وروي ذلك عن النخعي موقوفا عليه. ولم يثبت ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم كما قال الحافظ. الى ان قال والحاصل ان التكبيرة الثانية في الاذان ساكنة الراء للوقف حقيقة ووصلها خطأ واما التكبيرة الاولى من كل تكبيرتين منه وجميع تكبيرات الاقامة فقيل بحركة الراء بالفتحة على نية الوقف وقيل بالضمة اعرابا وقيل ساكنة بلا حركة على ما هو ظاهر كلام الامداد والزيلعي والبدائع وجماعة من الشافعية انتهى. اشهد ان لا اله اي لا معبود بحق في الوجود كذا في البذل وقال العيني في شرحه اصله انه بان مخففة من الثقيلة والاسم غير واشهد من الشهود وهو الحضور في اللغة ومعناه هنا من الشهادة وهي خبر قاطع. تقول منه شهد الرجل على كذا وقولهم اشهد بكذا اي احلف والمعنى اخبر قطعا وجزما بانه لا اله في الوجود غير الله وكذا معنى قوله اشهد ان محمدا رسول الله اخبر قطعا وجزما بان محمدا رسول مرسل من عند الله تعالى انتهى. الا الله اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله وهذا الحديث يحتج به على سنية الترجيع في الاذان كما ذهب اليه الشافعي ومالك وسياتي بيان الاختلاف في ذلك وبيان الادلة وتعسير الترجيع عند ما يذكره المصنف حي على الصلوة قال الطيبي اي هلموا اليها اقبلوا وتعالوا مسرعين وقال فتحت الياء في حي لسكونها وسكون ما قبلها كما قيل ليت ولعل والعرب تقول حي على الثريد وهي اسم لفعل الامر واقول لما قيل حي اقبل قيل له على اي شئ اجيب على الصلوة ذكر نحوه في الكشاف في قوله هيت لك اقبل يعدى بعلى انتهى حي على الصلوة حي على الفلاح حي على الفلاح قال الكرماني الفلاح هو الفوز والنجاة والبقاء قالوا ليس في كلام العرب كلمة اجمع للخير من لفظة الفلاح اي اقبلوا على سبب الفوز في الآخرة والنجاة من النار والبقاء في الجنة انتهى. الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله ختم به ليتوافق النهاية والبداية ايما رأى انه الاول والاخر كذا في البذل. وقال روح اي بعد ما روى هذا الحديث في حديثه عن ابن جريج انه قال اخبرني عثمان بهذا الخبر كله عن ام عبد الملك بن ابي محذورة انها سمعت ذلك من ابي محذورة اي ولم يذكر السائب اباه مع ام عبد الملك في اخذ الرواية عن ابي محذورة كما تقدم ذلك مفصلا وقال ابو عاصم بعد روايته هذا الحديث في حديثه عن ابن جريج انه قال واخبرني هذا الخبر كله عثمان بن السائب عن ابيه وعن ام عبد الملك بن ابي محذورة انهما اي السائب وام عبد الملك سمعا ذلك الحديث من ابي محذورة ووافق ابا عاصم في ذلك حجاج عند النسائي والدارقطني وابي داود والبيهقي وعبد الرزاق عند ابي داود والبيهقي والحاصل ان ابا عاصم وحجاجا وعبد الرزاق زادوا في روايتهم السائب ولم يذكره روح والحديث بطريق روح اخرجها البيهقي وقال في آخره قال ابن جريج اخبرني بهذا عثمان كله عن ام عبد الملك بن ابي محذورة انها سمعت ذلك من ابي محذورة واما من طريق ابي عاصم فاخرجه ابو داود والبيهقي وغيرهما وقد ظهر لك بهذا ان بما ذكره روح وابو عاصم هو مقولة ابن جريج لا مقولة تلميذيه كما يعلم من ظاهر رواية المصنف تامل

حدثنا علی بن شیبۃ وعلی بن معبد قالا ثنا روح قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عبد العزیز بن عبد الملک بن ابی محذورۃ ان عبد اللہ ابن محیریز حدثہ وکان یتیما فی حجر ابی محذورۃ قال اخبرنی ابو محذورۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ قم فاذن بالصلوۃ فقمت بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فالقی علیّ التاذین ھو بنفسہ ثم ذکر مثل التاذین الذی فی الحدیث الاول۔

قال ابو جعفر فذھب قوم الی ھذا فقالوا ھکذا ینبغی ان یؤذن وخالفھم اخرون فی موضعین احدھما فی ابتداء الاذان فقالوا ینبغی ان یقال فی اول الاذان اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابو بکرۃ وعلی بن عبد الرحمن واللفظ لابی بکرۃ قالا ثنا عفان بن مسلم الصفار قال ثنا ھمام بن یحیی قال ثنا عامر الاحول قال حدثنی مکحول ان عبد اللہ بن محیریز حدثہ ان ابا محذورۃ حدثہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علمہ الاذان تسع عشرۃ کلمۃ اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر ثم ذکر بقیۃ الاذان علی ما فی الحدیث الاول۔

حدثنا علی بن شیبۃ وعلی بن معبد قالا ثنا روح بن عبادۃ قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عبد العزیز بن عبد الملک بن ابی محذورۃ الجمحی المکی المؤذن من رواۃ الاربعۃ روی عن جدہ حدیث الاذان وقیل عن عبد اللہ بن محیریز عنہ وھو الصحیح قال عقبۃ عبد العزیز لم اسمع ھذا الخبر من ابی محذورۃ انما رواہ عن ابن محیریز عنہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال فی الجوھر النقی وقال محمد بن عثمان بن ابی شیبۃ سمعت علی بن المدینی یقول بنو ابی محذورۃ الذین یحدثون کلھم ضعیف لیس بشیٔ ان عبد اللہ بن محیریز بضم اولہ وفتح المہملۃ بعدھا تحتانیۃ ساکنۃ ثم مہملۃ مکسورۃ ثم تحتانیۃ ثم معجمۃ ابن جنادۃ بن وھب ابن لوذان الجمحی ابا محیریز المکی من رھط ابی محذورۃ وکان یتیما فی حجرہ نزل الشام وسکن بیت المقدس من رواۃ الستۃ قال جابر بن عمیرۃ ان کان اھل الحمدنیۃ لیرون ابن عمر فیھم امانا وانا نری ابن محیریز فینا امانا وعن الاوزاعی قال من کان مقتدیا فلیقتد بمثل ابن محیریز وقال العجلی شامی تابعی ثقۃ وقال ابن ابی خیثمۃ لم یکن احد بالشام اعیب للحجاج علانیۃ الا ابن محیریز وقال ابن خراش کان من خیار الناس وثقات المسلمین وقال النسائی ثقۃ وذکرہ یعقوب فی الصحابۃ وانکر ذلک علیہ ابن عبد البر قال الذہبی مات سنۃ تسع وتسعین۔ حدثہ ای عبد العزیز وکان عبد اللہ بن محیریز یتیما فی حجر ابی محذورۃ قال عبد اللہ بن محیریز اخبرنی ابو محذورۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ ای لابی محذورۃ ای حین مقفلہ من حنین۔ قم فاذن بالصلوۃ وکان ھذا تعلیما لہ فقمت بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فالقی علی التاذین ھو بنفسہ قال الطیبی قولہ القی ای لقننی کل کلمۃ من ھذہ الکلمات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنفسہ یعنی بذلک ابو محذورۃ تصویر تلک الحالۃ واستحضارھا عند السامع تقریرا وتوکیدا انتھی۔ ثم ذکر مثل التاذین الذی وقع فی نسخۃ العینی الاول بدل الذی۔ فی الحدیث الاول ای من ذکر اللہ اکبر اللہ اکبر فی اول الاذان مرتین وذکر الترجیع فی الشھادتین والحدیث اخرجہ ابو داؤد من طریق ابی عاصم عن ابن جریج بھذا السند ولکن فی روایتہ التکبیر اربع مرات وبھذا الطریق اخرجہ ابن ماجۃ ایضا وفی روایتہ الترجیع وبکذا عند النسائی بھذا الطریق وکذلک عند الدارقطنی والبیہقی نعم عند ابی داؤد بطریق نافع عن عبد الملک بھذا السند التثنیۃ وکذلک عند النسائی بطریق ابراھیم بن عبد العزیز بن عبد الملک عن ابیہ وجدہ وکذلک بھذا الطریق عند البیہقی ولکن بھذا الطریق عند الدارقطنی التکبیر اربع مرات فظھر لک بھذا ان فی معظم طرق ھذا الحدیث لا یوجد التکبیر الا اربع مرات واللہ اعلم عند اللہ تعالی۔ قال ابو جعفر لم یقع فی نسخۃ العینی قال ابو جعفر فذھب قوم الی ظاھر ھذا الحدیث فقالوا ھکذا ینبغی ان یؤذن ای یکبر فی اول الاذان مرتین وذھب الی ذلک مالک والقاسم وغیرھما کما تقدم قال العینی فی شرحہ اراد بالقوم ھؤلاء محمد بن سیرین والحسن البصری ومالکا واھل المدینۃ فانھم ذھبوا الی الحدیث المذکور فقالوا ینبغی ان یؤذن ھکذا یعنی التکبیر فی اول مرتین انتھی۔ وخالفھم آخرون فی موضعین وفی نسخۃ العینی وخالفھم فی ذلک آخرون فی موضعین من ذلک۔ احدھما فی ابتداء الاذان فقالوا ینبغی ان یقال فی اول الاذان اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اربع مرات وممن ذھب الی ذلک الائمۃ الثلاثۃ ابو حنیفۃ والشافعی واحمد واصحابھم وجمھور العلماء کما تقدم۔ واحتجوا فی ذلک ای احتج الآخرون فی قولھم ان التکبیر فی اول الاذان اربع مرات بحدیث ابی محذورۃ ایضا قالہ العینی فی شرحہ۔ بما حدثنا ابو بکرۃ وعلی بن عبد الرحمن زاد فی نسخۃ العینی بن محمد بن المغیرۃ۔ واللفظ لابی بکرۃ قالا ثنا عفان بن مسلم الصفار قال ثنا ھمام بن یحیی قال ثنا عامر الاحول قال حدثنی مکحول الشامی ان عبد اللہ بن محیریز حدثہ ان ابا محذورۃ حدثہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علمہ الاذان تسع عشرۃ کلمۃ فانہ ادخل فی الاذان اربع کلمات الشھادۃ التی کانت للترجیع واذا اخرجت منہ بقیت خمس عشرۃ کلمۃ کذا فی الہدی وعد تسع عشرۃ لا یستقیم الا علی ترجیع التکبیر فی اول الاذان والترجیع وسیأتی الجواب عن الثانی فبقی الاول علی الاصل فافہم۔ اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر ای کلمات التکبیر اربع مرات کما ھو مذھب الجمھور وھذا تفصیل لا اجمال۔ ثم ذکر بقیۃ الاذان علی ما فی الحدیث الاول ای مع ذکر الترجیع والحدیث بھذا الطریق

حدثنا علی بن معبد قال ثنا موسی بن داؤد قال ثنا ہمام ح وحدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا محمد بن سنان العوقی قال ثنا ہمام ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الولید ابو عمر الحوضی قالا ثنا ہمام ثم ذکروا مثلہ باسنادہ ففی ہذا الحدیث انہ یقول فی اول الاذان اللہ اکبر اربع مرات فکان ہذا القول عندنا اصح القولین فی النظر لانا رأینا الاذان منہ ما یرد فی موضعین ومنہ ما لا یرد الا مرۃ واحدۃ فاما ما یذکر فی موضع واحد ولا یکرر فالصلوۃ والفلاح فذلک ینادی بکل واحد منہما مرتین والشہادۃ تذکر فی موضعین فی اول الاذان وفی اخرہ فیثنی فی اولہ فیقال اشہد ان لا الہ الا اللہ مرتین ثم یفرد فی اخرہ فیقال لا الہ الا اللہ ولا یثنی ذلک فکان ما ثنی من الاذان ثنی علی نصف ما ہو علیہ فی الاول وکان التکبیر یذکر فی موضعین فی اول الاذان وبعد الفلاح فاجمعوا انہ بعد الفلاح یقول اللہ اکبر اللہ اکبر فالنظر علی ما وصفنا ان یکون ما اختلف فیہ مما یبتدأ بہ الاذان من التکبیر ان یکون مثل ما یثنی بہ قیاسا

اخرجہ ابو داؤد والترمذی وابن ماجۃ قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح۔ حدثنا علی بن معبد قال ثنا موسی بن داؤد الضبی ابو عبد اللہ الطرطوسی الخلقانی بضم المعجمۃ وسکون اللام بعدہا قاف الفقیہ کوفی الاصل سکن بغداد من رواۃ السنۃ الا البخاری والترمذی قال ابن نمیر ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ صدوقا حسن الحدیث ولی قضاء طرسوس الی ان مات بہا وقال ابن عمار کان زاہدا صدوقا حسن الحدیث ثقۃ وقال العجلی کوفی ثقۃ وقال ابو حاتم شیخ فی حدیثہ اضطراب وقال الدارقطنی کان مصنفا مکثرا ماتوا ولی قضاء المنثور فحمد فیہا وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ سبع عشرۃ ومائتین قال ثنا ہمام بن یحیی ح وحدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا محمد بن سنان الباہلی ابو بکر البصری المعروف بالعوقی وفی نسخۃ العینی العوقی بفتح الواو ثم قاف وزاد فی المغنی العوقی بہملۃ وذکرہ الحافظ عبد الغنی ح فی کتابہ مشتبہ النسبۃ فی العوقی بالقاف فظہر لک ان القاف کتبت بدل القاف من النساخ والعوقۃ حی من الازد نزل فیہم روی لہ البخاری والاربعۃ الا النسائی قال ابن معین ثقۃ وقال ابو حاتم صدوق وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن قانع کان صالحا وقال الدارقطنی ثقۃ حجۃ وقال مسلمۃ ثقۃ واثنی علیہ عفان مات سنۃ ثلاث وعشرین ومائتین۔ قال ثنا ہمام ح وحدثنا ابن ابی داؤد وفی نسخۃ العینی ابراہیم ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الولید الطیالسی البصری وثنا ابو عمر الحوضی ح فحص بن عمر الازدی قالا ای ابو الولید وابو عمر ثنا ہمام ثم ذکروا ای موسی بن داؤد ومحمد بن سنان وابو الولید وابو عمر کلہم عن ہمام بن یحیی مثلہ ای مثل المتن المروی بطریق عفان الصفار باسنادہ ای باسناد ہمام المذکور فالمصنف اخرج ہذا الحدیث باربعۃ طرق بطریق موسی اخرجہ الدارقطنی وبطریق ابی الولید الدارقطنی والبیہقی والحدیث بطریق ہمام اخرجہ ایضا مسلم والنسائی وابن خزیمۃ وابن حبان۔ ففی ہذا الحدیث ای حدیث ہمام وفی نسخۃ العینی قال ابو جعفر ففی ہذا الاثر انہ یقول فی اول الاذان اللہ اکبر اربع مرات وما وقع فی روایۃ مسلم من طریق معاذ بن ہشام عن ابیہ عن عامر الاحول بہذا السند من التکبیر فی اول الاذان مرتین فقال النووی ان اکثر الاصول فیہا التکبیر مرتین فی اولہ وقال القاضی عیاض ان فی بعض طرق الفارسی لصحیح مسلم ذکر التکبیر اربع مرات انتہی وتقدم التفصیل فی استدلال الجمہور۔ فکان ہذا القول الذی وقع فی معظم روایات ابی محذورۃ وعبد اللہ بن زید عندنا اصح وفی نسخۃ العینی ہو اصح۔ القولین ای القول بان التکبیر فی اول الاذان الربع مرات اصح عندنا من القول الذی التکبیر فیہ علی النصف من ذلک فی النظر لانا رأینا الاذان منہ ای من الاذان۔ ما یرد وفی موضعین کالشہادۃ والتکبیر ومنہ ای من الاذان ما لا یرد وانما یذکر فی موضع واحد کالحیعلتین فاما ما یذکر فی موضع واحد ولا یکرر وفی نسخۃ العینی ولا یرد وفی والفاء للتفصیل وہہنا اللف والنشر الغیر المرتب فالصلوۃ ای حی علی الصلوۃ والفلاح ای حی علی الفلاح فذلک ینادی الظاہر علی صیغۃ المجہول بکل واحد منہ الظاہر منہما ای من الصلوۃ والفلاح مرتین والشہادۃ ای اشہد ان لا الہ الا اللہ تذکر فی موضعین فی اول الاذان وفی آخرہ فیثنی وفی نسخۃ العینی فتثنی ای اشہد ان لا الہ الا اللہ فی اولہ ای فی اول الاذان فیقال اشہد ان لا الہ الا اللہ مرتین ثم یفرد وفی نسخۃ العینی ثم تفرد فی آخرہ ای فی آخر الاذان فیقال لا الہ الا اللہ مرۃ واحدۃ ولا یثنی ذلک ای لا الہ الا اللہ فکان ما ثنی وفی نسخۃ العینی ما یثنی من الاذان انما ثنی علی نصف وفی نسخۃ العینی انما ہو علی نصف ما ہو علیہ فی الاول وکان التکبیر یذکر فی موضعین فی اول الاذان وبعد الفلاح تفسیر لقولہ موضعین فاجمعوا انہ المؤذن بعد الفلاح یقول والعامل ہہنا مؤخر عن معمولہ اللہ اکبر اللہ اکبر مرتین فالنظر وفی نسخۃ العینی فبالنظر علی ما وصفنا من ان کل کلمۃ الاذان تجیء مکررا تکون فی اول مرۃ ضعف ما یکون فی آخر مرۃ کالشہادۃ فانہ تکون فی الاول مرتین وفی الثانی مرۃ ان یکون ما اختلف فیہ مما یبتدأ بہ الاذان وفی نسخۃ العینی فیما یبتدأ الاذان من التکبیر ای فالنظر علی ما وصفنا ان یکون التکبیر المختلف فیہ فی اول الاذان فقولہ من التکبیر بیان لما فی قولہ ما اختلف وقولہ مما یبتدأ بہ الاذان متعلق بقولہ اختلف واللہ اعلم ان یکون مثل ما یثنی بہ قیاسا

ونظرا علی ما بینا من الشهادة ان لا الٰہ الا اللہ فیکون ما یبتدأ بہ الاذان من التکبیر علی ضعف ما یثنی فیہ من التکبیر فاذا کان الذی یثنی ھو اللہ اکبر اللہ اکبر کان الذی یبتدأ بہ ھو ضعفہ اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر۔ فھذا ھو النظر الصحیح وھو قول ابی حنیفۃ ؒ وابی یوسف ؒ ومحمد ؒ غیران ابا یوسف قد روی عنہ ایضا فی ذلک مثل القول الاول والموضع الآخر الذی اختلفوا فیہ منہ ھو الترجیع فذھب قوم الی الترجیع وترکہ آخرون واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد اللہ بن داؤد عن الاعمش عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی ان عبد اللہ بن زید رای رجلا نزل من السماء علیہ ثوبان اخضران

ولنظرا علی ما بینا من الشہادۃ ان لا الٰہ الا اللہ بیان لما فیکون علی ھذا القیاس ما یبتدأ بہ الاذان من التکبیر بیان لما ای فیکون التکبیر الذی یبتدأ بہ الاذان علی ضعف ما یثنی فیہ ای فی الاذان وفی نسخۃ العینی بہ ای من التکبیر بیان لما ای علی ضعف التکبیر الذی یثنی فی الاذان فاذا کان الذی یثنی ھو اللہ اکبر اللہ اکبر ای فی آخر الاذان کان الذی یبتدأ بہ ھو ضعفہ اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اربع مرات فھذا ھو النظر الصحیح زاد فی نسخۃ العینی عندنا واللہ اعلم۔ وحاصل ھذا النظر ان کلمات الاذان علی نوعین منھا ما لم یرد ولم یذکر الا فی موضع واحد کالصلوۃ والفلاح فینادی بکل منھا مرتین ومنھا ما یرد ویذکر فی موضعین کالشہادۃ فتثنی فی اول الاذان ثم یفرد فی آخرہ فعلم بذلک ان ما یکون مثنی یکون الآخر علی النصف من الاول وعلی ھذا فالتکبیر بعد الفلاح مثنی اجماعا فبالنظر علی ھذا قلنا بترجیع التکبیر فی اول الاذان کالشہادۃ فانہا تکون فی الاول ضعف ما یکون فی الاخر فکذا ھھنا فافہم واما ما عارضہ ابن حزم الظاھری من ان الشہادۃ ایضا تکون مربعا علی ولک فلم یذکر دلیل وعواہ فلا یقبل ایضا ما کان مثنی بالنظر الی ما بعد ذلک فکیف یکون ھو مربعا بعد ذلک فافہم وھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد والناصر والمؤید باللہ والامام یحیی قالہ الشوکانی۔ غیران ابا یوسف قد روی عنہ ایضا فی ذلک مثل القول الاول۔ والموضع الآخر الذی اختلفوا فیہ منہ ای من الاذان ھو الترجیع وھو العود الی الشہادتین مرتین مرتین برفع الصوت بعد قولہما مرتین مرتین بخفض الصوت ذکر ذلک النووی فی شرح مسلم فی کلام الرافعی ما یشعر بان الترجیع اسم للمجموع من السر والجہر وفی شرح المہذب فی التحقیق والدقائق والتحریر انہ اسم للاول کذا فی النیل قال الحافظ الاصح فی صورتہ ان یشہد بالواحدانیۃ مثنیتین ثم بالرسالۃ مثنیتین ثم یرجع فیشہد کذلک اھ قد ذھب قوم الی الترجیع ای الی سنیتہ قال الطیبی والترجیع سنۃ عند الشافعی وعند ابی حنیفۃ لیس بسنۃ قال سید فی الاوجز وذھب الی سنیتہ مالک والشافعی وذھب ابو حنیفۃ واصحابہ واحمد الی انہ لا ترجیع فیہ قال النووی وذھب جماعۃ من المحدثین وغیرھم الی التخییر بین الترجیع وترکہ قال فی المغنی وجملۃ ذلک ان اختیار احمد من الاذان اذان بلال وعبد اللہ بن زید وھو خمسۃ عشر کلمۃ وعند مالک سبع عشرۃ کلمۃ لا ترجیع فیہ وبہذا قال الثوری واسحق والاخذ بہ اولی لان بلالا کان یؤذن بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائما سفرا وحضرا واقرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد اذان ابی محذورۃ اھ مختصرا فالاذان عندنا الحنفیۃ واحمد خمس عشرۃ کلمۃ وعند مالک سبع عشرۃ کلمۃ وعند الشافعی تسع عشرۃ کلمۃ وہذا کلہ فی غیر اذان الفجر وسیاتی الکلام علی اذان الفجر قریبا انتہی۔ وترکہ ای الترجیع جماعۃ آخرون ای الامام ابو حنیفۃ واصحابہ واحمد والکوفیون واحتج الشافعی بخبرہ بحدیث ابی محذورۃ المذکور فی اول الباب وہو حدیث صحیح اخرجہ الجماعۃ الا البخاری والبیہقی والدارقطنی والحاکم مشتمل علی زیادۃ غیر منافیۃ فیجب قبولہا وہو ایضا متاخر عن حدیث عبد اللہ بن زید لان حدیث ابی محذورۃ سنۃ ثمان من الہجرۃ بعد حنین کما قال النووی وحدیث عبد اللہ بن زید فی اول الامر ویرجحہ ایضا عمل اہل مکۃ والمدینۃ اھ من النیل مختصرا وسیاتی بسط دلائل الامام عند ما یذکر المصنف ؒ واحتجوا ای الآخرون ابو حنیفۃ وغیرہ فی ذلک ای فی عدم الترجیع فی الاذان بما حدثنا ابن مرزوق وفی نسخۃ العینی ابراہیم بن مرزوق۔ قال ثنا عبد اللہ بن داؤد بن عامر بن الزبیع الہمدانی ثم الشعبی ابو عبد الرحمن المعروف بالخریبی کوفی الاصل سکن الخریبۃ وہی محلۃ بالبصرۃ من رواۃ البخاری والاربعۃ قال ابن سعد کان ثقۃ عابدا ناسکا وقال معاویۃ بن صالح عن ابن معین ثقۃ صدوق مامون وقال ابو زرعۃ والنسائی وابن قانع ثقۃ وقال ابو حاتم کان یمیل الی الرائی وکان صدوقا وقال الدارقطنی ثقۃ زاہد مات فی شوال سنۃ ثلاث عشرۃ ومائتین وکانت ولادتہ سنۃ احدی وعشرین ومائۃ عن الاعمش سلیمان ابن مہران عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی ان عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ بن ثعلبۃ الانصاری الخزرجی ابو محمد المدنی شہد بیعۃ العقبۃ وبدرا والمشاہد وہو الذی اری النداء للصلوۃ فی النوم وکانت رؤیاہ فی السنۃ الاولی بعد بناء المسجد قال الترمذی عن البخاری لا یعرف لہ الا حدیث الاذان وکذا قال ابن عدی قال الحافظ وقد وجدت لہ الاحادیث غیر الاذان مات سنۃ اثنتین وثلثین وقیل استشہد باحد رای رجلا ای ملکا نازلا من السماء نزل من السماء علیہ ای علی الرجل النازل من السماء ثوبان اخضران

اوبردان اخضران فقام علی جذم حائط فنادی اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر فذکر الاذان علی ما فی حدیث ابی محذورۃ غیر انہ لم یذکر الترجیع فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ فقال لہ نعم ما رأیت علمہ بلالا فلیؤذن بہ

اوبردان تثنیۃ بردو ہو نوع من الثیاب معروف والجمع ابراد والبرود والبردۃ الشملۃ المخططۃ وقیل کساء اسود مربع فیہ صغر تلبسہ الاعراب وجمعہا برد قالہ العینی فی شرحہ۔ اخضران شک من الراوی والظاہر انہ من عبداللہ بن داؤد فان البیہقی روی بسندہ عن وکیع عن الاعمش بہذا السند وفی روایتہ بردان اخضران وبہذا اللفظ اخرجہ ابن ابی شیبۃ قال ابن رسلان فیہ اشارۃ الی ان الاذان والاقامۃ من اسباب دخول الجنۃ بقولہ تعالی علیہم ثیاب سندس خضر واستبرق انتہی فقام ای ہذا الرجل علی جذم حائط الجذم بالکسر والفتح الاصل اراد بقیۃ حائط او قطعۃ منہ کذا فی المجمع وبہذا اللفظ اخرجہ البیہقی والدارقطنی وابن ابی شیبۃ وغیرہم وفی روایۃ ابی داؤد بدلہ علی المسجد ویمکن ان یحمل الاول علی ذلک ای فقام علی بقیۃ حائط من المسجد ویستنبط منہ استحباب قیام المؤذن علی المکان المرتفع وہو شرط کمال الاذان عندنا کما ذکرہ الشرنبلالی وغیرہ فنادی اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اربع مرات وہو مستدل الجمہور خلافا للمالک کما تقدم مفصلا فذکر الاذان علی ما فی حدیث ابی محذورۃ غیر انہ لم یذکر الترجیع وہو لا یوجد فی جمیع طرقہ وہو اصل قوی صحیح فی الاذان فاتی ای عبداللہ بن زید النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم لہ ای لعبداللہ نعم ما رأیت علمہ وفی نسخۃ العینی علمہا۔ بلالا لانہ کان اندی صوتا منہ کما ورد فی الروایات واعلم ان المصنف رح اخرج حدیث عبداللہ مختصرا وکذلک اخرجہ مختصرا البیہقی والدارقطنی وابن ابی شیبۃ وغیرہم بہذا الطریق وبہذا الطریق اخرجہ ابوداؤد وغیرہ مفصلا بلفظ حدثنا اصحابنا ان رسول اللہ قال لقد اعجبنی ان تکون صلوۃ المسلمین او المؤمنین واحدۃ حتی لقد ہممت ان ابعث رجالا فی الدور ینادون الناس بحین الصلوۃ وحتی ہممت ان آمر رجلا یقوم علی الآطام ینادون المسلمین بحین الصلوۃ حتی نقسوا او کادوا ان ینقسوا قال فجاء رجل من الانصار فقال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لما رجعت لما رأیت من اہتمامک رأیت رجلا کان علیہ ثوبان اخضران فاذن ثم قعد قعدۃ ثم قام فقال مثلہا الا انہ یقول قد قامت الصلوۃ ولولا ان یقول الناس لقلت انی کنت یقظانا غیر نائم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادرک اللہ خیرا فمر بلالا فلیؤذن قال فقال عمر اما انی قد رأیت مثل الذی رأی ولکن لما سبقت استحییت۔ اللفظ لعمرو بن مرزوق۔ واخرجہ ایضا ابوداؤد وابن ماجۃ والبیہقی وابن خزیمۃ وابن حبان کما فی النیل من طریق محمد بن اسحق عن محمد بن ابراہیم التیمی عن محمد بن عبداللہ بن زید عن ابیہ قال لما امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالناقوس یعمل لیضرب بہ للناس لجمع الصلوۃ طاف بی وانا نائم رجل یحمل ناقوسا فی یدہ فقلت یا عبداللہ اتبیع الناقوس فقال وما تصنع بہ فقلت ندعو بہ الی الصلوۃ قال افلا ادلک علی ما ہو خیر من ذلک فقلت لہ بلی قال فقال تقول اللہ اکبر الی آخرہ ذکر من الاذان من الترجیع وترک الترجیع قال ثم استاخر عنی غیر بعید ثم قال ثم تقول اذا اقمت الصلوۃ اللہ اکبر الی آخرہ ذکر من الاقامۃ بالتثنیۃ فلما اصبحت اتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرتہ بما رأیت فقال انہا لرؤیا حق ان شاء اللہ فقم مع بلال فالق علیہ ما رأیت فلیؤذن بہ فانہ اندی صوتا منک فقمت مع بلال فجعلت القیہ علیہ ویؤذن بہ قال فسمع ذلک عمر بن الخطاب رض وہو فی بیتہ فخرج یجر ردائہ ویقول والذی بعثک بالحق یا رسول اللہ لقد رأیت مثل ما اری فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فللہ الحمد اللفظ لابی داؤد۔ قال الذہلی لیس فی اخبار عبداللہ بن زید اصح من حدیث محمد بن اسحاق عن محمد بن ابراہیم التیمی لان محمدا قد سمع من ابیہ وقال ابن خزیمۃ فی صحیحہ ہذا حدیث صحیح ثابت من جہۃ النقل لان محمدا سمع من ابیہ وابن اسحق سمع من التیمی ولیس ہذا مما دلسہ وقد صح ہذہ الطریقۃ البخاری فیما حکاہ الترمذی فی العلل عنہ قالہ الشوکانی واخرجہ ایضا ابوداؤد والبیہقی وغیرہ من طریق ابی بشر عن ابی عمیر عن عمومۃ لہ من الانصار قال اہتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم للصلوۃ کیف یجمع الناس لہا فقیل لہ انصب رایۃ عند حضور الصلوۃ فاذا رأوہا آذن بعضہم بعضا فلم یعجبہ ذلک قال وذکر لہ القنع یعنی الشبور وقال زیاد شبور الیہود فلم یعجبہ ذلک وقال ہو من امر الیہود قال فذکر لہ الناقوس فقال ہو من امر النصاری فانصرف عبداللہ بن زید وہو ہمتم لہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاری الاذان فی منامہ الحدیث واخرجہ ایضا البیہقی والحاکم من طریق محمد بن اسحق عن الزہری عن سعید بن المسیب عن عبداللہ بن زید قال لما اجمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یضرب بالناقوس وہو لہ کارہ لموافقتہ لنصاری طاف بی من اللیل طائف وانا نائم رجل علیہ ثوبان اخضران وفی یدہ ناقوس یحملہ قال فقلت یا عبداللہ اتبیع الناقوس الحدیث قال الحاکم ہذہ امثل الروایات فی قصۃ عبداللہ بن زید لان سعید بن المسیب قد سمع من عبداللہ بن زید ورواہ یونس ومعمر وشعیب عن ابن اسحق عن الزہری ومتابعۃ ہؤلاء لمحمد بن اسحق عن الزہری ترفع احتمال التدلیس الذی تحملہ عنعنۃ ابن اسحق انتہی واخرجہ ایضا البیہقی وغیرہ من طریق یونس عن الزہری قال اخبرنی سعید بن المسیب عن النداء ان اول من امر بہ النوم

علمہا

رجل من الانصار من بنی الحارث بن الخزرج یقال له عبد الله بن زید قال عبد الله بن زید بینا انا نائم اذا رأی رجلا یمشی وفی یده ناقوس۔ فقلت یا عبد الله الحدیث وفی آخره واری عمر بن الخطاب مثل ذلک الخ واخرج ایضا من طریق المسعودی ثنا عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن معاذ بن جبل قال احیلت الصلوة ثلثة احوال فذکر اولا حال القبلة وذکر آخرا حال المسبوق ببعض الصلوة وذکر بین ذلک حال الاذان فقال کانوا یجتمعون للصلوة یؤذن بعضهم لبعض حتی تقسوا او کادوا ان یقتسوا ثم ان رجلا یقال له عبد الله بن زید اتی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله بینا انا بین النائم والیقظان رأیت الحدیث وفی آخره وجاء عمر بن الخطاب فقال یا رسول الله قد طاف بی مثل الذی طاف بعبد الله بن زید غیر انه سبقنی الیک۔ فنفی هذه الروایات کلها ان بدء الاذان کان علی رؤیا عبد الله بن زید وهو المشهور بین المحدثین وعلیه عامة الروایات لکن یعارضها فی البخاری ومسلم والبیهقی وغیرهم فی حدیث ابن عمر من التصریح بانه کان لقول عمر ولفظ البخاری فتکلموا فی ذلک فقال بعضهم ناقوسا مثل ناقوس النصاری وقال بعضهم بوقا مثل قرن الیهود فقال عمر اولا تبعثون رجلا ینادی بالصلوة فقال صلی الله علیه وسلم یا بلال قم فناد بالصلوة واجاب عنه القرطبی بان ذلک کان بعد ما قص عبد الله رؤیاه فالفاء فی قوله فقال عمر فصیحة والتقدیر فانتشروا فرأی عبد الله بن زید فجاء الی النبی صلی الله علیه وسلم فقص علیه فصدقه ورده الحافظ بسیاق حدیث عبد الله بن زید فان فیه فسمع عمر الصوت فخرج فاتی النبی صلی الله علیه وسلم فقال لقد رأیت مثل الذی رأی فدل علی ان عمر لم یکن حاضرا لما قص عبد الله وان رؤیاه کانت بعد ذلک وقال ابن العربی الی تضعیف الحدیث اذ قال وعجب لابی عیسی یقول حدیث ابن عمر صحیح وفیه ان النبی صلی الله علیه وسلم امر بالاذان لقول عمر وانما امر به لقول عبد الله بن زید وانما جاء عمر بعد ذلک حین سمعه اه ولکن رد ذلک بان حدیث ابن عمر هذا لم یصححه الترمذی فقط بل صححه غیره ومخرج فی الصحیحین قال الحافظ لا تدفع الاحادیث الصحیحة بمثل هذا مع امکان الجمع وقد قال ابن مندة فی حدیث ابن عمر انه مجمع علی صحته اه وأجاب عنه القاضی عیاض فی شرح مسلم علی ما نقل الطیبی وغیره الظاهر انه اعلام واخبار بحضور وقتها ولیس علی صفة الاذان الشرعی اه قال النووی هذا الذی قاله محتمل ومتعین اه قال الطیبی هذا هو الحق لانه یؤذن بوجه التوفیق بین هذا وبین ما روی عن عبد الله بن زید انه رأی الاذان فی المنام وذلک بان یکون هذا فی مجلس آخر فیکون الواقع اولا الاعلام ثم رؤیة عبد الله اه قال الحافظ لفظ کان للفظ الذی ینادی به بلال للصلوة قوله الصلوة جامعة اخرجه ابن سعد فی الطبقات من مراسیل سعید بن المسیب اه قال سیدی فی الاوجز وهو الاوجه عندی اه ویعارض هذه الروایات ایضا ما ورد فی روایة الامام فی مسنده من ان ابا بکر رأی ذلک وسبق به الی النبی صلی الله علیه وسلم وکذلک هو عند الطبرانی فی الاوسط قال الحافظ ووقع فی الوسیط للغزالی انه رآه بضعة عشر رجلا وعبارة الحلبی فی شرح التنبیه اربعة عشر رجلا وانکره ابن الصلاح ثم النووی ونقل مغلطائی ان فی بعض کتب الفقهاء انه رآه سبعة ولا ثبت شیء من ذلک الا لعبد الله بن زید اه لکن یحتمل ان ابا بکر وعبد الله وغیرهما رأوا الاذان فی المنام وسبق ابو بکر فاخبر النبی صلی الله علیه وسلم برؤیاه فی بیته ثم لما خرج من البیت اخبره عبد الله فامر النبی صلی الله علیه وسلم بلالا بالاذان فوقع امر الاذان علی رؤیاهما ولکن لما کان هذا الامر متصلا برؤیا عبد الله اشتهر بذلک فلیس ببعید بل هو اولی من اطراح بعض الروایات سیما اذا کانت الروایات صحیحة والعلم عند الله وتتعلق بهذه الرؤیات مباحث کثیرة فلما لم یذکرها المصنف رح نترکها اتباعا به ورومالاختصار فلیرجع الی شروح السنن ثم یتعلق بروایة المصنف وغیره مبحث نذکره وهو انه قد استشکل علی هذا الحدیث انه صلی الله علیه وسلم کیف بنی امر الاذان علی الرؤیا مع ان رؤیا غیر الانبیاء لا ینبنی علیها حکم شرعی قال الحافظ واجیب باحتمال مقارنة الوحی لذلک او لانه صلی الله علیه وسلم امر بمقتضاها لینظر الیقر علی ذلک ام لا ولا سیما لما رأی نظمها یبعد دخول الوسواس فیه وهذا مبنی علی القول بجواز اجتهاده صلی الله علیه وسلم فی الاحکام وهو المنصور فی الاصول ویؤید الاول ما رواه عبد الرزاق وابو داؤد فی المراسیل من طریق عبید بن عمیر اللیثی احد کبار التابعین ان عمر لما رأی الاذان جاء لیخبره بالنبی صلی الله علیه وسلم فوجد الوحی قد ورد بذلک فما راعه الا اذان بلال فقال له النبی صلی الله علیه وسلم سبقک بذلک الوحی وهذا اصح مما حکی الداؤدی عن ابن اسحق ان جبریل اتی النبی صلی الله علیه وسلم بالاذان قبل ان تخبره عبد الله بن زید وعمر انتهی قال سیدی فی الاوجز بعد ما ذکرنا صلی الله علیه وسلم تبدل اجتهاده الی رؤیاه وبهذا یمکن ان یوجه ما ورد انه صلی الله علیه وسلم رأی الاذان فی لیلة الاسراء علی تقدیر صحته بانه صلی الله علیه وسلم فهم برؤیاه ان مراد الله تعالی بما اراه فی السماء ان یکون سنته فی الارض وتقوی ذلک بموافقة عمر لان السکینة تنطق علی لسانه انتهی قال ابن العربی رؤیا الانبیاء حق ومرآها حق من جملة شرائع الدین ورؤیا غیرهم فی الدنیا لیست بشیء الا ان هذه الرؤیا من غیر الانبیاء استقرت فی الدین لوجوه احدها انه یحتمل انه قیل للنبی صلی الله علیه وسلم انفذها وحیا فانفذها او کانت مما یتشوف الیها ویمیل الی العمل بها فامر بها حتی یقر علیها او ینهی عنها علی القول بجواز الاجتهاد له وعلی ان یبین ان هذه المسئلة من مسائل القیاس او لانه رأی نظما لا یستطیعه الشیطان ولا یدخل فی الجملة الوسواس والخواطر المرسلة اه ثم الحکمة فی اعلام الناس به

حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی النیسابوری قال ثنا وکیع عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال حدثنی اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان عبد اللہ بن زید الانصاری رأی الاذان فی المنام فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ فقال علمہ بلالا فقام بلال فاذن مثنی مثنی فهذا عبد اللہ بن زید لم یذکر فی حدیثه الترجیع

علی غیر لسانه صلی اللہ علیه وسلم التنویه بشانه والتعظیم بقدره الرفع لذکره بلسان غیره - ثم لم یختلف الروایات فی ان الماموربالاذان کان بلالا وقد رآه فی المنام عبد اللہ بن زید رض فقیل لانه کان مریضا واخرجه ابو داؤد بسنده ان الانصار تزعم ان عبد اللہ بن زید لولا انه کان یومئذ مریضا لجعله رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم مؤذنا وقیل لانه کان اندی صوتا من عبد اللہ ویستانس من قوله صلی اللہ علیه وسلم فی عدة روایات فانه اندی صوتا منک والاوجه عندی انه کان لامر الملک المنزل من السماء کما هو مصرح فی روایة مسند ابی حنیفة کذا فی الاوجز وامّا وجه اختصاص بلال بذلک فنقل الحافظ عن البعض انه کان لما عذب لیرجع عن الاسلام فیقول احد احد فجوزی بولایة الاذان المشتملة علی التوحید فی ابتدائه وانتهائه وهی مناسبة حسنة اهـ حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی النیسابوری قال ثنا وکیع عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال عبد الرحمن حدثنی اصحاب محمد صلی اللہ علیه وسلم ان عبد اللہ بن زید الانصاری رأی الاذان فی المنام ظاهر روایة المصنف ان الرؤیة کان فی النوم ویخالفه ما فی کتاب الصلوة لابی نعیم لولا اتهامی النفس لقلت انی لم اکن نائما ولاحمد عن معاذ بن جبل ان عبد اللہ بن زید قال یا رسول اللہ انی رأیت فیما یری النائم ولو قلت انی لم اکن نائما لصدقت الحدیث قلت وعند ابی داؤد فی روایة ابن ابی لیلی لولا ان یقول الناس لقلت انی کنت یقظانا غیر نائم الحدیث وعند ابی داؤد انی لبین نائم ویقظان فقیل المراد به النوم الخفیف والاوجه عندی ما قال السیوطی ان الاظهر ان یحمل علی الحالة التی تعتری ارباب الاحوال ویشاهدون فیها ما یشاهدون ویسمعون فیها ما یسمعون والصحابة رؤس ارباب الاحوال انتهی قلت وروایة ابی نعیم کالنص علی ذلک وقال ولا اتهامی النفس فعلی هذا من عبره بالنوم حتی عبد اللہ بن زید نفسه ایضا مجاز کذا فی الاوجز فاتی النبی صلی اللہ علیه وسلم فاخبره صلی اللہ علیه وسلم بما رآی من الاذان فقال صلی اللہ علیه وسلم علمه ای الاذان بلالا فقام بلال لیستنبط منه القیام للاذان وهو مسنون عند الجمهور قال ابن المنذر علی ما نقل الحافظ انهم اتفقوا علی ان القیام من السنة وصوبه الحافظ فاذن مثنی مثنی والحدیث اخرجه البیهقی وغیره کما مر فی الحدیث قبله واخرجه ابن ابی شیبة ایضا عن وکیع باسناده نحوه الا انه لم یقع عنده واسطة عمرو بین الاعمش وعبد الرحمن کما فی شرح العینی - وهذا الحدیث بطرقه کلها ناطق بعدم الترجیع کما ذکرناها من قبل وهو الاصل فی باب الاذان وهو حدیث صحیح صححه الترمذی وتقدم قول الذهبی لیس فی اخبار عبد اللہ بن زید اصح من حدیث محمد بن اسحق عن التیمی وقول ابن خزیمة هذا حدیث صحیح ثابت من جهة النقل وقال الترمذی فی علله الکبیر سألت محمد بن اسمعیل عن هذا الحدیث فقال هو عندی صحیح وقال ابن خزیمة فی صحیحه هذا حدیث صحیح ثابت من جهة النقل وقال ابن عبد البر اسناده حسن کذا فی نصب الرایة قال ابن الجوزی فی التحقیق حدیث عبد اللہ بن زید اصل فی التاذین ولیس فیه ترجیع واجیب عن هذا الحدیث بانه منقطع کما قال الترمذی وقال البیهقی بعد ما روی الحدیث من طریق الاعمش عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن ابن ابی لیلی قال حدثنا اصحاب محمد صلی اللہ علیه وسلم ان عبد اللہ بن زید الانصاری جاء الحدیث هکذا رواه جماعة عن عمرو بن مرة وقیل عنه عن عبد الرحمن ابن ابی لیلی عن معاذ ثم روی هکذا من طریق المسعودی الی ان قال وکذلک رواه ابو بکر بن عیاش عن الاعمش وقیل عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن ابن ابی لیلی عن عبد اللہ بن زید ثم روی ذلک من طریق ابن ابی لیلی عن عمرو عن عبد الرحمن قال وکذلک رواه شریک وعباد بن العوام الی ان قال والحدیث مع الاختلاف فی اسناده مرسل لان عبد الرحمن بن ابی لیلی لم یدرک معاذا ولا عبد اللہ بن زید ولم یسم من حدثه عنهما ولا عن احدهما انتهی واجاب عنه العلامة ابن الترکمانی بان الطریق الاول رجاله علی شرط الصحیح وقد صرح فیه ابن ابی لیلی بان اصحاب محمد صلی اللہ علیه وسلم حدثوه فهو متصل کما عرف من مذهب اهل السنة فی عدالة الصحابة وان جهالة الاسم غیر ضارة وقال ابن حزم هذا اسناد فی غایة الصحة واذا صح هذا الطریق فبعد ذلک انما یعلل بالاختلاف اذا کان ممن هو غیر مستضعف والا فروایة الضعیف لا تکون سببا لضعف روایة الحافظ - والطریقان اللذان ذکرهما البیهقی بعد ذلک لیس فیهما اختلاف الواقع فی السند لا یخلوان عن تکلم فیه ثم الاسناد مقدم علی الارسال لان فیه زیادة وابن ابی لیلی سمع الحدیث من الصحابة فرواه عنهم مرة وارسله مرة اخری کما مر نظائره علی انه یمکن سماع ابن ابی لیلی من عبد اللہ بن زید لان عبد اللہ توفی سنة اثنتین وثلاثین علی ما سنذکره ان شاء اللہ تعالی وابن ابی لیلی ولد سنة سبع عشرة - فهذا زاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جحیفة رحمه اللہ عبد اللہ بن زید لم یذکر فی حدیثه الترجیع ولناوللحنابلة ایضا اخبار اذان بلال ایضا فانه قد اذن فی حیوة النبی صلی اللہ علیه وسلم

فقد خالف ابا محذورة فی الترجیع فی الاذان فاحتمل ان یکون الترجیع الذی حکاه ابو محذورة انما کان لان ابا محذورة لم یسمع بذلک فصوته علی ما اراد النبی صلی الله علیه وسلم منه فقال له النبی صلی الله علیه وسلم ارجع وامدد من صوتک وهکذا اللفظ فی هذا الحدیث

ثم اذن بین یدی ابی بکر فی زمان خلافته وهو رئیس المؤذنین وقدوتهم وقد اتفقوا علی ان الاترجیع فی اذانه ولم یختلف احد فی انه لا ترجیع فی اذانه صرح بذلک ابن الجوزی وغیره کذا فی الاوجز واما ما روی الدارقطنی وغیره عن سعد القرظ ان هذا الاذان اذان بلال فذکر فیه الترجیع ففی اسناده عبد الرحمن بن سعد وهو ضعیف ضعفه ابن معین وغیره قال الذهبی فی المیزان لیس بذاک فهذه الروایة مع ضعفها شاذة فلا تقاوم سائر الروایات الصحیحة الشهیرة عن بلال والله اعلم. وثانیا ادلته اخری منها حدیث ابن عمر کان الاذان فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم مرتین مرتین والاقامة مرة مرة (وهذا اسناد صحیح قاله ابن الجوزی) رواه ابو داود والنسائی والدارمی فهذا یدل علی التثنیة لا غیر فیدل علی عدم الترجیع ومنها انه لا ترجیع فی اذان ابن ام مکتوم وکان یؤذن فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم ومنها حدیث ابی محذورة عند الطبرانی بدون الترجیع ولکن قال الحافظ فی الدرایة هذا ناقص لانه عند ابی داود من وجه المذکور بزیادته قلت نعم هو عند ابی داود من طریق ابراهیم بن اسمعیل بهذا ولکن یوجد الترجیع بطرق عند ابی داود بدون الترجیع علی اکثر النسخ ومنها حدیث ابی المثنی مؤذن مسجد الجامع عن ابن عمر کان الاذان فی عهد صلی الله علیه وسلم مثنی مثنی رواه ابو داود والنسائی وابن خزیمة وابن حبان وله طریق آخر عند الدارقطنی والبیهقی فی سننهما واخرجه ابو عوانة فی مسنده ومنها حدیث اذان سعد القرظ المؤذن بمسجد قبا وغیر ذلک من الروایات الشهیرة الکثیرة الخالیة عن الترجیع قال ابن قدامة فی المغنی والجملة ان اختیار احمد اذان بلال وجاء فی خبر عبد الله بن زید وهو خمس عشرة کلمة لا ترجیع فیه وبالاخذ به اولی لان بلالا کان یؤذن به مع رسول الله صلی الله علیه وسلم دائما سفرا وحضرا واقره النبی صلی الله علیه وسلم علی اذانه بعد اذان ابی محذورة قیل لابی عبد الله الیس حدیث ابی محذورة بعد حدیث عبد الله بن زید فقال الیس رجع النبی صلی الله علیه وسلم الی المدینة فاقر بلالا علی اذان عبد الله بن زید انتهی قال ابن رسلان حکی الخرقی عن احمد انه لا ترجیع فیه وحکی فی الاستذکار قیل لابی عبد الله احمد حدیث ابی محذورة صحیح قال اما انا فلا اربعه قیل له فلیس حدیث ابی محذورة بعد حدیث عبد الله بن زید لان حدیث ابی محذورة بعد فتح مکة قال الیس قد رجع النبی صلی الله علیه وسلم الی المدینة فاقر بلالا علی اذان عبد الله بن زید انتهی کذا فی الاوجز. فقد خالف عبد الله بن زید وبلال وابن عمر وابن ام مکتوم وسعد القرظ وغیرهم. ایا محذورة فی الترجیع فی الاذان وایضا هو نفسه لم یذکر الترجیع فی بعض الاحیان کما روی الطبرانی فی الاوسط من طریق ابراهیم ابن اسمعیل بن عبد الملک بن ابی محذورة قال سمعت جدی عبد الملک بن ابی محذورة یقول سمعت ابی ابا محذورة یقول القی علی رسول الله صلی الله علیه وسلم الاذان حرفا حرفا فذکر الاذان ولم یذکر فیه الترجیع قال القاری فی شرح النقایة وعدم الترجیع فی اذان غیر ابی محذورة دلیل علی عدم کونه من اجزاء الاذان اوانه من خصائصه لاقرانه بمن عدم رفع صوته اوعلی نسخه ودوامه علیه للتبرک به فاذا تعارضا تساقطا وترجح روایة عدم انتهی. فاحتمل وفی نسخة العینی فیحتمل" ان یکون الترجیع الذی حکاه ابو محذورة انما کان ای هذا الترجیع المحکی فی حدیثه لان ابا محذورة لم یسمع بذلک ای بالشهادتین صوته علی ما اراد النبی صلی الله علیه وسلم منه ای من ابی محذورة خوفا من اشیاخ قومه کما یدل علی ذلک حداثة اسلامه. فقال له النبی صلی الله علیه وسلم ارجع وامدد من صوتک هکذا اللفظ فی هذا الحدیث ای فی حدیث ابی محذورة. وفی نسخة العینی وهکذا اللفظ بهذا الحدیث الذی ذکر فیه" وهذه اللفظة اخرجها ابو داود والنسائی وابن ماجة باسناد جید من طریق ابن جریج عن عبد العزیز بن عبد الملک بن ابی محذورة عن عبد الله بن محیریز عن ابی محذورة بلفظ ثم ارجع فمد من صوتک ولفظ النسائی ارجع فامدد من صوتک ولفظ ابن ماجة ارفع من صوتک قال العلامة الشوق النیموی وقال العلامة ابن الجوزی فی التحقیق ان ابا محذورة کان کافرا قبل ان یسلم فلما اسلم ولقنه النبی صلی الله علیه وسلم الاذان اعاد علیه الشهادتین وکرر بالیثبت عنده بحفظها ویکررها علی اصحابه المشرکین فانهم کانوا ینفرون منها خلاف نفورهم من غیرها فلما کررها علیه ظنها من الاذان فعده تسع عشرة کلمة وایضا فاذان ابی محذورة علیه اهل مکة وما ذهبنا الیه عمل اهل المدینة والعمل علی المتاخر من الامور انتهی وقال صاحب الهدایة ولنا انه لا ترجیع فی المشاهیر وکان ما رواه تعلیما فنظنه ترجیعا انتهی قلت هذه الاقوال الثلثة متقاربة المعنی وزیفها الحافظ ابن حجر فی الدرایة فی تخریج احادیث الهدایة مقلدا للزیلعی حیث قال ویدفع تاویلهم روایة ابی داود قلت یا رسول الله علمنی الاذان ففیه ثم تقول اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله تخفض بهما صوتک وکذلک اخرجه احمد وابن حبان انتهی وقال علی القاری فی المرقاة مقلدا لغیره هذا بظاهره ینافی التاویلات المتقدمة فالوجه الوجیه ان یقال بترجح اکثر الروایات حیث لا ترجیع فیها انتهی قلت هذه الروایة من طریق الحارث بن عبید ابی قدامة عن محمد بن عبد الملک بن ابی محذورة عن ابیه عن جده اما الحارث فضعفه غیر واحد قال الذهبی فی میزانه قال احمد مضطرب الحدیث وقال ابن معین ضعیف وقال مرة لیس بشیء

فلما احتمل ذلك وجب النظر لنستخرج به من القولين قولا صحيحا فرأينا ما سوى ما اختلف فيه من الشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله لا ترجيح فيه فالنظر على ذلك ان يكون ما اختلفوا فيه من ذلك معطوفا على ما اجمعوا عليه ويكون اجماعهم ان لا ترجيح في سائر الاذان غير الشهادة يقضي على اختلافهم في الترجيع في الشهادة وهذا الذي وصفنا وما بيناه من نفي الترجيع قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

باب الاقامة كيف هي

وقال النسائي وغيره ليس بالقوي وقال ابن حبان كان ممن كثر وهمه انتهى وقال الحافظ في التقريب صدوق يخطئ واما محمد بن عبد الملك فقد قال الذهبي في الميزان محمد بن عبد الملك بن ابي محذورة عن ابيه في الاذان ليس بحجة يكتب حديثه اعتبارا انتهى قلت وذكره الرافعي في شرح الوجيز هذا الحديث في اثبات الصلوة خير من النوم في الفجر قال الحافظ في التلخيص فيه محمد بن عبد الملك بن ابي محذورة وهو غير معروف الحال والحرث بن عبيد وفيه مقال انتهى فثبت انه رواه ابو داؤد وغيره من حديث تحفض بها ثم ترفع بها صوتك فليس بصحيح وهو لا يوازي حديث ارجع وامدد من صوتك وان سلم صحة اسناده فالواقعة واحدة تحمل هذه الرواية على ان بعض الرواة نقلها بالمعنى لكنه لم يقدر على ضبط مفهومها وانما الصواب ما روى من طريق عبد العزيز بن عبد الملك عن ابن محيريز عن ابي محذورة فالحاصل ان رواية ارجع وامدد من صوتك ترجح على هذه الرواية ولا يردنا وليهم بمثل هذا الحديث انتهى وذهب بعض شراح مسلم الى ان القاءه صلى الله عليه وسلم الاذان على ابي محذورة كان مرتين مرة لما جئ به مع رفقته ومرة لما سأل التاذين بمكة وذكر الدليل على ذلك سياق النسائي والحازمي قال والجمع بين السياقين يدل على ما قلنا فلعل ترجيع الشهادة في المرة الاولى وقع لتجييب الايمان الى ابي محذورة وتزيينه في قلبه وازالة كراهيته التي كان عليها قبل ان يسلم وكان من آثار ما بالاستهزاء بالاذان وضيق صدره باعلان الشهادتين ثم لما صار الايمان راسخا في قلبه بنوع من التصرف النبوي باذن الله وبركة القاء صلى الله عليه وسلم والتمس تاذين مكة وامر به فاقتضى سنة الاذان فعله صلى الله عليه وسلم الاذان والاقامة والبقاء على الترجيع الذي كان سببا لهدايته في الجملة فانه كلما نوا ابو محذورة تذكر السبب الذي شرع الترجيع لاجله في حقه فيكون هذا باعثا على مزيد شكره على نعمة الاسلام انتهى وقد تقدمت الاشارة على بعض كلامه في كلام القاري ولكن ليس في الجمع بين السياقين دلالة واضحة على ما قال فتدبر لك بما ذكرنا ان ما ذكره المصنف ح من محمل حديث ابي محذورة ليس هو من نفسه ومن القياس بل هو ما يدل عليه الفاظ الحديث الصحيح كما قال ابن حزم وهذا كذب مجرد لانه عليه السلام لو علم ان هذا الترجيع ليس من نفس الاذان لنباه عليه الى آخر ما ذكر بالفاظ شنيعة لا ينبغي ان يذكر بها العامي فما ظنك بمثل الطحاوي الذي لا نظير له ثم هو مردود عليه فان النبي صلى الله عليه وسلم لم ير له ضرورة ذكر ذلك اما لانه كان ظاهرا من سياق الواقعة او كان في نظره صلى الله عليه وسلم خصوصيته بذلك لعدم رفع صوته او البقاء على ذلك للتبرك كما مر فتدبر هذا وجه هذا الباب من طريق الآثار واما من طريق النظر فما ذكره المصنف ح بقوله فلما احتمل ذلك الاحتمال في حديث ابي محذورة وجب النظر لنستخرج به اي بهذا النظر من القولين قولا صحيحا فرأينا ما سوى ما اختلف وفي نسخة العيني ما اختلفوا فيه من الشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله لا ترجيح فيه اي في سائر الاذان سوى شهادة ان لا اله الا الله وشهادة ان محمدا رسول الله وتذكير الضمير باعتبار انه راجع الى لفظ ما في قوله ما سوى فافهم وهذا باجماع المختلفين في هذا الباب فالنظر على ذلك اي على هذا الاتفاق ان يكون ما اختلفوا فيه من ذلك معطوفا على ما اجمعوا عليه وهو عدم الترجيع زاد في نسخة العيني منه وقال اي مصروفا عليه موجها اليه من الاذان اه ويكون اجماعهم ان لا ترجيع في سائر الاذان غير الشهادة يقضي على اختلافهم في الترجيع في الشهادة بان لا يكون الترجيع فيها ايضا كما في سائر الاذان والحاصل انه وقع الاجماع على عدم الترجيع في سائر الاذان سوى الشهادتين فالنظر على هذا الاجماع ان لا يكون الترجيع في الشهادتين ايضا ليكون ذلك كله سواء وهذا الذي وصفنا وما في نسخة العيني بحذف ما بيناه من نفي الترجيع قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد واحمد والكوفيين رحمهم الله تعالى ثم انه كيف الترجيع عندنا في الاذان قال صاحب الدر المختار نقلا عن الملتقى انه مكروه قال الشامي ومثله في القهستاني خلافا لما في البحر من ان ظاهر كلامهم انه مباح لا سنة ولا مكروه قال في النهر ويظهر انه خلاف الاولى واما الترجيع بمعنى التغني فلا يحل فيه اه وحينئذ فالكراهة المذكورة تنزيهية انتهى هذا عند الاحناف واما عند الشوافع فنقل العيني عن ابي اسحق من اصحاب الشافعي ان ترك الترجيع يعتد وحكي عن بعض اصحابه انه لا يعتد به كما لو ترك سائر كلماته كذا في الحلية وفي شرح الوجيز والاصح انه ان ترك الترجيع لم يضره هذا تمام الباب والله تعالى اعلم بالصواب۔

باب الاقامة كيف هي

اي هذا باب في بيان كيفية الاقامة للصلوة والمناسبة بين البابين ظاهرة جدا وهي اعلام مخصوص للحاضرين كما ان الاذان اعلام مخصوص للغائبين كذا في شرح العيني

حدثنا مبشر بن الحسن بن مبشر بن مكسر قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا شعبة عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن انس بن مالك قال أمر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة حدثنا ابن ابی داود قال ثنا سليمن بن حرب قال ثنا شعبة وحماد بن زيد فذكر باسناده مثله

والاقامة هی الاعلام بالشروع فی الصلوة بالالفاظ التی عینها الشارع وامتازت عن الاذان بلفظ الشروع قالا الکرمانی واختلف العلماء فیهما فی الموضعین الاول فی سائر الفاظ الاقامة دون لفظ قد قامت الصلوة فقالت الائمة الثلثة بایتار الفاظها وقال الامام الاعظم وصاحباه بتثنیتها مثل الاذان وبه قال الثوری وابن المبارک واهل الکوفة والثانی فی لفظ قد قامت الصلوة فالمشهور عن الامام مالک انه یقولها ایضا مرة واحدة وقال الائمة الثلثة بتثنیتها فالحاصل ان الاقامة عند مالک فی المشهور عنه عشر کلمات وعند الشافعی واحمد فی المشهور عنهما احدی عشر کلمة والاقد روی النووی ثلث روایات عن الشافعی وعندنا الحنفیة سبع عشرة کلمة قولا واحدا کذا فی الاوجز وسیاتی البسط عند ما یذکر المصنف حدثنا مبشر بالباء الموحدة بواحدة من تحتها والشین کذا فی المؤتلف. بن الحسن بن مبشر بن مکسر ابو البشر القیسی البغدادی سکن الفسطاط علی ما قال ابو احمد الحافظ قال الخطیب فی تاریخه واسند عن ابن یونس انه قال مبشر بن الحسن بن مبشر بن مکسر القیسی یکنی ابا البشر بصری قدم مصر وحدث بها وکان ثقة وبها کانت وفاته فی صفر سنة تسع وخمسین ومائتین انتهی وذکره ابن حبان فی الثقات وقال یروی عن ابی عاصم مستقیم الحدیث. قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا شعبة عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن انس بن مالک قال امر علی صیغة البنا للمفعول بلال قال الطیبی یفید عرفا ان الرسول امره فان من اشتهر بطاعة امیر اذا قال امرت بکذا فهم منه انه امر الامیر له وایضا المقصود الراوی بیان شرعیته وهی لا تکون الا اذا کان امرا صادرا من الشارع انتهی وقال الکرمانی وقال بعضهم مثل هذا اللفظ موقوف لاحتمال ان یکون الآمر غیر رسول الله صلی الله علیه وسلم والصواب علیه الاکثر انه مرفوع لان اطلاق مثله ینصرف عرفا الی صاحب الامر انتهی قال الحافظ ویؤید ذلک هنا من حیث المعنی ان التقریر فی العبادة انما یوخذ عن توقیف فیقوی جانب الرفع جدا وقد وقع فی روایة روح بن عطاء المذکور فامر بلالا بالنصب وقال امر هو النبی صلی الله علیه وسلم وهو بین فی سیاقه واصرح من ذلک روایة النسائی وغیره من قتیبة عن عبد الوهاب بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم امر بلالا قال الحاکم صرح برفعه امام الحدیث بلا مدافعة قتیبة قلت ولم ینفرد به فقد اخرجه ابو عوانة من طریق مروان الموزی عن قتیبة ویحیی کلاهما عن عبد الوهاب وطریق یحیی عند الدارقطنی ایضا ولم ینفرد به عبد الوهاب وقد رواه البلاذری من طریق ابن شهاب الخیاط عن ابی قلابة وقضیته وقوع ذلک عقب المشاورة فی امر النداء الی الصلوة ظاهر فی ان الآمر بذلک هو النبی صلی الله علیه وسلم لا غیره کما استدل به ابن المنذر وابن حبان انتهی واستدل بهذا الحدیث من قال بوجوب الاذان من حیث انه اذا امر بالوصف لزم ان یکون الاصل مامورا به وظاهر الامر الوجوب قاله ابن دقیق العید فی الاحکام قال الکرمانی فان قلت ظاهر الامر للوجوب لکن الاذان سنة قلت ظاهر صیغة الامر له لا ظاهر لفظه یعنی امروهنا لم یذکر الصیغة سلمنا انه للایجاب لکنه لایجاب الشفع لا الاصل الاذان ولا شک ان الشفع واجب یقع الاذان مشروعا کما ان الطهارة واجبة لصحة صلوة النفل ولئن سلمنا انه لنفس الاذان یقال انه فرض کفایة لان اهل بلدة لو تفقوا علی ترکه قاتلناهم والاجماع مانع عن الحمل علی ظاهره انتهی وذکر الحافظ المذاهب فیه فنقل الوجوب عن الاوزاعی وداود وابن المنذر قال وهو ظاهر قول مالک فی الموطا وحکی عن محمد بن الحسن وقیل واجب فی الجمعة فقط وقیل فرض کفایة والجمهور علی انه من السنن المؤکدة انتهی وبهذا الخلاف خطأ الحافظ استدلال الکرمانی علی عدم الوجوب بالاجماع قلت ویمکن ان یستدل علی السنیة بما فی النسائی من الصلوة بدونها وتقدم المذاهب فی ذلک والراجح الذی علیه عامة المشائخ هو کون الاذان وکذا الاقامة سنة مؤکدة وعلی هذا حمل کلام محمد لو اجتمع اهل بلدة علی ترکه قاتلهم (کذا فی الاصل والظاهر قاتلتهم) علیه ولو ترکه واحد ضربته وحبسته قال الشامی والقتال علیه لما انه من اعلام الدین ففی ترکه استخفاف ظاهر به وطلق علیه بعض المشائخ اسم الواجب قال فی المعراج وغیره والقولان متقاربان لان المؤکدة فی حکم الواجب فمال الکمال الی الوجوب واستظهره فی البحر کونه سنة علی الکفایة والبسط فی کتب الفقه ان یشفع الاذان بفتح اوله وفتح الفاء ای یاتی بالفاظه شفعا قال الزین بن المنیر وصف الاذان بانه شفع یفسره قوله مثنی مثنی ای مرتین مرتین وذلک یقتضی ان تستوی جمیع الفاظه فی ذلک لکن لم یختلف فی ان کلمة التوحید التی فی آخره مفرد فیحمل قوله مثنی علی ماسواها وکانه اراد بذلک تاکید مذهبه فی ترک ترجیع التکبیر فی اوله لکن لمن قال بالترجیع ان یدعی نظیر ما ادعاه لثبوت الخبر بذلک قاله الحافظ ویوتر الاقامة ای یاتی بکلمات الاقامة وترا ولا یثنیها والحدیث بهذا الطریق ای طریق شعبة عن خالد اخرجه الدارمی والطیالسی وغیرهما بلفظ المصنف حدثنا ابن ابی داود قال ثنا سلیمان بن حرب قال ثنا شعبة وحماد بن زید ای کلاهما عن خالد الحذاء فذکر ای خالد باسناده مثله والظاهر ان لفظ

حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا سفیان عن خالد فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة وحماد بن زید عن خالد فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا محمد بن عیسی بن فلیح بن سلیمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم عن خالد فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابراهیم بن عبد الله الهروی قال ثنا محمد بن دینار الطاحی قال ثنا خالد الحذاء عن ابی قلابة عن انس بن مالك قال كانوا قد اراد وا ان يضربوا بالناقوس ان يرفعوا نارا لاعلام الصلوة حتى رأى ذلك الرجل تلك الرؤيا فامر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا علی بن معبد

عن خالد سقط عن الناسخین والله اعلم حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا خالد بن عبد الرحمن الخراسانی ابو الهیثم المروزی قال ثنا سفیان الظاهر انه الثوری فان خالدا یروی عنه علی ما صرح فی التهذیب عن خالد الحذاء فذکر باسنادہ مثلہ ای مثل المتن المروی بطریق مبشر بن الحسن والحدیث اخرجه عبد الرزاق عن الثوری باسنادہ باللفظ المذکور عند المصنف کما فی شرح العینی حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج ابن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة وحماد بن زید عن خالد فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث من طریق حماد بن زید اخرجه مسلم وابیهقی و بطریق سفیان اخرج الدارمی بنحو الفاظ حدیث المصنف ح حدثنا محمد بن عیسی بن فلیح بن سلیمان الخزاعی ابو عبد الله قال صاحب کشف الاستار لم ار من ترجمه ولم یذکر العینی فی المغانی شیئا من ترجمته بل اقتصر علی اسمه وعلی من روی عنهم قلت روی محمد بن عیسی هذا عن سعید بن منصور وابی الاسود نصر بن عبد الجبار وعبد الله بن یوسف وروی عنه المصنف ثلثة احادیث حدیث انس هذا فی الاقامة وحدیث ابی هریرة فی الخیل هل فیها زکوة فی المعانی والمشکل وحدیث ابن شهاب منقطعا فی رد الشمس بعد غیبوبتها فی المشکل وقول مالك فی المشکل فیما روی من قوله لن یوتی اثنی عشر الفا من قلة ولم یروه عنه غیر ذلك فی الکتابین ولم اجد له ذکرا فی کتب اسماء الرجال الموجودة عندی بعد ما تفحصت ایاما ولعل الله یحدث بعد ذلك امرا قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی قال ثنا هشیم بن البشیر عن خالد الحذاء فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق الحسن بن عرفة عن هشیم باسنادہ باللفظ المذکور عند المصنف حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا ابراهیم بن عبد الله الهروی ابو اسحق مر قال ثنا محمد بن دینار الازدی ثم الطاحی بمهملتین ابو بکر بن ابی الفرات البصری من رواة ابی داؤد والترمذی قال ابن ابی خیثمة عن ابن معین لیس به بأس وکان علی مسائل سوار اخبری ولم یکن کتاب وقال معاویة بن صالح عنه ضعیف وقال ابن ابی حاتم عن ابیه لا بأس به وکذا قال النسائی وقال فی موضع آخر ضعیف وکذا قال البرقانی عن الدارقطنی وقال مرة متروك وقال ابو الحسین بن المظفر والعجلی لا بأس به وقال العقیلی فی حدیثه وهم وقال ابو داؤد تغیر قبل ان یموت وفی موضع آخر کان ضعیف القول فی القدر وقال ابن عدی ولمحمد بن دینار غیر ما ذکرت وهو مع هذا کله حسن الحدیث وعامة حدیثه یتفرد به وذکره ابن حبان فی الثقات. قال ثنا خالد الحذاء عن ابی قلابة عن انس بن مالك قال كانوا ای الصحابة قد اراد وا وفی نسخة العینی بحذف قد ان یضربوا بالناقوس وعند البخاری من طریق عبد الوهاب عن خالد بسنده قال لما کثر الناس قال ذکروا ان یعلموا وقت الصلوة بشیء یعرفونه فذکروا ان یوروا نارا او یضربوا ناقوسا اهـ وکل هذا وقع بینهم کان بحضرة النبی صلی الله علیه وسلم فرد علیهم او اراد وا ولا ثم تذاکروا عند النبی صلی الله علیه وسلم فرد علیهم کما وقع عند ابی الشیخ من طریق روح بن عطاء عن خالد ولفظه فقالوا لو اتخذنا ناقوسا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ذاك للنصاری فقالوا لو اتخذنا بوقا فقال ذاك للیهود فقالوا لو رفعنا نارا فقال ذاك للمجوس فعلی هذا فی هذه الروایة وروایة البخاری بغیره اختصار والناقوس بضم القاف قال المجد الذی یضرب به النصاری لاوقات صلوتهم خشبة کبیرة طویلة واخری قصیرة وسمها الوبیل وقد نقس کنصر وبیل الناقوس اهـ وجمع الناقوس نواقیس قاله النووی فی التهذیب وقال العینی فی شرحه قال ابن الاعرابی الناقوس نظر فیه اعربی ام لا قلت النقس هو الضرب بالناقوس یدل علی انه عربی ووزنه فاعول کقابوس البحر فتکون الالف والواو فیه زائدتان (کذا فی الاصل والصواب زائدتین) وان یرفعوا نارا لاعلام الصلوة ای فقیل ذلك للمجوس فکانوا فی ذلك حتی رأی ذلك الرجل ای عبد الله بن زید تلك الرؤیا المذکورة فی الباب الماضی بطرق کثیرة فامر بلالا ان یشفع الاذان ویوتر الاقامة وقد مر شرح ذلك بحمد الله تعالی مستوفی فی اول الباب ثم ان المصنف ح روی هذا الحدیث عن خالد من طریق شعبة وسفیان وحماد بن وهشیم ومحمد بن دینار فکلهم رووا عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن انس وتابعهم علی ذلك عبد الوهاب عند البخاری ومسلم والترمذی وعبد الوارث عند البخاری والبیهقی ویزید عند الترمذی والمعتمر بن سلیمان وعمر بن علی عند ابن ماجة. حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا علی بن معبد ابن شداد العبدی تلمیذ الامام محمد

عبداللہ

قال ثنا عبيد الله بن عمر الجزري عن ايوب عن ابی قلابة عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة. قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا فقالوا هكذا الاقامة تفرد مرة مرة وخالفهم اخرون فی حرف واحد من ذلك فقالوا الا قوله قد قامت الصلوة فانه ينبغی له ان يثنی ذلك مرتين واحتجوا فی ذلك بما حدثنا ابن ابی داود قال ثنا سليمن بن حرب قال ثنا حماد بن زيد عن سماك بن عطية عن ابی قلابة عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة الا الاقامة حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن سنان العوفی قال ثنا حماد بن سلمة عن خالد عن ابی قلابة عن انس ح وحدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن اسمعيل

قال ثنا عبيد الله بن عمر والجزری ابو وهب الرقی عن ايوب السختيانی عن ابی قلابة عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة. وقد مر ما يتعلق بذلك من قبل والحديث اخرجه مسلم عن عبد الوارث بن سعيد وعبد الوهاب بن عبد المجيد كلاهما عن ابی قلابة عن انس بلفظ المصنف وبهذا الطريق اخرجه البيهقی وغيره فحديث انس اخرجه المصنف من غير طريق كما عرفت واخرجه غيره ايضا من الائمة كالبخاری ومسلم والترمذی وابن ماجة والبيهقی وغيرهم وقال الترمذی هذا حديث حسن صحيح قال وفی الباب عن علی بن عمر قلت اخرجه ابن النجار كما فی كنز العمال بلفظ ان النبی صلی الله عليه وسلم امر بلالا ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة وعند ابی الشيخ فی الاذان كان الاذان علی عهد رسول الله صلی الله عليه وسلم مثنی مثنی والاقامة واحدة. قال الامام ابو جعفر الطحاوی رحمه الله فذهب قوم الی هذا ای الی حديث انس وابن عمر فقالوا هكذا الاقامة تفرد مرة مرة وممن ذهب الی ذلك مالك اتباعه قال العينی فی شرحه اراد بالقوم هؤلاء ربيعة ومالكا واهل المدينة فانهم قالوا الاقامة فرادی كلها وقال القاضی عياض المشهور عن مالك افراد الاقامة لانه المعمول به بالمدينة وقال ابو عمر قال مالك فی المشهور ان الاقامة عشر كلمات فلا يثنی بلفظ الاقامة وهو قول قديم للشافعی انتهی. وخالفهم زاد فی نسخة العينی فی ذلك "آخرون فی حرف واحد من ذلك ای فی طرف منه فقالوا الا قوله قد قامت الصلوة فانه ينبغی له وفی نسخة العينی بحذف له" ان يثنی ذلك مرتين فيكون كلماتها احدی عشرة وممن ذهب الی ذلك الامام الشافعی واحمد واسحق وداود وابن المنذر قال الخطابی وهو مذهب اكثر علماء الامصار وجری به العمل فی الحرمين الحجاز وبلاد الشام واليمن وديار مصر ونواحی المغرب الی اقصی حجر من بلاد الاسلام وهو قول الحسن البصری ومكحول والزهری ومالك والاوزاعی والشافعی واحمد واسحق وغيرهم انتهی وقال ايضا ومذهب عامة العلماء ان يكون لفظ قد قامت الصلوة مكررا الا مالكا فالمشهور عنه انه لا تكرير فيه اهـ وذهب الشافعی فی قديم قوليه الی ذلك قال النووی ولنا قول شاذ انه يقول قد قامت الصلوة مرة واحتجوا فی ذلك بما حدثنا ابن ابی داود قال ثنا سليمن بن حرب قال ثنا حماد بن زيد عن سماك بن عطية البصری المربدی نسبة الی مربد موضع بالبصرة من رواة الشيخين وابی داود قال ابن معين ثقة وقال حماد ابن زيد كان من جلساء ايوب قال النسائی ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات قال ابن سكلان روی له الشيخان هذا الحديث وحديث يا عبد الرحمن لا تسأل الامارة عن ابی قلابة زاد فی نسخة العينی عن ايوب: ای بين سماك وابی قلابة وهكذا قرره العينی فی شرحه وهكذا هو عند البخاری وابی داود وغيرهما فالظاهر انه سقط عن نسخة الطابع عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة الا الاقامة والمراد من الاقامة الاولی هو جميع الالفاظ المشروعة عند القيام الی الصلوة ومن الثانية هو لفظ قد قامت الصلوة قاله العينی ووقع الاختلاف بينهم فی قوله الا الاقامة فاثبت المالكية ادراجه واثبت القائلون باتصاله فنقل الحافظ عن ابن مندة انه ادعی ان قوله الا الاقامة من قول ايوب غير مسند كما فی رواية اسمعيل بن ابراهيم واشار الی ان فی رواية سماك بن عطية هذه ادراجا وكذا قال ابو محمد الاصيلی قوله الا الاقامة هو من قول ايوب وليس من الحديث قال الحافظ وفيما قالاه نظر لان عبد الرزاق رواه عن معمر عن ايوب بسنده متصلا بالخبر مفسرا ولفظه كان بلال يثنی الاذان ويوتر الاقامة الا قوله قد قامت الصلوة واخرجه ابو عوانة فی صحيحه والسراج فی مسنده وكذا هو فی مصنف عبد الرزاق وللاسمعيلی من هذا الوجه يقول قد قامت الصلوة مرتين والاصل ان ما كان فی الخبر فهو منه حتی يقوم دليل علی خلافه ولا دليل من رواية اسمعيل لانه انما يتحصل منها ان خالدا كان لا يذكر الزيادة وكان ايوب يذكرها وكل منهما روی الحديث عن ابی قلابة عن انس فكان فی رواية ايوب زيادة من حافظ فتقبل اهـ والحديث بهذا الاسناد اخرجه البخاری وابو داود والدارقطنی والبيهقی كلهم عن سليمن بن حرب بسنده الا انهم زادوا فی رواية تهم بين سماك وابی قلابة ايوب السختيانی وهكذا ثبتت هذه الزيادة فی نسخة العينی. وعليها بنی فی شرحه فعلی هذا سقط عن الطبع ذكر ايوب والله اعلم حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن سنان العوقی ابو بكر البصری الباهلی قال ثنا حماد بن سلمة عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن انس ح وحدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن اسمعيل بن سمرة الاحمسی ابو جعفر الكوفی السراج ثقة

قال ثنا اسمعیل قال ثنا خالد عن ابی قلابة عن انس قال امر بلال ان یشفع الاذان ویوتر الاقامة قال اسمعیل فحدثت به ایوب فقلت له وان یوتر الاقامة فقال لا الا الاقامة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن ابی جعفر الفراء عن مسلم مؤذن کان لاهل الکوفة عن ابن عمر قال کان الاذان علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم مرتین مرتین

قاله صاحب الکشف قلت قال ابن ابی حاتم سئل ابی عنه فقال صدوق وسمعت منه مع ابی وهو صدوق ثقة وقال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات مات فی جمادی الاولی سنة ستین ومائتین روی له الترمذی والنسائی وابن ماجة قلت ولم یظهر لی من این قال ذلک فانی لم اجد فی کتاب من کتب اسماء الرجال فی شیوخه ابن علیة ولا فی تلامذة ابن خزیمة. ثم رأیت النسخة التی علیها شرح العینی فاذا فیها محمد بن سنان ای المذکور فی السند السابق وعلیها اقره العینی وقال فی بیان تخریج الاحادیث الثالث عن محمد بن خزیمة ایضا عن محمد بن سنان ایضا عن اسماعیل ابن علیة اه فعلی هذا اسمعیل تصحیف سنان من قلم الناسخین والله اعلم. قال ثنا اسمعیل زاد فی نسخة العینی ابن علیة وهو ابن ابراهیم بن مقسم ابو بشر الاسدی مولاهم یعرف بابن علیة من اهل البصرة واصله کوفی قاله الخطیب وقال الیعقوبی المظالم ببغداد فی ایام هارون الرشید وحدث بها الی ان توفی واسند عن ابن سعدان جده مقسم کان من سبی القیقانیة ما بین خراسان وزابلستان وکان ابراهیم بن مقسم تاجرا من اهل الکوفة وکان یقدم البصرة بتجارته فیبیع ویرجع فتخلف فتزوج علیة بنت حسان مولاة لبنی شیبان وکانت امرأة نبیلة عاقلة برزة لها دار بالحوفة تعرف بها ثم قال وزعم علی بن حجر ان علیة لیست امه وانما هی جدته ام امه واطال فی ترجمته وفی التهذیب عن علی بن الجعد عن شعبة ابن علیة ریحانة الفقهاء وعنه ایضا سید المحدثین وقال ابن مهدی ابن علیة اثبت من هشیم وقال احمد الیه المنتهی فی التثبت بالبصرة وقال ایضا فاتنی حماد بن زید فاخلف الله علی اسمعیل بن علیة وقال ابن محرز عن ابن معین کان ثقة مامونا صدوقا مسلما ورعا تقیا وقال قتیبة کانوا یقولون الحفاظ اربعة فذکر ابن علیة فیهم وقال ابو داود واحد من المحدثین الا قد اخطأ الا ابن علیة وبشر بن المفضل وقال النسائی ثقة ثبت وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا فی الحدیث حجة وقد ولی صدقات البصرة وقال الیعقوب بن شیبة ثبت جدا وقال ایضا اثبت من الحمادین وکذلک ثقة غیر واحد مات سنة اربع وتسعین ومائة وقیل سنة ثلاث روی له الستة. قال ثنا خالد الحذاء کما زاد فی نسخة العینی عن ابی قلابة عن انس قال امر بلال ان یشفع الاذان ویوتر الاقامة قال اسمعیل ابن علیة فحدثت به ای بهذا الحدیث المذکور ایوب السختیانی فقلت له وان یوتر الاقامة فقال ایوب السختیانی الا الاقامة والحدیث اخرجه البخاری عن علی بن المدینی ومسلم عن یحیی بن یحیی وخلف بن هشام عن حماد بن زید وابو داود عن حمید بن مسعدة والبیهقی بسنده عن یحیی بن یحیی کلهم عن ابن علیة بسنده مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن ابی جعفر الفراء اختلفت الروایات فی کونه الفراء وغیره کثیرا فمال المصنف الی الاول ووافقه البیهقی علی ذلک فقال یعنی الفراء وانکره النسائی والطیالسی فقال لیس بالفراء وقال الحاکم ابو جعفر هذا عمر بن یزید بن حبیب الخطمی واخرجه ابو داود والدارمی والدارقطنی بلفظ ابی جعفر ولم یذکروا الزیادة وفسره الشیخ فی البدل بمحمد بن ابراهیم بن مسلم. قلت اما انکار النسائی والطیالسی بکونه الفراء فقد تعقب علیه الحافظ فقال کذا قال وقد رواه اسمعیل بن عمر البجلی عن الثوری عن ابی جعفر الفراء عن ابی سلمان وذکر مسلم وغیر واحد ان ابا جعفر الذی یروی عن ابی سلمان وعنه الثوری انه ابو جعفر الفراء واما قول الحاکم ففی النیل ان الحافظ قال وهم الحاکم فی ذلک الذی یظهر لی ان ابا جعفر ههنا اثنان احدهما الفراء والثانی مؤذن مسجد العریان وکلاهما روی عن ابی المثنی مسلم بن مهران وعنهما شعبة فان البیهقی قال بعد ما روی عن الفراء ورواه ابو عامر عن شعبة عن ابی جعفر مؤذن مسجد العریان قال سمعت ابا المثنی وابو جعفر هذا هو محمد بن ابراهیم بن مسلم بن مهران المثنی القرشی مولاهم ابو جعفر ویقال ابو ابراهیم الکوفی ویقال البصری مؤذن مسجد العریان قال ابن معین لیس به بأس قال الدارقطنی بصری یحدث عن جده ولا بأس بها وقال ابن حبان فی الثقات کان یخطئ وقال ابن عدی لیس له من الحدیث الا الیسیر ومقدار ما لا یتبین عدته من کذبه وامامال الیه المصنف وهو الراجح فهو ابو جعفر الکوفی الفراء قیل اسمه کیسان وقیل سلمان وقیل زیاد روی عن ابی امیة الفزاری وله صحبة وعنه سفیان وشعبة روی له البخاری فی الادب النسائی قال الآجری عن ابی داود ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات قلت وههنا ابو جعفر آخر روی هذا الحدیث عن مسلم ابی المثنی وعنه شعبة رواه عنه غندر وعثمان بن جبلة کما قال البیهقی والله تعالی اعلم. عن مسلم بن المثنی ویقال ابن مهران بن المثنی ابو المثنی الکوفی المؤذن ویقال اسمه مهران من رواة ابی داود والترمذی والنسائی قال ابو زرعة ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات. مؤذن کان لاهل الکوفة عن ابن عمر عبد الله قال ابن عمر کان الاذان ای کلماته علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم ای فی عهده هدی لعلی لمعنی الظهور والاستعلاء قاله الطیبی مرتین مرتین وهذا باعتبار الاکثر والاغلب فهذا

والاقامة مرة مرة غير انه اذا قال قد قامت الصلوة قالها مرتين فعرفنا انها الاقامة فيتوضأ احدنا ثم يخرج واحتجوا في ذلك ايضا من النظر فقالوا قد رأينا الاذان ما كان منه مكررا البدئ في المرة الثانية وجعل على النصف مما هو عليه في الابتداء وكانت الاقامة لا يبتدأ بها انما يكون بعد الاذان فكان النظر على ذلك ان يكون ما فيها مما هو في الاذان غير مثنى وما فيها مما ليس في الاذان مثنى

بظاهره ينفي الترجيع كذا في البذل والاقامة اي كلماتها مرة مرة غير انه اذا قال اي المؤذن قد قامت الصلوة قالها مرتين ينبغي استثناء التكبير ايضا اولا وآخرا فانه مرتين مرتين ايضا بلا خلاف قاله في حاشية ابي داؤد اي عند الجمهور والا فالتكبير في اول الاذان مرتين عند مالك كما تقدم وينبغي استثناء التهليل ايضا فانه مرة واحدة عند الكل فعرفنا اي لما سمعنا المؤذن يقول قد قامت الصلوة مرتين عرفنا انها الاقامة فيتوضأ احدنا ثم يخرج ولفظ ابي داؤد والحاكم فاذا سمعنا الاقامة توضأنا ثم خرجنا الى الصلوة ونحوه للنسائي وغيره قال ابن رسلان يعني في بعض الاوقات او لبعض الصحابة اذ لا يظن بهم انهم باسرهم كانوا يتوضؤن في هذه الاوقات وانما ذكر ابن عمر ليعرف ان هذا كان جائزا لانه كان صفة جميعهم انتهى قلت وعلى المعنى الثاني يدل رواية الطحاوي هذه واحسن الاجوبة في ذلك ما نقله الشيخ في حاشية البذل عن التقرير معناه وقد توضأنا فخرجنا بفور سماع الاقامة وليس المعنى المتبادر لان التوضي بعد الاقامة يوجب ذهاب التحريمة بل الركعة ونقل في السعاية بدل توضأنا توضينا اي تهيئنا فتأمل ولكن هذا التاويل لا يجري في رواية المصنف والدارمي وغيرهما اللهم الا ان يقال ان الراوي رواه على ما فهم والحديث اخرجه ابو داؤد عن محمد بن جعفر وعبد الملك بن عمرو والنسائي عن الحجاج والدارقطني عن عبد الرحمن والبيهقي عن عبد الرحمن بن مهدي وابي النضر والحاكم عن الربيع بن يحيى وعبد الله بن خيران ومحمد بن جعفر وابي عبدان والدارمي عن سهل بن حماد وابو داؤد الطيالسي في مسنده كلهم عن شعبة بهذا الاسناد مع اختلاف يسير في اسم شيخ شعبة نحوه واخرجه ايضا الشافعي وابو عوانة وابن خزيمة واحمد وابن حبان قال الشوكاني قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد ووافقه الذهبي فقال صحيح قلت واخرج هذا الحديث الدارقطني وغيره عن سعيد بن المغيرة عن عيسى بن يونس عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال الشوكاني قال الحافظ وظن سعيد او هم فيه وانما رواه عيسى عن شعبة كما تقدم لكن سعيد ثقة ابو حاتم انتهى قلت وفي الباب عن سعد القرظ وابي رافع وابي محذورة وعبد الله بن زيد اما حديث سعد القرظ فاخرجه ابن ماجة من طريق عبد الرحمن بن سعد بن عمار بن سعد عن ابيه عن جده بلفظ ان بلالا كان يثني الاذان والاقامة مفردة والبيهقي بهذا السند مطولا وفيه الاقامة واحدة والطبراني في الصغير وهذا حديث ضعيف لان في سنده راويان ضعيفان عبد الرحمن ابن سعد وابوه سعد بن عمار قال الحافظ في ترجمة عبد الرحمن قال ابن ابي خيثمة ضعيف قال البخاري فيه نظر وقال الحاكم حديثه ليس بالقائم قال في ترجمة ابيه قال ابن القطان لا يعرف حاله ولا حال ابيه واما حديث ابي رافع فاخرجه ابن ماجة من طريق معمر بن محمد بن عبيد الله بن ابي رافع عن ابيه محمد عن ابيه عبيد الله عن ابيه ابي رافع قال رأيت بلالا يؤذن بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مثنى مثنى ويقيم واحدة وابو الشيخ وغيره وهذا ايضا ضعيف لان معمرا هذا قال فيه البخاري منكر الحديث وقال العقيلي لا يتابع على حديثه وقال ابن حبان يغرب عن ابيه بنسخة اكثر ما مقلوب لا يجوز الاحتجاج به وقال ابو حاتم عن بعض المحدثين هذا كذاب واما ابوه محمد فقال فيه البخاري منكر الحديث قال ابن معين ليس بشيء ولا ابنه معمر قال ابو حاتم ضعيف الحديث منكر الحديث جدا ذاهب قال الدارقطني متروك ومع هذا يخالف عمل بلال الذي ثبت عن الروايات الكثيرة الصحيحة الاسانيد وسياتي البحث في ذلك انشاء الله تعالى واما حديث ابي محذورة فاخرجه الدارقطني والبيهقي وغيرهما من طريق ابراهيم بن عبد العزيز بن عبد الملك بن ابي محذورة عن جده عبد الملك عن ابيه ابي محذورة ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة لفظ الدارقطني فهذا ايضا حديث ضعيف فان ابراهيم ضعفه ابن معين وقال الازدي ابراهيم بن ابي محذورة واخوته يضعفون ومع هذا يخالف روايات الكثيرة التي لا تحتمل التاويل عند اصحاب السنن وغيرهم وسياتي روايات وان الصحيح عنه التثنية واما حديث عبد الله فاخرجه احمد وابو داود والدارقطني والبيهقي بسنده الى محمد بن اسحق في قصة رؤياه فذكر فيه الاقامة فرادى وهذا حديث وان اسناده حسن لكن لا يعارض روايات التي سياتي بيانها فانها اقوى سندا منه والعلم عند الله تعالى. واحتجوا في ذلك ايضا من النظر فقالوا قد رأينا الاذان ما كان المبتدأ منه اي من الاذان مكررا لم يغير لقوله ما كان في المرة الثانية وجعل على النصف مما هو عليه في الابتداء كالتكبير فانه اربع مرات في اول الاذان ومثنى في آخر الاذان فكانت الاقامة لا يبتدأ بها اي بالاقامة انما يكون بعد الاذان لاعلام الحاضرين بخلاف الاذان فانه يكون لاعلام الغائبين فلما كان الاصل الاذان والاقامة تابعة له تالية بعده. فكان النظر على ذلك ان يكون ما فيها اي في الاقامة مما هو في الاذان بيان لما غير مثنى خبر يكون. وما فيها اي في الاقامة وهذا مع ما بعده عطف على قوله ما فيها المتقدم مما ليس في الاذان بيان لما مثنى خبر يكون المتقدم

فکل الاقامة فی الاذان غیر قد قامت الصلوة فیفرد الاقامة کلها ولا یثنی غیر قد قامت الصلوة فانها تکرر لانها لیست فی الاذان وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا الاقامة کلها مثنی مثنی مثل الاذان سواء غیر انه یقال فی آخرها قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة وقالوا ما ذکرتم عن بلال قد روی عنه خلاف ذلک مما سنذکره ان شاء الله تعالی

حدثنا ابراهیم بن مرزوق قال ثنا عبد الله بن داؤد عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابی لیلی ان عبد الله ابن زید رأی رجلا نزل من السماء علیه ثوبان اخضران او بردان اخضران فقام علی جذم حائط فاذن الله اکبر الله اکبر الله اکبر علی ما ذکرنا فی الباب الاول ثم قعد ثم قام

فکل الاقامة بیان للجملة السابقة ای کلما تهانی الاذان ای توجد فیه غیر قد قامت الصلوة فانه لا یوجد فی الاذان فیفرد الاقامة کلها ولا یثنی غیر قد قامت الصلوة فانها ای کلمة الاقامة تکرر لانها لیست فی الاذان والحاصل ان کل ما وقع فی الاذان مکررا یکون فی الثانی علی نصف ما هو علیه فی الاول کالتکبیر فی اول الاذان اربع مرات وفی آخره مرتین فکل شئ یکون فی ابتداء الاذان یکون مثنی مثنی بخلاف الانتهاء فانه یکون علی نصف ذلک ولما کانت الاقامة لیست باصلیة یبتدأ بها انما هی بعد الاذان تالیة بعده تابعة له فلا یکون لها حکم مستقل بل یعین فیها علی ما ذکرنا فتکون کلماتها التی وقعت فی الاذان غیر مثنی بخلاف ما لیس فی الاذان فانه یثنی فسائر کلمات الاقامة توجد فی الاذان فیفرد بها الا کلمة الاقامة فانه یثنی بها والله اعلم والجواب عنه من وجهین الاول انا لا نسلم ان الاقامة لیست بمستقلة بل تابعة للاذان بل الاقامة مستقلة تفعل بعد انقطاع اثر الاذان ووضعت لغیر ما وضع له الاذان فانه لاعلام الغائبین وهذا لاعلام الحاضرین فکما ان الاذان مستقل فیما وضع له فکذلک الاقامة مستقلة فی وضعها فلا تجری فیها القاعدة المذکورة والثانی سلمنا ذلک ولکن یلزم بذلک ان یکون التکبیر فی الاقامة واحدة وهم قائلون بتثنیته ولو اجابوا انه وتر بالنسبة الی الاذان فان التکبیر فی اوله اربع مرات قلنا هذا مع انه خلاف الدرایة لا یتم الجواب به فان علی القاعدة المذکورة یکون التکبیر نصف ما هو فی الاذان والتکبیر فی آخر الاذان مرتان فینبغی ان یکون ههنا مرة ولکن القائلین بالافراد لم یذهبوا الی ذلک ایضا یلزم ان تکون الشهادتان مرتین مرتین کما قلنا لان عندهم کل واحد منهما یکون اربع مرات فی الاذان بالترجیع ولم یذهبوا الی ذلک والله اعلم. ثم اعلم ان الخطابی وغیره استدل علی الافراد بوجه آخر فقال فرق بین الاذان والاقامة فی التثنیة والافراد ولیعلم ان الاذان اعلام بورود الوقت والاقامة امارة لقیام الصلوة ولو سوی بینهما لاشتبه الامر فی ذلک وصار سببا لان یقوم کثیر من الناس صلوة الجماعة اذا سمعوا الاقامة فظنوا انها الاذان انتهی وانت تعلم ما فی هذا الاستدلال من الرکاکة ولهذا لم یرض عنه الحافظ وقال فیه نظر لان الاذان یستحب ان یکون علی مکان عال لیشترک الاسماع اه بخلاف الاقامة فانها لاعلام الحاضرین من الجماعة للصلوة وایضا تزاد فی الاقامة کلمة قد قامت الصلوة بخلاف الاذان ویترسل فی الاذان دون الاقامة ففیها الحدر فکیف یقع الاشتباه ولم ارد بنقل هذا الاستدلال الا بیان ان بمثل هذا الکلام یحتج احد لنصرة مذهبه. وخالفهم فی ذلک آخرون وفی نسخة العینی وخالفهم آخرون فی ذلک کله ای خالف الطائفتین المذکورتین جماعة آخرون فیما ذهبوا الیه من افراد لفظ الاقامة کلها او افرادها غیر قد قامت الصلوة قاله العینی فی شرحه فقالوا الاقامة کلها مثنی مثنی مثل الاذان سواء غیر انه یقال فی آخرها قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة مرتین وممن ذهب الی ذلک الاحناف والامام الثوری وابن المبارک واهل الکوفة کذا فی النیل قلت وهو مذهب سلمة بن الاکوع وثوبان وابی محذورة ومجاهد کما نقل المصنف فی آخر الباب فما قال النووی وهذا المذهب شاذ غیر صحیح بل هو قول واه لا یلتفت الیه وکیف یکون قول الامام شاذا مع انه وافقه علی ذلک غیر واحد والروایات تساعده وقالوا ای قال هؤلاء الآخرون لاهل المقالتین المذکورتین ما ذکرتم عن بلال ای من انه امر بان یشفع الاذان ویوتر الاقامة فانه وان کان قد روی عنه ذلک. قد روی عنه خلاف ذلک ای خلاف ایتار الاقامة ایضا مما سنذکره ان شاء الله تعالی وهو الذی ذکره المصنف بعد هذا من طریق ابراهیم وعلی بن شیبة واحمد بن داؤد وغیرهم

حدثنا ابراهیم بن مرزوق قال ثنا عبد الله بن داؤد الخریبی عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابی لیلی ان عبد الله بن زید رأی رجلا ای ملکا فی صورة رجل نزل من السماء علیه ثوبان اخضران او بردان اخضران فقام علی جذم حائط فاذن الله اکبر الله اکبر الی آخر الحدیث علی ما ذکرنا فی الباب الاول فی بیان الترجیع بهذا الاسناد ولم یذکر هناک ایضا مفصلا ولکنی ذکرت هناک روایات عبد الله بن زید فی الاذان مفصلا فلیرجع الیه. ثم قعد ثم قام وهذا قطعة من حدیث عبد الله بن زید بالسند المذکور ولما کان هذا موضع الاستدلال خصه بالذکر. ثم ان

فاقام مثل ذلك فاتى النبى صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال نعم ما رأيت علمها بلالا احدثنا على بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى النيسابورى قال ثنا وكيع عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابى ليلى قال اخبرنى اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان عبد الله بن زيد الانصارى رأى فى المنام الاذان فاتى النبى صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال علمه بلالا فاذن مثنى مثنى واقام مثنى مثنى وقعد قعدة احدثنا فهد قال ثنا على بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمر وعن يزيد بن ابى زيادة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابى ليلى قال حدثنا اصحابنا فذكر نحوه قال عبد الله لولا انى اتهمهم نفسى لظننت انى رأيت ذلك وانا يقظان غير نائم قال وقال عمر بن الخطاب رض انا والله لقد طاف بى الذى طاف

المصنف رحمه الله لم يسق متن حديث عبد الله بن زيد هذا بتمامه فى الباب الماضى لانه حاول هناك الحديث بحديث ابى محذورة الذى قبله وليس فيه هذه القصة بل فيه قصة اذان ابى محذورة فالمقصود منه المماثلة فى الاذان اى فذكر عبد الله الاذان على صفة اذان ابى محذورة ثم لما لم يكن فى حديث ابى محذورة الاقامة على نهج عبد الله ذكره فتأمل وبهذا اللفظ اخرجه ابو داود وغيره بهذا الاسناد كما تقدم. فاقام ولفظ ابى داود بهذا الطريق ثم قعد قعدة ثم قام وعند ابى داود ايضا من طريق المسعودى ثم امهل هنيئة ثم قام وليستنبط منه الفصل بين الاذان والاقامة قال العينى اختلف اصحابنا فى حد الفصل فقيل مقدار ركعتين او الربع او مقدار ما يفرغ الآكل والشارب والحاقن او مقدار عشر آيات وفى شرح الطحاوى مقدار ركعتين بعشرين آية فيهما وهذا كله فى غير المغرب فيكتفى فيه بفصل السكتة عند الامام وعند الصاحبين بمقدار الجلسة بين الخطبتين مذهب الشافعى ما ذكره النووى من الفصل بقعدة او سكوت او نحوهما ونقل فى الهداية عنه الفصل بركعتين وفيه نظر وانما هو قول احمد اعتبارا بسائر الصلوات انتهى مختصرا وقال الحلبى ان الخلاف بين الامام وصاحبيه فى الافضلية والله اعلم. مثل ذلك اى مثل الاذان بالتثنية فاتى النبى صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال نعم ما رأيت علمها بلالا وقد ذكرنا من قبل ما يتعلق بهذا الحديث وايضا ذكرنا من اخرج هذا الحديث غير المصنف فليرجع احدثنا على بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى النيسابورى قال ثنا وكيع عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابى ليلى فيه ثلثة تابعيون متواليا يروى بعضهم عن بعض قال عبد الرحمن بن ابى ليلى اخبرنى اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وبذا فى حكم الحديث المرفوع كما هو مقرر فى الاصول ان عبد الله بن زيد الانصارى رأى فى المنام الاذان فاتى النبى صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال علمه بلالا فاذن مثنى مثنى واقام مثنى مثنى وقعد قعدة اى بين الاذان والاقامة ففيه تقديم وتاخير وقد تقدم فى الباب الماضى من اخرجه غير المصنف رح بهذا السند واخرجه ابن حزم فى المحلى من طريق موسى بن معاوية عن وكيع باسناده نحوه ثم قال هذا اسناد فى غاية الصحة من اسناد الكوفيين احدثنا فهد بن سليمان الكوفى قال ثنا على بن معبد بن شداد قال ثنا عبيد الله ابن عمرو عن زيد بن ابى انيسة الجزرى عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابى ليلى قال حدثنا اصحابنا قال ابن رسلان قال المنذرى ان اراد بالصحابة فهو متصل والا فهو مرسل قال ابن حجر فى رواية ابن ابى شيبة وابن خزيمة والبيهقى والطحاوى اصحاب محمد فهو متصل ولذا صححه ابن حزم وابن قيم العيد انتهى. فذكر نحوه اى نحو الحديث المتقدم فى رؤية الاذان والاقامة مثنى مثنى وتاخير بلال بذلك الا انه زاد فى حديثه. قال عبد الله بن زيد الانصارى الذى ارى النداء وفى نسخة العينى قال وقال عبد الله لولا انى اتهم نفسى قال المجد اتهمه كافتعله واوهمه ادخل عليه التهمة كهمزة اى ما يتهم عليه فاتهم هو فهو متهم اهـ وقال ابن دريد اتهمته بكذا وكذا اذا ظننته به اهـ وكذا لظننت اى لعلمت فان الظن قد يوضع موضع العلم كما قال المجد وفى بعض النسخ لولا اتهمت نفسى لقلت وعندى ان التهمة فى الاول من نفسه وفى الثانى من الناس والعلم عند الله وفى رواية ابى داود وغيره لولا ان يقول الناس لقلت ويمكن ان يجمع بين الروايات لولا ان يكون لى خشية التهمة من نفسى ومن الناس بادعاء الولاية ونحوه لعلمت وتيقنت ان ذلك وقع يقظانا فقلت بذلك فتأمل. انى رأيت ذلك اى النداء وانا يقظان اى ذو معرفة وفطنة كما فى المجمع وقال المجد اليقظة محركة نقيض النوم وفى المختار اليقظة من نومه نبهه فتيقظ واستيقظ فهو يقظان والاسم اليقظة اهـ وفى هامش القاموس عن ابن برى انه قال جمع يقظان يقاظ غير نائم تاكيد ليقظان وبذا كالنص على ما قال السيوطى من انه حالة تعترى ارباب الاحوال وقد تقدم ذلك من قبل. قال عبد الله وقال عمر ابن الخطاب اى بعد ما ذكر عبد الله رؤياه للنبى صلى الله عليه وسلم انا وفى نسخة العينى وانا بزيادة الواو والله لقد طاف بى الذى طاف يريد الطيف وهو الخيال الذى يلم بالنائم يقال منه طاف يطيف ومن الطواف يطوف ومن الاحاطة بالشئ اطاف يطيف قاله الخطابى فى المعالم فالمعنى ان طاف ههنا من طاف يطيف او طاف يطوف قال ابن دريد فى الجمهرة الطيف الخيال لطائف فى المنام طيف الخيال وطائف الخيال واطاف يطيف اطافة وطيف يطيف تطييفا وفى موضع آخر طاف به واطاف به قال بعض اهل اللغة طاف به اذا حام حوله

بعبد الله فلما رأيته قد سبقني سكت فمفي هذا الاثر ان بلالا اذن بتعليم عبد الله بن زيد بامر النبي صلى الله عليه وسلم اياه بذلك فاقام مثنى مثنى فهذا يخالف الحديث الاول

كما يطاف بالبيت والطاف به اذا طرقه ليلا ويقال في هذا ايضا طاف انتهى فعلم ان كونه من الاحاطة قول بعض اهل اللغة والعلم عند الله. بعبد الله وهو الملك كما في الروايات الاخرى. فلما رأيته اى عبد الله قد سبقني من سبقه يسبقه اذا تقدمه. سكت واعلم ان الروايات في قول عمر مختلفة فعند ابي داود وغيره من طريق ابي عمير وكان عمر قد رآه قبل ذلك فكتمه عشرين يوما قال ثم اخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما منعك ان تخبرني فقال سبقني عبد الله فاستحييت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال فانظر ما يأمرك به عبد الله فافعله قال فاذن بلال وعنده ايضا من طريق محمد بن عبد الله بن زيد انه لما اخبر قال انها لرؤيا حق ان شاء الله تعالى فقم مع بلال فالق عليه ما رأيت لحديثه وفيه فسمع ذلك عمر بن الخطاب وهو في بيته فخرج يجر رداءه ويقول والذي بعثك بالحق يا رسول الله لقد رأيت مثل ما رأى وعنده وعند غيره ايضا من طريق ابن ابي ليلى في حديث طويل فقال عمر اما اني قد رأيت مثل الذي رأى ولكن لما سبقت استحييت وهذا بمعنى رواية المصنف رح وكذلك هو عند ابن ابي شيبة كما في كنز العمال وعند ابي الشيخ في الاذان كما فيه فقال عمر اما اني قد رأيت مثل الذي رأى ولكنه سبقني والحاصل انه متى قال عمر هذا القول وفي اي وقت رأى هذا قال الشيخ في البذل في حديث ابي عمير ولعل عمر بن الخطاب لما رأى الاذان نسي بعده ان يخبر النبي صلى الله عليه وسلم ثم لما اخبر عبد الله برؤياه تذكر عمر فاستحى ان يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم برؤياه ثم بعد ذلك اخبره انتهى وقال الشيخ الاستاذ ادام الله مجده هل يمكن ان يوجه ان عمر رأى في هذا الوقت واراد الاخبار لكن لما رأى عبد الله سبقه فكتمه عشرين يوما ثم اخبره صلى الله عليه وسلم فلا يحتاج اذا الى النسيان لكن يشكل على هذا التوجيه فسمع ذلك عمر فخرج يجر رداءه اه قلت هذا ما ذكره الاستاذ دام مجده هو المتيقن عندي وخلافه سوء ادب في جناب عمر مع ما ورد من سعيه واجتهاده في اوامر الشريعة كالحجاب وغيره فما ظنك فيما اتهم فيه النبي صلى الله عليه وسلم اليوخره الى ان ينسى هو ويذكره عبد الله ولا يوازيه في شئ ويؤيد ايضا ما قال الشيخ رواية الزهري عن سالم عن ابيه عند ابي الشيخ وسنده على شرط مسلم كما في كنز العمال ولفظه فاري تلك الليلة المنادر جل من الانصار يقال له عبد الله بن زيد وعمر بن الخطاب وطرق الانصاري رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلا فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا فاذن به قال الزهري وزاد بلال في نداء صلوة الفجر الصلوة خير من النوم فاقرها النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر اما اني قد رأيت مثل الذي رأى ولكنه سبقني وفي رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى عند سعيد بن منصور كما في الكنز فجاء عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله لقد طاف بي الليلة مثل الذي اطاف به فقال ما منعك ان تخبرنا قال سبقني عبد الله بن زيد فاستحييت وايضا ورد في اكثر الروايات بلفظ السبق وهو لا يتم الا ان يقع لعمر ما وقع لعبد الله في الليلة التي وقع فيها لعبد الله واما حديث فخرج يجر رداءه فيحمل على انه لم يخبر بذلك عقب اخبار عبد الله بل متراخيا عنه لقوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الاخرى ما منعك ان تخبرنا اي عقب اخبار عبد الله فاعتذر بالاستحياء فدل على انه لم يخبر بذلك على الفور وذكر ذلك الجواب الحافظ في الفتح فهو ايضا مائل الى ما قال الشيخ وقد يمكن ان عمر ذكر في هذا الوقت كلمة مجملة تدل على ذلك وذكر بعد عشرين يوما مفصلا فذكر بعض الرواة هذا التفصيل وبعضهم الاجمال وبعضهم غلط فيكون هذا من تفاوت الرواة في الحفظ والضبط فمنهم من قصر فاقتصر على ما حفظه فاداه ولم يتعرض لما زاده غيره ومنهم من حفظ فاداه بتمامه ومنهم من غلط فذكر التفصيل موقع الاجمال والاجمال موقع التفصيل فالحاصل ان هذا الاختلاف ليس صادرا عن حضر هذه الوقعة بل عن الذين رووا عنهم فافهم. ففي هذا الاثر وفي نسخة العيني الآثار بالجمع. ان بلالا اذن بتعليم عبد الله بن زيد بامر النبي صلى الله عليه وسلم اياه اى بلالا بذلك اى باذان عبد الله بن زيد فاقام مثنى مثنى الفاء للتعقيب اى ان بلالا اذن واقام مثنى مثنى وفي نسخة العيني واقام مثنى. فهذا يخالف الحديث الاول وفي نسخة العيني بخلاف الحديث الاول اى حديث انس رض قال الشوكاني واجيب عن ذلك بانه منقطع كما قال الترمذي وقال الحاكم والبيهقي الروايات عن عبد الله ابن زيد في هذا الباب كلها منقطعة وقد تقدم ما في سماع ابن ابي ليلى عن عبد الله بن زيد وبجاب عن هذا الانقطاع بان الترمذي قال بعد اخراج هذا الحديث عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن عبد الله بن زيد ما لفظه وقال شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابي ليلى حدثنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان عبد الله بن زيد رأى الاذان في المنام قال الترمذي وهذا اصح انتهى وقد روى ابن ابي ليلى عن جماعة من الصحابة منهم عمر وعثمان وسعد بن ابي وقاص وابي بن كعب والمقداد وبلال وكعب بن عجرة وزيد بن ارقم وحذيفة بن اليمان وصهيب وخلق يطول ذكرهم وقال الذهبي عشرين مائة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم من الانصار فلا علة للحديث لانه على الرواية عن عبد الله بدون توسيط الصحابة مرسل

ثم قد روی عن بلال انه کان بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یؤذن مثنی مثنی ویقیم مثنی مثنی فدل ذلک ایضا علی انتفاء ما روی انس حدثنا احمد بن داؤد بن موسی قال ثنا یعقوب بن حمید بن کاسب قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن حماد عن ابراهیم عن الاسود عن بلال انه کان یثنی الاذان ویثنی الاقامة حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا محمد بن سنان قال ثنا شریک ح وحدثنا روح بن الفرج قال ثنا محمد بن سلیمان لوین قال ثنا شریک عن عمران بن مسلم عن سوید بن غفلة قال سمعت بلالا

عن الصحابة وهو فی حکم المسند وعلی روایته عن الصحابة عنعنة مسند ومحمد بن عبد الرحمن وان کان بعض اہل الحدیث یضعفه فمتابعة الاعمش ایاه عن عمرو بن مرة ومتابعة شعبة کما ذکر ذلک الترمذی مما یصحح خبره وان خالفاه فی الاسناد وارسلا فهی مخالفة غیر قادحة انتهی. وقد تقدم فی بیان الترجیح بیان من صحح من المحدثین حدیث عبد اللہ بن زید وقد قال الشیخ ابن دقیق العید فی الامام رجاله رجال الصحیح وهو متصل علی مذهب الجماعة وقال ابن حزم فی المحلی هذا اسناد فی غایة الصحة. ثم قد روی عن بلال انه کان بعد رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یؤذن مثنی مثنی ویقیم مثنی مثنی فدل ذلک ای عمل بلال بعد وفاة النبی صلی اللہ علیه وسلم ایضا علی انتفاء ما روی انس رض وفی نسخة العینی عن انس قال العینی فی شرحه لما بین ما روی عن بلال من تثنیة الاقامة فی حیاة النبی علیه السلام الذی یخالف ما رواه انس عنه من انه امر بان یوتر الاقامة اکد ذلک بما روی عنه ایضا من انه کان یثنی الاقامة بعد النبی علیه السلام ایضا فکل ذلک یدل علی انتفاء ما رواه انس وان العمل علی حدیث عبد اللہ بن زید لانه هو اصل الاذان والاقامة فی تثنیة الفاظها انتهی ومع ذلک اجاب عنه علماؤنا باجوبة مختلفة کما سیأتی. حدثنا احمد بن داؤد بن موسی قال ثنا یعقوب بن حمید بن کاسب المدنی سکن مکة وقد ینسب الی جده من رواة البخاری فی خلق افعال العباد وابن ماجة قال مضر بن محمد عن ابن معین ثقة وقال الدوری عنه لیس بشیء وفی موضع آخر لیس بثقة قلت من این قلت ذاک قال لانه مجرد قلت لیس هو فی سماعه ثقة قال بلی وقال عباس العنبری یوصل الحدیث وقال ابن ابی حاتم قلت لابی زرعة ثقة فحرک رأسه قلت کان صدوقا فی الحدیث قال لهذا شروط وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث. وقال البخاری لم یزل خیرا هو فی الاصل صدوق وقال النسائی لیس بشیء وقال فی موضع آخر لیس بثقة وقال لقاسم قلت لابی مصعب بمن تأمرنی بمکة وعمن اکتب بها فقال علیک بشیخنا لیعقوب بن حمید قال ابن ابی خیثمة قلت لمصعب الزبیری ان ابن معین یقول فی ابن کاسب ان حدیثه لا یجوز لانه مجرد فقال بئس ما قال ان حسده الطالبیون فی التحامل وابن کاسب ثقة مامون صحب حدیث وکان من امناء القضاة زمانا وقال الحاکم ابو عبد اللہ لم یتکلم فیه بعذ بحجة وقال مسلمة ثقة سکن مکة وتوفی سنة احدی واربعین ومائتین قال ثنا عبد الرزاق بن همام صاحب المصنف عن معمر بن راشد الازدی احد الاعلام عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراهیم النخعی عن الاسود عن بلال انه کان یثنی الاذان ویثنی الاقامة زاد الدارقطنی وغیره فانه کان یبدأ بالتکبیر ویختم بالتکبیر وهذا الاثر اخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن معمر باسناده المذکور عند المصنف والدارقطنی بهذا الاسناد واسناده صحیح ویعقوب بن حمید وان ضعفه بعض المحدثین فلکن اکثر المحدثین وثقوه ومع هذا تابعه علی ذلک الحسن بن ابی الربیع وابن راهویه عند الدارقطنی وهما ثقتان اما الاول فهو الحسن بن یحیی بن الجعد بن نشیط العبدی ابو علی بن ابی الربیع الجرجانی سکن بغداد قال ابن ابی حاتم صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات واما الثانی فهو ابن راهویه مشهور وقد اخرج عبد الرزاق ثم الدارقطنی من طریق الثوری عن ابی معشر عن ابراهیم عن الاسود عن بلال قال کان اذانه واقامته مرتین مرتین وهذا الاسناد ایضا صحیح ولا شک فی سماع الاسود من بلال فانه ادرکه وروی عنه فان النسائی روی حدیثا من طریق الاسود قال حدثنا بلال وقد قال الذهبی فی تذکرته فی ترجمة الاسود اخذ عن معاذ وابن مسعود وحذیفة وبلال والکبار حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا محمد بن سنان قال ثنا شریک بن عبد اللہ النخعی. ح وحدثنا روح بن الفرج قال ثنا محمد بن سلیمان بن حبیب بن جبیر الاسدی ابو جعفر المصیصی العلاف المعروف بلوین کوفی الاصل مولاه ابی داؤد والنسائی قال ابن ابی حاتم عن ابیه صالح صدوق قیل له ثقة قال صالح الحدیث وقال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات قال ابو نعیم الاصبهانی کان ممن یرابط بالثغور وآثر المصیصة وکان لا یکره ان یلقب بلوین وذکر ان له حلقة فی الفرائض ایام ابن عیینة وقال مسلمة کان ثقة مات سنة خمس واربعین ومائتین بالثغر لوین مصغر اللقب لمحمد بن سلیمان قال ابن جریر انما لقب بلوین لانه کان یبیع الدواب فیقول هذا الفرس له لوین هذا الفرس له قدید فلقب بلوین وقال محمد بن القاسم الازدی قال لوین لقبتنی امی لوینا وقد رضیت. قال ثنا شریک عن عمران ابن مسلم الجعفی الکوفی عن سوید بن غفلة قال سمعت بلالا وقال الحاکم ان سوید لم یدرک اذان بلال واقامته فی عهد النبی صلی اللہ علیه وسلم قلت کأنه اراد بذلک تأکید مذهبه فان الشوافع قالوا ان بلالا لم یؤذن بعد النبی صلی اللہ علیه وسلم لاحد الا لعمر مرة بالشام فلما لم یؤذن بعده فتکون هذه آثار بلال منقطعة قلت ولیس کذلک بل الصحیح انه اذن لابی بکر ایضا وسوید ادرک الجاهلیة وقدم المدینة یوم دفن النبی صلی اللہ علیه وسلم

یؤذن مثنی ویقیم مثنی فهذا بلال قد روی عنه فی الاقامة ما یخالف ما ذکر انس وفی حدیث ابی محذورة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علمه الاقامة مثنی مثنی حدثنا علی بن معبد علی بن شیبة قالا ثنا روح بن عبادة قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عثمان بن السائب عن ابیه وام عبد الملک بن ابی محذورة قالت سمعت ابا محذورة ح وحدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عثمان بن السائب عن ابیه وام عبد الملک بن ابی محذورة انهما سمعا ابا محذورة یقول علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم الاقامة مثنی مثنی الله اکبر الله اکبر اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله حی علی الصلوة حی علی الصلوة

وکان مسلما فی حیوته کما فی کتب اسماء الرجال فلا مانع من ادراکه بلالا وسماعه اذانه فی عهد ابی بکر وقد صرح فی هذه الروایة بسماع اذانه فیحمل علی انه سمع اذانه بعد النبی صلی الله علیه وسلم فقول الحاکم مسلم وما ادراه بذلک غیر مسلم لانه لا یلزم من عدم سماع سوید اذان بلال واقامته فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم انه لم یسمع من بعده ایضا فافهم والله اعلم وقال العینی فی شرحه بعد ما ذکر عن ابن حزم عدم تاذین بلال لاحد بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم الا مرة بالشام لانسلم ذلک لعدم الدلیل الصحیح علیه ولئن سلمنا ذلک فلا یضرنا لان النزاع فی الاقامة ولا شک ان بلالا اذا صلی کان یقیم وکان یقیم مثنی مثنی وان کان لا یقیم بنفسه فقد کان یسمع من یقیم ولو امر من یقیم بالافراد ومنع من یقیم مثنی لنقل عنه ذلک فحیث لم ینقل دل علی ان الاقامة عنده مثنی مثنی ولم یتغیر حکمها عما کان علیه فی حدیث عبد الله بن زید انتهی. یؤذن مثنی ویقیم مثنی واسناده حسن کما فی آثار السنن واخرج الدارقطنی والطبرانی عن عون بن ابی جحیفة عن ابیه ان بلالا کان یؤذن للنبی صلی الله علیه وسلم مثنی مثنی ویقیم مثنی مثنی ورجاله کلهم ثقات الا زیاد بن عبد الله البکائی وثقه غیر واحد وهو من رجال الصحیحین لکن فی حدیثه عن غیر ابی اسحق لین وهذا عن غیره. فهذا بلال قد روی عنه فی الاقامة ما یخالف ما ذکره انس واجابوا عن ذلک بالانقطاع قال الشوکانی وادعی الحاکم فیه الانقطاع قال الحافظ ولکن فی روایة الطحاوی سمعت بلالا ویؤید ذلک ما رواه ابن ابی شیبة عن جبر بن علی عن مشیخ یقال له حفص عن ابیه عن جده وهو سعد القرظ قال اذن بلال حیوة رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم اذن لابی بکر فی حیوته ولم یؤذن فی زمان عمر وسوید بن غفلة یاجر فی زمن ابی بکر اما ما رواه ابو داود من ان بلالا ذهب الی الشام فی حیوة ابی بکر فکان بها حتی مات فهو مرسل وفی اسناده عطاء الخراسانی وهو مدلس وروی الطبرانی فی مسند الشامیین من طریق جنادة بن ابی امیة عن بلال انه کان یجعل الاذان والاقامة مثنی مثنی وفی اسناده ضعف. وفی حدیث وفی نسخة العینی ثم فی حدیث ابی محذورة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علمه الاقامة مثنی مثنی وهو متاخر عن حدیث بلال الذی فیه امر الا یتارلان حدیث ابی محذورة بعد فتح مکة وهو من سلمة الفتح وامر بلال بالایتار اول ما شرع الاذان فیکون حدیث ابی محذورة ناسخا. وقال ابن حزم ان تثنیة الاقامة قد نسخت وانه حین کانت اول الامر والافضل ما صح من امر رسول الله صلی الله علیه وسلم بلالا بان یوتر الا الاقامة والصحیح الاخر اولی بالاخذ قال العینی فی شرحه لو کان حدیث بلال ناسخا لهذا الحدیث لما روی عن بلال بعده من انه کان یثنی الاذان ویثنی الاقامة کما رواه عبد الرزاق فی مصنفه والدارقطنی فی سننه وکیف یظن ببلال انه یترک الناسخ ویاتی بالمنسوخ ولئن سلمنا ان حدیثه ناسخ لکن لانسلم ان حکمه باق لانه منسوخ ایضا بحدیث ابی محذورة لما ان حدیثه کان فی اول الامر وحدیث ابی محذورة کان عام حنین انتهی. حدثنا علی بن معبد وعلی بن شیبة قالا ثنا روح بن عبادة قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عثمان بن السائب عن ابیه وام عبد الملک بن ابی محذورة قالت سمعت ابا محذورة ح وحدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عثمان بن السائب عن ابیه وام عبد الملک بن ابی محذورة انهما ای السائب وام عبد الملک سمعا ابا محذورة قال ابن ابی یوسف تقدم هذا الاسناد بعینه من قبل فی اول الباب الماضی الا ان المصنف ح ذکر هناک لاختلاف بین روایة روح وابی عاصم بان الاول ذکر بعد عثمان ام عبد الملک فقط وزاد الثانی السائب ایضا ولفظ المصنف هناک قال ابو عاصم فی حدیثه قال اخبرنی ابی وام عبد الملک بن ابی محذورة یعنی عن ابی محذورة وقال روح فی حدیثه عن ام عبد الملک بن ابی محذورة عن ابی محذورة وقد تقدم من وافق ابا عاصم فی ذلک وروایة روح کما ذکر هناک کذلک هو فی سنن الکبری وغیره فالظاهر ان ما وقع ههنا من لفظ عن ابیه فی طریق روح زائد من قلم الناسخین لان هذا اجمال یرده التفصیل الماضی والله اعلم وعلمه اتم. ثم رایت النسخة التی علیها شرح العینی فلیس فیها عن ابیه فی طریق روح فحمدت الله شکرته یقول علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم الاذان کما تؤذنون الآن الله اکبر الله اکبر الی آخر الاذان باثبات الترجیع والصلوة خیر من النوم فی الصبح. قال وقد علمنی الاقامة الخ ذکر ذلک البیهقی وغیره من طریق روح. الاقامة مثنی مثنی هذا اجمال والتفصیل ما ذکر بعد ذلک

الله اکبر الله اکبر اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله حی علی الصلوة حی علی الصلوة

حی علی الفلاح حی علی الفلاح قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة الله اکبر الله اکبر لا الٰه الا الله غیر ان ابا بکرة لم یذکر فی حدیثه قد قامت الصلوة **حدثنا** ابو بکرة و علی بن عبد الرحمن قالا حدثنا عفان قال ثنا همام قال حدثنی عامر الاحول قال حدثنی مکحول ان عبد الله بن محیریز حدثه ان ابا محذورة حدثه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علمه الاقامة سبع عشر کلمة الله اکبر الله اکبر الله اکبر الله اکبر ثم ذکر مثل حدیث روح سواء **حدثنا** علی بن عبد قال ثنا موسی بن داؤد قال ثنا همام ح وحدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا محمد بن سنان قال ثنا همام عن عامر الاحول عن مکحول عن ابن محیریز عن ابی محذورة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله **حدثنا** ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الولید ابو عمر الحوضی قالا ثنا همام ح وحدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا همام قال ثنا عامر الاحول قال ثنا مکحول ان ابن محیریز حدثه انه سمع ابا محذورة یقول علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم الاقامة سبع عشر کلمة

حی علی الفلاح حی علی الفلاح قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة الله اکبر الله اکبر لا الٰه الا الله قلت هکذا هو من طریق روح عن ابن جریج عند البیهقی وغیره بذکر قد قامت الصلوة مرتین وکذلک اخرج النسائی من طریق حجاج عن ابن جریج بهذا السند وفیه وعلمنی الاقامة مرتین ثم ذکر کلمات الاقامة فذکر الله اکبر اربع مرات والشهادتین مرتین والحیعلتین مرتین وقد قامت الصلوة مرتین ثم التکبیر مرتین ثم کلمة التوحید مرة وکذلک اخرج الدارقطنی من طریق حجاج عن ابن جریج بهذا السند وقال فیه وعلمنی الاقامة مرتین غیر ان ابا بکرة لم یذکر فی حدیثه عن ابی عاصم لفظ قد قامت الصلوة ای ذکر الاقامة ولم یذکر قد قامت الصلوة قلت وتابع ابا بکرة علی ذلک الحسن بن علی عن ابی عاصم عند ابی داؤد بهذا السند فیه وعلمنی الاقامة مرتین ثم ذکرها بتثنیة التکبیر فی اول الاذان فی الشهادتین والفلاحین مثنی مثنی ثم التکبیر مرتین ثم کلمة التوحید مرة وقال ابو داؤد وقال عبد الرزاق واذا قامت الصلوة فقلها مرتین قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة وقد تقدم من قبل من وافقه علی ذلک من الثقات وزیادة الثقة مقبولة فتقبل والله اعلم وتقدم من قبل من اخرجه غیر المصنف بهذا الطریق - حدثنا ابو بکرة و علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرة المخزومی قالا حدثنا عفان بن مسلم الصفار ابو عثمان البصری قال ثنا همام بن یحیی قال حدثنی عامر بن عبد الواحد الاحول البصری قال حدثنی مکحول الشامی ان عبد الله بن محیریز حدثه ای مکحولا الشامی ان ابا محذورة حدثه ای ابن محیریز ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علمه ای ابا محذورة الاقامة سبع عشر کلمة وهذا نص علی ما قال الاحناف لا یحتمل التاویل وهذا اجمال و تفصیله الله اکبر الله اکبر الله اکبر الله اکبر ثم ذکر ای عفان بسنده مثل حدیث روح بن عبادة عن ابن جریج سواء لم یقع فی نسخة العینی لفظ سواء ای باثبات کلمات الاذان مثنی مثنی وهذا حدیث مختصر وتقدم عن الدارقطنی مفصلا فی الباب الاول واخرجه ابو داؤد عن الحسن بن علی والترمذی عن محمد بن المثنی کلاهما عن عفان باسناده المذکور عن ابی محذورة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علم الاذان تسع عشر کلمة والاقامة سبع عشر کلمة. قال العلامة ابن الترکمانی بذا الحدیث رجاله علی شرط الصحیح اخرجه الترمذی وقال حسن واخرجه ایضا ابن حبان فی صحیحه واخرجه ابن خزیمة فی صحیحه ولفظه وعلمه الاقامة مثنی مثنی. **حدثنا** علی بن عبد قال ثنا موسی بن داؤد قال ثنا همام ح وحدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا محمد بن سنان قال ثنا همام عن عامر الاحول عن مکحول عن ابن محیریز عن ابی محذورة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل المتن المروی بطریق ابی بکرة وعلی بن عبد الرحمن والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق محمد بن عوف الحمصی عن موسی بن داؤد عن همام باسناده بلفظ علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم الاذان تسعة عشر کلمة بعد فتح مکة والاقامة سبعة عشر کلمة **حدثنا** ابن ابی داؤد ابراهیم قال ثنا ابو الولید الطیالسی وابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی قالا ثنا همام ح وحدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطی قال ثنا همام قال ثنا عامر الاحول قال ثنا مکحول ان ابن محیریز عبد الله حدثه ای مکحولا الشامی انه ای عبد الله بن محیریز سمع ابا محذورة یقول علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم الاقامة سبع عشر کلمة والحدیث اخرجه الطبرانی عن علی بن عبد العزیز عن حجاج بن المنهال وعن محمد بن یحیی بن المنذر عن حفص بن عمر الحوضی وعن معاذ ابن المثنی عن ابی الولید الطیالسی وعن زکریا بن حمدویه الصفار عن عفان اربعتهم عن همام باسناده المذکور عن ابی محذورة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علمه الاذان تسعة عشر کلمة والاقامة سبعة عشر کلمة ثم فصل الاذان وفی آخره الاقامة مثنی مثنی کما فی شرح العینی فالمصنف رح اخرج هذا الحدیث من طریق عفان وموسی بن داؤد ومحمد بن سنان وابی الولید وابی عمر الحوضی وحجاج بن المنهال کلهم عن همام عن الاحول عن مکحول عن ابن محیریز عن ابی محذورة واخرجه ابو داؤد عن عفان وسعید بن عامر وحجاج کلهم عن همام بسنده المذکور والترمذی وابن ماجة عن عفان عن همام وقال هذا حدیث حسن صحیح والنسائی عن عبد الله عن همام والدارمی عن سعید بن عامر وابی الولید الطیالسی وحجاج بن المنهال والدارقطنی عن موسی بن داؤد

فتصحیح معانی هذه الآثار

وابی الولید والبیهقی عن ابی الولید وغیره والحاصل ان هذه روایة همام اخذ بها عنه ثمانیة رجال وقد مر من قبل ان همام وثقه جمهور المحدثین واحتج به الشیخان واصحاب السنن وضعفه بعضهم وشرط بعضهم موافقته حفظه من کتابه وهذا اعدل الاقوال وقد قال ابوداؤد کذا فی کتابه فی حدیث ابی محذورة واراد بذلک صحة الحدیث علی القول الثالث والا فقد عرفت ان الجمهور علی توثیقه فلا حاجة الی ذلک لا سیما اذا تابعه غیره فان الطبرانی اخرج من روایة سعید بن ابی عروبة عن عامر بسنده کما فی الجوهر النقی ولفظه علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم الاذان تسع عشرة کلمة والاقامة سبع عشرة واخرج النسائی والبیهقی وغیرهما من طریق حجاج عن ابن جریج عن عثمان بن السائب عن ابیه عن ام عبد الملک بن ابی محذورة عن ابی محذورة فذکره بتثنیة کلمات الاقامة واخرجه الحازمی فی الناسخ والمنسوخ کما اخرجه النسائی وقال حدیث حسن فالحاصل ان حدیث همام حدیث صحیح لا شک فیه وقد قال ابن دقیق العید فی الامام لطریق الترمذی وغیره هذا السند علی شرط الصحیح وقال لطریق ابی داؤد وغیره رجاله رجال الصحیح وقد تقدم ان الترمذی وابن خزیمة وابن حبان صححوه. قال العینی فی شرحه واعترض البیهقی وقال هذا الحدیث عندی غیر محفوظ بوجوه احدها ان مسلما لم یخرجه ولو کان محفوظا لم یترکه مسلم لان هذا الحدیث قد رواه هشام الدستوائی عن عامر الاحول دون ذکر الاقامة کما اخرجه مسلم فی صحیحه والثانی ان ابا محذورة قد روی عنه خلافه والثالث ان هذا الخبر لم یدم علیه ابو محذورة ولا اولاده ولو کان حکما ثابتا لما فعلوا بخلافه واجاب الشیخ فی الامام بان عدم تخریج مسلم ایاه لا یدل علی عدم صحته لانه لم یلتزم اخراج کل الصحیح وعن الثانی ان تعیین العدد بتسعة عشر وسبعة عشر ینفی الغلط فی العدد بخلاف غیره من الروایات لانه قد یقع فیها اختلاف واسقاط وایضا قد وجدت متابعة لهمام فی روایته عن عامر کما اخرجه الطبرانی عن سعید بن ابی عروبة عن عامر بن عبد الواحد عن مکحول وعن الثالث ان هذا داخل فی باب الترجیح لا فی باب التضعیف لان عمدة التصحیح عدالة الراوی وترک العمل بالحدیث لوجود ما هو ارجح منه لا یلزم منه ضعفه الا تری ان الاحادیث المنسوخة تحکم بصحتها اذا کانت رواتها عدولا ولا یعمل بها لوجود الناسخ واذا آل الامر الی الترجیح فقد یختلف الناس انتهی ونقل الشوکانی عن الحافظ ان حدیث ابی محذورة فی تثنیة الاقامة مشهور عند النسائی وغیره اه ثم قال وهو متاخر عن حدیث بلال الذی فیه لامر بلالا ان یشفع الاذان ویوتر الاقامة لانه بعد فتح مکة لان ابا محذورة من مسلمة الفتح وبلال امر بافراد الاقامة اول ما شرع الاذان فیکون ناسخا وقد رد ابو الشیخ ان بلالا اذن بمنی ورسول الله صلی الله علیه وسلم ثم مرتین مرتین واقام مثل ذلک اذا عرفت هذا تبین لک ان احادیث تثنیة الاقامة صالحة للاحتجاج بها لما اسلفناه واحادیث افراد الاقامة وان کانت اصح منها لکثرة طرقها وکونها فی الصحیحین لکن احادیث التثنیة مشتملة علی الزیادة فالمصیر الیها لازم لا سیما مع تاخر تاریخ بعضها کما عرفناک وقد ذهب احمد واسحاق وابن جریر وغیرهم الی اجازة القولین کل ما ورد فی ذلک فمن شاء ربع التکبیر فی اول الاذان ومن شاء ثنی ومن شاء ثنی الاقامة ومن شاء افرد الا الاقامة فانه ثلث مرتین علی کل حال وقد اجاب القائلون بافراد الاقامة عن حدیث ابی محذورة باجوبة منها ان من شرط الناسخ ان یکون اصح سندا واقوم قاعدة وهذا ممنوع فان المعتبر فی الناسخ مجرد الصحة لا الاصحیة ومنها ان جماعة من الائمة ذهبوا الی ان هذه اللفظة فی تثنیة الاقامة غیر محفوظة وردوا من طریق ابی محذورة ان النبی صلی الله علیه وسلم امره ان یشفع الاذان ویوتر الاقامة کما ذکر ذلک الحازمی فی الناسخ والمنسوخ واخرجه البخاری فی تاریخه والدارقطنی وابن خزیمة وهذا الوجه غیر نافع لان القائلین بانها غیر محفوظة غایة ما اعتمدوا به عدم الحفظ وقد حفظ غیرهم من الائمة کما تقدم ومن علم حجة علی من لم یعلم واما روایة ایتار الاقامة عن ابی محذورة فلیست کروایة التشفیع علی ان الاعتماد علی الروایة المشتملة علی الزیادة ومن الاجوبة ان تثنیة الاقامة لو فرض انها محفوظة وان الحدیث بها ثابت لکانت منسوخة فان اذان بلال هو آخر الامرین لان النبی صلی الله علیه وسلم لما عاد من حنین ورجع الی المدینة اقر بلالا علی اذانه واقامته قالوا وقد قیل لاحمد بن حنبل لیس حدیث ابی محذورة بعد حدیث عبد الله بن زید لان حدیث ابی محذورة بعد فتح مکة قال لیس قد رجع رسول الله صلی الله علیه وسلم الی المدینة فاقر بلالا علی اذان عبد الله بن زید هذا انهض ما اجابوا به ولکنه متوقف علی نقل صحیح ان بلالا اذن بعد رجوع النبی صلی الله علیه وسلم المدینة وافرد الاقامة ومجرد قول احمد لا یکفی انتهی قلت والنقل یدل علی انه اقام بعد ذلک مثنی مثنی فان الطبرانی والدارقطنی وابن عدی رووا من عدة اسانید عن زیاد بن عبد الله البکائی عن الزهری عن عون بن ابی جحیفة عن ابیه ان بلالا کان یؤذن لرسول الله صلی الله علیه وسلم مثنی مثنی ویقیم مثنی مثنی وفی روایة اذن صوتین صوتین واقام مثل ذلک ابو جحیفة السوائی سمع عن النبی صلی الله علیه وسلم فی اواخر عمره قال الحافظ فی الاصابة قدم علی النبی صلی الله علیه وسلم فی اواخر عمره وحفظ عنه ثم صحب علیا اه وذکره الذهبی فی حفاظ الصحابة وذکر الخطیب وابن عبد البر ان النبی صلی الله علیه وسلم توفی وهو لم یبلغ الحلم وقد تقدم عن سوید الاسود انهما سمعا بلالا یؤذن مثنی ویقیم مثنی وهما سمعا عن بلال بعد النبی صلی الله علیه وسلم ومن المحال ان یختار التثنیة بعد ما اختار الافراد فی آخر زمانه والعلم عند الله عز وجل. فتصحیح زاد فی نسخة العینی قبله قال ابو جعفر رحمه الله معانی هذه الآثار المرویة عن ابی محذورة

یوجب ان یکون الاقامة مثل الاذان سواء علی ما ذکرنا الان بلا اختلاف فیما امر به من ذلک ثم ثبت هو من بعد علی التثنیة فی الاقامة بتواتر الآثار فی ذلک فعلم ان ذلک هو ما امر به وفی حدیث ابی محذورة التثنیة ایضا فقد ثبت التثنیة فی الاقامة واما وجه ذلک من طریق النظر فان قوما احتجوا فی ذلک ممن یقول الاقامة تفرد مرة مرة بالحجة التی ذکرناها لهم فی هذا الباب مما یکرر فی الاذان مما لا یکرر فکانت الحجة فی ذلک ان الاذان کما ذکروا ما کان منه مما یذکر فی موضعین یثنی فی الموضع الاول وافرد فی الموضع الآخر وما کان منه غیر مثنی افرد واما الاقامة فانما تفعل بعد انقطاع الاذان فلها حکم مستقل وقد رأینا ما یختم به الاقامة من قول لا اله الا الله هو ما یختم به الاذان ایضا فالنظر علی ذلک ان یکون بقیة الاقامة علی مثل بقیة الاذان ایضا

یکون الاخیر من ذلک

فانها صریحة فی ان الاقامة والاذان متساویان قاله العینی - یوجب ان یکون وفی نسخة العینی تکون الاقامة مثل الاذان سواء علی ما ذکرنا لان بلا الا اختلف فی ما امر به من ذلک ای من امر الاقامة فذکر انس انه امر بلالا بتثنیة وذکر ابو جحیفة السوائی وغیره انه کان یثنی الاقامة فی عهد صلی الله علیه وسلم ثم ثبت هو ای بلال من بعد عهده صلی الله علیه وسلم علی التثنیة فی الاقامة بتواتر ای بتکاثر الآثار المرویة من طریق سوید والاسود فی ذلک ای فی اخذ بلال فی تثنیة الاقامة فعلم لم یقع فی نسخة العینی من قوله فعلم الی قوله واما وجه ذلک ان ذلک ای تثنیة الاقامة هو ما امر به بلال فی آخر عهده صلی الله علیه وسلم فیکون غیر هذا الامر منسوخا بهذا الامر واما ما قالوا من ان بلالا لم یؤذن بعد النبی صلی الله علیه وسلم الا لعمر مرة واحدة بالشام فلیس بصحیح بل الصواب انه اذن لابی بکر بدة حیاته ثم لم یؤذن لعمر الا مرة واحدة بالشام کما تقدم ذلک من قبل وعند علی ذلک دلائل کثیرة منها انه وقع الاتفاق علی ان الذی تولی الاذان بعده هو سعد القرظ وقد قال غیر واحد من المحققین ان عمر ولاه قال الحافظ ابن کثیر لما ولی عمر الخلافة ولاه اذان المسجد النبوی کذا فی کتابه البدایة وبهذا قال ابن المبارک عن یونس کما فی الاستیعاب وقیل ولاه ابو بکر ولکنه غیر صحیح تردده الروایات کما سیاتی ومنها ان الروایات الکثیرة تدل علی ذلک منها ما تقدم عن ابن ابی شیبة وکذلک هو عند ابی الشیخ فی الاذان ومسند ابن ابی شیبة صحیح ومنها ما روی عبد الرزاق فی التثویب عن طاؤس اما انها لم تقل علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ولکن بلالا سمعها فی زمان ابی بکر بعد وفاة رسول الله صلی الله علیه وسلم یقولها رجل غیر مؤذن فاخذ بها منه فاذن بها فلم یمکث ابو بکر الا قلیلا الحدیث - وفی حدیث ابی محذورة التثنیة ایضا وسیاتی ان ابا محذورة اختار التثنیة بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم - فقد ثبت التثنیة فی الاقامة فی الروایات الکثیرة الصحیحة الشهیرة فعلی هذا یؤول فی روایات الایتار لانها خلاف المشهور قال ابن حنا البرهان انه محمول علی الاختصار فی بعض الاحوال تعلیما للجواز وقال الشامی هو عندنا محمول علی ایتار الصوت بان یحدر توفیقا بینه وبین الروایات الغیر المحتملة وقال سیدی فی حاشیة الکوکب والاوجه عندی ان قوله امر بلالا الخ قضیتان مهملتان فی حکم الجزئیة والمراد اذان الصبح واقامته والمعنی لیشفع اذانه باذان ابن مکتوم ویتولی الاقامة منفردا واستثناء الاقامة علی هذا التوجیه مدرج من بعض الرواة کما هو عند المالکیة اه فاللفظ وان کان عاما لکن المقصود منه اذان الصبح خاصة واما وجه ذلک من طریق النظر فان قوما احتجوا فی ذلک ممن یقول الاقامة تفرد مرة مرة وممن ذهب الی ذلک الامام الشافعی وغیره کما تقدم بالحجة متعلق بقوله احتجوا التی ذکرناها ای بهذه الحجة لهم فی هذا الباب فی الفصل الثانی مما یکرر فی الاذان مما وفی نسخة العینی ومما بزیادة الواو لا یکرر فیجعل المکرر فی الاقامة علی نصف ما هو علیه فی الاذان بخلاف ما لا یکرر کالاقامة فانها تبقی علی حالها فتکرر فی الاقامة وتقدم توضیح هذا الاستدلال والجواب عنه فی الفصل الثانی من هذا الباب فکانت الحجة زاد فی نسخة العینی علیهم ای علی اهل هذه المقالة فی ذلک ان الاذان کما ذکروا ما کان منه ای من الاذان مما یذکر فی موضعین کالتکبیر یثنی وفی نسخة العینی شفی فی الموضع الاول وافرد فی الموضع الاخر وما کان منه ای من الاذان غیر مثنی کقول لا اله الا الله فی آخر الاذان افرد بخبر لقوله ما کان وما قیل انه بیان لقوله غیر مثنی وخبر ما کان محذوف لدلالة السیاق علیه فلیس بصحیح بل هو وهم واما الاقامة شروع فی الجواب عن نظر المخالف بعد تسلیم قاعدته فانما وفی نسخة العینی فانها تفعل بعد انقطاع الاذان فلها ای للاقامة حکم مستقل وقد رأینا ما یختم وفی نسخة العینی تختم به الاقامة ای کلماتها من قول لا اله الا الله بیان لقوله ما یختم هو ما یختم بالاذان زاد فی نسخة العینی من ذلک ایضا فالنظر علی ذلک ای علی اتحاد ختم الاذان والاقامة علی التهلیل ان یکون وفی نسخة العینی تکون بقیة الاقامة علی مثل بقیة الاذان ایضا والحاصل انا سلمنا ان ما یکون فی الاذان مکررا یکون فی الثانی علی نصف ما هو علیه فی الاول ولکن لا نسلم ان الاقامة تابعة له حتی تجری فیها القاعدة المذکورة بل للاقامة حکم مستقل لانها تفعل بعد انقطاع حکم الاذان ثم ان ههنا قیاسا آخر یعارض القیاس الاول الذی مال الیه اهل الفصل الثانی وهو انا رأینا الاذان والاقامة یختمان علی التهلیل وهو مرة واحدة فی الاذان والاقامة

فکان مما یدخل علی هذه الحجة انا رأینا ما یختم به الاقامة لا نصف له فیجوز ان یکون المقصوص الیه منه هو نصفه الا انه لما لم یکن له نصف کان حکمه حکم سائر الاشیاء التی لا تنقسم مما اذا وجب بعضها وجب بوجوبه کلها فلهذا صار ما یختم به الاذان والاقامة من قول لا اله الا الله سواء فلم یکن فی ذلک دلیل لاحد المعنیین علی الآخر ثم نظرنا فی ذلک فرأینا هم لم یختلفوا انه فی الاقامة بعد الصلوة والفلاح یقول الله اکبر الله اکبر فیجیء به ههنا علی مثل ما یجیء به فی الاذان فی هذا الموضع ایضا ولا یجیء به علی نصف ما هو علیه فی الاذان فلما کان هذا من الاقامة مما له نصف علی مثل ما هو علیه فی الاذان سواء کان ما بقی من الاقامة ایضا هو علی مثل ما هو علیه فی الاذان ایضا سواء لا یحذف من ذلک شیء فثبت بهذا ان الاقامة مثنی مثنی وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله وقد روی ذلک عن نفر من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الحمید بن صالح قال ثنا وکیع عن ابراهیم بن اسمعیل بن مجتمع

فیها مشترکان فی الاختتام فینبغی ان یکونا فی غیره ایضا کذلک فتکون الاقامة مثنی مثنی کالاذان قال العینی فی شرح حاصل هذا الکلام ان الخصم لما نظر فی افراد الاقامة الی کون الفاظها علی النصف مما کان علیه الفاظ الاذان بناء علی ان ما یکرر من الفاظ الاذان یجعل علی النصف مما هو علیه فی الابتداء نظرنا نحن فی کونها مثنی مثنی مثل الاذان الی کون مساواة اختتام آخرها بما کان یختم به الاذان فاذا تساوت الاذان فی افراد اللفظ فیما یختم به کل منهما کان النظر والقیاس ان تتساوی بقیتها بقیة الاذان فتثنی حینئذ وفیه نظر من جهة الخصم اشار الیه بقوله فکان الخ۔ فکان مما یدخل علی هذه الحجة انا رأینا ما یختم وفی نسخة العینی تختم به الاقامة لا نصف له لانه لا یتم الکلام بعد التنصیف وهو لا اله الا الله۔ فیجوز ان یکون المقصوص الیه منه ای مما یختم به الاقامة هو نصفه الا انه لما لم یکن له نصف کان حکمه حکم سائر الاشیاء التی لا تنقسم مما اذا وجب بعضها وجب بوجوبه کلها فلهذا صار ما یختم به الاذان والاقامة من قول لا اله الا الله بیان لقوله ما یختم سواء وحاصل هذا الرد ان التهلیل لم ینصف فی الاقامة علی القاعدة المذکورة لانه لا یمکن تنصیفه لعدم تمام الکلام فیکون المراد منها تنصیف الاشیاء التی یمکن فیها التنصیف والتهلیل لیس منها فیکون حکمه حکم الاشیاء الغیر المنقسمة کالاستراق والاستیلاد ونحوهما اتفاقا وعند البعض عند الصاحبین وحکمها وجوب کلها عند وجود البعض فعلی هذا ثبت التهلیل کله بوجود البعض فاشترک الاذان والاقامة علی الاختتام علی التهلیل لهذا الوجه فلا یقاس علیه بقیة الاقامة۔ فلم یکن فی ذلک ای فی النظر الذی ذکره فی تثنیة الاقامة دلیل لاحد المعنیین وهو تثنیة الاقامة علی الاخری علی افرادها۔ ثم نظرنا فی ذلک فرأینا هم لم یختلفوا انه فی الاقامة بعد الصلوة والفلاح یقول الله اکبر الله اکبر مرتین فیجیء به ای بالتکبیر ههنا ای فی الاقامة علی مثل ما یجیء به فی الاذان فی هذا الموضع ایضا ای فی آخر الاذان فلکما ان التکبیر فی الاذان مرتین فی آخره قبل التهلیل فکذلک هو فی الاقامة مرتین فی آخرها قبل التهلیل ولا یجیء به ای بالتکبیر فی الاقامة علی نصف ما هو علیه فی الاذان فلما کان هذا ای التکبیر من الاقامة ای فی آخر الاقامة مما له نصف فیکون مرة ولکنه لیس کذلک فی الاقامة بل هو فی الاقامة علی مثل وفی نسخة العینی بحذف مثل ما هو علیه فی الاذان زاد فی نسخة العینی ایضا سواء نصب علی انه خبر کان الذی فی قوله فلما کان هذا من الاقامة قاله العینی۔ کان ما بقی الی آخره جواب لقوله فلما کان من الاقامة بیان لما فی قوله ما بقی۔ ایضا هو علی مثل ما هو علیه فی الاذان ایضا سواء وفی نسخة العینی بحذف سواء لا یحذف من ذلک من شیء والحاصل انا رأینا الاصل المتفق علیه ان التکبیر کما یکون فی آخر الاذان قبل التهلیل مرتین کذلک یکون التکبیر فی هذا الموضع فی الاقامة ولا یکون علی نصف ما هو علیه فی الاذان فلما وجدنا هذا فی الاقامة کما فی الاذان مع ان له نصفا فیکون مرة ولم ینصف فینبغی ان یکون بقیة الاذان والاقامة ایضا متحدین فی التثنیة فثبت بذلک ای بهذا النظر وما ذکرنا قبله من الاحادیث والآثار۔ ان الاقامة مثنی مثنی واستدل الزیلعی بان الاقامة لو کانت فرادی لافرد قوله قد قامت الصلوة اذ هی الاصل فیها وما سمیت الاقامة الا لاجلها تسمیة للکل باسم البعض انتهی قلت وهذا الاستدلال لا یجری الا فی مقابلة الشوافع وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد والثوری وابن المبارک واهل الکوفة رحمهم الله وقد روی ذلک ای تثنیة الاقامة عن نفر من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا فهو اولی بالقبول حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الحمید بن صالح بن عجلان البرجمی بضم الموحدة والجیم بینهما راء ساکنة ابو صالح الکوفی من رواة النسائی قال ابو حاتم صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما خالف وقال مطین کان ثقة وقال ابن قانع کوفی صالح وقال مسلمة کوفی ثقة مات سنة ثلاثین ومائتین قال ثنا وکیع عن ابراهیم بن اسمعیل بن مجمع بن یزید وقیل ابن زید ابن مجمع الانصاری ابو اسحق المدنی کان اصم من رواة البخاری فی التعالیق وابن ماجة قال ابن معین ضعیف لیس بشیء وقال ابو زرعة سمعت ابا نعیم

15/2

ابن جارية عن عبيد مولى سلمة بن الاكوع ان سلمة بن الاكوع كان يثنى الاقامة حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن سنان قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد عن ابراهيم قال كان ثوبان يؤذن مثنى ويقيم مثنى حدثنا ابن خزيمة قال ثنا محمد قال ثنا شريك عن عبد العزيز بن رفيع قال سمعت ابا محذورة يؤذن مثنى ويقيم مثنى

يقول لا يسوى حديثه فلسين وقال ابو حاتم كثير الوهم ليس بالقوى يكتب حديثه ولا يحتج به وقال البخارى كثير الوهم وقال النسائى ضعيف وقال ابن عدى ومع ضعفه يكتب حديثه وقال الحاكم ابو احمد ليس بالمتين عندهم وقال ابو داؤد ضعيف متروك الحديث وقال ابن حبان كان يقلب الاسانيد ويرفع المراسيل. ابن جارية الظاهر انها ام ابراهيم ولهذا كتب الالف فى النسبة اليها ووقع فى شرح البخارى للعينى عن ابراهيم بن اسمعيل عن مجمع ابن حارثة والظاهر انه تصحيف ووقع فى المغانى فى ترجمة عبيد ان حارثة والد مجمع والله اعلم عن عبيد مولى سلمة بن الاكوع هكذا فى النسخة الموجودة عندنا وكذلك نقل العينى فى شرح البخارى وقال فى المغانى عبيد مولى سلمة بن الاكوع روى عن مولاه سلمة روى عنه ابراهيم ابن اسمعيل بن مجمع بن حارثة حديثا فى تثنية الاقامة ذكره ابن ابى حاتم وسكت عنه روى له الطحاوى انتهى ولم اجد لغيره فيه كلاما والذى يظهر لى انه وقع ههنا التصحيف من بعض النساخين فكانه كان فى الاصل ابن ابى عبيد فسقط ما سوى عبيد من قلم الناسخين وهو يزيد بن ابى عبيد الحجازى ابو خالد الاسلمى مولى سلمة بن الاكوع من رواة الستة قال الآجرى عن ابى داؤد ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وعن ابن معين ثقة وقال العجلى حجازى تابعى ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث مات سنة سبع واربعين ومائة وقيل غير ذلك ومما يقوى ما ذكرنا ان الدارقطنى اخرج هذا الاثر فى سننه وفيه يزيد بن ابى عبيد عن سلمة بن الاكوع وعنه ابو عاصم والعلم عند الله ولم اجد فى كتاب ابن ابى حاتم عبيد امولى سلمة ووجدت فيه يزيد بن ابى عبيد مولى سلمة. ان سلمة بن الاكوع هو سلمة بن عمرو بن الاكوع واسم سنان بن عبد الله ابو مسلم او ابو ايا س او ابو عامر الاسلمى شهد بيعة الرضوان وكان شجاعا راميا ويقال كان يسبق الفرس شدا على قدميه وكان يسكن الربذة وبايع النبى صلى الله عليه وسلم عند الشجرة على الموت ولما قتل عثمان خرج الى الربذة وتزوج بها امرأة وولد له اولادا فلم يزل بها حتى قبل ان يموت بليال فنزل المدينة مات سنة اربع وسبعين على الراجح كان يثنى الاقامة وزاد العينى فى شرح البخارى فى نقله الاذان ايضا والظاهر انه من تصرف النساخ فانه لم يتعرض له فى شرح معانى الآثار والاثر اخرجه ابن ابى شيبة عن وكيع باسناده بلفظ المصنف كما فى شرح العينى وهذا الاثر ضعيف لورود ابراهيم بن اسمعيل فى سنده ولكن ابا عاصم تابعه على ذلك عند الدارقطنى وهو ثقة ولفظ الدارقطنى حدثنا ابو عمر القاضى ثنا ابن الجنيد ثنا ابو عاصم عن يزيد بن ابى عبيد عن سلمة بن الاكوع انه كان اذا لم يدرك الصلوة مع القوم اذن واقام ويثنى الاقامة وهذا سند صحيح والله اعلم قال العينى فى شرحه وليستفاد منه لو لم تثبت عنده استقرار الامر بالنبى عليه السلام على تثنية الاقامة لم يات بها مثنى انتهى حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن سنان زاد فى نسخة العينى العوقى قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن سليمان عن ابراهيم النخعى قال كان ثوبان بن بجدد بضمومة فسكنة وضم دال مهملة ويقال ابن جحدر بفتح الجيم وسكون الحاء المهملة وفتح الدال المهملة آخره راء ابو عبد الله او ابو عبد الرحمن الهاشمى مولى النبى صلى الله عليه وسلم قيل اصله من اليمن اصابه سبا فاشتراه النبى صلى الله عليه وسلم فاعتقه وقال ان شئت فالحق بمن انت منهم فعلت وان شئت ان تثبت فانت منا اهل البيت فثبت ولم يزل معه فى سفره وحضره ثم خرج الى الشام فنزل الرملة ثم حمص وابتنى بها دارا ومات بها سنة اربع وخمسين يؤذن مثنى ويقيم مثنى وفى نسخة العينى مثنى مثنى فى الموضعين. قال النيموى وهو مرسل لان ابراهيم لم يدرك ثوبان قلت كان النخعى ولد سنة خمسين وتوفى ثوبان سنة اربع وخمسين فكان له اربع سنين عند وفاته فالنخعى وان ادرك زمانه لكن لم تثبت له منه سماع الان هذا الارسال لا يقدح فى صحة هذا الاثر لان المرسل حجة عندنا وعند الجماهير لا سيما ان جماعة من المحدثين صححوا مراسيله مطلقا قال العينى فى شرحه ابراهيم ثقة ثبت لو لم تثبت عنده ان ثوبان كان يثنى الاقامة لما اخبر به عنه حدثنا ابن خزيمة وفى نسخة العينى محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن سنان كما فى نسخة العينى قال ثنا شريك بن عبد الله النخعى الكوفى القاضى عن عبد العزيز بن رفيع بضم اوله وفتح الفاء الاسدى ابو عبد الله المكى الطائفى سكن الكوفة من رواة الستة قال احمد ويحيى وابو حاتم والنسائى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وقال العجلى تابعى ثقة وقال ليعقوب بن شيبة يقوم حديثه مقام الحجة مات سنة ثلاثين ومائة وله نيف وتسعون سنة وقيل بعد ذلك قال سمعت ابا محذورة وهذا يرد قول الحاكم ان عبد العزيز لم يدرك ابا محذورة قاله الحافظ فى الدراية. يؤذن مثنى مثنى وفى نسخة العينى مثنى مرة ويقيم مثنى واسناده حسن قاله النيموى وقال العينى فى

وقد روی عن مجاهد فی ذلک واحد ثنا یزید بن سنان قال ثنا یحیی بن سعید القطان قال ثنا فطر بن خلیفة عن مجاهد فی الاقامة مرة مرة انما هو شئ استخفه الامراء فاخبر مجاهد ان ذلک محدث وان الاصل هو التثنیة

باب قول المؤذن فی اذان الصبح الصلوة خیر من النوم

شرحه اسناده صحیح ورجاله ثقات وهذا دلیل قاطع علی انه ثبت عند ابی محذورة انتساخ حکم افراد الاقامة اذ لو کان ثابتا لما کان وسعه ان یاتی الا بالافراد فلما اتی بها مثنی دل علی ان التثنیة هی الاصل فیها کما کان فی اذان عبد الله بن زید واقامته وقد اخرج المصنف تثنیة الاقامة عن سلمة بن الاکوع وثوبان وابی محذورة وفی الباب عن عبد الله بن زید الانصاری اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال کان عبد الله بن زید الانصاری مؤذن النبی علیه السلام یشفع الاذان والاقامة وعن علی بن ابی طالب اخرجه ابن ابی شیبة عن الهیثم بن قبیس ان علیا رضی الله عنه کان یقول الاذان مثنی والاقامة واتی علی مؤذن یقیم مرة مرة فقال الا جعلتها مثنی لام لک انتهی مختصرا وقد روی عن مجاهد فی ذلک ما حدث ثنا یزید بن سنان قال ثنا یحیی بن سعید القطان قال ثنا فطر بن خلیفة القرشی المخزومی مولاهم ابو بکر الحناط الکوفی من رواة البخاری والاربعة قال عبد الله بن احمد عن ابیه ثقة صالح الحدیث قال وقال ابی کان عند یحیی بن سعید ثقة وقال ابن ابی خیثمة عن ابن معین ثقة وقال العجلی کوفی ثقة حسن الحدیث وکان فیه تشیع قلیل وقال ابو حاتم صالح الحدیث کان یحیی بن سعید یرضاه ویحسن القول فیه ویحدث عنه وقال النسائی لا بأس به وفی موضع آخر ثقة حافظ کیس وقال ابو زرعة الدمشقی سمعت بانیم یرفع من فطر ویوثقه ویذکر انه کان ثبتا فی الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد کان ثقة ان شاء الله تعالی ومن الناس من یستضعفه قال السعدی زائغ غیر ثقة وقال الدارقطنی فطر زائغ ولم یحتج به البخاری وقال ابو بکر بن عیاش ما ترکت الروایة عنه الا لسوء مذهبه وقال الساجی کان یقدم علیا علی عثمان مات سنة خمس وخمسین ومائة وقیل قبل ذلک قلت واحتج به الاربعة واخرج له البخاری مقرونا عن مجاهد فی الاقامة مرة مرة انما هو شئ استخفه الامراء وهکذا فی نسخة الحاوی وفی ما نقل العینی فی شرح البخاری احدثه الامراء واما الاول فمعناه تحرک لذلک الامراء کما ورد فی قتل ابی جهل استخفه الفرح ای تحرک لذلک وخف واصله السرعة ففی التعبیر بهذا اشارة ان بنی امیة جعلوا الاقامة واحدة واحدة للسرعة اذا خرجوا وهذا یدل علی عدم اهتمامهم بامر الدین سیما الصلوة وهذا مشهور عنهم وهم الذین کانوا ترکوا التکبیر فی خفض ورفع وجعلوا اقامة الصلوات فی غیر اوقاتها وغیر ذلک کما هو مشهور عنهم وهذا الاثر اخرجه عبد الرزاق عن الثوری عن فطر وابن ابی شیبة عن وکیع عن فطر بسنده مثله واسناد هذا الاثر صحیح وفطر وان ضعفه بعض المحدثین لکن الجمهور علی توثیقه کما عرفت فاخبر مجاهد ان ذلک ای افراد الاقامة محدث وان الاصل هو التثنیة ونقل الزیلعی شارح الکنز عن ابی الفرج بن الجوزی انه قال کان الاذان والاقامة مثنی مثنی فلما قام بنو امیة افردوا الاقامة وعلی هذا کان الاقامة مثل الاذان حتی کان هؤلاء الملوک فجعلوها واحدة واحدة للسرعة اذا خرجوا انتهی ونقل ایضا عن البیهقی قول النخعی ان اول من نقص الاقامة معاویة بن ابی سفیان اهـ وقال العلامة ابن الترکمانی روی البیهقی فی الخلافیات من جهة ابن اسحق الحنظلی السمرقندی نا محمد بن ابان نا حماد عن ابراهیم قال اول من نقص الاقامة معاویة بن ابی سفیان ثم حکی عن الحاکم انه قال ما ملخصه نقص الاقامة تثنیتها ومن ذکره بالسعاد المهملة فقد وهم واجیب عن ذلک بان ما تقدم عن مجاهد یقتضی ان التغییر بالنقص بالمهملة انتهی تم الباب والله تعالی اعلم بالصواب

باب قول المؤذن فی اذان الصبح الصلوة خیر من النوم

ای هذا باب فی بیان قول المؤذن فی اذان الصبح الصلوة خیر من النوم بعد الفلاح وفی بیان اصله ومشروعیته وحکمه قال العینی فی شرحه واعلم ان ما ذکره المصنف رحمه الله تعالی من الصلوة خیر من النوم فی صلوة الصبح هو التثویب الذی کان شرع فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم ولم ینقل خلافه عن احد الا قلیلا والی هذا ذهب الجمهور وانما الخلاف الذی یذکر ههنا فی الروایات هو محمول علی التثویب الذی احدثه علماء الکوفة والتثویب لغة الاعلام بعد الاعلام یطلق علی الاقامة کما فی حدیث ادبار الشیطان وله شراط وعلی قوله الصلوة خیر من النوم کما نقله الترمذی عن ابن المبارک واسحق وعلی الاعلام بین الاذان والاقامة ایضا وبهذا هو المحدث قال فی البدائع الکلام فی التثویب فی ثلاثة مواضع فی تفسیره ومحله ووقته اما الاول فقد ذکره محمد فی کتاب الصلوة قلت ارأیت کیف التثویب فی صلوة الفجر قال کان التثویب الاول بعد الاذان الصلوة خیر من النوم فاحدث الناس هذا التثویب وهو حسن وفسر التثویب المحدث وبین وقته فی الجامع الصغیر فقال التثویب الذی یضعه الناس بین الاذان والاقامة فی صلوة الفجر حی علی الصلوة حی علی الفلاح مرتین حسن وانما سماه محدثا لانه احدث فی زمن

قال ابو جعفر کره قوم ان یقال فی اذان الصبح الصلوة خیر من النوم واحتجوا فی ذلک بحدیث عبد الله بن زید فی الاذان الذی امره رسول الله صلی الله علیه وسلم تعلیمه ایاه بلالا فامر بلالا بالتاذین وخالفهم فی ذلک آخرون فاستحبوا ان یقال ذلک فی التاذین للصبح

التابعین وحسنا لاستحسانهم ذلک واما الثانی وهو محله فصلوة الفجر عند عامة العلماء والعشاء ایضا عند بعضهم وهو احد قولی الشافعی وانکره فی الجدید رأسا واما التثویب المحدث فمحله صلوة الفجر ووقته ما بین الاذان والاقامة وتفسیره حی علی الصلوة حی علی الفلاح کما تقدم غیر ان مشائخنا قالوا لا بأس بالتثویب المحدث فی سائر الصلوات لفرط غلبة الغفلة علی الناس وشدة رکونهم الی الدنیا وتهاونهم بامور الدین فصار سائر الصلوات فی زماننا مثل الفجر فی زمانهم فکان زیادة الاعلان من باب التعاون علی البر والتقوی فکان مستحسنا انتهی بالحذف والاختصار فعلم ان التثویب فی کلامهم نوعان قدیم ومحدث وسیاتی التفصیل فی ذلک ان شاء الله تعالی. قال ابو جعفر کره قوم ان یقال فی اذان الصبح الصلوة خیر من النوم قال العینی فی شرحه اراد بالقوم هؤلاء عطاء بن ابی رباح وطاؤسا والاسود بن یزید فانهم کرهوا ان یقال فی اذان الصبح الصلوة خیر من النوم وهو قول عن الشافعی واسحاق ثم بسط فی ذکر آثار طاؤس وعطاء والاسود عن عبد الرزاق وابن ابی شیبة. وقال الشوکانی بعد ما ذکر من ذهب الی مشروعیته وهو رأی الشافعی فی القدیم ومکروه عنده فی الجدید وهو مروی عن ابی حنیفة وتقدم ذلک عن الشافعی کذلک فی قول البدائع وقال ابن رسلان وفی الحدیث دلیل علی ان الصلوة خیر من النوم سنة فی الاذان قال السبکی وفیه قولان احدهما هذا وهو القدیم المفتی به والثانی وهو الجدید انه لا یسن اه وقال الشوکانی ذهبت العترة والشافعی فی احد قولیه الی ان التثویب بدعة قال فی البحر احدثه عمر فقال ابنه هذه بدعة وعن علی رضی الله عنه سمعه لا تزیدوا فی الاذان ما لیس منه اه وقال ابن رشد ذهب الجمهور الی انه یقال ذلک فیها وقال آخرون انه لا یقال لانه لیس من الاذان المسنون وبه قال الشافعی اه فعرف بذلک ان مذهب الجمهور هو سنیة ذلک وانکره الشافعی وکره به فی احد قولیه وافتی اصحابه علی ما ذهب الیه الجمهور ومما ینبغی ان ینبه علیه ان ما ذکره الشوکانی وابن قدامة وابن حجر وغیرهم من مذهب الاحناف لعدم سنیته لیس بصحیح بل هو غلط لا یوجد فی کتبنا الاحناف بل المذکور فیها خلافه قال القاری تحت حدیث ابی محذورة واما قول ابن حجر وفی هذا التصریح بندب ما ذکر فی الصبح وهو مذهبنا کاکثر العلماء خلافا لابی حنیفة فغیر صحیح نشأ عن قلة اطلاع علی مذهبنا اه وکذا رد هذا القول غیره واکثر کتبنا مصرحة باستحبابها منها ما تقدم عن البدائع ونحوه فی الهدایة واستدل علیه ابن الهمام بروایات کما سیاتی وقد صرح باستحبابه الطحاوی عن ائمتنا الثلاثة وهو اعلم الناس بجمیع المذاهب وکذلک صرح باستحبابه ابن نجیم صاحب البحر وشارح الوقایة وغیرهم قال سیدی فی الاوجز والظاهر ان من نقل الخلاف فیه توهم بعض اقوال الامام محمد فانها موهمة الیه ویوضحه کلام صاحب البدائع وصاحب السعایة فارجع الیهما اه وقد تقدم کلام صاحب البدائع ملخصا والله اعلم. واحتجوا فی ذلک بحدیث عبد الله بن زید فی الاذان الذی امره رسول الله صلی الله علیه وسلم تعلیمه وفی نسخة العینی بتعلیمه ایاه بلالا فامر النبی صلی الله علیه وسلم بلالا لم یقع فی نسخة العینی فامر بلالا وهکذا لم یقع فی نسخة الحاوی ایضا. بالتاذین ای بتاذین الملک المنزل من السماء ولیس فیه الصلوة خیر من النوم واحتجوا ایضا بحدیث ابی محذورة ان النبی صلی الله علیه وسلم علمه الاذان تسع عشر کلمة ولیس فیها التثویب وغیر ذلک من الروایات التی لیس فیها الترجیع ولا یکون هذا حجة علی الجمهور لانه ثبت ذلک من الروایات الصحیحة وهو زیادة ثقة فتکون حجة. وخالفهم فی ذلک آخرون فاستحبوا ان یقال ذلک ای الصلوة خیر من النوم فی التاذین وممن ذهب الی ذلک عمر بن الخطاب وابنه وانس والحسن البصری وابن سیرین والزهری ومالک والثوری واحمد واسحق وابو ثور وداود واصحاب الشافعی وهو رأی الشافعی فی القدیم ومکروه عنده فی الجدید وهو مروی عن ابی حنیفة قاله الشوکانی وقد عرفت ان النقل عن الامام لیس بصحیح یرده قول المصنف کما سیاتی ویرده ایضا کتب الاحناف. للصبح هذا هو مذهب الجمهور وذهب بعضهم الی انه للعشاء ایضا قال الشوکانی واختلفوا فی محله فالمشهور انه فی صلوة الصبح فقط وعن النخعی وابی یوسف انه سنة فی کل الصلوات وحکی عن الحسن بن صالح انه یستحب فی اذان العشاء وروی عن الشعبی وغیره استحبابه فی الفجر والعشاء اه بالتغییر الیسیر. وتقدم فی کلام صاحب البدائع ان الشافعی ذهب فی القدیم الی استحبابه فی العشاء ایضا کالفجر قلت لکن النقل عن ابی یوسف لیس بصحیح فان عنده الصلوة خیر من النوم فی صلوة الفجر کما ذهب الیه الامام ومحمد وغیرهما حدیل علی ذلک قول المصنف بعد ما اثبت استحبابه وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد وغیرهم من اصحابنا وانما ذهب الامام ابو یوسف الی استحباب التثویب المحدث فی سائر الصلوات وخصه ذلک بالامراء وعاب ذلک علیه الامام محمد وقال الامیر وغیره سواء لان الناس سواسیة فی امر الجماعة فالحاصل انهم اتفقوا علی استحباب التثویب

تاذین

بعد الفلاح وکان من الحجة لهم فی ذلک انه وان لم یکن فی حدیث عبد الله بن زید فقد علمه رسول الله صلی الله علیه وسلم اباً محذورة بعد ذلک وامره ان یجعله فی الاذان للصبح حدثنا علی بن معبد قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عثمان بن السائب عن ام عبد الملک بن ابی محذورة عن ابی محذورة ان النبی صلی الله علیه وسلم علمه فی الاذان الاول من الصبح الصلوة خیر من النوم الصلوة خیر من النوم حدثنا علی قال ثنا الهیثم بن خالد بن یزید قال ثنا ابوبکر بن عیاش عن عبد العزیز بن رفیع قال سمعت اباً محذورة قال کنت غلاماً صبیاً فقال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم قل الصلوة خیر من النوم الصلوة خیر من النوم

القدیم وانما الخلاف فی التثویب المحدث فمن نقل علی خلاف ذلک فقد وهم کذا یظهر من کتب اصحابنا کالبدائع والبحر والشامی وغیر ذلک فتنبه - بعد الفلاح ای بعد حی علی الفلاح وحی علی الصلوة قال صاحب البحر التثویب نوعان قدیم وحادث فالاول الصلوة خیر من النوم وکان بعد الاذان الا ان علماء الکوفة الحقوه بالاذان والثانی احدثه علماء الکوفة بین الاذان والاقامة حی علی الصلوة مرتین حی علی الفلاح مرتین ولیس له لفظ یخصه بل تثویب کل بلد علی ما تعارفوه اما بالتنحنح او بقوله الصلوة الصلوة او قامت قامت لانه للمبالغة فی الاعلام وانما یحصل بما تعارفوه فعلی هذا اذا احدث الناس اعلاماً مخالفاً لما ذکر جاز کذا فی المجتبی ولا یخص صلوة بل هو فی سائر الصلوات وهو اختیار المتأخرین وعند المتقدمین هو مکروه فی غیر الفجر کما حکاه النووی فی شرح المهذب لما روی ان علیاً رأی موذناً یثوب فی العشاء فقال اخرج هذا المبتدع من المسجد وعن ابن عمر مثله انتهی - وکان من الحجة لهم فی ذلک انه وان لم یکن ذلک فی حدیث وفی نسخة العینی تأذین عبد الله بن زید ای فی حدیث تاذینه فقد علمه رسول الله صلی الله علیه وسلم اباً محذورة بعد ذلک ای بعد ما وقع من امر النبی صلی الله علیه وسلم لبلال بالتاذین بحدیث عبد الله بن زید وامره ای اباً محذورة ان یجعله ای الصلوة خیر من النوم فی الاذان للصبح حدثنا علی بن معبد قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عثمان بن السائب عن ام عبد الملک بن ابی محذورة عن ابی محذورة تقدم هذا السند فی اول ابواب الاذان ان النبی صلی الله علیه وسلم علمه ای اباً محذورة فی الاذان الاول احتراز عن الاقامة من الصبح ینبغی کون التثویب فی غیره الصلوة خیر من النوم وانما کان النوم مشاراً کالصلوة فی اصل الخیریة لانه قد یکون عبادة کما اذا یکون وسیلة الی تحصیل طاعة او ترک معصیة اولان النوم راحة فی الدنیا والصلوة راحة فی الآخرة فتکون الراحة فی الآخرة افضل قاله صاحب البحر والطحطاوی - الصلوة خیر من النوم ای مرتین مرتین والحدیث اخرجه النسائی وابوداود والبیهقی مفصلاً مع ذکر الاذان وسبب اذان ابی محذورة الی غیر ذلک وصححه ابن خزیمة وغیره وسند حدیث المصنف صحیح لامریة فیه حدثنا علی بن معبد کما فی نسخة العینی قال ثنا الهیثم بن خالد بن یزید ابو صالح وتراق ابی نعیم روی عنه کثیراً وثقه الدارقطنی مات سنة ثمان وسبعین ومائتین وهذا ما علیه صاحب الاستاذ ولم اظهر لی کونه وراق ابی نعیم فانی لم اجد فیما عندی من کتب اسماء الرجال اباً بکر بن عیاش فی شیوخه ولا الهیثم وراقاً فی تلامذة ابی بکر ولم یتعرض له العینی فی شرحه وقال فی المغانی الهیثم بن خالد بن یزید القرشی العیصمی مولی آل عثمان بن عفان هروی الاصل کان ببغداد روی عن اسحق ابن عیسی بن الطباع وحجاج بن محمد المصیصی وداود بن منصور ومحمد بن عیسی بن الطباع وآخرین روی عنه احمد بن محمد بن الحسن الاصبهانی وصالح بن احمد بن ابی مقاتل وعلی بن احمد بن علی الوراق المصیصی وآخرون روی له الطحاوی انتهی وذکره الخطیب فی تاریخه ولم یذکر فیه شیئاً من الجرح وقال فی تهذیب التهذیب ضعفه الدارقطنی فیما قرأت بخط الذهبی وسمی جده عبد الله اه قال ثنا ابوبکر بن عیاش عن عبد العزیز ابن رفیع قال سمعت اباً محذورة قال کنت غلاماً صبیاً وفی نسخة العینی صبیتاً وبکذا نقل عن الدارقطنی - قال فی شرحه علی وزن ضیق صفر مشبهة وارادبه شدید الصوت عالیه یقال هو صیت وصائت مثل میت ومائت انتهی - فقال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم قل الصلوة خیر من النوم الصلوة خیر من النوم والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق الحمانی عن ابی بکر باسناده بلفظ کنت غلاماً صبیاً فاذنت بین یدی رسول الله صلی الله علیه وسلم الفجر یوم حنین فلما بلغت حی علی الصلوة حی علی الفلاح قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الحق فیها الصلوة خیر من النوم قلت ورواة حدیث المصنف کلهم ثقات الا اباً بکر بن عیاش وقال الحافظ فی ترجمته ثقة عابد الا انه لما کبر ساء حفظه وکتابه صحیح کذا فی التقریب وقال ابن عدی کما فی التهذیب انی لم اجد له حدیثاً منکراً اذا روی عنه ثقة وههنا الراوی عنه ثقة کما ذکرنا ترجمته فبالجملة ان الحدیث لا ینزل عن درجة الحسن وآخرج حدیث ابی محذورة بهذه الزیادة ابوداود وابن حبان والبیهقی وغیرهم من طریق الحارث بن عبید عن محمد بن عبد الملک

قال ابو جعفر فلما علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذلک ابا محذورۃ کان فی ذلک زیادۃ علی ما فی حدیث عبد اللہ بن زید وجب استعمالہا

ابن ابی محذورۃ عن ابیہ عن جدہ والحارث ضعفہ ابن معین وقال احمد مضطرب الحدیث وقال الساجی صدوق عندہ مناکیر وقال النسائی صالح وقال ایضا لیس بذاک القوی واما محمد فقال ابن القطان مجہول الحال لا نعلم روی عنہ احد الا الحارث وقال عبد الحق لا یحتج بہذا الاسناد وبالجملۃ ان الحدیث بہذا الطریق ضعیف وآخرجہ ابو داود ایضا من طریق ابی عاصم وعبد الرزاق عن ابن جریج عن عثمان بن السائب عن ابیہ وام عبد الملک ابن ابی محذورۃ فذکر ہذہ الزیادۃ والحدیث بہذا الطریق صحیح صححہ ابن خزیمۃ وآخرجہ النسائی من غیر ہذہ الطرق کلہا فروی عن عبد اللہ عن سفیان عن ابی جعفر عن ابی سلیمان عن ابی محذورۃ فذکر ہذہ الزیادۃ وہذا الحدیث صحیح صححہ ابن خزیمۃ وابن حزم وغیرہما والحاصل ان ہذہ الزیادۃ التی وقعت فی روایات ابی محذورۃ وان ضعف بعض طرقہا ولکن اکثر طرقہا صحیحۃ کما قد عرفت فالقول بہا لازم کما ہو مذہب الجمہور

قال الامام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی وفی نسخۃ العینی بحذف قال ابو جعفر فلما علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذلک ای التثویب فی صلوۃ الفجر ابا محذورۃ کان ذلک ای ہذا التعلیم زیادۃ علی ما فی حدیث عبد اللہ بن زید من عدم ذکر التثویب ووجب استعمالہا لان زیادۃ الثقۃ مقبولۃ کما ہو مقرر فی الاصول وقد ذکر التثویب مع بلال سید المؤذنین عند ابن ماجۃ واحمد والترمذی بلفظ لا تثویب فی شیء من الصلوۃ الا فی صلوۃ الفجر وفیہ ابو اسمعیل الملائی وہو ضعیف مع انقطاعہ بین عبد الرحمن بن ابی لیلی وبلال وقال ابن السکن لا یصح اسنادہ کما فی النیل وقد ثبت فی الروایات الکثیرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان نائما فاتاہ بلال فآذنہ بالصلوۃ فقال الصلوۃ خیر من النوم فاقرت فی صلوۃ الفجر روی ذلک محمد بن اسحق عن الزہری عن سعید بن المسیب عن عبد اللہ بن زید فی حدیث طویل وفیہ فجاءہ فذعاہ ذات غداۃ الی الفجر فقیل لہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نائم فصرخ بلال بأعلی صوتہ الصلوۃ خیر من النوم قال سعید بن المسیب فادخلت ہذہ الکلمۃ فی التاذین الی صلوۃ الفجر رواہ الحاکم واحمد وغیرہما قال الحاکم ہذہ امثل الروایات فی قصۃ عبد اللہ لان سعید اسمع من عبد اللہ ومتابعۃ یونس ومعمر وشعیب ترفع احتمال تدلیس ابن اسحاق ورواہ معمر عن الزہری عن سعید بن المسیب عن بلال انہ اتی النبی لیؤذنہ بصلوۃ الفجر فقیل ہو نائم فقال الصلوۃ خیر من النوم الصلوۃ خیر من النوم فاقرت فی تاذین الفجر فثبت الامر علی ذلک رواہ ابن ماجۃ وابن المسیب لم یدرک بلالا فہو منقطع قال الشیخ ابن الہمام وہو حجۃ عندنا بعد عدالۃ الرواۃ وثقتہم ورواہ یونس بن یزید عن الزہری عن حفص بن عمر عن بلال انہ اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یؤذنہ بالصبح فوجدہ راقدا فقال الصلوۃ خیر من النوم مرتین فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما احسن ہذا یا بلال اجعلہ فی اذانک رواہ الطبرانی فی الکبیر وحفص بن عمر ہذا ہو ابن سعد القرظ وہو ثقۃ لکنہ لم تثبت لی سماعہ عن بلال والعلم عند اللہ والحاصل ان اثبات الصلوۃ خیر من النوم ثبت عن بلال عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بطرق کثیرۃ ذکر وذلک بلال بنفسہ وجل طرق روایتہ صحیحۃ الا ان سعیدا لم یسمع من بلال فالحدیث منقطع وہو حجۃ عندنا وقد تابعہ علی نقل ذلک غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم کعبد اللہ بن زید عند احمد والحاکم وابی الشیخ وغیرہم وہو حدیث صحیح کما تقدم وسعد القرظ عند الدارمی والبیہقی من طریق الزہری عن حفص بن عمر بن سعد القرظ عن سعد وابی الشیخ فی الاذان کما فی کنز العمال. وعبد اللہ بن عمر عند ابن ماجۃ من طریق الزہری عن سالم عن ابیہ مطولا فی قصۃ عبد اللہ وفی آخرہ قال الزہری وزاد بلال فی نداء صلوۃ الغداۃ الصلوۃ خیر من النوم فاقرہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اسنادہ ضعف واخرجہ ابو الشیخ ایضا من طریق خلف عن ابن عمر وعائشۃ عند الطبرانی فی الاوسط کما فی المجمع للہیثمی قال وفیہ صالح بن ابی الاخضر واختلف فی الاحتجاج بہ ولم ینسبہ احد الی الکذب وابی ہریرۃ عند الطبرانی فی الاوسط کما فی المجمع وقال تفرد بہ مروان بن ثوبان قال الہیثمی ولم اجد من ذکرہ ورواہ الطبرانی ایضا فی الاوسط من وجہ آخر فی حدیث طویل فی قصۃ امامۃ ابی بکر فی مرضہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الہیثمی وفیہ عبد الرحمن بن قسیط ولم اجد من ذکرہ فاکثر ہذہ الروایات صحیحۃ والطرق الضعیفۃ اذا ضم بعضہا الی البعض ینزل الی درجۃ الحسن واعلم ان فی ہذہ الروایات کلہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بلالا باد خال ہذہ الکلمۃ فی اذان الصبح ولکن یعارض ذلک کلہ ما روی مالک من انہ بلغہ ان المؤذن جاء عمر بن الخطاب یؤذنہ لصلوۃ الصبح فوجدہ نائما فقال الصلوۃ خیر من النوم یا امیر المؤمنین فامرہ عمر ان یجعلہا فی نداء الصبح ورواہ الدارقطنی والبیہقی والطبرانی وغیرہ مسندا باسناد حسن کما قال ابن سید الناس وغیرہ فما قال ابن عبد البر لا اعلم انہ روی من وجہ یحتج بہ غیر صحیح وقد رد علیہ الزرقانی فاثبتہ وکان ابن عبد البر اراد بذلک دفع ہذا التعارض الذی ذکروا وجہ ما قیل فی الجمع ان المقصود رضی اللہ عنہ ان محل ہذہ الکلمۃ ہو نداء الصبح فقط لا باب الامیر فکانہ کرہ ان ینادی بہ علی بابہ وامرہ باقتصارہ علی نداء الصبح فقط ذکر الشیخ ہذا التوجیہ فی الاوجز وقال واختار ہذا التوجیہ ابن عبد البر والباجی وقال الزرقانی ہو

وقد استعمل ذلك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعده حدثنا علي بن شيبة قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن محمد ابن عجلان عن نافع عن ابن عمر قال كان في الاذان الاول بعد الفلاح الصلوة خير من النوم الصلوة خير من النوم حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال انا هشيم ح وحدثنا ابن ابي داود قال ثنا عمرو بن عون قال انا هشيم عن ابي عون عن محمد بن سيرين عن انس قال كان التثويب

المتعين وهو الاوجه عندي انتهى وذكر الشيخ الاجل في المسوى وجها آخر وهو ان مؤذن عمر كان ترك هذه الكلمة في الاذان وذكرها بعد ذلك لعمر فامره عمر بادخالها في الاذان ليكون مؤدى على وجه السنة اه ويحتمل انه لما كان وقع الانكار عن التثويب عن بعض الصحابة لعدم ورودة في اذان الملك المنزل من السماء فامره كان اشعارا به لاشرعاله قال سيدي في الاوجز واختاره الشوكاني قلت لكن الشوكاني نقل ما نقل ههنا عن البحر ولم يفهم مراده صاحب البحر لعدم وجود نسخة فكيف ينسب هذا التوجيه الى الشوكاني وذكر الشيخ ههنا احتمالا آخر وهو ان الامر من الاول كانه كان غير محتم بل كان على هوى المؤذن قد يقوله وقد يقول بدله حي على خير العمل كما ورد في بعض الروايات وقد يتركهما معا فامر عمر كان لتحتمه وهذا وان لم يقل به احد لكنه موجه اه وذكر الطيبي احتمال ان يكون من ضروب الموافقة لكن رده القاري بان امر عمر كان في خلافته وبعيد عدم وصوله اليه سابقا وقيل لعله بلغه ثم نسيه فامره ورده القاري ايضا. وقد استعمل ذلك اي التثويب القديم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعده حدثنا علي بن شيبة قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان الثوري كما صرح البيهقي في روايته عن محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر قال كان في الاذان الاول بعد الفلاح الصلوة خير من النوم الصلوة خير من النوم مرتين قال في الحاوي اسناد الصحيحين ساغلا محمد بن عجلان قال المزي استشهد به البخاري في الصحيح وروى له الباقون يعني مسلما واصحاب السنن وروى ابن ابي شيبة عن عبدة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان يقول في اذانه الصلوة خير من النوم انتهى والحديث يدل على ان وقت الصلوة خير من النوم في الاذان بعد الفلاح لا بعد الاذان ووقع الاختلاف بينهم في ذلك ففي الاصل كان التثويب الاول في الفجر بعد الاذان الصلوة خير من النوم وتقدم نحوه في قول البدائع وفي البناية ناقلا عن المحيط روى عن ابي حنيفة ان الصلوة خير من النوم بعد الاذان لا فيه وهو اختيار ابي بكر محمد بن الفضل البخاري وقال فخر الاسلام البزدوي الصحيح انه كان بعد الاذان وفي الكافي التثويب القديم الصلوة خير من النوم كان بعد الاذان الا ان علماء الكوفة المحقوه بالاذان انتهى وقال قاضيخان والاصح انه بعد الاذان ونحو ذلك في الكفاية وقال في البناية عن المحيط وفي رواية عن اصحابنا انه في الاذان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعله في اذانك انتهى قلت وعلى هذه الرواية عامة المتون ففي بداية المبتدي ويزيد في اذان الفجر بعد الفلاح الصلوة خير من النوم وكذلك في الكنز للنسفي والنقاية لصدر الشريعة وتنوير الابصار للتمرتاشي وغير ذلك من المتون المعتبرة والى هذا مال الشراح عامة قال صاحب البحر وفي قوله بعد فلاح اذان الفجر وعلى من يقول ان محلها بعد الاذان بتمامه وهو اختيار الفضل كما في المستصفى وبهذا ذكر الطحطاوي على الدر المختار والشامي وغيرهم وعليه العمل اليوم في ديارنا وهو المؤيد بالروايات الكثيرة منها حديث ابن عمر هذه ومنها روايات بلال بلفظ اجعله في صلوتك واكثر طرقها صحيحة كما تقدم ومنها حديث ابي محذورة عند النسائي بلفظ كنت اؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت اقول في اذان الفجر حي على الفلاح الصلوة خير من النوم الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله وهذا حديث صحيح صححه ابن خزيمة وابن حزم كما تقدم وهو كالنص على كونه في الاذان بعد الفلاح قبل تمامه ومنها روايات عبد الله بن زيد وسعد القرظ وعبد الله بن عمر وابي هريرة وعائشة بالفاظ مختلفة وعلى هذا تدل الآثار المروية عن ابن سيرين وغيره كما سياتي فهذه الاخبار والآثار صريحة في ان الصلوة خير من النوم كان في الاذان لا بعده في زمانه صلى الله عليه وسلم واصحابه وعليه عمد جمهور الفقهاء. حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال انا هشيم ح وحدثنا ابن ابي داود قال ثنا عمرو بن عون قال انا هشيم عن ابي عون هكذا في النسخ الموجودة عندنا وفي نسختي العيني والحاوي ابن عون وهو الموافق لرواية الدارقطني وغيره بهذا الاسناد وكذلك هو في ما نقل العلامة عبد الحي في التعليق الممجد عن المصنف وهو الصحيح عندي وعلى هذا هو عبد الله بن عون بن ارطبان المزني وكان ثقة ثبتا مامونا من سادات اهل زمانه عبادة وفضلا وورعا ونسكا وصلابة في السنة وشدة على اهل البدع كما تقدم في ترجمته. عن محمد بن سيرين عن انس قال كان التثويب الاصل في التثويب ان الرجل كان اذا جاء مستصرخا لوح بثوبه فيكون ذلك دعاء وانذارا ثم كثر حتى سمي الدعاء تثويبا قال طفيل ؎ وقد منت الخوف منا عليكم ؎ وسيطان اذ يدعوهم ويثوب ؎ وقيل هو ترديد الدعاء تفعيل من ثاب اذا رجع ومنه قيل لقول المؤذن الصلوة خير من النوم التثويب قاله في الفائق وزاد في النهاية فان المؤذن اذا قال حي على الصلوة فقد دعاهم فاذا قال بعد الصلوة خير من النوم فقد رجع الى كلام معناه المبادرة اليها انتهى.

فی صلوة الغداة اذا قال المؤذن حی علی الفلاح قال الصلوة خیر من النوم مرتین فهذا ابن عمر وانس یخبران ذلک مما کان المؤذن یؤذن به فی اذان الصبح فثبت بذلک ماذکرنا وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی

فی صلوة بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی ماکان التثویب الا فی صلوة الغداة ای فی اذانها کما یدل علی ذلک مابعده اذا قال المؤذن حی علی الفلاح هذا شرط وجزاره قال الصلوة خیر من النوم مرتین وهذا الاثر والذی قبله اخرجهما البیهقی باسنادی المصنف واثر ابن عمر الماضی اخرجه الطبرانی ایضا بهذا السند وقال ابن سید الناس وهذا اسناد صحیح واثر انس هذا اخرجه الدارقطنی وابن خزیمة وابو الشیخ کما فی کنز العمال ایضا بالسند المذکور بلفظ من السنة اذا قال المؤذن فی الفجر حی علی الفلاح قال الصلوة خیر من النوم وصححه ابن السکن وابن خزیمة وقال ابن سید الناس وهذا اسناد صحیح اذا عرفت هذا فاعلم ان قول الصحابی من السنة کذا حکمه الرفع علی الصحیح قال ابن الصلاح فی علوم الحدیث الاصح انه مسند مرفوع لان الظاهر انه لا یرید الا سنة رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال النووی فی تقریبه امرنا بکذا او نهینا عن کذا او من السنة کذا او امر بلال ان یشفع الاذان وما اشبهه کله مرفوع علی الصحیح الذی قاله الجمهور انتهی فعلی هذا قول انس هذا من الاحادیث المرفوعة واما بالالفاظ الذی ذکرها المصنف وهو لفظ کان فهو موقوف لعدم اضافته الی زمان النبی صلی الله علیه وسلم فلهذا قال المصنف رح قبل ذکر اثر بها وقد استعمل ذلک اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم من بعده ولکن اذا ضم بعض طرق اثر انس الی بعضها یکون هذا من قبیل المرفوع والعلم عند الله عز وجل. فهذا زاد فی نسخة العینی قبله قال ابو جعفر ابن عمر وانس یخبران ان ذلک هذا ما صححناه عن ما نقل فی التعلیق الممجد عن المصنف وفی الاصل یخبران ذلک فالظاهر ان لفظ ان سقط من قلم الناسخین والله اعلم. مما کان المؤذن یؤذن به فی اذان الصبح ای فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم علی الظاهر وقد روی البیهقی العمل علی ذلک فی عهده صلی الله علیه وسلم عن نعیم بن النحام قال کنت مع امراتی فی مرطها فی غداة باردة فنادی منادی رسول الله صلی الله علیه وسلم الی الصلوة الصبح فلما سمعت قلت لو قال ومن قعد فلا حرج قال فلما قال الصلوة خیر من النوم قال ومن قعد فلا حرج فثبت بذلک ماذکرنا من استحباب الصلوة خیر من النوم فی اذان الفجر وقد رویت فی ذلک آثار تدل علی ذلک فذکر ابن ابی شیبة من طریق حجاج عن عطاء کان ابو محذورة یؤذن لرسول الله صلی الله علیه وسلم ولابی بکر وعمر فکان یقول فی اذانه الصلوة خیر من النوم ومن طریق حجاج عن عطاء عن سوید عن بلال وعن حجاج عن عطاء عن ابی محذورة انهما کانا یثوبان فی صلوة الفجر الصلوة خیر من النوم ومن طریق سفیان عن عمران بن مسلم عن سوید انه ارسل الی مؤذنه اذا بلغت حی علی الفلاح فقل الصلوة خیر من النوم فانه اذان بلال کذا فی التعلیق الممجد علی الموطا وروی ابن خزیمة والبیهقی والدارقطنی عن ابن سیرین قال من السنة ان یقول المؤذن فی اذان الفجر حی علی الفلاح الصلوة خیر من النوم وغیر ذلک من الآثار وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد والجمهور رحمهم الله تعالی وهذا کل ماذکرنا من الکلام کان باعتبار التثویب القدیم واما التثویب المحدث فقد تقدم تفسیره ووقته وانه مکروه عند المتقدمین ومستحسنه المتاخرون والاول قول الجمهور وعلی هذا حمل انکار عمر ابا محذورة وابن عمر وعلی وطاؤس وغیرهم ولکن الثانی مؤید بروایات عدیدة منها مجیء بلال عند باب حجرة النبی صلی الله علیه وسلم لایذانه بصلوة الصبح ومنها روایة ابی بکرة عند ابی داود قال خرجت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لصلوة الصبح فکان لا یمر برجل الا ناداه بالصلوة او حرکه برجله قال القاری فتوخذ منه مشروعیة التثویب فی الجملة علی ماظهر لی اه وغیر ذلک من الروایات وقد قال الواقدی وغیره من اصحاب اهل السیر والاخبار کما فی خطط المقریزی ثبت وقوف بلال علی باب النبی صلی الله علیه وسلم وکذا وقوف سعد القرظ علی باب ابی بکر وکذا وقوف المؤذن علی باب عمر وعثمان وعلی وثابت واختلف فی اول من احدث هذا التسلیم المتعارف فقیل معاویة وجزم به ابن عبد البر وقیل مغیرة وفی طبقات ابن سعد عن محمد بن سعد القرظ قال کنا نؤذن علی عمر بن عبد العزیز فی داره للصلوة وفی الناس الفقهاء فلا ینکرون ذلک فما فی الدر المختار انه حدث فی ربیع الاخر سنة سبعمائة واحدی وثمانین الی آخر ما قاله غیر صحیح ولعله مبنی علی انه حدث فی هذا الوقت بعد ما کان حدث ثم اعلم انه لا یوجد فی الروایات الصحیحة ذکر حی علی خیر العمل وهو مذهب الجمهور لانه لم یثبت ذلک مرفوعا قال البیهقی لم یثبت هذا اللفظ عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ما علم بلالا ولا ابا محذورة ونحن نکره الزیادة فیه انتهی وقال النووی فی شرح المهذب یکره ان یقال فی الاذان حی علی خیر العمل لانه لم یثبت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم الزیادة فی الاذان مکروهة عندنا انتهی نقله فی البحر واقره علی ذلک قلت ولم یذهب الی ذلک احد من الائمة الاربعة وانما هو مذهب الروافض ومانسب الی الشافعی فی احد روایتیه غیر صحیح رد علیه الامام عز الدین وغیره ولم ینقل فی ذلک عن احد من الصحابة باسناد صحیح الا عن ابن عمر باسناد صحیح عند البیهقی لکن بلفظ احیانا وهو لا یدل علی قولهم لانه یحتمل ان یکون للتثویب

باب التاذین للفجر ای وقت هو بعد طلوع الفجر او قبل ذلک

حدثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد اللہ بن مسلمۃ القعنبی قال ثنا مالک عن ابن شہاب عن سالم عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم قال ابن شہاب وکان رجلا اعمی لا ینادی حتی یقال لہ اصبحت اصبحت

وکان ذلک معروفا عند اصحابہ او یقول ذلک لبیان الجواز وما ذکر فیہ من الروایات فیضہا مجاہیل وضعفا بل بعضہا موضوع وہو البسط فی المطولات تم الباب واللہ اعلم۔

باب التاذین للفجر ای وقت ہو بعد طلوع الفجر او قبل ذلک

ای ہذا باب فی انہ ہل یجوز الاذان قبل الفجر ام لا قال سیجیء فی الاوجز اعلم ان الائمۃ بعد ما اجمعوا علی ان الاذان قبل الوقت لا یجوز فی غیر الفجر اختلفوا فی اذان الفجر قبل طلوع الفجر فاباحہ المالکیۃ مع الاختلاف فیما بینہم والیہ ذہب الشافعی واحمد وابو یوسف فی قولہ الاخیر وقال ابو حنیفۃ ومحمد لا یؤذن لہا حتی یطلع الفجر وبہ قال الثوری وزفر کما فی العینی وذکرہ احمد فی رمضان خاصۃ کما فی المغنی قال ابن قدامۃ وقال طائفۃ من اہل الحدیث اذا کان لہ مؤذنان یؤذن احدہما قبل طلوع الفجر والاخر بعدہ فلا بأس لان الاذان قبل الفجر یفوت المقصود من الاعلام بالوقت فلم یجز کبقیۃ الصلوات الا ان یکون لہ مؤذنان یحصل اعلام الوقت باحدہما کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی قال الشوکانی قال ابن المنذر وطائفۃ من اہل الحدیث والغزالی انہ لا یکتفی بہ وادعی بعضہم انہ لم یرد فی شیء من الحدیث ما یدل علی الاکتفاء قال القرطبی وہو مذہب واضح انتہی وسیاتی التفصیل فی ذلک وفی ادلتہم عند ما یذکر المصنف۔ حدثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد اللہ بن مسلمۃ القعنبی قال ثنا مالک عن ابن شہاب الزہری عن سالم بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عبد اللہ بن عمر قال عبد اللہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان بلالا ینادی ای یؤذن کما فی روایۃ البخاری وغیرہ بہذا الاسناد بلیل الباء للظرفیۃ ای فی لیل قالہ الکرمانی فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم مفعول من الکتم وسمی بہ لکتمان نور عینیہ وہو عمرو بن قیس القرشی العامری وامہ عاتکۃ بنت عبد اللہ المخزومی وہو ابن خال خدیجۃ ام المؤمنین رضی اللہ تعالی عنہا اسلم قدیما واستخلفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث عشرۃ مرۃ علی المدینۃ وکان صاحب اللواء یوم القادسیۃ فاستشہد بہا وقال ابن قتیبۃ رجع الی المدینۃ فمات بہا وہو مشہور بالکنیۃ کما قالہ الکرمانی قلت اما ما ذکرہ الکرمانی من ان ام مکتوم فرد الحافظ بان المعروف انہ اعمی بعد بدر بسنتین واما ما ذکر من اسمہ فہو علی الصحیح کما قال النووی فی تہذیبہ وقیل کان اسمہ الحصین فسماہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ قلت وبہذا الاسم ذکرہ ابو نعیم فی الحلیۃ فی اصحاب الصفۃ وبہذین الاسمین ذکرہ الحافظ ابن کثیر فی تاریخہ وقال الحافظ ابن حجر فی الفتح ولا یمتنع انہ کان لہ اسمان قلت ولکن ثبت فی صحیح مسلم فی قصۃ فاطمۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سماہ عمرا فقال لہا اعتدی فی بیت ابن عمک عمرو بن ام مکتوم فہذا ہو الصواب الاول وعلیہ الاکثرون کما قال ابن الاثیر وذکر ابن کثیر انہ ہاجر بعد مصعب بن عمیر قبل النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان یقرئ الناس القرآن ومما یجب التنبیہ علیہ ان ما ذکرہ الحافظ ابن حجر من انہ عمی بعد بدر غیر صحیح لانہ وقع الاتفاق علی انہ المراد بالاعمی الذی ورد فی سورۃ عبس وکان نزولہا قبل الہجرۃ۔ ولعل قول من قال بعد بدر غلط من الکاتب ووضع بدر موضع البعثۃ فان ابن ام مکتوم من السابقین الاولین وہذا وجہ مما وجہہ فی البذل من وضع العمی موضع الہجرۃ فان ہجرتہ بعد بدر قول الواقدی وہو قول مرجوح والراجح ما ذکرناہ من ہجرتہ بعد مصعب کما قال الحافظ وغیرہ واللہ اعلم۔ قال اختلف فی فاعلہ کما یجیء ابن شہاب الزہری وکان ابن ام مکتوم رجلا اعمی عین المصنف ای ان ہذا قول الزہری وکذلک عینہ الاسمعیلی عن ابی خلیفۃ عن القعنبی وکذلک رواہ اسمعیل بن اسحق ومعاذ بن المثنی وابو مسلم الکجی الثلاثۃ عند الدارقطنی والخزاعی عند ابی الشیخ وتمتام عند ابی نعیم وعثمان الدارمی عند البیہقی کلہم عن القعنبی۔ وظاہر روایۃ مالک فی مؤطاہ ان فاعلہ سالم ویؤیدہ روایۃ البیہقی بلفظ قال سالم وجزم الشیخ موفق الدین بان فاعل قال ہو ابن عمر وہو ظاہر روایۃ البخاری وصرح الحمیدی فی الجمع بان عبد العزیز رواہ عن ابن شہاب عن سالم عن ابیہ انہ قال وکان ابن ام مکتوم قال الحافظ لا یمنع کون ابن شہاب قالہ ان یکون شیخہ قالہ وکذا شیخ شیخہ وکذا قال العینی قال الحافظ ولابن شہاب فیہ شیخ آخر رواہ عبد الرزاق عن معمر عنہ عن سعید بن المسیب وفیہ الزیادۃ قال ابن عبد البر ہو حدیث آخر لابن شہاب وقد وافق ابن اسحق معمرا فیہ عن الزہری انتہی۔ لا ینادی حتی یقال لہ اصبحت اصبحت بالتکرار للتاکید ای دخلت فی الصباح واستشکل بانہ جعل غایۃ للاکل فلو اذن بعد دخول الصباح

حدثنا یونس قال اخبرنا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن الزھری عن سالم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ولم یذکر ابن عمر رض
حدثنا یزید قال ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی ابن شھاب عن سالم عن ابن عمر رض عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

لزم جواز الاکل بعد طلوع الفجر وہذا خلاف ما علیہ الجمہور واجاب ابن حبیب وابن عبد البر والاصیلی والزرکشی والکرمانی وغیر واحد من الشراح بانہ لیس المراد منہ الاعلام بظہور الصبح بل التحذیر من طلوعہ والمعنی قاربت الصباح قال الحافظ ویکرہ علیہ ان فی روایۃ الربیع (عند البیہقی) ولم یکن یؤذن حتی یقول لہ الناس حین ینظرون الی بزوغ الفجر اذن وابلغ من ذلک روایۃ البخاری فی الصیام حتی یؤذن ابن ام مکتوم فانہ لا یؤذن حتی یطلع الفجر فان جمیعہ من کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایضا فقولہ ان بلالا یؤذن بلیل یشعر ان ابن ام مکتوم بخلافہ ثم اجاب عنہ بما حاصلہ انہ یحتمل ان اذانہ یقع فی اول جزء من طلوع الفجر وہذا وان ہو مستبعد فی العادۃ ولکن لیس بمستبعد من مؤذنہ صلی اللہ علیہ وسلم لکونہ مؤیدا بالملائکۃ وقال سیدی فی الاوجز ان باشمال ہذہ الاجوبۃ لا یرد الروایات فالظاہر فی الجواب ان حدیث الباب مؤید لمن قال ان حرمۃ الاکل تتبین الفجر لا بالطلوع وہو اقوی حجۃ کما قالوا ومن لم یقل بہ اخذ بالاحتیاط انتہی ولنا فی ابتداء الصوم قولان من اوائل زمان الطلوع او انتشار الضوء والاول احوط والثانی اوسع کما قال الحلوانی کما فی رد المحتار عن المحیط وسیاتی التفصیل فی ذلک فی موضعہ ان شاء اللہ تعالی وفی الحدیث جواز المؤذنین لمسجد واحد قال العلامۃ العینی والحافظ ابن حجر اما اذان اثنین فمنع منہ قوم ویقال ان اول من احدثہ بنو امیۃ وقال الشافعیۃ لا یکرہ الا ان حصل من ذلک تہویش انتہی وقال ابن دقیق العید فی الاحکام اما الزیادۃ علی مؤذنین فلیس فی الحدیث تعرض لہ وکرہ بعض اصحاب الشافعی الزیادۃ علی اربعۃ وہو ضعیف اھ قال الحافظان ونص الشافعی علی جوازہ ولفظہ لا یضیق ان اذن اکثر من اثنین انتہی ونقل الشوکانی عن ابن عبد البر واذا جاز اتخاذ مؤذنین جاز اکثر من ہذا العدد اھ وقال ابن قدامۃ ولا یستحب الزیادۃ علی المؤذنین لان المحفوظ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان لہ مؤذنان بلال وابن ام مکتوم الا ان تدعو الحاجۃ الی الزیادۃ علیہما فیجوز فقد روی عن عثمان انہ کان لہ اربعۃ مؤذنین ان کان الحاجۃ الی اکثر منہ کان مشروعا الی آخرہا قال وفی الہدایۃ اذا اذن المؤذنون الاذان الاول ترک الناس البیع والشراء اھ قال الشامی لا خصوصیۃ للجمعۃ اذا الفرض الخمسۃ تحتاج الی الاعلام بہ اھ فقد عرفت ان الائمۃ الاربعۃ کلہم متفقون علی جواز اذان الاثنین بل ازید عند الضرورۃ وانما ذہب الی ذلک اصحاب الظواہر منہم ابن حزم کما استظہرہ فی المحلی قال سیدی فی الاوجز وما قالوا انہ من محدثات بنی امیۃ یردہ کما سیاتی فی الجمعۃ باثر ثعلبۃ فی قصۃ خطبۃ عمر من لفظ واذن المؤذنون فتامل اھ وفیہ ایضا جواز اذان الاعمی اذا کان عندہ من یخبرہ بالوقت والی ہذا ذہب العلماء عامۃ ونقل النووی عن الامام ابی حنیفۃ وداؤد ان اذانہ لا یصح والنقل عن الامام لیس بصحیح فقد صرح الشامی وغیرہ بعدم کراہتہ قال العلامۃ العینی ہذا غلط لم یقل بہ ابو حنیفۃ وانما ذکر اصحابنا انہ یکرہ ذکرہ فی المحیط وفی الذخیرۃ والبدائع غیرہ احب فکان وجہ الکراہۃ لاجل عدم قدرتہ علی مشاہدۃ دخول الوقت وہو فی الاصل مبنی علی المشاہدۃ انتہی ویزول ذلک اذا کان عندہ من یخبرہ فلا یکرہ وہذا القدر ملحوظ عند الشوافع ایضا قال الکرمانی قال اصحابنا یکرہ ان یکون مؤذنا وحدہ انتہی وعلی ہذا حمل ما روی ابن ابی شیبۃ وغیرہ عن ابن مسعود وابن الزبیر وغیرہما من الکراہۃ واللہ اعلم وغیر ذلک من الفوائد والحدیث اخرجہ البخاری عن عبد اللہ بن مسلمۃ القعنبی باسنادہ نحوہ واخرجہ البیہقی وغیرہ ایضا بہذا الطریق وہذا الطریق صحیح قال العینی علی شرط الشیخین۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی شیخ مسلم وغیرہ قال اخبرنا ابن وہب عبد اللہ ان مالکا حدثہ ای عبد اللہ عن الزہری عن سالم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل المتن المروی بطریق القعنبی ولکنہ لم یذکر ابن عمر فالحدیث مرسل وہذا اسناد آخر لمالک قال ابن عبد البر فی التجرید بکذا رواہ یحیی مرسلا عن سالم لم یقل فیہ عن ابیہ وتابعہ علی ذلک اکثر رواۃ الموطا وممن تابعہ علی ذلک ابن القاسم والشافعی وابن بکیر وابو المصعب وعبد اللہ بن یوسف التنیسی ومصعب الزہری ومحمد بن الحسن ومحمد بن المبارک الصواری وسعید بن عفیر ومعن بن عیسی ووصلہ جماعۃ عن مالک فقالوا فیہ عن سالم عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وممن رواہ ہکذا مسند القعنبی وعبد الرزاق وابو قرۃ وعبد اللہ بن نافع ومطرف وابن ابی اویس وعبد الرحمن بن مہدی واسحق بن ابراہیم الحنینی ومحمد بن عمر الواقدی وابو قتادۃ الحرانی ومحمد بن حرب الابرش وزہیر بن عباد وکامل بن طلحۃ وابن وہب فی روایۃ احمد بن صالح عنہ اھ وقال البیہقی ارسلہ الشافعی وجماعۃ من الرواۃ عن مالک والحدیث فی الاصل موصول وقد وصلہ جماعۃ عن مالک ووصلہ ایضا جماعۃ عن الزہری اھ بالحذف۔ حدثنا یزید بن سنان کما فی نسخۃ العینی قال ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث بن سعد قال حدثنی ابن شہاب عن سالم عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ۔ ورواۃ ہذا الحدیث کلہم ثقات اثبات الا عبد اللہ بن صالح وہو من رجال البخاری معلقا وابی داود وابن ماجۃ وغیرہما موصولا وثقہ جماعۃ وضعفہ

حدثنا یزید قال ثنا ابوداؤد قال ثنا عبد العزیز بن عبد الله بن ابی سلمة عن الزهری فذکر مثله باسناده حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابوالیمان قال انا شعیب بن ابی حمزة عن الزهری قال قال سالم بن عبد الله سمعت عبد الله یقول ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم حدثنا الحسن ابن عبد الله بن منصور البالسی قال ثنا محمد بن کثیر عن الاوزاعی عن الزهری عن سالم عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن عبد الله بن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن عبد الله بن دینار فذکر باسناده مثله حدثنا علی بن شیبة قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا مالک وشعبة عن عبد الله بن دینار فذکر باسناده مثله غیر انه قال حتی ینادی بلال او ابن ام مکتوم شک شعبة۔

آخرون قال الحافظ فی التقریب صدوق کثیر الغلط ثبت فی کتابه وکانت فیه غفلة اهـ وقد تقدم ترجمته مفصلا ولکن تابعه علی ذلک یحیی بن یحیی ومحمد بن رمح وقتیبة عند مسلم ولفظه ان بلالا یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی تسمعوا اذین ابن ام مکتوم واخرجه ایضا بطریق قتیبة الترمذی والنسائی بلفظ مسلم وتابعه ایضا ابن وهب عند البیهقی بلفظ مسلم فلا شک ان الحدیث صحیح قال الترمذی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح۔ حدثنا یزید قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا عبد العزیز بن عبد الله بن ابی سلمة الماجشون المدنی عن الزهری فذکر الزهری مثله باسناده وفی نسخة العینی باسناده مثله وهذا الطریق ایضا صحیح والحدیث اخرجه ابوداؤد الطیالسی فی مسنده عن عبد العزیز باسناده بلفظ ان بلالا یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن ابن ام مکتوم قال وکان ضریرا فکان یقال له اذن فقد اصبحت والبخاری فی الشهادات نحوه۔ حدثنا ابن ابی داؤد وابراهیم قال ثنا ابوالیمان البهرانی الحکم بن نافع الحمصی قال انا شعیب بن ابی حمزة عن الزهری قال قال سالم بن عبد الله سمعت عبد الله بن عمر یقول ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم وهذا اسناد صحیح فان ابراهیم والحکم ثقتان وشعیب ثقة من اثبت الناس فی الزهری۔ حدثنا الحسن بن عبد الله بن منصور البالسی ابو علی الانطاکی قال ابن عساکر حدث بدمشق ومصر عن الهیثم بن جمیل واسحق بن ابراهیم الحنینی وموسی بن داؤد وعبد الله الکرمانی وموسی بن ایوب النصیبی وعنه المصنف وابو العباس بن فلاس واحمد بن الحسین ومکحول البیروتی ومحمد بن اسحق بن خزیمة وغیرهم ذکره ابن یونس فیمن قدم مصر وقال اصله فی ابن بالس وسکن انطاکیة قدم مصر سنة ثمان وخمسین ومائتین کما فی المغانی قلت روی عنه المصنف عشرة احادیث فی هذا الکتاب وثمانیة احادیث فی المشکل کما فی مشائخ الطحاوی للعبد الضعیف ولم ار له کلاما فی ما عندی من الکتب ولعل الله یحدث بعد ذلک امرا والبالسی نسبة الی بالس الصواب بلد بشط الفرات منه احمد بن بکر المحدث وجماعة کذا فی القاموس قال ثنا محمد بن کثیر بن ابی عطاء الثقفی عن الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو عن الزهری عن سالم عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل المتن المروی بطریق ابراهیم بن ابی داؤد۔ حدثنا ابن مرزوق وفی نسخة العینی ابراهیم بن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن عبد الله بن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وزاد فی نسخة العینی باسناده وهذا اسناد صحیح واخرجه الامام احمد فی مسنده عن عفان عن شعبة باسناده باللفظ المذکور عند المصنف من طریق شعیب عن الزهری کما فی شرح العینی۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی شیخ مسلم وغیره قال انا ابن وهب عبد الله ان مالکا حدثه عن عبد الله بن دینار فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه مالک محمد فی موطأیه بلفظ ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم واخرجه البخاری عن عبد الله بن یوسف والنسائی عن قتیبة والبیهقی عن القعنبی کلهم عن مالک باسناده مثله قال ابن مندة حدیث عبد الله بن دینار مجمع علی صحته رواه جماعة من اصحابه عنه ورواه عنه شعبة فاختلف علیه فیه رواه یزید بن هرون عنه علی الشک ان بلالا او ان ابن ام مکتوم ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن بلال انتهی عن الفتح۔ حدثنا علی بن شیبة قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا مالک وشعبة عن عبد الله بن دینار فذکروا فی نسخة العینی فذکرا باسناده مثله غیر انه قال ای شعبة فی روایته عن عبد الله بن دینار حتی ینادی بلال او ابن مکتوم ای جعل غایة الاکل باذان بلال او ابن ام مکتوم شک شعبة لا شیخه عبد الله بن دینار واختلف علی شعبة فی ذلک فروی روح بن عبادة ویزید بن هارون بالشک قال العینی فی شرحه واخرجه احمد فی مسنده عن عفان عن شعبة عن عبد الله بن دینار قال سمعت ابن عمر یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان بلالا ینادی بلیل او ابن ام مکتوم ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم انتهی۔ ثم اعلم ان المصنف رحمه الله اخرج حدیث ابن عمر من تسع طرق

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا مسدد قال ثنا یحیی بن سعید عن عبید اللہ بن عمر عن القاسم عن عائشۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ولم یشک قالت ولم یکن بینہما الا مقدار ما ینزل ھذا ویصعد ھذا حدثنا علی بن معبد قال ثنا روح قال ثنا شعبۃ قال سمعت حبیب بن عبد الرحمن یحدث عن عمتہ انیسۃ ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان بلالا او ابن ام مکتوم ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی بلال او ابن ام مکتوم فکان اذا نزل ھذا واراد ھذا ان یصعد تعلقوا بہ قالوا کما انت حتی تسحر

قال العینی فی شرح البخاری صحاح ثمانیۃ مرفوعۃ وواحدۃ موقوفۃ اکثرہا ترجع الی الزہری عن سالم عن ابیہ وبعضہا الی عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر وقد اشرنا من قبل من اخرج ہذہ الطرق غیر المصنف رواہ الامام الاعظم ابو حنیفۃ ایضا عن عبد اللہ بن دینار کما فی مسندہ بروایۃ الحصکفی وزاد فانہ یؤذن وقد عل الصلوۃ ورواہ الدارمی من طریق عبد اللہ عن نافع عن ابن عمر ورواہ الدارمی ایضا والشافعی من طریق ابن عیینۃ عن الزہری عن سالم عن ابیہ کحدیث مالک عن الزہری واللہ اعلم. حدثنا ابن ابی داود قال ثنا مسدد شیخ البخاری وغیرہ قال ثنا یحیی بن سعید القطان عن عبید اللہ بن عمر عن القاسم بن محمد عن عائشۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل المتن المروی بطریق ابراہیم ولم یشک فی انہ ذکر بلالا او ابن مکتوم بعد قولہ حتی ینادی وزاد قالت ولم یکن بینہما ای بین اذان بلال وابن ام مکتوم الا مقدار ما ینزل ہذا ویصعد ہذا تریدین قلۃ ما بینہما من المدۃ لا التحدید وہذا کلام عائشۃ کما وقع التصریح فی روایۃ المصنف لا القاسم کما یوہمہ ظاہر روایۃ البخاری وہذا حدیث صحیح اخرجہ بہذا الاسناد الدارمی والبیہقی والبخاری والنسائی وغیرہم الا ان الثلث الاول زاد والبعد عبید اللہ عن القاسم عن عائشۃ وعن نافع عن ابن عمر بلفظ الحدیث الاول وجعلوا الکلام الزائد ای ولم یکن بینہما الخ من حدیث القاسم ولفظ النسائی کلفظ المصنف. حدثنا علی بن معبد ابن نوح البغدادی شیخ النسائی قال ثنا روح بن عبادۃ کما فی نسخۃ العینی. قال ثنا شعبۃ قال سمعت حبیب بن عبد الرحمن بن حبیب بن یساف الانصاری الخزرجی ابو الحارث المدنی من رواۃ الستۃ قال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال ابن سعد کان ثقۃ قلیل الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مات سنۃ اثنین وثلاثین ومائۃ. یحدث عن عمتہ انیسۃ بالتصغیر بنت حبیب بمعجمۃ وموحدتین مصغرا ابن لیساف بن عتبۃ الخزرجیۃ الانصاریۃ عداد ہا فی اہل البصرۃ قال ابن سعد اسلمت وبایعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحجت معہ وقال ابن حبان لہا صحبۃ وذکر ہا جماعۃ ممن صنف فی الصحابۃ. ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان بلالا او ابن ام مکتوم بالشک ینادی بلیل ہکذا وقع فی نسخۃ الحاوی بلیل ولم یقع فی نسخۃ العینی بلیل، فکلوا واشربوا حتی ینادی بلال او ابن ام مکتوم فکان اذا نزل ہذا واراد ہذا ان یصعد تعلقوا ای ناطوا من علقت الشیء تعلیقا اذا نطتہ قالہ ابن درید او من علقت الابل العضاہ اذا تناولتہا بافواہہا کما فی المجمع یعنی ببلال او ابن ام مکتوم وفائدۃ الباء الاتصال وقالوا کما انت ای اثبت کما انت ولا تؤذن حتی تتسحر وفی نسخۃ العینی تتسحر بالنون قال العینی فی شرح الکاف فیہ یجوز ان یکون للتعلیل ویکون خبر انت محذوفا والتقدیر تعلقنا بک لانک لا تصبر حتی تتسحر کما فی قولہ تعالی واذکروہ کما ہداکم ای لہدایتکم ویجوز ان تکون علی حالہا للتشبیہ کما ہو الاصل فی معناہا والمعنی اصبر لا تؤذن کحالک الآن حتی تتسحر فان قیل کیف یجوز لہم التسحر بامساک بلال وابن ام مکتوم عن الاذان اذا کان الفجر طالعا قلت ما کان تعلقہم بہ حدیہا لیؤخر الاذان حتی یتسحروا وان کان الفجر طالعا بل المراد ان لا یستعجل احدہما فی الصعود عقیب اذان الآخر لان احدہما کان یؤذن بلیل والآخر علی فورہ یصعد ولہذا قال فی روایۃ الطحاوی کان اذا نزل ہذا واراد ہذا ان یصعد تعلقوا بہ وفی روایۃ الطبرانی وما کان یؤذن احدہما حتی یصعد الآخر فحینئذ کان تعلقہم بہ لاجل استعجالہ فی الصعود لا لاجل ان یؤخر الاذان عن وقتہ المستحق حتی یتسحروا انتہی ثم اعلم ان ہذا الحدیث اختلف فیہ علی شعبۃ فروی روح ووہب عند المصنف وغندر عند احمد وسلیمان بن حرب عند البیہقی وجماعۃ کما قال البیہقی بالشک ولفظ البیہقی ان بلالا یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن ابن ام مکتوم او قال ان ابن ام مکتوم یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن بلال قالت وکان لیصعد ہذا وینزل ہذا فکنا نتعلق بہ فنقول کما انت حتی نتسحر ورواہ ابو داود الطیالسی وعمرو بن مرزوق وجماعۃ کما قال البیہقی جازما بالاول ای بان بلالا الخ ورواہ ابو الولید الطیالسی وابو عمرو جازما بالثانی ای ان ابن ام مکتوم یؤذن بلیل وکذا اخرجہ ابن خزیمۃ وابن المنذر وابن حبان من طرق عن شعبۃ کما قال الحافظ قلت واحمد وغیرہ ایضا کذلک کما فی کنز العمال وکذلک اخرجہ المصنف والنسائی والطبرانی من طریق منصور بن ذاذان عن نجیب بن عبد الرحمن کما سیاتی قال ابن عبد البر وابن الجوزی وغیرہما انہ مقلوب والصواب ما مر عن ابن عمر ان بلالا ینادی بلیل الخ قال الحافظ وقد کنت امیل الی ذلک الی ان رأیت الحدیث فی صحیح ابن خزیمۃ من طریقین آخرین عن عائشۃ وفی بعض الفاظہ ما یبعد وقوع الوہم فیہ وہو قولہا اذا اذن عمرو فانہ ضریر البصر فلا یزال یؤذن بلال

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة فذكر مثله باسناده وزاد وكانت قد حجت مع النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن بينهما الا مقدار ما يصعد هذا وينزل هذا حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن منصور بن زاذان عن خبيب بن عبد الرحمن عن عمته أنيسة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابن ام مكتوم يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى تسمعوا نداء بلال حدثنا علي بن معبد قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا شعبة قال سمعت سوادة القشيري وكان امامهم قال سمعت سمرة بن جندب يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يغرنكم نداء بلال ولا هذا البياض حتى يبدو الفجر وينتشر الفجر.

هشام

او ينفجر

فلا يطعن احد واخرجه احمد وجاء عن عائشة ايضا انها كانت تنكر حديث ابن عمر وتقول انه غلط اخرج ذلك البيهقي من طريق الدراوردي عن هشام عن ابيه عنها فذكر الحديث وزاد قالت عائشة وكان بلال يؤذن قبل الفجر قال كانت عائشة تقول غلط ابن عمر انتهى قال سيدي في الاجوبة الا ان الظاهر ان رواية البيهقي هذه وهم من بعض رواتها لانه روى في الصحيحين من حديث عائشة ايضا مثل رواية ابن عمر فكيف يمكن ان تنسب تلك الرواية الى الغلط انتهى وقال البيهقي بعد ما روى حديث عائشة بطريق الدراوردي كذا روى باسناده وحديث عبيد الله بن عمر عن القاسم بن محمد عن عائشة اصح انتهى قلت ومع هذا فهو حديث ضعيف لان في اسناده ليعقوب بن محمد بن عيسى المدني الزهري قال احمد ليس بشيء وقال ابو زرعة واهي الحديث وقال الساجي منكر الحديث وكان ابن المديني يتكلم فيه ووثقه الحاكم وقال غيره اذا حدث عن الثقات قال الحافظ وقد جمع ابن خزيمة والضبعي بين الحديثين بما حاصله انه يحتمل ان يكون الاذان كان نوبا بين بلال وابن ام مكتوم فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم الناس ان اذان الاول منهما لا يحرم على الصائم شيئا ولا يدل على دخول وقت الصلوة بخلاف الثاني وجزم ابن حبان بذلك ولم يبد له احتمالا وانكر ذلك عليه الضياء وغيره احق قلت ولا وجه للانكار بل هو خلاف الظاهر قال الحافظ وقيل لم يكن نوبا وانما كانت لهما حالتان مختلفتان فان بلالا كان في اول ما شرع الاذان يؤذن وحده ولا يؤذن للصبح حتى يطلع الفجر وعلى ذلك تحمل رواية عروة عن امرأة من بني النجار قالت كان بلال يجلس على بيتي وهو اعلى بيت في المدينة فاذا رأى الفجر تمطا ثم اذن اخرجه ابو داود واسناده حسن ورواية حميد عن انس ان سائلا سأل عن وقت الصلوة فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا فاذن حين طلع الفجر الحديث اخرجه النسائي واسناده صحيح ثم ارود ابن ام مكتوم وكان يؤذن بليل واستمر بلال على حالته الاولى وعلى ذلك تنزل رواية انيسة وغيرها ثم في آخر الامر اخر ابن ام مكتوم لضعفه ووكل به من يراعي الفجر وكان سبب ذلك ما روى انه ربما كان يخطأ الفجر فاذن قبل طلوعه وانه اخطأ مرة فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان يرجع فيقول الا ان العبد نام انتهى وسيأتي الكلام عليه عند ما يذكره المصنف. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم كما في نسخة العيني قال ثنا وهب بن جرير كما في نسخة العيني قال ثنا شعبة فذكر مثله باسناده وتمامه وكانت قد حجت مع النبي صلى الله عليه وسلم وزاد ايضا ولم يكن بينهما الا مقدار ما يصعد هذا وينزل هذا تقدم الكلام على هذا الحديث من قبل. حدثنا ابن ابي داود ابراهيم قال ثنا عمرو بن عون الواسطي كما في نسخة العيني قال ثنا هشيم بن بشير السلمي وفي بعض النسخ هشام والاول موافق لرواية النسائي بهذا الاسناد. عن منصور بن زاذان عن خبيب بن عبد الرحمن عن عمته انيسة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابن ام مكتوم يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى تسمعوا نداءه وفي نسخة العيني اذان بلال. وهذا حديث صحيح اخرجه بهذا الاسناد الطبراني والنسائي وغيرهما وكذلك اخرجه ابن خزيمة وابن المنذر وابن حبان من طرق عن عائشة فمن زعم انه مقلوب فقد وهم مع ان له وجها كما تقدم مبسوطا. حدثنا علي بن معبد قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا شعبة قال سمعت سوادة ابن حنظلة القشيري البصري رأى عليا وسمع منه من رواة الستة الا البخاري وابن ماجة قال ابو حاتم شيخ وذكره ابن حبان في الثقات والقشيري نسبة الى قشير بن كعب بن ربيعة كزبير ابو قبيلة قاله المجرني القاموس وكان امامهم اي امام القبيلة المذكورة قال سمعت سمرة بن جندب يقول وفي نسخة العيني بحذف يقول. ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يغرنكم نداء بلال اي اذانه لانه ينادي بليل وهذا في وقت كان بلال ينادي بليل وابن ام مكتوم بالصبح ولا هذا البياض اي ولا يغرنكم ايضا هذا البياض المار به الفجر الكاذب لانه يبدو ولا كذنب السرحان. ثم تعقبه الظلمة وهذا لا يخرج به الليل ولا تحل به الصلوة فيجوز للصائم حينئذ الاكل والشرب والجماع واذا صلى العشاء تكون وتر او كذا في شرح العيني. حتى يبدو اي يظهر الفجر الصادق وهو الذي يبدو في الافق ثم ينتشر ضياؤه في العالم فهذا يدخل به وقت الصبح. او ينفجر شك من الراوي اي ينشق الفجر في الحديث اثبات النداء بليل لكن لم يكن هذا النداء للصلوة كما سيأتي والحديث اخرجه احمد في مسنده عن روح عن شعبة باسناده ونحو لفظ المصنف

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن سوادة القشیری عن سمرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ قال ابو جعفر فذهب قوم الی ان الفجر یؤذن لها قبل دخول وقتها واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار فممن ذهب الی ذلک ابو یوسف

واخرجه الطیالسی فی مسنده عن شعبة ومسلم فی الصیام والنسائی ایضا فیهما کلاهما من طریق الطیالسی عن شعبة ولفظ الطیالسی کلفظ محدث المصنف الا انه لیس فیه الشک بل فیه حتی ینفجر الفجر هکذا زاد النسائی یعنی معترضا ونقل عن الطیالسی انه قال بسط یدیه یمینا وشمالا ماذا یدیه نعم لفظ مسلم کذلک بالشک من طریق عبید الله بن معاذ عن ابیه عن شعبة۔ واعلم انه تابع شعبة علی ذلک عبد الله بن سوادة عند مسلم وابی داؤد والبیهقی ومحمد بن مسلم عند الطیالسی وابو بلال عند الترمذی وقال هذا حدیث حسن حدثنا ابن مرزوق ابراهیم قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن سوادة القشیری عن سمرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثله ای مثل المتن المروی بالطریق رو ح عن شعبة وقد ذکرنا من قبل من اخرجه غیر المصنف بطریق شعبة ومن تابع شعبة عند غیره والحدیث اخرجه ایضا الدارقطنی من طریق عبد الله بن سوادة القشیری وقال اسناده صحیح والحاکم فی المستدرک بهذا الطریق استشهادا وقد تقدم ان مسلما وابا داؤد والبیهقی ایضا اخرجوه بهذا الطریق وفی کنز العمال وغیره ان احمد وابن خزیمة ایضا اخرجا هذا الحدیث وزاد فی حاشیة الدارقطنی ابن راهویه وابا یعلی الموصلی والطبرانی وابن ابی شیبة والله اعلم۔

قال الامام ابو جعفر الطحاوی رحمه الله تعالی فذهب قوم الی ان الفجر یؤذن لها قبل دخول وقتها وممن ذهب الی ذلک مالک والشافعی واحمد واصحابهم کما فی النیل والاوزاعی کما فی المحلی واسحق کما فی المعالم وعبد الله بن المبارک والطبری وداؤد کما قال العینی ونسبه الشوکانی وغیره الی الجمهور لکن ینقل عن الامام احمد مطلقا مخالف لما فی المغنی والمیزان وغیرهما من کونه فی رمضان خاصة فیمکن ان یکون عنه روایتین والله اعلم اذا عرفت هذا فاعلم انه وقع الاختلاف بین هذا القوم فی وقته فقیل لا یؤذن لها حتی یبقی السدس الاخیر وقیل یجوز من نصف اللیل وقیل من بعد العشاء وقیل فی الشتاء السبع یبقی من اللیل وفی الصیف لنصف سبع یبقی وقیل من ثلث اللیل وقیل جمیع اللیل وهو ضعیف قال الباجی من المالکیة والاول اظهر وصحح فی الروضة للشوافع القول الثانی قال القسطلانی وبهذا مذهب ابی یوسف وابن حبیب من المالکیة اه وهو قول لمالک کما قال العینی واختار السبکی فی شرح المنهاج وحکی تصحیحه عن القاضی حسین والمتولی قال وقطع به البغوی ان الوقت الذی یؤذن فیه قبل الفجر هو وقت السحر قاله القسطلانی والی هذا میلان ابن دقیق العید فی الاحکام فانه بعد ذکره ایده ورجحه جماعة من اصحاب الشافعی کما قال الشوکانی وقال الذهبی فی مختصر سنن البیهقی کما فی شرح العینی مجموع ما ورد فی تقدیم الاذان قبل الفجر انما ذلک بزمن یسیر لعله لا یبلغ مقدار قراءة الواقعة او نحو ذلک بل قال فبهذا المقدار تحصل فضیلة التقدیم لا باکثر اما ما یفعل فی زماننا من انه یؤذن للفجر اول من الثلث الاخیر فخلاف السنة لو سلم جوازه انتهی فهذه اقوال المالکیة والشافعیة مضطربة فی ذلک وللاحناف قول واحد کما سیاتی۔ واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار المرویة عن ابن عمر وعائشة وانیسة وسمرة ابن جندب فی الباب عن زید بن ثابت عند البیهقی من طریق عبد الله بن یزید عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن زید بلفظ ان ابن ام مکتوم یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن بلال وهو عند ابن سعد بلفظ ینادی قلت فی اسناده محمد بن عمر الواقدی وهو متروک ترکه احمد وابن المبارک وابن نمیر واسمعیل بن زکریا قاله البخاری وقال احمد کذاب وعن زیاد بن الحارث عند ابی داؤد والترمذی وابن ماجة وغیرهم بسند فیه عبد الرحمن بن زیاد بن انعم الافریقی بلفظ لما کان اول اذان الصبح امرنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاذنت فجعلت اقول اقیم یا رسول الله فجعل ینظر الی ناحیة المشرق فیقول لا حتی اذا طلع الفجر الحدیث وهذا حدیث ضعیف وسیاتی الکلام علیه فی الباب الآتی انشاء الله۔ وعن ابن المسیب مرسلا عند عبد الرزاق کما فی کنز العمال بلفظ ان بلالا یؤذن بلیل فمن اراد الصوم فلا یمنعه اذان بلال حتی یؤذن ابن ام مکتوم۔ فهذه الروایات التی احتجوا بها علی استحباب الاذان قبل طلوع الفجر وسیاتی الاجوبة عنها عند ما یذکره المصنف ومما احتجوا علی ذلک ان الصلوة فی اول وقتها مرغب فیه والصبح یاتی الصبح غالبا عقب نوم فناسب ان ینصب من یوقظ الناس قبل دخول وقتها ویدرکوا فضیلة اول الوقت افاده الحافظ قلت لا نسلم ان الصلوة فی اول وقتها مرغب فیه الصبح بل الاسفار افضل ولا یحصل الا فی الوقت الذی یفرغ عن حوائجه الاصلیة وغیرها ثم یدرک فضیلة الجماعة فلا یقدم الاذان علی الفجر کغیرها من الصلوات۔ فممن ذهب الی ذلک ابو یوسف ای بآخره کما فی الاصل وکان یقول اولا بقول الامام فلما حج مع الرشید رجع عنه کما فی الشبلی عن الظهیریة وهکذا فی عامة الشروح ولم ار فی احد من کتب الفقه الموجودة عندی ان ابا یوسف رجع عنه الی ما کان علیه من قبل الا فی بعض الکتب الفارسیة عن العمدة ان ابا یوسف رجع عنه والظاهر انه وقع الوهم فی النقل والعلم عند الله تعالی۔

وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لا ینبغی ان یؤذن للفجر ایضا الا بعد دخول وقتها وقع علی ہذا اجماع الائمۃ قال ابن قدامۃ وہذا لا نعلم فیہ خلافا۔ کما لا یؤذن لسائر الصلوات الا بعد دخول وقتہا فلو اذن احد قبل دخول الوقت یکرہ ویعاد فی الوقت وممن ذہب الی ذلک الحسن والامام ابو حنیفۃ ومحمد والثوری وابراہیم النخعی وعلقمۃ وغیرہ واحد من التابعین والی ہذا ذہب ابن حزم وغیرہ من اصحاب الظواہر والی ہذا میلان البخاری علی رأی الحافظ فان البخاری ترجم الاذان بعد الفجر ثم اردفہ بالاذان قبل الفجر وذکر حدیث ابن عمر فی الاول وحدیث ابن مسعود فی الثانی قال الحافظ والذی یظہر لی ان مراد المصنف بالترجمتین ان بین المعنی الذی یؤذن لاجلہ قبل الفجر غیر المعنی الذی کان یؤذن لاجلہ بعد الفجر وان الاذان قبل الفجر لا یکتفی بہ عن الاذان بعدہ انتہی وہذا یوافق مذہب الاحناف لعینہ فان المکروہ عندہم ہو کون الاذان قبل الوقت لا صلوۃ الفجر لا لغیرہا من الوجوہ فافہم والی ہذا میلان النسائی فانہ ترجم علی حدیث ابن مسعود الاذان فی غیر وقت الصلوۃ ثم اردفہ بحدیث انس الذی فیہ الاذان بعد طلوع الفجر وترجم علیہ وقت اذان الصبح فاشار الی ما اشار الیہ البخاری کما مر آنفا۔ واحتجوا فی ذلک بروایات کثیرۃ صریحۃ منصوصۃ علی ذلک بخلاف مستدلاتہم فانہا محتملۃ علی وجوہ کما ستاتی ومن مستدلات الاحناف روایۃ شداد عن بلال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ لا تؤذن حتی یستبین لک الفجر ہکذا وہو مدید عرضا اخرجہ ابو داؤد والبیہقی وغیرہما باسناد صحیح الا ان البیہقی اعلہ بالانقطاع وہو غیر مضر عندنا والمالکیۃ الجمہور واستدل القاری وغیرہ بحدیث عائشۃ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی رکعتی الفجر اذا سمع الاذان ویخففہما اخرجہ مسلم وغیرہ باسناد صحیح وغیر ذلک من روایات اذان بلال قبل الفجر وانکار النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیہ وروایۃ حفصۃ وابن مسعود وانس وغیرہم کما ستاتی ان شاء اللہ تعالی واحتج ابن حزم الظاہری بحدیث انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا غزا بنا قوما لم یکن یغیر بنا حتی یصبح وینظر فان سمع اذانا کف عنہم وان لم یسمع اذانا اغار علیہم اخرجہ البخاری وغیرہ قال ابن حزم فصح ان الاذان للصلوۃ لا یجوز ان یکون قبل الفجر قال وروینا ایضا من طریق حفصۃ وعائشۃ ام المؤمنین فصار نقل تواتر یوجب العلم واحتج ایضا بحدیث مالک بن الحارث عند البخاری وغیرہ قال اتینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر الحدیث وفیہ فاذا حضرت الصلوۃ فلیؤذن لکم احدکم وتسلمۃ الجرمی نحوہ عند البخاری قال ابن حزم باسناد فی غایۃ الصحۃ وقال فصح بہذین الخبرین وجوب الاذان ولا بد وانہ لا یکون الا بعد حضور الصلوۃ فی وقتہا اھ فقالوا انما کان اذان بلال الذی کان یؤذن بہ ای بالاذان بلیل لغیر الصلوۃ ای احتج الآخرون فیما ذہبوا الیہ وقالوا الاصل فی الاذان ان یکون بعد دخول الوقت لانہ الاعلام بہ وقبل دخولہ تجہیل ولیس بإعلام فلا یجوز کما فی غیر الفجر من الصلوات واما اذان بلال الذی کان یؤذن باللیل قبل دخول الوقت فلم یکن ذلک لاجل الصلوۃ بل انما کان ذلک لینتبہ النائم ولیتسحر الصائم ولیرجع القانت والدلیل علی ذلک حدیث ابن مسعود فلم یصح استدلالہم بہ کذا فی شرح العینی۔ فذکروا ای اہل المقالۃ الثانیۃ وہم الاحناف ما حدثنا علی بن معبد وابو بشر عبد الملک بن مروان الرقی قالا حدثنا شجاع بن الولید واللفظ لابن معبد ح وحدثنا وفی نسخۃ العینی ح وما حدثنا۔ محمد بن عمرو بن یونس السوسی قال ثنا اسباط بن محمد بن عبد الرحمن بن خالد بن میسرۃ القرشی مولاہم ابو محمد من رواۃ الستۃ قال ابن ابی خیثمۃ عن ابن معین ثقۃ وقال الدوری عنہ لیس بہ بأس وکان یخطئ عن سفیان وقال العلائی عنہ ثقۃ والکوفیون یضعفونہ وقال البرقی عنہ الکوفیون یضعفونہ وہو عندنا ثبت فیما یروی عن مطرف وہم الشیبانی وقال العقیلی ربما یہم فی الشئ وقال العجلی لا بأس بہ وقال ابن سعد کان ثقۃ صدوقا الا ان فیہ بعض الضعف وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال لیعقوب بن شیبۃ کوفی ثقۃ صدوق توفی بالکوفۃ فی المحرم سنۃ مائتین۔ ح وحدثنا وفی نسخۃ العینی ما حدثنا بزیادۃ ما۔ النضر بن مرزوق قال ثنا نعیم ہو ابن حماد کما وقع التصریح بذلک فی صلوۃ المسافر بہذا السند وقد تقدم ترجمتہ قال ثنا ابن المبارک عبد اللہ ح وحدثنا وفی نسخۃ العینی بزیادۃ ما۔ فہد قال ثنا ابو غسان مالک بن اسمعیل النہدی قال ثنا زہیر بن معاویۃ بن خدیج الجعفی۔ عن سلیمان بن طرخان۔ وفی نسخۃ العینی ثم اجتمعوا جمیعا فقالوا عن سلیمان التیمی عن ابی عثمان عبد الرحمن بن مل النہدی عن عبد اللہ بن مسعود ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یمنعن احدکم بضم احدکم وفاعلہ قولہ اذان بلال من سحورہ ہو بفتح السین ما یتسحر بہ وبضمہا التسحر کالوضوء قالہ الکرمانی وقال العینی فی شرحہ وقیل ان الصواب بالضم لانہ بالفتح الفعل

فانه ینادی اویؤذن لیرجع غائبکم ولینتبه نائمکم وقال لیس الفجر اوالصبح هکذا وهکذا وجمع اصبعیه وفرقهما وفی حدیث زهیر خاصة ورفع زهیر یده وخفضها حتی یقول هکذا ومد زهیر یدیه عرضا

وعدم منع اذان بلال عن الفعل لاعن الطعام انتهی. فانه ای فان بلالا ینادی اویؤذن شک من الراوی ومعناهما واحد لیرجع اما من الرجع وهو متعد واما من الرجوع وهو لازم قال الحافظ یرجع بفتح الیاء وکسر الجیم المخففة یستعمل هذا لازما ومتعدیا یقال رجع زید ورجعت زیدا ولایقال فی المتعدی بالتثقیل فعلی هذا من رواه بالضم والتثقیل اخطأ فانه یصیر من الترجیع وهو التردید لیس مرادنا هنا غائبکم مرفوع اومنصوب الاول اذا کان قوله یرجع لازما فیکون غائبکم فاعله والثانی اذا کان متعدیا فیکون مفعوله والمراد منه الغائب من امرأتها اومن دارها اذا یکون متهجدا فالاول اذا کان یتهجد فی البیت والثانی لو فی المسجد ویوضحه روایة البخاری وغیره بلفظ القائم والمراد منه المتهجد وهو المقصود هنا والاختلاف لفظی قال العلامة العینی فی شرح البخاری ومعنی لیرجع غائبکم لیرد غائبکم من الغیبة ورجع یتعدی بنفسه لایتعدی والروایة المشهورة لیرجع قائمکم من القیام ومعناه لیکمل وستعجل بقیة ورده ویاتی بوتره قبل الفجر انتهی. قال الکرمانی ومعناه انما یؤذن باللیل لیعلمکم ان الصبح قریب فیرد القائم المتهجد الی راحته لینام لحظة لیصبح نشیطا ولینتبه من الانتباه هکذا فی روایة ابی داؤد وغیره وفی روایة البخاری واحمد وغیرهما ولینبه من التنبیه والانباه والمعنی لیوقظ نائمکم لیتاهب للصبح بفعل ما اراده من تهجد قلیل اوسحور اواغتسال اولایتاران کان نام عن الوتر وقال ای النبی صلی الله علیه وسلم لیس الفجر اوالصبح شک من الراوی والفجر اسم لیس وخبره هکذا وهذه الجملة معطوف علیه ای لیس الفجر هکذا ای مستطیلا غیر منتشر وهو الصبح الکاذب وهکذا وجمع الراوی اصبعیه وفرقهما وهذه الجملة معطوفة علی الجملة الاولی ای لیس الفجر هکذا حتی یصیر مستطیلا منتشرا فی الافق محدودا من الطرفین الیمین والشمال وهو الصبح الصادق وحاصل هذا الکلام ان الفجر المعتبر فی الشرع لیس هو الاول بل الثانی واعلم ان هذه روایة المصنف رحمه الله مختصرة لم یذکر فیها صورة الفجر الکاذب بل اقتصر علی صورة الفجر الصادق وهو المراد بقوله وجمع اصبعیه ای السبابتین کما وقع التصریح بذلک فی روایة یحیی القطان عن التیمی عند البخاری فی اجازة خبر الواحد وبهذا حدیث المصنف بمعنی حدیث البخاری من طریق یحیی ولفظه ولیس الفجران یقول هکذا وجمع یحیی کفیه حتی یقول هکذا ومد یحیی اصبعیه السبابتین هکذا الا انه لیس فیه هذا التفصیل المروی عن یحیی فما قیل ان فی روایة الطحاوی هذه حذف وغلط من بعض الرواة اوغلط من لا تعتمد علیه مستدلا بروایات مسلم المفصلة التی ستاتی لیس بصواب کیف والطرق مختلفة وقد قال الحافظ ان اصل الروایة بالاشارة المقرونة بالقول وان الرواة عن سلیمان تصرفوا فی حکایة الاشارة وانا اقول حتی ان بعض الرواة حذفوا الاشارة وذکروا المقصود کما فی روایة جریر عن التیمی عند مسلم بلفظ ولیس الفجر المعترض ولکن المستطیل وهو اختصر ما وقع فی الروایات کما قال الحافظ وقال ایضا وفی روایة الاسمعیلی من طریق عیسی بن یونس عن سلیمان فان الفجر لیس هکذا ولاهکذا ولکن الفجر هکذا فکان اصل الحدیث مقرونا بالاشارة الدالة علی المراد وبهذا اختلفت عبارة الرواة اه والعلم عند الله ولما کانت هذه الروایة بهذا الطریق مختصرة غیر مذکورة فیها صورة الفجر الکاذب اراد المصنف رحمه الله ذکر صورته من طریق آخر فقال وفی حدیث زهیر خاصة ای لیس هذا فی طریق شجاع واسباط وابن المبارک بل هذا التفصیل فی طریق زهیر فقط ورفع زهیر ای مفسر المعنی لفظ هکذا الذی وقع اولا. یده وخفضها ای وخفض یده الی اسفل وکان الرفع الی فوق والمقصود منه بیان الفجر الکاذب المسمی عند العرب بذنب السرحان وهو الضوء المستطیل من العلو الی السفل وهو من اللیل فلا یدخل به وقت الصبح ویجوز فیه التسحر حتی یقول هکذا ومد زهیر یده عرضا ای اشار زهیر بسبابتیه احدیهما فوق الاخری ثم مد یهما عن یمینه وشماله فکانه جمع بین اصبعیه ثم فرقهما لیحکی صفة الفجر الصادق لانه یطلع معترضا ثم یعم الافق ذاهبا یمینا وشمالا واعلم ان الفاظ الرواة فی تفسیر قوله هکذا مختلفة جدا فلفظ زهیر هکذا عند المصنف وعند البخاری بلفظ ولیس ان یقول الفجر اوالصبح وقال باصابعه ورفعها الی فوق وطأطأ الی اسفل حتی یقول هکذا وقال زهیر بسبابتیه احدیهما فوق الاخری ثم مد یهما عن یمینه وشماله ولفظ یحیی عند البخاری فی اجازة خبر الواحد لیس الفجران یقول هکذا وجمع یحیی کفیه حتی یقول هکذا ومد یحیی اصبعیه السبابتین وهکذا عند ابی داؤد وغیره وعند احمد لیس ان یقول هکذا وضم یده ورفعها ولکن حتی یقول هکذا وفرق یحیی بین السبابتین وعند النسائی فی الصوم لیس الفجران یقول هکذا واشار بکفه ولکن الفجران یقول هکذا واشار بالسبابتین ولفظ یزید بن زریع عند البخاری فی الاشارة فی الطلاق لیس ان یقول کانه یعنی الصبح اوالفجر واظهر یزید یده ثم مد احدیهما من الاخری ولفظ اسمعیل بن ابراهیم عند مسلم لیس ان یقول هکذا وهکذا وصوب یده ورفعها حتی یقول هکذا وفرج بین اصبعیه ولفظ ابی خالد الاحمر عنده فی الصوم ان الفجر لیس الذی یقول هکذا وجمع اصابعه ثم نکسها الی الارض ولکن الذی یقول هکذا ووضع المسبحة علی المسبحة ومد یده

فقد اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ذلک النداء کان من بلال لینتبہ النائم ولیرجع القائم للصلوۃ وقد روی عن ابن عمرؓ ما حدثنا یزید بن سنان قال ثنا موسی بن اسمعیل قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ایوب عن نافع عن ابن عمرؓ ان بلالا اذن قبل طلوع الفجر فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یرجع فنادی الا ان العبد قد نام فرجع فنادی الا ان العبد قد نام۔

ولفظ ابن عدی عند احمد لیس ان یقول ہکذا ولکن حتی یقول ہکذا وضم ابن ابی عدی اصابعہ وضموہا وفتح ما بین اصبعیہ السبابتین یعنی الفجر وہکذا ہو عند ابن ماجۃ الا انہ لیس فی روایۃ ضم ابن ابی عدی بل بدلہ یعترض فی افق السماء وغیرہ ذلک فقد ظہر لک بہذا ان بعض الروایات اختصر من روایۃ المصنف ومع ہذا ہو فلیس غلط وحذف وغلط فکیف تکون ہذہ الروایۃ ہکذا مع ان معناہ صحیح کما ذکرنا لک والحدیث اخرجہ البخاری ومسلم وابو داود والنسائی وابن ماجۃ والبیہقی واحمد والطیالسی وغیرہم کما تقدم مفصلا قال الحافظ لم ار ہذا الحدیث من حدیث ابن مسعود فی شیٔ من الطرق الا من روایۃ ابی عثمان عنہ ولا من روایۃ ابی عثمان الا من روایۃ سلیمان التیمی عنہ واشتہر عن سلیمان ولہ شاہد فی صحیح مسلم من حدیث سمرۃ اہ قلت ولفظہ لا یغرنکم من سحورکم اذان بلال ولا بیاض الافق المستطیل ہکذا حتی یستطیر ہکذا یعنی معترضا واخرجہ ایضا احمد والترمذی بلفظ آخر نحوہ۔ فقد اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ذلک النداء کان من بلال لینتبہ النائم ولیرجع القائم للصلوۃ اراد المصنف رحمہ اللہ بذلک الجواب عن اذان بلال الذی کان یؤذن باللیل قبل دخول الوقت فلم یکن ذلک للصلوۃ بل للامور المذکورۃ کما دل علی ذلک حدیث ابن مسعود وانت خبیر ان العلۃ المنصوصۃ مقدم علی غیرہا ومال الکرمانی وتبعہ الحافظ الی رد قول المصنف رحمہ اللہ بہذہ الا انہما لم یذکرا ما یکون بہ الرد فقال الکرمانی بعد ما نقل قول المصنف اقول للشافعیۃ ان یقولوا المقصود بیان ان وقوع الاذان قبل الصبح وتقریر الرسول صلی اللہ علیہ وسلم لہ واما انہ للصلوۃ او لغرض آخر فذلک بحث آخر وقال الحافظ وتعقب بان قولہ لا للصلوۃ زیادۃ فی الخبر ولیس فی حصر فیما ذکر قلت اما قول الکرمانی فلیس بلائق ان یتکلم علیہ فانہ لیس الخلاف فی وقوع الاذان قبل الفجر بل فی انہ معتبر ام لا ودعوانا انہ لیس معتبر کما یدل ہذا الحدیث ولم یذکر الکرمانی جوابہ قال العلامۃ العینی رح مجیبا عما قال الکرمانی وقولہ لا للصلوۃ مسلم عندہم ایضا حتی لو صلی بذلک الاذان صلوۃ الفجر لا یجوز وقولہ المقصود بیان ان الخ فہذا الانتزاع منہم فیہ ونحن ایضا نقول انہ وقع قبل الصبح ولکن لا یعتد بہ فی حق الصلوۃ وقولہ وتقریر الرسول صلی اللہ علیہ وسلم لہ یردہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لبلال ان یرجع فینادی الا ان العبد نام الحدیث کما سیاتی اہ بتغییر یسیر قلت وبہذا ظہر ان ما قالہ المصنف من قولہ لا للصلوۃ لیس زیادۃ فی الخبر کما فہمہ الحافظ بل ہو محمل ہذا الحدیث لحدیث ابن عمر الآتی وایضا علم من حدیث ابن مسعود ان اذان بلال للاغراض المذکورۃ وادعوی ایضا للصلوۃ ایضا فلا دلیل علیہ وذکر العلل یدل علی ان لیس ہذا الاذان لما صنع لہ من الاعلام فلما لم یحصل بذلک اعلام الصلوۃ لم یکن للصلوۃ فتامل وقال العینی فی شرحہ وقال القاضی عیاض فی شرح مسلم وقد تعلق اصحابنا بقولہ لیرجع قائمکم ویوقظ نائمکم وقالوا انما کان یؤذن للسحور للصلوۃ وہذا بعید اذ لم یختص ہذا بشہر رمضان وانما اخبر عن عادتہ فی اذانہ ولانہ العمل المنقول فی سائر الحول بالمدینۃ والیہ رجع ابو یوسف حین تحققہ ولانہ لو کان للسحور لم یختص بصورۃ اذان الصلوۃ اہ قلت الذی قالہ القاضی بعید لانہم لم یقولوا بانہ مختص بشہر رمضان والصوم غیر مخصوص برمضان وکما ان الصائم فی رمضان یحتاج الی الاتقاء لاجل السحور فکذلک الصائم فی غیر رمضان بل ہذا اشد لان من تحیی لیالی رمضان اکثر ممن یحیی لیالی غیرہ فعلی ما قال اذا کان اذان بلال للصلوۃ فینبغی ان یجوز اداء صلوۃ الفجر بذلک الاذان بل الخصم ایضا یقول بعدم جوازہ فعلم ان اذان بلال انما کان لاجل ایقاظ النائم ولارجاع القائم فلا یجوز الاذان للصلوۃ قبل دخول وقتہا سواء کان فی الفجر او غیرہ انتہی وقد روی عن ابن عمر وفی نسخۃ العینی عن عبد اللہ بن عمر فی ذلک ایضا ای فیما یدل علی ان اذان بلال لم یکن لاجل الصلوۃ وہو ما حدثنا یزید بن سنان قال ثنا موسی بن اسمٰعیل المنقری کما فی نسخۃ العینی۔ قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا وفی نسخۃ العینی ح وما قدرہ ثنا۔ محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ کما فی نسخۃ العینی۔ عن ایوب السختیانی عن نافع عن ابن عمر ان بلالا اذن قبل طلوع الفجر ای فی الوقت الذی کان یؤذن ہو بعد طلوع الفجر وابن ام مکتوم قبلہ فامرہ ای بلالا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یرجع ای الی موضع اذانہ فنادی ہکذا فی النسخۃ الموجودۃ عندنا بصیغۃ الماضی وفی ما نقل العینی فی شرح البخاری عن الامام الطحاوی بصیغۃ المضارع وہکذا ہو فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی وکذا ہو فی نسخۃ الحاوی وہو الصواب الموافق لروایۃ ابی داود وغیرہ بہذا السند الا ان العبد والمراد بہ نفس بلال قد نام ای غفل عن وقت الاذان وفی نسخۃ العینی بحذف قد فرجع ای بلال فنادی الا ان العبد قد نام وفی نسخۃ العینی بحذف قد وفی بعض الطرق عند الدارقطنی والبیہقی فرجع وہو یقول لیت بلالا لم یقم

فهذا ابن عمر رضی یروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما ذکرنا وهو ممن قد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم فثبت بذلک ان کان من ندائه قبل طلوع الفجر انما کان مباحا له ولغیر الصلوٰة وان ما انکره علیه اذ فعله قبل الفجر کان للصلوٰة وقد روی عن ابن عمر رضی ایضا عن حفصة رضی ما حدثنا یونس قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید اللہ

بل من نضح دم جبینه والحدیث اخرجه ابو داود والبیهقی والدارقطنی وغیرهم من طریق حماد قال الحافظ رجاله ثقات حفاظ ثم ذکر تضعیف ائمة الحدیث لذلک فقال لکن اتفق ائمة الحدیث علی بن المدینی واحمد بن حنبل والبخاری والذهلی وابو حاتم وابو داود والترمذی والاثرم والدارقطنی علی ان حمادا اخطأ فی رفعه وان الصواب وقفه علی عمر بن الخطاب وانه هو الذی وقع له ذلک وان حمادا تفرد برفعه ثم ذکر له عدة متابعات کما سنذکر ذلک مفصلا الی ان قال وهذه طرق یقوی بعضها بعضا قوة ظاهرة قال سیدی فی الاجوبة انه لیس بخطأ اصلا ولا دلیل علیه والذی یظهر انما اخطأوا الیه لما انه قد ثبت عندهم تقدیم الاذان عن وقته لکن الذی لم یثبت عنده کیف یمکن ان یقبله سیما اذا کان له متابعة کما سیجیء والعجب منهم مع جلالة شانهم انهم بانفسهم یخالفون اصولهم فانه لو تفرد به حماد کما ادعوه یعتبر ایضا لثقة حماد بن سلمة ولیت شعری انه ان وقع مثل هذه القصة لعمر مؤذنه فهو کیف یوجب ان لا یقع مثلها لبلال علی ان حمادا لم یتفرد به انتهی قلت وممن تابعه علی ذلک سعید بن زربی بفتح الزای وسکون الراء بعدها موحدة عن ایوب عند الدارقطنی والبیهقی الا ان سعیدا ضعیف کما قال الدارقطنی ولکنه یکفی فی باب المتابعة ومعمر عن ایوب ایضا عند الدارقطنی لکنه اعضله فلم یذکر نافعا ولا ابن عمر ولکنه لا یضر فانه حجة عندنا اذا کان الراوی ثقة وکذا ایوب ایضا متابعة من روایة عبد العزیز بن ابی رواد عن نافع عن ابن عمر عند الدارقطنی والبیهقی قال النیموی واسناده حسن وایضا الحدیث ابن عمر بهذه شاهد من روایة حفصة وانس وغیرهما کما سیاتی مفصلا انشاء اللہ تعالی فعلم بهذه الطرق العدیدة انه لا یمکن انکار ان هذه القصة وقعت لبلال ایضا کما وقع لمؤذن عمر بل وقع لعمر ایضا وقع لانه کان اعلم من هذه الواقعة ان تاذین الفجر لا یصح الا بعد الفجر فامر باعادة الاذان فاثر عمر مؤید لهذا الحدیث لا انه یرد ذلک کما قیل. فهذا ابن عمر رضی یروی عن النبی صلی اللہ علیه وسلم ما ذکرنا من اعادة الاذان فی حدیث حماد وهو ممن روی فی نسخة العینی بحذف ممن. قد روی فی اول الباب عن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم انه قال ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم قلت بین الروایتین تعارض علی الظاهر وبهذا احتج الترمذی علی تخطئة حدیث حماد فقال لو کان حدیث حماد صحیحا لم یکن لهذا الحدیث معنی اذ قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ان بلالا یؤذن بلیل فانما امرهم فیما یستقبل فقال ان بلالا یؤذن بلیل ولا انه امره باعادة الاذان حین اذن قبل طلوع الفجر لم یقل ان بلالا یؤذن بلیل ولکن مبنی هذا اذا سلم ان بلالا کان متعینا للاذان الاول مطلقا وابن ام مکتوم للثانی کذلک وهذا غیر متیقن بل هو غیر صحیح لما انه قد تقدم عن ابن خزیمة باسناد صحیح اذا اذن عمر فانه ضریر البصر فلا یغرنکم واذا اذن بلال فلا یطعمن احد فانه یدل علی ان بلالا کان متعینا للاذان الثانی وعلی هذا یدل حدیث انیسة عند ابن خزیمة وابن المنذر وابن حبان وغیرهم وهو ایضا حدیث صحیح فلا بد ان یقال انه کان بینهما نوبا فاحیانا کان بلال یؤذن بلیل واحیانا بعد الفجر وکذلک ابن ام مکتوم کما تقدم عن ابن خزیمة وابن حبان وغیرهما فعلی هذا امر النبی صلی اللہ علیه وسلم بلالا باعادة الاذان کان فی وقت الذی کان ماموراً فیها بالاذان بعد الفجر وقولا ان بلالا ینادی بلیل الخ صدر فی وقت کان بلال ماموراً بالاذان قبل الفجر فبهذا التقریر سقط التعارض الذی کان علی الظاهر وبطل ایضا احتجاج ابی عیسی علی تخطئة حدیث حماد کیف وشاذ ارفع من ذلک وقال العینی فی شرحه العجب من الترمذی وغیره وممن تبعه فی هذا الکلام کیف یقول ولو کان حدیث حماد صحیحا لم یکن لهذا الحدیث معنی فهذا الشعر ان ضعف حدیث حماد بن سلمة لمخالفته معنی حدیث الزهری عن سالم عن ابن عمر لا لکون وجود ضعیف او متهم فی روایته وهذا الذی ذکره لیس بقادح لصحة الحدیث ومثل هذا واقع جدا بین الاحادیث فیؤدی هذا الکلام الی تضعیف اکثر الاحادیث الصحیحة بل الصواب ان حدیث حماد صحیح ولیس هو بمخالف لحدیث سالم لان حدیث سالم قد قلنا انه کان لاجل ایقاظ النائم و ارجاع القائم ولم یکن لاجل الصلوة فلذلک لم یامره علیه السلام ان یراجع وینادی الا ان العبد نام واما حدیث نافع عن ابن عمر الذی رواه حماد بن سلمة عن ایوب عنه کان لاجل الصلوة ولم یقع محله فلذلک امره علیه السلام بان یعود وینادی الا ان العبد نام انتهی. قلت بذلک ان ما کان من ندائه ای نداء بلال قبل طلوع الفجر مما کان مباحا له هو لغیر الصلوة ای ما وقع فی اول الباب من ان بلالا ینادی بلیل الحدیث کان فی وقت کان بلال یؤذن باللیل لغیر صلوة الفجر وان ما انکره النبی صلی اللہ علیه وسلم علیه ای علی بلال من النداء قبل الفجر اذ فعله قبل الفجر ای فی وقت کان بلال یؤذن للفجر کان وفی نسخة العینی بحذف کان. للصلوة وهذه عبارة المصنف تشیر الی الجواب الذی ذکرنا فی الجمع بین حدیثی ابن عمر فتامل. وقد روی عن ابن عمر ایضا عن حفصة ما یقوی ما ذکرنا من ان هذا الاذان لم یکن للصلوة وفی نسخة العینی عن حفصة بنت عمر رضی اللہ عنهم ما حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبید اللہ

ابن عمر عن عبد الکریم الجزری عن نافع عن ابن عمر عن حفصة بنت عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا اذن المؤذن بالفجر قام فصلی رکعتی الفجر ثم خرج الی المسجد وحرم الطعام وکان لا یؤذن حتی یصبح. فهذا ابن عمر یخبر عن حفصة انهم کانوا لا یؤذنون للصلوة الا بعد طلوع الفجر وامر النبی صلی الله علیه وسلم ایضا بلالا ان یرجع فینادی الا ان العبد قد نام یدل علی ان عادتهم انهم کانوا لا یعرفون اذانا قبل الفجر ولو کانوا یعرفون ذلک اذانا لما احتاجوا الی هذا النداء وزاد به عندنا والله اعلم بذلک النداء انما هو لیعلمهم انهم فی لیل بعد حتی یصلی من اثر منهم ان یصلی ولا یمسک عما یمسک عنه الصائم وقد یحتمل ان یکون بلال کان یؤذن فی وقت کان یری ان الفجر قد طلع فیه ولا یتحقق ذلک لضعف بصره **والدلیل** علی ذلک ما حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن اشکاب

ابن عمر والرقی عن عبد الکریم بن مالک الجزری عن نافع عن ابن عمر عن حفصة بنت عمر فیه روایة الصحابی عن مثله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا اذن المؤذن بالفجر قام فصلی رکعتی الفجر ثم خرج الی المسجد وحرم الطعام ای بهذا الاذان وکان لا یؤذن علی صیغة المجهول ای فی زمانه صلی الله علیه وسلم وخلفاءه حتی یصبح والحدیث اخرجه البیهقی من طریق عبد الکریم الجزری نحوه وقال هو محمول ان صح علی الاذان الثانی وقال الاثرم رواه الناس عن نافع فلم یذکروا فیه ما ذکره عبد الکریم قال العلامة ابن الترکمانی هو ثقة ثبت کذا قال احمد بن حنبل وابن معین وغیرهما واخرج له الشیخان ومن کان بهذه المثابة لا ینکر علیه اذا ذکر ما لم یذکره غیره واشتغال البیهقی بتاویله یدل ظاهرا علی جودة سنده انتهی قلت ومما یؤید حدیث حفصة هذه ما قالت عائشة ما کانوا یؤذنون حتی ینفجر الفجر اخرجه ابن ابی شیبة وابو الشیخ فی کتاب الاذان قال الشیخ ابن الترکمانی وبهذا سند صحیح ویشهد له ایضا روایة شیبان قال تسحرت ثم اتیت المسجد الحدیث وفیه وکان لا یؤذن حتی یصبح قال الحافظ فی الدرایة اسناده صحیح فهذا ابن عمر یخبر عن حفصة ووافقها شیبان وعائشة وغیرهما انهم کانوا لا یؤذنون للصلوة ای صلوة الفجر الا بعد طلوع الفجر وامر النبی صلی الله علیه وسلم ایضا بلالا ان یرجع فینادی الا ان العبد قد نام وفی نسخة العینی بحذف قد یدل ای امر اعادة الاذان علی ان عادتهم انهم کانوا لا یعرفون اذانا قبل الفجر ولو کانوا یعرفون ذلک اذانا لما احتاجوا الی هذا النداء ای النداء الا ان العبد قد نام واراد النبی صلی الله علیه وسلم به ای بذلک النداء عندنا والله اعلم بذلک النداء انما هو لیعلمهم انهم فی لیل بعد ای بعد هذا النداء ایضا لانه وقع قبل الفجر حتی یصلی من اثر منهم ان یصلی ولا یمسک عما یمسک عنه الصائم وحاصل الجواب انه علم من حدیث ابن عمر وحفصة وغیرهما انه کان المعتاد عندهم التاذین بعد الفجر ولهذا انکر کثیر من السلف من الصحابة والتابعین علی التاذین قبل الفجر فقال ابراهیم کانوا اذا اذن المؤذن بلیل اتوه فقالوا له اتق الله واعد اذانک وقال اسمعیل بن مسلم للحسن البصری یا ابا سعید الرجل یؤذن قبل الفجر یوقظ الناس فغضب وقال علوج فراغ لؤادرهم عمر بن الخطاب لاوجع جنوبهم من اذن قبل الفجر فانما صلی اهل ذلک المسجد باقامة لا اذان فیه وسمع علقمة مؤذنا بلیل فقال لقد خالف هذا سنة من سنة اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال نافع ما کانوا یؤذنون حتی یطلع الفجر روی هذا الاثار ابن حزم فی المحلی وقد تقدم عن النبی صلی الله علیه وسلم انکار الاذان قبل الفجر وکذلک عن نافع عن ابن عمر عن عمر عند ابی داود وغیره وهذا کله یقتضی ان العادة الفاشیة عندهم انکار الاذان قبل الفجر فلا بد ان یؤول ان اذان بلال لم یکن لصلوة الفجر بل لینام القائم ویقوم النائم فقد قیل ان الصحابة کانوا حزبین حزبا یتهجدون فی النصف الاول وحزبا فی الاخیر وکان الفاصل عندهم اذان بلال کما یدل علی ذلک حدیث ابن مسعود قال الامام محمد رحمه الله فی کتابه الحجة بعد ما نقل مستدل الامام مالک وغیره قیل لهم انما کان یصنع هذا بلال فی شهر رمضان لیتسحر الناس باذانه ویکتفی الناس باذان ابن ام مکتوم لصلوة الفجر واستدل علی ذلک بحدیث حماد عن ایوب عن نافع عن ابن عمر وابن مسعود وقول الحسن البصری ان منادی رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یکن یؤذن لصلوة الصبح حتی یطلع الفجر ویقول بلال انه کان لا یؤذن لصلوة الفجر حتی یری الفجر اه مختصرا قلت وجزم ابن القطان ایضا علی ان اذان بلال هذا کان فی رمضان قال الحافظ فیه نظر لکن لم یذکر وجه النظر فلا یسمع قوله. وقد یحتمل ان یکون بلال کان یؤذن فی وقت کان وفی نسخة العینی بحذف کان. یری ان الفجر قد طلع فیه ولا یتحقق ذلک ای طلوع الفجر لضعف بصره وبهذا احتمال ثان لمستدل الموالک الشوافع وحاصله ان بلالا ایضا کان یرید الفجر لکن قد یخطأ لضعف بصره وابن ام مکتوم لما عین له من یراعی له الفجر ویخبره فلا یخطیه. **والدلیل** علی ذلک ای علی انه کان یرید الفجر ویخطأ لضعف البصر. ما حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن اشکاب بکسر الهمزة بعدها معجمة الحضرمی ابو عبد الله الصغار الکوفی نزیل مصر وقیل اسم ابیه معمر وقیل عبید الله وقیل اسم اشکاب مجمع من رواة البخاری قال یعقوب بن شیبة کوفی ثقة وقال ابو حاتم ثقة مامون صدوق وقال عباس الدوری کتب عنه

ح وحدثنا فهد قال ثنا شهاب بن عباد العبدی قالا ثنا محمد بن بشر عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یغرنکم اذان بلال فان فی بصره شیئا فدل ذلک علی ان بلالا کان یرید الفجر فیخطیه لضعف بصره فامرهم رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لا یعملوا علی اذانه اذ کان من عادته الخطأ لضعف بصره وقد حدثنا الربیع بن سلیمان الجیزی قال ثنا ابو الاسود قال ثنا ابن لهیعة عن سالم عن سلیمان بن ابی عثمان انه حدثه عن عدی بن حاتم عن ابی ذر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لبلال انک تؤذن اذا کان الفجر ساطعا ولیس ذلک الصبح انما الصبح هکذا معترضا فاخبره

یحیی بن معین کثیرا وقال العجلی ثقة مات سنة سبع او ثمان عشرة ومائتین ح وحدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا شهاب بن عباد العبدی ابو عمر الکوفی من رواة الشیخین والترمذی وابن ماجة قال العجلی کوفی ثقة وقال ابو حاتم ثقة رضی وقال عبد الرحمن بن محمد المحبوبی کان ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن عدی کان من خیار الناس مات للیلتین خلتا من جمادی الاولی سنة اربع وعشرین ومائتین قالا ثنا محمد بن بشر العبدی عن سعید بن ابی عروبة مهران الیشکری عن قتادة بن دعامة السدوسی عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یغرنکم اذان بلال فان فی بصره شیئا والحدیث اخرجه احمد عن محمد بن بشر باسناده بلفظ لا یمنعنکم اذان بلال من السحور فان فی بصره شیئا ورجاله رجال الصحیح واخرجه ایضا ابو یعلی وغیره واسناد حدیث المصنف صحیح قال العلامة ابن الترکمانی اخرجه الطحاوی باسناد جید وقال تلمیذه الشیخ عبد القادر فی الحاوی اسناد الصحیحین سوی احمد بن اشکاب روی عنه البخاری فقط انتهی قلت وفی الباب عن سمرة بلفظ لا یغرنکم اذان بلال فان فی بصره سوء اخرجه احمد والثلاثة واخرج الحاکم نحوه عن ابی محذورة کما قال الحافظ فی الدرایة. فدل ذلک ای حدیث انس علی ان بلالا کان یرید الفجر کما کان یرید ابن ام مکتوم فیخطیه ای الفجر لضعف بصره فامرهم رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لا یعملوا علی اذانه اذ کان من عادته الخطأ لضعف بصره ای دل حدیث انس هذا علی انه کان مقصود النبی صلی الله علیه وسلم من قوله ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا الحدیث ان لا تعتمدوا علی اذانه فانه یخطئ فیؤذن بلیل تحریضا علی الاحتراز عن مثله واخرج المصنف تاکید الذلک حدیث ابی ذر فقال وقد حدثنا الربیع بن سلیمان الجیزی قال ثنا ابو الاسود نضر بن عبد الجبار المرادی قال ثنا ابن لهیعة عبد الله القاضی عن سالم بن غیلان التجیبی المصری (من رواة الاربعة الا ابن ماجة) قال عبد الله بن احمد عن ابیه ما اری به باسا وقال ابو داود لا بأس به وقال النسائی لیس به بأس وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس کان فقیها وقال العجلی ثقة وفی المیزان عن الدارقطنی انه متروک توفی سنة احدی وخمسین ومائة عن سلیمان بن ابی عثمان التجیبی قال ابو حاتم مجهول کذا فی التجرید وزاد فی اللسان المصری انه ای سلیمان حدث ای سالما عن عدی بن حاتم وفی نسخة العینی حاتم بن عدی المحمصی مجهول وذکره ابن حبان فی ثقات التابعین فی حاتم بن عدی فقال یروی عن ابی ذر وواثلة بن الاسقع روی عنه اهل الشام سلیمان بن ابی عثمان التجیبی وغیره کذا فی التجرید وقال العینی فی شرحه قال ابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل سلیمان بن ابی عثمان التجیبی روی عن حاتم بن عدی روی عنه سالم بن غیلان سمعت ابی یقول ذلک وسمعته یقول هؤلاء مجهولون قلت قال العجلی حاتم بن عدی تابعی حمصی شامی ثقة انتهی. عن ابی ذر الغفاری قیل اسمه جندب بن جنادة بن قیس بن عمرو بن ملیل وقیل اسمه بریر مصغرا ومکبرا صحابی مشهور وکان اخا عمرو بن عبسة لامه وکان لواذی ابن مسعود فی العلم. مناقبه وفضائله کثیرة جدا تقدم اسلامه وتاخرت هجرته فلم یشهد بدرا واحدا ولم یتهیأ له الهجرة الا بعد ذلک وکان ازهد هم فی الدنیا وکان یقول انی لاقربکم یوم القیامة من رسول الله صلی الله علیه وسلم انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان اقربکم منی یوم القیامة من خرج من الدنیا کهیئته یوم ترکته علیه وانه والله ما منکم من احد الا وقد تشبث منها بشیء غیری کذا فی المسند للامام احمد مات بالربذة سنة اثنتین وثلاثین فی خلافة عثمان رض وصلی علیه ابن مسعود رض. قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لبلال انک تؤذن اذا کان الفجر وفی مسند احمد الصبح. ساطعا ای مستطیلا یقال سطع الصبح یسطع فهو ساطع اول ما ینشق مستطیلا کذا فی النهایة قال العلامة العینی فی شرح البخاری والمعنی ان بلالا کان یؤذن عند طلوع الفجر الکاذب الذی لا یخرج به حکم اللیل ولا تحل به صلوة الصبح اه ولیس ذلک الصبح انما الصبح هکذا معترضا قال العینی فی شرحه قوله معترضا حال من قوله انما الصبح والمعنی انما الصبح یحصل حال کونه معترضا فی الافق والاولی ان یکون خبر کان المحذوف تقدیره انما الصبح یکون معترضا فی الافق واراد به الصبح الصادق وهو المنتشر فی الآفاق انتهی. وبهذا حدیث مختصر وقد اخرجه الامام احمد فی مسنده اطول من ذلک بهذا الطریق ای بطریق ابن لهیعة عن سالم ولفظه ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لبلال انک بلال تؤذن اذا کان الصبح ساطعا فی السماء فلیس ذلک بالصبح انما الصبح هکذا معترضا ثم دعا بسحوره فتسحر وکان یقول لا تزال امتی بخیر ما اخروا السحور وعجلوا الفطر وفی موضع آخر باطول من ذلک. فاخبره وفی نسخة العینی قال ابو جعفر فاخبره

فی هذا الاثر انه کان یؤذن بطلوع مایری انه الفجر ولیس هو فی الحقیقة بفجر وقد روینا عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم قالت ولم یکن بینهما الا مقدار ما یصعد هذا وینزل هذا فلما کان بین اذانهما من القرب ما ذکرنا ثبت انهما کانا یقصدان وقتا واحدا وهو طلوع الفجر فیخطیه بلال لما یبصره ویصیبه ابن ام مکتوم لانه لم یکن یفعله حتی یقول له الجماعة اصبحت اصبحت ثم قد روی عن عائشة من بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم ما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب عن شعبة عن ابی اسحق عن الاسود قال قلت یا ام المؤمنین متی تترین قالت اذا اذن المؤذن قال الاسود وانما کانوا یؤذنون بعد الصبح وهذا تاذینهم فی مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم لان الاسود انما کان سماعه عن عائشة بالمدینة وهی قد سمعت من النبی صلی الله علیه وسلم ما روینا عنها ذلک فلم ینکر علیهم ترکهم التاذین قبل الفجر ولا انکر ذلک غیرها من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم

فی هذا الاثر انه کان یؤذن بطلوع مایری انه الفجر ولیس هو فی الحقیقة بفجر انما الفجر فی الحقیقة ما یکون معترضا کما بینه النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا الاثر بعد الانکار علی بلال فی اذانه عند الفجر المستطیل۔ واید المصنف رحمه الله بحدیث عائشة فقال وقد روینا عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم قالت عائشة ولم یکن بینهما ای بین اذانی بلال وابن ام مکتوم الا مقدار ما یصعد هذا وینزل هذا تقدم هذا الحدیث فی الفصل الاول من طریق ابن ابی داود شیخ المصنف وبینت هناک من اخرجه غیر المصنف فلما کان بین اذانهما فی نسخة العینی اذانیهما۔ من القرب ما ذکرنا من صعود احدهما ونزول الآخر ثبت انهما ای بلالا وابن ام مکتوم کانا یقصدان وقتا واحدا وهو طلوع الفجر فیخطیه بلال لما یبصره یحتمل ان یکون سقط ههنا لفظ لم من قلم الناسخین وکان فی الاصل لما لم یبصره کما یترشح ذلک من حاشیة الشلبی علی الزیلعی والصواب ما وجد فی نسخة العینی لما بصره ای من الضعف۔ ویصیبه ابن ام مکتوم وان کان ضریرا لانه لم یکن یفعله ای التاذین حتی یقول له الجماعة من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم اصبحت اصبحت والحاصل ان بلالا ایضا کان یرید الفجر لکنه یخطئ لضعف بصره کما یدل علی ذلک حدیث انس وابی ذر وعائشة وتعقبه الحافظ ابن حجر بانه لو کان کذلک لما اقره النبی صلی الله علیه وسلم مؤذنا واعتمد علیه ولو کان کما ادعی لکان وقوع ذلک منه نادرا اه وردده العلامة الحافظ العینی بانه لو اعتمد علیه فی اذان الفجر لکان لم یقل لا یغرنکم اذان بلال وتقریره صلی الله علیه وسلم ایاه علی ذلک لم یکن الا لمعنی بینه فی الحدیث وهو تنبیه النائم ورجع القائم لمعان المقصودة فی ذلک انتهی۔ واجاب عنه سیدی فی الاوجز بان نصبه کان مقدما ما احتیج الی عزله بعد ذلک لاصلاحه بوجه آخر وایضا فی البقاء من المصالح المتقدمة اه۔ ثم قد روی عن عائشة من بعد رسول الله وفی نسخة العینی النبی صلی الله علیه وسلم هذا الکلام ینصب علی قوله وقد یحتمل ان یکون بلال قد کان یؤذن فی وقت یری ان الفجر قد طلع فیه کذا فی شرح العینی۔ ما حدثنا ابن مرزوق ابراهیم قال ثنا وهب بن جریر کما فی نسخة العینی عن شعبة وفی نسخة العینی قال ثنا شعبة عن ابی اسحق السبیعی عن الاسود بن یزید قال الاسود قلت ای لعائشة یا ام المومنین متی تترین ولفظ ابن حزم من طریق الثوری قال قلت لعائشة ام المومنین متی تترین ولفظ البیهقی من هذا الطریق قال سألت عائشة متی تترین فالظاهر انه سقط لفظ عائشة من روایة المصنف رحمه الله من قلم الناسخین ولم یتعرض له العینی فی شرحه وکذا لم یتعرض له فی الحاوی۔ قالت ای عائشة اذا اذن المؤذن ولفظ البیهقی وغیره قالت بین الاذان والاقامة قال الاسود وانما کانوا یؤذنون بعد الصبح وهذا ما ذکرت عائشة مبنی علی مذهبها بان وقت الوتر یمتد الی ان یصلی الصبح وهو مروی عن علی وابن مسعود وغیرهما والجمهور علی خلاف هذا القول فان عندهم ینتهی وقته الی طلوع الفجر وسیاتی تفصیل هذه المسئلة انشاء الله تعالی فی ابواب الوتر وهذا الاثر اخرجه البیهقی وابن حزم من طریق الثوری عن ابی اسحق بسنده قال فی الحاوی وروی ابو بکر عن جریر عن منصور عن ابی اسحاق عن الاسود عن عائشة قالت ما کانوا یؤذنون حتی ینفجر الفجر انتهی۔ وهذا وزاد فی نسخة العینی قال ابو جعفر لانا ذنهم فی مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم لان الاسود انما کان سماعه عن عائشة بالمدینة وهی ای عائشة قد سمعت من النبی صلی الله علیه وسلم ما روینا وفی نسخة العینی ما قد روینا عنها ای عن عائشة فی الفصل الاول من طریق ابن ابی داود ذلک لم یقع ذلک فی نسخة العینی۔ ای امر النبی صلی الله علیه وسلم باصحابه ان بلالا ینادی بلیل فکلوا الحدیث فلم ینکروا الصواب بالتاء کما فی نسخة العینی۔ علیهم ای علی اهل المدینة ترکهم التاذین قبل الفجر ولا انکر ذلک ای التاذین بعد الفجر غیرها من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم بل وقع الانکار منهم علی التاذین قبل الفجر کما قدمر عن عمر وغیره بل قد اشتد الانکار علی ذلک من بعد الصحابة کما ذکرنا ذلک عن علقمة والحسن قبراهیم وغیرهم قال ابن حزم مع ظاهریته فهذه اقوال ائمة اهل المدینة عمر بن الخطاب وعائشة ام المؤمنین ونافع وغیرهم وهم اولی بالاتباع ممن جاء بعدهم

فدل ذلك ان مراد بلال باذانه ذلك الفجر وان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن ام مكتوم انما هو لاصابة طلوع الفجر فلما رويت هذه الآثار على ما ذكرنا وكان في حديث حفصة رضي الله عنها انهم كانوا لا يؤذنون حتى يطلع الفجر فان كان ذلك كذلك فقد بطل المعنى الذي ذهب اليه ابو يوسف رح وان كان المعنى على غير ذلك وكانوا يؤذنون قبل الفجر على القصد منهم لذلك فان حديث ابن مسعود رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بين ان ذلك التاذين كان لغير الصلوة وفي تاذين ابن ام مكتوم بعد طلوع الفجر دليل ان ذلك موضع اذان لتلك الصلوة ولو لم يكن ذلك موضع اذان لها لما ابيح الاذان فيها فلما ابيح ذلك ثبت ان ذلك الوقت وقت للاذان واحتمل تقديمهم اذان بلال قبل ذلك ما ذكرنا

فوجد علا لا يدرى اصله ولا يجوز فيه دعوى نقل التواتر عن مثلها لان الروايات عن هؤلاء الثقات مبطلة لهذه الدعوى التي لا تصح ولا تخرج عنها احد انتهى قلت فكانه اراد بذلك الرد على ما قال البيهقي في ابواب الوتر بعد ما روى هذا الاثر وفيه نظر فقد روينا ان الاذان الاول بالمجاز كان قبل الصبح اهـ ونقل في الاذان عن مالك والشافعي لم يزل الاذان عندنا بليل وقال في الاحاديث الصحاح التي تقدم ذكرها مع فعل اهل الحرمين اوفى بالقبول منه اهـ قلت واما الاحاديث الصحاح التي اشار اليها البيهقي فقد تقدمت في الفصل الاول قال سيدي في الاوجز وانت خبير بان الحنفية لا يخالفهم بهذا الحديث لانه لم يجئ في طريق منه ولا بضعيف ان اذان بلال كان لصلوة الصبح وهو المختلف فيما بينهم لا المجرد الاذان فكان الثبوت على من ادعى واستدل به على جواز تقديم الاذان قبل الفجر لصلوة الصبح اهـ وقال ايضا بل الروايات التي استدلوا بها هي بنفسها حجة للحنفية لانه لو كان اذان بلال كافيا لما احتيج الى اعادة اذان ابن ام مكتوم. فدل ذلك اى عدم انكار عائشة وغيرها من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على الاذان بعد الفجر بلال انكار بعضهم على الاذان قبل الفجر. ان مراد وفي نسخة العيني على ان مراده بلال باذانه ذلك اى الذي وقع قبل الفجر هو الفجر الصادق فاذا كان بلال هو الفجر لم يصح الاستدلال بحديثه على جواز الاذان قبل الفجر لان بلالا ما قصد ان يؤذن قبل الفجر وانما كان قصده الفجر ولكن وقع قبل الفجر لسوء بصره كما ذكرنا كذا في شرح العيني. ودل ان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن ام مكتوم انما هو لاصابة طلوع الفجر باخبار الناس لانهم اصبحت اصبحت. لان الآفاق متفاوتين بالليل فكان المقصود منه تحريض بلال على اصابة طلوع الفجر والحاصل ان بلالا كان يريد باذانه الفجر لكنه كان يخطئ كثيرا وعزا لم يكن لاحد الصالح المتقدمة فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يعتبروا على اذانه بل ينتظروا اذان ابن ام مكتوم لانه يؤذن بعد طلوع الفجر لقول الجماعة فالمعتبر هو الاذان الواقع بعد طلوع الفجر لا قبله. فلما رويت هذه الآثار اى الاحاديث التي ذكرت في هذا الباب على ما ذكرنا وكان في حديث حفصة رض وعائشة رض وشيبان كما تقدم انهم كانوا لا يؤذنون حتى يطلع الفجر كما تقدم ذلك في الفصل الثاني من طريق يونس شيخ المصنف رح فان كان وفي نسخة العيني فلما كان ذلك اى الاذان كذلك اى بعد طلوع الفجر رائجا بينهم في زمان النبي صلى الله عليه وسلم. فقد بطل المعنى الذي ذهب اليه ابو يوسف اى من الاذان قبل الفجر وان كان المعنى على غير ذلك اى على غير الاذان بعد الفجر وفي نسخة العيني بحذف على. وكانوا يؤذنون وفي نسخة العيني يوترون ولعلها غلط من تصرف النساخ. قبل الفجر على القصد منهم لذلك اى للاذان قبل الفجر فان حديث ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بين ان ذلك التاذين اى تاذين بلال قبل الفجر كان لغير الصلوة اى ليرجع غائبكم وليتنبه نائمكم. وفي تاذين وفي نسخة العيني وفي حديث. ابن ام مكتوم بعد طلوع الفجر كما في روايات عائشة وابن عمر دليل ان وفي نسخة العيني دليل على ان. ذلك اى طلوع الفجر موضع اذان لتلك الصلوة اى لصلوة الفجر ولو لم يكن ذلك اى بعد طلوع الفجر موضع اذان لها اى لصلوة الفجر لما نافية ابيح الاذان فيها فلما ابيح ذلك اى الاذان بعد طلوع الفجر ثبت ان ذلك الوقت وقت للاذان وفي نسخة العيني وقت الاذان لها. واحتمل تقديمهم اى الصحابة اذان بلال قبل ذلك اى قبل طلوع الفجر ما ذكرنا من انه لم يكن للصلوة بل لامور اخر كما في حديث ابن مسعود رض او انه كان يريد الفجر لكن قد يخطأ لضعف بصره والحاصل ان روايات ابن عمر وعائشة وغيرهما تدل على ان الاذان قبل الفجر وقع في زمانه صلى الله عليه وسلم ولكن في حديث حفصة وغيرها انهم كانوا لا يؤذنون حتى يطلع الفجر فاما انه كذلك فاستدلال ابي يوسف وغيره غير صحيح واما انهم يؤذنون قبل الفجر قصدا ففي حديث ابن مسعود ان هذا التاذين كان لينام القائم ويقوم النائم وايضا تاذين ابن ام مكتوم يدل على ان وقت اذان الفجر بعد طلوع الفجر لانهم اباحوا الاذان بعده واما اذان بلال قبله فلاحتمالات المذكورة قال الزيلعي شارح الكنز في جواب مستدل الشافعي في ابي يوسف وليس لهما فيما رواه حجة لوجوه احدها انه ليس له فيه الا اخباره عليه السلام بفعل بلال ونهاه ايضا عن ذلك وفعله لا يعارض نهيه عليه الصلوة والسلام والثاني ان اذانه كان على ظن ان الفجر طالع ولهذا عتب عليه النبي صلى الله عليه وسلم حتى بكى قال ليت بلالا لم تلده امه والدليل عليه ان عائشة رض قالت لم يكن بين اذانهما الا مقدار ما ينزل هذا ويصعد هذا والثالث قال صاحبنا الامام قوله عليه الصلوة والسلام ان بلالا ينادي بليل لم يكن لي سائم

ثم اعتبرنا ذلك ايضا من طريق النظر لنستخرج من القولين قولا صحيحا فرأينا سائر الصلوات غير الفجر لا يؤذن لها الا بعد دخول اوقاتها واختلفوا في الفجر فقال قوم التاذين لها قبل دخول وقتها وقال آخرون بل هو بعد دخول وقتها فالنظر على ما وصفنا ان يكون الاذان لها كالاذان لغيرها من الصلوات فلما كان ذلك بعد دخول اوقاتها كان ايضا في الفجر كذلك فهذا هو النظر وهو قول ابي حنيفة ومحمد وسفيان الثوري حدثني ابن ابي عمران قال ثنا علي بن الجعد قال سمعت سفيان ابن سعيد وقال له رجل اني اؤذن قبل طلوع الفجر لاكون اول من يقرع باب السماء بالنداء فقال سفيان لا حتى ينفجر الفجر وقد روي عن علقمة من هذا شئ حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد بن الاصبهاني قال انا شريك عن علي بن علي

العام انما كان ذلك في رمضان قلنا هذا لم يكن اذانا وانما كان تذكيرا وتسحيرا كما لعادة الفاشية بينهم في رمضان وانكار السلف على من اذن بليل دليل على انه لم يجز قبل الوقت وهو من اقوى الحجج انتهى وقال الشيخ ابن الهمام يجب حمل ما رووه على احد امرين اما انه من جملة النداء عليه يعني الاحتياط على اذانه فانه يخطئ فيؤذن بليل بحر ايضا له على الاخلاص عن مثله واما ان المراد بالاذان التسحير بناء على ان هذا انما كان في رمضان كما قاله في الامام فلذا قال فكلوا واشربوا او التذكير الذي يسمى في بلادنا الزمان بالتسبيح ليوقظ النائم ويرجع القائم انتهى وفي شرح المنية على انه دليل لنا في اعادة الاذان لو اقع قبل الوقت لالهم في الاكتفاء به وهو محل النزاع بذاه ثم اعتبرنا ذلك اي التاذين للفجر ايضا من طريق النظر لنستخرج من القولين قولا صحيحا فرأينا سائر الصلوات غير الفجر لا يؤذن لها الا بعد دخول اوقاتها وهذا القدر مجمع عليه كما تقدم عن ابن قدامة. واختلفوا في الفجر فقال قوم التاذين لها اي الصلوة الصبح قبل دخول وقتها ومن ذهب الى ذلك الشافعي وغيره. ووقع في نسخة العيني فقال قوم التاذين لها قبل الفجر لا يؤذن لها بعد دخول وقتها. ثم قال العيني في شرحه متعقبا على ما وقع في نسخته وهذا لا يخلو عن النظر لانهم لم يقولوا بان الاذان في الفجر لا بد ان يكون قبل الفجر بل قالوا انه اذا اذن قبل الفجر جاز ذلك وغنى عن الاعادة انتهى وانا على النسخة التي بايدينا فلا يحتاج الى هذا النظر ولعل الصواب هذه النسخة. وقال آخرون هم الاحناف بل هو وفي نسخة العيني بخلاف هو. بعد دخول وقتها فالنظر على ما وصفنا من تاذين الصلوات الاربع بعد دخول اوقاتها كان ايضا في الفجر كذلك فهذا هو النظر وحاصله قياس اذان الفجر على تاذين بقية الصلوات قال العلامة العيني في شرح البخاري لا يجوزان يؤذن للفجر ايضا الا بعد دخول وقتها كما لا يجوز لسائر الصلوات الا بعد دخول وقتها لان للاعلام به قبل دخوله تجهيل وليس باعلام فلا يجوز اه وقال صاحب البدائع ان الاذان شرع للاعلام بدخول الوقت والاعلام بالدخول قبل الدخول كذب وكذا هو من باب الخيانة في الامانة والمؤذن مؤتمن على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا لم يجز في سائر الصلوات ولان الاذان قبل الفجر يؤدي الى الضرر بالناس لان ذلك وقت نومهم خصوصا في حق من تهجد في النصف الاول من الليل فربما يلتبس الامر عليهم وذلك مكروه انتهى وكذا هو في المبسوط وزاد ولو جاز الاذان قبل الوقت لاذن عند الصبح خمس مرات لخمس صلوات وذلك لا يجوز اه وانقل صاحب العون عن السيل الجرار للشوكاني ان الاذان هو دعاء الى الصلوة ولهذا اشتمل على الفاظ الدعاء التي منها حي على الصلوة حي على الفلاح فلا يفعل في غير الوقت واما اذان بلال في ذلك الوقت الخاص فقد وضحت فيه العلة بقوله صلى الله عليه وسلم ليوقظ نائمكم ويرجع قائمكم كما ثبت في الصحيح فلم يبق ما يستدل به على جواز الاذان لنفس الصلوة قبل دخول وقتها وليس هنا ما يقتضي التعارض والترجيح انتهى. وهو قول ابي حنيفة ومحمد وسفيان الثوري والحسن وعلقمة وابراهيم كما تقدم والهادي والقاسم والناصر وزيد بن علي كما في النيل. وفي نسخة العيني والثوري بحذف لفظ سفيان. حدثني ابن ابي عمران هو احمد ولما كان سند المصنف الى الطرفين معروفا والى الثوري غير معروف اراد بذلك بيان الاسناد اليه. قال ثنا علي بن الجعد قال سمعت سفيان ابن سعيد الثوري والحال قال له اي للثوري رجل اني اؤذن قبل طلوع الفجر لاكون اول من يقرع اي يضرب باب السماء بالنداء فقال سفيان لا تؤذن حتى ينفجر اي ينشق الفجر اي ضوء الصبح قال في الحاوي حسن بن ابي عمران اسمه احمد تقدم توثيقه وعلي بن الجعد روى عنه البخاري انتهى. وقد روي عن علقمة من هذا اي من منع الاذان قبل طلوع الفجر شئ حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد بن سليمان الكوفي ابو جعفر وفي نسخة العيني بخلاف سعيد ابن الاصبهاني قال انا شريك بن عبد الله النخعي القاضي الكوفي عن علي بن علي بن الساسب بن يزيد بن ركانة القرشي الكوفي روى عن ابراهيم النخعي مرسلا وعن سالم بن عبد الله قال عباس عن ابن المغيرة لم يرو عنه الا شريك قال الخطيب قد شاركه شريك في الرواية عنه قيس عن الربيع وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن معين كوفي ثقة كذا في اللسان. وقال العلامة العيني في شرحه والشيخ عبد القادر في الحاوي فهذا علي هذا ابن علي بن نجاد الليثكري ابا اسمعيل البصري الذي روى له الاربعة ولكني لم اجد في كتب الرجال شريكا في تلامذته ولا النخعي في مشائخه وعلي بن علي بن الساسب معروف

عن ابراهیم قال شیعنا علقمة الی مکة فخرج بلیل فسمع مؤذنا یؤذن بلیل فقال ما هذا فقد خالف سنة اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم لو کان نائما کان خیرا له فاذا طلع الفجر اذن فاخبر علقمة ان التاذین قبل طلوع الفجر خلاف لسنة اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم

باب الرجلین یؤذن احدهما ویقیم الاخر

حدثنا یونس قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرنی عبد الرحمن بن زیاد بن انعم عن زیاد بن نعیم انه سمع زیاد بن الحارث الصدائی قال اتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فلما کان اول الصبح امرنی فاذنت

بالروایة عن النخعی وشریک معروف بالروایة عنه فهذا یقوی ما ذکرناه. عن ابراهیم النخعی قال شیعنا علقمة بن قیس النخعی الکوفی ای مشینا ورایه الی مکة فخرج ای علقمة بلیل فسمع مؤذنا یؤذن بلیل ای قبل طلوع الفجر فقال علقمة اما هذا المؤذن فقد خالف سنة اصحاب رسول الله وفی نسخة العینی اصحاب محمد وبکذا هو فی نسخة الحاوی صلی الله علیه وسلم وسیم اعرف باحواله صلی الله علیه وسلم. لو کان نائما کان وفی نسخة العینی لکان خیرا له لانه ارتکب الکراهة التحریمیة بالتاذین قبل طلوع الفجر فاذا طلع الفجر اذن وهذا الاثر ذکره ابن حزم فی المحلی من طریق وکیع عن شریک بسنده ولفظه قال سمع علقمة بن قیس مؤذنا بلیل فقال لقد خالف هذا سنة من سنة اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم لو نام علی فراشه لکان خیرا له واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن شریک باسناده نحوه کما فی شرح العینی. فاخبر علقمة ان التاذین قبل طلوع الفجر خلاف لسنة اصحاب رسول الله وفی نسخة العینی والحاوی اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم. وتقدم من قبل الانکار علی الاذان قبل الفجر عن الحسن البصری وابراهیم النخعی ونقل ابن حزم فی المحلی عن ابراهیم النخعی انه کان یکره ان یؤذن قبل الفجر وقد تقدم انهم ما کانوا یؤذنون حتی یصبحوا من حدیث حفصة وعائشة ونافع وغیرهم قال سیدی فی الاوجز فما یثبت بهذه الروایات کلها ان صلوة الفجر لا یؤذن لها الا بعد دخول وقتها واما اذان بلال قبل طلوع الفجر انما کان فی رمضان خاصة لمصالح ذکرت لا للصلوة واما فی غیر رمضان فکان ذلک خطأ منه لظنه ان الفجر قد طلع والله اعلم اهـ وقال ابن حزم ولیات قط فی شیء من الآثار التی احتجوا بها ولا غیرها انه علیه السلام اکتفی بذلک الاذان لصلوة الصبح بل فی کلها وفی غیرها انه کان هنالک اذان آخر بعد الفجر انتهی والله تعالی اعلم.

باب الرجلین یؤذن احدهما ویقیم الآخر

اتفق اهل العلم فی الرجل یؤذن ویقیم غیره ان ذلک جائز واختلفوا فی الاولویة فقال اکثرهم لا فرق والامر متسع ومن رای ذلک مالک اکثر اهل الحجاز وابو حنیفة واکثر اهل الکوفة وقال بعض العلماء من اذن فهو یقیم کذا فی النیل قلت فی مذهب الاحناف تفصیل کما سیاتی قال ابن رشد والسبب فی ذلک انه ورد فی هذا حدیثان متعارضان احدهما حدیث الصدائی والثانی حدیث عبد الله فمن ذهب الی النسخ قال حدیث عبد الله متقدم وحدیث الصدائی متاخر ومن ذهب الی الترجیح قال حدیث عبد الله اثبت لان حدیث الصدائی انفرد به الافریقی ولیس بحجة عندهم اهـ مختصرا. حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرنی عبد الرحمن بن زیاد بن انعم الافریقی قاضیها عن زیاد بن نعیم هو زیاد بن زیاد بن ربیعة بن نعیم مصغرا ابن ربیعة بن عمرو الحضرمی نسب الی جده من رواة الاربعة الا النسائی قال العجلی تابعی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات ووثقه یعقوب بن سفیان مات سنة خمس وتسعین انه سمع زیاد بن الحارث الصدائی بضم صاد وخفة مهملة نسبة الی صداء حی من الیمن حلیف لبنی الحرث بن کعب کما فی الاستیعاب وصداء اسمه الحارث بن مصعب کما فی المغنی وقیل هو ابن حرب بن علة کما فی التهذیب للنووی له صحبة قدم علی النبی صلی الله علیه وسلم واذن له فی سفره فی صلوة الصبح لغیبة بلال وبعثه النبی صلی الله علیه وسلم الی قومه لیسلموا فاسلموا قاله النووی فی تهذیبه وقال ابن عبد البر بعد فی المصریین واهل المغرب وقال ابن سعد نزل البصرة روی عنه المصریون. قال زیاد وفی نسخة العینی قال قال اتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم ای للبیعة علی الاسلام کما فی الروایة المطولة عند البیهقی وغیره بلفظ اتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فبایعته علی الاسلام فاخبرت انه قد بعث جیشا الی قومی فقلت یا رسول الله اردد الجیش وانا لک باسلام قومی وطاعتهم فقال لی اذهب فرد هم الحدیث وذکر الحافظ ابن کثیر الدمشقی فی تاریخه وفادة زیاد فی سنة تسع وهو سنة الوفود ولکن قال فی الخمیس قدم وفد صداء سنة ثمان عند منصرفه صلی الله علیه وسلم من الجعرانة والجمع ممکن. فلما کان اول الصبح بدا قطعة من الحدیث الطویل وفیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اعتشی من اول اللیل فلزمته وکنت قریبا فکان اصحابه ینقطعون عنه ویستاخرون منه ولم یبق معه احد غیری فلما کان اوان صلوة الصبح امرنی فاذنت الحدیث امرنی ای النبی صلی الله علیه وسلم بان اؤذن لصلوة الفجر لان بلالا المؤذن لم یکن حاضرا کما تقدم آنفا فاذنت زاد ابو داود والبیهقی بعده فجعلت اقول اقیم یا رسول الله صلی الله علیه وسلم فجعل ینظر الی ناحیة المشرق الی الفجر فیقول لا حتی اذا طلع الفجر

ثم قام الی الصلوٰة فجاء بلال لیقیم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اخا صداء اذن ومن اذن فهو یقیم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن سفیان قال اخبرنی عبد الرحمن بن زیاد عن زیاد بن نعیم عن عبد الله بن الحارث الصدائی عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قال ابو جعفر فذهب قوم الی هذا الحدیث فقالوا لا ینبغی ان یقیم للصلوٰة غیر الذی اذن لها وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا لا بأس ان یقیم الصلوٰة غیر الذی اذن لها واحتجوا فی ذلك بما حدثنا ابو امیة قال ثنا المعلی بن منصور قال اخبرنی عبد السلام بن حرب عن ابی العمیس عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زید

نزل الحدیث. ثم قام صلی الله علیه وسلم الی الصلوٰة ای بعد ما تلاحق اصحابه فجاء بلال لیقیم لانه کان هو المؤذن فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اخا صداء ای اخو قبیلة صداء فان الرجل اذا کان من قبیلة فهو ارخ لهم قاله الشیخ فی البذل اذن ومن اذن فهو یقیم لئلا یلحقه الوحشة والحزن باقامة غیره حدثنا ابن مرزوق ابراهیم قال ثنا ابو عاصم النبیل عن سفیان الثوری قال اخبرنی عبد الرحمن بن زیاد عن زیاد بن نعیم عن عبد الله ابن الحارث الصدائی ذکره الحافظ فی الاصابة عبد الله بن الحارث الصدائی فی القسم الاول من الصحابة وقال ذکره الطحاوی ورویٰ من طریق سفیان الثوری عن عبد الرحمن بن زیاد بن الحارث بن نعیم عن عبد الله بن الحارث الصدائی فذکر حدیث الباب ثم قال هکذا رأیته فی نسخ من هذا الکتاب. والمشهور روایة المصریین عن عبد الرحمن بن زیاد عن زیاد بن الحارث الصدائی انتهی فالظاهر انه وقع من سهو النساخین وقد وقع علی الوجه الصحیح فی النسخة التی علیها شرح العینی فقال بعد قوله عن زیاد بن نعیم عن زیاد بن الحارث الصدائی ولم یتعرض العینی فی شرحه لاختلاف النسخ والله اعلم عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل المتن المروی بطریق یونس وحدیث الصدائی اخرجه ابو داود والترمذی وابن ماجة واحمد مختصرا والبیهقی مطولا وضعفه غیر واحد قال الزرقانی ناقلا عن ابن عبد البر انفرد به عبد الرحمن بن زیاد الافریقی ولیس بحجة عندهم اه وقال ابن حزم هو هالك اه وقال الترمذی انما نعرفه من حدیث عبد الرحمن الافریقی وهو ضعیف عند اهل الحدیث ضعفه یحیی بن سعید القطان وغیره وقال احمد لا اکتب حدیثه اه قال ابو جعفر فذهب قوم الی هذا الحدیث حدیث الصدائی فقالوا لا ینبغی ای یکره ان یقیم للصلوٰة غیر الذی اذن لها ومن ذهب الی ذلك الشافعی واحمد وغیرهما قال الامام الشافعی فی الام اذا اذن الرجل احببت ان یتولی الاقامة واذا اقام غیره لم یکن یمتنع من کراهیة ذلك وان اقام غیره اجزأه اه بالجزم والی هذا ذهب الثوری واللیث واکثر اهل الحدیث لکن قال الزرقانی والاوزاعی والزهری ومالك کما قال العینی فی شرحه واحتجوا بحدیث الصدائی وقد علمت حاله وفی الباب عن ابن عمر مرفوعا بلفظ انما یقیم من اذن اخرجه الطبرانی فی الکبیر والعقیلی فی الضعفاء وابو الشیخ فی الاذان قال الهیثمی وفیه سعید بن راشد السماك وهو ضعیف اه وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث منکر الحدیث وقال مرة متروك اه وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا لا بأس ان یقیم الصلوٰة غیر الذی اذن لها ای للصلوٰة قال العینی فی شرحه ای خالف القوم المذکورین جماعة آخرون واراد بهم الحسن البصری والثوری وابا حنیفة وابا یوسف ومحمدا واصحابهم فانهم قالوا لا بأس ان یقیم الصلوٰة غیر الذی اذن لها والیه ذهبت الظاهریة انتهی وممن ذهب الی ذلك الامام مالك وغیره قال یحیی فی موطاه سئل مالك عن مؤذن اذن لقوم ثم تنفل فاراد ان یصلوا باقامة غیره فقال لا بأس بذلك اقامته واقامة غیره سواء اه قال الزرقانی وغیره وبهذا قال ابو حنیفة اه قلت بهذا قال الامام ابو جعفر فی آخر هذا الباب وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن ولکن قیده صاحب البدائع وغیره بعدم تأذی المؤذن بذلك وقال ومنها ان من اذن فهو الذی یقیم وان اقام غیره فان کان یتأذی بذلك یکره لان الکسب اذی المسلم مکروه وان کان لا یتأذی به لا یکره وقال الشافعی یکره تأذی او لم یتأذ. انتهی وسیاتی تفصیل ذلك فی آخر الباب ان شاء الله تعالی واحتجوا فی ذلك بما حدثنا وفی نسخة العینی قد حدثنا ابو امیة محمد بن ابراهیم الطرطوسی قال ثنا المعلی بن منصور الرازی قال اخبرنی عبد السلام بن حرب النهدی الکوفی. عن ابی العمیس الکوفی عتبة بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلی المسعودی من رواة الستة قال علی بن المدینی لم نجد بالعین حدیثا وقال احمد وابن معین وابن سعد ثقة وقال ابو حاتم صالح الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زید اختلف المحدثون فی ضبطه فذکر المصنف العلامة عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زید وهکذا ضبطه الدارقطنی من طریق معلی ووقع عند الامام احمد عبد الله بن محمد بن زید وعند الطیالسی عبد الله بن محمد الانصاری وضبطه ابو داود محمد بن عبد الله وهکذا اخرج الدارقطنی من طریقه وبکلا الوجهین ضبط البیهقی فبطریق ابی العمیس کما ضبط المصنف وبطریق الطیالسی کما ضبطه وقال هکذا رواه ابو داود عن محمد بن عمرو فالحاصل ان عند المصنف وقع عبد الله بن محمد وعند ابی داود والده محمد بن عبد الله ولکلیهما روایة عن عبد الله بن زید قال الحافظ فی ترجمة عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زید بن عبد ربه الانصاری المدنی الخزرجی من رواة ابی داود ورویٰ عن جده فی الاذان وقیل عن ابیه عن جده وعنه ابو العمیس عتبة بن عبد الله المسعودی ومحمد بن عمرو الانصاری وفی اسناد حدیثه اختلاف وذکره ابن حبان فی الثقات

عن ابيه عن جده انه حين ارى الاذان امر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا فاذن ثم امر عبد الله فاقام حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد بن الاصبهاني قال ثنا عبد السلام بن حرب عن ابي العميس عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زيد عن ابيه عن جده قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته كيف رأيت الاذان فقال القهن على بلال فانه اندى صوتا منك فلما اذن بلال ندم عبد الله فامره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقيم فلما تضاد هذان الحديثان ارد نا ان نلتمس حكم هذا الباب من طريق النظر لنستخرج به من القولين قولا صحيحا

قلت قال البخاري فيه نظر لانه لم يذكر سماع بعضهم من بعض انتهى فهذا صريح في ان الذي بهذا في السند هو عبد الله كما عند المصنف لا احمد كما وقع عند ابي داود ولعله انقلب على الذين قالوا فيه محمد بن عبد الله واصرح من ذلك ما قال الحافظ على نمبر ۴۷۸ محمد بن عبد الله بن زيد عن عمه عبد الله بن زيد الذي ارى النداء وعنه محمد بن عمرو الانصاري قاله حماد بن خالد الخياط عنه وقال عبد الرحمن بن مهدي عن عمر بن عمرو عن عبد الله بن محمد عن جده عبد الله بن زيد وهو الصواب انتهى عن ابيه محمد بن عبد الله بن زيد بن عبد ربه الانصاري الخزرجي المدني من رواة البخاري في الادب ومسلم والاربعة ذكره ابن حبان في الثقات وقال العجلي مدني تابعي ثقة وقال ابن مندة ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كذا في تهذيب التهذيب قلت وذكره الذهبي ايضا في تجريد اسماء الصحابة وذكر ما قال ابن مندة عن جده عبد الله بن زيد بن عبد ربه انه حين ارى بصيغة المجهول الاذان امر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا فاذن اي اذن بلال بتلقين عبد الله اياه كما عند ابي داود بلفظ القه على بلال قال فالقاه عليه قال فاذن بلال ثم امر عبد الله ابن زيد الذي ارى النداء فاقام اي بعد ما استاذن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يقيم كما عند ابي داود بلفظ فقال عبد الله انا رأيته وانا كنت اريده قال فاقم انت والحديث بهذا الطريق اخرجه الدارقطني وغيره حدثنا وفي نسخة العيني وبما قد حدثنا. فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا محمد بن سعيد بن الاصبهاني ابو جعفر الكوفي قال ثنا عبد السلام بن حرب الكوفي عن ابي العميس عتبة بن عبد الله الكوفي عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زيد عن ابيه عن جده قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته كيف رأيت الاذان فقال القهن اي كلمات الاذان على بلال فانه اي بلالا اندى صوتا منك اي ارفع واعلى وقيل احسن واعذب وقيل بعد كذا في النهاية وفي المغرب عن الازهري الاندى والبعد مدى الصوت ومنه ندى الصوت بعد مذهبه وقوله فانه اندى لصوتك اي ابعد واشد وهو من الندوة الرطوبة لان الحلق اذا جف لم يمتد صوته انتهى وبهذا قوله صلى الله عليه وسلم فانه اندى صوتا منك علة للعدول عن عبد الله بن زيد في الاذان الى بلال مع كونه احق به من بلال افاده في البذل واستنبط منه النووي استحباب كون المؤذن رفيع الصوت حسنه. فلما اذن بلال ندم عبد الله اي لما فاته من ثواب الاذان فامره رسول الله صلى الله عليه وسلم اي لما رآى من حرصه على ما فاته من ثواب الاذانين ان يقيم اي لينال بذلك فضيلة الاذان مع ان الاقامة افضل من الاذان لانها لا تسقط في حال ما والحديث اخرجه الامام احمد وابو داود والبيهقي والدارقطني قال ابن عبد البر بهذا الحديث احسن اسنادا كذا في الزرقاني وذكره ابن شاهين في الناسخ كما في النيل قال الشوكاني الحديث في اسناده محمد بن عمرو الواقفي الانصاري البصري وهو ضعيف ضعفه القطان وابن نمير ويحيى بن معين واختلف عليه فيه فقيل عن محمد بن عبد الله وقيل عبد الله بن محمد اه ورده سيد في البذل بقوله وفيه نظر فان محمد بن عمرو الذي وقع في اسناد بهذا الحديث ليس هو الواقفي البصري بل هو الانصاري المدني وقد قال فيه الذهبي حكمه العدالة ولم ينقل تضعيفه عن القطان وابن نمير ويحيى بن معين انتهى. قلت وما قوله واختلف عليه في اسناده الخ فقد تقدم في ترجمة عبد الله ان الصواب هو عبد الله بن محمد ومن ذكر خلاف هذا فقد وهم ولعله انقلب عليه ولهذا قال ابن عبد البر بهذا الحديث احسن اسنادا على ان سند المصنف صحيح بري من هذا الاختلاف. واعترض الشوكاني على الاستدلال بهذا الحديث بان حديث الصدائي متاخر فالاخذ به ارجح على انه لو لم يتاخر لكان بهذا الحديث خاصا بعبد الله بن زيد والاولوية باعتبار غيره من الامة. والحكمة في التخصيص تلك المزية التي لا يشاركه فيها غيره اعني الرؤيا فالحاق غيره به لا يجوز لوجهين الاول انه يؤدي الى ابطال فائدة النص اعني حديث من اذن فهو يقيم فيكون فاسد الاعتبار الثاني وجود الفارق وهو مجرده مانع من الالحاق انتهى واجاب عنه سيد في البذل بان حديث الصدائي ضعيف كما تقدم ثم الخصوصية التي ادعاها الشوكاني لا وجه له فانه لو كان رؤية عبد الله بن زيد الاذان في المنام سببا لان يكون هو احق بالاذان من غيره لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعدله عنه الى بلال رض ولو كان ذلك العدول عنه لمرض او غيره لرده اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لم يرده اليه علم منه انه لم يكن احق به من غيره على انه روي ان ابن ام مكتوم ربما كان يؤذن ويقيم بلال رض وربما كان عكسه انتهى. فلما تضادا زاد في نسخة العيني قبله قال ابو جعفر رحمه الله. هذان الحديثان حديث الصدائي وعبد الله وفي نسخة العيني الخزان. اردنا ان نلتمس حكم هذا الباب من طريق النظر لنستخرج به من القولين وفي نسخة العيني من هذين القولين. قولا صحيحا مال المصنف في الترجيح الى النظر والا فقد عرفت انه لا يقاوم حديث الصدائي

فنظرنا فی ذلک فوجدنا الاصل المتفق علیہ انہ لاینبغی ان یؤذن رجلان اذانا واحدا یؤذن کل واحد منہما بعضہ فاحتمل ان یکون الاذان والاقامۃ کذلک لایفعلہما الا رجل واحد واحتمل ان یکونا کالشیأین المتفرقین فلا باس بان یتولی کل واحد منہما رجل علی حدۃ فنظرنا فی ذلک فرأینا الصلوٰۃ لہا اسبابا تتقدمہا من الدعاء الیہا بالاذان ومن الاقامۃ لہا ہذا فی سائر الصلوات ورأینا الجمعۃ یتقدمہا خطبۃ لابد منہا فکانت الصلوٰۃ مضمنۃ بالخطبۃ وکان من صلی الجمعۃ بغیر خطبۃ فصلاتہ باطلۃ حتی تکون الخطبۃ قد تقدمت الصلوٰۃ ورأینا الامام لایجب ان یکون ہو غیر الخطیب لان کل واحد منہما مضمن بصاحبہ فلما کان لابد منہما لم ینبغ ان یکون القائم بہما الا رجلا واحدا ورأینا الاقامۃ جعلت من اسباب الصلوٰۃ ایضا واجمعوا انہ لا باس ان یتولاہا غیر الامام فلما کان یتولاہا غیر الامام وہی من الصلوٰۃ اقرب منہا من الاذان کان لا باس ان یتولاہا غیر الذی یتولی الاذان فہذا ہو النظر وہو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمہم اللہ تعالیٰ

حدیث عبداللہ فان حدیث عبداللہ احسن اسنادا فالتعارض بین الروایتین فنظرنا فی ذلک فوجدنا الاصل المتفق علیہ بین المختلفین فی ہذہ المسئلۃ انہ لاینبغی ان یؤذن رجلان اذانا واحدا بحیث یؤذن کل واحد منہما بعضہ بل اذا اذن واحد بعض الاذان ثم لم یقدر علی اتمام الاذان فاراد الآخر ان یتمہ لیس لہ ان یستانفہ قال الامام الشافعی فی الام لو اذن بعض الاذان ثم نام او غلب علی عقلہ ثم انتبہ او رجع الیہ عقلہ احببت ان یستانف تطاول ذلک او قصر الی ان قال وان کان الذی یؤذن غیرہ فی شیٔ من ہذہ الحالات استأنف ولم یبن علی اذانہ قرب ذلک او بعد فان بنی علی اذانہ لم یجزہ البناء علیہ ولا یشبہ ہذا الصلوٰۃ یبنی الامام فیہا علی صلوٰۃ امام قبلہ لانہ یقوم فی الصلوٰۃ فیتم ما علیہ وہذا لا یعود فیتم الاذان بعد فراغہ ولان ما ابتدأ من الصلوٰۃ کان اول صلوٰتہ ولا یکون باول الاذان شیٔ غیر التکبیر ثم الشہادتین انتہی وفی الدر المختار یجب استقبالہا لموت مؤذن وغشیہ وخرسہ وحصرہ ولا ملقن وذہابہ للوضوء لیسبق حدث خلاصہ۔ لکن عبر فی السراج بینبغی اہ قال الشامی فیظہر لی ان المراد بالوجوب اللزوم فی تحصیل سنۃ الاذان وان المراد انہ اذا عرض للمؤذن ما یمنعہ عن الاتمام واراد آخر ان یؤذن یلزمہ استقبال الاذان من اولہ لان ارادۃ اقامۃ سنۃ الاذان فلو بنی علی ما مضی من اذان الاول لم یصح فلذا قال فی الخانیۃ لو عجز عن الاتمام استقبل غیرہ انتہی وفی قنادی قاضیخان اذا حصر المؤذن فی خلال الاذان او الاقامۃ ولم یکن ہناک من یلقنہ یجب الاستقبال وکذا اذا خرس فی احدہما وعجز عن الاتمام یستقبل غیرہ انتہی۔ فاحتمل ان یکون الاذان والاقامۃ کذلک لایفعلہما الا رجل واحد واحتمل ان یکونا کالشیأین المتفرقین فلا باس بان یتولی کل واحد منہما ای من الاذان والاقامۃ رجل علی حدۃ فنظرنا فی ذلک فرأینا الصلوٰۃ لہا اسباب ای اعلامات تتقدمہا من الدعاء الیہا ای الی الصلوٰۃ بالاذان ومن الاقامۃ لہا ای للصلوٰۃ۔ ہذا ای الاذان والاقامۃ فی سائر الصلوات ورأینا الجمعۃ یتقدمہا وفی نسخۃ العینی تتقدمہا خطبۃ لابد منہا فکانت الصلوٰۃ مضمنۃ۔ وفی نسخۃ العینی منضمۃ۔ بالخطبۃ وکان من صلی الجمعۃ بغیر خطبۃ فصلاتہ باطلۃ حتی تکون الخطبۃ قد تقدمت الصلوٰۃ لانہا شرط لیست برکن کما فی البدائع ورأینا الامام لایجب وفی نسخۃ العینی لاینبغی۔ ان یکون ہو غیر الخطیب لان کل واحد منہما ای من الامام والخطیب مضمن بصاحبہ فلما کان لابد منہما ای من الصلوٰۃ والخطبۃ لم ینبغ وفی نسخۃ العینی لاینبغی۔ ان یکون القائم بہما ای بالخطبۃ والصلوٰۃ الا رجلا واحدا قال فی الدر المختار لا یشترط ان یصلی غیر الخطیب لانہا کشیٔ واحد فان فعل بان خطب صبی باذن السلطان وصلی بالغ جاز ہو المختار انتہی وقال الشامی قولہ لانہا ای الخطبۃ والصلاۃ کشیٔ واحد لکونہا شرطا ومشروطا ولا تحقق للمشروط بدون شرطہ فالمناسب ان یکون فاعلہما واحدا اہ ورأینا الاقامۃ جعلت من اسباب الصلوٰۃ ایضا واجمعوا انہ لا باس ان یتولاہا غیر الامام والافضل کون الامام ہو المؤذن کما فی الدر لقول عمر لولا الخلیفی لاذنت ای مع الامامۃ وفی السراج ان ابا حنیفۃ کان یباشر الاذان والاقامۃ بنفسہ قالہ الشامی فلما کان وفی نسخۃ العینی قد کان۔ یتولاہا ای الاقامۃ غیر الامام وہی الاقامۃ من الصلوٰۃ اقرب منہا ای من الاقامۃ من الاذان کان لا باس ان یتولاہا ای الاقامۃ غیر الذی یتولی الاذان فہذا ہو النظر حاصلہ ان الاصل المتفق علیہ ہو عدم جواز الاذان عن الرجلین بان یؤدی کل واحد منہما بعض کلمات ووقع الاختلاف فی الاذان والاقامۃ بل تصالہا کاتصال کلمات الاذان فلا یجوز ان یکون المقیم غیر المؤذن امر ہما متفرقان فیجوز ذلک فنظرنا فی ذلک فرأینا ہما سببین للصلوٰۃ کالخطبۃ للجمعۃ غیر انہا لازمۃ للصلوٰۃ بحیث تبطل بترکہا فناسب ان یکون الخطیب ہو الامام للزومہا ایاہا وعدم صحتہا بدونہا ولیست الاقامۃ کذلک فاجمعوا انہ لا باس ان یتولاہا احدا ما کان او مؤذنا او غیرہا فلما جاز ان یتولاہا غیر الامام وہی اقرب الی الصلوٰۃ منہا الی الاذان جاز ان یتولاہا غیر المؤذن ایضا بطریق الاولی للفصل بینہا وبعدہا منہ۔ وہو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمہم اللہ تعالیٰ وکذا قالہ مالک رح کما تقدم قلت وتقدم التفصیل فی المذہب عن صاحب البدائع وقال صاحب الدر اقام غیر من اذن بغیبۃ المؤذن

باب مایستحب للرجل ان یقوله اذا سمع الاذان

حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی مالك ویونس عن ابن شهاب عن عطاء بن یزید اللیثی عن ابی سعید الخدری قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا سمعتم المؤذن وفی حدیث مالك النداء فقولوا مثل مایقول قال فی حدیث مالك وما یقول المؤذن

لایکره مطلقا وان بحضوره کره ان لحقه وحشة اه قال الشامی ای بان لم یرض به وهذا اختیار خواهرزاده ومشی علیه فی الدر والحانیة لکن فی الخلاصة ان لم یرض به یکره وجواب الروایة انه لاباس به مطلقا اه قلت وبه صرح الامام الطحاوی معزیا الی ائمتنا الثلاثة وقال فی البحر ویدل علیه اطلاق قول المجمع ولانکره ههنا من غیره فمافی شرحه لابن ملك من انه لو حضر ولم یرض یکره اتفاقا فیه نظر اه وکذا یدل علیه اطلاق الکافی معللا بان کلا واحد ذکر فلا باس بان یاتی بکل واحد برجل آخر ولکن الافضل ان یکون المؤذن هو المقیم انتهی واعلم ان احادیث الباب تدل علی مشروعیة الفصل بین الاذان والاقامة وکراهة الموالاة بینهما الماتی ذلك من تفویت صلوة الجماعة علی کثیر من المریدین لها لان من کان علی طعامه وغیره متوضی حال النداء اذا استمر علی اکل الطعام وتوضا للصلوة فاتته الجماعة او بعضها بسبب التعجیل وعدم الفصل لاسیما اذا کان مسکنه بعیدا من مسجد فالتراخی بالاقامة نوع من المعاونة علی البر والتقوی المندوب الیهما قاله الشوکانی وقال العلامة العینی رح والحاصل ان الوصل بینهما مکروه لان المقصود بالاذان اعلام الناس بدخول الوقت لیتاهبوا للصلوة بالطهارة فیحضروا المسجد لاقامة الصلوة وبالوصل ینتفی هذا المقصود ثم اختلف اصحابنا فی حد الفصل فذکر الطحاوی فی جامعه ان المؤذن یقعد مقدار رکعتین او اربع او مقدار مایفرغ الاکل من اکلة والشارب من شربه والحاقن من قضاء حاجته وقیل مقدار مایقرأ عشر آیات ثم یثوب ثم یقیم کذا فی المجتبی وفی شرح الطحاوی یفصل بینهما مقدار رکعتین یقرأ فی کل رکعة نحوا من عشر آیات وبذا کله الی صلوة المغرب عند ابی حنیفة لان تاخیرها مکروه فیکتفی بادنی الفصل وهو سکتة یسکت قائما بساعة قدر مایتمکن فیه من قراءة ثلاث آیات قصار او آیة طویلة وروی عن ابی حنیفة مقدار مایخطو ثلاث خطوات وقال ابو یوسف ومحمد یفصل بینهما بجلسة خفیفة مقدار الجلسة بین الخطبتین ومذهب الشافعی ماذکره النووی فانه قال یستحب ان یفصل بین اذان المغرب واقامتها فصلا یسیرا بقعدة او سکوت او نحوهما وبذا لاخلاف فیه عندنا ومانقله صاحب الهدایة عن الشافعی انه یفصل برکعتین ففیه نظر وقال احمد یفصل بینهما برکعتین اعتبارا بسائر الصلوات واصح بحدیث رواه البخاری وغیره بین کل اذانین صلوة لمن شاء ولنا استثناء المغرب فی روایة بریدة عند الدارقطنی ثم البیهقی انتهی بتغییر یسیر وان شئت التفصیل فارجع الی المطولات فان هذا المختصر لایسعه۔

باب مایستحب للرجل ان یقوله اذا سمع الاذان

اختلف العلماء فیما یقوله السامع للمؤذن فذهب قوم الی انه یقول مثل مایقول المؤذن کلمة بکلمة الی آخر النداء وذهب آخرون الی انه یقول مثل مایقول المؤذن الا اذا قال حی علی الصلوة حی علی الفلاح فانه یقول لاحول ولاقوة الا بالله والسبب فی الاختلاف فی ذلك تعارض الآثار قاله ابن رشد۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وهب عبد الله قال اخبرنی امام دار الهجرة مالك ویونس بن یزید الایلی عن ابن شهاب الزهری عن عطاء بن یزید اللیثی عن ابی سعید الخدری قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا سمعتم المؤذن بلفظ حدیث یونس وفی حدیث مالك للنداء ای الاذان وفیه انه یختص بالسماع فلو لم یسمع لبعد او صمم لیس علیه الاجابة صرح به الشامی من الحنفیة والنووی فی المهذب من الشافعیة فلو رأی المؤذن علی المنارة فی الوقت وعلم انه یؤذن لکن لایسمع لاتشرع له المتابعة قاله النووی کذا فی الاوجز۔ فقولوا امر وجوب او ندب قولان لمشائخ الحنفیة کما فی الشامی وسیاتی التفصیل فی ذلك عند مایذکره المصنف رحمه الله فی آخر الباب۔ مثل مایقول قال الکرمانی قال مثل مایقول ولم یقل مثل ما قال لیشعر بانه یجیبه بعد کل کلمة مثل کلمتها قال الحافظ والصریح فی ذلك ما رواه النسائی من حدیث ام حبیبة مرفوعا انه صلی الله علیه وسلم کان یقول کما یقول المؤذن اه وقال الشوکانی واصرح من ذلك حدیث عمر بن الخطاب الآتی اه یشیر الی ما سیجیء فی الفصل الثانی۔ وفی حدیث مالك مایقول المؤذن ادعی ابن ضاح ان قول المؤذن مدرج وان الحدیث انتهی عند قوله مثل مایقول وتعقب بان الادراج لایثبت بمجرد الدعوی وقد تفقت الروایات فی الصحیحین والموطا علی اثباتها ولم یصب صاحب العدة فی حذفها قال الحافظ والحدیث اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدی ویحیی القطان ومحمد بن جعفر والبخاری عن عبد الله بن یوسف ومسلم عن یحیی بن یحیی وابوداؤد عن القعنبی والترمذی عن قتیبة ومعن بن عیسی والنسائی عن القطان وقتیبة وابن ماجة عن زید بن الحباب وابن خزیمة وابوعوانة والمصنف عن عبد الله بن وهب ستتهم

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان بن عمر عن یونس فذکر مثله حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو زرعة قال انا حیوة قال انا کعب بن علقمة انه سمع عبد الرحمن بن جبیر مولی نافع بن عبد الله بن عمرو القرشی یقول انه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص یقول انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول ثم صلوا علی فانه من صلی علی صلوة صلی الله علیه بها عشرا ثم سلوا الله تعالی لی الوسیلة فانها منزل فی الجنة لا ینبغی الا لعبد من عباد الله

عن مالک قال الترمذی حسن صحیح وروی معمر وغیره واحد عن الزهری بهذا وروواه عبد الرحمن بن اسحق عن الزهری فقال عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة والصحیح روایة مالک ومن تابعه اه وقال الحافظ اختلف علی الزهری فی اسناد هذا الحدیث وعلی مالک ایضا لکنه اختلاف لا یقدح فی صحته فرواه عبد الرحمن بن اسحق عن الزهری عن سعید عن ابی هریرة اخرجه النسائی وابن ماجة وقال احمد بن صالح وابو حاتم وابو داود والترمذی حدیث مالک ومن تابعه اصح ورواه یحیی القطان عن مالک عن الزهری عن السائب بن یزید اخرجه مسدد فی مسنده عنه وقال الدارقطنی انه خطأ والصواب الروایة الاولی وفیه اختلاف آخر دون ما ذکرنا لا طیل به انتهی وذکر السیوطی فی التنویر عن الحافظ ابی الفضل بن طاهر ان المغیرة ابن سکلاب رواه عن مالک فزاد فی سنده سعید بن المسیب مقرونا بعطاء وقال ابن عدی ذکر سعید فی هذا الاسناد غریب لا اعلم یرویه عن مالک غیر مغیرة وهو ضعیف اه فالظاهر ان الحافظ اشار الی ذلک والعلم عند الله تعالی حدثنا ابن مرزوق ابراهیم قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس العبدی البصری عن یونس بن یزید الایلی فذکر یونس مثله ای مثل متنه المروی من طریق ابن وهب وفی نسخة العینی مثل حدیث یونس هذا. والحدیث بطریق یونس اخرجه الدارمی عن عثمان بن عمر والطیالسی عن ابن المبارک عن عثمان بسنده اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول هذا لفظ الدارمی ولفظ الطیالسی اذا سمعتم المنادی ینادی بالصلوة حدثنا ربیع بن سلیمان الجیزی قال ثنا ابو زرعة وهب الله بن راشد البصری قال انا حیوة بن شریح الحضرمی قال انا کعب بن علقمة بن کعب بن عدی التنوخی ابو عبد الحمید المصری من رواة البخاری فی الادب ومسلم والاربعة الا ابن ماجة ذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة سبع وعشرین ومائة وقیل سنة ثلاثین ومائة. انه سمع عبد الرحمن بن جبیر المصری الفقیه الفرضی المؤذن العامری من رواة مسلم والاربعة الا ابن ماجة قال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن لهیعة کان عالما بالفرائض وکان عبد الله ابن عمرو به معجبا وقال ابن یونس کان فقیها عالما بالقراءة شهد فتح مصر وثقه یعقوب بن سفیان مات سنة ثمانیة وتسعین وقیل قبلها مولی نافع بن عبد الله بن عمرو القرشی هکذا فی النسخة الموجودة عندی وفی نسخة العینی نافع بن عبد عمرو القرشی ولم یتعرض له العینی فی شرحه وفی النسائی مولی نافع بن عمرو القرشی ولم اجده فی کتب اسماء الرجال ولعل الله یحدث بعد ذلک امرا یقول عبد الرحمن انه سمع ای عبد الرحمن عبد الله بن عمرو بن العاص یقول عبد الله انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول ای بعد کل کلمة مثل کلمتها کما تقدم ثم صلوا علی ای بعد الفراغ عن الاجابة قال الشوکانی هذه زیادة ثابتة فی الصحیح وقبولها متعین اه وقد قال بذلک علماؤنا رحمهم الله کما فی الشامی فانه من صلی علی صلوة واحدة صلی الله علیه بها ای بثواب الصلوة التی صلی وقال العینی فی شرحه ای بمقابلة صلوته الواحدة والباء تجیء للمقابلة کقولک اخذت هذا بهذا انتهی عشرا ای عشر صلوات لقوله تعالی من جاء بالحسنة فله عشر امثالها قاله العینی وقال الترمذی قالوا صلوة الرب تعالی الرحمة قلت وهو المشهور فالمراد انه تعالی ینزل علی المصلی انواعا من الرحمة والالطاف وقد جوز بعضهم کون الصلوة بمعنی ذکر مخصوص فالله تعالی یذکر المصلی بذکر مخصوص تشریفا له بین الملائکة کما فی الحدیث وان ذکرنی فی ملأ ذکرته فی ملأ خیر منهم لا یقال یلزم منه تفضیل المصلی علی النبی صلی الله علیه وسلم حیث یصلی الله تعالی علیه عشرا فی مقابلة صلوة واحدة علی النبی صلی الله علیه وسلم لانا نقول هی واحدة بالنظر الی ان المصلی دعا بها مرة واحدة فعل الله تعالی یصلی علی النبی صلی الله علیه وسلم بذلک ما لا یعد ولا یحصی علی ان الصلوة علی واحد بالنظر الی حاله وکم من واحد لا یساویه الف فمن این التفضیل قلله الله. ثم سلوا الله تعالی ای بعد الفراغ من الاجابة والصلوة علی النبی علیه السلام قال العینی. لی الوسیلة هی فی الاصل ما یتوصل به الی الشیء ویتقرب به وجمعها وسائل یقال وسل الیه وسیلة وتوسل والمراد به فی الحدیث القرب من الله تعالی وقیل هی الشفاعة یوم القیامة وقیل هی منزلة من منازل الجنة کذا جاء فی الحدیث قاله ابن الاثیر. فانها ای الوسیلة منزل فی الجنة وفی روایة ابی داود وغیره منزلة قال العینی فالمنزل والمنزلة واحد وهی المنهل والدار اه وفی البذل ای مرتبة رفیعة من منازلها. لا ینبغی ای لا یلیق وقال العینی ای لا یحصل ولا یتاتی ویقال لا یسهل ولا یکون اه لاحد الا لعبد ای واحد خاص من بین العباد من عباد الله ای من جملة عباد الله الذین هم اصفیاؤه وخلاصة خواص خلقه وهذا هو معنی الوسیلة قال الشوکانی والمتعین المصیر الی ما فی هذا الحدیث من تفسیرها اه وقال الحافظ ویمکن رد ما فی الاول بان الوصل الی تلک المنزلة قرب من الله فتکون کالقربة التی توسل بها انتهی

وارجوان اکون انا هو فمن سأل الله لی الوسیلة حلت له الشفاعة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة ح وحدثنا ابن ابی داؤد واحمد بن داؤد قالا حدثنا ابو الولید قال ثنا شعبة عن ابی بشر عن ابی المليح عن عبد الله بن عتبة عن ام حبیبة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا سمع المؤذن یقول مثل ما یقول حتی یسکت حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا محمد بن عبد الله الانصاری

وارجوان اکون انا هو لفظ انا تاکید للضمیر المستکن فی اکون ولفظ هو خبره موضع اسم الاشارة ای اکون ذلک العبد ویحتمل ان یکون انا مبتدأ لا تاکیدا وهو خبره والجملة خبر اکون کذا فی البذل قال الخفاجی وتعبیره صلی الله علیه وسلم بالرجاء مع تحقق اختصاصه بالرفع المنازل عند ربه تادبا وتشریفا لامته بالدعاء له انتهی ونقل العزیزی عن القرطبی ان هذا الارجاء قبل ان یوحی الیه انه صاحبها ثم اخبر بذلک ومع ذلک فلا بد من الدعاء بها فان الله یزیده بکثرة دعاء امته رفعة کما زاده بصلوتهم ثم یرجع ذلک علیهم بنیل الاجور ووجوب شفاعته صلی الله علیه وسلم انتهی. فمن سأل الله لی الوسیلة ای طلبها لی من الله عز وجل وهو مسلم حلت له ای استحقت ووجبت او نزلت علیه یقال حل یحل بالضم اذا نزل واللام بمعنی علی وفی روایة مسلم علیه وقع فی الطحاوی من حدیث ابن مسعود وجبت له ولا یجوز ان یکون حلت من الحل لانها لم تکن قبل ذلک محرمة قاله الحافظ وقال الخفاجی لاجاجة لجعل اللام بمعنی علی لان وجب یتعدی اه الشفاعة ای شفاعتی الالف واللام بدل من المضاف الیه کذا فی شرح العینی وتشکل بعضهم جعل ذلک ثوابا لقائل ذلک مع ما ثبت من ان الشفاعة للمذنبین واجیب بان له صلی الله علیه وسلم شفاعات اخری کما دخال الجنة بغیر حساب ورفع الدرجات فیعطی کل احد ما ینا سبه ونقل عیاض عن بعض شیوخه انه کان یری اختصاص ذلک بمن قاله مخلصا مستحضرا جلال النبی صلی الله علیه وسلم لامن قصد بذلک مجرد الثواب ونحو ذلک وهو تحکم غیر مرضی ولو کان اخرج الغافل اللاهی لکان اشبه وقال المهلب فی الحدیث الحض علی الدعاء فی اوقات الصلوات لانه حال رجاء الاجابة قاله الحافظ وفیه دلیل علی جواز دعاء المفضول للفاضل لیفوز بالثواب قاله الخفاجی وفیه اثبات الشفاعة للامة صالحا وطالحا لزیادة الثواب واسقاط العقاب لان لفظة من عامة فهو حجة علی المعتزلة حیث خصصوها بالمطیع لزیادة درجاته فقط قاله العینی والحدیث اخرجه مسلم وابو داؤد والترمذی والنسائی والامام احمد والبیهقی. حدثنا ابن مرزوق ابراهیم قال ثنا وهب بن جریر کما فی نسخة العینی ابو العباس البصری الحافظ قال ثنا شعبة ح وحدثنا ابن ابی داؤد الضریس ابراهیم واحمد بن داؤد بن موسی السدوسی قالا ای ابراهیم واحمد حدثنا ابو الولید الطیالسی قال ثنا شعبة عن ابی بشر بن ابی وحشیة وهو جعفر بن ایاس الیشکری الواسطی عن ابی المليح بن اسامة الهذلی قیل اسمه عامر وقیل زید وقیل زیاد روی له اصحاب الکتب الستة لم یتعرض الحافظ لجرحه وتعدیله فی التهذیب وقال فی التقریب ثقة من الثالثة مات سنة خمان وتسعین وقیل ثمان ومائة وقیل بعد ذلک وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل فیمن اسمه زید ثم اعاده فیمن اسمه عامر وقال عامر بن اسامة بن عمیر ابو المليح الهذلی البصری روی عن ابیه ولابیه صحبة ثم قال سئل ابو زرعة عن ابی المليح الهذلی الذی روی عن ابن عباس فقال بصری ثقة انتهی. عن عبد الله بن عتبة بن ابی سفیان صخر بن حرب بن امیة روی له النسائی وابن ماجة حدیثا واحدا فی القول اذا سمع المؤذن قلت اخرج ابن خزیمة حدیثه فی صحیحه فهو ثقة عنده کذا فی تهذیب التهذیب وفی التقریب مقبول من الثالثة وفی المیزان لا یکاد یعرف انفرد عنه ابو المليح. عن ام حبیبة ام المؤمنین ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا سمع المؤذن یؤذن یقول مثل ما یقول حتی یسکت المؤذن والحدیث اخرجه ابن ماجة من طریق ابی بشر عن ابی المليح بلفظ اذا کان عندها فی یومها ولیلتها فسمع المؤذن یؤذن قال کما یقول المؤذن واخرج نحوه عبد الرزاق وابو الشیخ فی الاذان کما فی کنز العمال واما بنحو لفظ المصنف فاخرجه ابن ابی شیبة وابو الشیخ فی الاذان کما فی کنز العمال والامام احمد ایضا والحاکم وقال هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه وقال الشیخ عبد القادر فی الحاوی فی تخریج احادیث الطحاوی ورواه النسائی فی الیوم واللیلة عن قتیبة عن ابی عوانة وعن زیاد بن ایوب عن هشیم کلاهما عن ابی بشر بسنده ورواه النسائی ایضا عن بندار عن غندر عن شعبة عن ابی بشر عن ابی المليح عن ام حبیبة لم یذکر عبد الله بن عتبة وکذلک رواه ابن ابی شیبة عن شبابة عن شعبة عن ابی بشر عن ام حبیبة ورواه ایضا من طریق عفان عن ابی عوانة عن ابی بشر عن ابی المليح عن عبد الله بن عتبة عن ام حبیبة ورواه البزار عن علی بن عبد العزیز عن ابی الولید الطیالسی عن شعبة فذکره انتهی. حدثنا محمد بن خزیمة بن راشد البصری قال ثنا محمد بن عبد الله بن المثنی بن عبد الله ابن انس بن مالک الانصاری ابو عبد الله البصری القاضی ولی قضاء البصرة ایام الرشید من رواة الستة قال المغلطای عن ابن معین ثقة وقال ابو حاتم صدوق وقال مرة لم ار من الائمة الاثلاثة احمد بن حنبل وسلیمان بن داؤد ومحمد بن عبد الله وقال ابو داؤد وتغیر تغیرا شدیدا وقال النسائی لیس به بأس وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الساجی وجل جلیل عالم لم یکن عندهم من فرسان الحدیث مثل یحیی القطان ونظرائه غلب علیه الرأی وقال ابن سعد کان صدوقا وقال احمد وابو خیثمة انکر معاذ بن معاذ ویحیی بن سعید حدیث الانصاری عن حبیب بن الشهید عن میمون بن مهران عن ابن عباس احتجم النبی صلی الله علیه وسلم

قال حدثنی محمد بن عمرو اللیثی عن ابیه عن جده قال کنا عند معاویة فاذن المؤذن فقال معاویة سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول اذا سمعتم المؤذن یؤذن فقولوا مثل مقالته او کما قال قال ابو جعفر فذهب قوم الی هذه الآثار

وهو محرم صائم وقال علی بن المدینی لهذا الحدیث لیس من ذلک شئ مات فی رجب سنة خمس عشرة ومائتین کذا فی تهذیب التهذیب قلت وذکره الخطیب فی تاریخه فقال فی ترجمته وکان مولده فی السنة التی ولد فیها عبد الله بن المبارک وهی سنة ثمان عشرة ومائة وولی القضاء ببغداد وکان من اصحاب زفر بن الهذیل وابی یوسف ونقل عن احمد وغیره ما تقدم ومیسیاتی ما یتعلق بهذا الحدیث فی باب الصائم یحتجم قال حدثنی محمد بن عمرو بن علقمة ابن وقاص اللیثی المدنی عن ابیه عمرو بن علقمة بن وقاص اللیثی المدنی من رواة الترمذی والنسائی وابن ماجة روی عن ابیه عن بلال بن الحارث حدیث ان الرجل لیتکلم بالکلمة الحدیث ذکره ابن حبان فی الثقات وصحح حدیثه الترمذی قلت وکذا صححه ابن حبان وصحح له ابن خزیمة حدیثا آخر من روایته عن ابیه ایضا عن جده علقمة بن وقاص بن محصن بن کلدة بن عبد یالیل بن طریف بن عنوارة اللیثی العنواری المدنی من رواة الستة قال النسائی ثقة وقال ابن سعد کان قلیل الحدیث وذکره مسلم فی طبقة الذین ولدوا فی حیاة النبی صلی الله علیه وسلم وکذا قال ابن عبد البر فی الاستیعاب وقال ابو نعیم الاصبهانی فی الصحابة ذکره بعض المتاخرین یعنی ابن مندة فی الصحابة وذکره ابو احمد والناس فی التابعین اه ولکن ظاهر سیاق ابن مندة یقتضی صحبته ففیه تصریح بانه وفد علی النبی صلی الله علیه وسلم واسناده حسن وذکره ابن حبان فی ثقات التابعین مات فی خلافة عبد الملک قال کنا عند معاویة فاذن المؤذن فقال معاویة سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول اذا سمعتم المؤذن یؤذن فقولوا مثل مقالته ای المؤذن او کما قال شک من الراوی والحدیث اخرجه الطبرانی کما فی کنز العمال بلفظ من سمع المؤذن فقال مثل ما یقول فله مثل اجره والنسائی من طریق مجمع عن ابی امامة عن معاویة رفعه وسمع المؤذن فقال مثل ما قال ثم ان المستفاد من هذا الحدیث ان یقول السامع من المؤذن مثل ما یقول المؤذن قال العلامة العینی فی شرح هذا الکتاب شرح البخاری ایضا وقد روی حدیثه بالفاظ مختلفة ولهذا قال ابو عمر حدیث معاویة فی هذا الباب مضطرب الالفاظ بیان ذلک انه روی عنه انه یقول السامع مثل ما یقول المؤذن من اول الاذان الی آخره کما رواه الطحاوی وروی عنه استثناء الفلاحین فیقول فیهما لا حول ولا قوة الا بالله ثم یتم الاذان روی ذلک الطبرانی وغیره وسیاتی وروی عنه انه یقول مثل ما یقول المؤذن فی التشهد والتکبیر دون سائر الالفاظ وهو روایة عبد الرزاق عن مجمع الانصاری انه سمع ابا امامة بن سهل بن حنیف سمع المؤذن کبر وتشهد بما تشهد به ثم قال بکذا حدثنا معاویة انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول کما یقول المؤذن فاذا قال اشهد ان محمدا رسول الله فقال وانا اشهد ثم سکت وروی عنه انه یقول مثل ما یقول المؤذن حتی یبلغ الفلاحین فیقول لا حول ولا قوة الا بالله ثم لا یزید علی ذلک ولیس علیه ان یختم الاذان وهو روایة البخاری عن معاذ بن فضالة بسنده انتهی مختصرا قال الامام الحافظ ابو جعفر الطحاوی رحمه الله تعالی فذهب قوم الی هذه الآثار المرویة عن ابی سعید الخدری وعبد الله بن عمرو وام حبیبة ومعاویة قلت وفی الباب عن ابی رافع وابی هریرة وعبد الله بن ربیعة وعائشة ومعاذ بن انس وانس وبیمونة وابن عمر وغیرة بن شعبة اما حدیث ابی رافع فقال الترمذی بعد ما روی حدیث الخدری وفی الباب عن ابی رافع وزاد الشوکانی عند النسائی ولکنی لم اجد عنده وقال الحافظ فی الفتح فی الطبرانی وغیره ولکن عنده باستثناء الحیعلتین ففیهما الحوقلة کما سیاتی فی الفصل الثانی واما حدیث ابی هریرة فاخرجه الامام احمد والنسائی وابن ماجة والحاکم وقال صحیح الاسناد بلفظ قام بلال ینادی فلما سکت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من قال مثل ما قال هذا یقینا دخل الجنة واخرجه ابن حبان ایضا کما فی کنز العمال نحوه وابن النجار کما فیه بلفظ اذا تشهد المؤذن فقولوا مثل ما یقول واما حدیث عبد الله بن ربیعة فقال الحافظ فی الاصابة فی ترجمته روی له النسائی من طریق ابن ابی لیلی عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم سمع صوت مؤذن فجعل یقول مثل ما یقول الحدیث قلت واخرجه احمد وغیره مفصلا واما حدیث عائشة فاخرجه ابو داود واحمد وابن حبان الحاکم وصححه والبیهقی واللفظ لابی داود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا سمع المؤذن یتشهد قال وانا وانا واما حدیث معاذ بن انس فاخرجه الامام احمد والطبرانی فی الکبیر بلفظ اذا سمعتم المنادی یثوب بالصلوة فقولوا کما یقول قال الهیثمی فیه ابن لهیعة وفیه ضعف واخرجه ایضا ابو الشیخ کما فی النیل واما حدیث انس فاخرجه البزار بلفظ اذا سمعتم المؤذن فقولوا کما یقول وقال تفرد به حفص بن عمر ولم یتابع علیه قاله الهیثمی واما حدیث میمونة فاخرجه الطبرانی فی الکبیر بلفظ یا معشر النساء اذا سمعتن اذان هذا الحبشی واقامته فقلن کما یقول فان لکن بکل حرف الف درجة قال عمر هذا للنساء فما ذا للرجال قال ضعفان یا عمر قال العلامة الهیثمی رواه الطبرانی باسنادین فی احدهما عبد الله الجزری عن میمونة ولم اعرفه وعباد بن کثیر وفیه ضعف وقد وثقه جماعة وبقیة رجاله ثقات والاسناد الآخر فیه جماعة لم افهم انتهی واخرجه ابن عساکر وغیره ایضا کما فی کنز العمال عن غیر میمونة واما حدیث ابن عمر فاخرجه الخطیب نحو حدیث میمونة کما فی کنز العمال واما حدیث مغیرة بن شعبة

فقالوا ینبغی لمن سمع الاذان ان یقول کما یقول المؤذن حتی یفرغ من اذانه وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لیس لقوله حی علی الصلوة حی علی الفلاح معنی لان ذلک انما یقوله المؤذن لیدعو به الناس الی الصلوة والی الفلاح والسامع لایقول ما یقوله من ذلک علی جهة دعاء الناس الی ذلک انما یقوله علی جهة الذکر ولیس هذا من الذکر فینبغی له ان یجعل مکان ذلک ما قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الآثار الاخر وهو لاحول ولاقوة الا بالله فکان من الحجة لهم فی ذلک انه قد یجوز ان یکون قوله فقولوا مثل ما یقول حتی یسکت ای یسکت ای فقولوا مثل ما ابتدأ به الاذان من التکبیر وشهادة ان لا اله وان محمدا رسول الله حتی یسکت فیکون التکبیر والشهادة هما المقصود الیهما بقوله مثل ما یقول

فاخرجه ابو الشیخ فی کتاب الاذان بلفظ من قال حین یؤذن المؤذن مثل قوله غفرله وسنده ضعیف کذا فی کنز العمال والله اعلم. قال المصنف رح العلام فقالوا ینبغی لمن سمع الاذان ان یقول کما یقول المؤذن حتی یفرغ من اذانه قال العلامة العینی فی بیان المذاهب قال النخعی والشافعی واحمد فی روایة ومالک فی روایة ینبغی لمن سمع الاذان ان یقول کما یقول المؤذن حتی یفرغ من اذانه وهو مذهب اهل الظاهر ایضا انتهی قلت فی بعض ذلک نظر فان الامام الشافعی قال فی الام یجب لکل من کان خارجا من الصلوة ان یقول کما یقول المؤذن وفی حی علی الصلوة حی علی الفلاح لاحول ولاقوة الا بالله انتهی. وهکذا نقل مذهبه غیر واحد من اصحابه النووی وغیره کما سیاتی نعم هذا وجه لبعض الحنابلة وقول لبعض المالکیة لکن المشهور الراجح عند الائمة الاربعة ان یجیب الحیعلتین بالحوقلة کما بسط فی الاوجز وعلی هذا فمن ذهب الی ذلک النخعی واهل الظاهر کما ذکره ابن حزم فی المحلی وقال ان قال سامع الاذان الحوقلة بدل الحیعلتین فحسن. وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لیس لقوله ای لقول المجیب حی علی الصلوة حی علی الفلاح معنی لان ذلک ای حی علی الصلوة والفلاح انما یقول وفی نسخة العینی یقوله. المؤذن لیدعو به الناس الی الصلوة والی الفلاح والسامع لایقول من کلمات الاذان ما یقول وفی نسخة العینی بحذف ما یقول. من ذلک علی جهة دعاء الناس الی ذلک انما یقوله ای السامع علی جهة الذکر ولیس هذا من الذکر وحاصل ما قاله المصنف رح ان المؤذن داع یدعو الناس الی الصلوة بالحیعلتین فانهما من کلمات الدعاء ولیستا من الذکر بخلاف باقی کلمات الاذان فانها ذکر والسامع مجیب لیس بداع فیشاب باعادة کلماته سواها وباعادتها یشبه الاستهزاء والمحاکاة. فینبغی له ای للسامع ان یجعل مکان ذلک ای مکان الحیعلتین ما قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم وفی نسخة العینی بحذف عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الآثار الاخر کما سیاتی وهو لاحول ولاقوة الا بالله ومن ذهب الی ذلک الامام ابو حنیفة والشافعی وغیرهما. قال الحافظ وهو المشهور عند الجمهور وفی الاوجز واختاره اصحاب المذاهب الاربعة اه وفی البدائع لیقول مکانه لاحول ولا قوة الا بالله العلی العظیم لان اعادة ذلک تشبه المحاکاة والاستهزاء وکذا اذا قال المؤذن الصلوة خیر من النوم لایعید السامع لما قلنا ولکنه یقول صدقت وبررت اه وقال ابن نجیم اما الحوقلة عند الحیعلة فهو وان خالف ظاهر قوله علیه السلام فقولوا مثل ما یقول لکنه ورد فیه حدیث مفسر لذلک رواه مسلم. واختار المحقق فی الفتح الجمع بین الحوقلة والحیعلة عملا بالاحادیث لانه ورد فی بعض الصور طلبها صریحا فی مسند ابی یعلی وقولهم انه یشبه الاستهزاء لا یتم اذ لا مانع من صحة اعتبار المجیب بها داعیا لنفسه محرکا منها السواکن مخاطبا لها وفی فتح القدیر وقد رأینا من مشائخ السلوک من کان یجمع بینهما فیدعو نفسه ثم یتبرأ من الحول والقوة لیعمل بالحدیثین انتهی وممن کان یقول بالجمع منهم الشیخ محی الدین بن العربی کما فی حاشیة البحر وقال الحافظ حکی بعض المتاخرین عن بعض اهل الاصول ان الخاص والعام اذا امکن الجمع بینهما وجب اعمالهما قال فلم لا یقال یستحب للسامع ان یجمع بین الحیعلة والحوقلة وهو وجه عند الحنابلة وقول لبعض المالکیة کما فی الاوجز واجیب عن المشهور من حیث المعنی بان الاذکار الزائدة علی الحیعلة یشترک السامع والمؤذن فی ثوابها واما الحیعلة فمقصود بها الدعاء الی الصلوة وذلک یحصل من المؤذن فعوض السامع عما یفوته من ثواب الحیعلة بثواب الحوقلة ولقائل ان یقول یحصل للمجیب الثواب لامتثاله الامر ویمکن ان یزداد استیقاظا واسراعا الی القیام الی الصلوة اذا تکرر علی سمعه الدعاء الیها من المؤذن ومن نفسه وقال الطیبی معنی الحیعلتین هلم بوجهک وسریرتک الی الهدی عاجلا والفوز بالنعیم آجلا فناسب ان یقول هذا امر عظیم لا استطیع مع ضعفی القیام به الا اذا وفقنی الله بحوله وقوته انتهی وفی المسئلة اقوال اخر فقیل لا یجیب لا فی التشهد من فقط وقیل هما والتکبیر وقیل یضیف الی ذلک الحوقلة ودون ما فی آخره وقیل مهما اتی به مما یدل علی التوحید والاخلاص کفاه وهو اختیار الطحاوی قاله الحافظ. فکان من الحجة لهم ای للمجهول فی ذلک انه قد یجوز ان یکون قوله صلی الله علیه وسلم فقولوا مثل ما یقول حتی یسکت لم یقع بهذا اللفظ فی حدیث وانما هو منطوق باحادیث الباب ای فقولوا مثل ما ابتدأ به الاذان من التکبیر وشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله حتی یسکت فیکون التکبیر والشهادة هما المقصود الیهما بقوله مثل وفی نسخة العینی فقولوا مثل ما یقول قلت وقد ذهب الی هذا التاویل الامام مالک رحمه الله فقال فی المدونة ومعنی الحدیث الذی جاء اذا اذن المؤذن فقل مثل ما یقول انما ذلک الی هذا الموضع اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فیما یقع بقلبی ولو فعل ذلک رجل لم ار به بأسا اه ثم ذکر بعد ذلک

وقد تصدالی ذلک فی حدیث ابی هریرة حدثنا احمد بن داود قال ثنا ابراهیم بن محمد الشافعی قال ثنا عبدالله بن رجاء
عن عباد بن اسحق عن ابن شهاب ح وحدثنا احمد قال ثنا مسدد قال ثنا بشر بن المفضل عن عبدالرحمن بن اسحق عن
ابن شهاب عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا تشهد المؤذن فقولوا مثل ما یقول
واما ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی قوله عند ذلک لا حول ولا قوة الا بالله وفی الحض علی ذلک فما حدثنا ابن
ابی داود قال ثنا اسحق بن محمد الفروی قال ثنا اسمعیل بن جعفر عن عمارة بن غزیة عن خبیب بن عبدالرحمن عن حفص بن عاصم عن ابیه

17
1

قلت لابن القاسم اذا قال المؤذن حی علی الصلوة حی علی الفلاح الله اکبر الله اکبر لا الٰه الا الله ایقول مثله قال هو من ذلک فی سعة ان شاء فعل وان شاء لم یفعل انتهی وقال القاضی عیاض فی شرح مسلم واختلف فی الحد الذی یحکی فیه المؤذن هل الی التشهدین الاولیین ام الی آخر الاذان ونقل القولان عن مالک ولکنه فی القول الآخر اذا جعل المؤذن فیقول لسامع لا حول ولا قوة الا بالله انتهی قال شیخنا الاخ فی الاوجز فالظاهر ان امر الاجابة عند المالکیة لا یتناول جمیع الفاظ الاذان اهـ وقد تصدالی ذلک التاویل فی حدیث ابی هریرة فیکون حدیثه مستدلا لما تقدم عن الامام مالک وهو ما حدثنا احمد بن داود بن موسی السدوسی قال ثنا ابراهیم بن محمد بن العباس بن عمر بن شافع بن السائب المطلبی ابو اسحق الشافعی المکی ابن عم الامام محمد بن ادریس من رواة النسائی وابن ماجة قال حرب الکرمانی سمعت احمد بن حنبل یحسن الثناء علیه قال ابو حاتم صدوق وقال النسائی والدارقطنی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال صالح بن محمد صدوق مات سنة سبع وثلاثین ومائتین. قال ثنا عبدالله بن رجاء بن عمرو الغدانی البصری
عن عباد بن اسحق هو عبدالرحمن بن اسحق بن عبدالله بن الحارث بن کنانة العامری القرشی مولاهم ویقال الثقفی المدنی نزل البصرة من رواة البخاری
فی التعالیق والادب ومسلم والاربعة قال القطان فسألت عنه بالمدینة فلم ار هم یحمدونه وکذا قال علی بن المدینی وقال سفیان کان قدریا فنفاه اهل
المدینة وقال یزید بن زریع ما جاءنا احفظ منه وعن احمد هو رجل صالح او مقبول وعنه ایضا صالح الحدیث وقال مرة لیس به بأس وعن ابن معین صالح
وقال مرة ثقة وقال یعقوب بن شیبة صالح وقال یعقوب بن سفیان والنسائی وابن خزیمة لیس به بأس وقال العجلی یکتب حدیثه ولیس بالقوی وقال
ابو حاتم یکتب حدیثه ولا یحتج به وهو قریب من ابن اسحق وهو حسن الحدیث ولیس بثبت وقال البخاری لیس ممن یعتمد علی حفظه وعن ابی داود قدری
الا انه ثقة هرب الی البصرة لما طلب لقدریته ایام مروان وحکی الترمذی عن البخاری انه وثقه عن ابن شهاب الزهری ح وحدثنا احمد بن داود
قال ثنا مسدد بن مسرهد قال ثنا بشر بن المفضل الرقاشی البصری عن عبدالرحمن بن اسحق القرشی ویقال له عباد بن اسحق وتقدم آنفا عن ابن
شهاب عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا تشهد المؤذن فقولوا مثل ما یقول هذا الحدیث یدل علی ما تقدم عن
الامام مالک بمعناه تقدم عن معاویة عند عبدالرزاق ویمکن ان یجاب عن المجهول ان المراد من التشهد هو التاذین ای اذا اذن المؤذن فقولوا مثل ما یقول
کما ورد فی الحدیث فتوضأ کما امرک الله ثم تشهد فاقم ای اذن فاقم للصلوة وقد تقدم عن الترمذی وغیره ان هذا لیس بصحیح والصحیح روایة الخدری
من طریق مالک والحدیث اخرجه ابن ماجة بهذا السند عن ابراهیم بن محمد الی آخر سنده بلفظ اذا اذن المؤذن فهذا یؤید ما ذکرنا من تاویله واما بلفظ
المصنف فاخرجه ابن النجار کما فی کنز العمال والعدنی فی مسنده عن عبدالله بن رجاء باسناده بلفظه المذکور کما فی شرح العینی وقال فی الحاوی
رواه النسائی کذلک فی الیوم واللیلة عن محمد بن عبدالله بن بزیع عن بشر بن المفضل بسنده انتهی. واما ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی
قوله ای السامع عند ذلک ای عند الحیعلتین لا حول ولا قوة الا بالله وفی الحض علی ذلک ای علی الحوقلة فما حدثنا ابن ابی داود ابراهیم قال ثنا
اسحق بن محمد الفروی قال ثنا اسمعیل بن جعفر بن ابی کثیر الانصاری الزرقی مولاهم ابو اسحق القاری من رواة الستة قال احمد وابو زرعة والنسائی
وابن المدینی ثقة وقال ابن معین ثقة وهو اثبت من ابن ابی حازم والدراوردی وابی ضمرة وقال ایضا ثقة مأمون قلیل الخطأ صدوق وقال ابن سعد
ثقة وهو من اهل المدینة قدم بغداد فلم یزل بها حتی مات وهو صاحب الخمسمائة حدیث التی سمعها منه الناس مات ببغداد سنة ثمانین ومائة عن عمارة بن
غزیة الانصاری المدنی عن خبیب بن عبدالرحمن بن خبیب الانصاری المدنی عن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوی المدنی العمری من رواة
الستة قال النسائی وابو زرعة والعجلی ثقة وقال هبة الله الطبری ثقة مجمع علیه وذکره ابن حبان فی الثقات وذکره مسلم فی الطبقة الاولی من اهل
المدینة عن ابیه عاصم بن عمر بن الخطاب العدوی ابو عمر او ابو عمرو المدنی من رواة الستة الا ابن ماجة ولد فی حیاة النبی صلی الله علیه وسلم وامه جمیلة
بنت ثابت بن ابی الافلح کان عمر طلق امه فتزوجها یزید بن جاریة فولدت له ابنه عبدالرحمن فرکب عمر الی قبا فوجد ابنه عاصما یلعب مع
الصبیان فحمله بین یدیه فادرکته جدته الشموس بنت ابی عامر فنازعته ایاه حتی انتهی الی ابی بکر فقال له ابو بکر خل بینها وبینه فما راجعه وسلمه لها

2

17

عن جدہ عمر بن الخطاب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال المؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر فقال احدکم اللہ اکبر اللہ اکبر ثم قال اشہد ان لا الہ الا اللہ فقال اشہد ان لا الہ الا اللہ ثم قال اشہد ان محمدا رسول اللہ فقال اشہد ان محمدا رسول اللہ ثم قال حی علی الصلوۃ فقال لا حول ولا قوۃ الا باللہ ثم قال حی علی الفلاح فقال لا حول ولا قوۃ الا باللہ ثم قال اللہ اکبر اللہ اکبر فقال اللہ اکبر اللہ اکبر ثم قال لا الہ الا اللہ فقال لا الہ الا اللہ من قلبہ دخل الجنۃ **حدثنا** ابن ابی داود قال ثنا سعید بن سلیمان عن شریک عن عاصم بن عبید اللہ

وفی تاریخ البخاری خاصمت امراتہ الی ابی بکرۃ ثمان سنین وقال ابن البرقی ولد فی حیوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یرو عنہ شیئا وقال ابن عبد البر مات النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولہ سنتان وقال ابو احمد ولد فی السادسۃ۔ قال الزبیر کان من احسن الناس خلقا وکان عبد اللہ بن عمر یقول انا واخی عاصم لاغتاب الناس وقالوا کان طوالا جسیما حتی ان ذراعہ تزید فی نحو شبر وکان یقول الشعر وہو جد عمر بن عبد العزیز لامہ مات سنۃ سبعین وقیل بعدہا۔ عن جدہ عمر بن الخطاب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال المؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر اکتفی علی ذکر التکبیر مرتین اشارۃ الی انہا فی حکم کلمۃ واحدۃ ولم یذکر الاربع اکتفاء بذکر اثنین ومن ثم ذکر واحد من الاثنین فی سائر کلمۃ الاذان قالہ سید فی البذل۔ فقال ای اجاب احدکم بقولہ اللہ اکبر اللہ اکبر ثم قال ہکذا لفظ مسلم وغیرہ ولفظ ابی داود فاذا قال ای المؤذن اشہد ان لا الہ الا اللہ فقال ای السامع اشہد ان لا الہ الا اللہ ثم قال ای المؤذن اشہد ان محمدا رسول اللہ فقال ای السامع اشہد ان محمدا رسول اللہ ثم قال ای المؤذن حی علی الصلوۃ فقال ای السامع لا حول ولا قوۃ الا باللہ قال ابو الہیثم الحول الحرکۃ یقال حال الشخص اذا تحرک وکان القائل یقول لا حرکۃ ولا استطاعۃ الا بمشیۃ اللہ عز وجل وکذا قالہ ابو عمر فی الشرح عن ابی العباس قال معناہ لا حول فی دفع شر ولا قوۃ فی درک خیر الا باللہ وقیل لا حول عن معصیۃ اللہ تعالی الا بعصمتہ ولا قوۃ علی طاعۃ اللہ الا بعونہ ویحکی ہذا عن عبد اللہ بن مسعود رضہ قالہ النووی فی تہذیبہ وقال ابن درید فی الجمہرۃ لیس لفلان حول ولا حویل ای لا حیلۃ لہ ومنہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ اہ ای لا حیلۃ من امر اللہ قالہ الطیبی وقال ابن الاثیر الحول ہہنا الحرکۃ وقیل الحیلۃ والاول اشبہ اہ وقال النووی ویقال فی التعبیر عن قولہم لا حول ولا قوۃ الا باللہ الحوقلۃ بفتح الحاء واسکان الواو وبعدہا قاف ثم لام کذا قالہا الازہری والاکثرون من العلماء وقال الجوہری ہی الحولقۃ بتقدیم اللام علی القاف والمعروف المشہور ہو الاول ومثل الحوقلۃ الحیعلۃ والحمدلۃ والبسملۃ والہیللۃ والبسملۃ انتہی۔ ثم قال ای المؤذن حی علی الفلاح فقال ای السامع لا حول ولا قوۃ الا باللہ ثم قال ای المؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر فقال ای السامع اللہ اکبر اللہ اکبر ثم قال ای المؤذن لا الہ الا اللہ فقال ای السامع لا الہ الا اللہ فیہ ختم الاذان علی الہیللۃ فہو حجۃ علی المالکیۃ من قلبہ متعلق بصیغۃ قال المتقدم علی جمیع کلمات الاذان من المجیب کذا فی البذل وقال العلامۃ العینی قولہ من قلبہ ای قال ذلک خالصا من قلبہ لان الاصل فی القول والفعل الاخلاص انتہی۔ دخل الجنۃ جزاء لقولہ اذا قال المؤذن الی آخر الشرط قال الطیبی وانما وضع الماضی موضع المستقبل لتحقق الموعود علی طریقۃ وناوی اصحاب الجنۃ کذا فی البذل ونقل الشوکانی عن القاضی عیاض انما کان کذلک لان ذلک توحید وثناء علی اللہ تعالی وانقیاد لطاعتہ وتفویض الیہ بقولہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ فمن حصل ہذا فقد حاز حقیقۃ الایمان وکمال الاسلام واستحق الجنۃ بفضل اللہ انتہی والحدیث اخرجہ مسلم وابو داود والبیہقی ونسبہ العینی وغیرہ الی النسائی قال الحافظ اخرج مسلم من حدیث عمر بن الخطاب نحو حدیث معاویۃ وانما لم یخرجہ البخاری لاختلاف وقع فی وصلہ وارسالہ کما اشار الیہ الدارقطنی ولم یخرج مسلم حدیث معاویۃ لان الزیادۃ المقصودۃ منہ لیست علی شرط الصحیح للمبہم الذی فیہا لکن اذا انضم احد الحدیثین الی الآخر تقوی جدا انتہی قلت سیاتی حدیث معاویۃ الذی اشار الیہ الحافظ عند المصنف وقال النووی قال الدارقطنی فی کتاب الاستدراک ہذا الحدیث رواہ الدراوردی وغیرہ مرسلا وقال الدارقطنی ایضا فی کتاب العلل ہو حدیث متصل وصلہ اسمعیل بن جعفر وہو ثقۃ حافظ وزیادۃ مقبولۃ وقد رواہ البخاری ومسلم فی الصحیحین بہذا الذی قالہ الدارقطنی فی کتاب العلل ہو الصواب فالحدیث صحیح وزیادۃ الثقۃ مقبولۃ انتہی۔ **حدثنا** ابن ابی داود قال ثنا سعید بن سلیمان الواسطی الضبی عن شریک ابن عبد اللہ القاضی عن عاصم بن عبید اللہ بن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوی المدنی من رواۃ البخاری فی خلق افعال العباد والاربعۃ ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الرابعۃ من تابعی اہل المدینۃ قال عفان سمعت شعبۃ یقول کان عاصم لو قیل لہ من بنی مسجد البصرۃ لقال فلان عن فلان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ بناہ وقال احمد کان ابن عیینۃ یقول کان الاشیاخ یتقون حدیثہ وقال علی سمعت عبد الرحمن ینکر حدیثہ اشد الانکار وقال ابن معین وابن خراش وغیرہما ضعیف وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ولا یحتج بہ وقال الجوزجانی غمز ابن عیینۃ فی حفظہ وقال یعقوب فی حدیثہ ضعف

عن علی بن حسین عن ابی رافع قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمع المؤذن فقال مثل ما قال فاذا قال حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح قال لاحول ولا قوۃ الا باللہ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا ھشام بن ابی عبداللہ عن یحیی بن ابی کثیر عن محمد بن ابراھیم القرشی عن عیسی بن طلحۃ بن عبیداللہ قال کنا عند معاویۃ بن ابی سفیان فاذن المؤذن فقال اللہ اکبر اللہ اکبر فقال معاویۃ اللہ اکبر اللہ اکبر فقال اشھد ان لا الہ الا اللہ فقال معاویۃ اشھد ان لا الہ الا اللہ فقال اشھد ان محمدا رسول اللہ فقال معاویۃ اشھد ان محمدا رسول اللہ حتی بلغ حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح فقال لاحول ولا قوۃ الا باللہ قال یحیی وحدثنی رجل ان معاویۃ لما قال ذلک قال ھکذا سمعنا نبیکم یقول۔ فقال

ولہ احادیث مناکیر وقال ابوحاتم منکر الحدیث مضطرب الحدیث لیس لہ حدیث یعتمد علیہ قال البخاری منکر الحدیث وقال النسائی لا نعلم مالکا روی عن انسان ضعیف مشھور بالضعف الا عاصم فانہ روی عنہ حدیثا وقال ابن خزیمۃ لست احتج بہ لسوء حفظہ وقال الدارقطنی مدنی یترک وھو مغفل وقال العجلی لا بأس بہ وقال ابن عدی قد روی عنہ ثقات الناس واحتملوہ وھو مع ضعفہ یکتب حدیثہ عن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب الھاشمی ابی الحسین او ابی الحسن او ابی محمد او ابی عبداللہ المدنی من رواۃ الستۃ کان یسمی زین العابدین لعبادتہ وکان یصلی فی کل یوم ولیلۃ الف رکعۃ الی ان مات وکان قاسم اللہ مالہ مرتین وکان قد غشی علیہ لما قال فی الحج لبیک خشیۃ ان یقال لا لبیک وقد اجمعوا علی جلالتہ قال الزہری ما رأیت قرشیا افضل منہ وکان مع ابیہ یوم قتل وھو مریض فسلم وعنہ ایضا ما رأیت احدا کان افقہ منہ ولکنہ کان قلیل الحدیث۔ وعن مالک لم یکن فی اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل علی وقال حماد عن یحیی کان افضل ہاشمی ادرکتہ وقال سعید ما رأیت اورع منہ وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ مامونا کثیر الحدیث عالیا رفیعا ورعا وقال ابن ابی شیبۃ اصح الاسانید کلہا الزہری عن علی بن الحسین عن ابیہ عن علی مات سنۃ اثنتین وتسعین وقیل بعد ذلک۔ عن ابی رافع القبطی مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمع المؤذن فقال صلی اللہ علیہ وسلم ہکذا فی نسخۃ الحاوی وفی نسخۃ العینی قال بحذف الفاء مثل ما قال المؤذن واذا قال ای المؤذن حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح قال صلی اللہ علیہ وسلم لاحول ولا قوۃ الا باللہ والحدیث اخرجہ الامام احمد فی مسندہ وقال فی الحاوی رواہ النسائی فی الیوم واللیلۃ عن ابن حجر عن شریک وعن احمد بن سلیمان عن ابی نعیم عن شریک فذکرہ ورواہ الطبرانی عن محمود بن محمد الواسطی عن زکریا بن یحیی بن حمویہ نا شریک فذکرہ انتہی وعزاہ العلامۃ الہیثمی الی البزار والطبرانی وقال فیہ عاصم بن عبیداللہ وھو ضعیف الا ان مالکا روی عنہ اھ وقال العزیزی فی شرحہ قال الشیخ حدیث حسن لغیرہ اھ والمراد من الشیخ ہو السیوطی۔ حدثنا ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا ہشام بن ابی عبداللہ الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر الطائی عن محمد بن ابراہیم بن الحارث القرشی عن عیسی بن طلحۃ بن عبیداللہ التیمی ابی محمد المدنی من رواۃ الستۃ امہ سعدی بنت عوف المریۃ ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من اہل المدینۃ وقال کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال النسائی والعجلی وابن معین ثقۃ وقال ابن حبان فی الثقات کان من افاضل اہل المدینۃ وعقلائہم مات سنۃ مائۃ۔ قال کنا عند معاویۃ بن ابی سفیان فاذن المؤذن ای اراد ان یؤذن فقال اللہ اکبر اللہ اکبر فقال معاویۃ اللہ اکبر اللہ اکبر فقال المؤذن اشہد ان لا الہ الا اللہ فقال معاویۃ اشہد ان لا الہ الا اللہ فقال ای المؤذن اشہد ان محمدا رسول اللہ فقال معاویۃ اشہد ان محمدا رسول اللہ حتی بلغ ای المؤذن حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح فقال ای معاویۃ عند کل من الحیعلتین لاحول ولا قوۃ الا باللہ قال یحیی ابن ابی کثیر ولیس ہذا تعلیقا بل ہو عند المصنف رح باسناد ابی بکرۃ وحدثنی رجل قال الحافظ لم اقف فی شیء من الطرق علی تعیینہ وحکی الکرمانی عن غیرہ ان المراد بہ الاوزاعی وفیہ نظر لان الظاہر ان قائل ذلک لیحیی حدث بہ عن معاویۃ واین عصر الاوزاعی من عصر معاویۃ وقد غلب علی ظنی انہ علقمۃ بن وقاص ان کان یحیی بن ابی کثیر ادرکہ والا فاحد ابنیہ عبداللہ او عمرو وانما قلت ذلک لانی جمعت طرقہ عن معاویۃ فلم اجد ہذہ الزیادۃ فی ذکر الحوقلۃ الا من طریقین احدہما عن نہشل التمیمی عن معاویۃ وہو فی الطبرانی باسناد واہ والآخر عن علقمۃ بن وقاص عنہ وقد اخرجہ النسائی من طریق ابن جریج انتہی قلت وسیاتی ہذا الحدیث من طریق ابی بشر الرقی عند المصنف رح ان معاویۃ لما قال ذلک ای الحوقلۃ عند قول المؤذن حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح قال ہکذا ای الحوقلۃ عند الحیعلتین سمعنا نبیکم ونادی فی نسخۃ العینی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ولفظ الدارمی وغیرہ بعد قولہ اشہد ان محمدا رسول اللہ قال یحیی واخبرنی بعض اصحابنا انہ لما قال حی علی الصلوۃ قال لاحول ولا قوۃ الا باللہ ثم قال معاویۃ سمعت نبیکم یقول ہذا والحدیث اخرجہ البخاری من طریق ہشام مختصرا وقد رواہ ابوداؤد الطیالسی وابو احمد الدارمی وابوبکر البیہقی بہذا الطریق مفصلا کما رواہ المصنف رحمہ اللہ۔

حدثنا ابو بکرة قال ثنا سعید بن عامر قال ثنا محمد بن عمرو عن ابیہ عن جدہ ان معاویة قال مثل ذلک ثم قال هکذا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال ثنا عبد الله بن وهب قال حدثنی ایضا یعنی داود بن عبد الرحمن عن عمرو بن یحیی عن عبد الله بن علقمة قال کنت جالسا الی جنب معاویة فذکر مثله ثم قال معاویة هکذا سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جریج قال اخبرنی عمرو بن یحیی الانصاری ان عیسی بن محمد اخبره عن عبد الله بن وقاص فذکر نحوه۔

حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا سعید بن عامر الضبعی البصری قال ثنا محمد بن عمرو بن علقمة عن ابیه عمرو بن علقمة بن وقاص عن جده علقمة ابن وقاص اللیثی ان معاویة قال مثل ذلک ای مثل ما مر عنه من طریق ابی بکرة۔ ثم قال ای معاویة رض هکذا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم والحدیث بهذا الطریق اخرجه الدارمی عن سعید الی آخره ولفظه ان معاویة سمع المؤذن قال الله اکبر الله اکبر فقال معاویة الله اکبر الله اکبر فقال المؤذن اشهد ان لا الٰه الا الله اشهد ان لا الٰه الا الله فقال معاویة اشهد ان لا الٰه الا الله اشهد ان لا الٰه الا الله فقال المؤذن اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله فقال معاویة اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله فقال المؤذن حی علی الصلوة حی علی الصلوة فقال لا حول ولا قوة الا بالله فقال المؤذن حی علی الفلاح حی علی الفلاح فقال لا حول ولا قوة الا بالله فقال المؤذن الله اکبر الله اکبر لا الٰه الا الله فقال الله اکبر الله اکبر لا الٰه الا الله۔ ثم قال هکذا فعل رسول الله صلی الله علیه وسلم اه واخرج نحوه ابن خزیمة من طریق یحیی القطان عن محمد بن عمرو کما افاده الحافظ وهذا من اتم ما حصل لی من احادیث معاویة۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی وفی نسخة العینی بهذا ابن عبد الاعلی قال ثنا عبد الله بن وهب وفی نسخة العینی قال ثنا ابن وهب لا قال حدثنی ایضا ای من جملة الاحادیث الاخر۔ یعنی داود بن عبد الرحمن العطار العبد ابا سلیمان المکی من رواة الستة قال اسحق عن ابن معین ثقة وقال ابو حاتم لا بأس به صالح وقال ابراهیم الشافعی ما رأیت احدا اورع من داود وقال ابن حبان کان متقنا من فقهاء اهل مکة وقال ابن عدکان کثیر الحدیث قال العجلی مکی ثقة وقال الاجری عن ابی داود ثقة ووثقه ایضا البزار ونقل الحاکم عن ابن معین تضعیفه وقال الازدی یتکلمون فیه مات سنة اربع وسبعین وکان مولده سنة مائة بمکة عن عمرو بن یحیی المازنی عن عبد الله بن علقمة بن وقاص اللیثی من رواة البخاری فی خلق افعال العباد والنسائی۔ روی عن ابیه وعنه ابن اخیه عمرو بن طلحة بن علقمة عیسی بن عمر ذکره ابن حبان فی الثقات قال عبد الله بن علقمة کنت جالسا الی جنب معاویة هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا هذا مقوله عبد الله ووقع عند الطبرانی فی الکبیر بهذا الاسناد زیادة عن ابیه فهو اذا مقوله ابیه علقمة بن وقاص وکذلک وقعت هذه الزیادة عند النسائی من طریق عیسی بن عمر قال شیخنا الاخ الظاهر فیه سقوط ابیه کما فی النسائی ویدل علیه کلام اهل الرجال فان ابن علقمة لیس لطبقة لقاء احد من الصحابة انتهی قلت الظاهر انه لیسقط لفظ ابیه عن روایة المصنف فقد تابعه علی ذلک الامام احمد من طریق ابن جریج عن عمرو بن یحیی ان عیسی بن عمر اخبره عن عبد الله ابن علقمة بن وقاص قال انی لعند معاویة اذا ذن مؤذنه الحدیث وبهذا الاسناد اخرجه البیهقی فی المعرفة وفیه ایضا کذلک عن عبد الله بن علقمة ابن وقاص قال انی لعند معاویة الحدیث۔ فذکر مثله ای مثل المتن المروی بطریق ابی بکرة عن ابی داود ثم قال معاویة ای بعد ما فرغ عن اجابة الاذان هکذا سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن یحیی بن نافع المصری عن سعید بن ابی مریم عن داود ابن عبد الرحمن العطار باسناده بتمام الاذان واجابته کما ذکره العلامة العینی فی شرحه حدثنا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان قال ثنا حجاج ابن محمد المصیصی الاعور ابو محمد مولی سلیمان بن مجالد الترمذی الاصل سکن بغداد ثم تحول الی المصیصة من رواة الستة رفع احمد امره جدا الا ان کان صحیح الاخذ وقال المعلی الرازی قد رأیت اصحاب ابن جریج ما رأیت فیهم اثبت من حجاج وقال علی بن المدینی والنسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة صدوقا ان شاء الله وکان قد تغیر فی آخر عمره حین رجع الی بغداد وذکره العقیلی فی الضعفاء بسبب الاختلاط وقد وثقه ایضا مسلم والعجلی وابن نافع ومسلم بن قاسم وذکره ابن حبان فی الثقات فی ربیع الاول سنة ست ومائتین عن ابن جریج عبد الملک بن عبد العزیز الماجشون قال اخبرنی وفی نسخة العینی حدثنی عمرو بن یحیی الانصاری المازنی ان عیسی بن محمد الظاهر انه وهم والصواب عیسی بن عمر کما فی النسائی والمسند الامام احمد والبیهقی فی المعرفة عندهم من طریق المصنف قال شیخنا الاخ لیس فی الرواة احد اسمه عیسی بن محمد اه قلت اما عیسی بن محمد بن اسحق فهو متاخر الطبقة من شیوخ ابی داود وغیره فالقول علی ما هو الصواب عندی عیسی بن عمر ویقال ابن عمیر حجازی من رواة النسائی قال الدارقطنی فی الجرح والتعدیل فی معرفة تعدیله وقال الذهبی لا یعرف ثم رأیت العینی قال فی شرحه وقد وقع فی النسخ کلها عیسی بن محمد وهو غلط والصواب عیسی بن عمر ثم ذکر ترجمته کما ذکرنا۔ اخبره ای عمرا عن عبد الله بن علقمة کما زاد فی نسخة العینی بن وقاص اللیثی المذکور آنفا نسب الی جده فذکر نحوه ای نحو حدیث یونس

وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضاً انه کان یقول عند الاذان ویأمر به ما حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا شعیب بن اللیث قال ثنا اللیث عن الحکیم بن عبد الله بن قیس عن عامر بن سعد بن ابی وقاص عن سعد عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال من قال حین یسمع المؤذن وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له وان محمداً عبده ورسوله رضیت بالله ربا وبالاسلام دینا غفر له ذنبه حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال ثنا اللیث فذکر باسناده مثله حدثنا روح بن الفرج قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر قال حدثنی یحیی بن ایوب عن عبید الله ابن المغیرة عن الحکیم بن عبد الله بن قیس فذکر مثله باسناده وزاد انه قال من قال حین یسمع المؤذن یتشهد

والحدیث بهذا الطریق اخرجه الامام احمد ولفظه عن عبد الله بن علقمة بن وقاص قال انی لعند معاویة اذ اذن مؤذنه فقال معاویة کما قال المؤذن حتی اذا قال حی علی الصلوة قال لا حول ولا قوة الا بالله فلما قال حی علی الفلاح قال لا حول ولا قوة الا بالله وقال بعد ذلک ما قال المؤذن ثم قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ذلک انتهی وبهذا اخرجه البیهقی فی المعرفة واخرجه النسائی بزیادة عن ابیه نحوه وکذلک اخرجه ابن خزیمة کما قال العینی. ثم اعلم ان المصنف رحمه الله تعالی روی تخصیص الحیعلتین عن عمر وابی رافع ومعاویة وفی الباب عن الحرث بن نوفل الهاشمی وام حبیبة وانس اما حدیث الحرث فاخرجه الطبرانی فی الکبیر بلفظ کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا سمع المؤذن قال کما یقول فاذا قال حی علی الصلوة حی علی الفلاح قال لا حول ولا قوة الا بالله قال الهیثمی فیه عاصم بن عبید الله وهو ضعیف الان ما لکار وی عنه واما حدیث ام حبیبة فاخرجه الضیاء المقدسی فی المختارة کما فی کنز العمال نحوه واما حدیث انس فاخرجه ابو الشیخ نحوه کذا فی کنز العمال والله اعلم. وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا انه کان یقول عند الاذان ای عند تمامه ویامر به ما زاد فی نسخة العینی قد. حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا شعیب بن اللیث ابن سعد الفهمی قال ثنا اللیث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمی الامام المصری. عن الحکیم مصغرا ابن عبد الله بن قیس بن مخرمة بن المطلب بن عبد مناف المطلبی المصری من رواة مسلم والاربعة قال النسائی لیس به بأس وذکره ابن حبان فی الثقات مات بمصر سنة ثمان عشرة ومائة. عن عامر بن سعد بن ابی وقاص الزهری المدنی من رواة الاربعة قال العجلی مدنی تابعی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة اربع ومائة. عن سعد بن ابی وقاص الزهری عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال من قال حین یسمع المؤذن یؤذن وظاهر الکلام کان یقتضی ان یقال حین سمع بلفظ الماضی لان الدعا مسنون بعد الفراغ من الاذان لکن معناه حین یفرغ من السماع ویسمع حال الاستقبال ویؤیده حدیث عبد الله بن عمرو بلفظ قولوا مثل ما یقول ثم صلوا علی ثم سلوا الله لی الوسیلة. ففی هذا ان ذلک یقال عند فراغ الاذان قاله العینی. وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له وان محمدا عبده ورسوله رضیت بالله ربا ای اکتفیت به ربا ولم اطلب معه غیره وبالاسلام دینا والرضا بالاسلام هو الرضا بالاعمال الصالحة زاد مسلم وابو داود وغیرهما وبمحمد رسولا ای بان لم یسلک الا ما یوافق شرعه ومن کانت هذه صفته فقد حصلت حلاوة الایمان فی قلبه کما روی مسلم واحمد عن العباس بن عبد المطلب مرفوعا ذاق طعم الایمان من رضی بالله ربا وبالاسلام دینا وبمحمد رسولا. وقال العینی فی شرحه المراد من الدین ههنا التوحید وبذلک فسر صاحب الکشاف فی قوله تعالی ومن یبتغ غیر الاسلام دینا واما حدیث عمر فقد اطلق رسول الله صلی الله علیه وسلم الدین علی الاسلام والایمان والاحسان بقوله انه جبریل اتاکم یعلمکم دینکم وانما علمهم هذه الثلاثة والحاصل فی هذا ان الدین تارة یطلق علی الثلاثة التی سأل عنها جبریل علیه السلام وتارة یطلق علی الاسلام کما فی قوله تعالی الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینا وبهذا یمنع قول من یقول بین الآیة والحدیث معارضة ففی الحدیث اطلق علی مجموع الثلاثة وهو احد مدلولیه فی الآیة اطلق علی الاسلام وحده وهو مسماه الاخر انتهی مختصرا. غفر له ذنبه جواب قوله من قال ای غفر له ذنوبه بدون الکبائر هکذا قالوا ولکن اللفظ بعمومه یتناول الصغائر والکبائر نعم یخرج عنه حق العباد لدلائل اخری قاله العینی فی شرحه والحدیث اخرجه مسلم وابو داود والترمذی والنسائی والحاکم والبیهقی کلهم عن قتیبة عن اللیث مثله واخرجه ابن ماجة عن محمد بن رمح عن اللیث مثله قال الحاکم صحیح لم یخرجاه حدثنا یونس بن عبد الاعلی وفی نسخة العینی بحذف ابن عبد الاعلی. قال ثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا اللیث فذکر باسناده مثله ای مثل المتن المروی من طریق الربیع حدثنا روح بن الفرج القطان قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر قال حدثنی یحیی بن ایوب الغافقی عن عبید الله بن المغیرة بن معیقب السبائی ابی المغیرة المصری من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابو حاتم صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وعده یعقوب بن سفیان فی الثقات وقال العجلی وکان جده معیقب علی بیت المال لعمر قال ابن یونس توفی سنة احدی وثلاثین ومائة. عن الحکیم بن عبد الله بن قیس فذکر الحکیم مثله باسناده وزاد. زاد فی نسخة العینی فیه ای انه صلی الله علیه وسلم قال من قال حین یسمع المؤذن یتشهد ای زاد فی هذا الطریق لفظ التشهد والمراد منه التاذین

حدثنا محمد بن النعمان السقطی قال ثنا یحیی بن یحیی النیسابوری قال ثنا ابو عمر البزاز عن قیس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ما من مسلم یقول اذا سمع النداء فیکبر المنادی فیکبر ثم یشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فیشهد علی ذلک ثم یقول اللهم اعط محمدا الوسیلة واجعل فی الاعلین درجته وفی المصطفین محبته وفی المقربین ذکره الا وجبت له شفاعة النبی صلی الله علیه وسلم یوم القیامة حدثنا عبد الرحمن بن عمرو الدمشقی قال ثنا علی بن عیاش قال ثنا شعیب بن ابی حمزة عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد الله قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سمع المؤذن قال اللهم رب هذه الدعوة

جمعا بین الروایات واعلم ان المصنف رحمه الله اخرج حدیث سعد بثلاثة طرق وقد ذکرنا من اخرجه غیره وعزاه فی کنز العمال الی ابن ابی شیبة ایضا وزاد فیه فقال له رجل یا سعد ما تقدم من ذنبه وما تاخر قال بکذا سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقوله واخرجه البیهقی فی الدعوات وابن عصری فی امالیه عن ابی هریرة مفصلا کما فی الکنز حدثنا محمد بن النعمان السقطی قال ثنا یحیی بن یحیی النیسابوری قال ثنا ابو عمر البزاز بالباء الموحدة المفتوحة وتشدید الزای المعجمة وفی آخره زای معجمة کما ضبطه العینی فی شرحه واسمه حفص بن سلیمان الاسدی الکوفی القاری ویعرف بحفیص قال ابو حاتم واحمد متروک الحدیث وقال احمد مرة اخری ما به بأس وقال ابن معین لیس بثقة وکذا قال النسائی وزاد لا یکتب حدیثه وقال ابن المدینی ضعیف الحدیث وترکته علی عمد وقال البخاری ترکوه وقال مسلم متروک قال ابن خراش کذاب متروک یضع الحدیث وقال ابو احمد الحاکم ذاهب الحدیث وقال وکیع کان ثقة اخرج النسائی حدیثه فی مسند علی متابعة وروی له الترمذی وابن ماجة توفی سنة ثمانین ومائة وقیل بعدها عن قیس بن مسلم الجدلی العدوانی ابی عمرو الکوفی من قیس بن عیلان من رواة الستة قال علی عن یحیی کان مرجئا وهو اثبت من ابی قیس قال صالح بن احمد عن ابیه ثقة فی الحدیث وقال احمد عن سفیان کانوا یقولون ما رفع رأسه الی السماء منذ کذا وکذا تعظیما لله وقال ابن معین وابو حاتم والنسائی ثقة زاد النسائی وکان یری الارجاء وقال ابو داود وکان مرجئا ونقل عن شعبة انه ذکره فجعل یثبته وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا له حدیث صالح وقال العجلی کوفی ثقة وقال یعقوب ثقة ثقة وکان مرجئا مات سنة عشرین ومائة عن طارق بن شهاب بن عبد شمس بن هلال البجلی الاحمسی ابی عبد الله الکوفی من رواة الستة قال ابو داود رأی النبی صلی الله علیه وسلم ولم یسمع منه شیئا وقال ابن ابی حاتم عن ابیه لیست له صحبة وقال العجلی من اصحاب عبد الله وهو ثقة وقال اسحق عن یحیی بن معین ثقة کذا فی تهذیب التهذیب قلت وذکره الحافظ فی القسم الاول من الاصابة وابن عبد البر فی الاستیعاب وقال النووی فی تهذیبه ادرک الجاهلیة وصحب النبی صلی الله علیه وسلم وغزا فی زمن ابی بکر وعمر ثلاثا وثلاثین او ثلاثا واربعین غزوة وتوفی سنة ثلاث وثمانین اهـ وقال الذهبی فی تجریده له رؤیة وروایة اهـ عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ما من مسلم خرج الکاف یقول اذا سمع النداء ای الاذان والمراد منه تمامه اذا المطلق محمول علی الکامل قاله العینی فیکبر المنادی ای المؤذن فیکبر ای السامع المسلم ثم یشهد ای المؤذن ان لا اله الا الله ونادی فی نسخة العینی وحده لا شریک له وان محمدا رسول الله فیشهد السامع علی ذلک ای علی الشهادتین ثم یقول ای بعد ما تم الاذان اللهم اعط محمدا الوسیلة واجعل وفی روایة الطبرانی واجعله وبکذا فیما نقل العینی فی شرح البخاری عن روایة المصنف رحمه الله وبکذا هو فی النسخة التی علیها شرح العینی. فی الاعلین جمع اعلی وهو صفة من یعقل ههنا لان المراد منهم الانبیاء علیهم الصلوة والسلام فلذلک جمع بالواو والنون فاعرابه بالواو حالة الرفع وبالیاء حالتی النصب والجر وهذا مقصور والضمة والکسرة فیه مقدرتان فی حالتی النصب والجر قاله العینی فی شرح البخاری وقال فی شرح هذا الکتاب کلمة فی ههنا بمعنی علی کما فی قوله تعالی ولاصلبنکم فی جذوع النخل ای علی جذوع النخل والمضاف محذوف وتقدیر الکلام واجعل له درجته علی درجات الاعلین ویمکن ان یکون هذا جمع اعلی الذی هو المکان الاعلی من غیره ویکون جمعه کجمع ادنون ونحوه ویکون المعنی حینئذ اجعل له درجة علی الاماکن العالیة التی لیس علیها مکان لاحد انتهی. درجته ای اجعل له صلی الله علیه وسلم درجة فی الاعلین وفی المصطفین بفتح الفاء جمع مصطفی وهو المختار من الصفوة واصله مصتفی بالتاء فقلبت طاء کما عرف فی موضعه قاله العینی محبته وفی المقربین داره وفی روایة الطبرانی ذکره وبکذا فی النسخة التی علیها شرح العینی وهو اللائق بالمقام. الا وجبت له شفاعة النبی وفی نسخة العینی منی بدل النبی صلی الله علیه وسلم صلی الله علیه وسلم یوم القیمة والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر من طریق عثمان بن سعید عن ابی عمر حفص باسناده نحوه کما فی شرح العینی والحاوی قال الهیثمی ورجاله موثقون واخرجه ایضا ابن السنی کما فی کنز العمال حدثنا عبد الرحمن بن عمرو الدمشقی قال ثنا علی بن عیاش قال ثنا شعیب بن ابی حمزة عن محمد بن المنکدر عن جابر ابن عبد الله قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سمع المؤذن یؤذن قال اللهم رب منادی الایمان وبدل الاصفة لان مذهب سیبویه ان اللهم لا یجوز وصفه. هذه الدعوة

التامة والصلوة القائمة اعط سيدنا محمدا الوسيلة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته

حدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم الطحان قال ثنا محمد بن فضيل عن عبد الرحمن بن اسحق

بفتح الدال والمراد منها ههنا الاذان من اوله الى محمد رسول الله كذا في الجمع زاد البيهقي من طريق محمد بن عون عن علي بن عياش اللهم اني اسالك بحق هذه الدعوة التامة قال الحافظ والمراد بها دعوة التوحيد التامة صفة للدعوة قال الحافظ قيل لدعوة التوحيد تامة لان الشركة نقص او التامة التي لا يدخلها تغيير ولا تبديل بل هي باقية الى يوم النشور او لانها هي التي تستحق صفة التمام وما سواها فمعرض للفساد وقال ابن التين وصفت بالتامة لان فيها اتم القول وهو لا اله الا الله انتهى. والصلوة القائمة اي الدائمة التي لا تغير بها ملة قط ولا تنسخها شريعة ابدا قاله الكرماني. وقال الطيبي من اوله الى قوله محمد رسول الله هي الدعوة التامة والحيعلة هي الصلوة القائمة في قوله يقيمون الصلوة ويحتمل ان يكون المراد بالصلوة الدعاء وبالقائمة الدائمة من قام على الشئ اذا داوم عليه وعلى هذا فقوله والصلوة القائمة بيان للدعوة التامة اه قال الحافظ ويحتمل ان يكون المراد بالصلوة المعهودة المدعو اليها حينئذ وهو الاظهر انتهى. اعط سيدنا محمدا لم يقع في نسخة العيني لفظ سيدنا، الوسيلة وزاد البخاري وغيره بعد الوسيلة والفضيلة. والبعثه اي اوصله المقام المحمود كذا ورد ههنا معرفا وهكذا هو عند النسائي وابن خزيمة وابن حبان والطبراني والبيهقي وفيه رد على ما قال النووي ان الرواية ثبتت بالتنكير قال ابن الجوزي والاكثر على ان المراد بالمقام المحمود الشفاعة وقيل اعطاه لواء الحمد وهو لا ينافي ما قبله وقيل اجلاسه على العرش وقيل على الكرسي وفيه مذهبان آخران ذكرهما الخفاجي والمروي عن ابن عباس وغيره هو الاول وقال الحافظ ويظهر ان المقام المحمود هو مجموع ما يحصل له في تلك الحالة. الذي وعدته صفة للمقام قال الطيبي المراد بذلك قوله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا اطلق عليه الوعد لان عسى من الله واقع كما صح عن ابن عيينة وغيره انتهى. ثم ان البيهقي زاد في رواية بعد ذلك انك لا تخلف الميعاد وامازيادة والدرجة الرفيعة المشتهرة على الالسنة فقال السخاوي في المقاصد الحسنة كما نقل الخفاجي لم تر وبهذه اللفظة في الدعاء الذي يدعى به عقب الاذان كما يفعله من لا خبرة له بالسنة فذكروه في الدعاء لا اصل له اه وقال سيدي في البذل واما زيادة يا ارحم الراحمين فلا وجود لها في كتب الحديث اه والحديث اخرجه البخاري واحمد عن علي بن عياش وابو داود واحمد والترمذي عن محمد بن سهيل وابراهيم بن يعقوب والنسائي عن عمرو بن منصور وابن ماجة عن محمد بن يحيى والعباس بن الوليد ومحمد بن ابي العباس والبيهقي عن محمد بن عوف كلهم عن علي بن عياش بسنده عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة واللفظ للبخاري قال الترمذي حديث صحيح حسن غريب من حديث محمد بن المنكدر لا نعلم احدا رواه غير شعيب اه قال الحافظ وقد تابع ابن المنكدر عليه عن جابر اخرجه الطبراني في الاوسط من طريق ابي الزبير عن جابر نحوه ووقع في زوائد الاسمعيلي اخبرني ابن المنكدر اه واخرجه ابن حبان عن ابن عباس كما في النيل وابو الشيخ عن ابن عمر كما في كنز العمال وابو الشيخ وابن ابي شيبة عن انس كما فيه. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو نعيم الطحان الكوفي عزار بكسر اوله ومخففا ابن صرد التيمي من رواة البخاري في خلق افعال العباد كان متعبدا قال ابن معين بالكوفة كذابان ابو نعيم النخعي وابو نعيم ضرار بن صرد وقال البخاري والنسائي متروك الحديث وقال النسائي مرة ليس بثقة وقال حسين الجعفي تركوه وقال ابو حاتم صدوق حسن القرآن وفرائض يكتب حديثه ولا يحتج به وقال الحاكم ليس بالقوي عندهم وقال الدارقطني ضعيف وقال ابن عدي هو من المعروفين بالكوفة وله احاديث كثيرة وهو من جملة من ينسب الى التشيع بالكوفة وقال الساجي عنده مناكير وقال ابن حبان كان فقيها عالما بالفرائض الا انه يروي المقلوبات عن الثقات حتى اذا سمعها السامع شهد عليه بالجرح والوهن مات في ذي الحجة سنة تسع وعشرين ومائتين. قال ثنا محمد بن فضيل بن غزوان بن جرير الضبي مولاهم ابو عبد الرحمن الكوفي من رواة الستة قال حرب عن احمد كان يتشيع وكان حسن الحديث وقال عثمان عن ابن معين ثقة وقال ابو زرعة صدوق من اهل العلم وقال ابو حاتم شيخ وقال النسائي ليس به باس وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان يغلو في التشيع وقال ابن سعد كان ثقة صدوقا كثير الحديث متشيعا وبعضهم لا يحتج به وقال العجلي كوفي ثقة شيعي وقال ابن شاهين في الثقات قال علي بن المديني كان ثقة ثبتا في الحديث وقال الدارقطني كان ثبتا في الحديث الا انه كان منحرفا عن عثمان وقال الرفاعي سمعته يقول رحم الله عثمان ولا رحم من لا يترحم عليه قال وسمعته يحلف بالله انه صام سنة رأيت على خفه اثر المسح مات سنة خمس وتسعين ومائتين. عن عبد الرحمن بن اسحق بن سعد ابن الحارث ابو شيبة الواسطي الانصاري ويقال الكوفي من رواة ابي داود والترمذي قال احمد ليس بشئ منكر الحديث وقال ابن معين ضعيف.

عن حفصة بنت ابی بکر عن امها قالت علمتنی ام سلمة وقالت علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال یا ام سلمة اذا کان عند اذان المغرب فقولی اللهم عند استقبال لیلك واستدبار نهارك واصوات دعاتك وحضور صلاتك اغفر لی فهذه الآثار تدل علی انه اراد بما یقال عند الاذان الذکر فکل الاذان ذکر غیر حی علی الصلوة حی علی الفلاح فانهما دعاء فما کان من الاذان ذکر فینبغی للسامع ان یقوله وما کان منه دعاء الی الصلوة فالذکر الذی هو غیره افضل منه واولی ان یقال وقد قال قوم قول رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول علی الوجوب

لیس بشیء وقال ابن سعد ویعقوب بن سفیان وابوداود والنسائی وابن حبان ضعیف وقال البخاری فیه نظر وقال ابوزرعة لیس بقوی وقال ابوحاتم ضعیف الحدیث منکر الحدیث یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال العجلی ضعیف جائز الحدیث یکتب حدیثه. عن حفصة بنت ابی بکر کذا وقع عندنا بنت ابی بکر قال فی الحاوی هکذا قال الطحاوی حفصة بنت ابی بکراه والصواب بنت ابی کثیر بالکاف ثم الثاء المثلثة ثم الیاء ثم الراء کما وقع فی النسخة التی علیها شرح العینی وهکذا هو عند الترمذی بهذا الاسناد فالقول علی ما هو الصواب عندی حفصة بنت ابی کثیر المخزومیة مولی ام سلمة من رواة الترمذی قال الترمذی لا تعرف وذکرها ابن حبان فی الثقات ووقع عند الطبرانی حمیضة وهو تصحیف عن امها وفی روایة الترمذی عن ابیها وقال لا یعرف قال الحافظ ووقع فی روایة الطحاوی عن امها اه وقال العینی فی شرحه وام حفصة لم ادر من هی ولا وقفت علی اسمها ولعل هذا تصحیف والصحیح عن حفصة بنت ابی کثیر عن ابیها کما وقع هکذا فی روایة الترمذی. قالت علمتنی ام سلمة ام المؤمنین وقالت علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال یا ام سلمة اذا کان عند اذان المغرب فقولی اللهم عند استقبال لیلك ولفظ الترمذی اللهم ان هذا استقبال لیلك ولفظ ابی داود اللهم ان هذا اقبال لیلك ای الذی جعلته سکنا وساترا. واستدبار نهارك ای ادبار نهارك الذی جعلته سببا لتحصیل المعاش واصوات دعاتك هکذا فی روایة الترمذی والحاکم والبیهقی دعاتك جمع داع وهو المؤذن کما یقتضیه جمع قاض وفی بعض النسخ دعائك بالهمزة فعلی الاول معناه اصوات مؤذنیك الذین یدعون الناس الیك ویدعون عبادك الی الصلوة وعلی الثانی اصوات اذانك وحضور صلاتك لم یقع هذه الزیادة الا عن عبد الرحمن بن اسحاق عند المصنف والترمذی اغفر لی بحق هذا الوقت الشریف والصوت المنیف وبنظیره وجه تفریع المغفرة قلت ویمکن ان یقال ان الزمان هو المجدد وتعلق ارادة الله تعالی بالمحدثات فیمکن ان یجعل سببا للتغیر فی احوال العباد من المعاصی والمغفرة قاله سید فی البذل وقال القاری ولعل وجه تخصیص المغرب انه بین طرفی النهار واللیل وهو یقتضی طلب المغفرة السابقة واللاحقة ویمکن ان یؤخذ بالمقایسة علیه یقال عند اذان الصبح ایضا لکن بلفظ هذا ادبار لیلك واقبال نهارك الخ ثم رأیت ابن حجر ذکر انه اعترض علی هذا بان هذه امور توقیفیة لکنه مدفوع بانه لا مانع لهذا من الادلة الشرعیة وقد اجمعوا علی جواز الادعیة المصنوعة من اصولها فکیف اذا کان ماخوذا من الالفاظ النبویة انتهی والحدیث بهذا الطریق اخرجه الترمذی فی الدعوات عن حسین بن علی البغدادی عن محمد بن فضیل باسناده نحوه وقال هذا حدیث غریب لا نعرفه من هذا الوجه اه قلت واخرجه ابوداود والحاکم والبیهقی من طریق عبد الله بن الولید العدنی عن القاسم بن معن المسعودی عن ابی کثیر مولی ام سلمة عن ام سلمة نحوه وقال الحاکم هذا حدیث صحیح ولم یخرجاه ووافقه علی ذلك الذهبی وعزاه العینی الی الطبرانی فی الکبیر وصححه کنز العمال الی ابن السنی وفی الحدیث دلیل علی ان وقت الاذان زمان استجابة الدعاء وقد روی احمد وابوداود والترمذی والنسائی وغیرهم عن انس مرفوعا الدعاء لا یرد بین الاذان والاقامة وروی عن سهل بن سعد الساعدی وغیره ایضا والله اعلم فهذه زاد فی نسخة العینی قبله قال ابوجعفر رحمه الله الآثار المرویة عن معاویة وعمر وابی رافع والحرث وام حبیبة وانس وسعد وابی هریرة وابن مسعود وجابر وابن عباس وابن عمرو ام سلمة تدل علی انه صلی الله علیه وسلم اراد وفی نسخة العینی انما اراد بما یقال عند الاذان الذکر فکل الاذان ذکر غیر حی علی الصلوة حی علی الفلاح فانهما ای الجملتین دعاء فما کان من الاذان ذکر فینبغی للسامع ان یقوله ای الذکر وما کان منه ای من الاذان دعاء الی الصلوة فالذکر الذی هو غیره ای غیر الدعاء الی الصلوة افضل منه واولی ان یقال والحاصل ان الروایات تدل علی ان الفاظ الاذان ذکر الله فناسب للسامع ان یجیب بها اذ هو ذکر واما الجملتان فانهما ای دعاء الی الصلوة من المؤذن وعلی السامع امتثاله فینبغی له ان یجیب بالذکر اه وقد تقدم التفصیل فی ذلك من قبیل. وقد قال قوم قول رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی نسخة العینی قول النبی علیه السلام اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول علی الوجوب لان الامر یقتضیه بحقیقته وممن ذهب الی ذلك عندنا المحیط من الحنفیة وابن وهب من المالکیة کما فی القسطلانی واهل الظاهر کما قال الشوکانی ورجحه العینی فی شرح البخاری وقال فی شرح هذا الکتاب اراد بالقوم هؤلاء ابا حنیفة وابا یوسف

وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا ذلک علی الاستحباب لا علی الوجوب فکان من الحجة لهم فی ذلک ما حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبید الله بن معاذ بن معاذ قال ثنا ابی قال ثنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن الاحوص عن علقمة عن عبد الله قال کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی بعض اسفاره فسمع منادیا وهو یقول الله اکبر الله اکبر فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الفطرة فقال اشهد ان لا اله الا الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج من النار قال فابتدرناه فاذا هو صاحب ماشیة ادرکته الصلوة فنادی بها۔ فهذا رسول الله صلی الله علیه وسلم قد سمع المنادی ینادی فقال غیر ما قال فدل ذلک علی ان قوله اذا سمعتم المنادی فقولوا مثل الذی یقول انما ذلک لیس علی الایجاب وانه علی الاستحباب والندبة الی الخیر واصابة الفضل کما علم الناس من الدعاء الذی امرهم ان یقولوه فی دبر الصلوات وما اشبه ذلک

ومحمد وابن وهب من اصحاب مالک والظاهریة فانهم قالوا الامر ههنا علی الوجوب لان الامر المجرد عن القرائن یدل علی الوجوب الا یری انه یجب علیه قطع القراءة وترک الکلام والسلام وردہ وکل عمل غیر الاجابة فهذا امارة الوجوب انتهی۔ وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا ذلک علی الاستحباب لا علی الوجوب فممن ذهب الی ذلک الامام مالک الشافعی واحمد وجمهور الفقهاء کما قال العینی وهو اختیار الطحاوی والحلوانی وغیرهما من الاحناف قال شیخنا الاخ فی الاوجز هما قولان لمشائخ الحنفیة لکن لا وجه عندی عدم الوجوب لخلو المتون عنه قال ابن قدامة فی المغنی لا اعلم خلافا بین اهل العلم فی استحبابه لک اه وقال ابن رسلان الامر للندب عند الجمهور والصارف عن الوجوب علی ما قیل اقترانه بامر الصلوة وسوال الوسیلة وهما مستحبان وفیه نظر فان دلالة الاقتران غیر معمول عند الجمهور خلافا للمزنی انتهی۔ فکان وفی نسخة العینی وکان «من الحجة لهم ای للجمهور فی ذلک ای فی الاستحباب ما حدثنا ابن ابی داود ابراهیم قال ثنا عبید الله بن معاذ بن معاذ قال ثنا ابی قال ثنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن ابی الاحوص عوف بن مالک عن علقمة بن قیس النخعی عن عبد الله بن مسعود قال کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی بعض اسفاره فسمع منادیا وهو یقول اشهد بالحدیث فی ان الاذان مشروع للمنفرد وهذا هو الصحیح المشهور فی مذهبنا ومذهب غیرنا افاده النووی۔ الله اکبر الله اکبر فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الفطرة ای هو علی فطرة الاسلام لان الاذان لا یکون الا للمسلمین فقال المنادی اشهد ان لا اله الا الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج من النار ای بتوحیده وصحة ایمانه لان ذلک منج من النار قاله العینی۔ ثم انه یحتمل انه تفاؤل او قطع لان کلامه صلی الله علیه وسلم صدق ووعده تعالی حق ووقع عند الطبرانی فی الکبیر عن ابی امامة والذی نفسی بیده خرج من النار ثلاث مرات قال ابن مسعود فابتدرناه ای تسارعنا الی اخذه بعد ما ذکر لنا النبی صلی الله علیه وسلم صفته کما فی الطبرانی وغیره عن غیر واحد من الصحابة ووقع عند الطبرانی عن ابی امامة ان ابن مسعود وابن عباس ذهبا الیه وکان معه صلی الله علیه وسلم ابو بکر وعمر وزید وابن مسعود وابی وعبد الله بن عباس۔ فاذا هو صاحب ماشیة ای کما ذکر النبی صلی الله علیه وسلم قال فی النهایة الماشیة اسم یقع علی الابل والبقر والغنم واکثر ما یستعمل فی الغنم وجمعها المواشی اه قلت وعینها مسلم عن انس معزا خلاف الضان ادرکته الصلوة فنادی بها والحدیث اخرجه الامام احمد والبیهقی عن سعید بن ابی عروبة باسناده نحوه الا انه لم یذکر ابا سلمة علقمة بین ابی الاحوص وعبد الله وعزاه الهیثمی الی ابی یعلی والطبرانی فی الکبیر ایضا وقال رجال احمد رجال الصحیح وقال فی الحاوی رواه النسائی فی الیوم واللیلة عن زکریا بن یحیی عن عبد الاعلی بن حماد عن یزید بن زریع عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن ابی الاحوص عن علقمة عن ابن مسعود ورواه الطبرانی عن عبد العزیز نا مسلم بن ابراهیم نا سلام بن مسکین عن قتادة فذکره انتهی۔ وفی الباب عن انس عند مسلم وغیره ومعاذ بن جبل عند احمد والطبرانی وفیه الحکم القرشی وهو ضعیف وعبد الله بن ربیعة السلمی عند احمد والطبرانی فی الکبیر قال الهیثمی ورجاله رجال الصحیح وعن ابی جحیفة عند البزار والطبرانی فی الکبیر رجال الاول ثقات وفی رجال الثانی موسی بن محمد ضعفه ابو زرعة ووثقه ابن حبان وبقیة رجاله ثقات کما قال الهیثمی وابی سعید الخدری عند البزار ورجاله ثقات قاله الهیثمی وابی امامة عند الطبرانی فی الکبیر وفیه علی بن یزید الالهانی وهو ضعیف وصفوان بن عسال عند الطبرانی فی الکبیر وفیه عطاء بن عجلان وهو متهم متروک الحدیث قاله الهیثمی فهذه سبعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم رووا کما روی ابن مسعود۔ فهذا زاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر «رسول الله صلی الله علیه وسلم قد سمع المنادی ینادی فقال غیر ما قال فدل ذلک ای قوله صلی الله علیه وسلم غیر قول المؤذن علی ان وفی نسخة العینی بحذف علی «قوله صلی الله علیه وسلم اذا سمعتم المنادی فقولوا مثل الذی یقول ان ذلک لیس علی الایجاب وانه علی الاستحباب والندبة بفتح النون الدعوة من ندبه الامر فانتدب له ای دعاه له فاجاب قاله العینی۔ الی الخیر واصابة الفضل کما علم الناس وفی نسخة العینی قد علم الناس» ای کما علمهم النبی صلی الله علیه وسلم من الدعاء الذی امرهم ان یقولوه فی دبر الصلوات ای عقیبها وما اشبه ذلک زاد فی نسخة العینی والله اعلم» ای من الادعیة التی علمهم النبی علیه السلام ان یقولوها عند الصباح والمساء قاله العینی

باب مواقیت الصلوۃ

قال العلامۃ ابن عابدین بعد ما نقل ما قال المصنف العلام فہذہ قرینۃ صارفۃ للامر عن الوجوب وبہ تاید ما صرح بہ جماعۃ من اصحابنا من عدم وجوب الاجابۃ باللسان وانہا مستحبۃ وہذا ظاہر فی ترجیح قول الحلوانی وعلیہ مشی فی الخانیۃ والغنیۃ ویدل علیہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمعت النداء فاجب (ای اللہ (رواہ الطبرانی فی الکبیر عن کعب بن عجرۃ قال العزیزی ہو حدیث حسن) وفی روایۃ فاجب وعلیک السکینۃ (ورواہ مطولا ابو نصر السنجری فی الابانۃ وابن عساکر فی تاریخہ عن انس قال العزیزی قال الشیخ حدیث صحیح لغیرہ) ویکفی فی ترجیحہ الادلۃ علی وجوب الجماعۃ فانک علمت ان قول الحلوانی مبنی علی ان الاجابۃ لقصد الجماعۃ والذی ینبغی تحریرہ فی ہذا المحل ان الاجابۃ باللسان مستحبۃ وان الاجابۃ بالقدم واجبۃ ان لزم من ترکہا تفویت الجماعۃ والا بان امکنہ اقامتہا لجماعۃ ثانیۃ فی المسجد او فی بیتہ لا تجب بل تستحب مراعاۃ لاول الوقت والجماعۃ الکثیرۃ فی المسجد بلا تکرار ہذا ما ظہر لی انتہی واجاب العلامۃ العینی عما قال المصنف بانہ لا ینافی اجابۃ الرسول لذلک المنادی بمثل ما قال ویکون الراوی ترک ذکرہ او یکون الامر بالاجابۃ بعد ہذہ القضیۃ انتہی وقال الحافظ نا قلا عن البعض ویحتمل ان یکون الرجل لم یقصد الاذان اہ قلت اما الجواب الاول فقال شیخنا الاخ لا دلیل علیہ وکذلک الثانی واما الثالث فیردہ ما فی روایۃ ابن مسعود عند احمد وابی یعلی والطبرانی فی الکبیر ومعاذ بن جبل عند احمد والطبرانی فی الکبیر ادرکتہ الصلوۃ بلفظ الاول وحضرتہ الصلوۃ بلفظ الثانی قال الہیثمی رجال احمد رجال الصحیح وقال بعض شراح مسلم ہذہ الاحتمالات تتعین المصیر الیہا بعد ثبوت وجوب الاجابۃ باللسان والقرائن تفید خلافہ انتہی فاستدل صاحب النہایۃ علی الوجوب بالحدیث المرفوع عن معاذ بن انس عند الطبرانی باسناد حسن الجفاء کل الجفاء والکفر والنفاق من سمع منادی اللہ تعالی ینادی بالصلوۃ ویدعو الی الفلاح فلا یجیبہ وہو عندنا محمول علی السعی الی الجماعۃ قال ابن الہمام وہو غیر مرجح فی اجابۃ اللسان اذ یجوز کون المراد الاجابۃ بالاتیان الی الصلوۃ والا لکان جواب لاقامۃ واجبا ولم نعلم فیہ عنہم الا انہ مستحب انتہی ونقل عن التجنیس لا یکرہ الکلام عند الاذان بالاجماع استدلالا باختلاف اصحابنا فی کراہیتہ عند اذان الخطبۃ یوم الجمعۃ فان ابا حنیفۃ انما کرہہ لانہ یلتحق بہذہ الحالۃ الخطبۃ وکان ہذا اتفاقا علی انہ لا یکرہ فی غیر ہذہ الحالۃ کذا ذکر السرخسی اہ وفی النہر ینبغی ان لا تجب باللسان اتفاقا وان تجب بالقدم اتفاقا اہ مختصرا وہذا آخر ابواب الاذان وللہ الحمد والمنۃ

باب مواقیت الصلوۃ

ای ہذا باب فی بیان احکام مواقیت الصلوۃ والمواقیت جمع میقات علی وزن مفعال من وقت الشیء یقتہ اذا بین حدہ وکذا وقتہ توقیتہ ثم اتسع فیہ فاطلق علی المکان فی الحج والتوقیت ان تجعل للشیء وقت تخصص بہ وہو بیان مقدار المدۃ وکذا التأقیت وقال السفاقسی المیقات ہو الوقت المضروب للفعل والموضع وفی المنتہی کل ما جعل لہ حین او غایۃ فہو موقت قالہ العینی وانما اتی المصنف رحمہ اللہ بجمع الکثرۃ لان الصلوۃ خمسۃ وکل وقت یشمل ثلثۃ اوقات وقت استحباب وجواز وقضاء اولانہا باعتبار اصل الفرضیۃ والاجر خمسون اولانہا لتکررہا کل یوم نزلت بمنزلۃ الکثیر افادہ شیخنا فی الاوجز ثم اعلم ان الصلوۃ فرضت لاوقاتہا وقد اجمل ذکرہا فی القرآن قال اللہ تعالی ان الصلوۃ کانت علی المومنین کتابا موقوتا قال ابو بکر الرازی معناہ انہ مفروض فی اوقات معلومۃ معینۃ فاجمل ذکر الاوقات فی ہذہ الآیۃ وبینہا فی مواضع اخر من الکتاب من غیر ذکر تحدیدا وائلہا واواخرہا وبین علی لسان الرسول صلی اللہ علیہ وسلم تحدیدہا ومقادیرہا ثم بسط ذلک الی ان نقل عن ابن عباس جمعت ہذہ الآیۃ مواقیت الصلوۃ (فسبحان اللہ حین تمسون) المغرب والعشاء (وحین تصبحون) الفجر (وعشیا) العصر (وحین تظہرون) الظہر وعن الحسن مثلہ ثم بسطہ ان شئت فارجع الی کتابہ الاحکام وتما ینبغی لنا ان نتکلم شیئا علی بیان المذاہب لیکون ذلک مفیدا فی الروایات الآتیۃ فنقول بتوفیق اللہ ان العلماء اتفقوا علی ان ابتداء وقت الظہر من الزوال ولا خلاف فی ذلک لمن یعتد بہ وقد نقل الاجماع علی ذلک ابن عبد البر وصاحب المغنی والزرقانی وکان فیہ خلاف لبعض الصحابۃ حیث جوز الظہر قبل الزوال وعن احمد واسحق مثلہ فی الجمعۃ قالہ الزرقانی واما انتہاؤہ فقال مالک وغیرہ یدخل وقت العصر بالمثل ولا یخرج وقت الظہر وقالوا یبقی بعد ذلک قدر اربع رکعات صالح للظہر والعصر لصلوتہ علیہ السلام فی الیوم الثانی حین صار ظل کل شیء مثلہ وقد صلی العصر فی الیوم الاول فی ذلک الوقت وقال الجمہور لا اشتراک ولا فاصلۃ بینہما وقال بعض الشافعیۃ واؤ او بالفاصلۃ بینہما او فی فاصلۃ وورد بروایۃ مسلم مرفوعا ووقت الظہر ما لم یحضر العصر ثم قال الجمہور وصاحبا ابی حنیفۃ انہ یخرج وقت الظہر بالمثل ویدخل وقت العصر بہ وہو روایۃ عن الامام وظاہر الروایۃ عنہ انہ لا یخرج وقت الظہر ولا یدخل وقت العصر الا بالمثلین واما اول وقت العصر

حدثنا ابو بکرة قال ثنا مؤمل بن اسمعیل قال ثنا سفیان عن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابی ربیعة عن حکیم ابن حکیم بن عباد بن سهل بن حنیف عن نافع بن جبیر عن ابن عباس رض وحدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی یحیی بن عبد الله بن سالم عن عبد الرحمن بن الحارث المخزومی عن نافع بن جبیر عن ابن عباس رض وحدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن عبد الرحمن بن الحارث بن عیاش بن ابی ربیعة عن حکیم بن حکیم عن نافع بن جبیر عن ابن عباس رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم امّنی

فعلی الحالات المذکورة واما آخر وقته فقیل الی المثلین وقیل الی الاصفرار وذهب الجمهور الی انه الی الغروب واما اول المغرب فوقع الاجماع علی انه من الغروب نقل علیه الاجماع ابن عبد البر ومتابعوه المغنی وجماعة واما آخره فقال ائمتنا الثلاثة والحنابلة کما فی المغنی وهو احد قولی الشافعی ومالک هو غروب الشفق مع الاختلاف فیما بینهم فیه کما یجیء وقالا فی قولها الثانی لا وقت له الا وقت واحد قاله الباجی وهو ان یتطهر ویصلی ثلث رکعات واما اول وقت العشاء فوقع الاجماع علی انه بعد غیب الشفق واما آخره فقیل ثلث اللیل وروی ذلک عن الشافعی ومالک قاله الباجی. وقیل نصف اللیل وروی عنهما ایضا وقیل الی طلوع الفجر وبه قالت الحنفیة وکذا قال فی المغنی ان وقت الاختیار الی ثلث اللیل ووقت الضرورة الی طلوع الفجر الثانی واما اول وقت الفجر فوقع الاجماع علی انه طلوع الفجر الثانی واما آخره فقیل الی الاسفار وروی ذلک عن مالک والشافعی وقیل الی طلوع الشمس وعلیه الجماعة حتی نقل الامام الطحاوی الاجماع علیه. هذا اجمال ما قالوا فی تحدید الاوقات. ملخص من الاوجز وسیاتی الکلام علی المذاهب والدلائل مفصلا فی محله. حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا مؤمل بن اسمعیل البصری قال ثنا سفیان الثوری کما وقع التصریح بذلک فی بعض طرق البیهقی عن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابی ربیعة هو عبد الرحمن بن الحارث بن عبد الله بن عیاش بن عبد الله بن ابی ربیعة واسم عمرو بن المغیرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومی ابو الحارث المدنی من رواة البخاری فی الادب الاربعة قال ابن ابی خیثمة عن ابن معین صالح وقال ابو حاتم شیخ وقال ابن سعد کان ثقة وقال العجلی مدنی ثقة وقال ابن حبان کان من اهل العلم وقال ابن نمیر لا اقدم علی ترک حدیثه وذکره ابن حبان فی الثقات وقال النسائی لیس بالقوی وقال احمد متروک وضعفه علی بن المدینی وقال عثمان عن ابن معین لیس به بأس مات سنة ثلاث واربعین ومائة. عن حکیم بن حکیم بن عباد بفتوحة وشدة موحدة. بن سهل لم یذکر الحافظ فی نسبه سهلا الا فی التقریب والا فی تهذیب التهذیب ولا فی اللسان وقال فی تهذیب التهذیب روی عن ابن عمه ابی امامة بن سهل ولکنه هکذا وقع عند البیهقی من طریق الحسین ابن حفص عن سفیان فالظاهر انه سقط هذا عن الحافظ ذکر الحافظ فی ترجمة فمین روی عنه اخاه عثمان وقال فی ترجمة اخیه عثمان روی عن عم ابیه ابی امامة بن سهل بن حنیف فهذا یدل علی ان ابا امامة وعبادا ابنا سهل بن حنیف الصحابی البدری وقال فی ترجمة روی عنه ابناه ابو امامة وعبد الله ویقال عبد الرحمن اهـ فیمکن ان یکون عباد لقبا لعبد الله هذا ما یظهر لی فعلی هذا هو من اولاد سهل بن حنیف ولسهل هذا اخوان آخران عثمان وعباد کما فی الاصابة فعلی هذا یمکن ان یکون حکیم هذا من اولاد اخیه عباد ومما یؤید ذلک انه وقع عند الامام احمد من طریق وکیع وابی نعیم عن سفیان عن عبد الرحمن بن الحارث ابن ابی عیاش بن ابی ربیعة عن حکیم بن حکیم بن عباد بن حنیف وهکذا ذکر البخاری فی التاریخ الکبیر وابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل باسقاط سهل بین عباد وحنیف فعلی هذا فذکر سهل فی روایة المصنف والبیهقی من اغلاط الناسخین. بن حنیف بن واهب بن العکیم الانصاری الاوسی من رواة الاربعة قال ابن القطان لا یعرف حاله وقال ابن سعد کان قلیل الحدیث ولا یحتجون بحدیثه وقال العجلی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وصحح له الترمذی وابن خزیمة وغیرهما. عن نافع بن جبیر بن مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف النوفلی ابی محمد وابی عبد الله المدنی من رواة الستة قال ابن سعد کان ثقة کثیر حدیثا من اخیه وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وقال ابو زرعة ثقة وقال ابن خراش ثقة مشهور احد الائمة وقال ابن حبان فی الثقات من خیار الناس کان یحج ماشیا وناقته تقاد وذکره ابن المدینی فیمن کان یاخذ عن زید بن ثابت ویفتی بفتواه مات سنة تسع وتسعین. عن ابن عباس عبد الله وحدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وهب عبد الله قال اخبرنی یحیی بن عبد الله بن سالم بن عبد الله بن عمر القرشی المدنی عن عبد الرحمن بن الحارث بن عبد الله بن عیاش المخزومی عن نافع بن جبیر عن ابن عباس وحدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عبد الله بن ذکوان القرشی المدنی عن عبد الرحمن بن الحارث ابن عیاش بن ابی ربیعة عن حکیم بن حکیم عن نافع بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم امنی ای صار اماما لی. استدل بهذا الحدیث علی جواز الائتمام بمن یاتم بغیره واجاب عنه الحافظ بانه محمول علی انه کان مبلغا فقط کما فی صلوة ابی بکر خلف النبی صلی الله علیه وسلم

جبرئیل علیه السلام مرتین عند باب البیت فصلی بی الظهر حین مالت الشمس وصلی بی العصر حین صار ظل کل شئ مثله وصلی بی المغرب حین افطر الصائم وصلی بی العشاء حین غاب الشفق وصلی بی الفجر حین حرم الطعام والشراب علی الصائم وصلی بی الظهر

وصلوة الناس خلفه وقال السیوطی فیه نظر لانه یقتضی ان الناس اقتدوا بجبریل لا بالنبی صلی الله علیه وسلم وهو خلاف الظاهر والاولی ان یجاب بان ذلک کان خاصا بهذه الواقعة لانها کانت للبیان المعلق علیه الوجوب انتهی واستدل به ایضا علی جواز اقتداء المفترض بالمتنفل من جهة ان الملائکة لیسوا مکلفین بمثل ما کلف به الانس قاله ابن العربی وغیره واجاب فی شرح الترمذی بان ذلک لم یعلم عقلا وانما علم بالشرع وجبریل مامور بالامامة بالنبی صلی الله علیه وسلم ولم یؤمر غیره من الملائکة بذلک فکما خص بالامامة جاز ان یخص بالفریضة وقد رویا فی حدیث مالک من قول جبریل بهذا امرت برفع الثانی ونصبها فاما الرفع فثابت صحیح وهو فی امر جبریل صریح الی آخر ما قال قلت وبهذا اجاب القاضی عیاض فقال لانسلم ان جبریل کان متنفلا بل کانت تلک الصلوة واجبة علیه لانه مکلف بتبلیغها واجاب ایضا باحتمال ان الوجوب علی النبی صلی الله علیه وسلم کان معلقا بالبیان فلم یتحقق الوجوب الا بعد تلک الصلوة واحتمال ان لا تکون تلک الصلوة واجبة علی النبی صلی الله علیه وسلم حینئذ وتعقبه بما ثبت انها کانت صبیحة لیلة فرض الصلوة واجاب القاری بان امامة جبریل لم یکن علی حقیقته بل علی النسبة المجازیة من الدلالة بالایماء والاشارة قلت وقد سبق الی ذلک بعض المالکیة کما نقل ابن العربی ثم ضعفه ورده بقول النبی صلی الله علیه وسلم فصلی عند مالک وغیره فانه یدل علی اقتداء النبی صلی الله علیه وسلم بجبریل. جبرئیل بالفتح کخندریس والکسر اسم اعجمی ممنوع الصرف للعلمیة والعجمة والعدل من ذهب الی انه مشتق من جبروت الله وفیه ثلث عشر لغة اکثرها فی الشاذ ذکرها السیوطی فی التنویر واطال الکلام فی تحقیق اللفظ ان شئت فارجع الیه وهکذا بسط الکلام فیه العینی فی شرحه واخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس رض جبرئیل کقولک عبد الله جبر عبد وایل الله وهو افضل الملائکة کما نقل عن کعب الاحبار قال السیوطی لا خلاف ان جبریل ومیکائیل واسرافیل وملک الموت رؤس الملائکة واشرفهم وافضل الاربعة جبریل واسرافیل وفی التفضیل بینهما توقف سببه اختلاف الآثار فی ذلک. علیه السلام مرتین ای فی یومین کما یدل قوله فی الحدیث وصلی بی الظهر من الغد ای من الیوم الثانی لیعرفنی کیفیة الصلوة واوقاتها قال الزرقانی قال ابن عبد البر لم یختلف ان جبریل هبط صبیحة الاسراء عند الزوال فعلم النبی صلی الله علیه وسلم الصلوة ومواقیتها وهیئتها انتهی وذکر عبد الرزاق عن ابن جریج قال قال نافع بن جبیر وغیره لما اصبح النبی صلی الله علیه وسلم من اللیلة التی اسری به لم یرعه الا جبریل نزل حین زاغت الشمس ولذلک سمیت الاولی فامر فصیح باصحابه الصلوة جامعة فاجتمعوا فصلی جبریل بالنبی صلی الله علیه وسلم وصلی النبی بالناس الحدیث قال الحافظ وفیه رد علی من زعم ان بیان الاوقات انما وقع بعد الهجرة والحق ان ذلک وقع قبلها ببیان جبریل وبعدها ببیان النبی صلی الله علیه وسلم. عند باب البیت هکذا عند البیهقی والشافعی وغیرهما وهذا مشکل لان المصلی عند باب الکعبة لا یمکن له التوجه الیهما والی بیت المقدس معا بل لابد من استدبار احدهما وقد ثبت انه صلی الله علیه وسلم کان یصلی بمکة الی بیت المقدس والکعبة کلیهما قال ابن رسلان وانکر النووی علی الغزالی فی هذا الحدیث عند باب البیت وقال المعروف عند البیت کما رواه ابو داؤد وغیره وهذا لیس ببعید لانه ثبت لفظ الباب فی الروایات اه قلت یمکن ان یحمل هذا الباب علی المجاز الوارد فی حدیث عائشة وجعلت لها بابین موضوعین بالارض بابا شرقیا یدخل منه الناس وبابا غربیا یخرج منه ان تکون صلوته صلی الله علیه وسلم عند باب البیت الغربی متوجها الیهما معا. هذا علی ما رجح الحافظان ابن حجر والعینی من تحویل القبلة مرة واما علی ما قال ابن العربی من تحویلها مرتین فکان هذا لما کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی الی الکعبة والله اعلم. فصلی بی الظهر وهو اول صلوة ادیت علی الشهور ولکنه ورد عند النسائی عن ابی هریرة الصبح وهکذا ورد عند الدارقطنی من حدیث ابن عمر قال ابن رسلان وکذا رواه ابن ابی حبیب بسنده عن ابن عباس قال الشوکانی ناقلا عن الحافظ والصحیح خلافه اه ای کونه ظهرا کما فی اکثر الروایات الصحیحة حین مالت الشمس ای عن کبد السماء الی جهة المغرب یسیرا وفی بعض النسخ زالت وهو لفظ ابی داؤد وغیره وزاد ابو داؤد وکانت قدر الشراک والمراد منه ان وقت الظهر حین یاخذ الظل فی الزیادة بعد الزوال وصلی بی العصر ای صلوة العصر حین صار ظل کل شئ مثله ای بعد ظل الزوال لان المراد بالظل الحادث. وصلی بی المغرب حین افطر الصائم ای دخل فی وقت افطاره بان غابت الشمس وفیه ایماء بان افطار الصائم ینبغی ان لا یقع قبل صلوة المغرب کذا فی البذل وفی الکوکب ذکر الافطار ههنا للبیان انه لا ینتظر بعد الغروب شیئا لدخول وقت الصلوة کما لا ینتظر لدخول وقت الفطر انتهی. وصلی بی العشاء حین غاب الشفق ای الاحمر او الابیض وسیاتی مفصلا وصلی بی الفجر حین حرم الطعام والشراب علی الصائم ای اول طلوع الفجر الثانی او فی اول وقت تبینه قاله فی البذل وهذا یفسر ما ورد عند الترمذی من لفظ برق الفجر فان المراد منه اول انشقاق الفجر وعلی هذا یحمل التبین الوارد فی الآیة فی الصوم. وصلی بی الظهر

من الغد حين صار ظل كل شئ مثله وصلى بى العصر حين صار ظل كل شئ مثليه وصلى بى المغرب حين افطر الصائم وصلى بى العشاء حين مضى ثلث الليل وصلى بى الغداة عندما اسفر ثم التفت الى فقال يا محمد الوقت فيما بين هذين الوقتين هذا وقت الانبياء من قبلك -

من الغد اى اليوم الثانى حين صار ظل كل شئ مثله استدل بهذا من ذهب الى الاشتراك لانه صلى العصر فى اليوم الاول فى هذا الوقت واول الجمهور الصلوة فى الاول على الفراغ وفى الثانى على الشروع كما سياتى ذلك مفصلا انشاء الله تعالى وصلى بى العصر حين صار ظل كل شئ مثليه احتج به الاصطخرى فى آخر وقت العصر الى المثلين واوله الجمهور على بيان وقت الاختيار كما سياتى. وصلى بى المغرب حين افطر الصائم تعلق بهذا من ذهب من اصحاب الشافعى الى ان للمغرب وقتا واحدا كما تقدم وذهب محققوهم الى انه الى غروب الشفق كما قال الجمهور حتى قال النووى هذا هو الصواب الذى لا يجوز غيره وحمله النووى على بيان وقت الاختيار قال وهذا جار فى كل الصلوات سوى الظهر واجاب ايضا بانه متقدم فى مكة واحاديث امتداد الوقت متاخرة وبان احاديث الامتداد اصح اسنادا من حديث جبريل قال شيخنا الخ وقائل ان يقول ان هذه الوجوه ونحوها لا يدان تمشى فى وقت الظهر والتفريق مكابرة وصلى بى العشاء حين مضى ثلث الليل اى منتهيا اليه وقيل الى بمعنى مع او هو فى كذا فى البذل واستدل به الشافعى وغيره فى ان آخر وقته الى ثلث الليل وعند الجمهور هو محمول على الاستحباب كما تقدم وصلى بى الغداة اى الفجر عندما اسفر اى اضاء به او دخل فى وقت الاسفار وهذا مستدل مالك وغيره كما سياتى. ثم التفت الى اى جبرئيل عليه السلام فقال يا محمد كان هذا قبل نزول قوله لا تجعلوا دعاء الرسول الآية قال ابن رسلان الوقت فيما بين هذين الوقتين هذا بظاهره مشكل لاقتضائه خروج طرفى الوقت عن الوقت واجاب عنه ابن سيد الناس ان يريد بهذين وما بينهما اما ارادته ان الوقتين اللذين اوقع فيهما الصلوة وقت لها فتبين بفعله واما الاعلام بان ما بينهما ايضا وقتا فبينه قوله صلى الله عليه وسلم انتهى وقال سيدى فى الكوكب الاشارة واقعة على اول الشروع فى اليوم الاول وآخر الفراغ فى اليوم الثانى وليست الى الوقت الذى صلى فيه اولا والذى صلى فيه ثانيا وقال العينى فى شرحه وجواب آخر ان هذا بيان للوقت المستحب ذا الاداء وفى اول الوقت مما يتعسر على الناس ويؤدى ايضا الى الجماعة وفى التاخير الى آخر الوقت خشية الفوات فكان المستحب ما بينهما مع قوله عليه السلام خير الامور اوساطها انتهى. بهذا اى ما ذكر من الاوقات الخمسة فى اليومين او الاسفار وقت الانبياء من قبلك ظاهره يوهم ان هذه الصلوات فى هذه الاوقات كانت مشروعة لمن قبلهم من الانبياء وقد ثبت فى الروايات تخصيص العشاء بهذه الامة واجاب عنه ابن العربى ان الاشارة الى الوقت الموسع المحدود بطرفين الاول والآخر يعنى ومثله وقت الانبياء قبلك اى صلوتهم كانت واسعة الوقت وذات طرفين مثل هذا والا فلم تكن هذه الصلوات على هذه الميقات الا لهذه الامة خاصة وان كان غيرهم قد شاركهم فى بعضها وقال الحافظ ابن حجر هذا وقت الانبياء باعتبار التوزيع عليهم بالنسبة لغير العشاء اذ مجموع هذا الخمس من خصوصياتنا واما بالنسبة اليهم فكان ما عدا العشاء مفرقا فيهم قلت وسياتى ذلك عن عائشة عند المصنف فى الصلوة الوسطى وقال القاضى البيضاوى فى توجيه الحديثين ان العشاء كانت الرسل تصليها نافلة لهم ولم تكتب على امتهم كالتهجد فانه وجب على نبينا صلى الله عليه وسلم فحينئذ لا معارضة بينهما فان هذا وقت العشاء وقت الانبياء من قبلك اعتبار اداتهم تلك الصلوة نافلة وعدم اداء الامة تلك الصلوة لا يعارضها انتهى ورجحه القارى فقال والحق ان الحق مع القاضى قال او يجعل هذا اشارة الى وقت الاسفار فانه قد اشترك فيه جميع الانبياء الماضية والامم الدارجة انتهى والحديث اخرجه المصنف رحمه الله بثلاثة طرق. طريق الثورى ويحيى بن عبد الله وابن ابى الزناد. اما من طريق سفيان فاخرجه الامام احمد عن عبد الرزاق وابو داود عن يحيى القطان والحاكم والدارقطنى عن مؤمل وابى احمد الزبيرى والبيهقى عن الفريابى والحسين بن حفص ووكيع وابن عبد البر عن ابى نعيم ثمانيتهم عن سفيان باسناده مثله. واما من طريق ابن ابى الزناد فاخرجه الترمذى عن هناد عنه واما الطريق الثالث فلم اجده واخرجه الامام الشافعى فى مسنده والحاكم والبيهقى والدارقطنى عن الدراوردى عن عبد الرحمن بن الحارث باسناده مثله واخرجه عبد الرزاق عن ابن ابى سبرة عن عبد الرحمن وعن العمرى عن عمر بن نافع بن جبير بن مطعم عن ابيه عن ابن عباس نحوه واخرجه الدارقطنى عن زياد بن ابى زياد وعبيد الله بن مقسم عن نافع بن جبير عن ابن عباس واخرجه الدارقطنى ايضا من طريق البخارى عن سليمان بن بلال عن عبد الرحمن بن الحارث ومحمد بن عمرو عن حكيم بن حكيم عن نافع عن ابن عباس فقد ظهر لك بما ذكرنا ان هذا الحديث روى عن سفيان غير واحد من الحفاظ وقد تابعه على ذلك ابن ابى الزناد ويحيى بن عبد الله والدراوردى وسليمان بن بلال فرووا عن عبد الرحمن كما روى سفيان وتابع شيخه عبد الرحمن محمد بن عمرو وابن ابى سبرة عن حكيم والعمرى عن عمر بن نافع عن نافع قال ابن دقيق العيد هى متابعة حسنة

وصلى بى الظهر حين زالت الشمس وكانت قدر الشراك

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا عبد الله بن لهیعة قال ثنا بکیر بن الاشج عن عبد الملک ابن سعید بن سوید الساعدی سمع ابا سعید الخدری یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم امنی جبریل علیه السلام فی الصلوة فصلی الظهر حین زاغت الشمس وصلی العصر حین قامت قامة وصلی المغرب حین غابت الشمس وصلی العشاء حین غاب الشفق وصلی الصبح حین طلع الفجر ثم امنی فی الیوم الثانی فصلی الظهر فی کل شئ مثله وصلی العصر الفی قامتان وصلی المغرب حین غابت الشمس وصلی العشاء الآخرة الی ثلث اللیل الاول وصلی الصبح حین کادت الشمس ان تطلع ثم قال الصلوة فیما بین هذین الوقتین حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا نعیم بن حماد قال ثنا الفضل بن موسی

واما حکیم شیخ عبد الرحمن فقد تابعه علی ذلک عمر بن نافع وزیاد وعبید الله. فلهذا ذهب غیر واحد من المحدثین الی تصحیحه قال الترمذی حدیث ابن عباس حدیث حسن وقال الحاکم صحیح الاسناد وقال ابن عبد البر قد تکلم بعض الناس فی حدیث ابن عباس هذا بالکلام لا وجه له ورواته کلهم مشهورون بالعلم انتهی وقال ابو بکر بن العربی اما حدیث ابن عباس فاجتنبه قدیما الناس وما حققه ان یجتنب فان طریقه صحیحة ولیس ترک الجعفی والقشیری له دلیلا علی عدم صحته لانهما لم یخرجا کل صحیح وقد ترک البخاری احادیث ثابتة من روایة مالک فی الموطا ورواها العلل لا تلزم غیره وانما ینحتص به وقد روی البخاری هذا الحدیث ورواة حدیث ابن عباس هذا کلهم ثقات مشاهیر لا یساوا وصل الحدیث صحیح فی صلوة جبریل بالنبی صلی الله علیه وسلم واما هذه الروایة تفسیر مجمل وایضاح مشکل انتهی قلت والعجب کل العجب من ابن بطال حیث ضعف حدیث امامة جبریل بانکار عروة علی عمر بن عبد العزیز فی صلوته فی آخر الوقت کما روی ذلک البخاری وغیره وقال انه لو کان صحیحا لم ینکر عروة علی عمر صلوته فی آخر الوقت محتجا بصلوة جبریل واجاب عنه الحافظ بان صلوته خرجت عن وقت الاختیار لا عن وقت الجواز وانکر عروة مخالفته ما واظب علیه النبی صلی الله علیه وسلم قال الحافظ ولا یلزم منه ضعف الحدیث والله اعلم. حدثنا ابن ابی داود ابراهیم قال ثنا عبد الله بن یوسف التنیسی قال ثنا عبد الله بن لهیعة ابن عقبة الحضرمی قال ثنا بکیر بن عبد الله بن الاشج المدنی عن عبد الملک بن سعید بن سوید بن قیس بن عامر الساعدی الانصاری المدنی ابن اخی سمرة بن جندب لامه من رواة الستة الا البخاری والترمذی قال النسائی لیس به بأس وذکره ابن حبان فی الثقات وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وله روایة عن ابیه مذکورة فی الطبرانی وغیره واستشهد ابوه باحد فکان روایته عنه مرسلة ولا یبعد ان یکون لعبد الملک رؤیة سمع ابا سعید الخدری یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم امنی جبریل علیه السلام فی الصلوة فصلی الظهر زاد فی نسخة العینی بی حین زاغت الشمس ای مالت من زاغ عن الطریق یزیغ اذا عدل عنه وصلی العصر حین قامت قامته ای حین صار الظل مثل قامة شخص الرجل وعند الطبرانی کما فی المجمع وصلی العصر حین کان الفی قامة. وصلی المغرب حین غابت الشمس وصلی العشاء حین غاب الشفق وصلی الصبح حین طلع الفجر الثانی. ثم امنی جبریل فی الیوم الثانی فصلی الظهر وفی کل شئ مثله قال فی النهایة اصل الفی الرجوع یقال فایا فیئة وفیوأ کانه کان فی الاصل لهم فرجع الیهم ومنه قیل للظل الذی یکون بعد الزوال فی لانه یرجع من جانب الغرب الی جانب الشرق انتهی وفی المغرب الفی بوزن الشئ مالت الشمس وذلک بالعشی والجمع افیاء وفیوء والظل ما نسخته الشمس وذلک بالغداة اه وفی المصباح ان الظل یکون غدوة وعشیة والفی لا یکون الا بعد الزوال اه فالظل اعم من الفی. وصلی العصر والفی قامتان وصلی المغرب حین غابت الشمس وصلی العشاء الآخرة قید العشاء بالآخرة لانه یطلق علی المغرب ایضا ولم یقع فی نسخة العینی لفظ الآخرة. الی ثلث اللیل الاول قال العینی فی شرحه یجوز ان یکون الی بمعنی فی ای صلی فی ثلث اللیل ومنه قوله لیجمعنکم الی یوم القیامة ای فی یوم القیامة ویجوز ان یکون علی بابها وعلیها النصب علی الحال ای وصلی العشاء حال کونه مؤخرا الی ثلث اللیل وهذا وقت استحباب اه وصلی الصبح حین کادت الشمس ان تطلع هذا حجة الجمهور علی مالک وغیره فی ان وقت الفجر یمتد الی طلوع الشمس ثم قال ای جبریل الصلوة فیما بین هذین الوقتین والحدیث اخرجه الامام احمد عن اسحق بن عیسی عن ابن لهیعة باسناده مثله وقال فی الهادی رواه الطبرانی عن ابی یزید القراطیسی عن عبد الله بن عبد الحکم عن ابن لهیعة فذکره انتهی. وعزاه الهیثمی ایضا فی مجمعه الی الطبرانی فی الکبیر وقال فیه ابن لهیعة وفیه ضعف قلت لکن یعضده الروایات الاخری فی امامة جبریل. حدثنا ابن ابی داود قال ثنا نعیم بن حماد قال ثنا الفضل بن موسی ابو عبد الله المروزی مولی تطیعة من رواة الستة قال ابن معین وابن سعد والبخاری ثقة وقال وکیع ثقة صاحب سنة وقال مرة ثبت سمع الحدیث معنا الا نبالی سمعت الحدیث منه او من ابن المبارک وقال ابو نعیم کان والله عاقلا لبیبا وعنه هو اثبت من ابن المبارک قال الحاکم هو کبیر السن عالی الاسناد امام من ائمة عصره فی الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات کان ابن المبارک یقول حدثنی الثقة یعنیه قال ابن المدینی معتبر

الشیبانی قال ثنا محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا جبرئیل یعلمکم امر دینکم ثم ذکر مثله غیر انه قال فی العشاء الآخرة وصلاها فی الیوم الثانی حین ذهبت ساعة من اللیل۔
حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا حامد بن یحیی قال ثنا عبد الله بن الحارث قال ثنا ثور بن یزید عن سلیمان بن موسی

ضعیف وقال احمد روی مناکیر مات فی ربیع الاول سنة اثنتین وتسعین ومائة وکان مولده سنة خمس عشرة ومائة الشیبانی هکذا فی النسخة الموجودة عندی بالشین المعجمة والباء ولا شک انه تصحیف من الناسخین والصواب السینانی کما فی النسخة التی علیها شرح العینی ونسخة الحاوی وهکذا هو فی تهذیب التهذیب۔ بکسر المهملة ثم تحتانیة ثم نونین بینهما الف قال عنا المغنی نسبة الی سینان قریة من خراسان قال ثنا محمد بن عمرو بن علقمة عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال وزاد فی نسخة العینی لی۔ رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا جبرئیل یعلمکم امر دینکم الظاهر ان هذه الواقعة بمکة قبل اسلام ابی هریرة والنبی صلی الله علیه وسلم قال هذا الکلام لمن حضره یومئذ وابو هریرة اخذ الحدیث من بعض اولئک فالحدیث مرسل صحابی لکن مرسل الصحابی کالمتصل ویحتمل علی بعد مجیء جبرئیل مرة ثانیة بعد اسلام ابی هریرة ویکون الحدیث متصلا قاله السندی ثم ذکر مثله غیر انه قال فی العشاء الآخرة وصلاها فی الیوم الثانی حین ذهبت ساعة من اللیل معناه بعد ساعة مضت من غروب الشفق ولا یجوز ان یکون معناه بعد ساعة من غروب الشمس لان بعد الغروب الی وقت العشاء اکثر من ساعة قاله العینی فی شرحه والحدیث اخرجه النسائی عن الحسین بن حریث عن الفضل باسناده عن ابی هریرة مفصلا لکن بدا فیها بالصبح وقد تقدم ان الحافظ رجح البداءة بالظهر وقال بعض المدرسین وهم الراوی فیه واختلط علیه واقعة تعلیم جبرئیل النبی صلی الله علیه وسلم وواقعة تعلیمه علیه السلام رجلا فی المدینة کما سیاتی فی الحدیث الآتی وفیه تعلیمه صلی الله علیه وسلم ذلک الرجل من الصبح اه واخرجه ایضا الدارقطنی والحاکم والبیهقی وغیرهم بهذا الاسناد نحوه وهو حدیث صحیح قال الذهبی علی شرط مسلم واخرجه ایضا الثلثة والبزار من طریق عمر بن عبد الرحمن بن اسید عن محمد المؤذن عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثهم ان جبرئیل اتاه فصلی به الصلوة فی وقتین الا المغرب قال فجاءنی فصلی بی ساعة غابت الشمس ثم جاءنی من الغد فصلی بی ساعة غابت الشمس لم یغیره۔ کذا اجمله الثلثة وفصله البزار کما فی المجمع قال الحاکم هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه واعلم ان المصنف رحمه الله اخرج امامة جبرئیل من حدیث ابن عباس وابی سعید وابی هریرة واخرجها الترمذی والنسائی والامام احمد والحاکم وابن حبان واسحق من طریق وهب بن کیسان عن جابر نحو حدیث ابن عباس مفصلا قال الترمذی عن البخاری حدیث جابر اصح شیء فی المواقیت وقال الحاکم هذا حدیث صحیح مشهور من حدیث ابن المبارک الشیخان لم یخرجاه وقال الذهبی صحیح مشهور وفی الباب عن ابن عمر عند الدارقطنی باسناد حسن کما قال الحافظ وعمرو بن حزم عند عبد الرزاق واسحق بن راهویه وعن ابی مسعود عند اسحق بن راهویه والبیهقی فی المعرفة والطبرانی والدارقطنی قال الحافظ واصل الحدیث فی الصحیحین عن عروة عن بشیر عن ابیه ابی مسعود غیر مفسر للاوقات واخرجها ابو داؤد وابن خزیمة وابن حبان من هذا الوجه مطولا مفسرا وهو من روایة اسامة بن زید عن الزهری وفی اسامة ضعف اه وانس عند الدارقطنی والحسن مرسلا عند الدارقطنی وابی داؤد فی المراسیل۔ حدثنا ابن ابی داؤد وفی نسخة العینی ابراهیم بن ابی داؤد قال ثنا حامد بن یحیی بن هانی البلخی ابو عبد الله نزیل طرسوس من رواة ابی داؤد قال الفریابی سالت عنه علی بن المدینی فقال سبحان الله بقی حامد الی زمان یحتاج من یسأل عنه وقال ابو حاتم صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال سکن الشام وکان ممن افنی عمره بمجالسة ابن عیینة وکان من اعلم اهل زمانه بحدیثه وقال مسلمة الاندلسی ثقة حافظ مات فی شهر رمضان بطرسوس سنة اثنتین واربعین ومائتین قال ثنا عبد الله بن الحارث بن عبد الملک المخزومی ابو محمد المکی من رواة الستة الا البخاری قال ابو حاتم عبد الله بن الحارث المخزومی اجب الی من عبد الله بن الحارث الحاطبی وقال لیعقوب بن شیبة ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات۔ قال ثنا ثور بن یزید الکلاعی الحمصی عن سلیمان ابن موسی الاموی مولاهم یکنی ابا ایوب ویقال ابا الربیع ویقال ابا هشام الدمشقی الاشدق فقیه اهل الشام فی زمانه ارسل عن جابر من رواة مسلم فی مقدمته صحیحه والاربعة قال سعید بن عبد العزیز کان اعلم اهل الشام بعد مکحول وقال الزهری سلیمان احفظ من مکحول وقال عطاء بن ابی رباح سید شباب اهل الشام سلیمان وقال عثمان عن دحیم ثقة وعن ابن معین ثقة فی الزهری وقال ابو حاتم محله الصدق وفی حدیثه بعض الاضطراب لیس بالمتقن احد من اصحاب مکحول افقه منه ولا اثبت منه وقال البخاری عنده مناکیر وقال النسائی احد الفقهاء ولیس بالقوی فی الحدیث وقال فی موضع آخر فی حدیثه شیء وقال ابن عدی فقیه راو حدث عنه الثقات وهو احد علماء اهل الشام وقد روی احادیث ینفرد بها لا یرویها غیره وهو عندی ثبت صدوق وقال الدارقطنی فی العلل من الثقات اثنی علیه عطاء والزهری وقال ابن سعد کان ثقة اثنی علیه ابن جریج وعن ابن المدینی کان من کبار اصحاب مکحول

عن عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله قال سأل رجل نبي الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الصلوة فقال صل معي فصلى رسول الله صلى الله الصبح حين طلع الفجر ثم صلى الظهر حين زاغت الشمس ثم صلى العصر حين كان فيء الانسان مثله ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس ثم صلى العشاء قبل غيبوبة الشفق ثم صلى الصبح فاسفر ثم صلى الظهر حين كان فيء الانسان مثله ثم صلى العصر حين كان فيء الانسان مثليه ثم صلى المغرب قبل غيبوبة الشفق ثم صلى العشاء فقال بعضهم ثلث الليل وقال بعضهم شطر الليل حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا همام قال سمعت عطاء بن ابي رباح قال حدثني رجل منهم ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن مواقيت الصلوة فامره ان يشهد الصلوة معه فصلى الصبح فعجل ثم صلى الظهر فعجل ثم صلى العصر فعجل ثم صلى المغرب فعجل ثم صلى العشاء فعجل ثم صلى الصلوات كلها من الغد فأخر ثم قال للرجل ما بين صلاتي في هذين الوقتين وقت كله. حدثنا زهير قال ثنا ابو نعيم قال ثنا بدل بن عثمان

وكان خولط قبل موته بيسير وقال ابن معين ثقة وحديثه صحيح عند نامات سنة تسع عشرة ومائة. عن عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله قال سأل رجل لم يعرف اسم نبي الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الصلوة فقال صلى الله عليه وسلم صل معي اى لتعرف ذلك ويحصل لك البيان بالفعل وفي الكوكب امره بالاقامة لان العلم باوقات الصلوة الى حاصل بالصلوة معه اصح واوضح من الحاصل ببيانه صلى الله عليه وسلم ولا يخفى الاهتمام بشان الصلوة لكونها احد اركان الاسلام ولعل الرجل كان رسول قومه فخيف لو اكتفي على مجرد البيان بالكلام التباس الامر عليهم بتغيير بعض الالفاظ او في فهم المراد بها فيقع بذلك ضرر عظيم فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح حين طلع الفجر الثاني ثم صلى الظهر حين زاغت الشمس ثم صلى العصر حين كان فيء الانسان مثله ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس اى سقطت الى الارض قال ابن دريد كل ساقط واجب ووجبت الشمس اذا سقطت في المغرب وفي النهاية اصل الوجوب السقوط والوقوع ثم صلى العشاء قبل غيبوبة الشفق بكذا وقع عند المصنف ووقع عند النسائي وغيره بهذا الاسناد بعينه حين غاب الشفق وهو موافق لما ورد في الروايات الكثيرة فما يقال انه وقع الوهم من بعض الرواة او يؤول بما اوله المصنف من حمل الشفق في هذا الحديث على البياض الذي يكون بعد الحمرة واراد الآخرون الحمرة فلا تعارض. ثم صلى الصبح اى في اليوم الثاني فاسفر ثم صلى الظهر حين كان فيء الانسان مثله ثم صلى العصر حين كان فيء الانسان مثليه ثم صلى المغرب قبل غيبوبة الشفق والمراد منه ههنا الحمرة ثم صلى العشاء فقال بعضهم ثلث الليل وقال بعضهم شطر الليل يحتمل ان يكون معنى هذا الكلام قال بعض الصحابة لهذه الصلوة انه صلاها الى ثلث الليل وقال بعضهم الى شطره فاختلفوا في آخر الوقت على حسب ظنهم ويحتمل ان يكون المعنى قال سليمان بسنده ثم صلى العشاء قال بعض رواة الحديث عن جابر الى ثلث الليل وقال بعضهم الى شطره كذا في البذل وفي الحديث اثبات الوقتين للمغرب وقال العيني في شرحه وهذا الحديث اخرجه خلق كثير بالفاظ مختلفة واسانيد متغايرة ولكن احمد بن حنبل اخرجه في مسنده نحو رواية الطحاوي ثنا عبد الله بن الحارث فذكر باسناده نحوه غير ان في لفظه ثم صلى العشاء حين غيبوبة الشفق ثم صلى الصبح فاسفر انتهى واخرجه ايضا النسائي عن عبيد الله بن سعيد عن عبد الله بن الحارث والبيهقي عن الامام احمد عن عبد الله باسناده مثله واخرجه الدارقطني من طريق الحاجشون عن عبد الكريم بن ابي المخارق عن عطاء عن جابر وفي آخره ثم قال اين السائل عن الصلوة ما بين هذين الوقتين ورواه الطبراني في الاوسط مطولا قال الهيثمي واسناده حسن وقال البيهقي ورواه برد بن سنان عن عطاء فذكر قصة امامة جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وذكر وقت المغرب واحدا وتلك قصة وسوال السائل عن اوقات الصلوات قصة اخرى كما نظن والله اعلم انتهى وقال في الحاوي واما حديث جابر فرواه النسائي والترمذي فقال في كتاب العلل عن البخاري حديث جابر اصح شيء في امامة جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم انتهى. حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا همام بن يحيى العوذي البصري قال سمعت عطاء بن ابي رباح قال حدثني بكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني اخبرني رجل منهم اى من الصحابة والظاهر انه جابر كما تقدم حديثه عنه ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن مواقيت الصلوة فامره ان يشهد اى يحضر الصلوة معه فصلى النبي صلى الله عليه وسلم الصبح فعجل ثم صلى الظهر فعجل ثم صلى العصر فعجل ثم صلى المغرب فعجل ثم صلى العشاء فعجل فصلى انه صلى الله عليه وسلم صلى الصلوات الخمس في اول اوقاتها من غير تاخير ثم صلى الصلوات كلها من الغد في اليوم الثاني فاخر اى حتى صلى الصلوات الخمس في آخر وقتها كما تقدم في الحديث الذي قبله ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل السائل ما بين صلوتي في هذين الوقتين اى اليومين كما في نسخة العيني. وقت كله وهذا سند صحيح ولا يضر جهالة من روى عنه عطاء فانه صحابي والصحابة كلهم عدول حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي قال ثنا بدل بن عثمان الاموي مولاهم الكوفي من رواة مسلم والنسائي قال ابن معين والعجلي والدارقطني ثقة وقال النسائي ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو العباس ليس بالمشهور

18/1

قال حدثنی ابوبکر بن ابی موسی عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اتاہ سائل فسألہ عن مواقیت الصلوٰۃ فلم یرد علیہ شیئا فامر بلالا فاقام الفجر حین انشق الفجر والناس لا یکاد یعرف بعضھم بعضا ثم امرہ فاقام الظھر حین زالت الشمس والقائل یقول انتصف النھار او لم وکان اعلم منھم ثم امرہ فاقام العصر والشمس مرتفعۃ ثم امرہ فاقام المغرب حین وقعت الشمس ثم امرہ فاقام العشاء حین غاب الشفق ثم اخر الفجر من الغد حتی انصرف منھا والقائل یقول طلعت الشمس او کادت ثم اخر الظھر حتی کان قریبا من العصر ثم اخر العصر حتی انصرف منھا والقائل یقول احمرت الشمس ثم اخر المغرب حتی کان عند سقوط الشفق ثم اخر العشاء حتی کان ثلث اللیل الاول ثم اصبح فدعا السائل فقال الوقت فیما بین ھذین

ثنا

حدثنا احمد بن داود قال ثنا موسی

قال حدثنی ابوبکر بن ابی موسی الاشعری الکوفی یقال اسمہ عمرو ویقال عامر من رواۃ السنۃ قال الاجری قلت لابی داود سمع ابوبکر من ابیہ قال اراہ قد سمع وابوبکر ارضی عندھم من ابی بردۃ وکان یذھب مذھب اھل الشام جارہ ابوغادیۃ الجھنی قاتل عمارا فجلسا الی جنبہ وقال مرحبا باخی وقال ابن نمیر کان اکبر من ابی بردۃ وقال ابن حبان فی الثقات اسمہ کنیتہ ومن زعم ان اسمہ عامر فقد وھم عامر اسم ابی بردۃ وقال عبداللہ ابن احمد قلت لابی ابوبکر سمع من ابیہ قال لا وقال ابو اسحق ابوبکر افضل من اخیہ ابی بردۃ وقال العجلی کوفی تابعی ثقۃ وقال ابن سعد اسمہ کنیتہ وکان قلیل الحدیث یستضعف مات سنۃ ست ومائۃ عن ابیہ ابی موسی الاشعری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابوموسی اتاہ ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم سائل فسألہ عن مواقیت الصلوۃ فلم یرد علیہ شیئا ای لم یرد جوابا ببیان الاوقات باللفظ بل قال لہ صل معنا کما تقدم فی حدیث جابر وکما سیاتی فی حدیث بریدۃ ولیس المراد انہ لم یجب علیہ بالقول ولا بالفعل کما ھو الظاھر لان المعلوم من احوال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یجیب اذا سئل عما یحتاج الیہ افادہ النووی فامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بلالا فاقام الفجر ای فاذن واقام للفجر حین انشق الفجر ای طلع کانہ شق موضع طلوعہ وخرج منہ کذا فی النھایۃ۔ والناس لا یکاد یعرف بعضھم بعضا ای لشدۃ الغلس وکثرۃ الظلام وقولہ ھذا بیان لذلک الوقت ثم امرہ ای بلالا فاقام الظھر ای للصلوۃ الظھر بعدما اذن لھا حین زالت الشمس ای عن کبد السماء والحال ان القائل یقول انتصف النھار قال فی مرقاۃ الصعود قال الشیخ ولی الدین ھو علی سبیل الاستفہام قطعا قلت فعلی ھذا یکون بفتح الھمزۃ والمحذوف ھمزۃ الوصل کقولہ تعالی اصطفی البنات افتری علی اللہ کذبا قلت ولا مانع من ان یکون خبرا وحینئذ بکسر ھمزۃ انتصف بل کونہ خبرا اولی فان مسلما اخرج فی صحیح ھذا الحدیث بلفظہ والقائل یقول قد انتصف النھار انتھی ولم ینتصف النھار وھذا یؤید کون انتصف علی سبیل الاستفہام وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعلم بھم ای من الصحابۃ الحاضرین بان الشمس قد زالت۔ ثم امرہ ای بلالا فاقام العصر والشمس مرتفعۃ زاد ابوداود وبیضاء ثم امرہ فاقام المغرب حین وقعت الشمس ای علی الارض ای غربت ثم امرہ فاقام العشاء حین غاب الشفق ثم اخر الفجر من الغد حتی وفی نسخۃ العینی حین۔ انصرف النبی صلی اللہ علیہ وسلم منھا ای من صلوۃ الفجر والقائل یقول طلعت الشمس او کادت ان تطلع ای لشدۃ تاخیرہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ثم اخر الظھر حتی کان قریبا من العصر ھکذا لفظ مسلم وزاد بعدہ بالامس فھذا یفسر ما ورد عند ابی داود فاقام الظھر فی وقت العصر الذی کان قبلہ فان الراوی لاتصال الوقتین اطلق انہ صلی الظھر فی الیوم الثانی فی وقت العصر فی الیوم الاول۔ ثم اخر العصر حتی انصرف منھا ای من صلوۃ العصر والقائل یقول احمرت الشمس بھمزۃ الاستفہام وزاد مسلم لفظ قد فیکون خبرا ولفظ ابی داود قد اصفرت الشمس او قال امسی بالشک۔ ثم اخر المغرب حتی کان عند سقوط ای قریبا من غروب الشفق ھکذا لفظ مسلم وھو حجۃ علی مالک والشافعی فی تضییق وقت المغرب۔ ثم اخر العشاء حتی کان ثلث اللیل الاول ھکذا لفظ مسلم وغیرہ قال القاری ولعلہ لم یؤخرھا الی آخرہ وھو وقت الجواز لانہ یلزم منہ الکراھۃ فی حق غیرہ ولحصول الحرج بسبب الیل کلہ وکراھۃ النوم قبل العشاء۔ ثم اصبح فدعا السائل فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الوقت المستحب للصلوات فیما بین ھذین الوقتین فی الیومین والحدیث یدل علی کون وقت المغرب الی الشفق فھو حجۃ علی مالک وغیرہ وعلی ان وقت العصر الی الغروب فھو حجۃ علی الاصطخری وعلی ان وقت الصبح الی طلوع الشمس فھو حجۃ علی مالک والشافعی وعلی انہ یجوز تقدیم الصلوۃ وتاخیرھا عن وقتھا المستحب لمصلحۃ وعلی انہ یجوز تاخیر البیان عن وقت السوال والحدیث اخرجہ مسلم عن ابن نمیر ووکیع والامام احمد عن ابی نعیم وابوداود عن عبداللہ بن داود والنسائی عن ابی داود الحضرمی والدارقطنی عن ابی نعیم وابی داود والبیھقی عن ابی نعیم ووکیع وعبداللہ بن داود جمیعھم عن بدر بن عثمان باسنادہ مثلہ۔

حدثنا احمد بن داود بن موسی السدوسی قال ثنا موسی ھکذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندنا ولم یذکرہ صاحب کشف الاستار والذی یظھر لی انہ وقع التصحیف ھھنا من قلم الناسخین والصواب ھکذا حدثنا احمد بن داود بن موسی قال ثنا اسمعیل والدلیل علی ذلک ان المصنف روی فی غیر موضع

قال ثنا اسمٰعیل بن سالم قال ثنا اسحٰق بن یوسف عن سفیان الثوری عن علقمۃ بن مرثد عن سلیمٰن بن بریدۃ عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان رجلا سالہ عن وقت الصلوۃ فقال صل معنا قال فلما زالت الشمس امر بلالا فاذن ثم امرہ فاقام العصر والشمس بیضاء مرتفعۃ نقیۃ ثم امرہ فاقام المغرب حین غابت الشمس ثم امرہ فاقام العشاء حین غاب الشفق ثم امرہ فاقام الفجر حین طلع الفجر فلما کان فی الیوم الثانی امرہ فاذن للظہر فابرد بہا فانعم ان یبرد بہا وصلی العصر والشمس مرتفعۃ اخرھا فوق الذی کان وصلی المغرب قبل ان یغیب الشفق وصلی العشاء بعد ما ذھب ثلث اللیل وصلی الفجر فاسفر بہا ثم قال این السائل عن وقت الصلوۃ فقال الرجل انا یا رسول اللہ فقال وقت صلوتکم فیما بین ما رأیتم

فی ہذا الکتاب وفی مشکل الآثار عن احمد بن داؤد بن موسی عن اسمٰعیل الصائغ وقد قال الخطیب فی ترجمۃ اسمٰعیل روی عنہ ابنہ محمد ویعقوب واحمد بن داؤد المکی فہذا یصوب ما ذکرنا فللہ الحمد ثم رأیت النسخۃ التی علیہا شرح العینی نعم وقع فیہا قال ثنا موسی بل ذکر بعد احمد بن داؤد اسمٰعیل بن سالم فللہ الحمد قال ثنا اسمٰعیل بن سالم الصائغ البغدادی نزیل مکۃ والد محمد بن رواۃ مسلم ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الصدفی سألت اباعلی صالح بن عبید اللہ عن محمد بن اسمٰعیل الصائغ فقال ثقۃ مامون وابوہ ثقۃ قال ثنا اسحٰق بن یوسف بن مرداس الخزرجی الواسطی المعروف بالازرق من رواۃ الستۃ قیل لاحمد اسحٰق الازرق ثقۃ فقال ای واللہ ثقۃ وقال ابن معین والعجلی والبزار ثقۃ وقال ابو حاتم صحیح الحدیث صدوق لا بأس بہ وقال لیعقوب بن شیبۃ کان من اعلمہم بحدیث شریک وقال الخطیب کان من الثقات المامونین وقال ابن سعد کان ثقۃ وربما غلط وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ خمس وتسعین ومائتین وکان مولدہ سنۃ سبع عشرۃ ومائۃ عن سفیان الثوری عن علقمۃ بن مرثد الحضرمی الکوفی عن سلیمٰن بن بریدۃ الاسلمی المروزی عن ابیہ بریدۃ بن الحصیب الاسلمی الصحابی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان رجلا سألہ ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن وقت الصلوۃ فقال صلی اللہ علیہ وسلم مجیبا لہ صل معنا قال ای بریدۃ فلما زالت الشمس امر بلالا ان یؤذن فاذن بلال۔ زاد فی نسخۃ العینی ثم امرہ فاقام الظہر ثم امرہ ای بلالا ان یؤذن للعصر ویقیم فاقام العصر والشمس بیضاء مرتفعۃ نقیۃ وفی نسخۃ العینی نقیۃ مرتفعۃ۔ بنون فقاف فتحتیہ ای خالصۃ صافیۃ من الصفرۃ کذا فی المجمع۔ ثم امرہ فاقام المغرب حین غابت الشمس ثم امرہ فاقام العشاء حین غاب الشفق ثم امرہ فاقام الفجر حین طلع الفجر فلما کان فی الیوم الثانی امرہ فاذن للظہر فابرد بہا فانعم ان یبرد بہا ای واطال الابراد واخر الصلوۃ ومنہ انعم النظر فیہ اذا اطال التفکر فیہ کذا فی النہایۃ وقال ابن درید فی الجمہرۃ یقال فعل کذا وکذا وانعم ای زاد اھ وفی القاموس وانعم ان یحسن زاد وفی المرقاۃ بالغ اھ فالمعنی علی ہذا زاد الابراد لصلوۃ الظہر وبالغ فی الابراد علی اول وقت الابراد حتی تم انکسار شدۃ الحر وفی الفائق حقیقۃ الابراد الدخول فی البرد کقولک اظہرنا وافجرنا والباء للتعدیۃ اھ فالمعنی ادخل الصلوۃ فی البرد ثم بالغ فی الابراد ولا یذہب علیک ان ہذا لا یمکن الا علی ما قال الامام من کون وقت الظہر الی المثلین فہو حجۃ لہ وصلی العصر والشمس مرتفعۃ اخرہا فوق الذی کان ای فوق التاخیر الذی وجد فی الیوم الاول وصلی المغرب قبل ان یغیب الشفق ای لئلا یقع آخرا جزاء الصلوۃ خارجا عن وقتہا وصلی العشاء بعد ما ذہب ثلث اللیل وصلی الفجر فاسفر بہا ثم قال صلی اللہ علیہ وسلم این السائل عن وقت الصلوۃ فقال الرجل انا ہہنا یا رسول اللہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم وقت صلوتکم ای الوقت الذی ینبغی ان تختاروہ لصلوتکم وانما اتی بالجمع مخاطبا لمن کان ہنا من الصحابۃ اشعارا بانہ لیس مختصا بالسائل فیما بین ما رأیتم تقدیرہ وقت صلوتکم فی الطرفین اللذین صلیت فیہما وفیما بینہما وترک ذکر الطرفین لحصول علمہما بالفعل او یکون المراد ما بین الاحرام بالاولی والسلام من الثانیۃ قالہ النووی والحدیث اخرجہ مسلم عن زہیر بن حرب وعبید اللہ بن سعید والترمذی عن احمد بن منیع والحسن بن الصباح واحمد بن محمد بن موسی والدارقطنی عن یعقوب الدورقی وعلی بن شعیب وسعدان ومحمد بن عون وعلی بن شکاب واحمد بن سنان والبیہقی عن احمد بن عبد الصمد والامام احمد کلہم عن اسحٰق الازرق باسنادہ مثلہ واخرجہ النسائی والدارقطنی وابن ماجۃ عن مخلد بن یزید والبیہقی عن قبیصۃ کلیہما عن سفیان فہذہ متابعۃ للازرقی واخرجہ مسلم والدارقطنی والبیہقی من طریق شعبۃ عن علقمۃ ایضا فہذہ متابعۃ لسفیان قال البیہقی عن علل الترمذی عن البخاری انہ قال حدیث الثوری عن علقمۃ عن ابن بریدۃ عن ابیہ فی المواقیت ہو حدیث حسن اھ وقال الترمذی فی سننہ ہذا حدیث غریب صحیح وقال ابن العربی بدریع صحیح واعلم ان المصنف رحمہ اللہ اخرج سوال السائل عن الاوقات عن جابر وابی موسی وبریدۃ ورجل من الصحابۃ وفی الباب عن عبد اللہ بن عمرو عند مسلم والبیہقی ومجمع بن جاریۃ عند الحاکم وقال حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاہ وقال الذہبی علی شرطہما والبراء بن عازب عند ابی یعلی قال الہیثمی وفیہ حفصۃ بنت عازب لم اجد من ذکرہا وانس عند النسائی فی صلوۃ الغداۃ خاصۃ واللہ اعلم ولما فرغ المصنف عن بیان الاحادیث المختلفۃ فی بیان اوقات الصلوات الخمس مفصلا

فاما ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی هذه الآثار فی صلوة الفجر فلم یختلفوا عنه فیه انه صلاها فی الیوم الاول حین طلع الفجر وهو اول وقتها وصلاها فی الیوم الثانی حین کادت الشمس ان تطلع وهذا اتفاق المسلمین ان اول وقت الفجر حین یطلع الفجر واخر وقتها حین تطلع الشمس واما ما ذکر عنه فی صلوة الظهر فانه ذکر عنه انه صلاها حین زالت الشمس وعلی ذلک اتفاق المسلمین ان ذلک اول وقتها واما اخر وقتها

اراد ان ینبه علی الاختلاف الواقع بینها وبین الناس فی اختیارهم الاحادیث المختلفة فقال فاما ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی هذه الآثار المرویة عن ابن عباس وابی سعید وابی هریرة وجابر وابی موسی وبریدة وغیرهم فی صلوة الفجر فلم یختلفوا ای الناقلون عنه صلی الله علیه وسلم فیه ای فی الفجر ای فی وقتها انه صلی الله علیه وسلم صلاها ای صلوة الفجر فی الیوم الاول حین طلع الفجر وهو ای طلوع الفجر الثانی اول وقتها وصلاها فی الیوم الثانی حین کادت الشمس ان تطلع کما فی روایة ابی سعید الخدری وبریدة وهذا اتفاق المسلمین ان اول وقت الفجر حین یطلع الفجر واخر وقتها حین تطلع الشمس نقل المصنف رحمه الله تعالی الاتفاق علی اول وقت الفجر وقد تقدم فی اول الباب عن مالک والشافعی ان وقت الفجر الی الاسفار قال الخطابی واختلفوا فی آخر وقت الفجر فذهب الشافعی الی ظاهر حدیث ابن عباس وهو الاسفار وذلک لاصحاب الرفاهیة ومن لا عذر له وقال من صلی رکعة من الصبح قبل طلوع الشمس لم تفته الصبح وهذا فی اصحاب الاعذار والضرورات وقال مالک احمد من صلی رکعة من الصبح وطلعت له الشمس اضاف الیها اخری وقد ادرک الصبح فجعلوه مدرکا للصلوة علی ظاهر حدیث ابی هریرة وقال اصحاب الرأی من طلعت علیه الشمس وقد صلی رکعة من الفجر فسدت صلوته انتهی وبهذا النقل لاختلاف النووی فقال وقال ابو سعید الاصطخری من اصحابنا اذا اسفر الفجر صارت قضاء بعده وکذلک نقله العینی فقال ذهب الجمهور الی ان آخره اول طلوع جرم الشمس وهو مشهور مذهب مالک وروی عنه ابن القاسم وابن عبد الحکم ان آخر وقتها الاسفار الاعلی اه واحتج من ذهب الی الاسفار بحدیث امامة جبریل واحتج الجمهور بقوله صلی الله علیه وسلم ووقت صلوة الفجر مالم تطلع الشمس اخرجه ابو داود ومسلم وسیاتی عند المصنف رح مختصرا وبقوله صلی الله علیه وسلم من ادرک رکعة من الفجر قبل ان تطلع الشمس فقد ادرکها اخرجه ابو داود وغیره وسیاتی عند المصنف رح وبما تقدم من حدیث ابی سعید وابی موسی والروایات فی ذلک کثیرة شهیرة وحملوا حدیث امامة جبریل علی وقت الاختیار کما تقدم ولکنه لما کان الصحیح المشهور عن مالک امتداد الوقت الی طلوع الشمس کما قال ابن العربی وقال وما روی عنه خلافه لا یصح وکذلک عن الشافعی کما صرح به فی کتابه الام ولا تفوت حتی تطلع الشمس قبل ان یصلی منها رکعة والمزنی فی مختصره نحو ذلک لم یعتد المصنف روایاتهم الشاذة المخالفة للروایات الصحیحة ونقل الاتفاق علی ذلک وقد قال ابن العربی واختلفوا فی آخر وقتها الاختیاری فروی عن مالک وابی سعید الاصطخری انهما قالا اذا تمکن النور وتبینت الاشیاء کلها زال وقت الاختیار وبقی وقت الضرورة الی ان یبقی لصلوة الصبح مقدار رکعة قبل طلوع الشمس انتهی فهذا یؤید ان قولها ایضا کقول الجمهور واما ما ذکر عنه صلی الله علیه وسلم فی صلوة الظهر فانه ذکر عنه انه صلاها حین زالت الشمس وعلی ذلک اتفاق المسلمین ان ذلک ای زوال الشمس وزاد فی نسخة العینی هو اول وقتها ای صلوة الظهر والمصنف رحمه الله نقل الاجماع علی ان ابتداء وقت الظهر من الزوال وقد نقل الاجماع علی هذا ابن عبد البر وصححه المغنی والزرقانی کما تقدم قال الزرقانی وکان فیه خلاف قدیم عن بعض الصحابة انه جوز صلوة الظهر قبل الزوال وعن احمد واسحق مثله فی الجمعة اه وقال الشوکانی لا خلاف فی ذلک یعتد به وقال ابن رشد اتفقوا علی ان اول وقت الظهر الذی لا یجوز قبله هو الزوال الا خلافا شاذا روی عن ابن عباس والا ما روی من الخلاف فی صلوة الجمعة اه وقال ابن رسلان لا یعتد بقول من قال بعد الاشراک للحدیث المذکور اه ای لحدیث ابن عباس فانه وقعت الزیادة وکانت قدر الاشراک عند ابی داود واوله الخطابی بان الزوال لا یستبان فی مثل مکة الا بعد ما یبلغ انتهی قدر الاشراک ولیس هذا مما یتبین به الزوال فی جمیع البلدان واما آخر وقتها ای صلوة الظهر ففیه اختلاف کثیر حتی قال عطاء لا تفریط للظهر حتی تدخل الشمس صفرة وقال عطاء وقت الظهر والعصر الی اللیل وحکی عن مالک وقت الاختیار الی ان یصیر ظل کل شئ مثله ووقت الاداء الی ان یبقی من غروب الشمس قدر ما یؤدی فیه العصر کذا فی المغنی وقد تقدم عن مالک وغیره انه یدخل وقت العصر بالمثل ولا یخرج وقت الظهر ویکون الوقت مقدار اربع رکعات صالحا للظهر والعصر اداء وعن بعض الشافعیة وداود انهم قالوا بالفاصلة بینهما اوفی فاصلة فلا یکون هذا الوقت للظهر ولا للعصر بل یکون مهملا قال النووی ذهب الاکثرون الی انه للاشتراک بین وقتیهما بل متی خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر واذا دخل العصر لم یبق شئ من الظهر اه مختصرا قلت وکذا الفاصلة عندهم ثم قال الجمهور وصاحبا ابی حنیفة انه یخرج وقت الظهر ویدخل وقت العصر اذا صار ظل کل شئ مثله وهو روایة عن الامام الاعظم ابی حنیفة وظاهر الروایة عنه انه لا یخرج وقت الظهر ولا یدخل وقت العصر الا بصیر ظل

کل شئ مثلیه وهو المشهور عن الامام کما سیاتی فی آخر الباب قال العینی قال القرطبی خالف الناس کلهم ابا حنیفة فیما قاله حتی اصحابه قلت اذا کان استدلال ابی حنیفة بالحدیث فما یضره مخالفة الناس له انتهی. ثم ذکر استدلاله من الحدیث کما سیاتی. فاستدل الجمهور بحدیث امامة جبریل وغیره کما تقدم واما استدلالات الامام فکثیرة ذکر بعضها صاحب البحر فی رسالته ازالة الغشاوة وغیره واحد من المحققین وها انا اذکر ههنا منها لئلا یخلو عنه هذا الکتاب فاقول بتوفیق الله وعونه ان الامام ابا بکر الجصاص الرازی احتج له بقوله تعالی اقم الصلوة طرفی النهار فان ذلک یقتضی فعل العصر بعد المثلین لانه کلما کان اقرب الی وقت الغروب فهو اولی باسم الطرفین واذا کان وقت العصر من المثلین فما قبله من وقت الظهر لحدیث ابی هریرة کما سیاتی عند المصنف وبقوله تعالی اقم الصلوة لدلوک الشمس فان الدلوک الزوال فیقتضی ظاهره امتدادا الوقت الی الغروب کما حکی عن مالک الا انه ثبت ان ما بعد المثلین لیس بوقت للظهر فوجب ان یثبت الی المثلین بالظاهر قال شیخنا الامام فی حاشیة الکوکب وانت خبیر بان المثل الواحد الذی یبقی بعده اکثر من ربع النهار لا یطلق علیه طرف النهار ولا قبل الغروب بل کلاهما یومیان الی قرب الغروب انتهی. واحتج الشیخ ابو الحسن شیخ الرازی وصاحب الهدایة وغیرهما من المحققین بقوله صلی الله علیه وسلم ابردوا بالظهر فان شدة الحر من فیح جهنم رواه الستة من حدیث ابی هریرة وسیاتی عند المصنف قال السرخسی وغیره فی وجه الاستدلال لان الحر اشد ما یکون فی دیارهم اذا صار ظل کل شئ مثله واستدل شارح المنیة بحدیث ابی ذر قال کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فاراد المؤذن ان یؤذن فقال ابرد ثم اراد ان یؤذن فقال له ابرد ثم اراد ان یؤذن فقال له ابرد حتی ساوی الظل التلول فقال النبی صلی الله علیه وسلم ان شدة الحر من فیح جهنم رواه البخاری وغیره وسیاتی عند المصنف ووجه الاستدلال انه صرح بان الظل قد ساوی التلول ولا قدر یدرک لنفی الزوال ذلک الزمان فی دیارهم فثبت انه علیه الصلوة والسلام صلی الظهر حین صار الظل مثله ولا یظن به ان صلاها فی وقت العصر وفی اعلاء السنن قال الشیخ اطال الله بقاه الحدیث نص فی بقاء الوقت بعد المثل اذ من المعلوم اللازم عادة ان الاجسام المنبطحة اذا کان ظلها مساویا لها یکون ظل الاجسام المنتصبة زائدا علی المثل لامحالة فارتفع احتمال کون هذا الظل مع الظل الاصلی مساویا للتلول ثم لما کان الاذان بعد هذه الزیادة علی المثل کانت الصلوة بعد الزیادة الکثیرة علیه ضرورة وما ورد فی بعض الروایات حتی رأینا فی التلول فالرؤیة فیها مبهمة نسترد الی المفسر وهو المساواة فیکون المعنی حتی رأینا فی التلول مساویا لها انتهی وقد اضطر الحافظ الی ان ظاهر الحدیث کما قلنا فقال التلول جمع تل کل ما اجتمع علی الارض من تراب اورمل او نحو ذلک وهی فی الغالب منبطحة غیر شاخصة فلا یظهر لها ظل الا اذا ذهب اکثر وقت الظهر الی ان قال فظاهره یقتضی انه اخرها الی ان صار ظل کل شئ مثله ثم اوله الحافظ بمقتضی مذهبه بتاویلات فاسدة ردها شارح مسلم وغیره فلا نطیل الکتاب بذکرها واما قول القائل ان الابراد شئ اضافی فیحصل بعد زوال الشمس ایضا فیکفی وان لم یحس فی ذلک الوقت وکذلک قول القائل ان المراد من الابراد فی السفر هو غیر المراد من الابراد فی الحضر ففی السفر یجوز جمع التاخیر لا فی الحضر فالمراد من الابراد فی الروایات المطلقة هو الی حد یجوز للمصلی ان ینتهی اما فی السفر فالابراد المفرط الذی یحصل عند مساواة الظل التلول فهذا خاص بالمسافر. فلا یجدیهم نفعا بل ثابتة خرط القتاد. اما الاول فیرده سیاق حدیث ابی ذر فان المؤذن اراد ان یؤذن فامره النبی صلی الله علیه وسلم بالابراد هکذا وقع ثلاث مرات فلو کان الابراد الحاصل فی جرم الشمس کما فیا لم یامره النبی صلی الله علیه وسلم بالابراد لان ذلک لابراد کان حاصلا بعد الزوال بقلیل کیف وقد وقع ذلک مرارا ومن المشاهدة ان الحرارة التی تکون عند الزوال لا تبقی بعد المثل کما لا یخفی فمی المراد ههنا واما مجرد الحرارة فتبقی الی غروب الشمس فلیس بمراد بداهة واما الثانی فیرده تعلیل النبی صلی الله علیه وسلم فی آخر الحدیث ان شدة الحر من فیح جهنم فاذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة فعلق الابراد علی الحر لا علی السفر فهذا الابراد یکون المراد فی الروایات الاخر لانه لم یقم دلیل علی خلاف ذلک والله اعلم. واستدل الامام ابو بکر الرازی ثم القاضی ابو زید الدبوسی ثم السرخسی ثم الزیلعی وغیر واحد بالحدیث المرفوع المشهور انما اجلکم فیما خلا من الامم کما بین صلوة العصر الی مغارب الشمس وانما مثلکم ومثل الیهود والنصاری کمثل رجل استاجر اجراء فقال من یعمل لی من غدوة الی نصف النهار علی قیراط قیراط فعملت الیهود. ثم قال من یعمل من نصف النهار الی صلوة العصر علی قیراط قیراط فعملت النصاری ثم قال من یعمل من العصر الی ان تغیب الشمس علی قیراطین قیراطین فانتم هم فغضبت الیهود والنصاری وقالوا ما لنا اکثر عملا واقل عطاء قال هل ظلمتکم من حقکم شیئا قالوا لا قال فذلک فضلی اوتیه من اشاء. اخرجه مالک ومحمد واحمد والبخاری والترمذی وغیرهم عن ابن عمر. واحتج به الامام الرازی من وجهین احدهما قوله اجلکم فیما خلا من الامم کما بین صلوة العصر الی مغارب الشمس فانه اراد بذلک الاخبار عن قصر الوقت کقوله صلی الله علیه وسلم بعثت انا والساعة کهاتین وجمع بین السبابة والوسطی وفی روایة کما بین هذه وهذه فاخبر فیه انه بقی من الدنیا کنقصان السبابة عن الوسطی وقد قدر ذلک بنصف السبع فثبت بذلک حین شبه علیه السلام اجلنا فی اجل من مضی قبلنا بوقت العصر فی قصر مدته انه لا ینبغی ان یکون من المثل لانه لو کان کذلک لکان اکثر من ذلک فدل ذلک علی ان وقت العصر بعد المثلین والوجه الاخر من الدلالة الخبر المثل الذی ضربه علیه السلام لنا ولاهل الکتابین بالعمل

فی الاوقات المذکورة وانهم غضبوا فقالوا کنا اکثر عملا واقل عطاء فلو کان وقت العصر فی المثل لما کانت النصاری اکثر عملا من المسلمین بل کان المسلمون اکثر عملا الی ان مابین المثل الی الغروب اکثر مما بین الزوال الی المثل فثبت بذلک ان وقت العصر اقصر من وقت الظهر انتهی وقال الدبوسی ولو کان المراد مجرد کثرة العمل من غیر التفات الی طول الوقت وقصره لکان بیان الاوقات مما لا مدخل له فی غرض التشبیه مراده انتهی۔ وردّ ابن العربی بهذا الاستدلال بان هذا الکلام صدر عن الیهود والنصاری کلیهما لا عن النصاری فقط وقد سبق الی رد ذلک الرازی وغیره فقالوا هذا غلط لانه اخبر عن کل واحد من الفریقین علی حیالهٔ دون الاخبار عنهما مجموعین الا تری انهم قالوا کنا اکثر عملا واقل عطاء ولیسا بمجموعهما اقل عطاء لان عطاءهما جمیعا هو مثل عطاء المسلمین وردّه ابن العربی وغیره بان من کثر عمله علی عمل صاحبه وسواه فی اجره فهو اقل اجرا قلت قد تقدم ردّ ذلک فی کلام الدبوسی وقال الزیلعی شارح الکنز لا یقال من وقت الزوال الی ان یصیر ظل کل شیٔ مثله اکثر من ثلث ساعات ومن وقت المثل الی الغروب اقل من ثلث ساعات فقد وجد کثرة العمل لطول الزمان لانا نقول هذا القدر الیسیر من الوقت لا یعرفه الا الحساب وهذا علی الصحیح فی الساعات تتفاوت یظهر لکل احد من امته انتهی۔ قال شیخنا الاخ علی انه فی صورة المثل یکون وقت العمل للفرقة الثانیة والثالثة قریبا من السواء ومقتضی السیاق ان یکون وقت الفرقتین الاولیین قریبا من السواء کما لا یخفی وهذا لا یتمشی الا علی اختیار الشقین انتهی واحتج الرازی ایضا بحدیث ابی مسعود مرفوعا عند الطبرانی وغیره فی امامة جبریل کما تقدم وفیه ثم اتاه الغد وظل کل شیٔ مثله فقال یا محمد قم فصل الظهر فقال فاخبر ان جبریل اتاه بعد المثل فامره بفعل الظهر فلو کان ما بعد المثل من وقت العصر لکان قد اخر الظهر عن وقتها ثم عارضه بما ثبت فی حدیث ابن عباس وغیره انه صلی العصر فی الیوم الاول حین صار ظل کل شیٔ مثله فهذا یدل علی ان بعد المثل وقت العصر واجاب عنه بان ذلک قبل الهجرة وفیه انه صلی الظهر من الیوم الثانی لوقت العصر بالامس وذلک یوجب ان یکون وقت الظهر والعصر واحدا قال فان حمل ذلک علی انه ابتدأ العصر فی وقت فراغه من الظهر من الامس فیرده قوله فی حدیث ابی مسعود ان جبریل اتاه حین صار ظل کل شیٔ مثله فی الیوم الاول فقال قم فصل الظهر فاخبر انه مجیئه وامره کان بعد المثل فهذا یسقط التاویل المذکور وقد ورد مرفوعا وقت الظهر ما لم یحضر وقت العصر والتفریط علی من لم یصل الصلوة حتی یدخل وقت الاخری فثبت بذلک ان ما فی حدیث ابن عباس وغیره منسوخ وانه کان قبل الهجرة وانه لو کان ثابت الحکم لوجب ان یکون الفعل الاخر ناسخا للاول والاخر من الفعلین انه فعل الظهر فی الیوم الثانی بعد المثل وذلک یقتضی ان یکون ما بعد المثل من وقت الظهر وفی حدیث ابی موسی وبریدة انه صلی العصر فی الیوم الاول والشمس بیضاء مرتفعة ولا یقال بهذا فیمن صلاها حین یصیر الظل مثله وقد ورد کذلک ایضا فی حدیث ابی مسعود رواه جماعة من کبار اصحاب الزهری عن عروة منهم مالک واللیث وشعیب ومعمر وغیرهم قلت وبهذا ذکر النسخ الزیلعی وغیره وما قیل ان النسخ مشکل فیرده اجماعهم علی نسخ اواخر الصلوات الاربع فما المانع فی نسخ آخر وقت الظهر کما فی حاشیة الکوکب وقد دل الروایات علی ذلک التفریق مکابرة فان قلت ان حدیث ابی مسعود من طریق ایوب بن عتبة ضعفه ابن المدینی ومسلم وجماعة قلت وان ضعفه مسلم وغیره فقد وثقه عمرو بن علی وابن معین فی روایة علی انه وقع نحو هذا فی حدیث جابر ولفظه ثم جاءه من الغد حین کان فی الرجل مثله فقال قم یا محمد فصلی الظهر قال البخاری حدیث جابر اصح شیٔ فی المواقیت وقال الحاکم والذهبی صحیح مشهور کما تقدم فاخبر جابر ان مجیئه وامره وقع بعد المثل فتم الاستدلال وقد وقع فی روایة جابر ایضا فی سوال الرجل عند الطبرانی باسناد حسن کما قال الهیثمی ثم اذن بلال الغد للظهر حین دلکت الشمس فاخبرها رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی صار ظل کل شیٔ مثله فامره فاقام وصلی فهذا ایضا یفید ان امر الاقامة وقع بعد المثل وکذلک الصلوة بعدها فثبت بذلک بقاء الوقت بعد المثل ولم یقل احد بتفریق المثل فیکون اوله فی الظهر وآخره فی العصر فلهذا ثبت کونه الی المثلین ثم ان هذا کان بالمدینة من غیر سفر فیؤید قول من قال بالنسخ والله اعلم۔ واحتج الامام محمد له بما رواه عن مالک عن یزید بن زیاد عن عبد الله بن رافع عن ابی هریرة انه سأله عن وقت الصلوة فقال ابو هریرة انا اخبرک صل الظهر اذا کان ظلک مثلک والعصر اذا کان ظلک مثلیک الحدیث قال محمد بهذا نقول ابی حنیفة رحمه الله فی وقت العصر وامانی قولنا فانا نقول اذا زاد الظل علی المثل فصار مثل الشیٔ وزیادة من حین زالت الشمس فقد دخل وقت العصر واما ابو حنیفة فانه قال لا یدخل وقت العصر حتی یصیر الظل مثلیه انتهی قال شیخنا الاخ فی الاوجز هذا صریح فیما ذهب الیه الامام من المثلین وبهذا استدل الامام محمد علی مسلک الامام لانه امر بصلوة الظهر اذا تحقق المثل والعصر اذا صار المثلان فما قال عسی الاستذکار انه اقتصر فیه علی اواخر الاوقات تاویل لتائید مذهبه وتوهم من نقله من الحنفیة فی شرح کلام محمد فانه یخالف صریح قول الامام محمد ویکون من تاویل الکلام بما لا یرضی به قائله انتهی وقال ابن عبد البر بعد ذکر اثر ابی هریرة المذکور وتفرد رواة الموطا والمواقیت الا توخذ بالرأی ولا تدرک الا بالتوقیت یعنی فهو موقوف لفظا مرفوع حکما اه نقله الزرقانی وقال شیخنا الاخ قیل روی عنه مرفوعا فی التمهید اه قلت لو سلمنا کونه موقوفا یکون هذا فتوی عن ابی هریرة علی کون الوقت

فان ابن عباسؓ وابا سعیدؓ وجابرؓ وابا هریرةؓ رووا عنه انه صلاها فی الیوم الثانی حین کان ظل کل شئ مثله فاحتمل ان یکون ذلك بعد ما صار ظل کل شئ مثله فیکون ذلك هو وقت الظهر بعد واحتمل ان یکون ذلك علی قرب ان یصیر ظل کل شئ مثله

الی المثلین وقد روی من قبل حدیث امامة جبریل فیکون هذا دلیلا علی نسخ حدیث امامة جبریل کما احتج بنحو ذلك المصنف علی النسخ فی غیر موضع وما اعترض علی هذا الاحتجاج فاجاب عنه شیخنا الاخ فی حاشیة الکوکب فارجع الیها. واحتج العلامة العینی بحدیث علی بن شیبان قال قدمنا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة فکان یؤخر العصر ما دامت الشمس بیضاء نقیة رواه ابو داؤد وابن ماجة وهذا یدل علی انه کان یصلی العصر عند صیرورة ظل کل شئ مثلیه وهو حجة علی خصمه وحدیث جابر صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم حین صار ظل کل شئ مثلیه قدر ما یسیر الراکب الی ذی الحلیفة العنق رواه ابن ابی شیبة بسند لا باس به کذا فی عمدة القاری وقال فی الجوهر النقی اخرجه ابو داؤد وسکت عنه قلت ویؤیده ما ذکره البیهقی عن رافع بن خدیج ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یأمرهم بتاخیر العصر اه مختصرا قلت والذی یظهر لی من وجه الاحتجاج بالحدیث المذکور هو انه تقدم فی حدیث امامة جبریل انه یدل علی ان آخر وقت العصر الی المثلین وقد ذهب الی ذلك الاصطخری من الشوافع واجاب عنه النووی وغیره من الشوافع بانه محمول علی وقت الاختیار هذا وقد قالوا ان الصلوة فی اول الوقت مستحبة فلما کانت الصلوة فی اول الوقت مستحبة عندهم وقد اختار النبی صلی الله علیه وسلم الصلوة عند المثلین ول ذلك ان ما قبل المثلین لیس بوقت للعصر لانه لو کان قبله وقتا للعصر لم یترك النبی صلی الله علیه وسلم فضیلة اول الوقت عند الشوافع فیکون هذا حجة علی الشوافع ومن ذهب الی مسلکهم من غیر الاحناف والله اعلم واحتج حضرة الشیخ فی البذل ثم بعض شراح مسلم بقوله صلی الله علیه وسلم وقت الظهر اذا زالت الشمس وکان ظل الرجل کطوله مالم تحضر العصر. اخرجه مسلم وغیره من حدیث عبد الله بن عمرو فان فیه اشعار اللطیف ابقاء وقت الظهر فی الجملة بعد المثل فانه صلی الله علیه وسلم عطف کون ظل الرجل کطوله علی ابتداء الوقت دون انتهائه فلم یقل وقت الظهر اذا زالت الشمس مالم تحضر العصر وکان ظل الرجل کطوله کما قال فی قرینه وقت صلوة العصر مالم تصفر الشمس ویسقط قرنها الاول فاصفرار الشمس ههنا انتهاء العصر وعطف سقوط القرن علیه للتنبیه علی ان انتهائه ممتد من الاصفرار الی سقوط القرن فی الجملة وان کان وقتها المختار الخالی عن الکراهة قد انتهی الی الاصفرار وبهذا ینبغی ان یفهم فی الظهر من عطف کون ظل الرجل کطوله علی زوال الشمس ان ابتداء الظهر ممتد ومتسع من الزوال الی المثل فی الجملة واما انتهائه فالی عدم حضور العصر وظاهر ان الرجل اذا شرع فی الصلوة حین کان الظل مثلا تقع الصلوة بعد المثل فعلم منه ان بعد المثل وقت الظهر لا وقت العصر واحتج العبد الضعیف بما وقع فی حدیث بریدة فابردوا بها فانه لم یبردوا بها فغیه المبالغة فی الابراد وذلك لا یحصل الا الی المثلین کما تقدم. واحتج السرخسی وصاحب الهدایة وغیرهما بانا عرفنا دخول وقت الظهر بیقین ووقع الشك فی خروجه اذ صار الظل قامة لاختلاف الآثار والیقین لا یزول بالشك فاما حدیث امامة جبریل فقد قدمنا عن الرازی وغیره انه منسوخ وقال الشیخ ابن الهمام ان هذا الحدیث کما یرد دلیلنا یرد علی الخصم ایضا فی وقت الظهر فقد جاء فیه انه صلی الله علیه وسلم فی المرة الثانیة الظهر حین کان ظل کل شئ مثله لوقت العصر بالامس واحتج به مالك وغیره علی الاشتراك وتاول الشافعیة بان معناه فرغ من الظهر حین صار ظل کل شئ مثله وشرع فی العصر فی الیوم الاول حین صار ظل کل شئ مثله فلا اشتراك قاله النووی وفی اعلاء السنن قلنا ایضا ان نتاول الحدیث بانه قد ثبت بالاحادیث المتقدمة بقاء وقت الظهر بعد المثل وحدیث جبریل یقتضی جواز العصر عند المثل فنقول ان معنی قوله ثم صلی العصر حین کان کل شئ مثل ظله ای اراد ان یصلی ویؤید ذلك روایة النسائی فاتاه حین کان الظل مثل شخصه وفی روایة له ثم مکث حتی اذا کان ظل الرجل مثله جاءه للعصر فقال قم یا محمد فصل العصر فهذا یدل علی ان وقت المثل هو وقت مجئ جبریل ویوضحه روایة نافع بن جبیر نزل (ای جبریل) حین زاغت الشمس فامر فصیح باصحابه الصلوة جامعة فاجتمعوا فصلی به جبریل ولا یخفی ان صلوته بعد تداعیهم واجتماعهم لا تخلو عن وقفة بین مجیئه وصلوته والله اعلم. اذا عرفت ما ذکرنا لك فلا تغتر بما قاله الحافظ ابن حجر بعد ما نقل مذهب الامام واستدلاله بالابراد ان حکایة مثل هذا تغنی عن رده فانه مبنی علی التعصب ولا یجدیه نفعا فان مجرد قوله هذا لا یصیر مقصوده وهو الرد وقد ذکرنا لك وجه الاستدلال بهذا الحدیث وغیره وکذلك قول ابن العربی العجب منهم (ای الاحناف) ترکوا احادیث الاوقات وعدلوا الی ضرب الامثال الخ مردود علیه بما ذکرنا لك من احادیث الاوقات الصحیحة الدالة علی مذهب الامام فللله الحمد والمنة هذا آخر ما اردنا من بیان مستدلات الامام رحمه الله. فان ابن عباس وابا سعید وجابرا وابا هریرة رووا عنه صلی الله علیه وسلم وفی نسخة العینی بحذف عنه انه صلاها ای الظهر فی الیوم الثانی حین کان ظل کل شئ مثله فاحتمل ان یکون ذلك ای صلوته فی الیوم الثانی حین کان ظل کل شئ مثله بعد ما صار ظل کل شئ مثله فیکون ذلك ای بعد المثل الی المثلین هو وقت الظهر بعد ای کما قال الامام وقد اثبتنا ذلك الآن من وجه واحتمل ان یکون ذلك ای صلوته عند المثل علی قرب ان یصیر ظل کل شئ مثله

وهذا جائز فی اللغة قال الله عز وجل وَاِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ اَجَلَهُنَّ فَاَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ اَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ فلم يكن ذلك الامساك والتسريح مقصودا به ان يفعل بعد بلوغ الاجل لانها بعد بلوغ الاجل قد بانت وحرم عليه ان يمسكها وقد بين الله عز وجل ذلك فی موضع آخر فقال وَاِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ اَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ اَنْ يَنْكِحْنَ اَزْوَاجَهُنَّ فاخبر الله عز وجل ان حلالا لهن بعد بلوغ اجلهن ان ينكحن فثبت بذلك ان ما جعل للازواج عليهن فی الاية الاخرى انما هو فی قرب بلوغ الاجل لا بعد بلوغ الاجل فكذلك ما روی عمن ذكرنا عن رسول الله صلی الله عليه وسلم انه صلی الظهر فی اليوم الثانی حين صار ظل كل شئ مثله يحتمل ان يكون على قرب ان يصير ظل كل شئ مثله فيكون الظل اذا صار مثله فقد خرج وقت الظهر

فيكون ما بعد المثل من وقت العصر كما قالت الائمة الثلثة وغيرهم وهذا اطلاق تمام الشئ على القرب جائز فی اللغة قال الله عز وجل واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فامسكوهن بمعروف وسرحوهن بمعروف هذه الآية قد ذكر فيها بيان الرجعة فی الطلاق الرجعی وقال الله تعالى سابقا (وبعولتهن احق بردهن فی ذلك) ای فی العدة لا بعد انقضائها وقد قال ههنا فبلغن اجلهن فامسكوهن بمعروف) فعلم ان الامساك بالمعروف قد يكون بعد انقضاء العدة فتعارضا ظاهرا بينهما فقال المفسرون ان المراد من قوله تعالى (فبلغن اجلهن) فبلغن آخر العدة لان تنقضی العدة بتمامها لان لفظ الاجل كما يقع على المدة كلها يقع على آخرها فيكون المراد فی هذه الآية من الاجل آخر العدة ومن البلوغ اليه الوصول الى قريب فی الآية الآتية الى العدة كلها والبلوغ الانتهاء على ما سياتی يعنی اذا طلقتم النساء فوصلن قريب آخر العدة فامسكوهن بمعروف ای راجعوهن منا غير ضرار او سرحوهن بمعروف ای خلوهن حتى تنقضی عدتهن من غير تطويل وبه تمسك صاحب الهداية فی باب الرجعة وكلام الامام الزاهد يدل على انه يجوز ان يكون الاجل بمعنى كمال المدة ايضا حيث قال ای راجعوهن قبل انقضاء العدة بالرجعة او بعد الانقضاء بالعقد وقال فی معنى قوله تعالى (وبمعروف) ای اشهدوا عليه كيلا يقع المنازعة كذا فی التفسير الاحمدی. فلم يكن ذلك الامساك والتسريح مقصودا به ان يفعل بعد بلوغ الاجل لانها بعد بلوغ الاجل قد بانت وحرم عليه ان يمسكها ای لانها غير زوجة له حينئذ وفی غير عدة منه فلا يبقى له سبيل عليها قاله العينی فی شرحه وقال الرازی لقائل ان يقول انه تعالى اثبت عند بلوغ الاجل حق المراجعة وبلوغ الاجل عبارة عن انقضاء العدة وعند انقضاء العدة لا يثبت حق المراجعة والجواب من وجهين احدهما المراد ببلوغ الاجل مشارفة البلوغ لا نفس البلوغ وبالجملة فهذا من باب المجاز الذی يطلق فيه اسم الكل على الاكثر وهو كقول الرجل اذا قارب البلد قد بلغنا الثانی ان الاجل اسم للزمان فنحمله على الزمان الذی هو آخر زمان يمكن ايقاع الرجعة فيه بحيث اذا فات لا يبقى بعده ممكنة الرجعة وعلى هذا التاويل فلا حاجة بنا الى المجاز انتهى. وقد بين الله عز وجل ذلك ای المراد بالبلوغ فی هذه الآية. وفی نسخة العينی بحذف لفظ ذلك، فی موضع آخر فقال واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن هذه الآية فی بيان النكاح بعد انقضاء العدة سواء كان مع الزوج او غيره لان قوله فبلغن اجلهن على حقيقته ای انقضت عدتهن لان المذكور فيها النكاح وهو يكون بعد انقضاء العدة دون الرجعة كما فی الآية السابقة حتى يحمل على آخر العدة كذا فی التفسير الاحمدی. فاخبر الله عز وجل ای فی هذه الآية ان حلالا وفی نسخة العينی بحذف حلالا لهن بعد بلوغ اجلهن ان ينكحن فثبت بذلك ان ما جعل للازواج عليهن فی الآية الاخرى انما هو فی قرب بلوغ الاجل لا بعد بلوغ الاجل قال الامام الشافعی دل افتراق الكلامين على افتراق البلوغين قال النسفی لان النكاح يعقبه هنا وذا يكون بعد العدة وفی الاولى الرجعة وذا يكون فی العدة. فكذلك ما روی عمن ذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فی امامة جبريل انه صلى الظهر فی اليوم الثانی حين صار ظل كل شئ مثله يحتمل ان يكون على قرب ان يصير ظل كل شئ مثله فيكون الظل اذا صار مثله فقد خرج وقت الظهر حاصل ما قاله المصنف ان صلوته صلى الله عليه وسلم فی اليوم الثانی حين صار ظل كل شئ مثله وقعت قبل تمام المثل وانما اطلق عليه لفظ الكل ای المثل على القرب ای على قرب تمام الظل لحصول اكثر المثل كما فی قوله تعالى فبلغن اجلهن ای قارب بلوغ اجلهن كما دلت الآية الاخرى على ذلك قلت وهو مدفوع بان المفسرين استدلوا فی الآية على القرب بلفظ الاجل فانه كما يقع على المدة كلها يقع على آخرها وما استدل بلفظ البلوغ على القرب استدل بقرينة الاجل ومع هذا قالوا فهذا من باب المجاز وحتى امكن الحمل على الحقيقة لا يرد الى المجاز وليس فی الحديث ما يدل على ذلك بل لفظ صار يدل على تمام المثل قال الراغب صار عبارة عن التنقل من حال الى حال اه فليت شعری كيف يستدل بهذا على القرب والحال انه يدل على تمام المثل على انه ورد فی رواية ابن عباس عند الترمذی وصلى المرة الثانية الظهر حين كان ظل كل شئ مثله لوقت العصر بالامس فی رواية ابی سعود وغيره

والدليل على ما ذكرنا من ذلك ان الذين ذكروا هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكروا عنه في هذه الآثار ايضا انه صلى العصر في اليوم الاول حين صار ظل كل شئ مثله ثم قال ما بين هذين وقت فاستحال ان يكون ما بينهما وقت وقد جمعهما في وقت واحد ولكن معنى ذلك عندنا والله اعلم على ما ذكرنا وقد دل على ذلك ايضا ما في حديث ابي موسى وذلك انه قال فيما اخبر عن صلاته في اليوم الثاني ثم اخر الظهر حتى كان قريبا من العصر فاخبر انه انما صلاها في ذلك اليوم في قرب دخول وقت العصر لا في وقت العصر فثبت بذلك اذا اجمعوا في هذه الروايات ان بعد ما يصير ظل كل شئ مثله وقتا للعصر انه محال ان يكون وقتا للظهر لاخباره ان الوقت الذي لكل صلوة فيما بين صلوتيه في اليومين وقد دل على ذلك ايضا ما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا محمد بن فضيل عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة رض قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للصلوة اولا و آخرا۔

صار ظل كل شئ مثله

انه اتاه في اليوم الثاني حين صار ظل كل شئ مثله فقال قم فصل الظهر قال الامام الجصاص فاخبران مجيئه اليه وامره اياه بالصلوة كان بعد المثل وهذا يسقط تاويل من تاول انتهى. ثم استدل المصنف على ذلك فقال والدليل على ما ذكرنا من ذلك اى من حمل صلوته على المثل على القرب ان الذين ذكروا هذا اى انه صلى حين صار ظل كل شئ مثله عن النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكروا عنه في هذه الآثار ايضا انه صلى الله عليه وسلم صلى العصر في اليوم الاول حين صار ظل كل شئ مثله ثم قال ما بين هذين وقت فاستحال ان يكون ما بينهما اى بين المثل والمثلين وقت مخصوص للظهر اذ جمعهما في وقت واحد ولكن معنى ذلك عندنا والله اعلم على ما ذكرنا من حمل صلوته الظهر في اليوم الثاني على قرب تمام المثل وحاصل ما قاله المصنف ان صلوته صلى الله عليه وسلم العصر في اليوم الاول عند المثل وفي اليوم الثاني عند المثلين ثم قوله الوقت فيما بين هذين الوقتين يدل على ان ما بعد المثل من وقت العصر لانه لو كان من وقت الظهر لم يصل النبي صلى الله عليه وسلم العصر في وقته ثم لم يقل الوقت فيما بين هذين قلت قد تقدم عن الرازي انه منسوخ والآخر من الفعلين انه صلى الظهر في اليوم الثاني بعد المثل وذلك يقتضي ان يكون ما بعد المثل من وقت الظهر فعلى هذا لا يضر تقرير المصنف العلام فان المراد من قوله الوقت فيما بين هذين هو من اول وقت الظهر الى آخر المثلين واما على قول من لم يقل بالنسخ فنقول ان اكثر الاحاديث ساكتة عن انتهاء وقت الظهر وابتداء العصر واما حديث امامة جبريل فظاهره الاشتراك كما قال مالك لان هذا الاشتراك قد نسخ من الروايات القولية كما سياتي فسقط العمل به وبقي الامر مشكوكا في ان الوقت المشكوك يلحق بالظهر او العصر وثبوت الظهر الى المثل يقيني مجمع عليه فلا ينقض بالشك وكذا لا يحكم بدخول العصر ايضا بالشك بل الظاهر من استصحاب الحال ان يلحق الوقت المشكوك بما قبله اى الظهر حتى يحضر العصر يقينا وانما هو بعد المثلين لحديث امامة جبريل في اليوم الثاني كذا افاده شارح مسلم. ثم استدل المصنف على ما قال من وجه آخر فقال وقد دل على ذلك ايضا ما في حديث ابي موسى وذلك انه قال فيما اخبر عن صلوته صلى الله عليه وسلم في اليوم الثاني ثم اخر الظهر حتى وفي نسخة العيني حين كان قريبا من العصر فاخبر انه انما صلاها اى صلوة الظهر في ذلك اليوم اى اليوم الثاني في قرب دخول وقت العصر لا في وقت العصر حاصله ان في حديث ابي موسى ثم اخر الظهر حتى كان قريبا من العصر فهذا يدل على ان صلوته صلى الله عليه وسلم على المثل وقعت على قرب ضمائمه لا بعده قلت وقد وقع في هذا الحديث ايضا في صلوة العصر في اليوم الاول اقام العصر والشمس مرتفعة وقد تقدم عن الامام الجصاص انه يدل على مسلك الامام فان لا ارتفاع بمقابلة الغروب وهذا لا يستقيم الا على المثلين ثم لما كان هذا في اليوم الاول فالمقصود منه بيان اول الوقت ولما ثبت من اول الحديث كون وقت الظهر الى المثلين كان المراد من قوله حتى كان قريبا من العصر تاخير الظهر الى هذا الحد والى هذا اشير ما في حديث بريدة من ابردوا بها فانهم ان يبردوا بها فان هذا يقتضي امتداد وقت الظهر الى المثلين كما ذكرت من قبل وهذا نقل من ابي موسى وبريدة في واقعة وقعت في المدينة وهما قد حضراه فهذا اولى بالقبول. فثبت بذلك اذا اجمعوا وفي نسخة العيني جمعوا في هذه الروايات ان بعد وفي نسخة العيني بالبعد ما يصير ظل كل شئ مثله وقتا للعصر وفي نسخة العيني وقت للعصر انه محال ان يكون وقتا للظهر قلت قد اثبتنا من قبل من اوجه ان ما بعد المثل الى المثلين وقت للظهر فمحال ان يكون ما قبل المثلين من وقت العصر لاخباره ان الوقت الذي لكل صلوة فيما بين صلوتيه في اليومين اى مخصوص بهما ليس هو وقتا لصلوة اخرى وقد دل على ذلك اى على ان الوقت الذي يكون لصلوة يكون مخصوصا بها ولا يكون وقتا لصلوة اخرى ايضا ما حدثنا وفي نسخة العيني قد حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الاموي اسد السنة قال ثنا محمد بن فضيل بن غزوان ابو عبد الرحمن الكوفي عن الاعمش سليمان بن مهران عن ابي صالح ذكوان السمان عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للصلوة اولا وآخرا كما قال الله عز وجل ان الصلوة كانت على المؤمنين

وان اول وقت الظهر حين تزول الشمس وان آخر وقتها حين يدخل وقت العصر فثبت بذلك ان دخول وقت العصر بعد خروج وقت الظهر واما ما ذكر عنه صلوة العصر فلم يختلف عنه انه صلاها في اول يوم في الوقت الذي ذكرناه عنه فثبت انه هو اول وقتها وذكر عنه انه صلاها في اليوم الثاني حين صار ظل كل شئ مثليه ثم قال الوقت فيما بين هذين فاحتمل ان يكون ذلك هو آخر وقتها الذي اذا خرج فاتت واحتمل ان يكون هو الوقت الذي لا ينبغي ان يؤخر الصلوة حتى يخرج وان من صلاها بعده وان كان قد صلاها في وقتها مفرط لانه قد فاته من وقتها ما فيه الفضل وان كانت لم تفت بعد

كتابا موقوتا ثم انه يحتمل ان يكون المراد بقوله ان للصلوة الخ وقت الصلوة بعلائق يأتي ذكرها فيكون قوله ان اول وقت الظهر الخ تفصيلا لهذا الاجمال ويحتمل ان لا يراد في قوله ان للصلوة الوقت بل يحمل على ظاهره وعمومه ثم بين الوقت خاصة من هذا العموم كما بين التحريمة والتسليم في موضع آخر كذا في حاشية الكوكب وان اول وقت الظهر حين تزول الشمس فيه دليل على ان المعتبر في اول الوقت هو زوال الشمس لا غير فما وقع في بعض روايات ابي داود من تقييد قدر الشراك فهو محمول على مثل مكة وغيرها كما تقدم وان آخر وقتها حين يدخل وقت العصر وبهذا استدل الجمهور على عدم الاشتراك بين وقت الظهر والعصر كما قال مالك فهو حجة عليه ومن مستدلات الجمهور حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عند مسلم وغيره وفيه ووقت الظهر اذا زالت الشمس عن بطن السماء مالم تحضر العصر فهذان الحديثان القوليان متفيان تداخل الوقتين والحديث اخرجه الترمذي عن هناد والدارقطني عن مسلم بن جنادة والبيهقي عن ابي موسى ثلاثتهم عن محمد بن فضيل باسناده مثله الى آخر المواقيت واخرجه الامام احمد عن محمد بن فضيل مثله مرفوعا واخرجه ابن ابي شيبة عن محمد بن فضيل باسناده نحوه كما في شرح العيني وعزاه في بلوغ الاماني الى النسائي والحاكم قال الترمذي سمعت محمدا يقول حديث الاعمش عن مجاهد في المواقيت اصح من حديث محمد بن فضيل عن الاعمش وحديث محمد بن فضيل خطأ خطأ فيه محمد بن الفضيل ثم روى باسناده عن ابي اسحق عن الاعمش عن مجاهد موقوفا وقال الدارقطني هذا الاصح مسندا وهم في اسناده ابن فضيل وغيره يرويه عن الاعمش عن مجاهد مرسلا ثم رواه من طريق زائدة عن الاعمش عن مجاهد موقوفا قال وهو اصح من قول ابن فضيل وقد تابع زائدة عبثر بن القسم ثم روى باسناده عنه عن الاعمش عن مجاهد عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا وروى البيهقي باسناده عن الدوري سمعت يحيى بن معين يضعف حديث محمد بن فضيل عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة وقال انما يروى عن الاعمش عن مجاهد وقال في موضع آخر من التاريخ رواه الناس كلهم عن الاعمش عن مجاهد مرسلا اهـ وفي العلل لابن ابي حاتم عن ابيه هذا خطأ وهم فيه ابن فضيل يرويه اصحاب الاعمش عن الاعمش عن مجاهد قوله اهـ وفي حاشية الكوكب قال ابن الجوزي في التحقيق ابن فضيل ثقة يجوز ان يكون الاعمش سمعه من مجاهد مرسلا وسمعه من ابي صالح مسندا وقال ابن القطان لا يبعد ان يكون عند الاعمش في هذا طريقان قاله الزيلعي انتهى وفي بلوغ الاماني قال الحاكم صحيح الاسناد وصححه ايضا ابن السكن انتهى. فثبت بذلك ان دخول وقت العصر بعد خروج وقت الظهر اى كما قال الجمهور خلافا لمالك كما تقدم ولم يثبت من هذا ان وقت الظهر الى المثل وتقدم ذلك مفصلا. واما ما ذكر عنه صلى الله عليه وسلم في صلوة العصر فلم يختلف عنه انه صلاها اى صلوة العصر في اول يوم في الوقت الذي ذكرناه وفي نسخة العيني بحذف الهاء. عنه اى حين صار ظل كل شئ مثله فثبت ان ذلك هو اول وقتها قال صاحب الهداية اول وقت العصر اذا خرج وقت الظهر على القولين اهـ فعند الامام اذا صار ظل كل شئ مثليه وعند غيره اذا صار ظل كل شئ مثله وذكر عنه صلى الله عليه وسلم انه صلاها في اليوم الثاني حين صار ظل كل شئ مثليه اى في احاديث امامة جبريل والا ففي غيرها ان صلوته صلى الله عليه وسلم العصر في اليوم الاول كان عند المثلين وفي اليوم الثاني بالتأخير الكثير حتى ان القائل ليقول احمرت الشمس. ثم قال الوقت وفي نسخة العيني ان الوقت فيما بين هذين فاحتمل ان يكون ذلك هو آخر وقتها الذي اذا خرج فاتت اى الصلوة وممن ذهب الى ان آخر وقت العصر الى المثلين ابو سعيد الاصطخري كما قال النووي وفي البذل وعند الشافعي قولان في قول اذا صار ظل كل شئ مثليه يخرج وقت العصر ولا يدخل وقت المغرب حتى تغرب الشمس فيكون بينهما وقت مهمل الى آخره قال ابن رشد واما اختلافهم في آخر وقت العصر فعن مالك في ذلك روايتان احديهما ان آخر وقتها ان يصير ظل كل شئ مثليه وبه قال الشافعي والثانية ان آخر وقتها مالم تصفر الشمس وبهذا قال احمد واحتمل ان يكون هو الوقت الذي لا ينبغي ان يؤخر الصلوة حتى يخرج اى وقت المثلين وان من صلاها بعده اى بعد ذلك الوقت وان كان قد صلاها في وقتها مفرط من التفريط قال في الجمهرة فرطت فيه تفريطا اذا قصرت عنه وقال في القاموس فرط الشئ وفيه تفريطا ضيعه وقدم العجز فيه وقصر انتهى. لانه قد فاته من وقتها ما فيه الفضل وان كانت لم تفت بعد اى يخرج بالمثلين وقت الاستحباب وهو قول للامام الشافعي قال سيد في البذل وفي قول اذا صار ظل كل شئ مثليه يخرج وقته المستحب ويبقى اصل الوقت الى غروب الشمس اهـ قال الامام الشافعي في الام ومن اخر العصر حتى تجاوز ظل كل شئ مثليه في الصيف او قدر ذلك في الشتاء فقد فاته وقت الاختيار

وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال ان الرجل لیصلی الصلوة ولم تفته فما فاته من وقتها خیر له من اهله وماله فثبت بذلك ان الصلوة فی خاصر من الوقت افضل من الصلوة فی بقیته ذلك الوقت ویحتمل ان یکون الوقت الذی لاینبغی ان یؤخر العصر حتی یخرج هذا الوقت الذی صلاها رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الیوم الثانی

وقد دل علی ماذکرنا ما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا محمد بن الفضیل عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان للصلوة اولا واخرا

ولایجوز علیه ان یقال قد فاته وقت العصر مطلقا اهـ وقال النووی قال اصحابنا للعصر خمسة اوقات وقت فضیلة وهو اول الوقت ووقت اختیار وهو ممتد الی ان یصیر ظل الشیء مثلیه ووقت جواز وهو الی الاصفرار ووقت جواز مع کراهة وهو حال الاصفرار الی الغروب ووقت عذر وهو وقت الظهر فی حق من یجمع بینه وبین العصر سفرا او مطرا ویکون العصر فی هذه الاوقات اداء فاذا فاتت کلها بالغروب صارت قضاء انتهی مختصرا

وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال ان الرجل لیصلی الصلوة ولم تفته یعنی لم تکن صلوته فائتة لانه اداها فی وقتها ولکن اداها فی وقتها الذی فیه الفضیلة والاستحباب قاله العینی فی شرحه. ولما موصولة ای للذی فاته من فضیلة وقتها ای مستحب غیر امن اهله وماله لان حسن الخیر الکثیر وظاهر هذا الحدیث یخالف قوله علیه السلام من فاتته العصر فکانما وتر اهله وماله لانه علیه الصلوة والسلام جعل من فاتته العصر کانما وتر وجعل فی هذا الحدیث فی فوات بعض الوقت بما جعله فی حدیث من فاتته العصر فی فوات جمیعه فلهذا قال مالك بعد ما روی هذا من قول یحیی بن سعید لایعجبنی ذلك لان فی ذلك اشد التضییق علی الناس افاده الباجی وقال العینی فی شرحه قال ابوعمر کان مالك فیما حکی عنه ابن القاسم لایعجبه قول یحیی هذا واظن ذلك من اجل قوله علیه السلام ما بین هذین وقت فجعل اول الوقت وآخره وقتا ولم یقل اوله افضل وکان مالك لایری بین اول الوقت ووسطه وآخره من الفضل ما یشبه مصیبته من فاتته ذلك بمصیبة من ذهب اهله وماله لان ذلك انما ورد فی ذهاب الوقت کله هذا معنی قول مالك والله اعلم لان فی هذا الحدیث ان فوات بعض الوقت کفوات الوقت کله وهذا لایقوله احد من العلماء لامن فضل اول الوقت علی آخره ولا من سوی بینهما لان فوات بعض الوقت مباح وفوات کل الوقت لایجوز ففاعله عاص لله تعالی اذا تعمد ذلك ولیس کذلك من صلی فی وسط الوقت او آخره وان کان من صلی فی اول الوقت افضل انتهی.

وقال شیخنا الاخ الظاهر ان المراد فی الحدیث بالصلوة ادائها فی وقت المکروه فحینئذ لاضیق فیه نعم لو حمل علی اول الوقت ففیه ضیق کما قال الامام مالك فالاوجه عندی ان یراد بالصلوة صلوة العصر فی وقت الاصفرار فحینئذ ما فات وقتها لکن لما وصلت فی وقت الکراهة دخل فی الوعید هذا اوجه من الطرح انتهی قلت والی هذا یشیر ذکر المصنف هذا الحدیث فی وقت العصر والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق عبید الله بن موسی عن ابراهیم ابن الفضل عن المقبری عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان احدکم لیصلی الصلوة لوقتها وقد ترک من الوقت الاول ما هو خیر له من اهله وماله وفی التنویر واخرج ابن عبد البر من طریق شعبة عن سعد بن ابراهیم عن الزهری عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ان الرجل لیدرک الصلوة وما فاته منها خیر من اهله وماله اهـ واخرجه الامام مالك عن یحیی بن سعید انه کان یقول ان المصلی لیصلی الخ قال الزرقانی ناقلا عن ابن عبد البر هذا له حکم المرفوع اذ لایستحیل ان یکون مثله رأیا وقد ورد نحوه مرفوعا ثم ذکر روایة ابی هریرة وابن عمر ثم قال واخرجه سعید بن منصور عنه موقوفا وعن طلق بن حبیب مرسلا مرفوعا. فثبت بذلك ان الصلوة ای صلوة العصر کما هی المراد فی الحدیث فی خاصر من الوقت ای فی جزء معین منه افضل من الصلوة فی بقیة ذلك الوقت فعند الشافعی الی المثلین کما تقدم وعندنا وقت الاستحباب الی تغیر القرص وبعده مکروه کما فی الهدایة وغیرها ویحتمل وفی نسخة العینی فیحتمل ان یکون الوقت الذی لاینبغی ان یؤخر فی نسخة العینی تؤخر بالتاء. العصر حتی یخرج هذا الوقت الذی صلاها رسول الله صلی الله علیه وسلم زاد فی نسخة العینی فیه، فی الیوم الثانی یعنی لما ثبت ان الصلوة فی بعض الوقت افضل من بقیته فلاینبغی التاخیر عنه احتمل ان یکون هذا الوقت الافضل هو الوقت الذی صلاها فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الیوم الثانی ولما کان الراجح عند المصنف انقضاء وقت الظهر بالمثل استدل بحدیث امامة جبریل بصلوته فی الیوم الثانی حین صار ظل کل شیء مثلیه ثم ذکر لها حتمالین احتمال خروج الوقت وخروج وقت الاستحباب ثم استدل علی الثانی بحدیث ابی هریرة الآتی وقد تقدم منا ما یتعلق بذلك مفصلا وما ینبغی ان یعلم ان المصنف رحمه الله لم یتعرض ههنا فی معرض الاستدلال من حدیث ابی موسی وبریدة مع انهما حدیثان صحیحان اخذا الائمة بالاوقات الواردة فیهما لان اثبات وقت الظهر الی المثل ووقت العصر من المثل بهذین الحدیثین مشکل جدا فانهما یدلان علی امتداد وقت الظهر الی المثلین والاخذ بهذین الحدیثین الواردین فی الحدیث اولی من حدیث امامة جبریل الذی اکثر الاوقات الواردة فیها متروک الظاهر فتحفظ

وقد دل علی ماذکرنا من ان صلوة العصر فی الیوم الثانی عند المثلین محمولة علی وقت الاختیار ما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا محمد بن الفضیل عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان للصلوة اولا وآخرا وقع هذا الحدیث مکررا عند المصنف

وان اول وقت العصر حين يدخل وقتها وان آخر وقتها حين تصفر الشمس حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا همام بن يحيى عن قتادة عن ابى ايوب عن عبد الله بن عمرو ان النبى صلى الله عليه وسلم قال وقت العصر مالم تصفر الشمس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا شعبة عن قتادة عن ابى ايوب عن عبد الله بن عمرو قال شعبة حدثنيه ثلث مرار فرفعه مرة ولم يرفعه مرتين فذكر مثله **ففى هذا الاثر** ان آخر وقتها حين تصفر الشمس وذلك بعد ما يصير الظل قامتين فدل ذلك ان الوقت الذى قصده رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الآثار الاول من وقتها هو وقت الفضل لا الوقت الذى اذا خرج فاتت الصلوة بخروجه حتى تصح هذه الآثار ولا تتضاد غيران قوما ذهبوا الى ان آخر وقتها الى غروب الشمس

وقد ذكرنا من قبل من اخرجه وما يتعلق بهذا الحديث وانما اكتفى المصنف ههنا وكذا من قبل على القدر المستدل والا فهو حديث طويل فى سائر المواقيت اخرجه الترمذى وغيره مطولا كما تقدم وان اول وقت العصر حين يدخل وقتها بكذا لفظ الترمذى وغيره بابهام آخر وقت الظهر واول وقت العصر ولم يقع التصريح فى رواية بانتهاء وقت الظهر وابتداء العصر وان آخر وقتها حين تصفر الشمس يجب حمل الوقت ههنا على الوقت المستحب لما انه ان لم يحمل على الوقت المستحب يجب ان لا يبقى بعد الاصفرار وقت والحال ان الوقت يبقى الى الغروب باجماع الائمة الاربعة كذا فى الكوكب وحاشيته. حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا همام بن يحيى عن قتادة بن دعامة السدوسى عن ابى ايوب المراغى الازدى العتكى البصرى اسمه يحيى ويقال حبيب بن مالك ويقال ان المراغى قبيلة من الازد ويقال موضع بناحية عمان من رواة الستة الا الترمذى قال النسائى ثقة وقال العجلى بصرى تابعى ثقة وقال ابن سعد فى الطبقة الثانية كان ثقة مامونا وذكره ابن حبان فى الثقات مات بعد الثمانين قاله خليفة عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبى صلى الله عليه وسلم قال وقت العصر مالم تصفر الشمس اى وقت العصر يمتد من حضوره وشروعه على اختلاف القولين من المثل او المثلين الى مالم تصفر الشمس اى سقط قرنها الاول وهذا يدل على كراهة التاخير الى وقت الاصفرار فالمراد به وقت الاختيار كذا فى البذل والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الصمد ومسلم عن احمد الدورقى عن عبد الصمد والبيهقى عن ابى عمر الحوضى كلاهما عن همام باسناده عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقت الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله مالم تحضر العصر ووقت العصر مالم تصفر الشمس ووقت صلوة المغرب مالم يغب الشفق ووقت صلوة العشاء الى نصف الليل الاوسط ووقت صلوة الصبح من طلوع الفجر مالم تطلع الشمس فاذا طلعت الشمس فامسك عن الصلوة فانها تطلع بين قرنى الشيطان اللفظ لمسلم ولاحمد نحوه بفرق يسير فى اللفظ وقد تقدم الاستدلال بهذا الحديث على امتداد وقت الظهر الى المثلين والله اعلم. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم كما فى نسخة العينى قال ثنا ابو عامر العقدى كما فى نسخة العينى قال ثنا شعبة عن قتادة عن ابى ايوب عن عبد الله بن عمرو قال شعبة حدثنيه اى قتادة ثلث مرار فرفعه اى الحديث الى النبى صلى الله عليه وسلم مرة ولم يرفعه اى اوقف على عبد الله. مرتين فذكر اى شعبة عن قتادة مثله اى مثل ما روى عنه همام اى كان الحديث عنده مرفوعا وموقوفا والحديث اخرجه مسلم عن زهير بن حرب عن ابى عامر العقدى وابن ابى شيبة عن يحيى بن ابى بكير وعبيد الله بن معاذ عن ابيه وابو داود عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه والبيهقى عن عمرو بن مرزوق والنسائى عن عمرو بن على عن ابى داود جميعهم عن شعبة باسناده مثله قال مسلم وفى حديثهما اى فى حديث ابى عامر ويحيى قال شعبة رفعه مرة ولم يرفعه مرتين وقال النسائى قال شعبة كان قتادة يرفعه احيانا واحيانا لا يرفعه واخرجه مسلم ايضا من طريق هشام الدستوائى والحجاج بن الحجاج عن قتادة مرفوعا. **ففى** هذا الاثر اى حديث عبد الله بن عمرو ان آخر وقتها اى العصر حين تصفر الشمس وذلك اى اصفرار الشمس هو بعد ما يصير الظل قامتين فدل ذلك اى كون آخر وقت العصر الى الاصفرار فى هذا الحديث ان الوقت الذى قصده رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الآثار الاول اى فى آثار امامة جبريل من وقتها اى من وقت العصر الى المثلين هو وقت الفضل لا الوقت الذى اذا خرج فاتت الصلوة بخروجه حتى تصح هذه الآثار ولا تتضاد قلت هذا التاويل لا يتمشى الا على مذهب الشوافع فلا يفيد المصنف فانه اثبت فى آخر باب من ابواب المواقيت استحباب تاخير العصر فيكون هذا التاويل مردودا فيما يشير ههنا الى استحباب التعجيل بما سياتى من روايات استحباب تاخير العصر فافهم. غيران قوما ذهبوا الى ان آخر وقتها اى وقت صلوة العصر الى وفى نسخة العينى بحذف الى «غروب الشمس قال العينى فى شرحه اراد بالقوم هؤلاء ابا حنيفة وابا يوسف ومحمدا وزفر بن الهذيل ومالكا فى رواية ابن وهب عنه فانهم قالوا آخر وقت العصر غروب الشمس انتهى وقد تقدم الاختلاف فى آخر وقت العصر وحاصله ان عند الاصطخرى الى المثلين وهو رواية عن مالك والشافعى وعند احمد الى الاصفرار وهو رواية عن

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هریرة رض عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرک رکعة من صلوة الصبح قبل طلوع الشمس فقد ادرک الصلوة ومن ادرک رکعتین من صلوة العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرک

مالک ونسبه الشوکانی الی الامام ابی حنیفة والخطابی الی الثوری وابی یوسف ومحمد قلت لکن عزو ذلک الی ائمتنا الثلاثة غیر صحیح فان عندهم آخره الی الغروب کما فی الهدایة والکنز والبحر والنقایة وشرحها للقاری والی هذا ذهب الجمهور کما قال الشوکانی مستدلا بحدیث ابی هریرة الآتی نعم کونه الی الاصفرار هو قول الحسن بن زیاد من اصحابنا کما فی البحر واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابن مرزوق ابراهیم کما فی نسخة العینی قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه ابی صالح ذکوان السمان عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرک الادراک الوصول الی الشئ قاله الحافظ رکعة من صلوة الصبح قبل طلوع الشمس فقد ادرک الصلوة ای حکمها او وجوبها او فضلها او وقتها ومن ادرک رکعتین بالتثنیة وهکذا وقع عند الامام احمد من طریق ابن المبارک عن یحیی عن ابی سلمة عن ابی هریرة ولفظه ومن صلی رکعتین من صلوة العصر قبل ان تغرب الشمس فلم تفته وفی روایة فقد ادرکها ولابی نعیم من ادرک رکعتین قبل ان تغرب الشمس ورکعتین بعدما غابت الشمس فلم تفته العصر والمشهور رکعة بالافراد کما عند الستة وغیرهم وکما سیاتی عند المصنف وعند الطیالسی من ادرک رکعتین او رکعة بالشک وهکذا عند احمد وغیره ایضا فیمکن ان یکون وقع الشک لبعض الرواة ثم بعضهم روی عنه بالشک وبعضهم بالافراد کما عند الجمهور وبعضهم بالتثنیة ویمکن ان یکون الراوی فهم منان المقصود من الحدیث هو ادراک نصف الصلوة ففی الفجر برکعة وفی العصر برکعتین فروی علی حسب ما فهم والله اعلم من صلوة العصر قبل ان تغرب لفظ ان مصدریة ای قبل غروب الشمس فقد ادرک العصر وظاهره ان مدرک بعض الصلوة منهما مدرک لتمامها فلا یجب علیه اتمامها قال النووی اجمع المسلمون علی ان هذا لیس علی ظاهره بل هو متاول اه وقال ابن الملک هو محتاج الی التاویل لان مدرک رکعة لا یکون مدرکا للکل اجماعا اه فاولته الائمة الثلاثة بان المراد منه ادراک الوقت فیتم صلوته کما وقع ذلک فی بعض الروایات وفی بعضها فلیضف الیها اخری وفی بعضها ورکعة بعد تطلع الشمس وفی بعضها ثم صلی ما بقی بعد غروب الشمس فلم یفته العصر فبنحو هذه الروایات رجحه الحافظ وغیره من الشوافع ولکن انت خبیر ان الحدیث بهذا المعنی یخالف الروایات الشهیرة الصحیحة الآتیة فی النهی عن الصلوة فی هذه الاوقات ولا ینبغی الحمل علی معنی یخالفها فلذا قالت الحنفیة انه لو اریدبه هذا المعنی وقع التعارض بین الروایات فتکون روایات النهی راجحة لما تقرر فی الاصول من ترجیح المحرم عند التعارض وهذا احد الوجوه والاوجه الحمل علی معنی یدفع التعارض فقیل انه محمول علی صلوة الجماعة والمعنی ان من ادرک جزأ من الجماعة فقد ادرک فضلها فیتم صلوته بعد فراغ الامام ورجحه الشیخ الانور نور الله ضریحه بان الحدیث مروی فی اربعة مواضع بالفاظ متقاربة واتفقوا فی الثلاثة منها علی انها فی المسبوق فیقال فی هذا الموضع ایضا انه فی حق المسبوق منها ما فی مسلم عن ابی هریرة من ادرک رکعة من الصلوة فقد ادرک الصلوة وفی بعض الطرق عند مسلم من ادرک رکعة من الصلوة مع الامام فهذا نص فی انه فی حق المسبوق ومنها ما فی ابی داود من ادرک الرکعة فقد ادرک الصلوة ای الرکوع واخرجه ایضا ابن خزیمة فیدل ذلک علی تصحیحه عنده ومنها ما فی النسائی من ادرک رکعة من الجمعة الی آخرها قال ولا یشکل علی هذا التوجیه تخصیص الرکعة والصلوتین اما الاول فلما نقل العینی عن بعض الشافعیة انه اراد علیه السلام بذکر الرکعة البعض ولذا روی عنه من ادرک رکعة ورکعتین وسجدة قال وقید الرکعة خرج مخرج العادة فان غالب ما یمکن معرفة الادراک به رکعة او نحوها واما الثانی فلما نقل السیوطی فی التنویر ان تخصیص باتین الصلوتین بالذکر دون غیرهما مع ان الحکم لیس خاصا بهما بل یعم جمیع الصلوات فلانهما طرفا النهار اه وورد ذکرهما مخرج العادة ودون الاحتراز ولو سلم التخصیص فهو لدفع ما یتوهم ان احادیث النهی شاملة لفراغ الامام ایضا فلا یصلی بعد فراغه وان لم یفرغ هذا المصلی وقال بعض العلماء فی معنی الحدیث انه محمول علی معنی ادراک الصبی البلوغ والحائض الطهارة والکافر الاسلام فیفرض علیهم هذا الصلوة بادراک قدر رکعة. وبهذا ما ذکره المصنف رحمه الله وان لم یرض فی باب مستقل ولا یشکل علیه روایة فلیتم صلوته لان معناه فلیأت به علی وجه التمام فی وقت آخر کما قال به الشیخ اکمل فی شرح المشارق وروایة فلیضف الیه اخری فانها روایة بالمعنی کیف لا والمشهور لفظ فقد ادرک الصلوة وقد قال الحافظ فی ترجمة عزرة بن تمیم عن ابی هریرة حدیث اذا صلی احدکم رکعة من الصبح ثم طلعت الشمس فلیصل الیها اخری قال الخطیب لا یحفظ له عن ابی هریرة سوی هذا وتفرد عنه قتادة بالروایة ولا یقال بهنا ایضا انه لا وجه للتخصیص بالصلوتین لما تقدم من الوجهین الاولین ولو سلم فوجه التخصیص بهما ان وجوب الصلوة علیه کان فی حیز الخفاء لروایات النهی لانه لم یجد وقت الاداء لفساد الصلوة بالطلوع ولیس کذلک الاوقات الاخر فیمکن له الشروع فی وقت صلوة

حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء قال ثنا سعید اخبرنا معمر عن الزهری عن ابی سلمة عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا مالك بن انس عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار وبشر بن سعید وعبد الرحمن الاعرج عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرك رکعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی یونس بن یزید عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قالوا فلما کان من ادرك من العصر ما ذکرنا فی هذه الآثار مدرکا لها ثبت ان آخر وقتها هو غروب الشمس وممن قال بذلك ابو حنیفة وابو یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالی فکان من حجة من ذهب الی ان آخر وقتها الی ان تتغیر الشمس

والختم فی وقت صلوة اخری ولو حمل الحدیث علی ما قالت الائمة الثلاثة فحینئذ یصار الی القیاس کما تحقق فی الاصول ان المصیر عند تعارض الحدیث والقیاس ومقتضاه بطلان صلوة الفجر بالطلوع والعصر بالغروب ولیت شعری کیف یقاوم حدیث الباب باحادیث النهی مع انه متروك الظاهر اجماعا محتمل لمعان کثیرة واحادیث النهی شهیرة بالفاظها صریحة فی معناها بل المخصص فی الاوجز مع الزیادات وسیاتی التفصیل فی ذلك فی باب طلوع الشمس انشاء الله. والحدیث اخرجه ابو داود الطیالسی عن هبیب عن سهیل باسناده بلفظ من صلی العصر رکعتین قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك ومن ادرك من الصبح رکعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك وسندهما جید. حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء قال ثنا سعید بن ابی عروبة الیشکری البصری اخبرنا معمر بن راشد الازدی البصری. وفی نسخة العینی قال سعید اخبرنا عن معمر عن محمد بن مسلم عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل المتن المروی من طریق ابراهیم والحدیث اخرجه عبد الرزاق عن معمر ومسلم عن ابن المبارك وعبد الرزاق وابن ماجه عن عبد الاعلی ثلاثتهم عن معمر واخرجه مسلم ایضا عن ابن المبارك عن الاوزاعی ومالك ویونس وعبد الله والبخاری عن مالك والنسائی عن مالك وعبید الله والدارمی عن الاوزاعی وابن عیینة ستتهم عن الزهری واخرجه البخاری عن شیبان عن یحیی والامام احمد عن ابن المبارك عن یحیی کلاهما عن ابی سلمة باسناده مثله بالفاظ مختلفة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر زاد فی نسخة العینی الزهرانی قال ثنا مالك بن انس عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار وعطف علی عطاء بشر بکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بالشین المعجمة ولا شك انه وقع غلطا من النساخ والصواب بسر بضم المهملة وسکون السین المهملة آخره راء کما فی النسخة التی علیها شرح العینی وبکذا هو عند مالك فی موطاه والبخاری ومسلم والترمذی وغیرهم. بن سعید المدنی العابد مولی ابن الحضرمی من رواة الستة قال ابن معین والنسائی ثقة وقال ابن سعد کان من العباد المنقطعین الی الزهد فی الدنیا وکان ثقة کثیر الحدیث وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وقال ابو حاتم لا یسال عن مثله مات سنة مائة وعبد الرحمن بن هرمز الاعرج المدنی عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرك رکعة من الصبح وفی نسخة العینی من صلوة الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر تقدم ما یتعلق بهذا الحدیث من قبل واخرجه الامام مالك فی موطاه والبخاری عن القعنبی ومسلم عن یحیی بن یحیی والترمذی عن معن ثلاثتهم عن مالك مثله باسناده واخرجه ابن ماجه عن محمد بن الصباح والبیهقی عن قتیبة بن سعید واسحق بن ابراهیم ثلاثتهم عن الدراوردی عن زید بن اسلم باسناده مثله واخرجه مسلم وابو داود من طریق ابن المبارك عن معمر عن ابن طاوس عن ابیه عن ابن عباس عن ابی هریرة قال الترمذی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی یونس بن یزید عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل حدیث مالك عن زید الا ان فی هذه الروایة لفظ سجدة بدل رکعة کما قال مسلم وبلفظ الرکعة عند ابن ماجه والحدیث اخرجه مسلم عن ابی الطاهر وحرملة وابن ماجه عن احمد بن عمرو وحرملة والبیهقی عن بحر بن نصر ابتعتهم عن ابن وهب واخرجه احمد ومسلم والنسائی عن ابن المبارك کلاهما عن یونس باسناده مثله قالوا فلما کان من ادرك من العصر ما ذکرنا وفی نسخة العینی ما ذکر بحذف نا، فی هذه الآثار زاد فی نسخة العینی صار، مدرکا لها ثبت ان آخر وقتها هو غروب الشمس وممن قال بذلك ابو حنیفة وابو یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالی قال العلامة العینی ان ابا حنیفة ومن تبعه استدلوا بالحدیث المذکور ان آخر وقت العصر هو غروب الشمس لان من ادرك فیه رکعة او رکعتین مدرك له فاذا کان مدرکا یکون ذلك الوقت من وقت العصر ان معنی قوله فقد ادرك ادرك وجوبها انتهی قلت وبهذا استدل غیر واحد من فقهائنا کالسرخسی وصاحب الهدایة والبحر والزیلعی والقاری وابو بکر الرازی واستدل الرازی ایضا بالحدیث المرفوع من فاته العصر حتی غابت الشمس فکانما وتر اهله فجعل فواتها بالغروب. فکان وفی نسخة العینی وکان، من حجة من ذهب الی ان آخر وقتها الی ان تتغیر الشمس قال العینی فی شرحه اراد بقوله من ذهب الی آخره الشافعی فی قول واحمد فی الصحیح عنه ومالك فی المشهور عنه وجمهور اصحابه والحسن بن زیاد

ماقد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نہیہ عن الصلوۃ عند غروب الشمس فمن ذلک ماحدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا علی بن معبد قال ثنا ابوبکر بن عیاش عن عاصم عن زر قال قال لی عبد اللہ کنا ننہی عن الصلوۃ عند طلوع الشمس وعند غروبھا ونصف النہار حدثنا یزید بن سنان قال ثنا حبان بن ھلال قال ثنا ھمام قال ثنا قتادۃ عن محمد عن زید بن ثابت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الصلوۃ اذا طلع قرن الشمس او غاب قرن الشمس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا موسی بن علی بن رباح اللخمی عن ابیہ عن عقبۃ بن عامر الجہنی قال ثلث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہانا ان نصلی فیھن وان نقبر فیھن موتانا

من اصحاب ابی حنیفۃ واسحاق وداؤد فانہم ذہبوا الی ان آخر وقت العصر الی تغیر الشمس واختارہ الطحاوی ایضا علی مایفہم من کلامہ انتہی

ماقد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نہیہ عن الصلوۃ عند غروب الشمس فمن ذلک ماحدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا علی بن معبد قال ثنا ابوبکر بن عیاش عن عاصم بن بہدلۃ الکوفی عن زر بن حبیش الکوفی قال قال لی عبد اللہ بن مسعود کنا ننہی علی صیغۃ المجہول وہذا فی حکم المرفوع قال النووی اما اذا قال الصحابی امرنا کذا او نہینا او من السنۃ کذا فکلہ مرفوع علی مذہب الصحیح الذی قالہ الجمہور وقیل موقوف اھ قلت وقد ورد مرفوعا ایضا عند اسحق بن راہویہ وغیرہ کما سیاتی. عن الصلوۃ عند طلوع الشمس وعند غروبہا ونصف النہار سیاتی الکلام عند تمام الروایات والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ابی بکر بن عیاش باسنادہ عن ابن مسعود قال ان الشمس تطلع بین قرنی شیطان قال فکنا ننہی عن الصلوۃ عند طلوع الشمس وعند غروبہا کما فی شرح العینی واخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن عبد اللہ بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال نہینا عن الصلوۃ عند طلوع الشمس وعند غروبہا قال الہیثمی وفیہ ضرار بن صرد وہو ضعیف جدا اھ قال العینی فی شرح البخاری اخرجہ اسحق بن راہویہ ایضا باسنادہ عن ابن مسعود قال بینا نحن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث وفیہ واذا صلیت المغرب فالصلوۃ مقبولۃ مشہودۃ حتی تصلی الفجر ثم اجتنب الصلوۃ حتی ترتفع الشمس وتبیض فان الشمس تطلع بین قرنی الشیطان وفیہ فاذا مالت الشمس فالصلوۃ مقبولۃ مشہودۃ حتی تصفر الشمس فان الشمس تغرب بین قرنی الشیطان انتہی حدثنا یزید بن سنان قال ثنا حبان بالفتح ثم موحدۃ بن ہلال الباہلی ویقال الکنانی ابو حبیب البصری من رواۃ الستۃ قال احمد لیس المنتہی فی التثبت بالبصرۃ وقال ابن معین والترمذی والنسائی ثقۃ وقال العجلی ثقۃ لم اسمع منہ وکان عسرا وقال البزار ثقۃ مامون علی ما یحدث بہ وقال الخطیب کان ثقۃ ثبتا وقال ابن سعد کان ثقۃ ثبتا حجۃ وکان امتنع من التحدیث قبل موتہ مات بالبصرۃ سنۃ ست عشرۃ ومائتین. قال ثنا ہمام قال ثنا قتادۃ وفی نسخۃ العینی عن قتادۃ عن محمد بن سیرین وزاد فی نسخۃ العینی قال ابو جعفر محمد ہو ابن سعد بن ابی وقاص وہکذا زادہ فی نسخۃ الحاوی وقال العینی فی شرحہ قد بین الطحاوی ان المراد من محمد الذی یروی عنہ قتادۃ وہو ابن سعد بن ابی وقاص وقد وقع فی بعض النسخ عن قتادۃ عن محمد عن زید بن ثابت بدون نسبۃ محمد فان صح ہذا یکون المراد منہ محمد بن سیرین کما ہو کذلک فی مسند احمد بن حنبل انتہی عن زید بن ثابت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الصلوۃ اذا طلع قرن الشمس ہو اول ما یبدو منہا کذا فی المجمع وقال العینی ای جانبہا وطرفہا او غاب قرن الشمس سیاتی تعلیل النہی فی حدیث عقبۃ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عفان عن ہمام باسنادہ نحوہ وزاد وقال انہا تطلع بین قرنی شیطان او بین قرنی الشیطان ورواہ الطبرانی ایضا فی الکبیر قال الہیثمی رجال احمد رجال الصحیح. حدثنا ابن مرزوق ابراہیم کما فی نسخۃ العینی قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملک بن عمرو قال ثنا موسی بن علی بن رباح اللخمی عن ابیہ عن عقبۃ بن عامر الجہنی قال ثلث ساعات ای اوقات کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہانا ان نصلی فیہن وفی نسخۃ العینی فیہا وان نقبر فیہن وفی نسخۃ العینی فیہا موتانا اختلف فی ذلک فحملہ الترمذی علی الصلوۃ وبوب علیہ باب ما جاء فی کراہیۃ صلوۃ الجنازۃ عند طلوع الشمس وعند غروبہا ونقل عن ابن المبارک معنی ان نقبر فیہن یعنی صلوۃ الجنازۃ وحملہ ابو داؤد علی الدفن الحقیقی اذ بوب علیہ باب الدفن عند طلوع الشمس وعند غروبہا وقال البیہقی نہیہ عن القبر فی ہذہ الساعات لا یتناول الصلوۃ علی الجنازۃ وہو عند کثیر من اہل العلم محمول علی کراہیۃ الدفن وقال النووی قال بعضہم المراد بالقبر صلوۃ الجنازۃ وہذا ضعیف لان صلوۃ الجنازۃ لا تکرہ فی ہذا الوقت بالاجماع فلا یجوز تفسیر الحدیث بما یخالف الاجماع بل الصواب ان معناہ تعمد تاخیر الدفن الی ہذہ الاوقات قال آخر ما قال قلت دعوی الاجماع مردود بما سیاتی من الاختلاف وقد روی ابن شاہین من حدیث خارجۃ بن مصعب عن لیث بن سعد عن موسی بن علی عن ابیہ عن عقبۃ بن عامر قال نہانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نصلی علی موتانا عند ثلث عند طلوع الشمس الحدیث قال الحافظ فی الدرایۃ ہذا یرد حمل ابی داؤد علی الدفن الحقیقی ثم ان ہذا اختلافہم مبنی علی اختلاف آخر وہو ان الشافعی کان یری الصلوۃ علی الجنازۃ ایۃ ساعۃ شاء من لیل او نہار

حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين تقوم قائم الظهيرة حتى تميل وحين تضيف الشمس للغروب حتى تغرب

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا ابو مصعب قال ثنا الدراوردي

وقال الاكثرون بكراهية الصلوة على الجنازة في الاوقات التي تكره الصلوة فيها وممن ذهب الى ذلك النخعي والاوزاعي والثوري والامام ابو حنيفة واصحابه واحمد بن حنبل واسحق بن راهويه قال الخطابي قول الجماعة اولى لموافقته الحديث وقال القاري والمذهب عندنا ان هذه الاوقات الثلثة يحرم فيها الفرائض والنوافل وصلوة الجنازة وسجدة التلاوة الا اذا حضرت الجنازة او تليت آية السجدة حينئذ فانها لا يكرهان لكن الاولى تاخيرهما الى خروج الاوقات انتهى وقال العيني في شرحه استدل بهذا الحديث اصحابنا ان جميع الصلوات فرضها قضاء واداء ونفلها تكره في هذه الاوقات الثلثة لعموم قوله ان نصلي فيها وهو باطلاقه حجة على الشافعي في تخصيص الفرائض وبمكة وحجة على ابي يوسف في اباحة النفل يوم الجمعة وقت الزوال وفي الروضة للنووي تجوز في هذه الاوقات قضاء الفرائض والسنن والنوافل التي اتخذها الانسان ورداله وتجوز صلوة الجنازة وسجود التلاوة وسجود الشكر وركعتا الطواف وصلوة الكسوف ولا تكره فيها صلوة الاستسقاء على الاصح وعلى الثاني تكره كصلوة الاستخارة وركعتا الاحرام على الصحيح فاما تحية المسجد فان التفت دخوله لغرض كدرس علم او اعتكاف او انتظار صلوة ونحو ذلك لم تكره وان دخل لا لحاجة بل ليصلي التحية فوجهان اصحهما الكراهة اه وبقوله قال احمد وبقولنا قال مالك ثم انه لو صلى النوافل في هذه الاوقات تجوز لانه ادى كما وجبت لان النفل يجب بالشروع ويشرع حصل في الوقت المكروه وقال الكرخي يجوز واحب الينا ان يعيده وقال الاسبيجابي الافضل له ان يقطع ويقضيها في الوقت المباح انتهى مختصرا

حين تطلع الشمس بازغة اي خرجت الشمس ظاهرة من المشرق لا وقت ظهور شعاعها بل ظهور قرص كذا في المجمع حتى تبدو تفع هذه الرواية تبين ان المراد بالطلوع في الروايات الاخر الارتفاع والاشراق لا مجرد ظهور القرص. وحين تقوم قائم الظهيرة اي قيام الشمس وقت الزوال من قولهم قامت به دابته اي وقفت والمعنى ان الشمس اذا بلغت وسط السماء وابطأت حركة الظل الى ان تزول فيحسب الناظر المتأمل انها قد وقفت وهي سائرة لكن سيرها لا يظهر له اثر سريع كما يظهر قبل الزوال وبعده فيقال لذلك الوقوف المشاهد قائم الظهيرة كذا في النهاية وقال النووي الظهيرة حال استواء الشمس وهو معناه حين لا يبقى للقائم في الظهيرة ظل في المشرق ولا في المغرب اه وقال العيني في شرح ظهيرة الشمس شدة حرها نصف النهار ومراده حين يقف الظل وهو القائم بالظهيرة ولا تظهر له زيادة ولا نقص لانه قد انتهى نقصه انتهى وقال السندي الاقرب ان يراد به الظل اي حين يستقر الظل لا يظهر له زيادة ولا نقصان حتى تميل وحين تضيف بفتح التاء والضاد المعجمة وتشديد الياء كذا ضبطه النووي والمراد به الميل قال ابن دريد ضافت الشمس تضيف اذا مالت ومنه اضاف السهم عن الهدف يضيف اذا مال عنه قال الشاعر ابو زبيد ؎ كل يوم ترميه منها بسهم فصيب منها وضاف غير بعيد

الشمس للغروب حتى تغرب في الحديث دليل صريح في النهي عن الصلوة وقت الاستواء قال الحافظ وفيه اربعة احاديث حديث عقبة بن عامر وحديث عمرو بن عبسة (كما سياتي) وحديث ابي هريرة وهو عند ابن ماجة والبيهقي وحديث الصنابحي وهو في الموطا وهو حديث مرسل مع قوة رجاله وفي الباب احاديث اخر ضعيفة وبقضية هذه الزيادة قال عمر بن الخطاب فنهى عن الصلوة نصف النهار وعن ابن مسعود قال كنا ننهى عن ذلك وعن ابي سعيد المقبري قال ادركت الناس وهم يتقون ذلك وهو مذهب الائمة الثلثة والجمهور وخالف مالك فقال ما ادركت اهل الفضل الا وهم يجتهدون ويصلون نصف النهار قال ابن عبد البر قد روى مالك حديث الصنابحي فاما انه لم يصح عنده واما انه رده بالعمل الذي ذكره اه ـ وقد استثنى الشافعي ومن وافقه من ذلك يوم الجمعة وحجتهم انه صلى الله عليه وسلم ندب الناس الى التبكير يوم الجمعة ورغب في الصلوة الى خروج الامام وجعل الغاية خروج الامام وهو لا يخرج الا بعد الزوال فدل على عدم الكراهة وجاء فيه حديث عن ابي قتادة مرفوعا انه صلى الله عليه وسلم كره الصلوة نصف النهار الا يوم الجمعة في اسناده انقطاع وقد ذكره البيهقي شواهد ضعيفة اذا ضمت قوى الخبر انتهى وقد ذهب الى مسلك الشافعي ابو يوسف من اصحابنا قال في الدر الا يوم الجمعة على القول الثاني المصحح المعتمد كذا في الاشباه ونقل الحلبي عن الحموي ان عليه الفتوى اه قال الشامي لكن شراح الهداية انتصروا لقول الامام واجابوا عن الحديث المذكور باحاديث النهي عن الصلوة وقت الاستواء فانها محرمة وليس هذا من المواضع التي يحمل فيها المطلق على المقيد كما يعلم من كتب الاصول وفي البدائع وكذا رواية استثناء يوم الجمعة غريب فلا يجوز تخصيص المشهور به انتهى والحديث اخرجه مسلم عن عبد الله بن وهب والامام احمد وابو داود والترمذي وابن ماجة عن وكيع والنسائي والبيهقي عن عبد الرحمن بن مهدي وابن ماجة عن عبد الله بن المبارك اربعتهم عن موسى بن علي باسناده مثله. حدثنا روح بن الفرج قال ثنا ابو مصعب الزهري احمد بن ابي بكر القاسم بن الحارث بن زرارة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف المدني من رواة الستة قال ابو زرعة وابو حاتم صدوق وقال الزبير بن بكار فقيه اهل المدينة غير مدافع وقال الحاكم كان فقيها متقنا عالما بمذاهب اهل المدينة وكذا ذكره ابن حبان في الثقات مات في رمضان سنة اثنتين واربعين ومائتين وله اثنتان وتسعون سنة قال ثنا الدراوردي عبد العزيز

عن هشام بن عروة عن سالم بن عبد الله عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تحروا بصلوتکم طلوع الشمس ولا غروبها واذا بدا حاجب الشمس فاخروا الصلوة حتی تبرز واذا غاب حاجب الشمس فاخروا الصلوة حتی تغیب حدثنا محمد ابن عمرو بن یونس قال ثنا عبد الله بن نمیر عن هشام بن عروة عن ابیه عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یتحری احدکم فیصلی عند طلوع الشمس ولا عند غروبها حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا معلی بن اسد قال ثنا وهیب عن عبد الله بن طاوس

وهیب

ابن محمد الجهنی عن هشام بن عروة عن سالم بن عبد الله عن ابیه عبد الله بن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تحروا بصلوتکم ولا تحذفت احدکم الشمس ای لا تقصدوا قال الجوهری فلان یتحری الامر ای یتوخاه ویقصده وتحری فلان بالمکان ای مکث واختلف اهل العلم فی المراد بذلک فجعله بعضهم تفسیرا للحدیث السابق ومبینا للمراد به فقال لا تکره الصلوة بعد الصبح والعصر الا من تقصد الطلوع والغروب الیه وذهب الیه بعض اهل الظاهر وقواه ابن المنذر واحتجوا بحدیث عائشة الآتی ومنهم من قوی ذلک بحدیث من ادرک فانه وقع فیه لیضف الیها الاخری فامر بالصلوة حینئذ فدل علی ان الکراهة مختصة بمن قصد ذلک لا من وقع له اتفاقا وذکره الاکثرون الصلوة فی تلک الاوقات سواء قصدها او لم یقصد فجعلوا هذا نهیا مستقلا انتهی ملخصا من کلام الحافظ ومیاتی الجواب عن حدیث عائشة عند ما یذکره المصنف رحمه الله تعالی. بصلوتکم ای بسبب صلوتکم ای لاجلها والباء فیها کالباء فی قوله باتحاذکم العجل ولیست هی صلة لانها لاتحتاج الی الصلة قاله العینی فی شرحه. طلوع الشمس مفعول لاتحروا ای لاتحروا وقت طلوع الشمس ولا غروبها واذا بدا ای ظهر حاجب الشمس قیل هو طرف قرص الشمس الذی یبدو عند الطلوع ولا یغیب عند الغروب قاله العینی وقال ابن درید حاجب کل شئ حرفه وذکر عن الاصمعی ان امراة قدمت الی رجل خبزة او قرصا فجعل یاکل من وسطه فقالت کل من حواجبها ای من نواحیه یقال بدا حاجب من الشمس ای بدت ناحیة منها قال الشاعر قیس بن الخطیم تبدت لنا کالشمس تحت غمامة ۞ بدا حاجب منها وضنت بحاجب ای ناحیة انتهی. فاخروا الصلوة حتی تبرز ای تصیر الشمس ظاهرة من برز یبرز برورا اذا ظهر والمراد منه الارتفاع کما مر وردفی بعض طرق الحدیث عند البخاری وغیره واذا غاب حاجب الشمس المراد منه الابتداء فی الغروب فاخروا الصلوة حتی تغیب ای تتم غروبه والحدیث اخرجه الشیخان وغیرهما کما سیاتی ولم اجد من اخرجه بهذا الطریق حدثنا محمد بن عمرو ابن یونس قال ثنا عبد الله بن نمیر بنون مصغرا الهمدانی الخارفی ابو هشام الکوفی من رواة الستة قال سفیان نعم الرجل عبد الله وثقه ابن معین وقال ابو حاتم کان مستقیم الامر وقال العجلی ثقة صالح الحدیث مات سنة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة تسع وتسعین ومائة ومولده سنة خمس عشرة ومائة. عن هشام بن عروة عن ابیه عروة بن الزبیر عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ما روی الدراوردی عن هشام والحدیث اخرجه مسلم عن ابن ابی شیبة عن وکیع وعن محمد بن عبد الله بن نمیر عن ابیه ومحمد بن بشر ثلاثتهم عن هشام والبخاری عن مسدد عن یحیی بن سعید وعن محمد عن عبدة کلاهما عن هشام والنسائی عن عمرو بن علی عن یحیی والامام احمد عن یحیی عن هشام باسناده بالفاظ مختلفة حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یتحری باثبات الیاء قال الحافظ کذا وقع بلفظ الخبر قال السهیلی یجوز الخبر عن مستقر امر الشارع ای لا یکون الا هذا انتهی وفی التنویر عن العراقی یحتمل ان یکون نهیا واثبات الالف اشباع. احدکم فیصلی بالنصب وهو نحو ماتینا فتحد ثنا فی ان یراد به نفی التحری والصلوة کلیهما وان یراد به نفی الصلوة فقط ویجوز الرفع ای لا یتحری احدکم الصلوة فی وقت کذا فهو یصلی فیه قال الطیبی لا یتحری هو نفی بمعنی النهی ویصلی منصوب بانه جوابه کانه قیل لا یتحری فقیل لم فاجیب خیفة ان یصلی او ان الکراهة ویجوز ان یتعلق بالفعل المنهی ایضا والمعنی لا یتحری احدکم فعلا یکون سببا لوقوع الصلوة فی زمان الکراهة انتهی محتصرا من کلام الکرمانی ونقل الحافظ عن ابن خروف یجوز فیه ثلاثة الجزم علی العطف ای لا یتحری ولا یصلی والرفع علی القطع ای لا یتحری فهو یصلی والنصب علی جواز النهی والمعنی لا یتحری مصلیا وقال وقع فی روایة القعنبی فی الموطا لا یتحری احدکم ان یصلی ومعناه لا یتحری الصلوة انتهی قال الباجی یحتمل ان یرید به المنع من النافلة فی هذا الوقت او المنع من تاخیر الفرض الیه. عند طلوع الشمس ولا عند غروبها والحدیث اخرجه البخاری عن عبد الله بن یوسف ومسلم عن یحیی بن یحیی والنسائی عن قتیبة بن سعید البیهقی عن الشافعی اربعتهم عن مالک باسناده مثله واخرجه النسائی ایضا عن عبید الله عن نافع والامام احمد عن ابن ابی ذئب عن مسلم الخیاط کلاهما عن ابن عمر حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا معلی بن اسد قال ثنا وهیب بن خالد الباهلی البصری عن عبد الله ابن طاوس بن کیسان الیمانی ابی محمد الابناوی من رواة الستة قال ابو حاتم والنسائی والعجلی ثقة وقال النسائی فی الکنی والدارقطنی فی الجرح والتعدیل ثقة مامون وقال ابن حبان فی الثقات کان من خیار عباد الله فضلا ونسکا ودینا وتکلم فیه لبعض الرافضة وقال عبد الرزاق عن معمر

عن ابیہ عن عائشۃ قالت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ انما نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتحری طلوع الشمس او غروبہا حدثنا بحر بن نصر قال ثنا عبد اللہ بن وہب قال اخبرنی معاویۃ بن صالح قال حدثنی ابو یحیی وضمرۃ بن حبیب وابو طلحۃ عن ابی امامۃ الباہلی قال حدثنی عمرو بن عبسۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا طلعت الشمس فانہا تطلع بین قرنی الشیطان وہی ساعۃ صلوۃ الکفار فدع الصلوۃ حتی ترتفع وبین ہب شعاعہا

ما رأیت ابن نقیہ مثل ابن طاؤس فقلت لہ ولا ہشام بن عروۃ فقال حسبک بہشام ولکن لم ار مثل ہذا مات سنۃ احدی وثلثین ومائۃ عن ابیہ طاؤس الفقیہ عن عائشۃ قالت وہم عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال السندی وہم بکسر الہاء ای غلط او بفتح الہاء ای ذہب بہ الی ما قال کما صرحوا فی مثلہ وہو المشہور فی روایۃ ہذا الحدیث انتہی ووقع فی روایۃ النسائی اوہم وہو خلاف الصواب کما قال السندی وغیرہ وقال العینی فی شرحہ وفی روایۃ النسائی اوہم عمر اما من اوہمت الشئ اذا ترکتہ کلا او من اوہم من الحساب تارۃ ای اسقط واوہم من صلوۃ رکعۃ انتہی مختصرا انما نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتحری وفی نسخۃ العینی نتحری طلوع الشمس او غروبہا یعنی عائشۃ وہم عمر بن الخطاب فی روایۃ النہی عن الصلوۃ بعد العصر وبعد الفجر کما عند الشیخین وغیرہما قال السندی مقصود عائشۃ ان عمر کان یری المنع بعد العصر وہو خطأ والصواب ان الممنوع ہو التحری بالصلوۃ والتحری ہو القصد والاجتہاد فی الطلب والعزم علی تخصیص الشئ بالفعل والقول فالمنہی عنہ ہو تخصیص الوقتین المذکورین بالصلوۃ واعتقادہما اولی واحری للصلوۃ او ارادت عائشۃ ان المنہی عنہ ہو الصلوۃ عند الطلوع والغروب بخصوصیتہما لا بعد العصر والفجر مطلقا وعلی کل تقدیر فقد اتفق عمر علی روایۃ الاطلاق اصحابہ فالوجہ ان الروایۃ صحیحۃ والاطلاق مراد والتقیید فی بعض الروایات لا یدل علی نفیہ بل لعلہ کان للتغلیظ فی النہی انتہی وقال البیہقی وانما قالت ذلک واللہ اعلم لانہا رأت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی الرکعتین بعد العصر وکانتا مما ثبت عنہا وعن ام سلمۃ قضاء وکان صلی اللہ علیہ وسلم اذا عمل عملا اثبتہ فاما النہی فہو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثابت من جہۃ عمر وغیرہ کما تقدم اہ والحدیث اخرجہ مسلم عن محمد بن حاتم عن بہز والنسائی عن محمد بن عبد اللہ عن الفضل بن عنبسۃ واللام احمد عن عفان وابیہقی عن موسی بن اسمعیل اربعتہم عن وہیب باسنادہ مثلہ واخرج مسلم وغیرہ ایضا من ہذا الوجہ حدثنا بحر بن نصر قال ثنا عبد اللہ بن وہب قال اخبرنی معاویۃ بن صالح بن حدیر الحضرمی ولم یقع فی نسخۃ العینی ابن صالح قال حدثنی ابو یحیی سلیم بن عامر الکلاعی وضمرۃ بن حبیب بن صہیب الزبیدی وابو طلحۃ نعیم بن زیاد الانماری عن ابی امامۃ صدی بن عجلان الباہلی الصحابی قال حدثنی عمرو بن عبسۃ السلمی الصحابی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا طلعت الشمس فانہا تطلع بین قرنی الشیطان ای ناحیتی رأسہ وجانبیہ وقیل القرن القوۃ ای حین تطلع یتحرک الشیطان ویتسلط فیکون کالمعین لہا وقیل بین قرنیہ ای امتیہ الاولین والآخرین وکل ہذا تمثیل لمن یسجد للشمس عند طلوعہا فکأنہ الشیطان سول لہ ذلک فاذا سجد لہا کان کان الشیطان مقترن بہا کذا فی النہایۃ ورجح القاری الاول فقال ای جانبی رأسہ لانہ ینتصب قائما فی وجہ الشمس عند طلوعہا ویدنی راسہ الی الشمس لیکون شروقہا بین قرنیہ فیکون قبلۃ لمن سجد للشمس فنہی عن الصلوۃ فی ذلک الوقت لئلا یتشبہ بہم فی العبادۃ وہذا ہو الاقوی وقیل المراد بقرنی الشیطان احزابہ واتباعہ وقیل قوتہ وغلبتہ وانتشار الفساد انتہی واختلفوا فی انہ علی الحقیقۃ او المجاز فذہب الداودی کما قال الباجی الی ان لہ قرنا علی الحقیقۃ تطلع مع الشمس ولا یمتنع ان یخلق اللہ تعالی شیطانا تطلع الشمس بین قرنیہ وتغرب انتہی وقال الخطابی ہو تمثیل ومعناہ ان تاخیرہا یتزین الشیطان ومدافعتہم عن تعجیلہا کمدافعۃ ذوات القرون لمن دفعہ انتہی قال النووی والصحیح ہو الاول وقال السیوطی فی التنویر یحمل الحقیقۃ والمجاز والی الحقیقۃ ذہب الداودی وغیرہ ولا بعد فیہ وقیل معناہ المجاز والاتساع ۔ وہی ساعۃ صلوۃ الکفار والمراد بالصلوۃ الدعاء کذا فی البذل قال الحافظ فالنہی حینئذ لترک مشابہۃ الکفار وقد اعتبر ذلک الشرع فی اشیاء کثیرۃ وفی ہذا تعقب علی ابی محمد البغوی حیث قال ان النہی عن ذلک لا یدرک معناہ وجعلہ من قبیل التعبد الذی یجب الایمان بہ ۔ فدع الصلوۃ ای لئلا یشابہ اہل النار فی عبادتہم قال القاری واما ما بین فرض الصبح والطلوع وبین فرض العصر والغروب فوقت مکروہ للنوافل فقط قیل والحکمۃ فی ذلک بعد ورود الاحادیث ان ما قارب الشئ اعطی حکمہ کحریم فرج الحائض ومن حام حول الحمی یوشک ان یقع فیہ وایضا فعباد الشمس لما تہیئوا لتعظیمہا من اول ذینک الوقتین غیر صدہم نہیا مراقبین لہا الی ان تظہر فیخروا لہا سجدا فلو ابیح التنفل فی ذینک الوقتین لکان فیہ ایضا تشبہ بہم او بہما او التسبب الیہ انتہی حتی ترتفع ویذہب شعاعہا ای الشمس وفیہ دلیل علی ان النہی الوارد لا یزول بمجرد الطلوع بل لا بد من الارتفاع وقیدہ فی روایۃ ابی داؤد والنسائی واحمد بقدر رمح او رمحین وقال العینی فی شرحہ الارتفاع الذی تباح فیہ الصلوۃ قدر رمح او رمحین وقال ابو بکر محمد بن الفضل ما دام الانسان یقدر علی النظر الی قرص الشمس فالشمس فی الطلوع لا تباح فیہ الصلوۃ فاذا عجز عن النظر تباح وقال الفقیہ ابو جعفر عن النظر تباح وقال الفقیہ ابو جعفر السغدی ہو الی بسطت

ثم الصلوة محضورة مشهودة الى ان ينتصف النهار فانها ساعة تفتح فيها ابواب جهنم وتسجر فدع الصلوة حتى يفيء الفيء ثم الصلوة محضورة مشهودة الى غروب الشمس فانها تغرب بين قرني الشيطان وهي ساعة صلوة الكفار حدثنا ابوبكرة وابن مرزوق قالا ثنا وهب قال ثنا شعبة عن سماك بن حرب قال سمعت المهلب بن ابي صفرة يحدث عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصلوا عند طلوع الشمس ولا عند غروبها فانها تطلع بين قرني الشيطان او على قرني الشيطان وتغرب بين قرني الشيطان او على قرني الشيطان

ويوضع في ارض مستوية فما دامت الشمس تقع في حيطانه فهي في الطلوع فلا تحل الصلوة واذا وقعت في وسطه فقد طلعت وحلت الصلوة انتهى. ثم الصلوة محضورة مشهودة اي تحضرها الملئكة فهي اقرب الى القبول وحصول الرحمة قاله النووي وقال الطيبي اي يحضرها اهل الطاعة من سكان السموات والارض ومحضورة تاكيد لمشهودة انتهى اي في رواية مسلم وغيره فان مشهودة فيها مقدم وههنا التاكيد مشهودة لمحضورة والاولى ان يحمل محضورة على الحضور للتبرك ومشهودة على الشهادة لمن صلاها ان يكتبوا اجرها الى ان ينتصف النهار والمراد منه حالة الاستواء فانها ساعة تفتح فيها ابواب جهنم وتسجر بالتشديد والتخفيف مجهولا قال في النهاية وغيرها اي توقد وقال الراغب السجر تهييج النار يقال سجرت التنور ومنه والبحر المسجور واذا البحار سجرت اي اضرمت نارا انتهى قال ابن الاثير كانه اراد الابراد بالظهر لقوله ابردوا بالظهر فان شدة الحر من فيح جهنم وقيل اراد به ما جاء في الحديث الآخر ان الشمس اذا استوت قارنها الشيطان فاذا زالت فارقها فلعل سجر جهنم حينئذ لمقارنة الشيطان الشمس وتهيئته لان يسجد له عباد الشمس فلذلك نهي عن الصلوة في ذلك الوقت قال الخطابي قوله تسجر جهنم وبين قرني الشيطان امثالها من الالفاظ الشرعية التي اكثرها ينفرد الشارع ببيانها ويجب علينا التصديق بها والوقوف عند الاقرار بصحتها والعمل بموجبها. فدع الصلوة حتى يفيء الفيء قال العيني في شرحه اي حتى يرجع الظل اراد حتى يقع الظل الذي يكون بعد الزوال وسمي الظل فيئا لانه يرجع من جانب المغرب الى جانب الشرق وفي حالة استواء الشمس في كبد السماء لا يتحقق ظل الاشياء فاذا زالت يظهر انتهى. ثم الصلوة محضورة مشهودة الى غروب الشمس فانها تغرب بين قرني الشيطان وهي ساعة صلوة الكفار اي فدع الصلوة حتى تغرب وفي الحديث دليل على ان وقت النهي لا يدخل بدخول وقت العصر ولا بالصلوة غير المصلي دائما يكره لكل انسان بعد صلوة نفسه حتى لو اخر عن اول الوقت لم يكره له التنفل قبلها والحديث اخرجه النسائي عن عمرو بن منصور عن آدم عن الليث عن معاوية باسناده الطول من حديث المصنف واخرجه مسلم من طريق عكرمة بن عمار عن شداد بن عبدالله ويحيى ابن ابي كثير عن ابي امامة عن عمرو مطولا فذكر قصة اسلامه وقدومه الى المدينة وقصة الوضوء واخرجه ايضا ابو داود عن ابي سلام واحمد عن شداد كلاهما عن ابي امامة وابن ماجة عن ابن اليماني عن عمرو. حدثنا ابوبكرة بكار بن قتيبة وابن مرزوق ابراهيم قال والعواب قالا كما في النسخ العيني والحاوي. ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن سماك بن حرب قال سمعت المهلب بن ابي صفرة بضم المهملة وسكون الفاء ظالم بن سارق بن صبيح العتكي الازدي يكنى ابا سعيد البصري من رواة الاربعة الا ابن ماجة ذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من تابعي اهل البصرة قال كان ابوه من اسلم ثم ارتد في زمن ابي بكر ثم اسلم ونزل البصرة وشرف بها وقد ادرك المهلب عمر ولم يسمع منه يقال ان عمر قال لابن ابي صفرة هذا سيد ولدك يعني المهلب وعن ابي اسحق ما رأيت اميرا كان افضل منه وذكره ابن حبان في ثقات التابعين وقال عداده في اهل البصرة اقام واليا على خراسان من قبل الحجاج تسع سنين وقال ابن عبد البر له رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلة وهو ثقة ليس به بأس وما امر به بالكذب فلا وجه له لان حبس الحرب يحتاج الى المعايش والحيل فمن لم يعرفها عد ما كذبا واخباره في قتال الخوارج كثيرة جدا مات سنة اثنتين وثمانين. يحدث وفي رواية احمد يخطب عن سمرة بن جندب الفزاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصلوا عند طلوع الشمس ولا عند غروبها فانها تطلع بين قرني الشيطان او على قرني الشيطان وفي نسخة العيني شيطان في الموضعين" وهذا شك من الراوي والظاهر انه من وهب فان الامام احمد رواه عن محمد بن جعفر عن شعبة بدون الشك بلفظ بين قرني الشيطان. وتغرب بين قرني الشيطان وفي نسخة العيني شيطان او على قرني الشيطان شك من الراوي ولفظ احمد وتغرب بين قرني الشيطان والحديث اخرجه احمد والبزار والطبراني في الكبير من طرق بعضها بنحوه وقال في بعضها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا ان نصلي اي ساعة شئنا من الليل والنهار غير انه امرنا ان نجتنب طلوع الشمس وغروبها وقال ان الشيطان يغيب مهما حين تغيب ويطلع معها حين تطلع قال الحافظ الهيثمي ورجال احمد رجال الصحيح. واعلم ان احاديث الباب فيها النهي عن الصلوة بعد العصر حتى تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد طلوعها حتى ترتفع وعند استوائها حتى تزول وعند اصفرارها حتى تغرب وقد وقع الاختلاف بينهم

قالوا فلما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوة عند غروب الشمس ثبت انه ليس بوقت صلوة وان وقت العصر يخرج بدخوله فكان من حجة الآخرين عليه انه روى فى هذا الحديث النهى عن الصلوة عند غروب الشمس وروى فى غيره من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغيب الشمس فقد ادرك العصر فكان فى ذلك اباحة الدخول فى العصر فى ذلك الوقت فجعل النهى فى الحديث الاول على غير الذى ابيح فى الحديث الآخر حتى لا يتضاد الحديثان فهذا اولى ما حملت عليه هذه الآثار حتى لا يتضاد وا ما وجه النظر عندنا فى ذلك فانا رأينا وقت الظهر والصلوات كلها فيه مباحة التطوع كله وقضاء كل صلوة فائتة وكذلك ما اتفق عليه انه وقت العصر ووقت الصبح مباح قضاء الصلوات الفائتات فيه

فى ذلك فقال داؤد بجواز الصلوة فيها مطلقا وبذلك جزم ابن حزم وقال الاكثرون بالكراهة ثم اختلفوا فتحرم عند الحنابلة النوافل فى هذه الاوقات الخمسة مطلقا سواء كانت ذات سبب اولا بمكة وغيرها الا سنة الظهر فى الجمع بين الصلوتين والاركعتى الطواف ويجوز القضاء والنذر فى هذه الاوقات كلها واما عند الشافعية فتجوز النوافل ذات سبب ايضا وغير ذات السبب ايضا بمكة فلا يجوز سنة الظهر فى الجمعة والمراد بذات السبب ما تقدم سببه كتحية الوضوء وغيرها واما ما له سبب متاخر كصلوة الاستخارة والاحرام فلا يجوز ايضا واما عند المالكية فتمنع غير المكتوبة حتى صلوة الجنازة ايضا عند الطلوع والغروب وكره بعد صبح وعصر الا الجنازة وسجدة التلاوة قبل الاسفرار والاصفرار واما عند الحنفية فلا تجوز الصلوة مطلقا فى الاوقات الثلثة اى عند الطلوع والغروب والاستواء الا عصر يومه الا جنازة حضرت فيها والوقتان الاخيران من الخمسة لا يجوز فيهما النوافل والبسط فى الاوجز. واما عند الاستواء فتقدم الاختلاف فيه وسياتى الكلام فى ذلك مفصلا ان شاء الله تعالى فى باب الركعتين بعد العصر. قالوا فلما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوة عند غروب الشمس ثبت انه ليس بوقت صلوة وان وقت العصر يخرج بدخوله وفى نسخة العينى بدخولها اى بدخول غروب الشمس وبهذا احتج لهم الرازى فقال ومن الناس من يقول ان آخر وقتها حين تصفر الشمس ويحتج فيه بنهى النبى صلى الله عليه وسلم عن الصلوة عند غروب الشمس فكان من حجة الآخرين وهم ابو حنيفة ومن تبعه عليه اى على اهل هذا القول وفى نسخة العينى عليهم وهو الظاهر اى على القوم الذين ذهبوا الى ان آخر وقت العصر الى تغير الشمس قاله العينى فى شرحه. انه روى وفى نسخة العينى قد روى. فى هذا الحديث النهى عن الصلوة عند غروب الشمس وروى فى غيره اى فى غير هذا الحديث من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغيب وفى نسخة العينى تغرب الشمس فقد ادرك العصر كما تقدم ذلك سان حديث ابى هريرة وغيره فكان فى ذلك اى فى حديث من ادرك اباحة الدخول فى العصر فى ذلك الوقت فجعل النهى فى الحديث الاول اى حديث النهى عن الصلوة عند غروب الشمس على غير الذى ابيح فى الحديث الآخر اى فى حديث من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر حتى لا يتضادا والحديثان حاصل ما قاله المصنف ان هذا الحديث وان يدل على ان آخر وقت العصر الى تغير الشمس لكن حديث من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر يدل على ان آخر وقته الى الغروب فعلى هذا يحمل الحديث الاول على بيان الافضلية ووقت المستحب ويحمل الحديث الثانى على بيان وقت الجواز اولى لئلا يقع التعارض بين الروايات قال العينى فى شرحه حاصله ان تلك الاحاديث مخصوصة بهذا الحديث فيكون وقت الغروب وقتا للعصر فقط دون غيره من الصلوات انتهى. فهذا اولى ما حملت عليه هذه الآثار حتى لا يتضادا وفى نسخة العينى لا تتضاد اى فهذا الحمل اولى بل لا بد منه للجمع بين الاحاديث وهو اولى من قول من قال ان احاديث الادراك ناسخة لاحاديث النهى ومن صرح بذلك ابن حزم فجوز الصلوة فى كل حين وآن لان النسخ لا يصار اليه مع امكان الجمع كيف وهو غاص بالمعرض لصلوة العصر فلا يصلح لنسخ احاديث الباب على فرض تاخره فافهم واما وجه النظر عندنا فى ذلك وزاد فى نسخة العينى والله اعلم فانا رأينا وقت الظهر والصلوات وفى نسخة العينى بحذف الواو. كلها اى فرضها ونفلها فيه اى فى وقت الظهر مباحة بحر لقوله والصلوات فانه مبتدأ التطوع كله تفصيل لقوله الصلوات كلها ومباح فى وقت الظهر قضاء كل صلوة فائتة بذا ليس فيه خلاف احد وكذلك اى كوقت الظهر ما اتفق عليه انه للظهر للشان وقت العصر ووقت الصبح مباح اى فى وقتيهما قضاء الصلوات الفائتات فيه اما عند الشافعى فظاهر فانها ذات سبب مقدم قال فى شرح الاقناع الاوقات التى تكره فيها الصلوة خمسة لا يصلى فيها فى غير حرم مكة الا صلوة لها سبب غير متاخر كفائتة وصلوة كسوف واستسقاء وطواف وتحية وسنة وضوء وسواء كانت الفائتة نفلا او فرضا انتهى واما عند الحنابلة ففى نيل المآرب يجوز فيها كلها قضاء الفرائض وفعل الصلوة المنذورة اهـ واما عند المالكية فقال ابن رشد اتفق مالك والشافعى انه يقضى الصلوات المفروضة فى ذلك الاوقات

فانما نهی عن التطوع خاصة فیه فکان کل وقت قد اتفق علیه وقت الصلوة من هذه الصلوات کل قد اجمع ان الصلوة الفائتة تقضی فیه فلما ثبت ان هذه صفة اوقات الصلوات المجمع علیها وثبت ان غروب الشمس لا یقضی فیه صلوة فائتة باتفاقهم خرجت بذلک صفته من صفة اوقات الصلوات المکتوبات وثبت انه لا یصلی فیه صلوة اصلا کنصف النهار وطلوع الشمس ان نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الصلوة عند غروب الشمس ناسخ لقوله من ادرک من العصر رکعة قبل ان تغرب الشمس فقد ادرک العصر للدلائل التی شرحناها وبیناها فهذا هو النظر عندنا

واما عندنا الاحناف فقال صاحب الهدایة ولا بأس بان یصلی فی هذین الوقتین الفوائت الخ قال ابن عابدین فی حاشیة البحر لیس هو علی ظاهره لما قال فی شرح المجمع ولا بأس بالقضاء فیهما الی طلوع الشمس فی الفجر وتغیرها فی العصر وهذه العبارة اولی من عبارة القدوری حتی تغرب لان الغروب فیها مؤول بالتغیر الی آخر ما قال والتفصیل فی کتب الفقه. فانما وفی نسخة العینی وانما» نهی عن التطوع مطلقا عندنا وغیر ذوات سبب عند الشافعی وغیره خاصة فیه ای فی وقت العصر والصبح فکان کل وقت قد اتفق علیه انه وقت الصلوة وفی نسخة العینی لصلوة» من هذه الصلوات کل قد اجمع ان الصلوة الفائتة تقضی فیه ای فی وقت الصبح والعصر بعد اداء صلوتهما فلما ثبت ان هذه صفة اوقات الصلوات المجمع علیها ای الفائتة تقضی فیه وثبت ان غروب الشمس لا یقضی وفی نسخة العینی لا تقضی فیه ای فی حال غروب الشمس. صلوة فائتة باتفاقهم قلت ودعوی الاتفاق بظاهره مشکل فقد تقدم عن داود وابن حزم جواز الصلوة فیها مطلقا وعن الشافعی جواز ذات سبب نعم عند المالکیة هو مکروه تحریم وکذلک عندنا الا عصر یومه کما سیاتی خرجت بذلک صفته ای صفة غروب الشمس من صفة اوقات الصلوات المکتوبات وثبت انه لا یصلی وفی نسخة العینی ان لا تصلی فیه صلوة اصلا ای لا الفرض ولا النفل کنصف النهار وطلوع الشمس فالمصنف رحمه الله تعالی جعل الصلوة عند تغیر الشمس کالصلوة عند الطلوع والاستواء فکما لا تصلی صلوة الفجر عند الطلوع ولو کان صلوة الفجر لهذا الیوم فکذا لا تصلی صلوة العصر عند تغیر الشمس ولو کان عصر یومه قال العینی فی شرحه المفهوم من ظاهر کلام الطحاوی انه لا یجوز فی حالة الغروب عصر یومه کما لا یجوز عصر امسه بلا خلاف لانه قال وثبت ان لا تصلی فیه صلوة اصلا ای فی حالة الغروب وقوله هذا یعمه ویتناول سائر الصلوات ولکن المذهب جواز عصر یومه لانه شرع فیه ناقصا فیجوز له ان یؤدی کاملا بخلاف عصر امسه فانه حین فات ثبت فی ذمته کاملا فلا یجوز ان یؤدیه ناقصا انتهی مختصرا وقد اوضح ذلک بقوله وان نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الصلوة وفی نسخة العینی بحذف عن الصلوة» عند غروب الشمس ناسخ لقوله من ادرک من العصر رکعة قبل ان تغرب وفی نسخة العینی ان تغیب الشمس فقد ادرک العصر للدلائل التی شرحناها وبیناها قال الشامی ان الامام الطحاوی قال ان الحدیث منسوخ بالنصوص الناهیة وادعی ان العصر یبطل ایضا کالفجر والاولی العمل ببعض الحدیث وترک بعضه بمجرد قولنا ظنا قاص علی کامل فی الفجر بخلاف عصر یومه مع ان النقص قارن العصر ابتداء والفجر بقاء فیبطل فیهما انتهی وقال القاری وذهب الطحاوی الی عدم جواز عصر یومه کالفجر فلا یلزم العمل ببعض الحدیث وترک بعضه مع ان النقص قارن العصر ابتداء والفجر بقاء وروی عن ابی یوسف جواز الفجر ایضا اذا امسک عن تکمیلها عند طلوع الشمس وهو فیها وکملها بعد طلوعها لانه لم تجر بها طلوعها وامتثل الامر بالامساک عنها وتاخرها حتی تبرز ولم یوجد التشبه الحقیقی بعبادها انتهی قلت واما اکثر الفقهاء فذکروا المنع عن الصلوة عند الطلوع والزوال والغروب واستثنوا من ذلک عصر الیوم قال فی الدر وکره تحریما وکمل ما لا یجوز مکروه صلوة مطلقا ولو قضاء او واجبة او نفلا مع شروق واستواء وغروب الا عصر یومه فلا یکره فعله لاداء کما وجب بخلاف الفجر انتهی بالحذف قال الشامی قوله فلا یکره فعله لانه لا یستقیم اثبات الکراهة للشیء مع الامر به وقیل الاداء یضا مکروه والحاصل انهم اختلفوا فی ان الکراهة فی التاخیر فقط دون الاداء وفیها نقیل بالاول ونسبه فی المحیط والایضاح الی مشائخنا وقیل بالثانی وعلیه مشی فی شرح الطحاوی والتحفة و البدائع والحاوی وغیرها علی انه المذهب صححه بعضهم وهو الاوجه وقوله فلا یکره فعله لاداء کما وجب لان السبب هو الجزء الذی تصل به الاداء وهو هنا ناقص فقد وجب قضاء فیؤدی کذلک قوله بخلاف الفجر ای فانه لا یؤدی فجر یومه وقت الطلوع لان وقت الفجر کله کامل فوجبت کاملة فتبطل بالطلوع والذی هو وقت فساد انتهی بالحذف واما التعارض الواقع بین الحدیثین حدیث النهی وحدیث الادراک فاجاب عنه صاحب البحر بان التعارض لما وقع رجعنا الی القیاس کما هو حکم التعارض فرجحنا حکم هذا الحدیث فی صلوة العصر وحکم النهی فی صلوة الفجر واما ما قاله الامام المصنف فاجاب عنه فی البرهان بان هذا الوقت سبب لوجوب العصر حتی یجب علی من اسلم او بلغ فیه ویستحیل ان یکون سببا للوجوب لا یصح الاداء فیه البسط فی المطولات. فهذا هو النظر عندنا وحاصله انا رأینا اوقات الصلوات الاخر یجوز فیها التطوع وقضاء الفوائت اجماعا ففی کل موضع یجوز فیه التطوع یجوز فیه قضاء الفائتة وههنا وقع الاتفاق

وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد واما وقت المغرب فان فی الآثار الاول کلها انه قد صلاها عند غروب الشمس و قد ذهب قوم الی خلاف ذلک فقالوا اول وقت المغرب حین یطلع النجم واحتجوا فی ذلک بما حدثنا فهد قال ثنا عبد الله بن صالح قال اخبرنی اللیث بن سعد عن خیر بن نعیم عن ابی هبیرة الشیبانی عن ابی تمیم الجیشانی عن ابی بصرة

علی عدم جواز قضاء الفائتة والتطوع فدل ذلک علی ان هذا الوقت لیس کاوقات الصلوات الاخر فلا یجوز فیه الصلوة کالطلوع والاستواء وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد فی نسخة العینی وهو خلاف قول ابی حنیفة الخ والصواب هذه النسخة وبهذا یلتئم کلام المصنف فی الباب فی بیان المذاهب والدلائل فانه ذکر فیما مضی مذاهب ائمتنا الثلاثة بان وقت العصر الی الغروب وذکر عنهم الاستدلال بحدیث ادراک رکعة من العصر وههنا ذکر ما اختاره من کون وقت العصر الی تغیر الشمس خلافا لقول ائمتنا الثلثة وجعل ههنا حدیث الادراک منسوخا باحادیث النهی تقویة لما اختاره فکلامه ههنا من عند نفسه وما ذکره فیما مضی کان عن ائمتنا فتحفظ واما علی النسخة المطبوعة الموجودة عندنا فیختلف کلامه فی نقل مذهب ائمتنا فذکر عنهم فیما مضی ان آخر وقت العصر هو الغروب واثبت ههنا ان وقت العصر الی تغیر الشمس وعزاه الی ائمتنا فاضطرب النقل وبهذا استدل بحدیث الادراک فیما مضی لائمتنا وجعل ههنا حدیث الادراک منسوخا بحدیث النهی فاختلف الاحتجاج والله اعلم قال العینی فی شرحه اشار بهذا الکلام الی ان وجه النظر والقیاس هو ما ذهب الیه الشافعی ومن تبعه من ان وقت العصر الی ان تتغیر الشمس وان وقت الغروب لیس بوقت للعصر وان هذا اختیاره لنفسه وقد خالف فیه ابا حنیفة واصحابه فلذلک قال فهذا هو النظر عندنا وهو خلاف قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد ووجه ما ذکره ظاهر ولکن قوله ان نهی النبی علیه السلام ناسخ لقوله علیه السلام من ادرک من العصر رکعة الحدیث کیف وجه هذا النسخ بل الذی ذکره غیره ان قوله علیه السلام من ادرک من العصر الحدیث هو الناسخ للاحادیث النهی لان هذا متاخر عن اخبار النهی وذلک لان ابا هریرة هو الذی روی من ادرک رکعة من العصر وهو متاخر الصحبة واخبار النهی عن عمرو بن الخطاب وعمرو بن عبسة وسلامهما قدیم وقد اجیب عن هذا بان حدیث ابی هریرة روی ایضا عن عائشة وهی متقدمة الاسلام فحینئذ یدفع الاشکال قلت هذا غیر مقنع فلا یتم به التقریب انتهی. واما وقت المغرب فان فی الآثار الاول کلها انه قد صلاها وفی نسخة العینی بحذف قد عند غروب الشمس ای فهذا اول وقت المغرب قال الخطابی واما اول المغرب فقد اجمع اهل العلم علی ان اول وقته غروب الشمس انتهی وقال ابن العربی لا خلاف بین الامة ان وقت المغرب یدخل بسقوط القرص انتهی وقال النووی هذا مجمع علیه وقد حکی عن الشیعة فیه شئ لا التفات الیه لا اصل له انتهی وقال الشوکانی وقد اختلف العلماء بعد اتفاقهم علی ان اول وقت المغرب غروب الشمس فی العلامة التی یعتبر بها الغروب فقیل بسقوط قرص الشمس بکماله وبهذا انما یتم فی الصحراء واما فی العمران فلا وقیل برؤیة الکوکب الیلی وبه قالت الفاطمیة قیل بالاظلام والیه ذهب زید بن علی وابو حنیفة و الشافعی واحمد بن عیسی وعبد الله بن موسی والامام یحیی انتهی. وقد ذهب قوم الی خلاف ذلک فقالوا اول وقت المغرب حین یطلع النجم قال العلامة العینی وذهب طاؤس وعطاء ووهب بن منبه الی ان اول وقت المغرب حین یطلع النجم انتهی وقال الامام ابو بکر الجصاص الرازی اول وقت المغرب حین تغیب الشمس لا اختلاف بین الفقهاء فی ذلک وقال الله عز وجل (اقم الصلوة لدلوک الشمس) وهو یقع علی الغروب لما بیناه فی ما سلف وقال تعالی (وزلفا من اللیل) وهو ما قرب منه من النهار وهو اول اوقاته وقال تعالی (فسبحان الله حین تمسون وحین تصبحون) قیل فیه انه وقت المغرب وفی اخبار المواقیت عن النبی صلی الله علیه وسلم من طریق ابن عباس وجابر وابی سعید وغیرهم ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی المغرب فی الیومین جمیعا حین غابت الشمس وقال سلمة بن الاکوع کنا نصلی المغرب مع رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا توارت بالحجاب وقد ذهب شواذ من الناس الی ان اول وقت المغرب حین یطلع النجم الی آخر ما یجئ عند المصنف. واحتجوا فی ذلک بما حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا عبد الله بن صالح قال اخبرنی اللیث بن سعد عن خیر بن نعیم الحضرمی عن ابی هبیرة الشیبانی هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا وهذا تحریف والصواب ابن هبیرة السبائی کما فی النسخة التی علیها شرح العینی وهکذا هو فی مسلم والنسائی والبیهقی وغیرهم واسمه عبد الله وقد مر ترجمته من قبل عن ابی تمیم الجیشانی عبد الله بن مالک بن ابی الاسحم بمهملتین الرعینی المصری اصله من الیمن ولد هو واخوه سیف فی حیاة النبی صلی الله علیه وسلم وهاجر من عمرو وقرأ القرآن علی معاذ بالیمن وشهد فتح مصر من رواة مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجة قال الدارمی عن ابن معین ثقة وقال العجلی تابعی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة وذکره ابن حبان والعقوبی فی الثقات وذکره الدولابی فی الصحابة فلعله لادراکه مات سنة سبع و سبعین عن ابی بصرة بفتح الباء الموحدة وسکون الصاد المهملة جمیل بفتح الحاء قاله الدارودی فی روایته وذکر ابن الحدینی عن بعض الغفاریین انه تصحیف وذکر البخاری انه وهم وجمیل بالضم وعلیه الاکثر وصححه ابن الحدینی وابن حبان وابن عبد البر وابن ماکولا ونقل الاتفاق علیه وجمیل بالجیم

الغفاری قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ العصر بالمخمص فقال ان ھذہ الصلوۃ عرضت علی من کان قبلکم فضیعوھا فمن حافظ علیھا منکم اوتی اجرہ مرتین ولا صلوۃ بعدھا حتی یطلع الشاھد حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب بن ابراھیم قال ثنا ابی عن ابن اسحق قال حدثنی یزید بن ابی حبیب عن خیر بن نعیم الحضرمی ثم ذکر مثلہ باسنادہ غیر انہ لم یذکر بالمخمص وقال لا صلوۃ بعدھا حتی یری الشاھد والشاھد النجم فقالوا طلوع النجم ھو اولوقتھا وکان قولہ عندنا ولا صلوۃ بعدھا حتی یری الشاھد قد یحتمل ان یکون ھذا آخر قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما ذکرہ اللیث ویکون الشاھد ھو اللیل ولکن الذی رواہ غیر اللیث تاول ان الشاھد ھو النجم فقال ذلک برأیہ لا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قالہ مالک وذکر البخاری وابن حبان انہ وھم وقیل اسمہ زید حکاہ الباوردی بن بصرۃ بن وقاص بن حاجب بن غفار الغفاری قال ابن یونس شھد فتح مصر واختط بھا ومات بھا ودفن فی مقبرتھا وقال السیوطی فی حسن المحاضرۃ لہ صحبۃ وروایۃ قال ابن الربیع شھد فتح مصر واختط بھا ولہم عنہ عشرۃ احادیث وکانت وفاتہ بمصر ودفن بالمقطم قالہ ابن سعد۔ قال صلی بنا وفی نسختی العینی والمحاوی لنا "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ العصر بالمخمص ضبطہ النووی بمیم مضمومۃ وخاء معجمۃ ثم بمیم مفتوحتین وضبط غیرہ بفتح المیم وسکون الخاء وکسر المیم بعدھا فی آخرھا صاد قال النووی موضع معروف وقال المجد فی القاموس کمنزل اسم طریق قال شارحہ الزبیدی فی جبل عیر الی مکۃ اھ قلت فعلی الوجھین ھو بالخاء المعجمۃ فی آخرھا صاد مھملۃ وضبطہ العینی فی شرح البخاری بفتح المیمین وسکون الحاء المھملۃ وفی آخرھا ضاد معجمۃ قال وھو الموضع الذی یرعی فیہ الابل الحمض اھ قال المجد الحمض ملح وامر من النبات وھی کفاکھۃ الابل والحلۃ ما حلا وھی کخبز ہا والجمع الحموض والحمض ویضم اولہ ذلک الموضع انتہی۔ لکن الاکثرون ضبطوہ بالوجہ الاول ای بآخرھا صاد فقال صلی اللہ علیہ وسلم ای بعدما انصرف عن صلوۃ العصر کما فی مسند احمد ان ھذہ الصلوۃ ای صلوۃ العصر عرضت علی من کان قبلکم من الیھود والنصاری فضیعوھا ای بالتوانی فیھا وترکھا کما ھو عند احمد بلفظ فتوانوا فیھا وترکوھا ای فاعذروا ان یکونوا مثلھم۔ فمن حافظ علیھا وفی نسخۃ العینی بحذف علیھا منکم اوتی اجرہ مرتین احدھما للمحافظۃ علیھا خلافا لمن قبلھم وثانیتھما اجر عملہ کسائر الصلوات قالہ الطیبی او اجر للمحافظۃ علی العبادۃ واجر لترک البیع والشراء بالزہادۃ فان وقت العصر کان زمان معیشتھم واوان تعبھم قال النووی فیہ فضیلۃ العصر وشدۃ الحث علیھا ولا صلوۃ بعدھا ای نافلۃ حتی تغیب الشمس ویظہر النجم فی السماء فحینئذ یدخل وقت المغرب وتحل النافلۃ قالہ الساعاتی۔ حتی یطلع الشاھد ای النجم کما فی الحدیث الاتی لانہ یشھد باللیل ای یحضر ویظہر کذا فی النہایۃ وفی المجمع ومنہ قیل لصلوۃ المغرب صلوۃ الشاھد لاستواء المسافر والمقیم فیھا والحدیث اخرجہ مسلم والنسائی عن قتیبۃ والبیہقی عن ابی صالح وابن بکیر ثلاثتھم عن اللیث باسنادہ مثلہ الا انھم زادوا بعدہ والشاھد النجم حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب بن ابراھیم بن سعد کما فی نسخۃ العینی قال ثنا ابی ابراھیم بن سعد بن ابراھیم بن عبد الرحمن بن عوف۔ عن ابن اسحق محمد قال حدثنی یزید بن ابی حبیب عن خیر بن نعیم الحضرمی ثم ذکر ای خیر بن نعیم مثلہ باسنادہ غیر انہ ای یزید بن حبیب لم یذکر فی حدیثہ بالمخمص وقال لا صلوۃ بعدھا حتی یری الشاھد والشاھد النجم والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یعقوب ومسلم عن زہیر بن حرب عن یعقوب باسنادہ مثلہ بدون ذکر المخمص وزیادۃ والشاھد النجم وفی الباب عن ابی ایوب عند الطبرانی فی الکبیر قال الہیثمی فیہ ابن اسحاق وہو ثقۃ مدلس فقالوا طلوع النجم ھو اول وقتھا ای المغرب کما فی حدیث ابی بصرۃ وابی ایوب۔ وکان زاد فی نسخۃ العینی قبلہ قال ابو جعفر قولہ ای الراوی عندنا زاد فی نسخۃ العینی واللہ اعلم "ولا صلوۃ بعدھا حتی یری الشاھد قد یحتمل ان یکون ھذا زاد فی نسخۃ العینی ھو "آخر قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما ذکرہ اللیث ای عند المصنف ویکون الشاھد ھو اللیل فان الشاھد خلاف الغائب کما قال ابن درید۔ ولکن الذی رواہ غیر اللیث ای یزید عند المصنف واحمد تاول ان الشاھد ھو النجم وفی نسخۃ العینی یؤول بدل تاول۔ فقال ای ظن ذلک ای کون المراد النجم من الشاھد برأیہ لا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حاصل ما قالہ المصنف ان رواۃ ہذا الحدیث مختلفون فی تفسیر الشاھد بالنجم فبعضھم یذکرونہ وبعضھم لا یذکرونہ فیحتمل ان یکون حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتہی علی قولہ حتی یطلع الشاھد وما بعدہ یکون من تفسیر بعض الرواۃ ومما یؤید ذلک ما وقع عند البیہقی قال ابن بکیر سألت اللیث عن الشاھد فقال ھو النجم قال البیہقی ولا یجوز ترک الاحادیث الصحیحۃ المشہورۃ بہذا وانما المقصود بہذا نفی التطوع بعدھا ای بعد صلوۃ العصر لا بیان وقت المغرب انتہی وقال الامام ابو بکر الجصاص الرازی ہذا حدیث شاذ لا تعارض بہ الاخبار المتواترۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اول الوقت حین تغیب الشمس وقد روی ذلک ایضا عن جماعۃ من الصحابۃ منہم عمر وعبد اللہ وعثمان وابو ہریرۃ ویحتمل ان یکون خبر ابی بصرۃ فی ذکر طلوع الشاھد غیر مخالف لہذہ الاخبار وذلک لان النجم قد یری فی بعض الاوقات بعد غروب الشمس قبل اختلاط الظلام فلما کان الغالب فی ذلک انہ لا یکاد یخلو من ان یری بعض النجوم بعد غروب الشمس جعل ذلک عبارۃ عن غیبوبۃ الشمس وایضا فلو کان الاعتبار برؤیۃ النجم لوجب ان تصلی قبل المغرب اذا رؤی النجم لان

وقد تواترت الآثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی المغرب اذا توارت الشمس بالحجاب حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص بن غیاث قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش عن عمارة عن ابی عطیة قال دخلت انا ومسروق علی عائشة رض فقال مسروق یا ام المؤمنین رجلان من اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم کلاهما لا یألو عن الخیر اما احدهما فیعجل المغرب ویعجل الافطار والآخر یؤخر المغرب حتی یبدو النجوم ویؤخر الافطار یعنی ابا موسی قالت ایهما یعجل الصلوة والافطار قال عبد الله قالت عائشة رض کذلک کان یفعل رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی یزید بن ابی حبیب عن اسامة بن زید عن ابن شهاب عن عروة قال اخبرنی بشیر بن ابی مسعود عن ابی مسعود

بعض النجوم قدیری فی بعض الاوقات قبل الغروب والاظلمت انه غیر جائز فعلها قبل الغروب مع رؤیة الشاهد فسقط بذلک اعتبار طلوع الشاهد انتهی. وقد تواترت ای تکاثرت الآثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی المغرب اذا توارت الشمس بالحجاب وقد تقدم من حدیث ابن عباس وصلی بی المغرب حین افطر الصائم وابی سعید الخدری وصلی المغرب حین غابت الشمس وجابر حین وجبت الشمس وابی موسی حین وقعت الشمس وبریدة حین غابت الشمس حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص بن غیاث قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش عن عمارة بن عمیر التیمی من بنی تیم الله بن ثعلبة کوفی من رواة الستة قال عبد الله بن احمد سألت ابی عنه فقال ثقة وزیادة یسئل عن مثل هذا وقال ابن معین وابو حاتم والنسائی والعجلی ثقة زاد العجلی وکان خیارا مات سنة ثمان وتسعین عن ابی عطیة الوادعی الهمدانی الکوفی من رواة الستة الا ابن ماجة اسمه مالک بن عامر وقیل ابن ابی عامر وابن عوف وقیل ابن حمزة وقیل ابن ابی حمزة وقیل اسمه عمرو بن جندب وابن ابی جند وقیل انهما اثنان قال ابن معین ثقة وقال الواقدی من اصحاب عبد الله وشهد مشاهد علی وقال ابن سعد کان ثقة ولا احادیث صالحة وثقه ابو داود وذکره ابن حبان فی الثقات توفی فی ولایة عبد الملک ومصعب علی الکوفة قال دخلت انا ومسروق بن الاجدع الهمدانی علی عائشة فقال مسروق وفی روایة ابی داود ومسلم فقلنا یا ام المؤمنین رجلان من اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم کلاهما لا یألو ای لا یقصر من الایألو اذا قصر قال ابن درید فی الجمهرة یقال فلان لا یألو ان یفعل کذا وکذا ای لا یقصر وفی لغة بذیل لا یألو ای لا یقدر عن الخیر اما احدهما وهو ابن مسعود کما سیاتی فیعجل المغرب ای صلوته ویعجل الافطار والآخر یؤخر المغرب حتی یبدو ای یظهر وفی نسخة یعنی تبدو النجوم ویؤخر الافطار یعنی بهذا الآخر المؤخر ابا موسی الاشعری قالت عائشة رض وفی نسخة یعنی فقالت ایهما زاد فی نسخة یعنی کان یعجل الصلوة والافطار قال ای مسروق عبد الله ای هو عبد الله قالت عائشة کذلک ای مثل ما فعل ابن مسعود کان یفعل رسول الله صلی الله علیه وسلم قال القاری قال الطیبی الاول عمل بالعزیمة والسنة والثانی بالرخصة اه وهذا انما یصح لو کان الاختلاف فی الفعل فقط اما اذا کان الخلاف قولیا فیحمل علی ان ابن مسعود اختار المبالغة فی التعجیل وابو موسی اختار عدم المبالغة فیه والافالرخصة متفق علیها عند الکل ولا یحسن ان یحمل عمل ابن مسعود علی السنة وعمل ابی موسی علی بیان الجواز انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن یحیی وابی کریب وابو داود وعن مسدد والترمذی عن هناد اربعتهم عن ابی معاویة ومسلم ایضا عن ابی کریب والبیهقی عن ابن المدینی عن ابن ابی زائدة کلاهما عن الاعمش باسناده مثله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث قال ثنا یزید بن ابی حبیب عن اسامة بن زید اللیثی عن ابن شهاب الزهری عن عروة بن الزبیر قال اخبرنی بشیر بن ابی مسعود عقبة بن عمرو الانصاری البدری من رواة الستة الا الترمذی قیل ان له صحبة وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وذکره ابن حبان فی ثقات التابعین وکذا البخاری ومسلم وابو حاتم الرازی کذا فی تهذیب التهذیب قال ابن عبد البر فی الاستیعاب رأی النبی صلی الله علیه وسلم صغیرا وشهد صفین مع علی انتهی وقال الذهبی فی التجرید ادرک النبی صلی الله علیه وسلم صغیرا له ولابیه صحبة عن ابی مسعود البدری عقبة بن عمرو بن ثعلبة الخزرجی الانصاری نزل الکوفة قال الحافظ ابن کثیر وقد شهد العقبة وهو من سادات الصحابة وکان ینوب علی بالکوفة اذا خرج لصفین وغیرها مات سنة اربعین وقیل غیر ذلک. واعلم انه وقع الاختلاف فی انه شهد بدرا ام لا فوقع عند البخاری فی حدیث المواقیت فدخل علیه ابو مسعود وکان قد شهد بدرا فبذلک عده فی البدریین وبذلک قال مسلم والحاکم وابو عبید وابن البرقی وهو قول شعبة عن الحکم وقال موسی بن عقبة عن ابن شهاب لم یشهد بدرا وهو قول ابن اسحق وسعد بن ابراهیم وقال ابن سعد شهد احدا وما بعدها ولم یشهد بدرا لیس بین اصحابنا فی ذلک اختلاف وقال الطبرانی اهل الکوفة یقولون انه شهد بدرا ولم یذکره اهل المدینة فیمن شهدها وذکره عروة فیمن شهد العقبة ورجح الحافظ ابن حجر شهوده بدرا بانه اذا شهد العقبة فما المانع من شهوده وقال ما قاله ابن سعد لم یقله من عند نفسه انما نقله عن شیخه الواقدی ولو قبلنا قوله فی المغازی مع ضعفه فلا یرد به الاحادیث

قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی المغرب اذا وجبت الشمس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن سعد بن ابراهیم عن محمد بن عمرو بن الحسن عن جابر بن عبد الله قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی المغرب اذا وجبت الشمس حدثنا علی بن معبد قال ثنا مکی بن ابراهیم قال ثنا یزید بن ابی عبید عن سلمة بن الاکوع قال کنا نصلی المغرب مع رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا توارت بالحجاب.

الصحیحة انتهی ورجح الاکثرون قول الزهری وابن اسحق وغیرهما قال ابن عبد البر یعرف بالبدری لانه سکن او نزل ماء بدر ولم یشهد بدرا عند جمهور اهل العلم بالسیر وقد قیل انه شهد بدرا والاول اصح قال خلیفة قیل للبدری لانه سکن ماء بدر وقال الحافظ ابن کثیر الدمشقی فی بدایته وقع فی صحیح البخاری انه شهد بدرا وفیه نظر عند کثیر من اصحاب المغازی ولهذا لم یذکروه اهـ وقال فی موضع آخر لم یشهد الوقعة بها علی الصحیح اهـ قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی المغرب اذا وجبت الشمس ای سقطت والمراد منه الغروب کما تقدم والحدیث اخرجه ابو داود من طریق ابن وهب والطبرانی من طریق یزید بن ابی حبیب کلاهما عن اسامة بن زید اللیثی ان ابن شهاب اخبره ان عمر بن عبد العزیز کان قاعدا علی المنبر فاخر العصر شیئا فقال له عروة اما ان جبریل قد اخبر محمدا صلی الله علیه وسلم بوقت الصلوة فقال له عمر اعلم ما تقول فقال له عروة سمعت بشیر بن ابی مسعود یقول سمعت ابا مسعود الانصاری یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول نزل جبریل فاخبرنی بوقت الصلوة فصلیت معه ثم صلیت معه ثم صلیت معه ثم صلیت معه ثم صلیت معه بحساب ما تعدون قبلکم خمس صلوات فرأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی الظهر حین تزول الشمس وربما اخرها حین یشتد الحر ورأیته یصلی العصر والشمس مرتفعة بیضاء قبل ان تدخلها الصفرة فینصرف الرجل من الصلوة فیاتی ذا الحلیفة قبل غروب الشمس ویصلی المغرب حین تسقط الشمس الحدیث قال الزرقانی صححه ابن خزیمة وغیره اهـ وقال ابو داود روی هذا الحدیث عن الزهری معمر ومالک وابن عیینة وشعیب بن ابی حمزة واللیث بن سعد وغیرهم لم یذکروا الوقت الذی صلی فیه ولم یفسروه وکذلک یضا روی هشام بن عروة وحبیب بن ابی مرزوق عن عروة نحو روایة معمر واصحابه الا ان حبیبا لم یذکر بشیرا انتهی قال الزرقانی وقد وجدت ما یعضد روایة اسامة ویزیده علیها ان البیان من فعل جبریل وذلک فیما رواه البانغندی وذکره البیهقی عن ابی بکر بن حزم انه بلغه عن ابی مسعود فذکره منقطعا الکن رواه الطبرانی من وجه آخر عن ابی بکر عن عروة فرجع الحدیث الی عروة ووضح ان له اصلا وان فی روایة مالک ومن تابعه اختصارا وبه جزم ابن عبد البر ولیس فی روایته ومن وافقه ما ینفی الزیادة المذکورة فلا یوصف الحالة بهذه بالشذوذ انتهی وقال الشوکانی رجاله فی سنن ابی داود رجال الصحیح قال الخطابی هو صحیح الاسناد وقال ابن سید الناس اسناده حسن کذا فی التعلیق الحسن وسیاتی طرف من هذا الحدیث عند المصنف بهذا الاسناد فی وقت الفجر وطرف فی وقت الظهر وطرف فی صلوة العصر فاقتصر المصنف العلام فی کل موضع علی موضع الاحتجاج من الحدیث کما هو دأب البخاری ایضا فی صحیحه فتحفظ. وههنا مباحث اخر لطیفة ان شئت فارجع الی شرح البخاری والموطا. حدثنا ابن مرزوق وفی نسخة العینی ابراهیم بن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر کما زاد فی نسخة العینی قال ثنا شعبة عن سعد بن ابراهیم بن عبد الرحمن بن عوف عن محمد بن عمرو بن الحسن بن علی بن ابی طالب الهاشمی ابی عبد الله المدنی من رواة الستة الا الترمذی وابن ماجة امه رملة بنت عقیل بن ابی طالب قال ابو زرعة والنسائی وابن خراش وابو حاتم ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات عن جابر بن عبد الله قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی المغرب اذا وجبت الشمس والحدیث اخرجه البخاری عن محمد بن بشار ومسلم عنه وعن ابی بکر بن ابی شیبة ومحمد بن مثنی والنسائی عنه وعمرو بن علی اربعتهم والامام احمد عن محمد بن جعفر وابو داود عن مسلم بن ابراهیم ومسلم ایضا عن عبید الله بن معاذ عن ابیه ثلاثتهم عن شعبة عن سعد عن محمد بن عمرو قال قدم الحجاج فسألنا جابر بن عبد الله فقال کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی الظهر بالهاجرة والعصر والشمس نقیة والمغرب اذا وجبت الحدیث واللفظ للبخاری واخرجه ابو داود الطیالسی عن شعبة باسناده وتمامه حدثنا علی بن معبد قال ثنا مکی بن ابراهیم قال ثنا یزید بن ابی عبید المجازی ابو خالد الاسلمی مولی سلمة بن الاکوع عن سلمة بن الاکوع قال کنا نصلی المغرب مع رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا توارت بالحجاب ای غربت الشمس شبه غروبها بتواری المحتجبة بحجابها کذا فی المجمع قال الحافظ ای استترت والمراد الشمس اهـ قال الکرمانی ولفظ المغرب یدل علیها اهـ وقال الخطابی لم یذکرها اعتمادا علی افهام السامعین وهو کقوله فی القرآن حتی توارت بالحجاب اهـ وقال الحافظ وقد رواه مسلم من طریق حاتم عن یزید بلفظ اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب فدل علی ان الاختصار فی المتن من شیخ البخاری وقد صرح بذلک الاسمعیلی ورواه عبد بن حمید عن صفوان بن عیسی ابو توبة والاسمعیلی من طریق صفوان ایضا عن یزید بن ابی عبید بلفظ کان یصلی المغرب ساعة تغرب الشمس حین یغیب حاجبها والمراد حاجبها الذی یبقی بعد ان یغیب اکثرها والروایة التی فیها توارت اصرح فی المراد انتهی والحدیث اخرجه البخاری عن مکی بن ابراهیم ومسلم والترمذی عن قتیبة عن حاتم بن اسمعیل

وقد روی فی ذلک ایضا عمن بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال ثنا زهیر بن معاویة عن عمران بن مسلم عن سوید بن غفلة قال قال عمر صلوا هذه الصلوة یعنی المغرب والفجاج مسفرة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن عمران فذکر مثله باسناده حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا ابو عوانة عن عمران فذکر مثله باسناده حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا یزید بن ابراهیم قال ثنا محمد بن سیرین عن المهاجر ان عمر بن الخطاب کتب الی ابی موسی ان صل المغرب حین تغرب الشمس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن طارق بن عبد الرحمن عن سعید بن المسیب ان عمر کتب الی اهل الجابیة

وابو داود عن عمرو بن علی عن صفوان بن عیسی والامام احمد عن صفوان وابن ماجة عن یعقوب بن حمید عن المغیرة بن عبد الرحمن الدمشقیهم عن یزید بن ابی عبید ولفظ المصنف کلفظ البخاری وقال الترمذی حدیث حسن صحیح وفی الباب عن رافع بن خدیج عند البخاری ومسلم وابن ماجة بلفظ کنا نصلی المغرب مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فینصرف احدنا وانه لیبصر مواقع نبله وانس عند احمد وابی داود بمعناه وابی ایوب عند احمد وابی داود والطبرانی والحاکم مرفوعا صلوا المغرب لفطر الصائم وبادروا طلوع النجم واللفظ لاحمد ولفظ ابی داود لا تزال امتی بخیر او قال علی الفطرة مالم یؤخروا المغرب الی ان تشتبک النجوم قال الحاکم هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم ولم یخرجاه وابن عباس بن عبد المطلب عند ابن ماجة والحاکم وقال صحیح الاسناد یعنی حدیث ابی ایوب قال الترمذی وحدیث العباس قد روی موقوفا وهو اصح وابن السائب بن یزید عند احمد والطبرانی فی الکبیر مرفوعا لا تزال امتی علی الفطرة ما صلوا المغرب قبل طلوع النجم قال الهیثمی رجاله موثقون وزید بن خالد الجهنی عند احمد والطبرانی فی الکبیر بمعنی حدیث ابی رافع وابی طریف عند احمد والطبرانی والبیهقی بمعناه وکعب بن مالک عند الطبرانی فی الکبیر والاوسط بمعناه والحارث بن وهب عند الطبرانی فی الکبیر بمعنی حدیث ابی ایوب والمثنا بحی عند احمد والطبرانی فی الکبیر بمعناه قال الهیثمی رجاله ثقات وعن رجل من اسلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند النسائی واحمد والبغوی فی معجمه بمعنی حدیث رافع حسنه الحافظ وعن ناس من الانصار عند احمد بمعناه قال الهیثمی واسناده حسن وعن رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند الطبرانی فی الکبیر بمعناه قال الهیثمی رجاله ثقات وابی بن کعب قال الشوکانی ذکره ابن ابی حاتم فی العلل وام حبیبة اشار الیه الترمذی قال الحافظ واستدل بهذه الاحادیث علی ضعف حدیث ابی بصرة اهـ وقد روی فی ذلک ای فی ان وقت المغرب عقیب غروب الشمس وفی نسخة العینی بحذف فی ایضا عمن بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا وفی نسخة العینی کما قد حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد الشقفی الرصافی قال ثنا زهیر بن معاویة عن عمران بن مسلم عن سوید بن غفلة قال قال عمر صلوا هذه الصلوة یعنی المغرب والفجاج جمع فج وهو الطریق الواسع کذا فی النهایة وفی المجمع الفج السکک والزقاق اهـ وقال ابن درید فج والجمع فجاج وهو الطریق الواسع فی الجبل او سمی من الشعب فج الرجل رجلیه اذا باعد بینهما وکذلک الدابة. مسفرة ای مضیئة من اسفر اذا اضاء وهذا اشارة الی غایة التعجیل قبل وقوعه فی الغلس وهذا الاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابی الاحوص عن عمران عن سوید عن عمر نحوه کما فی شرح العینی واخرجه ایضا سعید بن منصور وعبد الرزاق کما فی کنز العمال حدثنا ابن فی نسخة العینی ابراهیم بن مرزوق قال ثنا وهب وزاد فی نسخة العینی ابن جریر قال ثنا شعبة عن عمران فذکر مثله باسناده حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال کما زاد فی نسخة العینی قال ثنا ابو عوانة عن عمران فذکر مثله باسناده حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر بن الحارث الازدی قال ثنا یزید بن ابراهیم التستری قال ثنا محمد بن سیرین عن المهاجر قال الحافظ سعد الدین الحارثی لا اعرف حاله وذکره ابن حبان فی الثقات لکن قال لا ادری من هو ولا ابن من کذا فی اللسان وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال مهاجر بصری روی عن عمر روی عنه محمد بن سیرین وذکره البخاری فی التاریخ الکبیر ولم یذکر فیه شیئا من الجرح والتعدیل. ان عمر بن الخطاب کتب الی ابی موسی الظاهر ان عمر کتب الیه فی زمان امارته علی البصرة کذا فی الاوجز ان صل بصیغة الامر المغرب حین تغرب الشمس ای علی الفور وهذا الاثر اخرجه مالک فی الموطا عن عمه ابی سهیل بن مالک عن ابیه ان عمر بن الخطاب کتب الی ابی موسی الاشعری ان صل الظهر اذا زاغت الشمس والعصر والشمس بیضاء نقیة قبل ان تدخلها صفرة والمغرب اذا غربت الشمس فحم واخرجه ایضا عبد الرزاق نحوه کما فی کنز العمال وعبد الرزاق وابن ابی شیبة عن ابی العالیة الریاحی ان عمر بن الخطاب کتب بمعنی حدیث مالک فیه وصل المغرب اذا وجبت الشمس واخرجه الحارث عن مهاجر بمعناه وفیه وصل المغرب حین تغرب الشمس. حدثنا ابن مرزوق بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی ابراهیم بن مرزوق. قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن طارق بن عبد الرحمن عن سعید بن المسیب ان عمر کتب الی اهل الجابیة قریة معروفة بجنب نوی علی ثلثة امیال منها من جانب الشمال والی هذه القریة ینسب باب الجابیة احد ابواب دمشق. قال ابو الفتح سمیت الجابیة تشبیها بما یجبی فیه الماء فان الجابیة اسم للحوض فسمیت جابیة لکثرة میاهها قال والجابیة ایضا جماعة القوم فیجوز

ان صلوا المغرب قبل ان تبدو النجوم حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابی عن الاعمش قال ثنا ابراهیم عن عبد الرحمن بن یزید قال صلی عبد الله باصحابه صلوة المغرب فقام اصحابه یترا ؤون الشمس فقال ما تنظرون قالوا ننظر اغابت الشمس فقال عبد الله هذا والله الذی لا اله الا هو وقت هذه الصلوة ثم قرأ عبد الله اقم الصلوة لدلوك الشمس الی غسق اللیل واشار بیده الی المغرب فقال هذا غسق اللیل واشار بیده الی المطلع فقال هذا دلوك الشمس

ان یکون سمیت بذلک لاجتماع الناس بها وکثرتهم فیها لکونها اوفی خصب وخیر کذا فی تهذیب النووی ان صلوا المغرب قبل ان تبدو النجوم ای قبل ان تظهر طلوعها وهذا یکون فی اول الوقت واثرا اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابی الاحوص عن طارق عن سعید بن المسیب قال کان عمر یکتب الی امراء الامصار ان لا تنتظروا بصلوتکم الی اشتباک النجوم واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن الثوری عن طارق باسناده بمعناه کما فی شرح العینی وقد اخرج ابن المبارک فی الزهد کما فی کنز العمال ان عمر صلی المغرب فسمی بها وشغله بعض الامر حتی طلع نجمان فلما فرغ من صلوته تلک اعتق رقبتین وقد تقدمت روایات مبادرة الصلوة قبل طلوع النجم وروی ابن جریر عن قتادة مرسلا کما فی کنز العمال لا تزال طائفة من امتی علی الفطرة ما صلوا صلوة المغرب قبل ان تبدو النجوم حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابی حفص بن غیاث النخعی عن الاعمش قال ثنا ابراهیم النخعی عن عبد الرحمن بن یزید بن قیس النخعی قال صلی عبد الله بن مسعود باصحابه صلوة وفی نسخة الهادی بحذف صلوة المغرب ای فی اول الغروب فقام اصحابه یترا ؤون الشمس ای ینظرون قال فی المجمع ومنه اهل الجنة یترا ؤون اهل علیین کما ترون الکوکب الدری ای یرون ویظهرون. وحدیث ترائینا الهلال ای تکلفنا النظر الیه هل نراه ام لا انتهی. فقال عبد الله ما تنظرون قالوا ننظر اغابت الشمس فقال عبد الله هذا والله الذی لا اله الا هو وقت هذه الصلوة کذا فی نسخة الهادی وفی نسخة العینی هذا وقت هذه الصلوة لانه قد تحقق عنده غروب الشمس والتعجیل فی المغرب مندوب ثم قرأ عبد الله ای تصدیقا لذلک من کتاب الله عز وجل اقم الصلوة لدلوک الشمس استدل باللام علی السببیة ای علی ان الوقت سبب الصلوة صرح به اهل الاصول وذکرنا فی بیان تحقیق ان کل الوقت سبب او بعضه کلاما طویلا لا یلیق ذکره ههنا قال الشیخ احمد الی غسق اللیل استدل به الرازی علی ان وقت المغرب اولا وآخرا وانه غیر مقدر بفعل الصلوة وقال فی وجه الاستدلال ان دلوک الشمس الغروب کما ذکرنا عن السلف وذلک یقتضی ان یکون للمغرب اولا وقولا الی غسق اللیل غایة وهو اجتماع الظلمة کما روی عن ابن عباس فذلک یقتضی امتداده الیه انتهی مختصرا. واشار عبد الله بیده الی المغرب فقال هذا غسق اللیل واشار بیده الی المطلع فقال هذا دلوک الشمس ظاهره ان المراد عنده من غسق اللیل الغروب ومن دلوک الشمس الطلوع وقد روی الطبرانی فی الکبیر باسناد حسن عن عبد الرحمن بن یزید قال کنا مع عبد الله فی طریق مکة فلما غربت الشمس قال هذا غسق اللیل ثم اذن ثم قال والله الذی لا اله غیره هو وقت هذه الصلوة ففیه تصریح بان المراد من غسق اللیل الغروب وهذا احد الروایات عنه فی تفسیره وبهذا فسره ابو هریرة کما اخرج السیوطی فی الدر المنثور وهکذا ذکر مجاهد عن ابن عباس قال بدو اللیل لصلوة المغرب کما فی الاحکام للرازی وبهذا قال ابن شهیل من المفسرین کما فی الجمل والروایة الثانیة عنه ان المراد منه العشاء الآخرة رواه الطبرانی من طریقین وفیهما یحیی الحمانی وجابر الجعفی وکلاهما ضعیف قاله الهیثمی وبهذا قال النخعی کما فی الاحکام والازهری وغیره کما فی التفسیر الکبیر واما الدلوک فظاهره ان المراد منه الطلوع وهو باعتبار اللغة صحیح فان اصله المیل فکما یصدق علی الزوال والغروب کذلک یصدق علی الطلوع ولکن المشهور فیه عن ابن مسعود ان دلوک الشمس هو غروبها کما سیاتی فاما ان یقال انه وقع فیه الغلط عن بعض الرواة کما قال الامام الجصاص فی تفسیره فی غسق اللیل الغروب الشمس ان المشهور عن ابن مسعود ان دلوک الشمس هو غروبها ومحال اذا کان الدلوک عنده الغروب ان یکون غسق اللیل غروب الشمس ایضا لان الله تعالی قال اقم الصلوة لدلوک الشمس فجعل الدلوک اول الوقت وغسق اللیل آخره ویستحیل ان یکون ما جعله ابتداء هو الذی جعله غایة واذا کان ذلک کذلک فالمروی عن ابن مسعود ان غسق اللیل هو غروب الشمس غالط فی روایته ومع ذلک فقد روی عن ابن مسعود روایة مشهورة ان دلوک الشمس غروبها وان غسق اللیل حین یغیب الشفق وهذه الروایة مستقیمة علی ما ثبت عنه من تاویل الآیة انتهی واما ان یؤول بان ابن مسعود اشار الی المطلع بان السواد اذا ظهر الیه غربت الشمس ودخل وقت المغرب واذا امتد السواد حتی اذا بلغ المغرب دخل وقت الصلوة الاخری ومن المعلوم ان اثر السواد عند الغروب اظهر اولا الی المطلع ثم بعد ما غابت الحمرة عن المغرب یصل الیه فعلی هذا المراد فی هذه الروایة ایضا من الدلوک الغروب ومن غسق اللیل اجتماع الظلمة وهو وقت العشاء وکسائر الروایات کذا افاده بعض شیوخنا وهذا تاویل حسن بل هو متعین اذ لم ینقل عن احد الا عن ابن مسعود ولا عن غیره تفسیر الدلوک بالطلوع وفی تفسیره اقوال اخری کما ستاتی. ویشهد لصحة هذا التاویل قوله صلی الله علیه وسلم اذا اقبل اللیل من ههنا وادبر النهار من ههنا فقد افطر الصائم اخرجه الستة سوی ابن ماجة قال الازرقی اذا اقبل اللیل

قیل حدثکم عمارة ایضاً قال نعم حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص عن مغیرة عن ابراهیم قال قال عبد الرحمن بن یزید صلی ابن مسعود باصحابه المغرب حین غربت الشمس ثم قال هذا والذی لا اله الا هو وقت هذه الصلوة حدثنا فهد قال ثنا عبید قال ثنا ابی عن الاعمش قال حدثنی عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله مثله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا الوهبی قال ثنا المسعودی عن سلمة بن کهیل عن عبد الرحمن بن یزید عن ابن مسعود انه قال حین غربت الشمس والذی لا اله الا هو ان هذه الساعة لمیقات هذه الصلوة ثم قرأ عبد الله تصدیق ذلک من کتاب الله اقم الصلوة لدلوک الشمس الی غسق اللیل قال ودلوکها حین تغیب وغسق اللیل حین یظلم فالصلوة بینهما

یعنی ظلمته (من جهتها) ای من جهة المشرق اذا اظلمت تبدو من جهته (واوبرانها) ای ضوءه (من جهتها) ای من جهة المغرب (فقد افطر الصائم) ای اقتضی صومه. قیل حدثکم عمارة ایضا ای قیل للاعمش حدثکم عمارة بن عمیر التیمی الکوفی ایضا عن عبد الرحمن بن یزید ای کما حدثکم قصته ابن مسعود وابراهیم عن عبد الرحمن فهل حدثکم عمارة عن عبد الرحمن قال الاعمش سلیمان بن مهران نعم ای کما حدثنی ابراهیم کذلک حدثنی عمارة فهذه متابعة لابراهیم وهذا الاثر اخرجه البیهقی فی سننه من طریق جریر عن الاعمش عن ابراهیم وعمارة عن عبد الرحمن بن یزید قال کان عبد الله یعنی ابن مسعود یصلی المغرب ونحن نری ان الشمس طالعة قال فنظر نایعضنا الی ذلک فقال ما تنظرون قالوا الی الشمس قال عبد الله هذا والذی لا اله غیره میقات هذه الصلوة ثم قال اقم الصلوة لدلوک الشمس الی غسق اللیل فهذا دلوک الشمس فهذا السیاق ایضا یدل علی ما ذکرنا واخرجه ایضا الطبرانی من طریق ابی معاویة عن الاعمش عن عمارة ابن عمیر عن عبد الرحمن بن یزید یعنی ما رواه البیهقی وفی روایته فهذا دلوک الشمس وهذا غسق اللیل کما فی شرح العینی. حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی عن مغیرة بن مقسم الضبی عن ابراهیم النخعی قال قال عبد الرحمن بن یزید صلی ابن مسعود باصحابه المغرب حین غربت الشمس ثم قال هذا ای غروب الشمس والذی وفی نسخة العینی والله الذی لا اله الا هو وقت هذه الصلوة ای المغرب وهذا الاثر والذی قبله اخرجهما الطبرانی اما الاول فبلفظ صلی عبد الله وجعل رجل ینظر هل غابت الشمس فقال عبد الله ما تنظرون هذا والله الذی لا اله الا هو میقات هذه الصلوة لقول الله عز وجل اقم الصلوة لدلوک الشمس الی غسق اللیل وهذا دلوک الشمس وهذا غسق اللیل قال الهیثمی رجاله رجال الصحیح واما الثانی فبلفظ کنا مع ابن مسعود فلما غربت الشمس قال هذا والذی لا اله غیره حین دلکت الشمس وحل وقت الصلوة قال الهیثمی واسناده صحیح حدثنا فهد بن سلیمان قال ثنا عمر بن حفص کما زاد فی نسخة العینی قال ثنا ابی عن الاعمش قال حدثنی عبد الله بن مرة الهمدانی الخارفی الکوفی من رواة الستة قال ابن معین وابو زرعة والنسائی ثقة وقال العجلی تابعی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث صالحة وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة مائة وقیل غیر ذلک عن مسروق عن عبد الله مثله ای مثل ما روی عبد الرحمن بن یزید حدثنا ابن ابی داود وفی نسخة العینی ابراهیم بن ابی داود قال ثنا الوهبی احمد بن خالد الکندی قال ثنا المسعودی عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود عن سلمة بن کهیل عن عبد الرحمن بن یزید عن ابن مسعود انه قال حین غربت الشمس والذی لا اله الا هو ان هذه الساعة لمیقات هذه الصلوة ای لوقت هذه الصلوة وهی صلوة المغرب واللام فیه للتاکید وهی مفتوحة قاله العینی فی شرحه ثم قرأ عبد الله تصدیق ذلک من کتاب الله زاد فی نسخة العینی عز وجل. اقم الصلوة لدلوک الشمس الی غسق اللیل قال ودلوکها حین تغیب وغسق اللیل حین یظلم فالصلوة وفی نسخة یعنی الصلوة بینهما ای وقت صلوة المغرب بین الدلوک والغسق اذ وقت المغرب بین غروب الشمس الی ظلمة اللیل وهی غروب الشفق قاله العینی فی شرحه وهذا ما وقع فی هذه الروایة هو الصحیح المشهور عن ابن مسعود کما تقدم وقد مر اختلاف الاقوال فی تفسیر غسق اللیل واما الدلوک فقال ابن مسعود هو الغروب کما فی هذه الروایة وفی الطبرانی باسناد حسن کما قال الهیثمی قال عبد الله دلوک الشمس غروبها تقول العرب اذا غربت الشمس لکت وبهذا فسره علی کما اخرج السیوطی فی الدر المنثور کما فی الاوجز وقال ابن عمر دلوک الشمس وهو الذی رواه البزار قال الهیثمی وفیه عمر بن قیس المعروف بسندل وهو متروک قلت وروی مالک عن نافع ان عبد الله بن عمر کان یقول دلوک الشمس میلها وبهذا قال ابن عباس کما فی الاحکام وقال الخازن روی عن ابن مسعود انه قال الدلوک الغروب وهو قول النخعی ومقاتل والضحاک والسدی وقال ابن عباس وابن عمر وجابر هو زوال الشمس وهو قول عطاء وقتادة ومجاهد والحسن واکثر التابعین ومعنی اللفظ یجمعهما انتهی ونسب الفخر الرازی الاول الی علی ایضا وقال وروی سعید بن جبیر هذا القول عن ابن عباس وهذا القول اختیار الفراء وابن قتیبة من المتاخرین انتهی وروی مالک عن اذینة بن الحصین قال اخبرنی مخبر ان عبد الله بن عباس کان یقول دلوک الشمس اذا فاء الفیء وفسره الباجی کما فی الاوجز بالذراع فعلی هذا هو قول ثالث ویمکن حمل هذا علی قول ابن عمر ایضا بان معناه رجع الظل فکما یصدق هذا علی ما قاله الباجی کذلک یصدق علی میل الزوال کما هو مروی عن ابن عمر بل هذا اظهر افاده شیخنا الخ فعلی هذا رجع الاختلاف الی القولین واختلفوا فی الترجیح بینهما فرجح

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا خطاب بن عثمان قال ثنا اسمعیل بن عیاش عن عبد اللہ بن عثمان بن خثیم عن عبد الرحمن ابن لبیبۃ قال قال لی ابو ھریرۃ متی غسق اللیل قال اذا غربت الشمس قال فاحدر المغرب فی اثرھا ثم احدرھا فی اثرھا حدثنا سلیمٰن بن شعیب قال ثنا اسد قال ثنا ابن ابی ذئب عن الزھری عن حمید بن عبد الرحمن قال رأیت عمر وعثمان یصلیان المغرب فی رمضان اذا ابصرا الی اللیل الاسود ثم یفطران بعد

الفخر الرازی والخازن والزرقانی وغیرہم تفسیرا بن عمر قال الزرقانی ورجح الاول بان نافعا وان وثقہ فقد رواہ سالم عن ابیہ ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخرجہ ابن مردویہ وبانہ یدل لہ ایضا قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اتانی جبریل لدلوک الشمس حین زالت اخرجہ اسحق بن راہویہ وابن مردویہ والبیہقی فی المعرفۃ من حدیث ابی مسعود انتہی ودفع الامام الجصاص الرازی قول ابن مسعود فقال والدلوک فی اللغۃ المیل فدلوک الشمس میلہا وقد تمیل تارۃ للزوال وتارۃ للغروب وقد علمنا ان دلوکہا ہو اول الوقت وغسق اللیل نہایتہ وغایتہ لانہ قال والی غسق اللیل، والی غایۃ و معلوم ان وقت الظہر لا یتصل لغسق اللیل لان بینہما وقت العصر فالاظہر ان یکون المراد بالدلوک ہہنا ہو الغروب وغسق اللیل ہہنا ہو اجتماع الظلمۃ لان وقت المغرب یتصل لغسق اللیل ویکون نہایتہ لہ واحتمال الزوال مع ذلک قائم لان ما بین زوال الشمس الی غسق اللیل وقت ہذہ الصلوات وہی الظہر والعصر والمغرب الی آخرہا قال والی ہذا میلان الراغب حیث قال فی المفردات دلوک الشمس میلہا للغروب ولم یذکر التغییر الاخر والعلم عند اللہ عزوجل۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا خطاب بن عثمان الطائی ابو عمرو الحمصی قال ثنا اسمعیل بن عیاش الشامی الحمصی من رواۃ البخاری فی التعالیق ومسلم والاربعۃ عن عبد اللہ بن عثمان بن خثیم بالمعجمۃ والمثلثۃ مصغرا القاری المکی یکنی ابا عثمان حلیف بنی زہرۃ قال ابن ابی مریم عن ابن معین ثقۃ حجۃ وقال ابن الدورقی عنہ احادیثہ لیست بالقویۃ نقلہ ابن عدی وقال ہو عزیز الحدیث واحادیثہ احادیث حسان وقال علی بن المدینی منکر الحدیث وقال النسائی ثقۃ ومرۃ لیس بالقوی وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان یخطئ وقال ابو حاتم ما بہ بأس صالح الحدیث وقال العجلی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ ولہ احادیث حسنۃ مات سنۃ اثنتین وثلاثین ومائۃ۔ عن عبد الرحمن بن لبیبۃ وقال فی المغانی ہو عبد الرحمن بن نافع وقال فی باب عبد الرحمن وابوہ بالنون عبد الرحمن بن نافع بن ابی لبیبۃ الحجازی روی عن ابی ہریرۃ روی عنہ عبد اللہ بن عثمان ابن خثیم ذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین انتہی ونقل فی الکشف عن الہیثمی انہ قال فی التفسیر عبد الرحمن بن لبیبۃ لم اعرفہ قلت وذکرہ ابن ابی حاتم فی کتابہ وقال عبد الرحمن بن نافع بن لبیبۃ الطائفی روی عن ابی ہریرۃ وابن عمر روی عنہ عبد اللہ بن عثمان بن خثیم ویعلی بن عطاء سمعت ابی یقول ذلک انتہی ولم یذکر فیہ جرحا وقال فی الحاوی اما عبد الرحمن بن لبیبۃ فذکر المزی فی ترجمۃ ابنہ محمد بن عبد الرحمن عن الواقدی ان لبیبۃ ہی ام محمد وہی امرأۃ اعجمیۃ والاب عبد الرحمن مولی لقریش انتہی قال عبد الرحمن قال لی ابو ہریرۃ متی غسق اللیل قال ای عبد الرحمن ہکذا فی نسخۃ الحاوی وفی نسخۃ العینی قلت ہکذا وقع التصریح بذلک عند عبد الرزاق کما فی کنز العمال ولفظہ قلت نعم غروب الشمس قال نعم فاحدر ہا یا فعلی ہذا ہو مقولۃ تلمیذہ عبد اللہ ابن عثمان۔ اذا غربت الشمس قال ابو ہریرۃ فاحدر المغرب ای اسرع وعجل فی ادائہ قال ابن درید حدرت القراءۃ حدرا اذا اسرعت فیہا وقال ابن الاثیر فاحدر ای اسرع حدر فی قراءتہ واذانہ یحدر حدرا وہو من الحدر ضد الصعود وتعدی ولا یتعدی اھ قلت ویحتمل ان یکون المراد ہہنا ضد الصعود ایضا قال ابن درید حدرت الشیٔ احدرہ حدرا نحو السفینۃ وغیرہا اذا ہبطت بہا من اعلی واد او نہر الی اسفلہ وکذلک کل شیٔ حططتہ من علو الی سفل فقد حدرتہ انتہی فالمعنی علی ذلک حط جواز الصلوۃ التی کانت ممنوعۃ لاجل غروب الشمس فافہم۔ فی اثرہا ای فی اثر غروب الشمس قال العینی فی شرحہ اراد بہ لا یؤخر صلوۃ المغرب عن عقیب غروب الشمس وانما انث الضمیر فی اثرہا وان کان یرجع الی الغروب لانہ یدل علیہ قولہ اذا غربت الشمس باعتبار ملاحظۃ الشمس او باعتبار معنی الغیبوبۃ انتہی۔ ثم احدرہا فی اثرہا الظاہر انہ تاکید للاول وہذا الاثر فی تفسیر غسق اللیل بالغروب اخرجہ السیوطی فی الدر کما فی الاجوبۃ اخرجہ عبد الرزاق مطولا کما فی الکنز واخرج الطبرانی فی الکبیر بمعناہ عن ابی محذورۃ مرفوعا اذا اذنت للمغرب فاحدرہا والشمس حدراء قال الہیثمی واسنادہ حسن ولہ فی الکبیر ایضا قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقت المغرب احدرہا والشمس حدراء قال الہیثمی واسنادہ حسن۔

حدثنا سلیمٰن بن شعیب ہکذا فی نسخۃ الحاوی وزاد فی نسخۃ العینی الکیسانی قال ثنا اسد بن موسی کما زاد فی نسخۃ العینی قال ثنا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن بن المغیرۃ القرشی عن الزہری عن حمید بن عبد الرحمن بن عوف الزہری المدنی قال رأیت عمر وعثمان یصلیان المغرب فی رمضان اذا ابصرا اللیل الاسود ای فی افق المشرق عند الغروب وہو معنی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اقبل اللیل من ہہنا وادبر النہار من ہہنا وغربت الشمس فقد افطر الصائم رواہ الشیخان ای اقبل من جہۃ المشرق وادبر من جہۃ المغرب قالہ الزرقانی۔ ثم یفطران بعد الصلوۃ فکانا یسرعان بصلوۃ المغرب لانہ مشروع اتفاقا ولیس من تاخیر الفطر المکروہ لانہ انما یکرہ تاخیرہ الی اشتباک النجوم علی وجہ المبالغۃ ولم یؤخر للمبادرۃ الی عبادۃ قالہ الباجی

فهؤلاء اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یختلفوا فی ان اول وقت المغرب حین تغرب الشمس وهذا هو النظر ایضا لانا قد رأینا دخول النهار وقت لصلوة الصبح فکذلک دخول اللیل وقت لصلوة المغرب وهو قول ابی حنیفة و ابی یوسف ومحمد وعامة الفقهاء واختلف الناس فی خروج وقت المغرب فقال قوم اذا غاب الشفق وهو الحمرة خرج وقتها وممن قال ذلک ابو یوسف ومحمد

لکن روی ابن ابی شیبة وغیره عن انس قال ما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی حتی یفطر ولو علی شربة من ماء وروی عن ابن عباس طائفة انهم کانوا یفطرون قبل الصلوة قاله الزرقانی قلت والروایات والآثار فی ذلک کثیرة ففی المشکوة بروایة الترمذی وابی داود عن انس کان النبی صلی الله علیه وسلم یفطر قبل ان یصلی علی رطبات الحدیث قال القاری کما فی الاوجز فیه اشارة الی کمال المبالغة فی تعجیل الفطر واما ما صح ان عمر وعثمان کانا یفطران برمضان قبل ان یصلیا ان المغرب الحدیث فهو لبیان جواز التاخیر لئلا یظن وجوب التعجیل ویمکن ان یکون وجهه ان علیه الصلوة والسلام کان یفطر فی بیته ثم یخرج الی الصلوة وانهما کانا فی المسجد ولم یکن عندهما تمر ولا ماء او کانا غیر معتکفین رأیا الاکل والشرب لغیر المعتکف مکروهین لان اطلاق الاحادیث ظاهر فی استثناء حال الافطار انتهی وهذا الاثر اخرجه مالک ومحمد فی موطیهما عن الزهری عن حمید ان عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان کانا یصلیان الخ وعزاه فی کنز العمال الی ابن ابی شیبة وعبد الرزاق بهذا اللفظ واخرجه البیهقی من طریق الربیع عن ابن وهب قال اخبرنی یونس وعمرو بن الحارث ومالک بن انس عن ابن شهاب نحوه قال الحافظ فی ترجمة حمید قال ابن سعد روی مالک عن الزهری عن حمید ان عمر وعثمان کانا یصلیان المغرب فی رمضان ثم یفطران ورواه یزید بن هرون عن ابن ابی ذئب عن الزهری عن حمید قال رأیت عمر وعثمان قال الواقدی واثبتهما عندنا حدیث مالک ان حمیدا لم یر عمر ولم یسمع منه شیئا وسنه وموته یدل علی ذلک ولعله قد سمع من عثمان لا ء کان خالا انتهی فعلی هذا هذه الروایة منقطعة والله اعلم. فهؤلاء زاد فی نسخة العینی قبل قال ابو جعفر رحمهما الله اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم عمر وعثمان وابن مسعود وابو هریرة لم یختلفوا فی ان وفی نسخة العینی بحذف فی اول وقت المغرب حین تغرب الشمس ولم یخالفهم احد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم بل قد وافقهم علی ذلک غیر واحد منهم فروی ابن ابی شیبة کما فی الاوجز عن علی انه کان یقول لابن النباح غربت الشمس فیقول لا تعجل فاذا قال نعم افطر ثم نزل فصلی فهذا کما یدل علی تعجیل الفطر کذلک یدل علی تعجیل الصلوة عند الغروب فهذه حجة قویة علی الروافض وهذا هو النظر ایضا لانا قد رأینا دخول النهار وقت لصلوة الصبح فکذلک دخول اللیل وقت لصلوة المغرب وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد وعامة الفقهاء وزاد فی نسخة العینی رحمهم الله تعالی کما تقدم حتی نقل بعضهم الاجماع علی ذلک ولم یعتد بخلاف الروافض والله تعالی اعلم. واختلف الناس فی ان المغرب ذات وقت او وقتین فقال الشافعی بالاول قال الشوکانی قال الشافعی انه لیس لها الا وقت واحد وهو اول الوقت هذا هو الذی نص علیه فی کتبه القدیمة والجدیدة ونقل عنه ابو ثور ان لها وقتین الثانی منهما ینتهی الی مغیب الشفق انتهی قال النووی وهذا احد القولین فی مذهبنا وهو ضعیف عند جمهور نقلة مذهبنا وقالوا الصحیح انه لیس لها الا وقت واحد وهو عقب غروب الشمس بقدر ما یتطهر ویستر عورته ویؤذن ویقیم فان اخر الدخول فی الصلوة عن هذا الوقت اثم وصارت قضاء وذهب المحققون من اصحابنا الی ترجیح القول بجواز تاخیرها مالم یغب الشفق وانه یجوز ابتداؤها فی کل وقت من ذلک لا یأثم بتاخیرها عن اول الوقت وهذا هو الصحیح او الصواب الذی لا یجوز غیره انتهی وقال الخطابی اختلفوا فی آخر وقتها فقال مالک والاوزاعی والشافعی لا وقت للمغرب الا وقت واحد قولا بظاهر حدیث ابن عباس وقال سفیان الثوری واصحاب الرأی واحمد واسحق وقت المغرب الی ان یغیب الشفق قلت وهذا اصح القولین للاخبار الثابتة وهی خبر ابی موسی الاشعری وبریدة الاسلمی وعبد الله بن عمرو انتهی وذکر ابن العربی فی وقتها اربعة اقوال ثم قال والصحیح قول من قال ان آخر وقتها غروب الشفق انتهی وبه قالت الحنابلة کما فی الاوجز عن المغنی واستدل الامام الجصاص للجمهور بقوله تعالی (اقم الصلوة لدلوک الشمس الی غسق اللیل) وقد تقدم ان المراد من الدلوک الغروب عند ابن مسعود وغیره والی غسق اللیل غایة والمراد منه اجتماع الظلمة کما قال ابن عباس فثبت بدلالة الآیة ان وقت المغرب من الغروب الی اجتماع الظلمة واحتج ایضا بحدیث ابی هریرة وقد تقدم من قبل وفیه اول وقت المغرب حین تسقط الشمس وان آخر وقتها حین یغیب الافق وبحدیث ابی موسی وبریدة وجابر کما تقدم وبحدیث زید بن ثابت فی قراءة النبی صلی الله علیه وسلم بالطول الطول فی المغرب وهی التی فیها فاقرأ بسورة الاعراف فانه یدل علی امتداد الوقت والروایات فی ذلک کثیرة واما حدیث ابن عباس فقد تقدم الجواب عنه فی اول الباب. ثم اختلف من قال ان للمغرب وقتین فی خروج وقت المغرب فقال قوم اذا غاب الشفق وهو الحمرة خرج وقتها ای صلوة المغرب ومن قال ذلک ابو یوسف ومحمد قال الخطابی وبه قال سفیان الثوری وابن ابی لیلی والشافعی واحمد واسحق وهو قول مکحول وطاؤس انتهی بالحذف وعزاه العینی فی شرحه الی الحسن ابن حی والاوزاعی ومالک وداود بن علی وهذا هو المعروف فی مذهب مالک کما فی الاوجز وهو مروی عن ابن عباس وابن عمر وعبادة وشداد بن اوس وهو روایة اسد بن عمرو عن الامام کما فی شروح الهدایة وقال صاحب الدر المختار والیه رجع الامام کما فی شروح الجمع وغیرها فکان هو المذهب اه وقال الشیخ

وقال آخرون اذا غاب الشفق وهو البياض الذي بعد الحمرة خرج وقتها وممن قال ذلك ابو حنيفة وكان النظر في ذلك عندنا انهم قد اجمعوا ان الحمرة التي قبل البياض من وقتها وانما اختلافهم في البياض الذي بعدها فقال بعضهم حكمه حكم الحمرة وقال بعضهم حكمه خلاف حكم الحمرة فنظرنا في ذلك فرأينا الفجر يكون قبله حمرة ثم يتلوها بياض الفجر فكانت الحمرة والبياض في ذلك وقتا الصلوة واحدة وهو الفجر فاذا خرجا خرج وقتها فالنظر على ذلك ان يكون البياض الحمرة في المغرب ايضا وقتا لصلوة واحدة وحكمهما حكم واحد اذا خرجا خرج وقتا الصلوة اللذان هما وقت لها

ابن الهمام ومن المشائخ من اختار الفتوى على رواية اسد بن عمرو لاتساعده رواية ولادراية انتهى وقال الشامي وقال تلميذه العلامة قاسم في تصحيح القدوري ان رجوعه لم يثبت لما نقله الكافة من لدن الأئمة الثلثة الى اليوم من حكاية القولين ودعوى عمل الصحابة بخلافه انتهى وقال آخرون اذا غاب الشفق وهو البياض الذي بعد الحمرة خرج وقتها وممن قال ذلك ابو حنيفة وعمر بن عبد العزيز وعبد الله بن المبارك والاوزاعي في رواية ومالك في رواية وزفر بن الهذيل وابو ثور والمبرد والفراء وروي ذلك عن ابي بكر الصديق وعائشة وابي هريرة ومعاذ بن جبل وابي بن كعب وعبد الله بن الزبير كذا في العيني ونسبه الشوكاني الى المزني والباقر والشيخ ابو الهمام الى ابن المنذر والخطابي وثعلب واحج الاولون بما رواه الدارقطني والبيهقي عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الشفق الحمرة فاذا غاب الشفق وجبت الصلوة قال البيهقي والصحيح انه موقوف وقال النووي كما نقل القاري ليس بثابت وما رواه موقوف على ابن عمر ذكره مالك في الموطا ونقل الحافظ في الدراية عن الدارقطني انه قال في السنن والغرائب غريب ورواته ثقات وعن ابن عساكر رواه موقوفا على ابن عمر عبيد الله وعبد الله بن نافع جميعا عن نافع عن ابن عمر وقال الشوكاني قال البيهقي روى هذا الحديث عن عمر وعلي وابن عباس وعبادة بن الصامت وشداد بن اوس وابي هريرة ولا يصح فيه شئ انتهى واحتجوا ايضا بما رواه ابو داود وغيره عن النعمان بن بشير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا العشاء الآخرة لسقوط القمر ثالثة قال القاري كما في البذل قال ابن حجر والقمر انما يسقط في تلك الليلة قرب غيبوبة الشفق الاحمر وفيه اصرح دليل لمذهب الشافعي ان الافضل الصلوة لاول وقتها حتى العشاء وفيه ان هذا قول غير محرر فان القمر في الليلة الثانية يقرب غيبوبة الشفق دون الثالثة فتدبر فانها اعرشا واحتج الامام الجصاص بهذا الحديث على البياض فقال وظاهر ذلك يقتضي غيبوبة البياض قال وهذا لا اعتماد عليه لان ذلك يختلف في الصيف والشتاء ولا يمتنع بقاء البياض بعد سقوط القمر في الليلة الثالثة وجائز ان يكون قد غاب قبل سقوطه انتهى. واحتج الاولون ايضا بحديث ابن عمر عند مسلم وغيره ووقت المغرب مالم يسقط نور الشفق وهو بالمثلثة (ثورا ان حمرته) رواه ابو داود بلفظ نور الشفق وهو بقية حمرته وسمي نورا لغورانه وسطوعه وصحفه البعض فقال نور الشفق واحتج لهم صاحب البرهان بان الطوالع ثلاثة والغوارب ثلاثة ثم المعتبر لدخول الوقت الوسط منها وهو الفجر الثاني فكذلك في الغوارب المعتبر لدخول الوقت الوسط وهو الحمرة انتهى. واحتج الآخرون بقوله تعالى (اقم الصلوة لدلوك الشمس الى غسق الليل) فقد تقدم ان الدلوك اسم يقع على الغروب ثم جعل غسق الليل غايته وهو اجتماع الظلمة كما روي عن ابن عباس ذلك لا يكون الا مع غيبوبة البياض لان البياض ما دام باقيا فالظلمة متفرقة في الافق قاله الامام الجصاص واحتج ايضا بقوله تعالى فلا اقسم بالشفق قال مجاهد هو النهار والليل وما وسق فاقسم بالليل والنهار قال فهذا يوجب ان يكون الشفق البياض لان اول النهار هو طلوع بياض الفجر وهذا يدل على ان الباقي من البياض بعد غروب الشمس هو الشفق انتهى واحتجوا ايضا بحديث ابي مسعود عند ابي داود والنسائي بلفظ ليصلي العشاء حين يسود الافق قال الامام الجصاص ومعلوم ان بقاء البياض يمنع اطلاق الاسم عليه بالبياض انتهى وبحديث ابي هريرة عند الترمذي وغيره كما تقدم عند المصنف ايضا وفيه وان آخر وقتها (اي المغرب) حين يغيب الافق قال في العرف الشذي ظاهره يؤيد مذهب ابي حنيفة فان غيبوبة الافق بغيبوبة الشفق الابيض انتهى وبحديث جابر بن عبد الله عند الطبراني باسناد حسن كما قال الهيثمي وفيه ثم اذن للمغرب حين غربت الشمس فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كاد يغيب بياض النهار وهو الشفق فيما يرى قال النيموي هذا الحديث يدل على ان الشفق هو البياض. واحتج الزيلعي بان فيه اختلافا بين الصحابة وكذا بين اهل اللغة فلا تخرج المغرب بالشك وكذا لا تدخل العشاء بالشك اهـ واحتج لهم المصنف العلامة من طريق النظر فقال وكان النظر في ذلك عندنا انهم قد اجمعوا وفي نسخة العيني بحذف قد (ان الحمرة التي قبل البياض من وقتها اي المغرب وانما اختلافهم في البياض الذي بعده اي بعد الحمرة فقال بعضهم حكمه حكم الحمرة اي فهو داخل في وقت المغرب وقال بعضهم وفي نسخة العيني آخرون حكمه خلاف حكم الحمرة اي فهو داخل في وقت العشاء فنظرنا في ذلك فرأينا الفجر يكون قبله حمرة ثم يتلوها بياض الفجر فكانت الحمرة والبياض في ذلك اي في وقت الفجر وقتا الصلوة واحدة وهو الفجر فاذا خرجا اي الحمرة والبياض في الفجر خرج وقتها اي الفجر فالنظر على ذلك اي على وقت الفجر ان يكون البياض الحمرة في المغرب ايضا وقتا لصلوة واحدة وحكمهما حكم واحد اذا خرجا خرج وقتا لصلوة وفي نسخة العيني وقت الصلوة اللذان هما وقت لها وفي نسخة العيني لهما) حاصل ما قاله المصنف انه وقع الاتفاق على كون الحمرة الواقعة قبل البياض من وقت المغرب انما الاختلاف في البياض فنظرنا

واما العشاء الآخرة فان تلك الآثار كلها فيها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاها في اول يوم بعد ما غاب الشفق الحاجابر بن عبد الله فانه ذكر انه صلاها قبل ان يغيب الشفق فيحتمل ذلك عندنا والله اعلم ان يكون جابر عنى الشفق الذى هو البياض وعنى الآخرون الشفق الذى هو الحمرة فيكون قد صلاها بعد غيبوبة الحمرة وقبل غيبوبة البياض حتى تصح هذه الآثار ولا تتضاد وفي ثبوت ما ذكرنا ما يدل على ما قال بعضهم ان بعد غيبوبة الحمرة وقت المغرب الى ان يغيب البياض

واما اخر وقت العشاء الآخرة

في ذلك فرأينا الحمرة والبياض يوجدان في الفجر بهذه الصفة ولم يقل احد بتقريقهما في الفجر فالنظر على ذلك ان يكونا كذلك متفقان في المغرب فعلم انه وقع فيه الاختلاف بين اهل اللغة ايضا قال الراغب الشفق اختلاط ضوء النهار بسواد الليل عند غروب الشمس قال ابن دريد الشفق الحمرة ولم يذكر البياض وقال القاضي عياض في شرح مسلم وقال بعض اهل اللغة انه يطلق على البياض والحمرة وقال الخطابي في المعالم حكى عن الفراء انه قال الشفق الحمرة ناخبرني ابو عمر عن ابي العباس احمد بن يحيى قال الشفق البياض وانشد لابي النجم ؎ حتى اذا الليل حلاه المجتبى بين سماطي شفق مهول ؎ يريد الصبح وقال بعضهم الشفق اسم للحمرة والبياض معا الا انه انما يطلق في احمر ليس بقاني وابيض ليس بناصع وانما يعلم المراد منه بالادلة لا بنفس اللفظ كالقرء انتهى وقال الامام الجصاص حدثنا ابو عمر غلام ثعلب قال سئل ثعلب عن الشفق ما هو فقال البياض فقال له السائل فالشواهد على الحمرة اكثر فقال ثعلب انما يحتاج الى الشاهد ما خفي فاما البياض فهو اشهر في اللغة من ان يحتاج الى الشاهد انتهى وقال الشيخ ابن الهمام لا يكاد انه يقال على الحمرة يقولون عليه ثوب كانه الشفق كما يقال على البياض الرقيق ومنه شفقة القلب لرقته غير ان النظر عند الترجيح افاد ترجيح انه البياض هنا واقرب الامر انه اذا تردد في انه الحمرة او البياض لا ينقضي بالشك ولان الاحتياط في البقاء الوقت الى البياض لانه لا وقت مهمل بينهما فخرج وقت المغرب يدخل وقت العشاء اتفاقا ولا مسحة للصلوة قبل الوقت فالاحتياط في التاخير انتهى وقال الزيلعي وما روى عن الخليل انه قال رأيت البياض بمكة شرفها الله تعالى ليلة فما ذهب الا بعد نصف الليل محمول على بياض الجود وذلك يغيب آخر الليل واما بياض الشفق وهو رقيق الحمرة فلا تخفى عنها الا قليلا قدر ما يتأخر طلوع الحمرة عن البياض في الفجر انتهى والله تعالى اعلم وعلمه اتم. **واما العشاء الآخرة فان تلك الآثار كلها** اى المروية عن ابن عباس وابي سعيد وابي موسى وبريدة وابن عمرو انس وغيرهم. فيها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاها في اول يوم بعد ما غاب الشفق اى فاول وقتها غروب الشفق على اختلاف القولين الا جابر بن عبد الله فانه ذكر انه صلى الله عليه وسلم صلاها اى العشاء في اليوم الاول قبل ان يغيب الشفق فيحتمل ذلك عندنا والله اعلم ان يكون جابر عنى اى اراد الشفق الذى هو البياض قال العيني ويكون معنى كلام جابر انه صلاها قبل غيبوبة الشفق الابيض بعد غيبوبة الشفق الاحمر وعنى الآخرون الشفق الذى هو الحمرة فيكون اى معنى كلام الآخرين انه قد صلاها بعد غيبوبة الحمرة وقبل غيبوبة البياض حتى تصح هذه الآثار ولا تتضاد حاصل ما قاله المصنف ان الروايات في صلوة العشاء مختلفة ففي اكثرها انه صلاها بعد غروب الشفق وفي رواية جابر انه صلاها قبل غروب الشفق فيمكن ان يجمع ان جابرا اراد بقوله البياض والآخرون الحمرة فعلى هذا يكون حديث جابر مستدلا من قال ان الشفق الحمرة وبهذا احتج لهم الامام الجصاص فقال وقالوا ومعلوم انه لم يصلها قبل غيبوبة الحمرة فوجب ان يكون اراد البياض قال ومن يجعل الشفق البياض يجعل خبر جابر منسوخا على نحو ما روى في خبر ابن عباس في المواقيت انه صلى الظهر في اليوم الثاني وقت العصر بالامس انتهى ولما كان هذا الجمع مخالفا لما اثبته المصنف من قبل اراد دفعه فقال وفي ثبوت ما ذكرنا ما يدل على ما قال بعضهم وفي نسخة العيني من قال بدل قوله لبعضهم وقال في شرحه قوله من قال في محل الرفع لانه فاعل قال الذى في قوله ما قال فافهم انتهى. ان بعد غيبوبة الحمرة وقت المغرب الى ان يغيب البياض مقصود المصنف رحمه الله بهذا هو ان حديث جابر يدل على ان الشفق كما يطلق على الحمرة كذلك يطلق على البياض الا ان النظر رجح كون المراد بهنا البياض كما تقدم وقد تأيد ذلك بالقرآن وبرواية ابي مسعود وابي هريرة وجابر كما تقدمت واما حديث جابر هذه فقد روى بالوجهين فروى المصنف والبيهقي بهذا الوجه وروى النسائي باسنادهما بلفظ حين غاب الشفق فيحتمل ان يكون الوهم وقع عندهما لبعض الرواة فلا حجة فيه للمخالف اصلا وقال العيني في شرحه قوله وفي ثبوت ما ذكرنا الى آخره اشارة الى تقوية قول ابي حنيفة ان الشفق هو البياض وذلك لانه قد ثبت انه عليه السلام قد صلى العشاء الآخرة في اليوم الاول في كلتا الروايتين بعد غيبوبة الشفق الاحمر فدل ذلك على ان ما بعد غيبوبة الاحمر وقت للمغرب الى غيبوبة الابيض انتهى **واما آخر وقت العشاء الآخرة** فاختلفوا فيها قال الخطابي فروى عن عمر بن الخطاب وابي هريرة ان آخر وقتها ثلث الليل وكذلك قال عمر بن عبد العزيز وبه قال الشافعي قولا بظاهر حديث ابن عباس وقال الثوري واصحاب الرأي وابن المبارك واسحق بن راهويه آخر وقت العشاء الى نصف الليل وحجة هؤلاء حديث عبد الله بن عمرو قال وقت العشاء الى نصف الليل وكان الشافعي يقول باذهبوا بالعراق وقد روى عن ابن عباس انه قال لا يفوت

فان ابن عباس وابا سعید الخدری وابا موسی ذکروا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اخرها الی ثلث اللیل ثم صلاها وقال جابر بن عبد الله صلاها فی وقت قال بعضهم هو ثلث اللیل قال بعضهم هو نصف اللیل فاحتمل ان یکون صلاها قبل مضی الثلث فیکون مضی الثلث هو آخر وقتها واحتمل ان یکون صلاها بعد الثلث فیکون قد بقیت بقیة من وقتها بعد خروج الثلث فلما احتمل ذلک نظرنا فیما روی فی ذلک فاذا ربیع المؤذن قد حدثنا قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا محمد بن الفضیل عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان للصلوة اولا وآخرا وان اول وقت العشاء حین یغیب الشفق وان آخر وقتها حین ینتصف اللیل وان اول وقت الفجر حین یطلع الفجر وان آخر وقتها حین تطلع الشمس حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا الخصیب قال ثنا همام عن قتادة عن ابی ایوب عن عبد الله بن عمرو عن النبی صلی الله علیه وسلم قال وقت العشاء الی نصف اللیل حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا شعبة عن قتادة عن ابی ایوب عن عبد الله بن عمرو قال شعبة حدثنیه ثلث مرات فرفعه مرة ولم یرفعه مرتین فذکر مثله فثبت بهذه الآثار ان ما بعد ثلث اللیل ایضا هو وقت من وقت العشاء الآخرة

وقت العشاء الی الفجر والیه ذهب عطاء وطاؤس وعکرمة انتهی وقال القاضی عیاض بالثلث وال مالک والشافعی آخرا وبالنصف قال اصحاب الرأی واصحاب الحدیث والشافعی اولا وابن حبیب من اصحابنا وعن النخعی الربع وقیل وقتها الی طلوع الفجر وهو قول داؤد وهذا عند ذلک وقت الضرورة انتهی وقال ابن رشد اختلفوا فیه علی ثلاثة اقوال قول انه الی ثلث اللیل وبه قال الشافعی وابو حنیفة وهو المشهور من مذهب مالک قول انه نصف اللیل وهو مروی عن مالک قول انه الی طلوع الفجر وهو قول داؤد انتهی مختصرا وقال ایضا وقد اتفقوا علی ان الوقت یخرج بعد طلوع الفجر واختلفوا فیما قبل فانا رویناعن ابن عباس ان الوقت عنده الی طلوع الفجر فوجب ان یستصحب حکم الوقت الاحیث وقع الاتفاق علی خروجه واحسب ان به قال ابو حنیفة انتهی والذی یظهر لی ان اختلافهم هذا فی الاولویة ووقت الاختیار واما وقت الجواز فیمتد الی طلوع الفجر قال النووی تحت حدیث عبد الله ووقت العشاء الی نصف اللیل معناه وقت لاداءها اختیارا واما وقت الجواز فیمتد الی طلوع الفجر الثانی وقال الاصطخری اذا ذهب نصف اللیل صارت قضاء ودلیل الجمهور حدیث ابی قتادة انتهی بالحذف وهکذا قال الحافظ ناقلا عنه وکذلک قال الشوکانی وغیره وهکذا ذکر ائمة الاحناف والعلم عند الله تعالی۔ فان ابن عباس وابا سعید الخدری ولم یقع فی نسخة العینی الخدری، وابا موسی ذکروا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اخرها الی ثلث اللیل ثم صلاها وبهذه الروایات استدل الشافعی وغیره ان آخر وقت الاختیار الی ثلث اللیل وقال جابر بن عبد الله صلاها فی وقت قال بعضهم هو ثلث اللیل وقال بعضهم هو نصف اللیل فاحتمل ان یکون صلاها قبل مضی الثلث فیکون مضی الثلث هو آخر وقتها ای العشاء فیکون هذا مستدل من قال ان ثلث اللیل هو آخر وقت الاختیار۔ واحتمل ان یکون صلاها بعد الثلث فیکون قد بقیت بقیة من وقتها ای العشاء الآخرة بعد خروج الثلث فیکون هذا الحدیث مستدل من قال ان آخر وقت الاختیار الی نصف اللیل۔ فلما احتمل ذلک نظرنا فیما روی فی ذلک فاذا ربیع المؤذن قد حدثنا قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا محمد بن الفضیل عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان للصلوة اولا وآخرا وان اول وقت العشاء حین یغیب الشفق وفی نسختی العینی والحاوی الافق وان آخر وقتها حین ینتصف اللیل هکذا لفظ الترمذی وغیره وان اول وقت الفجر حین یطلع الفجر وان آخر وقتها حین تطلع الشمس حدثنا سلیمن بن شعیب وزاد فی نسخة العینی الکیسانی قال ثنا الخصیب وزاد فی نسخة العینی بن ناصح۔ قال ثنا همام وزاد فی نسخة العینی بن یحیی۔ عن قتادة عن ابی ایوب عن عبد الله بن عمرو عن النبی صلی الله علیه وسلم قال وقت العشاء الی نصف اللیل حدثنا ابن مرزوق وزاد فی نسخة العینی ابراهیم قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا شعبة عن قتادة عن ابی ایوب عن عبد الله بن عمرو قال شعبة حدثنیه ثلث مرات وفی نسخة العینی مرارا فرفعه مرة ولم یرفعه مرتین فذکر مثله قد تقدمت هذه الروایات الثلاثة وما یتعلق بها من قبل مفصلا فثبت بهذه الآثار المروی عن ابی هریرة وعبد الله بن عمرو ان ما بعد ثلث اللیل ایضا هو وقت من وقت العشاء الآخرة وبهذه الآثار احتج من ذهب الی ان آخر وقت الاختیار نصف اللیل قال الشوکانی وفی قول للشافعی ان آخر وقتها نصف اللیل واحتج بما تقدم فی حدیث عبد الله بن عمرو وقت صلوة العشاء الی نصف اللیل وبحدیث ابی هریرة المذکور (ای عند الترمذی وابن ماجة واحمد) لولا ان اشق علی امتی لامرتهم ان یؤخروا العشاء الی ثلث اللیل او نصفه) وبحدیث عائشة وانس وابی سعید بستاتی وغیر ذلک وهذه الاحادیث المصیر الیها متعین لوجوه الاول لاشتمالها علی الزیادة وهی مقبولة الثانی لاشتمالها علی الاقوال والافعال

وقد روی فی ذلك ایضا ما یدل علی ذلك حدثنا یزید بن سنان قال ثنا الحسن بن عمر بن شقیق قال ثنا جریر عن منصور عن الحكم عن نافع عن ابن عمر قال مكثنا ذات لیلة ننتظر رسول الله صلی الله علیه وسلم للعشاء الآخرة فخرج الینا حین ذهب ثلث اللیل او بعده ولا ادری اشیء شغله فی اهله او غیر ذلك فقال حین خرج لكم لتنتظرون صلوة ما ینتظرها اهل دین غیركم ولولا ان یثقل علی امتی لصلیت بهم هذه الساعة ثم امر المؤذن فاقام الصلوة وصلی حدثنا فهد قال ثنا ابو بكر بن ابی شیبة قال ثنا الحسین بن علی عن زائدة بن سلیمان عن ابی سفیان عن جابر قال جهز رسول الله صلی الله علیه وسلم جیشا حتی اذا انتصف اللیل او بلغ ذلك خرج الینا فقال صلی الناس ورقدوا وانتم تنتظرون هذه الصلوة اما انكم لن تزالوا فی صلوة ما انتظرتموها

وتلك افعال فقط وهی لا تعارض ولا تعارض الاقوال والثالث كثرة طرقها والرابع كونها فی الصحیحین فالحق ان اخر وقت الاختیار العشاء نصف اللیل واما وقت الجواز والاضطرار فهو ممتد الی الفجر انتهی بالحذف۔ وقد روی فی ذلك ایضا ما یدل علی ذلك ای علی امتداد الوقت الی النصف۔

حدثنا یزید بن سنان قال ثنا الحسن بن عمر بن شقیق بن اسماء المجرمی ابو علی البصری سكن الری وكان تجرا الی بلخ فعرف بالبلخی من رواة البخاری قال البخاری وابو حاتم وصالح جزرة صدوق وقال ابو زرعة لا بأس به وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ابو نصر الكلاباذی اقام ببلخ خمسین سنة ثم خرج الی البصرة سنة ثلثین ومائتین قال ثنا جریر بن عبد الحمید الضبی الكوفی عن منصور بن المعتمر عن الحكم بن عتیبة الكندی الكوفی عن نافع عن ابن عمر قال مكثنا من باب نصر وكرم كما فی القاموس ای انتظرنا قال فی النهایة المكث الاقامة مع الانتظار والتلبث فی المكان وقال ابن درید قالوا رجل مكیث اذا اقام بالمكان وربما جعل المكث بمعنی الانتظار ذات لیلة ذات الشیء نفسه والمراد ما اضیف الیه ای لیلة من اللیالی كذا فی البذل۔ ننتظر رسول الله صلی الله علیه وسلم للعشاء هكذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی لصلوة العشاء الآخرة اللام للوقت ای لوقت صلوة العشاء ویحتمل ان یكون متعلقا بالخروج المقدر ای ننتظر خروجه للعشاء الآخرة۔ فخرج صلی الله علیه وسلم الینا حین ذهب ثلث اللیل وبعده عطف علی حین ذهب واو للشك من ابن عمر كما فی البذل۔ ولا فی نسخة العینی فلا بزیادة الفاء۔ ندری اشیء شغله فی اهله ای من خروج رسول الله صلی الله علیه وسلم الصلوة فی الوقت المعتاد او غیر ذلك ای او اخرها قصد البیان ان تاخیر العشاء افضل والحاصل لا ندری ان ذلك لتاخیر كان قصدا او لغیر قصد وسیاتی فی حدیث جابر ان ذلك كان لتجهیز جیش فقال صلی الله علیه وسلم حین خرج من الحجرة الشریفة للصلوة انكم لتنتظرون صلوة ما ینتظرها وفی نسخة العینی ما ینتظرونها اهل دین غیركم ای انتظار هذه الصلوة من بین سائر الصلوات من خصوصیاتكم التی خصكم الله بها فكلما زدتم یكون الاجر اكمل مع ان الوقت زمان یقتضی الاستراحة فالمثوبة علی قدر المشقة ولان الذاكر فی الغافلین كالصابر فی الفارین كذا فی البذل عن القاری۔ ولولا ان اثقل علی امتی لصلیت بهم هذه الساعة ابدا قال ابن دقیق العید فیه دلیل علی ان المطلوب تاخیرها لولا المشقة۔ ثم امر المؤذن فاقام الصلوة ای اقام المؤذن للصلوة وصلی وفی نسخة العینی صلاها۔ ای رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة العشاء بهم والحدیث اخرجه مسلم عن زهیر بن حرب واسحق بن ابراهیم وابو داود عن عثمان بن ابی شیبة ثلاثتهم عن جریر باسناده مثله ولفظ المصنف كلفظ مسلم اخرجه النسائی والبیهقی ایضا من طریق مسلم واخرجه البخاری ومسلم ایضا من طریق عبد الرزاق عن ابن جریج عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم شغل عنها لیلة فاخرها حتی رقدنا فی المسجد ثم استیقظنا ثم رقدنا ثم استیقظنا ثم خرج علینا النبی صلی الله علیه وسلم ثم قال لیس احد من اهل الارض ینتظر الصلوة غیركم۔ حدثنا فهد وزاد فی نسخة العینی بن سلیمان۔ قال ثنا ابو بكر بن ابی شیبة قال ثنا الحسین بن علی بن الولید الجعفی مولاهم ابو عبد الله ویقال ابو محمد الكوفی المقری من رواة الستة قال احمد ما رأیت افضل منه وقال محمد بن عبد الرحمن ما رأیت اتقن منه قال ابن معین ثقة وقال عثمان بن ابی شیبة نخ نخ ثقة صدوق وقال العجلی ثقة وكان یقری الناس رأس فیه وكان صالحا لم ار رجلا قط افضل منه وكان صحیح الكتاب یقال انه لم یطا انثی قط وكان جمیلا وكان زائدة یختلف الیه الی منزله یحدثه فكان اردی الناس عنه وكان الثوری اذا رآه عانقه وقال هذا راهب جعفی وذكره ابن حبان وابن شاهین فی الثقات مات سنة اربع ومائتین عن زائدة بن قدامة الثقفی الكوفی عن سلیمان الاعمش كما قال العینی فی شرحه والشیخ عبد القادر فی الحاوی عن ابی سفیان طلحة بن نافع القرشی عن جابر بن عبد الله قال جهز رسول الله صلی الله علیه وسلم جیشا حتی اذا انتصف اللیل او بلغ ذاك ای قریبا من نصف اللیل خرج الینا ای لصلوة وزاد احمد فصلینا ثم قال اجلسوا فخطبنا فقال صلی الناس ورقدوا ای ناموا قال ابن درید رقد الانسان یرقد رقادا ورقدا ورقودا وهو راقد ورقود والرقاد النوم وكذلك الرقد ورقد الانسان رقدة اذا نام نومة وانتم تنتظرون هذه الصلوة اما وفی نسخة العینی الا۔ انكم لن تزالوا فی صلوة ما انتظرتموها ای فی عمل یثابون علیه

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب بن ابی حمزۃ عن الزہری عن عروۃ ان عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت اعتم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ بالعتمۃ حتی ناداہ عمر رضی اللہ عنہ فقال نام النساء والصبیان فخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ما ینتظرہا احد من اہل الارض غیرکم ولا یصلی یومئذ الا بالمدینۃ قالت وکانوا یصلون العتمۃ فیما بین ان یغیب غسق اللیل الی ثلث اللیل۔

کما یثاب المصلی لان انتظارہا والنیۃ لعملہا وترک ملاذ النفوس لذلک کمن ہو فی صلوۃ قالہ القاضی عیاض وقال العینی فی شرحہ فیہ دلیل صریح علی ان التاخیر افضل ولا یبعد ان یکون النبی علیہ السلام اخرہا لاجل الفضیلۃ وقد اتفق لہ ما اتفق مما ذکر فافہم انتہی والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن حسین بن علی الی آخرہ نحوہ کما قال العینی فی شرحہ واخرجہ الامام احمد وابو یعلی من طریق ابی الزبیر عن جابر قال الہیثمی زاد ابو یعلی ثم قال لولا ضعف الضعیف وکبر الکبیر لاخرت ہذہ الصلوۃ الی شطر اللیل واسناد ابی یعلی رجالہ رجال الصحیح انتہی حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الیمان الحکم بن نافع البہرانی قال اخبرنا شعیب بن ابی حمزۃ عن الزہری عن عروۃ ان عائشۃ قالت اعتم ای ابطأ واخرہا حتی کانت عتمۃ اللیل وہی ظلمتہ وبہ سمیت العشاء الآخرۃ العتمۃ قالہ القاضی عیاض وقال ابن درید اعتم الرجل بالشیء واعتم الرجل فی الشیء اذا ابطأ فیہ وقال ابن دقیق العید اعتم ای دخل فی العتمۃ کما یقال اصبح وامسی وانہر۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ ہکذا فی نسخۃ الحاوی ولم یقع فی نسخۃ العینی لیلۃ۔ قال الحافظ سیاقہ یشعر بان ذلک لم یکن من عادتہ۔ بالعتمۃ بفتحتین ای العشاء قال المجد والعتمۃ محرکۃ ثلث اللیل الاول بعد غیبوبۃ الشفق او وقت صلوۃ العشاء الاخرۃ انتہی وقال ابن درید العتمۃ عتمۃ الابل ہو رجوعہا من المرعی بعد ما تمسی وکان الاصمعی یقول بہ سمیت صلوۃ العتمۃ انتہی وفی الحدیث اطلاق العتمۃ علی العشاء وقد ورد النہی عنہ من حدیث ابن عمر عند مسلم قال الحافظ واختلف السلف فی ذلک فمنہم من کرہہ کابن عمر راوی الحدیث ومنہم من اطلق جوازہ نقلہ ابن ابی شیبۃ عن ابی بکر الصدیق وغیرہ ومنہم من جعلہ خلاف الاولی وہو الراجح وکذلک قالہ ابن المنذر عن مالک والشافعی واختارہ ونقل القرطبی عن غیرہ انما نہی عن ذلک تنزیہا لہذہ العبادۃ الشریفۃ الدینیۃ عن ان یطلق علیہا ما ہو اسم لفعلۃ دنیویۃ وہی الحلبۃ التی کانوا یحلبونہا فی ذلک الوقت ویسمونہا العتمۃ قلت وذکر بعضہم ان تلک الحلبۃ انما کانوا یقدمونہا فی زمان الجدب خوفا من السوال والصعالیک فعلی ہذا فہی فعلۃ دنیویۃ مکروہۃ لا تطلق علی فعلۃ دینیۃ محبوبۃ انتہی۔ وفی النہایۃ وتسمیتہا بالعتمۃ فی بعض الخبر لبیان الجواز انتہی وقال ابن دقیق العید المنہی عنہ انما ہو الغلبۃ علی الاسم وذلک بان یستعمل دائما او اکثریا ولا یناقضہ ان یستعمل قلیلا فیکون الحدیث من باب استعمال قلیلا انتہی۔ حتی ناداہ عمر فقال نام النساء وفی بعض النسخ النساء وہو مطابق لروایۃ البخاری وغیرہ والصبیان ای الحاضرون فی المسجد وانما خصہم بذلک لانہم مظنۃ قلۃ الصبر عن النوم ومحل الشفقۃ والرحمۃ بخلاف الرجال وفی حدیث ابن عمر فی ہذہ القصۃ حتی رقدنا فی المسجد ثم استیقظنا ونحوہ فی حدیث ابن عباس وہو محمول علی ان الذی رقد بعضہم لا کلہم ونسب الرقاد الی الجمیع مجازا قالہ الحافظ وقال ابن دقیق العید ویحتمل ان یکون راجعا الی من تخلفہ المصلون فی البیوت من النساء والصبیان ویکون قولہ رقد النساء اشفاقا علیہن من طول الانتظار انتہی وفی الحدیث دلیل علی تنبیہ الاکابر اما لاحتمال غفلۃ او لاستثارۃ فائدۃ منہم فی التنبیہ قالہ ابن دقیق۔ فخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ما ینتظرہا احد من اہل الارض غیرکم بالرفع صفۃ لاحد وقع صفۃ للنکرۃ لانہ لا یتعرف بالاضافۃ الی المعرفۃ لتوغلہ فی الابہام اللہم الا اذا اضیف الی المشتہر بالمغایرۃ او ہو بدل منہ وجاز النصب علی الاستثناء قالہ الکرمانی۔ ولا یصلی وفی نسخۃ العینی ولا تصلی۔ یومئذ الا بالمدینۃ قال الحافظ والمراد انہا لا تصلی بالہیئۃ المخصوصۃ وہی الجماعۃ الا بالمدینۃ وبہ صرح الداؤدی لان من کان بمکۃ من المستضعفین لم یکونوا یصلون الا سرا واما غیر مکۃ والمدینۃ من البلاد فلم یکن الاسلام دخلہا انتہی قلت وفی نسخۃ العینی ثم قال۔ وکانوا ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ یصلون العتمۃ فیما بین ان یغیب غسق اللیل ای ظلمتہ قال العینی فی شرحہ اراد بہ الشفق وبہذا جاء فی روایۃ البخاری وکانوا یصلون فیما بین ان یغیب الشفق الی ثلث اللیل الاول وکذا فی روایۃ النسائی وفیہ دلالۃ علی ان ما بعد ثلث اللیل الاول وقت من وقت العشاء وفیہ حجۃ لابی حنیفۃ فی استحباب التاخیر انتہی۔ الی ثلث اللیل فی ہذا بیان الوقت المختار لصلوۃ العشاء لما یشعر بہ السیاق من المواظبۃ علی ذلک وقد ورد بصیغۃ الامر فی ہذا الحدیث عند النسائی من روایۃ ابراہیم بن ابی عبلۃ عن الزہری ولفظہ ثم قال صلوہا فیما بین ان یغیب الشفق الی ثلث اللیل ولیس بین ہذا وبین قولہ فی حدیث انس انہ اخر الصلوۃ الی نصف اللیل معارضۃ لان حدیث عائشۃ محمول علی الاغلب من عادتہ صلی اللہ علیہ وسلم کذا فی الفتح والحدیث اخرجہ البخاری عن ابی الیمان والنسائی

حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد اللہ بن بکر قال انا حمید الطویل عن انس رض قال اخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العتمۃ الی قریب من شطر اللیل فلما صلی اقبل علینا بوجھہ فقال ان الناس قد صلوا ونا موا ورقدتم اولم تزالوا فی صلوۃ ما انتظرتموھا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال انا حماد قال انا ثابت انھم سألوا انس بن مالک رض اکان لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم قال نعم ثم قال اخر العشاء ذات لیلۃ حتی کاد یذھب شطر اللیل او الی شطر اللیل ثم ذکر مثلہ ففی ھذہ الآثار انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی العشاء بعد مضی ثلث اللیل فثبت بذلک ان مضی ثلث اللیل لا یخرج بہ وقتھا ولکن معنی ذلک عندنا واللہ اعلم ان افضل وقت العشاء الآخرۃ الذی یصلی فیہ ھو من حین یغیب الشفق الی ثلث اللیل وھو الوقت الذی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلیھا فیہ علی ما ذکرنا فی حدیث عائشۃ رض وما بعد ذلک الی ان یمضی نصف اللیل فی الفضل دون ذلک حتی لا یتضاد ھذہ الآثار

عن عمرو بن عثمان عن ابیہ عن شعیب والامام احمد عن عبد الاعلی عن معمر عن الزھری ومسلم من طریق ابن وھب عن یونس واللیث عن عقیل کلاھما عن الزھری ولفظ المصنف کلفظ البخاری حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد اللہ بن بکر وزاد فی نسخۃ العینی السھمی قال انا حمید الطویل عن انس قال اخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العتمۃ الی قریب من شطر اللیل نحو ھذا لفظ مسلم وغیرہ من طریق قتادۃ عن انس ولفظ البخاری وغیرہ من طریق حمید الی نصف اللیل فلما صلی ای فلما فرغ من صلوتہ اقبل علینا بوجھہ ای توجہ الینا قال الراغب الاقبال التوجہ نحو القبل کالاستقبال فقال ان الناس قد صلوا ای المعھود دون ممن صلی من المسلمین اذ ذاک قالہ الحافظ ونا موا ورقدوا ولم تزالوا فی صلوۃ ما انتظرتموھا الحدیث اخرجہ البخاری عن المحاربی عن زائدۃ والنسائی عن علی بن حجر عن اسمعیل وھو وابن ماجۃ عن محمد بن المثنی عن خالد بن الحرث والبیھقی من طریق ابراھیم السعدی عن یزید بن ھارون اربعتھم عن حمید الطویل عن انس قال البخاری زاد ابن ابی مریم اخبرنا یحیی بن ایوب حدثنی حمید سمع انسا کانی انظر الی وبیص خاتمہ لیلتئذ حدثنا ابن مرزوق وزاد فی نسخۃ العینی ابراھیم قال ثنا عفان بن مسلم الباھلی قال انا حماد بن سلمۃ قال انا ثابت ابن اسلم البنانی انھم سألوا ای تلامذۃ انس ثابت البنانی وحمید الطویل وقتادۃ وغیرھم۔ انس بن مالک رواۃ ھذا الحدیث کلھم بصریون۔ اکان لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم بکسر التاء وفتحھا ویقال خاتام وخیتام قالہ النووی وزاد فی نسخۃ العینی فضۃ۔ قال انس نعم ثم قال اخر صلی اللہ علیہ وسلم العشاء ذات لیلۃ حتی کاد یذھب شطر اللیل او الی شطر اللیل الظاھر انہ شک من الراوی والشطر النصف من کل شیء وشاۃ شطور اذا بیس احد ضرعیھا قالہ ابن درید۔ ثم ذکر ای ثابت مثلہ ای مثل ما ذکر حمید الطویل ولفظ مسلم من طریق بھز عن حماد ثم جاء فقال ان الناس قد صلوا ونا موا وانکم لم تزالوا فی صلوۃ ما انتظرتم الصلوۃ قال انس کانی انظر الی وبیص خاتمہ من فضۃ ورفع اصبعہ الیسری بالخنصر والحدیث اخرجہ مسلم کما قد عرفت والبیھقی من طریقہ وفی الباب عن ابی موسی عند البخاری ومسلم وجابر بن سمرۃ عند مسلم والنسائی واحمد وابن عباس عند البخاری ومسلم والنسائی واحمد ومعاذ بن جبل عند ابی داود واحمد والبیھقی وابی سعید الخدری عند ابی داود والنسائی وابن ماجۃ واحمد والبیھقی وابی ھریرۃ عند احمد وابن ماجۃ والترمذی وصححہ وابی برزۃ عند النسائی والبیھقی وابی بکرۃ عند احمد والطبرانی فی الکبیر وفیہ علی بن زید وھو مختلف فی الاحتجاج بہ قالہ الھیثمی وعبد اللہ بن مسعود عند احمد وابی یعلی والبزار والطبرانی فی الکبیر ففی ھذہ الآثار انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی العشاء بعد مضی وفی نسخۃ العینی بعد ما مضی ثلث اللیل قال النووی واختلف العلماء ھل الافضل تقدیمھا ام تاخیرھا وھما مذھبان مشھوران للسلف وقولان للمالک والشافعی فمن فضل التاخیر احتج بھذہ الاحادیث ومن فضل التقدیم احتج بان العادۃ الغالبۃ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تقدیمھا وانما اخرھا فی اوقات یسیرۃ لبیان الجواز او لشغل او لعذر انتھی وقال الشوکانی تتمیما للکلام ولو کان تاخیرھا افضل لواظب علیہ ولکان فیہ مشقۃ ثم رده بان ھذا نما یتم لو لم یکن منہ صلی اللہ علیہ وسلم الا مجرد الفعل لھا فی ذلک الوقت وھو ممنوع لورود الاقوال کما فی حدیث ابن عباس ابی ھریرۃ وعائشۃ وغیر ذلک فیھا تنبیہ علی افضلیۃ التاخیر وعلی ان ترک المواظبۃ علیہ لما فیہ من المشقۃ کما صرحت بذلک الاحادیث وافعالہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تعارض ھذہ الاقوال واما ما ورد من فضلیۃ اول الوقت علی العموم فاحادیث ھذا الباب خاصۃ فیجب بناؤہ علیھا وھذا لا بد منہ انتھی۔ فثبت بذلک ان مضی ثلث اللیل لا یخرج بہ وقتھا ولکن معنی ذلک عندنا واللہ اعلم ان افضل وقت العشاء الآخرۃ الذی یصلی وفی نسخۃ العینی التی تصلی فیہ ھو من حین وفی نسخۃ العینی من حیث یغیب الشفق الی ثلث اللیل وھو الوقت الذی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلیھا فیہ علی ما ذکرنا فی حدیث عائشۃ ای بلفظہ وکانوا یصلون العتمۃ فیما بین ان یغیب الشفق اللیل الی ثلث اللیل۔ ثم ما بعد ذلک ای ثلث اللیل الی ان یمضی نصف اللیل فی الفضل دون ذلک حتی لا یتضاد وفی نسخۃ العینی تتضاد ھذہ الآثار حاصل ما قالہ المصنف ان الروایات

ثم اردنا ان ننظر هل بعد خروج نصف الليل من وقتها شئ فنظرنا فی ذلك فاذا يونس قد حدثنا قال انا ابن وهب قال انا يحيى بن ايوب وعبد الله بن عمر وانس بن عياض عن حميد الطويل قال سمعت انس بن مالك يقول اخر رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة ذات ليلة الى شطر الليل ثم انصرف فاقبل علينا بوجهه بعدما صلى بنا فقال قد صلى الناس ورقدوا ولم تزالوا فی صلوة ما انتظرتموها حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا علی بن معبد قال ثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن انس مثله حدثنا فهد قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی الليث قال حدثنی يحيى بن ايوب عن حميد عن انس عن النبی صلى الله عليه وسلم مثله ففی هذه الآثار انه صلاها بعد مضی نصف الليل فذلك دليل انه قد كانت بقية من وقتها بقية بعد مضی نصف الليل وقد روی عنه فی ذلك ايضا ما هو ادل من هذا حدثنا علی بن معبد وابو بشر الرقی قالا ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال اخبرنی المغيرة بن حكيم عن ام كلثوم بنت ابی بكر انها اخبرته عن عائشة ام المؤمنين انها قالت اعتم النبی صلى الله عليه وسلم ذات ليلة حتى ذهب عامة الليل وحتى نام اهل المسجد

فی صلوة العشاء مختلفة ففی بعضها الی ثلث الليل وفی بعضها الی نصف الليل فيجمع بينها ان الافضل التاخير الی ثلث الليل ثم الی نصف الليل فالتاخير الی نصف الليل اقل فضيلة من التاخير الی ثلث الليل قال السرخسی فاما صلوة العشاء فالمستحب عندنا تاخيرها الی ثلث الليل ويجوز التاخير بعد ذلك الی نصف الليل ويكره التاخير بعد ذلك انتهی وفی رد المحتار عن خزانة الاكمل استحباب التاخير الی النصف وقال انه الاوجه دليلا للاحاديث الصحيحة وساقها وقال اختاره اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم والتابعين وغيرهم كما ذكره الترمذی ثم اردنا ان ننظر هل بعد خروج نصف الليل من وقتها ای العشاء شئ فنظرنا فی ذلك فاذا يونس قد حدثنا قال انا ابن وهب وزاد فی نسخة العينی عبد الله قال انا يحيى بن ايوب الغافقی وعبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوی المدنی ابو عبد الرحمن العمری من رواة الستة الا ابا داود قال ابو طلحة عن احمد لا باس به وقد روی عنه ولكن ليس مثل اخيه عبيد الله وقال ابو زرعة عنه كان يزيد فی الاسانيد ويخالف وكان رجلا صالحا وقال ابو حاتم رأيت احمد يحسن الثناء عليه وقال عثمان عن ابن معين صويلح وقال ابن ابی مريم عنه ليس به باس يكتب حديثه وقال العجلی لا باس به وقال ابن عدی لا باس به فی روايته صدوق وقال يعقوب بن شيبة ثقة صدوق فی حديثه اضطراب قال صالح جزرة لين مختلط الحديث وقال النسائی ضعيف الحديث وقال ابن سعد كان كثير الحديث يستضعف وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال الترمذی عن البخاری ذاهب لا اروی عنه شيئا وقال الحاكم ليس بالقوی عندهم وقال الخليلی ثقة غير ان الحفاظ لم يرضوا حفظه مات سنة ثلث وسبعين ومائة وانس بن عياض الليثی المدنی عن حميد الطويل قال سمعت انس بن مالك يقول اخر رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة ای العشاء الآخرة ذات ليلة الی شطر الليل ثم انصرف فاقبل علينا وفی نسخة العينی الينا بوجهه بعدما صلى بنا فقال قد صلى الناس ورقدوا ولم تزالوا فی صلوة ما انتظرتموها حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا علی بن معبد قال ثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن انس مثله والحديث اخرجه النسائی عن علی بن حجر عن اسمعيل عن حميد عن انس كما فی شرح العينی۔

حدثنا فهد قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی الليث قال حدثنی يحيى بن ايوب عن حميد عن انس عن النبی صلى الله عليه وسلم مثله تقدمت الرواية وما يتعلق بها من قبل ففی هذه الآثار انه صلاها بعد مضی نصف الليل فذلك دليل انه قد كانت بقية وفی نسخة العينی كانت بقيت وهو الصواب من وقتها ای العشاء بقية بعد مضی نصف الليل وبهذا الحديث احتج البيهقی لمن قال ان آخر وقت العشاء نصفه ووجه الاستدلال علی ما قال المصنف انه لما وقع التاخير الی نصف الليل وقع صلوته صلى الله عليه وسلم بعد النصف فثبت بذلك ان ما بعد النصف ايضا وقت لصلوة العشاء وقد روی عنه صلى الله عليه وسلم فی ذلك ای فی كون ما بعد نصف الليل وقتا من اوقات العشاء ايضا ما هو ادل علی كون الوقت بعد النصف من هذا ای من حديث انس الذی فيه ذكر شطر الليل حدثنا علی بن معبد وابو بشر عبد الملك بن مروان الرقی قالا ثنا حجاج عن محمد عن ابن جريج قال اخبرنی المغيرة بن حكيم الصنعانی الاب انه قال اسحق بن منصور عن ابن معين ثقة وكذا قال النسائی والعجلی وقال عمر بن عبد العزيز عدل مرضی وقال الاجری عن ابی داود احد الآخذين وذكره ابن حبان فی الثقات عن ام كلثوم بنت ابی بكر الصديق انها اخبرته عن عائشة ام المؤمنين انها قالت اعتم النبی صلى الله عليه وسلم ذات ليلة حتى نام عامة الليل ای غالبه والمتبادر منه انه صلى بعد ان ذهب من النصف الاخير ايضا شئ قاله السندی وقال النووی ای كثير منه وليس المراد اكثره ولا بد من هذا التاويل لقوله صلى الله عليه وسلم انه لوقتها ولا يجوز ان يكون المراد بهذا القول ما بعد نصف الليل لانه لم يقل احد من العلماء ان تاخيرها الی ما بعد نصف الليل افضل انتهی وحتى نام اهل المسجد ووقع عند الطبرانی من حديث ابن عباس حتى انقلب اهل المسجد الا عثمان بن مظعون ونفر من اصحاب

ثم خرج فصلی وقال انه لوقتها لولا ان اشق علی امتی ففی هذا انه صلاها بعد مضی اکثر اللیل واخبر انه لذلک وقت لها فثبت بتصحیح هذه الآثار ان اول وقت العشاء الآخرة من حین یغیب الشفق الی ان یمضی اللیل کله ولکنه علی اوقات ثلثة فاما من حین یدخل وقتها الی ان یمضی ثلث اللیل فافضل وقت صلیت فیه واما من بعد ذلک الی ان یتم نصف اللیل ففی الفضل دون ذلک واما بعد نصف اللیل ففی الفضل دون کل ماقبله وقد روی ایضا عن اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فی وقتها ایضا مایدل علی ماذکرنا حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ایوب عن نافع عن اسلم ان عمر بن الخطاب رضی الله عنه کتب ان وقت العشاء الآخرة اذا غاب الشفق

النبی صلی الله علیه وسلم خمسة عشر رجلا وستة عشر مابلغوا سبعة فقال عثمان لا اخرج اللیلة حتی یخرج النبی صلی الله علیه وسلم فاصلی معه واعلم مامره الحدیث قال الهیثمی ورجاله موثقون. ثم خرج فصلی وقال انه لوقتها ای ان هذا الوقت لوقت العشاء والآخرة واللام للتاکید وهی مفتوحة قاله العینی فی شرحه. لولا ان اشق علی امتی معناه انه لوقتها المختار والافضل ففیه تفضیل تاخیرها وان الغالب کان تقدیمها وانما قدمها للمشقة فی تاخیرها ومن قال بتفضیل التقدیم قال لوکان التاخیر افضل لواظب علیه ولوکان فیه مشقة ومن قال بالتاخیر قال قدنبه علی تفضیل التاخیر بهذا اللفظ وصرح بان ترک التاخیر انما هو للمشقة ومعناه والله اعلم انه خشی ان یواظبوا علیه فیفرض علیهم او یتوهموا ایجابه فلهذا ترکه کما ترک صلوة التراویح وعلل ترکها بالخشیة افتراضها وانعقد علیه اجماع العلماء علی استحبابها بزوال العلة التی خیف منها وبهذا المعنی موجود فی العشاء انتهی وقال العینی فی شرحه فان قیل کان ینبغی ان تکون سنیة التاخیر کسنیة السواک حیث قال علیه السلام لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل صلوة والاخرت العشاء الی ثلث اللیل رواه الترمذی والنسائی وذلک لان الامر بالسواک وتاخیر العشاء کلاهما منتفیان لوجود المشقة ومع هذا السواک سنة وتاخیر العشاء مستحب قلت لم تثبت سنیة السواک بعد هذا الا بمواظبته علیه السلام ولولا ها لقلنا باستحبابه ایضا ولم توجد المواظبة فی تاخیر العشاء فلم تثبت السنیة فتبقی مستحبا وایضا قال فی السواک لامرتهم وهو للوجوب لکن امتنع الوجوب لعارض المشقة فیکون سنة وقال فی التاخیر لاخرت وفعله مطلقا یدل علی الاستحباب لا علی الوجوب انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن اسحق بن ابراهیم ومحمد بن حاتم کلاهما عن محمد بن بکر عن ابن جریج عن ابن محمد وعن حجاج الشاعر ومحمد بن رافع عن عبد الرزاق ثلاثتهم عن ابن جریج باسناده مثله واخرجه النسائی عن ابراهیم بن الحسن ویوسف بن سعید کلاهما عن حجاج عن ابن جریج والبیهقی من طریق محمد بن اسحق الصغانی عن حجاج واحمد بن منصور عن عبد الرزاق کلاهما عن ابن جریج. ففی هذا انه صلاها بعد مضی اکثر اللیل لانها قالت حتی ذهب عامة اللیل وحتی نام اهل المسجد ثم خرج فصلی فان عامة اللیل معظمه واکثره قاله العینی فی شرحه واخبر ای النبی صلی الله علیه وسلم ان ذلک وقت لها فثبت بتصحیح هذه الآثار المرویة عن عائشة وانس ان اول وقت العشاء الآخرة من حین یغیب الشفق الی ان یمضی اللیل کله ای الی طلوع الفجر وبهذا الحدیث احتج البیهقی وترجم علیه باب آخر وقت الجواز لصلوة العشاء ونقل فیه عن ابن عباس انه قال وقت العشاء الی الفجر واحتج ایضا بحدیث ابی قتادة عند مسلم وغیره فی حدیث طویل قال لیس فی النوم تفریط انما التفریط علی من لم یصل الصلوة حتی یجیء وقت الاخری ولکنه علی اوقات ثلثة فاما من حین یدخل وقتها ای من غیبوبة الشفق الی ان یمضی ثلث اللیل فافضل وقت صلیت ای صلوة العشاء فیه قال فی الدر المختار ولمستحب تاخیر عشاء الی ثلث اللیل قال الشامی کذا فی الکنز والمختار والخلاصة وغیرها وعبارة القدوری الی ماقبل ثلث اللیل وهما روایتان انتهی. واما من بعد ذلک ای ثلث اللیل الی ان یتم نصف اللیل ففی الفضل دون ذلک ای مابعد الثلث اللیل الی النصف ایضا وقت فضیلة ولکنه دون فضیلة من التاخیر الی ثلث اللیل وقد تقدم عن خزانة الاکمل استحباب الصلوة الی النصف وقال الامام الجصاص فی الاحکام واول وقت العشاء الآخرة من حین یغیب الشفق علی اختلافهم فیه الی ان یذهب نصف اللیل فی الوقت المختار وفی روایة اخری حتی یذهب ثلث اللیل انتهی وقال صاحب الهدایة وغیره والتاخیر الی نصف اللیل مباح انتهی ای بدون الکراهة واما بعد نصف اللیل ففی الفضل دون کل ماقبله بل یکره قال الامام الجصاص ویکره تاخیرها الی بعد نصف اللیل ولا تفوت الا بطلوع الفجر الثانی وقال صاحب الهدایة وغیره والتاخیر الی النصف الاخیر مکروه قال الشامی ای تحریما او تنزیها وهو الاظهر وقال العینی فی شرحه قال علماؤنا التاخیر الی النصف الاخیر مکروه لانه تعریض لها علی الفوات فان من لم ینم الی نصف اللیل اذا نام یغلبه النوم فلا یستیقظ فی المعتاد الی مابعد انفجار الصبح وتعریض الصلوة للفوات مکروه انتهی. وقد روی ایضا عن اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فی وقتها ایضا مایدل علی ماذکرنا ای من ان وقت العشاء علی ثلثة اوقات حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن ایوب بن ابی تمیمة البصری عن نافع مولی ابن عمر عن اسلم العدوی مولی عمر ان عمر رضی الله عنه کتب ای الی عماله کما فی الموطا ان وقت العشاء الآخرة اذا غاب الشفق

م ای الشفق والحر جواب لولا الخ دون بیان لها ای لوقتها فالتقدیر لولا ان اشق علی امتی لجعلت هذا الوقت کل وقت ولکن ترکه لوجود المشقة وقال القدوری

الی ثلث اللیل ولا تؤخروها الی ذلک کلا من شغل لا تنا موا قبلها فمن نام قبلها فلا نامت عیناه قالها ثلثا فهذا عمر رض قد روی عنه ایضا ما حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا یزید بن ابراهیم قال ثنا محمد بن سیرین عن المهاجر ان عمر رض کتب الی ابی موسی ان صل صلوة العشاء الی نصف اللیل ای حین شئت حدثنا ابو بکرة قال ثنا وهب قال ثنا هشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن المهاجر مثله حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید ابن هرون قال انا عبد الله بن عون عن محمد عن المهاجر مثله وزاد ولا اری ذلک الا نصفا لک

الی ثلث اللیل وهو محسوب من الغروب قاله الزرقانی ولا وفی نسخة العینی فلا بالفاء۔ تؤخروها الی ذلک ای الی الثلث الا من شغل هذا یؤید ما تقدم عن القدوری ان وقت الاستحباب ما قبل ثلث اللیل ولا تناموا قبلها ای قبل الصلوة فمن نام قبلها ای قبل العشاء او الصلوة مطلقا فلا نامت عیناه وفی نسخة العینی عینه وهو موافق لروایة مالک قال الطیبی دعا بنفی الاستراحة علی من یسهو عن صلوة العشاء وینام قبل ان یؤدیها انتهی ای لانه علیه السلام کان یکره النوم قبلها والحدیث بعدها قال شیخنا الاخ وقیل اخبار ای لاخیر فی ذلک النوم کما فی الفتح الرحمانی والاولی ارجح وکان ابن عمر یسب من ینام قبله انتهی وقد ورد هذه الجملة مرفوعا ایضا من حدیث عائشة عند البزار کما فی التنویر ولفظه من نام قبل العشاء فلا نامت عینه قالها ثلثا ذکره ثلاث مرات زیادة فی التنفیر قاله الزرقانی وقال الترمذی وقد کره اکثر اهل العلم النوم قبل صلوة العشاء ورخص فی ذلک بعضهم وقال ابن المبارک اکثر الاحادیث علی الکراهة ورخص بعضهم فی النوم قبل صلوة العشاء فی رمضان وقال ابن سید الناس کما فی النیل وقد کره جماعة واغلظوا فیه منهم ابن عمر وعمرو ابن عباس والیه ذهب مالک ورخص فیه بعضهم منهم علی وابو موسی وهو مذهب الکوفیین وشرط بعضهم ان یجعل معه من یوقظه لصلوتها وروی عن ابن عمر مثله والیه ذهب الطحاوی وقال ابن العربی ان ذلک جائز لمن علم من نفسه الیقظة قبل خروج الوقت لعادة او یکون معه من یوقظه والعلة فی الکراهة قبلها لئلا یذهب النوم بصاحبه ویستغرقه فتفوته او یفوته فضل وقتها المستحب ویترخص فی ذلک الناس فینامون عن جماعتها انتهی وفی الاوجز قال ابن حجر فی الحدیث تحریم النوم قبل الصلوة وهو محمول عندنا علی تفصیل هو انه تارة ینام قبل الوقت وتارة بعد دخوله ففی الثانی ان علم او ظن ان نومه لا یستغرق الوقت لم یجز له النوم الا ان وثق من غیره ان یوقظه حیث یدرک الصلوة کاملة فی الوقت وکذا فی الاول عند جماعات من اصحابنا وقال آخرون الکراهة فیه مطلقا لانه قبل الوقت لم یکلف بها بعد اه قال القاری هو مذهبنا والتفصیل الذی ذکره فی الثانی هو المقتضی لقواعدنا انتهی وقال فی البرهان ویکره النوم قبلها والحدیث بعدها ناهی النبی صلی الله علیه وسلم عنهما الا حدیثا فی خبر لقوله صلی الله علیه وسلم لا سمر بعد الصلوة یعنی العشاء الآخرة الا لاحد رجلین مصل او مسافر وفی روایة او عرس رواه الامام احمد انتهی وقال الطحاوی کما فی الشامی انما کره النوم قبلها لمن خشی علیه فوت وقتها او فوت الجماعة فیها واما من وکل نفسه الی من یوقظه فیباح له النوم انتهی وبهذا الاثر اخرجه الامام مالک فی موطاه عن نافع ان عمر کتب الی عماله ان اهم امرکم عندی الصلوة فمن حفظها وحافظ علیها حفظ دینه ومن ضیعها فهو لما سواها اضیع ثم کتب ان صلوا الظهر الحدیث وفیه والعشاء اذا غاب الشفق الی ثلث اللیل فمن نام فلا نامت عینه ثلاث مرات واخرجه البیهقی ایضا من طریق مالک واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن معمر عن ایوب باسناده بلفظ ان عمر بن الخطاب قال صل العشاء الآخرة فیما بینک وبین الثلث فمن نام قبل ثلث اللیل فلا نامت عینه کما فی شرح العینی۔ فهذا عمر وزاد فی نسخة العینی قد روی عنه هذا ای الامر بصلوة العشاء الی ثلث اللیل وهو الوقت الذی هو افضل الاوقات الثلثة۔ وقد روی عنه ایضا ای الامر بصلوة العشاء الی النصف وهو ما زاد فی نسخة العینی قد

حدثنا ابن ابی داود وزاد فی نسخة العینی ابراهیم قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا یزید بن ابراهیم قال ثنا محمد بن سیرین عن المهاجر ان عمر کتب الی ابی موسی ان صل صلوة العشاء من العشاء بکسر العین قال ابن درید والعشاء ظلام اللیل اه وقد تقدم انه لا یتحقق الا بعد غروب الشفق ولفظ الحارث فی مسنده بهذا الطریق حین یغیب الشفق ولفظ مالک عن هشام عن عروة ان صل العشاء ما بینک قال فی الاوجز المراد به اول الوقت اجمله للمعرفة المخاطب به الی نصف اللیل ای حین شئت ولفظ الحارث الی نصف اللیل الاول فان لک سعة ولفظ ابن ابی شیبة وعبد الرزاق من طریق ابی العالیة وصل العشاء اذا غاب الشفق وان شئت فکان یقال الی نصف اللیل درک ما بعد ذلک تفریط ولفظ مالک من طریق عروة صل العشاء ما بینک وبین ثلث اللیل فان اخرت فالی شطر اللیل ولا تکن من الغافلین واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه وابن ابی شیبة من طریق عروة بمعنی حدیث مالک کما فی شرح العینی حدثنا ابو بکرة قال ثنا وهب وزاد فی نسخة العینی بن جریر۔ قال ثنا هشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن المهاجر مثله حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا عبد الله بن عون عن محمد عن المهاجر مثله وزاد ولا اری ذلک الا نصفا لک ای الی صلوة

ففی هذا انه قد جعل له ان یصلیها الی نصف اللیل وقد جعل فی ذلک نصفا وقد روی عنه ایضا فی ذلک ما حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو احمد قال ثنا سفیان الثوری عن حبیب بن ابی ثابت ح وحدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن حبیب بن ابی ثابت عن نافع بن جبیر قال کتب عمر رض الی ابی موسی وصل العشاء ای اللیل شئت ولا تغفلها ففی هذا ان جعل اللیل کله وقتا لها علی انه لا یغفلها فوجه ذلک عندنا علی ان ترکه ایاها الی نصف اللیل اغفال لها وترکه ایاها الی ان یمضی ثلث اللیل لیس باغفال لها بل هو مواخذ بالفضل الذی یطلب فی تقدیمها فی وقتها وما بین هذین الوقتین نصفا بین الامرین ای انه دون الوقت الاول وفوق الوقت الثانی فقد وافق هذا ایضا ما صرنا الیه معنی ما قد منا ذکره مما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد روی عن ابی هریرة رض فی ذلک من قوله ما حدثنا یونس قال ثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا اللیث ح وحدثنا ربیع المؤذن قال ثنا شعیب بن اللیث قال ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن عبید بن جریج انه قال لابی هریرة ما افراط صلوة العشاء قال طلوع الفجر فهذا ابو هریرة رض قد جعل فراطها الذی به تفوت طلوع الفجر وقد روینا عنه

الواقعة علی النصف نصف اجزاء الصلوة التی تؤدی علی الثلث وقال العینی فی شرحه نصف بفتح النون والصاد ای انصافا والنصف فی الاصل یقال للمرأة بین الحرشة والمسنة ویستعمل فی معنی الانصاف یقال النصف من نفسه وانتصفت انا منه وتناصفوا ای انصف بعضهم بعضا من نفسه ومعنی جعله الی نصف اللیل نصافا انه اذا اخر من هذا المقدار یکون ترکا للانصاف انتهی والمصنف رحمه الله اخرج هذا الاثر بثلاثة طرق واخرجه ایضا مالک وابن ابی شیبة وعبد الرزاق والحارث کما تقدم واخرجه البیهقی من طریق محمد بن عبد الرحمن الطفاوی عن ایوب عن محمد ابن سیرین عن مجاهد کان یقول انظروا ایوافق حدیثی ما سمعتم من الکتاب ان عمر کتب الی ابی موسی الحدیث وفیه وصلوا العشاء الی نصف اللیل الاول ففی هذا الاثر انه ای عمر بن الخطاب قد جعل له ای لابی موسی ان یصلیها ای العشاء الآخرة الی نصف اللیل وقد وقع فی نسخة العینی بحذف قد جعل ذلک ای الصلوة التی تؤخر الی نصف اللیل نصفا ای فی الاجر وهذا هو القسم الثانی وهو فی الفضل وهو القسم الاول عنی الی ثلث اللیل وقد روی عنه ایضا فی ذلک ما وزاد فی نسخة العینی قد حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو احمد الزبیری محمد بن عبد الله بن الزبیر الکوفی قال ثنا سفیان الثوری وفی نسخة العینی بحذف الثوری عن حبیب بن ابی ثابت ح وحدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا سفیان الثوری عن حبیب بن ابی ثابت عن نافع بن جبیر بن مطعم النوفلی قال کتب عمر وزاد فی نسخة العینی بن الخطاب رضی الله عنه الی ابی موسی وصل العشاء ای اللیل ای فی ای جزء من اجزاء اللیل من غروب الشفق الی طلوع الفجر الثانی قاله العینی. شئت ولا تغفلها بان تفوت عنک قال العلامة الینبوی ورجاله ثقات اهـ وروی مالک عن عمه ابی سهیل بن مالک عن ابیه واخر العشاء مالم تنم. ففی هذا ان جعل اللیل کله وقتا لها علی انه وفی نسخة العینی بحذف الضمیر. لا یغفلها فوجه ذلک عندنا وزاد فی نسخة العینی والله اعلم. علی ان ترکه ایاها الی زاد فی نسخة العینی ان یمضی نصف اللیل اغفال لها وترکه ایاها الی ان یمضی ثلث اللیل لیس باغفال لها بل هو مواخذ وفی نسخة العینی اخذه بالفضل الذی یطلب فی تقدیمها فی وقتها وما بین هذین الوقتین نصفا وفی نسخة العینی نصف بین الامرین ای انه دون الوقت الاول وفوق الوقت الثانی فقد وافق هذا ایضا وفی نسخة العینی بحذف ایضا. ما صرنا الیه معنی ما قدمنا ذکره مما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم حاصل ما قاله المصنف ان عمر رضی الله عنه جعل فی هذا الحدیث وقت العشاء الی الفجر بشرط عدم الغفلة ووجه ان التاخیر الی الثلث لیس باغفال للصلوة بل هو موجب فضیلة والتاخیر الی النصف الآخر اغفال لها وما بینهما وقت اقل فضیلة من الاول وذو فضیلة بمقابلة الصلوة فی النصف الاخر فهذا ایضا یؤید ما ذکرنا من تفصیل الاوقات وقد روی عن ابی هریرة فی ذلک ای فی ان وقت العشاء الآخرة من حین یغیب الشفق الی ان یمضی اللیل کله من قوله ما وزاد فی نسخة العینی قد حدثنا یونس قال ثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا اللیث ح وحدثنا ربیع المؤذن قال ثنا شعیب بن اللیث قال ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن عبید بن جریج التجیبی مولاهم المدنی من رواة الستة الا الترمذی قال ابو زرعة والنسائی ثقة وقال العجلی مکی تابعی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات. انه وفی نسخة الحاوی بحذف انه قال لابی هریرة ما افراط صلوة العشاء ای الذی تفوت به قال ابو هریرة طلوع الفجر قال التجیبی وسنده صحیح وقال دل الحدیثان حدیث ابی هریرة هذا وحدیث نافع بن جبیر عن عمر المتقدم علی ان وقت العشاء یبقی بعد مضی نصف اللیل الی طلوع الفجر ولا یخرج بخروجه فبالجمع بین الاحادیث کلها یثبت ان وقت العشاء من حین دخوله الی نصف اللیل افضل ولبعضه اولی من بعض وما بعد نصف اللیل فلا یخلو من الکراهة انتهی. فهذا ابو هریرة قد جعل فراطها الذی تفوت الصلوة طلوع الفجر وقد روینا عنه ای عن ابی هریرة فی اول الباب

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ صلی العشاء فی الیوم الثانی حین سئل عن مواقیت الصلوٰۃ بعد ما مضی ساعۃ من اللیل وفی حدیثہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال وقت العشاء الی نصف اللیل فثبت بذلک ان وقتہا الی طلوع الفجر ولکن بعضہ افضل من بعض وجمیع ما بینا من ہذہ الاقاویل فی ہذا الباب قول ابی حنیفۃ رح وابی یوسف رح ومحمد رح الا ما بینا مما اختلفوا فیہ من وقت الظہر فان ابا حنیفۃ رح قال ہو الی ان یصیر الظل مثلیہ ہکذا روی عنہ ابو یوسف رح فیما حدثنا احمد بن عبد اللہ بن محمد بن خالد الکندی عن علی بن معبد عن محمد بن الحسن عن ابی یوسف رح عن ابی حنیفۃ رح وقد حدثنی ابن ابی عمران عن ابن الثلجی عن الحسین بن زیاد عن ابی حنیفۃ رح انہ قال فی ذلک آخر وقتہا اذا صار الظل مثلہ وہو قول ابی یوسف ومحمد رح وبہ ناخذ

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ صلی العشاء فی الیوم الثانی حین سئل عن مواقیت الصلوٰۃ بعد ما مضی وفی نسخۃ العینی مضت۔ ساعۃ من اللیل وقد روینا عنہ فی حدیثہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من طریق محمد بن الفضیل عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال وقت العشاء الی نصف اللیل فثبت بذلک ای بفتوی ابی ہریرۃ مع روایاتہ المتقدمۃ ان وقتہا الی طلوع الفجر ولکن بعضہ افضل من بعض قال الامام الجصاص رح لا تفوت الا بطلوع الفجر الثانی وقال الثوری والحسن بن صالح وقت العشاء اذا سقط الشفق الی ثلث اللیل او نصف اللیل قال ویحتمل ان یکونا اراد الوقت المستحب لانہ لا خلاف بین الفقہاء انہا لا تفوت الا بطلوع الفجر وان من ادرک واسلم قبل طلوع الفجر انہ تلزمہ العشاء الآخرۃ وکذلک المرأۃ اذا طہرت من الحیض انتہی۔ وجمیع ما بینا من ہذہ الاقاویل جمع الجمع لقول فی ہذا الباب قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد الا ما بینا مما اختلفوا فیہ من وقت الظہر فان ابا حنیفۃ قال ہو الی ان یصیر الظل مثلیہ ہذا ظاہر الروایۃ عن الامام نہایۃ وہو الصحیح بدائع ومحیط وینابیع وہو المختار غیاثیۃ وخزانۃ الامام المحبوبی وعول علیہ النسفی وصدر الشریعۃ تصحیح قاسم واختارہ اصحاب المتون وارتضاہ الشارحون فقول الطحاوی ویقولہا ناخذ لا یدل علی انہ المذہب مافی الفیض انہ یفتی بقولہما فی العصر والعشاء مسلم فی العشاء فقط قال الشامی ہکذا روی عنہ ابو یوسف فیما حدثنا احمد بن عبد اللہ ابن محمد بن خالد الکندی ابو علی الخراسانی عرف بالثلجاج لہ مناکیر بوئیل قال ابن عدی وقال ولہ اشیاء یفرد بہا من طریق ابی حنیفۃ وقال الدارقطنی فی غرائب مالک وفی سوالات الحاکم عنہ الثلجاج ضعیف کذا فی اللسان وقال الخطیب احمد بن عبد اللہ بن محمد ابو علی الکندی المعروف بابن الثلجاج کوفی سکن مصر وحدث بہا عن نعیم بن حماد وابراہیم بن الجراح وغیرہما روی عنہ ابو علی بن ابی الصغیر والحسین بن الحسین القاضی الانطاکی واسحق بن ابراہیم بن حاتم الانباری وذکر انہ سمع منہ بالانبار انتہی قلت ولم یرو عنہ المصنف فی ہذا الکتاب الا فی ہذا الموضع فی نقل المذہب فیعتبر فیہ عن علی بن معبد بن شداد العبدی عن محمد بن الحسن عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ وقد حدثنی ابن ابی عمران احمد البغدادی عن ابن الثلجی محمد بن شجاع کما فی نسخۃ العینی عن الحسن بن زیاد اللؤلؤی الکوفی صاحب الامام اعظم ابی حنیفۃ قال الحافظ فی اللسان عن ابن معین کذاب وکذا کذبہ ابو داؤد وقال ابن المدینی لا یکتب حدیثہ وقال ابو حاتم لیس بثقۃ وقال الدارقطنی ضعیف متروک وقال محمد بن حمید رأیت اسود صلوۃ منہ وقال جزرۃ لیس بشیء وقال ابو ثور ما رأیت اکذب منہ وقال یعقوب والعقیلی والساجی کذاب وقال النسائی لیس بثقۃ ولا مامون قلت ومع ذلک کلہ اخرج لہ ابو عوانۃ فی مستخرجہ والحاکم فی مستدرکہ وقال مسلمۃ بن قاسم کان ثقۃ رحمہ اللہ تعالی وفی الفوائد عن طبقات القاری قد عد الحسن بن زیاد ممن جدد لہذہ الامۃ دینہا علی رأس مائتین کذا فی مختصر غریب احادیث الکتب الستۃ لابن الاثیر وفی الکشف عن العینی کان الحسن محبا للسنۃ جدا مشہورا بالدین امتین کثیر الفقہ والحدیث عفیف النفس فمن ہذہ صفاتہ کیف یری انتہی وقال الیافعی فی سنۃ اربع ومائتین وفیہا توفی الامام ابو علی الحسن بن زیاد اللؤلؤی وکان رأسا فی الفقہ عن ابی حنیفۃ انہ قال فی ذلک آخر وقتہا اذا صار الظل مثلہ وجعل السرخسی روایۃ المثلین عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ وروایۃ المثل لمحمد عن الامام وجعل للحسن روایۃ ثالثۃ وہو انہ اذا صار الظل قامۃ یخرج الظہر ولا یدخل العصر حتی یصیر الظل قامتین وبینہما وقت مہمل قال الزیلعی وہذا لا یضر لانہ ممکن لان روایۃ احدہم عنہ لا تنفی روایۃ غیرہ۔ وہو قول ابی یوسف ومحمد وغیرہما کما تقدم مفصلا وبہ ناخذ ای بما رواہ الحسن بن زیاد عن ابی حنیفۃ وفی غرر الاذکار وہو المأخوذ بہ وفی البرہان وہو الاظہر لبیان جبریل وہو نص فی الباب وفی الفیض وعلیہ عمل الناس الیوم وبہ یفتی کذا فی الدر المختار قال الشامی والاحسن مافی السراج عن شیخ الاسلام ان الاحتیاط ان لا یؤخر الظہر الی المثل وان لا یصلی العصر حتی یبلغ المثلین لیکون مؤدیا للصلوتین فی وقتیہما بالاجماع۔ تم الباب واللہ اعلم وعلمہ اتم۔

باب الجمع بین الصّلوتین کیف ھو

حد ثنا فھد قال ثنا محمد بن عمران بن ابی لیلی قال حدثنی ابی عن ابن ابی لیلی عن ابی قیس الاودی عن ھذیل ابن شرحبیل عن عبد اللہ بن مسعودؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یجمع بین الصلاتین فی السفر

باب الجمع بین الصلوتین کیف ھو

ای ھذا باب فی بیان حکم الجمع فی السفر بین الصلوتین و انما ذکر لفظ الجمع مطلقا لیتناول جمیع اقسامہ فان حدیث ابن عباس وابن عمر بصورۃ التقیید وحدیث انس بصورۃ الاطلاق ولا یخفی ذلک علی المتأمل افادہ العینی قال القاضی عیاض الجمع بین الصلوات المشترکۃ الاوقات تکون تارۃ سنۃ وتارۃ رخصۃ فالسنۃ الجمع بعرفۃ والمزدلفۃ ولا خلاف فیہ واما الرخصۃ فالجمع فی المرض والسفر والمطر فمن تمسک بحدیث صلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع جبریل علیہ السلام وقدمہ لم یر الجمع فی ذلک ومن خصصہ اثبت جواز الجمع فی السفر بالاحادیث الواردۃ فیہ وقاس المرض علیہ فیقول اذا ابیح للمسافر الجمع لمشقۃ السفر فاحری ان یباح للمریض وقد قرن اللہ تعالی المریض بالمسافر فی الترخیص لہ فی الفطر والتیمم انتہی وقال شیخنا الخ فی الاوجز فی الباب مسئلتان احدھما الجمع فی الحضر والثانیۃ فی السفر واختلفت الفقہاء فیھما جدا ولم یختلف قول الحنفیۃ فیھما من انہ لا یجوز الجمع بین الصلوتین سفرا ولا حضرا واختلف غیرھم فیھما معا فذکر الکلام علی الجمع فی الحضر تحت حدیث سعید بن جبیر انتہی اما الجمع فی السفر فذکر ابن العربی فیہ خمسۃ اقوال عدم الجواز مطلقا قالہ ابو حنیفۃ والجواز کالقصر قالہ الشافعی والجواز اذا جد بہ السیر قالہ مالک والجواز اذا اراد قطع الطریق قالہ ابن حبیب والکراہۃ قالہ مالک فی روایۃ المصریین عنہ انتہی مختصرا وزاد العینی قولا سادسا انہ یجوز جمع تاخیر لا جمع تقدیم وھو اختیار ابن حزم قلت قال ابن حزم فی المحلی ونحن نری الجمع بین الظھر والعصر ثم بین المغرب والعشاء ابدا بلا ضرورۃ ولا عذر ولا مخالفۃ للسنن لکن بان یؤخر الظھر کما فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی آخر وقتھا فیبتدأ فی وقتھا ویسلم منھا وقد دخل وقت العصر فیؤذن للعصر ویقام ویصلی فی وقتھا ویؤخر المغرب کذلک الی آخر وقتھا فیکبر لھا فی وقتھا ویسلم منھا وقد دخل وقت العشاء فیؤذن لھا ویقام ویصلی العشاء فی وقتھا فقد صح بھذا العمل موافقۃ الاحادیث کلھا وموافقۃ یقین الحق فی ان تؤدی کل صلوۃ فی وقتھا انتہی فھذا یدل علی انہ ذھب الی الجمع بین الصلوتین لکن صورۃ وعلی ھذا تحمل الاحناف روایات الجمع کما سیاتی قال ابن رشد اما الاسباب المبیحۃ للجمع فاتفق القائلون بجواز الجمع علی ان السفر منھا واختلفوا فی الجمع فی الحضر وفی شروط السفر المبیح لہ وذلک ان السفر منھم من جعلہ سببا مبیحا للجمع ای سفر کان وباای صفۃ کان ومنھم من اشترط فیہ ضربا من السیر ونوعا من انواع السفر فاما الذی اشترط فیہ ضربا من السیر فھو مالک فی روایۃ ابن القاسم عنہ وذلک انہ قال لا یجمع المسافر الا ان یجد بہ السیر ومنھم من لم یشترط ذلک وھو الشافعی واحدی الروایتین عن مالک وکذلک اختلفوا فی نوع السفر الذی یجوز فیہ الجمع فمنھم من قال ھو سفر القربۃ کالحج والغزو وھو ظاھر روایۃ ابن القاسم ومنھم من قال ھو السفر المباح دون سفر المعصیۃ وھو قول الشافعی وظاھر روایۃ المدنیین والسبب فی اختلافھم فی ھذا ھو السبب فی اختلافھم فی السفر الذی تقصر فیہ الصلوۃ وان کان ھنالک لتعمیم لان القصر نقل قولا وفعلا والجمع انما نقل فعلا فقط فمن اقتصر علی نوع السفر الذی جمع فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یجزہ فی غیرہ ومن فھم منہ الرخصۃ للمسافر فرداہ الی غیرہ من الاسفار انتہی بالحذف وفی المدونۃ کما فی الاوجز قال مالک لا یجمع الرجل بین الصلوتین فی السفر الا ان یجد بہ السیر فاذا جد بہ السیر جمع بین الظھر والعصر ویؤخر الظھر حتی یکون فی آخر وقتھا ثم یصلیھا ثم یصلی العصر فی اول وقتھا ویؤخر المغرب حتی تکون فی آخر وقتھا قبل مغیب الشفق ثم یصلیھا فی آخر وقتھا قبل مغیب الشفق ثم یصلی العشاء فی اول وقتھا بعد مغیب الشفق انتہی وھذا بعینہ ما قالا الحنفیۃ من الجمع الصوری وقد تقدم نحو ذلک عن ابن عمر

حد ثنا فھد بن سلیمان الکوفی قال ثنا محمد بن عمران بن ابی لیلی ھو محمد بن عمران بن محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری ابو عبد الرحمن الکوفی من رواۃ البخاری فی الادب والترمذی قال ابو حاتم کوفی صدوق ملی علینا کتاب الفرائض عن ابیہ عن ابن ابی لیلی عن الشعبی من حفظہ لا یقدم مسئلۃ علی مسئلۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مسلمۃ بن قاسم ثقۃ۔ قال حدثنی ابی عمران بن محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری الکوفی من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ ذکرہ ابن حبان فی الثقات عن ابن ابی لیلی محمد بن عبد الرحمن عن ابی قیس الاودی عبد الرحمن بن ثروان الکوفی عن ھزیل بن شرحبیل الاودی الکوفی عن عبد اللہ بن مسعود رواۃ بذا الحدیث کلھم کوفیون ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یجمع بین الصلوتین الظھر والعصر والمغرب والعشاء فی السفر ھذا یشمل التقدیم والتاخیر عندہ اؤ وغیرہ واولہ بالتاخیر من قال بعدم جواز الجمع بالتقدیم وعندنا

حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابی الزبیر المکی عن ابی الطفیل ان معاذ بن جبل اخبره انهم خرجوا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم عام تبوک فکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجمع بین الظهر والعصر والمغرب والعشاء حدثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی قال ثنا قرة بن خالد عن ابی الزبیر قال ثنا ابو الطفیل قال ثنا معاذ بن جبل فذکر مثله

محمول علی الجمع الصوری کما سیاتی والحدیث اخرجه ابو یعلی والبزار والطبرانی فی الکبیر کما فی المجمع وابن ابی شیبة فی مصنفه کما قال العینی قال الهیثمی رجال ابی یعلی رجال الصحیح وروی الطبرانی فی الکبیر باسناد فیه ابو مالک وهو ضعیف کما قال الهیثمی کان یجمع بین المغرب والعشاء ویؤخره فی آخر وقتها ویعجل هذه فی اول وقتها فهذا مریح فی ان المراد منه الجمع الصوری حدثنا یونس وزاد فی نسخة العینی بن عبد الاعلی. قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابی الزبیر المکی عن ابی الطفیل عامر بن واثلة الصحابی ان معاذ بن جبل اخبره ای عامرا انهم ای الصحابة وکانوا ثلاثین الفا وعند ابی زرعة سبعین الفا وفی روایة عنده ایضا اربعین الفا خرجوا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم عام تبوک فی رجب سنة تسع لستة اشهر وخمسة ایام خلت منها وهی آخر غزواته صلی الله علیه وسلم علی ما ذکر ابن اسحق وتبوک مکان معروف وهو نصف طریق المدینة الی دمشق وهی غزوة العسرة وتعقب بالفاضحة لافتضاح المنافقین فیها وکانت یوم الخمیس کذا فی المواهب قال شیخنا الاخ اضاف العام الی تبوک ان کان الموضع موجودا فی غیر ذاک العام وانما اراد عام غزوة تبوک الا انه لکثرة استعماله وشهرته عرف المقصد واستغنی عن ذکر الغزوة لفظا انتهی فکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجمع بین الظهر والعصر ای فی وقتیهما او وقت احدهما وکذلک کان یجمع بین المغرب والعشاء ولیس فی الحدیث ذکر جمع التقدیم وبهذا روی مسلم وغیره من طریق قرة بن خالد فهو محمول عندنا علی الجمع الصوری وقد روی الطبرانی فی الاوسط من طریق غصن بن اسمعیل عن معاذ قال خرجنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی غزوة تبوک فجعل یجمع بین الظهر والعصر یصلی الظهر فی آخر وقتها ویصلی العصر فی اول وقتها ثم یسیر ویصلی المغرب فی آخر وقتها مالم یغب الشفق ویصلی العشاء فی اول وقتها حین یغیب الشفق فهذا نص فی الجمع الصوری لکن رواه ابو داود والترمذی واحمد والدارقطنی والحاکم والبیهقی من طریق قتیبة عن اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الطفیل عن معاذ ان النبی صلی الله علیه وسلم کان فی غزوة تبوک اذا ارتحل قبل ان تزیغ الشمس اخر الظهر حتی یجمعها الی العصر فیصلیهما جمیعا واذا ارتحل بعد زیغ الشمس صلی الظهر والعصر جمیعا ثم سار وکان اذا ارتحل قبل المغرب اخر المغرب حتی یصلیها مع العشاء واذا ارتحل بعد المغرب عجل العشاء فصلاها مع المغرب ففی هذا الحدیث جواز جمع التقدیم لکن اعله غیر واحد من المحدثین قال ابو داود لم یرو هذا الحدیث الا قتیبة وحده وقال الترمذی حدیث غریب لا نعرفه المعروف عند اهل العلم حدیث معاذ من حدیث ابی الزبیر قال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیه لا اعرفه من حدیث یزید الذی عندی انه دخل له حدیث فی حدیث وقال الحافظ فی التلخیص کما فی الاوجز قال ابو داود وهذا حدیث منکر ولیس فی جمع التقدیم حدیث قائم وقال ابو سعید بن یونس لم یحدث بهذا الحدیث الا قتیبة ویقال انه غلط فیه فغیر بعض الاسماء وان موضع یزید بن حبیب ابو الزبیر انتهی وقال الحافظ فی الفتح والمشهور فی جمع التقدیم حدیث معاذ هذا وقد اعله جماعة من ائمة الحدیث بتفرد قتیبة عن اللیث واشار البخاری الی ان بعض الضعفاء ادخله علی قتیبة حکاه الحاکم فی علوم الحدیث انتهی وبسط الحاکم الکلام کما فی الاوجز علی ضعفه حتی حکم علیه انه موضوع وقال ابن حزم فی المحلی ان هذا الحدیث اروی حدیث فی هذا الباب لوجوه اولها انه لم یات هکذا الا من طریق یزید بن ابی حبیب عن ابی الطفیل ولا یعلم احد من اصحاب الحدیث لیزید سماعا من ابی الطفیل والثانی ان ابا الطفیل صاحب رایة المختار وذکر انه کان یقول بالرجعة والثالث اننا روینا عن البخاری انه قال لقتیبة مع من کتبت عن اللیث حدیث یزید بن ابی حبیب عن ابی الطفیل قال فقال لی قتیبة کتبته مع خالد المدائنی قال البخاری کان خالد المدائنی یدخل علی الاحادیث علی الشیوخ یریدانه کان یدخل فی حدیثهم مالیس منها انتهی قلت واجیب عن الثانی کما فی النیل بانه انما خرج مع المختار علی قاتلی الحسین وبانه لم یعلم من المختار الا الایمان بالرجعة قال الحافظ وله طریق اخری عن معاذ بن جبل اخرجها ابو داود من روایة هشام بن سعد عن ابی الزبیر وهشام مختلف فیه وقد خالفه الحفاظ من اصحاب ابی الزبیر کمالک والثوری وقرة بن خالد وغیرهم فلم یذکروا فی روایتهم جمع التقدیم انتهی وقال ابن حزم ثم لو صح لما کان فیه خلاف لقولنا لانه لیس فیه انه علیه السلام قدم العصر الی وقت الظهر ولا انه علیه السلام قدم العتمة الی وقت المغرب انتهی والحدیث اخرجه ابو داود عن القعنبی والنسائی عن محمد بن سلمة والحارث بن مسکین عن ابن القاسم کلاهما عن مالک باسناده نحوه واخرجه مسلم من طریق زهیر وابن ماجة من طریق سفیان کلاهما عن ابی الزبیر باسناده نحوه. حدثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی قال ثنا قرة بن خالد عن ابی الزبیر قال ثنا ابو الطفیل قال ثنا معاذ بن جبل فذکر ای قرة عن ابی الزبیر مثله ای مثل ما روی عنه مالک وزاد فی روایته

قال قلت ما حمله علی ذلک قال اراد ان لا یحرج امته ۔ حدثنا یونس قال ثنا اسد قال ثنا شعبة عن عمرو بن دینار قال سمعت جابر بن زید یحدث عن ابن عباس رض قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثمانیا جمیعا وسبعا جمیعا ۔ حدثنا اسمعیل بن یحیی قال ثنا محمد بن ادریس قال اخبرنا سفیان قال ثنا عمرو بن دینار قال انا جابر بن زید انه سمع ابن عباس رض یقول صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالمدینة ثمانیا جمیعا وسبعا جمیعا قلت لابی الشعثاء اظنه اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء قال وانا اظن ذلک ۔ حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی مالک عن ابی الزبیر المکی عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الظهر والعصر جمیعا والمغرب والعشاء جمیعا فی غیر خوف ولا سفر

قال ای ابو الطفیل علی الظاهر قلت ما حمله علی ذلک ای علی الجمع بین الصلوتین قال ای معاذ اراد ان لا یحرج امته قال ابن سید الناس قد اختلف فی تقییده فروی یحرج بالیاء المضمومة آخر الحروف وامته منصوب علی انه مفعوله وروی تحرج بالتاء وثالثة الحروف مفتوحة وضم امته علی انه فاعله ومعناه انما فعل ذلک لئلا یشق علیهم ویثقل فقصد الی التخفیف عنهم کذا فی النیل وقد روی الطبرانی فی الاوسط والکبیر من حدیث ابن مسعود وفیه فقیل له فی ذلک فقال صنعت لکی لا تحرج امتی قال الهیثمی وفیه عبد اللہ بن عبد القدوس ضعفه ابن معین والنسائی ووثقه ابن حبان وقال البخاری صدوق الا انه یروی عن اقوام ضعفا قلت وقد روی هذا عن الاعمش وهو ثقة انتهی قلت واحتج بهذا من قال بجواز الجمع قال الحافظ واراد بنفی الحرج یقدح فی حمله علی الجمع الصوری لان القصد الیه لا یخلو عن حرج انتهی وقال الشوکانی لا یشک منصف ان فعل الصلوتین دفعة واحدة والخروج الیهما مرة اخف من خلافه ولیسر انتهی قال شیخنا الارخ ما قاله الحافظ بعید من مثله فلا شک فی ان النزول للصلوة من المراکب والخروج الیها مرة واحدة ایسر واسهل من النزول مرتین ولا یتردد فی ذلک من سافر الحجاز وعالج مراکب الجمال انتهی وقد روی الطبرانی فی الاوسط عن معاذ قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فی غزوة تبوک فجعل یجمع بین الظهر والعصر یصلی الظهر فی آخر وقتها ویصلی العصر فی اول وقتها ثم یسیر ویصلی المغرب فی آخر وقتها مالم یغب الشفق ویصلی العشاء فی اول وقتها حین یغیب الشفق الحدیث ففی هذا التصریح بان هذا الجمع کان صوریا قال الهیثمی تفرد بهذا الحدیث محمد بن غالب ولم اجد من ذکر غصنا هذا اهـ قلت قال الحافظ فی اللسان غصن بن اسمعیل من اهل انطاکیة یروی عن ابن وهب عنه محمد بن غالب ربما خالف قاله ابن حبان فی الثقات انتهی ومثل هذا یکفی لتعیین معنی الجمع واللہ اعلم والحدیث اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدی ومسلم عن یحیی بن حبیب عن خالد بن الحرث کلاهما عن قرة باسناده عن معاذ قال جمع رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فی غزوة تبوک بین الظهر والعصر وبین المغرب والعشاء قال فقلت ما حمله علی ذلک قال فقال اراد ان لا یحرج امته واللفظ لمسلم ۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال ثنا اسد بن موسی اسد السنة قال ثنا شعبة عن عمرو بن دینار قال سمعت جابر بن زید ابا الشعثاء الازدی زاد فی نسخة العینی یحدث عن ابن عباس قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ثمانیا جمیعا ای ثمانی رکعات جمیعا وهی اربع رکعات لصلوة الظهر واربع رکعات لصلوة العصر وسبعا جمیعا ای سبع رکعات ثلاث رکعات للمغرب واربع رکعات للعشاء وکان هذا فی المدینة کما سیاتی والحدیث اخرجه مسلم عن ابی الربیع وابو داؤد عن ابن حرب ومسدد وابن عون اربعتهم عن حماد بن زید والنسائی عن محمد بن عبد الاعلی عن خالد عن ابن جریج والطیالسی عن حماد بن سلمة ثلاثتهم عن عمرو باسناده مثله ۔ حدثنا اسمعیل بن یحیی المزنی قال ثنا محمد بن ادریس الشافعی قال اخبرنا سفیان بن عیینة قال ثنا عمرو بن دینار قال انا جابر بن زید انه سمع ابن عباس یقول صلیت مع النبی صلی اللہ علیه وسلم بالمدینة ثمانیا جمیعا وسبعا جمیعا قلت قائله عمرو بن دینار لابی الشعثاء جابر بن زید اظنه اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء قال ای ابو الشعثاء وانا اظن ذلک ای تاخیر الظهر والمغرب وتعجیل العصر والعشاء وهذا هو الجمع الصوری قال ابن سید الناس کما فی الفتح وراوی الحدیث ادری بالمراد من غیره وسیاتی التفصیل فیما یتعلق بالحدیث فی الحدیث التالی والحدیث اخرجه الامام احمد عن سفیان ومسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة والنسائی عن قتیبة کلاهما عن سفیان فذکر باسناده مثله الا ان النسائی لم یذکر مقولة عمرو ۔ حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی مالک عن ابی الزبیر المکی عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال صلی بنا وفی نسخة العینی بحذف بنا ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم الظهر والعصر جمیعا والمغرب والعشاء جمیعا فی غیر وفی نسخة العینی من غیر خوف ولا سفر ظاهر الحدیث یدل علی جواز الجمع فی الحضر من غیر عذر قال الحافظ وقد ذهب جماعة من الائمة الی الاخذ بظاهر هذا الحدیث فجوزوا الجمع فی الحضر للحاجة مطلقا لکن بشرط ان لا یتخذ ذلک عادة وممن قال به ابن سیرین وربیعة واشهب ابن المنذر والقفال الکبیر حکاه الخطابی عن جماعة من اصحاب الحدیث انتهی وذهب الجمهور الی ان الجمع من غیر عذر لا یجوز قال ابن رشد اما الجمع فی الحضر بغیر عذر فان مالکا واکثر الفقهاء

لایجیزونه واجاز ذلک جماعة من اہل الظاہر انتہی وقال الخطابی ہذا حدیث لایقول بہ اکثر الفقہاء اھ وقال الترمذی اجمعت الامة علی ترک العمل بہ اھ قال الشوکانی ومنع ذلک مستدلا بانہ قد خالف فی ذلک من تقدم وعترض علیہ صاحب المنار بانہ اعتداد بخلاف حادث بعد اجماع الصدر الاول انتہی واجاب الجمہور عن ہذا الحدیث باجوبة منہا ان الجمع المذکور کان للمطر قالہ مالک ووافقہ الشافعی وغیرہ کما فی الاوجز لکن یردہ ما سیاتی فی ہذا الحدیث من طریق صالح فی غیر سفر ولا مطر وقد رواہ مسلم من طریق حبیب عن سعید بن جبیر من غیر خوف ولا مطر قال الحافظ فانتفی ان یکون الجمع المذکور للخوف او السفر او المطر انتہی وفی الاوجز واجاب البیہقی بان الاولی روایة الجمہور فہو اولی واجاب غیرہ بان المراد ولا مطر کثیر ولا مستدام فلعلہ انقطع عند الثانیة وانت خبیر بان ظاہر لفظ ولا مطر یابی المطر ولو قلیلا ویشکل علی قول الامام مالک المذکور انہ لایاخذ بہذا التاویل ایضا لانہ لایری الجمع لعذر المطر الا فی العشائین فقط دون الظہرین کما ہو مصرح فی کتبہ انتہی واجاب عنہ ابن رشد فقال وعذل الشافعی مالکا فی تفریقہ من صلوة النہار فی ذلک وصلوة اللیل لانہ روی الحدیث وتاولہ اعنی خصص عمومہ من جہة القیاس وذلک انہ قال فی قول ابن عباس جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث اری ذلک کان فی مطر فلم یاخذ بعمومہ ولا بتخصیصہ بل رد بعضہ وتاول بعضہ وذلک لایجوز باجماع فانہ لم یاخذ بقولہ جمع بین الظہر والعصر واخذ بقولہ جمع بین المغرب والعشاء وتاول بالمطر واحسب ان مالکا انما رد بعضہ لانہ عارضہ العمل فاخذ منہ بالبعض الذی لم یعارضہ العمل وہو الجمع بین الصلوتین علی ما روی ان ابن عمر کان اذا جمع الامراء بین المغرب والعشاء جمع معہم لکن النظر فی ہذا الاصل الذی ہو العمل کیف یکون دلیلا شرعیا فیہ نظر الی آخر ما بسط ومنہا ان الجمع المذکور کان للمرض قال الخطابی وتاولہ بعضہم علی ان یکون ذلک فی حال المرض قال وذلک لما فیہ من ارفاق المریض ودفع المشقة عنہ فحملہ علی ذلک اولی من صرفہ الی من لاعذر لہ ولا مشقة علیہ من الصحیح البدن المنقطع العذر انتہی وقواہ النووی اذ قال ہو قوی فی الدلیل قال السیوطی فی التنویر وقد اختار ما اختارہ من جواز الجمع بعذر المرض جماعة من المتاخرین منہم السبکی والاسنوی والبلقینی وہو اختیاری اھ ولکن ہذا التاویل مخالف لمذہبہم قال الترمذی رخص بعض اہل العلم فی الجمع بین الصلوتین للمریض وبہ یقول احمد واسحق وقال بعض اہل العلم یجمع بین الصلوتین فی المطر وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق ولم یر الشافعی للمریض ان یجمع انتہی وقال النووی ومنہم من قال ہو محمول علی الجمع لعذر المرض ونحوہ مما ہو فی معناہ من الاعذار وہو قول احمد بن حنبل والقاضی حسین من اصحابنا واختارہ الخطابی والمتولی والرویانی من اصحابنا وہو المختار فی تاویل ظاہر الحدیث ولفعل ابن عباس وموافقة ابی ہریرة دلان المشقة فیہ اشد من المطر انتہی وقال الحافظ اختلف العلماء فی الجمع للمریض فجوزہ احمد واسحق مطلقا واختارہ بعض الشافعیة وجوزہ مالک بشرطہ والمشہور عن الشافعی واصحابہ المنع ولم ارفی المسئلة نقلا عن احد من الصحابة انتہی ومع ہذا فقد ردہ غیر واحد من المحققین قال العلامة العینی ہذا ضعیف لانہ مخالف لظاہر الحدیث وتقییدہ بعذر المطر ترجیح بلا مرجح وتخصیص بلا مخصص وہو باطل انتہی وقال الحافظ ابن حجر فیہ نظر لانہ لو کان جمعہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الصلوتین لعارض المرض لما صلی معہ الا من یاخذ ذلک العذر والظاہر انہ صلی اللہ علیہ وسلم جمع باصحابہ وقد صرح بذلک ابن عباس فی روایتہ انتہی ومنہا انہ کان فی غیم فصلی الظہر ثم انکشف الغیم وبان ان وقت العصر فصلاہا ورده النووی فقال وہذا ایضا باطل لانہ وان کان فیہ ادنی احتمال فی الظہر والعصر فلا احتمال فیہ فی المغرب والعشاء وقال الحافظ وکان نفیہ الاحتمال مبنی علی انہ لیس للمغرب الا وقت واحد والمختار عندہ خلافہ وہو ان وقتہا یمتد الی العشاء فعلی ہذا فالاحتمال قائم وقال شیخنا الارخ بطلان ہذا الجمع ظاہر یاباہ السیاق والروایات الواردة فی الباب ورده الابی ایضا فی الاکمال انتہی ومنہا ان الرواة اختلفوا فی حدیث ابن عباس ہذا فاخرجہ اکثرہم ہکذا ورواہ مسلم فی صحیحہ من طریق قرة عن ابی الزبیر نا سعید بن جبیر نا ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمع بین الصلوة فی سفرة سافرہا فی غزوة تبوک فجمع بین الظہر والعصر والمغرب والعشاء قال سعید فقلت لابن عباس حملہ علی ذلک قال اراد ان لایحرج امتہ قال شیخنا الارخ فہذا السیاق لبینہ سیاق الروایات الواردة فی الباب الا ان فیہ ان قصة الحدیث کانت فی السفر ولم ار احدا من الشراح تعرض لہ الا ان البیہقی قال بعد حدیث مالک کذلک رواہ زہیر بن معاویة وحماد بن سلمة عن ابی الزبیر فی غیر خوف ولا سفر الا انہما لم یذکرا المغرب والعشاء وقالا بالمدینة ورواہ ایضا سفیان بن عیینة وہشام بن سعد عن ابی الزبیر بمعنی روایة مالک وخالفہم قرة بن خالد عن ابی الزبیر فقال فی الحدیث فی سفرة سافرناہم سرد طرفہم انتہی ومنہا ان الجمع المذکور صوری بان یکون اخر الظہر الی آخر وقتہا وعجل العصر فی اول وقتہا واختارہ غیر واحد من المحققین کالحافظین ابن حجر والعینی والشوکانی فی النیل والابی فی الاکمال کما فی الاوجز واشبع فی البذل قال شیخنا الارخ وہو الظاہر الصواب الذی لامعدل عنہ انتہی ورده النووی فقال وہذا ایضا ضعیف او باطل لانہ مخالف للظاہر مخالفة لاتحتمل انتہی قال الحافظ وہذا الذی ضعفہ استحسنہ القرطبی ورجحہ قبلہ امام الحرمین وجزم بہ من المتقدمین ابن حبیب والطحاوی وقواہ ابن سید الناس بان ابا الشعثاء ہو راوی الحدیث قد قال ہو راوی الحدیث ادری بالمراد من غیرہ قلت لکن لم یجزم بذلک بل لم یستمر علیہ فقد تقدم کلامہ لایوب وتجویزہ الان یکون الجمع بعذر المطر لکن یقوی ما ذکرہ من الجمع الصوری ان طرق الحدیث کلہا لیس فیہا

حدثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی قال ثنا قرة عن ابی الزبیر فذکر باسناده مثله قلت ما حمله علی ذلک قال اراد ان لا یحرج امته حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا حجاج عن ابن جریج عن ابی الزبیر فذکر باسناده مثله

تعرض لوقت الجمع فاما ان تحمل علی مطلقها فتستلزم اخراج الصلوة عن وقتها المحدود بغیر عذر واما ان تحمل علی صفة مخصوصة لا تستلزم الاخراج ویجمع بهما بین مفترق الاحادیث والجمع الصوری اولی انتهی قال الشوکانی ومما یدل علی تعیین حمل حدیث الباب علی الجمع الصوری ما اخرجه النسائی عن ابن عباس بلفظ صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم الظهر والعصر جمیعا والمغرب والعشا جمیعا اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشا فهذا ابن عباس راوی حدیث الباب قد صرح بان ما رواه من الجمع المذکور هو الجمع الصوری انتهی ویؤیده ایضا حدیث جابر وابن مسعود وابن عمر وغیرهم کما سیاتی مفصلا عند ما یذکره المصنف رحمه الله تعالی والحدیث اخرجه مالک فی مؤطاه ومسلم عن یحیی بن یحیی والنسائی عن قتیبة کلاهما عن مالک باسناده مثله حدثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی قال ثنا قرة وزاد فی نسخة العینی بن خالد عن ابی الزبیر فذکره باسناده مثله قلت قائله سعید بن جبیر کما وقع مصرحا عند مسلم ما حمله علی ذلک قال ای ابن عباس اراد ان لا یحرج امته قال الحافظ فی التلخیص وفی روایة للطبرانی جمع بالمدینة من غیر علة قیل له ما اراد بذلک قال التوسع علی امته انتهی ففی هذا دلیل صریح علی ابطال قول النووی وسیاتی نحو ذلک من حدیث جابر والحدیث اخرجه مسلم عن یحیی بن حبیب عن خالد عن قرة باسناده مثله واخرجه البیهقی بطریقه وبطریق الامام احمد عن عبید الله بن معاذ عن ابیه عن قرة ثم قال وکان قرة بن خالد اراد حدیث ابی الزبیر عن ابی الطفیل عن معاذ فهذا لفظ حدیثه اورده سعید بن جبیر الحدیثین جمیعا فسمع قرة احدهما ومن تقدم ذکره (مالک وسفیان وزهیر وحماد بن سلمة وهشام کلهم) عن ابی الزبیر عن سعید) الآخر وهذا اشبه فقد روی قرة حدیث ابی الطفیل ایضا ورواه حبیب بن ابی ثابت عن سعید فخالف ابا الزبیر فی متنه ثم ساق حدیثه وفیه ان الجمع وقع فی المدینة فی غیر خوف ولا مطر مع مقولة سعید لابن عباس فی جوابه ایاه ثم قال وروایة الجماعة عن ابی الزبیر اولی ان تکون محفوظة انتهی - حدثنا ابو بشر عبد الملک بن مروان الرقی قال ثنا حجاج بن محمد کما فی نسخة العینی عن ابن جریج عبد الملک بن عبد العزیز الاموی عن ابی الزبیر فذکر باسناده مثله ای مثل ما روی قرة عن ابی الزبیر واخرجه عبد الرزاق عن الثوری عن ابی الزبیر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم بین الظهر والعصر بالمدینة فی غیر سفر ولا خوف قال قلت لابن عباس لم تراه فعل ذلک قال اراد ان لا یحرج احدا من امته کما فی شرح العینی - واخرجه الدارقطنی ثم البیهقی وقبلهما الامام احمد من طریق عبد الرزاق عن ابن جریج.

قال حدثنی حسین بن عبد الله بن عبید الله بن عباس عن عکرمة وعن کریب مولی ابن عباس ان ابن عباس قال الا اخبرکم عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فی السفر قلنا بلی قال کان اذا زاغت له الشمس فی منزله جمع بین الظهر والعصر قبل ان یرکب واذا لم تزغ له فی منزله سار حتی اذا حانت العصر نزل فجمع بین الظهر والعصر واذا حانت له المغرب فی منزله جمع بینها وبین العشاء واذا لم تحن فی منزله رکب حتی اذا حانت العشاء نزل فجمع بینها. قال الدارقطنی فی سننه روی هذا الحدیث حجاج عن ابن جریج قال اخبرنی حسین عن کریب وحده عن ابن عباس ورواه عثمان بن عمر عن ابن جریج عن حسین عن عکرمة عن ابن عباس ورواه عبد المجید عن ابن جریج عن هشام بن عروة عن حسین عن کریب عن ابن عباس وکلهم ثقات فاحتمل ان یکون ابن جریج سمعه اولا من هشام بن عروة عن حسین کقول عبد المجید عنه ثم لقی ابن جریج حسینا فسمعه منه کقول عبد الرزاق وحجاج عن ابن جریج حدثنی حسین واحتمل ان یکون حسین سمعه من عکرمة ومن کریب جمیعا عن ابن عباس وکان یحدث به مرة عنهما جمیعا کروایة عبد الرزاق عنه ومرة عن کریب وحده کقول حجاج وابن ابی رواد ومرة عن عکرمة وحده عن ابن عباس کقول عثمان بن عمر وتصح الاقاویل کلها انتهی قلت فکان... الدارقطنی اراد بذلک رفع الاختلاف الواقع بین هذه الروایة واستدل بذلک علی جواز الجمع وانت تعرف ان علته الاعمی ضعف حسین قال الشوکانی وروی الترمذی حسنه قال الحافظ وکانه باعتبار المتابعة وغفل ابن العربی فصحح اسناده ولیس بصحیح لانه من طریق حسین بن عبید الله بن عباس قال فیه ابو حاتم ضعیف ولا یحتج بحدیثه وقال ابن معین ضعیف وقال احمد له اشیاء منکرة وقال النسائی متروک الحدیث وقال السعدی لا یحتج بحدیثه وقال ابن المدینی ترکت حدیثه وقال ابن حبان یقلب الاسانید ویرفع المراسیل ولکن له طریق اخری اخرجها یحیی بن عبد المجید الحمانی عن ابی خالد الاحمر عن الحجاج عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس وله ایضا طریق اخری رواها اسمعیل القاضی فی الاحکام عن اسمعیل بن ابی اویس عن اخیه عن سلیمان بن بلال عن هشام عن عروة عن کریب عن ابن عباس نحوه انتهی قلت ولو سلم صحة الحدیث فلیس فیه دلیل علی انه صلی احدی الصلوتین فی وقت الاخری کما تقدم عن ابن حزم کیف وقد تقدم عن ابن عباس ان المراد عنده بهذا الجمع هو الصوری فالذی یظهر من جمع روایاته ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا زاغت له الشمس ینتظر وقته الآخر فیجمع بین الظهر والعصر والا فسار حتی اذا کان آخر وقتهما نزل فجمع بینهما وهکذا فی المغرب والعشاء والله اعلم.

حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا عبد اللہ بن مسلمۃ القعنبی قال ثنا داؤد بن قیس الفراء عن صالح مولی التوأمۃ عن ابن عباسؓ مثلہ غیر انہ قال فی غیر سفر ولا مطر حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن عمران بن حدیر عن عبد اللہ بن شقیق ان ابن عباسؓ اخر صلوۃ المغرب ذات لیلۃ فقال رجل الصلوۃ الصلوۃ فقال لا ام لک اتعلمنا بالصلوۃ وقد کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ربما جمع بینھما بالمدینۃ

حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا عبد اللہ بن مسلمۃ القعنبی قال ثنا داؤد بن قیس الفراء الدباغ ابو سلیمان القرشی مولاھم المدنی لہ نحو ثلاثین حدیثا من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ لم یرو لہ الا فی التعالیق قال الشافعی ثقۃ حافظ وقال ابو طالب عن احمد ثقۃ وھو اکبر من ھشام بن سعد وقال ابن معین کان صالح وھو احب الینا من ھشام بن سعد کان القعنبی یثنی علیہ مات فی ولایۃ ابی جعفر عن صالح بن نبھان مولی التوأمۃ بفتح المثناۃ وسکون الواو ولعبد بالہمزۃ مفتوحۃ بنت امیۃ بن خلف المدنی من رواۃ الاربعۃ الا النسائی قال ابن عیینۃ سمعت منہ ولعابہ یسیل یعنی من الکبر وما علمت احدا من اصحابنا یحدث عنہ لا مالک ولا غیرہ وقال ایضا لقیتہ سنۃ خمس اوست وعشرین ومائۃ او نحوھا وقد تغیر ولقیہ الثوری بعدی وقال الاصمعی کان شعبۃ لا یحدث عنہ وقال عمرو بن علی عن القطان لم یکن بثقۃ وبشر عن مالک لیس بثقۃ وقال حمد کان مالک اورکہ وقد اختلط فمن سمع منہ قدیما فذاک وقد روی عنہ اکابر اھل المدینۃ وھو صالح الحدیث ما اعلم بہ باسا وقال ابن معین لیس بقوی فی الحدیث وقال ابن ابی مریم سمعتہ یقول صالح مولی التوأمۃ ثقۃ حجۃ قلت لہ ان مالکا ترک السماع منہ فقال ان مالکا انما ترکہ لانہ اورکہ بعد ان کبر وخرف والثوری انما ادرکہ بعد ما خرف وسمع منہ احادیث منکرۃ ولکن ابن ابی ذئب سمع منہ قبل ان یخرف وقال الجوزجانی تغیر اخیرا فحدیث ابن ابی ذئب عنہ مقبول لسنہ وسماعہ القدیم واما الثوری فجالسہ بعد التغیر وقال ابو زرعۃ والنسائی ضعیف وقال ابو حاتم والنسائی ایضا ضعیف وقال النسائی مرۃ لیس بثقۃ قالہ مالک وقال العجلی تابعی ثقۃ وقال ابن عدی لا بأس بہ اذا روی عنہ القدماء مثل ابن ابی ذئب وابن جریج وزیاد بن سعد ومن سمع منہ بآخرہ وھو مختلط یعنی فھو ضعیف الی ان قال ولا اعرف لہ حدیثا منکرا اذا روی عنہ ثقۃ وحدث عنہ من سمع منہ قبل الاختلاط وقال ابن حبان آخر ستۃ خمس وجعل یاتی بالاشیاء التی تشبہ الموضوعات عن الثقات فاختلط حدیثہ الاخیر بحدیثہ القدیم ولم یتمیز فاستحق الترک عن ابن عباسؓ مثلہ ای مثل حدیث مالک عن ابی الزبیر غیر انہ قال فی غیر سفر ولا مطر وزاد ان ذلک کان بالمدینۃ وھذا یرد تاویل من تاولہ بالمطر کما تقدم وقد قال ابن المنذر کما فی الجوھر النقی لا معنی لحمل الاثر علی عذر من الاعذار لان ابن عباس اخبر بالعلۃ فیہ وھو قولہ ان لا یحرج امتہ انتھی وھذا ایضا یؤید ان المراد من الجمع فی ھذہ الروایات ھو الصوری والا فیلزم طرح اکثر الروایات لا سیما الراوی صرح بذلک کما تقدم والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن داؤد بن قیس باسنادہ بلفظ جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الظھر والعصر والمغرب والعشاء فی المدینۃ فی غیر خوف ولا مطر قال فقیل لابن عباس لم فعل ذلک قال اراد التوسعۃ علی امتہ واخرجہ ایضا عبد الرزاق عن داؤد بن قیس باسنادہ نحوہ کما فی شرح العینی واخرجہ مسلم ایضا من طریق وکیع عن الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الظھر والعصر والمغرب والعشاء بالمدینۃ فی غیر خوف ولا مطر قیل لہ فما اراد بذلک قال اراد ان لا یحرج امتہ فھذا القوی حدیث صالح۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج ابن المنھال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عمران بن حدیر بھمالات مصغرا السدوسی ابی عبیدۃ البصری صلی علی جنازۃ خلف انس من رواۃ الستۃ الا البخاری وابن ماجۃ ذکرہ شعبۃ فقال کان شیئا عجیبا کانہ یثبتہ وقال یزید بن ھارون وعثمان کان اصدق الناس وقال عبد اللہ بن احمد عن ابیہ نحو ثقۃ وقال ابن شاہین فی الثقات عنہ ھو صدوق صدوق وقال ابن المدینی ثقۃ من اوثق شیخ بالبصرۃ ووثقہ ایضا ابن معین والنسائی وابن صالح وابن نمیر وابن سعد وغیرھم مات سنۃ تسع واربعین ومائۃ عن عبد اللہ بن شقیق العقیلی البصری ان ابن عباس اخر صلوۃ المغرب ذات لیلۃ ووقع عند مسلم وغیرہ ان ھذا التاخیر وقع لخطبۃ خطب بھا ابن عباس ولفظ الطیالسی خطبنا ابن عباس بالبصرۃ فلم یزل یخطب حتی طربت الشمس وبدت النجوم فقال رجل زاد مسلم من بنی تمیم لا یفتر ولا یثنی ولفظ الطیالسی فطفق رجل من بنی تمیم یقول الصلوۃ الصلوۃ زاد احمد قال فغضب ای ابن عباس فقال لا ام لک ھو ذم وسب ای انت لقیط لا تعرف لک ام وقیل قد یقع مدحا بمعنی التعجب منہ وفیہ بعد کذا فی النہایۃ۔ اتعلمنا قال العینی فی شرح الھمزۃ فیہ للاستفہام وھو من الاعلام ومرادہ من ھذا نسبتہ الی جہلہ عن سبب تاخیرہ الصلوۃ اھ بالصلوۃ لفظ مسلم واحمد بالسنۃ وقد کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ربما جمع بینھما بالمدینۃ لفظ الطیالسی فقد جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الصلوتین بین المغرب والعشاء قال القاضی عیاض فی احادیث جمع المغرب الی العشاء وتاخیر ابن عباس لھا دلیل علی ان لھا وقتین وفعل ابن عباس یدل علی انہ یری الترخص فی الجمع فی الحضر انتھی

حدثنا یزید بن سنان وفهد قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی نافع ان عبد الله بن عمر رضی عجل السیر فی ذات الصلوٰة
لیلة وکان قد استصرخ علی بعض اهله ابنة ابی عبید فسار حتی هم الشفق ان یغیب واصحابه ینادونه للصلوٰة
فابی علیهم حتی اذا اکثروا علیه قال انی رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یجمع بین هاتین الصلاتین المغرب والعشاء
وانا اجمع بینهما حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمر رضی قال کان رسول الله صلی الله
علیه وسلم اذا عجل به السیر جمع بین المغرب والعشاء حدثنا فهد قال ثنا الحمانی قال ثنا ابن عیینة عن الزهری عن
سالم عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یجمع بین المغرب والعشاء اذا جد به السیر

قلت لکنه تقدم انه کان یری الجمع الصوری فعلی هذا یحمل هذا الحدیث ایضا اذ لیس فیه ما یدل علی خلافه بل ظاهر سیاقه یدل علی ذلک فان مقصود ابن عباس بذلک الرد علی من کان یرید قطع خطبته للصلوة ولا ینصرف عن مناداته وبیان ان التاخیر یجوز الی آخر الوقت اذا کان لمصلحة من مصالح الدین لاسیما المصلحة تبلیغ العلم وارشاد العامة التی خصت بها الامة المحمدیة وفی هذا رد صریح علی من اوله بالمطر کما تقدم والحدیث اخرجه مسلم عن ابن ابی عمر عن وکیع عن عمران عن عبد الله مثله واخرجه البیهقی ایضا بطریقه وابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع باسناده نحوه کما فی شرح العینی واخرجه ایضا مسلم عن ابی الربیع الزهرانی والامام احمد عن یونس والبیهقی عن محمد بن ابی بکر ثلاثتهم عن حماد بن زید عن الزبیر بن الخریت عن عبد الله بن شقیق واخرجه الطیالسی ایضا عن حماد عن زبیر وزاد وانی فی هذا الطریق بالفاظ مختلفة واللفظ لمسلم قال عبد الله بن شقیق فحاک فی صدری من ذلک شیء فاتیت ابا هریرة فسألته فصدق مقالته حدثنا یزید بن سنان وفهد بن سلیمان الکوفی قالا ثنا وزاد فی نسخة العینی
ابو صالح ح عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث وزاد فی نسخة العینی ابن سعد قال حدثنی نافع ان عبد الله بن عمر عجل بفتح العین وکسر الجیم ای اسرع
قاله الزرقانی وفی الفتح الرحمانی کما فی الاوجز بتشدید المعجمة والتخفیف السیر ذات لیلة وکان قد استصرخ بلفظ المجهول ای اخبر بموت زوجته
قاله الکرمانی وقال الحافظ ای استغیث بصوت مرتفع وهو من الصراخ بالخاء المعجمة والمصرخ المغیث قال الله تعالی ما انا بمصرخکم انتهی وقال ابن
الاثیر استصرخ الانسان وبه اذا اتاه الصارخ وهو الصوت لیعلم بامر حادث یستعین به علیه او ینعی له میتا والاستصراخ الاستغاثة انتهی علی
بعض اهله وهی صفیة ابنة ابی عبید بن مسعود الثقفیة المرأة ابن عمر وهی اخت المختار من رواة الستة الا البخاری فانه لم یرو لها الا فی التعالیق
قال العجلی مدنیة تابعیة ثقة وذکرها ابن حبان فی الثقات وابن عبد البر فی الصحابة وقال ابن مندة ادرکت النبی صلی الله علیه وسلم ولا یصح لها منه
سماع وقال الدارقطنی لم تدرک النبی صلی الله علیه وسلم وذکر الواقدی انها تزوجت عبد الله بن عمر فی خلافة ابیه عمر وفی الاصابة امها علیلة بنت
اسید بن ابی العاص اخت عتاب امیر مکة وعن ابن عمر اصدق عنی عمر صفیة اربعمائة وزدت انا من مالی مائة درهم فسار حتی هم الشفق ای
عزم قال ابن درید هممت بالشیء هما اذا عزم علیه وحدث به نفسه وکذلک فسره ابو عبیدة وهم الحزن والمرض اذا اذابه ان یغیب
واصحابه ینادونه للصلوة وفی نسخة العینی بالصلوة وفی نسخة الحاوی الصلوة فابی علیهم حتی اذا وفی نسخة الحاوی اذ اکثروا علیه قال
انی رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم یجمع بین هاتین الصلوتین المغرب والعشاء وانا اجمع بینهما لیس فی الحدیث ما ینفی الجمع الصوری
بل احادیث ابن عمر المفصلة صریحة فی الجمع الصوری کما ستاتی حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمر
قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا عجل به السیر ونسبة الفعل الی السیر مجازا وتوسع قاله الزرقانی جمع هکذا فی نسخة الحاوی وفی
نسخة العینی یجمع بین المغرب والعشاء خصهما بالذکر لانه جری ذکره فی سفر استعجل فیه بسبب زوجته کما فی الروایة المتقدمة او اکتفی علیهما
اختصارا افاده فی الاوجز قال الزرقانی والمراد جمع تاخیر فی الصحیح من روایة الزهری عن سالم عن ابیه رأیت النبی صلی الله علیه وسلم اذا عجله
السیر فی السفر یؤخر المغرب حتی یجمع بینها وبین العشاء انتهی قلت لیس فی هذا الحدیث ما ینفی الجمع الصوری وانما فیه تاخیر المغرب الی آخر وقته
وقد صرح ابن عمر فی بعض روایاته کما سیاتی ان المراد من الجمع هو الصوری فهذا ایضا یحمل علیه کیف والروایات الصریحة فی الجمع الصوری فی هذه
القصة اکثر واشهر کما ستاتی والحدیث اخرجه مالک ومحمد فی موطیهما ومسلم عن یحیی بن یحیی والنسائی عن قتیبة کلاهما عن مالک والبیهقی وغیره من
طریق مسلم ولفظ المصنف کلفظ مالک ومسلم وغیرهما ولفظ النسائی اذا جد به السیر حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا الحمانی یحیی بن
عبد المجید الکوفی قال ثنا ابن عیینة عن الزهری عن سالم عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یجمع بین المغرب والعشاء اذا جد به السیر
ای اذا اهتم به واسرع فیه یقال جد یجد به بضم والکسر وجد به الامر واجد وجد فیه واجد اذا اجتهد کذا فی النهایة وقال الحافظ ای اشتد قاله

حدثنا فهد قال ثنا الحمانی قال ثنا ابن عیینة عن ابن ابی نجیح عن اسمعیل بن ابی ذویب قال کنت مع ابن عمر فلما غربت الشمس هبنا ان نقول له الصلوة فسار حتی ذهبت فحمة العشاء ورأینا بیاض الافق فنزل فصلی ثلثا المغرب واثنتین العشاء ثم قال هکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل حدثنا محمد بن خزیمة وابن ابی داود وعمران ابن موسی الطائی قالوا حدثنا الربیع بن یحیی الاشنانی قال ثنا سفیان الثوری عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد الله قال جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم بین الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدینة للرخص من غیر خوف ولا علة

صاحب المحکم وقال عیاض جد به السیر اسرع کذا قال وکانه نسب الاسراع الی السیر توسعا انتهی واستدل بالحدیث من اشترط فی الجمع جد السیر لکن یرده التصریح الواقع فی حدیث معاذ عند مالک وغیره ان النبی صلی الله علیه وسلم اخر الصلوة فی غزوة تبوک خرج فصلی الظهر والعصر جمیعا ثم دخل ثم خرج فصلی المغرب والعشاء جمیعا فان هذا یدل علی جواز الجمع من غیر جد قال الشافعی فی الام قوله ثم دخل ثم خرج لا یکون الا وهو نازل فلا مسافر ان یجمع نازلا ومسافرا وقال ابن عبد البر کما فی الفتح فی هذا وغیره دلیل علی الرد علی من قال لا یجمع الا من جد به السیر وهو قاطع للالتباس انتهی والحدیث اخرجه البخاری عن علی بن عبد الله ومسلم عن یحیی بن یحیی وقتیبة بن سعید وابی بکر بن ابی شیبة وعمرو الناقد والبیهقی عن الحسن بن محمد ستتهم عن سفیان باسناده مثله حدثنا فهد قال ثنا الحمانی قال ثنا ابن عیینة عن ابن ابی نجیح عبد الله عن اسمعیل بن عبد الرحمن بن ذویب وقیل ابن ابی ذویب الاسدی من رواة النسائی قال ابو زرعة ثقة وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث وثقه الدارقطنی وذکره ابن حبان فی ثقات التابعین قال کنت مع ابن عمر ای فی صحبته عند خروجه الی الحمی کما عند احمد وغیره فلما غربت الشمس هبنا ای خفنا قال المجد یا به یهابه هیبا وهیابة خافه وقال ابن درید وهبت الشیئ اهابه هیبة والشیئ مهیب وقال ابن الاثیر هاب الشیئ یهابه اذا خافه واذا وقره وعظمه ان نقول له وفی نسخة العینی بحذف له الصلوة ای لما باله من شدة المرض کما سیاتی حتی ترک لاثقال ای لسرعة السیر کما عند احمد وغیره . فسار حتی ذهبت فحمة العشاء هی اقباله واول سواده یقال للظلمة التی بین صلوتی العشاء الفحمة وللظلمة التی بین العتمة والغداة العسعسة کذا فی النهایة وقال المجد الفحمة واحدة الفحم ومن اللیل اوله او اشد سواده او ما بین غروب الشمس الی نوم الناس خاص بالصیف انتهی وقال ابن درید وشعر فاحم اذا کان شدید السواد ویقال فحمة العشاء وفحمته اوله ورأینا بیاض الافق فنزل فصلی ثلاثا المغرب لانها لا تقصر واثنتین العشاء ای رکعتین للعشاء مقصورة . ثم قال هکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل وهذا الحدیث لیس فیه دلیل علی الجمع الحقیقی فان المراد بالبیاض بیاض اول اللیل الذی یکون فی الافق فی اول غروب الشمس افاده فی البذل قلت سیاق المصنف صریح فی ان تاخیر ابن عمر کان الی ذهاب فحمة العشاء وهی اول سواد اللیل حتی رؤی بیاض الافق فلما رأی البیاض نزل فصلی المغرب قبل غیوبه فهذه الروایة تبین المراد بما وقع عند النسائی وغیره حتی ذهب بیاض الافق وفحمة العشاء فان لفظ الذهاب اطلق فی هذه الروایة باعتبار الجمع ای ان الجمع بین الصلوتین حصل عند ذهاب البیاض حین دخل وقت العشاء وکان صلی المغرب عند ذهاب فحمة العشاء وهی فی آخر وقت المغرب وهذا التاویل لابد منه والا فلا حاجة الی زیادة ذهاب فحمة العشاء حیث کان هذا الذهاب حاصلا عند ذهاب بیاض الافق کیف والروایات الکثیرة الشهیرة الصحیحة مصرحة بان جمع ابن عمر کان صوریا کما سیاتی وفیما قلنا تاسیس وفی خلافه تاکید والتاسیس اولی من التاکید کما عرف فی محله فافهم فانه غریب والله اعلم . والحدیث اخرجه النسائی عن اسحق بن ابراهیم والبیهقی باسناده عن الفضل بن دکین والامامان الشافعی واحمد فی مسندیهما اربعتهم عن ابن عیینة باسناده بمعناه حدثنا محمد بن خزیمة وابن ابی داود ابراهیم وعمران بن موسی الطائی قال حدثنا الکشف اظنه عمران بن موسی الفزاری ابو عمرو البصری صدوق ویحتمل انه عمران بن هارون المقدسی الذی یقال له عمران بن موسی ایضا صدوق ابو زرعة وابو حاتم ووثقه ابن حبان ولینه ابن یونس انتهی قلت هذا الظن والاحتمال کالاهما مردودان بما کناه المصنف فی المشکل فی المجلد الرابع بابی الحسن قال العینی فی المغانی عمران بن موسی الطائی احد مشائخ الطحاوی الذی روی عنهم وکتب عنه حدیثه قلت روی المصنف عنه فی موضعین من هذا الکتاب فهمنا عن عمران عن الربیع وفی التطوع بعد الوتر فذکر شیخه ابا الولید وذکر المصنف فی المشکل فی مشائخه ابا الربیع الزهرانی وابن الولید الرقام ولم اجد له ترجمة فیما عندی من الکتب ولعل الله یحدث بعد ذلک امرا . قالوا حدثنا الربیع بن یحیی الاشنانی قال ثنا سفیان الثوری عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد الله قال جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم بین الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدینة للرخص من غیر خوف ولا علة هذا الحدیث یؤید کون المراد من الجمع فی هذه الروایات هو الجمع الصوری وینفی العلل کلها کما تقدم والحدیث اخرجه ابن جمیع فی معجمه عن احمد بن زکریا عن هشام ابن علی عن الربیع بن یحیی باسناده بلفظ ان النبی علیه السلام جمع بین صلوة الظهر والعصر والمغرب والعشاء جمع بینهن من غیر علة ولا اسفار للرخص کما فی شرح العینی وقال ابن ابی حاتم فی العلل سمعت ابی وقیل له حدیث محمد بن المنکدر عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الجمع بین الصلوتین

حدثنا علی بن عبد الرحمن قال ثنا نعیم بن حماد قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن مالك بن انس عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم غربت له الشمس بمكة فجمع بینهما بسرف یعنی الصلوة حدثنا ابن خزیمة قال ثنا مسلم بن ابراهیم قال ثنا ابان بن یزید عن یحیی بن ابی كثیر عن حفص ابن عبید الله عن انس بن مالك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان یجمع بین المغرب والعشاء فی السفر

فقال حدثنا الربیع بن یحیی عن الثوری غیر انه باطل عندی هذا خطأ لم ادخله فی التصنیف اراد ابا الزبیر عن جابر او ابا الزبیر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس والخطأ من ابی الربیع انتهی وقال الحافظ فی ترجمة الربیع عن الدارقطنی وهذا حدیث لیس لابن المنكدر فیه ناقة ولا جمل وهذا یسقط مائة الف حدیث انتهی. حدثنا علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرة كما زاد فی نسخة العینی. الكوفی قال ثنا نعیم بن حماد بن معاویة الخزاعی قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن مالك بن انس عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم غربت له الشمس بمكة فجمع بینهما ای بین المغرب والعشاء بسرف بوزن كتف جبل بطریق المدینة قاله المطرزی وقال المجد موضع قرب التنعیم وقال ابن درید موضع معروف وقال ابن الاثیر هو بكسر الراء موضع من مكة على عشرة امیال وقیل اقل وقیل اكثر وقال الیاقوت فی معجمه كما فی البذل سرف بفتح اوله وكسر ثانیه وآخره فاء موضع على ستة امیال بمكة وقیل سبعة وتسعة واثنی عشر تزوج به رسول الله صلی الله علیه وسلم میمونة بنت الحارث وهناك بنی بها وهناك توفیت. یعنی الصلوة اتحج بهذا القائلون بجمع الصلوتین حقیقة فی وقت الاخری لكن یشكل علی هذا ما ثبت من عادته صلی الله علیه وسلم فی الجمع من حدیث ابن عباس ومعاذ عند احمد وغیره كان اذا عجلت له المغرب فی منزله جمع بینها وبین العشاء واذا لم تحن فی منزله ركب حتی اذا كانت العشاء نزل فجمع بینها فعلی هذا یبعد ان تحین المغرب للنبی صلی الله علیه وسلم فی مكة فلا یصلیها حتی یجمع بینها وبین العشاء فی سرف والظاهر ان لفظ الغروب اطلق فی هذه الروایة علی المقاربة مبالغة ویؤید ذلك وقع عند ابن جریر فی هذه الروایة كما فی كنز العمال خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم من مكة عند غروب الشمس حتی اتی سرف قال حضرة الشیخ فی البذل واجاب عنه مولانا محمد یحیی المرحوم من تقریر شیخه قدس سره فقال قوله جمع بینهما بسرف هذا لا یتم الاستدلال به علی ما ادعوه انما هو موقوف علی تحدید سیر قصواء ناقة رسول الله صلی الله علیه وسلم فالظاهر منه وقوع الصلوتین فی وقتیهما لما ثبت من سرعة سیرها وانها لم تسبق الامرة مع ما نری من سیر نوق العرب التی هی غیر ممدوحة فی السیر عندهم وانها كانت ممدوحة فی ذلك معروفة انتهی والحدیث اخرجه ابو داؤد عن احمد بن صالح والنسائی عن المؤمل بن اهاب كلاهما عن یحیی بن محمد الجاری عن الدراوردی باسناده نحوه واخرجه البیهقی من طریق ابی داؤد والامام احمد عن محمد بن فضیل عن الاجلح عن ابی الزبیر باسناده نحوه وعنده من طریق عبد الرزاق عن الحجاج بن ارطاة عن ابی الزبیر عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم غابت له الشمس بسرف فلم یصل المغرب حتی اتی مكة والحجاج صدوق كثیر الخطأ والتدلیس كما فی التقریب وعنده ایضا من طریق ابن لهیعة عن ابی الزبیر قال سألت جابرا هل جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم بین المغرب والعشاء قال نعم زمان غزونا بنی المصطلق قال الهیثمی وفیه ابن لهیعة وفیه كلام واخرجه ابن جریر كما فی كنز العمال جمع بین الصلوتین فی السفر الظهر والعصر وابن ابی شیبة كما فیه ایضا جمع النبی صلی الله علیه وسلم فی غزوة تبوك بین الظهر والعصر وبین المغرب والعشاء. حدثنا ابن خزیمة محمد قال ثنا مسلم بن ابراهیم قال ثنا ابان بن یزید عن یحیی بن ابی كثیر عن حفص بن عبید الله بن انس بن مالك من رواة الستة الا ابا داؤد قال ابو حاتم لا یثبت له السماع الا من انس بن مالك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان یجمع بین المغرب والعشاء فی السفر لیس فی الحدیث ما یدل علی الجمع الحقیقی وقد اخرج البزار عن انس باسناد فیه ابن اسحق كما فی الجمع انه كان اذا اراد ان یجمع بین الصلوتین فی السفر اخر الظهر الی آخر وقتها وصلاها وصلی العصر فی اول وقتها ویصلی المغرب فی آخر وقتها ویصلی العشاء فی اول وقتها ویقول هكذا كان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجمع بین الصلوتین فی السفر فهذا انس راوی حدیث الجمع قد صرح بان ما رواه من الجمع المذكور هو الصوری ونسبه كذلك الی النبی صلی الله علیه وسلم فهذا احری بالقبول وسیاتی التفصیل فی ذلك فی حدیث انس من طریق عقیل عن ابن شهاب عند المصنف والحدیث اخرجه البخاری عن اسحق عن عبد الصمد عن حرب والاسمعیلی كما فی العمدة من طریق عثمان بن عمر عن علی بن المبارك والامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر ثلاثتهم عن یحیی بن ابی كثیر باسناده بمعنی حدیث المصنف واخرجه ابو یعلی ایضا فی مسنده من حدیث معمر عن یحیی باسناده نحوه وزاد الظهر والعصر كما فی شرح العینی. وفی الباب عن عبد الله بن عمرو بن العاص عند الامام احمد وابن ابی شیبة كما فی العمدة من روایة حجاج بن ارطاة عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده قال جمع

قال ابو جعفر فذهب قوم الى ان الظهر والعصر وقتهما واحد قالوا ولذلك جمع النبي صلى الله عليه وسلم بينهما في وقت احدهما وكذلك المغرب والعشاء في قولهم وقتهما وقت واحد لا يفوت احدهما حتى يخرج وقت الاخرى منهما وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا بل كل واحدة من هذه الصلوات وقتها منفرد من وقت غيرها وقالوا اما ما رويتموه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من جمعه بين الصلاتين فقد روي عنه كما ذكرتم وليس في ذلك دليل انه جمع بينهما في وقت احدهما فقد يحتمل ان يكون جمعه بينهما كان كما ذكرتم ويحتمل ان يكون صلى كل واحدة منهما في وقتها كما ظن جابر بن زيد وهو روى ذلك عن ابن عباس وعمرو بن دينار من بعده

النبي صلى الله عليه وسلم بين الصلاتين يوم غزا بني المصطلق والحجاج مختلف في الاحتجاج به وعن اسامة بن زيد عند الترمذي في العلل كما قال العيني من طريق الجريري عن ابي عثمان عن اسامة مرفوعا بلفظ اذا جد به السير جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء قال الترمذي سألت محمدا عن هذا الحديث فقال الصحيح هو موقوف على اسامة وعن ابي هريرة عند البزار كان يجمع بين الصلوتين في السفر قال الهيثمي وفيه محمد بن ابان الجعفي وهو ضعيف وعنه عنده ايضا جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصلاتين بالمدينة من غير خوف قال الهيثمي وفيه عثمان بن خالد الاموي وهو ضعيف وعن خزيمة بن ثابت عند الطبراني في الكبير والاوسط قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم المغرب والعشاء ثلاثا واثنتين باقامة واحدة قال الهيثمي وقال روى هذا الحديث يحيى بن سعيد الانصاري وشعبة وزهير وغيرهم عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن خزيمة عن ابي ايوب وخالفهم غيلان وجابر الجعفي فقالا عن خزيمة بن ثابت والصواب حديث ابي ايوب وعائشة كما سياتي عند المصنف وعلي بن ابي طالب وابي سعيد الخدري كما سنذكره **قال** ابو جعفر فذهب قوم الى ان الظهر والعصر وقتهما واحد اي للمسافر قال الشوكاني وقع الاختلاف في الجمع في السفر فذهب الى جوازه مطلقا قديما وتاخيرا كثير من الصحابة والتابعين ومن الفقهاء الثوري والشافعي واحمد واسحق واشهب قالوا ولذلك جمع

النبي صلى الله عليه وسلم بينهما في وقت احدهما وكذلك المغرب والعشاء في قولهم وقتهما وقت واحد لا يفوت احدهما حتى يخرج وقت الاخرى منهما وفي نسخة العيني حتى يفوت وقت الآخرة منهما قال الخطابي وقال كثير من اهل العلم يجمع بين الصلوتين في وقت احدهما ان شاء وقدم العصر وان شاء اخر الظهر على ظاهر الاخبار المروية في هذا الباب هذا قول ابن عباس وعطاء بن ابي رباح وسالم بن عبد الله وطاوس ومجاهد وبه قال من الفقهاء الشافعي واسحق بن راهويه وقال احمد بن حنبل ان فعل لم يكن به باس انتهى ثم اختلف القائلون بجواز الجمع في افضلية وصرح الشوافع بان ترك الجمع افضل كما قال الحافظ وعن مالك واحمد روايتان الكراهة وتخصيص ذلك للرجال دون النساء قال الزرقاني قال الشافعية والمالكية ترك الجمع للمسافر افضل وعن مالك رواية بكراهة انتهى وهي رواية المصريين عنه كما تقدم عن ابن العربي وقال الخطابي كان الحسن ومكحول يكرهان الجمع بين الصلوتين.

وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا بل كل واحدة من هذه الصلوات وقتها منفرد من وقت غيرها اي فلا يجوز الجمع مطلقا بل يصلي كل واحدة منهما في وقتها قال العيني وهو قول الحسن وابن سيرين وابراهيم النخعي والاسود وابي حنيفة واصحابه وهو رواية ابن القاسم عن مالك واختاره وفي التلويح وذهب ابو حنيفة واصحابه الى منع الجمع في غير هذين المكانين (اي عرفة والمزدلفة) وهو قول ابن مسعود وسعد بن ابي وقاص فيما ذكره ابن شداد في كتابه دلائل الاحكام وابن عمر في رواية ابي داود وابن سيرين وجابر بن زيد ومكحول وعمرو بن دينار والثوري والاسود واصحابه وعمر بن عبد العزيز وسالم والليث بن سعد وقال ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا وكيع حدثنا ابو هلال عن حنظلة السدوسي عن ابي موسى انه قال الجمع بين الصلوتين من غير عذر من الكبائر قال صدقا التلويح واما قول النووي ان ابا يوسف ومحمدا خالفا شيخهما وان قولهما كقول الشافعي واحمد فقد رده عليه صدقا الغاية في شرح الهداية بان هذا لا اصل له عنهما قلت الامر كما قاله واصحابنا اعلم بحال ائمتنا الثلاثة رحمهم الله انتهى وقالوا اما ما رويتموه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من جمعه بين الصلوتين فقد روي عنه كما ذكرتم وليس في ذلك دليل انه جمع بينهما في وقت احدهما فقد يحتمل ان يكون جمعه بينهما كان كما ذكرتم اي من اداء بعض الصلوات في وقت الاخرى ويحتمل ان يكون صلى كل واحدة منهما في وقتها فصلى الاولى في آخر وقتها والثانية في اول وقتها فوقع الجمع بينهما فعلا لا زمانا كما ظن جابر بن زيد وهو في نسخة العيني وقد روي ذلك اي حديث الجمع عن ابن عباس وظن عمرو بن دينار من بعده اي بعد جابر بن زيد من تلامذته حيث قال عمرو اظنه اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء قال جابر وانا اظن ذلك فاتفقا على ان المراد من الجمع في الروايات هو فعلا لا زمانا وقد تقدم عن ابن سيد الناس ان راوي الحديث ادرى بالمراد من غيره وقد ذكرنا تحت كل حديث ثابت احتج به القائلون بالجمع الوقتي الزماني ما يؤيد ان المراد من هذه الروايات عند رواتها هو الجمع الصوري الفعلي

فقال اهل المقالة الاولى قد وجدنا فى بعض الآثار ما يدل على ان صفة الجمع الذى فعله صلى الله عليه وسلم كما قلنا فذكره فى ذلك ما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عارم بن الفضل قال ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع ان ابن عمر استصرخ على صفية بنت ابى عبيد وهو بمكة فاقبل الى المدينة فسار حتى غربت الشمس وبدت النجوم وكان رجل يصحبه يقول الصلوة الصلوة قال وقال له سالم الصلوة فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عجل به السير فى سفر جمع بين هاتين الصلوتين وانى اريد ان اجمع بينهما فسار حتى غاب الشفق ثم نزل فجمع بينهما حدثنا ابن ابى داود قال ثنا مسدد قال ثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء بعد ما يغيب الشفق ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جد به السير جمع بينهما

وقد اسند بعضهم ذلك الى النبى صلى الله عليه وسلم فهذا دليل قوى على ما قال الجمهور وانى لم اجد حديثا صحيحا ينفى ذلك وتقدم شئ منها من قبل وبسط فى المطولات. فقال اهل المقالة الاولى قد وجدنا فى بعض الآثار ما يدل على ان صفة الجمع الذى فعله وزاد فى نسخة العينى النبى صلى الله عليه وسلم كما قلنا اى من الجمع الحقيقى الزمانى فذكر وانى ذلك ما حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا عارم بن الفضل هو محمد بن الفضل السدوسى ابو النعمان البصرى المعروف بعارم بالمهملتين من رواة الستة قال العجلى بصرى ثقة رجل صالح وليس ليعرف الا بعارم وقال ابن وارة ثنا عارم بن الفضل الصدوق المامون وقال ابن ابى حاتم عن ابيه وكان سليمان بن حرب يقدم عارما على نفسه اذا خالفه عارم رجع اليه وبها ثبت اصحاب حماد بن زيد بعد ابن مهدى قال وسئل ابى عنه فقال ثقة قال وسمعت ابى يقول اختلط عارم فى آخر عمره وزال عقله فمن سمع منه قبل الاختلاط فسماعه صحيح وقال البخارى تغير فى آخر عمره وقال ابو داود بلغنا انه انكر سنة ثلاث عشرة ثم راجعه عقله ثم استحكم به الاختلاط سنة ست عشرة وقال النسائى كان احد الثقات قبل ان يختلط وقال الدارقطنى تغير بآخره وما ظهر له بعد اختلاط حديث منكر وهو ثقة وقال ابن حبان اختلط فى آخر عمره وتغير حتى كان لا يدرى ما يحدث به فوقع فى حديثه المناكير الكثيرة فيجب التنكب عن حديثه فيما رواه المتأخرون فان لم يعلم هذا من هذا ترك الكل ولا يحتج بشئ منها مات فى صفر سنة اربع وعشرين ومائتين قال ثنا حماد بن زيد عن ايوب السختيانى عن نافع ان ابن عمر استصرخ على صفية بنت ابى عبيد اى اخبر بشدة مرضها وقرب موتها كما يدل على ذلك رواية النسائى من طريق كثير بن فارو ندا عن سالم بلفظ كانت عنده صفية فارسلت اليه انى فى آخر يوم من الدنيا واول يوم من الآخرة فركب وانا معه فاسرع السير الحديث وقال الحافظ فى الاصابة وفى الصحيحين ان ابن عمر رجع من حجة الوداع فقيل له ان صفية فى السياق فاسرع السير وجمع جمع التاخير الحديث وهذا معناه وكان ذلك فى امارة ابن الزبير وهو بمكة فاقبل الى المدينة يعارضه ما وقع فى رواية النسائى من طريق كثير بن فارو ندا قال سالت سالم بن عبد الله عن صلوة ابيه فى السفر وسالناه هل كان يجمع بين شئ من صلوته فى سفره فذكر ان صفية بنت ابى عبيد كانت تحته فكتبت اليه وهو فى زراعة له انى فى آخر يوم من ايام الدنيا الحديث قال حضرة الشيخ فى البذل ويمكن ان يجمع بينهما بانه كان بمكة ثم رجع حتى وصل الى مزرعته لكن هذا التاويل موقوف على ان مزرعته كان بين مكة والمدينة فسار حتى غربت الشمس وبدت النجوم وقع عند احمد بهذا الطريق فسار فى تلك الليلة مسيرة ثلاث ليال حتى امسى وكان رجل يصحبه يقول الصلوة الصلوة وفى رواية احمد بهذا الطريق فقلت الصلوة فسار ولم يلتفت. قال وقال له سالم الصلوة ولفظ احمد فقال له سالم او رجل الصلوة وقد امسيت وفى رواية النسائى فى هذه القصة فقال له المؤذن الصلوة يا ابا عبد الرحمن والجمع بين هذه الروايات ظاهر وهو ان ذلك اعلام الصلوة وقع عن ثلثة من اصحابه عن نافع وسالم والمؤذن واقتصر الرواة على ذكر بعضهم فمنهم من ذكر سالما ومنهم من ذكر نافعا ومنهم من ذكر المؤذن بلفظ الرجل ويؤيد ذلك وقع عند احمد من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج عن نافع قال جمع ابن عمر بين الصلوتين مرة واحدة جاءه خبر عن صفية الحديث وفيه فسار حتى كانت صلوة المغرب فكلمه رجل من اصحابه فقال الصلوة فلم يرجع اليه شيئا ثم كلمه آخر فلم يرجع اليه شيئا ثم كلمه آخر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عجل به السير فى سفر جمع بين هاتين الصلوتين وانى اريد ان اجمع بينهما فسار اى ابن عمر حتى غاب الشفق اى قرب غيبوبتها كما سياتى ثم نزل فجمع بينهما وليس فى الحديث دلالة على الجمع الحقيقى بل هى صريحة فى الجمع الصورى كذا فى البذل وسياتى التفصيل فى ذلك والحديث اخرجه الامام احمد عن اسمعيل وابو داود عن سليمان بن داود العتكى عن حماد والبيهقى من طريق سليمان بن حرب عن حماد كلاهما عن ايوب باسناده يعنى حديث المصنف بالفاظ مختلفة. حدثنا فى نسخة العينى وما حدثنا. ابن ابى داود قال ثنا مسدد قال ثنا يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر بن حفص عن نافع عن ابن عمر انه اى ابن عمر كان اذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء بعد ما يغيب الشفق اى الاحمر او المراد قرب غيبوبته للروايات الاتية الصريحة فى ان المراد من هذا الجمع عند ابن عمر هو الصورى ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جد به السير جمع بينهما ليس فى الحديث ما ينفى الجمع الصورى كما سياتى

قالوا ففی هذا دلیل علی صفة جمعه کیف کان فکان من الحجة علیهم لمخالفهم ان حدیث ایوب الذی قال فیه فسار حتی غاب الشفق ثم نزل کل اصحاب نافع لم یذکروا ذلک لا عبید الله ولا مالک ولا اللیث ولا من رویٰ عنه حدیث ابن عمر فی هذا الباب انما اخبر بذلک من فعل ابن عمر وذکر عن النبی صلی الله علیه وسلم الجمع ولم یذکر کیف جمع فاما حدیث عبید الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جمع بینهما ثم ذکر جمع ابن عمر کیف کان وانه بعد ما غاب الشفق فقد یجوز ان یکون اراد ان صلاته العشاء الاخرة التی بها کان جامعا بین الصلاتین بعد ما غاب الشفق وان کان قد صلی المغرب قبل غیبوبة الشفق لانه لم یکن قط جامعا بینهما حتی صلی العشاء الاخرة فصار بذلک جامعا بین المغرب والعشاء وقد روی ذلک غیر ایوب مفسرا علی ما قلنا حدثنا فهد قال ثنا الحمانی قال ثنا عبد الله بن المبارک عن اسامة بن زید قال اخبرنی نافع ان ابن عمر جد به السیر فراح روحه لم ینزل الا لاظهر او لعصر واخر المغرب حتی صرخ به سالم قال الصلوة فصمت ابن عمر حتی اذا کان عند غیبوبة الشفق نزل فجمع بینهما وقال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع هکذا

والحدیث اخرجه مسلم عن محمد بن مثنی عن یحیی والبیهقی من طریقه ومن طریق محمد بن بشار عن یحیی والامام احمد عن اسحق بن یوسف کلاهما عن عبید الله باسناده بمعناه. قالوا ففی هذا دلیل علی صفة جمعه کیف کان قال النووی فیه ابطال تاویل الحنفیة فی قولهم ان المراد بالجمع تاخیر الاولی الی آخر وقتها وتقدیم الثانیة فی اول وقتها واجاب عنه العلامة العینی بان الشفق نوعان احمر وابیض کما اختلف العلماء من الصحابة وغیرهم فیه ویحتمل انه جمع بینهما بعد غیاب الاحمر فیکون المغرب فی وقتها علی قول من یقول الشفق هو الابیض وکذلک العشاء تکون فی وقتها علی قول من یقول الشفق هو الاحمر ویطلق علیه انه جمع بینهما بعد غیاب الشفق الاحمر والحال انه صلی کل واحدة منهما فی وقتها علی خلاف القولین فی تفسیر الشفق انتهی واجاب عنه المصنف العلام فقال فکان من الحجة علیهم ای علی اهل المقالة الاولی لمخالفهم وفی نسخة العینی لمخالفیهم ای الاهل المقالة الثانیة ان حدیث ایوب ای عن نافع عن ابن عمر الذی قال فیه فسار حتی غاب الشفق ثم نزل کل اصحاب نافع لم یذکروا ذلک ای سیره الی غروب الشفق ونزوله بعد غروبه لا عبید الله فان فی روایته ان ابن عمر کان اذا جد به السیر جمع بین المغرب والعشاء بعد ما یغیب الشفق ولیس فیه ما یدل علی سیره الی غروب الشفق کما سیاتی ولا مالک فان فی روایته کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا عجل به السیر جمع بین المغرب والعشاء ولا اللیث فان فی روایته ان ابن عمر سار حتی هم الشفق ان یغیب ولا من روینا بکذا فی نسخة الحادی وفی نسخة العینی قد روینا عنه حدیث ابن عمر فی هذا الباب ای سالم واسمعیل عن ابن عمر فانه لیس فی روایتهما ما یدل علی سیر ابن عمر الی غروب الشفق ونزوله بعد غروبه بل فی روایة اسمعیل تصریح بان نزول ابن عمر کان عند رویة بیاض الافق وهو مؤید بالروایات العدیدة کما ستاتی وانما اخبر ای ایوب فی روایته بذلک ای بقوله فسار حتی غربت الشمس وبدت النجوم الحدیث وفیه وانی اریدان اجمع بینهما فسار حتی غاب الشفق ثم نزل فجمع بینهما من فعل ابن عمر وذکر عن النبی صلی الله علیه وسلم الجمع ای بقوله کان اذا عجل به السیر فی سفر جمع بین هاتین الصلوتین ولم یذکر کیف جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم بینهما وحاصل ما قاله المصنف ان حدیث ایوب لیس فیه من المرفوع الا الجمع بین الصلوتین وهو لا ینفی ما ذکرناه من الجمع الصوری واما ما ذکر ایوب فسار حتی غاب الشفق ثم نزل فلیس ذلک لا من فعل ابن عمر وقد خالفه الحفاظ مالک واللیث وعبید الله وغیرهم فلم یذکروا ذلک فعلی هذا لا یدان یؤول فی روایته فیحمل علی قرب غروب الشفق او نحو ذلک لئلا تتضاد الروایات کما سیاتی. فاما حدیث عبید الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جمع بینهما ثم ذکر جمع ابن عمر کیف کان وانه وزاد فی نسخة العینی کان. بعد ما غاب الشفق فقد یجوز ان اراد الشفق الاحمر کما تقدم ویجوز ان یکون اراد ان صلاته ای ابن عمر العشاء الاخرة التی بها ای بالعشاء الاخرة کان جامعا بین الصلوتین بعد ما غاب الشفق وان کان قد صلی المغرب قبل غیبوبة الشفق لانه لم یکن قط جامعا بینهما حتی صلی العشاء الاخرة فصار بذلک جامعا بین المغرب والعشاء حاصل ما قاله المصنف العلام انه یمکن ان یحمل قوله جمع بین المغرب والعشاء بعد ما یغیب الشفق فی حدیث عبید الله علی انه صلی العشاء التی حصل بها الجمع بعد غیبوبة الشفق مع صلوته المغرب فی آخر وقتها لان الجمع بین المغرب والعشاء لا یتحقق الا بعد الفراغ من العشاء فعلی هذا لیس فی الحدیث ما یدل علی انه صلی المغرب بعد ما غاب الشفق وهذا تاویل حسن یحصل به التوفیق بین الروایات. وقد روی ذلک غیر ایوب مفسرا علی ما قلنا. حدثنا وفی نسخة العینی کما حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا الحمانی یحیی بن عبد الحمید قال ثنا عبد الله بن المبارک عن اسامة بن زید اللیثی وفسره فی الحادی باسامة بن زید بن اسلم مولی عمرو وهو محتمل فان اللیثی ومولی عمر یرویان عن نافع وابن المبارک یروی عنهما قال اخبرنی نافع ان ابن عمر جد به السیر فراح روحه وفی نسخة العینی والحادی روحة لم ینزل الا لاظهر او لعصر واخر المغرب حتی صرخ به سالم قال بکذا فی نسخة الحادی وفی نسخة العینی فقال الصلوة فصمت ابن عمر حتی اذا کان عند غیبوبة الشفق نزل فجمع بینهما وقال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع هکذا ای یجمع بین الصلوتین ففی المغرب

اذا جد به السیر ففی هذا الحدیث ان نزوله للمغرب کان قبل ان یغیب الشفق فاحتمل ان یکون قول نافع بعد ما غاب الشفق فی حدیث ایوب انما اراد به قربه من غیبوبة الشفق لئلا یتضاد ما روی عنه فی ذلک وقد روی هذا الحدیث غیر اسامة عن نافع کما رواه اسامة حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا بشر بن بکر قال حدثنی ابن جابر قال حدثنی نافع قال خرجت مع عبد الله بن عمر رض وهو یرید ارضا له قال فنزلنا منزلا فاتاه رجل فقال له ان صفیة بنت ابی عبید لما بها ولا اظن ان تدرکها فخرج مسرعا ومعه رجل من قریش فسرنا حتی اذا غابت الشمس لم یصل الصلوة وکان عهدی بصاحبی وهو محافظ علی الصلوة فلما ابطأ قلت الصلوة رحمک الله فما التفت الی ومضی کما هو حتی اذا کان فی آخر الشفق نزل فصلی المغرب ثم العشاء وقد توارت ثم اقبل علینا فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا عجل به امر صنع هکذا حدثنا یزید بن سنان قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا العطاف بن خالد المخزومی

والعشاء یصلی المغرب قبل غیبوبة الشفق ویصلی العشاء بعد غیبوبة فیجمع بینهما صورة لا حقیقة اذا جد به السیر لم اقف علی الحدیث بهذا الاسناد ورواه ابو داود والنسائی وغیرهما من طریق اخری کما ستاتی. ففی هذا الحدیث وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر ان نزوله للمغرب کان قبل ان یغیب الشفق فاحتمل ان یکون قول نافع بعد ما غاب الشفق فی حدیث ایوب انما اراد به قربه من غیبوبة الشفق لئلا یتضاد ما روی عنه فی ذلک قال الزیلعی الشارح بعد ما حمل حدیث الجمع علی الصوری ویحمل تصریح الراوی بخروج وقت الاولی علی انه تجوز لقربه منه کقوله تعالی فاذا بلغن اجلهن فامسکوهن ای قاربن بلوغ الاجل اذ لا یقدر علی الامساک بعد بلوغ الاجل او یحمل علی ان الراوی ظن ذلک ونظیره ما روی عن امامة جبریل علیه السلام انه صلی بالنبی صلی الله علیه وسلم الظهر فی الیوم الثانی فی الوقت الذی صلی فیه العصر امس ای قریبا منه او ظن الراوی انهما وقعا فی وقت واحد والدلیل علی صحة هذا التاویل ما روی ابن جابر عن نافع انتهی وقد روی هذا الحدیث غیر اسامة عن نافع کما رواه اسامة حدثنا وفی نسخة العینی کما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا بشر بن بکر التنیسی قال حدثنی ابن جابر هو عبد الرحمن بن یزید بن جابر الازدی ابو عتبة الشامی الدارانی من رواة الستة قال احمد لیس به باس وقال ابن معین والعجلی وابن سعد والنسائی وغیر واحد ثقة وقال ابن المدینی یعد فی الطبقة الثانیة من فقهاء اهل الشام بلد الصحابة وقال ابو داود وهو من ثقات الناس وقال ابنه ابو بکر ثقة مامون وقال الفلاس ضعیف الحدیث وهو عندهم من اهل الصدق روی عند اهل الکوفة احادیث مناکیر قال الخطیب کانه اشتبه علی الفلاس بابن تمیم مات سنة ثلاث وخمسین ومائة وهو ابن بضع وثمانین قال حدثنی نافع قال خرجت مع عبد الله بن عمر ای من مکة وهو یرید ارضا له قال فنزلنا منزلا فاتاه رجل ارسلته صفیة فقال له ان صفیة بنت ابی عبید لما بها بفتح اللام ای للذی بها من المرض المرض المشدد او بکسر اللام ای هی فی الشدة والتعب لما بها من المرض قاله السندی ای فالظن ان تدرکها کما فی روایة النسائی. ولا اظن ان تدرکها فخرج ابن عمر مسرعا زاد الدارقطنی وذلک بعد العصر ومعه رجل من قریش فسرنا حتی اذا غابت الشمس لم یصل الصلوة وکان عهدی بصاحبی ای ذمتی بابن عمر ای کان من جملة خدماته علی ان اتعاهده علی الصلوة قال ابن درید عاهدت الرجل معاهدة وبین فلان وفلان عهد وهو من المواد عدة وتعاهدوا اذا تواعدوا والمعاهد ذو الذمة انتهی ویحتمل ان یکون من العهد بمعنی الالتقاء والمعرفة کما فی القاموس والمعنی وکان معرفتی بابن عمر انه محافظ علی الصلوة ای منذ عرفته کان یحافظ علی الصلوة ولا یؤخرها عن وقتها المندوب فلما ابطأ ای اخر الصلوة عن وقتها المعتاد قال المجد بطؤ ککرم بطأ بالضم وبطاء ککتاب وابطأ ضد اسرع وابطأ به اخره. قلت الصلوة رحمک الله ای لم لا تصلی الصلوة والوقت المعتاد یفوت فما التفت الی ومضی فی سیره کما هو کان سائرا حتی اذا کان فی آخر الشفق نزل فصلی المغرب ثم العشاء وقد توارت ای استترت وغابت الشفق والمعنی ان ابن عمر نزل قبل غیبوبة الشفق فصلی المغرب ثم لما غاب الشفق صلی العشاء فالواو فی قوله وقد توارت للحال ای صلی العشاء فی حال غیبوبة والدلیل علی ذلک وقع فی روایة النسائی والدارقطنی من التصریح بذلک فلفظ النسائی ثم اقام العشاء وقد توارت الشفق فصلی ولفظ الدارقطنی ثم اقام الصلوة وقد توارت الشفق فصلی بنا العشاء ثم اقبل علینا فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا عجل به امر صنع هکذا قال الهیثمی اسناده صحیح وقال الزیلعی الشارح وهذا حدیث صحیح قال عبد الحق وهذا نص علی انه صلی الله علیه وسلم صلی کل واحدة منهما فی وقتها انتهی. والحدیث اخرجه النسائی عن محمود بن خالد عن الولید والبو داود عن ابراهیم بن موسی عن عیسی والدارقطنی عن ابی بکر عن عباس بن الولید عن ابیه کلاهما عن ابن جابر باسناده بمعنی حدیث المصنف. حدثنا فی نسخة العینی وکما حدثنا یزید بن سنان قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا العطاف بتشدید الطاء ابن خالد بن عبد الله بن العاصی بن وائلة بن خالد بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومی ابو صفوان المدنی من رواة البخاری فی الادب والترمذی والنسائی قال مطرف قال لی مالک عطاف یحدث قلت نعم فاعظم ذلک وقال ادرکت اناسا ثقات یحدثون ما یوخذ عنهم

عن نافع قال اقبلنا مع ابن عمرؓ حتی اذا کنا ببعض الطریق استصرخ علی زوجته بنت ابی عبید فراح مسرعا حتی غابت الشمس فنودی بالصلوة فلم ینزل حتی اذا امسی فظننا انه قد نسی فقلت الصلوة فسکت حتی اذا کاد الشفق ان یغیب نزل فصلی المغرب وغاب الشفق فصلی العشاء وقال هکذا کنا نفعل مع رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جد بنا السیر وکل هؤلاء یروی عن نافع ان نزول ابن عمرؓ کان قبل ان یغیب الشفق وقد ذکرنا احتمال قول ایوب عن نافع حتی اذا غاب الشفق انه یحتمل قرب غیبوبة الشفق فاولی الاشیاء بنا ان نحمل هذه الروایات کلها علی الاتفاق لا علی التضاد

قلت کیف قال مخافة الزلل وقال احمد لم یرضه ابن مهدی وقال ابو طالب عنه هو من اهل المدینة صحیح الحدیث یروی نحو مائة حدیث وقال عبد الله بن احمد عن ابیه لیس به بأس قال سئل عن یحیی بن حمزة وعطاف قال ما اقربهما عطاف صالح الحدیث وقال الدوری عن ابن معین لیس به باس ثقة صالح الحدیث وقال ابو زرعة لیس به بأس وقال الآجری عن ابی داؤد ثقة وقال مرة صالح لیس به بأس وقال النسائی لیس بالقوی وقال مرة لیس به بأس وقال ابن عدی لم ار بحدیثه باسا اذا روی عنه ثقة قلت وثقه العجلی وقال البزار قد حدث عنه جماعة وهو صالح الحدیث وان کان قد حدث باحادیث لم یتابع علیها وقال ابن حبان یروی عن الثقات ما لا یشبه حدیثهم لا یجوز الاحتجاج به الا فیما یوافق فیه الثقات قال فی التقریب مات قبل مالک عن نافع قال اقبلنا مع ابن عمر ای صادرین من مکة کما فی روایة الدارقطنی وغیره حتی اذا کنا وفی نسخة الحاوی کان ببعض الطریق استصرخ علی زوجته بنت ابی عبید فراح مسرعا ای فاسرع السیر حتی غابت الشمس فنودی بالصلوة الظاهر ان المراد منه الاذان للمغرب ای اذن للصلوة المغرب فی حالة الرکوب فیکون فی ذلک دلیل لما ذکره الفقهاء من ان المسافر لو اذن راکبا فلا باس به من غیر کراهة ویحتمل ان یکون المعنی نودی ابن عمر للصلوة ناداه بعض اصحابه ولکنه بعید یاباه السیاق فلم ینزل ای علی النداء حتی اذا امسی فظننا انه قد نسی ای النداء والصلوة فقلت الصلوة فسکت حتی اذا کاد الشفق ان یغیب نزل فصلی المغرب وغاب الشفق فصلی العشاء هکذا لفظ النسائی ولفظ الدارقطنی وغاب الشفق ثم قام فصلی العتمة ثم اقبل علینا وقال هکذا کنا نفعل مع رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جد بنا السیر والحدیث اخرجه النسائی عن قتیبة والدارقطنی من طریق ابن ابی مریم کلاهما عن العطاف باسناده بمعناه. فکل وزاد فی نسخة العینی قبله قال ابو جعفر رحمه الله هؤلاء ای اسامة وابن جابر والعطاف یروی عن نافع ان نزول ابن عمر کان قبل ان یغیب الشفق وقد تابعهم علی ذلک غیر واحد من اصحاب نافع فروی ابو داؤد والدارقطنی وغیرهما من طریق محمد بن الفضیل عن ابیه عن نافع وعبد الله بن واقد ان مؤذن ابن عمر قال الصلوة قال سر حتی اذا کان قبل غیوب الشفق نزل فصلی المغرب ثم انتظر حتی غاب الشفق فصلی العشاء ثم قال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا عجل به امر صنع مثل الذی صنعت فسار فی ذلک الیوم واللیلة مسیرة ثلاث قال النیموی واسناده صحیح ففی هذه الروایة دلیل صریح علی ان الجمع کان صوریا فان الراوی صرح فیه بانتظار ابن عمر غیبوبة الشفق قال ابو داؤد ورواه عبد الله بن العلاء عن نافع قال حتی اذا کان عند ذهاب الشفق نزل فجمع بینهما وروی النسائی باسناد صحیح عن کثیر بن فارود قال سألت سالم بن عبد الله عن صلوة ابیه فی السفر وسألناه هل کان یجمع بین شئ من صلوته فی سفره فذکر ان صفیة بنت ابی عبید کانت تحته فکتبت الیه وهو فی زراعة له انی فی آخر یوم من ایام الدنیا واول یوم من ایام الآخرة فرکب فاسرع السیر الیها حتی اذا حانت صلوة الظهر قال له المؤذن الصلوة یا ابا عبد الرحمن فلم یلتفت حتی اذا کان بین الصلوتین نزل فقال اقم فاذا سلمت فاقم فصلی ثم رکب حتی اذا غابت الشمس قال له المؤذن الصلوة فقال کفعلک فی صلوة الظهر والعصر ثم سار حتی اذا اشتبکت النجوم نزل ثم قال للمؤذن اقم فاذا سلمت فاقم فصلی ثم انصرف فالتفت الینا فقال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا حضر احدکم الامر الذی یخاف فوته فلیصل هذه الصلوة فهذه الروایات عن نافع وسالم وعبد الله بن واقد صریحة بان صلوته کانت قبل ان یغیب الشفق. وقد وفی نسخة العینی فقد ذکرنا احتمال قول ایوب عن نافع حتی اذا غاب الشفق انه یحتمل قرب غیبوبة الشفق فاولی الاشیاء بنا ان نحمل هذه الروایات کلها علی الاتفاق لا علی التضاد لا سیما اذا کانت الواقعة واحدة ومال الحافظ الی تعدد الوقائع حیث قال بعد ذکره روایة ابن جابر ولا تعارض بینه وبین ما سبق لانه کان فی واقعة اخری ولکنه بعید فان اکثر الروایات تدل علی ان صنیع ابن عمر هذا کان فی رجوعه من مکة فی مرض صفیة حین ارسلت الیه وقد ذکر ابو داؤد عن ایوب عن نافع عن ابن عمر موقوفا علی ابن عمر انه لم یر ابن عمر جمع بینهما قط الا تلک اللیلة یعنی لیلة استصرخ علی صفیة قال ابو داؤد وروی من حدیث مکحول عن نافع انه رأی ابن عمر فعل ذلک مرة او مرتین وروی الامام احمد عن عبد الرزاق عن ابن جریج عن نافع قال جمع ابن عمر بین الصلوتین مرة واحدة جاءه خبر عن صفیة بنت ابی عبید انها وجعة فارتحل بعد ان صلی العصر الحدیث وروی النسائی عن کثیر بن فارود قال سألنا سالم بن عبد الله عن الصلوة فی السفر فقلنا اکان عبد الله

فنجعل ما روی عن ابن عمر ان نزوله للمغرب کان بعد ما غاب الشفق انه علی قرب غیبوبة الشفق اذا کان قد رؤی عنه ان نزوله ذلك کان قبل غیبوبة الشفق ولو تضاد ذلك لکان حدیث ابن جابر اولاهما لان حدیث ایوب ایضا فیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یجمع بین الصلوتین ثم ذکر فعل ابن عمر کیف کان وفی حدیث ابن جابر صفة جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف کان فهو اولی فان قالوا فقد روی عن انس ما قد فسر الجمع کیف کان فذکروا فی ذلك ما حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی جابر بن اسمعیل عن عقیل بن خالد عن ابن شهاب عن انس بن مالك مثله یعنی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا عجل به السیر یوما جمع بین الظهر والعصر واذا اراد السفر لیلة جمع بین المغرب والعشاء یؤخر الظهر الی اول وقت العصر فیجمع بینهما ویؤخر المغرب حتی یجمع بینها وبین العشاء حتی یغیب الشفق۔

یجمع بین شیئ من الصلوة فی السفر فقال لا الا بجمع ثم انتبه (کذا فی الجوهر النقی عن النسائی وفی النسخة المطبوعة ثم اتیته) فقال کانت عنده صفیة فارسلت الیه انی فی آخر یوم من الدنیا الحدیث وفیه فسار حتی اذا کان بین الصلوتین فنزل فهذه الروایات کلها تدل علی ان الواقعة واحدة قطعا ولعل الحافظ اشکل علیه ذلك بما ورد فی بعض الروایات حتی ذهب هوی من اللیل ثم نزل فصلی المغرب والعشاء وفی روایة سار قریبا من ربع اللیل ثم نزل فصلی وعند ابن خزیمة فسرنا حتی کان نصف اللیل او قریبا من نصفه نزل فصلی فمع کون هذه الروایات معلولة کما بسط السیوطی فی التعلیق الحسن والعینی فی شرح البخاری تجمع بینها وبین الروایات المشهورة بما تقدم عند المصنف العلام ان الجمع لم یصدق الا بعد الفراغ عن العشاء والمقصود منه المبالغة فی بیان تاخیر المغرب کما هو شائع عند اهل اللسان فنجعل ما روی عن ابن عمر ای من طریق ایوب عن نافع ان نزوله للمغرب وفی نسخة العینی بحذف للمغرب کان بعد ما غاب الشفق انه وفی نسخة العینی بحذف انه۔ محمول علی قرب غیبوبة الشفق کما تقدم من قبل اذا کان قد وفی نسخة العینی اذ قد کان۔» روی عنه ان نزوله ذلك تعلیل للجمع المذکور کان قبل غیبوبة الشفق وروایة ابی داود ثم انتظر حتی غاب الشفق صریحة علی ذلك کما تقدم ولو تضاد ذلك ای روایة نزوله قبل غروب الشفق بما تقدم من روایة نزوله بعد غروبه لکان حدیث ابن جابر الذی فیه حتی اذا کان فی آخر الشفق نزل فصلی المغرب اولاهما لان حدیث ایوب ایضا وفی نسخة العینی انما بدل ایضا فیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یجمع بین الصلوتین ثم ذکر فعل ابن عمر کیف کان ای کیف کان یصنع فی الجمع ولم یتعرض ایوب لصفة جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی حدیث ابن جابر صفة جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف کان حیث روی الجمع الصوری عن ابن عمر ثم نقل عنه کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا عجل به امر صنع هکذا وقد تابعه علی ذلك اسامة بن زید اللیثی والعطاف بن خالد عند المصنف وغیره والتفصیل عند ابی داود وغیره وکثیر بن قارود ناعن سالم عند النسائی وغیره فکل هؤلاء اتفقوا علی الجمع الصوری ثم نسبوا ذلك عن ابن عمر الی النبی صلی الله علیه وسلم فهو اولی قال الفخر الزیلعی روی عن ابن عمر الفاظ مختلفة فی وقت الجمع وذکر عبد الحق فی الاحکام کل ما روی عن ابن عمر فی وقت جمعه بین الصلوتین فاسناده صحیح ورواته کلهم ثقات ولکن فیه وهم والصحیح منها روایة ابن جابر وما کان فی معناها وقد روی ان کل واحدة منها صلاها فی وقتها انتهی۔ فان قالوا فقد روی عن انس وزاد فی نسخة العینی بن مالك۔ ما قد فسر الجمع کیف کان فذکروا فی ذلك ما حدثنا یونس وزاد فی نسخة العینی بن عبد الاعلی۔ قال انا ابن وهب وزاد فی نسخة العینی عبد الله۔ قال اخبرنی جابر بن اسمعیل عن عقیل بن خالد عن ابن شهاب عن انس بن مالك مثله الظاهر ان المراد من هذه المثلیة هو المثلیة فی الجمع مطلقا ای مثل حدیث انس الذی مر فی الفصل الاول من طریق ابان عن یحیی عن جعفر عن انس ولما کان هذا مفصلا نبه علیه بقوله یعنی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم الحدیث والاحسن ان یقال ان الضمیر راجع الی حدیث ایوب عن نافع عن ابن عمر والمعنی ان ما اثبتم من ترجیح حدیث ابن جابر لیس بصحیح بل الصحیح هو روایة ایوب فان بمعنی حدیثه فی تفصیل الجمع روی انس بن مالك عن النبی صلی الله علیه وسلم من فعله۔ یعنی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا عجل به السیر یوما جمع بین الظهر والعصر واذا اراد السفر لیلة جمع بین المغرب والعشاء یؤخر الظهر الی اول وقت العصر فیجمع بینهما ویؤخر المغرب حتی یجمع بینها وبین العشاء حتی یغیب الشفق ولفظ مسلم وغیره حین یغیب الشفق وهکذا فی نسخة العینی۔ قال سیدی فی البذل وتاویل امثال هذا اللفظ ما کتب مولانا محمد یحیی المرحوم من تقریر شیخه قدس سره وهو ان الجمع لم یحصل الا بعد الفراغ عن الصلوتین معا واما اذا صلی المغرب فقط او الظهر فقط لم یحصل الجمع بمجرد ذلك ما لم ینضم الیها العشاء او العصر والضم حصل فی وقت العشاء مثلا فهذا لا یقتضی وقوع الصلوتین فی وقت واحد منها وغایة ما لزم بذلك وقوع الضم فی وقت الاخری ولا ننکره وانما ننکر ایقاع الصلوتین فی وقت واحد فافهم فانه غریب انتهی والحدیث اخرجه ابو داود عن سلیمان بن داود المهری والنسائی....

قالوا ففی هذا الحدیث انه صلی الظهر والعصر فی وقت العصر وان جمعه بینهما کان کذلک فکان من الحجة علیهم لهل المقالة الاولی ان هذا الحدیث قد یحتمل ماذکرناه وقد یحتمل ان یکون صفة الجمع من کلام الزهری لا عن النبی صلی الله علیه وسلم لانه قد کان کثیرا ما یفعل هذا یصل الحدیث بکلامه حتی یتوهم ان ذلک فی الحدیث وقد یحتمل ان یکون قوله الی وقت العصر الی قرب اول وقت العصر فان کان معناه بعض ما صرفناه الیه مما لا یجب معه ان یکون صلاها فی وقت العصر فلا حجة فی هذا الحدیث الذی یقول انه صلاها فی وقت العصر وان کان اصل الحدیث علی انه صلاها فی وقت العصر فکان ذلک هو جمعه بینهما فانه قد خالفه فی ذلک عبد الله بن عمر فیما روینا عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم وخالفته فی ذلک عائشة ایضا۔

ذکر الجواب

عن عمرو بن سواد واللفظ له والبیهقی من طریق بحر بن نصر ثلاثتهم عن ابن وهب باسناده عن انس عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه کان اذا عجل به السیر یؤخر الظهر الی وقت العصر فیجمع بینهما ویؤخر المغرب حتی یجمع بینها وبین العشاء حین یغیب الشفق۔ قالوا ففی هذا الحدیث انه صلی الظهر والعصر فی وقت العصر وان جمعه بینهما کان کذلک ای فی وقت العصر فکان من الحجة علیهم لاهل المقالة الاولی ان هذا الحدیث قد یحتمل ماذکرنا وقد یحتمل ان یکون صفة الجمع من کلام الزهری لا عن النبی صلی الله علیه وسلم وفی نسخة العینی لا عن انس۔ لانه وفی نسخة العینی فانه قد کان کثیرا ما یفعل هذا یصل الحدیث بکلامه حتی یتوهم ان ذلک فی الحدیث حاصل ما قاله المصنف رحمه الله وقع فی حدیث انس یؤخر الظهر الی اول وقت العصر فیجمع بینهما فیحتمل ان یکون المقصود منه الجمع الحقیقی کما قال اهل المقالة الاولی ولکنه لیس فی الحدیث دلیل صریح علی الجمع الحقیقی عن النبی صلی الله علیه وسلم کما تقدم الجمع الصوری صریحا عن النبی صلی الله علیه وسلم من فعله فی روایة ابن جابر وغیره لانه کان من عادة ابن شهاب الزهری وصل تفسیره بالحدیث فیظن ظان ان الکل من الحدیث واغا الحدیث بعضه فلو کان ذلک کذلک فلا حجة فیه اصلا وقد یحتمل ان یکون قوله الی اول وقت العصر الی قرب اول وقت العصر قلت وقد تقدم عند البزار من حدیث انس ما یصرح بان الجمع عنده صوری ونسبه الی النبی صلی الله علیه وسلم فهذا یرجح التاویل المذکور جمعا بین الروایات فان کان معناه وزاد فی نسخة العینی یقتضی بعض وفی نسخة العینی بحذف بعض۔ ما صرفناه الیه مما لا یجب معه وفی نسخة العینی بحذف معه ان یکون صلاها وفی نسخة العینی بحذف صلاها۔ فی وقت العصر فلا حجة فی هذا الحدیث الذی وفی نسخة العینی للذی۔ یقول انه صلاها فی وقت العصر ای فلو کان المعنی ماذکرنا من حمله علی قرب دخول وقت العصر فلا یکون فی ذلک دلیل علی ما قالوا وان کان اصل الحدیث علی انه صلاها فی وقت العصر ای ولو ثبت هذا اللفظ الی وقت العصر فی حدیث انس ولا یکون ذلک من تفسیر ابن شهاب فکان ذلک ای الحمل علی قرب دخول وقت العصر هو جمعه بینهما ای بین روایة انس هذه وبین روایة غیره فانه قد خالفه فی ذلک عبد الله بن عمر فیما رویناه وفی نسخة العینی رویناه۔ عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم کما تقدم وخالفته فی ذلک عائشة ایضا وفی نسخة العینی بحذف ایضا فوافقت ابن عمر فی الحمل علی الجمع الصوری فلا بد ان یؤول بما ذکرنا جمعا بین الروایات وملخص کلام الطحاوی ان حدیث انس هذا یمکن ان یکون مع تفسیر الزهری کما کانت عادته فلا حجة فیه ولو تسلم کونه عن انس فیؤول بجملة علی القرب جمعا بین روایاته وروایات ابن عمر وعائشة وغیرهما۔ واعلم ان الرواة اختلفوا فی هذا الحدیث فروی الشیخان وغیرهما من طریق المفضل عن عقیل عن ابن شهاب عن انس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا ارتحل قبل ان تزیغ الشمس اخر الظهر الی وقت العصر ثم نزل فجمع بینهما فان زاغت الشمس قبل ان یرتحل صلی الظهر ثم رکب قال العلامة العینی مقتضاه الذی یقتضیه الترکیب انه لا یجمع اذا ارتحل بعد ما زاغت بل یصلی الظهر فی وقته ثم یرکب ولا یصلی العصر عقیب الظهر بل یصلی العصر بعد ذلک فی وقته لان الاصول تقتضی ذلک کذلک وعن هذا حکی عن ابی داود انه قال لیس فی تقدیم الوقت حدیث قائم انتهی ورواه اسحق بن راهویه هذا الحدیث عن شبابة عن اللیث عن عقیل بلفظ اذا کان فی سفر فزالت الشمس صلی الظهر والعصر جمیعا ثم ارتحل قال العینی قال النووی اسناده صحیح قلت ابو داود انکره علی اسحق وقال الحافظ اخرجه الاسمعیلی واعل بتفرد اسحق بذلک عن شبابة ثم تفرد جعفر الفریابی به عن اسحق ولیس ذلک بقادح فانهما امامان حافظان وقد وقع نظیره فی الاربعین للحاکم قال حدثنا محمد بن یعقوب هو الاصم حدثنا محمد بن اسحق هو الصغانی عن حسان بن عبد الله عن المفضل فذکر الحدیث وفیه فان زاغت الشمس قبل ان یرتحل صلی الظهر والعصر ثم رکب قلت وهی متابعة قویة لروایة اسحق ان کانت ثابتة لکن فی ثبوتها نظر لان البیهقی اخرج هذا الحدیث عن الحاکم بهذا الاسناد مقرونا بروایة ابی داود عن قتیبة وقال ان لفظها سواء الا ان فی روایة قتیبة کان رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی روایة حسان ان رسول الله صلی الله علیه وسلم انتهی بالحذف وقال العلامة العینی فی ثبوت هذه الزیادة نظر الا تری ان الحاکم لم یوردها فی مستدرکه مع شهرته فی تساهله فی التصحیح والبخاری مع تتبعه فی اشیاء علی الحنفیة لم یذکر هذه الزیادة انتهی فالحاصل ان هذه الزیادة وقعت من جهة

حدثنا فهد قال ثنا الحسن بن بشر قال ثنا المعافی بن عمران عن مغیرة بن زیاد الموصلی عن عطاء بن ابی رباح عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم فی السفر یؤخر الظهر ویقدم العصر ویؤخر المغرب ویقدم العشاء ثم هذا عبد الله بن مسعود ایضا قد روینا عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه کان یجمع بین الصلاتین فی السفر ثم قد روی عنه ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا قبیصة بن عقبة والفریابی قالا ثنا سفیان عن الاعمش عن عمارة بن عمیر عن عبد الرحمن بن یزید عن عبد الله قال ما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی صلوة قط فی غیر وقتها الا انه جمع بین الصلاتین بجمع وصلی الفجر یومئذ لغیر میقاتها

النساخ لامن جهة الرواة فبقی حدیث اسحق وقد تقدم انه تفرد بذلک وانکره علیه ابو داؤد وفیه شبابة قال العینی وان کان من رجال الجماعة ولکنه یدعو الی الارجاء قاله الساجی وقال الذهبی فی المیزان کما قال النیموی فی ترجمة اسحق بعد ما ساق هذا الحدیث فهذا علی نیل رواته منکر قال الحافظ وغیره بعد ما ذکر روایة الاقتصار علی صلوة الظهر وهو المحفوظ عن عقیل فی الکتب المشهورة ومقتضاه اداء الصلوتین فی وقتیهما کما تقدم حدثنا فی نسخة العینی کما حدثنا۔ فهد قال ثنا الحسن بن بشر بن سلم بن المسیب الهمدانی البجلی ابو علی الکوفی من رواة البخاری والترمذی والنسائی قال احمد ما اری کان باس فی نفسه قال الدارقطنی روی عن زهیر اشیاء مناکیر وقال النسائی لیس بالقوی وقال ابن خراش منکر الحدیث وقال ابن عدی احادیثه یقرب بعضها من بعض ولیس هو بمنکر الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابو حاتم صدوق ووثقه مسلمة بن قاسم الاندلسی وذکره الساجی وابو العرب فی الضعفاء مات سنة احدی وعشرین ومائتین قال ثنا المعافی بن عمران بن نفیل بن جابر بن جبلة الازدی النهمی ابو مسعود النفیلی الموصلی الفقیه الزاهد من رواة الستة الا مسلما وابن ماجة کان کثیر الکتاب والشیوخ لقی ثمان مائة شیخ ورحل فی طلب العلم الی الآفاق وجالس العلماء ولزم الثوری وتأدب بآدابه وتفقه به واکثر عنه وعن غیره وصنف حدیثه فی السنن وغیر ذلک وکان زاهدا فاضلا شریفا کریما عاقلا قال بشر بن الحارث کان ابن المبارک یقول حدثنا ذاک الرجل الصالح یعنی المعافی وکان الثوری یسمیه الیاقوتة وقال حرب عن احمد شیخ لم قدر رجال وجعل یعظم امره قال وکان رجلا صالحا وقال ابن معین وابو حاتم والعجلی وابن خراش وابن سعد وکیع ثقة وفضائله کثیرة جدا مات سنة اربع ومائتین عن مغیرة بن زیاد الموصلی عن عطاء بن ابی رباح عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم فی السفر یؤخر الظهر ویقدم العصر ویؤخر المغرب ویقدم العشاء یعنی یؤخر الظهر عن وقتها المعتاد فیصلیها فی آخر وقتها ویقدم العصر عن وقتها المعتاد فیصلیها فی اول وقتها وکذلک یفعل فی العشاء والمغرب هذا هو الجمع الصوری والحدیث اخرجه احمد وابن ابی شیبة قال الهیثمی وفیه مغیرة بن زیاد وثقه ابن معین وابن عدی والبوزرعة وضعفه البخاری وغیره قلت واخرجه الامام احمد ایضا من طریق وکیع عن محمد بن عمران الجمحی عن صفیة عن عائشة فحصل بذلک قوة لروایة مغیرة وعزاه النیموی الی الحاکم ایضا وقال اسناده حسن وفی الباب عن علی عند ابی داؤد وابن ابی شیبة کما فی العینی واحمد من طریق عبد الله بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب عن ابیه عن جده ان علیا کان اذا سافر سار بعد ما تغرب الشمس حتی تکاد ان تظلم ثم ینزل فیصلی المغرب ثم یدعو بعشائه فیتعشی ثم یصلی العشاء ثم یرتحل ویقول هکذا کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع۔ اللفظ لابی داؤد وقال النیموی اسناده صحیح وعن ابی سعید الخدری عند الطبرانی فی الاوسط مرفوعا جمع بین الظهر والعصر وبین المغرب والعشاء اخر المغرب وعجل العشاء فصلاهما جمیعا قال الهیثمی عن الطبرانی تفرد به محمد بن عبد الوهاب الحارثی قلت وهو ثقة مشهور بالعبادة کما ذکره الهیثمی فلا یضر تفرده مع انه مؤید بالروایات الاخر ففی هذه الروایات تصریح بالجمع الصوری الفعلی مع ما تقدم من روایة ابن مسعود ومعاذ وابن عباس وانس واحادیث ابن عمر المفصلة کلها صریحة فی الجمع الصوری کما تقدم ذلک مفصلا۔ ثم هذا وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله۔ عبد الله بن مسعود ایضا قد روینا عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اول الباب انه کان یجمع بین الصلوتین فی السفر ثم قد روی عنه وزاد فی نسخة العینی عن النبی علیه السلام ما حدثنا وفی نسخة العینی قد حدثنا حسین بن نصر قال ثنا قبیصة بن عقبة والفریابی محمد بن یوسف قالا ثنا سفیان الثوری عن الاعمش عن عمارة بن عمیر عن عبد الرحمن بن یزید عن عبد الله قال ما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی قط فی سفر ولا حضر فی غیر وقتها الا انه جمع بین الصلوتین المغرب والعشاء بجمع ای المزدلفة قال ابن الاثیر سمیت بذلک لان آدم علیه السلام وحواء لما اهبطا اجتمعا بها انتهی ای فصلاهما فی وقت العشاء وصلی الفجر یومئذ لغیر میقاتها ای فی غیر وقتها المعتاد قال الکرمانی بان قدم علی وقت ظهور طلوع الصبح للعامة وقد ظهر لرسول الله صلی الله علیه وسلم طلوعه اما بالوحی او بغیره والحدیث الذی اجاده وراد به ایضا عبد الله بن مسعود (من طریق اسرائیل عند البخاری وغیره) مفسر لهذا الحدیث مصرحا بانه صلی الله علیه وسلم صلی حین طلع الفجر لا قبله انتهی والحدیث استدل به اصحابنا علی ترک الجمع الحقیقی فان ابن مسعود نفی الصلوة لغیر وقتها فی غیر هذین الموضعین وقد روی حدیث الجمع فی السفر کما تقدم

فثبت بما ذكرنا ان ما عاين من جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصلوتين هو بخلاف ما تأوله المخالف لنا

وفي المدينة على ما جزم به الشوكاني فهو حجة لمن انكر الجمع الحقيقي مطلقا في السفر والحضر قال الشوكاني ولو كان جمعا حقيقيا لتعارض رواياته والجمع ما امكن المصير اليه هو الواجب انتهى وقال العيني وهذا الحديث يبطل العمل بكل حديث فيه جواز الجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء سواء كان في حضر او سفر او غيرهما انتهى وقال شيخنا الاخ وهو بمنزلة النص في الباب اذ يروى عنه حديث الجمع ايضا وينكر صلوته صلى الله عليه وسلم في غير وقتها الا في هذين الموضعين عرفة والمزدلفة انتهى واجاب عنه الحافظ بان من حفظ حجة على من لم يحفظ وقد ثبت الجمع بين الصلوتين من حديث ابن عمر وانس وابن عباس وغيرهم قلت وهو بعيد من مثل الحافظ فان ابن مسعود ايضا روى الجمع ولكنه انكر ما اثبته الشافعي وغيره فكيف يصح ان يقال انه لم يحفظ واما قول الحافظ وقد ثبت الجمع الخ فلم يثبت عندهم الجمع الحقيقي كما اراد الحافظ وانما الثابت عندهم ما يؤيد الجمع الصوري وقد وافقهم على ذلك ابن مسعود كما تقدم واجاب عنه النووي بان الاستدلال به انما هو من طريق المفهوم وهم لا يقولون به ونحن نقول به لكن اذا عارضه منطوق قدمناه على المفهوم وقال ثم هو متروك الظاهر بالاجماع في صلوتي الظهر والعصر بعرفات قال العلامة العيني قوله وهم لا يقولون به اي بالمفهوم ليس على اطلاقه لان المفهوم على قسمين مفهوم موافقة ومفهوم مخالفة وهم قائلون بمفهوم الموافقة لانه فحوى الخطاب كما تقرر في موضعه انتهى قلت ورواية النسائي مصرحة بعرفات ايضا فاقتصر بعض الرواة على المزدلفة فنفى ابن مسعود الصلوة لغيرهما في غير هذين الموضعين فسقط القول بكونه متروك الظاهر بالجمع بعرفة والحديث اخرجه البخاري عن عمر بن حفص عن ابيه ومسلم عن يحيى وابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب جميعا عن ابي معاوية وعن عثمان بن ابي شيبة وغيره عن جرير وابو داؤد عن مسدد عن عبد لواحد وابي عوانة والنسائي عن قتيبة عن سفيان ستتهم عن الاعمش باسناده بمعنى حديث المصنف واخرجه ايضا احمد عن ابي معاوية وعزاه الشوكاني الى مالك في موطاه. **فثبت بما ذكرنا ان ما عاين من جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصلوتين هو بخلاف ما تأوله المخالف لنا** اي من الجمع الحقيقي قال الشوكاني وهذه الروايات معينة لما هو المراد باللفظ جمع لما تقرر في الاصول من ان لفظ جمع بين الظهر والعصر لا يعم وقتيهما كما في مختصر المنتهى وشروحه والغاية وشرحها وسائر كتب الاصول بل مدلوله لغة الهيئة الاجتماعية وهي موجودة في جمع التقديم والتاخير والجمع الصوري الا انه لا يتناول جميعها ولا اثنين منها اذ الفعل المثبت لا يكون عاما في قسم كما صرح بذلك ائمة الاصول فلا يتعين احد من صور الجمع المذكور لا بدليل وقد قام الدليل على ان الجمع المذكور في الباب هو الجمع الصوري فوجب المصير الى ذلك وقد زعم بعض المتاخرين انه لم يرد الجمع الصوري في لسان الشرع واهل عصره وهو مردود بما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من قوله للمستحاضة وان قويت على ان تؤخري الظهر وتعجلي العصر فتغتسلين وتجمعين بين الصلوتين ومثله في المغرب والعشاء وبما سلف عن ابن عباس وابن عمر انتهى وقال الخطابي وغيره في الرد على تاويل الحديث بالجمع الصوري ان الجمع بين الصلوتين من الرخص العامة لجميع الناس عالمهم وجاهلهم وعليهم وعلى الاوقات والاداء اخرجها مما لا يدرك اكثر الخاصة فضلا عن العامة واذا كان كذلك كان في اعتبار الساعات على الوجه الذي ذهبوا اليه ما يبطل ان تكون هذه الرخصة عامة مع ما فيه من المشقة المريبة على تفريق الصلوة في اوقاتها الموقتة انتهى واجاب عنه شيخنا الاخ بانه صلى الله عليه وسلم امر المستحاضات بالجمع وهو صوري على الاجماع بلا تردد والنساء دون حالا من عامة الرجال فمن اراد التسهيل باداتها معا يكلف بمعرفة الاوقات انتهى وقال الشوكاني ويجاب عنه بان الشارع قد عرف امته اوائل الاوقات واواخرها وبالغ في التعريف والبيان حتى انه عينها بعلامات حسية لا تكاد تلتبس على العامة فضلا عن الخاصة والتخفيف في تاخير احد الصلوتين الى آخر وقتها وفعل الاولى في اول وقتها متحقق بالنسبة الى فعل كل واحدة منهما في اول وقتها كما كان ذلك دينه صلى الله عليه وسلم حتى قالت عائشة ما صلى صلوة لآخر وقتها مرتين حتى قبضه الله تعالى ولا يشك منصف ان فعل الصلوتين دفعة والخروج اليهما مرة اخف من خلافه وايسر انتهى وقال ابن قدامة رد على الجمع الصوري لو كان الجمع هكذا لجاز الجمع بين العصر والمغرب وبين العشاء والصبح قال ولا خلاف بين الامة في تحريم ذلك قال والعمل بالخبر على الوجه السابق منه الى الفهم اولى من هذا التكلف الذي يصان كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم من حمله عليه انتهى قال العلامة العيني قياسه باطل لا وجه له اصلا لعدم وجود الملازمة وليس فيما قلنا ترك صون كلام الرسول بل فيما قلنا صون كلامه صلى الله عليه وسلم لاجل ما رواه ابن مسعود وللتوفيق بين الاحاديث انتهى ظاهر ما يتعارض انتهى قلت تخصيص الشارع بالجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء ايضا يدل على ان المراد من الجمع هو الصوري لان وقت احدهما يتصل بالاخرى فيمكن الجمع الصوري بخلاف العصر والمغرب والعشاء والفجر فان بين وقتيهما وقت الكراهة فلا يمكن الجمع الصوري فلا يجوز والا فالجمع الحقيقي كما يتصور بين الظهر والعصر كذلك يتصور بين العصر والمغرب ومع هذا لا يجوز ذلك لضرورة داعية الى هذا الجمع ايضا فهذا دليل قوي على ما قال الجمهور والبسط في المطولات والعلم عند الله تعالى.

فهذا حكم هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار المروية في جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصلوتين وقد ذكر فيها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلوتين في الحضر في غير خوف كما جمع بينهما في السفر أفيجوز لاحد في الحضر لا في حال خوف ولا علة ان يؤخر الظهر الى قرب تغير الشمس ثم يصلي

فهذا وفي نسخة العيني وهذا حكم هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار المروية في جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصلوتين وفي نسخة العيني بحذف بين الصلوتين. قال سيدي في البذل واستدل الحنفية على عدم جواز الجمع حقيقة في غير عرفات والمزدلفة بقوله تعالى حافظوا على الصلوات اي ادوها في اوقاتها وبقوله تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا اي لها وقت معين له ابتداء لا يجوز التقدم عليه وانتهاء لا يجوز التاخر عنه انتهى وقال الزيلعي ولنا النصوص الواردة بتعيين الاوقات نحو قوله تعالى اقم الصلوة لدلوك الشمس الى غير ذلك من الآيات والاخبار فلا يجوز تركه الا بدليل مثله انتهى قلت اما من الآيات فقوله تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون روى البغوي بسنده عن سعد قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الذين هم عن صلاتهم ساهون قال اضاعة الوقت والى هذا ذهبت طائفة من السلف وقوله تعالى فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا قال الخازن اي تركوا الصلوة المفروضة وقيل اخروها عن وقتها وهو ان لا يصلي الظهر حتى ياتي العصر ولا العصر حتى تاتي المغرب انتهى واما من الاخبار فسياتي حديث ابي قتادة في التفريط في الصلوة وروى الترمذي عن ابن عباس مرفوعا من جمع بين الصلوتين من غير عذر فقد اتى بابا من ابواب الكبائر وضعفه الترمذي بحنش الراوي وحنش هذا هو حسين بن قيس ضعفه جماعة من المحدثين لكن قال الحاكم في المستدرك حنش بن قيس الرحبي يقال له ابو علي من اهل اليمن يسكن الكوفة ثقة وقد احتج البخاري بعكرمة وهذا الحديث قاعدة في الزجر عن الجمع بلا عذر ولم يخرجاه انتهى فالحاكم صحح هذا الحديث وحسنه ابن كثير في تفسيره كما في الاوجز قال شيخنا الاخ وبهذا القدر يكفي للتائيد مع ان هذا الحديث مؤيد بالآثار فقد اخرج محمد في موطاه عن عمر بن الخطاب انه كتب في الآفاق ينهاهم ان يجمعوا بين الصلوتين ويخبرهم ان الجمع بين الصلوتين في وقت واحد كبيرة من الكبائر اخبرنا بذلك الثقات عن العلاء بن الحارث عن مكحول واخرجه البيهقي عنه بعدة طرق واعله بالارسال فقال ابو العالية لم يسمع من عمر وروده حسنا الجوهر النقي فقال ابو العالية اسلم بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين ودخل على ابي بكر وصلى خلف عمر وقد حكى مسلم الاجماع على انه يكفي لاتصال الاسناد ولمعنعن ثبوت كون الشخصين في عصر واحد انتهى قلت وقد صرح علي بن المديني بسماع عمر كما في تهذيب التهذيب قلت ثم اسند البيهقي عن ابي قتادة العدوي ان عمر بن الخطاب كتب الى عامل له ثلاث من الكبائر الجمع بين الصلوتين الا في عذر والفرار من الزحف انتهى ثم قال ابو قتادة ادرك عمر فان كان شهده كتب فهو موصول والا فهو اذا انضم الى الاول صار قويا انتهى وقد تقدم في بيان المذاهب عن ابي موسى انه قال الجمع بين الصلوتين من غير عذر من الكبائر وستاتي الآثار الاخر في ذلك قال صاحب البدائع ولنا ان تاخير الصلوة عن وقتها من الكبائر كما روى عن ابن عباس مرفوعا وعن عمر موقوفا فلا يباح بعذر السفر والمطر كسائر الكبائر ولان هذه الصلوات عرفت موقتة بوقتها بالدلائل المقطوع بها من الكتاب والسنة المتواترة والاجماع فلا يجوز تغييرها عن اوقاتها بضرب من الاستدلال او بخبر الواحد مع ان الاستدلال فاسد لان السفر والمطر لا اثر لهما في اباحة تفويت الصلوة عن وقتها الا ترى انه لا يجوز الجمع بين الفجر والظهر مع ما ذكرتم من العذر وما روى من الحديث في خبر الآحاد فلا يقبل في معارضة الدليل المقطوع به مع انه غريب ورد في حادثة تعم بها البلوى ومثله غير مقبول عند نا ثم هو مؤول وتاويله انه جمع بينهما فعلا لا وقتا كذا فعل ابن عمر وعلي انس ثم قالوا هكذا فعل او كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدل عليه ما روى عن ابن عباس من الجمع من غير مطر ولا سفر وذلك لا يجوز الا فعلا انتهى مختصرا. وقد ذكر فيها اي في بعض هذه الآثار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلوتين في الحضر في غير خوف ولا مطر كما جمع بينهما في السفر اي الجمع الواقع في الحضر كان بكيفية الجمع الواقع في السفر فيجوز الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قاله العيني. لا حد في الحضر لا في حال خوف ولا علة ان يؤخر الظهر الى قرب تغير الشمس ثم يصلي الظهر والعصر فيجمع بينهما وكذلك تقديم العصر في وقت الظهر مقصود المصنف رحمه الله بهذا هو اقامة الحجة على من قال بالجمع الحقيقي وتقريره ما قالوا ان الجمع بين الصلوتين كما ورد في السفر كذلك ورد في الحضر ولا يجوز عندهم الجمع الحقيقي في الحضر من غير خوف ولا علة فكذلك لا يجوز الجمع الحقيقي في السفر لان الاحاديث الواردة في الجمع كلها تقريبا بمعنى واحد قال الفخر الزيلعي ولا يرى الشافعي الجمع من غير عذر فكل جواب له عن هذا الحديث الصحيح فهو جوابنا عن كل ما يروونه في الجمع وهو غير صحيح على ما بينا انتهى وقال الشوكاني ومما يدل على الجمع الصوري ما قاله الترمذي في آخر سننه في كتاب العلل منه ولفظه وجميع ما في كتابي هذا من الحديث هو معمول به وبه اخذ بعض اهل العلم ما خلا حديثين حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر بالمدينة والمغرب والعشاء من غير خوف

وقد قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی التفریط فی الصلوة ما حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا سلیمن بن المغیرة عن ثابت عن عبد الله بن رباح عن ابی قتادة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس فی النوم تفریط انما التفریط فی الیقظة بان یؤخر صلوة الی وقت اخری فاخبر صلی الله علیه وسلم ان تاخیر الصلوة الی وقت التی بعدها تفریط وقد کان قوله ذلک وهو مسافر فدل ذلک انه اراد بالمسافر والمقیم فلما کان مؤخر الصلوة الی وقت التی بعدها مفرطا فاستحال ان یکون رسول الله صلی الله علیه وسلم جمع بین الصلوتین بما کان به مفرطا ولکنه جمع بینهما بخلاف ذلک فصلی کل صلوة منهما فی وقتها وهذا ابن عباس قد روی عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه جمع بین الصلوتین ثم قد قال ما حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا سفیان بن عیینة عن لیث عن طاؤس عن ابن عباس رض قال لا یفوت صلوة حتی یجیئ وقت الاخری

والاسفر وحدیث انه قال صلی الله علیه وسلم اذا شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة فاقتلوه انتهی ولا یخفاک ان الحدیث صحیح وترک الجمهور للعمل به لا یقدح فی صحته ولا یوجب سقوط الاستدلال به وقد اخذ به بعض اهل العلم کما سلف وان کان ظاهر کلام الترمذی انه لم یاخذ به احد ولکن قد اثبت ذلک غیره والمثبت مقدم فالاولی التعویل علی ما قدمنا من ان ذلک الجمع صوری بل القول بذلک متحتم لما سلف وقد جمعنا فی هذه المسئلة رسالة مستقلة سمینا ها تشنیف السمع بابطال ادلة الجمع فمن احب الوقوف علیها فلیطلبها انتهی وقد قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی التفریط فی الصلوة ما حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا سلیمن بن المغیرة القیسی مولاهم ابوسعید البصری من رواة الستة سید اهل البصرة فاکثبته وکان خیارا من الرجال قاله الطیالسی وقال احمد ثبت ثبت وقال ابن معین ثقة ثقة وقال النسائی وعثمان ثقة وقال سلیمان الشقة المامون قال ابن سعد کان ثقة ثبتا وثقه العجلی وابن نمیر والبزار وغیرهم مات سنة خمس وستین ومائة عن ثابت البنانی عن عبد الله بن رباح عن ابی قتادة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس فی النوم تفریط ای لا تقصیر من العبد فی تقویته فی حالة النوم قال العینی لان النوم سبب من اسباب العجز ورفع القلم عن النائم حتی یستیقظ وانما التفریط فی الیقظة بان یؤخر صلوة هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی الصلوة الی وقت اخری وفی نسخة الحاوی آخر ولفظ مسلم وانما التفریط علی من لم یصل الصلوة حتی یجیئ وقت الصلوة الاخری فمن فعل ذلک فلیصلها حین ینتبه لها وهذا الحدیث هو حدیث لیلة التعریس والکلام علی ذلک طویل لیس هذا محله ویجیئ الکلام علیه فی باب طلوع الشمس فی صلوة الصبح وغیره والحدیث اخرجه مسلم عن شیبان بن فروخ عن سلیمان باسناده مطولا واحمد وابوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة وغیرهم بالفاظ مختلفة فاخبر وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابوجعفر صلی الله علیه وسلم ان تاخیر الصلوة الی وقت التی بعدها ای بعد وقتها تفریط وقد کان قوله ذلک وهو مسافر ای راجع من خیبر وهو منصرف الی وادی القری المحاصر الیها وذلک سنة سبع کما ذکر الحافظ ابن کثیر الدمشقی فی تاریخه وروی انه کان فی الرجوع من غزوة تبوک کما فی المواهب وذلک سنة تسع کما تقدم فدل ذلک انه اراد بالمسافر والمقیم فلما کان مؤخر الصلوة الی وقت التی بعدها مفرطا فاستحال وفی نسخة العینی بحذف الفاء ان یکون رسول الله صلی الله علیه وسلم جمع بین الصلوتین بما کان به مفرطا ولکنه جمع بینهما بخلاف ذلک ای قول المخالف لنا بان المراد من الجمع هو الحقیقی فصلی کل صلوة وفی نسخة العینی کل واحدة منهما ای من الظهر والعصر والمغرب والعشاء فی وقتها ای فصلی الظهر والمغرب فی آخر وقتها والعصر والعشاء فی اول وقتها فجمع بینهما صورة لا معنی ومقصود المصنف رحمه الله تعالی هو الرد علی من قال بالجمع الحقیقی وحاصل ما قاله ان التاخیر حتی یخرج وقت الاولی وتدخل الثانیة تفریط وقد قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس فی النوم تفریط انما التفریط فی الیقظة بان یؤخر صلوة الی وقت اخری قاله صلی الله علیه وسلم فی حالة السفر فدل علی انه اراد المسافر والمقیم فعلم بذلک انه صلی الله علیه وسلم لم یجمع بینهما زمانا بل جمع فعلا احترازا عن التفریط المنهی عنه قلت وستدل بهذا الحدیث غیر واحد من المحققین کالعینی والزیلعی والحلبی والشیخ ابن الهمام لمسلک الجمهور والی هذا مال المصنف العلام وهو استدلال قوی ورجحه الشیخ ابن الهمام بانه احوط فیقدم عند التعارض (ای بین روایات الجمع والتفریط) والحلبی بانه محرم فذلک (ای روایات الجمع) مبیحة والمحرم مرجح علی المبیح عند المعارضة فما قال السبکی من ان التفریط الممنوع مقید بغیر اباحة الشرع فمسلم ولکن لا نسلم ان الشارع قرر وقت الثانیة وقتا لها فی روایات الجمع لانها متنازع فیها ولم یثبت ذلک من غیرها کیف والثابت بالنصوص القطعیة هو المحافظة علی الوقت فاحفظ هذا. وبهذا ابن عباس قد روی عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه جمع بین الصلوتین کما تقدم فی الفصل الاول من طرق. ثم قد قال وفی نسخة العینی بحذف قد ما حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا سفیان بن عیینة عن لیث عن طاؤس عن ابن عباس قال لا یفوت صلوة حتی یجیئ وقت الاخری قال العینی فی شرحه قیل معناه ان بین الصلوتین وقتا فاذا لم یخرج ذلک الوقت لا یجیئ وقت الصلوة الاخری الا بخروج ذلک الوقت وقد صرح بذلک فی روایة اخرجها

فاخبر ابن عباسؓ ان مجیٔ وقت الصلوٰۃ بعد الصلوٰۃ التی قبلہا فوت لہا فثبت بذلک ان ما علم من جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الصلوتین کان بخلاف صلوتہ احداہما فی وقت الاخری وقد قال ابوہریرۃؓ ایضا مثل ذلک حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا قیس وشریک انہما سمعا عثمان بن عبداللہ بن موہب قال سئل ابوہریرۃ رضا التفریط فی الصلوٰۃ قال ان تؤخر حتی یجیٔ وقت الاخری قالوا وقد دل علی ذلک ایضا ما قد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما سئل عن مواقیت الصلوٰۃ فصلی العصر فی الیوم الاول حین صار ظل کل شیٔ مثلہ ثم صلی الظہر فی الیوم الثانی فی ذلک الوقت بعینہ فدل ذلک انہ وقت لہما جمیعا قیل لہم ما فی ہذا حجۃ توجب ما ذکرتم لان ہذا قد یحتمل ان یکون اردیٰ بہ انہ صلی الظہر فی الیوم الثانی فی قرب الوقت الذی صلی فیہ العصر فی الیوم الاول وقد ذکرنا ذلک والحجۃ فیہ فی باب مواقیت الصلوٰۃ والدلیل علی ذلک قولہ علیہ السلام الوقت فیما بین ہذین الوقتین فلو کان کما قال المخالف لنا لما کان بینہما وقت اذا کان ما قبلہما وما بعدہما وقت کلہ ولم یکن ذلک دلیلا علی ان کل صلوٰۃ

ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن حفص عن لیث عن طاؤس عن ابن عباس قال بین کل صلوتین وقت انتہی اسنادہ صحیح ورجالہ ائمۃ کبار ثقات وہذا الاثر مؤید لروایۃ ابن عباس المرفوعۃ المتقدمۃ فازدادت قوۃ فاخبر ابن عباس ان مجیٔ وقت الصلوٰۃ بعد الصلوٰۃ التی قبلہا فوت لہا فثبت بذلک ان ما علمہ ای ابن عباس من جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الصلوتین کان بخلاف صلوتہ صلی اللہ علیہ وسلم احداہما فی وقت الاخری ای خلاف ما قال المجوزون بالجمع وحاصل ما قالہ المصنف ان ابن عباس راوی حدیث الجمع قال لا یفوت صلوٰۃ حتی یجیٔ وقت الاخری وہذا عام للمسافر والمقیم فجعل ابن عباس فوت الصلوٰۃ بخروج الوقت فلو کان اشتراکا بین الظہر والعصر وبین المغرب والعشاء للمسافر والمقیم لنبہ علی ذلک وقد قال ابوہریرۃ ایضا مثل ذلک ای مثل ما قال ابن عباس۔ حدثنا وفی نسخۃ العینی کما حدثنا۔ ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا قیس بن الربیع الاسدی الکوفی وشریک ابن عبداللہ النخعی انہما سمعا عثمان بن عبداللہ بن موہب قال سئل ابوہریرۃ ما التفریط فی الصلوٰۃ قال ان تؤخر حتی یجیٔ وقت الاخری وہو ایضا قد روی عن النبی علیہ السلام انہ کان یجمع بین الظہر والعصر فی سفر تبوک اخرجہ فی الموطا فدل ذلک انہ قد علم من النبی علیہ السلام ان جمعہ کان علی الصفۃ التی ذکرہا اہل المقالۃ الثانیۃ اذ لو لم یکن کذلک لکان بین روایتہ عنہ وبین قولہ ہذا تضاد فعلم ان جمع علیہ السلام بین الصلوتین ہو ان یؤخر الاولی الی آخر وقتہا ویقدم الثانیۃ فی اول وقتہا فیکون جمعا بینہما فعلا لا وقتا واسنادا ثم ابوہریرۃ صحیح وقیس بن الربیع الاسدی وان کان یحیی قد ضعفہ لکن وثقہ جماعۃ اسقطہ والنسائی ترکہ ولکنہ ذکر متابعۃ لشریک بن عبداللہ النخعی علی ان ابن عدی قال قیس بن الربیع لا بأس بہ وقال عفان کان قیس ثقۃ صدوقا حج به ابوداؤد والترمذی وابن ماجۃ واخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن وکیع عن سفیان عن عثمان بن موہب قال سمعت ابا ہریرۃ یسأل عن التفریط فی الصلوٰۃ قال ان تؤخرہا حتی یدخل وقت التی بعدہا واخرجہ عبدالرزاق ایضا فی مصنفہ عن الثوری عن عثمان بن موہب قال سمعت ابا ہریرۃ وسألہ رجل عن التفریط فی الصلوٰۃ فقال ان تؤخرہا الی وقت التی بعدہا فمن فعل ذلک فقد فرط کذا فی شرح العینی۔ قالوا ای المجوزون بالجمع الحقیقی وقد دل علی ذلک ایضا ما قد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما سئل عن مواقیت الصلوٰۃ ای فی حدیث جابر بن عبداللہ وفی روایات امامۃ جبریل فصلی العصر فی الیوم الاول حین صار ظل کل شیٔ مثلہ ثم صلی الظہر فی الیوم الثانی فی ذلک الوقت بعینہ فدل ذلک انہ وقت لہما جمیعا ای فیجوز الجمع بین الصلوتین حقیقۃ لاشتراک الوقت وحاصل ما قالہ المصنف من احتجاج المخالف ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی الظہر فی الیوم الثانی فی وقت عصر الیوم الاول کما تقدم فی المواقیت فی حدیث امامۃ جبریل وغیرہ فدل ذلک علی ان ما بین الظہر والعصر وقت مشترک لہما فیجوز جمعہما فی ہذا وقتہما المشترک ولما جاز الجمع بین الظہر والعصر جاز بین المغرب والعشاء ایضا اذ لم یقل احد بالفصل قلت وہذا الاستدلال لا ینفع الا المالکیۃ وابن جریر والمزنی وابا ثور فانہم ذہبوا الی الاشتراک واما الشافعی وغیرہ فانکروا ذلک کما تقدم قیل لہم وفی نسخۃ العینی قال ابوجعفر رحمہ اللہ فیقال لہم ما فی ہذا حجۃ توجب ما ذکرتم لان ہذا قد یحتمل ان یکون اردیٰ بہ انہ صلی الظہر فی الیوم الثانی فی قرب الوقت الذی صلی فیہ العصر فی الیوم الاول وقد ذکرنا ذلک والحجۃ بالنصب اما بالفعل محذوف ای وذکرنا ایضا الحجۃ فیہ واما علی انہ مفعول معہ والتقدیر وقد ذکرنا ذلک مع الحجۃ فیہ قالہ العینی فی شرحہ فیہ فی باب مواقیت الصلوٰۃ والدلیل علی ذلک ای علی ما ذہبنا الیہ قولہ علیہ السلام الوقت فیما بین ہذین الوقتین فلو کان کما قال وفی نسخۃ العینی قالہ المخالف لنا ولو فی نسخۃ العینی اذن۔ لما کان بینہما وقت اذا وفی نسخۃ العینی اذ بحذف الالف کان ما قبلہما وما بعدہما وقت کلہ العینی قولہ علیہ السلام الوقت فیما بین ہذین الوقتین یقتضی ان یکون ما بین الوقتین اللذین صلی فیہما علیہ السلام فی الیومین المتوالیین وقتا معلوما متمیزا اذ لو کان کما قال ہؤلاء لما کان بین ہذین الوقتین وقت قالہ العینی فی شرحہ۔ ولم یکن ذلک دلیلا وفی نسخۃ العینی ولکن ذلک دلیل والصواب نسخۃ علی ان کل صلوٰۃ

من تلك الصلوات منفردة بوقت غير وقت غيرها من سائر الصلوات **وحجة** اخرى ان عبد الله بن عباس وابا هريرة قد رويا ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم في مواقيت الصلوة ثم قالا هما في التفريط في الصلوة انه تركها حتى يدخل وقت التي بعدها فثبت بذلك ان وقت كل صلوة من الصلوات خلاف وقت الصلوة التي بعدها فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار **واما** وجه ذلك من طريق النظر فانا قد رأينا هم اجمعوا ان صلوة الصبح لا ينبغي ان تقدم على وقتها ولا يؤخر عنه فان وقتها وقت لها خاصة دون غيرها من الصلوات فالنظر على ذلك ان يكون كذلك سائر الصلوات كل واحدة منهن منفردة لوقتها دون غيرها فلا ينبغي ان يؤخر عن وقتها ولا يقدم قبله فان اعتل معتل بالصلوة بعرفة ومجمع

من تلك الصلوات منفردة بوقت غير وقت غيرها من سائر الصلوات يعني بل في ذلك الحديث دليل على ان كل صلوة من الصلوات منفردة بوقت مخصوصة به لاتشارك غيرها من الصلوات افاده العيني في شرحه. حاصل ما اجاب به المصنف ان الحديث ليس فيه دليل على ما قال مالك وغيره من الاشتراك فانه يحتمل ان يكون اطلق الظهر والعصر في اليومين في وقت واحد للقرب فوقع الفراغ في اليوم الاول على المثل ووقع الشروع منها في اليوم الثاني فلا اشتراك ومما يدل على ذلك ما وقع في حديث ابي موسى في صلوة يوم الثاني ثم اخر الظهر حتى كان قريبا من العصر وفي حديث ابي هريرة وان آخر وقتها حين يدخل وقت العصر وفي حديث عبد الله بن عمر ووقت الظهر اذا زالت الشمس عن بطن السماء مالم تحضر العصر فهذه الروايات تنفي الاشتراك كما تقدم في المواقيت وايضا ما وقع في هذه الروايات التي احتجوا بها على الاشتراك من قوله الوقت فيما بين هذين الوقتين ينفي هذا الاشتراك ويدل على ان ما بعد المثل من وقت العصر لانه لو كان من الظهر لم يصل العصر في ذلك الوقت ثم لم يقل الوقت فيما بين هذين فلو كان بينهما الاشتراك لم يقل ذلك القول الذي يدل على ان للصلوة اولا وآخرا الوجود والوقت المشترك وايضا هذه الروايات تدل على تحديد الاوقات والنص القرآني حاكمة بذلك فلو قيل بالاشتراك بين وقتيهما لزم بطلان هذا الاصل فافهم قال الامام الجصاص وقد نقل الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم هذه الاوقات عملا وقولا كما نقلوا وقت الفجر ووقت العشاء والمغرب وعقلوا بتوقيفه صلى الله عليه وسلم ان كل صلوة منها مخصوصة بوقت غير وقت الاخرى وقال النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابي قتادة التفريط على من لم يصل الصلوة حتى يجئ وقت الاخرى ولا خلاف ان تارك الظهر بغير عذر حتى يدخل وقت العصر مفرط فثبت ان للظهر وقتا مخصوصا وكذلك العصر وان وقت كل واحدة منهما غير وقت الاخرى ولو كان الوقتان جميعا وقتا للصلوتين لجاز ان يصلي العصر في وقت الظهر من غير عذر ولما كان للجمع بعرفة خصوصية وفي امتناع جواز ذلك لغير عذر عند الجميع دلالة على ان كل واحدة من الصلاتين منفردة بوقتها انتهى

وحجة اخرى ان عبد الله بن عباس وابا هريرة قد رويا ذلك اي حديث امامة جبريل الذي استدل به مالك وغيره على الاشتراك عن النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم في اول مواقيت الصلوة ثم قالا هما في التفريط في الصلوة انه تركها اي الصلوة حتى يدخل وقت التي وفي نسخة العيني الذي بعدها اي وقت الصلوة الاخرى فثبت بذلك اي بتفسيرهما التفريط بدخول وقت الاخرى مع روايتهما حديث امامة جبريل ان وقت كل صلوة من الصلوات خلاف وقت الصلوة التي بعدها حاصل ما قاله المصنف ان ابن عباس وابا هريرة راويان مستدلهم فسر الافراط الوارد في حديث ابي قتادة وغيره بترك الصلوة الى دخول وقت الصلوة الاخرى فعلم بذلك ان لكل صلوة وقتا مخصوصا لا يشاركها فيه غيرها من الصلوات قال الشوكاني وقد يحمل حديث جبريل على الفراغ من الظهر على المثل في اليوم الثاني وعلى الشروع في العصر في اليوم الاول في هذا الوقت فلا اشتراك بينهما، وهذا التاويل متعين للجمع بين الاحاديث ولانه اذا حمل على الاشتراك يكون آخر وقت الظهر مجهولا لانه اذا ابتدأ بها حين صار ظل كل شئ مثله لم يعلم متى فرغ منها وحينئذ لا يحصل بيان حدود الاوقات واذا حمل على ذلك التاويل حصل معرفة آخر الوقت فانتظمت الاحاديث على اتفاق ويؤيد هذا ان اثبات ما عدا الاوقات الخمسة دعوى مفتقرة الى دليل خاص عن شوائب المعارضة فالتوقف على المتيقن هو واجب حتى يقوم ما يحيل الى المصير الى الزيادة عليها انتهى فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار واما وجه ذلك من طريق النظر فانا قد رأينا هم اجمعوا ان صلوة الصبح لا ينبغي اي لا يجوز ان تقدم على وقتها اي فيجمع بينها وبين العشاء ولا يؤخر وفي نسخة العيني ولا تؤخر عنه اي عن الوقت لان يجمع بينها وبين الظهر فان وفي نسخة العيني وان، وقتها وقت لها خاصة دون غيرها اي دون اشتراك غيرها من الصلوات في وقتها فالنظر على ذلك ان يكون كذلك سائر الصلوات كل واحدة منهن منفردة لوقتها وفي نسخة العيني بوقتها دون غيرها فلا ينبغي ان يؤخر وفي نسخة العيني بالتاء عن وقتها ولا يقدم وفي نسخة العيني بالتاء قبله حاصل النظران وقت الصبح خاص لصلوته فلا يجوز تقديم صلوته عن وقته ولا تاخيرها عنه وان تدعو المسافر الضرورة اليه هذا مما اتفق عليه العلماء فالنظر على ذلك ان تكون سائر الصلوات كذلك لا تقدم عن وقتها ولا تؤخر لان النص القرآني قطعي كما حكم بتحديد وقت الصبح والمحافظة عليه كذلك حكم في بقية الصلوات فلا وجه للتفريق. **فان** اعتل معتل بالصلوة بعرفة ومجمع

قيل له قد رأيناهم اجمعوا ان الامام بعرفة لو صلى الظهر في وقتها في سائر الايام وصلى العصر في وقتها في سائر الايام وفعل مثل ذلك في المغرب والعشاء بمزدلفة فصلى كل واحدة منهما في وقتها كما صلى في سائر الايام كان مسيئا ولو فعل ذلك وهو مقيم او فعله وهو مسافر في غير عرفة وجمع لم يكن مسيئا فثبت بذلك ان عرفة وجمعا مخصوصتان بهذا الحكم وان حكمهما سواهما في ذلك بخلاف حكمهما فثبت بما ذكرنا ان ما روينا عن رسول الله عليه السلام من الجمع بين الصلوتين انه تاخير الاولى وتعجيل الاخرة وكذلك كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعده يجمعون بينهما حدثنا محمد بن النعمان السقطي قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا ابو خيثمة عن عاصم الاحول عن ابي عثمان قال وفدت انا وسعد بن مالك ونحن نباهي للحج فكنا نجمع بين الظهر والعصر تقدم من هذا ونؤخر من هذا

الحج

اى كما قال الشافعي في الام ومالك في موطاه عن الزهري عن سالم قال امام الحرمين كما في الزرقاني وغيره ودليله من حيث المعنى الاستنباط من الجمع بعرفة ومزدلفة فان سببه احتياج الحاج اليه لاشتغالهم بمناسكهم وهذا المعنى موجود في كل الاسفار. قيل له قد رأيناهم وزاد في نسخة العيني قد اجمعوا ان الامام بعرفة لو صلى الظهر في وقتها زاد في نسخة العيني كما. وهو الظاهر في وقت العصر في سائر الايام وصلى العصر في وقتها وزاد في نسخة العيني كما. وهو الظاهر في سائر الايام وفعل مثل ذلك في المغرب والعشاء بمزدلفة فصلى كل واحدة منهما في وقتها كما صلى وفي نسخة العيني يصلي وهو الظاهر في سائر الايام كان مسيئا ولو فعل ذلك وهو مقيم او فعله وهو مسافر في غير عرفة وجمع لم يكن مسيئا فثبت بذلك ان عرفة وجمعا مخصوصتان بهذا الحكم وان حكمهما سواهما في ذلك بخلاف حكمهما وزاد في نسخة العيني فيه قال العيني في شرحه ههنا مختلفة من قوله قيل له الى قوله فثبت بما ذكرناه واحسنها واصوبها ما اثبته انتهى وتقرير الجواب على ما قال العيني في شرحه ان الجمع بين الظهرين في عرفات والعشائين في مزدلفة ليس بناء على ان وقت الظهرين وقت واحد ووقت العشائين وقت واحد بحيث تتشارك الاخرى في ذلك الوقت وانما هو مبني على انه مامور بالجمع بين الصلوتين في الموضعين المذكورين وانما يفعل ذلك امتثالا للامر لاجل تدارك الوقوف بعرفة ولاجل الاشتغال بالافاضة منها الى مزدلفة والدليل على ذلك ان الامام بعرفة لو صلى كل واحدة من الظهر والعصر في وقتها المعهود كان جائزا ولكنه يكون مسيئا لتركه السنة وكذلك لو صلى كل واحدة من المغرب والعشاء بمزدلفة في وقتها كان جائزا مع الاساءة ولو كان الجمع بينهما للمعنى الذي ذكرتم لما جازت صلوته وكذا لو فعل ذلك المقيم او المسافر في غير هذين الموضعين لم يكن مسيئا فثبت بذلك ان عرفة وجمع مخصوصتان بهذا الحكم وان حكمهما سواهما في هذا بخلاف حكمهما فيه انتهى قال صاحب البدائع والجمع بعرفة ما كان لتعذر الجمع بين الوقوف والصلوة بل ثبت غير معقول المعنى بدليل الاجماع والتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم فصلح معارضا للدليل المقطوع به وقال حضرة الشيخ في البذل الاصل ان النص القرآني القطعي حاكم بعدم جواز الجمع الحقيقي بين الصلوتين لانه اخراج الصلوة عن وقتها المقدمة فلا يعارض هذا الحكم الا بمثله فخرج بهذا الجمع بين عرفات والمزدلفة فان ثبوته بلغ حد التواتر على انه من مناسك الحج بالاجماع لانه اجمعت الامة على هذا الجمع في الموضعين واما الاحاديث التي فيها ذكر الجمع فمختلفة واكثرها وردت في السفر وبعضها يوهم جمع التقديم واكثرها في جمع التاخير فاما جمع التقديم فغير ثابت كما قال ابو داود وروى هذا ليس في الحديث ذكر جمع التقديم مصرحا بل يحتمل جمع التقديم وغيره فلا يحمل عليه مع الاحتمال واما جمع التاخير فمحتمل للجمع الحقيقي والصوري فاذا حمل على الحقيقي يعارض الآية القطعية والاحاديث الظنية وهي ما تقدم من عمر وابن عباس من ان الجمع من غير عذر من الكبائر وابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم ما صلى صلوة لغير ميقاتها الا في المزدلفة وعرفات واما اذا حمل على الجمع الصوري فلا يخالفه شئ من الاحاديث فالحمل عليه اولى لموافقة الكتاب والاحاديث التي فيها ذكر الجمع في الحضر فهذا الجمع محمول على الجمع الصوري قطعا ومن حمله على غيره فقد غفل فهذه كلها تقتضي ان تكون الاحاديث التي فيها ذكر الجمع كلها غير جمع عرفات والمزدلفة محمولة على الجمع الصوري لا على الجمع الحقيقي انتهى بتغيير يسير.

فثبت بما ذكرنا وفي نسخة العيني ذكرناه اى بجميع ما ذكرنا في هذا الباب ان ما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجمع بين الصلوتين انه تاخير الاولى وتعجيل الاخرة وكذلك كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعده يجمعون بينهما حدثنا محمد بن النعمان السقطي قال ثنا يحيى بن يحيى النيسابوري قال ثنا ابو خيثمة زهير بن معاوية الجعفي الكوفي عن عاصم الاحول بن سليمان البصري عن ابي عثمان النهدي قال وفدت اى قدمت قال المجد وفد اليه وعليه يفد وفدا ووفودا وفادة وافادة قدم ورداه وفي النهاية قد تكرر ذكر الوفد في الحديث وهم القوم يجتمعون ويردون البلاد واحدهم وافد وكذلك الذين يقصدون الامراء لزيارة واسترفاد انتهى فالمعنى اجتمعت انا وسعدا وقصدت انا وسعد بن مالك لزيارة بيت الله والحج والظاهر انه اراد سعد بن ابي وقاص كما يجئ مصرحا في رواية عبد الرزاق وقال في الحاوي هو ابو سعيد الخدري ونحن نباهي للحج هكذا في نسخة الجادي وفي نسخة العيني الحج. فكنا نجمع وفي نسختي العيني والحاوي فكان يجمع. بين الظهر والعصر تقدم من هذه ونؤخر من هذه وفي نسختي

ونجمع بین المغرب والعشاء نقدم من هذا ونؤخر من هذا حتی قدمنا مکة حدثنا فهد بن سلیمان قال ثنا عبد الله ابن محمد النفیلی قال ثنا زهیر بن معاویة قال ثنا ابو اسحق قال سمعت عبد الرحمن بن یزید یقول صحبت عبد الله بن مسعود رضی الله عنه فکان یؤخر الظهر ویعجل العصر ویؤخر المغرب ویعجل العشاء ویسفر بصلوة الغداة وجمیع ما ذهبنا الیه فی هذا الباب من کیفیة الجمع بین الصلاتین قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی

باب الصلوة الوسطی ای الصلوات

العینی والحاوی یقدم من هذه ویؤخر من هذه - ای نقدم العصر فنصلیها فی اول الوقت ونؤخر الظهر فنصلیها فی آخر الوقت فنجمع بینهما فعلا لا زمانا وفیه لف ونشر غیر مرتب ونجمع وفی نسختی العینی والحاوی یجمع بین المغرب والعشاء نقدم وفی نسختی العینی والحاوی یقدم من هذه ای من العشاء فنصلیها فی اول الوقت ونؤخر وفی نسختی العینی والحاوی یؤخر من هذه ای من المغرب حتی قدمنا مکة وزاد فی نسخة العینی شرفها الله تعالی ای لم ننزل نجمع بین الصلوات الظهر والعصر والمغرب والعشاء فعلا حتی وصلنا الی مکة قال النیموی بعد ما عزی الاثر الی المصنف اسناده صحیح اه وبهذا قال العینی فی شرحه اسناده صحیح وقال واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه ثنا عبدة عن عاصم عن ابی عثمان قال خرجت انا وسعد الی مکة فکان یجمع بین الصلوتین بین الظهر والعصر یؤخر من هذه ویعجل من هذه ویصلیهما جمیعا ویؤخر المغرب ویعجل العشاء ثم یصلیها جمیعا حتی قدمنا مکة واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن معمر عن عاصم باسناده قال اصطحبت انا وسعد بن ابی وقاص من الکوفة الی مکة وخرجنا موافدین فنجعل سعد یجمع فذکر بمعنی سیاق المصنف واخرجه ابن جریر کما فی کنز العمال بدون ذکر کیفیة الجمع حدثنا فهد بن سلیمان قال ثنا عبد الله بن محمد بن علی بن نفیل بنون وفاء مصغرا ابو جعفر النفیلی الحرانی من رواة البخاری والاربعة اثنی علیه احمد وکان اذا ذکره یقظه وکان الشاذکونی لا یقر لاحد فی الحفظ الا له وقال الآجری عن ابی داؤد ما رأیت احفظ منه وقال النسائی ثقة وقال ابو حاتم الثقة المامون وقال الدارقطنی ثقة مامون یحتج به وقال ابن حبان کان متقنا یحفظ مات سنة اربع وثلاثین ومائتین قال ثنا زهیر بن معاویة قال ثنا ابو اسحق قال سمعت عبد الرحمن بن یزید یقول هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی قال - صحبت عبد الله بن مسعود فی حجه ای فی سفره فکان ابن مسعود یؤخر الظهر ویعجل العصر ویؤخر المغرب ویعجل العشاء ویسفر بصلوة الغداة اسناده صحیح وهذا بعد روایته عن النبی صلی الله علیه وسلم بالجمع کما تقدم فی اول الباب نص فی معناه وقد روی عنه کذلک مرفوعا ایضا کما تقدم مع ما تقدم عنه من نفی الجمع فی غیر عرفة والمزدلفة فهذا دلیل قوی علی انه اراد بالاثبات الصوری وبالنفی الحقیقی فاحفظ والاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع عن سفیان عن ابی اسحاق الی آخره مقتصرا علی الاسفار بالفجر کما قال العینی فی شرحه وروی عبد الرزاق باسناد صحیح عن عبد الرحمن بن سمرة کما فی آثار السنن انه کان لا یجمع وهو محمول علی الجمع الحقیقی - وجمیع ما ذهبنا الیه فی هذا الباب من کیفیة الجمع بین الصلوتین قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد وغیر واحد من الصحابة والتابعین رحمهم الله تعالی قال الشیخ محی الدین عربی والذی ذهب الیه انه لا یجوز الجمع فی غیر عرفة ومزدلفة لان اوقات الصلوة قد ثبتت بلا خلاف ولا یجوز اخراج صلوة عن وقتها الا بنص غیر محتمل اذ لا ینبغی ان یخرج عن اصل ثابت بامر محتمل هذا لا یقول به من شم رائحة العلم وکل حدیث ورد فی ذلک فمحتمل او متکلم فیه مع احتماله او صحیح لکنه لیس بنص انتهی وقال الشیخ ابو الطیب فی السراج الوهاج ومن مفاسد الجمع بغیر عذر ان ملازمة هذا الشعار من اعظم الذرائع الی التبدیع الی آخر ما بسط ثم الباب لله تعالی علم الصواب

باب الصلوة الوسطی ای الصلوات

- ای الذی اشار الیه سبحانه وتعالی بقوله حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وقوموا لله قانتین وهی کما قال الزرقانی ثانیة الاوسط وهو الاعدل من کل شئ قال اعرابی یمدح النبی صلی الله علیه وسلم ؎ یا اوسط الناس طرا فی مناخرهم ؎ واکرم الناس آبارة واباء ؎ ولیس المراد التوسط بین شیئین لان معنی فعلی التفضیل ولا یبنی منه الا ما یقبل الزیادة والنقص والوسط بمعنی الخیار والعدل یقبلها بخلاف المتوسط فلا یقبلها فلا یبنی علیه افعل تفضیل انتهی قال شیخنا الاخ ویحمل الفعلی من المتوسط ایضا کالوسطی من الاصابع واختاره الرازی فی تفسیره وقال والمراد من الوسطی ما تکون وسطی فی العدد لا ما تکون وسطی بسبب الفضیلة انتهی قلت ویؤیده ما روی ابن جریر باسناده عن اجل قال ارسلنی ابو بکر وعمر وانا غلام صغیر اسأله عن الصلوة الوسطی فاخذ اصبعی الصغیر فقال هذه صلوة الفجر وقبض التی تلیها فقال هذه الظهر ثم قبض الابهام فقال هذه المغرب ثم قبض التی تلیها فقال هذه العشاء ثم قال ای اصابعک بقیت فقلت الوسطی فقال ای الصلوة بقیت فقلت العصر

فقال ہی العصر وہذا حدیث غریب جدا کما قال الحافظ ابن کثیر فی تفسیرہ ویؤیدہ ما قال ابن عائشۃ کما سیاتی عند المصنف فی آخر الباب قال ابن العربی یحتمل ان یراد بالوسطی الفضلی ویحتمل ان یراد بہ من الوسط وہو المساوی فی البعد لکل واحد من الطرفین انتہی واعلم انہم اختلفوا فی ذلک علی ازید من عشرین قولا بعد اتفاقہم علی انہا آکد الصلوات فقیل انہا الصبح قالہ مالک والشافعی وغیرہما وقیل الظہر قالہ زید بن ثابت وغیرہ وقیل العصر وہو قول اکثر الصحابۃ والتابعین والائمۃ المجتہدین منہم الامام ابو حنیفۃ وقیل العشاء الآخرۃ واختارہ الواحدی وغیرہ کما قال ابن کثیر وقیل الجمعۃ نقلہ القاضی عیاض عن البعض ثم ضعفہ وسیاتی ذکر ہذہ الاقوال الخمسۃ بشرحہا فی الکتاب والسادس انہا المغرب رواہ ابن ابی حاتم قال الحافظ ابن حجر باسناد حسن وقال الحافظ ابن کثیر وفی اسنادہ نظر فانہ رواہ عن ابی الجماہر عن سعید بن بشیر عن قتادۃ عن ابی الخلیل عن عمہ عن ابن عباس قال صلوۃ الوسطی المغرب قال وحکی ہذا القول ابن جریر عن قبیصۃ بن ذویب وحکی ایضا عن قتادۃ علی اختلاف عنہ ووجہ ہذا القول لبعضہم بانہا وسطی فی العدد بین الرباعیۃ والثنائیۃ وبانہا وتر المفروضات وبانہا جاء فیہا من الفضیلۃ والسابع انہا واحدۃ من الخمس لا بعینہا وابہمت فیہن کلیلۃ القدر قال الحافظ ابن کثیر وحکی ہذا القول عن سعید بن المسیب وشریح القاضی ونافع مولی ابن عمر والربیع بن خثیم ونقل ایضا عن زید بن ثابت واختارہ امام الحرمین الجوینی فی نہایتہ اہ وقال العلامۃ العینی وروی ذلک عن ابن عمر من طریق صحیحۃ قال نافع سئل رجل ابن عمر عن الصلوۃ الوسطی فقال ہی منہن فحافظوا علیہن کلہن انتہی قال الشوکانی ہذا قول صحابی لیس بحجۃ ولو فرض ان لہ حکم الرفع لم ینتہض لمعارضۃ ما فی الصحیحین وغیرہما والثامن انہا مجموع الصلوات الخمس قال الحافظ ابن کثیر رواہ ابن ابی حاتم عن ابن عمر وفی صحتہ ایضا نظر وقال الحافظ ابن حجر وہو آخر ما صححہ ابن ابی حاتم اخرجہ ایضا باسناد حسن عن نافع قال سئل ابن عمر فقال ہی کلہن فحافظوا علیہن وہو قال معاذ بن جبل اہ وعبد الرحمن بن غنم وعمر بن الخطاب کما نقل العینی قال الحافظ واحتج لہ بان قولہ حافظوا علی الصلوات یتناول الفرائض والنوافل فعطف علیہ الوسطی فارید بہا کل الفرائض تاکیدا لہا واختار ہذا القول ابن عبد البر انتہی ورده القاضی عیاض فی شرح مسلم فقال کذلک یضعف قول من قال انہا الصلوات کلہا لان اہل الفصاحۃ لا یذکرون شیئا مفصلا ثم یشیرون الیہ مجملا وقد قال حافظوا علی الصلوات فصرح بذکرہا وانما تجمل الفصحاء الشئ ثم یصرحون بہ بعد ذلک انتہی وبہذا رده النووی وغلطہ وقال الحافظ ابن کثیر والعجب ان ہذا القول اختارہ الشیخ ابو عمرو بن عبد البر النمری امام ما وراء البحر وانہا للاحدی الکبر اذا اختار مع اطلاعہ وحفظہ ما لم یقم علیہ دلیل من کتاب ولا سنۃ ولا اثر والتاسع الظہر فی الایام والجمعۃ فی یوم الجمعۃ قال العلامۃ العینی حکاہ ابو جعفر محمد بن مقسم فی تفسیرہ والعاشر انہا صلوۃ العشاء وصلوۃ الفجر للحدیث الصحیح فی انہما اثقل الصلوۃ علی المنافقین وبہ قال الابہری من المالکیۃ قالہ الحافظ وقال العلامۃ العینی وعزاہ ابن مقسم فی تفسیرہ لابی الدرداء والحادی عشر انہا الصبح والحصر لقوۃ الادلۃ فی ان کلا منہما قیل انہ الوسطی فظاہر القرآن الصبح ونص السنۃ العصر قالہ الحافظ ونسبہ العلامۃ العینی ثم الشوکانی الی ابی بکر الابہری والثانی عشر انہا الجماعۃ فی جمیع الصلوات قال الشوکانی حکی ذلک عن الامام ابی الحسن الماوردی واحتج لہ بما ورد من الترغیب فی المحافظۃ علی الجماعۃ وردہان ذلک لا یستلزم کونہا الوسطی وعورض بما ورد فی سائر الصلوات من الفرائض وغیرہا والثالث عشر انہا الوتر والیہ ذہب ابو الحسن علی بن محمد السخاوی المقری قالہ الشوکانی وقال الحافظ وصنف فیہ علم الدین السخاوی جزءا ورجحہ القاضی تقی الدین الاخنائی واحتج لہ فی جزء انتہی والرابع عشر انہا صلوۃ الخوف ذکرہ الدمیاطی وقال حکاہ لنا من یوثق بہ من اہل العلم واحتج لہ بقولہ تعالی عقیب قولہ حافظوا علی الصلوات فان خفتم فرجالا او رکبانا وذکروا وجوبہا للاستدلال کلہا مردودۃ قالہ الشوکانی والخامس عشر صلوۃ عید الاضحی ذکرہ ابن سید الناس فی شرح الترمذی والدمیاطی قالہ الشوکانی. والسادس عشر صلوۃ عید الفطر حکاہ الدمیاطی کما قال الشوکانی ایضا والسابع عشر صلوۃ الضحی رواہ الدمیاطی عن بعض شیوخہ ثم تردد فی الروایۃ قالہ الشوکانی والثامن عشر الصبح او العصر علی الترديد وہو غیر القول المتقدم الجازم بان کلا منہما یقال لہ الصلوۃ الوسطی قال الحافظ والتاسع عشر التوقف لما تعارضت عندہم الادلۃ ولم یظہر لہم وجہ الترجیح ولم یقع الاجماع علی قول واحد بل لم یزل النزاع فیہا موجودا من زمان الصحابۃ والی الآن قال ابن جریر بسندہ عن سعید بن المسیب قال کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مختلفین فی الصلوۃ الوسطی ہکذا وشبک بین اصابعہ قالہ الحافظ ابن کثیر والعشرون صلوۃ اللیل قال الحافظ وجدتہ عندی وذہلت الآن عن معرفۃ قائلہ. والحادی عشرون المتوسطۃ بین الطول والقصر قالہ العلامۃ العینی. فہذا احدی وعشرون قولا واصحہا العصر للاحادیث الصحیحۃ التی سلفت وقال الحافظ ابن کثیر وکل ہذہ الاقوال فیہا ضعف بالنسبۃ الی التی قبلہا وانما المدار ومعترک النزاع فی الصبح والعصر وقد ثبتت السنۃ بانہا العصر فتعین المصیر الیہا انتہی وقال النووی والصحیح من ہذہ الاقوال قولان العصر والصبح واصحہا العصر للاحادیث الصحیحۃ اہ وقال ابو حیان قد صنف شیخنا الامام المحدث اوحد زمانہ وحافظ اوانہ شرف الدین ابو محمد عبد المؤمن بن خلف الدمیاطی کتابا فی ہذا المعنی سماہ کشف المغطی

22/2

حد ثنا ربیع بن سلیمان المرادی المؤذن قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا ابن ابی ذئب عن الزبرقان قال ان رهطا من قریش اجتمعوا فمر بهم زید بن ثابت فارسلوا الیه غلامین لهم یسالانه عن الصلوة الوسطی فقال هی الظهر فقام الیه رجلان منهم فقال هی الظهر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی الظهر بالهجیر فلا یکون ورائه الا الصف والصفان والناس فی قائلتهم وتجارتهم فانزل الله تعالی حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی فقال النبی صلی الله علیه وسلم لینتهین رجال او لاحرقن بیوتهم

فی تبیین الصلوة الوسطی قرأناه علیه ورجع فیه انها صلوة العصر انتهی والی هذا صار معظم الشافعیة لصحة الحدیث قال الحافظ وقال وهو المعتمد وقال ابن عبد البر وهو قول اکثر اهل الاثر وسیاتی التفصیل فی ذلک حد ثنا ربیع بن سلیمان المرادی وفی نسخة العینی بحذف المرادی و فی نسخة الحاوی بحذف بن سلیمان ایضا۔ المؤذن قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا ابن ابی ذئب عن الزبرقان بکسر زای وسکون موحدة وکسر را بن عمرو بن امیة الضمری ویقال ابن عبد الله بن عمرو بن امیة روی عن اسامة و زید بن ثابت ولم یسمع منهما من رواة الاربعة الا الترمذی قال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس مدنی قدم الاسکندریة وقال یحیی بن سعید کان ثقة قال علی فقلت له اکان ثبتا قال کان صاحب حدیث فقلت ان سفیان لا یحدث عنه قال لم یره ولیس کل من یحدث عنه سفیان کان ثقة۔ قال وفی نسختی العینی والحاوی بحذف قال۔ ابن رهط قال ابن الاثیر الرهط من الرجال ما دون العشرة وقیل الی الاربعین ولا تکون فیهم امرأة ولا واحد له من لفظه ویجمع علی ارهط وارباط وارا هط جمع الجمع۔ من قریش اجتمعوا فمر بهم زید بن ثابت فارسلوا الیه غلامین لهم یسالانه عن الصلوة الوسطی فقال هی الظهر هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی العصر وبهذا هو عند النسائی کما فی المجمع عن الاطراف فقال هی صلوة العصر وبهذا هو عند احمد وابن جریر فی تفسیره فقام الیه رجلان منهم ای من قریش لیسمعا عنه بغیر الواسطة وزاد فی نسخة العینی فسالاه وبهذا هو عند النسائی کما فی الاطراف واحمد وابن جریر فقال هی الظهر وزاد فی النسخة التی علیها شرح العینی ثم انصرفا الی اسامة بن زید فسالاه فقال هی الظهر وبهذا وقعت هذه الزیادة فی روایة النسائی واحمد وابن جریر۔ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی الظهر بالهجیر الهجیر والهاجرة اشتداد الحر نصف النهار قاله ابن الاثیر قال المجد الهجیر والهجیرة والهجر والهاجرة نصف النهار عند زوال الشمس مع الظهر او من عند زوالها الی العصر لان الناس یستکنون فی بیوتهم کانهم قد تهاجروا انتهی فلا یکون ورائه الا الصف والصفان والناس فی قائلتهم ای فی قیلولتهم قال المطرزی فی مغربه قال قیلولة نام نصف النهار والقائلة القیلولة ومنها استعینوا بقائلة النهار وتجارتهم وفی نسخة العینی تجاراتهم۔ فانزل الله تعالی حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی فقال النبی صلی الله علیه وسلم لینتهین باثبات الیاء بعد الهاء وبالبناء للفاعل۔ رجال او لاحرقن بیوتهم ای احد الامرین کائن اما الانتهاء او احراق بیوتهم بالنار عقوبة لهم وفی الحدیث دلیل علی وجوب الجماعة عینا کما هو مذهب احمد وبالغ داود وغیره من اصحاب الظواهر فقالوا انها شرط ظاهر نص الشافعی کما قال الحافظ انها فرض کفایة قال وعلیه جمهور المتقدمین من اصحابه وقال به کثیر من الحنفیة والمالکیة والمشهور عند الباقین انها سنة مؤکدة واجابوا عن ظاهر هذا الحدیث باجوبة مختلفة الی آخرها بسط الحافظ وغیره قال الحافظ والذی یظهر لی ان الحدیث ورد فی المنافقین لما ورد فی بعض الروایات عند البخاری وغیره لیس صلوة اثقل علی المنافقین من العشاء والفجر الحدیث ولقوله لو یعلم احدهم الی آخره لان هذا الوصف لائق بالمنافقین لا بالمؤمن الکامل لکن المراد به نفاق المعصیة لا نفاق الکفر بدلیل قوله فی روایة لا یشهدون العشاء فی الجمیع وقوله فی حدیث اسامة لا یشهدون الجماعات واصرح من ذلک عند ابی داود ثم آتی قوما یصلون فی بیوتهم لیست بهم علة فهذا یدل علی ان نفاقهم نفاق معصیة لا کفر لان الکافر لا یصلی فی بیته انما یصلی فی المسجد ریاء وسمعة فاذا خلا فی بیته کان کما وصفه الله به من الکفر والاستهزاء به نبه علیه القرطبی انتهی بتغییر یسیر وحکی القاضی عیاض عن بعضهم ان فرضیة الجماعة کانت فی اول الاسلام لاجل سد باب التخلف عن الصلوة علی المنافقین ثم نسخ قال الحافظ ویمکن ان یتقوی ثبوت نسخ الوعید المذکور فی حقهم وهو التحریق بالنار کما سیاتی واضحا فی کتاب الجهاد وکذا ثبوت نسخ ما یتضمن التحریق من جواز العقوبة بالمال ویدل علی نسخ الاحادیث الواردة فی تفضیل صلوة الجماعة علی صلوة الفذ کما سیاتی لان الافضلیة تقتضی الاشتراک فی اصل الفضل ومن لازم ذلک الجواز اه والحدیث اخرجه الامام احمد وابن جریر وقال الهیثمی رواه النسائی وقال الشیخ فی الاطراف لیس فی السماع ولم یذکره ابو القاسم ورواه احمد ورجاله موثقون الا ان الزبرقان لم یسمع من اسامة بن زید ولا من زید بن ثابت انتهی وقال الحافظ ابن کثیر الدمشقی فی تفسیره والزبرقان لم یدرک احدا من الصحابة فالصحیح ما تقدم ذکره سیاتی عند المصنف عن زهرة بن معبد وعروة بن الزبیر انتهی

حدثنا فهد قال ثنا عمرو بن مرزوق قال ثنا شعبة عن عمرو بن حكيم عن الزبرقان عن عروة عن زيد بن ثابت قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهاجرة وقال بالهاجرة وكانت اثقل الصلوات على اصحابه فنزلت حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى لان قبلها صلاتين وبعدها صلاتين حدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا حجاج بن محمد قال ثنا شعبة عن عمرو بن سليمان عن عبد الرحمن بن ابان بن عثمان عن ابيه عن زيد بن ثابت قال هي الظهر حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا همام عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن زيد بن ثابت مثله

حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا عمرو بن مرزوق الباهلي يقال مولاهم ابو عثمان البصري من رواة البخاري وابي داود قال ابو زرعة سمعت احمد وقلت لابن علي بن المديني يتكلم في عمرو بن مرزوق فقال عمرو رجل صالح الا ادري ما يقول على قال وسمعت سليمان بن حرب وذكر عمرو بن مرزوق فقال جار ما ليس عندهم فحسده وقال الفضل سئل عنه الحداني عن احمد فقال ثقة مأمون فتشنا على ما قيل فيه فلم نجد له اصلا وقال ابن ابي قماش عنه عن ابن معين ثقة مأمون صدوق غزو وقرآن وفضل وحمده جدا وقال ابو حاتم كان ثقة من العباد ولم يكتب عن احد من اصحاب شعبة كان احسن حديثا منه وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال الساجي صدوق من اهل القرآن والجهاد كان ابو الوليد يتكلم فيه وقال ابن المديني ذهب حديثه وقال ابن عمار ليس بشئ وقال العجلي ضعيف يحدث عن شعبة ليس بشئ وقال الحاكم عن الدارقطني صدوق كثير الوهم وقال الحاكم سيئ الحفظ وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ مات في صفر سنة اربع وعشرين ومائتين. قال ثنا شعبة عن عمرو بن حكيم هكذا وقع في النسخة المطبوعة الموجودة عندنا والصواب ابن ابي حكيم كما في النسخة التي عليها شرح العيني وهكذا هو عند ابي داود واحمد وغيرهما وهو عمرو بن ابي حكيم الواسطي ابو سعيد ويقال ابو سهل ويعرف بابن الكردي يقال انه مولى لآل الزبير من رواة ابي داود والنسائي قال ابو حاتم صالح الحديث وقال ابو داود والنسائي وابن معين ثقة وذكره ابن حبان وابن شاهين في الثقات وقال ابن حبان انه مولى الازدي عن الزبرقان عن عروة عن زيد بن ثابت قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهجير او قال بالهاجرة شك من الراوي والظاهر انه لعمرو بن مرزوق فان احمد وابا داود وغيرهما رووا من طريق غندر عن شعبة نجزموا بلفظ الهاجرة ورواه البيهقي من طريق يوسف بن يعقوب عن عمرو بن مرزوق باسناده فذكره بالشك فهذا يدل على ان الشك واقع منه. وكانت اثقل الصلوات على اصحابه ولفظ احمد ابي داود ولم يكن يصلي صلوة اشد على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منها. فنزلت حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى اي الفضلى اذ الاوسط هو الافضل واسطة العقد اشرفه كذا في البذل قلت ويحتمل ان يكون من التوسط كما تقدم لان قبلها صلوتين وبعدها صلوتين احداهما ليلية والاخرى نهارية وبهذا قول زيد بن ثابت والظاهر ان هذا اجتهاد منه في نزول الاية فلا يعارض النص الوارد بانها العصر كما سياتي في الحديث اخرجه الامام احمد عن محمد بن جعفر عن شعبة وابو داود وابن جرير عن محمد بن المثنى عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده مثله واخرجه ايضا البخاري في تاريخه الكبير كما في شرح العيني وقال في الحاوي سكت عنه المنذري في مختصره وذكر المزي في الاطراف ان النسائي اخرجه قال والعيني في السماع ولم يذكره ابو القاسم انتهى. حدثنا ابو بشر عبد الملك بن مروان الرقي قال ثنا حجاج بن محمد المصيصي قال ثنا شعبة عن عمرو بن سليمان هو عمر بن سليمان بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي وقيل اسم عمرو من رواة الاربعة وقال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابو حاتم صالح وذكره ابن حبان في الثقات عن عبد الرحمن بن ابان بن عثمان الاموي المدني من رواة الاربعة قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال الواقدي كان قليل الحديث وقال مصعب الزبيري وكان سبب عبادته علي بن عبد الله ابن عباس انه رأى عبد الرحمن في عبادته فقال انا اولى بهذا منه واقرب الى النبي صلى الله عليه وسلم فتجرد للعبادة وعن مصعب ايضا انه كان من الخيار وكان يصلي فخر ساجدا فمات. عن ابيه ابان بن عثمان عن زيد بن ثابت قال اي زيد هي اي الصلوة الوسطى الظهر والحديث اخرجه الطيالسي عن شعبة وابن جرير من طريق ابن علية عن شعبة باسناده موقوفا الصلوة الوسطى هي الظهر واخرجه ابن جرير عن زكريا بن يحيى بن ابي زائدة عن عبد الصمد عن شعبة عن عمر بن سليمان عن عبد الرحمن بن ابان عن ابيه عن زيد بن ثابت في حديث رفعه الصلوة الوسطى صلوة الظهر حدثنا ابن مرزوق وزاد في نسخة العيني ابراهيم. قال ثنا عفان بن مسلم الباهلي قال ثنا همام بن يحيى العوذي عن قتادة بن دعامة السدوسي عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن زيد بن ثابت مثله اي مثل ما روى ابان عن زيد والحديث اخرجه البيهقي من طريق ابراهيم بن مرزوق وابن جرير عن محمد بن بشار كلاهما عن عفان باسناده بلفظ الصلوة الوسطى صلوة الظهر وهكذا اخرجه ابن جرير من طريق شعبة عن قتادة وابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن شعبة عن قتادة عن سعيد عن ابن عمر عن زيد كما في شرح العيني واخرج البيهقي ايضا وابن جرير من طريق حيوة عن زهرة بن معبد ان ابن المسيب

حدثنا یونس قال ثنا ابن وهب ان مالکا حدثه عن داؤد بن الحصین عن ابن الیربوع المخزومی انه سمع زید ابن ثابت یقول ذلک حدثنا ابن معبد قال ثنا المقرئ عن حیوة وابن لهیعة قالا انا ابو صخر انه سمع یزید بن عبد الله بن قسیط یقول سمعت خارجة بن زید بن ثابت یقول سمعت ابی یقول ذلک حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر قال ثنا موسی بن ربیعة عن الولید بن ابی الولید المدینی عن عبد الرحمن بن افلح ان نفرا من اصحابه ارسلوه الی عبد الله بن عمر یسأله عن الصلوة الوسطی فقال اقرأ علیهم السلام و اخبرهم انا کنا نتحدث انها التی فی اثر الضحی قال فردوني الیه الثانیة فقلت یقرئون علیک السلام ویقولون

منقذ

حدثه انه کان قاعدا وعروة بن الزبیر وابراهیم بن طلحة فقال سعید بن المسیب سمعت ابا سعید الخدری یقول صلوة الوسطی هی صلوة الظهر قال فمر علینا ابن عمر فقال عروة ارسلوا الی ابن عمر فسلوه فارسلنا الیه غلاما فسأله ثم جاء الرسول فقال هی صلوة الظهر فشککنا فی قول الغلام فقمنا جمیعا فذهبنا الی ابن عمر فسألناه فقال هی الظهر حدثنا یونس قال ثنا ابن وهب عبد الله کما زاد فی نسخة العینی ان مالکا حدثه وفی نسخة العینی عن مالک عن داؤد بن الحصین الاموی مولاهم ابی سلیمان المدنی من رواة الستة قال ابن معین وابن سعد والعجلی ثقة وقال النسائی لیس به بأس وقال ابو زرعة لین وقال ابن المدینی ما روی عن عکرمة فمنکر قال وقال ابن عیینة کنا نتقی حدیث داود وقال ابو حاتم لیس بالقوی ولولا ان مالکا روی عنه لترک حدیثه وقال ابو داؤد احادیثه عن شیوخه مستقیمة واحادیثه عن عکرمة مناکیر وقال ابن عدی صالح الحدیث اذا روی عنه ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان یذهب مذهب الشراة (ای الخوارج) وکل من ترک حدیثه علی الاطلاق وهم لانه لم یکن بداعیة وقال الساجی منکر الحدیث یتهم برأی الخوارج وقال احمد بن صالح هو اهل الثقة والصدق وقال الجوزقانی لا یحمد الناس حدیثه وقال ابن ابی خیثمة عاب غیر واحد علی مالک الروایة عنه وترکا الروایة عن سعد بن ابراهیم مائة سنة خمس وثلاثین ومائة عن اثنین وسبعین سنة عن ابن الیربوع وفی نسخة العینی ابن یربوع هو عبد الرحمن بن سعید بن یربوع بن عنکثة بن عامر بن مخزوم المخزومی ابو محمد المدنی من رواة البخاری فی الادب وابی داود وقال ابن سعد توفی سنة تسع ومائة وهو ابن ثمانین سنة وکان ثقة فی الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الزرقانی وقیل یربوع ابوه والصواب انه جده قاله الدارقطنی انه سمع زید بن ثابت یقول ذلک ای الصلوة الوسطی صلوة الظهر والحدیث اخرجه مالک فی موطاه حدثنا ابن معبد قال العینی وفی بعض النسخ ابراهیم بن منقذ قال ثنا المقرئ القصیر ابو عبد الرحمن عبد الله بن یزید العدوی عن حیوة ابن شریح الحضرمی وابن لهیعة عبد الله القاضی قالا انا ابو صخر هو حمید بن زیاد بن ابی المخارق المدنی ابو صخر الخراط صنعا البعباسکری مصر من رواة البخاری فی الادب ومسلم والاربعة الا النسائی قال احمد لیس به بأس وکذا قال عثمان الدارمی عن یحیی وقال ابن ابی مریم واسحاق عنه ضعیف کذا قال النسائی وقال الدارقطنی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة تسع وثمانین انه سمع یزید بن عبد الله بن قسیط بقاف ومهملتین مصغرا ابن اسامة بن عمیر اللیثی ابو عبد الله المدنی الاعرج من رواة الستة قال ابن عبد البر قد احتج به مالک فی مواضع من الموطاء هو ثقة من الثقات وقال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وقال ابن عدی مشهور عندهم وهو صالح الروایات وقال ابراهیم عن ابن اسحاق کان فقیها ثقة وکان ممن یستعان به فی الاعمال لامانته وفقهه وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث مات سنة اثنتین وعشرین ومائة. یقول سمعت خارجة بن زید بن ثابت یقول سمعت ابی یقول ذلک ای یقول ان الصلوة الوسطی هی صلوة الظهر وبذا هو المشهور عن زید بن ثابت وقال ابو عمر وهو ثبت ما روی عنه کذا فی شرح العینی. حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر قال ثنا موسی بن ربیعة قال العینی فی المغانی موسی بن ربیعة الجحی روی عن الولید بن ابی الولید وغیره روی عنه یحیی بن عبد الله بن بکیر وغیره ثقة روی له الطبرانی والطحاوی. قلت وذکره ابن ابی حاتم فی کتابه فقال موسی بن ربیعة المصری روی عن ابن الهاد روی عنه ابن ابی مریم ویحیی بن عبد الله بن بکیر سئل ابو زرعة عنه فقال کان یکون بمصر وهو ثقة لیس به بأس انتهی عن الولید بن ابی الولید المدینی وفی نسخة العینی بحذف المدینی. القرشی مولی عمر وقیل مولی عثمان یکنی ابا عثمان من رواة الستة الا البخاری ذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما خالف علی قلة روایته وفی التقریب لین الحدیث وفی باء مشه وثقه ابو زرعة. عن عبد الرحمن بن افلح المدنی اخو کثیر مولی ابی ایوب الانصاری ذکره ابن حبان فی الثقات کما فی الکشف ان نفرا من اصحابه ارسلوه الی عبد الله بن عمر یسأله عن الصلوة الوسطی فقال ابن عمر اقرأ علیهم السلام فیا ستحباب الابتداء فی الکلام بالسلام واخبرهم انا کنا نتحدث انها ای ان الصلوة الوسطی هی التی تکون فی اثر الضحی ای عقیب صلوة الضحی قال فردوني فی الیلة الثانیة فقلت یقرئون علیک السلام ویقولون

بیّن لنا ای صلوة هی فقال اقرأ علیهم السلام واخبرهم انا کنا نتحدث انها الصلوة التی وجه فیها رسول الله صلی الله علیه وسلم الکعبة قال وقد عرفناها هی الظهر قال ابو جعفر فذهب قوم الی ما ذکرنا فقالوا هی الظهر واحتجوا فی ذلک بما احتج به زید بن ثابت علی ما ذکرناه عنه فی حدیث ربیع المؤذن وبما رویناه فی ذلک عن ابن عمر وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا اما حدیث زید بن ثابت فلیس فیه عن النبی صلی الله علیه وسلم الا قوله لینتهین اقوام او لاحرقن علیهم بیوتهم وان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی الظهر بالهجیر ولا یجتمع معه الا الصف والصفان فانزل الله تعالی هذه الآیة فاستدل هو بن ثابت علی انها الظهر فهذا قول لزید بن ثابت ولم یروه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ولیس فی هذه الآیة عندنا دلیل علی ذلک لانه قد یجوز ان یکون هذه الآیة انزلت للمحافظة علی الصلوات کلها الوسطی وغیرها فکانت الظهر فیما اراد ولیست هی الوسطی فوجب بهذه الآیة المحافظة علی الصلوات کلها

وفی نسخة العینی لک - بیّن لنا ای صلوة هی فقال ابن عمر اقرأ علیهم السلام واخبرهم انا کنا نتحدث انها الصلوة التی وجه فیها رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الحافظ ابن کثیر فی تاریخه فی وقائع السنة الثانیة قال بعضهم کان ذلک فی رجب من سنة ثنتین وبه قال قتادة وزید ابن اسلم وهو روایة عن محمد بن اسحاق وقد روی احمد عن ابن عباس ما یدل علی ذلک وهو ظاهر حدیث البراء بن عازب عند البخاری وغیره - وقیل فی شعبان منها قال ابن اسحق بعد غزوة عبد الله بن جحش یقال صرفت القبلة فی شعبان علی راس ثمانیة عشر شهرا من مقدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة وحکی هذا القول ابن جریر من طریق السدی عن ابن عباس وابن مسعود انتهی بتغییر یسیر وقال فی التفسیر روی النسائی عن ابی سعید بن المعلی قال کنا نغدو الی المسجد فذکر الحدیث وفیه ثم نزل النبی صلی الله علیه وسلم فصلی للناس الظهر لو مئذ وکذا روی ابن مردویه عن ابن عمر ان اول صلوة صلاها رسول الله صلی الله علیه وسلم الی الکعبة صلوة الظهر وانها الصلوة الوسطی والمشهور ان اول صلوة صلاها الی الکعبة صلوة العصر ولهذا تاخر الخبر عن اهل قباء الی صلوة الفجر انتهی - الکعبة قال ای ابن عمر وقد عرفنا ها هی الظهر ای الصلوة الوسطی هی الظهر والحدیث اخرجه ابن مردویه کما تقدم والطبرانی فی الاوسط من حدیث موسی بن ربیعة عن الولید عن عبد الرحمن بن افلح ان نفرا من الصحابة ارسلوني الحدیث وقال لا یروی عن ابن افلح عن ابن عمر الا بهذا الاسناد تفرد به موسی کما فی شرح العینی وقال الهیثمی ورجاله موثقون - قال ابو جعفر فذهب قوم الی ما ذکرنا من الآثار المرویة عن زید وابن عمر واسامة فقالوا هی الظهر قال الحافظ ابن کثیر وممن روی عنه انها الظهر ابن عمر رض وابو سعید رض وعائشة رض علی اختلاف عنهم وهو قول عروة بن الزبیر وعبد الله بن شداد بن الهاد وروایة عن ابی حنیفة رحمهم الله انتهی وعزاه العینی فی شرحه الی اسامة بن زید وزید بن ثابت واحتجوا فی ذلک بما احتج به زید بن ثابت علی ما ذکرناه عنه فی حدیث ربیع المؤذن وبما رویناه فی ذلک عن ابن عمر قال الشوکانی واحتجوا بان الظهر متوسطة بین نهارین وبانها فی وسط النهار ونصب هذا الدلیل فی مقابلة الاحادیث الصحیحة من الغرائب التی لا تقع لمنصف ولا متیقظ واحتجوا ایضا بقوله تعالی اقم الصلوة طرفی النهار وزلفا من اللیل فلم یذکرها ثم امر بها حیث قال لدلوک الشمس وافردها فی الامر بالمحافظة علیها بقوله والصلوة الوسطی وبهذا الدلیل ایضا من یسقط عجل لا یجهل نعم احسن ما یحتج به لهم حدیث زید ابن ثابت واسامة بن زید انتهی وسیاتی الجواب عنه وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا اما حدیث زید بن ثابت فلیس فیه عن النبی صلی الله علیه وسلم الا قوله لینتهین اقوام او لاحرقن علیهم بیوتهم وان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی الظهر بالهجیر ولا یجتمع معه الا الصف والصفان فانزل الله تعالی هذه الآیة فاستدل هو ای زید بن ثابت بذلک ای بنزول الآیة لقلة الناس فی هذه الصلوة علی انها الظهر فهذا ای کون الصلوة الوسطی الظهر قول من زید بن ثابت ای باجتهاد منه ولم یروه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال المصنف ان ما قاله زید بن ثابت من کون الصلوة الوسطی ظهرا هو اجتهاد منه لم یروه ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم استدل زید علی ذلک بنزول الایة فی ذلک الوقت - ولیس فی هذه الآیة عندنا دلیل علی ذلک ای علی کون الصلوة الوسطی صلوة الظهر لانه قد یجوز ان یکون هذه الآیة انزلت للمحافظة علی الصلوات کلها الوسطی وغیرها فکانت سقط من نسخة العینی من قوله فکانت الظهر الی قوله ومن المحافظة علیها - الظهر فیما اراد ای لعلة قلة الجماعة ولیست هی الوسطی فوجب بهذه الآیة المحافظة علی الصلوات کلها قال الامام ابو بکر الجصاص فی الآیة امر بفعل الصلوة وتاکید وجوبها بذکر المحافظة وهی الصلوات الخمس المکتوبات المعهودات فی الیوم واللیلة وذلک لدخول الالف واللام علیها اشارة بها الی معهود وقد انتظم ذلک القیام بها واستیفاء فروضها وحفظ حدودها وفعلها فی مواقیتها وترک التقصیر فیها اذ کان الامر بالمحافظة یقتضی ذلک کله واکد الصلوة الوسطی بافرادها بالذکر مع ذکره سائر الصلوات

ومن المحافظة عليها حضورها حيث تصلى فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم فى الصلوة التى يفرطون فى حضورها لينتهين اقوام اولاحرقن عليهم بيوتهم يريد لينتهين اقوام عن تضييع هذه الصلوة التى قدامرهم الله عزوجل بالمحافظة عليها اولاحرقن عليهم بيوتهم وليس فى شئ من ذلك دليل على الصلوة الوسطى اى صلوة هى منهن وقد قال قوم ان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا لم يكن لصلوة الظهر وانما كان لصلوة الجمعة حدثنا ابن ابى داود قال ثنا احمد ابن عبد الله بن يونس قال ثنا زهير بن معاوية عن ابى اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد هممت ان امر رجلا يصلى بالناس ثم احرق على قوم يتخلفون عن الجمعة فى بيوتهم فهذا ابن مسعود يخبر ان قول النبى صلى الله عليه وسلم ذلك انما كان للمتخلفين عن الجمعة فى بيوتهم ولم يستدل هو بذلك على ان الجمعة هى الصلوة الوسطى بل قال بضد ذلك وانها العصر وسنأتى بذلك فى موضعه ان شاء الله تعالى

وذلك اما ان تكون افضل الصلوات واولاها بالمحافظة عليها واما ان تكون المحافظة عليها اشد من المحافظة على غيرها انتهى بحذف يسير. وقال المحافظة عليها حضورها حيث تصلى فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم فى الصلوة التى يفرطون فى حضورها لينتهين اقوام اولاحرقن عليهم بيوتهم يريد صلى الله عليه وسلم بقوله هذا لينتهين اقوام عن تضييع هذه الصلوة التى قدامرهم الله عزوجل بالمحافظة عليها اولاحرقن عليهم بيوتهم وليس فى شئ من ذلك دليل على الصلوة الوسطى اى صلوة هى منهن اى من الصلوات الخمس وحاصل ما قاله المصنف ان الآية يحتمل ان تكون نزلت للمحافظة على الصلوات كلها الوسطى وغيرها وانما نزلت فى الظهر لقلة الجماعة لانكونها الوسطى فوجب بهذه الآية المحافظة على الصلوات كلها ومن ذلك حفاظه اوقاتها فلما نزلت الاية هدد النبى صلى الله عليه وسلم الرجال الذين كانوا يضيعونها عن وقاتها باحراق بيوتهم فليس فى ذلك ما يدل على ان الظهر هو المراد من الصلوة الوسطى قال الشوكانى والاثران (اثر زيد واسامة) استدل بهما من قال ان الصلوة الوسطى هى الظهر وانت خبير بان مجرد كون صلوة الظهر كانت شديدة على الصحابة لايستلزم ان تكون الآية نازلة فيها غاية ما فى ذلك ان المناسب ان تكون الوسطى هى الظهر ومثل هذا لايعارض به تلك النصوص الصحيحة الصريحة الثابتة فى الصحيحين وغيرهما من طرق متعددة قد قدمنا لك منها جملة نافعة (كما سياتى) وعلى فرض ان قول هذين الصحابيين تصريح ببيان سبب النزول لا ابداء مناسبة فلا يشك من له ادنى المام بعلوم الاستدلال ان ذلك لاينتهض لمعارضة ما سلف على انه يعارض المروى عن زيد بن ثابت هذا ما قدمناه عنه فى شرح حديث على فراجعه انتهى وقد قال قوم ان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا اى احراق بيوتهم لم يكن لصلوة الظهر وانما كان لصلوة الجمعة قال العينى فى شرحه اراد بالقوم الحسن البصرى وعوف بن مالك النخعى. حدثنا ابن ابى داود قال ثنا احمد بن عبد الله بن يونس قال ثنا زهير بن معاوية عن ابى اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله بن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد هممت ان آمر بالمد وضم الميم رجلا ليصلى بالناس اى بدل صلوتى بهم. ثم احرق بالتشديد على قوم يتخلفون عن الجمعة فى بيوتهم ونحو هذه الروايات استدل من قال ان الصلوة الوسطى هى الجمعة فقط قال العلامة العينى التاسع انها الجمعة خاصة حكاه الماوردى وغيره لما اختصت بها دون غيرها وقال ابن سيدة فى المحكم لانها افضل الصلوات ومن قال خلاف هذا فقد اخطأ الا ان يقوله برواية يسندها الى سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وقال الحافظ ذكره ابن حبيب من المالكية واحتج بما اختصت به من الاجتماع والخطبة وصححه القاضى حسين ورجحه ابو شامة انتهى وانت تعرف انه لايلزم من فضائل صلوة الجمعة وخصائصها والترغيب والترهيب فيها كونها الصلوة الوسطى مع ما ورد من الترغيب والترهيب فى صلوة العصر كيف والنص الصحيح الصريح يرده كما سياتى والحديث اخرجه مسلم عن احمد بن يونس والبيهقى من طريقه والحاكم كما فى بلوغ الامانى وقال اسناده على شرط الشيخين والامام احمد عن يحيى بن آدم عن زهير وابن ابى شيبة عن الفضيل بن دكين عن زهير باسناده نحو حديث المصنف. فهذا ابن مسعود يخبر ان قول النبى صلى الله عليه وسلم ذلك انما كان للمتخلفين عن الجمعة فى بيوتهم ولم يستدل هو اى ابن مسعود بذلك اى بقول النبى صلى الله عليه وسلم باحراق بيوت تاركى الجمعة على ان الجمعة هى الصلوة الوسطى بل قال بضد ذلك وانها العصر وهذا هو المروى عنه وسنأتى بذلك فى موضعه وفى نسخة العينى وسياتى فى موضعه انشاء الله تعالى. حاصل ما قاله المصنف العلام ان ابن مسعود خالف زيدا فجعل مورد الاحراق بالنار المتخلفين عن الجمعة ومع هذا لم يستدل بذلك على انها المراد بالصلوة الوسطى بل قال انها العصر كما سياتى قلت والمصنف رحمه الله كما رد على من قال انها الظهر صراحة كذلك اشار الى رد قول انها الجمعة فان راوى حديث الترهيب فى تارك الجمعة لم يستدل بذلك على انها المراد من الصلوة بل قال انها العصر وراوى الحديث ادرى بالمراد من غيره.

وقد وافق ابن مسعود علی ما قال من ذلک غیرہ من التابعین حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن سلمۃ قال زعم حمید وغیرہ عن الحسن قال کانت الصلوۃ التی اراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یحرق علی اھلھا صلوۃ الجمعۃ۔ وقد روی عن ابی ھریرۃ خلاف ذلک ایضا حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال والذی نفسی بیدہ لقد ھممت ان آمر رجلا یحطب فیحطب ثم آمر بالصلوۃ فیؤذن لھا ثم آمر رجلا فیؤم الناس ثم اخالف الی رجال فاحرق علیھم بیوتھم والذی نفسی بیدہ لو یعلم احدھم انہ یجد عظما سمینا

وقد وافق ابن مسعود علی ما قال من ذلک ای من امر التحریق غیرہ من التابعین۔ حدثنا وفی نسخۃ العینی کما حدثنا۔ ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن سلمۃ قال زعم حمید وغیرہ عن الحسن قال کانت الصلوۃ التی اراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یحرق علی اھلھا وفی نسخۃ الحاوی علیھم اھلھا، صلوۃ الجمعۃ۔ فھذا الحسن البصری جزم بان الصلوۃ التی اراد النبی صلی اللہ علیہ وسلم باحراق بیوت المتخلفین عنھا الجمعۃ ومع ھذا لم یستدل بذلک علی انھا الصلوۃ الوسطی بل قال انھا صلوۃ العصر کما سیاتی قال فی الحاوی رواہ ابن ابی شیبۃ عن عفان عن حماد بن سلمۃ عن حمید وغیرہ عن الحسن فذکرہ انتھی وقد روی عن ابی ھریرۃ خلاف ذلک ایضا ای خلاف ما روی زید بن ثابت من سبب ھم التحریق حدثنا یونس بن عبد الاعلی وفی نسخۃ العینی بحذف ابن عبد الاعلی قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال زاد مسلم من طریق سفیان بن عیینۃ عن ابی الزناد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقدنا ساما فی بعض الصلوات فقال لقد ھممت الحدیث فافاد ذلک سبب الحدیث والذی نفسی بیدہ ھو قسم کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کثیرا ما یقسم بہ والمعنی ان امر نفوس العباد بید اللہ ای بتقدیرہ وتدبیرہ وفیہ جواز القسم علی الامر الذی لا شک فیہ تنبیھا علی عظم شانہ وفیہ الرد علی من کرہ ان یحلف باللہ مطلقا قالہ الحافظ۔ لقد ھممت اللام جواب القسم والھم العزم وقیل دونہ ان آمر رجلا کذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندنا بذکر المفعول ولا یوجد فی نسخۃ الحاوی وھو الظاھر الموافق لروایۃ مالک فی موطاہ والبخاری وغیرہ من طریقہ یحطب فیحطب بالفاء والنصب عطفا علی المنصوب وکذا الافعال الواقعۃ بعدہ قال الحافظ ومعنی یحطب بکسر لیسھل اشتعال النار بہ ویحتمل ان یکون اطلق علیہ ذلک قبل ان یتصف بہ تجوزا۔ بمعنی انہ سیتصف بہ انتھی وتعقبہ العلامۃ العینی وغیرہ واحد بانہ لم یقل احد من اھل اللغۃ ان معنی یحطب یکسر بل المعنی یجمع۔ قال الکرمانی یقال حطبت واحتطبت اذا جمعت الحطب ثم آمر بالصلوۃ قال النووی جاء فی روایۃ ان الصلوۃ التی ھم بتحریقھم للتخلف عنھا العشاء وفی روایۃ الجمعۃ وفی روایۃ الصلوۃ مطلقۃ وکلہ صحیح ولا منافاۃ فی ذلک قال الزیلعی حدیث ابی ھریرۃ فی الصحیحین بلفظ یتخلفون عن الصلوۃ وحدیث ابن مسعود عند مسلم بلفظ الجمعۃ قال البیھقی والذی یدل علیہ سائر الروایات انہ عبر بالجمعۃ عن الجماعۃ وقال النووی فی الخلاصۃ بل بھما روایتان روایۃ فی الجمعۃ وروایۃ فی الجماعۃ وکلاھما صحیح اھ وقیل المراد بالصلوۃ الجمعۃ فقط لا باقی الصلوات ونصرہ القرطبی وتعقبہ الحافظ فی الفتح بسط طرق الروایات المصرحۃ بالعشاء وغیرہ کذا فی الاوجز فیؤذن لھا ثم آمر رجلا فیؤم بالرفع والنصب الناس فیہ دلیل لجواز استخلاف الامام وانصرافہ لعذر قالہ القاری کما فی الاوجز ثم اخالف فیہ جواز الانصراف بعد الاقامۃ لعذر قالہ النووی الی رجال ای آتیھم من خلفھم او اخالف ما اظھرت من اقامۃ الصلوۃ وارجع الیھم فآخذھم علی غفلۃ او یکون بمعنی اتخلف عن الصلوۃ بمعاقبتھم کذا فی النھایۃ وقال الکرمانی قال الجوھری تولھم ھو یخالف الی فلان ای یاتیہ اذا غاب عنہ وقال فی الکشاف یقال خالفنی الی کذا اذا قصدہ وانت مولٍ عنہ قال اللہ تعالی ما ارید ان اخالفکم الی ما انھاکم عنہ والمعنی اخالف المشتغلین بالصلوۃ قاصدا الی بیوت الذین لم یخرجوا عنھا الی الصلوۃ فاحرقھا علیھم انتھی قال الحافظ والتقیید بالرجال یخرج النساء والصبیان اھ وقال شیخنا الاخ ولفظ احمد لولا ما فی البیوت من النساء والذریۃ الحدیث نص فیہ انتھی۔ فاحرق بالتشدید والمراد بہ التکثیر یقال حرقہ اذا بالغ فی تحریقہ قالہ الحافظ وقال العینی ویروی فاحرق من الاحراق وروایۃ التشدید اکثر واشھر علیھم بیوتھم یشعر بان العقوبۃ لیست قاصرۃ علی المال بل المراد تحریق المقصودین والبیوت تبعا للقاطنین بھا وفی روایۃ مسلم من طریق ابی صالح فاحرق بیوتا علی من فیھا قالہ الحافظ والذی نفسی بیدہ اعاد الیمین للمبالغۃ فی التاکید لو یعلم احدھم ای المتخلفین عن الصلوۃ انہ یجد ای فی المسجد عظما کذا فی روایۃ الموطا وفی روایۃ البخاری عرقا بفتح العین المھملۃ وسکون الراء بعدھا قاف وھو کما قال الکرمانی وغیرہ العظم الذی اخذ عنہ اللحم قال شیخنا الاخ وھو اشد مبالغۃ فی الخساسۃ المقصودۃ بالذکر الا ان الوصف بقولہ سمینا انسب للعظم انتھی قلت لو حمل العرق علی العظم کما قال فی المغرب العرق العظم لکان انسب لتعدد الروایات سمینا قال ابن حجر قیدہ بہ لان العظم السمین فیہ دسومۃ تدعو الشخص مضغہ لاجلھا کذا فی الاوجز

او مرماتین حسنتین لشهد العشاء حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا عبد الله بن وهب قال اخبرنی ابن ابی الزناد ومالك عن ابی الزناد فذکر مثله باسناده حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش قال حدثنی ابو صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله قال لیس صلوة اثقل علی المنافقین

او مرماتین تثنیة مرماة بکسر المیم وحکی الفتح قال الخلیل هی ما بین ظلفی الشاة وحکاه ابو عبیدة وقال لا ادری ما وجهه ونقله المستملی فی کتاب الاحکام عن البخاری المرماة بکسر المیم مثل سناة وسیضاة ما بین ظلفی الشاة من اللحم قال عیاض فالمیم علی هذا اصلیة وقال الاخفش المرماة لعبة کانوا یلعبونها بفصال محدودة یرمونها فی کوم من تراب فایهم اثبتها فی الکوم غلب وهی المرماة والمدحاة قلت وهو بعید ههنا لاجل التثنیة وعن الاصمعی ان المرماة سهم الهدف قال ویؤیده ما ردی بلفظ لو ان احدهم اذا شهد الصلوة معی کان له عظم من شاة سمینة او سهمان لفعل وقیل المرماة سهم یتعلم علیه الرمی وهو سهم دقیق مستوی غیر محدد قال ابن المنیر ویدل علی ذلك التثنیة فانها مشعرة بتکرار الرمی بخلاف السهام المحددة الحربیة فانها لا یتکرر رمیها وقال الزمخشری تفسیر المرماة بالسهم لیس بوجیه ویدفعه ذکر العرق معه ووجهه ابن الاثیر بانه لما ذکر العظم السمین کان مما یؤکل اتبعه بالسهمین لانهما مما یلهی به انتهی من الفتح بالحذف حسنتین قال محی السنة یقال الحسن العظم الذی فی المرفق مما یلی البطن والقبیح العظم الذی فی المرفق مما یلی الکف وکل واحد من هذین العظمین یکون عاریا من اللحم ومعنی الکلام التوبیخ یقول ان احدکم یجیب الی ما هذه صفته فی الحقارة وعدم النفع ولا یجیب الی الصلوة وقال الطیبی الحسنتین بدل من المرماتین اذا اردیدبهما العظم الذی لا لحم علیه ان اردیدبهما السهمان الصغیران فالحسنتان بمعنی الجیدتان صفة للمرماتین قاله الکرمانی لشهد العشاء قال الطیبی والمضاف محذوف ای لشهد صلوة العشاء فالمعنی لو علم انه لو حضر الصلوة لوجد نفعا دنیویا وان کان خسیسا حقیرا لحضر بالقصور همته علی الدنیا ولا یحضر بالما لها من المثوبات العقبی ونعیمها قاله الکرمانی. والحدیث استدل به من قال الجماعة فرض عین کما تقدم فی حدیث زید بن ثابت وبسط شیخنا الاخ الکلام فی بیان المذاهب فی الاوجز فارجع الیها واجاب عنه الحافظ ابن حجر والعینی باحد عشرة اجوبة منها ان الحدیث ورد فی المنافقین واختاره الحافظ ورجحه کما تقدم ومنها ان الفرضیة کانت فی اول الاسلام حکاه القاضی عیاض وایده الحافظ بنسخ التحریق بالنار کما تقدم ایضا ومنها ما قال الباجی ان الخبر ورد مورد الزجر وحقیقته غیر مرادة وانما المراد المبالغة لان الاجماع منعقد علی منع عقوبة المسلمین بذلك قیل ان المنع وقع بعد نسخ التعذیب بالنار وکان قبل ذلك جائزا فحمل التهدید علی حقیقته غیر ممتنع ومنها ما حسنه القرطبی ان المراد بها الجمعة فقط وتعقبه الحافظ بالاحادیث المصرحة بالعشاء وغیره ومنها ما قاله القاضی عیاض وغیره لیس فی الحدیث حجة لانه علیه السلام هم ولم یفعل زاد النووی ولو کانت فرض عین لما ترکهم واستدل الجمهور بالاحادیث الواردة فی تفضیل صلوة الجماعة علی صلوة الفذ قال الباجی کما فی الاوجز والاستدلال منها بمعنیین الاول بلفظ تفضل فلو لم تکن صلوة الفذ مجزئة لما وصفت بانها تفضل لانه لا تفاضل بین صلوة الجماعة وبین ما لیس بصلوة والثانی بالدرجات فلو لم تکن لصلوة الفذ درجة لما جاز ان یقال ان صلوة الجماعة تزید علیها سبعا وعشرین درجة انتهی قال العلامة العینی واستدلوا ایضا بما رواه الحاکم وصححه عن ابی بن کعب صلوة الرجل مع الرجل ازکی من صلوته وحده الحدیث وبقوله صلی الله علیه وسلم للذین صلیا فی رحالهما من غیر جماعة اذا صلیتما فی رحالکما ثم اتیتما مسجد فصلیا فانها لکما نافلة فلو کانت الجماعة فرضا لامرهما بالاعادة انتهی وقال شیخنا الاخ ویصح الاستدلال ایضا باحادیث تقدیم العشاء علی العشاء وبامر المسکینة فی المشی فان الواجبات لا تترک بامثال ذلك انتهی وللحدیث فوائد لیس هذا محل بسطها فارجع الی کلام الحافظین والاوجز والحدیث اخرجه البخاری عن عبد الله بن یوسف وابن ابی اویس والنسائی عن قتیبة والبیهقی من طریق الربیع بن سلیمان عن الشافعی اربعتهم عن مالك باسناده نحو حدیث المصنف واخرجه مالك فی موطاه واخرجه مسلم من حدیث ابن عیینة عن ابی الزناد. حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا عبد الله بن وهب قال اخبرنی ابن ابی الزناد ومالك عن ابی الزناد فذکر مثله باسناده والحدیث اخرجه مالك فی موطاه عن ابی الزناد باسناده باللفظ المذکور عند المصنف. حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسخة العینی بن غیاث النخعی قال ثنا ابی حفص بن غیاث. قال ثنا الاعمش قال حدثنی ابو صالح ذکوان السمان عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لیس صلوة اثقل فعل التفضیل قال الحافظ دل هذا علی ان الصلوة کلها ثقیلة علی المنافقین ومنه قوله تعالی ولا یاتون الصلوة الا وهم کسالی وانما کانت العشاء والفجر اثقل علیهم من غیرهما لقوة الداعی الی ترکهما لان العشاء وقت السکون والراحة والصبح وقت لذة النوم وقیل وجهه کون المؤمنین یفوزون بما ترتب علیهما من الفضل لقیامهم بحقهما دون المنافقین انتهی علی المنافقین ورواه ابو داود من طریق یزید بن الاصم قال سمعت ابا هریرة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لقد هممت ان آمر فتیتی فیجمعوا لی حزما من حطب

من صلوة الفجر وصلوة العشاء ولو يعلمون ما فيهما لاتوهما ولو حبوًا لقد هممت ان امر المؤذن فيقيم ثم آمر رجلا يؤم الناس ثم آخذ شعلا من نار فاحرق على من لم يخرج الى الصلوة بيته حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن سلمة قال انا عاصم بن بهدلة عن ابي صالح عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اخر عشاء الاخرة حتى كان ثلث الليل وقربه ثم جاء وفي الناس رقد وهم يرقدون فغضب غضبًا شديدًا ثم قال لو ان رجلا ندب الناس الى عرق او مرماتين لاجابوا له وهم يتخلفون عن هذه الصلوة لقد هممت ان امر رجلا فيصلي بالناس ثم اتخلف على اهل هذه الدور الذين يتخلفون عن هذه الصلوة فاضرم عليهم

ثم آتي قوما يصلون في بيوتهم ليست بهم علة فاحرقها عليهم الحديث قال العلامة العيني وهذا الحديث يدل على انه صلى الله عليه وسلم اطلق على المؤمنين الذين لا يحضرون الجماعة ويصلون في بيوتهم من غير عذر ولا علة تمنع عن الاتيان اسم المنافقين على سبيل المبالغة في التهديد اه

من صلوة الفجر وصلوة العشاء ولو يعلمون ما فيهما من مزيد الفضل لاتوهما اي لاتوا المحل الذي يصليان فيه جماعة وهو المسجد قاله الحافظ ولو حبوًا بالنصب على انه صفة لمصدر محذوف اي لاتوهما ولو كان اتيانا حبوا ويجوز ان يكون خبر كان المقدر والتقدير ولو كان اتيانهم حبوًا افاده العيني في شرح البخاري وقال في شرح هذا الكتاب قوله ولو حبوا نصب بفعل محذوف تقديره ولو كانوا يجيئون حبوا والحبو ان يمشي على يديه وركبتيه او استه وحبا البعير اذا برك ثم زحف من الاعياء وحبا الصبي اذا زحف على استه انتهى وقال الحافظ اي يزحفون اذا منعهم مانع من المشي كما يزحف الصغير ولابن ابي شيبة من حديث ابي الدرداء ولو حبوا على المرافق والركب انتهى لقد هممت ان آمر المؤذن فيقيم قال النووي انما هم بتاديبهم بعد اقامة الصلوة لان بذلك الوقت يتحقق مخالفتهم وتخلفهم فيتوجه اللوم عليهم. ثم آمر رجلا فيؤم بالرفع وسائر الافعال التي قبله وبعده بالنصب قاله الكرماني الناس ثم آخذ شعلا بفتح العين جمع الشعلة من النار وبضمها جمع الشعيلة وهي الفتيلة فيها نار نحو صحيفة وصحف قاله الكرماني من نار فاحرق وفي نسخة العيني واحرق. على من لم يخرج الى الصلوة بيته مفعول لقوله احرق ووقع عند البخاري بعد موضع بيته ووجه الحافظ بان معناه بعد ان يسمع النداء او بعد ان يبلغه التهديد المذكور والظاهر رواية المصنف فقد اخرج مسلم من طريق ابن نمير ومسلم وابو داود من طريق ابي معاوية كلاهما عن الاعمش فذكر الحديث وفيه فاحرق عليهم بيوتهم بالنار والحديث اخرجه البخاري عن عمر بن حفص باسناده مثله ومسلم وابو داود بمعناه وابن ماجة والدارمي اللاتهما لم يذكرا الجزء الثاني من الحديث في امر تحريق البيوت. حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن سلمة هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني بحذف ابن سلمة قال انا عاصم بن بهدلة عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اخر عشاء الاخرة وعند احمد العشاء الآخرة وفيه دليل على جواز وصف العشاء بالآخرة وانه لا كراهة فيه خلافا لما حكي فيه عن الاصمعي من كراهته قاله النووي. وزاد احمد ذات ليلة حتى كان وعند احمد حتى كاد يذهب ثلث الليل وقربه وعند احمد او قربه شك من الراوي ويحتمل التنويع ولفظ السراج في مسنده كما في العيني حتى تهور الليل وذهب ثلثه او نحوه ثم جاء اي من الحجرة الشريفة في المسجد وفي الناس رقد بضم الراء وتشديد القاف بفتحها جمع راقد يقال قوم رقود ورقد اي نيام وعند احمد وفي الناس رقة وهم عزون هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا بالراء المهملة وفسره في الحاشية اي عازون من اللباس الصوف ما وجد في النسخة التي عليها شرح العيني عزون بالزاي المعجمة وهكذا هو عند احمد في مسنده عن عفان باسناده عند المصنف وهكذا هو في مسند السراج كما ذكره العيني رواية في شرح البخاري يعني متفرقون وتؤيده رواية ابي بكر عن عاصم عند احمد بهذا الاسناد وفي رواية فرأيتهم عزين متفرقين قال العيني في شرحه وهو جمع عزة وهي الحلقة المجتمعة من الناس واصلها عزوة فحذفت الواو وجمعت جمع السلامة على غير قياس كثبين وبرين جمع ثبة وبرة انتهى وزاد السراج ما اراهم الا قليلون فغضب غضبا شديدا زاد السراج لا اعلم اني رأيته غضب غضبا اشد منه ثم قال لوان رجلا ندب اي دعى قال ابن الاثير يقال ندبته فانتدب اي بعثته ودعوته فاجاب انتهى وقال ابن دريد ندبت الرجل اندبه ندبا اذا قلت له يا فلانا ناديته وندبت الباكية ناديته. الناس الى عرق او مرماتين لاجابوا له وهم يتخلفون عن هذه الصلوة لم يقع هذا المقول عند السراج ووقع عند احمد. قال العيني وفي كتاب الترغيب والترهيب لابي موسى المديني الاصبهاني خرج بعد ما تهور الليل فذهب ثلثه ثم قال لوان رجلا نادى الناس الى عرق او مرماتين اتوه لذلك وهم يتخلفون عن هذه الصلوة لقد هممت وفي نسختي العيني والحاوي لهممت. ان امر رجلا فيصلي بالناس ثم اتخلف اي اتأخر عن الصلوة لمعاقبتهم وقال العيني في شرحه اي آتيهم من خلفهم وآخذهم على غفلة وغرة. على اهل هذه الدور الذين يتخلفون عن هذه الصلوة اي اتأخر عن الصلوة حاتتبع هذه الدور التي تخلف اهلها عن الصلوة فاضرمها اي اوقدها قال في النهاية ضرم النار واوارا وقدها وفي القاموس واضرمها وضرمها واستضرمها اوقدها وفي الجمهرة والضرم اشتعال النار واضطرمت النار اضطراما اذا اشتعلت واضرمت النار فانا اضرمها اضراما وضرمتها تضريما عليهم اي

بالنیران حدثنا فهد قال ثنا ابو غسان قال ثنا ابو بکر عن عاصم فذکر مثله باسناده فهذا ابو هریرة رضی یخبر ان الصلوة التی قال فیها النبی صلی الله علیه وسلم هذا القول هی العشاء ولم یرد له ذلک علی انها هی الصلوة الوسطی بل قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم خلاف ذلک مما سنذکره فی موضعه ان شاء الله تعالی وقد وافق ابا هریرة من التابعین علی ما قال من ذلک سعید بن المسیب حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد قال انا عطاء الخراسانی عن سعید بن المسیب قال کانت الصلوة التی اراد رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یحرق علی من تخلف عنها صلوة العشاء الاخرة وقد روی عن جابر بن عبد الله خلاف ذلک کله

علی المتخلفین عن صلوة العشاء بالنیران جمع النار کما فی القاموس والحدیث اخرجه السراج وغیره بهذا السیاق کما تقدم واخرجه احمد فی مسنده عن عفان باسناده نحو روایة الطحاوی - حدثنا فهد قال ثنا ابو غسان مالک بن اسمعیل النهدی قال ثنا ابو بکر بن عیاش الاسدی عن عاصم بن بهدلة فذکر مثله باسناده والحدیث اخرجه الامام احمد عن الاسود بن عامر عن ابی بکر باسناده بلفظ جاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فالمصنف لم اخرج الحدیث بخمس طرق واخرجه مسلم والبیهقی من طریق معمر عن همام بن منبه عن ابی هریرة ومسلم ابو داؤد والبیهقی وغیرهم من طریق یزید بن الاصم عنه والدارمی من طریق عجلان عنه بالفاظ مختلفة - فهذا وزاد فی نسخة العینی قبله قال ابو جعفر رحمه الله ابو هریرة یخبر ان الصلوة التی قال فیها النبی صلی الله علیه وسلم هذا القول هی العشاء کما یومی الی ذلک حدیث الاعرج عنه بقوله فی آخره لشهد العشاء بل فی حدیث عاصم عن ابی صالح تصریح بتعیین العشاء حیث قال فی صدر الحدیث اخر عشاء الاخرة وهکذا وقع التصریح بتعیین العشاء فی روایة عجلان والمقبری عند احمد وغیره وفی روایة الاعمش عن ابی صالح الایماء الی انها العشاء والفجر وهکذا فی روایة ابن حبان من هذا الوجه ورواه الترمذی وغیره من طریق وکیع عن جعفر ابن برقان عن یزید بن الاصم عن ابی هریرة بابهام الصلوة وکذلک رواه السراج من طرق عن جعفر وخالفهم معمر عن جعفر فذکر الجمعة کما اخرجه البیهقی من طریق عبد الرزاق عنه واشار الی ضعفها لشذوذها قال الحافظ ویدل علی وهمه فیها روایة ابی داؤد والطبرانی فی الاوسط من طریق یزید بن یزید ابن جابر عن یزید بن الاصم فذکر الحدیث قال یزید قلت لیزید بن الاصم یا اباعوف الجمعة عنی او غیرها قال صمت انا ای ان لم اکن سمعت ابا هریرة یأثره عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ماذکر جمعة ولا غیرها فظهر ان الراجح فی حدیث ابی هریرة انها لا تختص بالجمعة وقد وافق ابن ام مکتوم ابا هریرة علی ذکر العشاء وذلک فیما اخرجه ابن خزیمة واحمد والحاکم من طریق حصین بن عبد الرحمن عن عبد الله بن شداد عن ابن ام مکتوم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم استقبل الناس فی صلوة العشاء فقال لقد هممت الحدیث واما حدیث ابن مسعود فاخرجه مسلم وفیه الجزم بالجمعة وهو حدیث مستقل لان مخرجه مغایر لحدیث ابی هریرة ولا یقدح احدهما فی الاخر فیحمل علی انهما واقعتان کما اشار الیه النووی والمحب الطبری انتهی بتغییر یسیر - ولم یدل له ای ابا هریرة وفی نسخة العینی ولم یدل - ذلک ای روایة تحریق بیت من تخلف عن العشاء علی انها ای صلوة العشاء - هی الصلوة الوسطی بل قد روی وزاد فی نسخة العینی هو - عن النبی صلی الله علیه وسلم خلاف ذلک ای خلاف کون الصلوة الوسطی صلوة العشاء وهو صلوة الوسطی صلوة العصر - مما سنذکره فی موضعه ان شاء الله تعالی ای فی آخر الباب فی روایات کون الصلوة الوسطی صلوة العصر ثم ان ابا هریرة لم یکیف علی الروایة فقط بل قد اختاره فقال هی العصر هی العصر کما سیاتی فهذه حجة قویة علی من استدل بروایات التحریق علی کون العشاء الاخرة الصلوة الوسطی کما سیاتی فان راوی الحدیث ادری بالمراد من غیره وقد وافق ابا هریرة من التابعین علی ما قال من ذلک ای من کون هم التحریق فی صلوة العشاء سعید بن المسیب - حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن سلمة قال انا عطاء الخراسانی عن سعید بن المسیب قال کانت الصلوة التی اراد رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یحرق علی من تخلف عنها صلوة العشاء الاخرة قلت یمکن ان یحتج بهذه الروایات الواردة فی تاکید صلوة العشاء وتهدید تارکها بالتحریق لقول من قال انها الصلوة الوسطی کما احتج اهل المقالة الاولی بنحو هذه الروایات الواردة فی تحریق تارکی الظهر بالجماعة کما تقدم ومن اختار ذلک الواحدی کما فی تفسیر الحافظ ابن کثیر وقال ابو حیان وحکاه ابو عمر بن عبد البر عن فرقة وقال الشوکانی وصرح المهدی بانه مذهب الامامیة وقال العلامة العینی وهو قول المازری وزعم البغوی فی شرح السنة ان السلف لم ینقل عن احد منهم هذا القول قال وقد ذکره بعض المتاخرین قال الحافظ نقلا ابن التین والقرطبی واحتج له بانها بین صلوتین لا تقصران ولانها تقع عند النوم فلذلک امر بالمحافظة علیها قلت وهذا الاستدلال مع کونه لا یثبت المطلوب معارض بما سیاتی من وجه کون العصر الصلوة الوسطی وامر وایات تهدید تارکیها بالتحریق فمعارض بالتهدید الوارد فی العصر ومع ذلک فالنص الصحیح الصریح یرد ذلک والاثر رواه ابن ابی شیبة عن عفان عن حماد بن سلمة عن عطاء الخراسانی عن سعید بن المسیب فذکره کما فی الحادی - وقد روی عن جابر بن عبد الله خلاف ذلک کله ای خلاف ما روی عن ابن مسعود من ان

وان ذلك القول لم يكن من النبي صلى الله عليه وسلم لحال الصلوة وانما كان لحال اخرى حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا عبد الله بن لهيعة قال ثنا ابو الزبير قال سألت جابرا اقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا شئ لامرت رجلا ان يصلي بالناس ثم حرقت بيوتا على ما فيها قال جابرا انما قال ذلك من اجل رجل بلغه عنه شئ فقال لئن لم ينته لاحرقن بيته على ما فيه فهذا جابر يخبر ان ذلك القول من النبي صلى الله عليه وسلم انما كان للتخلف عما لا ينبغي التخلف عنه فليس في هذا ولا في شئ مما تقدم من الدليل على الصلوة ما هي فلما انتفى بما ذكرنا ان يكون فيما روينا عن زيد بن ثابت في شئ من ذلك الدليل رجعنا الى ما روى عن ابن عمر فاذا ليس فيه حكاية عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما هو من قوله لانه قال هي الصلوة التي وجه فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الكعبة وقد روى عنه من غير هذا الوجه خلاف ذلك حدثنا محمد بن خزيمة وفهد قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث ح وحدثنا يونس قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا الليث قال حدثني ابن الهاد عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه قال قال الصلوة الوسطى صلوة العصر

حديث التحريق لاجل الجمعة وخلاف ما روى عن ابي هريرة من انه لاجل صلوة العشاء الآخرة قال العيني في شرحه وان ذلك القول لم يكن من النبي صلى الله عليه وسلم لحال الصلوة وانما كان لحال اخرى حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا عبد الله بن لهيعة قال ثنا ابو الزبير قال سألت جابرا اقال الهمزة فيه للاستفهام - رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا شئ لامرت رجلا ان يصلي وفي نسختي العيني والحاوي بحذف ان - بالناس ثم حرقت وفي نسخة العيني لحرقت بيوتا على ما فيها قال جابرا انما قال ذلك من اجل رجل بلغه عنه شئ فقال لئن لم ينته لاحرقن بكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني عليه - بيته على ما فيه قال القاضي ابو المحاسن في المعتصر ولا ينكر مجئ الوعيد عاما لاجل ما بلغه عن رجل واحد لان نبينا صلى الله عليه وسلم على ما جبل عليه من الخلق العظيم عدم مخاطبة من صدر منه هفوة وبلغته وكان اذا بلغه عن احد شئ يقول ما بال اقوام يقولون كذا ويفعلون كذا ولا يقول ما بال فلان لئلا يلحقه في ذلك ما ينفضه عند غيره بل يحصل الزجر عاما كان منه بوقوفه ودخوله في العموم ولا يستبعد اضافة ما كان من الواحد الى الجماعة لانه جاء بمثله القرآن وهو قوله تعالى يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل وانما قاله عبد الله بن ابي فاضافه الله تعالى القول الى الجماعة وان كان المتكلم واحدا اذا كانوا لم يردوه عليه وكذا الذي تخلف في بيته قد وقف عليه بعض جيرانه فلم ينكروا عليه ما كان منه فكانوا مثله وان كانوا لم يتخلفوا بانفسهم فلذلك عمهم جميعا بالوعيد في الحديث انتهى بالحذف والحديث اخرجه المصنف في مشكل الآثار كما في المعتصر واخرجه اسد السنة في مسنده كما في شرح العيني - فهذا جابر يخبر ان ذلك القول من النبي صلى الله عليه وسلم انما كان للتخلف وفي نسخة العيني للتخلف والصواب النسخة المطبوعة عما لا ينبغي التخلف عنه فليس في هذا ولا في شئ مما تقدم الدليل على الصلوة الوسطى ما هي - فلما زاد قبله في نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله انتفى بما ذكرنا وفي نسخة العيني ذكره والاول هو الصواب - ان يكون فيما روينا عن زيد بن ثابت في شئ من ذلك دليل رجعنا الى ما روى عن ابن عمر فاذا ليس فيه حكاية عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما هو من قوله لانه قال هي الصلوة التي وجه فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الكعبة مقصود المصنف رحمه الله الجواب عن مستدل من قال ان الصلوة الوسطى هي الظهر وتقرير الجواب ان ما ذكره زيد بن ثابت من كون الصلوة الوسطى صلوة الظهر وستنبطه من نزول الآية وقول النبي صلى الله عليه وسلم لينتهين رجال او لاحرقن بيوتهم فانما نزول الآية فليس فيه دليل على ما قال كما تقدم واما ما ذكره زيد من سبب التحريق فخالف في ذلك غير واحد من الصحابة والتابعين منهم ابن مسعود فذكر ان ذلك كان للتخلفين عن الجمعة ووافقه على ذلك الحسن البصري ومع رواية هما ذلك لم يقولا بكونها الصلوة الوسطى بل جزما على كونها العصر ومنهم ابو هريرة فذكر انه كان للتخلفين عن العشاء ووافقه ابن المسيب ومع ذلك نص ابو هريرة بكونها العصر فدل ذلك على انه ليس المقصود من هذه الروايات بيان الصلوة الوسطى لانه لو كان كذلك لكانت الصحابة ابن مسعود وابو هريرة وغيرهما اول من قال بكون الجمعة او العشاء الصلوة الوسطى وقد خالفه جابر فقال انما قال ذلك من اجل رجل بلغه عنه شئ فجزم جابر على انه لم يكن لما ذكره زيد وغيره وانما كان للتخلف الرجل مما لا ينبغي التخلف عنه فعلى هذا ليس في الروايات الواردة في التحريق دليل على تعيين الصلوة الوسطى واما حديث ابن عمر فلم يرد ذلك الا موقوفا وهو معارض بما روى عنه من كون الصلوة الوسطى صلوة العصر وهو ما ذكره بقوله وقد روى عنه اي عن ابن عمر من غير هذا الوجه خلاف ذلك حدثنا محمد بن خزيمة وفهد بكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة العيني بن سليمان جميعا - قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث بكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني ليث بن سعد - ح وحدثنا يونس قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا الليث وفي نسخة العيني ليث بن سعد - قال حدثني ابن الهاد يزيد بن عبد الله بن اسامة عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه ابن عمر قال سالم وفي نسخة العيني بحذف قال - قال ابن عمر الصلوة الوسطى صلوة العصر والحديث

فلما تضاد ما روی فی ذلك عن ابن عمر دل هذا علی انه لم یکن عنده فیه شئ عن النبی صلی الله علیه وسلم ورجعنا الی ما روی عن غیره فاذا ابو بکرة قد حدثنا قال ثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد عن عوف عن ابی رجاء قال صلیت خلف ابن عباس الغداة فقنت قبل الرکوع وقال هذه الصلوة الوسطی حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود قال ثنا قرة قال ثنا ابو رجاء عن ابن عباس رض قال هی صلوة الصبح حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان عن همام عن قتادة عن ابی الخلیل عن جابر بن زید عن ابن عباس رض مثله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا سعید بن عفیر قال ثنا داود بن عبد الرحمن عن عمرو بن دینار عن مجاهد عن ابن عباس رض مثله حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود قال ثنا عبد الله بن المبارك عن الربیع بن انس عن ابی العالیة

اخرجه الطبری فی تفسیره عن محمد بن عبد الحکم عن ابیه وشعیب بن اللیث عن اللیث باسناده عن سالم عن ابیه انه کان یرمی لصلوة العصر فضیلة للذی قاله رسول الله صلی الله علیه وسلم فیها ویری انها الصلوة الوسطی وذکره ابن حزم فی المحلی وقال العلامة ابن الترکمانی وهذا سند صحیح فلما وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله فتضاد ما روی فی ذلك ای فی الصلوة الوسطی عن ابن عمر ای حیث قال مرة انها الظهر ومرة انها العصر دل هذا الاختلاف الصادر عنه علی وفی نسخة العینی بحذف علی انه لم یکن عنده فیه شئ عن النبی صلی الله علیه وسلم لانه لو کان عنده عنه صلی الله علیه وسلم علم لجزم به ثم ثبت علیه الظاهر ان ما مر عنه من کون الصلوة الوسطی الظهر مبنی علی اجتهاده استنبطه من توجیه النبی صلی الله علیه وسلم الی الکعبة فلما بلغته الروایات المتواترة فی کونها صلوة العصر رجع عما کان یقوله وجزم بانها العصر ورجعنا وفی نسخة العینی فرجعنا الی ما روی عن غیره فاذا ابو بکرة وزاد فی نسخة العینی بکار بن قتیبة - قد حدثنا قال ثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد عن عوف بن ابی جمیلة بفتح الجیم العبدی الهجری ابو سهل البصری المعروف بالاعرابی واسم ابی جمیلة بندویه ویقال بل بندویه اسم امه واسم ابیه رذینة من رواة الستة قال عبد الله عن ابیه ثقة صالح الحدیث وقال اسحق عن ابن معین ثقة وقال ابو حاتم صدوق صالح وقال النسائی ثقة ثبت وقال الولید عن مروان بن معاویة کان تسمی الصدوق وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث قال وکان یتشیع وحکی العقیلی عن ابن المبارك فیه بدعتان قدری وشیعی - وقال فی المیزان قال بعد اروهو یقر انهم حدیث عوف لقد کان قدریا رافضیا شیطانا مات سنة ست واربعین ومائة عن ابی رجاء العطاردی عمران بن ملحان او ابن تیم او ابن عبد الله البصری من رواة الستة علم بالقرآن واتم قومه اربعین سنة قال ابو حاتم جاهلی فمر من النبی صلی الله علیه وسلم ثم اسلم بعد الفتح وافی علیه مائة وعشرون سنة وقال ابن عبد البر کان ثقة وکانت فیه غفلة وکانت له عبادة وعمر عمرا طویلا زاید من مائة وعشرین سنة وقال ابن معین ابو رزعة ثقة وقال ابن سعد کان ثقة فی الحدیث وله روایة مات سنة تسع ومائة - قال صلیت خلف ابن عباس الغداة زاد ابن جریر فی مسجد البصرة فقنت قبل الرکوع وقال هذه الصلوة الوسطی والاثر اخرجه البیهقی من طریق ابراهیم بن مرزوق عن عمرو بن حبیب عن عوف باسناده نحوه وزاد انی قال الله عز وجل فیها وقوموا لله قانتین - وبهذا اخرجه ابن جریر عن ابن بشار عن ابن ابی عدی وعبد الوهاب ومحمد بن جعفر عن عوف واخرجه ایضا ابو بکر بن ابی شیبة عن هشیم عن ابی رجاء عن ابن عباس کما فی الهدایة - حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود قال ثنا قرة قال ثنا ابو رجاء عن ابن عباس قال هی ای الصلوة الوسطی صلوة الصبح والاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع عن قرة عن ابی رجاء قال صلیت مع ابن عباس الصبح فی مسجد البصرة فقال هذه الصلوة الوسطی کما فی شرح العینی حدثنا ابن مرزوق ابراهیم قال ثنا عفان بن مسلم کما زاد فی نسخة العینی عن همام بن یحیی عن قتادة بن دعامة عن ابی الخلیل صالح بن ابی مریم الضبعی مولاهم البصری من رواة الستة قال ابن معین ابو داود والنسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن عبد البر فی التمهید لا یحتج به عن جابر بن زید عن ابن عباس مثله والاثر اخرجه البیهقی من طریق ابی العباس الاصم عن ابراهیم باسناده بلفظ صلوة الوسطی صلوة الفجر واخرجه ابن جریر عن ابن بشار عن عفان باسناده نحوه - حدثنا ابن ابی داود قال ثنا سعید بن عفیر وفی نسخة العینی ابن کثیر بن عفیر قال ثنا داود بن عبد الرحمن عن عمرو بن دینار عن مجاهد عن ابن عباس مثله قال العینی فی شرحه قال القاضی اسماعیل بن اسحاق الروایة عن ابن عباس فی ان الصلوة الوسطی هی صلوة الفجر صحیحة وان کان روی عنه ایضا انها صلوة العصر انتهی حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود قال ثنا عبد الله بن المبارك عن الربیع بن انس البکری ویقال الحنفی البصری ثم الخراسانی من رواة الاربعة قال العجلی بصری صدوق وقال ابو حاتم صدوق وهو احب الی فی ابی العالیة من ابی خلدة وقال النسائی لیس به بأس وقال ابن معین کان یتشیع فیفرط وذکره ابن حبان وقال الناس یتقون من حدیثه ما کان من روایة ابی جعفر عنه لان فی احادیثه عنه اضطرابا کثیرا توفی سنة اربعین ومائة وقیل قبلها عن ابی العالیة رفیع مصغرا ابن مهران الریاحی مولاهم البصری ادرك الجاهلیة

قال صليت خلف ابى موسى الاشعرى صلوة الصبح فقال رجل الى جنبى من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم هذه الصلوة الوسطى فكان ماذهب اليه ابن عباس رض من هذا هو قول الله عز وجل حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فكان ذلك القنوت عندهم هو قنوت الصبح فجعل بذلك الصلوة الوسطى هى الصلوة التى فيها القنوت عندهم وقد خولف ابن عباس رض فى هذه الآية فيما نزلت فحدثنا على بن شيبة قال ثنا يزيد بن هرون قال انا اسمعيل بن ابى خالد عن الحارث بن شبيل عن ابى عمرو الشيبانى

واسلم بعد وفاة النبى صلى الله عليه وسلم بسنتين ودخل على ابى بكر وصلى خلف عمر من رواة الستة قال ابن معين وابو زرعة وابو حاتم ثقة وقال اللالكائى مجمع على ثقته وقال ابن عدى لا احاديث صالحات سنة تسعين قال صليت خلف ابى موسى الاشعرى اى بالبصرة زمن عمر كما فى رواية ابن جرير صلوة الصبح فقال رجل الى جنبى من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم زاد ابن جرير فقلت لرجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جانبى ما الصلوة الوسطى قال هذه الصلوة الوسطى قال فى الحاوى اسناد الصحيحين ما خلا الربيع بن انس وقد وثقه العجلى وقال النسائى ليس به بأس وقال ابو حاتم صدوق وهو احب الى فى ابى العالية من ابى غدة انتهى والاثر اخرجه ابن جرير عن الدامغانى عن ابن المبارك وروى من طريق آخر عن الربيع عن ابى العالية انه صلى مع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الغداة فلما فرغوا قال قلت لهم اتيتهن الصلوة الوسطى قالوا التى قد صليتها قبل وروى من طريق قتادة عن جابر قال الصلوة الوسطى صلوة الصبح ففى هذه الآثار ان الصلوة الوسطى صلوة الصبح قال الحافظ ابن كثير وحكاه ابن ابى حاتم عن ابن عمر وابى امامة وانس وابى العالية وعبيد بن عمير وعطاء ومجاهد وجابر بن زيد وعكرمة والربيع بن انس ورواه ابن جرير عن عبد الله بن شداد بن الهاد ايضا وهو الذى نص عليه الشافعى اه وهو قول مالك وجمهور اصحاب الشافعى كما فى النيل وقال ابن عبد البر كما فى شرح العينى وهو اصح ما روى عن ابن عباس فى ذلك وهو قول طاؤس ومالك واصحابه وقال الحافظ ابن حجر هو احد قولى ابن عمر وابن عباس ونقله مالك والترمذى عنهما ونقله مالك بلاغا عن على والمعروف عنه خلافه انتهى وقال ابن حزم ان ذلك لم يصح عنه وقال الزرقانى المعروف عنه انها العصر كما سيأتى قال الشوكانى وارجح اهل القول الثالث بان الصبح تاتى وقت مشقة بسبب برد الشتاء وطيب النوم فى الصيف والنعاس وفتور الاعضاء وغفلة الناس وبورود الاخبار الصحيحة فى تاكيدها فخصت بالمحافظة لكونها معرضة للضياع بخلاف غيرها وهذه الحجة ليست بشئ ولكن الاولى الاحتجاج لهم بما رواه النسائى عن ابن عباس قال ادلج رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عرس فلم يستيقظ حتى طلعت الشمس او بعضها فلم يصل حتى ارتفعت الشمس فصلى وهى صلوة الوسطى ويمكن الجواب عن ذلك من وجهين الاول ان ما روى من قوله فى هذا الخبر وهى صلوة الوسطى يحتمل ان يكون من المدرج ويحتمل ان يكون من قوله وقد اخرج عنه ابو نعيم انه قال الصلوة الوسطى صلاة العصر وهذا صريح لا يتطرق اليه من الاحتمال ما يتطرق الى الاول فلا يعارضه الوجه الثانى ما تقرر من القاعدة ان الاعتبار عند مخالفة الراوى روايته بما روى لا بما رآى انتهى وسياتى رواية فى كون الصلوة الوسطى صلوة العصر عند المصنف وستاتى بقية مستدلاتهم والجواب عنها ان شاء الله تعالى. فكان وزاد قبله فى نسخة العينى قال ابو جعفر ما ذهب اليه ابن عباس من هذا هو قول الله عز وجل حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فكان ذلك القنوت عنده هو قنوت وفى نسخة العينى وقت. الصبح فجعل بذلك القنوت الصلوة الوسطى هى الصلوة التى فيها القنوت عنده وهو صلوة الصبح قلت وبهذا احتج الشافعى وغيره قال الحافظ واحتجوا له بان فيها القنوت وقد قال الله تعالى وقوموا لله قانتين واجاب عنه المصنف الامام فقال وقد خولف ابن عباس فى هذه الآية فيما نزلت فحدثنا على بن شيبة قال ثنا يزيد بن هرون قال انا اسمعيل بن ابى خالد عن الحارث بن شبيل مصغرا ابن عوف البجلى الوالبى ويقال ابن شبل من رواة الستة الا ابن ماجة قال اسحق بن منصور لا يسأل عن مثله يعنى لجلالته وقال النسائى ثقة وفرق جماعة بين ابن شبل وابن شبيل منهم ابن معين والبخارى وابو حاتم وابن حبان فى الثقات قال الباجى الحارث بن شبل بصرى ضعيف والحارث بن شبيل كوفى ثقة وكذا ضعف ابن شبل ابن معين والبخارى ويعقوب بن سفيان والدارقطنى عن ابى عمرو الشيبانى سعد بن اياس الكوفى من رواة الستة قال ابن ابى خيثمة عن ابن معين ثقة وقال هبة الله بن الحسن الطبرى مجمع على ثقته وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وثقه العجلى وسماه ابن حبان فى الثقات سعيدا وقال حج فى الجاهلية وليست له صحبة وروى عن عمر وغيره وعنه الناس حضر القادسية وهو ابن اربعين سنة ومات بعد ان تم له عشرون ومائة سنة وكانت القادسية سنة احدى وعشرين قال فكانه مات سنة احدى ومائة وارخه ابن عبد البر سنة خمس وتسعين وفيه اقوال اخرى ومما ينبغى ان ينبه عليه ان العلامة العينى فسر ابا عمرو الشيبانى هذا فى شرحه باسحاق بن مرار النحوى اللغوى الشيبانى وجعله من رجال الصحيحين وذلك ليس بصحيح

عن زید بن ارقم قوقال کنا نتکلم فی الصلوٰۃ حتی نزلت حافظوا علی الصلوات والصلوٰۃ الوسطی وقوموا للہ قانتین فامرنا بالسکوت
حدثنا حسین بن نصر قال سمعت یزید بن ھرون فذکر مثلہ حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا شجاع بن الولید عن سفیان
فی ھذہ الآیۃ وقوموا للہ قانتین فذکر عن منصور عن مجاھد قال کانوا یتکلمون فی الصلوٰۃ حتی نزلت ھذہ الآیۃ
فالقنوت السکوت والقنوت الطاعۃ حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا شجاع عن لیث بن ابی سلیم عن مجاھد فی ھذہ
الآیۃ وقوموا للہ قانتین قال من القنوت الرکوع والسجود وخفض الجناح وغض البصر من رھبۃ اللہ حدثنا فھد قال ثنا
احمد بن یونس قال ثنا محمد بن طلحۃ عن ابن عون عن عامر الشعبی قال لو کان القنوت کما تقولون لم یکن للنبی صلی اللہ علیہ وسلم منہ
شئی انما القنوت الطاعۃ یعنی ومن یقنت منکن للہ ورسولہ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنھال قال ثنا ابو الاشھب
قال سألت جابر بن زید عن القنوت فقال الصلوٰۃ کلھا قنوت اما الذی تصنعون فلا ادری ما ھو

فانہ لم یرو لہ احد من الستۃ الا مسلما فی موضع واحد کما ذکر فی تھذیب التھذیب وابو عمرو الشیبانی ہذا روی من طریقہ ہذا الحدیث الشیخان وابو داؤد
والترمذی والنسائی کما بسط العینی احادیثہ ہذا لا فی شرحہ فکیف یمکن تفسیر ابی عمرو الشیبانی باسحق النحوی وانما ابو عمرو الشیبانی ہذا ہو سعد
ابن ایاس الکوفی وھو من رجال الستۃ وقد ذکرہ العینی فی شرح البخاری علی الوجہ الصحیح فقال ابو عمرو بفتح العین الشیبانی واسم سعد بن ایاس انتہی
عن زید بن ارقم بفتح ہمزۃ وقاف وسکون راء ابن زید بن قیس الانصاری ابو عمرو او عامر او عمارۃ او انیسۃ او حمزۃ او سعد او سعید سبعۃ اقوال
الخزرجی غزا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سبع عشرۃ غزوۃ ونزل الکوفۃ وھو الذی انزل اللہ تصدیقہ فی سورۃ المنافقین شہد صفین مع علی وکان
من خواصہ قال ابن السکن اول مشاہدہ الخندق مات سنۃ ثمان وستین۔ قال کنا نتکلم فی الصلوٰۃ ای کنا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکلم الرجل
منا صاحبہ فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الحاجۃ فی الصلوٰۃ حتی نزلت حافظوا علی الصلوات والصلوٰۃ الوسطی وقوموا للہ قانتین فامرنا بالسکوت
فاخبر زید بن ارقم ان المراد من القنوت فی الآیۃ ھو السکوت وھو احد الاقوال فی تفسیرہ واختارہ ابن مسعود وھو الراجح عند المحققین وفیہ دلیل لما قال
اصحابنا ان نسخ الکلام فی الصلوٰۃ کان بالمدینۃ بعد قدوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مکۃ کما سیاتی بالتفصیل فی ذلک فی الکلام علی الصلوٰۃ
والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یحیی بن سعید البخاری عن ابراہیم بن موسی عن عیسی ومسلم عن یحیی عن ہشیم وعن ابی بکر عن ابن نمیر ووکیع وابو داؤد عن محمد
ابن عیسی عن ہشیم والترمذی عن احمد بن منیع عن ہشیم والنسائی عن اسمعیل بن مسعود عن یحیی خمستہم عن اسمعیل باسنادہ نحو حدیث المصنف وزاد مسلم وابو داؤد
والترمذی ونہینا عن الکلام قال الترمذی حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اکثر اہل العلم۔ حدثنا حسین بن نصر قال سمعت یزید بن ہارون فذکر
وزاد فی نسخۃ العینی باسنادہ۔ مثلہ حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا شجاع بن الولید عن سفیان فی ہذہ الآیۃ ای فی تفسیرہا وقوموا للہ قانتین
فذکر ای سفیان عن منصور عن مجاہد قال کانوا یتکلمون فی الصلوٰۃ حتی نزلت ہذہ الآیۃ ای آیۃ وقوموا للہ قانتین فالقنوت السکوت وبہذا
فسرہ غیر واحد وھو الراجح کما تقدم والقنوت الطاعۃ والاثر اخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن الثوری باسنادہ نحوہ وزاد ویکلم الرجل خاصتہ حتی نزلت
ہذہ الآیۃ وقوموا للہ قانتین فقطعوا الکلام والباقی نحوہ کما فی شرح العینی قال الفخر الرازی وھو قول ابن عباس والحسن والشعبی وسعید بن جبیر
وطاؤس وقتادۃ والضحاک ومقاتل انتہی قلت وقد ورد ذلک مرفوعا ایضا عند احمد وابن جریر وابی یعلی والطبرانی فی الاوسط من حدیث
ابی سعید الخدری عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال کل حرف من القرآن یذکر فیہ القنوت فہو الطاعۃ قال الہیثمی فی اسناد احمد وابی یعلی ابن
لہیعۃ وہو ضعیف حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا شجاع وزاد فی نسخۃ العینی ابن الولید عن لیث بن ابی سلیم عن مجاہد فی ہذہ الآیۃ وقوموا للہ قانتین
قال مجاہد من القنوت الرکوع والسجود وخفض الجناح وغض البصر من رہبۃ اللہ والاثر اخرجہ ابن جریر من طریق ابن ادریس عن لیث عن مجاہد وقوموا للہ قانتین
قال فمن القنوت طول الرکوع وغض البصر وخفض الجناح والخشوع من ہیبۃ اللہ کان العلماء اذا قام احدہم یصلی یہاب الرحمن ان یلتفت او ان یقلب الحصی او العبث
بشئ او یحدث نفسہ بشئ من امر الدنیا الا ناسیا واخرج ایضا من طریق جریر عن لیث عن مجاہد نحوہ الا انہ قال فمن القنوت الرکود والخشوع ومن طریق منصور
عن لیث عن مجاہد نحوہ الا انہ قال وکان الفقہاء من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام احدہم الی الصلوٰۃ لم یلتفت ولم یقلب الحصی الحدیث۔ حدثنا فہد
قال ثنا احمد بن یونس ہو احمد بن عبد اللہ بن یونس الیربوعی قال ثنا محمد بن طلحۃ بن مصرف الیمامی عن ابن عون عبد اللہ عن عامر الشعبی قال لو کان
القنوت کما تقولون ہکذا فی الحاوی وفی نسخۃ العینی کما یقولون۔ لم یکن للنبی صلی اللہ علیہ وسلم منہ شئ انما القنوت الطاعۃ یعنی ومن
یقنت منکن للہ ورسولہ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا ابو الاشہب جعفر بن حیان العطاردی کما قال العینی فی شرحہ
وعبد القادر فی الحاوی قال سألت جابر بن زید ابا الشعثاء عن القنوت فقال الصلوٰۃ کلہا قنوت اما الذی تصنعون فلا وفی نسخۃ العینی فما ادری

فهذا زید بن ارقم ومن ذکرنا معه یخبرون ان ذلک القنوت الذی امر به فی هذه الآیة هو السکوت عن الکلام الذی کانوا یتکلمون به فی الصلوة فیخرج بذلک ان یکون فی هذه الآیة دلیل علی ان القنوت المذکور فیها هو القنوت المفعول فی صلوة الصبح وقد انکر قوم ان یکون ابن عباس کان یقنت فی صلوة الصبح وقد رویناذلک باسناده فی باب القنوت فی صلوة الصبح فلو کان هذا القنوت المذکور فی هذه الآیة هو القنوت فی صلوة الصبح اذا لما ترکه اذ کان قد امر به الکتاب **وقد** روی عن ابن عباس ان الذی ذهب الیه فی ذلک معنی اخر حدثنا احمد بن ابی عمران قال ثنا خالد بن خداش المهلبی قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن ثور بن یزید عن عکرمة عن ابن عباس رض قال الصلوة الوسطی هی الصبح فصل بین سواد اللیل وبیاض النهار فهذا ابن عباس قد اخبر فی هذا الحدیث ان الذی جعل صلوة الغداة به هی الصلوة الوسطی هذه العلة۔

نفی هذه الآثار انه لیس المراد من القنوت الوارد فی الآیة هو القنوت المعروف المختلف فیها وانما المراد منه السکوت او الطاعة او الخشوع وقد انکر الشعبی وابو الشعثاء القنوت المعروف فیحتمل انهما انکراها مطلقا ویحتمل ان یکون انکرا بانی غیر الوتر فیکون حجة لمن قال بذلک واعلم ان فی القنوت ستة اقوال کما بسطها الفخر الرازی منها هذه الاقوال الثلاثة والرابع وهو قول ابن عباس ان القنوت هو الدعاء والذکر والخامس القیام والسادس وهو اختیار علی بن عیسی ان القنوت عبارة عن الدوام علی الشیء والصبر علیه والملازمة له وهو فی الشریعة صار مختصا بالمداومة علی طاعة الله تعالی والمواظبة علی خدمة الله تعالی وعلی هذا یدخل فیه جمیع ما قاله المفسرون۔ فهذا وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله» زید بن ارقم ومن ذکرنا معه من التابعین مجاهد وغیره یخبرون ان ذلک القنوت الذی امر به فی هذه الآیة هو السکوت عن الکلام الذی کانوا یتکلمون به فی الصلوة فیخرج وفی نسخة العینی فیخرج۔ بذلک ان یکون فی هذه الآیة دلیل علی ان القنوت المذکور فیها هو القنوت المفعول فی صلوة الصبح حاصل ما اجاب به المصنف علی ما قال العلامة العینی ان ابن عباس حلف فی سبب نزول هذه الآیة والمحالفون زید بن ارقم من الصحابة ومن التابعین مجاهد بن جبر والشعبی وجابر بن زید فانهم اخبروا ان القنوت المذکور فی الآیة بصورة الامر هو السکوت عن الکلام فی الصلوة لانهم کانوا یتکلمون فیها ولیس هو القنوت الذی کان یفعل فی صلاة الصبح فلا یسمی حینئذ بسبب ذلک لصلوة الصبح الصلوة الوسطی۔

وقد انکر قوم منهم عمرو بن میمون والاسود وسعید بن جبیر وعمران بن الحارث ومجاهد کما اخرج ابن ابی شیبة وبسط عنه العینی فی شرحه وسیاتی فی محله ان شاء الله تعالی۔ ان یکون ابن عباس کان یقنت فی صلوة الصبح وقد رویناذلک باسناده بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی باسانیده فی باب القنوت فی صلوة الصبح فلو کان هذا القنوت المذکور فی هذه الآیة هو القنوت فی صلوة الصبح اذا لما ترکه ای ابن عباس اذ کان قد امر به الکتاب ای لکونه فرضا بالنص القطعی الوارد بصیغة الامر الدال علی اللزوم قال المصنف فی باب القنوت بعد ما روی هذه الآثار وکان الذی یروی عنه القنوت هو ابو رجاء وانما کان فی ذلک وهو بالبصرة والیا علیها للعلی وکان احد من یروی عنه بخلاف ذلک سعید بن جبیر وانما کانت صلوته معه بعد ذلک بمکة فکان مذهبه فی ذلک ایضا مذهب عمر وعلی انتهی قلت ومذهبهما القنوت عند النازلة کما اثبته المصنف عنهما وسیاتی ذلک مبسوطا **وقد** روی عن ابن عباس ان الذی ذهب الیه فی ذلک معنی آخر حدثنا احمد بن ابی عمران وفی نسخة الحاوی بحذف احمد۔ قال ثنا خالد ابن خداش بکسر الخاء المعجمة وتخفیف الدال المهملة ابن عجلان الازدی المهلبی بفتح الهاء نسبة الی المهلب بن ابی صفرة مولاهم ابو الهیثم البصری سکن بغداد من رواة البخاری فی الادب ومسلم والنسائی قال یحیی بن معین ابو حاتم صالح صدوق وقال ابن سعد ابن نافع ثقة وقال یعقوب بن شیبة کان ثقة صدوقا وقال ابن المدینی ضعیف وقال الساجی فیه ضعف وقال سلیمان بن حرب صدوق لا بأس به کان یختلف معنا الی حماد بن زید .... واثنی علیه خیرا وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة ثلث وعشرین ومائتین قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن ثور بن یزید قال فی الحاوی کذا وقع ثور بن یزید وهو غلط والصواب ثور بن زید بغیر یاء فی اوله وهو الدیلی المدنی روی له الشیخان انتهی عن عکرمة عن ابن عباس قال الصلوة الوسطی هی الصبح فصل وفی نسخة العینی تصلی وهو الصواب بین سواد اللیل وبیاض النهار قال فی الحاوی اسناده الصحیحین خلا خالد بن خداش فروی عنه مسلم اه والاثر اخرجه اسمعیل القاضی عن ابراهیم بن حمزة عن عبد العزیز بن محمد باسناده نحوه وزاد وهی اکثر الصلوات تفوت الناس کما فی شرح العینی واخرجه سعید بن منصور وعبد بن حمید کما فی الدر۔ فهذا وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله» ابن عباس قد اخبر فی هذا الحدیث ان الذی جعل صلوة الغداة به هی الصلوة الوسطی هذه العلة ای کونها بین سواد اللیل وبیاض النهار وبهذا احتج الفخر الرازی وغیره للشافعی

وقد یحتمل ایضا ان یکون قول الله عز وجل وقوموا لله قانتین اراد به فی صلوة الصبح فیکون ذلک القنوت هو طول القیام کما قال النبی صلی الله علیه وسلم لما سئل ای الصلوة افضل فقال طول القنوت وقد ذکرنا ذلک باسناده فی موضعه من کتابنا هذا وقد روی عن عائشة ایضا انها قالت انما اقرت الصبح رکعتین لطول القراءة فیهما وقد ذکرنا ذلک ایضا فی غیر هذا الموضع وقد یحتمل ان یکون قوله وقوموا لله قانتین اراد به فی کل الصلوات صلوة الوسطی وغیرها وقد روی عن ابن عباس رض فی الصلوة الوسطی انها العصر حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن زر بن عبید الله العبدی قال سمعت ابن عباس رض یقول الصلوة الوسطی صلوة العصر وقوموا لله قانتین فلما اختلف عن ابن عباس رض فی ذلک اردنا ان ننظر فیما روی عن غیره وذهب ایضا من ذهب الی انها غیر العصر انه قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ما یدل علی ذلک

قال الرازی ان هذه الصلوة تودی بعد طلوع الصبح وقبل طلوع الشمس وهذا القدر من الزمان لا تکون الظلمة فیه تامة ولا یکون الضوء ایضا تاما فکانه لیس بلیل ولا نهار فهو متوسط بینهما انتهی ورده ابن حزم فقال وهذا لا شئ لان المغرب تشارکها فی هذه الصفة ولیس فی کونها کذلک بیان بان احداهما الصلوة الوسطی انتهی وقد دلت الروایات الکثیرة علی انها العصر فهو المتعین. وقد یحتمل ایضا ان یکون قول الله عز وجل وقوموا لله قانتین اراد به فی صلوة الصبح فیکون وفی نسخة العینی ویکون. ذلک القنوت هو طول القیام ای کما قال الربیع القنوت طول القیام وطول الرکوع کذا فی تفسیر الثعالبی. کما قال النبی صلی الله علیه وسلم ای فی حدیث جابر عند مسلم وغیره لما سئل ای الصلوة افضل فقال صلی الله علیه وسلم طول القنوت ای القیام وبهذا الحدیث احتج غیر واحد من المفسرین لاهل هذا القول وقال الفخر الرازی وهذا القول عندی ضعیف والاصار تقدیر الآیة وقوموا لله قائمین اللهم الا ان یقال وقوموا لله مدیمین لذلک القیام فحینئذ تصیر القنوت مفسرا بالادامة لا بالقیام انتهی وقال الزمخشری فی الفائق هو طول القیام فی الصلوة وقال ابن درید والقنوت فی الصلوة طول القیام هکذا قال المفسرون فی قوله تعالی وقوموا لله قانتین. وقد ذکرنا ذلک باسناده وفی نسخة العینی باسانیده فی موضعه ای فی موضع ینبغی ذکره فیه من کتابنا هذا ذکره المصنف فی باب القراءة فی رکعتی الفجر عن جابر وعبد الله بن حبشی وغیرهما. وقد روی عن عائشة ایضا انها قالت انما اقرت الصبح رکعتین لطول القراءة فیهما وقد ذکرنا ذلک ایضا وزاد فی نسخة العینی باسناده فی غیر هذا الموضع ای فی باب صلوة المسافر ووقت الفجر وقد یحتمل ان یکون قوله وزاد فی نسخة العینی عز وجل وقوموا لله قانتین اراد به فی کل الصلوات صلوة الوسطی وغیرها حاصل ما قاله المصنف انه یحتمل ان یکون المراد من القنوت فی الآیة طول القیام کما قال الربیع فعلی هذا لیس فی الآیة دلیل علی تعیین الصلوة الوسطی ومما یؤید ذلک ما ورد فی حدیث جابر افضل الصلوة طول القنوت وما قالت عائشة انما اقرت الصبح رکعتین لطول القراءة فیهما وهو یستلزم لطول القیام ثم انه یحتمل ان یکون المراد من الآیة سائر الصلوات وغیرها لانه لم یقم دلیل علی انه خاص ببعض الصلوات فعلی هذا فی الآیة اطالة القیام فی سائر الصلوات کما ستاتی فی بیان ذلک مفصلا انشاء الله. وقد روی عن ابن عباس فی الصلوة الوسطی انها العصر حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا اسرائیل بن یونس السبیعی عن جده ابی اسحق السبیعی الهمدانی الکوفی عن زر بن عبید الله العبدی هکذا فی النسخة الموجودة عندنا ولم ار له ذکرا فیما عندی من کتب اسماء الرجال وفی النسخة التی علیها شرح العینی وفی نسخة الحاوی رزین بن عبید العبدی وهو الصواب وهکذا عند البخاری فی التاریخ وابن جریر فی تفسیره من طریق ابی اسحاق وذکره البخاری فی التاریخ الکبیر وابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل ولم یذکر فیه جرحا ولا تعدیلا. قال فی المغنی ذکره ابن حبان فی الثقات وقال یروی عن ابن عباس وعنه ابو اسحق السبیعی قال سمعت ابن عباس یقول الصلوة الوسطی صلوة العصر وقوموا لله قانتین والاثر اخرجه ابو عبید وعبد بن حمید والبخاری فی تاریخه وابن جریر کما فی الاوجز من طریق رزین بن عبید انه سمع ابن عباس ..... لقرانا الصلوة الوسطی صلوة العصر واخرج وکیع وسفیان وابن جریر وابن المنذر من طرق عن ابن عباس قال الصلوة الوسطی صلوة العصر ففی هذه الاثار المرویة عنه ان الصلوة الوسطی صلوة العصر ومما یؤید ذلک روایته المرفوعة فی کونها العصر کما ستاتی فیجتمع بهذا رأیه مع روایاته والا فیلزم ترک رأیه لروایاته المرفوعة کما تقدم فلما وفی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله ولما اختلف عن ابن عباس فی ذلک ای فی تعیین الصلوة الوسطی اردنا ان ننظر فیما روی عن غیره ای کما ستاتی وذهب ایضا من ذهب الی انها غیر العصر قال العینی وهذا یشمل من یقول انها الصبح ومن یقول انها الظهر وغیرهما ممن یقول غیر العصر انه فی موضع التعلیل ای لانه قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ما یدل علی ذلک ای علی کون الصلوة الوسطی غیر

فذکروا ما حدثنا علی بن معبد بن نوح قال ثنا یعقوب بن ابراهیم بن سعد قال ثنا ابی عن ابن اسحق قال حدثنی ابو جعفر محمد بن علی ونافع مولی عبد الله بن عمر ان عمر بن ابی رافع مولی عمر بن الخطاب حدثهما انه کان یکتب المصاحف علی عهد ازواج النبی صلی الله علیه وسلم قال استکتبتنی حفصة بنت عمر زوج النبی صلی الله علیه وسلم مصحفا وقالت لی اذا بلغت هذه الآیة من سورة البقرة فلا تکتبها حتی تاتینی فاملیها علیک کما حفظتها من رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فلما بلغتها ایتها بالورقة التی اکتبها فقالت اکتب حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وصلوة العصر حدثنا یونس قال حدثنی ابن وهب ان مالکا حدثه عن زید بن اسلم عن عمر بن ابی رافع مثله عن حفصة غیر انه لم یذکر النبی صلی الله علیه وسلم

فذکروا ما حدثنا وفی نسخة العینی قد حدثنا علی بن معبد بن نوح وفی نسخة العینی بحذف بن نوح. قال ثنا یعقوب بن ابراهیم بن سعد قال ثنا ابی عن ابن اسحق محمد قال حدثنی ابو جعفر محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب الهاشمی المعروف بالباقر ونافع مولی عبد الله بن عمر ان عمرو بن ابی رافع العدوی مولی عمر بن الخطاب ذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن الحذاء المعمرون رافع هذا عقب ودبما انتسبوا فی نحو ذکره فی رجال الموطا وقال الحافظ فی التقریب مقبول وقال السیوطی فی الاسانید لیست له روایة فی الکتب الستة ولا مسند احمد وقال فی الحاوی وابا عمرو بن رافع قد ذکر المزی ان النسائی روی له فی حدیث مالک هذا الحدیث الواحد یعنی حدیث صلوة الوسطی رواه عن الحارث ابن مسکین عن ابن القاسم عن مالک انتهی حدثهما ای نافعا وابا جعفر انه کان ای عمرو یکتب المصاحف جمع مصحف بضم المیم وکسرها قال ابن درید المصحف بکسر المیم لغة تمیمیة لانه صحف جمعت فاخرجوه مخرج مفعل مما یتعاطی بالید واهل نجد یقولون المصحف بضم المیم لغة علویة کانهم قالوا الصحف فهو مصحف اذا جمع بعضه الی بعض انتهی وفی المختار وضمه الضم وقال الزرقانی وهو الاشهر علی عهد ازواج النبی صلی الله علیه وسلم ای علی زمنهن وایاهن قال ای عمرو استکتبتنی وفی نسخة العینی فاستکتبتنی من الاستکتاب وهو طلب الکتابة حفصة بنت عمر زوج نبی صلی الله علیه وسلم مصحفا قبل ان یجمعها عثمان کما یدل علیه الروایات الآتیة عن الدر المنثور کذا فی الاوجز وقالت لی اذا بلغت هذه الآیة ای حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی من سورة البقرة فلا تکتبها حتی تاتینی فاملیها وفی نسخة العینی بحذف الیاء بضم الهمزة وسکون المیم وکسر اللام الخفیفة من الاملاء وبفتح المیم وکسر اللام المشددة من املل یملل ای القیها یقال املت الکتاب علی الکاتب املالا القیته علیه واملیته علیه املاء فالاولی لغة الحجاز وبنی اسد والثانیة لغة بنی تمیم وقیس وجاء الکتاب العزیز بهما ویملل الذی علیه وفی تملی علیه افاده الزرقانی. وفی نسخة الحاوی فاتنیها بدل فاملیها. علیک کما حفظتها من رسول الله صلی الله علیه وسلم قال عمرو وفی نسخة الحاوی بحذف قال فلما بلغتها ای الایة المذکورة ایتها بالورقة وفی نسخة الحاوی بحذف الباء التی اکتبها ای کانت الکتابة فیها فقالت اکتب حافظوا بصیغة الامر من المفاعلة للمبالغة فی المداومة قال الفخر الرازی فان قیل المحافظة لا تکون الا بین اثنین فالجواب من وجهین احدهما ان المحافظة تکون بین العبد والرب کانه قیل احفظ الصلوة یحفظک لانه الذی امرک بها والثانی ان تکون المحافظة بین المصلی والصلوة فکانه قیل احفظ الصلوة حتی تحفظ لک الصلوة وحفظ الصلوة للمصلی علی ثلاثة اوجه تحفظه عن المعاصی ان الصلوة تنهی عن الفحشاء والمنکر وتحفظه عن البلایا والمحن استعینوا بالصبر والصلوة وتحفظه بالشفاعة فی المحشر اقیموا الصلوة واتوا الزکوة وما تقدموا لانفسکم من خیر تجدوه عند الله انتهی مختصرا. علی الصلوات بادائها فی اوقاتها قال الحافظ ابن کثیر یامر الله تعالی بالمحافظة علی الصلوات فی اوقاتها وحفظ حدودها وادائها کما ثبت فی الصحیحین من حدیث ابن مسعود قال سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم ای العمل افضل قال الصلوة فی وقتها الحدیث وقال الخازن ای بجمیع شروطها وحدودها واتمام ارکانها وفعلها فی اوقاتها المختصة بها وقال الفخر الرازی الامر بالمحافظة علی الصلوة امر بالمحافظة علی جمیع شرائطها من طهارة البدن والثوب وستر العورة واستقبال القبلة وغیرها والصلوة الوسطی وصلوة العصر بالواو العطف وردی بحذفها وایاما کان فهی تفسیر للصلوة الوسطی لما سیاتی عنها وهی صلوة العصر والحدیث اخرجه عبد الرزاق والبخاری فی تاریخه وابن جریر وابن ابی داود فی المصاحف کذا فی الاوجز عن الدر المنثور. حدثنا یونس وزاد فی نسخة العینی ابن عبد الاعلی قال حدثنی ابن وهب ان مالکا حدثه عن زید بن اسلم العدوی مولی عمر عن عمرو بن رافع مثله عن حفصة غیر انها ای حفصة لم تذکر وزاد فی نسخة العینی عن النبی صلی الله علیه وسلم ای لم تذکر کما حفظتها من رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الزرقانی روی مالک حدیث حفصة موقوفا ورواه هشام بن سعد عن زید بن اسلم عن عمر فذکر مثله وزاد عن حفصة هکذا سمعت من رسول الله صلی الله علیه وسلم اخرجه ابن عبد البر ورواه اسمعیل ابن اسحق وابن المنذر من طریق عبید الله عن نافع ان حفصة امرت مولی لها ان یکتب لها مصحفا فذکر مثله وزاد انها قالت سمعت رسول الله

23/2

حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن زید بن اسلم عن القعقاع بن حکیم عن ابی یونس مولی عائشۃ رضی اللہ عنہ انہ قال امرتنی عائشۃ ثم ذکر نحو حدیث حفصۃ من حدثنا علی بن معبد حدثنا الحجاج بن محمد قال قال ابن جریج اخبرنی عبد الملک بن عبد الرحمن عن امہ ام حمید بنت عبد الرحمن سألت عائشۃ رضی اللہ عنہا عن قول اللہ عز وجل الصلوۃ الوسطی فقالت کنا نقرؤھا علی الحرف الاول علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی وصلوۃ العصر وقوموا للہ قانتین قالوا فلما قال اللہ عز وجل فیما ذکر لی فی ھذا الاثار عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی وصلوۃ العصر اثبت بذلک ان الوسطی غیر العصر

صلی اللہ علیہ وسلم لقولہا قال نافع فقرأت ذلک المصحف فوجدت فیہ الواو قال ابو عمر اسنادہ صحیح انتہی وقال العینی فی شرحہ قال ابو عمر حدیث حفصۃ ہذا قد اختلف فی رفعہ ومتنہ ایضا وممن رفعہ عن زید ہشام بن سعد ورواہ سنید عن ہشیم وقال فیہ الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر بغیر واو وہذا خلاف ما روی عنہما والصلوۃ الوسطی وصلوۃ العصر بالواو وقال البیہقی الوقف اثبت من الرفع انتہی حدثنا یونس وزاد فی نسخۃ العینی ابن عبد الاعلی قال انا ابن وہب ان مالکا حدثہ عن زید بن اسلم العدوی عن القعقاع بن حکیم الکنانی عن ابی یونس لا یعرف اسمہ قالہ الزرقانی مولی عائشۃ ام المؤمنین ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الثانیۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وذکرہ مسلم فی الطبقۃ الاولی من المدنیین لہ فی صحیح مسلم وفی السنن حدیثان عن عائشۃ وروی لہ البخاری فی الادب المفرد آخر قلت اخرج لہ اصحاب الحدیثین احدہما ہذا والثانی یاتی فی جنابۃ البہائم۔ انہ ای ابا یونس قال امرتنی عائشۃ ثم ذکر نحو حدیث حفصۃ من حدیث علی بن معبد قال العینی وانما قال من حدیث علی بن معبد تنبیہا علی انہ روی مرفوعا عن عائشۃ کما ان حدیث حفصۃ روی مرفوعا فی حدیث علی بن معبد انتہی ولفظ مالک فی موطاہ قال امرتنی عائشۃ ان اکتب لہا مصحفا ثم قالت اذا بلغت ہذہ الآیۃ فآذنی حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی وقوموا للہ قانتین فلما بلغتہا آذنتہا فاملت علی حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی وصلوۃ العصر وقوموا للہ قانتین ثم قالت سمعتہا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الزرقانی عن الباجی یحتمل انہا سمعتہا علی انہ قرآن ثم نسخت کما فی حدیث البراء فلعل عائشۃ لم تعلم بنسخہا او اعتقدت انہا مما نسخ حکمہ وبقی رسمہ ویحتمل انہ ذکرہا صلی اللہ علیہ وسلم علی انہا من غیر القرآن لتاکید فضیلتہا فظنتہا قرآنا فارادت اثباتہا فی المصحف لذلک وانہا اعتقدت جواز اثبات غیر القرآن معہ علی ما روی عن ابی وغیرہ من الصحابۃ انہم جوزوا اثبات القنوت وبعض التفسیر فی المصحف ولم یعتقدوہ قرآنا انتہی قال الزرقانی واحتمالہ الثانی لیس بظاہر وقال شیخنا الاخ وحدیث ام حمید عن عائشۃ یؤید الاول وسیاتی حدیثہا والحدیث اخرجہ مسلم عن یحیی وابو داؤد عن القعنبی والترمذی عن قتیبۃ ثلاثتہم عن مالک باسنادہ نحوہ۔ حدثنا علی بن معبد قال ثنا الحجاج بن محمد قال الحجاج قال ابن جریج اخبرنی عبد الملک بن عبد الرحمن بن خالد بن اسید القرشی من اہل مکۃ یروی عن امہ عن عائشۃ روی عنہ ابن جریج قالہ ابن حبان فی الثقات کذا فی اللسان واما الشیخ عبد القادر فقصرہ فی الحاوی لعبد الملک بن عبد الرحمن الذماری لکن لم اجد فی تلامذۃ ابن جریج ولا فیمن روی عنہ ام حمید فہذا یقوی ما فسرناہ فتنبہ وقد ذکر الحافظ فی التقریب ابن جریج فی الطبقۃ السادسۃ والذماری فی الطبقۃ التاسعۃ فکیف یروی ابن جریج عن الذماری عن ام ام حمید بنت عبد الرحمن قیل حمیدۃ لا یعرف حالہا من الثانیۃ روی لہا ابو داؤد وحدہ کذا فی التقریب۔ سألت وفی نسخۃ العینی انہا سألت ولم یقع فی نسخۃ الحاوی سألت عائشۃ * عائشۃ عن قول اللہ عز وجل الصلوۃ الوسطی ووقع عند المصنف فی الشکل بہذا الاسناد عن ام کلثوم بدل عائشۃ وعلی ہذا یتفرع قولہ الآتی وقد روی عن ابرار الخ فیحتمل ان یکون عند المصنف بکلا الوجہین ویحتمل ان یکون وقع عائشۃ غلطا من النساخ الا انی لم اظفر الی الآن علی تخریج حدیث ام کلثوم فتامل۔ فقالت عائشۃ کنا نقرأہا علی الحرف الاول ای علی اللغۃ الاولی وانما عدت بالحرف اللغۃ والحرف فی الاصل الطرف والجانب وبہ سمی الحرف من حروف الہجاء قالہ العینی فی شرحہ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی وصلوۃ العصر وقوموا للہ قانتین والحدیث اخرجہ عبد الرزاق وابن جریر وابن ابی داؤد فی المصاحف وابن المنذر عن ام حمید کذا فی الاخیر عن الدر وقال العینی فی شرحہ قال ابو عمر لم یختلف فی حدیث عائشۃ فی ثبوت الواو بخلاف حدیث حفصۃ قلت فیہ نظر لان ابن حزم ذکر فی کتابہ قال روینا من طریق ابن مہدی عن ابی سہل محمد بن عمرو الانصاری عن القاسم عنہا فذکرہ بغیر واو انتہی ومن جہتہم ایضا ما روی ابن المنذر کما فی الفتح وابن جریر کما فی حاشیۃ المحلی من طریق عبید اللہ بن رافع مولی ام سلمۃ امرتنی ام سلمۃ ان اکتب لہا مصحفا فذکر مثل حدیث عمرو بن رافع من طریق مالک قال الحافظ ابن کثیر وکذا رواہ ابن جریر عن ابن عباس وعبید بن عمیر انہما قرآ کذلک قلت وہکذا قرأ ابی بن کعب باثبات الواو کما روی ابن جریر من طریق عبد الرحمن بن ابی لیلی۔ قالوا فلما قال اللہ عز وجل فیما ذکر فی ہذہ الآثار عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی وصلوۃ العصر ثبت بذلک ان الوسطی غیر العصر

وليس فى ذلك دليل عندنا على ما ذكروا لانه قد يجوز ان يكون لعصر مسماة بالعصر ومسماة بالوسطى فذكرها ههنا باسميها جميعا هذا يجوز لو ثبت ما فى تلك الآثار من التلاوة الزائدة على التلاوة التى قامت بها الحجة مع ان التلاوة التى قامت بها الحجة واقعة لكل ما خالفها

قلت بهذا احتج لهم غير واحد قال الزرقانى قال ابن عبد البر وثبوتها (اى الواو) يدل على انها ليست الوسطى قال الباجى لان الشئ لا يعطف على نفسه انتهى وقال الحافظ تمسك قوم بان العطف يقتضى المغايرة فتكون صلاة العصر غير الوسطى واجيب بان حديث على ومن وافقه اصح اسنادا واصرح وبان حديث عائشة قد عورض برواية عروة انه كان فى مصحفها وهى العصر فيحتمل ان تكون الواو زائدة ويؤيده ما رواه ابو عبيد باسناد صحيح عن ابى بن كعب انه كان يقرؤها حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى صلاة العصر بغير واو وهى عاطفة لكن عطف صفة لا عطف ذات وبان قوله والصلوة الوسطى والعصر لم يقرأ بهما احد ولعل اصل ذلك ما فى حديث البراء انها نزلت اولا والعصر ثم نزلت ثانيا بدلها والصلوة الوسطى فجمع الراوى بينهما ومع وجود الاحتمال لا ينهض الاستدلال فكيف يكون مقدما على النص الصريح بانها صلوة العصر انتهى وقال الشوكانى ان الاستدلال بالحديث لغير العصر راجع الى الخلاف الثابت فى الاصول فى القراءة الشاذة هل تنزل منزلة اخبار الآحاد فتكون حجة كما ذهبت اليه الحنفية وغيرهم ام لا تكون حجة لان ناقلها لم ينقلها الا على انها قرآن والقرآن لا يثبت الا بالتواتر كما ذهبت الى ذلك الشافعية والراجح الاول وقد غلط من استدل من الشافعية بحديث عائشة وحفصة على ان هذه الصلوة الوسطى ليست صلاة العصر لما عرفت من ان مذهبهم فى الاصول يابى هذا الاستدلال انتهى وقال الحافظ ابن كثير واجيب عن ذلك بوجوه احدها ان هذا ان لم يرو على انه خبر فحديث على اصح واصرح منه وهذا يحتمل ان تكون الواو زائدة كما فى قوله تعالى (وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين) (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين) انتهى والاحتمال الثانى اشار اليه المصنف العلام بقوله وليس وزاد فى نسخة العينى قبله قال ابو جعفر رحمه الله فى ذلك دليل عندنا على ما ذكروه الا انه قد يجوز ان يكون العصر مسماة بالعصر ومسماة بالوسطى فذكرها ههنا باسميها جميعا فعلى هذا تكون من باب عطف احدى الصفتين على الاخرى لا من باب عطف الذوات كما تقدم الاشارة الى ذلك فى كلام الحافظ قال ابن حزم ان الذى يظن من اختلاف الرواية فى ذلك فليس اختلافا بل المعنى فى ذلك مع الواو مع اسقاطها سواء وهو انها تعطف الصفة على الصفة ..... لا يجوز غير ذلك كما قال الله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين فرسول الله صلى الله عليه وسلم هو خاتم النبيين انتهى قلت والآيات فى ذلك كثيرة منها قوله تعالى سبح اسم ربك الاعلى الذى خلق فسوى والذى قدر فهدى والذى اخرج المرعى وقد بسط الحافظ ابن كثير والشوكانى فى بيان الاشعار فى ذلك فمنها قول بعض الشعراء

الى الملك القرم وابن الهمام ... وليث الكتيبة فى المزدحم

وقال الايادى

سقط الموت والمنون عليهم ... فلهم فى صدى المقابر هام

والموت هو المنون وقول الاخر

اكر عليهم دعلجا ولبانه ... اذا اشتكى وقع الرماح تحمحما

فعطف لبانه وهو صدره على دعلج وهو اسم فرسه ومعلوم ان الفرس لا يكر الا ومعه صدره لما كان الصدر يلتقى به ويقع المصادمة قال الحافظ ابن كثير وقد نص سيبويه شيخ النحاة على جواز قول القائل مررت بأخيك وصاحبك ويكون الصاحب هو الاخ نفسه قال ابن حزم وكما تقول اكرم اخوانك ابا زيد الكريم والحسيب اخا محمد فابو زيد هو الحسيب وهو اخو محمد فقوله وصلوة العصر بيان للصلوة الوسطى فهى الوسطى وهى صلوة العصر واما قوله عليه السلام شغلونا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر فلا يحل لنا ولا لهم ان نوجب بذلك حمل قوله عليه السلام والصلوة الوسطى وصلوة العصر على انها عطف صفة على صفة ولا بد وقال العينى فى شرحه ويقال ان العطف ههنا من باب التخصيص والتفضيل كما فى قوله تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال وكقوله فيها فاكهة ونخل ورمان وكقوله واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح فان قيل قد حصل التخصيص فى العطف وهو قوله الصلوة الوسطى فوجب ان يكون العطف الثانى وهو قوله وصلوة العصر مغائرا له قلت ان العطف الاول كما قلتم والثانى للتاكيد والبيان لما اختلف اللفظان كما تقول جاءنى زيد الكريم والعاقل فتعطف احدى الصفتين على الاخرى انتهى. هذا اى عطف الصفة على الصفة يجوز لو ثبت ما فى تلك الآثار من التلاوة الزائدة اى وصلوة العصر على التلاوة التى قامت بها الحجة اى التلاوة المتواترة وهى الاقتصار على الصلوة الوسطى مع ان التلاوة التى قامت بها الحجة اى الموجودة فى مصاحفنا دافعة لكل ما خالفها من التلاوة الزائدة ومقصود المصنف رحمه الله تعالى بهذا ان ما ذكرنا من تغيير عطف الصفة تحتاج الى ذلك لو ثبت كون زيادة وصلوة العصر من القرآن وعلى تقدير ثبوته فالعبرة بالتلاوة المتواترة قال الحافظ ابن كثير واما ان يروى على انه قرآن فانه لم يتواتر فلا يثبت بمثل خبر الواحد قرآن ولهذا لم يثبته امير المومنين عثمان بن عفان فى المصحف ولا قرأ بذلك احد من القراء الذين تثبت الحجة بقراءتهم لا من السبعة ولا من غيرهم.

وقد روی ان الذی کان فی مصحف حفصة من ذلک غیر ما روینا فی الآثار الاول حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا محمد بن عمرو عن علقمة بن وقاص اللیثی عن ابی سلمة عن عبد الله بن رافع قال کان مکتوبا فی مصحف حفصة بنت عمر حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وهی صلوة العصر وقوموا لله قانتین فقد ثبت بهذا ما صرفنا الیه تاویل الآثار الاول من قوله حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وصلوة العصر انه سمی صلوة العصر بالعصر وبالوسطی فقد ثبت بهذا قول من ذهب الی انها صلوة العصر

وقد روی ان الذی کان فی مصحف حفصة من ذلک غیر ما روینا فی الآثار الاول حدثنا وفی نسخة العینی کما حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص اللیثی عن ابی سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهری عن عمرو بن رافع مولی عمر امیر المؤمنین قال کان مکتوبا فی مصحف حفصة بنت عمر حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وهی صلوة العصر وفی نسخة الحاوی بحذف هی صلوة العصر وقوموا لله قانتین هذا اسناد صحیح قال صدقا الامام کمانی الجوهر النقی هذا شاهد قوی یزید ومحمد وابو سلمة من رجال الصحیح والاثر اخرجه البیهقی من طریق احمد بن خالد عن ابن اسحق عن ابی جعفر ونافع عن عمرو بن رافع قال کنت اکتب المصاحف الحدیث وفیه اکتب حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی هی صلوة العصر وقوموا لله قانتین وعزاه السیوطی فی الدر الی ابن جریر کمانی الاوجز بلفظه نحو لفظ المصنف واخرج ابن الانباری فی المصاحف من طریق سلیمان بن ارقم عن الحسن وابن سیرین وابن شهاب الزهری وکان الزهری اشبعهم حدیثا قالوا لما اسرع القتل فی قراء القرآن یوم الیمامة قتل معهم یومئذ اربعمائة رجل لقی زید بن ثابت عمر بن الخطاب فقال الحدیث وفیه قالت حفصة اذا انتهیتم الی هذه الآیة فاخبرونی حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی فلما بلغوا الیها قالت اکتبوا والصلوة الوسطی وهی صلوة العصر فقال لها عمر الک بهذا بینة قالت لا قال فوالله لا ندخل فی القرآن ما تشهد به امرأة بلا اقامة بینة واخرج ابن جریر وابن المنذر وغیرهما من طریق عبید الله بن عمر عن نافع عن حفصة انها قالت لکاتب مصحفها الحدیث وفی آخره قالت اکتب فانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی هی صلوة العصر ففی هذه الآثار المرویة عن حفصة تصریح بان المراد من الصلوة الوسطی صلوة العصر وبهذا ثبت عن عائشة کما روی ابن جریر من طریق الحجاج عن حماد عن هشام عن ابیه قال کان فی مصحف عائشة حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وهی صلوة العصر وقد وافقتها علی ذلک ام سلمة کما روی ابن جریر من طریق وکیع عن داود بن قیس عن عبد الله بن رافع ان ام المؤمنین کتبت مصحفا فقالت اکتب حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی صلوة العصر بلا واو علی البدلیة وبهذا قرأ ابن عباس وابی بن کعب کما روی وکیع واسمعیل بن اسحق وذکر ذلک عنهما ابن حزم وقد ثبت عنهم القول بکونها العصر فالعجب کل العجب عن الزرقانی وغیره حیث احتج بحدیث عائشة وحفصة یقول من قال انها غیر العصر بل الصواب انهما حجتان لمن قال هی العصر کما قد عرفت فقد ثبت وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله بهذا ما صرفنا الیه تاویل الآثار الاول من قوله حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وصلوة العصر انه سمی صلوة العصر بالعصر وبالوسطی قال ابن حزم وبین ایضا صحة هذا التاویل عنهم ما قدمناه عنهم فنفیهم من قولهم والصلوة الوسطی صلاة العصر وصحت الروایة عن عائشة بانها العصر وهی التی روت نزول الآیة وفیها وصلوة العصر فصح انها عرفت انها صفة الصلوة العصر وهی سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یتلوها کذلک وبهذا ارتفع الاضطراب عنهم وتتفق اقوالهم ویصح کل ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلک وینتفی عنه الاختلاف ومن ابی من هذا لم یحصل علی ما یرید ووجب الاضطراب فی الروایة عنهم ولم یکن لبعض ذلک اولی من بعض ووجب سقوط الروایتین معا وصح ما جاء فی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم وبطل الاعتراض علیه بروایات مضطربة علی انا قد بینا بما یحتمل التاویل ما یدعیه المخالف وبما لا یحتمل التاویل ما یوافق قولنا انتهی. فقد ثبت وفی نسخة العینی بحذف قد. بهذا قول من ذهب الی انها صلوة العصر قال الترمذی والبغوی هو قول اکثر علماء الصحابة وغیرهم وقال القاضی الماوردی هو قول جمهور التابعین وقال الحافظ ابو عمر ابن عبد البر هو قول اکثر اهل الاثر وقال ابو محمد بن عطیة فی تفسیره وهو قول جمهور الناس قاله الحافظ ابن کثیر قلت وممن ذهب الی ذلک من الصحابة علی المرتضی وابی بن کعب سید القراء وابو سعید الخدری وابو هریرة کما سیاتی عند المصنف وعمر بن الخطاب امیر المؤمنین وابن مسعود سید الفقهاء وابو ایوب الانصاری وعبد الله بن عمرو وسمرة بن جندب وحفصة وام حبیبة وام سلمة امهات المؤمنین کما نقل غیر واحد عن الحافظ الدمیاطی وابن عمرو ابن عباس وعائشة علی الصحیح عنهم کما قال الحافظ ابن کثیر وقال ابن حزم لا یصح عن علی ولا عن عائشة غیر هذا اصلا واما من التابعین فنقله ابن حزم عن الحسن البصری والزهری وعبیدة السلمانی وقتادة وبه قال ابراهیم النخعی وزر بن حبیش وسعید بن جبیر وابن سیرین والضحاک والکلبی ومقاتل وعبید بن مریم وغیرهم کما قال الحافظ ابن کثیر قال ابن حزم وهو قول

وقد روی عن البراء بن عازب فی ذلک ما یدل علی نسخ ما روی فی ذلک عن حفصة وعائشة وام کلثوم حدثنا ابو شریح محمد بن زکریا بن یحیی قال ثنا محمد بن یوسف الفریابی قال ثنا محمد بن فضیل بن مرزوق قال ثنا شقیق بن عقبة عن البراء بن عازب قال نزلت حافظوا علی الصلوات وصلوة العصر فقرأناها علی عهد رسول الله صلی الله ما شاء الله ثم نسخها الله عز وجل فانزل حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی

سفیان الثوری وابی حنیفة والشافعی واحمد بن حنبل وداود وجمیع اصحابهم واسحق بن راهویه وجمهور اصحاب الحدیث انتهی قلت اخطأ ابن حزم فی نقل ذلک عن الشافعی وجمیع اصحابه دائما قطع القاضی الماوردی بکون ذلک مذهب الشافعی نظرا علی قوله اذا صح الحدیث وقلت قولا فانا راجع عن قولی وقائل بذلک قال ابن کثیر وقد وافقه علی هذه الطریقة جماعة من محدثی المذهب ومن الفقهاء فی المذهب من ینکر ان تکون هی العصر مذهب الشافعی وصمموا علی انها الصبح قولا واحدا قال الماوردی ومنهم من حکی فی المسئلة قولین انتهی قال الحافظ ابن حجر کونها العصر هو المعتمد وهو الذی صار الیه معظم الشافعیة لصحة الحدیث فیه انتهی وبه قال من المالکیة ابن حبیب بل هو اختیار الحافظ ابی بکر بن العربی فی کتابه المسمی بالقبس فی شرح موطا مالک بن انس وابن عطیة فی تفسیره قاله ابو حیان وقال ابو جعفر الطبری الصواب من ذلک ما تظاهرت به الاخبار من انها العصر وقد روی عن البراء بن عازب ما یدل علی نسخ ما روی فی ذلک عن حفصة من طریق ابراهیم بن سعد عن ابن اسحق ومالک عن زید بن اسلم بلفظ وصلوة العصر وعائشة من طریق مالک عن زید بن اسلم عن القعقاع باثبات الواو وام کلثوم مراده بذلک حدیث ابن جریج عن عبد الملک عن ام حمید سألت عائشة فانه وقع عند المصنف فی المشکل ام کلثوم بدل عائشة وعلی هذا یتفرع قوله هذا فیحتمل ان یکون کذلک عند المصنف فی هذا الکتاب فوقع التغیر عن بعض الرواة ثم رأیت النسخة التی علیها شرح العینی فلم یقع فیها ام کلثوم ولم یتعرض له العینی فی شرحه فالصواب ان هذا من اغلاط الناسخین ثم رأیت الشیخ عبد القادر قال فی الحاوی لم یتقدم عن ام کلثوم فی ذلک شیء وقد وقع فی نسخة ام کلثوم. حدثنا وفی نسخة العینی کما حدثنا ابو شریح محمد بن زکریا بن یحیی القضاعی ذکره ابن یونس فیمن ورد الی مصر وقال کان رجلا صالحا یفهم الحدیث ویحفظ کذا فی نخب الافکار شرح العینی وقال فی المغانی توفی فی ذی الحجة سنة اربع وخمسین ومائتین قال ثنا محمد بن یوسف الفریابی قال ثنا محمد بن فضیل بن مرزوق هکذا وقع عندنا فی النسخة المطبوعة بزیادة محمد وفی النسخة التی علیها شرح العینی فضیل بن مرزوق وهو الصواب الموافق لروایة مسلم وغیره فاقول علی ما هو الصواب هو فضیل بن مرزوق الاغر الرقاشی ویقال الرواسی الکوفی ابو عبد الرحمن مولی بنی عنزة من رواة الستة الا البخاری وثقه الثوری وابن عیینة وابن معین فی روایة وفی روایة عنه صالح الحدیث الا انه شدید التشیع وقال احمد لا اعلم الا خیرا وقال ابو حاتم صالح الحدیث صدوق یهم کثیرا یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال النسائی ضعیف وقال ابن عدی ارجو انه لا بأس به وقال الحاکم لیس هو من شرط الصحیح وقد عیب علی مسلم اخراجه لحدیثه وقال العجلی جائز الحدیث صدوق وکان فیه تشیع. قال ثنا شقیق بن عقبة العبدی الکوفی من رواة مسلم قال ابو داود ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات عن البراء بن عازب قال نزلت حافظوا علی الصلوات وصلوة العصر باثبات الواو فقرأناها علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ما شاء الله ثم نسخها الله عز وجل وفی نسخة الحاوی بحذف عز وجل فانزل حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی فیه متمسک لمن قال ان الصلوة الوسطی هی العصر بقرینة اللفظ المنسوخ وان لم یکن صریحا فی المطلوب لانه لا یجب ان یکون معنی اللفظ الناسخ معنی اللفظ المنسوخ وربما تمسک به من یری انها غیر العصر قائلا لو کان المراد باللفظ الناسخ معنی اللفظ المنسوخ لم یکن للنسخ فائدة فالعدول الی لفظ الوسطی لیس الا لقصد الابهام ویجاب عنه بانه ارشد الی ان المراد بالناسخ المبهم نفس المنسوخ المعین مع ما فی الباب من الادلة الصحیحة قال المصنف (ابن تیمیة) وهو دلیل علی کونها العصر لانه خصها ونص علیها فی الامر بالمحافظة ثم جاء الناسخ فی التلاوة متیقنا وهو فی المعنی مشکوک فیه فیستصحب المتیقن السابق وهکذا جاء عن رسول الله صلی الله علیه وسلم تعظیم امرها وانها تخصیصا فعن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الذی تفوته صلاة العصر فکانما وتر اهله وماله رواه الجماعة قاله الشوکانی وقال الحافظ واقوی شبهة لمن زعم انها غیر العصر مع صحة الحدیث حدیث البراء الذی ذکره عند مسلم فانه یشعر بانها ابهمت بعد ما عینت کذا قاله القرطبی قال وهذا لان جماعة من العلماء المتاخرین قال وهو الصحیح لتعارض الادلة وعسر الترجیح وفی دعوی انها ابهمت ثم عینت من حدیث البراء نظر بل فیه انها عینت ثم وصفت ولهذا قال الرجل فهی اذن العصر ولم ینکر علیه البراء فهم جواب البراء یشعر بالتوقف لما نظر فیه من الاحتمال وهذا لا یدفع التصریح بها فی حدیث علی انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن اسحق بن ابراهیم عن یحیی بن آدم والبیهقی من طریق یحیی بن جعفر عن ابی احمد الزبیری کلاهما عن فضیل بن مرزوق بمثل حدیث المصنف وزاد فقال رجل کان جالسا عند شقیق له هی اذا صلوة العصر فقال البراء قد اخبرتک کیف نزلت وکیف نسخها الله والله اعلم قال مسلم ورواه الاعمش

فاخبر البراء بن عازب فی هذا الحدیث ان التلاوة الاولی هی ما روت عائشة وحفصة وانه نسخ ذلک التلاوة التی قامت بها الحجة فان کان قوله الثانی والصلوة الوسطی نسخا للعصر ان تکون هی الوسطی فذلک نسخ لها وان کان نسخا للتلاوة احد اسمیها وتثبیت اسمها الآخر فانه قد ثبت ان الصلوة الوسطی هی صلوة العصر فلما احتمل هذا ما ذکرنا عدنا الی ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلک فحدثنا علی بن معبد قال ثنا شجاع بن الولید قال ثنا زائدة بن قدامة قال سمعت عاصما یحدث عن زر عن علی رضی الله عنه قال قاتلنا الاحزاب فشغلونا عن صلوة العصر حتی کربت الشمس

عن سفیان الثوری عن الاسود بن قیس عن شقیق بن عقبة عن البراء بمثل حدیث نضیل - فاخبر وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله البراء بن عازب وفی نسخة العینی بحذف ابن عازب - فی هذا الحدیث ان التلاوة الاولی ای وصلوة العصر هی ما روی فی نسخة العینی کما روت عائشة وحفصة وانه الضمیر للشان نسخ ذلک ای المروی عن عائشة وحفصة التلاوة التی قامت بها الحجة فان کان قوله الثانی ای فی حدیث البراء والصلوة الوسطی ای بدل وصلوة العصر نسخا للعصر ان تکون هی الوسطی فذلک نسخ لها کما قال القائلون بکون الصلوة الوسطی غیر العصر وان کان نسخا للتلاوة احد اسمیها وتثبیت اسمها وفی نسخة العینی تثبیتا لاسمها - الآخر کما قال القائلون بکونها العصر فانه قد ثبت ان الصلوة الوسطی هی صلوة العصر فلما احتمل هذا ما ذکرنا من الاحتمالین عدنا الی ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلک حاصل ما قاله المصنف ان حدیث البراء یدل علی ان ما روت حفصة وعائشة من تلاوة وصلوة العصر کان قرآنا ولکنه نسخ فیحتمل ان یکون نسخ کونها الوسطی ویحتمل ان یکون ذلک اسمها فحینئذ نسخ احد اسمیها واثبت الآخر فلما وقع الاحتمال فی ذلک فالمصیر الی السنة وقد دلت الی کونها العصر فهو المتعین قال المصنف فی المشکل بعد ما ذکر روایة البراء فوقفنا بذلک علی ان صلاة العصر المذکور ذلک فی احادیث عائشة وحفصة ام کلثوم رض مما قد کان قرآنا فنسخ ورد الی ما فی مصاحفنا وکذلک کل ما روی مما ذکرفیه انه من القرآن ولا نجده فی مصاحفنا فهو مما قد کان قرآنا ونسخ فاخرج من القرآن واعید الی السنة فصار منها انتهی

فحدثنا علی بن معبد قال ثنا شجاع بن الولید قال ثنا زائدة بن قدامة قال سمعت عاصما هو ابن بهدلة یحدث عن زر بن حبیش الکوفی عن علی رضی الله عنه قال قاتلنا الاحزاب جمع حزب ای طائفة سمیت بذلک غزوة لاجتماع طوائف من المشرکین علی حرب المسلمین وهم قریش وغطفان والیهود ومن تبعهم کما اشار الی ذلک سید الشعراء حسان فقال ؎ داشک الهموم الی الاله وما تری ؎ من معشر متالبین غضاب ؎ اموا لغزوهم الرسول والبسوا ؎ اهل القری وبوادی الاعراب ؎ جیش عیینة وابن حرب فیهم ؎ متخطمین بجلیة الاحزاب ویقال له الخندق لاجل الخندق الذی حفر حول المدینة بامر النبی صلی الله علیه وسلم وکان الذی اشار بذلک سلمان کما هو مذکور فی کتب المغازی قال ابن اسحق وکان عدتهم عشرة آلاف والمسلمون ثلاثة آلاف وقیل کان المشرکون اربعة آلاف والمسلمون نحو الالف وذکر موسی بن عقبة ان مدة الحصار کانت عشرین یوما ولم یکن بینهم قتال الا مراماة بالنبل والحجارة واصیب منها سعد بن معاذ بسهم فکان بسبب موته قال موسی بن عقبة وغیره کانت غزوة الاحزاب فی شوال سنة اربع وقال ابن اسحق کانت فی شوال سنة خمس وبذلک جزم غیر واحد وهو المعتمد انتهی من الفتح مع تغییر وزیادة

فشغلونا عن صلوة العصر وفی نسختی الحاوی والعینی بحذف صلوة ؛ ظاهره انه انسیها لشغله بالعدو او یکون اخرها للشغل بذلک قصدا وان صلوة الخوف ناسخ لهذا وقیل ان الذی اخر اربع صلوات الظهر والعصر والمغرب والعشاء وفی الموطا الظهر والعصر انما نسی ذکرها بالتحرز عن العدو والشغل به وظاهره ان صلاة الخوف لم تکن شرعت بعد وانما امر بها وشرعت فی غزوة ذات الرقاع علی ما نذکره وذهب مکحول والشامیون الی تاخیر صلوة الخوف اذا لم یمکن اداؤها معه الی وقت الامن والصحیح الذی علیه الجمهور صلاتها علی سفنها اذا امکن فان لم یستطع فحسب قدرته ولا یؤخرها وسیاتی بیان ذلک الخلاف فیه فی بابه وقیل فیه وجه آخر ان یکونوا علی غیر وضوء فلم یمکنهم ترک ما هم فیه للوضوء او التیمم ولا الصلوة دون طهارة قاله القاضی عیاض وقال الحافظ وقد اختلف فی سبب تاخیر النبی صلی الله علیه وسلم الصلوة ذلک الیوم فقیل کان ذلک نسیانا واستبعد ان یقع ذلک عن الجمیع ویمکن ان یستدل له بما رواه احمد من حدیث ابی جمعة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی المغرب یوم الاحزاب فلما سلم قال هل علم رجل منکم انی صلیت العصر قالوا لا یا رسول الله فصلی العصر ثم صلی المغرب وفی صحة هذا الحدیث نظر لانه مخالف لما فی الصحیحین من قوله صلی الله علیه وسلم لعمر والله ما صلیتها ویمکن الجمع بینهما بتکلف وقیل کان عمدا لکنهم شغلوه فلم یمکنوه من ذلک وهو اقرب لا سیما وقد وقع عند احمد والنسائی من حدیث ابی سعید ان ذلک کان قبل ان ینزل الله فی صلوة الخوف فرجالا او رکبانا وقد اختلف فی هذا الحکم هل نسخ ام لا کما سیاتی فی کتاب صلوة الخوف انشاء الله تعالی - حتی کربت وفی نسخة الحاوی کادت ؛ الشمس ای دنت وقربت قال فی المغرب کربت الشمس دنت للغروب قال ابن درید کرب

ان تغیب فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم املأ قلوب الذین شغلونا عن الصلوة الوسطی نارا واملأ بیوتهم نارا واملأ قبورهم نارا قال علی رضی الله عنه کنا نری انها صلوة الفجر فهذا علی رضی الله عنه قد اخبرانهم کانوا یرونها قبل قول النبی صلی الله علیه وسلم هذا الصبح حتی سمعوا النبی صلی الله علیه وسلم یومئذ یقول هذا فعلموا بذلک انها العصر حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی عن شعبة عن الحکم عن یحیی بن الجزار عن علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قعد یوم الخندق علی فرضة من فرض الخندق ثم ذکر نحوه الا انه لم یذکر قول علی کنا نری انها الصبح حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا الفریابی عن سفیان عن عاصم بن ابی النجود عن زر بن حبیش قال قلت لعبیدة سل لنا علیا عن الصلوة الوسطی فسأله فذکر نحوه وزاد کنا نری انها الفجر حتی سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول هذا

ان تغیب فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم املأ قلوب الذین شغلونا عن الصلوة الوسطی نارا واملأ بیوتهم نارا فی الحدیث جواز الدعاء علی المشرکین بمثل ذلک قال العلامة العینی لما اشتد الامر علی المسلمین دعا رسول الله صلی الله علیه وسلم فاجیبت دعوته فیهم وکان صلی الله علیه وسلم یدعو علی قوم ویدعو لآخرین علی حسب ما کانت ذنوبهم فی نفسه فکان یدعو علی من اشتد اذاه للمسلمین وکان یدعو لمن یرجو رجوعه الیهم کما دعا لدوس حین قیل له ان دوسا قد عصت ولم یکن لهم نکایة ولا اذی فقال اللهم اهد دوسا وات بهم قال علی کنا نری انها صلوة الفجر قال فی الحاوی اسناد الصحیحین سوی علیا وعاصما من افراد مسلم انتهی والحدیث اخرجه ابن ماجة عن احمد بن عبدة عن حماد بن زید عن عاصم بن بهدلة فهذا وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر علی قد اخبرانهم کانوا یرونها قبل قول النبی صلی الله علیه وسلم هذا الصبح حتی سمعوا النبی صلی الله علیه یومئذ ای یوم الاحزاب یقول هذا ای شغلونا عن الصلوة الوسطی عند فوات العصر فعلموا ای علی وغیره من الصحابة بذلک انها العصر یعنی دل حدیث علی ان المراد من النسخ فی حدیث البراء هو نسخ تلاوة احد اسمی العصر لا نسخ کونها الوسطی فیکون هذا من قبیل نسخ التلاوة وحکمها باق حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی عن شعبة عن الحکم بن عتیبة الکندی عن یحیی بن الجزار بالجیم وتقدم الزای کذا ضبطه القاضی العرنی بضم العین المهملة وفتح الراء ثم نون الکوفی لقبه زبان من رواة الستة الا البخاری قال محمد بن عیلان عن شعبة لم یسمع یحیی بن الجزار من علی الا ثلاثة احادیث احدها ان النبی صلی الله علیه وسلم کان علی فرضة من فرض الخندق والآخر سئل عن یوم الحج الاکبر ونسی الثالث وقال ابو زرعة والنسائی وابو حاتم ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال العجلی کوفی ثقة وکان یتشیع وقال ابن سعد کان یغلو فی التشیع وکان ثقة وله احادیث وقال الجوزجانی کان غالیا مفرطا عن علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قعد یوم الخندق علی فرضة بضم الفاء وهی المداخل الیه واصلها المشارع الی المیاه قاله القاضی فی المغرب فرضة النهر مشرعته وهی الثلمة التی یخدر منها الی الماء قال ابن درید والفرضة النقب تخدر منه الی نهر اوغیره من فرض الخندق ثم ذکر نحوه الا انه لم یذکر قول علی کنا نری انها الصبح والحدیث اخرجه مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة وزهیر ابن حرب عن وکیع وعن عبید الله بن معاذ عن ابیه کلاهما عن شعبة عن الحکم عن یحیی سمع علیا یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم الاحزاب وهو قاعد علی فرضة من فرض الخندق شغلونا عن الصلوة الوسطی حتی غربت الشمس ملأ الله قبورهم وبیوتهم او قال قبورهم وبطونهم نارا۔

حدثنا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان الاهوازی شیخ ابی داود وغیره۔ قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف عن سفیان الثوری عن عاصم ابن ابی النجود وهو ابن بهدلة عن زر بن حبیش قال قلت لعبیدة السلمانی سل لنا علیا عن الصلوة الوسطی فسأله ای عبیدة علیا فذکر ای علی رضی الله عنه نحوه وفی نسخة الحاوی نحوا منه وزاد کنا نری انها الفجر حتی سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول هذا والحدیث اخرجه ابن ابی حاتم کما قال الحافظ ابن کثیر عن احمد بن سنان عن عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان عن عاصم عن زر قال قلت لعبیدة سل علیا عن الصلوة الوسطی فسأله فقال کنا نراها الفجر او الصبح حتی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول یوم الاحزاب شغلونا عن الصلوة الوسطی صلوة العصر ملأ الله قبورهم واجوافهم وبیوتهم نارا ورواه ابن جریر عن بندار عن ابن مهدی به ورواه ابن حزم من طریق المقدمی عن یحیی بن سعید القطان وعبد الرحمن بن مهدی عن سفیان بإسناده نحوه ورواه البخاری عن عبد الله بن محمد عن یزید وابراهیم بن موسی عن عیسی وعبد الرحمن عن یحیی ومسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة عن ابی اسامة والمقدمی عن یحیی بن سعید واسحق بن ابراهیم عن المعتمر وابو داود وعثمان بن ابی شیبة عن یحیی بن ابی زکریا سبعتهم عن هشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن عبیدة عن علی ان النبی صلی الله علیه وسلم قال یوم الخندق حبسونا عن صلوة الوسطی حتی غابت الشمس ملأ الله قبورهم وبیوتهم نارا هذا لفظ البخاری وزاد ابو داود عن صلوة الوسطی صلوة العصر وروی مسلم من طریق غندر والنسائی من طریق خالد کلاهما عن شعبة عن قتادة عن ابی حسان عن عبیدة عن

حدثنا علی قال ثنا اسحق بن منصور قال ثنا محمد بن طلحة عن بيد عن مرة عن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله غير انه لم يذكر قول علی رض كنا نرى انها الفجر حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر عن محمد بن طلحة فذكر باسناده مثله حدثنا قال ثنا معلی بن منصور قال ثنا ابو عوانة عن هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس رض ان النبی صلی الله علیه وسلم غزا غزوا فلم يرجع منه حتى مسا بصلوة العصر عن الوقت الذی كان يصلی فيه ثم ذكر مثله

علی رض بمعناه وروی الترمذی من طریق ابن ابی عروبة عن قتادة باسناده بمعناه قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن علی رض وروی الامام احمد ومسلم عن ابی معاویة والنسائی من طریق عیسی بن یونس کلاهما عن الاعمش عن مسلم بن صبیح عن مشیر بن شکل عن علی رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم الاحزاب شغلونا عن الصلوة الوسطی صلوة العصر ملأ الله بیوتهم وقبورهم نارا ثم صلاها بین العشاءین بین المغرب والعشاء قال الحافظ ابن کثیر ورواه الترمذی والنسائی من طریق الحسن البصری عن علی به قال الترمذی ولا یعرف سماعه منه اه۔

حدثنا علی بن عبد کما زاد فی نسخة العینی قال ثنا اسحق بن منصور السلولی مولاهم ابو عبد الرحمن من رواة الستة قال ابن معین لیس به باس وقال العجلی کوفی ثقة وکان فیه تشیع وقد کتبت عنه وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة اربع ومائتین قال ثنا محمد بن طلحة الیامی عن زبید بن الحارث الیامی عن مرة بن شراحیل الهمدانی السلکی ابی اسمعیل الکوفی المعروف بمرة الطیب ومرة الخیر لقب بذلک لعبادته من رواة الستة قال الحارث الغنوی سجد مرة الهمدانی حتی اکل التراب وجهه قال ابن حبان وکان یصلی کل یوم ست مائة رکعة وقال العجلی خمسمائة رکعة وقال ابن مندة ادرک النبی صلی الله علیه وسلم ولم یره وقال ابو زرعة وغیره روایته عن عمر مرسلة وقال البزار روایته عن ابی بکر مرسلة وقال ابن معین والعجلی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة ست وستین عن عبد الله بن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه لم یذکر قول علی کنا نری انها الفجر والحدیث اخرجه مسلم عن عون بن سلام والامام احمد عن یزید وابن ماجة عن حفص بن عمرو عن عبد الرحمن بن مهدی والبیهقی من طریق الفضل بن دکین کلهم عن محمد بن طلحة باسناده عن ابن مسعود قال حبسنا المشرکون رسول الله صلی الله علیه وسلم عن صلوة العصر حتی احمرت الشمس او اصفرت فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم شغلونا عن الصلوة الوسطی صلوة العصر ملأ الله اجوافهم وقبورهم نارا بهذا لفظ مسلم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی عن محمد بن طلحة فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه ابن جریر عن محمد بن معمر عن ابی عامر باسناده بلفظ شغل المشرکون رسول الله صلی الله علیه وسلم عن صلوة العصر حتی اصفرت او احمرت فقال شغلونا عن الصلوة الوسطی ملأ الله اجوافهم وقبورهم نارا واخرجه ایضا الطیالسی والترمذی واللفظ له عن محمود بن غیلان عن الطیالسی وابی النضر عن محمد باسناده عن ابن مسعود مرفوعا صلوة الوسطی قال الترمذی هذا حدیث صحیح ولفظ الطیالسی فی مسنده شغلونا عن الصلوة الوسطی صلوة العصر ملأ الله بیوتهم وقبورهم نارا واخرجه فی الاوسط والاحاد لابی عبد بن حمید وابن المنذر حدثنا علی بن عبد کما زاد فی نسخة العینی قال ثنا معلی بن منصور قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله الیشکری عن هلال بن خباب بمعجمة وموحدتین العبدی ابو العلاء البصری مولی زید بن صوحان سکن المدائن مات بها من رواة الاربعة قال احمد شیخ ثقة وقال ابن معین ثقة وعن یحیی القطان کان قد تغیر قبل موته وقال ابراهیم سألت ابن معین عن هلال وقلت ان یحیی القطان یزعم انه تغیر قبل ان یموت واختلط فقال یحیی لما اختلط ولا تغیر قلت لیحیی فثقة هو قال ثقة مامون وذکره ابن حبان فی الثقات وقال یخطئ ویخالف وقال ابن عمار الموصلی والمفضل الغلابی ثقة وقال ابن عدی ارجو انه لا باس به وقال الساجی والعقیلی فی حدیثه وهم وتغیر آخره مات فی آخر سنة اربع واربعین ومائة عن عکرمة عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم غزا غزوا ای غزوة الاحزاب کما سیاتی من طریق مقسم وسعید بن جبیر فلم یرجع رسول الله صلی الله علیه وسلم منه ای من الغزو حتی مسا وفی نسخة العینی مسی یعنی دخل فی المساء وکذلک امسی قاله العینی قال ابن درید مسیت الشیء اذا سللته وفی المغرب المساء ما بعد الظهر الی المغرب عن الازهری وعلی ذا قول محمد المساء مساءان اذا زالت الشمس واذا غربت فعلی هذا یکون المراد ههنا الغروب کما وقع عند الشیخین من حدیث علی رض حبسونا عن الصلوة الوسطی حتی غابت الشمس بصلوة العصر بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی بصلوة العصر ای لاجل وقت صلوة العصر واللام تاتی للوقت واراد بالوقت الذی یصلی فیه قبل اصفرار الشمس قاله العینی عن الوقت الذی کان یصلی فیه ولفظ احمد فلم یفرغ منهم حتی اخر العصر عن وقتها ثم ذکر ای ابن عباس مثله ای مثل ما تقدم عن علی وغیره والحدیث اخرجه الامام احمد عن عبد الصمد عن ثابت عن هلال عن عکرمة عن ابن عباس قال قال النبی صلی الله علیه وسلم وردا فلم یفرغ منهم حتی اخر العصر عن وقتها فلما رآی ذلک قال اللهم من حبسنا عن الصلوة الوسطی فاملأ بیوتهم نارا املأ قبورهم نارا او نحو ذلک رواه الهیثمی الی الطبرانی فی الکبیر والاوسط ایضا قال ورجاله موثقون واخرجه الطبری فی تفسیره

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعدویه عن عباد عن هلال فذکر مثله باسناده حدثنا محمد بن علی بن داؤد البغدادی قال ثنا محمد بن عمران بن ابی لیلی قال حدثنی ابی قال حدثنی ابن ابی لیلی عن الحکم عن مقسم وسعید بن جبیر عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال یوم الخندق ثم ذکر مثله فهذا ابن عباس یخبر عن النبی صلی الله علیه وسلم انها صلوة العصر فکیف یجوز ان یقبل عنه من رأیه ما یخالف ذلک حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو مسهر قال ثنا صدقة بن خالد

عن علی بن مسلم الطوسی عن عباد بن العوام عن هلال باسناده نحوه۔ حدثنا ابن وفی نسخة العینی ابراهیم بن ابی داؤد قال ثنا سعدویه سعید ابن سلیمان الواسطی ابو عثمان الضبی البزار کما صرح العینی فی شرحه عن عباد بن عباد بن علقمة المازنی البصری المعروف بابن الخضر وهو زوج امه مر بواة الستة قال احمد ارجو به باسا وعن ابن معین شیخ بصری ثقة ثقة وقال الآجری عن ابی داؤد ثقة وذکره ابن حبان وابن شاهین فی الثقات هذا ما ذکرنا من کونه ابن عباد علی تعیین صاحب الکشف والذی یظهر لی انه ابن العوام بن عمر بن عبد الله الکلابی مولاهم ابو سهل الواسطی مر بواة الستة لان الحافظ ذکر فی مشائخه هلال بن خباب وذکره فی مشائخ سعدویه ولم یذکره فی مشائخ الاول ولا ذکر سعدویه فی تلامذته حتی یتعین ما قال وقد وقع عند ابن جریر عباد بن العوام عن هلال فی حدیث الباب ثم رأیت العینی فسره فی شرحه لعباد بن العوام الکلابی ابی سهل الواسطی فحمدت الله تعالی وقال فیه الفضل عن احمد کان یشبه اصحاب الحدیث وقال الازدی عنه مضطرب الحدیث عن سعید بن ابی عروبة وقال ابن معین والعجلی وابو داؤد والنسائی وابو حاتم وابن سعد ثقة زاد ابن سعد کان یتشیع وقال ابن خراش صدوق وثقه البزار وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة خمس وثمانین ومائة وکانت ولادته سنة ثمانی عشرة ومائة عن هلال بن خباب فذکره مثله باسناده والحدیث اخرجه ابن جریر عن علی بن مسلم الطوسی عن عباد بن العوام عن هلال بن خباب عن عکرمة عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم فی غزاة قد حبسه المشرکون عن صلوة العصر حتی امسی بها فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم املأ بیوتهم واجوافهم نارا کما حبسونا عن الصلوة الوسطی حدثنا محمد بن علی بن داؤد البغدادی قال ثنا محمد بن عمران بن ابی لیلی قال حدثنی ابی عمران بن ابی لیلی محمد قال حدثنی ابن ابی لیلی محمد بن عبد الرحمن عن الحکم بن عتیبة الکندی عن مقسم بکسر اوله وسکون ثانیه ابن بجرة بضم الموحدة وسکون الجیم ویقال ابن نجدة بفتح النون ابی القاسم او ابی العباس مولی عبد الله ابن الحارث بن نوفل ویقال له مولی ابن عباس للزومه له ولا یعرف له سماع من ام سلمة وبمیمونة وعائشة مر بواة البخاری واالاربعة قال احمد لم یسمع الحکم عن مقسم الا اربعة احادیث اما غیر ذلک فاخذها من کتاب وقال ابن حزم لیس بالقوی وذکره البخاری فی الضعفاء ولم یذکر فیه قدحا وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ضعیفا وقال الساجی تکلم الناس فی بعض روایته وقال ابو حاتم صالح الحدیث لا بأس به قال ابن شاهین فی الثقات قال احمد بن صالح المصری ثقة ثبت لا شک فیه قال العجلی مکی تابعی ثقة وقال یعقوب بن سفیان والدارقطنی ثقة توفی سنة احدی ومائة۔

وسعید بن جبیر عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم وفی نسخة العینی بحذف عن النبی صلی الله علیه وسلم۔ وهو الظاهر۔ انه قال یوم الخندق ثم ذکر مثله والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن محمد بن عبد الله الحضرمی عن محمد بن عمران باسناده عند المصنف بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم قال یوم الخندق شغلونا عن الصلوة الوسطی ملأ الله قبورهم واجوافهم نارا کما فی شرح العینی واخرجه ابن المنذر من طریق مقسم عن ابن عباس قال شغل الاحزاب النبی صلی الله علیه وسلم یوم الخندق عن صلوة العصر حتی غربت الشمس فقال شغلونا عن الصلوة الوسطی کما فی الفتح۔ واعلم ان المصنف رحمه الله اخرج حدیث یوم الاحزاب عن امیر المؤمنین علی وابن مسعود وابن عباس وفی الباب عن حذیفة عند البزار والمصنف فی ابواب الخوف فی صلوة الراکب والنسائی وابن حبان وسعید بن منصور والطبرانی کما فی کنز العمال قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم الاحزاب شغلونا عن الصلوة الوسطی ملأ الله بیوتهم وقبورهم نارا قال الهیثمی لرجال البزار رجال الصحیح وعن جابر عند البزار ان النبی صلی الله علیه وسلم قال یوم الخندق ملأ الله بیوتهم وقبورهم نارا کما شغلونا عن الصلوة الوسطی حتی غابت الشمس قال الهیثمی رجاله رجال الصحیح وعن ام سلمة عند الطبرانی فی الکبیر کما فی کنز العمال شغلونا عن صلوة الوسطی صلوة العصر ملأ الله اجوافهم وقبورهم نارا قال العینی فی شرحه وفی اسناده مسلم الملائی الاعور وهو ضعیف انتهی وعن ام حبیبة عند ابن جریر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال یوم الخندق شغلونا عن الصلوة الوسطی صلوة العصر حتی غابت الشمس قال الحافظ ابن کثیر وحدیث یوم الاحزاب شغل المشرکین رسول الله صلی الله علیه وسلم واصحابه عن واو صلوة العصر یوم مذکور مروی عن جماعة من الصحابة یطول ذکرهم وانما المقصود روایة من نص منهم فی روایته ان الصلوة الوسطی هی صلوة العصر اه فهذا وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله۔ ابن عباس یخبر عن النبی صلی الله علیه وسلم انها صلوة العصر فکیف یجوز ان یقبل عنه من رأیه ما یخالف ذلک المرفوع وقد تقرر فی الاصول ان الاعتبار عند مخالفة الراوی روایته بما رآه لا بما رأی کما تقدم عن الشوکانی۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو مسهر الغسانی عبد الاعلی بن مسهر الدمشقی قال ثنا صدقة بن خالد الاموی ابو العباس الدمشقی۔

قال حدثنی خالد بن دهقان قال اخبرنی خالد بن سبلان عن کهیل بن حرملة النمری عن ابی هریرة انه اقبل حتی نزل دمشق علی ال ابی کلثوم الدوسی فاتی المسجد فجلس فی غربیه فتذاکروا الصلوة الوسطی فاختلفوا فیها فقال اختلفنا فیها کما اختلفتم ونحن بفناء بیت رسول الله صلی الله علیه وسلم وفینا الرجل الصالح ابو هاشم بن عتبة بن ربیعة بن عبد شمس فقال انا اعلم لکم ذلک فاتی رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان جریا علیه فاستاذن فدخل ثم خرج الینا فاخبرنا انها صلوة العصر

مولی ام البنین اخت معاویة وقیل اخت عمر بن عبد العزیز من رواة الستة الا مسلما والترمذی قرأ ابو مسهر علیه القرآن قال ابو زرعة الدمشقی سمعت ابا مسهر یقول صدقة صحیح الاخذ صحیح الاعطاء وقال الآجری عن ابی داود من الثقات هو اثبت من الولید بن مسلم وقال عبد الله بن احمد عن ابیه ثقة ثقة لیس به بأس اثبت من الولید بن مسلم صالح الحدیث وقال ابن معین وجیم وابن نمیر والعجلی ومحمد بن سعد وابو زرعة وابو حاتم والنسائی وابن عمار ثقة توفی سنة سبعین واحدی وسبعین ومائة وقیل بعدها ومولده سنة ثمانی عشرة ومائة قال حدثنی خالد بن دهقان بکسر مهملة وقاف القرشی مولاهم ابو المغیرة الدمشقی من رواة ابی داود کان عنده اربعة احادیث قال ابو مسهر کان غیرنا کان ثقة وقال عثمان الدارمی عن جیم ثقة وقال ابو زرعة الدمشقی نفر ثقات فذکرهم ولهم وذکره ابن حبان فی الثقات قال اخبرنی خالد بن سبلان وقع عند المصنف سبلان صفة لخالد وهکذا وقع عند فی کتاب الرد علی الکرابیسی کما فی الجوهر النقی وهکذا ذکره الحافظ فی ترجمة خالد بن دهقان فقال فی مشائخه خالد بن عبد الله سبلان وکذلک صرح الحافظ فی تبصیر المنتبه کما فی الکشف وهکذا ذکره ابن ابی حاتم فی کتابه الجرح والتعدیل ووقع عند الحاکم وغیره بالاضافة خالد بن سبلان وهکذا وقع عند ابن حبان کما قال صاحب الکشف وقال ولم یتبین لی فیما عندی ما هو الصحیح والذی یظهر لی ان الصحیح ما وقع عند المصنف قال المجد فی قاموسه سبلان محرکة جبل ولقب المحدث بن سالم مولی مالک بن انس وابراهیم بن زیاد وخالد بن عبد الله ابی عبد الله شیخ خالد بن دهقان انتهی وهذا القدر یکفی للترجیح وذکره ابن حبان فی الثقات کما فی الکشف عن کهیل بن حرملة النمری ذکره ابن حبان فی الثقات من التابعین کذا فی الجوهر النقی عن ابی هریرة انه اقبل حتی نزل دمشق بکسر الدال المهملة وفتح المیم بعدها شین معجمة ساکنة قال اهل الاثر سمیت بدماشق بن نمرود بن کنعان وهو الذی بناها وکان مع ابراهیم علیه السلام کان دفعه نمرود الیه لیعدان بنجاه الله تعالی من النار وفیها اقوال اخر ذکرها العینی وقال الیافعی فی السنة الرابعة عشر فی رجب فتحت دمشق صلحا من ابی عبیدة وعنوة من خالد ثم امضیت صلحا بعدان جوصرت حصارا طویلا. علی ابی کلثوم الدوسی لم اقف علی ترجمته فاتی المسجد ای مسجد دمشق ولفظ الحاکم وغیره فاتیناه فجلس فی غربیه ای فی جانب غربی من المسجد فتذاکروا الصلوة الوسطی فاختلفوا فیها فقال ای ابو هاشم اختلفنا فیها ای فی الصلوة الوسطی کما اختلفتم ونحن بفناء والفناء سعة امام البیوت وقیل ما امتد من جوانبها قاله فی المغرب ویجمع علی افنیة کما فی النهایة. بیت رسول الله صلی الله علیه وسلم بکذا لفظ ابن جریر وغیره ولفظ الحاکم بقبا عند بیت رسول الله صلی الله علیه وسلم وفینا الرجل الصالح ابو هاشم بن عتبة بن ربیعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشی یکنی ابا سفیان العبشمی اخوابی حذیفة بن عتبة لابیه واخو مصعب بن عمیر لامه وخال معاویة بن ابی سفیان اختلف فی اسمه فقیل هشیم وقیل خالد وبه جزم النسائی وقیل اسمه کنیته وبه جزم محمد بن عثمان وقیل هشام وقیل هشیم وقیل شیبة قال ابن السکن اسلم یوم فتح مکة ونزل الشام الی ان مات فی خلافة عثمان وذکر ابو الحصین الرازی ان داره کانت من سوق النحاسین الی سوق الحدادین وقال ابن البرقی ذهبت عینه یوم الیرموک ومات فی زمن معاویة وذکر خلیفة ان معاویة استعمله علی الجزیرة وقال ابو زرعة عن ابی مسهر قدیم الموت کذا فی الاصابة مع بعض الزیادة وقال العینی عن الذهبی له حدیثان حسنان فقال انا اعلم لکم ذلک فاتی رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان ای ابو هاشم جریئا علیه ای کثیر السوال غیر هائب فی السوال. فاستاذن ای علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فدخل علیه فی بیته ثم خرج الینا فاخبرنا انها صلوة العصر وهذا الحدیث اخرجه المصنف فی کتابه الرد علی الکرابیسی بهذا الاسناد کما فی الجوهر النقی واخرجه الحاکم فی المستدرک عن ابی العباس عن العباس بن الولید عن محمد بن شعیب عن خالد بن دهقان باسناده بمعناه واخرجه ابن حبان عن محمد بن الهمدانی عن ابن زنجویه عن ابی مسهر کما فی الجوهر النقی وابن جریر عن المثنی عن سلیمان الجرشی عن الولید بن مسلم کما قال ابن کثیر کلاهما عن صدقة باسناده نحوه واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن ابراهیم بن دحیم الدمشقی عن ابیه عن محمد بن شعیب وعن احمد بن المعلی الدمشقی وغیره عن هشام بن عمار عن صدقة بن خالد کلاهما عن خالد بن دهقان باسناده نحوه کما فی شرح العینی قال ابن کثیر غریب من هذا الوجه جدا واشار الترمذی الی هذا الحدیث وعزاه فی الکنز الی ابن عساکر وفی المجمع الی البزار وقال البزار لا نعلم روی ابو هاشم بن عتبة عن النبی صلی الله علیه وسلم الا هذا الحدیث وحدیثا آخر وقال الهیثمی رجاله موثقون.

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن حباب قال ثنا عیسی بن یونس عن محمد بن ابی حمید عن موسی بن وردان عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الوسطی صلوة العصر حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا همام عن قتادة ح وحدثنا علی بن معبد قال ثنا روح قال ثنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله فهذه آثار قد تواترت وجاءت مجیئا صحیحا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الصلوة الوسطی هی العصر وقد قال بذلک ایضا جلة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا وهیب بن خالد عن ایوب

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن حباب وقع فی النسخة الموجودة عندنا بالحاء المهملة ثم الباء وهو خطأ مطبعی والصواب ما فی النسخة التی علیها شرح العینی ونسخة الحاوی احمد بن جناب بفتح الجیم وتخفیف النون ابن المغیرة المصیصی ابو الولید الحذاء یقال انه بغدادی الاصل من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی قال صالح جزرة صدوق وقال ابن ابی حاتم روی عنا ابی وقال هو صدوق وقال الحاکم ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة ثلثین ومائتین. قال ثنا عیسی بن یونس بن ابی اسحق السبیعی وفی نسخة العینی یونس ای بدل عیسی وهو ابن ابی اسحق السبیعی عن محمد بن ابی حمید ابراهیم الانصاری الزرقی عن موسی بن وردان القرشی العامری مولاهم ابی عمر البصری القاص مدنی الاصل من رواة الاربعة الا النسائی قال محمد بن عوف الاعلم الاخیر وقال العجلی مصری تابعی ثقة وقال الآجری عن ابی داؤد ثقة اصله مدنی وقال الدوری عن یحیی کان یقص بمصر وهو صالح وقال عثمان عنه لیس بالقوی وقال ابن ابی خیثمة عنه ضعیف الحدیث قال ابو حاتم لیس به باس وفی موضع آخر لیس بالمتین یکتب حدیثه وقال یعقوب فی ثقات التابعین من اهل مصر لا باس به وکذا قال الدارقطنی وقال ابو بکر البزار مدنی صالح روی عنه محمد بن ابی حمید احادیث منکرة واما هو فلا باس به وقال ابن حبان کثر خطاؤه حتی کان یروی المناکیر عن المشاهیر توفی سنة سبع عشرة ومائة ومولده بعد الاربعین بثلاث او اربع عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الوسطی صلوة العصر والحدیث اخرجه ابن جریر عن احمد بن منیع عن عبد الوهاب عن التیمی عن ابی صالح عن ابی هریرة مثله واخرجه البیهقی بهذا الطریق وعزاه العینی الی ابن خزیمة فی صحیحه والشوکانی الی الدمیاطی واشار الیه الترمذی ح ایضا. حدثنا ابن مرزوق ابراهیم قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا همام بن یحیی العوذی عن قتادة ابن دعامة السدوسی ح وحدثنا علی بن معبد قال ثنا روح بن عبادة القیسی قال ثنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن الحسن البصری عن سمرة بن جندب عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل حدیث ابی هریرة والمصنف رحمه الله اخرج حدیث سمرة بطریقین بطریق عفان عن همام وبطریق روح عن سعید وکلیهما اخرجه الامام احمد فقال حدثنا عفان حدثنا همام عن قتادة عن الحسن عن سمرة رضی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال صلوة الوسطی صلوة العصر وحدثنا محمد بن جعفر ورح قالا حدثنا سعید عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال هی العصر قال ابن جعفر سئل عن صلوة الوسطی واخرجه الترمذی عن هناد عن عبدة عن سعید والبیهقی من طریق عفان عن همام وعزاه فی الاوجز الی ابن جریر والطبرانی وابن ابی شیبة قال الترمذی فی الصلوة حدیث سمرة فی صلوة الوسطی حدیث حسن ونقل عن ابن المدینی حدیث الحسن عن سمرة حدیث حسن وقد سمع عنه وقال فی التفسیر هذا حدیث حسن صحیح وقال الشوکانی اختلف فی سماع الحسن من سمرة فقال شعبة لم یسمع منه شیئا وقیل سمع منه حدیث العقیقة وقال البخاری قال علی بن المدینی سماع الحسن من سمرة صحیح ومن اثبت مقدم علی من نفی انتهی وفی الباب عن ابی مالک الاشعری عند ابن جریر رفعه الصلوة الوسطی صلوة العصر قال الحافظ ابن کثیر اسناده لا باس به وعن ابن عمر عند ابن منده کما قال العینی مرفوعا الموتور اهله وماله من وتر صلوة الوسطی فی جماعة وهی صلوة العصر وعن ابن عمر عند النسائی والترمذی وقال لیس باسناده باس قاله الشوکانی وعن بعض الصحابة قال ارسلنی ابو بکر وعمر وانا غلام صغیر اسأله عن الصلوة الوسطی فاخذ اصبعی الصغیر فقال هذه صلوة الفجر وقبض التی تلیها فقال هی الظهر ثم قبض الابهام فقال هذه المغرب ثم قبض التی تلیها فقال هذه العشاء ثم قال ای اصابعک بقیت فقلت الوسطی فقال ای الصلوة بقیت فقلت العصر فقال هی العصر رواه ابن جریر قال الحافظ ابن کثیر غریب جدا. فهذه آثار قد تواترت ای تکاثرت وتتابعت ولیس المراد منه التواتر المصطلح علیه عند اهل الاصول قاله العینی وجاءت مجیئا صحیحا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الصلوة الوسطی هی العصر ویؤکد ذلک الامر بالمحافظة علیها وقوله صلی الله علیه وسلم فی الحدیث الصحیح من روایة الزهری عن سالم عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من فاتته صلوة العصر فکانما وتر اهله وماله وفی الصحیح ایضا من حدیث بریدة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال بکروا بالصلوة فی یوم الغیم فانه من ترک صلاة العصر فقد حبط عمله انتهی من کلام الحافظ ابن کثیر بتغییر یسیر وقد قال بذلک ای بان الصلوة الوسطی هی صلوة العصر ایضا جلة بکسر الجیم وتشدید اللام جمع جلیل بمعنی عظیم وجل کل شئ معظمه قاله العینی من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا وهب بن خالد وفی نسخة العینی بحذف ابن خالد عن ایوب

عن ابی قلابة عن ابی بن کعب قال الصلوة الوسطی صلوة العصر حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان عن همام عن قتادة عن الحسن عن ابی سعید الخدری مثله حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا یعقوب بن ابی عباد قال ثنا ابراهیم بن طهمان عن ابی اسحق عن الحارث عن علی رضی الله عنه مثله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا خطاب بن عثمان قال ثنا اسمعیل بن عیاش عن عبد الله ابن عثمان عن خثیم عن عبد الرحمن بن لبیبة الطائفی انه سأل ابا هریرة عن الصلوة الوسطی فقال سأقرأ علیك القرآن حتی تعرفها الیس یقول الله عز وجل فی کتابه أَقِمِ الصَّلٰوةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ الظهر إِلٰى غَسَقِ اللَّيْلِ المغرب وَقُرْاٰنَ الْفَجْرِ صلوة العشاء ثَلٰثُ عَوْرٰتٍ لَّكُمْ

ابن ابی تمیمة السختیانی عن ابی قلابة عبد الله بن زید البصری عن ابی بن کعب الصحابی سید القراء قال الصلوة الوسطی بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی صلوة الوسطی ه صلوة العصر والاثر اخرجه عبد بن حمید من طریق ابی قلابة قال کانت فی مصحف ابی بن کعب حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وهی صلوة العصر کذا فی الدر المنثور واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وهیب عن خالد عن ابی قلابة عن ابی المهلب عن ابی بلفظ المصنف کما فی شرح العینی حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان عن همام عن قتادة عن الحسن عن ابی سعید الخدری مثله والاثر اخرجه ابن جریر عن محمد بن بشار عن عفان بلفظ الصلوة الوسطی صلوة العصر عن ابی سعید الخدری مثله والاثر اخرجه احمد کما یظهر من کلام الحافظ فی الفتح حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا یعقوب ابن ابی عباد هو یعقوب بن اسحق بن ابی عباد القارمی ذکره ابن حبان فی الطبقة الرابعة من الثقات کذا فی الکشف وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال لیعقوب بن اسحق بن ابی عباد المکی وذکر من مشائخه ابراهیم بن طهمان ثم قال سألت ابی عنه فقال کان لیس کن فلزم قدمت فلزم وهو غائب فلم اکتب عنه ومحله الصدق لا بأس به اه وقال العینی فی شرحه یعقوب بن ابی عباد البصری ثقة ابن یونس. قال ثنا ابراهیم بن طهمان بمفتوحة وسکون ها ابن شعبة الخراسانی ابو سعید ولد بهراة وسکن نیسابور وقدم بغداد ثم سکن مکة الی ان مات من رواة الستة قال ابن المبارک صحیح الحدیث وقال احمد وابو حاتم وابو داود ثقة زاد ابو حاتم صدوق حسن الحدیث وقال ابن معین والعجلی لا باس به قال الدارمی کان ثقة فی الحدیث لم یزل الائمة یشتهون حدیثه ویرغبون فیه ویثقونه وقال صالح بن محمد ثقة حسن الحدیث یمیل شیئا الی الارجاء وقال احمد کان یری الارجاء وکان شدیدا علی الجهمیة وقال الدارقطنی ثقة انما تکلموا فیه للارجاء وذکر الحاکم انه رجع عنه مات سنة ثمان وستین ومائة عن ابی اسحق السبیعی عن الحارث بن عبد الله الاعور الهمدانی الخارفی ویقال الحوتی وحوت بطن من همدان ابی زهیر الکوفی من رواة الاربعة کذبه الشعبی وابو اسحق وعلی بن المدینی وعن ابراهیم ان الحارث اتهم وعن جریر کان الحارث زیفا وقال ابو بکر بن عیاش لم یکن الحارث بارضاهم وقال ابو زرعة لا یحتج بحدیثه وقال ابو حاتم لیس بقوی وهو ممن یحتج بحدیثه وقال النسائی لیس بالقوی وقال فی موضع آخر لیس به بأس وکذا قال الدوری عن ابن معین وقال الدارمی عنه ثقة وقال الدارقطنی ضعیف وقال ابن عدی عامة ما یرویه غیر محفوظ وقال ابن حبان کان غالیا فی التشیع واهیا فی الحدیث وقال ابن ابی خیثمة قیل لیحیی تحتج بالحارث فقال ما زال المحدثون یتقون حدیثه وقال ابن عبد البر انما تکلم علیه افراطه فی حب علی وقال ابن شاهین فی الثقات قال احمد بن صالح المصری الحارث الاعور ثقة ما احفظه وما احسن ما روی عن علی واثنی علیه قیل له فقد قال الشعبی کان یکذب قال لم یکن یکذب فی الحدیث انما کان کذبه فی رأیه مات سنة خمس وستین عن علی رضی الله عنه مثله والاثر اخرجه وکیع وسفیان وسعید بن منصور ومسدد فی مسنده وابن ابی شیبة وابن جریر والبیهقی فی الشعب والفریابی وعبد بن حمید کما فی کنز العمال من طرق کما فی الاوجز عن علی قال الصلوة الوسطی صلوة العصر التی فرط فیها سلیمان واخرج ابن جریر وغیره من طریق ابی حیان بن سعید عن ابیه ان سألا سأل علیا ای الصلوات یا امیر المومنین الوسطی وقد نادی منادیه لعصر فقال هی هذه قال البیهقی هذا قول علی فی اصح الروایتین عنه وقال ابن عبد البر کما فی الجوهر النقی لا خلاف عن علی من وجه صحیح انها العصر وفی الاستذکار المحفوظ المعروف عن علی انها العصر وقال ابن حزم فی المحلی لا یصح عن علی ولا عن عائشة غیر هذا اصلا. حدثنا ابن ابی داود قال ثنا خطاب بن عثمان قال ثنا اسمعیل بن عیاش عن عبد الله بن عثمان عن خثیم بکذا فی النسخة الموجودة عندنا وقد تقدم هذا الاسناد فی المواقیت ووقع هناك عبد الله بن عثمان بن خثیم وهو الصواب وبکذا هو فی النسخة التی علیها شرح العینی وکذا هو فی نسخة الحاوی. عن عبد الرحمن بن لبیبة الطائفی هو ابن نافع نسب الی جده کما تقدم انه سأل ابا هریرة عن الصلوة الوسطی فقال سأقرأ علیك القرآن حتی تعرفها ای تفهم الصلوة الوسطی من القرآن الیس یقول الله عز وجل فی کتابه اقم الصلوة لدلوك الشمس الظهر ای ان المراد من دلوك الشمس صلوة الظهر وهذا مبنی علی تفسیر الدلوك بالزوال کما فسر به علی وابن عباس وابن عمر وجابر وعطاء وقتادة ومجاهد وغیرهم وفسره ابن مسعود وغیره بالغروب کما تقدم فی المواقیت الی غسق اللیل المغرب فعلی هذا المراد من غسق اللیل الغروب وهو احدی الروایات عن ابن مسعود وذکره مجاهد عن ابن عباس کما تقدم ومن بعد صلوة العشاء ثلث عورات لکم

العتمة ويقولون إن قرآن الفجر كان مشهودا الصبح ثم قال حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين هي العصر هي العصر فان قال قائل ولم سميت صلوة الوسطى صلوة العصر قيل له قد قال الناس في هذا قولين فقال قوم سميت بذلك لانها بين صلاتين من صلوة الليل وبين صلوتين من صلوة النهار وقال اخرون في ذلك ما حدثني القاسم بن جعفر قال سمعت بحر بن الحكم الكيساني يقول سمعت ابا عبد الرحمن عبيد الله بن محمد ابن عائشة يقول ان آدم عليه السلام لما تيب عليه عند الفجر صلى ركعتين فصارت الصبح وفدى اسحق عند الظهر فصلى ابراهيم عليه السلام اربعا فصارت الظهر

قال العيني في شرحه اراد بثلاث عورات ثلثة احوال امر الله فيها بان يستاذن العبيد والاماء والاطفال الذين لم يحتلموا من الاحرار الاولى قبل صلوة الفجر لانه وقت القيام من المضاجع وطرح ما ينام فيه من الثياب ولبس ثياب اليقظة الثانية بالظهيرة لانها وقت وضع الثياب للقائلة الثالثة بعد صلوة العشاء لانه وقت التجرد من ثياب اليقظة والالتحاف بثياب النوم وسمى الكل واحدة من هذه الاحوال عورة لان الناس تختل ستورهم وتحفظ فيها والعورة الخلل انتهى - العتمة ويقولون وفي نسخة العيني يقول بالافراد وهو الظاهر ان قرآن الفجر كان مشهودا الصبح اى المراد من قرآن الفجر صلوة الفجر وقوله مشهودا اى تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار او يشهده الكثير من المصلين في العادة اذ حقه ان يكون مشهودا بالجماعة الكثيرة - ثم قال وفي نسخة العيني وقال حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين هي اى الصلوة الوسطى العصر هي العصر والاثر ذكره ابن حزم في المحلى واخرجه عبد الرزاق كما في كنز العمال مطولا واخرج ابن جرير والبيهقي من طريق يحيى القطان عن سليمان التيمي عن ابي صالح عن ابي هريرة انه قال الصلوة الوسطى صلوة العصر واخرجه ايضا ابن ابي شيبة عن سهل بن يوسف عن التيمي عن ابيه عن ابي هريرة نحوه كما في الحاوي - فان قال قائل وزاد في نسخة العيني قبله قال ابو جعفر رحمه الله ولم سميت الصلوة الوسطى صلوة العصر قيل له قد قال الناس في هذا قولين فقال قوم سميت اى صلوة العصر بذلك اى بالوسطى لانها بين صلاتين من صلوة الليل اى المغرب والعشاء وبين صلاتين من صلاة النهار اى الفجر والظهر فعلى هذا القول تسمية الوسطى لكونها بين شيئين قال الشيخ ابو عبد الله بن حيان بل سميت الوسطى لكونها بين شيئين من وسط فلان يسط اذا كان وسطا بين شيئين او من وسط قومه اذا افضلهم فيه قولان والذي تقتضيه العربية ان تكون الوسطى مؤنث الاوسط بمعنى الفضلى مؤنث الافضل كما قال اعرابي يمدح رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اوسط الناس طرا في مفاخرهم ولا كهم الناس اما برة وابا وذلك ان افعل التفضيل لا يبنى الا ما يقبل الزيادة والنقص وكذلك فعل التعجب فكل ما لا يقبل الزيادة والنقص لا يبنيان منه الا ترى انك لا تقول زيدا موت الناس لان الموت شئ لا يقبل الزيادة ولا النقص واذا تقرر هذا فكون الشئ وسطا بين شيئين لا يقبل الزيادة ولا النقص فلا يجوز ان يبنى منه فعل التفضيل لانه لا تفاضل فيه فتعين ان تكون الوسطى بمعنى الاخير والاعدل لان لك معنى يقبل التفاوت انتهى بالتغيير - وقال آخرون في ذلك اى في وجه التسمية بالوسطى ما وزاد في نسخة العيني قد - حدثني القاسم بن جعفر هو القاسم بن جعفر بن شذونة البصري ابو محمد روى عن بحر ابن الحكم الكيساني وزيد بن اخزم الطائي ومحمد بن عبد الاعلى الصنعاني وعنه الامام الطحاوي قال في المغاني قال ابن يونس بصري قدم مصر وكتب عنه توفي بمصر سنة اربع وتسعين ومائتين وقال في الكشف عن ابن يونس يكنى ابا محمد - قال سمعت بحر بن الحكم الكيساني قال حدثنا الكشف لا اعرف له ترجمة قلت وقع التصحيف ههنا من النساخ والصواب يحيى بن الحكم الكيساني كما وجدت في نسخة العيني قال العيني في شرحه يحيى بن الحكم الكيساني الواسطي قال ابو حاتم الرازي هو صدوق وروى عنه ايضا وروى عنه القاسم بن جعفر البصري شيخ الطحاوي انتهى يقول سمعت ابا عبد الرحمن عبد الله بن محمد ابن عائشة وكذا وقع في نسخة الحاوي وفي النسخة التي عليها شرح العيني عبيد الله بن محمد وكذا وقع فيما نقل السيوطي في الخصائص عن المصنف وهو الصواب وهو ابو عبد الرحمن البصري عبيد الله بن محمد بن حفص التيمي المعروف بابن عائشة وقد تقدم من قبل يقول ان آدم عليه السلام ابا البشر لما تيب عليه اى قبل توبته قال العلقمي في حاشية الجلالين عن الفقال التوبة يوصف بها العبد والرب فمعناها في العبد رجوعه الى ربه لان الماضي في معنى المضارع ومعناها في الرب اما اثابته عليها بالثواب العظيم او اما غفرانه بسببها انتهى عند الفجر صلى ركعتين فصارت الصبح وفي نسخة الحاوي صلوة الصبح قال حدثنا العناية اول من صلى الفجر آدم عليه السلام حين اهبط من الجنة واظلمت عليه الدنيا وجن الليل ولم يكن يرى قبل ذلك فخاف خوفا شديدا فلما انشق الفجر صلى ركعتين شكرا لله تعالى الاولى للنجاة من ظلمة الليل والثانية شكرا لرجوع ضوء النهار فكان ذلك سبب كون نهار ركعتين وفرضت علينا انتهى - وفدى اسحق بن ابراهيم خليل الله صلى الله على نبينا وعليهما وسلم عند الظهر فصلى ابراهيم عليه السلام اربعا فصارت الظهر قال حدثنا العناية اول من صلى بعد الزوال ابراهيم عليه السلام حين امر بذبح الولد صلى اربعا الاولى شكرا لذهاب غم الولد والثانية شكرا لزوال

وبعث عزیر فقیل له کم لبثت فقال یوما فرأی الشمس فقال او بعض یوم فصلی اربع رکعات فصار وقت العصر وقد قیل غفر لعزیر علیه السلام وغفر لداود علیه السلام عند المغرب فقام فصلی اربع رکعات فجهد فجلس فی الثالثة فصارت المغرب ثلثا واول من صلی العشاء الاخرة نبینا صلی الله علیه وسلم

والثالثة رضی الله تعالی عنهن نودی قد صدقت الرؤیا والرابعة لصبر ولده علی مضرة الذبح وکان ذلک منه تطوعا وقد فرض علینا انتهی قد علم ان ابن عائشة ذهب الی ان الذبیح اسحق وهو خلاف ما علیه الجمهور وقد بسط الحافظ ابن کثیر الدمشقی فی ذلک فی التفسیر والتاریخ واثبت من غیر وجه ان الذبیح هو اسمعیل قال وهذا هو الظاهر من القرآن بل کاد ان یکون نص علی ان الذبیح هو اسمعیل لانه ذکر قصة الذبح ثم قال بعده وبشرناه باسحق نبیا من الصالحین ومن جعله حالا فقد تکلف ومستنده انه اسحق انما هو اسرائیلیات وکتابهم فیه تحریف ولا سیما ههنا قطعا الا محید عنه فان فیه ان الله امر ابراهیم ان یذبح ابنه وحیده وفی نسخة من المعربة بکره اسحق فلفظة اسحق ههنا مقحمة مکذوبة مفتراة لانه لیس هو الوحید ولا البکر ذاک اسمعیل وانما حملهم علی هذا حسد العرب وقد قال بانه اسحق طائفة کثیرة من السلف وغیرهم وانما اخذوه والله اعلم من کعب الاحبار وصحف اهل الکتاب ولیس فی ذلک حدیث صحیح عن المعصوم حتی نترک لاجله ظاهر الکتاب العزیز ولا یفهم هذا من القرآن بل المفهوم بل المنطوق بل النص عند التأمل علی انه اسمعیل انتهی بالحذف من التاریخ وان شئت التفصیل فارجع الی الکتابین المذکورین وغیرهما من المطولات. وبعث عزیر علیه السلام ای احیی وجعل له الحرکة والانتقال بعد اماته الله مائة عام وکان سبب اماته قوله لما مر علی قریة وهی خاویة علی عروشها انی یحیی هذه الله بعد موتها فاماته الله مائة عام ثم بعثه ای احیاه فقیل له ای قال الله له بواسطة الملک وقیل هاتف من السماء وقیل جبریل وقیل غیر ذلک. کم لبثت ای کم مدة لبثت میتا قال ابو حیان هو سوال علی سبیل التقریر فقال ای قبل النظر الی الشمس لیوافق التفت فرای الشمس ای بقیتها فقال او بعض یوم قال الحافظ ابن کثیر وذلک انه مات اول النهار ثم بعثه الله فی اخر نهار فلما رأی الشمس باقیة ظن انها شمس ذلک الیوم فقال او بعض یوم. فصلی اربع رکعات فصارت العصر وقد قیل غفر لعزیر علیه السلام ای باداء صلوة العصر ولم یقع هذا المقول وقد قیل غفر لعزیر فیما نقل السیوطی عن المصنف فی الخصائص وبهذا لم یقع فیما نقل العزیزی عنه فیمکن والله اعلم ان یکون فی بعض النسخ دون بعضها کما یدل لذلک رمز النسخة فی الکتاب وقد وقع فی النسخة التی علیها شرح العینی وقد قیل غیر عزیر قال العینی فی شرحه قد قیل ان الذی صلی العصر غیر عزیر علیه السلام وهو یونس علیه السلام علی ما ذکره انتهی. وغفر لداود علیه السلام قال الحافظ ابن کثیر تحت قوله تعالی فغفرنا له ذلک ای ما کان منه مما یقال فیه ان حسنات الابرار سیئات المقربین انتهی. عند المغرب فقام فصلی ای اراد ونوی ان یصلی اربع رکعات فجهد فجلس فی الثالثة ای تعب فیها عن الاتیان بالرابعة لشدة ما حصل له من البکاء علی ما اقترفه مما هو خلاف الاولی به قاله الشیخ شیوخنا رحمه الله فی شرح ابی داود فصارت المغرب ثلثا واول من صلی العشاء الاخرة نبینا صلی الله علیه وسلم وذکر الشیخ الفقیه الزاهد ابو علی الحسین بن یحیی البخاری الزندویسی فی کتابه روضة العلماء قال علی بن یحیی رحمه الله وسألت ابا الفضل البرمذیری فقلت له لم کانت صلوة الفجر رکعتین والظهر والعصر اربعا والمغرب ثلثا والعتمة اربعا قال الشرع نقلت زدونی فقال قالت الحکماء لان کل صلوة صلاها نبی من الانبیاء فی وقتها فاذخرها الله تعالی لامة محمد صلی الله علیه وسلم لینالوا فضل ذلک الانبیاء فاما الفجر فانما کان رکعتین لان اول من صلاها ابونا آدم علیه السلام لما اخرج من الجنة اظلم علیه الدنیا وجنه اللیل ولم یکن رأی قبل ذلک الظلمة فخاف من ذلک خوفا شدیدا فلما اصبح وانشق الفجر صلی رکعتین شکرا لله تعالی الاولی منها شکرا للنجاة من ظلمة اللیل والثانی شکرا للضوء النهار وکان منه تطوعا فامرنا الله تعالی بذلک لیذهب به عنا ظلمة المعاصی کما ذهبت عنه ظلمة اللیل وینور علینا النور الطاعات کما نور علیه نور النهار قال علیه السلام من صلی صلوة الفجر مع الجماعة فکانما حج الف حجة وعمرة مقبولة مع آدم علیه السلام نقل من المصابیح اما صلوة الظهر اربع رکعات لان اول من صلاها ابراهیم لما امر بذبح الولد ثم نودی قد صدقت الرؤیا وکان النداء عند الزوال ونظر ابراهیم الی الفداء وکان فی اربعة احوال حال الذبح فدفع الله تعالی عنه ذلک بالفداء وحال غم الولد وکشف الله عنه ذلک الغم وحال الفداء الذی فداه الله تعالی عن ولده بذبح عظیم وحال رضا الله تعالی عنه فصلی عند ذلک اربع رکعات کل رکعة شکرا لما صنع من صنائعه فامرنا الله تعالی بذلک فقال صلوا اربع رکعات الظهر لاتفکم علی ذبح ابلیس اللعین کما وفقت خلیلی بذبح الولد وانجیکم من الغم کما نجیته وافدیکم کما فدیت عنه وارضی عنکم کما رضیت عنه واما صلوة العصر فاول من صلاها یونس علیه السلام حین انجاه الله تعالی من بطن الحوت وکان فی اربع ظلمات ظلمة الذلة وظلمة الماء وظلمة اللیل وظلمة الحوت وکانت نجاته عند العصر فصلی اربعا شکرا لله تعالی تطوعا والفرض لنا علینا فقال عبدی صل العصر اربعا لانجیک من ظلمة القیامة کما نجیته من ظلمة الماء ومن ظلمة جهنم کما نجیته من ظلمة اللیل ومن ظلمة القبر کما نجیته من ظلمة الذلة

فلذلك قالوا الصلوة الوسطى هى صلوة العصر فهذا عندنا معنى صحيح لان اول الصلوات ان كانت الصبح واخرها العشاء الاخرة فالوسطى فيما بين الاولى والاخرة هى العصر فلذلك قلنا ان الصلوة الوسطى صلوة العصر وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

باب الوقت الذى يصلى فيه الفجر اى وقت هو

واما صلوة المغرب فان اول من صلاها عيسى حين اخبره الله تعالى ان قومك يدعونى ثالث ثلاثة فصلى حينئذ ثلاث ركعات وكان بعد غروب الشمس فالركعة الاولى لنفى الالوهية من نفسه والثانية لنفيه عن امه والثالثة لاثبات الالوهية لله تعالى فاذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى أأنت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله قال سبحانك الى قوله قال الله تعالى يوم ينفع الصادقين صدقهم فعند ذلك يهون عليه الحساب وتنجيه من النار ويؤمنه من الفزع الاكبر فامرنا الله بها ليهون علينا الحساب كما هون عليه وينجينا من النار كما نجاه الله تعالى ويؤمننا من الفزع الاكبر كما فعل به واما العتمة فاول من صلاها موسى حين ضل الطريق عند خروجه من المدين وكان فى غم المراة وغم اخيه هارون وغم عدوه فرعون وغم اولاده فنجاه من ذلك كله وسمع مناديا ينادى انا ربك يعنى بارديك اجمع بينك وبين اخيك واظفرك على عدوك فلما سمع ذلك كان فى وقت العشاء والآخر فصلى اربع ركعات لكل حال ركعة فامرنا الله تعالى بذلك فقال عبدى صل العتمة اربعا لاهديك كما هديته واكفيك كما كفيته واجمع بينك وبين الانبياء والصديقين كما جمعت بينه وبين هارون واعطيك على عدوك ابليس كما اعطيته على عدوه فرعون فلذلك كانت الصلوات فى اوقات مختلفة انتهى مافى روضة العلماء ونقله عنه العينى ايضا فى شرحه وزاد فى العصر عبدى صل العصر اربعا لانجيك من ظلمة الخطايا كما انجيته من بطن الحوت ومن ظلمة القيامة الى آخره والظاهر انه سقط عن النسخة التى بايدينا والله اعلم ثم اعلم ان السيوطى استدل باثر الباب فى الخصائص الكبرى على ان النبى صلى الله عليه وسلم اول من صلى العشاء ولم يصلها نبى قبله وقد روى عند ابى داود والبيهقى واحمد والطبرانى باسناد حسن من حديث معاذ مرفوعا عنهم بهذه الصلوة فانكم قد فضلتم بها على سائر الامم ولم تصلها امة قبلكم ونقل المناوى فى شرح الجامع الصغير عن السيوطى وقوله فضلتم بها الخ يبطل نقل الاسنوى عن شرح مسند الشافعى للرافعى ان العشاء ليونس وقد اخرج الطحاوى عن عبد الله بن محمد ابن عائشة ان اول من صلى العشاء والآخرة نبينا انتهى ونقل العزيزى عن العلقمى ان السيوطى قال وردت الاحاديث بانها اى صلوة العشاء من خصائص هذه الامة ولم يصلها احد قبلها انتهى قال زين العرب فى شرح المصابيح والتوفيق بين قوله لم تصلها امة قبلكم وبين قوله فى حديث جبريل هذا وقت الانبياء من قبلك ان يقال ان صلوة العشاء كانت تصليها الرسل لا الامم او يصليها الرسل نافلة لهم ولم تكتب على امهم كما تجد فانه وجب على رسولنا عليه السلام ولم يجب علينا او يجعل هذا اشارة الى وقت الاسفار فانه قد اشترك فيه جميع الانبياء الماضية وامهم بخلاف سائر الاوقات انتهى وهكذا نقل الطيبى عن القاضى ناصر الدين وقال المناوى وجميع صاروا الى التوفيق بما حاصله ان المصطفى صلى الله عليه وسلم اول من صلاها مؤخرا لها الى ثلث الليل ونحوه واما الرسل فكانوا يصلونها عند اول مغيب الشفق وبذلك تذكر بل يصرح به قوله فى اثر الطحاوى نفسه العشاء الآخرة انتهى. فلذلك قالوا الصلوة وفى نسخة الحاوى بحذف الصلوة الوسطى هى صلوة العصر فهذا وزاد قبله فى نسخة العينى قال ابو جعفر رحمه الله عندنا معنى صحيح لان اول الصلوات ان كانت الصبح وآخرها العشاء الآخرة كما فى قول ابن عائشة رض فالوسطى فيما بين الاولى والآخرة اى الصبح والعشاء هى العصر فلذلك قلنا ان الصلوة الوسطى وزاد فى نسخة العينى هى. صلوة العصر حاصل ما قاله المصنف رحمه الله ان اول الصلوات باعتبار الوجوب او الندب الصبح وآخرها العشاء فالوسطى فيما بينهما العصر وهذا اى كون الصلوة الوسطى صلوة العصر قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وغيرهم احد من الصحابة والتابعين كما تقدم منهم امير المؤمنين عمر بن الخطاب وعلى بن ابى طالب وابن مسعود وابى بن كعب وابو سعيد وابو هريرة وابو ايوب وابن عمر وسمرة وحفصة وام حبيبة وام سلمة وعائشة وابن عباس على الصحيح والحسن وابن سيرين والزهرى وسعيد بن جبير وابراهيم وغيرهم وهو قول الثورى واحمد وداود واسحق وابن حبيب وابن العربى وجمهور اصحاب الحديث والله اعلم.

باب الوقت الذى يصلى فيه الفجر اى وقت هو

مقصود المصنف رحمه الله تعالى بهذه الترجمة بيان الوقت الافضل والمختار لصلوة الفجر وقد تقدم بيان وقتها الجائز فى المواقيت قال ابن رشد اتفقوا على ان اول وقت الصبح طلوع الفجر الصادق وآخره طلوع الشمس الا ما روى عن ابن القاسم وعن بعض اصحاب الشافعى من ان آخر وقتها الاسفار واختلفوا فى وقتها المختار فذهب مالك ونعمان وابو حنيفة واصحابه والثورى واكثر العراقيين الى ان الاسفار بها افضل.

حدثنا یونس قال ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت کن نساء من المؤمنات یصلین مع رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الصبح متلفعات بمروطهن ثم یرجعن الی اهلهن وما یعرفهن احد حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو الیمان قال انا شعیب عن الزهری فذکر مثله

وذهب مالک والشافعی واصحابه واحمد بن حنبل وابو ثور وداود الی ان التغلیس بها افضل وسبب اختلافهم اختلافهم فی طریقة جمع الاحادیث المختلفة الظواهر فی ذلک وذلک انه ورد عنه علیه الصلوة والسلام من طریق رافع بن خدیج انه قال اسفروا بالصبح فکلما اسفرتم فهو اعظم للاجر وروی عنه علیه الصلوة والسلام انه قال وقد سئل ای الاعمال افضل قال الصلوة لاول میقاتها وثبت عنه علیه الصلوة والسلام انه کان یصلی الصبح فتنصرف النساء متلفعات بمروطهن مایعرفن من الغلس وظاهر الحدیث انه کان عمله فی الاغلب فمن قال ان حدیث رافع خاص قوله الصلوة لاول میقاتها عام والمشهور ان الخاص یقضی علی العام اذ هو استثنی من هذا العموم صلوة الصبح وجعل حدیث عائشة محمولا علی الجواز وانما نص من الاخبار لوقوع ذلک منه لابانه کان ذلک غالب احواله صلی الله علیه وسلم قال الاسفار افضل من التغلیس ومن رجح حدیث العموم لموافقة حدیث عائشة له ولانه نص فی ذلک اوظاهر وحدیث رافع محتمل لانه یمکن ان یرید بذلک تبین الفجر وتحققه فلا یکون بینه وبین حدیث عائشة ولا العموم الوارد فی ذلک تعارض قال افضل الوقت اوله انتهی قلت وبهذا الاحتمال الذی ذکره فی حدیث رافع مردود وردته غیر واحد کما یاتی مفصلا ان شاء الله تعالی.

قال المصنف رحمه الله حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری عن عروة بن الزبیر عن عائشة قالت کن قال الکرمانی فان قلت القیاس کانت فما وجهه قلت هو کقولهم اکلونی البراغیث فی ان البراغیث بدل او بیان. نساء من المؤمنات فی نسخة العینی والحاوی بحذف الجار نساء المؤمنات وهکذا هو عند البخاری قال الکرمانی واضافة النساء الی المؤمنات مؤولة بان المراد نساء الانفس المؤمنات او الجماعة المؤمنات فقیل ان نساءنا بمعنی الفاضلات ای فاضلات المؤمنات کما یقال رجال القوم ای فضلائهم ومقدموهم انتهی بالتغیر یصلین مع رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الصبح متلفعات ای متجللات بالملحفة قاله القاضی عیاض وقال زین العرب یقال تلفعت المرأة بمروطها ای تلحفت به وقیل التلفع ستر المرأة اعضاءها بالمرط انتهی ونقل الحافظ وغیره عن الاصمعی التلفع ان تشتمل بالثوب حتی تجلل به جسدک انتهی وفی النهایة اللفاع ثوب یجلل به الجسد کله ثوبا کان اوغیره وتلفع بالثوب اشتمل به انتهی ووقع عند مالک فی الموطا برواته یحیی وجماعة متلفعات بفائین والمعنی متقارب قال عبد الملک فی شرح الموطا کما نقل الزرقانی التلفع ان یلقی الثوب علی رأسه ثم یلتف به لایکون الالتفاع الا بتغطیة الرأس واخطأ من قال انه مثل الاشتمال واما التلفف فیکون مع تغطیة الراس وکشفه انتهی. بمروطهن بضم المیم جمع مرط بکسرها وهو کساء معلم من خز او صوف او غیر ذلک وقیل لایسمی مرطا الا اذا کان اخضر ولا یلبسه الا النساء وهو مردود بقوله مرط من شعر اسود قاله الحافظ وقال الزرقانی قال ابن حبیب کساء صوف رقیق خفیف مربع کان النساء یأتزرن به ویتلفعن ثم یرجعن ای من الصلوة الی اهلهن لفظ البخاری ثم ینقلبن الی بیوتهن حین یقضین الصلوة. ومایعرفهن احد ای لتلفعهن وتغطیتهن بالمروط غایة التغطی او لبقاء ظلمة من اللیل قال الکرمانی والکلام یحتمل الامرین ورجح الحافظ الثانی بمقتضی مذهبه لما سیجئ من زیادة من الغلس قال السیوطی فی شرح الموطا قال الداودی ای مایعرفن أهن نساء ام رجال وقال غیره یحتمل انه لایعرف اعیانهن وان عرف انهن نساء وان کن متکشفات الوجوه کذا حکاه القاضی عیاض وحکاه النووی فحذف الجملة الاخیرة ثم قال وهذا ضعیف لان المتلفعة فی النهار ایضا لایعرف عینها فلا یبقی فی الکلام فائدة انتهی ومع تتمة الکلام بهذه الجملة لایاتی هذا الاعتراض انتهی قال الحافظ وما ذکره النووی من ان المتلفعة بالنهار لاتعرف عینها فیه نظر لان لکل امرأة هیئة غیر هیئة الاخری فی الغالب ولو کان بدنها مغطی انتهی والحدیث استدل به من ذهب الی افضلیة الاسفار کما سیجئ واستدل به البخاری علی جواز صلوة المرأة فی الثوب الواحد وفی الحدیث جواز خروج النساء الی المساجد لشهود الصلوة باللیل ویؤخذ منه جوازه فی النهار من باب اولی لان اللیل مظنة الریبة اکثر من النهار ومحل ذلک اذا لم یخش علیهن او بهن فتنة واستدل به بعضهم علی جواز صلوة المرأة مختمرة الانف والفم فکانه جعل التلفع صفة لشهود الصلوة وتعقبه عیاض بانها انما اخبرت عن هیئة الانصراف قاله الحافظ والحدیث اخرجه الامام احمد عن ابن عیینة ومسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة وعمرو الناقد وزهیر بن حرب وابن ماجة عن ابی بکر المذکور والنسائی عن اسحق بن ابراهیم والبیهقی من طریق سعدان بن نصر خمستهم عن ابن عیینة باسناده نحو حدیث المصنف الا ان النسائی زاد فی آخره من الغلس. حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو الیمان الحکم بن نافع البهرانی شیخ البخاری قال انا شعیب بن ابی حمزة کما زاد فی نسخة العینی. الاموی عن الزهری فذکر مثله ای مثل ما تقدم من طریق ابن عیینة. وزاد فی نسخة العینی باسناده

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا فلیح بن سلیمن عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ عن عائشۃ رض مثلہ غیر انہ قال وما یعرف بعضہن بعضا من الغلس حدثنا یونس قال انا ابن وہب ان مالکا حدثہ عن یحیی بن سعید عن عمرۃ بنت عبد الرحمن عن عائشۃ نحوہ غیر انہ قال وما یعرفن من الغلس حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی یزید بن ابی حبیب عن اسامۃ ابن زید عن ابن شہاب عن عروۃ بن الزبیر قال اخبرنی بشیر بن ابی مسعود عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی الغداۃ فغلس بہا ثم صلاہا فاسفر ثم لم یعد الی الاسفار حتی قبضہ اللہ عز وجل

فالحدیث اخرجہ البخاری عن ابی الیمان باسنادہ بلفظ قالت لقد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الفجر فیشہد معہ نساء من المؤمنات متلفعات فی مروطہن ثم یرجعن الی بیوتہن ما یعرفہن احد۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا فلیح بن سلیمن بن ابی المغیرۃ واسمہ رافع ویقال نافع بن جبیر الخزاعی ویقال الاسلمی البوبکری المدنی مولی آل زید بن الخطاب وفلیح لقب غلب علیہ واسم عبد الملک من رواۃ الستۃ من طبقۃ مالک قال ابن معین لیس بالقوی ولا یحتج بحدیثہ وہو دون الدراوردی وقال مرۃ ضعیف وہم یکتبون حدیثہ ویشتہونہ وقال ابو حاتم لیس بقوی وقال الآجری قلت لابی داؤد قال ابن معین عاصم بن عبید اللہ وابن عقیل وفلیح لا یحتج بحدیثہم قال صدق وقال النسائی ضعیف وقال مرۃ لیس بالقوی والحاکم ابو احمد لیس بالمتین عندہم وقال الدارقطنی یختلفون فیہ ولیس بہ بأس وقال ابن المدینی کان فلیح واخوہ عبد الحمید ضعیفین وقال النسائی ہو من اہل الصدق وہم وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن عدی لفلیح احادیث صالحۃ یروی عن الشیوخ من اہل المدینۃ احادیث مستقیمۃ وغرائب وقد اعتمدہ البخاری فی صحیحہ وروی عنہ الکثیر وہو عندی لا باس بہ مات سنۃ ثمان وستین ومائۃ۔ عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق رض عن عائشۃ مثلہ غیر انہ قال ای القاسم فی روایتہ وما یعرف بعضہن بعضا من الغلس قال الطیبی ما فی وما یعرفن نافیۃ ومن ابتدائیۃ بمعنی اجل اھ والغلس بقایا ظلمۃ اللیل یخالطہا بیاض الفجر نقلہ القاضی عیاض عن الازہری والخطابی وقال ابن الاثیر الغلس ظلمۃ آخر اللیل اذا اختلطت بضوء الصباح انتہی وقال شیخ شیوخنا رحمہ اللہ فی شرح ابی داؤد والغلس ظلمۃ آخر اللیل تستعمل علی الاتساع فیما بقی منہ بعد الصباح وقیل من غلس المسجد ای من اجل ظلمتہ وعدم اسفارہ لانہ کان مستغفا فلا یظہر النور فیہ الا بطلوع الشمس انتہی وما ینبغی ان ینبہ علیہ ان ہذا الحدیث یعارضہ ما سیاتی فی الفصل الثانی من حدیث ابی برزۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان ینصرف من صلوۃ الصبح والرجل یعرف وجہ جلیسہ وجمع بینہما القاضی عیاض بان ما وقع فی حدیث ابی برزۃ مع النادر لہ او فی حال دون حال وما وقع فی حدیث عائشۃ فی نساء مغطیات الرؤس بعیدات عن الرجال والحدیث اخرجہ البخاری عن یحیی بن موسی عن سعید بن منصور والبیہقی من طریق ابی حاتم الرازی عن یحیی بن صالح الوحاظی کلاہما عن فلیح باسنادہ بمعناہ ولفظ البخاری کان المصلی الصبح لیغلس فینصرفن نساء المؤمنین لا یعرفن من الغلس او لا یعرف بعضہن بعضا۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وہب عبد اللہ ان مالکا حدثہ عن یحیی بن سعید الانصاری المدنی عن عمرۃ بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارۃ الانصاریۃ عن عائشۃ نحوہ غیر انہ قال وما یعرفن من الغلس والحدیث اخرجہ الامام مالک فی موطاہ والبخاری وابو داؤد والقعنبی والبخاری عن عبد اللہ بن یوسف ومسلم عن نصر بن علی واسحق بن یونس کلاہما عن معن والترمذی والنسائی عن قتیبۃ والبیہقی من الربیع عن الشافعی خمستہم عن مالک باسنادہ بمعناہ ولفظ البخاری قالت ان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی الصبح فینصرف النساء متلفعات بمروطہن ما یعرفن من الغلس حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد اللہ بن صالح المصری کاتب اللیث قال حدثنی اللیث بن سعد المصری قال حدثنی یزید بن ابی حبیب المصری ابو رجاء عن اسامۃ بن زید اللیثی عن ابن شہاب وفی نسخۃ العینی محمد بن شہاب الزہری عن عروۃ بن الزبیر قال اخبرنی بشیر بن ابی مسعود عن ابیہ ابی مسعود البدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی الغداۃ ای صلوۃ الصبح فغلس بہا ای اداہا فی وقت الغلس۔ ثم صلاہا ای مرۃ اخری فاسفر ای اداہا فی الاسفار قال ابن الاثیر اسفر الصبح اذا انکشف واضاء۔ ثم لم یعد الظاہر بضم العین من عاد یعود ویحتمل ان یکون من عدا یعدو کذا فی البذل۔ الی الاسفار حتی قبضہ اللہ عز وجل والحدیث اخرجہ ابو داؤد مفصلا من طریق ابن وہب عن اسامۃ کما ذکرناہ فی المواقیت تحت حدیث ابی مسعود واخرجہ البیہقی من طریق ابن بکیر عن اللیث باسنادہ نحو حدیث المصنف وصححہ ابن خزیمۃ کما تقدم واشار ابو داؤد الی تفرد اسامۃ وقال الحافظ فی الفتح وفی اسامۃ ضعف وقال النیموی قد اعتر بہذا الحدیث غیر واحد من العلماء وزعموہ صحیحا قال الشوکانی الحدیث رجالہ فی سنن ابی داؤد رجال الصحیح ثم قال ولم یذکر رویۃ لصلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا ابو داؤد وقال المنذری وہذہ الزیادۃ

حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا بشر بن بکر قال حدثنی الاوزاعی ح وحدثنا فهد قال ثنا محمد بن کثیر قال ثنا الاوزاعی قال حدثنی نهیك بن یریم عن مغیث بن سمی انه قال صلیت مع ابن الزبیر الصبح بغلس فالتفت الی عبد الله بن عمر فقلت ما هذا فقال هذه صلاتنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ومع ابی بکر ومع عمر فلما قتل عمر رضی الله عنه اسفر بها عثمان رضی الله عنه حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا هشام بن ابی عبد الله عن قتادة عن انس بن مالك وزید بن ثابت قالا تسحرنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم

فی قصة الاسفار رواتها عن آخرهم ثقات والزیادة من الثقة مقبولة وقال الخطابی هو صحیح الاسناد وقال ابن سید الناس اسناده حسن ثم قال والحدیث یدل علی استحباب التغلیس وانه افضل من الاسفار ولولا ذلك لما لازمه النبی صلی الله علیه وسلم حتی مات وبذلك احتج من قال باستحباب التغلیس قلت فیه اسامة بن زید اللیثی لم یخرج له البخاری فی صحیحه وروی له مسلم متابعة وثقه ابن معین وضعفه غیر واحد قال احمد لیس بشیء فراجعه ابنه عبد الله فقال اذا تدبرت حدیثه تعرف فیه النکرة وقال النسائی لیس بالقوی وقال یحیی القطان ترك حدیثه باخره وقال ابو حاتم یکتب حدیثه ولا یحتج به کذا فی المیزان فان سلم انه من الثقات لکنه تفرد بهذه الزیادة رواه عن الزهری غیر واحد من اصحابه ولم یذکروا روایته لصلوة النبی صلی الله علیه وسلم ولم یبینوا الوقت الذی صلی فیه ولم یفسروه فالثقة اذا خالف الثقات فی الزیادة فزیادته لا تقبل وتکون غیر محفوظة انتهی وقال شیخ شیوخنا قدس سره فی شرح ابی داود ویمکن ان یجاب عن تغلیسه صلی الله علیه وسلم بان التغلیس فعله صلی الله علیه وسلم والاسفار امره للامة ولعل تغلیسه صلی الله علیه وسلم کان لاجل ان الزمان کان زمان خیر وکان الصحابة یحضرون اول وقت الصلوة بل قبل ذلك فلو اسفر بهم لادی ذلك الی الضجر والتعب فلذلك لعارض اختار صلی الله علیه وسلم التغلیس انتهی وا جیب عنه بان المراد من الاسفار الخاص الذی یکون اشد الاسفار ولم یعد الی مثله بعد او شرع فی هذه المرة فی الاسفار بخلاف باقی احواله علیه السلام قال شیخنا

حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا بشر بن بکر التنیسی قال حدثنی الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الفقیه ح وحدثنا فهد بن سلیمان کما زاد فی نسخة العینی. الکوفی قال ثنا محمد بن کثیر بن ابی عطاء الثقفی قال ثنا الاوزاعی قال حدثنی نهیك بوزن عظیم بن یریم بفتح التحتانیة الاولی الشامی من رواة ابن ماجة قال ابن معین لیس به بأس وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الذهبی لا یعرف عن مغیث بضم اوله وکسر ثانیه وتحتانیة. بن سمی مصغرا الاوزاعی ابی ایوب الشامی من رواة ابن ماجة قال ابن معین کان صاحب کتب وقال یعقوب بن سفیان وابو داود ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وذکره ابن سمیع فی الطبقة الثانیة من تابعی اهل الشام وقد ادرك الزبیر وکعبا. انه قال صلیت مع ابن الزبیر بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی عبد الله بن الزبیر الصبح بغلس فالتفت الی عبد الله بن عمر فقلت ما هذا ای الصلوة بغلس وعند البیهقی فی المعرفة فانکرت ذلك فقال هذه صلاتنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ومع ابی بکر ومع فی نسخة العینی بحذف مع. عمر فلما قتل عمر رضی الله تعالی عنه فی ذی الحجة سنة ثلث وعشرین فی صلوة الفجر. اسفر بها عثمان رضی الله عنه ای بسبب التغلیس الشدید فان عثمان رضی الله عنه اسفر بها ووافقه الصحابة علی ذلك للمصلحة المذکورة قاله السندی فی تعلیقه علی ابن ماجة ونقل فی فتح الملهم عن سیدنا المحمود قدس الله سره انه قال ولکثرة الفتوح فی عهد عمر ودخول الناس من عرب وعجم فی الاسلام افواجا توسع دائرة المصلین وتذاوسع المسجد النبوی ثم قلة المسارعة الی الخیرات والرغبة فی القربات التی کان فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر وقفل الفتنة عمر رضی الله عنهما وظهور الفتن وزیادة الجد والکد فناسب الاسفار لتکثیر الجماعات والتوسعة علی المشغولین بحوائجهم ورعایة المصالح السیاسیة ووافق الصحابة علی ما رأی عثمان واستمر علیه العمل فی عهد علی رضی الله عنه کما روی الطحاوی (کما سیاتی) انتهی قال الحدیث اخرجه ابن ماجة عن عبد الرحمن بن ابراهیم عن الولید بن مسلم والبیهقی من طریق العباس بن الولید بن مزید عن ابیه کلاهما عن الاوزاعی باسناده نحوه واخرجه البیهقی فی المعرفة من طریق محمد بن الفضل السعدانی عن بشر بن بکر باسناده نحوه کما فی شرح العینی قال البیهقی وفی کتاب العلل لابی عیسی الترمذی قال قال محمد بن اسمعیل البخاری حدیث الاوزاعی عن نهیك فی التغلیس بالفجر حدیث حسن حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا هشام بن ابی عبد الله الدستوائی عن قتادة بن دعامة السدوسی عن انس بن مالك وزید بن ثابت قالا تسحرنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وقع فی هذه الروایة تسحر انس مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وزید بن ثابت وجعل الحدیث من مسند انس وزید واخرج البخاری من طریق هشام الدستوائی عن قتادة عن انس عن زید قال تسحرنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فجعل الحدیث والتسحر لزید واخرج البخاری ایضا من طریق همام عن قتادة عن انس ان زید بن ثابت حدثوا انهم تسحروا مع النبی صلی الله علیه وسلم

ثم خرجنا الی الصلوۃ قلت کم بین ذلک قال قدر ما یقرأ الرجل خمسین آیۃ

حدثنا محمد بن سلیمان الباغندی قال ثنا عمرو بن عون

فجعل الحدیث لزید والتسحر لہ ولغیرہ واخرج من طریق سعید عن قتادۃ عن انس ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وزید بن ثابت تسحرا فجعلہ من مسند انس وترجح عند مسلم روایۃ ہمام فانہ اخرجہا واعرض عن روایۃ سعید قال الحافظ والذی یظہر لی فی الجمع بین الروایتین ان انسا حضر ذلک لکنہ لم یتسحر معہما ولاجل ہذا سأل زیدا عن مقدار وقت السحور کما یاتی بعد ثم وجدت ذلک صریحا فی روایۃ النسائی وابن حبان ولفظہما عن انس قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا انس انی اریدالصیام اطعمنی شیئا فجئتہ بتمر وانا فیہ ما رود ذلک بعد ما اذن بلال قال یا انس انظر رجلا یاکل معی فدعوت زید بن ثابت فجاء فتسحر معہ ثم قام فصلی رکعتین ثم خرج الی الصلوۃ انتہی فعلی ہذا المراد من قول انس رضی اللہ عنہ تسحرنا باعتبار اتیانہ السحور ویحتمل ان یکون النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعطاہ شیئا من السحور کما ورد فی الصحیحین وغیرہما من حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالی عنہ رفعہ اذا اتی احدکم خادمہ بطعامہ قد کفاہ علاجہ ودخانہ فلیجلسہ معہ فان لم یجلسہ فلیناولہ اکلۃ او اکلتین فعد نفسہ مرۃ من المتسحرین لشرکتہ فی الاکلۃ والاکلتین ومرۃ ترک نفسہ ونسب التسحر الی زید لانہ کان من المتسحرین حقیقۃ لکونہ ضیفا وایضا الخادم یعد فی نحو ہذہ المواضع مع سیدہ ولا یذکر مستقلا فلذا لم یذکر نفسہ احیانا لصغیر الشانہ ولا یبعد ان یقال انہ کان صغیرا لا یصوم فلم یعد نفسہ فی المتسحرین واما سؤالہ عن زید عن مقدار وقت السحور فیحتمل ان یکون رجع بعد اکل ما اعطی ویحتمل انہ حضر ذلک لکنہ لم یضبط ذلک لکونہ خادما فکان مشغولا فی الخدمۃ التی ینبغی للخادم الاشتغال بہا عند یاکل السید فلہذا سأل عن زید ما سأل واللہ اعلم۔ ثم خرجنا الی الصلوۃ ای صلوۃ الفجر وان یحتمل ان یکون خروجہم للتہجد لکن الاول ہو الاظہر۔ قلت کم بین ذلک یحتمل ان یکون القائل قتادۃ او انس والمقول لہ انس او زید رضی اللہ عنہم فان البخاری روی من طریق سعید عن قتادۃ عن انس قلنا لانس کم کان بین فراغہما من سحورہما ودخولہما فی الصلوۃ فاذا ہو مقول قتادۃ وروی احمد من طریق ہمام وفیہ ان انسا قال قلت لزید فعلی ہذا ہو مقول انس قال الحافظ ووقع عند الاسماعیلی من روایۃ عفان عن ہمام قلنا لزید ومن روایۃ خالد بن الحرث عن سعید قال خالد انس القائل کم کان بینہما قال الاسماعیلی والروایتان صحیحتان بان یکون انس سأل زیدا وقتادۃ سأل انسا واللہ اعلم۔ قال قدر ما یقرأ الرجل خمسین آیۃ ای متوسطۃ لا طویلۃ ولا قصیرۃ ولا سریعۃ ولا بطیئۃ قالہ الحافظ وقال زین العرب بجوز رفع قدر علی انہ خبر مبتدأ محذوف وبجوز نصبہ علی انہ خبر کان المقدر ای کان ما بینہما انتہی ونقل الطیبی عن الترمذی شتی ہذا التقدیر لا یسوغ علی عموم المسلمین الا خذ بہ وانما اخذہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاطلاع اللہ ایاہ وکان صلی اللہ علیہ وسلم معصوما عن الخطا فی امر الدین انتہی والحدیث استدل بہ من ذہب الی افضلیۃ التغلیس ولکن مورد الحدیث خاص فان ذلک کان فی رمضان فکیف یستدل بہ علی العموم۔ وقال العینی فی شرحہ المراد القیام الی الصلوۃ بتحصیل شروطہا لا حقیقۃ الشروع فی الصلوۃ عقیب فراغہم من السحور فانہم ما کانوا یتسحرون الا قبل طلوع الفجر وکذا فراغہم عنہ قبلہ ولا یمکن ان یسرعوا فی الصلوۃ عقیبہ لانہ یکون قبل الوقت ولہذا قدر زید بن ثابت الوقت الذی بین فراغہم من السحور وبین قیامہم الی الصلوۃ بمقدار قراءۃ خمسین آیۃ وہذا المقدار مقدار جید فیکون فراغہم الی تحصیل شروط الصلوۃ بعد مضی ہذا المقدار فحینئذ لا یکون شروعہم فی نفس الصلوۃ الا فی الاسفار لان بین طلوع الفجر وبین الاسفار مسافۃ یسیرۃ ولئن سلمنا انہم کانوا یشرعون فی نفس الصلوۃ فنقول انہ محمول علی ما اذا اراد تطویل القراءۃ ونحن نقول بہ او یکون ہذا فی ابتداء الاسلام حین کانت الجماعۃ قلیلۃ انتہی مختصرا۔ والحدیث اخرجہ البخاری عن مسلم بن ابراہیم عن ہشام عن قتادۃ عن انس عن زید ومسلم عن ابی بکر بن ابی شیبۃ عن وکیع عن ہشام باسنادہ نحوہ والترمذی عن یحیی بن موسی عن ابی داود عن ہناد عن وکیع کلاہما عن ہشام والنسائی عن اسحق بن ابراہیم عن وکیع وعن اسمعیل بن مسعود عن خالد کلاہما عن ہشام وابن ماجۃ عن علی بن محمد عن وکیع عن ہشام باسنادہ نحوہ ذکر البخاری قال الترمذی حدیث زید بن ثابت حدیث حسن صحیح اھ حدثنا محمد بن سلیمان الباغندی ذکرہ الخطیب فی تاریخہ فقال محمد بن سلیمان بن الحارث ابو بکر الواسطی المعروف بالباغندی سکن بغداد وحدث بہا واسند عن ابی جعفر الرازی یقول رأیت ابا داود السجستانی جاثیا بین یدی محمد بن سلیمان الباغندی یسألہ عن الحدیث قال والباغندی مذکور بالضعف ولا اعلم لایۃ علۃ ضعف فان روایاتہ کلہا مستقیمۃ ولا اعلم فی حدیثہ منکرا واسند عن الباغندی یقول ابنی محمد کذاب ونقل عن ابنہ یقول ابی کذاب واسند عن ابن ابی الفوارس انہ قال ضعیف الحدیث وعن الدارقطنی لا بأس بہ وعن ابن المنادی مات لیلۃ الاثنین ودفن من الغد بعد الظہر لاربع عشرۃ بقیت من ذی الحجۃ سنۃ ثلاث وثمانین ومائتین وکان حیا کمیت انتہی وفی اللسان عن الانصاری وقبیصۃ لا بأس بہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال ثنا عمرو بن عون الواسطی

قال انا هشیم عن منصور بن زاذان عن قتادة عن انس عن زید بن ثابت مثله حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة قال حدثنی سعد بن ابراهیم قال سمعت محمد بن عمرو بن حسن قال لما قدم الحجاج جعل یؤخر الصلوة فسألنا جابر بن عبد الله عن ذلك فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی الصبح او قال کانوا یصلون الصبح بغلس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن سعد بن ابراهیم عن محمد بن عمرو بن حسن عن جابر بن عبد الله قال کانوا یصلون الصبح بغلس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحق الحضرمی قال ثنا عبد الله بن حسان العنبری قال حدثتنی جدتای صفیة بنت علیبة ودحیبة بنت علیبة انهما اخبرتاها قیلة بنت مخرمة انها قدمت علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یصلی باصحابه صلوة الفجر وقد اقیمت حین شق الفجر والنجوم شابکة فی السماء

ابو عثمان البزار قال انا هشیم بن بشیر الواسطی عن منصور بن زاذان الواسطی ابو المغیرة عن قتادة عن انس عن زید بن ثابت مثله اشار المصنف رحمه الله بذکر هذا الاسناد الی الاختلاف الواقع علی قتادة فی تلامذته فبعضهم جعلوا الحدیث لانس وزید وبعضهم لزید لتقدم ان الحدیث مروی عن کل واحد منهما وکان انس حاضرا عند التسحر واکل شیئا منه ولکن آخر الحدیث لما کان مسئولا عن زید نقل الحدیث عنه لانه لم یکن حاضرا والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علی بن سعید الرازی عن القاسم بن عیسی الطائی عن هشیم باسناده عن زید قال تسحرنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم خرجنا الی الصلوة کما فی شرح المعانی حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة البکراوی قال ثنا ابو داود الطیالسی قال ثنا شعبة قال حدثنی سعد بن ابراهیم بن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت محمد بن عمرو بن حسن بن علی بن ابی طالب قال لما قدم الحجاج ای المدینة کما صرح به فی روایة مسلم واحمد جعل یؤخر الصلوة فسألنا جابر بن عبد الله عن ذلك ای عن تاخیر الحجاج الصلوة فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی الصبح او قال کانوا یصلون الصبح بغلس ای فی اول الوقت عند اختلاط الظلام بالضیاء والحدیث اخرجه ابو داود الطیالسی فی مسنده عن شعبة باسناده نحوه وزاد اوقات بقیة الصلوات واخرجه البخاری ومسلم وابو داود وغیرهم من طریق شعبة مطولا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن سعد بن ابراهیم عن محمد بن عمرو بن حسن عن جابر بن عبد الله قال کانوا ای رسول الله صلی الله علیه وسلم واصحابه یصلون الصبح بغلس هذا حدیث طویل اقتصر المصنف رحمه الله علی ما یناسب هذا الباب وقد تقدم شیء منها فی المواقیت فی وقت المغرب وقد ذکرنا من قبل من اخرج هذا الحدیث ولفظ البخاری فی هذا الموضع والصبح کانوا او کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلیها بغلس وهکذا لفظ مسلم ولفظ ابی داود والصبح بغلس. حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحق الحضرمی قال ثنا عبد الله بن حسان العنبری ابو الجنید ملقب عنبرس من رواة البخاری فی الادب وابی داود والترمذی ذکره ابن ابی خیثمة فی تاریخه عن زاهر بن حریث قال کان عبد الله بن حسان فیما نعد اذا قعدا حتوشه الناس فیحدثهم حدیثا بعشرة ثم بخمسة ثم بدرهمین ثم بدرهم ثم بارباعة دوانیق ثم بثلاثة ثم بدانقین وقد حدث عنه عبد الله بن المبارك وقال الحافظ فی التقریب مقبول. قال حدثتنی جدتای صفیة بنت علیبة من رواة البخاری فی الادب وابی داود والترمذی ذکرها ابن حبان فی الثقات وفی التقریب مقبولة من الثانیة ودحیبة بنت علیبة بمهملة وموحدة مصغرا بنت علیبة العنبریة من رواة الثلثة المذکورین ذکرها ابن حبان فی الثقات قلت لکنه فی الذال المعجمة وفی التقریب مقبولة من الثانیة انهما اخبرتهما ای صفیة ودحیبة قیلة بنت مخرمة العنبریة هاجرت الی النبی صلی الله علیه وسلم مع حریث بن حسان وافد بنی بکر بن وائل قال الحافظ فی الاصابة ان قدوم الحارث بن حسان کان ایام بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم عمرو بن العاص فی غزوة السلاسل انتهی وفی التهذیب روی حدیثها عبد الله بن حسان العنبری عن جدتیه صفیة ودحیبة ابنتی علیبة وکانتا ربیبتی قیلة وکانت جدة ابیهما انهما اخبرتهما قالت قدمنا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکرت حدیثا طویلا جدا وفی اوله قصة طویلة اخرج البخاری فی الادب طرفا منه وابو داود بعضه واحال علی باقیه والترمذی طرفا من اوله انتهی انهما قدمت علی رسول الله صلی الله علیه وسلم ای مع حریث بن حسان وافد بنی بکر فی ایام بعث عمرو فی غزوة السلاسل وکان ذلك سنة ثمان من الهجرة فذکرت حدیثا طویلا وفیه وهو صلی الله علیه وسلم یصلی باصحابه صلوة الفجر وقد اقیمت ای صلوة الفجر حین شق الفجر ای طلع قال ابن الاثیر یقال شق الفجر وانشق اذا طلع کانه شق موضع طلوعه وخرج منه والنجوم شابکة فی السماء ای متداخلة فیها قال فی القاموس شبکت الامور واشتبکت وتشابکت اختلطت والتبست وطریق شابك متداخل ملتبس واسد شابك مشتبك الانیاب انتهی وفی المغرب اشتباك النجوم کثرتها ودخول بعضها فی بعض اخوذ من شبکة الصائد انتهی وقال ابن درید تشابك الامر تداخله ومنه اشتقاق الشبکة التی یصطاد بها وکل متداخل فهو متشابك

والرجال لا تكاد تعارف مع الظلمة حدثنا ابو امية قال ثنا روح بن عبادة والحجاج بن نصير قالا ثنا قرة بن خالد السدوسي قال ثنا ضرغامة بن عليبة بن جرملة العنبري قال حدثني ابي عن جدي قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركب من الحي فصلى بنا صلوة الغداة فانصرف وما كاد ان اعرف وجوه القوم اي كانه بغلس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا هرون بن اسمعيل الخ ازقال ثنا قرة عن ضرغامة بن عليبة عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

ومنه قيل شبك بين اصابعه انتهى بالحذف وقال العيني في شرحه اراد ت ان النجوم ظهرت جميعها واختلط بعضها ببعض لكثرة ما ظهر منها والرجال لا تكاد تعارف اي لا تكاد ان يعرف بعضهم بعضا قال في القاموس تعارفوا عرف بعضهم بعضا مع الظلمة هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني من الظلمة وهو الاظهر اي عند ظلمة الليل والحديث استدل به من قال باستحباب التغليس اخرجه الطبراني وابن مندة بطوله كما نقل الحافظ في الاصابة تمامه والعيني في شرحه مع الكلام على شرحه والبخاري في الادب المفرد وابو داؤد في اقطاع الارض طرفا منه والترمذي من اول المرفوع ثم قال فذكر الحديث بطوله وقال لا نعرفه الا من حديث عبد الله بن حسان قال ابن عبد البر في الاستيعاب هو حديث طويل فصيح وقد شرح حديثها اهل العلم بالحديث فهو حديث حسن قال ابو علي بن السكن كما في الاصابة روى عنها حديثا طويلا فيه كلام فصيح وساقه من طريق عن عبد الله بن حسان مختصرا وقال لم يروه غير عبد الله بن حسان وقال فيه ان ام قيلة صفية بنت صيفي اخت الكثم بن صيفي حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسي قال ثنا روح بن عبادة بن العلاء القيسي والحجاج بن نصير بضم نون الفسا طيطي القيسي ابو محمد البصري من رواة الترمذي قال ابن معين ضعيف وقال مرة كان شيخا صدوقا ولكنهم اخذوا عليه اشياء في حديث شعبة وقال علي بن المديني ذهب حديثه كان الناس لا يحدثون عنه وقال النسائي ضعيف وفي موضع آخر ليس بثقة ولا يكتب حديثه وقال ابن حبان في الثقات يخطئ ويهم وقال العجلي كان معروفا بالحديث ولكنه افسده اهل الحديث بالتلقين كان يلقن ما ادخل في حديثه ما ليس منه فترك وقال ابن سعد كان ضعيفا وقال الدارقطني والازدي ضعيف وقال الحاكم ليس بالقوي عندهم وقال ابو داؤد تركوا حديثه وقال ابن قانع ضعيف ليس بالحديث قالا ثنا قرة بن خالد السدوسي قال ثنا ضرغامة بن عليبة بتقديم الياء على الباء بن جرملة العنبري قال البخاري يعد في البصريين وذكره ابن حبان في الثقات في الطبقة الثالثة كذا في التعجيل قال حدثني ابي عليبة بموحدة مصغرا ابن جرملة بن عبد الله التميمي ثم العنبري من رواة احمد وذكره ابن حبان في ثقات التابعين كذا في التعجيل عن جدي هو جرملة بن عبد الله بن اياس وقيل ابن اوس العنبري نزل البصرة وقال ابو حاتم له صحبة روى عنه ابنه عليبة وقال ابن حبان جرملة بن اياس له صحبة عداده في اهل البصرة وقد نسب لجده فقيل جرملة بن اياس وفرق بينهما بعض كالبغوي ورد ذلك الذهبي وقال البغوي في الكنى ابو عليبة العنبري سكن البصرة ونقل بسنده ان جرملة كان احد المصلين وكان له مقام قد غاصت فيه قدماه من طول القيام كذا في الاصابة. قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركب كذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني ركوب جمع ركب جمع راكب. من الحي قال الرازي الركب اصحاب الابل في السفر دون الدواب هم العشرة فما فوقها اهـ وقال العيني في شرحه والراكب في الاصل هو راكب الابل خاصة ثم اتسع فيه فاطلق على من ركب ابتة انتهى قلت وقع في رواية الطبراني كما في المجمع انطلقت في وفد الحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والظاهر ان ذلك كان لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم عيينة بن حصن لغزوة بني العنبر قال البغوي في بيان الوفود من صحبه في وفد بني تميم قال ابن اسحق غزوة عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بن العنبر من بني تميم بعثه النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فاغاروا واصابوا منهم نساء وسبى منهم سبايا انتهى وذكر الواقدي كما في الفتح ان سبب بعث عيينة ان بني تميم اغاروا على ناس من خزاعة فبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليهم عيينة بن حصن في خمسين ليس فيهم انصاري ولا مهاجري فاصابوا منهم احد عشر رجلا واحدى عشرة امرأة وثلاثين صبيا فقدم رؤساؤهم بسبب ذلك قال ابن سعد كان ذلك في المحرم سنة تسع كذا في الفتح فصلى بنا صلوة الغداة اي الصبح فانصرف صلى الله عليه وسلم عن الصلوة بالتسليم وفي بعض النسخ فانصرفت وهو الاظهر وما كاد ان اعرف وفي نسختي العيني والحاوي بحذف ان. وجوه القوم ولفظ الطيالسي فجعلت انظر الى الذي الى جنبي فما اكاد ان اعرفه اي كانه بغلس اي كان حرملة لم يعرف جليسه لسبب الغلس والحديث اخرجه ابو داؤد الطيالسي عن قرة باسناده نحوه واخرجه الطبراني في الكبير عن معاذ بن المثنى عن ابيه وعمه عبيد الله بن معاذ قالا ثنا ابي ثنا قرة بن خالد فذكر نحوه وزادا فقلت يا رسول الله ادعني قال اتق الله وان كنت في القوم فسمعتهم يقولون لك ما يعجبك فاته وان سمعتهم يقولون لك ما تكره فدعه كما في شرح العيني. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا هرون بن اسمعيل الخزاز بمعجمات ابو الحسن البصري من رواة الستة الا ابا داود وقال ابو حاتم محله الصدق كان عنده كتاب عن علي بن المبارك وكان تاجرا وقال ابو داود ولا باس به سمعت الحسن بن علي يقول الخزاز شيخ ثقة وذكره ابن حبان في الثقات بالمثناة ست مائتين قال ثنا قرة بن خالد السدوسي عن ضرغامة بن عليبة عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل اي مثل المتقدم من طريق روح والحجاج عن قرة

قال ابوجعفر فذهب قوم الی هذه الآثار وقالوا هکذا یفعل فی صلوة الفجر یغلس بها فانه افضل من الاسفار بها وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا بل الاسفار بها افضل من التغلیس -

قال الامام ابوجعفر الطحاوی رحمه الله فذهب قوم الی هذه الآثار المرویة عن عائشة وابی مسعود وابن عمرو زید وجابر وقیلة بنت مخرمة وحولة ابن عبدالله وفی الباب عن علی بن ابی طالب عند البزار قال کنا نصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الصبح ثم ننصرف ومایعرف بعضنا بعضا قال الهیثمی رجاله ثقات وعن عروة بن مضرس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی صلوة الفجر اذا ابزق الفجر رواه البزار وفیه اؤدبن یزید الاودی ضعفه ابن معین والنسائی وعن ام سلمة عند الطبرانی فی الکبیر بنحو حدیث عائشة قال الهیثمی رجاله رجال الصحیح خلا شیخ الطبرانی وقالوا هکذا یفعل فی صلوة الفجر یغلس بها فانه وفی نسخة العینی فانها افضل من الاسفار بها وفی نسخة العینی بحذف بها. وممن ذهب الی ذلک الائمة الثلاثة مالک والشافعی واحمد فی روایة وفی روایة اخری عنه علی ماذکره الشعرانی فی میزانه ان الاعتبار بحال المصلین ان شق علیهم التغلیس کان الاسفار افضل وان اجتمعوا کان التغلیس افضل وذکر ابن قدامة عن احمد اذا اجتمع المصلون فالتغلیس افضل وان اخروا فالتاخیر افضل کما فی شرح العینی - وممن ذهب الی افضلیة التغلیس اسحق وابوثور والاوزاعی وداود بن علی وابوجعفر البطری کذا ذکر الشوکانی قال وهو المروی عن عمر وعثمان وابن الزبیر وانس وابی موسی وابی هریرة وحکی الحازمی هذا القول عن ابی بکر وعلی وابن مسعود وابی مسعود وعائشة وام سلمة وعمر بن عبدالعزیز وعروة بن الزبیر واحتجوا بالاحادیث المذکورة فی هذا الباب وبقوله تعالی وسارعوا الی مغفرة من ربکم والتعجیل من باب المسارعة الی الخیر وذم الله تعالی اقواما علی الکسل بقوله واذا قاموا الی الصلوة قاموا کسالی والتاخیر من الکسل وبحدیث الوقت الاول من الصلوة رضوان الله والوقت الاخر عفوالله اخرجه الترمذی والحاکم من حدیث ابن عمر والدارقطنی من حدیث جریر وابی محذورة وزاد فی حدیث ابی محذورة واوسطه رحمة الله وابوداؤد والترمذی من حدیث ام فروة سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم ای الاعمال افضل قال الصلوة فی اول وقتها والحاکم وغیره من حدیث ابن مسعود قال سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم ای الصلوة افضل قال الصلوة فی اول وقتها والدارقطنی من حدیث ابن عمر نحوه - وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا بل الاسفار بها افضل من التغلیس وممن ذهب الی ذلک الامام ابوحنیفة وابویوسف ومحمد وسفیان الثوری واهل الکوفة کما ذکر الحازمی وقال الترمذی قد رأی غیر واحد من اهل العلم من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم والتابعین الاسفار بصلوة الفجر وبه یقول سفیان الثوری انتهی وقال الشوکانی ذهب الکوفیون وابوحنیفة واصحابه والثوری والحسن ابن حی واکثر العراقیین وهو مروی عن علی وابن مسعود الی ان الاسفار افضل انتهی قلت بل هذا الصحیح عنهما کما روی ذلک عنهما ابن ابی شیبة وغیره باسانید صحیحة ولم یرد عنهما خلاف ذلک بسند صحیح قال ابن عبدالبر کما فی الجوهر النقی علی مذهب علی وعبدالله جماعة اصحاب ابن مسعود وهو قول النخعی وطاؤس وسعید بن جبیر والیه ذهب فقهاء الکوفیین انتهی وقد تقدم فی حدیث مغیث عن ابن عمر فلما قتل عمر اسفر بها عثمان فهذا یدل علی ان الصحیح عن عثمان ایضا الاسفار وسیاتی عن ابی الدرداء الامر بالاسفار وعن ابی بکرة عمر الخروج مسفرا وعند الشوافع المستحب الخروج عن صلوة الفجر مغلسا فلا یجدیهم آثار الشیخین وغیرهما نفعا وقد قال ابراهیم النخعی ما اجتمع اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم علی شئ ما اجتمعوا علی التنویر کما سیاتی فی آخر الباب قال الزبیدی هو اختیار جماعة من الصحابة ومن بعدهم وهو الذی کان یمیل الیه الحافظ ابن حجر ویختاره لقوة دلیله کما وجدته فی الجواهر والدرر للحافظ السخاوی بخطه قال صاحب البدائع قال الحنفیة المستحب فی الفجر الاسفار وهو افضل من التغلیس بصلوة الفجر فی السفر والحضر والصیف والشتاء فی حق جمیع الناس الا فی حق الحاج بمزدلفة فان التغلیس بها افضل فی حقه واستدلوا بالحدیث الذی یخرجه المصنف عن رافع بن خدیج فیما بعد من قوله اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر وبما قال عبدالله بن مسعود ما علی رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة قبل میقاتها الا صلوتین صلوة العصر لعرفة وصلوة الفجر بمزدلفة فانه قد غلس بها فسمی التغلیس بالفجر صلوة قبل میقاتها فعلم ان العادة کانت فی الفجر الاسفار وعن ابراهیم النخعی انه قال ما اجتمع اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم علی شئ کما جمعهم علی تاخیر العصر والتنویر بالفجر ولان فی التغلیس تقلیل الجماعة وفی الاسفار تکثیرها فکان افضل ولهذا یستحب الابراد بالظهر فی الصیف ولان فی حضور الجماعة فی هذا الوقت ضرب حرج خصوصا فی حق الضعفاء وقد قال النبی صلی الله علیه وسلم صل بالقوم صلوة اضعفهم ولذلک ترک رسول الله صلی الله علیه وسلم تاخیر صلوة العشاء الی نصف اللیل وقال لولا ضعف الضعیف وسقم السقیم لاخرت هذه الصلوة الی شطر اللیل واما الجواب عما احتجوا بها فنقول بها فی بعض الصلوات علی ما ذکر لکن قامت الدلائل فی بعضها علی ان التاخیر افضل للمصلحة وجدت فی التاخیر ولهذا قال الشافعی بتاخیر العشاء الی ثلث اللیل لئلا یقع فی السمر بعد العشاء ثم الامر بالمسارعة ینصرف الی مسارعة ورد الشرع بها الاتری ان الاداء قبل الوقت لایجوز وان کان فیه مسارعة لما لم یرد الشرع بها وقیل فی الحدیث ان العفو عبارة عن الفضل قال الله تعالی ویسئلونک

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا روح بن الفرج قال ثنا عمرو بن خالد قال ثنا زهیر بن معاویة قال ثنا ابو اسحق قال سمعت عبد الرحمن بن یزید یقول حج عبد الله فاهرنی علقمة ان الزمه فلما کانت لیلة مزدلفة وطلع الفجر قال اقم فقلت یا ابا عبد الرحمن هذه الساعة ما رأیتک تصلی فیها قط فقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان لا یصلی هذه یعنی هذه الصلوة الا هذه الساعة فی هذا المکان من هذا الیوم قال عبد الله هما صلاتان تحولان عن وقتهما صلوة المغرب بعد ما یأتی الناس من مزدلفة وصلوة الغداة حین ینزغ الفجر رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل ذلک

ماذا ینفقون قل العفو ای الفضل فکان معنی الحدیث علی هذا والله اعلم ان من ادی الصلوة فی اول الاوقات فقد نال رضوان الله وامن من سخطه وعذابه ومن ادی فی آخر الوقت فقد نال فضل الله ونیل فضل الله لا یکون بدون الرضوان فکانت هذه الدرجة افضل من تلک انتهی مختصرا مع زیادة وقال العینی فی شرحه واما حدیث الصلوة فی اول وقتها فمعناه ادار الصلوات فی اول وقتها افضل الاعمال ذکر اولا وههنا لاجل البحث والتحقیق والتاکید علی اقامة الصلوات فی اوقاتها والافالذی یؤدیها فی ثانی الوقت او ثالثه او رابعه کالذی یؤدی فی اوله فعلم ان المراد من ذکر الاول الحث والتاکید فی المنع عن الکسل فی ادائها وتاخیرها عن وقتها الی خروجها عنه لا ان الجزء الاول له مزیة علی الجزء الثانی او الثالث او الرابع فحاصل المعنی الصلوة فی وقتها افضل الاعمال ثم تمیز الجزء الثانی فی صلوة الصبح عن الجزء الاول بالامر الذی فیه الاسفار الذی یقتضی التاخیر عن الجزء الاول انتهی. قلت علی ان الحدیث اول الوقت رضوان الله ضعیف بجمیع طرقه فاما حدیث ابن عمر الذی اخرجه الترمذی وغیره فقال فی المهذب کما نقل المناوی قال ابن عدی هذا باطل ویعقوب بن الولید احد رجاله کذبه احمد وسائر الحفاظ وقد روی باسانید اخر واهیة قال وقال ابن الجوزی قال ابن حبان ما رواه الا یعقوب فکان یضع الحدیث علی الثقات انتهی واما حدیث جریر ففی سنده کذاب کما قال الذهبی وقال ابن عبد الهادی عن معین فیه الحسین بن حمید کذاب ابن کذاب واورده ابن الجوزی فی الواهیات وقال لا یصح وقال ابن حجر فی سنده من لا یعرف افاده المناوی واما حدیث ابی محذورة ففی سنده ابراهیم بن زکریا متهم بالکذب منکر الحدیث کما فی اللسان وقال العقیلی مجهول وحدیثه خطا واما حدیث المغیرة ففی اسناده اضطراب والقاسم بن غنام الراوی ضعفه العقیلی وغیره ولهذا قال الحاکم کما نقل المناوی لا احفظ الحدیث من وجه یصح

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا عمرو بن خالد بن فروخ الحرانی قال ثنا زهیر بن معاویة الجعفی الکوفی قال ثنا ابو اسحق السبیعی قال سمعت عبد الرحمن بن یزید بن قیس النخعی اخا الاسود یقول حج عبد الله بن مسعود فامرنی علقمة بن قیس النخعی وکان عبد الرحمن ابن اخیه ان الزمه ای عبد الله فی سفرجه زاد احمد وغیره فلزمته فکنت معه فلما کانت لیلة مزدلفة هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی المزدلفة ولفظ البخاری فاتینا المزدلفة حین الاذان بالعتمة او قریبا من فلک. وطلع وفی نسخة الحاوی فطلع. الفجر قال ای عبد الله بن مسعود اقم ای لصلوة الفجر وفی روایة النسائی فلما کان حین طلع الفجر قال قم ولاحمد من طریق ابن ابی زائدة عن ابی اسحق بلفظ حتی اذا طلع الفجر فاذن واقام فقلت یا ابا عبد الرحمن کنیة عبد الله بن مسعود وقائله عبد الرحمن بن یزید ان هذه الساعة وفی نسختی العینی والحاوی لساعة. ای الساعة الاولی بعد طلوع الفجر ما رأیتک تصلی فیها قط فقال عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان لا یصلی هذه یعنی هذه الصلوة ای صلوة الفجر وهذا تفسیر من بعض الرواة الا هذه الساعة ای اول طلوع الفجر. والعبارة هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی لا یصلی هذه الساعة الا هذه الصلوة. فی هذا المکان ای فی مزدلفة من هذا الیوم ای یوم العاشر من ذی الحجة قال عبد الله بن مسعود هما صلاتان ای المغرب والفجر تحولان بصیغة المجهول من التحویل عن وقتهما قال الکرمانی اما تحویل المغرب فهو تاخیره الی وقت العشاء الآخرة واما تحویل الصبح فهو انه قدم عن الوقت الظاهر طلوعه لکل احد کما هو العادة فی ادا الصلوة الی غیر المعتاد وهو حال عدم ظهوره للکل فمن قائل طلع الصبح ومن قائل لم یطلع وقد تحقق الطلوع لرسول الله صلی الله علیه وسلم اما بالوحی او بغیره او لعادته کان فی سائر الایام یصلی بعد الطلوع وفی ذلک الیوم صلی حال الطلوع والغرض انه بالغ فی ذلک الیوم فی التبکیر یعنی الاستحباب فی التبکیر فی ذلک الیوم آکد من غیره لارادة الاشتغال بالنسک انتهی قال العلامة العینی حاصل الکلام انه لیس معناه انه اوقع صلوة الفجر قبل طلوعه وانما المراد انه صلاها قبل الوقت المعتاد فعلیها فی الحضر انتهی صلوة المغرب ای احدهما المغرب فتؤدی فی وقت العشاء بعد ما یاتی الناس ای من عرفات من مزدلفة وفی نسختی العینی والحاوی المزدلفة. لفظة من مقحمة لا معنی لها فان الجمع بین المغرب والعشاء لا یکون الا فی المزدلفة وفی روایة البخاری بهذا الاسناد بعد ما یاتی الناس المزدلفة وهکذا عند النسائی وغیره هذا هو الاظهر وصلوة الغداة ای ثانیهما صلوة الصبح فتؤدی حین ینزغ بزای مضمومة وغین معجمة ای تطلع کذا فی المجمع وهل هو بالنون او بالموحدة ففی النسخة الموجودة عندنا بالنون وهکذا فی بعض نسخ البخاری وکذا ذکره فی المجمع فی ن زغ وفی اکثر نسخ البخاری بالموحدة یبزغ ای یطلع وهکذا هو فی النسخة التی علیها شرح العینی الفجر رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل ذلک

حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا اسرائیل قال ثنا ابو اسحق عن عبد الرحمن بن یزید قال خرجت مع عبد الله بن مسعود رض الی مکة فصلی الفجر یوم النحر حین سطع الفجر ثم قال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان هاتین الصلوتین تحولان عن وقتهما فی هذا المکان المغرب وصلوة الفجر هذه الساعة

ای صلی المغرب فی وقت العشاء والفجر بغلس قبل وقتها المعتاد وهو الاسفار وفی الحدیث دلیل صریح علی عدم جواز الجمع الحقیقی واستحباب الاسفار فی غیر المزدلفة کما سیاتی الکلام علی ذلک فی الحدیث التالی والحدیث اخرجه البخاری عن عمرو بن خالد باسناده بمعنی حدیث المصنف وزاد فی اول الحدیث قصة صلوة المغرب والرکعتین اجره والتعشی بین المغرب والعشاء واخرجه النسائی کما قال العینی عن هلال بن العلاء عن حسین بن عیاش والامام احمد عن حسن بن موسی کلاهما عن زهیر والبیهقی من طریق عبد الرحمن بن عمرو عن زهیر ثم اعلم انه وقعت زیادة طریق آخر لحدیث ابن مسعود فی النسخة التی علیها شرح العینی بین طریق زهیر وبین طریق اسرائیل وهی هذا وحدثنا ابو بکر بن المقری قال ثنا ابو عروبة قال ثنا عبد الرحمن بن عمرو قال ثنا زهیر عن ابی اسحاق نحوه وقال العینی فی شرحه هذا الطریق لیس من الطحاوی وانما هو من ابی بکر محمد بن ابراهیم المقری الذی روینا کتابه معانی الآثار عنه عن الطحاوی وهو من زیادات ابی بکر ولهذا لا یوجد فی کثیر من النسخ انتهی **حدثنا** حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف الضبی قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق السبیعی قال ثنا ابو اسحق السبیعی الهمدانی الکوفی عن عبد الرحمن بن یزید النخعی الکوفی قال خرجت مع عبد الله بن مسعود ای ملازما له بامر علقمة کما تقدم الی مکة ای للحج فصلی الفجر فی روایة البخاری ثم قدمنا جمعا فصلی الصلوتین کل صلوة وحدها باذان واقامة والعشاء بینهما ثم صلی الفجر یوم النحر حین سطع الفجر ای طلع قال ابن الاثیر یقال سطع الصبح یسطع فهو ساطع اول ما ینشق مستطیلا انتهی ولفظ البخاری حین طلع الفجر قائل یقول طلع الفجر وقائل یقول لم یطلع الفجر ثم قال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان هاتین الصلوتین ای المغرب والفجر تحولان ولفظ البخاری حولتا عن وقتهما فتصلی المغرب فی وقت العشاء والفجر بغلس فی هذا المکان ای فی المزدلفة المغرب بدل من هاتین وزاد البخاری والعشاء فلا یقدم الناس جمعا حتی یعتموا وصلوة الفجر هذه الساعة بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی فی هذه الساعة ای بعد طلوع الصبح قبل ظهوره للعامة وزاد البخاری ثم وقف حتی اسفر ثم قال لو ان امیر المؤمنین افاض الآن اصاب السنة فما ادری اقوله کان اسرع ام دفع عثمان رضی الله عنه فلم یزل یلبی حتی رمی جمرة العقبة یوم النحر انتهی والحدیث اخرجه البخاری عن عبد الله بن رجاء واحمد عن عبد الرزاق کلاهما عن اسرائیل باسناده نحوه وقد اخرج البخاری ومسلم وابو داود والنسائی وغیرهم من طریق الاعمش عن عمارة عن عبد الرحمن بن یزید عن عبد الله قال ما رأیت النبی صلی الله علیه وسلم صلی صلوة لغیر میقاتها الا صلوتین جمع بین المغرب والعشاء وصلی الفجر قبل میقاتها اللفظ للبخاری. والحدیث احتج به اصحابنا علی استحباب الاسفار بالفجر قال النووی فی هذه الروایات کلها حجة لابی حنیفة فی استحباب الصلوة فی آخر الوقت فی غیر هذا الیوم (ای المزدلفة) انتهی وقال العینی فی شرحه وهذا دلیل صریح علی انه علیه السلام کان یسفر بالصبح دائما لانه قال وصلوة الفجر فی هذه الساعة یعنی ساعة طلوع الفجر ولو کان یغلس بها دائما کما غلس بها فی هذا الیوم لما قال ان هاتین الصلوتین تحولان عن وقتهما ای عن وقتهما المعهود لان المعهود فی المغرب ان تصلی عقیب غروب الشمس والمعهود فی الصبح انه کان یصلیها عند الاسفار وان کان وقتها من بعد طلوع الفجر ولو لم یکن المعنی ما ذکرنا لخلی کلامه علیه السلام عن الفائدة انتهی وقال الشوکانی فی الحدیث استدل به من قال باستحباب الاسفار لان قوله قبل میقاتها قد بین فی روایة مسلم انه فی وقت الغلس فدل علی ان ذلک الوقت اعنی وقت الغلس متقدم علی میقات الصلوة المعروف عند ابن مسعود لیکون میقاتها المعهود هو الاسفار لانه الذی یتعقب الغلس انتهی واجاب النووی عن هذا الحدیث بان معناه انه صلی الله علیه وسلم کان فی غیر هذا الیوم یتاخر عن اول طلوع الفجر لحظة الی ان یاتیه بلال وفی هذا الیوم لم یتاخر لکثرة المناسک فیه انتهی ورده السندی بانها صارت حینئذ لوقتها فکیف یصح عدها لغیر وقتها حتی تستثنی من قوله ما رأیت الخ ثم اجاب عن هذا الرد بان المراد بقوله لغیر وقتها المعتاد ثم رده بانه یلزم من اعتبار العموم فیه انه صلی الله علیه وسلم ما صلی صلوة فی غیر الوقت المعتاد ابدا لا بتقدیم شیء ولا بتاخیره لاسفرا ولا حضرا سوی هاتین الصلوتین بل کان دائما یصلی فی وقت واحد وهذا خلاف ما یعرفه کل احد بالبدیهة وخلاف ما یفیده تتبع الاحادیث وخلاف ما اول به علماؤنا جمع السفر من الجمع فعلا فانه لا یکون الا بتاخیر الصلوة الاولی الی آخر الوقت انتهی. وقال العینی فی شرحه لا یعارضه حدیث ابی مسعود ثم کانت صلوته بعد ذلک بالغلس حتی مات لان فی اسناده عاصم ابن زید وقد تکلموا فیه وابن مسعود اخبر بحال الرسول صلی الله علیه وسلم من ابی مسعود لشدة ملازمته رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان حال النبی علیه لا یفارقه وهو اکثر اطلاعا من غیره فی امور عباداته واختیاره الاوقات المستحبة فیها انتهی وفی الحدیث دلیل لاصحابنا علی ترک الجمع بین الصلوتین فی غیر عرفة والمزدلفة

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا یحیی بن معین قال ثنا بشر بن السری قال ثنا زکریا بن اسحق عن الولید بن عبد الله ابن ابی سمرة قال حدثنی ابو طریف انه کان شاهدا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم حصن الطائف فکان یصلی بنا صلوة الفجر البصیر

واجاب عنه النووی وغیره بانه مفهوم وهم لا یقولون به ونحن نقول به ولکن اذا عارضه منطوق قدمناه انتهی ورده العلامة العینی بانا لا نسلم هذا علی اطلاقه وانما لا یقولون بالمفهوم المخالف انتهی قلت کما تقدم ذلک مفصلا فی باب الجمع بین الصلاتین قال السندی ان استدلال الحنفیة بصریح النفی الذی هو منطوق لا بالاثبات الذی یدل علیه الاستثناء بالمفهوم انتهی واما ما قال النووی من کون الحدیث متروک الظاهر بالجمع بعرفة فقد تقدم فی باب الجمع ان الجمع بعرفة وقع عند النسائی فیحتمل ان یکون بعض الرواة اقتصر علی ذکر المزدلفة وقال القاری ولعله روی هذا الحدیث مرة بالمزدلفة ومرة بعرفة ولذا اکتفی عن ذکر الظهر والعصر فلا بد من تقدیر بهما او ترک ذکرهما بالظهور بهما عند کل احد اذ وقع ذلک الجمع فی مجمع عظیم فی النهار علی رؤس الاشهاد فلا یحتاج الی ذکره فی الاستشهاد بخلاف جمع المزدلفة فانه باللیل فاختص بمعرفة بعض الاصحاب والحاصل ان فی العبارة مسامحة والا فلا یصح قوله الا الصلوتین المراد بهما المغرب والعشاء سواء اتصل الاستثناء کما هو ظاهر الاداء او انقطع کما بنی علیه ابن حجر البناء فان صلاة العشاء فی میقاتها المقدر شرعا اجماعا انتهی. حدثنا ابن ابی داود قال ثنا یحیی بن معین قال ثنا بشر بن السری البصری ابو عمرو الافوه سکن مکة من رواة الستة قال عمرو بن علی سألت عبد الرحمن بن مهدی عن حدیث ابراهیم بن طهمان فقال ممن سمعته قلت حدثنا بشر بن السری فقال سمعته من بشر وتسألنی عنه لا احدث به ابدا وقال احمد کان متقنا للحدیث عجبا وقال ابو حاتم صالح وقال عمرو بن علی والعجلی وابن معین ثقة وقال الدارقطنی مکی ثقة وفی موضع آخر وهم فی الحدیث صدوق وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال البخاری کان من المواعظ یتکلم فسمی الافوه وقال ابن عدی له غرائب عن الثوری ومسعر وغیرهما وهو حسن الحدیث ممن یکتب حدیثه ویقع فی احادیثه من النکرة لانه یروی عن شیخ مجهول فاما هو فی نفسه فلا بأس به مات سنة خمس وتسعین ومائتین وله ثلث وستون سنة. قال ثنا زکریا بن اسحق المکی من رواة الستة قال احمد وابن معین ووکیع والبرقی والحاکم ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال ابو زرعة وابو حاتم والنسائی لا بأس به وقال الآجری قلت لابی داود زکریا بن اسحق قدری قال نخاف علیه قلت هو ثقة قال ثقة وقال ابن معین کان یری القدر وذکره ابن حبان فی الثقات. عن الولید بن عبد الله بن ابی سمرة وفی نسختی العینی والحاوی ابی سمیرة وبقال ابن ابی شمیلة من رواة الامام احمد ذکره ابن حبان فی الثقات کما فی التعجیل قال حدثنی ابو طریف الهذلی ذکره البغوی وطیین وابن حبان وابن السکن وغیرهم فی الصحابة وشهد حصار الطائف قال ابن فانع اسمه کیسان وقال ابو عمر اسمه سنان روی حدیثه احمد والحسن بن سفیان وغیرهما کذا فی الاصابة. انه کان شاهدا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم حصن الطائف ای فی حصاره فی شوال سنة ثمان وکان حصاره بضعا وعشرین لیلة ویقال سبع عشرة لیلة کما فی البدایة. فکان یصلی بنا صلوة البصیر هکذا فی نسخة الحاوی ولفظ البیهقی بهذا الاسناد صلوة البصر وهکذا هو فی نسخة العینی قال الزمخشری فی الفائق البصر بمعنی الابصار یقال بصر بصرا وقیل لصلوة الفجر او المغرب علی خلاف فیهما صلوة البصر لانها تصلی فی وقت ابصار العیون الاشخاص لجد جیلولة الظلمة او قبلها انتهی وهکذا قال ابن الاثیر وغیره قلت اختلفت الروایات فی ضبط هذا اللفظ ففی روایة المصنف صلوة البصیر وعند البیهقی والبغوی من طریق ابن معین صلوة البصر وبها بمعنی وعند الدولابی والعسکری بهذا الطریق صلوة المغرب وهکذا وقع عند البیهقی من طریق عبید بن عقیل عن زکریا بن اسحق ووقع عند الامام احمد کما فی الجمع للهیثمی صلوة النصر وعند الطبرانی صلوة العصر وعند المصنف فی بعض النسخ صلوة الفجر وهکذا نقل عنه ابن الترکمانی. فلهذا الاختلاف وقع الاختلاف بین المحدثین فی الترجیح. قال الحافظ الهیثمی لروایة العصر وهم والصواب المغرب انتهی قال البیهقی والحدیث محفوظ عن یحیی وغیره عن بشر بهذا اللفظ ای بلفظ صلوة البصر وصلوة البصر الی دبها المغرب انتهی. وروی ذلک عن احمد ایضا انه قال صلوة البصر صلوة المغرب کما فی شرح العینی وسیلان المصنف رحمه الله الی ان المراد من صلوة البصر صلوة الفجر لانه ذکر هذا الحدیث فی باب وقت الفجر ویؤید ذلک ما وقع فی بعض النسخ صلوة الفجر موضع صلوة البصر والظاهر ان الروایة بلفظ صلوة البصر کما اشار الی ذلک البیهقی ومن روی علی خلاف هذا الوجه فروی الروایة بالمعنی علی حسب افهم وقال العلامة ابن الترکمانی الاظهر ان صلوة البصر صلوة الفجر وکذا جاء مفسرا فی روایة الطحاوی عن ابن ابی داود عن ابن معین بسنده المذکور ولفظه فکان یصلی بنا صلوة الفجر الحدیث ذکره الطحاوی فی باب الوقت الذی یصلی فیه الفجر عاسند البهروی فی الغریبین عن احمد بن سعید الدارمی قال صلوة البصر صلوة الفجر وقال الفارسی فی مجمع الغرائب اراد به صلوة الفجر لانها تصلی عند اسفار الظلام واثبات البصر الاشخاص وقیل انها صلوة المغرب لانها تؤدی قبل ظلمة اللیل الحائلة بین الابصار والمرئیات والاول اظهر انتهی وعلی هذا ففی الحدیث دلیل علی ان الاسفار بالفجر افضل وذکر الطبرانی هذا الحدیث فی معجمه الکبیر

حتی لوان انسانا رمی بنبله ابصر مواقع نبله **حدثنا** یزید بن سنان قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی قال ثنا سفیان عن عبد الله بن محمد بن عقیل قال سمعت جابر بن عبد الله یقول کان النبی صلی الله علیه وسلم یؤخر الفجر کاسمها **حدثنا** ابو بکرة وابن مرزوق قالا ثنا سعید بن عامر قال ثنا عوف عن سیار بن سلامة قال دخلت مع ابی علی ابی برزة فسأله ابی عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال کان ینصرف من صلوة الصبح والرجل یعرف وجه جلیسه وکان یقرأ فیها بالستین الی المائة

من طریقین ولفظه فکان یصلی بنا صلوة العصر وعلی هذا ففیه دلیل علی افضلیة تاخیر العصر انتهی. حتی لوان انسانا رمی بنبله ولنبل السهام العربیة ولاواحد لها من لفظها فلا یقال نبلة کذا فی النهایة ابصر مواقع نبله ای لشدة الاسفار والحدیث اخرجه ابو بشر الدولابی عن احمد بن یحیی الاودی عن یحیی بن معین وعن ابراهیم بن یعقوب السعدی عن محمد بن راشد کلاهما عن بشر بن السری والبیهقی من طریق یحیی المذکور ومن طریق الکدیمی عن عبید بن عقیل کلاهما عن زکریا باسناده نحوه بالاختلاف المذکور واخرجه البغوی عن علی بن مسلم عن یحیی بن معین والعسکری فی کتاب الصحابة عن ابن ابی داود عن محمود بن آدم کلاهما عن بشر بن السری باسناده نحوه کما فی شرح العینی وعزاه الحافظ فی الاصابة الی الامام احمد والحسن بن سفیان والهیثمی فی مجمعه الی الطبرانی فی الکبیر قال الحافظ صححه ابن خزیمة **حدثنا** یزید بن سنان قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی قال ثنا سفیان الثوری عن عبد الله بن محمد بن عقیل بن ابی طالب الهاشمی قال سمعت جابر بن عبد الله یقول کان النبی صلی الله علیه وسلم یؤخر الفجر کاسمها ای بعد انفجار النهار قال الزمخشری اهل الفجر الشق وسمی الفجر کما سمی فلقا وفرقا وقال الراغب الفجر شق الشیء شقا واسعا ومنه قیل للصبح فجر لکونه فجر اللیل وقال الرازی فی قوله تعالی والفجر ولیال عشر روی عن ابن عباس ان الفجر هو الصبح المعروف فهو انفجار الصبح الصادق والکاذب اقسم الله تعالی به لما یحصل به من انقضاء اللیل وظهور الضوء وانتشار الناس وسائر الحیوانات من الطیور والوحوش فی طلب الارزاق انتهی وقال العینی فی شرحه شارحا لهذا الحدیث اراد انه کان یصلیها عند انفجار الصبح وهو انفلاقه وانکشافه عند آخر اللیل لان الفجر فی آخر اللیل کالشفق فی اوله کما انه اسم لآخر اللیل فکذلک کان علیه السلام یؤخر صلوة الفجر الی آخر وقت الفجر یعنی وقت الاسفار انتهی والحدیث اخرجه الامام احمد عن وکیع عن سفیان عن عبد الله عن جابر قال الظهر کاسمها والعصر بیضاء حیة والمغرب کاسمها وکنا نصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم المغرب ثم نأتی منازلنا وهی علی قدر میل فنری مواقع النبل وکان یعجل العشاء ویؤخر الفجر کاسمها وکان یغلس بها. **حدثنا** ابو بکرة وابن مرزوق قالا ثنا سعید بن عامر الضبعی کما زاد فی نسخة العینی البصری قال ثنا عوف بن ابی جمیلة العبدی البصری عن سیار بن سلامة الریاحی ابی المنهال البصری من رواة الستة قال ابن معین والنسائی وابن سعد ثقة وقال ابو حاتم صدوق صالح الحدیث وقال العجلی بصری ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة تسع وعشرین ومائة قال دخلت مع ابی زاد الاسمعیلی زمن اخرج ابن زیاد من البصرة وکان ذلک فی سنة اربع وستین وسلامة والد سیار حکاه ولده هنا ولم اجد من ترجمه وقد وقعت لابنه عنه روایة فی الطبرانی الکبیر فی ذکر الحوض انتهی من الفتح بحذف یسیر علی ابی برزة الاسلمی نضلة بنون مفتوحة ومعجمة ساکنة ابن عبید حسنا النبی صلی الله علیه وسلم اختلف فی اسمه واسم ابیه علی اقوال والصحیح ما قدمناه قال ابو عمر وکان اسلامه قدیما وشهد فتح خیبر وفتح مکة وحنینا وروی عنه انه قال قتلت ابن خطل وقال ابن سعد کان من ساکنی المدینة ثم نزل البصرة وغزا خراسان وقال غیره شهد مع علی قتال الخوارج بالنهروان وغزا خراسان بعد ذلک ویقال انه شهد صفین والنهروان مع علی وقتیل مات بخراسان سنة اربع وستین وقیل فی خلافة معاویة وقیل انه بقی الی خلافة عبد الملک وبه جزم البخاری ویؤیده ما جزم به ابن قدامة انه مات فی سنة خمس وستین وزاد هو الصحیح انتهی مختصرا من الاصابة فسأله ابی وفی نسخة العینی بحذف ابی عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال کان ینصرف من صلوة الصبح والرجل یعرف وفی نسخة الحاوی حین یعرف الرجل. وجه جلیسه ای الذی بجنبه ففی روایة الجوزقی من طریق وهب بن جریر عن شعبة فینظر الرجل الی جلیسه الی جنبه فیعرفه وجهه ولاحمد فینصرف الرجل فیعرف وجه جلیسه وفی روایة لمسلم فینظر الی وجه جلیسه الذی یعرفه فیعرفه وله فی اخری وینصرف حین یعرف بعضنا وجه بعض کذا فی الفتح وکان یقرأ فیها وفی نسخة العینی بحذف فیها. بالستین الی المائة یعنی من الآی وقدرها فی روایة الطبرانی بسورة الحاقة ونحوها والحدیث استدل به المصنف علی مشروعیة الاسفار واستدل به الشراح الشافعیة علی استحباب التعجیل قال ابن دقیق العید فی شرح العمدة فی الحدیث دلیل علی التغلیس بصلوة الفجر فان ابتداء معرفة الانسان لجلیسه یکون مع بقاء الغلس وقوله وکان یقرأ بالستین الی المائة ای بالستین من الآیات الی المائة منها وفی ذلک مبالغة فی التقدم فی اول الوقت لاسیما مع ترتیل قراءة رسول الله صلی الله علیه وسلم انتهی ورده فی البذل بان المسجد الشریف کان مسقفا فابتداء معرفة الانسان وجه جلیسه لایکون فی اواخر الغلس بل یحصل اذا کان الاسفار جدا

قالوا ففی هذه الآثار ما یدل علی تأخیر رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاها وعلی تنویره بها وفی حدیث عبد الله بن مسعود انه کان یصلی فی سائر الایام صلوة الصبح فی خلاف الوقت الذی یصلی فیه بمزدلفة وان هذه الصلوة تحول عن وقتها **قال** ابو جعفر لیس فی شئ من هذه الآثار ولا فیما تقدم ما یدل علی الافضل من ذلک وما هو لانه قد یجوز ان یکون قد فعل شیئا وغیره افضل منه علی التوسعة منه علی امته کما توضأ مرة مرة وکان وضوؤه ثلثا ثلثا افضل من ذلک فاردنا ان ننظر فیما روی عنه سوی هذه الآثار هل فیها ما یدل علی الفضل فی شئ من ذلک **فاذا** علی بن شیبة قد حدثنا قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان الثوری عن محمد بن عجلان عن عاصم بن عمر بن قتادة

وکذلک عدم المعرفة قبل الصلوة لا یقتضی التغلیس بل یدل علی انه صلی الله علیه وسلم کان یصلی الصبح فی اواخر الغلس واوائل الاسفار وعدم المعرفة کانت لاجل کون المسجد مسقفا ولان قراءة نحو سورة الحاقة لیست بطویلة حتی یستدل بها علی التغلیس انتهی والحدیث اخرجه الامام احمد عن یحیی بن سعید والبخاری عن محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارک کلاهما عن عوف ومسلم عن یحیی بن حبیب عن خالد وعن عبید الله عن ابیه کلاهما عن شعبة وابو داود عن حفص بن عمر عن شعبة والبخاری عن حفص وآدم بن ابی ایاس عن شعبة والنسائی عن محمد بن عبد الاعلی عن خالد عن شعبة ومسلم عن ابی کریب عن سوید بن عمرو عن حماد بن سلمة ثلاثتهم عن سیار عن ابی برزة ولفظ البخاری من طریق عوف قال (ای سیار) دخلت انا وابی علی ابی برزة الاسلمی فقال له ابی کیف کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی المکتوبة فقال کان یصلی الهجیر التی تدعونها الاولی حین تدحض الشمس ویصلی العصر ثم یرجع احدنا الی رحله فی اقصی المدینة والشمس حیة ونسیت ما قال فی المغرب وکان یستحب ان یؤخر العشاء التی تدعونها العتمة وکان یکره النوم قبلها والحدیث بعدها وکان ینفتل عن صلوة الغداة حین یعرف الرجل جلیسه ویقرأ بالستین الی المائة انتهی وهکذا اخرجه الامام احمد ومسلم وابو داود والنسائی وغیرهم بتمامه بالفاظ مختلفة والمصنف رحمه الله اقتصر علی بیان وقت الفجر وسیأتی عنده بیان وقتی الظهر والعصر فی ابوابهما وهکذا اقتصر الترمذی علی ما ذکر فی العشاء وابن ماجة علی بیان وقت الظهر والله تعالی اعلم **قالوا** ففی هذه الآثار ما یدل علی تاخیر رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاها ای صلوة الصبح وعلی تنویره صلی الله علیه وسلم بها ای بالصبح وفی حدیث عبد الله بن مسعود انه صلی الله علیه وسلم کان یصلی فی سائر الایام صلوة الصبح فی خلاف الوقت الذی یصلی فیه بمزدلفة ای عند اول طلوع الفجر وان هذه الصلوة تحول عن وقتها ای المعتاد وهو الاسفار قال العلامة العینی وهذا دلیل علی انه صلی الله علیه وسلم کان یسفر بالفجر دائما وقلما صلاها بالغلس وبه استدل الشیخ فی الامام لاصحابنا انتهی وقال الشیخ ابن الهمام وحدیث ابن مسعود ظاهر فیما ذهبنا الیه وهو قوله ما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی صلاة الا لمیقاتها الا صلوتین صلوة المغرب والعشاء بجمع وصلی الفجر یومئذ قبل میقاتها الذی اعتاد الاداء فیه لانه غلس یومئذ لیمتد وقت الوقوف وفی لفظ المسلم قبل میقاتها بالغلس فاذا ان المعتاد کان غیر التغلیس الا انه بعد النسخ لانه یقتضی سابقة وجود المنسوخ وقوله ما رأیت یفید ان الاسابقة له فالاولی حمل تغلیس (ای فی حدیث عائشة) علی غلس داخل المسجد لان حجرتها رضی الله عنها کانت قصیرة وکان سقفه عریشا مقاربا ونحن نشاهد الآن انه یظن قیام الغلس داخل المسجد وان صحنه قد انتشر فیه ضوء الفجر وهو الاسفار وانما وجب بهذا الاعتبار لما وجب من ترجیح روایة الرجال خصوصا مثل ابن مسعود فان الحال اکشف لهم فی صلوة الجماعة انتهی **قال** ابو جعفر ولیس فی شئ من هذه الآثار المرویة فی الاسفار بالفجر ولا فیما تقدمها من روایات التغلیس بالفجر دلیل علی ما زاد فی نسخة العینی ان - الافضل من ذلک ای من التغلیس والاسفار ما هو لانه قد یجوز ان یکون النبی صلی الله علیه وسلم قد فعل وفی نسخة العینی بحذف قد شیئا ای من التغلیس والاسفار وغیره ای غیر هذا الشئ المفعول به افضل منه علی التعلیل التوسعة منه صلی الله علیه وسلم علی امته کما توضأ صلی الله علیه وسلم مرة مرة وکان وضوؤه ثلثا ثلثا افضل من ذلک ای من الوضوء مرة مرة وانما فعل ذلک لبیان الجواز والتوسعة علی الامة فاردنا ان ننظر فیما روی عنه صلی الله علیه وسلم سوی هذه الآثار المتقدمة فی التغلیس والاسفار هل فیها ما یدل علی الفضل فی شئ من ذلک ای من التغلیس والاسفار **فاذا** علی بن شیبة قد حدثنا قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا سفیان الثوری عن محمد بن عجلان القرشی المدنی عن عاصم بن عمر بن قتادة بن النعمان بن زید بن عامر الاوسی الانصاری الظفری یکنی ابا عمرو وابا عمر المدنی من رواة الستة قال ابن معین وابو زرعة والنسائی ثقة وقال البزار ثقة مشهور وقال ابن سعد کان راویة للعلم وله علم بالمغازی والسیرة امره عمر بن عبد العزیز ان یجلس فی مسجد دمشق فیحدث الناس بالمغازی ومناقب الصحابة ففعل وکان ثقة کثیر الحدیث عالما وقال عبد الحق هو ثقة عند ابی زرعة وابن معین وقد ضعفه غیرهما وقد رد ذلک علیه ابن القطان وقال بل هو ثقة عندهما وعند غیرهما ولا اعرف احدا ضعفه ولا ذکره فی الضعفاء توفی سنة عشرین ومائة قاله ابن سعد

عن محمود بن لبید عن رافع بن خدیج قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اسفروا بالفجر فکلما اسفرتم فهو اعظم للاجر او قال لاجورکم **حدثنا** روح بن الفرج قال ثنا زهیر بن عباد قال ثنا حفص بن میسرة عن زید بن اسلم عن عاصم بن عمر بن قتادة عن رجال من قومه من الانصار من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم قالوا قال النبی صلی الله علیه وسلم صلوا الصلوة الصبح فاصبحتم بها فهو اعظم للاجر **حدثنا** علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبید عن رافع بن خدیج قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم نوروا بالفجر فانه اعظم للاجر **حدثنا** محمد بن حمید قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا اللیث قال حدثنی هشام بن سعد عن زید بن اسلم عن عاصم بن عمر

عن محمود بن لبید بن عقبة الاوسی الاشهلی صحابی صغیر وقد تقدم فی المجلد الاول عن رافع بن خدیج الحارثی الاوسی الانصاری صحابی جلیل وقد تقدم قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اسفروا بالفجر ای صلوا الفجر فی وقت الاسفار یقال اسفر الرجل بالصلوة اذا صلاها فی الاسفار کما فی المغرب والمصباح وقال الطیبی ای طولوا صلوة الفجر وامدوها الی الاسفار انتهی وبهذا المعنی ماخوذ مما اختاره الامام المصنف فی هذا الباب للجمع بین الاحادیث المختلفة من استحباب البدایة فی الغلس وختمه فی الاسفار کما سیاتی مفصلا قال الطیبی انه اوفق للاحادیث الواردة بالتغلیس والتعجیل فیه. فکلما اسفرتم ای بصلوة الفجر فهو اعظم للاجر او قال وفی نسخة العینی بحذف قال لاجورکم هذا الحدیث نص علی فضیلة الاسفار وقد اول القائلون بافضلیة التغلیس لعبرة تاویلات ینکرها الفاظ الحدیث ویحیها الذوق السلیم کما سیاتی ذلک مفصلا بعد بیان احادیث الاسفار وحدیث الباب اخرجه الامام احمد عن سفیان وابی خالد الاحمر وابو داود عن اسحق بن اسمعیل وابن ماجة عن محمد بن الصباح کلاهما عن ابن عیینة والدارمی عن محمد بن یوسف عن سفیان (الثوری) والنسائی عن یحیی الاربعتهم عن ابن عجلان باسناده بمعناه واخرجه ابن حبان فی صحیحه من طریق یحیی بن سعید القطان عن ابن عجلان باسناده بلفظ اصبحوا بالصبح فانکم کلما اصبحتم کان اعظم لاجورکم او لاجورها کما فی شرح العینی **حدثنا** روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا زهیر بن عباد الرواسی الکوفی قال ثنا حفص بن میسرة بمفتوحة وسکون یاء وفتح سین مهملة وبراء العقیلی ابو عمر الضبعانی سکن عسقلان من رواة الشیخین والنسائی وابن ماجة قال احمد ثقة وکذا قال ابن معین مرة وقال مرة لیس به باس وکذا قال ابو زرعة وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال فی موضع آخر یکتب حدیثه ومحله الصدق وفی حدیثه بعض الوهم وقال یعقوب بن سفیان ثقة لا باس به وقال الساجی فی حدیثه ضعف وقال ابو داود لم یضبط السماع توفی سنة احدی وثمانین ومائة. عن زید بن اسلم العدوی المدنی الفقیه عن عاصم بن عمر بن قتادة عن رجال من قومه من الانصار من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم هکذا وقع عند المصنف عن عاصم عن رجال من قومه ولم اقف علی هذا السیاق عند غیره وعند النسائی من طریق ابی غسان عن زید بن اسلم عن عاصم عن محمود بن لبید عن رجال من قومه من الانصار فیحتمل ان یکون سقط عن اسناد المصنف واسطة محمود ابن لبید ولو صح ما عند المصنف فیحتمل ان یکون سمع اولا عن محمود عن رجال من قومه ثم سمع عن هؤلاء فقد ذکر الحافظ فی مشائخ عاصم جابرا والنسائی ومحمود بن لبید وغیرهم من الصحابة وقال العینی فی شرحه اخرجه النسائی من حدیث زید بن اسلم عن عاصم بن عمر عن رجال من قومه من الانصار ان النبی علیه السلام قال فذکر الحدیث فهذا یدل علی ان النسائی اخرجه بسیاق المصنف والله اعلم. قالوا قال النبی صلی الله علیه وسلم صلوا الصلوة الصبح ای نوروا واسفروا بالصلوة الصبح یقال اصبح الرجل اذا دخل فی الصبح قال فی المصباح اصبح الفجر اذا طلع وهو اول النهار وقال الراغب الصبح اول النهار وهو وقت ما تراءی الافق بحاجب الشمس انتهی فعلی هذا ففی الحدیث اشارة الی غایة الاسفار فما اصبحتم بها فهو اعظم للاجر والحدیث اخرجه النسائی عن ابراهیم بن یعقوب عن ابن ابی مریم عن ابی غسان عن زید باسناده بلفظ ما اسفرتم بالصبح فانه اعظم بالاجر واعلم ان حدیث عاصم هذا عن رجال من قومه من طریق روح بن الفرج وقع فی نسخة العینی بعد طرق حدیث رافع یعنی بعد طریق بکر بن ادریس عن آدم عن شعبة ووقع بعد طریق روح بن الفرج طریق محمد بن حمید عن عبد الله بن صالح عن اللیث وهذان طریقان علی نهج واحد مؤخرتان والطرق الثلثة فی حدیث رافع مقدمة وهذا الترتیب احسن من ترتیب نسختنا والله اعلم. **حدثنا** علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا محمد بن اسحاق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبید عن رافع بن خدیج قال قال وفی نسخة العینی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم نوروا وفی نسخة العینی اسفروا بالفجر ای صلوا صلوة الصبح اذا استنار الافق کثیرا قاله المناوی فانه ای التنویر به اعظم للاجر والحدیث اخرجه البیهقی من طریق احمد بن الولید عن یزید بن هرون والترمذی عن هناد عن عبدة بن سلیمان والطیالسی عن شعبة والدارمی عن حجاج بن المنهال عن شعبة ثلاثتهم عن ابن اسحق بمعناه قال الترمذی حدیث حسن. **حدثنا** محمد بن حمید وفی نسخة العینی محمد بن هشام وهو محمد بن حمید بن هشام الرعینی قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنا اللیث وزاد فی نسخة العینی ابن سعد قال حدثنی هشام بن سعد القرشی مولاهم المدنی عن زید بن اسلم عن عاصم بن عمر

عن رجال من قومه من الانصار من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم قالوا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اصبحوا بالصبح فکلما اصبحتم بها فهو اعظم للاجر **حدثنا** بکر بن ادریس بن الحجاج قال ثنا آدم قال ثنا شعبة عن ابی داود عن زید بن اسلم عن محمود بن لبید عن رافع بن خدیج قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم نوروا بالفجر فانه اعظم للاجر **حدثنا** علی بن معبد قال ثنا شبابة بن سوار قال ثنا ایوب بن سیار عن محمد بن المنکدر عن جابر عن ابی بکر الصدیق عن بلال عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله **قال** ابو جعفر ففی هذه الآثار

عن رجال من قومه من الانصار من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم قالوا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اصبحوا بالصبح فکلما اصبحتم بها فهو وفی نسخة العینی فانه - اعظم للاجر تقدم تخریج هذا الحدیث وما یتعلق به **حدثنا** بکر بن ادریس بن الحجاج ابو القاسم الازدی قال ثنا آدم بن ابی ایاس قال ثنا شعبة عن ابی داود الحرری کما فی نصب الرایة والدرایة والذی یظهر لی ان اباداود هذا واسطی کما ذکر ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل ثم قال سألت ابی عنه فقال شیخ لشعبة واسطی مجهول ثم رأیت النسخة التی علیها شرح العینی فاذا فیها داود وفسره العینی بداؤد بن ابی هند البصری ای الذی روی له البخاری فی التعالیق ومسلم والاربعة ثقة متقن کان یهم بآخره فعلی هذا لفظ ابی من قلم الناسخین والله اعلم.

عن زید بن اسلم عن محمود بن لبید عن رافع بن خدیج قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم نوروا بالفجر فانه اعظم للاجر والحدیث اخرجه الطبرانی من طریق بقیة عن شعبة عن داود البصری باسناده نحوه کما فی شرح العینی. اعلم ان الامام الطحاوی اخرج حدیث رافع بثلثة طرق واخرجه ایضا ابوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة واحمد والدارمی والطیالسی والبیهقی کما تقدم وحسنه الترمذی قال الزیلعی قال ابن القطان لطریق ابی داؤد طریقه طریق صحیح ورواه ابن حبان فی صحیحه فی النوع الخامس والاربعین من القسم الاول انتهی وصححه ابن حزم فی المحلی وقال الحافظ فی الفتح صححه غیر واحد وقال العینی فی شرحه وذکره الطوسی وابن القطان وابن حزم فی الصحاح وقال البغوی هو حدیث حسن وقال المناوی ذکر السیوطی فی الاحادیث المتواترة ان هذا الحدیث متواتر **حدثنا** علی بن معبد قال ثنا شبابة بن سوار الفزاری مولاهم ابو عمرو المدائنی اصله من خراسان قیل اسمه مروان من رواة الستة قال ابن معین ثقة وقال الساجی صدوق یدعو الی الارجاء. کان احمد یجل علیه وقال ابن خراش کان احمد لا یرضاه وهو صدوق فی الحدیث وقال علی ابن عبد الله المدینی کان شیخا صدوقا الا انه کان یقول بالارجاء وقال ابن سعد کان ثقة صالح الامر فی الحدیث وکان مرجئا وقال ابو حاتم صدوق یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال ابن عدی انما ذمه الناس للارجاء الذی کان فیه انما فی الحدیث فلا بأس به کما قال ابن المدینی والذی انکر علیه الخطأ ولعله حدث به حفظا وقال ابو زرعة رجع عن الارجاء وقال احمد العجلی کان یحفظ الحدیث توفی سنة اربع ومائتین وقیل بعدها. قال ثنا ایوب بن سیار الزهری المدنی قال ابن معین لیس بشئ وقال ابن المدینی ذاک عندنا غیر ثقة لا یکتب حدیثه وقال السعدی غیر ثقة وقال النسائی متروک وقال ایضا لیس بثقة ولا یکتب حدیثه وقال کان من الکذابین وقال عمرو بن علی روی احادیث منکرة منکر الحدیث جدا وقال ابن عدی لیست احادیثه بالمنکرة جدا الا ان الضعف بین علی روایاته وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث کذا فی اللسان. عن محمد بن المنکدر ابی عبد الله المدنی عن جابر بن عبد الله الانصاری الصحابی عن ابی بکر الصدیق عن بلال الحبشی مؤذن مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه البزار عن محمد بن عبد الرحیم عن شبابة باسناده نحوه کما فی نصب الرایة وعزاه الهیثمی الی البزار والطبرانی فی الکبیر بلفظ اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر وقال وفیه ایوب بن سیار وهو ضعیف وعزاه فی کنز العمال الی ابی یعلی والعقیلی والبغوی وابن مندة وقال قال ابن مندة هذا حدیث غریب لا یعرف الا من حدیث ایوب بن سیار انتهی **قال** ابو جعفر الطحاوی ففی هذه الآثار المرویة عن رافع وبلال ورجال من الانصار دون الباب عن قتادة بن النعمان عند الطبرانی والبزار کما فی نصب الرایة وعزاه الهیثمی الی البزار وقال رجاله ثقات وقال البزار کما فی الدرایة لا نعلم احدا تابع فلیحا والصواب عن عاصم عن محمود (عن رافع) وعن محمود بن لبید عند احمد وفی اسناده عبد الرحمن بن زید بن اسلم وهو ضعیف وعن انس عند البزار وقال اختلف فیه علی زید بن اسلم قال الهیثمی وفیه یزید بن عبد الملک النوفلی ضعفه احمد وابن عدی والبخاری والنسائی ووثقه ابن معین فی روایة وضعفه فی اخری وعن ابی هریرة عند البزار والطبرانی فی الکبیر بلفظ لا تزال امتی علی الفطرة ما اسفروا بصلوة الفجر قال الهیثمی وفیه حفص بن سلیمان ضعفه ابن معین والبخاری وابو حاتم وابن حبان وقال ابن خراش کان یضع الحدیث ووثقه احمد فی روایة وضعفه فی اخری وعزاه الزیلعی الی ابن حبان فی کتاب الضعفاء باسناد آخر واعله لسعید بن ابی زید الانصاری وقال لا یجوز الاحتجاج بما انفرد به من الاخبار ولا الاعتبار الا بما وافق الثقات فی الآثار ولیس هذا من حدیث ابی هریرة وانما هو من حدیث رافع بن خدیج فقط وعن ابن عباس عند الطبرانی بلفظ حدیث ابی هریرة کما ذکر العینی وفیه حفص بن سلیمان وهو ضعیف عند الجمهور کما تقدم وعن ابن مسعود عند الطبرانی فی الکبیر وفیه

الاخبار عن موضع الفضل وانه التنویر بالفجر وفی الآثار الاول التی فی الفصلین الاولین الاخبار عن الوقت الذی کان یصلی فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم ای وقت هو فقد یجوز ان یکون کان مرة یغلس ومرة یسفر علی التوسعة والافضل من ذلك ما بینه فی حدیث رافع حتی لاتتضاد الآثار فی شیٔ من ذلك

معلی بن عبد الرحمن الواسطی قال الدارقطنی کذاب وضعف الناس وقال ابن عدی ارجو انه لابأس به قاله الهیثمی وعن حواء الانصاریة عند الطبرانی فی الکبیر قال الهیثمی وفیه اسحق بن ابراهیم الحنینی بضم الحاء بعدها نون ثم الیاء ثم نون ضعفه النسائی وغیره وذکره ابن حبان فی الثقات وعن ابی الدرداء عند ابی اسحاق ابراهیم بن محمد بن عبید باسناده عنه مرفوعا اسفروا بالفجر تفقهوا کما فی شرح العینی - ففی هذه الاحادیث التی بعضها صحیحة وبعضها حسنة الاسناد وبعضها مما یجری فی المتابعات والاستشهاد - الاخبار عن موضع الفضل وانه ای الفضل فی التنویر بالفجر وفی

الآثار الاول التی فی الفصلین الاولین الاخبار عن الوقت الذی کان یصلی فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم ای وقت هو فقد یجوز ان یکون کان مرة یغلس ومرة یسفر علی التوسعة للامة والافضل من ذلك ما بینه فی حدیث رافع حتی لاتتضاد الآثار فی شیٔ من ذلك والحاصل انه ثبت عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان احیانا یغلس واحیانا یسفر وهذا یدل علی ان احدهما افضل من الاخر وانما یدل علی انه فعل الامرین وقد تبین ما هو الافضل فی الاحادیث القولیة وعظم الاجر فی الاسفار ورغب الیه فدل ذلك علی ان الافضل هو الاسفار وان صلوته بالغلس کانت لمصلحة خاصة دعته الی ذلك او لبیان الجواز قال الحافظ ابن تیمیة فی منهاج السنة والوقت المفضول قد یختص بالعمل فیه بالوجوب ان یکون افضل منه فی غیره کما ان تاخیر العشاء الی ثلث اللیل افضل الا اذا اجتمع الناس وشق علیهم الانتظار فصلوتها قبل ذلك افضل وفی السنن عن ابی بن کعب عن النبی صلی الله علیه وسلم صلوة الرجل مع الرجل ازکی من صلوته وحده وصلوته مع الرجلین ازکی من صلوته مع الرجل وما کان اکثر فهو احب الی الله ولهذا کان الامام احمد فی احدی الروایتین یستحب اذا اسفر بالصبح ان یسفر بها لکثرة الجمع وان کان التغلیس افضل فقد ثبت بالنص والاجماع ان الوقت المفضول قد یختص بما یکون الفعل فیه احیانا افضل انتهی وقال الشامی ذکر شراح الهدایة وغیرهم فی باب التیمم ان اداء الصلوة فی اول الوقت افضل الا اذا تضمن التاخیر فضیلة لاتحصل بدونه کتکثیر الجماعة انتهی وانت تدری ان فی الاسفار تکثیر الجماعة فلا شك انها افضل من التغلیس الا ان دعت الحاجة الی التغلیس کاجتماع الناس فیستحب التغلیس لهذا العارض لانه افضل من الاسفار علی الاطلاق وبهذا یحصل الجمع بین روایاته صلی الله علیه وسلم فصلی احیانا فی الاسفار لکونه افضل وصلی احیانا بالغلس لاجتماع الناس لانهم کانوا اهل زراعة وعمل وکانوا یحبون ان یصلوا خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم یذهبوا الی حوائجهم فیحضرون اول الوقت فیصلی بهم بالغلس لهذا العارض ولهذا احتاج ان یبین بانه الافضل عنده فی الاحادیث القولیة وهی نص فی معناها ولم یثبت ترغیب الصلوة بالغلس ولا الامر به فی حدیث صحیح ولا ضعیف فلو کان الصلوة بالغلس افضل لنبه علی ذلك کما نبه علی افضلیة الاسفار ولما رأی الخلفاء الراشدون وغیرهم من الصحابة عمله صلی الله علیه وسلم فی التغلیس وترغیبه وامره بالصلوة فی الاسفار جمعوا بین قوله صلی الله علیه وسلم وعمله بتطویل القراءة فابتدؤا الصلوة بالغلس وامدوا القراءة حتی اسفروا جدا لیدرکوا التغلیس والتنویر جمیعا ولم یثبت عن احد منهم الفراغ بالغلس صراحة کما هو مذهب القائلین باستحباب التغلیس وقد انکر بعضهم علی من ابتدأ الصلوة بالغلس ولم یمده بالقراءة الی الاسفار وهذا معنی قول ابراهیم النخعی ما اجتمع اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم علی شیٔ ما اجتمعوا علی التنویر فهذه الآثار المرویة فی هذا الباب کلها حجة لمن ذهب الی استحباب الاسفار ولیس فیها ولا فی واحد منها حجة لمن ذهب الی استحباب الصلوة بالغلس کما بسط الکلام علی ذلك الامام الهمام ابو جعفر الطحاوی رحمه الله فاجاد وافاد ولله دره ومن ههنا ظهرت سخافة ما قاله الشوکانی قد تقدم فی الاصول ان الخطاب الخاص بنا لایعارضه فعل النبی صلی الله علیه وسلم والامر بالاسفار لایشمل النبی صلی الله علیه وسلم لانه علی طریق الخصوصیة ولا ظهور فلا زمته للتغلیس وموته علیه لاتقدح فی مشروعیة الاسفار للامة لو لا انه فعل ذلك وفعله مع الصحابة لکان ذلك مشعرا بعدم الاختصاص به فلا بد من المصیر الی التاویل انتهی وانت تدری ان فعل الصحابة لیس بمخالف لاحادیث الاسفار بل فعلهم موافق لها کما ذکرناه آنفا وکما ستقف علیه فی کلام الامام المصنف فلا حاجة الی تاویل الاسفار فانه مفسر وصریح فی معناه وبعید عن التاویل ولو فتحنا باب التاویل فاحادیث التغلیس اولی به لیطابق الفعل القول ولانه اقرب الی التاویل فان الغلس شیٔ اضافی ومفهوم مشکك صالح للشدة والضعف ولا تحدید له فی الاحادیث فیحتمل ان یکون المراد منه الغلس الیسیر الذی یکون فی اول الاسفار ایضا - اذا عرفت ذلك فاعلم ان القائلین باستحباب التغلیس اجابوا عن احادیث الاسفار باجوبة کلها مخدوشة فمنها ما حکاه البیهقی فی المعرفة عن الشافعی کما فی الجوهر النقی انه صلی الله علیه وسلم لما حض علی تقدیم الصلوة واخر بالفضل فیها احتمل ان یکون من المراغبین

فهذا وجه ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی هذا الباب

من یقدرها فقال اسفروا بالفجر حتی تبین الفجر الآخر معترضا فاراد صلی الله علیه وسلم الخروج من الشک حتی یصلی المصلی بعد الیقین بالفجر فامرهم بالاسفار ای بالتبیین انتهی وهکذا نقل الترمذی عن الشافعی واحمد واسحق قالوا معنی الاسفار ان یضح الفجر فلا یشک فیه ولم یریدوا ان معنی الاسفار تاخیر الصلوة انتهی وقد رد هذا التاویل غیر واحد من المحققین من الشافعیة وغیرهم قال الحافظ فی هذا التاویل نظر فذکر بعض الاحادیث الآتیة وقال ابن دقیق العید فی شرح العمدة وفی هذا التاویل نظر فانه قبل التبین والتیقن فی حالة الشک لا تجوز الصلوة فلا اجر فیها والحدیث یقتضی بلفظه افضلیة احد هما الکمل من الآخر لاقتضاء صیغة افعل المشارکة فی الاصل مع الرجحان لاحد الطرفین حقیقة وقد ترد من غیر مشارکة فی الاصل قلیلا علی المجاز فیمکن ان یحمل علیه ویرجح وان کان تاویلا بالعمل بما روی رسول الله صلی الله علیه وسلم ومن بعده من الخلفاء انتهی قال العبد الضعیف الحمل علی المجاز مع ان استعماله فیه قلیل بعید کل البعد مخالف لما تقرر فی الاصول من انه لا یرجع الی المجاز الا عند تعذر العمل علی الحقیقة وههنا لیس کذلک فکیف یرجع الی المجاز وما ذکره فی ترجیح الحمل علی المجاز من عمله صلی الله علیه وسلم فلیس فی عمله ما یدل علی عدم افضلیة الاسفار وعمل الخلفاء لا یدل الا علی مذهب افضلیة الاسفار کما تقدم مفصلا فانی الترجیح وقال المحدث الزیلعی تاول الخصوم الاسفار فی هذه الاحادیث بظهور الفجر وهذا باطل فان الغلس الذی یقولون به هو اختلاط ظلام اللیل بنور النهار کما ذکره اهل اللغة وقبل ظهور الفجر لا یصح صلوة الفجر فثبت ان المراد بالاسفار انما هو التنویر وهو التاخیر عن الغلس وزوال الظلمة وایضا فقوله اعظم للاجر یقتضی حصول الاجر فی الصلوة بالغلس فلو کان الاسفار هو وضوح الفجر وظهوره لم یکن فی وقت الغلس اجر لخروجه عن الوقت قال فی الامام وفسر الامام احمد الاسفار فی الحدیث ببیان الفجر وطلوعه ای لا تصلوا الا علی تبین من طلوعه قال وهذا یرده بعض الفاظ الحدیث او یجوزه ورد النسائی فی سننه من حدیث انس ان رجلا اتی النبی صلی الله علیه وسلم فسأله عن وقت الغداة فلما اصبح امر حین انشق الفجر ان تقام الصلوة فصلی فلما کان من الغد اسفر فامر فاقیمت الصلوة فصلی ثم قال این السائل ما بین هذین وقت فعلم بهذا ان المراد بالاسفار التنویر وقد ورد فی بعض الفاظ هذا الحدیث ما یدفع تاویلهم منها عند ابن حبان فی صحیحه فکلما اصبحتم بالصبح فهو اعظم للاجر وعند النسائی بسند صحیح قال ما اسفرتم بالفجر فانه اعظم للاجر وعند الطبرانی فکلما اسفرتم بالفجر وبطل تاویلهم ایضا ما رواه ابن ابی شیبة واسحاق بن راهویه وابو داود الطیالسی والطبرانی من طریق هریر بن عبد الرحمن بن رافع بن خدیج سمعت جدی رافع بن خدیج یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لبلال یا بلال نور بصلوة الصبح حتی یبصر القوم مواقع نبلهم من الاسفار رواه الامام ابو محمد السرقسطی فی کتاب غریب الحدیث من حدیث انس کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی الصبح حین یفسح البصر وقال یقال فسح البصر اذا رأی الشئ من بعد یعنی به اسفار الصبح اه انتهی مختصرا وقد سکت الخطابی عن رد هذا التاویل بالاحادیث واجاب عن اصل الرد فقال ان قیل کیف یستقیم هذا التاویل ومعلوم ان الصلوة اذا لم یکن لها جواز لم یکن فیها اجر قیل اما الصلوة فلا جواز لها ولکن اجرهم فیما نووه ثابت کقوله صلی الله علیه وسلم اذا اجتهد الحاکم فاخطأ فله اجر الاتراه قد یطل حکمه ولم یبطل اجره انتهی وذکر الشوکانی هذا الجواب وسکت عنه ورده الزیلعی الشارح بانه صلی الله علیه وسلم رتب الاجر علی الصلوة لا علی النیة فیکون اجر الاسفار افضل مع اشتراکهما فی الجواز ویظهر ذلک بالتامل فانه صلی الله علیه وسلم قال ذلک لتعظیم اجره لا لتجویز صلوته انتهی قال الخطابی وقیل ان الامر بالاسفار انما جاء فی اللیالی المقمرة وذلک ان الصبح لا یتبین فیها جیدا فامرهم بزیادة التبیین تحریا بالیقین انتهی ورده العلامة العینی بان هذا تخصیص بلا مخصص وهو باطل ویرده ایضا ما اخرجه ابن ابی شیبة والطحاوی بسند صحیح عن ابراهیم النخعی ما اجتمع اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم علی شئ ما اجتمعوا علی التنویر بالفجر ولا یصح ان یجتمعوا علی خلاف ما کان رسول الله صلی الله علیه وسلم انتهی قال العبد الضعیف ویرد هذا التاویل ایضا ما تقدم من الروایات فی کلام الزیلعی فانها تدل علی ان المراد بالاسفار التنویر لا غیر وانه کلما کان اقرب الی طلوع الشمس کان افضل فلو کان الاسفار لاجل تقصی طلوع الفجر لم یکن فیه اجر فتامل. فهذا وجه ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی هذا الباب والاصل المرجع عندنا واتباعنا الحنفیة ان الاوفق بالقرآن مقدم من کل شئ والاوفق بالقرآن فی مسئلة الباب التنویر لا التغلیس قال الله تبارک وتعالی فسبح بحمد ربک قبل طلوع الشمس وقبل الغروب فانه یدل علی اتصال الصلوتین بالطلوع والغروب فان لفظ قبل مشیر الی الاتصال کما هو ظاهر وبقیة القرینة علی طلوع الشمس للاسفار دون التغلیس وقال تعالی اقم الصلوة طرفی النهار وزلفا من اللیل قال الفخر الرازی الشافعی فی التفسیر الکبیر فی الآیة دلیل علی قول ابی حنیفة فی ان التنویر بالفجر افضل وفی ان تاخیر العصر افضل وذلک لان ظاهر هذه یدل علی وجوب اقامة الصلوة فی طرفی النهار وبینا ان طرفی النهار بهما الزمان الاول للطلوع الشمس والزمان الثانی للغروب بهما واجمعت الامة علی ان اقامة الصلوة فی ذلک الوقت من غیر ضرورة غیر مشروعة فقد تعذر العمل بظاهر هذه الآیة فوجب

واما ما روى عمن بعده في ذلك فان محمد بن خزيمة حدثنا قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا معتمر بن سليمن قال سمعت منصور ابن المعتمر يحدث عن ابراهيم النخعي عن قرة بن حيان بن الحارث قال تسحرنا مع علي بن ابي طالب رضي الله عنه فلما فرغ من السحور امر المؤذن فاقام الصلوة **قال** ابو جعفر ففي هذا الحديث ان عليا دخل في الصلوة عند طلوع الفجر وليس في ذلك دليل على وقت خروجه منها اي وقت كان فقد يحتمل ان يكون اطال فيها القراءة فادرك التغليس والتنوير جميعا وذلك عندنا حسن -

---

حمله على المجاز وهو ان يكون المراد اقام الصلوة في الوقت الذي يقرب من طرفي النهار لان ما يقرب من الشيء يجوز ان يطلق عليه اسمه واذا كان كذلك فكل وقت كان اقرب الى طلوع الشمس والى غروبها كان اقرب الى ظاهر اللفظ واقامة صلوة الفجر عند التنوير اقرب الى وقت الطلوع من اقامتها عند التغليس وكذلك اقامة صلوة العصر عند ما يصير ظل كل شيء مثليه اقرب الى وقت الغروب من اقامتها عند ما يصير كل كل شيء مثله والمجاز كلما كان اقرب الى الحقيقة كان حمل اللفظ عليه اولى فثبت ان ظاهر هذه الآية يقوي قول ابي حنيفة في باقين المسئلتين انتهى ولما فرغ الامام المصنف عن بيان الاحاديث المرفوعة وانها تدل على فضيلة الاسفار اراد ان يكشف عن آثار الخلفاء فان القائلين بفضيلة التغليس اولوا احاديث الاسفار مع انها صريحة في معناها قائلين بان عمل الخلفاء بعده صلى الله عليه وسلم بالتغليس يرجحه على الاسفار فان الاسفار لو كان افضل لما داوموا على خلافه فاراد المصنف ان يذكر ان آثار الخلفاء وان دلت على ابتداء صلوتهم في الغلس ولكن ليس فيها ما يدل على مذهبهم كما زعم هؤلاء فان مذهبهم الفراغ عن الصلوة في الغلس لم يثبت هذا عن الخلفاء ولا عن احد من الصحابة والثابت عنهم البداية في الغلس والختم في الاسفار اد الصلوة في الاسفار بداية ونهاية فليس فيما ثبت عنهم ما ينفي فضيلة الاسفار فكيف يحتج بعلهم على خلاف ما دلت الاحاديث الصحيحة الصريحة في فضيلة الاسفار وقد بسط الامام المصنف الكلام في ذلك وجمع بين عمل الخلفاء واحاديث الاسفار من وجه آخر فقال **واما ما روى عمن بعده** صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في مسئلة الباب

فان محمد بن خزيمة حدثنا قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا معتمر بن سليمان قال سمعت منصور بن المعتمر يحدث عن ابراهيم النخعي عن قرة بن حيان بن الحارث بكذا وقع في النسخة الموجودة عندي وبكذا في نسخة الحاوي ولم اقف على ترجمة قرة هذا والظاهر انه وقع التصحيف ههنا من قلم الناسخين والصواب عن قرة عن حيان بن الحارث وبكذا ذكره صاحب كشف الاستار فذكر في القاف قرة غير منسوب عن حيان بن الحارث وابن ابي الزبير وعنه ابراهيم النخعي و عبد الرحمن بن مهدي هو ابن خالد المذكور كذا قال وهذه غفلة عظيمة منه فان ابراهيم النخعي متقدم الطبقة عن قرة بن خالد السدوسي فان النخعي ذكره الذهبي في التذكرة في الطبقة الثالثة وهي طبقة الحسن البصري وابن سيرين وزين العابدين والشعبي وطاؤس وعطاء وسالم ونافع ومجاهد واضرابهم وقرة بن خالد من الطبقة الخامسة من طبقة شعبة ومعمر ومسعر وحماد بن سلمة واشباههم فكيف يروي النخعي عن قرة بن خالد وقد تقدمت موت النخعي قبل المائة وتاخر وفاة قرة هذا بعد تسعين ومائة هذا وذكر في الكشف ايضا في الحاء المهملة حيان بن الحارث ابو عقيل عن علي وعنه قرة بن شعيب بن غرقدة ذكره ابن حبان في الثقات اه ولم اقف على ترجمة قرة بن شعيب ولعل الصواب هو في تعيين قرة هذا ثم رأيت النسخة التي عليها شرح العيني فاذا ليس فيها ذكر قرة بل فيها رواية النخعي عن حيان بن الحارث فظهر ان الصواب حذف قرة عن الاسناد ولله الحمد وما حيان فوقع في النسخة الموجودة بالياء التحتانية وبكذا ذكره صاحب الكشف وهذا تصحيف ايضا في عبارة الكتاب من قلم الناسخين ووهم صاحب الكشف ذكره فيمن اسمه حيان بالياء والصواب حبان بكسر الحاء والمهملة ثم موحدة كما ذكر الحافظ عبد الغني في المؤتلف والمختلف وقال يروي عن علي بن ابي طالب وبكذا ذكر الخطيب في تاريخه وقال حبان بن الحارث ابو عقيل الكوفي شهد مع علي بن ابي طالب حرب الخوارج بالنهروان روى عنه شبيب بن غرقدة انتهى وكذا ذكر الدولابي في الكنى وكذا وقع في رواية البيهقي وبكذا نقل في التعليق الممجد عن المصنف وبكذا وقع في النسخة التي عليها شرح العيني قال العيني في شرحه ذكره ابن حبان في الثقات وقال في المغاني حبان بن الحارث ابو عقيل الكوفي روى عن علي رضي الله عنه وروى عنه شبيب بن غرقدة وغيره ثم ذكر توثيق ابن حبان. قال تسحرنا مع علي بن ابي طالب رضي الله عنه وعند البيهقي قال اتيت عليا وهو معسكر بدير ابي موسى فوجدته يطعم فقال ادن فكل فقلت اني اريد الصوم قال وانا اريده فدنوت فاكلت فلما فرغ من السحور امر المؤذن وعند البيهقي فلما فرغ قال يا ابن النياح اقم الصلوة فاقام الصلوة والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن جرير عن منصور عن شبيب بن غرقدة عن ابي عقيل نحوه كما في شرح العيني واخرجه البيهقي من طريق الشافعي عن ابن عيينة عن شبيب بن غرقدة عن حبان بن الحارث قال ابن التركماني ابن الحارث هذا لا اعرفه وما حاله وقد جاء عن علي بسند جيد خلاف هذا انتهى اي الامر بالاسفار كما سياتي عند المصنف **قال** ابو جعفر الطحاوي ففي هذا الحديث ان عليا دخل في الصلوة عند طلوع الفجر وليس في ذلك دليل على وقت خروجه اي خروج علي منها وفراغه منها اي من صلوة الفجر اي وقت كان فقد يحتمل ان يكون اطال فيها اي في صلوة الفجر القراءة فادرك التغليس والتنوير جميعا وذلك عندنا حسن وغرض المصنف بهذا الكلام الرد على الامام الشافعي فانه احتج باثر علي المذكور على انه كان يغلس قصى غاية التغليس وحاصل ما ذكره في الرد انه ليس في

فارد نا ان ننظر هل روی عنه ما یدل علی شئ من ذلک فاذا ابو بشر الرقی قد حدثنا قال ثنا شجاع بن الولید عن داؤد بن یزید الاودی عن ابیه قال کان علی بن ابی طالب یصلی بنا الفجر ونحن نتراءی الشمس مخافة ان تکون قد طلعت فهذا الحدیث یخبر عن انصرافه انه کان فی حال التنویر فدل ذلک علی ما ذکرنا وقد روی عنه ایضا فی ذلک الامر بالاسفار حدثنا ابو بکرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن سعید بن عبید عن علی بن ربیعة قال سمعت علیا یقول یا قنبر اسفر اسفر۔

اثر علی هذا الا انه شرع الصلوة فی اول الوقت وهذا لا یثبت منه مذهب الشافعی وغیره فانهم یستحبون الخروج من صلوة الفجر مغلسا فلو ثبت ان علیا کان یخرج منها مغلسا لصح الاحتجاج بهذا الاثر علی مذهبهم واثبات عنه الفراغ قریبا من طلوع الشمس کما سیاتی فیحتمل ان یکون یدخل فی الصلوة فی الغلس ویطیل القراءة فیخرج عنها مسفرا وذلک عندنا حسن قال العبد الضعیف وقع عند البیهقی وغیره فی هذا الاثر ان علیا صلی هذه الصلوة وهو معسکر بدیر ابی موسی وکان قیام علی بدیر ابی موسی وهو ذاهب لقتال الخوارج بالنهروان قال ابن کثیر فی البدایة لما عزم علی من معه من الجیش علی البداءة بالخوارج نادی منادیه فی الناس بالرحیل فعبر الجسر فصلی رکعتین عنده ثم سلک علی دیر عبد الرحمن ثم دیر ابی موسی ثم علی شاطئ الفرات الی آخر ما قال فعلی هذا کانت صلوة علی الفجر فی اول الوقت لمصلحة خاصة دعته الی ذلک وکان اذ ذاک فی سفر وخرج مسرعا فی مسیره لما بلغه ان الخوارج عاثوا فی الارض فسادا وسفکوا الدماء وقطعوا السبل واستحلوا المحارم وکان من جملة من قتلوه عبد الله بن خباب صحابی رسول الله صلی الله علیه وسلم وامراته وهی حامل فلهذه الوجوه کان علی رضی الله عنه مجدا فی مسیره فصلی الفجر فی اول الوقت للعجلة فلیس فیه دلیل علی افضلیة التعجیل فی حالة الامن والاقامة والله اعلم۔ ثم رایت العینی ذکر فی شرحه نحو هذا الجواب مستدلا بروایة البیهقی حیث قال لم تکن صلوة علی بعد الفراغ من السحور لاجل ان التغلیس عنده افضل وانما کانت لکونه مشغولا بامر العسکر لمصالح العباد فاستعجل فی اقامة الصلوة فی اول وقتها لیتفرغ الی اشغاله وکان ربما اخر الی الاسفار لضاعت مصالح المسلمین ورعایة مصالح المسلمین اولی بل اوجب من رعایة الوقت المستحب انتهی مختصرا۔

فارد نا ان ننظر هل روی عنه ای عن علی ما یدل علی شئ من ذلک فاذا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان قد حدثنا قال ثنا شجاع بن الولید ابو بدر الکوفی عن داؤد بن یزید الاودی ابو بکر الکوفی عن ابیه ولم یقع فی نسخة الحاوی عن ابیه یزید بن عبد الرحمن بن الاسود الزعافری بفتح الزای والمهملة وبعد الالف فاء ابو داؤد الاودی بواو ساکنة بعدها مهملة من رواة الترمذی وابن ماجة ذکره ابن حبان فی الثقات ووثقه العجلی وآخرج محمد بن الحسن فی الآثار عن ابی حنیفة عن یزید بن عبد الرحمن احادیث وهو هذا قال کان علی بن ابی طالب یصلی بنا الفجر ونحن نتراءی الشمس مخافة ان تکون قد طلعت ای کان یفرغ عن صلوة الفجر قرب طلوع الشمس وهذا اسناد حسن فان ابا بشر مقبول وشجاع وثقه ابن معین وابن نمیر وقال ابو زرعة والعجلی لا بأس به وداؤد بن یزید وان کان لیس بقوی فی الحدیث لکن تابعه اخوه ادریس بن یزید الاودی عن ابیه قال صلیت مع علی الفجر فلما صلینا جعلنا ننظر الی حیطان المسجد اطلعت الشمس ام لا اخرجه سعید بن منصور فی سننه کما فی کنز العمال وادریس بن یزید ثقة من رواة الستة وابنه یزید ایضا ثقة واخرج ابن النجار عن یزید بن مذکور قال کنا نصلی مع علی بالانبار وهو یقاتل الحروریة وانه لینور بالفجر حتی نری ان الشمس قد طلعت کذا فی کنز العمال واخرجه ابن جریر الطبری من حدیث داؤد بن یزید الاودی عن ابیه قال کان علی یصلی بنا الفجر ونحن نتوقی الشمس مخافة ان تکون قد طلعت کما فی شرح العینی۔ فهذا الحدیث المروی عن یزید الاودی وغیره یخبر عن انصرافه ای انصراف علی وفراغه من صلوة الفجر انه کان فی حال التنویر فدل ذلک علی ما ذکرنا ای من انه کان یطیل القراءة فی الفجر فیدخل فیه مغلسا ویخرج منه مسفرا فلیس فی آثار علی ما یدل علی انه کان یذهب الی افضلیة التغلیس کما زعمه الزاعم وقد روی عنه ای عن علی ایضا فی ذلک الامر بالاسفار باسناد صحیح۔

حدثنا وفی نسخة العینی کما حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا مؤمل بن اسمعیل کما زاد فی نسخة العینی البصری قال ثنا سفیان بن سعید الثوری عن سعید بن عبید الطائی ابو الهذیل بضمومة وفتح ذال الکوفی من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن المدینی عن یحیی لیس به بأس وقال احمد وابن معین ثقة ووثقه ایضا العجلی ویعقوب بن سفیان وابن نمیر وغیرهم وقال ابو داؤد وکان شعبة یمتنی لقائه وقال ابو حاتم یکتب حدیثه عن علی بن ربیعة الوالبی ابو المغیرة الکوفی قال سمعت علیا یقول یا قنبر بفتح القاف والباء خادم علی رضی الله عنه قال ابن ابی حاتم روی عنه کذا فی تهذیب النووی اسفر اسفر بالتکرار للتاکید وهکذا هو فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی اسفر مرة یعنی صلوة الصبح وهذا اسناد صحیح فان ابا بکرة ثقة مامون کما قال الحاکم ومؤمل ثقة صدوق مشیخ جلیل غیر انه یخطئ کثیرا الا انه غیر متفرد ههنا کما ستقف واحتج الشیخان وغیرهما بالباقین والاثر اخرجه عبد الرزاق فی مصنفه کما فی شرح العینی عن الثوری عن سعید بن عبید عن علی بن ربیعة الوالبی قال سمعت علیا یقول للمؤذن اسفر اسفر یعنی صلوة الصبح واخرجه ابن ابی شیبة

25/2

حدثنا فهد قال ثنا ابن الاصبهانی قال انا سیف بن هرون البرجمی عن عبد الملک بن سلع الهمدانی عن عبد خیر قال کان علی ؓ ینور بالفجر احیانا ویغلس بها احیانا فیحتمل تغلیسه بها ان یکون تغلیسا یدرک به الاسفار وقد روی عن عمر بن الخطاب ؓ مثل ذلک حدثنا فهد قال ثنا ابن الاصبهانی قال نا ابو بکر بن عیاش عن ابی حصین عن خرشة بن الحر قال کان عمر بن الخطاب ؓ ینور بالفجر ویغلس ویصلی فیما بین ذلک ویقرأ بسورة یوسف و یونس وقصار المثانی والمفصل وقد رویت عنه آثار متواترة تدل علی انه قد کان ینصرف من صلاته مسفرا۔

حدثنا یونس قال انا ابن وهب

عن شریک عن سعید باسناده بلفظ ان علیا قال یا ابن النیاح اسفر بالفجر قال العلامة ابن الترکمانی ورجال هذا السند علی شرط مسلم الا شریکا فانه اخرج له فی المتابعات وصحح الحاکم روایته وقد تابع شریکا علی هذه الروایة الثوری قال فی التمهید ذکر عبد الرزاق عن الثوری عن سعید بن عبید عن علی فذکر الاثر کما تقدم حدثنا وفی نسخة العینی وکما حدثنا فهد بن سلیمان کما زاد فی نسخة العینی الکوفی قال ثنا ابن الاصبهانی محمد بن سعید ابو جعفر الکوفی قال انا سیف بن هرون البرجمی بضم الموحدة والجیم الوالبرقاء الکوفی من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابن معین وابو داود لیس بشیء وقال النسائی ضعیف وکذا قال الدارقطنی وزاد متروک وقال احمد احادیثه منکرة وقال ابو احمد الحاکم لیس بالقوی عندهم وقال ابن حبان یروی عن الاثبات الموضوعات وقال ابو سعید الاشج ثنا ابو نعیم ثنا سیف بن هارون وکان ثقة وصحح ابن جریر حدیثه فی تهذیبه عن عبد الملک بن سلع الهمدانی الکوفی من رواة النسائی ذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان یخطئ عن عبد خیر بن یزید الهمدانی الکوفی قال کان علی ینور بالفجر احیانا ویغلس بها احیانا والاثر لم اقف علیه وفی اسناده ضعف۔ فیحتمل وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله تغلیسه ای تغلیس علی بها ای بصلوة الفجر احیانا کما روی عبد خیر ان یکون تغلیسا یدرک به الاسفار ای بتطویل القراءة او بابتدائه الصلوة فی اواخر الغلس جمعا بین الآثار المرویة عنه والا فالترجیح لما تقدم عنه انه کان یسفر جدا فانه اصح وبهذا کان یأمر وقال العینی فی شرحه ان علیا کان ینور احیانا عند فراغه من الاشتغال بامور الناس فیسفر طلبا لفضیلة الوقت المستحب وکان یغلس احیانا لاشتغاله بامور الناس مثل تجهیز العساکر او السفر الی ناحیة ونحو ذلک لئلا یفوت مصالح العباد انتهی مختصرا وقد روی عن عمر بن الخطاب مثل ذلک۔

حدثنا وفی نسخة العینی کما حدثنا۔ فهد قال ثنا ابن الاصبهانی قال انا ابو بکر بن عیاش المقری الکوفی عن ابی حصین الاسدی عثمان بن عاصم الکوفی عن خرشة بفتح الخاء المعجمة والراء المفتوحة والشین المعجمة۔ بن الحر بضم المهملة الفزاری کان یتیما فی حجر عمر بن الخطاب قال ابو داود له صحبة وذکره ابن عبد البر وابو نعیم وابن مندة فی الصحابة وذکره ابن حبان فی ثقات التابعین وقال العجلی کوفی تابعی من کبار التابعین توفی سنة اربع وسبعین روی له الستة قال کان عمر بن الخطاب ینور بالفجر ویغلس ویصلی فیما بین ذلک ای کان یصلی الفجر فیما بین التنویر والتغلیس ویقرأ بسورة وفی نسخة العینی بحذف الباء۔ یوسف ویونس وقصار المثانی والمفصل قال العلماء السبع السور من اول القرآن السبع الطول ثم ذوات المئین ای ذات نحو مائة آیة وهی احد عشر سورة۔ ثم المثانی وهی عشرون سورة ثم المفصل لمعظم سمی به لکثرة الفصول فیه ببسم الله او لقلة المنسوخ منه کما فی القاموس ولذا سمی بالمحکم ایضا کما فی الشامی کذا فی الاوجز وقال الزبیدی واختلف فی اول المفصل علی عشرة اقوال فالمشهور قیل الصافات وقیل الجاثیة وقیل الفتح وقیل الحجرات وقیل ق وقیل الصف وقیل تبارک وقیل الضحی وصحح النووی فی الدقائق والتحریر انه الحجرات انتهی۔ قال الزرقانی والراجح عند المالکیة والشافعیة الحجرات اه وهو الراجح عند اصحابنا قال الشامی عن البحر والذی علیه اصحابنا انه من الحجرات اه واختارت الحنابلة انه من ق کما فی الاوجز واستحب الائمة الاربعة قراءة طوال المفصل فی الصبح کما حقق الشیخ فی الاوجز وطوال المفصل من الحجرات الی آخر البروج ومنها الی آخر لم یکن او سلطه ومنها الی آخر القرآن قصاره وهذا عند اصحابنا وعلیه الجمهور کما قال القاری ومذهب الشافعیة کما فی الاوجز عن حاشیة الاقناع وغیره الطوال من الحجرات الی عم والاوساط منها الی الضحی والقصار منها الی الآخر اه والاثر اخرجه ابن ابی داود فی المصاحف عن خرشة بنحو لفظ المصنف کما فی کنز العمال واخرجه عبد الرزاق مقتصرا علی قوله کان عمر بن الخطاب یغلس بصلوة الصبح ویسفر ویصلیها بین ذلک کما فی الکنز ایضا۔ واخرجه ابن ابی شیبة عن حسین بن علی عن زائدة عن ابی حصین عن خرشة نحو روایة عبد الرزاق کما فی الحاوی۔ وسند المصنف صحیح رجاله رجال البخاری فی الصحیح خلا فهد بن سلیمان وهو ثقة ثبت کما قال ابن یونس۔ وقد رویت عنه ای عن عمر آثار متواترة ای متکاثرة تدل علی انه قد کان ینصرف من صلاته ای الصبح مسفرا فلیس فی آثار عمر دلیل علی ما زعم بعضهم فعده من القائلین بافضلیة التغلیس فان مذهبهم الفراغ فی الغلس والثابت عن عمر الفراغ قبل طلوع الشمس فتحفظ۔ حدثنا وفی نسخة العینی کما قد حدثنا۔ یونس بن عبد الاعلی ابو موسی الصدفی البصری قال نا ابن وهب ابو محمد عبد الله الفقیه المصری۔

ان مالکا حدثہ ای ابن وہب عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عروۃ بن الزبیر قال فی الجوہر النقی وفی الاستذکار زعم مسلم بن الحجاج ان مالکا وہم فیہ وان اصحاب ہشام لم یقولوا فیہ عن ابیہ وانما قالوا عن ہشام اخبرنی عبد اللہ بن عامر وذکر البیہقی فی کتاب المعرفۃ ان ابا اسامۃ ووکیعا وحاتم ابن اسمٰعیل رووہ عن ہشام عن ابن عامر دون ذکر ابیہ ثم قال البیہقی وہو الصواب انہ سمع عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ ہکذا فی نسخۃ الحاوی وفی نسخۃ العینی بحذف ابن ربیعۃ العنزی ابو محمد المدنی حلیف بنی عدی من رواۃ الستۃ ولد فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وادرکہ ومات النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو ابن خمس او اربع سنین وقال الترمذی فی الصحابۃ رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی عنہ حرفا وانما روایتہ عن اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقال ابو زرعۃ مدنی ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو ثقۃ وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ من کبار التابعین وقال الواقدی کان ثقۃ قلیل الحدیث توفی سنۃ بضع وثمانین۔ یقول صلینا وراء عمر بن الخطاب صلوۃ الصبح فقرأ فیہا ای فی اول رکعۃ من صلوۃ الصبح بسورۃ یوسف وفی الثانیۃ سورۃ الحج قراءۃ بطیئۃ بتشدید الیاء وہکذا عند مالک فی الموطا وعند البیہقی بطیئۃ بزیادۃ الہمزۃ وہکذا ہو فی نسخۃ العینی ای مرتلا مجودا بدون الاسراع فقلت وہذا مقولۃ ہشام کما وقع التصریح بذلک عند البیہقی والمقول لہ عبد اللہ بن عامر علی روایۃ الجماعۃ وعروۃ علی روایۃ مالک واللہ اذا قال الطیبی اذا جزاء وجواب یعنی اذا کان الامر علی ما ذکرت اذا واللہ لقام الخ لقد کان یقوم الی الصلوۃ ای یبتدئہا حین یطلع الفجر قال العینی فی شرحہ ای لقد کان عمر بن الخطاب یقوم الی الصلوۃ حین حین طلوع الفجر وذلک لان ہذہ القراءۃ الطویلۃ تقتضی وقتا مدیدا ولا یکون ذلک الا من حین طلوع الفجر الی الاسفار جدا انتہی۔ قال الجمل جواب کنتم الا ان احسن منہ فی التصدیق ونعم احسن منہ فی الاستفہام قالہ الزرقانی والاثر اخرجہ الامام مالک فی موطاہ والبیہقی من طریق الشافعی وابن بکیر عن مالک وغیرہ فی کنز العمال الی عبد الرزاق ایضا ورجال المصنف رجال مسلم فی الصحیح۔ حدثنا یزید بن سنان البصری قال ثنا یحیی بن سعید القطان البصری عن ابن جریج عبد الملک بن عبد العزیز الاموی قال ثنا محمد بن یوسف بن عبد اللہ بن یزید الکندی المدنی قال سمعت السائب بن یزید بن سعید بن ثمامۃ بن الاسود الکندی ویقال الاسدی او اللیثی او الہذلی وقال الزہری ہو من الازد عداده فی کنانۃ وہو ابن اخت النمر لا یعرفون الا بذلک لہ ولابیہ صحبۃ قال ابن عبد البر کان عاملا لعمر علی سوق المدینۃ وقال ابن ابی داود وہو آخر من مات بالمدینۃ من الصحابۃ توفی سنۃ احدی وتسعین وقیل بعدہا۔ قال وفی نسخۃ الحاوی یقول صلیت خلف عمر الصبح فقرأ فیہا ای فی صلوۃ الصبح وفی نسختی العینی والحاوی بحذف فیہا بالبقرۃ فلما انصرفوا استشرفوا الشمس ای رفعوا ابصارہم ینظرون الی الشمس قال فی النہایۃ اصل الاستشراف ان تضع یدک علی حاجبک تنظر کالذی یستظل من الشمس حتی یستبین الشئ وصلہ من الشرف العلو کانہ ینظر الیہ من موضع مرتفع فیکون اکثر لادراکہ انتہی فقالوا طلعت ای الشمس فقال عمر لو طلعت لم تجدنا غافلین ای لو طلعت الشمس لم تجدنا فی غفلۃ من العبادۃ بل کانت تجدنا فی العبادۃ والطاعۃ کما جاء فی روایۃ عبد الرزاق لو طلعت لالفتنا غیر غافلین کذا فی شرح العینی۔ وفیہ تائید لما ذہب الیہ المصنف من الجمع بین الروایات یبتدئی الصلوۃ فی التغلیس ویطیلہا حتی یسفر جدا یدرک النائم وغیرہ الصلوۃ وطول عمر وغیرہ الصلوۃ لعلمہم برضا من خلفہ والاثر عزاہ فی کنز العمال الی المصنف والبیہقی واخرج عبد الرزاق من طریق ابی عثمان النہدی قال صلی بنا عمر الغداۃ فما انصرف حتی عرف کل ذی بال ان الشمس قد طلعت فقیل لہ ما فرغت حتی کادت الشمس تطلع فقال لو طلعت لالفتنا غیر غافلین کذا فی الکنز واخرج نحوہ البیہقی من طریق ابی عثمان۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا وہب بن جریر قال ثنا شعبۃ عن عبد الملک بن میسرۃ عن زید بن وہب الجہنی الکوفی قال صلی بنا عمر صلوۃ الصبح فقرأ سورۃ بنی اسرائیل ای فی الرکعۃ الاولی والکہف ای فی الرکعۃ الثانیۃ حتی جعلت انظر الی جدر المسجد ہل طلعت الشمس قال العینی فی شرحہ لرواۃ ہذا الاثر ہؤلاء کلہم من رجال الصحیحین وغیرہما ما خلا ابن مرزوق واخرجہ ابن جریر الطبری من حدیث زید بن وہب نحوہ انتہی

حدثنا یزید بن سنان قال ثنا یحیی بن سعید ہکذا فی نسخۃ الحاوی وزاد فی نسخۃ العینی القطان قال ثنا مسعر بن کدام ابو سلمۃ الکوفی۔

قال اخبرنی عبد الملک بن میسرۃ عن زید بن وہب قال قرأ عمرؓ فی صلوۃ الصبح بالکہف وبنی اسرائیل حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عبد اللہ بن عامر ان عمر بن الخطابؓ قرأ فی الصبح بسورۃ الکہف وسورۃ یوسف حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا مسلم بن ابراہیم قال ثنا حماد بن زید قال ثنا بدیل بن میسرۃ عن عبد اللہ بن شقیق قال صلی بنا الاحنف بن قیس صلوۃ الصبح بعاقول الکوفۃ فقرأ فی الرکعۃ الاولی الکہف وفی الثانیۃ بسورۃ یوسف قال وصلی بنا عمر رضی اللہ عنہ صلوۃ الصبح فقرأ بہما فیہما

قال اخبرنی عبد الملک بن میسرۃ عن زید بن وہب قال قرأ عمر فی صلوۃ الصبح بالکہف وبنی اسرائیل والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن وکیع عن مسعر باسنادہ نحوہ کما فی شرح العینی حدثنا یونس بن عبد الاعلی کما زاد فی نسخۃ العینی. البصری قال ثنا سفیان بن عیینۃ کما زاد فی نسخۃ العینی عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عروۃ بن الزبیر عن عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ العنزی المدنی ان عمر بن الخطاب قرأ فی الصبح بسورۃ وفی نسختی العینی والحاوی بحذف الباء۔ الکہف وسورۃ یوسف فیہ جواز قراءۃ القرآن علی خلاف ترتیب المصحف العثمانی وقد کرہہ اصحابنا کما سیاتی التفصیل فی ذلک فی الاثر التالی وتقدم تخریج طریق عبد اللہ بن عامر حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا مسلم بن ابراہیم قال ثنا حماد بن زید قال ثنا بدیل مصغرا ابن میسرۃ العقیلی بضم العین البصری من رواۃ مسلم والاربعۃ قال ابن سعد وابن معین والنسائی والعجلی ثقۃ وقال ابو حاتم صدوق توفی سنۃ ثلثین ومائۃ عن عبد اللہ بن شقیق العقیلی البصری قال صلی بنا الاحنف بن قیس بن معاویۃ بن حصین التمیمی السعدی ابو بحر البصری واسمہ الضحاک وقیل صخر والاحنف لقب ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یسلم من رواۃ الستۃ قال الحسن ما رأیت شریف قوم افضل من الاحنف وذکرہ محمد ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من اہل البصرۃ قال کان ثقۃ مامونا قلیل الحدیث کذا فی تہذیب التہذیب قال الحافظ ابن کثیر فی البدایۃ اسلم فی حیاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یرہ وجاء فی حدیث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا لہ وکان سیدا شریفا مطاعا مؤمنا علیم اللسان وکان یضرب بحلمہ المثل واخبار فی حلمہ سارت بہا الرکبان قال عنہ عمر ہو مؤمن علیم اللسان وقال العجلی ہو بصری تابعی ثقۃ وقال لیعقوب بن سفیان کان الاحنف جوادا حلیما وکان وفد اصحابہ الی عمر ثم اسلم وذکر للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فاستغفر لہ وقال الحاکم وہو الذی افتتح مرو الرود وکان الحسن وابن سیرین فی عیشہ وہو الذی افتتح سمرقند وغیرہا من البلاد ولہ وقائع مشہورۃ مشہورۃ توفی سنۃ اثنتین وسبعین وقیل سنۃ سبع وستین عن سبعین سنۃ او اکثر انتہی مختصرا صلوۃ الصبح بعاقول الکوفۃ قال المجد فی القاموس العاقول معظم البحر او موجہ ومعطف الوادی والنہر وما التبس من الامور والارض لا یہتدی لہا انتہی وقال العینی فی شرحہ قال فی العباب دیر العاقول موضع بین المدائن والنعمانیۃ والعاقول من النہر والوادی والرمل المعوج وعاقول اسم الکوفۃ فی التوراۃ انتہی۔ والظاہر ان المراد ہہنا ہو معطف الوادی ویحتمل ان یکون معظم البحر واللہ اعلم فقرأ فی الرکعۃ الاولی الکہف وفی الثانیۃ بسورۃ یوسف قال ای الاحنف وصلی بنا عمر رضی اللہ عنہ صلوۃ الصبح فقرأ بہما فیہما ای بسورۃ الکہف فی الاولی وبسورۃ یوسف فی الثانیۃ وفیہ جواز قراءۃ القرآن منکوسا وقد کرہہ اصحابنا قال فی مواہب الرحمن وشرحہ البرہان وذکرہ نحن ومالک تعیین سورۃ غیر الفاتحۃ لصلوۃ وذکرہ نحن ومالک ایضا الانتقال منہا الی ما فوقہا من السور فی رکعتین او رکعتین ولم یکرہہا الشافعی لان الکل کتاب اللہ قلنا فوت الترتیب المطلوب انتہی وفی الدر المختار وشرحہ رد المحتار ویکرہ الفصل بسورۃ قصیرۃ وان یقرأ منکوسا بان یقرأ فی الثانیۃ سورۃ اعلی مما قرأ فی الاولی لان ترتیب السور فی القراءۃ من واجبات التلاوۃ وانما جوز للصغار تسہیلا لضرورۃ التعلیم ولا یکرہ فی النفل شیء من ذلک واعترض بانہم نصوا بان القراءۃ علی الترتیب من واجبات القراءۃ فلو عکسہ خارج الصلوۃ یکرہ فکیف لا یکرہ فی النفل واجیب بان النفل لاتساع بابہ نزلت کل رکعۃ منہ فعلا مستقلا فیکون کما لو قرأ انسان سورۃ ثم سکت ثم قرأ ما فوقہا فلا کراہۃ فیہ انتہی مختصرا قال العلامۃ العینی وعدا صحابنا ہذا الصنیع مکروہا فکانہم نظروا فی ہذا الی ان رعایۃ الترتیب العثمانی مستحبۃ وبعضہم قالوا ہذا فی الفرائض واما النوافل وقال مالک لا بأس ان یقرأ سورۃ قبل سورۃ قال ولم یزل الامر علی ذلک من عمل الناس وذکر فی شرح الہدایۃ ایضا انہ مکروہ قال وعلیہ جمہور العلماء منہم احمد وقال عیاض بل ترتیب السور من ترتیب النبی صلی اللہ علیہ وسلم او من اجتہاد الصحابۃ قال ابن الباقلانی الثانی اصح القولین مع احتمالہما وتأولوا النہی عن قراءۃ القرآن منکوسا علی من یقرأ من آخر السورۃ الی اولہا واما ترتیب الآیات فلا خلاف انہ توقیف من اللہ تعالی علی ما ہو علیہ الآن فی المصحف انتہی وقال السیوطی فی الاتقان الاولی ان یقرأ علی ترتیب المصحف قال فی شرح المہذب لان ترتیبہ لحکمۃ فلا یترکہا الا فیما ورد فیہ الشرع کصلوۃ صبح الجمعۃ بالم وہل اتی ونظائرہ فلو فرق السورۃ وعکسہا جاز وترک الافضل قال واما قراءۃ السورۃ من آخرہا الی اولہا فمتفق علی منعہ لانہ یذہب بعض انواع الاعجاز ویزیل حکمۃ الترتیب

قال ثنا الضحاك بن عثمان قال حدثني بكير بن الاشج عن سليمن بن يسار عن ابي هريرة رض قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بقصار المفصل حدثنا روح بن الفرج قال ثنا ابو مصعب قال ثنا المغيرة ابن عبد الرحمن المخزومي عن الضحاك عن بكير عن سليمن عن ابي هريرة رض قال ما رأيت احداً اشبه بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم من فلان قال بكير فسألت سليمن وقد كان ادرك ذلك الرجل فقال كان يقرأ في المغرب بقصار المفصل

والدارقطني وابن ماكولا ثقة وكذا قال عثمان عن ابن معين وقال المفضل الغلابي عنه كان يقلب حديث الثوري ولم يكن به بأس وثقه عثمان بن ابي شيبة وابو جعفر السبتي واحمد بن صالح زاد وكان معروفاً بالحديث صدوق قال ابو حاتم صدوق صالح وقال احمد كان صدوقا وكان يضبط الالفاظ عن معاوية بن صالح لكن كان كثير الخطأ وقال عبيد الله القواريري كان ذكيا حافظاً عالما لما يسمع وقال ابن عدي له حديث كثير وهو من اثبات مشائخ الكوفة ممن لا يشك في صدقه والذي قاله ابن معين عن احاديثه عن الثوري انما له احاديث عن الثوري يستغرب بذلك الاسناد وبعضها ينفرد برفعه والباقي عن الثوري وغير الثوري مستقيمة كلها توفي سنة ثلاث ومائتين قال ثنا الضحاك بن عثمان الحزامي ابو عثمان المدني قال حدثني بكير بن الاشج هو بكير بن عبد الله بن الاشج ابو عبد الله المدني نزيل مصر عن سليمان بن يسار المدني ابي ايوب مولى ميمونة عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بقصار المفصل والحديث اخرجه ابن ابي شيبة في مسنده كما في نخب الافكار. حدثنا روح بن الفرج القطان المصري قال ثنا ابو مصعب احمد بن ابي بكر القاسم بن الحارث الزهري المدني قال ثنا المغيرة بن عبد الرحمن بن الحارث المخزومي ابو هاشم ويقال ابو هشام المدني من رواة الستة الا مسلما والترمذي قال عباس الدوري عن ابن معين ثقة وقال الآجري عن ابي داود ضعيف فقلت له ان عباسا حكى عن ابن معين انه ضعيف الحزامي ووثق المخزومي فقال غلط عباس قال ابو زرعة لا باس به وقال يعقوب بن شيبة وهو احد فقهاء المدينة وكان يفتي فيهم وقال الزبير ابن بكار كان فقيها كان فقيه اهل المدينة بعد مالك عرض عليه الرشيد القضاء فامتنع وقال ابن عبد البر كان مدار الفتوى في آخر زمان مالك وبعده على المغيرة ابن عبد الرحمن ومحمد بن ابراهيم بن دينار حكى ذلك عبد الملك بن الماجشون وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان لاويا لا ابن عجلان ربما اخطأ توفي لسبع خلون من صفر سنة ست وثمانين ومائة وولد سنة اربع او خمس وعشرين ومائة. عن الضحاك بن عثمان عن بكير بن عبد الله بن الاشج عن سليمان بن يسار عن ابي هريرة قال ما رأيت احدا اشبه وزاد في نسخة يعني صلوة بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند النسائي ما صليت وراء احد اشبه صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم وعند احمد مثله وزاد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند ابن حبان نحو لفظ المصنف من فلان هكذا عند احمد والنسائي وزاد ابن حبان في صحيحه امير اكان بالمدينة وعند البيهقي لرجل كان اميرا على المدينة وعند احمد لامام كان بالمدينة قال العيني في شرحه قيل هو عمرو بن سلمة الجرمي ابو بريد ادرك النبي عليه السلام وكان يؤم قومه على عهد رسول الله عليه السلام لانه كان اكثرهم حفظا للقرآن انتهى وهكذا ذكره في سبل السلام عن شرح السنة للبغوي ان فلانا يريد به اميرا كان على المدينة قيل اسمه عمرو بن سلمة وليس هو عمر بن عبد العزيز كما قيل لان ولادة عمر بن عبد العزيز كانت بعد وفاة ابي هريرة والحديث مصرح بان ابا هريرة صلى خلف فلان هذا انتهى وقال الطيبي قال التورپشتي قيل هو عمر بن عبد العزيز وهذه الرواية لا اعتماد عليها اقول وذلك ان عمر بن عبد العزيز ولد سنة احدى وستين وابو هريرة توفي سنة سبع وخمسين وقيل ثمان وقيل تسع واما انس فروى نحوه ونص على ان فلانا هو عمر بن عبد العزيز وهو صحيح لان انسا توفي سنة احدى وتسعين انتهى قال العبد الضعيف وتعيين فلان بعمرو بن سلمة الجرمي يحتاج الى ثبوت امارة عمرو بن سلمة على المدينة ولم ار من ذكرها وذكر ابن سعد اباه سلمة الجرمي فيمن نزل البصرة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر روايات عمرو وابيه سلمة في مجيء وفدهم ورجوعهم الى بلادهم وامامة عمرو قومه بني جرم الى وفاته فلا يظهر من تلك الروايات امارته على المدينة ولا اقامته في المدينة المنورة والله اعلم. قال بكير فسألت سليمان وقد كان وفي نسخة العيني وكان قد ادرك ذلك الرجل فقال كان وعند النسائي فصلينا وراء ذلك الانسان وكان يطيل الاوليين من الظهر ويخفف في الاخريين ويخفف في العصر ويقرأ في المغرب بقصار المفصل هكذا عند النسائي وزاد ويقرأ في العشاء بالشمس وضحاها وأشباهها ويقرأ في الصبح بسورتين طويلتين وعند ابن حبان في صحيحه نحوه الا ان في روايته ويقرأ في الاوليين من المغرب بقصار المفصل وفي العشاء بوسط المفصل وفي الصبح بطوال المفصل وهكذا عند احمد الا ان لفظه في المغرب نحو لفظ المصنف وهذا الحديث يدل على ان السنة ان يقرأ في المغرب بقصار المفصل وفي العشاء باوساطه وفي الفجر بطواله كما قال الجمهور قال الشوكاني والحديث استدل به على مشروعية ما تضمنه من القراءة في الصلوات لما عرفت من اشعار لفظ كان بالمداومة قيل في الاستدلال به على ذلك نظر لان قوله اشبه صلوة يحتمل ان يكون في معظم الصلوة لا في جميع اجزائها وقد تقدم نظير هذا ويمكن ان يقال في جوابه ان الخبر ظاهر في المشابهة في جميع الاجزاء فيحمل على عمومه حتى يثبت ما يخصصه انتهى.

حدثنا علی بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن ابی مریم قال انا عثمان بن مکتل عن الضحاک ثم ذکر باسناده مثله ثم ان ابا هریرة رض قد اخبر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یقرأ فی صلوة المغرب بقصار المفصل فان حملنا حدیث جبیر وما روینا معه من الآثار علی ما حمله علیه المخالف لنا تضادت تلک الآثار وحدیث ابی هریرة هذا. وان حملناها علی ما تدرسنا اتفقت هی وهذا الحدیث واولی بنا ان نحمل الآثار علی الاتفاق لا علی التضاد فثبت بما ذکرنا ان ما ینبغی ان یقرأ به فی صلوة المغرب هو قصار المفصل وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی

والحدیث اخرجه الامام احمد عن محمد بن اسماعیل بن ابی فدیک وعن ابی بکر الحنفی والنسائی عن عبید الله بن سعید عن عبد الله بن الحارث وعن بادون ابن عبد الله عن ابن ابی فدیک ثلثتهم عن الضحاک بن عثمان فذکر باسناده نحوه مع الزیادة التی ذکرناها واخرجه ابن حبان فی صحیحه عن محمد بن اسحاق بن خزیمة عن محمد بن بشار عن ابی بکر الحنفی عن الضحاک باسناده نحو روایة احمد کما فی شرح العینی واخرجه البیهقی من طریق ابی بکر الحنفی باسناده نحوه وزاد قال الضحاک وحدثنی من سمع انس بن مالک یقول ما رأیت احداً اشبه صلوة بصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم من هذا الفتی یعنی عمر بن عبد العزیز قال الضحاک وصلیت خلفه فکان یصلی مثل ما وصف سلیمان بن یسار وهکذا زاد احمد من طریق ابی بکر الحنفی واخرجه ابن سعد فی الطبقات عن محمد بن اسماعیل بن ابی فدیک عن الضحاک بن عثمان عن یحیی بن سعید وعن شریک بن ابی نمر لا یدری ایهما حدثه عن انس بن مالک قال ما صلیت وراء احد اشبه صلوة برسول الله صلی الله علیه وسلم من هذا الفتی یعنی عمر بن عبد العزیز قال الضحاک فکنت اصلی وراءه فیطیل الاولتین من الظهر ویخفف الآخرتین ویخفف العصر ویقرأ فی المغرب بقصار المفصل ویقرأ فی العشاء بوسط المفصل ویقرأ فی الصبح بطوال المفصل قال محمد بن عمر سمعت الضحاک یحدث به عن شریک بن ابی نمر ولم یشک فیه حدثنا علی بن عبد الرحمن بن محمد المخزومی مولاهم ابو الحسن الکوفی قال ثنا سعید بن ابی مریم قال انا عثمان بن مکتل بکسر المیم وسکون الکاف وفتح التاء المثناة من فوق کذا فی شرح العینی ذکره ابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل ولم یذکر فیه کلاما وذکره ابن حبان فی الثقات وقال من اهل مصر من ثقات المسلمین وذکر فی الخانی عن ابن ماکولا انه قال فیه کان من خیار الناس کما فی کشف الاستار عن الضحاک بن عثمان ثم ذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه الامام احمد والنسائی وابن حبان والبیهقی کما تقدم قال الحافظ فی بلوغ المرام اخرجه النسائی باسناد صحیح وقال فی الفتح صححه ابن خزیمة وغیره واعلم ان المصنف رحمه الله تعالی اخرج قراءة قصار المفصل فی صلوة المغرب عن عبد الله ابن عمرو ابی هریرة وفی الباب عن عبد الله بن یزید عند الطبرانی فی الکبیر وعن انس عند ابن سعد واحمد والبیهقی کما تقدم وعن جابر بن سمرة عند البیهقی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی صلوة المغرب لیلة الجمعة قل یا ایها الکافرون وقل هو الله احد وکان یقرأ فی صلوة العشاء الآخرة لیلة الجمعة سورة الجمعة والمنافقین واخرجه ابن حبان نحوه کما فی الفتح وقال فیه سعید بن سماک وهو متروک والمحفوظ انه قرأ بهما فی الرکعتین بعد المغرب واخرجه ایضاً ابن مردویه فی کتابه اولاد الحی نحوه کما فی عمدة القاری وعن بریدة عند البزار فی مسنده بسند صحیح قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ فی المغرب والعشاء واللیل اذا یغشی والضحی وکان یقرأ فی الظهر والعصر سبح اسم ربک الاعلی وهل اتاک کما فی العمدة وعن عبد الله بن الحارث ابن عبد المطلب عند الطبرانی فی الکبیر قال آخر صلوة صلاها رسول الله صلی الله علیه وسلم المغرب فقرأ فی الرکعة الاولی بسبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیة بقل یا ایها الکافرون قال الهیثمی وفیه حجاج بن نصیر ضعفه ابن المدینی وجماعة ووثقه ابن معین فی روایة ووثقه ابن حبان. فهذا وزاد فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله فهذا ابو هریرة وزاد فی نسخة العینی رضی الله عنه قد اخبر ای ومن معه من الصحابة الذین رووا قراءة القصار فی المغرب عن النبی صلی الله علیه وسلم انه صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی المغرب بقصار المفصل فان حملنا حدیث جبیر بن مطعم فی قراءة الطور فی المغرب وما روینا وزاد فی نسخة العینی ها والضمیر معه ای مع جبیر من الآثار ای من احادیث ام الفضل فی قراءة والمرسلات وزید بن ثابت وابی زید فی قراءة الاعراف فی صلوة المغرب علی ما حمله علیه المخالف لنا ای من قراءة تلک السور بتمامها فی المغرب تضادت تلک الآثار المرویة عن جبیر وغیره فی قراءة السور الطوال فی المغرب وحدیث ابی هریرة هذا وابن عمرو وغیرهما فی قراءة السور القصار فی المغرب وان حملناها ای احادیث جبیر وغیره علی ما ذکرنا ای من ان المراد منها قراءة بعض السور اتفقت وفی نسخة العینی ایتلفت هی ای الآثار المرویة عن جبیر وغیره وهذا الحدیث ای حدیث ابی هریرة وغیره واولی بنا ان نحمل الآثار علی الاتفاق لا علی التضاد والحاصل حمل احادیث قراءة السور الطوال فی صلوة المغرب علی قراءة بعضها لئلا یقع التضاد والخلاف بینها وبین احادیث قراءة قصار المفصل فی صلوة المغرب مع ما تأید ذلک باحادیث تعجیل الفراغ من صلوة المغرب وانکار النبی صلی الله علیه وسلم علی معاذ فی تطویل القراءة فی المغرب والعشاء. فثبت بما ذکرنا ای بجمیع ما ذکرنا فی هذا الباب ان ما ینبغی ان یقرأ به فی صلوة المغرب هو قصار المفصل وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد ومالک واحمد والشافعی وابن المبارک والثوری والنخعی وغیرهم کما تقدم رحمهم الله تعالی.

وقد روی مثل ذلک عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ حدثنا فہد قال ثنا ابن الاصبہانی قال اخبرنا شریک عن علی بن زید بن جدعان عن زرارۃ بن اوفی قال اقرأنی ابو موسی کتاب عمر الیہ اقرأنی المغرب بآخر المفصل

باب القراءۃ خلف الامام

وقد روی مثل ذلک ای مثل ما روی ابو ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قراءۃ قصار المفصل فی المغرب عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ حدثنا فہد بن سلیمان کما زاد فی نسخۃ العینی قال ثنا ابن الاصبہانی ابو جعفر محمد بن سعید الکوفی قال اخبرنا شریک بن عبد اللہ النخعی الکوفی القاضی عن علی بن زید بن جدعان التیمی البصری عن زرارۃ بن اوفی العامری البصری القاضی قال اقرأنی ابو موسی الاشعری کتاب عمر بن الخطاب امیر المؤمنین وزاد فی نسخۃ العینی رضی اللہ عنہ۔ الیہ ای الی ابی موسی الاشعری اقرأنی المغرب بآخر المفصل والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن شریک عن علی بن زید عن زرارۃ قال اقرأنی ابو موسی کتاب عمر ان اقرأ بالناس فی المغرب بآخر المفصل کذا فی شرح العینی ونصب الرایۃ واخرج عبد الرزاق فی مصنفہ عن سفیان الثوری عن علی بن زید بن جدعان عن الحسن وغیرہ قال کتب عمر الی ابی موسی ان اقرأنی المغرب بقصار المفصل وفی العشاء بوسط المفصل وفی الصبح بطوال المفصل کذا فی نصب الرایۃ واخرجہ ایضا ابن ابی داؤد فی المصاحف عن الحسن وغیرہ مثلہ کما فی کنز العمال واخرج عبد الرزاق فی مصنفہ عن الثوری عن ابی اسحاق عن عمرو بن میمون قال صلی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ صلوۃ المغرب فقرأ فی الرکعۃ الاولی بالتین والزیتون وطور سینین وفی الرکعۃ الاخری الم تر ولایلاف قریش کما فی شرح العینی۔ ومما ینبغی ان ینبہ علیہ ان الحافظ ابن حجر زاد عن الطحاوی فی اثر الباب زیادۃ لم اجدہا فی النسخۃ المطبوعۃ ولا فی نسخۃ نخب الافکار ولا فی نسخۃ مبانی الاخبار وہذا لفظہ واما ما اخرجہ الطحاوی من طریق زرارۃ بن ابی اوفی قال اقرأنی ابو موسی کتاب عمر الیہ اقرأنی المغرب آخر المفصل وآخر المفصل من لم یکن الی آخر القرآن فلیس تفسیرا للمفصل بل لآخرہ فدل علی ان اولہ قبل ذلک انتہی من الفتح وہکذا ذکر العینی ہذہ الزیادۃ فی شرح البخاری عند ما نقل عن الطحاوی اثر عمر ولم یتعرض لذلک فی شرحیہ نخب الافکار ومبانی الاخبار فلعل ہذہ الزیادۃ تکون فی بعض النسخ واللہ اعلم۔ ثم اعلم ان المصنف رحمہ اللہ تعالی اقتصر علی اثر عمر رضی اللہ عنہ وفی الباب عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ اخرجہ مالک فی مؤطاہ عن ابی عبد اللہ الصنابحی انہ قال قدمت المدینۃ فی خلافۃ ابی بکر فصلیت وراءہ المغرب فقرأ فی الرکعتین الاولیین بام القرآن وسورۃ سورۃ من قصار المفصل ثم قام فی الثالثۃ فدنوت منہ حتی ان ثیابی لتکاد ان تمس ثیابہ فسمعتہ قرأ بام القرآن وبہذہ الآیۃ ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا وہب لنا من لدنک رحمۃ انک انت الوہاب واخرجہ البیہقی من طریق مالک نحوہ واخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن مالک مثلہ وعن مکحول ان قراءتہ ہذہ الآیۃ فی الرکعۃ الثالثۃ کانت علی سبیل الدعاء کما فی شرح العینی وعن ابن مسعود عند ابی داؤد من طریق ابی عثمان النہدی انہ صلی خلف ابن مسعود المغرب فقرأ قل یا ایہا الکافرون واخرجہ البیہقی عن ابی عثمان نحوہ واخرجہ ابن ابی شیبۃ عنہ نحوہ وزاد فوددت انہ کان قرأ سورۃ البقرۃ من حسن صوتہ کما فی شرح العینی وعن ابن عباس عند ابن ابی شیبۃ عن وکیع عن شعبۃ عن ابی نوفل عن ابن عباس قال سمعتہ یقرأ فی المغرب اذا جاء نصر اللہ والفتح وعن عمران بن حصین عندہ ایضا عن حسین بن علی عن زائدۃ عن ہشام عن الحسن قال کان عمران بن الحصین یقرأ فی المغرب اذا زلزلت والعادیات کما فی شرح العینی۔ وقد روی نحو ذلک من التابعین ایضا فاخرج ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن وکیع عن اسماعیل بن عبد الملک قال سمعت سعید بن جبیر یقرأ فی المغرب تبتی اخبارہا مرۃ تحدث اخبارہا وعنہ عن ربیع قال کان الحسن یقرأ فی المغرب اذا زلزلت والعادیات لا یدعہا وعن زید بن الحباب عن الضحاک بن عثمان قال رأیت عمر بن عبد العزیز یقرأ فی المغرب بقصار المفصل وعن وکیع عن محل قال سمعت ابراہیم یقرأ فی الرکعۃ الاولی من المغرب بایلاف قریش وعن ہشام بن عروۃ ان اباہ کان یقرأ فی المغرب نحو ما تقرؤن والعادیات ونحوہا من السور کما فی شرح العینی واخرجہ ابو داود والبیہقی عن ہشام بن عروۃ نحوہ۔

باب القراءۃ خلف الامام

ای ہل تجب قراءۃ الفاتحۃ علی المأموم قال الشیخ فی الاوجز ان اختلاف الائمۃ فی ہذہ المسئلۃ لیس بشدید لان جمہور الائمۃ متفقون علی عدم وجوب القراءۃ خلف الامام قال المحققون ولہم قول واحد فی ذلک انہ لا یقرأ المؤتم خلف الامام مطلقا لا فی الجہریۃ ولا فی السریۃ وبہ قال ابن وہب الا اشہب من المالکیۃ کما فی الباجی وبہ قال الثوری والاوزاعی فی روایۃ واحمد فی روایۃ وہو قول ابن المسیب فی جماعۃ من التابعین کما فی العینی علی البخاری وذہب الامام مالک انہ لا یقرأ فی الجہریۃ ویستحب القراءۃ فی السریۃ قال الباجی ان الافضل عندہ ان یقرأ فیما یسر فیہ الامام فان ترک القراءۃ فلا شئ علیہ

حدثنا حسین بن نصر قال سمعت یزید بن هرون قال انا محمد بن اسحٰق عن مکحول عن محمود بن الربیع عن عبادة بن الصامت

لان الامام یحملها و انما یستحب القراءة لیشغل نفسه فی الصلوة بالقراءة و ذکر الله و لا یتفرغ للوسواس و قال ایضا فان قرأ المأموم خلف الامام حال جهره بالقراءة فلیس ما صنع و قال ابن رشد فی بدایة المجتهد اتفقوا علی ان الامام لا یحمل عن المأموم شیئا من فرائض الصلوة ما عدا القراءة فانهم اختلفوا فی ذلک علی ثلثة اقوال احدها ان المأموم یقرأ مع الامام فیما اسر فیه و لا یقرأ معه فیما جهر به و هو قول مالک الا انه یستحسن له القراءة فیما اسر فیه الامام اه و کذا قال الامام الشافعی بالعراق انه یقرأ فیما اسر لا فیما جهر کذا فی التمهید و غیره و فی مختصر المزنی اذا اسر قرأ من خلفه و اذا جهر لا یقرأ قال المزنی و قد روی اصحابنا عن الشافعی انه قال یقرأ من خلفه و ان جهر بام القرآن اه و فی البنایة عند الشافعی یجب علی المأموم قراءة الفاتحة فی السریة و الجهریة و به قال اللیث و ابو ثور و فی القدیم للا یجب فی الجهریة نقله ابو حامد و حکی الرافعی وجها انه لا یجب فی السریة اه و مذهب الامام احمد کما فی الروض المربع لا قراءة علی مأموم ای تحمل الامام عنه قراءة الفاتحة لقوله علیه الصلوة و السلام من کان لامام فقراءته له قراءة رواه احمد و یستحب للمأموم ان یقرأ فی اسرار امامه ای فیما لا یجهر فیه الامام و فی سکوته ای سکتاته و فیما اذا لم یسمعه لبعده اه فقد عرفت مما تقدم ان وجوب القراءة علی المؤتم لیس الا قول واحد للامام الشافعی و هذا القول و ان کان المشهور عند اصحابه و لکن مع القول بالوجوب یسقط قراءة الفاتحة عندهم فی مواضع ففی الانوار و حواشیه من فقه الشافعیة یجب قراءة الفاتحة علی الامام و المأموم و المنفرد فی السریة و الجهریة فی کل رکعة الا فی رکعة المسبوق فانه یتحملها عنه الامام و فی معنی المسبوق کل من تخلف عن الامام لعذر کزحمة و نسیان و بطء و حرکة بان لم یقم من السجود الاول الامام راکع او رفع رأسه من الرکوع و حینئذ فقد یتصور سقوط الفاتحة فی سائر الرکعات بان ادرک الامام راکعا فی الاولی ثم زحم عن السجود فی کل رکعة فلم یقم من السجود الاول الامام راکع او رفع رأسه من الرکوع اه و بمثل هذا فی الاقناع و حواشیه و التوشیح و غیر ذلک من کتب الشافعیة فعلم بهذا ان قوله صلی الله علیه وسلم لا صلوة الا بفاتحة الکتاب مجمع عند الاربعة انه مخصوص لغیر الامام و الامام یتحمل عنه وجوب الفاتحة مطلقا عند الثلثة و فی بعض الاحیان عند الشافعیة ایضا و من نقل عنهم غیر ذلک فهو اما جهل عن کتب مذاهبهم او تخلیط لاقوالهم لخداع الناس انتهی مختصرا و قال فی حاشیة اللامع قال الموفق قال احمد ما سمعنا احدا من اهل الاسلام یقول ان الامام اذا جهر بالقراءة لا تجزئ صلوة من خلفه اذا لم یقرأ و قال هذا النبی صلی الله علیه وسلم و اصحابه و التابعین و هذا مالک فی اهل الحجاز و هذا الثوری فی اهل العراق و هذا الاوزاعی فی اهل الشام و هذا اللیث فی اهل مصر ما قالوا الرجل صلی و قرأ امامه و لم یقرأ هو صلوته باطلة و حدیث عبادة محمول علی غیر المأموم و کذلک حدیث ابی هریرة و قد جاء مصرحا به رواه الخلال باسناده عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال کل صلوة لا یقرأ فیها بام القرآن فهی خداج الا ان تکون وراء الامام اه و بعد هذا کله فقد برقول العلامة القسطلانی هذا مذهب الجمهور خلافا للحنفیة فان الجمهور عندهم اسم لمن هو علی مسلکهم و ان کانت شرذمة قلیلة انتهی۔ حدثنا حسین بن نصر بن المعارک ابو علی البغدادی قال سمعت یزید بن هارون ابو خالد الواسطی قال انا محمد بن اسحاق ابو بکر المطلبی المدنی عن مکحول الشامی ابو عبد الله الدمشقی۔ عن محمود ابن الربیع بن سراقة بن عمرو بن زید بن عبدة بن عامر بن عدی بن کعب بن الخزرج بن الحارث بن الخزرج الانصاری الخزرجی ابو نعیم و یقال ابو محمد المدنی و یقال فی نسبه غیر ذلک کان ختن عبادة بن الصامت من رواة الستة قال ابن ابی حاتم عن ابیه له رؤیة و لیست له صحبة و قال العجلی ثقة من کبار التابعین و قال الواقدی و ابراهیم بن المنذر مات سنة تسع و تسعین و هو ابن ثلاث و تسعین قلت فعلی هذا یکون مولده سنة ست فیکون له عند موت النبی صلی الله علیه وسلم اربع سنین او یکون دخل فی الخامسة فقد روی الطبرانی بسند صحیح عنه انه قال توفی النبی صلی الله علیه وسلم و انا ابن خمس سنین و قال ابن حبان فی الصحابة مات سنة تسع و هو ابن اربع و تسعین و اکثر روایاته عن الصحابة کذا فی تهذیب التهذیب و ذکره الحافظ فی الاصابة فی الصحابة و قال حکی ابو عمر فی کنیته قولین ابو نعیم و ابو محمد و الثانی اثبت قال البغوی سکن المدینة و روی انه عقل رسول الله صلی الله علیه وسلم مجة مجها من دلو فی دارهم اخرجه البخاری من طریق عن الزهری عنه و هو عند مسلم فی اثناء حدیث انتهی عن عبادة بن الصامت بن قیس بن اصرم الانصاری الخزرجی ابو الولید شهد بدرا و قال ابن سعد کان احد النقباء بالعقبة و آخی رسول الله صلی الله علیه وسلم بینه و بین ابی مرثد الغنوی و شهد المشاهد کلها بعد بدر و قال ابن یونس شهد فتح مصر و کان امیر ربع الدرب و قال عبد الصمد ابن سعید فی تاریخ حمص هو اول من ولی قضاء فلسطین و ذکر خلیفة ان ابا عبیدة ولاه امرة حمص ثم صرفه و ولی عبد الله بن قرط و من مناقبه ما ذکر فی المغازی لابن اسحاق عن ابیه عن عبادة بن الولید بن عبادة بن الصامت قال لما حاربنا قینقاع بسبب ما امرهم عبد الله بن ابی و کانوا حلفاءه فمشی عبادة بن الصامت و کان له من الحلف مثل الذی لعبد الله بن ابی فخلعهم و تبرأ الی الله و رسوله من حلفهم فنزلت یا ایها الذین آمنوا لا تتخذوا الیهود و النصاری الآیة و روی ابن سعد عن محمد بن کعب القرظی انه ممن جمع القرآن فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم و کذا اورده البخاری فی التاریخ عنه و زاد فکتب یزید بن ابی سفیان الی عمر فاحتاج اهل الشام الی من یعلمهم القرآن و یفقههم فارسل معاذا و عبادة

حد کذا فی الاصل ۱۲

قال صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الفجر فتعایت علیه القراءة فلما سلم قال اتقرؤن خلفی قلنا نعم یا رسول الله قال فلا تفعلوا الا بفاتحة الکتاب فانه لا صلوة لمن لم یقرأ بها

وابا الدرداء فاقام عبادة بفلسطین واخرج السراج فی تاریخه عن جنادة دخلت علی عبادة وکان قد تفقه فی دین الله وسنده صحیح وفی مسند اسحق بن راهویه والاوسط للطبرانی عن یعلی بن شداد قال ذکر معاویة الفرار من الطاعون فذکر قصة له مع عبادة فقام معاویة عند المنبر بعد صلوة العصر فقال الحدیث کما حدثنی عبادة فاقتبسوا منه فانه افقه منی ولعبادة قصص متعددة مع معاویة وانکاره علیه اشیاء وفی بعضها رجوع معاویة له وفی بعضها شکواه الی عثمان منه تدل علی قوته فی دین الله وقیامه فی الامر بالمعروف وروی ابن سعد فی ترجمته انه کان طوالا جسیما وعاش بالرملة سنة اربع وثلاثین انتهی من الاصابة مختصرا وزادنی تهذیب التهذیب وهو ابن اثنتین وسبعین سنة وقال سعید بن عفیر کان طوله عشرة اشبار قال صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الفجر فتعایت ای صعبت وثقلت واصله من العی وهو خلاف البیان یقال اعیی علیه الامر وتعی وتعایی کلها بمعنی واحد کذا فی شرح العینی علیه القراءة وعند احمد وابی داود والترمذی فثقلت علیه القراءة فلما سلم وعند ابی داود وغیره فلما فرغ وعند احمد والترمذی والبیهقی فلما انصرف وعند احمد ایضا فلما انصرف رسول الله صلی الله علیه وسلم من صلوته اقبل علینا بوجهه قال اتقرؤن خلفی وعند احمد انی لاراکم تقرؤن وراء امامکم وعند الترمذی نحوه وکذلک عند البیهقی وعند ابی داود لعلکم تقرؤن خلف امامکم وفی روایة عند احمد انی لاراکم تقرؤن خلف امامکم اذا جهر قال الطیبی قوله خلف امامکم وحق الظاهر خلفی فاظهر لیؤذن بان تلک الفعلة غیر مناسبة لمن یتقلد الامام انتهی وقال فی البذل وهذا یدل علی ان الصحابة یقرؤن خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم برأیهم بغیر اذنه علیه السلام وامره انتهی قلنا نعم یا رسول الله وعند احمد قلنا نعم والله یا رسول الله انا لنفعل هذا وعند ابی داود نعم هذا یا رسول الله وعند احمد ایضا قلنا اجل والله اذا یا رسول الله انه لهذ وعند الترمذی قلنا یا رسول الله ای والله والهذ سرعة القطع ای سریعا قال فلا تفعلوا ای قراءة القرآن اذا کنتم خلفی الا بفاتحة الکتاب هکذا عند احمد وابی داود وغیرهما وعند احمد ایضا قال فلا علیکم ان لا تفعلوا الا بفاتحة الکتاب وعند الترمذی لا تفعلوا الا بام القرآن فانه لا صلوة لمن لم یقرأ بها والحدیث احتج به الامام الشافعی واصحابه علی وجوب قراءة الفاتحة علی المأموم فی الجهریة والسریة وهذا الحدیث من اصرح ما احتجوا به وهو اشهره قال الخطابی هذا الحدیث نص بان قراءة فاتحة الکتاب واجبة علی من صلی خلف الامام سواء جهر الامام بالقراءة او خافت بها واسناده جید لا طعن فیه والهذ سرد القراءة ومدارکتها فی سرعة واستعجال وقیل اراد بالهذ الجهر بالقراءة وکانوا یلبسون علیه قراءته بالجهر وقد روی ذلک فی حدیث عبادة هذا من غیر هذا الطریق وقوله لا تفعلوا یحتمل ان یکون المراد به الهذ من القراءة وهو الجهر بها ویحتمل ان یکون اراد بالنهی ما زاد من القراءة علی فاتحة الکتاب انتهی واجاب فی الکوکب الدری عن الاحتمال الاول بان الواقعة کانت فی صلوة الصبح فکیف یتصور فی شان اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم انهم یقرؤن بغتهم ولا یستمعون قراءة النبی صلی الله علیه وسلم حین هو یقرأ القرآن جهرا علیه انزل کیف وکانوا لا یرفعون اصواتهم فوق صوت النبی صلی الله علیه وسلم فیما دون الصلوة ووقت سکوته اولم یر من حمل الشق علی هذا السبب الی قوله صلی الله علیه حین فرغ من صلوته انی اراکم تقرؤن وراء امامکم وفی روایة هل قرأ معی منکم احد فهذا هو الکلام وقت هذا التیقن الذی یلزم من قراءة المؤتم جهرا بل الوجه فی ذلک ان لاکما بهم السنن والغرائض کان تاثیرا فی قلب النبی صلی الله علیه وسلم کما قال فی مقام آخر مابال اقوام یصلون معنا لا یحسنون الطهور وانما یلبس علینا القرآن اولئک اخرجه النسائی عن رجل من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی صلوة الصبح فقرأ الروم فالتبس علیه فلما صلی قال فذکره وحسن اسناده الحافظ ابن حجر فکان لارتکابهم القراءة وقد نهوا عنها وخلافی التاثیر باطنیا اولما انهم کانوا حین یقرؤن یهذون هذا ظلما لاتمام الایة قبل اخذه صلی الله علیه وسلم فی القراءة کما ورد فی هذه الروایة باسناد آخر فاحس النبی صلی الله علیه وسلم حسیسهم فاشتبه علیه قرآنه اولانه لما علم بحسیس صوتهم فی القراءة اغتاظ لما فهتم امره فی الانتهاء عن القراءة خلف الامام فلشدة موجدته علیهم فی ذلک اشتبهت علیه قراءته او لما اثر رغبتهم عن قراءته لشغلهم بقراءتهم فی توجهه فی قرأته فان لرغبة السامعین دخلا فی ابتناء الامام القاری علی القراءة

انتهى من الكوكب مع زيادة يسيرة من البذل وقال في فيض الباري ان النبي صلى الله عليه وسلم سألهم عن نفس القراءة وهم يجابونه على الجهر بالقراءة و هل يلصق بالقلب ان يكون هناك احد يجهر بها مع رؤيته ان الصحابة رضي الله عنهم كلهم ساكتون ولا يجهرون بشيء نوسلمنا انه كان جهر فلم يرد السوال عنه ولا عليه بل هو عن القراءة دائما الجهر وسيلة لعلمه صلى الله عليه وسلم انه قرأ شيئا انتهى واما الاحتمال الثاني فرده الجصاص في احكام القرآن بما وقع عند ابي داود وغيره في طرق حديث الباب وانا اقول مالي بناء غنى القرآن والقرآن لا يختص بفاتحة الكتاب دون غيرها ورده في فيض الباري بحديث الدارقطني هل منكم من احد يقرأ شيئا من القرآن وحسنه فدل على ان الفاتحة وغيرها عنده سواء وان السوال كان عن شيء من القرآن دون السورة وانه لا وجوب عنده على المقتدي فقال هل منكم من احد فلو كانت واجبة على الكل لسألهم جميعين هكذا هل تقرؤن انتم لا منكم من احد فانه يدل على انه ليس عنده هناك قارئا الا احد منهم وليست هذا شاكلة الواجب انتهى على ان الاستثناء بعد النهي يفيد الاباحة لا الوجوب قال في فصل الخطاب كما في التعليق الصبيح تقرر في كتب الاصول ان الاستثناء بعد الحظر لا يفيد الا الاباحة بل الخروج عن الحكم السابق فقط فقوله صلى الله عليه وسلم لا تفعلوا نهي عن القراءة خلف الامام فاستثناء قراءة الفاتحة بعده انما يدل على عدم النهي لا على الوجوب والركنية ونظيره قوله تعالى لا تواعدوهن سرا الا ان تقولوا قولا معروفا فنهى الله عز وجل من تصريح المواعدة في العدة واستثنى منه التعريض والكناية فالتعريض والكناية بالاستثناء لم يبق حراما لانه صار فرضا واجبا ولا يبعد ان يكون قريبا من الكراهة وقال تعالى ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بآخذيه الا ان تغمضوا فيه فهل هذا الا غماض و المسامحة واجب عندا حد انما هو اغضاء على القذى وسحب الذيل على الاذى فثبت من هذا ان الاستثناء بعد النهي لا يفيد الوجوب والركنية بل انما يفيد الاباحة لا سيما اذا وردت هذه الاباحة على سبب حادث لا ابتداء فلا يبقى ريبة في انها اباحة مرجوحة غير مستحسنة ولا مرضية ويدل على ذلك ما رواه ابن ابي شيبة مرسلا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه هل تقرؤن خلف امامكم قالوا بعض نعم وقال بعض لا فقال ان كنتم لا بد فاعلين فليقرأ احدكم بفاتحة الكتاب في نفسه فمن قال لا لم يأمره بالاعادة ثم قال ان كنتم لا بد فاعلين دونا نه وزان قول الله عز وجل فالقوه في غيابة الجب ان كنتم فاعلين ثم قال فليقرأ احدكم بلفظ احدكم بغير الاستغراق وفي المسند عن ابن اسحاق لا عليكم ان لا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب فانه لا صلوة الا بها وهو على وزان قوله في العزل لا عليكم ان لا تفعلوا ذاكم فانما هو القدر قال محمد وقوله لا عليكم اقرب الى النهي وقال ابن عون فحدثت به الحسن فقال والله لكان هذا زجرا ايضا لم يصغهم النبي صلى الله عليه وسلم الا بكونهم خلف الامام وخاطبهم بقوله لعلكم تقرؤن خلف امامكم فدل بذا الخطاب وهذا الاستعجاب على انه لا ينبغي لمن يكون وراء الامام ان يقرأ شيئا من القرآن لا وظيفة له سوى كونه وراء الامام وخلفه وليس له ان ينازعه بان يقرأ شيئا خلفه فان القراءة حق الامام فلا ينبغي ان ينازعه في حقه انتهى واجاب العيني في مباني الاخبار عن حديث عبادة هذا بانه يحتمل ان يكون ذلك قبل ان يؤمروا بالانصات عند قراءة القرآن فلما نزل قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا بطلت القراءة خلف الامام والدليل على ما قلنا ما اخرجه البيهقي عن مجاهد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلوة فسمع قراءة فتى من الانصار فنزل واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا واخرج عن الامام احمد قال جمع الناس على ان هذه الآية في الصلوة ويحتمل ان يكون ذلك بطريق تحصيل الفضيلة والكمال لا الوجوب للاحاديث التي وردت في منع المقتدي عن القراءة وقوله فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها معناه لا صلوة كاملة لمن لم يقرأ بها ونحن نقول ايضا بذلك لكن هذا في حق الامام والمنفرد واما المقتدي فليس عليه ذلك اصلا انتهى وقال ابن قدامة في المغني ولنا قول الله عز وجل واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون قال احمد فالناس على ان هذا في الصلوة وعن سعيد بن المسيب والحسن وابراهيم ومحمد ابن كعب والزهري انها نزلت في شأن الصلوة وقال زيد بن اسلم وابو العالية كانوا يقرؤن خلف الامام فنزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون وقال احمد في رواية ابي داود واجمع الناس على ان هذه الآية في الصلوة ولانه عام فيتناول في عمومه الصلوة وايضا فانه اجماع قال احمد ما سمعنا احدا من اهل الاسلام يقول ان الامام اذا جهر بالقراءة لا تجزئ صلوة من خلفه اذا لم يقرأ ولانها قراءة لا تجب على المسبوق فلم تجب على غيره كالسورة فاما حديث عبادة الصحيح (اي الذي عند الشيخين) فهو محمول على غير المأموم وحديث عبادة الآخر (اي الذي في السنن وهو حديث الباب) فلم يروه غير ابن اسحاق كذلك قاله الامام احمد وقد رواه ابو داود عن مكحول عن نافع بن محمود بن الربيع الانصاري وهو ذو

حالا من ابن اسحق فانه غیر معروف من اہل الحدیث انتہی واعلم ان حدیث الباب اخرجه الامام احمد عن یزید وعن یعقوب عن ابیه وعن محمد بن سلمة وابو داؤد وعن عبد الله بن محمد النفیلی عن محمد بن سلمة والترمذی عن ہناد عن عبدة بن سلیمان والدارقطنی من طریق یزید بن ہارون وابن علیة وعمر بن حبیب القاضی والحاکم من طریق ابن علیة والبیہقی وابن الجارود فی المنتقی من طریق احمد بن خالد الوہبی سبعتہم عن ابن اسحق عن مکحول عن محمود بن الربیع عن عبادة نحوه قال الترمذی حدیث عبادة حدیث حسن وقال الدارقطنی لطریق ابن علیة ہذا اسناد حسن وقال الحاکم اسناده مستقیم وقال الخطابی اسناده جید لا طعن فیه وصححه البخاری فی جزء القراءة کما فی التلخیص وحکم آخرون بتضعیف ہذا الحدیث قال الزیلعی فی شرح الکنز وحدیث عبادة ضعفه احمد وجماعة وقال ابن قدامة فی کتاب المحرر تکلم فیه احمد وابن عبد البر وغیرہما وہو من روایة ابن اسحق وقال الحافظ ابن تیمیة کما فی فتح الملہم ہذا الحدیث معلل عن ائمة اہل الحدیث کاحمد وغیره من الائمة وقد بسط الکلام علی ضعفه فی غیر ہذا الموضع وبین ان الحدیث الصحیح قول رسول الله صلی الله علیه وسلم لا صلوة الا بام القرآن فہذا ہو الذی اخرجاه فی الصحیح رواه الزہری عن محمود بن الربیع عن عبادة واما الحدیث (ای حدیث الباب) فغلط فیه بعض الشامیین واصله ان عبادة کان یوما فی بیت المقدس فقال ہذا فاشتبه علیہم المرفوع بالموقوف علی عبادة قال الشیخ الانور کما فی فتح الملہم ویمکن فی وجه الاعلال فی حدیث عبادة بانه روی عنه ثلاثة مضامین احدہا انه قرأ بنفسه فسألہ سائل لم قرأت خلف الامام فتمسک بعموم حدیث لا صلوة لمن لم یقرأ بالقصة ولیس فیه ذکر القصة الواقعة فی عہده علیه السلام وہذا قوی سندا والثانی ما بین ایدینا من حدیث الباب والثالث قوله صلی الله علیه وسلم لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب ولا قصة فیه اصلا وہذا ایضا صحیح والحدیث الاول مروی عن نافع بن محمود والحدیث الثالث مروی عن محمود ابن الربیع واخطأ مکحول فی الجمع بین ما عنده عن نافع وما عنده عن محمود وتفرد مکحول فی ذکر القصة والحدیث القولی فالعلة ہذا انتہی وقال ابن عبد البر فی التمہید کما فی الدلیل المبین واما حدیث محمد بن اسحق وزیادته علی الزہری فانہا غیر مقبولة لانه لا یحتج به جملة عند جماعة من اہل العلم بالحدیث کاحمد بن حنبل ویحیی بن معین ویحیی بن سعید القطان وکان علی بن المدینی وشعبة وابن عیینة یحتجون بحدیثه جملة واما ہذا الحدیث فقد خولف محمد بن اسحاق فرواه الاوزاعی عن مکحول عن رجاء بن حیوة عن عبد الله بن عمرو قال صلینا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم الحدیث ورواه زید بن واقد عن مکحول عن نافع بن محمود عن عبادة ونافع ہذا مجہول ومثل ہذا الاضطراب لا یثبت به عند اہل العلم بالحدیث شئ ولیس فی ہذا الباب ما لا مطعن فیه من جہة الاسناد غیر حدیث الزہری عن محمود بن الربیع عن عبادة وہو محتمل التاویل انتہی وقال العلامة ابن الترکمانی الکلام فی ابن اسحق معروف والحدیث مع ذلک مضطرب الاسناد والبیہقی بین بعضه وقال عبد الحق رواه الاوزاعی عن مکحول عن عبد الله بن عمرو قال صلینا مع النبی صلی الله علیه وسلم فلما انصرف قال ہل تقرؤن اذا کنتم معی فی الصلوة قلنا نعم قال فلا تفعلوا الا بام القرآن فی التمہید خولف فیه ابن اسحاق فرواه الاوزاعی عن مکحول عن رجاء بن حیوة عن عبد الله بن عمرو فذکره ورواه الطحاوی فی احکام القرآن من حدیث رجاء عن محمود فاوقفه علی عبادة انتہی وقال ابو بکر الجصاص فی احکام القرآن ہذا الحدیث مضطرب السند مختلف فی رفعه وذلک انه رواه صدقة بن خالد عن زید بن واقد عن مکحول عن نافع بن محمود بن ربیعة عن عبادة ونافع بن محمود ہذا مجہول لا یعرف وقد روی ہذا الحدیث ابن عون عن رجاء بن حیوة عن محمود بن الربیع موقوفا علی عبادة لم یذکر فیه النبی صلی الله علیه وسلم وقد روی ایوب عن ابی قلابة عن انس قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم اقبل بوجهه فقال اتقرؤن والامام یقرأ فسکتوا فسألہم ثلاثا فقالوا انا لنفعل فقال لا تفعلوا فلم یذکر فیه استثناء فاتحة الکتاب وانما اصل حدیث عبادة ما رواه یونس عن ابن شہاب قال اخبرنی محمود بن الربیع عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا صلوة لمن لم یقرأ القرآن انتہی وقال العلامة الینموی فی بیان الاضطراب رواه مکحول مرة عن عبادة مرسلا واخری عن نافع بن محمود عن عبادة وتارة عن محمود عن عبادة وقد اخرجه الدارقطنی من طریق الولید بن مسلم قال حدثنی غیر واحد منہم سعید بن عبد العزیز عن مکحول عن محمود عن ابی نعیم انه سمع عبادة رواته کلہم ثقات فادخل بین محمود وعبادة رجلا آخر وہو ابو نعیم فاضطرب سندا والاضطراب

مورث للضعف فان قلت قال الدارقطنی قال ابن صاعد قوله عن ابی نعیم انما کان ابو نعیم المؤذن ولیس هو کما قال الولید عن ابی نعیم عن عبادة قلت ان الولید بن مسلم ثقة غیر واحد وهو من رجال الصحیحین وقال الذهبی فی طبقات الحفاظ فی ترجمته لا نزاع فی حفظه وعلمه انما الرجل مدلس فلا یحتج به الا اذا صرح بالسماع وههنا رواه بالتحدیث وقال حدثنی غیر واحد منهم سعید بن عبد العزیز فلا یضر تدلیسه فما زعمه ابن صاعد من وهم الولید انما هو مجرد ظن لا دلیل علیه بل الرجل اذا یسمع خبرا من غیر واحد بطریق واحدة تثبت عنده تلک الطریق ولا یخطی فیها علی ان الولید لم یخالف فیها الا محمد بن اسحق وهو لیس بأثبت من الولید فالحکم بشذوذ هذه الطریق وبوهم الولید فیها تحکم جدا وقد تفرد ابن اسحق بذکر محمود بن الربیع عن عبادة فی طریق مکحول وخالفه زید بن واقد من اصحاب مکحول فرواه عن مکحول عن نافع عن عبادة اخرجه ابو داؤد والدارقطنی وعند البخاری فی جزء القراءة وخلق افعال العباد والدارقطنی فی روایته عن زید بن واقد عن حرام بن حکیم ومکحول عن نافع عن عبادة فزید بن واقد رواه عن مکحول عن نافع بن محمود عن عبادة لا عن مکحول عن محمود عن عبادة اما ما قاله الحافظ فی التلخیص وتابعه زید بن واقد وغیره عن مکحول فالمراد به متابعته فی ما رواه مکحول من حدیث عبادة لا فی الاسناد ولذلک اقتصر علی قوله عن مکحول ولم یقل عن مکحول عن محمود عن عبادة فاذا ثبت ان ابن اسحق لا یتابع علی ما ذکر من الاسناد و خالفه فی ذلک زید بن واقد وهو اثبت منه صارت طریقه شاذة غیر محفوظة قال ابن الصلاح فی مقدمته اذا انفرد الراوی بشیء نظر فیه فان کان ما انفرد به مخالفا لما رواه من هو اولی منه بالحفظ لذلک واضبط کان ما انفرد به شاذا او مردودا وقد قال الذهبی فی المیزان فی ترجمة ابن اسحاق وما انفرد به فهو نکارة فان فی حفظه شیئا وقال الحافظ ابن حجر فی الدرایة فی کتاب الحج وابن اسحق لا یحتج بما انفرد به من الاحکام فضلا عما اذا خالفه من هو اثبت منه وایضا مکحول الراوی مدلس رواه معنعنا قال الذهبی فی المیزان مکحول الدمشقی مفتی اهل دمشق وعالمهم وثقه غیر واحد وقال ابن سعد ضعفه جماعة قلت هو صاحب التدلیس وقد رمی بالقدر والله اعلم اه وقال فی طبقات الحفاظ یرسل کثیرا ویدلس عن ابی بن کعب وعبادة الصامت وعائشة والکبار اه وهذا الحدیث رواه معنعنا عن محمود بن الربیع وهو من الصحابة ولم یصرح بالسماع والتحدیث وقد قال البخاری فی جزء القراءة والذی زاد مکحول وحرام بن معاویة ورجا بن حیوة عن محمود الی ان قال وهؤلاء لم یذکروا انهم سمعوا من محمود اه وعنعنة المدلس لا یحتج بها لمظنة التدلیس قال ابن الصلاح فی مقدمته والصحیح التفصیل ان ما رواه المدلس بلفظ یحتمل لم یبین فیه السماع والاتصال حکمه حکم المرسل وانواعه اه وقال الحافظ ابن حجر فی شرح النخبة وحکم من ثبت عنه التدلیس اذا کان عدلا ان لا یقبل منه الا ما صرح فیه بالتحدیث علی الاصح انتهی کلام النیموی مختصرا وللحدیث طریق آخر اخرجه ابو داؤد واللفظ له والنسائی والبخاری فی جزء القراءة وخلق افعال العباد والبیهقی والدارقطنی وغیرهم من طریق زید بن واقد عن مکحول عن نافع بن محمود بن الربیع الانصاری قال نافع البطاعبادة عن صلوة الصبح فاقام ابو نعیم المؤذن الصلوة فصلی ابو نعیم بالناس واقبل عبادة وانا معه حتی صففنا خلف ابی نعیم وابو نعیم یجهر بالقراءة فجعل عبادة یقرأ بام القرآن فلما انصرف قلت لعبادة سمعتک تقرأ بام القرآن وابو نعیم یجهر قال اجل صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بعض الصلوات التی یجهر فیه القراءة قال فالتبست علیه القراءة فلما انصرف اقبل علینا بوجهه فقال هل تقرؤن اذا جهرت بالقراءة فقال بعضنا انا نصنع ذلک قال فلا وانا اقول مالی ینازعنی القرآن فلا تقرؤا بشیء من القرآن اذا جهرت الا بام القرآن قال الدارقطنی لرجاله کلهم ثقات واخرجه الدارقطنی ایضا من طریق صدقة بن خالد عن زید بن واقد عن حرام بن حکیم ومکحول عن نافع بن محمود بن الربیع عن عبادة ثم قال هذا اسناد حسن ورجاله ثقات کلهم وقال البیهقی بعد ما ساق الحدیث من طریق صدقة والحدیث صحیح عن عبادة وقال العلامة ابن الترکمانی نافع بن محمود لم یذکره البخاری فی تاریخه ولا ابن ابی حاتم ولا اخرج له الشیخان وقال ابو عمر مجهول وقال الطحاوی لا یعرف فکیف یصح اویکون سنده حسنا ورجاله ثقات انتهی وقال الذهبی فی المیزان فی ترجمة نافع هذا لا یعرف بغیر هذا الحدیث ولا هو فی کتاب البخاری وابن ابی حاتم ذکره ابن حبان فی الثقات وقال حدیثه معلل انتهی ولعل توثیق الدارقطنی مبنی علی مذهبه قال النیموی کان مذهب الدارقطنی ان جهالة الوصف ترتفع بروایة اثنین خلافا للجمهور قال السخاوی فی

فتح المغیث قال الدارقطنی من روی عنه ثقتان فقد ارتفعت جهالته وثبتت عدالته اه فاذا کان کذلک فلا یثبت بتعدیله عدالته عند الجمهور واما ابن حبان فهو متساهل ومع ذلک لم یخرج له فی صحیحه بل ذکره فی کتاب الثقات وقد تساهل فیه کثیرا مع انه قال وحدیثه معلل فحاصل الکلام ان جهالة نافع لا ترتفع بما صنعاه ولذلک لم یعتن به الحافظ ابن حجر وحکم فی التقریب بانه مستور مع انه ذکر فی تهذیب التهذیب عنهما ما تقدم فاذا کان مستورا فلا یحتج بحدیثه انتهی مختصرا وقال شیخ المشائخ رشید احمد الجنجوهی فی رسالته هدایة المعتدی فی اللسان الهندیة ما معربه ان حدیث نافع هذا یدل علی ان قراءة المقتدی الفاتحة خلف الامام کانت مستنکرة عند نافع ولذا انکر علی عبادة فعله ولم ینکر عبادة علی نافع ترکه الفاتحة خلف الامام فلو کانت قراءة الفاتحة خلف الامام واجبة عند عبادة لانکر علی نافع وزجره علی ترک الفاتحة لان الامر بالمعروف والنهی عن المنکر فرض فلما لم ینکر عبادة علی نافع واقتصر فی الجواب علی ذکر القصة التی تدل علی اباحة الفاتحة خلف الامام دل ذلک علی ان قراءة الفاتحة خلف الامام کانت مباحة عند عبادة علی ان نافع بن محمود من الطبقة الثالثة کما فی التقریب وصاحب الطبقة الثالثة یکون واقفا علی احوال اکثر الصحابة فانکار نافع علی عبادة یدل علی انه لم یکن یعرف ذلک عن غیره من الصحابة ولو کان یعرف ذلک عن غیره من الصحابة لم ینکر علیه فعلم من ذلک ان اکثر الصحابة فی ذلک العهد ما کانوا یجهرون قراءة المقتدی الفاتحة انتهی مختصرا والحدیث عبادة طرق اخری ضعیفة بسط الکلام علیها فی المطولات قال العلامة النیموی بعد ما بسط طرقه وتکلم علیها فالحاصل ان ما روی عن عبادة من حدیث التباس القراءة لا یخلو من شیء وقد تدل علی ضعفه ادلة اخری منها حدیث المنازعة رواه ابو هریرة کما سیاتی ولیس فیه اثر من الاستثناء مع ان کل واحد من الحدیثین ورد فی صلوة الصبح وقد قال النبی صلی الله علیه وسلم فی الخبرین مالی انازع القرآن فمجموع الامرین یدل علی اتحاد الواقعة ومنها ان جمعا من الصحابة کعلی وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعبد الله بن مغفل وزید بن ثابت وغیرهم اتفقوا علی ترک القراءة خلف الامام فی الجهریة وامانی السریة فاختلفوا فیها کما سیاتی فلو کان ما روی عن عبادة صحیحا لاشتهر هذا بین الصحابة رضی الله عنهم لان الواقعة کانت فی جماعة من الصبح ولکان مذهب عامتهم القراءة خلف الامام فی الصلوات کلها سریة کانت او جهریة واذ لیس فلیس ومنها ان هذا الحدیث لم یخرجه الشیخان فی صحیحیهما مع ان الامام البخاری کان حریصا علی اثبات القراءة خلف الامام واما ما زعمه بعضهم من ان البخاری صححه فی جزء القراءة فلیس بصحیح کما لا یخفی علی من طالع رسالته انتهی وقد اشار البخاری الی تلیین هذا الحدیث حیث قال بعد ذکر حدیث من کان له امام الخ فلو ثبت الخبران کلاهما ای حدیث عبادة وعبد الله بن عمرو لکان مستثنی من الاول ای من قوله صلی الله علیه وسلم من کان له امام الخ ملخصا فقوله فلو ثبت الخبران کلاهما اشارة الی ان حدیث عبادة وعبد الله لیسا بثابت کما هو مقتضی لفظة لو کذا فی الدلیل المبین وقال فی حاشیة اللامع ثم لا یذهب علیک ان الامام البخاری یترجم بوجوب القراءة مطلقا ولم یبوب فی صحیحه ترجمة لفاتحة الکتاب خاصة مع تخریجه روایة عبادة بن الصامت ومن عادته المعروفة انه یترجم علی روایة واحدة عدة ابواب لمسائل مختلفة تخرج من تلک الروایة فظاهر صنیعه انه مال فی تلک المسئلة الی قول الحنفیة ان الفرض مطلق القراءة وهی روایة لاحمد والاخری له وهو مذهب الامامین مالک والشافعی ان الفرض قراءة الفاتحة خاصة قال مولانا الشیخ انور فی الفیض عمم المصنف فی الترجمة بالانواع کلها وجهر به لم یتکلم فی حق المقتدی بحرف واخفاه مع ان جملة الخبر وسخط النظر هو ذلک لا غیر وهذا یدل علی ان فی النفس منه شیأ ولو کان هناک منصف لکفی له صنیع المصنف رحمه الله تعالی وشفاه فی هذا الباب فانه مع شغفه بایجاب الفاتحة علی المقتدی لم یجد الی اثباته سبیلا وذلک لان قوله صلی الله علیه وسلم لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب لم یقم عنده دلیلا علی الایجاب والجهر به علی عادته الی آخر ما بسطه انتهی وقال العلامة النیموی فهذه الامور کلها تدل علی ضعف ما روی عن عبادة فی الباب وان سلمنا صحته فنقول ان هذا الحدیث یدل

وحدثنا حسين بن نصر قال سمعت يزيد قال انا محمد بن اسحاق قال ثنا يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن ابيه عباد عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج

على وجوب قراءة الفاتحة على المأمومين وان جهر بها الامام وكذلك يدل على انه لا باس بقراءتهم مع قراءة الامام ولمنازعة القرآن عند قراءة الفاتحة فيعارض بما قال الله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا ومما اخرجه مسلم وغيره من حديث اذا قرأ فانصتوا او بما رواه ابو هريرة من حديث المنازعة فعند التعارض يرجح النص وما هو اصح في الباب من الاخبار واما القراءة عند سكتات الامام فلم تثبت بدليل صحيح كما سياتي ومع ذلك سياق حديث عبادة يخالف ذلك لامر والله اعلم بالصواب انتهى وحدثنا وفي نسخة العيني بحذف الواو حسين بن نصر بن المعارك البغدادي قال سمعت يزيد زاد في نسخة العيني بن هارون قال انا محمد بن اسحاق المطلبي المدني قال ثنا يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي الاسدي المدني من رواة الاربعة قال ابن معين والنسائي والدارقطني ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وبات قديما وهو ابن ست وثلاثين وقال في التقريب مات بعد المائة عن ابيه عباد بن عبد الله بن الزبير بن العوام الاسدي المدني من رواة الستة قال النسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال العجلي مدني تابعي ثقة وما روايته عن عمر ابن الخطاب فمرسلة بلا تردد وذكره ابن حبان في الثقات قال الزبير بن بكار كان عظيم القدر عند ابيه وكان على قضائه بمكة وكان يستخلفه اذا حج وكان اصدق الناس لهجة ووصفه مصعب الزبيري بالوقار عن عائشة زاد في نسخة العيني رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن اراد بها فاتحة الكتاب قال القاضي عياض ومعنى تسميتها ام القرآن اي اصله كما قيل لمكة ام القرى وقال العيني في نخب الافكار سميت الفاتحة بها لانها فاتحة القرآن كما سميت مكة ام القرى لانها اصلها او سميت بها لانها علامة قال الشاعر ٥ على راسه ام لنا يقتدى بها جماع امور لا تقاصى لها امر او قيل لانها متقدمة والام العمر الماضي لتقدمه قال الشاعر اذا كانت المسنون امك لم يكن ؛ لدائك الا ان تموت طبيب . وقيل لتمامها في الفضل انتهى وقال الراغب قيل لفاتحة الكتاب ام الكتاب لكونها مبدأ الكتاب اه وقال القاضي عياض كره قوم تسميتها به ولا وجه لذلك مع صحة الحديث وبتسمية النبي صلى الله عليه وسلم لها بذلك انتهى فهي خداج قال القاضي عياض قال الهروي وغيره الخداج النقصان يقال خدجت الناقة اذا القت ولدها قبل اوان النتاج وان كان تام الخلقة واخدجت اذا ولدته ناقصا وان كان لتمام الولادة ومنه قيل لذي السقط مخدج اليداي ناقصها قال ابو بكر فقوله خداج اي ذات خداج فحذف واقام الخداج مقامه على مذهبهم في الاختصار قال الامام فاذا كان المراد بقوله خداج ناقصة فهذا يستدل به من حمل قوله لا صلوة في الحديث المتقدم على نفي الكمال لان اثبات النقص المراد به نفي الكمال قال القاضي هذا مذهب الخليل وابي حاتم والاصمعي واما الاخفش فعكس وجعل الاخداج قبل الوقت وان كان تام الخلق وقال غيرهم خدجت واخدجت اذا ولدت قبل تمام الخلق انتهى وقال زين العرب خداج مصدر خدجت الناقة بالفتح تخدج بالكسر اذا اسقطت ولدها قبل اوان النتاج وان كان تام الخلقة والخداج الولد الذي صورته وخلقته تامة وبدنه ناقصة واخدجت الناقة اذا القت ولدها ناقص الخلقة تام المدة والمخدج بالفتح ذلك الولد الخداج ههنا مصدر اقيم مقام اسم الفاعل بمعنى الناقص ويجوز ان يكون بمعنى المفعول اي منقوص انتهى . وقال الخطابي معناه ناقصة نقص فساد وبطلان تقول العرب اخدجت الناقة اذا القت ولدها وهو دم لم يستبن خلقه فهي مخدج والخداج اسم مبني منه انتهى وقال تحت شرح حديث المطلب عند ابي داود مرفوعا الصلوة مثنى مثنى وان تشهد في كل ركعتين وان تباس وتمسكن وتقنع بيدك وتقول اللهم فمن لم يفعل ذلك فهي خداج والخداج ههنا الناقص في الاجر والفضيلة فاضطرب تفسير الخطابي في الخداج وما ذكره اولا ليس بمعروف في كتب اللغة وانما المذكور فيها ما تقدم عن القاضي وزين العرب

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا حبان بن هلال قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا محمد بن اسحاق فذکر باسناده مثله

قال فی القاموس الخداج الفاء الناقة ولدها قبل تمام الایام واخدجت الناقة جاءت بولد ناقص وان کانت ایامه تامة فهی مخدج والولد مخدج وصلوته خداج ای نقصان ورجل مخدج الید ناقصها انتهی وقال ابن درید فی الجمهرة خدجت الشاة واخدجت اذا القت ولدها لغیر تمام وفصل الاصمعی هذا فقال خدجت اذا القته ناقص الخلق وان کانت ایامه تامة واخدجت اذا القته قبل تمام ایامه وان کان سوی الخلق انتهی وقال فی موضع آخر خدجت الشاة والناقة اذا القت ولدها قبل تمامه وبه سمی الرجل خدیجا والمرأة خدیجة والاسم الخداج وفی الحدیث کل صلوة لایقرأ فیها بام الکتاب فهی خداج ای مقصرة عن بلوغ تمامها (کذا فی الاصل والظاهر تمامها) وفیما نقل عنه ابن العربی فی شرح الترمذی تامتها) واخدجت الناقة وغیرها اذا القت ولدها ناقص الخلق وان کانت ایامه تامة فالاول منه یقال ناقة خادج والولد خدیج والثانی اخدجت فهی مخدج والولد مخدج وفی الحدیث فی صفة ذی الثدیة انه مخدج الید ای ناقصها انتهی قال ابن العربی والذی یحتاج الیه فی هذا الموضع انها غیر تامة واذا کانت ناقصة فنقصان العبادة مبطل لها انتهی وقال الامام المصنف رحمه الله تعالی فی مشکل الآثار بعد ما اخرج حدیث الباب نظرنا فی الخداج ما هو فوجدناه النقصان فی مدة الحمل لمن کان ناقصا فی خلقته او ناقصا فی مدة الحمل به انه خداج ویقال انه مخدج ومنه قیل لذی الثدیة انه المخدج ثم وجدنا رسول الله صلی الله علیه وسلم قد سمی صلوة اخری خداجا لمعنی غیر المعنی الذی سمی به هذه الصلوة خداجا فاسند حدیث المطلب کما تقدم وعن الفضل بن عباس مثله وفی هذا الحدیث وصف تیک الصلوة بانها خداج فقال قوم ان من صلی ولم یقرأ فی صلوته فی کل رکعة منها بفاتحة الکتاب لم تجزه وجعلوا التقصیر الذی وصفها حتی عادت خداجا یبطلها وقد خالفهم فی ذلک قوم منهم ابو حنیفة واصحابه فجعلوها جازیة مخدجة بترک مصلیها فاتحة الکتاب فیها وذهبوا الی ان الخداج لایذهب به الشی الذی یسمی به وانما ینقص به فالصلوة التی ذکرنا لما وجب نقصانها لم تکن معدومة ولکنها موجودة ناقصة ولیس کل من نقصت صلوته بمعنی ترکه منها یجب به فسادها قد رأینا ه بترکه اتمام رکوعها واتمام سجودها فیکون ذلک نقصانها ولاتکون به فاسدة یجب اعادتها ولاینکر ان یکون بترک قراءة فاتحة الکتاب فیها ناقصة نقصانا لایجب معه اعادتها وقد وجدنا عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قد دل علی ذلک فاسند حدیث ابن عباس فی امامته صلی الله علیه وسلم جالسا فی مرض وفاته کما سیاتی فی باب الصلوة خلف المریض وفیه فاستتم رسول الله صلی الله علیه وسلم من حیث انتهی ابو بکر من القراءة وابو بکر قائم ورسول الله صلی الله علیه وسلم جالس یأتم ابو بکر برسول الله صلی الله علیه وسلم ویأتم الناس بابی بکر فهذا الحدیث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم استتم من حیث انتهی ابو بکر الیه من القراءة وقد قرأ فاتحة الکتاب او قد قرأ بعضها فلم یقرأ رسول الله صلی الله علیه وسلم فاتحة الکتاب ولا شیئا منها وکانت صلوته تلک قد اجزأته بذلک وکان فی ذلک دلیل علی ان ترک قراءة فاتحة الکتاب او بعضها لاتفسد به الصلوة وکان حاصل هذا الحدیث والحدیث الاول ان قراءة فاتحة الکتاب فی الصلوة لاینبغی ترکها وانها لاتفسد الصلوة بترکها حتی یتفق الحدیثان ولایختلفان انتهی مختصرا وقال فی المعتصر لایقال کیف یظن بالرسول صلی الله علیه وسلم ترک قراءة الفاتحة مع انه موجب للنقص لان قراءة ابی بکر فی تلک الرکعة منعت نقصها انتهی والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن یزید بن هارون باسناده بلفظ کل صلوة لایقرأ فیها بفاتحة الکتاب فهی خداج کما فی مبانی الاخبار حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا حبان بن هلال الباهلی البصری قال ثنا یزید بن زریع البصری قال ثنا محمد بن اسحاق فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن یعقوب عن ابیه عن ابن اسحاق باسناده المذکور بلفظ من صلی صلوة لایقرأ فیها بام القرآن فهی خداج واخرجه ابن ماجة عن الفضل بن یعقوب الجزری عن عبد الاعلی عن ابن اسحق باسناده نحوه قال الشوکانی ومحمد بن اسحاق فیه مقال مشهور ولکنه یشهد لصحة حدیث ابی هریرة الآتی وحدیث علی عند البیهقی مرفوعا بلفظ کل صلوة لم یقرأ فیها بام القرآن فهی خداج انتهی مختصرا وقال اللیثوی لحدیث عائشة اسناده حسن اه واخرجه ایضا الطبرانی فی الصغیر بلفظ کل صلوة

حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن العلاء بن عبد الرحمن انه سمع ابا السائب مولى هشام بن زهرة يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج فهي خداج غير تمام فقلت يا ابا هريرة اني اكون احيانا وراء الامام قال

لا يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج فهي خداج فهي خداج قال الهيثمي وفيه ابن لهيعة وفيه كلام حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي المصري قال انا ابن وهب عبد الله ابو محمد المصري ان مالكا اي ابن انس المدني امام دار الهجرة حدثه اي ابن وهب عن العلاء بن عبد الرحمن ابن يعقوب المدني انه سمع ابا السائب الانصاري المدني مولى هشام بن زهرة يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلوة قال الطيبي التنكير فيه ان اريد به البعضية كالظهر والعصر وغيرهما كان مفعولا به لان الصلوة حينئذ تكون اسما لتلك الهيئات المخصوصة والفعل واقعا عليها وان اريد الجنس يحتمل ان يكون مفعولا به وان يكون مفعولا مطلقا لم يقرأ فيها بام القرآن فهي اي الصلوة التي لم يقرأ فيها بام القرآن خداج اي ذات نقصان او ناقصة فهي خداج هكذا عند احمد من طريق ابن جريج عن العلاء فهي خداج هي خداج يعني مرتين وعند ابن ماجة من طريقه عنه فهي خداج اي مرة واحدة وعند مالك في موطاه فهي خداج هي خداج هي خداج ثلث مرات وهكذا عند ابي داود والنسائي من طريق مالك وعند مسلم من طريق ابن عيينة عن العلاء فهي خداج ثلاثا ذكره مرتين او ثلثا للتاكيد غير تمام قال القاري بيان لخداج او بدل منه قيل انه تاكيد وقيل انه من قول المصنف تفسير للخداج ذكره ابن الملك والاظهر انه ليس من كلام المصنف بل من كلام احد الرواة وقال في بذل المجهود والصحيح انه من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحافظ في حديث معاذ في اقتدا المفترض بالمتنفل رد على الطحاوي ان الاصل عدم الادراج حتى يثبت التفصيل فيما كان مضموما الى الحديث فهو منه فعلى هذا لا يمكن ان يكون قوله غير تمام مدرجا بل يكون من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اكده صلى الله عليه وسلم بتكرار قوله فهي خداج ثلثا ثم اكده بقوله غير تمام لئلا يوهم ان من لم يقرأ بفاتحة الكتاب في صلوته سيبطل صلوته انتهى وقال الزرقاني غير تمام تاكيد فهو حجة قوية على وجوب قراءتها في كل صلوة لكنه محمول عند مالك ومن وافقه على الامام والفذ بقوله صلى الله عليه وسلم واذا قرأ فانصتوا رواه مسلم قال ابن عبد البر زعم من لم يوجب قراءتها في الصلوة ان قوله خداج يدل على جواز هالان الصلوة الناقصة جائزة وهذا تحكم فاسد لان الناقص لم يتم ومن خرج من صلوته قبل ان يتمها فعليه اعادتها كما امر ومن ادعى انها تجزيء مع اقراره بنقصها فعليه الدليل انتهى قال في الاوجز والظاهر ان هذا رد منها على الحنفية لان عامتهم يفهمون من الحنفية انهم قالوا بجواز الصلوة بدون الفاتحة ولذا تعجب الحافظ في الفتح اشد التعجب والحقيقة ليس كذلك والحنفية ابدا ما قالوا بجواز الصلوة بدون الفاتحة ولشد ما انكر الحنفية ما قالوا الا ما ورد في الحديث ان هذه الصلوة ناقصة ذات خداج ونقصان يجب اعادتها نعم من اثبت بهذا الحديث بطلان الصلوة فهذا تحكم منه فاسد لان الناقص لا يقال له معدوم فليت شعري لمن يكون الحديث حجة قوية وليت شعري ممن العجب اكثر امن الذين قالوا بنقص الصلوة من غير الفاتحة بعين ما جاء في الحديث او من الذين قالوا بالبطلان زائدا على مؤدى الحديث انتهى وقال ابو بكر الجصاص في الاحكام لا حجة لهم فيه لان اكثر ما فيه انها خداج والخداج انما هو النقصان ويدل على الجواز بوقوع اسم الصلوة عليها وايضا فانه في المنفرد يجمع بينه وبين الآية والاخبار التي قدمنا ها في نفي القراءة خلف الامام انتهى وقد قال ابن دقيق العيد في الاحكام في شرح قوله صلى الله عليه وسلم سووا صفوفكم فان تسوية الصفوف من تمام الصلوة وقد يؤخذ منه ايضا انه مستحب غير واجب لقوله من تمام الصلوة ولم يقل انه من اركانها وواجباتها وتمام الشيء امر زائد على وجود حقيقته التي لا يسمى الا بها في مشهور الاصطلاح انتهى فقلت وعند احمد قال ابو السائب لابي هريرة وعند مالك وغيره قال فقلت يا ابا هريرة اني اكون احيانا اي في بعض الاوقات وراء الامام قال الباجي كما في الاوجز وهذا اعتراض من ابي السائب على العموم بالعمل الشائع عنده وما شاهده من الائمة في ترك القراءة وراء الامام انتهى وقال في الكوكب الدري وهذا دليل على ان عملهم اليوم كان على ترك القراءة (خلف الامام) والا لم يكن لهذا الاستبعاد والسؤال وجه انتهى قال زاد مالك في موطاه فغمز ذراعي ثم قال

اقرأها يا فارسي في نفسك

ونحوه عند احمد وابي داود والنسائي ولم يقع ذلك عند مسلم كما لمصنف قال الباجي كما في الزرقاني هو على معنى التانيس له وتنبيه على فهم مراده والبعث له على جمع ذهنه وفهمه لجوابه انتهى وقال في الاوجز بل اشارة الى ان ما يقوله من علوم القراءة ليس مما يشتهر به فانه لما انه خلاف ما عليه الجمهور لا يشتهيه في الناس فان ابا هريرة قد يعمل على ظاهر الفاظ الحديث او بابه ولذا قال في حلية الوضوء يا بني فروخ انتم ههنا واعلم انتم ههنا ما توصاة هذا الوضوء اخرجه مسلم قال القاضي انما اراد ابو هريرة بكلامه هذا انه لا ينبغي لمن يقتدى به اذا ترخص في امر الضرورة او تشدد فيه لاعتقاده مذهبا شذ به عن الناس ان يفعله بحضرة او امامة الجهلة الخ فعلم بهذا ان ابا هريرة قد يأخذ بالشدائد في الاجتهاد خلافا لما عليه جمهور الفقهاء ولذا نازعه ابن عباس في الوضوء مما مست النار يا لوضوء من الماء الحار فلما كان الامر بقراءته خلف الامام مطلقا من اجتهاده ولذا ذكر مستنده بغمز ذراعه انتهى مختصرا اقرأها اي ام القرآن وعند مالك ومسلم وغيرهما بها بزيادة البار يا فارسي اي يا عجمي ولعله اصله كان من فارس وهو البشير از وما حوله كذا في حاشية الطحاوي عن كشف المغطا ولم يقع عند مسلم قوله يا فارسي ووقع عند مالك احمد وغيرهما في نفسك قال زين العرب اي بحيث تسمع اذنك ولا يهر بصلوتك وقال الزرقاني قال الباجي اي بتحريك اللسان بالكلم وان لم يسمع نفسه رواه سحنون عن ابن القاسم في العتبية قال ولو اسمع نفسه يسيرا كان احب الي وقال عيسى وابن نافع ليس العمل على قوله اقرأ بها في نفسك ولعله اراد اجراءها على قلبه دون ان يقرأها بلسانه دربانه ليس بقراءة لجواز ان يجنب وقيل معناه تدبرها اذا سمعت الامام يقرؤها انتهى وقال القاضي عياض حمل بعض اصحابنا وجماعة من العلماء على ما اسر فيها الامام وجهلها آخرون على تذكر النفس لما يقرؤه الامام وتدبره وشغل سره بتلاوته بقلبه لا بلسانه ليصح له تأمل معانيه انتهى قال في الاوجز حقيقة القراءة في النفس هي اجراءها في القلب المعبر بالتدبر في المعاني الذي هو عين الخشوع في الصلوة ويؤيده ما سيأتي من رواية ابي هريرة بنفسه انهم تركوا القراءة فيما جهر بها انتهى وقال في الكوكب الدري ظاهر معنى القراءة في النفس تدبر في معنى الآية واما ارادة القراءة الخفية فمع انها ليست مما يدل عليه اللفظ يرد بان السائل لم يكن يستبعد الاسرار بها دون الجهر بها اذ لم يكن امره ابو هريرة الا بالقراءة السرية واذا كان كذلك لم يكن جوابه على ما علمتم شافيا لباله ولا كاشفا غمة بلباله بل ولا مطابقا لسؤاله مع ان مراد ابي هريرة لو سلم انه هو الذي زعمتم لا ما اردنا فليس اجتهاد الصحابي سيما ولم يعد من فقهاء الصحابة واجبا تسليمه اذا خالف اجتهاد غيره من الفقهاء بل ومخالفا لظاهر روايات الصحيحة ايضا فقد ورد في بعض الروايات ان ابا هريرة حين سأل السائل عن حالة الائتمام هل يأتي فيها بالقراءة ام لا استدل بما ورد في الصحيح من قوله تعالى على لسان نبيه عليه السلام قسمت الصلوة بيني وبين عبدي نصفين الحديث فلما كان اطلق عليها لفظ الصلوة فكانت هي عين الصلوة لا تتم الصلوة دونها وبهذا الاستدلال مع امكان التقصي عنه بوجوه غير قليلة مناوعلى ان ابا هريرة لم يكن عنده رواية هي نص في ادا المعنى المقصود حتى التجا الى هذا الاستدلال الذي غير لازم ولا ملزم وهذا يقيننا عن قبول قوله رضي الله عنه مخالفا لاقوال المجتهدين من الصحابة الكرام والفقهاء من الائمة الاعلام انتهى وقال ابو بكر الجصاص في احكام القرآن واما قول ابي هريرة اقرأ بها في نفسك فانه لم يعز ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم وقوله لا يثبت به حجة انتهى والحديث اخرجه مالك في موطاه باسناده نحوه وزاد فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى قسمت الصلوة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا يقول العبد الحمد لله رب العلمين يقول الله حمدني عبدي يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الله اثنى علي عبدي يقول العبد مالك يوم الدين يقول الله مجدني عبدي يقول العبد اياك نعبد واياك نستعين فهذه الآية بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين فهؤلا لعبدي ولعبدي ما سأل واخرجه مسلم والنسائي عن قتيبة وابو داود عن القعنبي والبيهقي من طريقهما ابو عوانة عن محمد بن يحيى عن عبد الله بن نافع ومطرف بن عبد الله وعن الحسن بن ابي الربيع عن عبد الرزاق جميعهم عن مالك نحو رواية في الموطا واخرجه احمد عن عبد الرزاق عن ابن جريج عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابي السائب عن ابي هريرة نحو رواية الموطا بطولها وهكذا اخرجه مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق واخرجه ابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة عن

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب وسعيد بن عامر قالا ثنا شعبة عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابن ابي مريم قال انا ابو غسان عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

اسمعيل ابن علية عن ابن جريج عن العلاء عن ابي السائب عن ابي هريرة نحو رواية المصنف ولم يذكر ما بعده واخرجه ابو عوانة عن محمد بن يحيى واسحاق عن عبد الرزاق عن ابن جريج باسناده الى قوله غير تمام حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جرير البصري وسعيد بن عامر الضبعي البصري قالا اي وهب سعيد ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن العلاء بن عبد الرحمن المدني عن ابيه عبد الرحمن بن يعقوب الجهني المدني مولى الحرقة بفتح المهملة وفتح الراء بعدها قاف من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا في جزء القراءة خلف الامام قال ابن ابي حاتم قلت لابي هو اوثق او المسيب بن رافع فقال ما اقربهما وقال النسائي ليس به بأس وقال العجلي تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه ابو عوانة في مسنده عن ابن ابي رجاء عن وكيع عن شعبة عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل صلوة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج غير تمام قال قلت فان كنت خلف الامام قال فاخذ بيدي وقال اقرأ في نفسك يا فارسي واخرجه ايضا عن عباس الدوري عن سعيد بن عامر عن شعبة باسناده وعن ابي الازهر عن سعيد بن عامر عن شعبة باسناده مرفوعا بنحوه قلت يا ابا هريرة اني اكون فذكر بنحوه واخرجه البزار في مسنده عن محمد بن المثنى عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده مقتصرا على المرفوع نحو رواية ابي عوانة الا انه لم يذكر غير تمام كما في منتخب الافكار حدثنا ابن ابي داود ابراهيم البرلسي قال ثنا ابن ابي مريم سعيد بن الحكم المصري قال انا ابو غسان مالك بن اسمعيل الكوفي عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله لم اقف على طريق ابي غسان عن العلاء واخرجه مسلم عن اسحق بن ابراهيم عن سفيان بن عيينة عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة مطولا نحو رواية مالك هكذا اخرجه احمد من طريق سفيان والبيهقي من طريق اسحاق بن ابراهيم والحميدي عن سفيان بطوله واخرجه ابو عوانة عن ابي اسمعيل الترمذي عن الحميدي عن سفيان وعبد العزيز بن ابي حازم وعبد العزيز بن محمد الدراوردي عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة الى قوله في نفسك قال البيهقي هكذا رواه سفيان بن عيينة عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة وتابعه على اسناده شعبة بن الحجاج وروح بن القاسم وعبد العزيز بن محمد الدراوردي واسمعيل بن جعفر ومحمد بن يزيد البصري وجهضم بن عبد الله فرووه عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه وخالفهم مالك بن انس فرواه عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابي السائب عن ابي هريرة وكذلك رواه ابن جريج ومحمد بن اسحق بن يسار والوليد بن كثير عن العلاء عن ابي السائب عن ابي هريرة وكأنه سمعه منهما جميعا والذي يدل عليه رواية ابي اويس المدني عن العلاء عنهما ثم اسند الحديث عنه انتهى مختصرا وقد اخرج مسلم حديث ابي اويس من طريق النضر بن محمد عنه عن العلاء قال سمعت من ابي ومن ابي السائب وكانا جليسي ابي هريرة قالا قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلوة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج يقولها ثلاثا بمثل حديثهم واخرجه ابو عوانة من طريق اسماعيل بن ابي اويس عن ابيه عن العلاء نحوه ثم اعلم ان الامام الطحاوي رحمه الله تعالى اقتصر في بيان حجج القائلين بالقراءة خلف الامام على ثلثة احاديث حديث عبادة وحديث عائشة وحديث ابي هريرة وقد تقدم ما يتعلق بها وفي الباب احاديث اخرى احتجوا بها منها حديث انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى باصحابه فلما قضى صلوته اقبل عليهم بوجهه فقال اتقرؤن في صلوتكم خلف الامام والامام يقرأ فسكتوا فقالها ثلاث مرات فقال قائل او قال قائلون انا لنفعل قال فلا تفعلوا ليقرأ احدكم بفاتحة الكتاب في نفسه اخرجه ابو يعلى والطبراني في الاوسط قال الهيثمي ورجاله ثقات اهـ واخرجه البيهقي في سننه من طريق عبيد الله بن عمرو عن ايوب عن ابي قلابة عن انس وقال ليس بمحفوظ تفرد به رواية عن انس عبيد الله ابن عمرو الرقي وهو ثقة الا ان هذا انما يعرف عن ابي قلابة عن محمد بن ابي عائشة انتهى وقال الحافظ في التلخيص ورواه ابن حبان من طريق ايوب عن ابي قلابة عن انس وزعم ان الطريقين محفوظان وخالفه البيهقي فقال ان طريق ابي قلابة عن انس ليست بمحفوظة

انتہی وقال العلامۃ النیموی فی تعلیق التعلیق رواہ البخاری فی جزئہ والدارقطنی وابن حبان وغیرہم من طریق عبید اللہ بن عمرو الرقی عن ایوب عن ابی قلابۃ عن انس مرفوعاً وخالفہ غیر واحد من الحفاظ من اصحاب ایوب فرووہ عن ایوب عن ابی قلابۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا منہم حماد عند البخاری فی جزئہ ووہیب عند البیہقی فی المعرفۃ واسمٰعیل بن علیۃ عند البخاری فی تاریخہ وقال الدارقطنی فی سننہ ورواہ ابن علیۃ وغیرہ عن ایوب عن ابی قلابۃ مرسلا ورواہ خالد الحذاء عن ابی قلابۃ عن محمد بن ابی عائشۃ عن رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلت فالحاصل ان طریق ابی قلابۃ عن انس لم یأت بہا غیر عبید اللہ الرقی وہو وان کان ثقۃ لکنہ ربما وہم کما فی التقریب وخالفہ غیر واحد من الحفاظ فثبت ان ما زعمہ ابن حبان لیس بصواب بل الحق ما قالہ البیہقی انتہی علی ان قولہ فی نفسہ یحتمل تذکر النفس لما یقرؤہ الامام وتدبرہ کما تقدم فی حدیث ابی ہریرۃ ومنہا حدیث رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلکم تقرؤن والامام یقرأ قلنا ثلاثا قالوا انا لنفعل ذلک قال فلا تفعلوا الا ان یقرأ احدکم بفاتحۃ الکتاب فی نفسہ قال الہیثمی رواہ احمد ورجالہ رجال الصحیح اھ واخرجہ البیہقی فی سننہ من طریق ابراہیم بن ابی اللیث عن الاشجعی عن الثوری عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ عن محمد بن ابی عائشۃ عن رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجعلہ شاہد الصحۃ حدیث عبادۃ وقال ہذا اسناد جید وکذا قال الحافظ فی التلخیص ومن شواہدہ ما رواہ احمد من طریق خالد الحذاء عن ابی قلابۃ عن محمد بن ابی عائشۃ عن رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسنادہ حسن انتہی قال العلامۃ ابن الترکمانی معقبا علی البیہقی ابن ابی اللیث متروک وقال صالح جزرۃ کان یکذب عشرین سنۃ واشکل امرہ علی احمد وعلی حتی ظہر بعد وقال ابو حاتم کان ابن معین یجعل علیہ وقال الساجی متروک ذکرہ صاحب المیزان ثم ان البیہقی جعل ہذا اسنادا جیدا وفیہ رجل من الصحابۃ وعادتہ ان یجعل ذلک منقطعا وقد بسطنا الکلام معہ علی ذلک فی باب النہی عن فضل المحدث انتہی وقال العلامۃ النیموی بعد ما ذکر الحدیث عن احمد واسنادہ ضعیف لان محمد بن ابی عائشۃ وہو من الطبقۃ الرابعۃ التی جل روایتہم عن کبار التابعین رواہ عن رجل من الصحابۃ معنعنا ولم یصرح بالسماع ولم یذکر اسمہ حتی ینظر انہ ادرک زمان ذلک الرجل ام لا والعنعنۃ لا تقبل الا اذا رواہ الراوی غیر مدلس من معاصرہ لان المعاصرۃ تشترط فی العنعنۃ عند مسلم واللقاء عند البخاری واذا لم تثبت المعاصرۃ یخلو من مظنۃ الانقطاع ولا یحکم لاسنادہ بالاتصال کیف ورواۃ جاہلا من التابعین واما عن الصحابۃ فقلیلۃ جدا واما ما قالوا من ان جہالۃ اسم الصحابی لا تضر فی الاسناد فمحمول علی ان یرویہ التابعی مصرحا بالسماع وقد نقض بذلک العراقی علی ما نقلہ السیوطی فی تدریب الراوی واما ما زعمہ البیہقی ہہنا فیخالف ما قالہ فی باب تفریق الوضوء من سننہ الکبری ذکر فیہ حدیثا عن خالد بن معدان عن بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ علیہ السلام رأی رجلا الحدیث ثم قال وہو مرسل فکلام البیہقی فی ہذا الموضع یؤید ما قلناہ ویخالف ما قالہ فی ہذا الحدیث ومع ذلک فیہ علۃ اخری وہی ان طریق ابی قلابۃ عن محمد بن ابی عائشۃ عن رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایضا غیر محفوظۃ وان زعم البیہقی وغیرہ خلافہ لانہ قد تفرد بہا خالد الحذاء وخالفہ ایوب السختیانی فرواہ عن ابی قلابۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا وقد رواہ خالد الحذاء ایضا عند ابن ابی شیبۃ فرواہ عن ابی قلابۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فالصواب عن ابی قلابۃ مرسلا والیہ ذہب الدارقطنی فی کتاب العلل حیث قال بعد ما ذکر طریق ابی قلابۃ عن انس وخالفہم ابن علیۃ فرواہ عن ابی قلابۃ مرسلا ورواہ خالد الحذاء عن ابی قلابۃ عن محمد بن ابی عائشۃ عن رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمرسل اصح اھ واما ما قالہ البیہقی فی المعرفۃ ورواہ ایوب عن ابی قلابۃ فارسلہ والذی وصلہ تجۃ فغیہ ان طریق الارسال ارجح من طریق الوصل لان خالد الحذاء وان کان ثقۃ لکنہ اشار حماد بن زید الی ان حفظہ تغیر لما قدم من الشام وقال ابو حاتم لا یحتج بہ واما ایوب السختیانی فقال فی التقریب ثقۃ ثبت حجۃ من کبار الفقہاء العباد والمعتمد فی الوصل والارسال اذا لم یستو الراویان ان العبرۃ للاقوی والحکم للراجح ویقال لہ المحفوظ ومقابلہ الشاذ انتہی مختصرا علی ان ما ورد من الاستثناء فی ہذا الحدیث لا یفید الا الاباحۃ دون الوجوب کما ہو مذہب الخصم کما تقدم فی حدیث عبادۃ وقولہ فی نفسہ یحتمل التدبر کما تقدم فی حدیث ابی ہریرۃ ومنہا حدیث عبد اللہ بن عمرو قال صلینا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما انصرف قال لنا ہل تقرؤن معی اذا کنتم فی الصلوۃ قلنا نعم قال فلا تفعلوا الا بام القرآن قال الہیثمی

حکم قراءۃ الفاتحۃ خلف الامام

قال ابوجعفر فذهب الى هذه الآثار قوم واوجبوا بها القراءة خلف الامام فى سائر الصلوات بفاتحة الكتاب

رواه البزار والطبرانى فى الكبير وفيه مسلمة بن على وهو ضعيف اهـ ومنها حديث ابى قتادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تقرؤن خلفى قالوا نعم قال فلا تفعلوا الا بام القرآن قال الهيثمى رواه احمد وفيه رجل لم يسم انتهى ومنها حديث ابى امامة مرفوعا من لم يقرأ خلف الامام فصلوته خداج اخرجه البيهقى فى جزئه من طريق سليمان بن سلمة الحمصى عن المؤمل بن عمر ابى تعنب القينى عن يوسف ابى عنبسة خادم ابى امامة عن ابى امامة وسليمان بن سلمة هذا متهم بالكذب صاحب بلايا كما فى الميزان وقال فى اعلاء السنن ومؤمل بن عمر ابو تعنب وابو عنبسة خادم ابى امامة لم اجد من ترجمهما والحديث اخرجه الخطيب عن ابى امامة بلفظ كل صلوة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهى خداج غير تام كما فى هداية المعتدى فاعمل الحديث هذا وزيادة خلف الامام فيه لعلها من بلايا سليمان الحمصى ويحتمل ان الراوى فهم من اصل الحديث دخول المقتدى فى ذلك الحكم فرواه على حسب مافهم ويحتمل ان يكون المراد من المقتدى المسبوق يعنى اذا قام المسبوق بعد تمام صلوة الامام ليقضى مافاته فلا يقرأ الفاتحة ولا غيرها فلا تصح صلوته وهذا الحكم متفق عليه فعلى هذا ليس فى الحديث حجة على قراءة الفاتحة خلف الامام وايضا حديث البيهقى انما يدل على وجوب مطلق القراءة خلف الامام لا خصوص الفاتحة فعلى هذا ليست فيه حجة لمن اختار وجوب الفاتحة خلف الامام هكذا افاد فى هداية المعتدى وفى الباب احاديث اخرى ضعيفة بسط الكلام عليها فى الكتب المتقدمة التى صنفت فى هذه المسئلة فلا نطيل الكتاب بذكرها قال ابوجعفر وزاد فى نسخة العينى رحمه الله فذهب الى هذه الآثار المروية عن عبادة وعائشة وابى هريرة عند المصنف وانس وعبدالله بن عمرو وابى قتادة وابى امامة ورجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم عند غيره كما ذكرنا قوم واوجبوا بها اى بالآثار المذكورة القراءة خلف الامام فى سائر الصلوات اى الجهرية والسرية بفاتحة الكتاب قال العينى فى شرحه اراد بالقوم هؤلاء الاوزاعى وعبدالله بن المبارك ومالكا والشافعى واحمد واسحق وابا ثور وداؤد فانهم ذهبوا الى هذه الآثار المذكورة واوجبوا بها القراءة خلف الامام فى جميع الصلوات بفاتحة الكتاب انتهى وهكذا قال فى شرح البخارى ولكن النقل عن الاوزاعى وابن المبارك ومالك واحمد ليس بصحيح فانهم لم يذهبوا الى ايجاب قراءة الفاتحة خلف الامام واذا ذهبوا الى استحبابها ولم يستحب ذلك ايضا مالك واحمد فى جميع الصلوات وانما استحبها مالك فى الصلوات السرية واحمد فيها وفى ما اذا لم يسمعه لبعد كما تقدم ذلك مفصلا فى اول الباب قال الترمذى قد اختلف اهل العلم فى القراءة خلف الامام فرأى اكثر اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم القراءة خلف الامام وبه يقول مالك وابن المبارك والشافعى واحمد واسحاق وروى عن ابن المبارك انه قال انا اقرأ خلف الامام والناس يقرؤن الا قوم من الكوفيين وارى ان من لم يقرأ بفاتحة الكتاب خلف الامام فصلوته جائزة وشذ قوم من اهل العلم فى ترك قراءة فاتحة الكتاب وان كان خلف الامام فقالوا لا تجزئ صلوة الا بقراءة فاتحة الكتاب وحده كان او خلف الامام انتهى وقال الخطابى اختلف العلماء فى هذه المسئلة فروى عن جماعة من الصحابة انهم اوجبوا القراءة خلف الامام وروى عن آخرين انهم كانوا لا يقرؤن وافترق الفقهاء على ثلثة اقاويل فكان مكحول والاوزاعى والشافعى وابو ثور يقولون لابد من ان يقرأ خلف الامام فيما يجهر به وفيما لا يجهر وقال الزهرى وابن المبارك واحمد واسحاق يقرأ فيما اسر الامام فيه ولا يقرأ فيما جهر به وقال الثورى واصحاب الرأى لا يقرأ احد خلف الامام جهر الامام او اسر انتهى وقال القاضى عياض اختلف العلماء فى قراءة المأموم خلف الامام فمالك وعامة اصحابه وابن المسيب فى جماعة من التابعين وغيرهم وفقهاء اهل الحجاز والشام والحديث على انه لا يقرأ معه فيما جهر به وان لم يسمعه ويقرأ فيما اسر الامام ووافقهم احمد الا انه يجعله يقرأ اذا لم يسمعه فى الجهر وروى عن بعض التابعين وحجة هؤلاء كلهم قوله واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا وقول ابى هريرة فانتهى الناس عن القراءة فيما جهر فيه الامام وبقوله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ الامام فانصتوا وذهب اكثر هؤلاء الى ان القراءة خلف الامام غير واجبة الا داؤد واحمد واصحاب الحديث فجعلوا قراءة ام القرآن للمأموم فيما اسر فيه امامه فرضا انتهى قلت ماذكره القاضى عن احمد مخالف لما ذكره فى الروض المربع

وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا لا نری ان یقرأ خلف الامام فی شی من الصلوات بفاتحة الکتاب ولا لغیرها

فی فقه الحنابلة ویستحب للماموم ان یقرأ فی اسرار امامه وقال ابن قدامة فی المغنی وجملة ذلك ان القراءة غیر واجبة علی الماموم فیما جهر به الامام ولا فیما اسر به نص علیه احمد فی روایة الجماعة وبذلك قال الزهری والثوری وابن عیینة ومالك وابو حنیفة واسحاق وقال الشافعی وداود یجب انتهی وقال ایضا قال احمد ما سمعنا احدا من اهل الاسلام یقول ان الامام اذا جهر بالقراءة لا تجزئ صلوة من خلفه اذا لم یقرأ وقال هذا النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه والتابعون وهذا مالك فی اهل الحجاز وهذا الثوری فی اهل العراق وهذا الاوزاعی فی اهل الشام وهذا اللیث فی اهل مصر ما قالوا الرجل صلی وقرأ امامه ولم یقرأ بوصلوته باطلة انتهی وقال ابن العربی فی احکام القرآن کما فی شرح العینی ولعلمائنا فی ذلك ثلثة اقوال الاول یقرأ اذا اسر الامام خاصة قاله ابن القاسم الثانی قال ابن وهب واشهب فی کتاب محمد لا یقرأ الثالث قال محمد بن عبد الحکم یقرأ بها خلف الامام فان لم یفعل اجزأه کانه رأی ذلك مستحبا والاصح عندی وجوب قرائتها فیما اسر وتحریمها فیما جهر اذا سمع قراءة الامام لما فیه من فرض الانصات له والاستماع لقراءته فان کان منه فی مقام بعید فهو بمنزلة صلوة السر انتهی وقال القرطبی فی تفسیره لا ینبغی لاحد ان یدع القراءة خلف امامه فی صلوة السر فان فعل فقد اساء ولا شی علیه عند مالك واصحابه واما اذا جهر الامام فلا قراءة بفاتحة الکتاب ولا غیرها فی المشهور من مذهب مالك وقال الشافعی فیما حکی عنه البویطی واحمد بن حنبل لا تجزئ احدا صلوة حتی یقرأ بفاتحة الکتاب فی کل رکعة اماما کان او ماموما جهر امامه او اسر وکان الشافعی بالعراق یقول فی الماموم یقرأ اذا اسر ولا یقرأ اذا جهر کمشهور مذهب مالك وقال بمصر فیما یجهر فیه الامام بالقراءة قولان احدهما ان یقرأ والآخر یجزئه ان لا یقرأ ویکتفی بقراءة الامام حکاه ابن المنذر والصحیح قول الشافعی واحمد ومالك فی القول الآخر ان الفاتحة متعینة فی کل رکعة لکل احد علی العموم وبه قال عبد الله بن عون وایوب السختیانی وابو ثور وغیره من اصحاب الشافعی وداود بن علی وروی مثله عن الاوزاعی وبه قال مکحول انتهی مختصرا وخالفهم ای القوم المذکورین فی ذلك ای فیما قالوا اجماعة آخرون فقالوا لا نری ان یقرأ خلف الامام فی شی من الصلوات بفاتحة الکتاب ولا بغیرها وممن ذهب الی ذلك ائمتنا الثلثة ابو حنیفة وابو یوسف ومحمد والثوری والاوزاعی فی روایته وعبد الله بن وهب واشهب المالکی کما فی شرح العینی وابن عیینة کما فی الاعتبار للحازمی وابن سیرین وابن ابی لیلی والحسن بن صالح کما فی احکام القرآن للجصاص الحنفی قال القاضی عیاض ذهب الکوفیون الی ترك قراءة الماموم خلف الامام فی کل حال وهو قول اشهب وابن وهب من اصحابنا انتهی وقال القرطبی فی تفسیره قال ابن وهب واشهب وابن عبد الحکم وابن حبیب الکوفیون لا یقرأ الماموم شیئا جهر امامه او اسر انتهی واحتج هؤلاء بقوله تبارك وتعالی واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون وبهذا احتجت المالکیة والحنابلة فی منع قراءة الفاتحة خلف الامام فی الصلوات الجهریة قال الزیلعی فی نصب الرایة قد وردت اخبار فی ان هذه الآیة نزلت فی القراءة خلف الامام اخرج البیهقی عن عن مجاهد قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الصلوة فسمع قراءة فتی من الانصار فنزل واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا واخرج عن الامام احمد قال اجمع الناس علی ان هذه الآیة نزلت فی الصلوة واخرجه الدارقطنی فی سننه عن عبد الله بن عامر حدثنی زید بن اسلم عن ابیه عن ابی هریرة فی هذه الآیة واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون قال نزلت فی رفع الاصوات وهم خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم قال وعبد الله بن عامر ضعیف واخرجه ابن مردویه فی تفسیره عن موسی بن عبد الرحمن المسروقی عن ابی اسامة عن سفیان عن ابی المقدام هشام بن زیاد عن معاویة بن قرة قال سألت بعض اشیاخنا من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم قال المسروقی احسبه قال عبد الله بن مغفل قلت له کل من سمع القرآن وجب علیه الاستماع والانصات قال انما نزلت هذه الآیة واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا فی القراءة خلف الامام اذا قرأ الامام فاستمع له وانصت انتهی واخرج ابن جریر عن المسیب بن رافع قال کان عبد الله (ابن مسعود) یقول کنا نسلم بعضنا علی بعض فی الصلوة سلام علی فلان وسلام علی فلان قال فجاء القرآن واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا

عن بشير بن جابر قال صلى ابن مسعود فسمع ناسا يقرؤن مع الامام فلما انصرف قال اما آن لكم ان تفقهوا اما آن لكم ان تعقلوا اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا كما امركم الله وعن ابى هريرة نحو ما تقدم عنه عند الدارقطنى وعن ابن عباس قوله واذا قرئ القرآن فاستمعوا له يعنى فى الصلوة المفروضة وعن الزهرى قال نزلت هذه الآية فى فتى من الانصار كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما قرأ شيئا قرأه فنزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا وهكذا اخرج ابن جرير عن عبيد بن عمير وعطاء ابن ابى رباح ومجاهد وسعيد بن المسيب والضحاك وابراهيم (النخعى) وقتادة والسدى وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم ان المراد بذلك فى الصلوة ثم قال وقال آخرون بل عنى بهذه الآية الامر بالانصات للامام فى الخطبة اذا قرئ القرآن فى خطبته ثم اسنده عن مجاهد وقال آخرون عنى بذلك الانصات فى الصلوة وفى الخطبة واسنده عن مجاهد وعطاء والحسن ثم قال واولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال امروا باستماع القرآن فى الصلوة اذا قرأ الامام وكان من خلفه ممن يأتم به يسمعه وفى الخطبة وانما قلنا ذلك اولى بالصواب لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قرأ الامام فانصتوا واجماع الجميع على ان من سمع خطبة الامام ممن عليه الجمعة الاستماع والانصات لها مع تتابع الاخبار بالامر بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه لا وقت يجب على احد استماع القرآن والانصات لسامعه من قارئه الا فى هاتين الحالتين على اختلاف فى احداهما وهى حالة ان يكون خلف امام مؤتم به وقد صح الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا من قوله اذا قرأ الامام فانصتوا فالانصات خلفه لقراءته واجب على من كان به مؤتما سامعا قراءته بعموم ظاهر القرآن والخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وقد ذكر البغوى هذين القولين الذين صححها ابن جرير ثم قال والاول اولاهما وهو انها فى القراءة فى الصلوة لان الآية مكية الجمعة وجبت بالمدينة انتهى وقال القرطبى فى تفسيره القول الثانى وهذا ضعيف لان القرآن فيها قليل والانصات يجب فى جميعها قاله ابن العربى والآية مكية ولم تكن بمكة خطبة ولا جمعة انتهى وهكذا ذكر هذا البحث فى هذا القول الخطيب كما فى الجمل والخازن فى تفسيره وقال ابو بكر الجصاص فى الاحكام والخطبة لا معنى لها فى هذا الموضع لان موضع القرآن فى الخطبة كغيره فى وجوب الاستماع والانصات وروى عن ابى هريرة انهم كانوا يتكلمون فى الصلوة حتى نزلت هذه الآية وهذا ايضا تاويل بعيد لا يلايم معنى الآية لان الذى فى الآية انما هو امر بالاستماع والانصات لقراءة غيره لا محالة ان يكون مامورا بالاستماع والانصات لقراءة نفسه الا ان يكون معنى الحديث انهم كانوا يتكلمون خلف النبى صلى الله عليه وسلم فى الصلوة فنزلت الآية فان كان كذلك فهو فى معنى تاويل الآخرين له على ترك القراءة خلف الامام فقد حصل من اتفاق الجميع انه قد اريد ترك القراءة خلف الامام والاستماع والانصات لقراءته ولو لم يثبت عن السلف اتفاقهم على نزولها فى وجوب ترك القراءة خلف الامام لكانت الآية كافية فى ظهور معناها وعموم لفظها ووضوح دلالتها على وجوب الاستماع والانصات لقراءة الامام وذلك لان قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا يقتضى وجوب الاستماع والانصات عند قراءة القرآن فى الصلوة وفى غيرها فان قامت دلالة على جواز ترك الاستماع والانصات فى غيرها لم يبطل حكم دلالته فى ايجابه ذلك فيها انتهى واحتج الجمهور بهذه الآية على ترك قراءة الفاتحة خلف الامام فاما المالكية فاحتجوا بها على مسلكهم فى ترك قراءة الفاتحة فى الجهرية دون السرية بان الآية تدل على الامر بالاستماع لقراءة القرآن ودلت السنة على قراءة الفاتحة خلف الامام فحملنا مدلول الآية على صلوة الجهرية وحملنا مدلول السنة على صلوة السرية جمعا بين دلائل الكتاب والسنة كما ذكر العلامة الخازن فى تفسيره وقال ابن عبد البر كما فى الزرقانى وحجة اى مالك قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لا خلاف انه نزل فى هذا المعنى دون غيره ومعلوم انه فى صلوة الجهر لان السر لا يسمع فدل على ان اراد الجهر خاصة واجمعوا على انه لم يرد به كل موضع يستمع فيه القرآن وانما اراد الصلوة ونشبه له قوله صلى الله عليه وسلم فى الامام واذا قرأ فانصتوا صححه ابن حنبل انتهى وقال فى روح المعانى وقال آخرون انما يقرأ فى السرية لانه لا يقال له مستمع واعترض بانه وان سلمنا انه لا يقال له ذلك لكن لا نسلم انه لا يقال له منصت مع علمه بالقراءة وبانا لا نسلم دلالة السنة على وجوب القراءة خلف الامام ودون اثبات ذلك خرط القتاد على ان الجزم بالعمل باقوى الدليلين وليس مقتضى اقواهما الا المنع انتهى وقال فى الاوجز عموم قوله تعالى واذا قرئ القرآن يأبى آخر كلام ابن عبد البر ولو كان كما قال ما احتج الى زيادة قوله عز شانه وانصتوا فلا شك فى ان السر لا يسمع لكن الامر

بالانصات يعم السر ايضا ويؤيده قوله عليه السلام واذا قرأ فانصتوا ومن المعلوم ان الامام فى السرية ايضا يقرأ وايضا لو قيد هذه العمومات بالجهرية لم يبق عندهم لاسقاط الوجوب عن المقتدى فى السرية دليل مع انه ساقط عند الجمهور والائمة الاربعة الا فى قول للشافعى كما تقدم مبسوطا فالصواب ان هذه العمومات هى مسقطة لوجوب القراءة عن المقتدى مطلقا الا ان الامام مالكا ممن قال بقوله استحب القراءة فى السرية لما وقع فى بعض الروايات من تخصيص الجهر كما سيجئ او لامر آخر كما يظهر من كلام الباجى اذ قال استحب له ان يقرأ لانه اذا لم يشغل نفسه بالتفكر فى قراءة الامام اذا جهر ولم يشغل نفسه بالتدبر ولا يقرأ هو اذا اسر الامام تفرغ للوسواس وحديث النفس وما يشغله عن الصلوة فاستحب له ان يقرأ انتهى واحتجت الحنابلة ايضا بهذه الآية على منع القراءة خلف الامام فى الجهرية الا ان يسمع فى الجهرية قراءته فيقرأ قال فى المغنى قال الامام احمد رحمه الله تعالى فى الامام يقرأ وهو لا يسمع يقرأ قيل له اليس قد قال الله تعالى اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا قال هذا الى شئ يستمع انتهى وقال ايضا قال ابو داؤد قيل لاحمد رحمه الله فانه يعنى المأموم قرأ بفاتحة الكتاب ثم سمع قراءة الامام قال يقطع اذا سمع قراءة الامام وينصت للقراءة انما قال ذلك تباعا لقول الله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا ولقول النبى صلى الله عليه وسلم واذا قرأ فانصتوا انتهى واحتج اصحابنا ومن سلك مسلكهم بظاهر الآية وعمومها قال البغوى فى تفسيره وتمسك من لا يرى القراءة خلف الامام بظاهر هذه الآية وقال الخازن حجة من لا يرى القراءة خلف الامام ظاهر هذه الآية وقال ابو بكر الجصاص فى الاحكام وكما دلت الآية على النهى عن القراءة خلف الامام فيما يجهر به فهى دالة على النهى فيما يخفى لانه اوجب الاستماع والانصات عند قراءة القرآن ولم يشترط فيه حال الجهر من الاخفاء فاذا جهر تعلينا الاستماع والانصات واذا اخفى فعلينا الانصات بحكم اللفظ لعلمنا بانه قارئ للقرآن وقال اهل اللغة الانصات الامساك عن الكلام والسكوت لاستماع القراءة ولا يكون القارئ منصتا ولا ساكتا بحال وذلك لان السكوت ضد الكلام وهو تسكين الآلة عن التحريك بالكلام الذى هو حروف مقطعة منظومة ضربا من انتظام فيهما يتضادان على المتكلم بآلة اللسان وتحريك الشفة الا ترى انه لا يقال ساكت متكلم كما لا يقال ساكن متحرك فمن سكت فهو غير متكلم ومن تكلم فهو غير ساكت فان قال قائل قد يسمى مخفى القراءة ساكتا اذا لم تكن قراءته مسموعة كما روى عمارة عن ابى زرعة عن ابى هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كبر سكت بين التكبير والقراءة فقلت له بابى انت وامى ارأيت سكتاتك بين التكبير والقراءة اخبرنى ما تقول قال اقول اللهم باعد بينى وبين خطاياى كما باعدت بين المشرق والمغرب وذكر الحديث فسماه ساكتا وهو يدعو خفيا فدل ذلك على ان السكوت انما هو اخفاء القول وليس يترك رأسا قيل له انما سميناه ساكتا مجازا لان من لا يسمعه يظنه ساكتا فلما اشبه الساكت فى هذا الوجه سماه باسمه لقرب حاله من حال الساكت كما قال تعالى ثم بكم عمى تشبيها بمن هذه حاله وكما قال فى الاصنام وتراهم ينظرون اليك تشبيها لهم بمن ينظر وليس هو بناظر فى الحقيقة انتهى بحذف واجاب القائلون بوجوب قراءة الفاتحة خلف الامام عن احتجاج الجمهور بالآية المذكورة باجوبة مختلفة منها ما قال البخارى فى رسالته القراءة خلف الامام واحتج بعض هؤلاء بقوله تعالى فاستمعوا له وانصتوا وهذا منقوض بالثناء مع انه تطوع والقراءة فرض فاوجب عليه الانصات بترك فرض ولم يوجبه بترك سنة فحينئذ يكون الفرض عنده اهون حالا من التطوع انتهى محتقرا واجاب عنه فى السعاية بان الصحيح من مذهب اصحابنا انه اذا دخل المقتدى فى الصلوة فان كان الامام يجهر بالقراءة لا يثنى بل يجب عليه الاستماع وان كان يسر لا يثنى فلا نقض به واما قوله والقراءة فرض فان اطلاقه غير مسلم عندنا بل القراءة فرض فى حق الامام والمنفرد والاستماع فرض فى حق المقتدى فلا يلزم من ترك المقتدى القراءة ترك الفرض لانها ليست بفرض فى حقه انتهى ومنها ما قال البخارى ايضا فى الرسالة المذكورة قيل له احتجاجك بقول الله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا ارأيت اذا لم يجهر الامام يقرأ من خلفه فان قال لا بطل دعواه لان الله تعالى قال فاستمعوا له وانصتوا وانما يستمع لما يجهر مع انا نستعمل قول الله تعالى فاستمعوا له فنقول يقرأ خلف الامام عند السكتات قال سمرة كان للنبى صلى الله عليه وسلم سكتتان سكتة حين يكبر وسكتة حين يفرغ من قراءته وقال ابن خيثم قلت لسعيد بن جبير اقرأ خلف الامام قال نعم وان كنت تسمع قراءته فانهم قد احدثوا ما لم يكونوا يصنعونه ان السلف كان اذا امم احدهم الناس كبر ثم انصت حتى يظن ان من خلفه قرأ بفاتحة الكتاب ثم قرأ وانصتوا

وقال ابو هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يقرأ سكت سكتة وكان ابو سلمة بن عبد الرحمن وميمون بن مهران وسعيد بن جبير وغيرهم يرون القراءة عند سكوت الامام لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلوة الا بفاتحة الكتاب فيكون قراءته فاذا قرأ الامام انصت حتى يكون متبعا لقول الله تعالى فاستمعوا له وانصتوا فيستعمل قول الله تعالى ويتبع قول الرسول صلى الله عليه وسلم انتهى واجاب عنه في السعاية ان الغرض من هذه الآية انما هو اثبات ترك القراءة في الجهرية لا مطلقا فلا ضير لو لم يثبت به الترك في السرية بناء على فوات الاستماع هناك على انه يمكن ان يقال المطلوب بالآية امران الاستماع والسكوت فيعمل كل منهما والاول يخص الجهرية والثاني لا فيجري على اطلاقه فيجب السكوت عند القراءة مطلقا واما قوله قال سمرة الخ فان الثابت بالاحاديث وان كان السكتتان سكتة بعد التكبير قبل الشروع في القراءة وسكتة بعد الفراغ من القراءة لكن ثبوت كونها سكتة طويلة بحيث يقرأ المؤتم الفاتحة مشكل فلا يتم المقصود انتهى وقال العلامة النيموي الآية نص في الاستماع والانصات عند الجهر بالقرآن واما ترك القراءة خلف الامام في السرية فله وجهان احدهما ان اذنها لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم بوجه صحيح وثانيهما ان حديث قراءة الامام له قراءة يدل على ترك القراءة خلف الامام في الصلوات كلها وكذلك في حديث عمران قوله ايكم قرأ الخ يدل على المنع في السرية ومما يدل على المنع آثار غير واحد من الصحابة رضي الله عنهم واما قوله يقرأ خلف الامام عند السكتات ففيه ان القراءة عند السكتات لم تصح عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وقال الامام ابو بكر الجصاص في الاحكام اما حديث السكتتين فهو غير ثابت ولو ثبت لم يدل على ما ذكرت لان السكتة الاولى انما هي لذكر الاستفتاح والثانية ان ثبتت فلا دلالة فيها على انها بمقدار ما يقرأ فاتحة الكتاب وانما هي فصل بين القراءة وبين تكبير الركوع للملابسين من لا يعلم ان التكبير من القراءة اذا كان موصولا بها ولو كانت السكتتان كل واحدة منهما بمقدار قراءة فاتحة الكتاب لكان ذلك مستفيضا ونقله شائعا ظاهرا فلما لم ينقل ذلك من طريق الاستفاضة مع عموم الحاجة اليه اذ كانت مفعولة لاداء فرض القراءة من المأموم ثبت انهما غير ثابتتين وايضا فان سبيل المأموم ان يتبع الامام ولا يجوز ان يكون الامام تابعا للمأموم فعلى قول هذا القائل يسكت الامام بعد القراءة حتى يقرأ المأموم وهذا خلاف قوله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به ثم مع ذلك يكون المأموم على عكس ما امر به النبي صلى الله عليه وسلم من قوله واذا قرأ فانصتوا فامر المأموم بالانصات للامام وهو يأمر الامام بالانصات للمأموم ويجعله تابعا له وذلك خلف من القول الا ترى ان الامام لو قام في الثنتين من الظهر ساهيا لكان على المأموم اتباعه ولو قام المأموم ساهيا لم يكن على الامام اتباعه ولو سها المأموم لم يسجد هو ولا امامه للسهو ولو سها الامام ولم يسه المأموم لكان على المأموم اتباعه فكيف يجوز ان يكون الامام مأمورا بالقيام ساكتا ليقرأ المأموم انتهى وقال الحافظ ابن تيمية كما في فتح الملهم ايضا فلو كانت القراءة في الجهر واجبة على المأموم لزم احد امرين اما ان يقرأ مع الامام واما ان يجب على الامام ان يسكت له حتى يقرأ ولم نعلم نزاعا بين العلماء انه لا يجب على الامام ان يسكت ليقرأ المأموم بالفاتحة ولا غيرها وقراءته معه منهي عنها بالكتاب والسنة فثبت انه لا يجب عليه القراءة معه بل نقول لو كانت قراءة المأموم في حال الجهر مستحبة لا يستحب للامام ان يسكت ليقرأ المأموم ولا يستحب للامام السكوت ليقرأ المأموم عند جماهير العلماء وهذا مذهب مالك وابي حنيفة واحمد بن حنبل وغيرهم وحجتهم في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يسكت ليقرأ المأمومون ولا نقل احد هذا عنه بل ثبت عنه في الصحيح سكوته بعد التكبير للاستفتاح وفي السنن انه كان له سكتتان سكتة في اول القراءة وسكتة بعد القراءة وهي لطيفة للفصل لا تتسع لقراءة الفاتحة وقد روي ان هذه السكتة كانت بعد الفاتحة ولم يقل احد منهم انه كان له ثلاث سكتات ولا اربع سكتات فمن نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث سكتات او اربعا فقد قال قولا لم ينقله عنه احد من المسلمين والسكتة التي عند قوله ولا الضالين من جنس السكتات التي عند رؤس الآي ومثل هذا لا يسمى سكوتا ولم ينقل احد من العلماء انه يقرأ في مثل هذا وقد اختلف العلماء في سكوت الامام على ثلثة اقوال فقيل لا سكوت في الصلوة بحال وهو قول مالك وقيل فيها سكتة واحدة للاستفتاح كقول ابي حنيفة وقيل فيها سكتتان وهو قول الشافعي واحمد وغيرهما واستحب احمد السكتة الثانية لاجل الفصل ولم يستحب احمد ان يسكت الامام لقراءة المأموم ولكن بعض اصحابه استحب ذلك ومعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم لو كان يسكت سكتة تتسع لقراءة الفاتحة لكان هذا مما تتوفر الهمم والدواعي على نقله فلما لم ينقل هذا احد علم انه لم يكن والسكتة الثانية

فی حدیث سمرة نقاها عمران بن حصین وذلک انها سکتة یسیرة لا یضبط منتهاها وقد روی انها بعد الفاتحة ومعلوم انه لم یسکت
الا سکتتین فعلم ان احداهما طویلة والاخری بکل حال لم تکن طویلة متسعة لقراءة الفاتحة وایضا فلو کانت الصحابة کلهم
یقرؤن الفاتحة خلفه امافی السکتة الاولی وامافی الثانیة لکان هذا مما تتوفر الهمم والدواعی علی نقله فکیف ولم ینقل
احد عن احد من الصحابة انهم کانوا فی السکتة الثانیة یقرؤن الفاتحة مع ان ذلک لو کان مشروعا لکان الصحابة
احق الناس بعلمه فعلم انه بدعة وایضا فالمقصود بالجهر استماع المامومین ولهذا یؤمنون علی قراءة الامام فی الجهر دون
السر فاذا کانوا مشغولین عنه بالقراءة فقد امر ان یقرأ علی قوم لا یستمعون لقراءته وهو بمنزلة من یحدث من لا یستمع لحدیثه
ویخیط من لا یستمع لخطبته وهذا سفه تتنزه عنه الشریعة انتهی بحذف یسیر وقال ابن القیم فی کتاب الصلوة بعد بحث طویل
فی السکتات کما فی اعلام السنن عن غیث الغمام وبالجملة لم ینقل عنه صلی الله علیه وسلم باسناد صحیح ولا ضعیف انه
کان یسکت بعد قراءة الفاتحة حتی یقرأها من خلفه ولو کان یسکت ههنا سکتة طویلة یدرک فیها المامموم قراءة الفاتحة
لما خفی ذلک علی اصحابه ولکان معروفا بینهم فتعلم انها من سکتة الافتتاح انتهی وقال العلامة الینموی واما ارواه
الحاکم فی مستدرکه وزعمه مستقیم الاسناد عن عطاء عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صلی صلوة مکتوبة
مع الامام فلیقرأ بفاتحة الکتاب فی سکتاته الحدیث ففیه محمد بن عبد الله بن عبید بن عمیر اللیثی ضعفه ابن معین والدارقطنی
وقال البخاری منکر الحدیث وقال النسائی متروک ومع ذلک اختلف فی اسناده رواه مرة عن عطاء عن ابی هریرة
مرفوعا کما هو عند الحاکم ومرة عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده مرفوعا کما هو عند الدارقطنی فلا یحتج به انتهی ومنها ما ذکره
القرطبی فی تفسیره عن بعضهم فی قوله فاستمعوا له وانصتوا کان هذا لرسول الله صلی الله علیه وسلم خاصا لیعیه اصحابه قال
العسقلانی هذا فیه بعد والصحیح القول بالعموم لقوله لعلکم ترحمون والتخصیص یحتاج الی دلیل انتهی ومنها ما قال القرطبی واما
قوله تعالی واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا فانه نزل بمکة وتحریم الکلام فی الصلوة نزل بالمدینة کما قال زید بن ارقم
فلا حجة فیها فان المقصود کان المشرکین علی ما قال سعید بن المسیب انتهی وهکذا ذکر الفخر الرازی فی تفسیره ان قوله تعالی
واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا خطاب مع الکفار فی ابتداء التبلیغ لیس خطابا مع المسلمین قال وهذا قول حسن
مناسب الی آخر ما قال فی بحثه مطولا وعرضه ان المخاطبین فی الآیة الاولی هم الکفار فاللائق ان یکون فی هذه الآیة ایضا هم الکفار
وقال فی آخر بحثه الوجه الثانی انه قال قبل هذه الآیة هذه بصائر من ربکم وهدی ورحمة لقوم یومنون فحکم بکون هذا القرآن رحمة للمؤمنین
علی سبیل الجزم ثم قال واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون فلو کان المخاطبون بقوله فاستمعوا وانصتوا هم المؤمنون
لما قال لعلکم ترحمون لانه جزم قبل هذه بکونه رحمة للمؤمنین اما اذا قلنا ان المخاطبین بهم الکفار صح حینئذ قوله لعلکم ترحمون انتهی
مختصرا واجاب عنه فی روح المعانی بان هذه الرحمة المرجوة غیر تلک الرحمة ولئن سلم کونها ایاها فالاطماع من الکریم واجب فلم
یبق فرق انتهی علی ان هذا القول مع انه مخالف لجمهور المفسرین من الصحابة والتابعین وغیرهم مخدوش بان لعل فی کلام الله
تبارک وتعالی یکون علی سبیل الجزم والارتباط حاصل مع کونه خطابا للمسلمین قال فی روح المعانی قال الزجاج المراد منه
القبول والاجابة وهو بهذا المعنی مجاز ورجح ذلک العلامة الطیبی قال وبهذا وفق تالیف نظم الکریم سابقا ولاحقا واجمع
المعانی والاقوال فانه تعالی لما ذکر تعریضا ان المشرکین انما استهزؤا بالقرآن ونبذوه وراءهم ظهریا لانهم فقدوا البصائر وعدموا
الهدایة الی الرحمة وان حالهم علی خلاف المؤمنین امر المؤمنین بما یزید من مجرد الاستماع وهو تقبله والعمل بما فیه والتمسک
به وان لا یجاوزه مرتبا للحکم علی تلک الاوصاف ولذلک قیل اذا قرئ القرآن وضعا للمظهر موضع المضمر لمزید الدلالة علی العلیة یعنی
اذا ظهر لهما المؤمنون انکم لستم مثل هؤلاء المعاندین فعلیکم بهذا الکتاب الجامع لصفات الکمال الهادی الی الصراط المستقیم
الموصل الی مقام الرحمة وانه یغنی فاستمعوه وبالغوا فی الاخذ منه والعمل بما فیه یحصل المطلوب ولعلکم ترحمون ویدخل فی هذا
وجوب الانصات فی الصلوة بطریق الاولی لانها مقام المناجاة والاستماع من المتکلم وعلی هذا الانصات عند تلاوة الرسول صلی الله
علیه وسلم اذ یعلم منه ان الخطاب فی الآیة للمؤمنین بل هو نص فی ذلک انتهی ومنها ان الآیة تعارض قوله تعالی فاقرؤا ما تیسر
من القرآن فانه یعم وجوب القراءة علی کل من الامام والمامموم والفذ واجاب عنه العینی کما فی فتح الملهم بجوابین احدهما

وكان من الحجة لهم عليهم فى ذلك ان حديثى ابى هريرة وعائشة الذين رووهما عن النبى صلى الله عليه وسلم كل صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهى خداج ليس فى ذلك دليل على انه اراد بذلك الصلوة التى تكون وراء الامام قد يجوز ان يكون عنى بذلك الصلوة التى لا امام فيها للمصلى واخرج من ذلك المأموم بقول من كان له امام فقراءة الامام قراءة له فجعل المأموم فى

بحديث فان قراءة الامام له قراءة فالمؤتم جعل قارئا حكما بقراءة الامام فلم يكن مخالفا للآية والآخران المدرك فى الركوع مخصوص منه اجماعا ونصا فاذا صار ظنيا جاز الزيادة عليه والتخصيص منه انتهى ومنها ما قال الخازن وجه من اوجب القراءة خلف الامام فى صلوة السرية والجهرية قال الآية واردة فى غير الفاتحة لان دلائل السنة قد دلت على وجوب قراءة الفاتحة خلف الامام ولم يفرق بين السرية والجهرية انتهى وهكذا قال البغوى فى تفسيره ومن اوجبها قال الآية فى غير الفاتحة انتهى وقد تقدم ان الاحاديث الصريحة التى احتج بها القائلون بوجوب الفاتحة خلف الامام فى الجهرية والسرية ليست بصحيحة ومع ذلك فلا تثبت منها الا الاباحة دون الوجوب والاحاديث الصحيحة الواردة فى الباب ليست بصريحة على ما قالوا والآية قطعية وخبر الفاتحة ظنى فانظنى كيف يصلح مخصصا للقطعى وحديث الانصات ايضا يدل على دخول الفاتحة فى القراءة الممنوعة ودورد ذلك الحديث مفسرا للآية مع ان العبرة لعموم اللفظ وقد سميت الفاتحة بالقرآن العظيم كما ذكر القرطبى فى تفسيره وقال سميت بذلك لتضمنها جميع علوم القرآن انتهى فعلى هذا تدخل الفاتحة فى قوله تعالى واذا قرئ القرآن نصا وقال ابن تيمية فى فتاواه كما فى فتح الملهم والمنازع يسلم ان الاستماع مامور به دون القراءة فيما زاد على الفاتحة والآية امرت بالانصات واذا قرئ القرآن وهى التى لا بد من قراءتها فى كل صلوة والفاتحة افضل سور القرآن وهى التى لم ينزل فى التوراة ولا فى الانجيل ولا فى الزبور ولا فى الفرقان مثلها فيمتنع ان يكون المراد بالآية الاستماع الى غيرها ودونها مع اطلاق لفظ الآية وعمومها مع ان قراءتها اكثر واشهر وهى افضل من غيرها فان قوله اذا قرئ القرآن لا يتناول غيرها اظهر لفظا ومعنى والعادل عن استماعها الى قراءتها انما يعدل لكون قراءتها عنده افضل من الاستماع وهذا غلط مخالف للنص والاجماع فان الكتاب والسنة امرت المؤتم بالاستماع دون القراءة والامة متفقون على ان استماعه لما زاد على الفاتحة افضل من قراءة ما زاد عليها فلو كانت القراءة لما يقرؤه الامام افضل من الاستماع لقراءته لكان قراءة الامام افضل من قراءته وكذا فى الاصل والظاهر لكان قراءة المأموم افضل من الاستماع لقراءته اى الامام لما زاد على الفاتحة وهذا لم يقله احد وانما نازع من نازع فى الفاتحة لظنه انها واجبة على المأموم مع الجهر او مستحبة له حينئذ وجوابه ان المصلحة الحاصلة له بالقراءة يحصل بالاستماع ما هو افضل منها بدليل استماعه لما زاد على الفاتحة فلو لا انه يحصل له بالاستماع ما هو افضل من القراءة لكان الاولى ان يفعل افضل الامرين وهو القراءة فلما دل الكتاب والسنة والاجماع على ان الاستماع افضل من القراءة على ان المستمع يحصل له افضل مما يحصل للقارى وهذا المعنى موجود فى الفاتحة وغيرها فالمستمع لقراءة الامام يحصل له افضل مما يحصل بالقراءة وحينئذ فلا يجوز ان يؤمر بالادنى وينهى عن الاعلى انتهى وكان من الحجة لهم اى للجماعة الآخرين عليهم اى على القوم المذكورين الذين ذهبوا الى ايجاب قراءة الفاتحة خلف الامام فى ذلك اى فيما احتجابه على ما قالوا بحديثى ابى هريرة وعائشة ان حديثى ابى هريرة وعائشة وزاد فى نسخة العينى رضى الله عنهما الذين رووهما عن النبى صلى الله عليه وسلم كل صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهى خداج وهذا لفظ حديث عائشة عند ابى جعفر الطحاوى ولفظ حديث ابى هريرة عنده من صلى صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهى خداج فهى خداج غير تمام ليس فى ذلك اى فيما روى ابو هريرة وعائشة دليل على انه صلى الله عليه وسلم اراد بذلك اى بقوله كل صلوة الصلوة التى تكون وراء الامام اى ليس فيه ما يدل على ان المراد منه الصلوة التى تكون مع الامام حتى يتم ما اراده الخصم قد وفى نسخة العينى فقد بزيادة الفاء يجوز ان يكون عنى وفى نسخة العينى اراد بذلك اى بالصلوة التى جعلها خداجا الصلوة التى وفى نسخة العينى ان تكون الصلوة التى لا امام فيها للمصلى اى يحتمل ان يكون المراد منه صلوة الرجل وحده واخرج من ذلك الحكم حكم المأموم بقوله عليه السلام كما نا وفى نسخة العينى من كان له امام فقراءة الامام قراءة له وفى نسخة العينى له قراءة اى كما سيأتى من حديث جابر عند المصنف فجعل المأموم فى

حكم من يقرأ بقراءة امامه فكان المأموم بذلك خارجا من قوله كل من صلى صلوة فلم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فصلوته خداج وقد رأينا ابا الدرداء قد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك مثل هذا فلم يكن ذلك عنده على المأموم حدثنا بحر بن نصر قال ثنا عبد الله بن وهب قال حدثني معاوية بن صالح ح وحدثنا احمد بن داود قال ثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا معاوية بن صالح عن ابي الزاهرية عن كثير بن مرة عن ابي الدرداء ان رجلا قال يا رسول الله في الصلوة قرآن قال نعم فقال رجل من الانصار وجبت قال وقال

حكم من يقرأ في نسخة العيني قرأ بقراءة امامه اي صار المأموم بهذا الحديث قاريا حكما فيصير كالقاري حقيقة فكان في نسخة العيني وكان المأموم بذلك اي بكونه قارئا خارجا من قوله عليه السلام كما نادى في نسخة العيني كل من صلى صلوة فلم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فصلوته خداج قال العيني في مباني الاخبار ليس في الحديث الذي اخرجه ابو جعفر عن ابي هريرة لفظة كل بل لفظ الحديث من صلى صلوة الحديث وحديث عائشة فيه لفظة كل وليس فيه لفظة من ولفظ حديث عائشة كل صلوة الحديث والذي ذكره ابو جعفر ههنا من قوله كل من صلى نقل بمعنى حديثي ابي هريرة وعائشة انتهى مختصرا وقال في نخب الافكار الحاصل ان اهل المقالة الاولى قالوا ان قوله عليه السلام كل صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج عام لان لفظة كل اذا اضيف الى النكرة يقتضي عموم الافراد فالمعنى كل واحد واحد من افراد الصلوة لم يقرأ فيه بام القرآن فهو خداج فيتناول بعمومه صلوة المأموم واجاب اهل المقالة الثانية عن ذلك ان هذا عام مخصوص فخرج منه حكم المأموم فبقي حديث ابي هريرة وعائشة مقصورين على الامام والمنفرد انتهى ثم ان الامام الطحاوي ايد كلامه بما رواه عن ابي الدرداء فقال وقد رأينا ابا الدرداء وزاد في نسخة العيني رضي الله عنه قد سمع من وفي نسخة العيني بحذف من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في القراءة في الصلوة مثل هذا اي مثل ما روى ابو هريرة وعائشة في فرضية القراءة في الصلوة فلم يكن ذلك اي حكم القراءة في الصلوة عنده اي عند ابي الدرداء على المأموم يعني اخرج ابو الدرداء المأموم من حكم عموم القراءة في الصلوة فصار معنى الحديث عنده على المنفرد والامام دون المأموم حدثنا وفي نسخة العيني كما حدثنا بحر بن نصر وزاد في نسخة العيني بن سابق الخولاني قال ثنا عبد الله بن وهب بن مسلم المصري ابو محمد الفقيه قال حدثني معاوية بن صالح بن حدير الحضرمي ابو عمر الحمصي القاضي ح وحدثنا وفي نسخة العيني ح وكما حدثنا احمد بن داود وزاد في نسخة العيني بن موسى قال ثنا وفي نسخة العيني قال حدثني محمد بن المثنى بن عبيد العنزي ابو موسى البصري المعروف بالزمن قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي بن حسان العنبري ابو سعيد البصري اللؤلؤي قال ثنا معاوية بن صالح الحضرمي الحمصي القاضي عن ابي الزاهرية الحمصي حدير بن كريب الحضرمي عن كثير بن مرة الحضرمي الرهاوي بفتح راء وخفة ها ابو شجرة ويقال ابو القاسم الحمصي من رواة الستة الا البخاري ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية من تابعي اهل الشام وقال كان ثقة وقال العجلي شامي تابعي ثقة وقال النسائي لا بأس به وقال ابن خراش صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وقال عبد الله بن صالح عن الليث عن يزيد بن حبيب ان عبد العزيز بن مروان كتب الى كثير بن مرة الحضرمي وكان قد ادرك سبعين بدريا وقال ابو الزاهرية عن كثير بن مرة الحضرمي مررت بعوف بن مالك فقال ارجو ان تكون رجلا صالحا عن ابي الدرداء ان رجلا قال يا رسول الله وعند الدارقطني من طريق بحر بن نصر شيخ المصنف قال قام رجل فقال يا رسول الله وعند الطبراني في الكبير كما في المجمع قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله وعند احمد في مسنده عن ابي الدرداء قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلوة قرآن وعند الدارقطني اني في كل صلوة قرآن وعنده ايضا من غير طريق بحر اني كل صلوة قراءة وبكذا هو عند احمد والطبراني قال نعم فقال رجل من الانصار بكذا عند احمد وغيره وعند الدارقطني فقال رجل من القوم وجبت نادى احمد بذه اي القراءة في كل صلوة وعند الدارقطني وجب بذا قال اي كثير بن مرة وقال ونادى في نسخة العيني لي

ابو الدرداء اری ان الامام اذا ام القوم فقد کفاهم

ابو الدرداء وعند الدارقطنی فقال ابو الدرداء یا کثیر دانا الی جنبه وعند احمد فالتفت الی ابو الدرداء وکنت اقرب القوم منه فقال ابن اخی اری ان الامام اذا ام القوم فقد کفاهم وعند احمد ماری الامام اذا ام القوم الا قد کفاهم وعند الدارقطنی مثله الا ان عنده اری والحدیث اخرجه الامام احمد فی مسنده عن زید بن الحباب عن معاویة بن صالح فذکر باسناده نحوه بسیاق المصنف وهکذا اخرجه الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری وغیره عن بحر بن نصر باسناد المصنف بسیاقه ثم قال ورواه زید بن حباب عن معاویة بن صالح بهذا الاسناد وقال فیه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ماری الامام الا قد کفاهم ووهم فیه والصواب انه من قول ابی الدرداء کما قال ابن وهب والله اعلم انتهی وقد اخرج قبل ذلک حدیث زید هذا من طریق شعیب بن ایوب وغیره قالوا نا زید بن الحباب ثنا معاویة بن صالح فذکر باسناد المصنف بلفظ سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم ای الی کل صلوة قراءة قال نعم فقال رجل من الانصار وجبت هذه فقال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم وکنت اقرب القوم الیه ماری الامام اذا ام القوم الا کفاهم واخرجه النسائی عن هارون بن عبد الله عن زید بن الحباب عن معاویة بن صالح فذکر باسناده نحوه ولفظه قال رجل من الانصار وجبت هذه فالتفت الی وکنت اقرب القوم منه فقال ماری الامام اذا ام القوم الا قد کفاهم وترجم النسائی علیه اکتفاء المأموم بقراءة الامام واخرجه البیهقی فی باب من قال لا یقرأ خلف الامام علی الاطلاق من طریق محمد بن اسحاق عن ابی صالح بن معاویة بن صالح بلفظ الدارقطنی قال النسائی هذا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم خطأ انما هو قول ابی الدرداء وقال الدارقطنی بعد ما رواه علی الوجه المرفوع کذا قال وهو وهم من زید بن الحباب والصواب فقال ابو الدرداء ماری الامام الا قد کفاهم ثم احتج علی ذلک بما رواه من طریق بحر بن نصر عن ابن وهب کما تقدم وقال البیهقی کذا رواه ابو صالح کاتب اللیث وغلط فیه وکذلک رواه زید بن الحباب فی احدی الروایتین عنه واخطأ فیه والصواب ان ابا الدرداء قال ذلک لکثیر بن مرة ثم اسند الحدیث من طریق الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری وعبد الملک بن احمد الدقاق عن بحر بن نصر کما تقدم ثم نقل عن الدارقطنی قوله ثم قال وقد روی زید کما رواه ابن وهب رواه عبد الرحمن ابن مهدی وهو امام حافظ عن معاویة بن صالح فجعله من قول ابی الدرداء انتهی وقد اخرج الطبرانی فی الکبیر عن ابی الدرداء بالسیاق المرفوع ولفظه فقال النبی صلی الله علیه وسلم ماری الامام اذا قرأ الا کان کافیا قال الهیثمی واسناده حسن انتهی قال العبد الضعیف مدار الحدیث المرفوع علی زید بن الحباب وهو من رجال مسلم والاربعة وقد وثقه علی بن المدینی والعجلی والدارقطنی وعثمان بن ابی شیبة وابن ماکولا وابو جعفر السبتی واحمد بن صالح ویحیی بن معین فی روایة عثمان وقال فی روایة الغلابی عنه کان یقلب حدیث الثوری ولم یکن به بأس وقال احمد کان صدوقا وکان یضبط الالفاظ عن معاویة بن صالح لکن کان کثیر الخطأ وقال ابن حبان فی الثقات یخطئ یعتبر حدیثه اذا روی عن المشاهیر وما روایته عن المجاهیل فیها المناکیر وقال ابن عدی له حدیث کثیر وهو من اثبات مشایخ الکوفة ممن لا یشک فی صدقه والذی قاله ابن معین عن احادیثه عن الثوری انما له احادیث عن الثوری یستغرب بذلک الاسناد وبعضها ینفرد برفعه والباقی عن الثوری وغیر الثوری مستقیمة کلها کذا فی تهذیب التهذیب وههنا لیست روایته عن الثوری فهو مستقیم وهو یروی ههنا عن معاویة بن صالح بن حدیر الحمصی الحضرمی احد الاعلام وقاضی الاندلس من رواة مسلم والاربعة فیعتبر حدیثه وقد تابعه ابو صالح عبد الله بن صالح المصری کاتب اللیث من رواة الاربعة الا النسائی صدوق کثیر الغلط ثبت فی کتابه وکانت فیه غفلة کما فی التقریب وقال ابن القطان هو صدوق ولم یثبت علیه ما یسقط له حدیثه الا انه مختلف فیه فحدیثه حسن کما فی تهذیب التهذیب وقد ذکره الحافظ فی النخبة کما فی اعلاء السنن ان زیادة راوی الصحیح والحسن مقبولة مالم تناف ما رواه الجماعة بحیث تستلزم رده قال فی اعلاء السنن ولا یخفی ان زیادة الرفع کذلک فوجب قبولها لا سیما اذا لم ینفرد الثقة بها بل تابعه

فهذا ابو الدرداء قد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم في كل الصلوة قرآن فقال رجل من الانصار وجبت فلم ينكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من قول الانصاري ثم قال ابو الدرداء بعد من رأيه ما قال وكان ذلك عنده على من يصلي وحده وعلى الامام لا على المأمومين فقد خالف ذلك رأي ابي هريرة ان ذلك على المأموم مع الامام وانتفى بذلك ان يكون في ذلك حجة لاحد الفريقين على صاحبه

على ذلك ثقة آخر ولو سلمنا ان الحديث موقوف فالموقوف حجة عندنا انتهى وقال الشيخ ابن الهمام فان لم يكن هذا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم بل من كلام ابي الدرداء فلم يكن ليروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في كل صلوة قراءة ثم يعتد بقراءة الامام عن المقتدي الا يعلم عنده فيه من النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وقال في تنسيق النظام وبالجملة لو سلم انه ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم فهو موقوف في حكم المرفوع لكون المسئلة سماعية كيف ولم يكن ابو الدرداء ليخالف حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد سماعه منه وروايته عنه الا لعلم منه وسماعه عن النبي صلى الله عليه بالتخصيص لهذه الصورة والاماتة مطلقة عن السرية والجهرية فيعم انتفاء القراءة لهما بلا امتراء انتهى فهذا وفي نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله فهذا ابو الدرداء وقد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم في كل الصلوة قرآن فقال رجل من الانصار وجبت اي القراءة في جميع الصلوات فلم ينكر ذلك اي وجوب القراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم من قول الانصاري ثم قال ابو الدرداء بعد من رأيه ما قال اي اري ان الامام اذا ام القوم فقد كفاهم اي عن القراءة وهذا على ما وقع عند المصنف موقوفا على ابي الدرداء ورجحه النسائي والدارقطني والبيهقي وقد ورد ذلك مرفوعا ايضا عندهم وعند الطبراني وحسنه الهيثمي كما تقدم مفصلا قال العيني في نخب الافكار وانما قال ذلك امتناعا على ما سبق له من العلم بقوله عليه السلام من كان له امام فقراءة الامام له قراءة واما قال ذلك بطريق الاجتهاد لما ان الامام ضامن لصلوة القوم ومن ضمانه ان يتحمل عنهم القراءة انتهى ويحتمل انه قال ذلك لما انه سمع ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم كما ورد في الرواية المرفوعة عنه وكان ذلك عنده اي عند ابي الدرداء على من يصلي وحده وعلى الامام لا على المأمومين يعني كان الحديث يتناول المأموم لكن ابا الدرداء حمله على المنفرد والامام واخرج المأمومين عن هذا الحكم قال العيني في النخب لا يقال هذا رأي في مقابلة النص لانا نقول انه لم يصدر ذلك عن ابي الدرداء الا بعد علمه او جزمه بان مراد النبي عليه السلام من قوله كل صلوة لم يقرأ فيها الحديث صلوة من لا امام له انتهى فقد خالف ذلك اي رأي ابي الدرداء رأي ابي هريرة ان ذلك اي امر القراءة في الصلوات على المأموم مع الامام وذلك قوله اقرأ بها يا فارسي في نفسك وقد وافق ابا الدرداء على رأيه جابر قال الترمذي واما احمد بن حنبل فقال معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب اذا كان وحده واحتج بحديث جابر بن عبد الله حيث قال من صلى ركعة لم يقرأ فيها ام القرآن فلم يصل الا ان يكون وراء الامام قال احمد فهذا رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قد دل قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ان هذا اذا كان وحده انتهى وانتفى وفي نسخة العيني فانتفى بذلك اي باختلاف الرأيين بين ابي الدرداء وابي هريرة في الحديث المذكور ان يكون في ذلك اي في حديث القراءة في الصلوات حجة لاحد الفريقين على صاحبه قال العيني في النخب ثم اذا حملنا قول ابي هريرة اقرأ بها يا فارسي في نفسك على معنى تدبره ذلك وتذكره في نفسك يتفق رأيه مع رأي ابي الدرداء ويرتفع الخلاف ويحمل بالحديثين كليهما واما الجواب عن قول من استدل بحديث ابي هريرة على فرضية قراءة فاتحة الكتاب فهو ان يقال ان الاستدلال كذلك فاسد لان قوله تعالى فاقرؤا ما تيسر من القرآن يقتضي قراءة مطلق القرآن وتقييده بالفاتحة زيادة على مطلق النص بخبر الواحد وذا لا يجوز لانه نسخ ولانه روى عن ابي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج فنادي في المدينة انه لا صلوة الا بقرآن ولو بفاتحة الكتاب فما زاد رواه ابو داود والطبراني في الاوسط وروى عنه ايضا امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم

واما حديث عبادة فقد بين الامر واخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر الماموم بالقراءة خلف بفاتحة الكتاب فاردنا ان ننظر هل ضاد ذلك غيره ام لا فاذا يونس قد حدثنا قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ابن شهاب عن ابن اكيمة الليثي عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من صلوة جهر فيها بالقراءة فقال هل قرأ منكم معي احد آنفا فقال رجل نعم يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اقول

ان انادي انه لاصلوة الا بقراءة فاتحة الكتاب فما زاد رواه ابو داؤد فان دلت احدى الروايتين على عدم جواز الصلوة الا بفاتحة الكتاب دلت الاخرى على جواز بالا فاتحة الكتاب فنعمل بالحديثين ولا نهمل احدهما بان نقول بفرضية مطلق القراءة وبوجوب قراءة فاتحة الكتاب وهذا هو العدل في باب اعمال الاخبار وايضا فان في قوله فما زاد دلالة على فرضية ما زاد على الفاتحة وليس ذلك مذهب الخصم وجواب آخر ان الحكم يثبت بقدر دليله وخبر الواحد ليس بقطعي فلا تثبت به الفرضية نعم يثبت به الوجوب ونحن نقول به فان كان الخصم يقول الواجب في الفرض عندي سواء فنقول حينئذ النزاع لفظي انتهى واما حديث عبادة زاد في نسخة العيني رضي الله عنه وهذا اشارة الى الجواب عن حديث عبادة ابن الصامت الذي مضى ذكره في اول الباب وهو الذي تمسك به اهل المقالة الاولى في وجوب القراءة بفاتحة الكتاب خلف الامام في سائر الصلوات كذا في مباني الاخبار فقد بين الامر واخبر وفي نسخة العيني فاخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر الماموم بالقراءة خلفه هكذا في نسخة مباني الاخبار وفي نسخة منتخب الافكار خلف الامام بفاتحة الكتاب فاردنا ان ننظر هل ضاد ذلك اي حديث عبادة غيره ام لا فاذا يونس بن عبد الاعلى الصدفي البصري قد حدثنا قال انا ابن وهب عبد الله المصري ان مالكا حدثه عن ابن شهاب الزهري عن ابن اكيمة بضم الهمزة وفتح الكاف مصغرا كمة الليثي ثم الجندعي من انفسهم ابو الوليد عمارة بضم اوله والتخفيف وزيادة هاء المدني وقيل اسمه عمار وقيل عامر وقيل عمرو من رواة الاربعة قال ابو حاتم صالح الحديث مقبول وقال الدوري عن يحيى بن سعيد عمارة بن اكيمة ثقة وقال ليعقوب بن سفيان هو من مشاهير التابعين بالمدينة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن البرقي في باب من لم تشتهر عنه الرواية واحتملت روايته لرواية الثقات عنه ولم يغمز ابن اكيمة الليثي قال يحيى بن معين كفاك قول الزهري سمعت ابن اكيمة يحدث سعيد بن المسيب قال ابو بكر البزار ابن اكيمة ليس مشهورا بالنقل ولم يحدث عنه الا الزهري وقال ابن سعد روى عنه الزهري حديثا واحدا وهم من لا يحتج بحديثه ويقول هو مجهول وقال الحميدي هو رجل مجهول وكذا قال البيهقي وقال ابن عبد البر اصغار سعيد بن المسيب الى حديثه دليل على جلالته عندهم وكانه تلقى ذلك من كلام ابن معين المتقدم قال ابن سعد توفي سنة احدى ومائة وهو ابن تسع وسبعين سنة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف اي فرغ او توجه الى الناس من صلوة جهر فيها بالقراءة هكذا عند مالك وغيره وعند احمد من طريق معمر عن ابن اكيمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلوة جهر فيها بالقراءة ثم اقبل على الناس بعد ما سلم وعند ابي داؤد من طريق سفيان عن الزهري عن ابن اكيمة صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة نظن انها الصبح وعند ابن ماجة من طريقه عنه نحوه وعند ابن عبد البر كما في الزرقاني من طريقه عنه صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الصبح وعند البيهقي من طريق علي بن المديني قال قال لي سفيان يوما فنظرت في شئ عندي فاذا هو صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الصبح بلا شك فقال هل قرأ منكم معي اي مع قراءتي احد آنفا بمد الهمزة وكسر النون اي قريبا قاله الزرقاني وهذا السوال ظاهر في انه ما قرأ بالجهر والا فيقول صلى الله عليه وسلم من قرأ معي وفيه ايضا دليل على ان الشائع عند الصحابة كان عدم القراءة مطلقا والا لما احتيج الى السوال بهذا السياق قاله في الابواب فقال رجل هكذا عند مالك وجماعة وعند احمد من طريق معمر قالوا وهكذا هو عند البيهقي من طريق الاوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة نعم يا رسول الله اي قرأت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اقول اي في نفسي

مالی انازع القرآن قال فانتهی الناس عن القراءة مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فیما جهر فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم بالقراءة من الصلوات حین سمعوا ذلک منه

مالی انازع بفتح الزای بصیغة المجهول القرآن بالنصب قال زین العرب انازع متکلم مبنی المفعول مفعوله الاول مضمر فیه والقرآن مفعوله الثانی ای فی القرآن ادنی القراءة انتهی قال الباجی کما فی الاوجز قد یقال مثل هذا اللفظ لمعان احدها ان یعاتب الانسان نفسه فیقول مالی فعلت کذا وکذا وقد یقال لمعنی التثریب واللوم لمن فعل مالا یجب فیقول مالی اوذی ومالی امنع حتی به وقد یقال اذا انکر امرا غاب عنه سببه فیقول مالی لم ادرک امر کذا ومالی لم اوقف علی امر کذا انتهی وقال الزرقانی هو بمعنی التثریب واللوم لمن فعل ذلک قال ابو عبد الملک ای اذا جهرت بالقراءة فان قرأتم ورائی فکانما تنازعونی القرآن الذی اقرأ ولکن انصتوا وقال الباجی ومعنی منازعتهم له ان لا یفردوه بالقراءة ویقرنوا معه من التنازع بمعنی التجاذب انتهی وقال الخطابی معناه ادخل فی القراءة وغالب علیها وقد تکون المنازعة بمعنی المشارکة والمناوبة ومنه منازعة الناس فی الندام انتهی وقال ابو الطیب فی شرح الترمذی ای مالی ادخل فی القراءة واشارک فیها واغالب علیها وذلک لانهم جهروا بالقراءة خلفه واشتغلوا عن سماع قراءته الافضل بقراءتهم سرا فشغلوه فکانهم نازعوه والاظهر حمله علی قراءتهم سرا وقال الطیبی ینازعنی القرآن ای لا یتاتی لی وکانی اجاذبه فیعصی ویثقل علی لکثرة اصوات المأمومین کذا فی المجمع وظاهر کلام الطیبی انه مبنی للفاعل انتهی قال لم یقع لفظ قال فی روایة مالک فی موطائه وهکذا لم یقع عند محمد ایضا فی موطائه عن مالک وکذا لم یقع عند النسائی عن قتیبة عن مالک وهذا یدل علی ان قوله الآتی فانتهی الناس من کلام ابی هریرة لا من کلام الزهری ووقع عند ابی داؤد والترمذی واحمد والبیهقی وغیرهم لفظ قال کما وقع عند المصنف قال فی البذل هو محتمل بان یکون مرجع الضمیر الزهری او ابو هریرة فالروایة الاولی یدفع هذا الاحتمال فان المتیقن قاض علی المحتمل انتهی فانتهی الناس عن القراءة مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فیما جهر فیه هکذا عند مالک وابی داؤد والنسائی وعند الترمذی فیما یجهر فیه وفی نسخة العینی فیما جهر به وهکذا هو عند محمد فی موطائه رسول الله صلی الله علیه وسلم بالقراءة من الصلوات هکذا عند ابی داؤد والنسائی والترمذی وعند مالک بحذف من الصلوات حین سمعوا ذلک منه وعند النسائی بحذف منه وعند مالک وابی داؤد والترمذی من رسول الله صلی الله علیه وسلم والحدیث اخرجه مالک فی موطائه والامام محمد فی موطائه عن مالک وابو داؤد عن القعنبی والترمذی عن الانصاری والنسائی عن قتیبة ثلثتهم عن مالک والبیهقی من طریق ابی داؤد عن القعنبی ومن طریق اسمعیل ابن اسحاق القاضی عن القعنبی قال الترمذی هذا حدیث حسن وقال البیهقی فی صحة هذا الحدیث عن النبی صلی الله علیه وسلم نظر وذلک لان راویه ابن اکیمة اللیثی وهو رجل مجهول لم یحدث الا بهذا الحدیث وحده ولم یحدث عنه غیر الزهری ولم یکن عند الزهری من معرفة اکثر من ان رآه یحدث سعید بن المسیب ثم اسند عن الحمیدی انه قال فی حدیث ابن اکیمة هذا حدیث رواه رجل مجهول لم یرو عنه غیره قط ثم قال فی الحدیث الثابت عن العلاء عن ابی السائب عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم من صلی صلوة لم یقرأ فیها بام القرآن فهی خداج فذکر الحدیث کما تقدم فی الفصل الاول وابو هریرة راوی الحدیثین دلیل علی ضعف روایة ابن اکیمة انتهی وقال فی الجوهر النقی مجیبا عما قاله اخرج حدیثه ابن حبان فی صحیحه وحسنه الترمذی واخرجه ایضا ابو داؤد ولم یتعرض له بشی وذلک دلیل علی حسنه عنده وفی الکمال لعبد الغنی روی عن ابن اکیمة مالک (والظاهر الزهری) ومحمد بن عمرو قال ابن سعد توفی سنة احدی ومائة وهو ابن تسع وسبعین وقال ابن ابی حاتم سألت ابی عنه فقال صحیح الحدیث حدیثه مقبول وقال ابن حبان فی صحیحه اسمه عمرو وهو واخوه عمر ثقتان وقال ابن معین روی عنه محمد بن عمرو وغیره وحسبک بروایة ابن شهاب عنه وفی التمهید کان یحدث فی مجلس سعید بن المسیب وهو یصغی الی حدیثه وبحدیثه قال هو وابن شهاب وذلک دلیل علی جلالته عندهم وثقته اهـ وهذا کله ینفی عنه الجهالة ومذهب الشافعی والمحدثین ان الراوی اذا روی حدیثا ثم خالف

كان العبرة لما روى لا لما رأى ولا يكون رأيه حجة فى الحديث فكيف تكون فتوى ابى هريرة دليلا على ضعف حديثه المرفوع انتهى ثم ان اكثر المحدثين اثبتوا كون الكلام الاخير من كلام الزهرى قال الحافظ فى التلخيص قوله فانتهى الناس الى آخره مدرج فى الخبر من كلام الزهرى بينه الخطيب واتفق عليه البخارى فى التاريخ وابو داؤد ويعقوب ابن سفيان والذهلى والخطابى وغيرهم انتهى وقد اخرج الحديث ابو داؤد من طريق مالك ثم قال روى حديث ابن اكيمة هذا معمر ويونس واسامة بن زيد عن الزهرى على معنى مالك ثم اسند عن مسدد وابن السرح وعبد الله ابن محمد الزهرى وغيرهم عن سفيان عن الزهرى فذكر الحديث الى قوله انا نازع القرآن ثم قال قال مسدد فى حديثه قال معمر فانتهى الناس عن القراءة فيما جهر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن السرح فى حديثه قال معمر عن الزهرى قال ابو هريرة فانتهى الناس وقال عبد الله بن محمد الزهرى من بينهم قال سفيان وتكلم الزهرى بكلمة لم اسمعها فقال معمر انه قال فانتهى الناس ثم قال ابو داود ورواه عبد الرحمن بن اسحاق عن الزهرى وانتهى حديثه الى قوله مالى انازع القرآن ورواه الاوزاعى عن الزهرى قال فيه قال الزهرى فانتهى المسلمون بذلك فلم يكونوا يقرؤن معه فيما يجهر به صلى الله عليه وسلم قال ابو داؤد سمعت محمد بن يحيى بن فارس (الذهلى) قال قوله فانتهى الناس من كلام الزهرى وقد تتبع البيهقى ابا داؤد فى جميع ما قال مع زيادة طريق على بن المدينى عن سفيان وزيادة قول البخارى فى التاريخ هذا الكلام من قول الزهرى واجاب الآخرون عما قال هؤلاء ان سياق مالك صريح فى ان هذا الكلام من قول ابى هريرة وكذا سياق محمد والنسائى وعلى هذا يحمل رواية كل من روى الحديث من طريق مالك على قاعدة رد المحتمل الى المتيقن وقد تابع مالكا على سياقة معمر كما روى احمد فى مسنده عن عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهرى فذكر الحديث وفيه مالى انازع القرآن فانتهى الناس عن القراءة الحديث وكذا رواه ابن ماجة من طريق عبد الاعلى عن معمر عن الزهرى وفى رواية قال فسكتوا بعد فيما جهر فيه الامام وكذا وقع عند ابى داؤد فى رواية ابى السرح قال معمر عن الزهرى قال ابو هريرة فانتهى الناس واما سفيان فلم يسمع هذا الكلام من الزهرى كما قال عبد الله بن محمد الزهرى فى رواية ابى داؤد وعند البيهقى من طريق على بن المدينى ثنا سفيان ثنا الزهرى حفظته من فيه فذكر الحديث الى قوله انا نازع القرآن قال على بن المدينى قال سفيان ثم قال الزهرى شيئا لم احفظه انتهى حفظى الى هذا وقال معمر عن الزهرى فانتهى الناس الحديث وهذا صريح فى ان سفيان لم يسمع هذا الكلام من الزهرى فكيف يمكن ان يجعله من كلام الزهرى ولكن سمعه من معمر ومعمر اخبره عن قول الزهرى المتصل بالحديث الذى خفى سماعه بالمجلس على سفيان وآية ذلك ان رواية معمر نفسها من غير طريق سفيان ليس فيها هذا الفصل بين الكلامين ورواية ابن السرح نافية لكل تاويل اذ قال قال معمر عن الزهرى قال ابو هريرة فانتهى الناس ولما لم يكن سفيان سمع ذلك عن الزهرى مشافهة بنفسه بل سمع فى ذلك المجلس بواسطة معمر كان يذكر ذلك عن معمر عن الزهرى ورواية معمر متصلة فهكذا ينبغى ان يكون ما رواه عنه سفيان متصلا بالحديث لا منفصلا فهؤلاء اثبت رواة عن الزهرى مالك ومعمر صراحة وابن عيينة دلالة ردوا هذا الكلام متصلا بالحديث عن الزهرى وقد قال حرب قلت لاحمد مالك احسن حديثا عن الزهرى او ابن عيينة قال مالك قلت لمعمر فقدم مالكا الا ان معمرا كبر وقال الحسين الرازى سالت ابن معين من اثبت اصحاب الزهرى قال مالك قلت ثم من قال معمر فالوصل زيادة من الثقة بل من الثقات فتقبل قال النووى فى شرح مسلم هذا مذهبنا وبينا ان الصحيح بل الصواب الذى عليه الفقهاء والاصوليون ومحققو المحدثين انه اذا روى الحديث مرفوعا او موصولا ومرسلا حكمه بالرفع والوصل لانها زيادة ثقة وسواء كان الرافع والواصل اكثر او اقل فى الحفظ والعدد انتهى واما من انتهى حديثه الى قوله مالى انازع القرآن فليس فى ذلك ما يدل على ان هذا الكلام من الزهرى وكذلك قول من قال عن الزهرى فانتطح المسلمون ليس بنص على ان ذلك من كلام الزهرى بل يحتمل ان يكون ذلك متصلا كما رواه مالك ومعمر صراحة قال فى البذل صدور هذا الكلام من الزهرى مشكل فانه لم يكن حاضرا فى ذلك الوقت فلو كان هذا القول من كلام الزهرى ظاهرا يكون من قول ابى هريرة او من غيره من الصحابى حكما كالحديث المرفوع حكما انتهى وقال ابن تيمية كما فى فتح الملهم وهذا اذا كان من كلام الزهرى فهو اول الدلائل على ان الصحابة

لم یکونوا یقرؤن فی الجهر مع النبی صلی الله علیه وسلم فان الزهری من اعلم اهل زمانه بالسنة وقراءة الصحابة خلف النبی صلی الله علیه وسلم اذا کانت مشروعة واجبة او مستحبة تکون من الاحکام العامة التی یعرفها عامة الصحابة والتابعین لهم باحسان فیکون الزهری من اعلم الناس فاولم یبینها لاستدل بذلک علی انتفائها فکیف اذا قطع الزهری بان الصحابة رضی الله عنهم لم یکونوا یقرؤن خلف النبی صلی الله علیه وسلم فی الجهر انتهی وقال فی الاوجز ولو سلم کونه من کلام الزهری فاذا یکون الحدیث اوفق بقول من یمنع القراءة خلف الامام مطلقا لانه لم یبق اذا تخصیص الجهریة وبقی عموم قوله صلی الله علیه وسلم مالی انازع القرآن انتهی وقال ابوبکر الجصاص فی الاحکام دل ذلک (ای حدیث ابن اکیمة عن ابی هریرة) علی ان القاری خلفه اخفی قراءته ولم یجهر بها لانه لو کان جهر بها لما قال هل قرأ معی احدکم ثم قال انی اقول مالی انازع القرآن وفی ذلک دلیل علی استواء حکم الصلوة التی یجهر فیها والتی تخافت لاخباره ان قراءة الماموم هی الموجبة لمنازعة القرآن واما قوله فانتهی الناس عن القراءة فیما جهر فیه رسول الله فلا حجة فیه لمن اجاز القراءة خلف الامام فیما یسر فیه من قبل ان ذلک قول الراوی وتاویل منه ولیس فیه ان النبی صلی الله علیه وسلم فرق بین حال الجهر والاخفاء انتهی وقال الفاضل السنبهلی فی حاشیته مسند الامام ابی حنیفة وهذا الحدیث وان کان بظاهره یوافق مذهب مالک لکنه یؤید نا بعد النظر المعمن لان منشأ المنع والاستکراه هو المنازعة والمجاذبة وهو یتصور فی السریة ایضا اذا کان بقرب الامام ممن یلیه فان الصوت السری یسمع عند القرب والدنو فعند عموم العلة یعم الحکم واما تخصیص الصلوة بالجهریة فی الحدیث فلا مفهوم له عندنا لعدم قولنا بمفهوم المخالفة ولان القائلین به ایضا شرطوا فیه ان لا یکون ذلک موقع قیاس اذ مفهوم موافقة ای دلالة نص وهذا مفقود ههنا فاحتجاجنا انما هو بقوله صلی الله علیه وسلم مالی انازع القرآن لا بما ورد فی الحدیث فانتهی الناس عن القراءة مع سواء کان من قول ابن شهاب او من قول ابی هریرة وقد یقال من قبل الحنفیه ان معنی منازعتهم له ان لا یفردوه بالقراءة ویقرؤا معه علی ما نقله الزرقانی عن ابی الولید الباجی کما قاله بعض المصنفین وهذا المعنی صادق علی المقتدی فی الصلوة السریة ایضا فانه لا یفرد الامام فی القراءة بل یقرء معه وهو معنی التنازع اه لا یقال المنازعة علی التقریر الاول لا یتصور اذا کان المقتدی بعیدا عن الامام فی السریة فانه لا منازعة هناک ظاهرا والحکم عندکم سواء فی القرب والبعد لانا نقول ذلک بحکم طرد العلة وتوسیع الدائرة وعدم النظر الی خصوص المواد وطرد اللباب کما هو شان کلیة الشرع فی عامة الاحکام الشرعیة کما منعتم عن القراءة فی الجهریة اذا کان بعیدا ایضا مع انه لا منازعة هناک اذا کان البعد بعیدا بحیث لا یسمع احدهما صوت الآخر اصلا انتهی وقد دل علی ما قال اصحابنا فی ان المنازعة یتصور فی السریة ایضا ما اخرجه مسلم عن عمران بن حصین ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی الظهر فجعل رجل یقرأ خلفه بسبح اسم ربک الاعلی فلما انصرف قال ایکم قرأ او ایکم القاری قال رجل انا فقال قد ظننت ان بعضکم خالجنیها وفی روایة اخری عنده عنه قال قد علمت ان بعضکم خالجنیها واخرجه ایضا ابوداؤد والنسائی واحمد والطبرانی وقد تقدم ذلک الحدیث عند المصنف ایضا فی باب القراءة فی الظهر والعصر وهذا صریح فی المنازعة فی القراءة فی السریة قال الخطابی الخلج الجذب وهذا وقوله نازعنیها سواء وقال القاضی معناه نازعنی القرآن کانه ینزع ذلک من لسانه وهو مثل حدیثه الآخر مالی انازع القرآن وقد وقع فی هذا الحدیث عند الدارقطنی والبیهقی من طریق الحجاج بن ارطاة عن قتادة عن زرارة عن عمران فذکر الحدیث فنهاهم عن القراءة خلف الامام وجعلا تلک الزیادة من وهم الحجاج بن ارطاة قال الفاضل السنبهلی فی حاشیة مسند الامام ابی حنیفة وبالجملة للخصوم کلام فی محفوظیة لفظ النهی ای قوله فنهاهم عن القراءة خلف الامام لان الحدیث یدور علی حجاج بن ارطاة وقالوا انه لا یحتج به لکنا نقول اولا انه محتج به ثقة صدوق وثقه وعدله اصحاب الرجال وجعله فی التقریب من المرتبة الخامسة والطبقة السابعة وزیادة الثقة مقبولة وثانیا انه لو سلم ان لفظة النهی غیر محفوظة بل واجبة الحذف فلا یضر لان معنی النهی لا یتوقف الدلالة علیه علی وجود لفظة النهی بل هذا المعنی حاصل بلفظة المخالجة فانه دال علیه بطریق الاشارة علی نمط الطعن والتعریض وهو ابلغ من الصراحة والاشارة الیه ظاهرة فان المخالجة للنبی صلی الله علیه وسلم لا یتصور ان یعدها احد محمودة بل مذمومة مستشنعة قبیحة وهذا هو معنی

حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی عن الاوزاعی قال حدثنی الزهری عن سعید عن ابی هریرة رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم نحوه غیر انه قال فانقطع المسلمون بذلک فلم یکونوا یقرؤن

انهی والمنع انتهی واما احتجاج البیهقی علی تخطئة روایة الحجاج بما وقع عند ابی داؤد قال شعبة قلت لقتادة کانه کرهه قال لو کرهه نهی عنه فلیس بسدید لاحتمال ان یکون قتادة سمعه عن زرارة بالوجهین ای مع زیادة النهی وترکها فسمع الاول حجاج فرواها وسمع الثانی شعبة فروی مختصرا او سمع عنه بهذه الزیادة اولا ثم نسیه فروی عنه حجاج بالزیادة وشعبة بغیرها علی انه قد اخرجه البیهقی بنفسه من طریق شعبة ثم قال فی آخره قال شعبة فقلت لقتادة کانه کرهه فقال کرهه للنهی عنه کما فی اعلاء السنن عن غیث الغمام وقال فی بذل المجهود فلو کان المراد الانکار عن النهی الصریح فلا یلزم ان یکون صریحا وان کان المراد الانکار عن النهی والکراهة مطلقا فهو غلط لانه موجود کما فهمه شعبة بتنصیص العلة وعلی کل حال قول قتادة فی نفی الکراهة غیر موجه انتهی وقد اجاب البیهقی فی کتاب القراءة خلف الامام عن حدیث عمران مالفظه ثم ان کان کره النبی صلی الله علیه وسلم من قراءته شیئا فانما کره جهره بالقراءة خلف الامام الاتراه قال ایکم قرأ سبح اسم ربک الاعلی فلولا انه رفع صوته بقراءة هذه السورة والم یسمع له ما قرأ انتهی واجاب عنه فی البذل بان هذه القصة وقعت فی صلوة الظهر وهی سریة واما المخالجة فلا یلزم ان یکون من رفع الصوت بل یمکن ان تکون هذه المخالجة من ارتکاب المکروه من بعض من خلفه وهو القراءة خلفه وقد روی ابو داؤد والنسائی من طریق شبیب بن ابی الروح عن رجل من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی صلوة الصبح فقرأ الروم فالتبس علیه فلما صلی قال مابال اقوام یصلون معنا لا یحسنون الطهور انما یلبس علینا القرآن اولئک قال الحافظ ابن حجر اسناد حدیث شبیب حسن فکما لبس علی رسول الله صلی الله علیه وسلم ترکهم احسان الطهور کذلک اثر فی قراءة رسول الله صلی الله علیه وسلم قراءتهم السریة وصار سببا للمخالجة بکونها غیر مأذونة فیها لا بخصوص جهرها ویحتمل ان یکون قرأها سرا لشدة همه وقعت المخالجة واما تسمیة السورة من رسول الله صلی الله علیه وسلم فغیر ثابت فانما الحجاج بن ارطاة روی عن قتادة هذا الحدیث ولفظه فلما فرغ قال من ذا الذی یخالجنی وروی شبابة وابو الولید الطیالسی ومحمد بن کثیر العبدی عن شعبة عن قتادة ولفظه فجاء رجل فقرأ خلفه بسبح اسم ربک الاعلی فلما فرغ قال ایکم قرأ لیس فیه ذکر السورة فی کلام رسول الله صلی الله علیه وسلم نعم ذکره عمران بن حصین الراوی واما سعید بن ابی عروبة فروی عن قتادة هذا الحدیث وفیه فلما انفتل قال ایکم قرأ بسبح اسم ربک الاعلی فلما اختلف فیها لم یذکره اکثر الرواة فلم یثبت انتهی حدثنا حسین بن نصر بن المعارک ابو علی البغدادی نزیل مصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف عن الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الشامی قال حدثنی الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم نحوه ای نحو ما تقدم عن ابن شهاب الزهری عن ابن اکیمة اللیثی عن ابی هریرة غیر انه قال فانقطع المسلمون بذلک فلم یکونوا یقرؤن وهذا علی شرط الصحیح واخرجه البزار ثنا محمد بن سکین ثنا بشر بن بکر ثنا الاوزاعی حدثنی محمد بن مسلم الزهری حدثنی سعید بن المسیب عن ابی هریرة انه سمعه یقول قرأ ناس مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی صلوة جهر فیها بالقراءة فلما قضی رسول الله علیه السلام صلوته اقبل علیهم فقال هل قرأ منکم معی احد آنفا قالوا نعم یا رسول الله قال انی اقول مالی انازع القرآن وهذا الحدیث رواه ابن عیینة ومعمر وجماعة من اصحاب الزهری عن الزهری عن ابن اکیمة عن ابی هریرة هو الصواب وقال بعض اصحاب الزهری عن الزهری قال سمعت ابن اکیمة یحدث عن سعید بن المسیب واخطأ فی اسناده ورواه ابن اخی الزهری عن الزهری عن الاعرج عن ابن بحینة عن النبی علیه السلام فاخطأ فی اسناده کذا فی نخب الافکار وقال ابن ابی حاتم فی العلل سألت ابی عن حدیث رواه الاوزاعی عن الزهری عن سعید بن المسیب

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الحسین بن عبد الاول الاحول قال ثنا ابو خالد سلیمن بن حیان قال ثنا ابن عجلان عن زید بن اسلم عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انما جعل الامام لیؤتم به فاذا قرأ فانصتوا

عن ابی هریرة فذکر حدیث الباب قال ابی هذا خطأ خالف الاوزاعی اصحاب الزهری فی هذا الحدیث انما رواه الناس عن الزهری قال سمعت ابن ابی اکیمة یحدث سعید بن المسیب عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انتهی وقد اخرج البیهقی حدیث الباب من طریق العباس ابن الولید بن مزید عن ابیه عن الاوزاعی بخر وایته البزار وزاد قال الزهری فانقطع المسلمون بذلک فلم یکونوا یقرؤن ثم قال حفظ الاوزاعی کون هذا الکلام من قول الزهری ففصله عن الحدیث الا انه لم یحفظ اسناده الصواب ما رواه ابن عیینة عن الزهری قال سمعت ابن اکیمة یحدث سعید بن المسیب وکذلک قاله یونس بن یزید الایلی انتهی وهذا عجیب من البیهقی رحمه الله تعالی یجعل الحدیث صوابا فیما یریدان یحتج له من الادراج ویجعله خطأ فی الاسناد ومع ذلک فلیس بنص علی ما قال لانه یحتمل ان یکون معناه قال الزهری بسنده عن ابی هریرة او غیره من الصحابة فلا یکون من قوله والله یلهم الرشد والصواب حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی قال ثنا الحسین بن عبد الاول الاحول الغنی الکوفی قال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل کتب عنه ابی بالکوفة وسمعته یقول تکلم الناس فیه وسألت ابا زرعة عنه فقال روی احادیث لا ادری ماهی ولست احدث عنه ولم یقرأ علینا حدیثه انتهی وکذبه ابن معین کما فی المیزان وذکره ابن حبان فی الثقات کما فی اللسان قال ثنا ابو خالد الاحمر سلیمان بن حیان الازدی الکوفی قال ثنا ابن عجلان محمد المدنی عن زید بن اسلم الفقیه المدنی عن ابی صالح السمان الزیات ذکوان المدنی عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انما جعل الامام لیؤتم به فاذا قرأ فانصتوا هذه مجة صریحة فی ان المقتدی لا یجب علیه ان یقرأ خلف الامام اصلا علی الشافعی فی جمیع الصلوات وعلی مالک فی الظهر والعصر کذا فی نخب الافکار وقال ابو بکر الجصاص فی الاحکام هذا الخبر یوجب الانصات عند قراءة الامام وقوله انما جعل الامام لیؤتم به فاذا قرأ فانصتوا اخبار منه ان من الائتمام بالامام الانصات لقراءته وهذا یدل علی انه غیر جائز ان ینصت الامام لقراءة المأموم لانه لو کان مأمورا بالانصات له لکان مأمورا بالائتمام به فیصیر الامام مأموما والمأموم اماما فی حالة واحدة وهذا فاسد انتهی والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی خالد الاحمر باسناده بلفظ انما جعل الامام لیؤتم به اذا کبر فکبروا واذا قرأ فانصتوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لک الحمد کما فی مبانی الاخبار واخرجه الامام احمد عن عبد الله بن محمد عن ابی خالد الاحمر باسناده بلفظ انما جعل الامام لیؤتم به فاذا کبر فکبروا واذا قرأ فانصتوا واخرجه النسائی عن الجارود بن معاذ الترمذی عن ابی خالد الاحمر بنحو لفظ ابن ابی شیبة وعنده ایضا عن محمد بن عبد الله بن المبارک عن محمد بن سعد الانصاری عن محمد بن عجلان باسناده بلفظ انما الامام لیؤتم به فاذا کبر فکبروا واذا قرأ فانصتوا قال ابو عبد الرحمن کان النحوی یقول هو ثقة یعنی محمد بن سعد الانصاری واخرجه ابو داؤد عن محمد بن آدم المصیصی عن ابی خالد الاحمر وابن ماجة عن ابن ابی شیبة عنه والدارقطنی من طریق ابن ابی شیبة عنه ثم قال تابعه محمد بن سعد الاشهلی ثم اسند حدیثه من طریق النسائی وذکر قوله کما تقدم ثم اخرج من طریق اسماعیل بن ابان الغنوی عن ابن عجلان عن زید بن اسلم ومصعب بن شرحبیل عن ابی صالح عن ابی هریرة واخرجه البیهقی من هذا الوجه قال الدارقطنی اسمعیل بن ابان ضعیف ثم اخرج الدارقطنی من طریق ابی سعد الصاغانی عن محمد بن میسر عن ابن عجلان عن ابیه عن ابی هریرة وقال ابو سعد الصاغانی ضعیف والحاصل ان هذا الحدیث رواه عن ابی خالد الاحمر جماعة وتابعه جماعة وقد تکلم المحدثون علی زیادة واذا قرأ فانصتوا قال ابو داؤد وهذه الزیادة واذا قرأ فانصتوا لیست بمحفوظة والوهم عندنا من ابی خالد وقال البیهقی هو وهم من ابن عجلان ثم اسند عن الدوری قال سمعت یحیی بن معین یقول فی حدیث ابن عجلان اذا قرأ فانصتوا قال لیس بشیء واسند عن ابن ابی حاتم عن ابیه قال لیست هذه الکلمة محفوظة هی من تخالیط

ابن عجلان وهكذا ذكره ابن ابي حاتم في العلل عن ابيه وزاد وقد رواه خارجة بن مصعب ايضا وتابع ابن عجلان خارجة ايضا ليس بالقوي انتهى وتعقبه المنذري في مختصره كما في نصب الراية فقال وهذا فيه نظر فان ابا خالد الاحمر هذا هو سليمان ابن حيان وهو من الثقات الذين احتج بهم البخاري ومسلم ومع هذا فلم ينفرد بهذه الزيادة بل تابعه عليها ابو سعيد محمد بن سعد الانصاري الاشهلي المدني نزيل بغداد وقد سمع من ابن عجلان وهو ثقة وثقه النسائي وابن معين وغيرهما وقد اخرج مسلم هذه الزيادة في صحيحه في حديث ابي موسى الاشعري من حديث سليمان التيمي عن قتادة وضعفها ابو داود والدارقطني والبيهقي وغيرهما لتفرد سليمان التيمي بها ولم يؤثر عند مسلم تفرده بها لثقته وحفظه وصحها من حديث ابي موسى وابي هريرة انتهى وقال العلامة ابن التركماني ابن عجلان وثقه العجلي وفي الكمال لعبد الغني ثقة كثير الحديث وذكر الدارقطني ان مسلما اخرج له في صحيحه فهذا زيادة ثقة وقد تابعه خارجة بن مصعب ويحيى بن العلاء كما ذكره البيهقي وابو خالد ثقة اخرج له الجماعة وقال اسحق ابن ابراهيم سألت وكيعا عنه فقال وابو خالد ممن يسأل عنه وقال ابو هشام الرفاعي ثنا ابو خالد الاحمر الثقة الامين ونسبة ابي داود اوهم اليه دون ابن عجلان تدل على ان ابن عجلان احسن حالا عنده من ابي خالد وهذا عجيب فان ابن عجلان فيه كلام وابو خالد ثقة بلا شك واخرج النسائي هذا الحديث في سننه بهذه الزيادة من طريق محمد بن سعد الانصاري عن ابن عجلان ثم قال النسائي كان المخزمي يقول محمد بن سعد الانصاري ثقة فقد تابع ابن سعد هذا ابا خالد وتابعه ايضا اسماعيل بن ابان كما اخرجه البيهقي وبهذا يظهر ان الوهم ليس من ابي خالد كما زعم ابو داود وابن حزم صحح حديث ابن عجلان وقدم ان مسلما ايضا صححه وذكر ابو عمر في التمهيد بسنده عن ابن حنبل انه صحح الحديثين يعني حديث ابي موسى وحديث ابي هريرة هذا انتهى مختصرا واما حديث ابي موسى الاشعري فاخرجه مسلم في صحيحه في باب التشهد من طريق جرير عن سليمان التيمي عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله الرقاشي عن ابي موسى فذكر الحديث وفيه واذا قرأ فانصتوا واخرجه ايضا احمد وابن ماجة والبيهقي من طريق جرير عن سليمان نحوه واخرجه ابو داود وابو عوانة في صحيحه من طريق المعتمر عن ابيه سليمان التيمي واخرجه الدارقطني من طريق المعتمر وجرير عن سليمان بهذه الزيادة ثم قال وكذلك رواه سفيان الثوري عن سليمان التيمي واخرجه البيهقي والدارقطني من طريق سالم بن نوح عن عمر بن عامر وسعيد بن ابي عروبة عن قتادة قال الدارقطني سالم بن نوح ليس بالقوي واخرجه ابو عوانة في صحيحه عن سهل بن بحر الجندي سابوري عن عبد الله بن رشيد عن ابي عبيدة عن قتادة فذكر باسناده المذكور بلفظ اذا قرأ الامام فانصتوا واذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين وقد تكلم على هذه الزيادة في حديث ابي موسى جمع من المحدثين قال ابو داود وقوله وانصتوا ليس بمحفوظ ولم يجئ به الا سليمان التيمي في هذا الحديث وقال الدارقطني رواه هشام الدستوائي وسعيد وشعبة وهمام وابو عوانة وابان وعدي بن ابي عمارة كلهم عن قتادة فلم يقل احد منهم واذا قرأ فانصتوا وهم اصحاب قتادة الحفاظ عنه واسند البيهقي عن ابي علي الحافظ يقول خالف جرير عن التيمي بل تابعه المعتمر والثوري والتيمي مع انه ثقة من رواة السنة تابعه عمر بن عامر وسعيد بن ابي عروبة عند الدارقطني والبيهقي وابن عدي في الكامل وابو عبيدة عند ابي عوانة قال العلامة ابن التركماني والتيمي جليل القدر قال شعبة ما رأيت احدا اصدق منه وفي علل الخلال قلت يعني لابن حنبل يقولون اخطأ التيمي قال من قال اخطأ التيمي فقد بهت التيمي ولا نسلم انه خالفهم بل زاد عليهم وزيادة الثقة مقبولة ويؤكد هذا ما يوجد في بعض نسخ مسلم عقيب هذا الحديث قال ابو اسحق قال ابو بكر ابن اخت ابي النضر في هذا الحديث فقال مسلم تريد احفظ من سليمان فقال له ابو بكر لحديث ابي هريرة فقال هو صحيح يعني واذا قرأ فانصتوا فقال هو عندي صحيح فقال لم لم تضعه ههنا فقال ليس كل شيء عندي صحيح وضعته ههنا انما وضعت ههنا ما اجمعوا عليه اه وهذا شاهد جيد لرواية سليمان التيمي وقد تابعه

علی روایۃ سعید بن ابی عروبۃ وعمر بن عامر فرویاہ عن قتادۃ کذلک اخرجہ البیہقی من حدیث سالم بن نوح عنہما فبطل قول ابی علی خالف اصحاب قتادۃ کلہم وسالم ہذا وان قال الدارقطنی لیس بالقوی فقد اخرج لہ مسلم وابن خزیمۃ وابن حبان فی صحیحیہما وابو داؤد والترمذی والنسائی وقال ابن عدی مابحدیثہ بأس وقال ابو زرعۃ صدوق ثقۃ فہذا کما تقدم زیادۃ ثقۃ وترک من ترک لایکون علۃ فی زیادۃ من حفظ فلا ادری ما وجہ تخطیۃ البیہقی لسالم فی ذلک مع تائیدہ بروایۃ غیرہ انتہی واما ما قالہ النووی فی شرح مسلم بعد ماذکر الکلام علی ہذہ الزیادۃ عن ابی داؤد وغیرہ واجتماع ہؤلاء الحفاظ علی تضعیفہا مقدم علی تصحیح مسلم لہا لاسیما ولم یروہا مسندۃ فی صحیحہ انتہی فردہ فی السعایۃ فقال ہذا تعصب واضح وتعسف لائح فان اجتماع ہؤلاء انما یقدم علی تصحیح مسلم اذا کان ذلک مستندا الی مستند قوی وبدونہ لاوجہ لتقدیمہ فان کان مستندہم فی ذلک تضعیف سلیمان فلیس بصحیح فقد وثقہ احمد وابن معین والدارمی وابن سعد وابن حبان وغیرہم وان کان تفردہ کما ہو المشہور عندہم فلیس بصحیح ایضا لما تقدم من ذکر متابعاتہ وان کان غیر ذلک فلینبہ حتی ینظر فیہ انتہی علی ان مسلما مع انہ من ائمۃ الحدیث ونقادہم لم یتفرد بتصحیح ہذہ الزیادۃ بل وافقہ علی ذلک غیر واحد من المتقدمین والمتاخرین منہم الامام احمد صححہ من حدیث ابی موسی وابی ہریرۃ کما تقدم عن ابن عبد البر وقال القرطبی فی تفسیرہ وذکر ابو محمد عبد الحق ان مسلما صحح حدیث ابی ہریرۃ وقال ہو عندی صحیح قلت ومما یدل علی صحتہا عندہ ادخالہا فی کتابہ من حدیث ابی موسی وان کانت مما لم یجمعوا علیہا وقد صححہا الامام احمد وابن المنذر انتہی وقد تقدم تصحیح ابن جریر الطبری لہذہ الزیادۃ فی الاستدلال بقولہ تعالی واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا وصححہ ابن حزم فی المحلی من حدیث ابی ہریرۃ وقال الحافظ فی الفتح ہو حدیث صحیح اخرجہ مسلم من حدیث ابی موسی الاشعری وذکر فی فصل الخطاب ممن صحح حدیث الانصات ابا بکر الاثرم والمنذری وابن تیمیۃ وغیرہم وقد اخرج البیہقی ہذہ الزیادۃ من حدیث انس وعمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما ایضا وبسط فی بذل المجہود فی طرق احادیث الباب وذکر ہذہ الزیادۃ باثنی عشر طریقا ثم قال فہذا الحدیث ثابت من اثنی عشر طریقا بعضہا صحیح وبعضہا ضعیف ولو کانت الطرق کلہا ضعیفۃ لکانت بتعدد طرقہا وکثرتہا حسنۃ فکیف اذا کان الطرق الکثیرۃ منہا صحیحۃ وانا نتعجب من ہؤلاء الکبراء کیف غفلوا عن قواعدہم فان مذہب جمہور المحدثین فی قبول الزیادۃ وعدمہا علی ماذکرہ الحافظ فی شرح النخبۃ والسیوطی فی تدریب الراوی وغیرہما ان الراوی الثقۃ اذا زاد شیئا وکان منفردا ولم یخالف زیادتہ روایۃ من لم یرد تقبل زیادتہ عند المحققین من المحدثین وہہنا کذلک فان ہذہ الزیادۃ رواتہا لیسوا بمنفردین فیما رووا بل تابعہم فی ہذہ الزیادۃ ثقات وغیر ثقات ثم بعد ذلک لیست ہذہ الزیادۃ مخالفۃ لروایۃ من لم یزدہا بحیث یلزم من قبول ہذہ الزیادۃ رد الروایۃ الاخری فکانت فی حکم الحدیث المستقل الذی ینفرد بہ الراوی الثقۃ وحکمہ وجوب القبول بالاتفاق فعلی ہذا یجب قبول ہذہ الزیادۃ علی مذہب المحققین من المحدثین لمن لم یقبلوہا منہم فحسن ظننا بحکم بانہم غفلوا عن قواعدہم واللہ تعالی اعلم انتہی مختصرا وقد اجاب الحافظ فی الفتح بعد تسلیم صحۃ حدیث ابی موسی فقال ولا دلالۃ فیہ لامکان الجمع بین الامرین فینصت فیما عدا الفاتحۃ او ینصت اذا قرأ الامام ویقرأ اذا سکت وعلی ہذا فیتعین علی الامام السکوت فی الجہریۃ لیقرأ المأموم لئلا یوقعہ فی ارتکاب النہی حیث لاینصت اذا قرأ الامام انتہی وقد سبق الی ہذین الجوابین البخاری والبیہقی وغیرہما فاما الجواب الاول وہو استثناء الفاتحۃ فمع انہ تخصیص بلا دلیل یرد ہ سیاق حدیث ابی موسی ولفظہ عند مسلم اذا صلیتم فاقیموا صفوفکم ثم لیؤمکم احدکم فاذا کبر فکبروا واذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین الحدیث وعند ابی عوانۃ اذا قرأ الامام فانصتوا واذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین فتخصیص المامومین بالتامین یدل علی ان المامور لایقرأ شیئا بل ینتظر فراغ الامام من الفاتحۃ فاذا فرغ منہا قال آمین قال ابن عبد البر کما فی الزرقانی فیہ دلیل علی ان المامور لایقرأ خلف الامام اذا جہر لا بام القرآن ولا بغیرہا لان القراءۃ بہا لو کانت علیہم لامرہم اذا فرغوا من الفاتحۃ ان یؤمن کل واحد بعد فراغہ من قراءتہ لان السنۃ فیمن قرأ بام القرآن انہ یؤمن عند فراغہ منہا ومعلوم ان المامومین اذا اشتغلوا بالقراءۃ خلف الامام لم یسمعوا فراغہ من قراءۃ الفاتحۃ فکیف یؤمرون بالتامین عند قولہ ولا الضالین ویؤمرون

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير قال انا يونس بن ابی اسحق عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد الله قال كانوا يقرؤن خلف النبی صلی الله علیه وسلم فقال خلطتم علی القراءة

بالاشتغال عن سماع ذلک هذا لا يصح وقد اجمع العلماء علی انه لا يقرأ مع الامام فيما جهر فيه بغير الفاتحة والقياس ان الفاتحة وغيرها سواء لان عليهم اذا فرغ اما لهم منها ان يُنصتوا فوجب ان لا يشتغلوا بغير الاستماع انتهى وقد تقدم فی بحث الآية عن ابن تيمية ان المستمع يحصل له افضل مما يحصل للقاری وهذا المعنی موجود فی الفاتحة وغيرها فالمستمع لقراءة الامام يحصل له افضل مما يحصل بالقراءة وحينئذ فلا يجوز ان يُؤمر الادنی وينهی عن الاعلی انتهى واما الجواب الثانی اعنی القراءة عند سكتات الامام فقد تقدم فی بحث الآية انه لم يثبت عن النبی صلی الله عليه وسلم سكتة تتسع لقراءة الفاتحة وقد رد هذا الجواب الفخر الرازی ايضا فی تفسيره فقال وللقائل ان يقول سكوت الامام اما ان نقول انه من الواجبات او ليس من الواجبات والاول باطل بالاجماع والثانی يقتضی ان يجوز له ان لا يسكت فبتقدير ان لا يسكت يلزم ان تحصل قراءة المأموم مع قراءة الامام وذلک يفضی الی ترک الاستماع والی ترک السكوت عند قراءة الامام وذلک علی خلاف النص وايضا فهذا السكوت ليس له حد محدود ومقدار مخصوص والسكتة للمأمومين مختلفة بالثقل والخفة فربما لا يتمكن المأموم من اتمام قراءة الفاتحة فی مقدار سكوت الامام وحينئذ يلزم المحذور المذكور وايضا فالامام انما يبقی ساكتا ليتمكن المأموم من اتمام القراءة وحينئذ ينقلب الامام مأموما والمأموم اماما لان الامام فی هذا السكوت يصير كالتابع للمأموم وذلک غير جائز انتهى وقال ابن العربی ويقال للشافعی عجبا لک كيف يقدر المأموم فی الجهر علی القراءة اينازع القرآن الامام ام يعرض عن استماعه ام يقرأ اذا سكت فان قال يقرأ اذا سكت قيل له فان لم يسكت الامام وقد اجمعت الامة علی ان سكوت الامام غير واجب متی يقرأ ويقال له اليس فی استماعه لقراءة الامام قراءة منه وهذا كاف لمن انصفه وفهمه قد كان ابن عمر لا يقرأ خلف الامام وكان اعلم الناس اقتداء برسول الله صلی الله عليه وسلم انتهى حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير وزاد فی نسخة العينی الكوفی قال ثنا يونس ابن ابی اسحاق السبيعی الهمدانی ابو اسرائيل الكوفی ولم يقع فی نسخة العينی ابن ابی اسحاق عن ابی اسحاق السبيعی عمرو بن عبد الله الكوفی عن ابی الاحوص عوف بن مالک بن نضلة الجشمی الكوفی عن عبد الله بن مسعود قال كانوا يقرؤن هكذا عند احمد وغيره وعند ابن ابی شيبة قال كنا نقرأ خلف النبی صلی الله عليه وسلم فقال خلطتم من التخليط وهو التخبيط قاله العينی علی القراءة قال ابو بكر الجصاص فی الاحكام وهذا ايضا يدل علی التسوية بين حال الجهر والاخفاء اذ لم يذكر فرقا بينهما انتهى والحديث اخرجه الامام احمد عن ابی احمد باسناده بلفظ المصنف واخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه عنه باسناده نحوه والبزار فی مسنده عن محمد بن بشار وعمرو بن علی قالا ثنا ابو احمد الی آخره نحوه كما فی شرح العينی وقال الحديث المصنف اسناده صحيح علی شرط مسلم وقال الهيثمی بعد ما ذكر الحديث بلفظ المصنف رواه احمد وابو يعلی والبزار ورجال احمد رجال الصحيح انتهى وقال العلامة ابن التركمانی فی تحريث البزار وهذا سند جيد واخرجه البيهقی ايضا فی رسالته من طريق بكير بن بكار عن يونس باسناده نحو رواية المصنف ثم قال وهذا ايضا فی جهرهم بالقراءة خلفه وقد اخرج بعد ذلک من طريق ابی الربيع والمقدمی عن ابی احمد ومن طريق النضر بن شميل كلاهما عن يونس باسناده بلفظ انه قال لقوم يقرؤن القرآن يجهرون به خلطتم علی القرآن قال فی اعلاء السنن فيه من لم اعرفه والظاهر من السياق انه مدرج من بعض الرواة وانه فسر القراءة بالجهر من عند نفسه ويمكن ان يراد بالجهر جهرة مشوشة تحصل من مخافتة الجميع او كان ذلک فی واقعة مخصوصة ومذهب ابن مسعود واصحابه فی ترک القراءة خلف الامام والنهی عنها مشهور انتهى مختصرا وقال فی فتح الملهم واما ما عند الدارقطنی عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم لقوم كانوا يقرؤن القرآن ويجهرون به خلطتم علی القرآن ومثله فی كتاب القراءة للبيهقی وجزء القراءة للبخاری فهل فيه شئ ازيد علی ان الجهر كان سبب العلم

حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمي عبد الله بن وهب قال اخبرني الليث عن يعقوب عن النعمان عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر ابن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان له امام فقراءة الامام له قراءة

بها وسبب الاطلاع لانه هو مورد الانكار بقوله خلطتم علي القرآن والجهر قد يطلق ولا يراد به رفع الصوت بل يراد به الاظهار مطلقا كما قالوا في قوله تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم راجع روح المعاني وغيره وفي مراتب السر الفقهي ايضا يوجد الاظهار في الجملة فلعل المراد بالجهر في حديث عبد الله القراءة بحيث يسمع ويطلع عليها بعض من يليه مع ان لفظ الحديث عند الاكثر كانوا يقرؤن خلف النبي صلى الله عليه وسلم بدون ذكر الجهر وفي كنز العمال فاستنكر القوم رفع صوته اي حين دخل رجل في الصف فقال الله اكبر كبيرا تعلم انهم اي الصحابة لم يكونوا يعرفون رفع الصوت انتهى حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب المصري ابو عبيد الله بجثل شيخ مسلم وابي حاتم وابن خزيمة قال ثنا عمي عبد الله بن وهب بن مسلم المصري ابو محمد الفقيه قال اخبرني الليث بن سعد الفهمي ابو الحارث المصري عن يعقوب بن ابراهيم الانصاري الامام ابو يوسف القاضي الكوفي اكبر اصحاب الامام ابي حنيفة عن النعمان (وزاد في نسخة العيني وهو ابو حنيفة) هو ابن ثابت الكوفي الامام الاعظم صاحب المذهب عن موسى بن ابي عائشة الهمداني ابو الحسن الكوفي عن عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي ابو الوليد المدني عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان له امام فقراءة الامام له قراءة والحديث اخرجه الامام محمد في موطاه عن الامام ابي حنيفة باسناده المذكور عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة واخرجه ايضا في كتاب الحج عن الامام باسناده بهذا اللفظ واخرجه في كتاب الآثار بهذا الاسناد عن جابر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل خلفه يقرأ فجعل رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينهاه عن القراءة في الصلوة فقال انتهاني عن القراءة خلف نبي الله صلى الله عليه وسلم فتنازعا حتى ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة واخرجه الامام ابو يوسف في كتاب الآثار عن الامام ابي حنيفة عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد بن الهاد عن ابي الوليد عن جابر بن عبد الله ان رجلا قرأ خلف النبي صلى الله عليه وسلم في الظهر او العصر قال قال فاومأ اليه رجل فنهاه فابى فلما انصرف قال انتهاني فذكر نحوه واخرجه الدارقطني من طريق اسد بن عمرو عن ابي حنيفة عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله ابن شداد بن الهاد عن جابر نحوه ثم اخرج من طريق احمد بن عبد الرحمن بن وهب عن عمه عن الليث بن سعد عن يعقوب عن النعمان فذكر باسناده عن جابر ان رجلا قرأ خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبح اسم ربك الاعلى فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ منكم سبح اسم ربك الاعلى فسكت القوم فسألهم ثلث مرات كل ذلك يسكتون ثم قال رجل انا قال قد علمت ان بعضكم خالجنيها وقال عبد الله بن شداد عن ابي الوليد عن جابر بن عبد الله فذكر الحديث بسياق الامام ابي يوسف في كتاب الآثار ثم قال ابو الوليد هذا مجهول ولم يذكرني هذا الاسناد جابرا غير ابي حنيفة ورواه يونس بن بكير عن ابي حنيفة والحسن بن عمارة عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكر اسناده الى يونس بن بكير ثم قال الحسن بن عمارة متروك الحديث وقد اخرج البيهقي في كتاب القراءة من طريق ابي يوسف بسياق محمد في موطاه ومن طريق محمد بسياقه في كتاب الآثار ثم اخرج من طريق يونس بن بكير كما ذكر الدارقطني ثم اخرج من طريق عبد الله بن شداد مرسلا مع حديث عبد الله بن شداد عن ابي الوليد عن جابر متصلا كما تقدم عند الدارقطني ثم قال هذا هو الصحيح عن الليث ابن سعد عن يعقوب وكذلك رواه خلف بن ايوب عن ابي يوسف عن ابي حنيفة والحكم بن ايوب عن زفر عن ابي حنيفة عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد عن ابي الوليد عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مختصرا في قراءة الامام

له قراءة وفی روایة اللیث بن سعد عن ابی یوسف دلیل علی ان قصة سبح اسم ربک الاعلی انما رواها ابو حنیفة عن موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر ولیس فیها ان قراءته له قراءة واما القصة التی فیها فان قراءته له قراءة فان ابا حنیفة انما رواها عن موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد عن ابی الولید عن جابر وهو رجل مجهول کما قال الدارقطنی ولا تقوم به حجة ومن روی هذا الحدیث عن ابی بکر الحارثی عن الدارقطنی واسقط من اسناده ابا الولید اورده عن الحاکم ابی عبد الله عن ابی علی الحافظ واسقط من اسناده ابن شداد واوهم ان ابا الولید کنیة ابن شداد فان لم یسلک سبیل الصدق فی روایة الحدیث انتهی وهذا قاله البیهقی عجیب من مثله فان روایة الامام ابی حنیفة عن موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر مختصرا فی قراءة الامام له قراءة معروفة بدون واسطة ابی الولید کما تقدم عن الامام محمد والدارقطنی وهکذا اخرجه ابو محمد البخاری من طریق ابی یوسف واسحاق بن یوسف وجعفر بن عون وخارجة بن مصعب وخالد بن سلیمان وغیرهم والحافظ طلحة بن محمد من طریق ابی یحیی الحمانی وقال ورواه عن ابی حنیفة حمزة والحسن بن زیاد وابو یوسف واسد بن عمرو وعبد الله بن یزید المقری والفضل بن موسی ومحمد بن مسروق وذکر غیرهم وهکذا اخرجه ابن خسرو فی مسنده من طریق الفضل بن موسی وابی یوسف کما فی جامع مسانید الامام الاعظم وهکذا اخرجه الدارقطنی من طریق اسحاق الازرق عن ابی حنیفة فهؤلاء کلهم رووا عن الامام ابی حنیفة عن موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر مختصرا بدون واسطة ابی الولید وهکذا اخرجه الطحاوی فی روایة الباب واما الروایة المفصلة التی اخرجها الامام ابو یوسف بزیادة واسطة ابی الولید والامام محمد باسقاط الواسطة بین عبد الله ابن شداد وجابر فقد اخرجها ابو محمد البخاری من طریق جماعة عن احمد بن عبد الرحمن بن وهب عن عمه عبد الله بن وهب عن اللیث بن سعد عن ابی یوسف ومن طریق عبید الله عن ابی یوسف وهکذا اخرجه ابو محمد البخاری من طریق ابی یحیی الحمانی واسد بن عمرو ومحمد بن الفضل وسلیمان بن مسلم الخشاب والحسن بن زیاد وزکی بن ابراهیم وعبد الله بن یزید المقری وزفر ویحیی بن نصر وهکذا اخرجه الحافظ طلحة بن محمد من طریق زکی بن ابراهیم والحافظ محمد بن المظفر من طریق الحسن بن زیاد ومحمد بن الحسن والفضل ابن موسی وابن خسرو من طریق زکی بن ابراهیم کما فی جامع المسانید وهکذا اخرج البیهقی فی السنن من طریق زکی بن ابراهیم عن ابی حنیفة عن موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد بن الهاد عن جابر فذکر الحدیث بسیاق الامامین الهمامین ابی یوسف ومحمد بدون واسطة ابی الولید مع القصة التی فیها فان قراءة الامام له قراءة ثم قال بهذا رواه جماعة عن ابی حنیفة موصولا ورواه عبد الله بن المبارک عنه مرسلا دون ذکر جابر وهو المحفوظ انتهی واما روایة ابی یوسف التی استمس علیها البیهقی بنیانه وهی الروایة التی فیها واسطة ابی الولید فمع انها مخالفة لجمیع من روی عن ابی یوسف وهم کثیرون کما عرفت فیما تقدم قال فیها الحاکم بعد ما روی الحدیث من طریق ابی یوسف عن ابی حنیفة بواسطة ابی الولید عبد الله بن شداد هو بنفسه ابو الولید بینه علی بن المدینی قال الحاکم ومن تهاون بمعرفة الاسامی اورثه مثل هذا الوهم کما فی شرح النخبة للقاری فعلی هذا یمکن ان یقال ان عن زائدة من سهو قلم الناسخین او وهم بعض الرواة عن دون ابی یوسف فقد روی عنه بالوجه الصحیح کما تقدم فلا وجه لنسبة الوهم الیه ویحتمل علی البعد ان یکون بدل عن شداد باعادة الجار لزیادة البیان کما ذکر القاری فی شرحه وقد وقع فی بعض طرق الحدیث عن الامام ابی حنیفة عن ابی الحسن موسی بن ابی عائشة عن ابی الولید عبد الله بن شداد عن جابر عند ابی محمد البخاری وغیره من طریق زکی بن ابراهیم وابی یوسف وغیرهما کما بسطه فی جامع المسانید فلعل ابا یوسف قال عن ابی حنیفة مرة عن عبد الله ابن شداد ابی الولید فصحفه بعض الرواة انها زلة عنه وقال عن عبد الله بن شداد عن ابی الولید والله اعلم ثم اعلم ان حدیث جابر هذا الذی اسنده الامام ثلاثی الاسناد صحیح فان جابر بن عبد الله الانصاری صحابی جلیل واما الراوی عنه

عبدالله بن شداد بن الهاد الليثي ابوالوليد المدني فهو من رواة السنة ولد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وذكره العجلي من كبار التابعين وكان معدودا في الفقهاء كما في التقريب وقال الحافظ في الفتح في باب مباشرة الحائض هو من اولاد الصحابة له رؤية وقال في باب اذا بكى الامام هو تابعي كبير له رؤية ولابيه صحبة وقال في باب ترك القيام للرجل عبدالله بن شداد بن الهاد وهو من صغار الصحابة والراوي عنه موسى بن ابي عائشة الهمداني ابوالحسن الكوفي من رواة السنة ثقة من الثقات عابد كان اذا رئي ذكر الله تعالى كما في تهذيب التهذيب والراوي عنه الامام ابوحنيفة النعمان بن ثابت الكوفي ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ وقال كان اماما ورعا عالما متعبدا كبير الشان لا يقبل جوائز السلطان يتجر ويتكسب وقال ابن معين كما في تهذيب التهذيب كان ابوحنيفة ثقة لا يحدث بالحديث الا بما يحفظه ولا يحدث بما لا يحفظ وقال يحيى القطان لا نكذب الله ما سمعنا احسن من رأي ابي حنيفة وقد اخذنا باكثر اقواله وقال ابوداود كما في التذكرة كان اماما وقال ابن عبدالبر في جامع بيان العلم افرط اصحاب الحديث في ذم ابي حنيفة وتجاوزوا الحد في ذلك والسبب الموجب لذلك عندهم ادخاله الرأي والقياس على الآثار وتقدموا ايضا على ابي حنيفة الارجاء ومن اهل العلم من ينسب الى الارجاء كثير لم يعن احد بنقل قبيح ما قيل فيه كما عنوا بذلك في ابي حنيفة لامامته وكان ايضا مع هذا يحمد وينسب اليه ما ليس فيه ويختلق عليه ما لا يليق وقد اثنى عليه جماعة من العلماء وفضلوه ثم اسند عن يحيى بن معين اصحابنا يفرطون في ابي حنيفة واصحابه فقيل له اكان ابوحنيفة يكذب فقال كان ابعد من ذلك وعنه ايضا ما رأيت احدا اقدم على وكيع وكان يفتي برأي ابي حنيفة وكان يحفظ حديثه كله وكان قد سمع من ابي حنيفة حديثا كثيرا وعن شعبة بن سوار قال كان شعبة حسن الرأي في ابي حنيفة وعن علي بن المديني قال ابوحنيفة روى عنه الثوري وابن المبارك وحماد بن زيد وهشيم ووكيع بن الجراح وعباد بن العوام وجعفر بن عون وهو ثقة لا بأس به وعن يحيى بن سعيد قال ربما استحسنا الشيء من قول ابي حنيفة فنأخذ به ثم قال الذين ردوا عن ابي حنيفة وذموه واثنوا عليه اكثر من الذين تكلموا فيه والذين تكلموا فيه من اهل الحديث اكثر ما عابوا عليه الاغراق في الرأي والقياس والارجاء وكان يقال يستدل على نباهة الرجل من الماضين بتباين الناس فيه قالوا الا ترى الى علي بن ابي طالب انه هلك فيه فئتان محب افرط ومبغض افرط وهذه صفة اهل النباهة ومن بلغ في الدين والفضل الغاية ثم ذكر حكم قول العلماء بعضهم في بعض الى ان قال والصحيح في هذا الباب ان من صحت عدالته وثبتت في العلم امانته وبانت ثقته وعنايته بالعلم لم يلتفت فيه الى قول احد الا ان يأتي في جرحته ببينة عادلة تصح بها جرحته على طريق الشهادات والعمل فيها من المشاهدة والمعاينة لذلك بما يوجب قوله من جهة الفقه والنظر واما من لم تثبت امانته ولا عرفت عدالته ولا صحت لعدم الحفظ والاتقان روايته فانه ينظر فيه الى ما اتفق اهل العلم عليه ويجتهد في قبول ما جاء به على حسب ما يؤدي النظر اليه ثم استدل على ذلك بكلام بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في بعض وكلام الائمة من التابعين وغيرهم بعضهم في بعض الى ان قال قيل لابن المبارك فلان يتكلم في ابي حنيفة فانشد بيت ابن الرقيات

حسدوك ان راوك فضلك الله بما فضلت به النجباء

وقيل لابي عاصم النبيل فلان يتكلم في ابي حنيفة فقال هو كما قال القصيب

سلمت وهن حي على الناس يسلم

وقال ابوالاسود الدؤلي

حسد الفتى اذ لم ينالوا سعيه فالناس اعداء له وخصوم

فمن اراد ان لا يقبل قول العلماء بعضهم في بعض فليقبل قول من ذكرنا قوله من الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين بعضهم في بعض فان فعل ذلك ضل ضلالا بعيدا وخسر خسرانا مبينا فان لم يفعل ولن يفعل ان هداه الله والهمه رشده فليقف عند ما شرطنا في ان لا يقبل فيمن صحت عدالته وعلمت بالعلم عنايته وسلم من الكبائر ولزم المروءة والتعاون وكان خيره غالبا وشره اقل عمله فهذا لا يقبل فيه قول قائل الا ببرهان له به فهذا هو الحق الذي لا يسع غيره ان شاء الله ثم اسند عن ابي داود سليمان بن الاشعث السجستاني قال رحم الله مالكا كان اماما رحم الله الشافعي كان اماما رحم الله ابا حنيفة كان اماما انتهى فما قال الدارقطني في حديث الباب لم يسنده عن موسى بن ابي عائشة غير ابي حنيفة والحسن بن عمارة وهما ضعيفان فمردود عليه وعلى كل من نقل عنه ذلك في تضعيف هذا الباب

بدون التعقب علیه فان الدارقطنی مسبوق بقول هؤلاء الاعلام وما منهم الا وهو اجل وادق من الدارقطنی ومن وافقه علی تضعیف ابی حنیفة فان الذین وثقوه کانوا اکثر خبرة من الذین ضعفوه قال العینی فی نخب الافکار وقد ظهر لک من هذا تحامل الدارقطنی علی ابی حنیفة وتعصبه الفاسد فمن این له ولامثاله تضعیف امام قد بلغ علمه حیث ما بلغ الاسلام وانتشر مذهبه فی الآفاق واطبقت الخاصة والعامة من السلف والخلف علی زهده وورعه وقوة تمکنه فی الدین وقد تقلد مذهبه واثنی علیه من هو اکبر منه ومن امثاله عند الله تعالی وعند الناس کسفیان الثوری وعبدالله بن المبارک ووکیع واللیث ابن سعد ویحیی القطان واضرابهم ووثقه من هم اعرف بهذا الشان واتقن فی الحفظ والضبط والتبیان کیحیی بن معین وابن عیینة وشعبة وعبدالرزاق والشافعی ومالک واحمد وغیرهم من الائمة الاجلاء والاکابر الثقات انتهی وقال فی شرح البخاری لو تأدب الدارقطنی واتعی لما تلفظ بهذه اللفظة فی حق ابی حنیفة فانه امام طبق علمه الشرق والغرب ولما سئل ابن معین عنه فقال ثقة مامون ما سمعت احدا ضعفه هذا شعبة بن الحجاج یکتب الیه ان یحدث وشعبة شعبة وقال ایضا کان ابو حنیفة من اهل الدین والصدق ولم یتهم بالکذب وکان مامونا علی دین الله تعالی صدوقا فی الحدیث واثنی علیه جماعة من الائمة الکبار وذکر اسماءهم ثم قال ولیس له (ای للدارقطنی) مقدار بالنسبة الی هؤلاء حتی یتکلم فی امام متقدم علی هؤلاء فی الدین والتقوی والعلم وتضعیفه ایاه لایستحق هو التضعیف افلا یرضی بسکوت اصحابه عنه وقد روی فی سنده احادیث سقیمة ومعلولة ومنکرة وغریبة وموضوعة ولقد روی احادیث ضعیفة فی کتابه الجهر بالبسملة واحتج بها مع علمه بذلک حتی ان بعضهم استخفه علی ذلک فقال لیس فیه حدیث صحیح انتهی وقال النیموی بعد نقل ثناء الائمة علیه فثبت بهذه الاقوال ان الامام ابا حنیفة کان ثقة فی الحدیث واما فی علوم الشریعة فلا اعتداد بقول الدارقطنی وابن عدی بانه ضعیف مع ان جرحهما مبهم والجرح المبهم لایقبل فی حق من ثبتت عدالته کما حقق فی اصول الحدیث واما ما یوجد علی هوامش نسخة المیزان المطبوعة عن بعض النسخ المکتوبة فانما هو الحاق من بعض الناس کما دل علی ذلک ان الذهبی لم یورد کنیة الامام فی باب الکنی من المیزان علی حسب عادته وقد قال فی اول کتاب المیزان لا اذکر فی کتابی من الائمة المتبوعین فی الفروع احدا اجلالا لهم فی الاسلام وعظمهم فی النفوس مثل ابی حنیفة والشافعی والبخاری وبهذا قال العراقی فی شرح الالفیة والسیوطی فی تدریب الراوی انه لم یذکر احدا من الصحابة والائمة المتبوعین فحاصل الکلام ان الجرح المفسر لم یثبت فی حق الامام ابی حنیفة عن احد من ائمة الفن فلا یقدح فی عدالته الجرح المبهم الذی صدر عن الدارقطنی واضرابه مع التنبیه علی ان الجرح المفسر ایضا لایقبل بعض الاحیان فی حق الاعیان قال العلامة التاج السبکی فی الطبقات الکبری قد عرفناک ان الجارح لایقبل منه الجرح وان فسره فی حق من غلبت طاعاته علی معاصیه ومادحوه علی ذامیه ومزکوه علی جارحیه اذا کانت هناک قرینة یشهد العقل بان مثلها حامل علی الوقیعة فیه من تعصب مذهبی او منافسة دنیویة کما بین النظراء وغیر ذلک وحینئذ فلا یلتفت لکلام الثوری وغیره فی ابی حنیفة وابن ابی ذئب وغیره فی مالک وابن معین فی الشافعی والنسائی فی احمد بن صالح ونحوه ولو اطلقنا تقدیم الجرح لما سلم لنا احد من الائمة اذ ما من امام الا وقد طعن فیه طاعنون وهلک فیه هالکون انتهی والحاصل ان اسناد الامام ابی حنیفة فی غایة الصحة والرواة عنه کثیرون اکثرهم ائمة اثبات فلا شک ان الحدیث صحیح من طریقه متصلا بذکر جابر قال العینی فی شرح الحدیث الباب سند صحیح ورجاله ثقات اهـ واما قول الدارقطنی لم یسنده غیر ابی حنیفة وکذا قوله روی هذا الحدیث سفیان الثوری وشعبة واسرائیل بن یونس وشریک وابو خالد الدالانی وابو الاحوص وسفیان بن عیینة وجریر بن عبدالحمید وغیرهم عن موسی بن ابی عائشة عن عبدالله بن شداد مرسلا عن النبی صلی الله علیه وسلم وهو الصواب وکذا قول البیهقی فی سننه رواه جماعة عن ابی حنیفة موصولا ورواه عبدالله بن المبارک عنه مرسلا دون ذکر جابر وهو المحفوظ وکذا قول البخاری فی رسالة القراءة خلف الامام انه حدیث لم یثبت عند اهل العلم من اهل الحجاز والعراق رساله وانقطاعه اما ارساله فرواه عبدالله بن شداد عن النبی صلی الله علیه وسلم واما انقطاعه فرواه الحسن بن صالح عن جابر عن ابی الزبیر

حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابو احمد قال ثنا سفيان الثوري عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ولم يذكر جابرا

عن جابر ولا يدري اسمع من ابي الزبير ام لا وكذا قال الحافظ في الفتح حديث ضعيف عند الحفاظ وقد استوعب طرقه وعلله الدارقطني وغيره فمدفوع بما اخرج احمد بن منيع في مسنده قال اخبرنا اسحاق الازرق حدثنا سفيان وشريك عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر مرفوعا فذكر بلفظ حديث الباب عند المصنف كما في فتح القدير وقال اسناد صحيح على شرط مسلم وقال في البرهان اسناد صحيح على شرط الشيخين وبما اخرج احمد بن منيع ايضا عن ابي نعيم عن الحسن بن صالح عن ابي الزبير عن جابر كما في البرهان وقال على شرط مسلم واخرجه ايضا عبد بن حميد عن ابي نعيم بهذا الاسناد وذكره كما في فتح القدير واخرجه ايضا الامام احمد في مسنده عن اسود بن عامر عن حسن بن صالح عن ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان له امام فقراءته له قراءة قال الشيخ شمس الدين ابن قدامة وهذا اسناد صحيح متصل رجاله كلهم ثقات الاسود بن عامر روى له البخاري والحسن بن صالح ادرك ابا الزبير ولد قبل وفاته بنيف وعشرين سنة وروى من طرق خمسة سوى هذا كذا في الشرح الكبير كما في التعليق الصبيح وقد اخرج ابن ابي شيبة في مصنفه عن مالك بن اسمعيل عن حسن بن صالح عن ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل من كان له امام فقراءته له قراءة قال العلامة ابن الترکماني وهذا سند صحيح وكذا رواه ابو نعيم عن الحسن بن صالح عن ابي الزبير ولم يذكر الجعفي كذا في اطراف المزي وتوفي ابو الزبير سنة ثمان وعشرين ومائة ذكره الترمذي وعمرو بن علي والحسن بن صالح ولد سنة مائة وتوفي سنة سبع وستين ومائة وسماعه من ابي الزبير ممكن وذهب الجهبوان امكن لقاؤه لشخص وردي عنه فروايته محمولة على الاتصال فحمل على ان الحسن سمعه من ابي الزبير مرة بلا واسطة ومرة اخرى بواسطة الجعفي وليث انتهى وقال الشيخ ابن الهمام اعترف المضعفون لرفعه بان الصحيح انه مرسل لان الحفاظ رووه عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد عن النبي صلى الله عليه وسلم فارسلوه وقد ارسله مرة ابو حنيفة كذلك فنقول المرسل حجة عند اكثر اهل العلم فيكفينا فيما يرجع الى العمل على رأينا وعلى طريق الالزام ايضا باقامة الدليل على حجية المرسل وعلى تقدير التنزل عن حجيته فقد رفعه ابو حنيفة بسند صحيح كما روى محمد بن الحسن في موطئه وقولهم ان الحفاظ الذين عدوهم لم يرفعوه غير صحيح فقد رفعه سفيان وشريك وابو الزبير بالطرق الصحيحة فبطل عدهم فيمن لم يرفعه ولو تفرد الثقة وجب قبوله لان الرفع زيادة وزيادة الثقة مقبولة فكيف ولم ينفرد والثقة قد يسند الحديث تارة ويرسله اخرى واخرجه ابن عدي عن ابي حنيفة وذكر فيها قصة وبها اخرجه ابو عبد الله الحاكم فذكر الحديث من طريق مكي بن ابراهيم عن ابي حنيفة بسياق الامام ابي يوسف ومحمد مطولا وهذا يفيدان اصل الحديث هذا غير ان جابرا روى عنه محل الحكم فقط تارة والمجموع تارة ويتضمن رد القراءة خلف الامام لانه خرج تاييدا للنهي ذلك الصحابي عنها مطلقا في السرية والجهرية خصوصا في رواية ابي حنيفة رضي الله عنه ان القصة كانت في الظهر والعصر لاباحة فعلها وتركها فيعارض حديث عبادة وغيره ويقدم المنع على الاطلاق عند التعارض ولقوة السند فان حديث المنع من كان له امام اصح فبطل رد المتعصبين وتضعيف بعضهم مثل ابي حنيفة مع تضييقه في الرواية الى الغاية حتى انه شرط التذكر لجواز الرواية بعد علمه انه خطه ولم يشترط الحفاظ هذا ولم يوافقه صاحباه ثم قد عضد بطرق كثيرة عن جابر غير هذه وان ضعفت وبمذاهب الصحابة رضي الله عنهم انتهى مختصرا وقال العيني في شرحه حديث جابر هذا له طرق متعددة وان كان بعضها مدخولا ولكن يشد بعضها بعضا انتهى حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي القاضي البصري قال ثنا ابو احمد الزبيري محمد بن عبد الله بن الزبير الكوفي

قال ثنا سفيان الثوري عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ولم يذكر جابرا والحديث اخرجه عبد الرزاق عن الثوري عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد قال صلى النبي عليه السلام الظهر او العصر فجعل رجل يقرأ خلف النبي عليه السلام ورجل ينهاه فلما صلى قال يا رسول الله كنت اقرأ وكان هذا ينهاني فقال رسول الله عليه السلام من كان له امام فان قراءة الامام له قراءة واخرجه ابن ابي شيبة ايضا في مصنفه عن شريك وجرير عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقراءة الامام له قراءة كذا في نخب الافكار واخرجه البيهقي في سننه من طريق ابن المبارك عن سفيان وشعبة وابي حنيفة عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله ابن شداد نحو رواية ابن ابي شيبة ثم قال وكذلك رواه منصور بن المعتمر وسفيان بن عيينة واسرائيل بن يونس وابو عوانة

واذا ابو بكرة حدثنا قال ثنا ابو احمد قال ثنا اسرائيل عن موسى بن ابى عائشة عن عبد الله بن شداد عن رجل من اهل البصرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا ابو امية قال ثنا اسحق بن منصور السلولى قال ثنا الحسن ابن صالح عن جابر وليث عن ابى الزبير عن جابر رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله

وابو الاحوص وجرير بن عبد الحميد وغيرهم من الثقات الاثبات انتهى وقال الحافظ ابن تيمية فى المجلد الثانى من فتاواه كما فى التعليق الصبيح الحديث المعروف عن النبى صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقراءة الامام له قراءة روى مرسلا ومسندا لكن اكثر الائمة الثقات رووه مرسلا عن عبد الله بن شداد عن النبى صلى الله عليه وسلم واسنده بعضهم ورواه ابن ماجة مسندا وهذا المرسل قد عضده ظاهر القرآن والسنة وقال به جماهير اهل العلم من الصحابة والتابعين ومرسله من اكابر التابعين ومثل هذا المرسل يحتج به باتفاق الائمة الاربعة وغيرهم وقد نص الشافعى على جواز الاحتجاج بمثل هذا المرسل انتهى واذا ابو بكرة حدثنا فى نسخة العينى حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد قال ثنا اسرائيل بن يونس بن ابى اسحاق السبيعى الكوفى عن موسى بن ابى عائشة عن عبد الله بن شداد عن رجل من اهل البصرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه والحديث اخرجه الامام محمد فى موطائه عن اسرائيل عن موسى بن ابى عائشة عن عبد الله بن شداد قال ام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى العصر قال فقرأ رجل خلفه فغمزه الذى يليه فلما ان صلى قال لم غمزتنى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد امك فكرهت ان تقرأ خلفه فسمعه النبى صلى الله عليه وسلم قال من كان له امام فان قراءته له قراءة وقد تقدم عن الدارقطنى ان اسرائيل ايضا روى هذا الحديث عن موسى بن ابى عائشة عن عبد الله بن شداد مرسلا وقال ابن ابى حاتم فى العلل ذكر ابى حديثا رواه الثورى عن موسى بن ابى عائشة عن عبد الله ابن شداد عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من كان له امام فان قراءة الامام له قراءة قال ابى هذا يروى بعض الثقات عن موسى ابن ابى عائشة عن عبد الله بن شداد عن رجل من اهل البصرة قال ابى ولا يختلف اهل العلم ان من قال موسى بن ابى عائشة عن جابر انه قد اخطأ قال ابو محمد قلت الذى قال عن موسى بن ابى عائشة عن جابر فاخطأ هو النعمان بن ثابت قال نعم انتهى وقد تقدم ان الامام ابا حنيفة مع انه من الثقات الاثبات تابعه على ذكر جابر سفيان وشريك عن موسى بن ابى عائشة وتابع عبد الله بن شداد ابو الزبير عن جابر بالاسانيد الصحيحة فلا شك ان زيادة جابر زيادة من ثقات فتقبل ومن قال ان ابا حنيفة اخطأ فى ذكر جابر فى اسناد هذا الحديث فقد وهم فان له فيه متابعون من الثقات المعتبرين على ان الحافظ صرح فى الفتح بان عبد الله بن شداد من صغار الصحابة فعلى هذا هو مرسل الصحابة قال النووى فى مقدمة صحيح مسلم وامام مرسل الصحابى وهو رواية ما لم يدركه فمذهب الشافعى والجماهير انه يحتج به وقال ابو اسحاق الاسفرائينى لا يحتج به الا ان يقول انه لا يروى الا عن صحابى والصواب الاول انتهى مختصرا وقال الحافظ فى مقدمة الفتح قد اتفق المحدثون على ان مرسل الصحابى فى حكم الموصول انتهى حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسى الحافظ قال ثنا اسحاق بن منصور السلولى مولاهم ابو عبد الرحمن الكوفى قال ثنا الحسن بن صالح الهمدانى الثورى عن جابر بن يزيد الجعفى الكوفى وليث بن ابى سليم القرشى مولاهم الكوفى عن ابى الزبير محمد بن مسلم المكى عن جابر بن عبد الله الانصارى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه الدارقطنى من طريق محمد بن سعد العوفى عن اسحاق بن منصور ومن طريق العباس الدورى عنه وعن يحيى بن ابى بكير عن الحسن بن صالح عن ليث بن ابى سليم وجابر عن ابى الزبير عن جابر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من كان له امام فقراءته له قراءة واخرجه البيهقى فى سننه من طريق الدورى عن يحيى بن ابى بكير واسحاق بن منصور السلولى عن الحسن بن صالح عن جابر وليث بن ابى سليم عن ابى الزبير عن جابر مرفوعا من كان له امام فقراءة الامام له قراءة قال الدارقطنى جابر وليث ضعيفان وقال البيهقى جابر الجعفى وليث بن ابى سليم لا يحتج بهما وكل من تابعهما على ذلك اضعف منهما او من احدهما قال الزيلعى فى نصب الراية واخرجه ابن عدى

حدثنا ابن ابی داود وفهد قالا ثنا احمد بن عبد الله بن یونس قال ثنا الحسن بن صالح عن جابر یعنی الجعفی عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وحدثنا فهد قال ثنا احمد قال ثنا ابن جی عن جابر عن نافع عن ابن عمر مثل

والدارقطنی عن الحسن بن صالح عن لیث بن ابی سلیم وجابر عن ابی الزبیر مرفوعا نحوه قال ابن عدی وهذا معروف بجابر الجعفی ولکن الحسن بن صالح قرنه باللیث واللیث ضعفه احمد والنسائی وابن معین والسعدی ولکنه مع ضعفه یکتب حدیثه فان الثقات رووا عنه کشعبة والثوری وغیرهما انتهی وقال الحافظ فی مقدمة الفتح لیث بن ابی سلیم وان کان ضعیف الحفظ فانه یعتبر به ویستشهد انتهی وقد اخرج له مسلم فی صحیحه وعلق له البخاری وجابر الجعفی وهو وان لم یحتج به فلا بأس به فی المتابعات وقد اخرج احمد باسناد صحیح من طریق الحسن بن صالح عن ابی الزبیر عن جابر وبهذا اخرجه ابن ابی شیبة باسناد صحیح بترک الواسطة بین الحسن وبین ابی الزبیر فحمل علی ان الحسن سمعه من ابی الزبیر بلا واسطة ومرة اخری بواسطة الجعفی واللیث کما تقدم عن العلامة ابن الترکمانی حدثنا ابن ابی داود ابراهیم البرلسی وفهد ابن سلیمان الکوفی قالا ثنا احمد بن عبد الله بن یونس الکوفی قال ثنا الحسن بن صالح عن جابر یعنی الجعفی عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق ابی نعیم وشاذان وابی غسان عن الحسن بن صالح باسناده مثله ای مثل ما تقدم عنده من طریق اسحق بن منصور السلولی وغیره واخرجه البیهقی ایضا کما فی نخب الافکار واخرجه ابن ماجة ایضا عن علی بن محمد عن عبید الله بن موسی عن الحسن بن صالح وقد اختلفت نسخ سنن ابن ماجة المطبوعة فی الهند ففی بعضها عن الحسن بن صالح عن جابر عن ابی الزبیر عن جابر وبهذا نقل عنه الزیلعی فی نصب الرایة وفی النسخة المطبوعة فی مطبعة عمدة المطابع فی سنة الف ومائتین وثلث وسبعین من الهجرة بهذا عن الحسن بن صالح عن جابر وعن ابی الزبیر عن جابر ویؤید هذه النسخة ما تقدم عن مسند احمد عن اسود بن عامر عن حسن بن صالح عن ابی الزبیر عن جابر وهذا اسناد صحیح کما تقدم قال العینی فی شرحه ... هذا الطریق ینبغی ان یکون صحیحا لانا قد ذکرنا ان الحسن بن صالح قد روی عن ابی الزبیر من غیر واسطة جابر الجعفی کما مر فی روایة ابن ابی شیبة فحینئذ لا یبقی کلام فی صحة هذا الحدیث واسناده علی ما لا یخفی ولهذا المعنی ذکره الطحاوی بطرق مختلفة انتهی وللحدیث طرق اخری غیر ما تقدم منها ما اخرجه الدارقطنی فی سننه والطبرانی فی معجمه الوسط من طریق سهل بن عباس الترمذی عن اسمعیل ابن علیة عن ایوب عن ابی الزبیر عن جابر مرفوعا من کان له امام فقراءة الامام له قراءة قال الدارقطنی هذا حدیث منکر وسهل بن العباس متروک وقال الطبرانی لم یرفعه احد من ابن علیة الا سهل بن العباس ورواه غیره موقوفا کذا فی نصب الرایة ومنها ما اخرجه الدارقطنی فی غرائب مالک من طریق مالک عن وهب بن کیسان عن جابر بن عبد الله مرفوعا نحوه سواء قال الدارقطنی هذا باطل لا یصح عن مالک ولا عن وهب بن کیسان وفیه عاصم بن عصام لا یعرف کذا فی نصب الرایة قال العینی فی شرح البخاری وجوابنا عن الاحادیث التی قالوا فی اسانیدها ضعفا ان الضعیف یتقوی بالصحیح ویقوی بعضها بعضا واما قوله فی بعضها هو موقوف فالموقوف عندنا حجة لان الصحابة عدول انتهی وقال فی التعلیق الممجد بعد ما بسط فی طرق حدیث جابر وتلخص منه ان بعض طرقه صحیحة او حسنة لیس فیه شئ یوجب القدح عند التحقیق وبعضها صحیحة مرسلة وان لم تصح مسندة والمراسیل مقبولة وبعضها ضعیفة یجبر ضعفها بضم بعضها الی بعض وبه ظهر ان قول الحافظ ابن حجر فی تخریج احادیث الرافعی ان طرقه کلها معلولة لیس علی ما ینبغی وکذا قول البخاری لا یخلو عن خدشات واضحة انتهی وحدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس الکوفی قال ثنا ابن جی الحسن بن صالح الهمدانی الثوری عن جابر بن یزید الجعفی الکوفی عن نافع مولی ابن عمر عن ابن عمر مثله والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق محمد بن الفضل بن عطیة عن ابیه عن سالم بن عبد الله عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من کان له امام فقراءته له قراءة قال الدارقطنی محمد بن الفضل متروک واخرج ایضا من طریق

حدثنا بحر بن نصر قال ثنا يحيى بن سلام قال ثنا مالك عن وهب ابن كيسان عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى ركعة فلم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الا وراء الامام

عبدان عن خارجة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة ثم قال رفعه وهم والصواب عن ايوب وعن ابن علية ايضا ما حدثنا به محمد بن مخلد قال ثنا عبد الله ابن احمد بن حنبل حدثني ابي ثنا اسمعيل بن علية ثنا ايوب عن نافع وانس بن سيرين انهما حدثا عن ابن عمر انه قال في القراءة خلف الامام تكفيك قراءة الامام واخرجه البيهقي من طريق ابن نمير عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر انه كان يقول من صلى وراء الامام كفاه قراءة الامام ثم قال هذا هو الصحيح عن ابن عمر من قوله وبمعناه رواه مالك في الموطا عن نافع عن ابن عمر موقوفا وقد روى عن سويد بن سعيد عن علي بن مسهر عن عبيد الله مرفوعا وهو خطأ وسويد تغير بآخره فكثر الخطأ في روايته وروى عن خارجة بن مصعب عن ايوب عن نافع مرفوعا وخارجة لا يحتج به ثم اسند عن عبدان الحافظ قال حديث خارجة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم من كان له امام غلط منكر وانما هو عن ابن عمر من قوله انتهى قلت سويد بن سعيد من رواة مسلم وابن ماجة قال صاحب المجمع في قانون الموضوعات ضعفه يحيى قلت وثقه احمد وغيره واحتج به مسلم في صحيحه غايته انه عمي او عمر مائة سنة فاختل حفظه انتهى وخارجة بن مصعب الخراساني السرخسي من رواة الترمذي وابن ماجة وهو ان ضعفه الجمهور لكن وثقه بعض الائمة قال مسلم سمعت يحيى بن يحيى وسئل عن خارجة فقال مستقيم الحديث عندنا ولم يكن ينكر من حديثه الا ما يدلس عن غياث بن ابراهيم فانا كنا قد عرفنا تلك الاحاديث فلا نعرض لها كما في تهذيب التهذيب والحاصل ان حديث ابن عمر روي مرفوعا بعدة طرق يشد بعضها بعضا وبعض اسانيد حديثه لا يحط عن درجة الحسن قال في تنسيق النظام لو سلم هذا الوهم فله حكم الرفع كما عرفت على ان الوقف في طريق لا يستلزم انه غير مرفوع في طريق آخر ولا يستصحب انه وهم وتعصب امثال الدارقطني في مذهبه وتصلبه فيه لا يرخص صحة قوله انتهى حدثنا بحر بن نصر بن سابق الخولاني قال ثنا يحيى بن سلام بن ابي ثعلبة التميمي ابو زكريا البصري ذكره ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وقال يحيى بن سلام البصري نزل مصر روى عن شعبة وسفيان وذكر جماعة وقال روى عنه محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وبحر بن نصر ثم قال سألت ابي عنه فقال كان شيخا بصريا وقع الى مصر وهو صدوق انتهى وقال الذهبي في الميزان حدث بالمغرب عن سعيد بن ابي عروبة ومالك وجماعة ضعفه الدارقطني وقال ابن عدي يكتب حديثه مع ضعفه روى عنه بحر بن نصر وغيره انتهى وقال في اللسان وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ وقال سعيد بن عمرو البرذعي قلت لابي زرعة في يحيى بن سلام المغربي فقال لا بأس به ربما وهم وقال ابو العرب في طبقات القيروان كان مفسرا وكان له قدر ومصنفات كثيرة في فنون العلم وكان من الحفاظ ومن خيار خلق الله وقال الدارقطني يحيى بن سلام بن ابي ثعلبة التميمي مولاهم يكنى ابا زكريا بصري قدم مصر وصار الى افريقية وسكنها وحج منها وتوفي بمصر بعد رجوعه من الحج لاربع بقين من صفر سنة ماتين انتهى قال ثنا مالك بن انس ابو عبد الله المدني احد الائمة عن وهب بن كيسان القرشي المدني عن

جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى ركعة فلم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الا وراء الامام والحديث اخرجه الدارقطني عن ابي بكر النيسابوري عن بحر بن نصر باسناده عند المصنف عن جابر مرفوعا كل صلوة لا يقرأ فيها بام الكتاب فهي خداج الا ان يكون وراء امام ثم قال يحيى بن سلام ضعيف في الصفة موقوف ثم اخرجه كذلك وسياتي عند المصنف ايضا وقال الدارقطني ايضا في الغرائب كما في الحاوي في تخريج احاديث الطحاوي تفرد به يحيى بن سلام عن مالك مرفوعا وهو ضعيف لا يحتج به قال وهذا الحديث في الموطا

حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن وهب بن کیسان عن جابر مثله ولم یذکر النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا فهد قال ثنا اسمعیل بن موسی بن ابنة السدی قال ثنا مالك فذکر مثله باسناده قال فقلت لمالك ارفعه فقال خذوا برجله حدثنا احمد بن داود قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا عبید الله بن عمرو عن ایوب عن ابی قلابة عن انس قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم اقبل بوجهه فقال اتقرؤن والامام یقرأ فسکتوا فسألهم ثلاثا فقالوا انا لنفعل قال فلا تفعلوا

مشهورا انتهی وقال البیهقی فی سننه بعد ما روی من طریق مالك موقوفا هذا هو الصحیح عن جابر من قوله غیر مرفوع وقد رفعه یحیی بن سلام وغیره من الضعفاء عن مالك وذلك مما لا تحل روایته علی طریق الاحتجاج به انتهی وقال العلامة ابن الترکمانی ذکر البیهقی فی الخلافیات انه روی عن اسمعیل بن موسی السدی ایضا عن مالك مرفوعا واسمعیل صدوق وقال النسائی لیس به بأس وقال ابن عدی احتمله الناس ورووا عنه وانما انکروا علیه الغلو فی التشیع انتهی وقال ابن قدامة فی المغنی رواه الخلال باسناده عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال کل صلوة لا یقرأ فیها بام القرآن فهی خداج الا ان تکون وراء الامام وقد روی ایضا موقوفا عن جابر انتهی حدثنا یونس بن عبد الاعلی

المصری قال انا ابن وهب عبد الله المصری الفقیه ان مالکا حدثه عن وهب بن کیسان عن جابر مثله ولم یذکر النبی صلی الله علیه وسلم والحدیث اخرجه الامام مالك فی موطائه عن وهب عن جابر قال من صلی رکعة لم یقرأ فیها بام القرآن لم یصل الا وراء الامام واخرجه الترمذی عن اسحق بن موسی الانصاری عن معن عن مالك وقال هذا حدیث حسن صحیح واخرجه الامام محمد ایضا فی موطائه عن الامام مالك نحوه واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن الامام مالك والدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن یونس عن ابن وهب باسناده نحوه قال الزرقانی قال ابو عبد الملك هذا الحدیث موقوف علی جابر وقد اسنده بعضهم ای رفعه انتهی حدثنا فهد قال ثنا وفی نسخة العینی حدثنا محمد بن علی ابن داود البغدادی وفهد بن سلیمان قالا ثنا اسمعیل بن موسی بن ابنة السدی الفزاری ابو محمد ویقال ابو اسحق الکوفی من رواة الاربعة الا النسائی قال ابو حاتم سألته عن قرابة من السدی فانکر ان یکون ابن ابنته وانا قرابة منه بعیدة وجزم البخاری ومسلم فی الکنی وابن سعد والنسائی وغیرهم بانه ابن بنت السدی وقال ابو علی الجیانی فی رجال ابی داود وهو ابن اخت السدی والله اعلم قال ابو حاتم صدوق وقال ابو داود وصدوق فی الحدیث وکان یتشیع وقال مطین کان صدوقا وقال النسائی لیس به بأس وقال عبدان انکر علینا ابو بکر بن ابی شیبة اوهناد بن السری ذهابنا الیه وقال ذاك الفاسق یشتم السلف وقال ابن عدی وصل عن مالك حدیثین وتفرد عن شریك باحادیث وانما انکروا علیه الغلو فی التشیع توفی سنة خمس واربعین ومائتین قال ثنا مالك فذکر وزاد فی نسخة العینی هذا الحدیث مثله باسناده قال اسمعیل فقلت لمالك ارفعه فقال خذوا برجله کنایة عن انکار مالك لرفع الحدیث المذکور وتنبیه علی ان الصواب عنده هو الوقف حدثنا احمد بن داود وزاد فی نسخة العینی ابن موسی قال ثنا یوسف بن عدی بن زریق الکوفی قال ثنا عبید الله بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن ایوب بن ابی تمیمة السختیانی البصری عن ابی قلابة البصری عبد الله ابن زید الجرمی عن انس قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم اقبل بوجهه فقال اتقرؤن والامام یقرأ فسکتوا فسألهم ای النبی صلی الله علیه وسلم ثلاثا ای ثلاث مرات فقالوا انا لنفعل ای نقرأ خلف الامام قال هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی فقال فلا تفعلوا هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی لا تفعلوا وهذا حدیث صریح فی منع القراءة خلف الامام مطلقا قال فی الحاوی اسناده الصحیحین سوی یوسف بن عدی فروی عنه البخاری وقال العینی فی نخب الافکار اسناده صحیح علی شرط البخاری فان قیل کیف تقول صحیح وقد اخرجه البیهقی فی سننه من حدیث عبد الله بن عمرو عن ایوب عن ابی قلابة عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم لما قضی صلوته اقبل علیهم بوجهه

قال ابو جعفر فقد بينا بما ذكرنا عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف فاروى عبادة فلما اختلفت هذه الآثار المروية في ذلك التمسنا حكمه من طريق النظر فرأيناهم جميعا لا يختلفون في الرجل يأتي الامام وهو راكع انه يكبر ويركع معه ويعتد تلك الركعة وان لم يقرأ فيها شيئا

فذكر نحوه وزاد في آخره يقرأ احدكم بفاتحة الكتاب في نفسه ثم قال هذا الحديث منكر تفرد به عبيد الله ورواه حماد بن سلمة عن ايوب فلم يذكر انسا واخرجه البخاري في تاريخه عن مؤمل عن ابن علية عن ايوب عن ابي قلابة مرسلا قال ابن علية عن الخذاء قلت لابي قلابة من حدثك به قال محمد بن ابي عائشة مولى لبني امية واخرجه عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن ابي قلابة مرسلا نحوه بزيادة زادها البيهقي وعن الثوري عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن محمد بن ابي عائشة عن رجل من اصحاب محمد عليه السلام نحوه قلت اخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابي قلابة عن انس ثم قال سمعه عن انس وسمعه من ابن ابي عائشة فالطريقان محفوظان انتهى واخرج الدارقطني من طريق عبد الله بن عمرو عن ايوب عن ابي قلابة عن انس نحو رواية البيهقي مع الزيادة وهكذا اخرجه ابو يعلى والطبراني في الاوسط ورجاله ثقات كما في مجمع الزوائد واخرجه البيهقي في رسالته من طريق يوسف بن عدي عن عبيد الله بن عمر باسناده نحو روايته المصنف بدون الزيادة وقال عن ابي عبد الله قصر به يوسف ابن عدي واجاب عنه في اعلاء السنن بان يوسف بن عدي من رجال البخاري وشيوخه ثقة كما في التهذيب ولم ينسبه احد الى الخطاء والوهم وليس هذا من النقصان الذي يتجوزه الرواة في الخبر فانه يغير الحكم الذي هو مقصود صاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم بالنهي عن القراءة خلف الامام واستثناء قراءة الفاتحة منه ومثل هذا النقصان لا يجوز بحال فلا يمكن نسبته الى الثقات ابدا فلا بد من القول بان يوسف انما رواه كما سمعه وان الحديث بلغه بدون هذا الاستثناء انتهى قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى فقد بينا بما ذكرنا عن النبي صلى الله عليه وسلم اي من احاديث ابي هريرة وعبد الله بن مسعود وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عمرو انس بن مالك وعبد الله بن شداد ورجل من اهل البصرة وفي الباب عن ابي سعيد الخدري اخرجه الطبراني في الاوسط من طريق النضر بن عبد الله عن الحسن ابن صالح عن ابي هارون العبدي عن ابي سعيد مرفوعا من كان له امام فقراءة الامام له قراءة واخرجه ابن عدي في الكامل عن اسماعيل بن عمرو بن نجيح ابي اسحاق البجلي عن الحسن بن صالح به سندا ومتنا قال ابن عدي هذا لا يتابع عليه اسماعيل وهو ضعيف قلت قد تابعه النضر بن عبد الله كما تقدم عند الطبراني كذا في نصب الراية وقال الهيثمي رواه الطبراني في الاوسط وفيه ابو هارون العبدي وهو متروك انتهى وعن ابن عباس اخرجه الدارقطني في سننه من طريق عاصم بن عبد العزيز عن ابي سهيل عن عون عن ابن عباس مرفوعا كفيك قراءة الامام خافت او جهر وقال عاصم ليس بالقوي ورفعه وهم قلت عاصم بن عبد العزيز المدني هذا اخرج له الترمذي وابن ماجة واثنى عليه خيرا ووثقه معن ابن عيسى كما في تهذيب التهذيب وقال في التقريب صدوق يهم من الثامنة ثم اعاده الدارقطني في موضع آخر قريب منه وقال قال ابو موسى قلت لاحمد بن حنبل في حديث ابن عباس هذا في القراءة فقال هذا منكر وعن علي اخرجه الدارقطني ايضا في سننه من طريق غسان بن الربيع عن قيس بن الربيع عن محمد بن سالم عن الشعبي عن الحارث عن علي قال قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم اقرأ خلف الامام اذا انصت قال بل انصت فانه يكفيك ثم قال تفرد به غسان وهو ضعيف وقيس ومحمد بن سالم ضعيفان والمرسل الذي قبله اصح منه وقد اخرج قبل ذلك من طريق علي بن عاصم عن محمد بن سالم عن الشعبي مرفوعا لا قراءة خلف الامام ثم قال هذا مرسل خلاف ما روى عبادة بن الصامت وغيره من الصحابة في الامر بالقراءة خلف الامام كما تقدم في الفصل الاول فلما اختلفت هذه الآثار المروية في ذلك اي في باب القراءة خلف الامام التمسنا حكمه اي حكم هذا الباب من طريق النظر والقياس فرأيناهم اي المختلفين في هذا الباب جميعا لا يختلفون في الرجل يأتي الامام وهو راكع انه يكبر ويركع معه اي مع الامام ويعتد تلك وفي نسخة العيني بتلك الركعة وان لم يقرأ فيها اي في الركعة شيئا اي من القرآن قال ابن عبد البر في الاستذكار كما في التعليق الممجد روي عن جماعة من التابعين انهم قالوا اذا احرم والناس في ركوع اجزأه وان لم

فلما اجزاه ذلك فى حال خوف فوت الركعة احتمل ان يكون انما اجزاه ذلك لمكان الضرورة واحتمل ان يكون انما اجزاه ذلك لان القراءة خلف الامام ليست عليه فرضا فاعتبرنا ذلك فرأينا هم لا يختلفون ان من جاء الى الامام وهو راكع فركع قبل ان يدخل فى الصلوة بتكبير كان منه ان ذلك لا يجزيه وان كان انما تركه لحال الضرورة وخوف فوات الركعة فكان لابد له من قومة فى حال الضرورة وخوف فوات الركعة فكان لابد له من قومة فى حال الضرورة وغير حال الضرورة

يدرك الركوع وبهذا قال ابن ابى ليلى والليث بن سعد وزفر بن الهذيل وقال الشعبى اذا انتهيت الى الصف الموخر ولم يرفعوا رؤسهم وقد رفع الامام رأسه فركعت فقد ادركت وقال جمهور الفقهاء من ادرك الامام راكعا فكبر وركع وامكن يديه من ركبتيه قبل ان يرفع الامام رأسه فقد ادرك الركعة ومن لم يدرك ذلك فقد فاتته الركعة ومن فاتته الركعة فقد فاتته السجدة اى لا يعتد بها ويسجدها هذا مذهب مالك والشافعى وابى حنيفة واصحابهم والثورى والاوزاعى وابى ثور واحمد واسحاق وروى ذلك عن على وابن مسعود وزيد وابن عمر وقد ذكرنا الاسانيد عنهم فى التمهيد انتهى وذهبت جماعة الى ان من ادرك الامام راكعا لم تحسب له تلك الركعة للامر باتمام مافاته لانه فاته الوقوف والقراءة فيه وهو قول ابى هريرة وجماعة بل حكاه البخارى فى القراءة خلف الامام عن كل من ذهب الى وجوب القراءة خلف الامام واختاره ابن خزيمة والضبعى وغيرهما من محدثى الشافعيه وقواه الشيخ تقى الدين السبكى من المتاخرين كما قال الحافظ فى الفتح وقال العراقى فى شرح التقريب لكنه كما قال النووى شاذ منكر والمعروف من مذاهب الائمة الاربعة وغيرهم وعليه الناس قديما وحديثا ادراك الركعة بادراك الركوع انتهى وقال القارى كما فى البذل قال ابن حجر وروى ابن حبان وصححه بلفظ من ادرك ركعة من الصلوة قبل ان يقيم الامام صلبه فقد ادركها وقال جمع محدثون وفقهاء من اصحابنا لا تدرك الركعة بادراك الركوع مطلقا لخبر من ادرك الركوع فليركع معه وليعد الركعة ورد بان هذه مقالة خارقة للاجماع وبان الحديث لم يصح قال النووى اتفق اهل الاعصار على رده فلا يعتد به قول البخارى انما اجاز ادراك الركوع من الصحابة من لم ير القراءة خلف الامام لانه يراها كابى هريرة جوابه ان من بعد الصحابة اجمعوا على الادراك بناء على انعقاد الاجماع على احد قولين لمن قبلهم انتهى واما ما اخرجه البخارى فى رسالة القراءة خلف الامام عن ابى هريرة انه قال اذا ادركت القوم وهم ركوع لم يعتد بتلك الركعة فقال ابن عبد البر هذا قول لا نعلم احدا من فقهاء الامصار قال به وفى اسناده نظر كما فى التعليق الممجد وقد عارضه ما اخرج مالك فى موطائه بلاغا عن ابى هريرة انه كان يقول من ادرك الركعة فقد ادرك السجدة ومن فاته قراءة ام القرآن فقد فاته خير كثير قال الزرقانى وبلاغه ليس من الضعيف لانه تتبع كلا فوجد مسندا من غير طريقه انتهى وما اورد الشوكانى على الجمهور رده فى اعلاء السنن فارجع اليه ان شئت فلما اجزاه اى الرجل المسبوق ذلك اى ترك القراءة خلف الامام فى حال خوفه فوت الركعة احتمل ان يكون انما اجزاه ذلك اى ترك القراءة لمكان الضرورة اى ضرورة ادراك الركعة واحتمل ان يكون انما اجزاه ذلك لان القراءة خلف الامام ليست عليه اى على الرجل فرضا فاعتبرنا ذلك فرأيناهم اى المختلفين فى الباب لا يختلفون ان من جاء الى الامام وهو راكع فركع قبل ان يدخل فى الصلوة بتكبير كان منه اى دخل فى الصلوة فى حالة الركوع بغير التكبير ان ذلك اى الدخول فى الصلوة بغير التكبير لا يجزيه وان كان انما تركه اى التكبير لحال الضرورة وخوف فوات الركعة يعنى الضرورة هى خوف فوت الركعة فكان وفى نسخة العينى وكان لابد له من قومة جملة وقعت حالا اى والحال انه لابد للتكبير من قومة والقومة المرة الواحدة من القيام كذا فى مبانى الاخبار فى حال الضرورة وخوف فوات الركعة فكان لابد له من قومة فى حال الضرورة وغير حال الضرورة وفى نسخة العينى وكان لابد له من قومة

فهذه صفات الفرائض التی لابد منها فی الصلوة ولاتجزی الصلوة الا باصابتها فلما کانت القراءة مخالفة لذلك وساقطة فی حال الضرورة کانت من غیر جنس ذلك فکانت فی النظر ایضا ساقطة فی غیر حالة الضرورة فهذا هو النظر فی هذا وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی

فی حال الضرورة وغیر حال الضرورة یعنی لم یقع فی نسخة العینی فی نخب الافکار ولا فی نسخة مبانی الاخبار بعد قوله فی حال الضرورة ما وقع فی النسخة المطبوعة وخوف فوات الی قوله فی حال الضرورة وهو الظاهر فهذه صفات الفرائض التی لابد منها فی الصلوة ولاتجزی الصلوة الا باصابتها فلما کانت القراءة مخالفة لذلك وساقطة فی حال الضرورة کانت من غیر جنس ذلك ای القراءة فی النظر ایضا ساقطة فی غیر حال الضرورة فهذا هو النظر فی هذا الباب والحاصل انا رأینا هم قد اجمعوا ان مدرك الامام راکعا یرکع معه ویعد بذلك مدرکا للرکعة مع انه لم یقرأ فیها شیئا من القرآن فاجزاء تلك الرکعة مع عدم القراءة یحتمل ان یکون لمکان الضرورة او لعدم فرضیة القراءة علی المأموم فرأینا القیام لایسقط للضرورة عمن ادرك الامام راکعا وان خاف فوات الرکعة فلا بد له من قومة فی حالة الضرورة ایضا فهذا هو شان الفرض لایسقط فی حال ما فلما کانت القراءة مخالفة لذلك وتسقط فی حال الضرورة دل ذلك علی عدم فرضیة القراءة خلف الامام وسقوطها فی غیر حالة الضرورة ایضا قال الامام المصنف فی مشکل الآثار وجدنا هم جمیعا لایختلفون فی من دخل فی صلوة الامام وهو راکع فکبر لدخوله فیها ثم کبر لرکوعه فرکع ولم یقرأ فاتحة الکتاب لخوف فوت الرکعة ایاه ان قراءتها انه یعتد بالرکعة فدل ذلك علی ان قراءة فاتحة الکتاب قد تجزی الصلوة بدونها فان قالوا انما کان ذلك للضرورة الی ذلك فان مخالفهم فی ذلك یقول لهم بل یسقط الضرورة فرضا وقال وجدنا هذا الداخل فی هذه الصلوة عند الضرورة لو رکع ولم یقم قبلها قومة ان صلوته لم تجزئه وانه لابد له من قومة قبل الرکوع لها وان قنت فلو کانت فاتحة الکتاب کذلك لم یکن بد له من قراءتها وکانت الضرورة غیر فابتة عنه فرضها کما لاتدفع عنه فرض القیام الذی ذکرناه وفی ذلك دلیل علی ما وصفنا وبالله التوفیق انتهی وقال الامام ابوبکر الجصاص فی الاحکام ویدل علی نفی وجوبها اتفاق الجمیع علی ان مدرك الامام فی الرکوع یتابعه مع ترك القراءة فلو کانت فرضا لما جاز ترکها بحال کالطهارة وسائر افعال الصلوة فان قیل انما جاز ذلك للضرورة وهو خوف فوات الرکعة قیل له خوف فوات الرکعة لیس بضرورة من وجوه احدها ان فعل الصلوة خلف الامام لیس بفرض لانه لو صلاها منفردا اجزاه وانما هو فضیلة فاذا خوف فواتها لیس بضرورة فی ترکها وایضا فانه لو کان محدثا لم یکن خوف فوات الجماعة مبیحا لترك الطهارة وکذلك لو ادرکه فی السجود لم تکن له ضرورة فی جواز سقوط الرکوع فلما جاز ترك القراءة فی هذه الحال ودون سائر الفروض دل علی انها لیست بفرض ودل علی انها لیست بفرض اتفاق الجمیع علی ان من کان خلف الامام فی الصلوة التی یجهر فیها لایقرأ السورة مع الفاتحة فلو کانت القراءة فرضا لکان من سننها قراءة السورة مع فاتحة الکتاب لان سائر الصلوات التی القراءة فیها مفروضة فان من سننها قراءة السورة ویدل علیه ایضا اتفاق الجمیع علی ان المأموم لایجهر بها فی الصلوات التی یجهر فیها بالقراءة ولو کانت فرضا لجهر بها کالامام وفی ذلك دلیل علی انها لیست بفرض اذ کانت صلوة جماعة من الصلوات التی یجهر فیها بالقراءة وکان ینبغی ان لایختلف حکم الامام والمأموم فی الجهر والاخفاء لو کانت فرضا علیه کما علی الامام انتهی وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی ذکر فی الهدایة استحسان قراءة الفاتحة علی سبیل الاحتیاط فیما یروی عن محمد قال وغیره عندهما لما فیه من الوعید قال فی البحر وتعقبه فی غایة البیان بان محمدا صرح فی کتبه لعدم القراءة خلف الامام فیما یجهر فیه وفیما لایجهر فیه قال وبه نأخذ وهو قول ابی حنیفة ویجاب عنه بان صاحب الهدایة لم یجزم بانه قول محمد بل ظاهره انها روایة ضعیفة انتهی وقال الشیخ ابن الهمام تقتضی

فان قال قائل فقد روی عن نفر من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم انهم کانوا یقرؤن خلف الامام ویامرون بذلك فذکر ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم قال انا ابو اسحق الشیبانی عن جواب بن عبید الله التیمی قال ثنا یزید بن شریك ابو ابراهیم التیمی انه قال سألت عمر بن الخطاب رضی الله عنه عن القراءة خلف الامام فقال لی اقرأ فقلت وان کنت خلفك فقال وان کنت خلفی قلت وان قرأت قال وان قرأت

هذه العبارة انها لیست ظاهرة الروایة عنه کما قال فی الزکوة خلافا لابی یوسف فیما یروی عنه فی دین الزکوة وهو الذی یظهر من قوله فی الذخیرة وبعض مشائخنا ذکروا ان علی قول محمد لا یکره وعلی قولهما یکره ثم قال فی الفصل الرابع الاصح انه یکره والحق ان قول محمد کقولهما فان عبارته فی کتبه مصرحة بالتجافی عن خلافه فانه فی کتاب الآثار فی باب القراءة خلف الامام بعد ما اسند الی علقمة بن قیس انه ما قرأ قط فیما یجهر فیه ولا فیما لا یجهر فیه قال وبه نأخذ لانری القراءة خلف الامام فی شیء من الصلوة یجهر فیه او لا یجهر ثم استمر فی اسناد آثار اخر ثم قال قال محمد لا ینبغی ان یقرأ خلف الامام فی شیء من الصلوات وفی موطئه بعد ان روی فی منع القراءة فی الصلوة ما روی قال قال محمد لا قراءة خلف الامام فیما جهر وفیما لم یجهر فیه بذلك کانت عامة الاخبار وهو قول ابی حنیفة وقال السرخسی تفسد صلوته فی قول عدة من الصحابة ثم لا یخفی ان الاحتیاط فی عدم القراءة خلف الامام لان الاحتیاط هو العمل باقوی الدلیلین ولیس مقتضی اقواهما القراءة بل المنع انتهی وقال فی التعلیق الممجد کلام محمد فی الموطا وکلامه فی کتاب الآثار صریح فی بطلان قول علی القاری فی شرح المشکوة الامام محمد من ائمتنا یوافق الشافعی فی القراءة خلف الامام فی السریة انتهی مختصرا وقال فی البحر والمراد من الکراهة کراهة التحریم وفی بعض الروایات انها لا تحل خلفه وانما لم یطلقوا اسم الحرمة علیها لما عرف من اصلهم انهم لا یطلقونها الا اذا کان الدلیل قطعیا ودعوی الاحتیاط فی القراءة خلفه ممنوعة بل الاحتیاط ترکها انتهی فان قال قائل فقد روی عن نفر من اصحاب رسول الله وفی نسخة العینی النبی صلی الله علیه وسلم انهم کانوا یقرؤن خلف الامام ویامرون بذلك ای بالقراءة خلف الامام وهذا یرد من اهل المقالة الاولی علی اهل المقالة الثانیة بان جماعة من الصحابة رضی الله عنهم کانوا یقرؤن خلف الامام ویامرون بها ولو لم یکن ذلك واجبا لما قرؤا ولا امروا فذکر ای القائل ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث الانصاری قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی قال ثنا هشیم بن بشیر الواسطی قال انا ابو اسحق الشیبانی سلیمان بن ابی سلیمان الکوفی عن جواب بفتح الجیم وتشدید الواو وفی آخره باء موحدة کما فی نخب الافکار ووقع فی نسخة الحاوی خوات بالخاء المعجمة والتاء وهو تصحیف بن عبید الله التیمی الکوفی روی له البخاری فی جزء القراءة خلف الامام والنسائی فی مسند علی قال ابن نمیر ضعیف فی الحدیث قد رآه الثوری فلم یحمل عنه وقال ابو خالد الاحمر کان یقص ویذهب مذهب الارجاء وقال ابو نعیم عن الثوری مررت بجرجان وبها جواب التیمی فلم اعرض له قال سفیان من قبل الارجاء وقال ابن عدی وله مقاطیع فی الزهد وغیره ولم ار له حدیثا منکرا فی مقدار ما یرویه وقال ابن حبان فی الثقات کان مرجئا وقال یعقوب ابن سفیان ثقة یتشیع قال ثنا یزید بن شریك بن طارق التیمی الکوفی ابو ابراهیم التیمی انه وفی نسختی العینی والحاوی بحذف انه قال ای یزید والد ابراهیم التیمی سألت عمر بن الخطاب رضی الله عنه عن القراءة خلف الامام هکذا عند الدارقطنی وعند البخاری فی جزء القراءة خلف الامام سألت عمر بن الخطاب اقرأ خلف الامام وعند البیهقی فی السنن انه سأل عمر عن القراءة خلف الامام فقال لی اقرأ وعند الدارقطنی فامرنی ان اقرأ وعنده ایضا من طریق آخر اقرأ بفاتحة الکتاب وهکذا هو عند البیهقی وعند البخاری فی جزئه قال نعم فقلت وان کنت خلفك فقال وان کنت خلفی وعند الدارقطنی والبیهقی وغیرهما قلت وان کنت انت قال وان کنت انا ولم یقع ذلك عند البخاری فی جزئه قلت وان قرأت قال وان قرأت هکذا عند البخاری فی جزئه بزیادة یا امیر المؤمنین وعند الدارقطنی والبیهقی وغیرهما

حدثنا صالح قال ثنا سعيد قال ثنا هشيم قال انا ابو بشر عن مجاهد قال سمعت عبد الله بن عمرو يقرأ خلف الامام في صلوة الظهر من سورة مريم

بد قلت وان جهرت قال وان جهرت والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم باسناده نحو رواية المصنف كما في المنتخب الحاوي واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن سليمان الشيباني فذكر باسناده بلفظ البخاري كما في المباني واخرجه البخاري في جزئه عن محمد بن يوسف عن سفيان والدارقطني من طريق ابي كريب عن حفص بن غياث كلاهما عن الشيباني عن جواب عن يزيد فذكره قال الدارقطني هذا اسناد صحيح واخرج الدارقطني ايضا من طريق محمد بن عبد الله بن نوفل عن ابيه عن حفص بن غياث عن ابي اسحاق الشيباني عن جواب التيمي وابراهيم بن محمد بن المنتشر عن الحارث بن سويد عن يزيد بن شريك فذكره ثم قال رواته كلهم ثقات واخرجه البيهقي من طريق حفص عن ابي اسحق عن جواب ابراهيم بن محمد عن الحارث عن يزيد واخرج ايضا من طريق شعبة عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر عن ابيه عن عباية قال سمعت عمر بن الخطاب يقول لا صلوة الا بفاتحة الكتاب ومعها قال قلت ارأيت اذا كنت خلف الامام قال اقرأ في نفسك قلت وفيه عباية بن رداد التيمي ذكره البخاري في تاريخه الكبير وابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل ولم يذكرا فيه شيئا فهو رجل مجهول ويعارض ذلك كله ما اخرجه ابن ابي شيبة عن رجل قال عهدنا عمر بن الخطاب ان لا نقرأ مع الامام كما في الكنز وما اخرجه الامام محمد في موطأه عن داود ابن قيس الفراء عن محمد بن عجلان ان عمر بن الخطاب قال ليت في فم الذي يقرأ خلف الامام حجرا واخرجه ابن ابي شيبة عن عمر قال وددت ان الذي يقرأ مع الامام في فيه حجر كما في الكنز واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن داود بن قيس عن محمد بن عجلان نحو رواية ابن ابي شيبة كما في عمدة القاري وما اخرجه عبد الرزاق ايضا في مصنفه كما في العمدة قال اخبرني موسى بن عقبة ان سؤال صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا ينهون عن القراءة خلف الامام وهذه الروايات في بعضها رجل مجهول واكثرها مراسيل صحيحة والمرسل اذا تأيد بمرسل آخر فهو حجة عند الخصم ايضا وقد ثبت في الاصول ترجيح المحرم على المبيح اذا تعارضا فيرجح النهي او يجمع بينهما بحمل النهي على القراءة مع الامام في الجهرية والامر على القراءة في السرية على وجه الندب او يحمل القراءة خلف الامام على قراءة النفس كما دلت على ذلك رواية عباية اقرأ في نفسك كما تقدم بحثه وقال المحدث الشهير الشيخ ولي الله الدهلوي في رسالته تدوين مذهب عمر بن الخطاب المندرجة في كتابه ازالة الخفاء بعد ذكر حديث يزيد بن شريك المتقدم مانصه (كما في اعلاء السنن عن غيث الغمام) قلت روى اهل الكوفة من اصحاب عمر الكوفيين ان المأموم لا يقرأ شيئا والجمع ان القبيح في الاصل ان ينازع الامام في القرآن وقراءة المأموم قد يفضي الى ذلك ثم ان اشتغال المأموم بمناجاة ربه مطلوب فتعارضت مفسدة ومصلحة فمن استطاع ان يأتي بالمصلحة بحيث لا تخدشها مفسدة فليفعل ومن لا ترك انتهى وقال في تنسيق النظام بعد ذكر اثر عمر من طريق ابن عجلان اخرجه محمد في موطاه وهذا سند جيد لا كلام فيه وهذا صريح في المنع والنهي عن القراءة وما روي عنه برواية يزيد بن شريك كما اخرجه الطحاوي فبعد تسليم جودة سنده تقول اولا هذا المعارض منقطع بانقطاع باطني وبصريح الفاظه يراغم الاحاديث الصحاح الواردة في منع القراءة خلف الامام ديناني الكتاب فانها باطلاقها تمنع عن القراءة مطلقا وهذا باطلاقه يجوزها فالمخالفة صريحة نظرا الى الاطلاق فيكون شاذا غير مقبول لمخالفة الكتاب والسنة المشهورة وثانيا انه لعله لم يبلغه اولا احاديث المنع ولا ورود الآية في هذا المورد فجوز القراءة نظرا الى عموم نصوص فرضية القراءة من الكتاب والسنة ثم لما بلغته منعها وزجر عليها بابلغ زجر تلافيا لما فاته بالتجويز وتدارکا لما صدر عنه من الاطلاق ولا يتصور العلم بالعكس فان فرضية القراءة في الصلوة معلومة لكل احد فضلا عن الخلفاء الراشدين فلا يتصور ان بلغه نصوص الفرضية بعد نصوص المنع انتهى مختصرا حدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصاري قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم بن بشير قال انا ابو بشر بن ابي وحشية جعفر بن اياس اليشكري الواسطي عن مجاهد بن جبر المكي قال سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص القرشي السهمي يقرأ خلف الامام في صلوة الظهر من سورة مريم اسناد الصحيحين كما قال في الحاوي واخرجه ابن شيبة في مصنفه عن هشيم باسناده مثله كما في المنتخب الحاوي وهذا الاثر يدل على قراءة السورة غير الفاتحة

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة عن حصين قال سمعت مجاهدا يقول صليت مع عبد الله بن عمرو الظهر والعصر فكان يقرأ خلف الامام

خلف الامام او على ضم السورة مع الفاتحة خلفه قال النووي وهذا الحكم عندنا اي اثبات قراءة السورة في الظهر للامام وللماموم ولنا وجه شاذ ضعيف انه لا يقرأ الماموم السورة في السرية كما لا يقرأ في الجهرية وهذا غلط لانه في الجهرية يؤمر بالانصات وهنا لا يسمع فلا معنى لسكوته من غير استماع ولو كان في الجهرية بعيدا عن الامام لا يسمع قراءته فالاصح انه يقرأ السورة لما ذكرناه انتهى وقال ابن حزم في المحلى لا يجوز للماموم ان يقرأ خلف الامام شيئا غير ام القرآن واجاز مالك للماموم ان يقرأ خلف الامام ام القرآن وسورة اذا اسر الامام في الاوليين من الظهر والعصر وام القرآن وحدها في كل ركعة يسر فيها من كل صلوة ولم ير له ان يقرأ شيئا في كل ركعة يجهر فيها الامام وقال ابو حنيفة لا يقرأ الماموم شيئا اصلا جهر الامام او سر وقال الشافعي في آخر قوليه كقولنا وهو قول الاوزاعي والليث ابن سعد انتهى مختصرا وقال ابن قدامة في المغني والماموم اذا سمع قراءة الامام فلا يقرأ بالحمد ولا بغيرها والاستحباب ان يقرأ في سكتات الامام وفي ما لا يجهر فيه ويسن له قراءة السورة مع الفاتحة فان لم يفعل فصلوته تامة حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابو داود سليمان بن داود الطيالسي قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن حصين بن عبد الرحمن السلمي الكوفي قال سمعت مجاهدا يقول صليت مع عبد الله بن عمرو الظهر والعصر فكان يقرأ خلف الامام اسناد الصحيحين كما قال في الحادي واخرجه البيهقي في السنن من طريق المنذر بن شميل عن شعبة عن حصين عن مجاهد قال سمعت عبد الله بن عمرو يقرأ في الظهر والعصر خلف الامام قال البيهقي هذا اسناد صحيح واخرج ايضا من طريق سعيد ابن منصور عن هشيم عن حصين قال صليت الى جنب عبيد الله بن عبد الله بن عتبة فسمعته يقرأ خلف الامام فلقيت مجاهدا فذكرت ذلك له فقال مجاهد سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يقرأ خلف الامام في صلوة الظهر من سورة مريم وصححه البيهقي واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم عن حصين فذكره بسياق سعيد الا انه لم يذكر في صلوة الظهر من سورة مريم كما في المباني واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن عيينة عن حصين قال سمعت عبيد الله بن عبد الله بن عتبة يقرأ في الظهر والعصر مع الامام فسألت ابراهيم فقال لا تقرأ الا ان تهم الامام وسألت مجاهدا فقال قد سمعت عبد الله بن عمرو يقرأ كما في المنتخب وفي الباب عن علي بن ابي طالب عند البيهقي في السنن من طريق عبيد الله بن ابي رافع عنه انه كان يامر او يحث ان يقرأ خلف الامام في الظهر والعصر في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الركعتين الاخريين بفاتحة الكتاب واخرجه الطحاوي ايضا كما تقدم في باب القراءة في الظهر والعصر وفي اسناده سفيان بن حسين عن الزهري وهو في الزهري ضعيف كما بسط الغنيموي واخرج البيهقي ايضا من طريق عبيد الله عن علي ومن طريق مولى لهم عن جابر قالا لا يقرأ الامام ومن خلفه في الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الاخريين بفاتحة الكتاب وفي اسناده ايضا سفيان بن حسين عن الزهري وهو فيه ضعيف وسياتي عن علي وجابر ما يعارض ذلك وعن عبادة بن الصامت عند البيهقي في سننه من طريق محمود قال سمعت عبادة بن الصامت يقرأ خلف الامام فقلت له تقرأ خلف الامام فقال عبادة لا صلوة الا بقراءة وعن ابي بن كعب عند البيهقي في سننه عن عبد الله ابن ابي الهذيل قال سألت ابي بن كعب اقرأ خلف الامام قال نعم واخرجه الدارقطني نحوه وفي اسناده ابو جعفر الرازي صدوق سيء الحفظ وابو سنان لم اقف من هو وعند عبد الرزاق عنه ان ابي بن كعب كان يقرأ خلف الامام في الظهر والعصر كما في الكنز واخرجه البخاري في جزئه نحوه وفي اسناده زياد البكائي وهو لين الحديث وابو المغيرة لم اقف من هو قاله الفتني وعن ابن مسعود عند البيهقي فيه عن عبد الله بن زياد الاسدي قال

قيل له قد روى هذا عمن ذكرتم وقد روى عن غيرهم بخلاف ذلك
حدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال سمعت محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى
وهو على دار ابن الاصبهانى قال حدثنى صاحب هذه الدار وكان قد قرأ على
ابى عبد الرحمن عن المختار بن عبد الله بن ابى ليلى

صليت الى جنب عبد الله بن مسعود خلف الامام فسمعته يقرأ فى الظهر والعصر وفى اسناده شريك عن اشعث ابن سليم وهو اشعث بن ابى الشعثاء وهو لم يسمع منه شيئا وعن ابن عباس عنده ايضا فيه قال اقرأ خلف الامام بفاتحة الكتاب وعنده ايضا عنه قال لا تدع ان تقرأ بفاتحة الكتاب فى كل ركعة خلف الامام جهرا ولم يجهر سيأتى عن ابن مسعود وابن عباس ما يعارض ذلك وعن معاذ بن جبل عنده ايضا فيه من طريق ابى شيبة المهرى قال سأل رجل معاذ بن جبل عن القراءة خلف الامام قال اذا قرأ فاقرأ بفاتحة الكتاب وقل هو الله احد واذا لم تسمع فاقرأ فى نفسك ولا تؤذ... من عن يمينك ولا من عن شمالك وعن ابى الدرداء عنده فيه عنه قال لا يترك قراءة فاتحة الكتاب خلف الامام جهرا ولم يجهر وقد تقدم فى الكتاب ما يخالف ذلك وعن ابى سعيد الخدرى عنده ايضا من طريق ابى نضرة قال سألت اباسعيد الخدرى عن القراءة خلف الامام فقال بفاتحة الكتاب وفى سنده العوام بن حمزة المازنى قال ابن الجوزى فى كتاب الضعفاء قال يحيى ليس حديثه بشئ وقال احمد له احاديث مناكير كما فى الجوهر النقى وعن هشام بن عامر عنده ايضا من طريق حميد بن هلال ان هشام بن عامر قرأ فقيل له اتقرأ خلف الامام قال انا لنفعل واخرجه الطبرانى فى الكبير اطول منه قال الهيثمى ورجاله موثقون وعن انس عند البيهقى من طريق ثابت عنه قال كان يأمرنا بالقراءة خلف الامام قال وكنت اقوم الى جنب انس فيقرأ بفاتحة الكتاب وسورة من المفصل ويسمعنا قراءته لنأخذ عنه وفيه العوام بن حمزة وقد تقدم ما فيه من الضعف وعن عبد الله بن مغفل عنده ايضا من طريق عمر بن سحيم قال كان عبد الله بن مغفل المزنى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا ان نقرأ خلف الامام فى الظهر والعصر فى الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة فى الاخريين بفاتحة الكتاب وعمر بن سحيم هذا قال فيه الذهبى لا يعرف وعن عائشة وابى هريرة عنده عنهما انهما كانا يأمران بالقراءة وراء الامام اذا لم يجهر وقد روى البيهقى ايضا آثارا عن التابعين فى القراءة خلف الامام عن مكحول وسعيد بن جبير وعروة والحسن والشعبى وسيأتى عن سعيد ما يعارض ذلك قيل له اى للقائل الذى احتج بالآثار المذكورة فى القراءة خلف الامام قد روى هذا اى القراءة خلف الامام عمن ذكرتم وفى نسختى العينى فى النخب والمبانى عمن ذكرت وهذا اوجه وقد روى عن غيرهم وزاد فى نسختى العينى فى المبانى والنخب من اصحاب النبى عليه السلام خلاف ذلك اى خلاف القراءة خلف الامام حدثنا فهد زاد فى نسختى العينى بن سليمان قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفى قال سمعت محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى الانصارى الكوفى القاضى الفقيه ومر فى نسخة الحادى وهو اى محمد بن عبد الرحمن على دار ابن الاصبهانى عبد الرحمن بن عبد الله بن الاصبهانى الكوفى الجهنى ويقال الجدلى كان يتجر الى اصبهان من رواة الستة قال ابن معين وابو زرعة والنسائى والعجلى ثقة وقال ابو حاتم لا بأس به صالح الحديث وذكره ابن حبان فى الثقات وقال مات فى امارة خالد القسرى على العراق وقال البخارى فى التاريخ الكبير اصله من اصبهان حين افتتحها ابو موسى قال اى محمد بن عبد الرحمن وفى نسخة العينى فى النخب فقال حدثنى صاحب هذه الدار اى ابن الاصبهانى وكان اى ابن الاصبهانى تقرأ على ابى عبد الرحمن قال العينى فى النخب قوله عبد الرحمن عطف بيان لقوله ابى وليس المجموع كنية لشخص فافهم فانه موضع التوهم انتهى عن المختار يتعلق بقوله حدثنى صاحب هذه الدار اى صاحب هذه الدار الذى هو عبد الرحمن بن الاصبهانى الذى قرأ على والدى عبد الرحمن بن ابى ليلى حدثنى عن المختار كذا فى النخب ابن عبد الله بن ابى ليلى الانصارى روى عنه ابن الاصبهانى لم يصح حديثه قاله البخارى فى تاريخ الكبير وذكره ابن ابى حاتم

قال قال علی رضی اللہ عنہ من قرأ خلف الامام فلیس علی الفطرۃ

فی الجرح والتعدیل وقال کوفی روی عن ابیہ عن علی روی عنہ عبد الرحمن الاصبہانی سمعت ابی یقول ذلک وسمعت ابی یقول ہو منکر الحدیث انتہی وقال ابن حبان منکر الحدیث ولا ادری ابو المعتمد لذلک ام ابوہ وایہما کان بطل الاحتجاج بروایتہ کما فی الحاوی وقال الازدی لا یصح حدیثہ کما فی اللسان وقال البخاری فی جزئہ لا یعرف المختار ولا یدری انہ سمعہ من ابیہ ام لا وابوہ من علی ولا یحتج اہل الحدیث بمثلہ قال قال ہکذا فی نسختی العینی فی المبانی والحاوی وزاد فی نسخۃ العینی فی المنتخب قال قال لی علی رضی اللہ عنہ ہکذا وقع عند الدارقطنی من طریق عمرو بن عبد الغفار وابی شہاب والحسن بن صالح عن ابن ابی لیلی عن عبد الرحمن بن الاصبہانی عن المختار بن عبد اللہ ان علیا قال وہکذا وقع عند البیہقی فی کتاب القراءۃ خلف الامام من طریق ہؤلاء الثلثۃ عن ابن ابی لیلی ووقع عند الدارقطنی والبیہقی ایضا من طریق وکیع عن علی بن صالح عن ابن الاصبہانی عن المختار بن عبد اللہ بن ابی لیلی عن ابیہ قال قال علی رضی اللہ عنہ قال البیہقی وکذلک رواہ ابو حفص الابار عن ابن ابی لیلی عن عبد الرحمن بن الاصبہانی عن المختار بن عبد اللہ عن ابیہ عن علی رضی اللہ عنہ انتہی وبالوجہ الثانی ذکرہ البخاری فی جزئہ عن علی بن صالح معلقا من قرأ خلف الامام فلیس علی الفطرۃ اراد لیس علی دین الاسلام یعنی لیس علی شرائط الدین او معناہ لیس علی السنۃ کما فی قولہ عشر من الفطرۃ ای من السنۃ یعنی سنن الانبیاء علیہم السلام التی امرنا ان نقتدی بہم فیہا فانظر الی ہذا الوعید العظیم فی الذی یقرأ خلف الامام ولو ثبت عند علی رضی اللہ عنہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجوب القراءۃ خلف الامام لما قال بہذا القول کذا فی المنتخب والاثر اخرجہ الدارقطنی من طریق عمرو بن عبد الغفار وغیرہ عن ابن ابی لیلی عن ابن الاصبہانی عن المختار ان علیا قال انما یقرأ خلف الامام من لیس علی الفطرۃ واخرجہ البیہقی فی کتاب القراءۃ قال الدارقطنی لا یصح وقال البیہقی فی السنن بعد ما ذکر عن علی القراءۃ خلف الامام وفی کل ذلک دلالۃ علی ضعف ما روی عن علی رضی اللہ عنہ بخلافہ باسانید لا یسوی ذکرہا لضعفہا وقال فی کتاب القراءۃ واحتج من قال بترک القراءۃ خلف الامام بما روی عن علی رضی اللہ عنہ باسناد واہ ضعیف یکفی ذکرہ واختلاف الرواۃ فیہ عن ضعفہ ثم بسط طرق اثر علی قلت لہذا الاثر طرق کثیرۃ بعضہا احسن من بعض فاخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن محمد بن سلیمان الاصبہانی عن عبد الرحمن بن الاصبہانی عن ابن ابی لیلی عن علی رضی اللہ عنہ قال من قرأ خلف الامام فقد اخطأ الفطرۃ قال فی الجوہر النقی ومحمد الاصبہانی قال الذہبی صدوق وقال ابو حاتم لا یحتج بہ وقال فی الکاشف اخرج لہ الترمذی والنسائی وابن ماجۃ وقواہ ابن حبان وباقی السند علی شرط الصحیح وقد جاء لمحمد بن الاصبہانی فی ذلک متابعۃ فروی الدارقطنی فی سننہ من طریق عبد العزیز بن محمد ثنا قیس عن عبد الرحمن بن الاصبہانی فذکرہ بسندہ وہذا الاثر وان اضطرب سندہ لکنہ من ہذا الوجہ لا بأس بہ انتہی قلت لم یتکلم الدارقطنی علی طریق عبد العزیز عن قیس فعلم انہ لا کلام فیہ واخرجہ الدارقطنی ایضا من طریق وکیع عن علی بن صالح عن ابن الاصبہانی عن المختار بن عبد اللہ بن ابی لیلی عن ابیہ وقال خالفہ قیس وہو ابن ابی لیلی عن ابن الاصبہانی ولا یصح اسنادہ ومن طریق احمد بن یحیی بن المنذر من اصل کتاب ابیہ ثنا ابی ثنا قیس عن عمار الدہنی عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال قال علی فذکرہ ولم یتکلم فیہ الدارقطنی واخرج ایضا من طریق شعبۃ عن ابن ابی لیلی عن رجل عن ابیہ عن علی قال یکفیک قراءۃ الامام واخرج عبد الرزاق فی مصنفہ کما فی الجوہر النقی عن داؤد بن قیس عن محمد بن عجلان قال قال علی من قرأ مع الامام فلیس علی الفطرۃ قال وقال ابن مسعود ملئ فوہ ترابا قال وقال عمر بن الخطاب ودت ان الذی یقرأ خلف الامام فی فیہ جمر ورواۃ ہذا الاثر کلہم ثقات غیر ان ابن عجلان لم یسمع من علی فالاثر منقطع والانقطاع لا یضر عندنا اذا کان الراوی ثقۃ وقال صاحب التمہید ثبت عن علی وسعد وزید بن ثابت انہ لا قراءۃ مع الامام لا فیما اسر ولا فیما جہر کما فی الجوہر النقی فعلی ما ثبت عن علی من نفی القراءۃ خلف الامام یحمل

حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا الخصيب قال ثنا وهيب بن خالد عن منصور بن المعتمر عن ابی وائل عن ابن مسعود قال انصت للقراءة فان فی الصلوة شغلا وسيكفيك ذلك الامام

ا

مارواه البيهقی فی جزئه عن علی قال من السنة ان يقرأ الامام فی الركعتين الاوليين من صلوة الظهر بام الكتاب وسورة سرا فی نفسه وينصتون من خلفه ويقرؤن فی انفسهم علی التدبر فی قراءة الامام بانفسهم علی هذا يحمل ماتقدم عنه فی الفصل الاول من القراءة خلف الامام فی الظهر والعصر فان هذا الحديث كما اخرجه البخاری فی جزئه من طريق اسحق بن راشد عن الزهری عن عبيد الله عن علی والدارقطنی والبيهقی فی سننه من طريق معمر عن الزهری عن عبيد الله عن علی كذلك اخرجه البيهقی فی جزئه من طريق معقل بن عبيد الله عن الزهری عن عبيد الله عن علی قال من السنة ان يقرأ الامام فذكره مفصلا وفيه وينصتون من خلفه ويقرؤن فدل ذلك ان مراد علی بامر القراءة فی الظهر والعصر خلف الامام مع انصاتهم خلفه هو التدبر والتفكر فی قراءة الامام دون ان يتكلموا بها علی ان هذا الاثر المروی عن علی فی القراءة خلف الامام لايدل الاعلی قراءة المأموم الفاتحة فی السرية دون الجهرية ويدل علی قراءة السورة ايضا خلف الامام ولم يقل بوجوبها احد فغاية مافيه جواز الفاتحة خلف الامام فی السرية دون الوجوب كالسورة وهذا لايفيد الخصم واما اصحابنا فرجحوا الحاظر علی المبيح عند تعارض الآثار عن علی رضی الله عنه واما ماقال ابن حبان فی كتاب الضعفاء كما فی نصب الرأية هذا يرويه عبد الله ابن ابی ليلی الانصاری عن علی وهو باطل ويكفی فی بطلانه اجماع المسلمين علی خلافه واهل الكوفة انما اختاروا ترك القراءة خلف الامام لانهم لم يجيزوه وابن ابی ليلی هذا رجل مجهول انتهی فرده الشيخ ابن الهمام وقال ليس مانسبه الی اهل الكوفة بصحيح بل هم يمنعونه وهی عندهم تكره والمراد كراهة التحريم كما يفيده قول المصنف (ای صاحب الهداية) وعندهما يكره لما فيه من الوعيد وصرح بعض المشائخ بانها لاتحل خلف الامام وقد عرف من طريق اصحابنا انهم لايطلقون الحرام الاعلی ماحرمته قطعی انتهی وقد اخرج الامام محمد فی موطائه عن زيد بن ثابت انه قال من قرأ خلف الامام فلاصلوة له واخرجه ايضا عبد الرزاق فی مصنفه عن زيد بن ثابت وعلی كما فی كنز العمال وعبد الله بن ابی ليلی ليس بمنفرد بهذه الرواية بل تابعه عبد الرحمن ابن ابی ليلی ومحمد بن عجلان فلا تغتر جهالة والله اعلم حدثنا نصر بن مرزوق ابو الفتح المصری قال ثنا الخصيب هكذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی العينی فی المنتخب والمبانی ابن ناصح ای الحارثی البصری نزيل مصر قال ثنا وهيب بن خالد بن عجلان البصری عن منصور بن المعتمر السلمی الكوفی عن ابی وائل الاسدی شقيق بن سلمة الكوفی عن ابن مسعود قال انصت ای اسكت من انصت ينصت انصاتا اذا سكت سكوت مستمع وقد نصت وانصته اذا اسكته فهو لازم ومتعد كذا فی المنتخب وقال فی المبانی فاذا قرأ خلف الامام يكون تاركا للانصات لانه مع القراءة لايقدر علی سكون المستمع انتهی للقراءة فان فی الصلوة شغلا ای اشتغالا عن غيرها اراد انه يجب ان يكون علی حضور وسكون فمتی قرأ خلف الامام ترك ذلك الحضور والسكوت كذا فی المنتخب وسيكفيك ذلك هكذا فی نسختی العينی فی المنتخب والمبانی وفی نسخة الحاوی وذاك الامام اشار به الی القرآن ای يكفيك الامام القراءة اراد ان قراءته تغنی عن قراءتك والامام مرفوع لانه فاعل سيكفيك وذلك فی محل النصب علی المفعولية كذا فی نخب الافكار وقال فی الحاوی اسناد الصحيحين سوی الخصيب وهو ابن ناصح وتقدم توثيقه انتهی وقال العينی فی المبانی وهذا اسناد جيد واخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه وقال حدثنا ابو الاحوص عن منصور عن ابی وائل قال جاء رجل الی عبد الله فقال اقرأ خلف الامام فقال عبد الله ان فی الصلوة شغلا وسيكفيك ذلك الامام واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن الثوری عن منصور عن ابی وائل قال جاء رجل الی عبد الله فقال يا ابا عبد الرحمن اقرأ خلف الامام قال انصت الی القرآن فان فی الصلوة شغلا وسيكفيك ذلك الامام وسند كل منهما صحيح انتهی واخرجه الطبرانی عن اسحق بن ابراهيم عن عبد الرزاق به كما فی

حدثنا مبشر بن الحسن قال ثنا ابو عاصم وابو جابر انا اشك عن شعبة عن منصور عن ابي وائل عن عبد الله مثله حدثنا روح بن الفرج قال ثنا يوسف بن عدي قال ثنا ابو الاحوص عن منصور عن ابي وائل عن ابن مسعود نحوه حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا حديج بن معاوية عن ابي اسحق عن علقمة عن ابن مسعود قال ليت الذي يقرأ خلف الامام ملئ فوه ترابا

في النخب وقال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير والاوسط ورجاله موثقون انتهى واخرجه الامام محمد في موطائه عن سفيان ابن عيينة عن منصور بن المعتمر عن ابي وائل قال سئل عبد الله بن مسعود عن القراءة خلف الامام قال انصت فان في الصلوة شغلا سيكفيك ذاك الامام واخرجه البيهقي في كتاب القراءة من طريق سفيان نحوه حدثنا مبشر بن الحسن وزاد في نسختي العيني في النخب والمباني البصري قال ثنا ابو عاصم وفي النسخة التي عليها شرح العيني ابو عامر وهو الصواب فانه لم يرد في هذا الكتاب ولا في مشكل الآثار عن ابي عاصم ورواية مبشر عن ابي عامر العقدي موجودة في مواضع متعددة في هذا الكتاب وفي موضع واحد في مشكل الآثار وابو جابر محمد بن عبد الملك الازدي البصري نزيل مكة مشهور بكنيته من رواة مسلم قال ابو حاتم الرازي ادركته وليس بقوي وذكره ابن حبان في الثقات وقال مات سنة احدى عشرة ومائتين انا اشك وزاد في نسخة العيني قال ابو جعفر انا اشك عن شعبة عن منصور عن ابي وائل عن عبد الله مثله وفي نسخة العيني فذكر مثله والاثر اخرجه البيهقي في سننه من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان وشعبة عن منصور عن ابي وائل ان رجلا سأل ابن مسعود عن القراءة خلف الامام فقال انصت للقرآن فان في الصلوة شغلا وسيكفيك ذاك الامام قال البيهقي وانما يقال انصت للقرآن لما لا يسمع لا لما يسمع ورده العلامة ابن التركماني بما ثبت عن ابن مسعود بسند صحيح انه لا قراءة خلف الامام مطلقا حدثنا روح بن الفرج القطان المصري قال ثنا يوسف بن عدي بن زريق الكوفي قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفي الحافظ عن منصور عن ابي وائل عن ابن مسعود نحوه وفي نسخة العيني فذكر نحوه وهذا اسناد صحيح كما قال في المباني واخرجه ابن ابي شيبة عن ابي الاحوص كما تقدم لفظه حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابو داود سليمان بن داود الطيالسي قال ثنا حديج بضم مهملة وفتح دال مهملة وبجيم مصغرا وفي نسخة العيني حذيج بضم الحاء المعجمة وهو تصحيف والصواب بالحاء المهملة كما يظهر من كتب اسماء الرجال وان ضبطه العيني في شرحه بالخاء المعجمة بن معاوية بن حديج اخو زهير من رواة النسائي قال احمد لا اعلم الا خيرا وقال ابو حاتم محله الصدق وليس مثل اخيه في بعض حديثه ضعف يكتب حديثه وقال ابن معين ليس بشئ وقال البخاري يتكلمون في بعض حديثه وقال النسائي ضعيف وقال مرة ليس بالقوي وقال ابن سعد كان ضعيفا في الحديث وقال الآجري عن ابي داود كان زهير لا يرضى حديجا وقال الدارقطني غلب عليه الوهم وقال ابن حبان منكر الحديث كثير الوهم على قلة روايته وقال البزار سئ الحفظ عن ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي عن علقمة بن قيس النخعي الكوفي عن ابن مسعود قال ليت الذي يقرأ خلف الامام اي ليت الرجل الذي اولى ليت المصلي الذي اولى ليت المقتدي الذي يقرأ القرآن خلف الامام وليت كلمة تمنى والتمني طلب مالا مطمع في وقوعه كقولك ليت الشباب يعود وكذا في النخب ملئ على صيغة المجهول فوه مرفوع باستناده الى ملئ ترابا منصوب على المفعولية كذا في شرح العيني قال العلامة الفيومي بعد ما ذكر اثر الباب رواه الطحاوي واسناده حسن انتهى وقد تقدم ان عبد الرزاق اخرج عن داود بن قيس عن محمد بن عجلان قال قال علي من قرأ مع الامام فليس على الفطرة قال وقال ابن مسعود ملئ فوه ترابا وهذا مرسل صحيح وقال البخاري في جزئه وروى ابو حباب عن سلمة بن كهيل عن ابراهيم قال في نسخة عبد الله وددت ان الذي يقرأ خلف الامام ملئ فوه تنا وهذا مرسل لا يحتج به انتهى لكنه تأيد بالطريق الموصول عند المصنف وبالمرسل الصحيح عند عبد الرزاق

11/2

حدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن الزبير عن ابراهيم عن علقمة نحوه

وقد اخرجه البيهقي في جزئه من طريق ابن ابي ليلى عن الحكم عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لان اعض على جمر الغضا احب الي من ان اقرأ خلف الامام وقد اخرج الامام محمد في موطائه عن داود بن قيس الفراء عن محمد بن عجلان ان عمر بن الخطاب قال ليت في فم الذي يقرأ خلف الامام حجرا واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن داود عن محمد نحوه وهذا سند جيد غير انه مرسل واخرجه ايضا ابن ابي شيبة عن عمر نحوه كما في الكنز واخرج الامام محمد عن داود ابن قيس الفراء عن بعض ولد سعد بن ابي وقاص انه ذكر له ان سعدا قال وددت ان الذي يقرأ خلف الامام في فيه جمرة ورواه عبد الرزاق في مصنفه الا انه قال في فيه حجر وكذلك ابن ابي شيبة كما في نصب الراية فهؤلاء ثلثة من عظماء الصحابة واكابرهم وهم عمر وسعد وابن مسعود ذكروا قضية التراب والحجر ووافقهم على ذلك علقمة والاسود وغيرهما من كبار التابعين كما سيأتي وقال البخاري في جزئه بعد ما ذكره عن سعد وابن مسعود والاسود وليس هذا من كلام اهل العلم بوجوه اما احدها قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلاعنوا بلعنة الله ولا بالنار ولا بالغضب بعذاب الله والوجه الآخر انه لا ينبغي لاحد ان يتمنى ان يملأ فوه ما سمى النبي صلى الله عليه وسلم مثل عمر بن الخطاب وابي بن كعب وحذيفة ومن ذكرنا رضفا ولا نتنا ولا ترابا والوجه الثالث اذا ثبت الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فليس في الاسود ونحوه حجة انتهى وهذا الكلام متعقب بان المنفي في الحديث انما هو التعذيب بعذاب الله لا التخويف منه فلا بأس بامثال هذا الكلام للتهديد والتشديد والتعذيب بعذاب الله ممنوع لا التهديد به وقد ثبت عند البخاري نفسه في صحيحه ومسلم وغيرهما عن ابي هريرة مرفوعا لقد هممت ان آمر المؤذن فيؤذن ثم آمر رجلا فيصلي بالناس ثم انطلق برجال معهم حطب الى قوم يتخلفون عن الصلوة فاحرق عليهم بيوتهم بالنار وقد ثبت عن عمر مثل ما قال سعد وابن مسعود وثبوت القراءة خلف الامام عن النبي صلى الله عليه وسلم محل النزاع ولم يثبت ذلك عند من انكرها بدليل صحيح صريح واعلم ان ما وقع ههنا عند المصنف وغيره عن ابن مسعود من ترك القراءة خلف الامام والنهي عنها شاذ والنهي هو الصحيح الثابت المشهور عنه وعلى ذلك كان اصحابه علقمة والاسود وغيرهما وابراهيم النخعي كما سيأتي وما روي عنه البيهقي وغيره من القراءة في الظهر والعصر خلف الامام فمع انه ضعيف كما تقدم محمول على ان الامام كان لحانا لا يقرأ بالصحة فان ابن مسعود كان يرى القراءة خلف الامام اذا كان لحانا كما دل على ذلك ما اخرجه الطبراني عنه انه قال يا فلان لا تقرأ خلف الامام الا ان يكون اماما لا يقرأ قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير ورجاله ثقات وهذا وجه ذهب اليه بعض اصحابنا كما صرح به العيني في شرح البخاري حدثنا حسين بن نصر بن المعارك البغدادي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي قال ثنا سفيان بن سعيد الثوري الكوفي عن الزبير بن عدي الهمداني الكوفي عن ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي عن علقمة نحوه وفي نسخة العيني فذكر مثله والاثر اخرجه الامام محمد في موطائه عن بكير بن عامر عن ابراهيم عن علقمة قال لان اعض على جمرة احب الي من ان اقرأ خلف الامام واخرجه عبد الرزاق عن معمر عن ابي اسحاق عن علقمة بن قيس قال وددت ان الذي يقرأ خلف الامام ملئ فوه حسكا قال ترابا او رضفا كما في الجوهر النقي والمنتخب واخرج ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن علية... وابن ابي عروبة عن ابي معشر عن ابراهيم عن الاسود بلفظ الامام محمد وزاد اعلم انه يقرأ كما في المنتخب وعند عبد الرزاق عن الثوري عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود قال وددت ان الذي يقرأ خلف الامام اذا جهر عض على جمر وعند ابن ابي شيبة عن اسماعيل بن ابي خالد عن دبرة عن الاسود انه قال وددت ان الذي يقرأ خلف الامام ملئ فوه ترابا كما في المنتخب ايضا واخرج الامام محمد في كتاب الآثار عن الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال ما قرأ علقمة بن قيس قط فيما يجهر فيه ولا فيما لا يجهر فيه ولا في الركعتين الاخريين ام القرآن ولا غيرها خلف الامام واخرجه الحافظ ابن خسرو من طريق المقري عن الامام

حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب قال اخبرني حيوة بن شريح عن بكر بن عمرو عن عبيد الله بن مقسم انه سأل عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت وجابر ابن عبد الله فقالوا لا تقرأ خلف الامام في شئ من الصلوات حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب قال اخبرني مخرمة عن ابيه عن عبيد الله بن مقسم قال سمعت جابر بن عبد الله ثم ذكر الحديث مثل ذلك وحدثنا يونس بن عبد الاعلى قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرني مخرمة بن بكير عن ابيه عن عطاء بن يسار عن زيد بن ثابت سمعه

ابی حنیفة باسناده نحوه وزاد ولا اصحاب عبد الله جميعا كما في جامع مسانيد الامام حدثنا يونس هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة العيني ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن وهب هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني عبد الله بن وهب قال اخبرني حيوة بن شريح بن صفوان التجيبي المصري الفقيه الزاهد عن بكر بن عمرو المعافري المصري امام جامعها عن عبيد الله بن مقسم المدني انه اي عبيد الله سأل عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله اي عن القراءة في الظهر والعصر كما تقدم عند المصنف من طريق ايوب بن موسى عن عبيد الله بن مقسم قال سألت جابر بن عبد الله عن القراءة في الظهر والعصر وعنده ايضا من طريق اسامة بن زيد عن عبيد الله بن مقسم عن جابر ابن عبد الله انه سأله كيف تصنعون في صلوتكم التي لا تجهرون فيها بالقراءة اذا كنتم في بيوتكم فقالوا لا نقرأ وفي نسختي الحاوي والعيني لا تقرأ خلف الامام في شئ من الصلوات قال في الحاوي اسناده الصحيحين سوى حيوة بن شريح روى عنه البخاري ويونس هو ابن عبد الاعلى روى عنه مسلم انتهى وقال العيني في نخب الافكار هذا اسناد صحيح على شرط مسلم وهذا مخرج عن ثلاثة من الصحابة وهم ابن عمر وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله انتهى والاثر لم اقف عليه عن هؤلاء الثلثة من حيث المجموع واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن الضحاك بن عثمان عن عبيد الله بن مقسم عن جابر قال لا يقرأ خلف الامام وعن وكيع ايضا عن الضحاك عن عبد الله بن يزيد عن ابن ثوبان عن زيد بن ثابت قال لا يقرأ خلف الامام ان جهر ولا ان خافت واخرجه عبد الرزاق عن داود بن قيس عن زيد بن اسلم ان ابن عمر كان ينهى عن القراءة خلف الامام وعن الثوري عن ابن ذكوان عن زيد بن ثابت وابن عمر كانا لا يقرآن خلف الامام كما في نخب الافكار حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب قال اخبرني مخرمة هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني في شرحه مباني الاخبار مخرمة بن بكير بن عبد الله بن الاشج وفي نسخة نخب الافكار مخرمة بن بكير عن عبد الله بن الاشج وهذا ما في نسخة النخب تصحيف عن ابيه بكير بن عبد الله بن الاشج المدني نزيل مصر عن عبيد الله بن مقسم قال سمعت جابر بن عبد الله ثم ذكر الحديث مثل ذلك وفي نسخة الحاوي بحذف الحديث وفي نسختي العيني في شرحيه فذكر مثله قال في الحاوي اسناده الصحيحين سوى يونس وهو ابن عبد الاعلى روى عنه مسلم انتهى وقال العيني في نخب الافكار وهذا اسناد صحيح فان قيل قال احمد مخرمة لم يسمع من ابيه شيئا وكذا قال يحيى بن معين وقال ابو داود لم يسمع من ابيه الا حديثا واحدا وهو حديث الوتر قلت قال معن بن عيسى مخرمة سمع من ابيه وقال مالك قلت لمخرمة ما حدثك عن ابيك سمعته منه تحلف بالله لقد سمعته انتهى وقد تقدم ان ابن ابي شيبة رواه عن وكيع عن الضحاك بن عثمان عن عبيد الله بن مقسم وقال العلامة ابن التركماني لاسناد ابن ابي شيبة هذا سند صحيح متصل على شرط مسلم وقال ايضا الصحيح عن جابر ان المؤتم لا يقرأ مطلقا كما صرح به البيهقي اولا ومارواه يزيد مضطرب المتن انتهى اي في القراءة خلف الامام وحدثنا في نسخة العيني بحذف الواو يونس بن عبد الاعلى هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني بحذف ابن عبد الاعلى قال انا عبد الله بن وهب هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني بحذف عبد الله قال اخبرني مخرمة بن بكير هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني بحذف ابن بكير عن ابيه عن عطاء بن يسار الهلالي المدني عن زيد بن ثابت سمعه اي سمع عطاء زيدا

يقول لا تقرأ خلف الامام في شيء من الصلوات حدثنا فهد قال ثنا علي بن معبد قال ثنا اسمعيل بن ابي كثير عن يزيد بن قسيط عن عطاء بن يسار عن زيد مثله حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو صالح الحراني

يقول لا تقرأ وفي نسخة الحاوي لا يقرأ وهكذا في نسخة العيني وزاد المؤلم خلف الامام في شيء من الصلوات قال العيني في مباني الاخبار هذا اسناد صحيح حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا علي بن معبد بن شداد الرقي ولم يقع في نسخة الحاوي حدثنا فهد وفسر علي بن معبد بعلي بن معبد بن نوح ووقع في نسخة العيني حدثنا فهد وفسر عليا كما ذكرنا والظاهر صحة النسخة المطبوعة والعيني قال ثنا اسمعيل بن ابي كثير وزاد في نسخة العيني قال ابو جعفر وهو اسمعيل بن جعفر بن ابي كثير عن يزيد بن قسيط هو يزيد بن عبد الله بن قسيط الليثي المدني عن عطاء ابن يسار عن زيد مثله قال العيني هو طريق صحيح اهـ وقال في الحاوي اسناد الصحيحين خلا علي بن معبد بن نوح فروى عنه النسائي وثقه العجلي وغيره انتهى واما علي نسختنا فعلى هذا هو ابن معبد ابن شداد الرقي من رواة ابي داود والنسائي وثقه ابو حاتم وغيره وفهد بن سليمان الكوفي قال فيه ابن يونس كان ثقة ثبتا وهذا الاثر اخرجه مسلم في باب سجود التلاوة عن يحيى بن يحيى ويحيى بن ايوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر عن اسمعيل بن جعفر عن يزيد بن خصيفة عن ابن قسيط عن عطاء بن يسار انه اخبره ان سأل زيد بن ثابت عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام في شيء واخرجه البيهقي في سننه من طريق يحيى بن يحيى عن اسمعيل بن جعفر فذكر باسناده مثله وقال هو محمول على الجهر بالقراءة مع الامام ورده العيني في شرحه وقال لانسلم ذلك لعدم القرينة على ذلك وقوله لا قراءة نكرة في موضع النفي فتعم انتهى ورواه ابن ابي شيبة عن ابن علية عن عباد بن اسحاق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط فذكره كما في الحاوي واخرج البيهقي ايضا من طريق الحسين بن حفص عن سفيان عن عمر ابن محمد بن موسى بن سعد عن ابن زيد بن ثابت عن ابيه زيد بن ثابت قال من قرأ وراء الامام فلا صلوة وقال وبهذا ان صح بهذا اللفظ وفيه نظر فمحمول على الجهر بالقراءة وقد خالفه عبد الله بن الوليد العدني فرواه عن سفيان عن عمر بن محمد عن موسى بن سعد عن زيد لم يذكر اباه في اسناده قال البخاري لا يعرف لهذا الاسناد سماع بعضهم من بعض ولا يصح مثله انتهى واخرجه ابن ابي شيبة عن وكيع عن عمر بن محمد عن موسى بن سعد عن زيد بن ثابت قال من قرأ خلف الامام فلا صلوة له كما في نخب الافكار وهكذا اخرجه الامام محمد في موطائه عن داود بن قيس عن عمر بن محمد بن زيد عن موسى بن سعد بن زيد بن ثابت عن جده قال في اعلاء السنن رجاله كلهم ثقات وموسى بن سعد ذكره ابن حبان في الثقات وذكر انه روى عن زيد بن ثابت وكذا ذكر البخاري كما في التهذيب وكلام البخاري مبني على شرطه في الصحيح وخالفه في ذلك مسلم والجمهور فاكتفوا بامكان السماع واللقاء وقالوا عنعنة المعاصر محمولة على السماع اذا لم يكن لقائه عمن روى عنه وههنا كذلك الى آخر ما بسط وقال في تنسيق النظام والمعاصرة وامكان اللقي ههنا متحقق بين داود وعمرو بن عمرو موسى وبينه وبين زيد وهو كيفينا في ثبوت اتصال السند وانقطاع الظاهر لا يضر عندنا اذا كان الراوي ثقة يروي عن الثقات لا سيما في القرون المشهود لها بالخير واما ما قاله ابن عبد البر انه معارض بما روي عن زيد من قرأ خلف الامام فصلوته تامة ولا اعادة عليه فانه يدل على فساد ما روي عنه من ترك القراءة فالجواب عنه انه لا معارضة لانه لا يلزم من كون الصلوة تامة وعدم وجوب الاعادة الاعدم كون الترك فرضا لازما وصحة الصلوة من وجه وهو لا ينافي النقصان في الصلوة بحيث لا يوجب الاعادة واما قوله لا صلوة له معناه لا صلوة له كاملة كما نقول في قوله صلى الله عليه وسلم لا صلوة الا بفاتحة الكتاب ويقولون في قوله لا وضوء لمن لم يسم ولا صلوة لجار المسجد الا في المسجد ولا صلوة للعبد الآبق الى غير ذلك فان نفي الكمال من المطلق شائع مستفيض في المحاورات انتهى مختصرا

حدثنا ابن ابي داود ابراهيم البرسي قال ثنا ابو صالح الحراني عبد الغفار بن داود بن مهران بن زياد البكري من رواة

قال ثنا حماد بن سلمة عن ابى حمزة قال قلت لابن عباس اقرأ والامام بين يدى فقال حد ثنا يونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حد ثه عن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا سئل هل يقرأ احد خلف الامام يقول اذا صلى احدكم خلف الامام فحسبه قراءة الامام وكان عبد الله ابن عمر لا يقرأ خلف الامام حد ثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال يكفيك قراءة الامام

البخارى والاربعة الا الترمذى قال ابو حاتم لا بأس به صدوق وذكره ابن حبان فى الثقات وقال ابن يونس كان فقيها على مذهب ابى حنيفة وكان ثقة ثبتا حسن الحديث وكان يجالس المامون لما قدم مصر وله معه اخبار وذكر انه مات سنة اربع وعشرين ومائتين وقال الخطيب ولد بافريقية سنة اربعين ومائة وخرج به ابوه الى البصرة فنشأ بها وتفقه ثم رجع الى مصر واستوطنها وكان يكره ان يقال له الحرانى ومات بمصر سنة اربع ويقال سنة خمس ويقال سنة ثمان وعشرين ومائتين قال ثنا حماد بن سلمة البصرى ابو سلمة عن ابى حمزة بالمهملة والزاى القصاب الواسطى عمران بن ابى عطاء الاسدى وفى نسختى الحاوى والعينى عن ابى جمرة بالجيم والراء المهملة الضبعى نصر بن عمران بن عاصم البصرى وكلاهما يروى ان عن ابن عباس قال قلت لابن عباس اقرأ والامام بين يدى جملة حالية اراد به انه اذا كان مقتديا بالامام قاله العينى فى المبانى فقال هكذا فى نسخة الحاوى والعينى فى شرحه المبانى وفى نسخته فى شرحه المنتخب بحذف الفاء لا اى لا تقرأ فهذا يدل على ان ابن عباس كان لا يرى القراءة خلف الامام قال فى الحاوى اسناده الصحيحين خلا ابو صالح الحرانى فردى عنه البخارى انتهى وقال العينى فى المنتخب هذا اسناد صحيح انتهى والاثر اخرجه المصنف فى احكام القرآن ايضا بهذا الاسناد والمتن كما فى الجوهر النقى واما ما اخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن حفص عن ليث عن عطاء عن ابن عباس قال لا تدع ان تقرأ خلف الامام بفاتحة الكتاب جهرا ولا اخرجه البيهقى ايضا من طريق ابن علية عن ليث عن عطاء عن ابن عباس نحوه فاجاب عنه العينى فى المنتخب بان مارواه الطحاوى اصح اسنادا من هذا فلا يعارض به فان ليث بن ابى سليم متكلم فيه وما اخرجه البيهقى من طريق العيزار بن حريث عن ابن عباس قال اقرأ خلف الامام بفاتحة الكتاب فنفى اسناده ابو بكر البرمهارى ذكره السمعانى فى الانساب كما فى اعلاء السنن قال وسئل عنه الدارقطنى غير مرة فقال كان له اصل صحيح وسماع صحيح واصل روى يحدث بذا وذاك فافسده وقال محمد بن ابى الفوارس شيخ فيه نظر وقال ابو البرقانى وابن السرخسى انه كذاب اهـ حد ثنا يونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حد ثه عن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا سئل على صيغة المجهول هل يقرأ احد خلف الامام يقول هكذا فى نسخ الكتاب وفى الموطائين قال اذا صلى احدكم خلف الامام هكذا فى نسخ الكتاب وفى موطا الامام مالك وفى موطا الامام محمد مع الامام فحسبه اى كافيه قراءة الامام وزاد فى موطا الامام مالك واذا صلى وحده فليقرأ وكان هكذا فى نسخة الحاوى والموطأ برواية الامام محمد وزاد فى نسختى العينى قال وكان وهكذا هو فى الموطا برواية يحيى بن يحيى عبد الله بن عمر لا يقرأ خلف الامام وفى الموطا للامام محمد مع الامام اى مطلقا ومذهب ابن عمر فى ترك القراءة خلف الامام مطلقا مشهور كما فى الاوجز قال فى الحاوى اسناده الصحيحين خلا يونس بن عبد الاعلى روى عنه مسلم انتهى وقال العينى فى المنتخب هذا اسناد صحيح فى غاية الصحة انتهى واخرجه الامامان مالك ومحمد فى موطيهما نحوه واخرج عبد الرزاق عن ابن جريج عن نافع ان ابن عمر كان يقول اذا كنت مع الامام فحسبك قراءة الامام واخرج الامام محمد فى موطائه عن عبيد الله ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب عن نافع عن ابن عمر قال من صلى خلف الامام كفته قراءته حد ثنا ابن مرزوق ابراهيم البصرى قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصرى قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطى عن عبد الله بن دينار المدنى مولى ابن عمر عن عبد الله بن عمر قال يكفيك قراءة الامام اسناد الصحيحين خلا ابن مرزوق واسمه ابراهيم روى عنه النسائى وثقه الدارقطنى كذا فى الحاوى وقال العينى فى المنتخب وهذا ايضا صحيح فى غاية الصحة انتهى ولهذا الاثر طرق اخرى غير ما تقدم منها ما اخرجه الامام محمد فى موطائه عن عبد الرحمن بن عبد الله المسعودى عن انس بن سيرين

عن ابن عمر انہ سئل عن القراءۃ خلف الامام قال تکفیک قراءۃ الامام واخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ابن علیۃ عن ایوب عن نافع وانس بن سیرین قالا قال ابن عمر تکفیک قراءۃ الامام کما فی المنتخب واخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن ہشام بن حسان عن انس بن سیرین سألت ابن عمر اقرأ مع الامام قال انک لضخم البطن یکفیک قراءۃ الامام کما فی الجوہر النقی ومنہا ما اخرجہ عبد الرزاق ایضا عن داؤد بن قیس عن زید بن اسلم ان ابن عمر کان ینہی عن القراءۃ خلف الامام کما فی المنتخب ومنہا ما اخرجہ الامام فی موطاہ عن اسامۃ بن زید المدنی عن سالم ابن عبد اللہ بن عمر قال کان عبد اللہ بن عمر لا یقرأ خلف الامام قال فسألت القاسم بن محمد عن ذلک فقال ان ترکت فقد ترکہ ناس یقتدی بہم وان قرأت فقد قرأہ ناس یقتدی بہم وکان القاسم ممن لا یقرأ ومنہا ما اخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن الثوری عن ابن ذکوان عن زید بن ثابت وابن عمر کانا لا یقرآن خلف الامام کما فی الجوہر النقی وہذہ طرق جیدۃ الاسانید لا کلام فیہا اصلا الا طریق سالم ففیہ اسامۃ بن زید متکلم فیہ قال فی التقریب صدوق یہم فلو سلم ضعف ہذا الطریق یعد شاہدا معاضدا للطرق الاخری قال العینی فی منحۃ الافکار اخرج البیہقی معارضا لہذا من حدیث الجریری عن ابی الازہر قال سئل ابن عمر عن القراءۃ خلف الامام فقال انی لاستحیی من رب ہذہ البنیۃ ان اصلی صلوۃ لا اقرأ فیہا بام القرآن قلت ہذہ معارضۃ باطلۃ فان اسناد ما ذکرہ منقطع والصحیح عن ابن عمر عدم وجوب القراءۃ خلف الامام انتہی وقد اخرج البیہقی نفسہ فی سننہ من طریق عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر انہ کان یقول من صلی وراء الامام کفاہ قراءۃ الامام ثم قال ہذا ہو الصحیح عن ابن عمر من قولہ وبمعناہ رواہ مالک فی المؤطا عن نافع عن ابن عمر موقوفا وقد روی عن سوید بن سعید عن علی بن مسہر عن عبید اللہ مرفوعا وہو خطا وسوید تغیر بآخرہ فکثر الخطا فی روایاتہ وروی عن خارجۃ بن مصعب عن ایوب عن نافع مرفوعا وخارجہ لا یحتج بہ انتہی واما ما اخرجہ البخاری فی جزئہ عن ابی العالیۃ سألت ابن عمر بمکۃ اقرأ فی الصلوۃ قال انی لاستحیی من رب ہذہ البنیۃ ان اصلی صلوۃ لا اقرأ فیہا ولو بام القرآن فقال العلامۃ النیموی اسنادہ حسن لکنہ لیس فیہ ذکر القراءۃ خلف الامام وما اخرجہ البخاری فی جزئہ عن یحیی البکاء سئل ابن عمر عن القراءۃ خلف الامام فقال ما کانوا یرون بأسا ان یقرأ بفاتحۃ الکتاب ففی اسنادہ یحیی البکاء وہو ضعیف کما قال العلامۃ النیموی واعلم ان الامام الہمام ابا جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی اخرج ترک القراءۃ خلف الامام عن ستۃ من اجلاء الصحابۃ وہم علی بن ابی طالب وعبد اللہ ابن مسعود وعبد اللہ بن عمرو زید بن ثابت وجابر بن عبد اللہ وعبد اللہ بن عباس وقد ذکرنا ذلک عن ابی بکر وعمر وعثمان وسعد بن ابی وقاص وقد تقدم ذلک عن ابی الدرداء ایضا وقال العینی فی شرح البخاری وذکر الشیخ الامام عبد اللہ بن یعقوب الحارثی السبذموتی فی کتاب کشف الاسرار عن عبد اللہ بن زید بن اسلم عن ابیہ قال کان عشرۃ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہون عن القراءۃ خلف الامام اشد النہی ابو بکر الصدیق وعمر الفاروق وعثمان بن عفان وعلی بن ابی طالب وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابی وقاص وعبد اللہ بن مسعود وزید ابن ثابت وعبد اللہ بن عمر وعبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالی عنہم انتہی واقتصر المصنف رحمہ اللہ تعالی علی اثر علقمۃ ولم یذکر من آثار التابعین غیرہ وقد ذکرنا اثرا لاسود ایضا وفی الباب عن سوید بن غفلۃ اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن الفضل عن زہیر عن الولید بن قیس قال سألت سوید بن غفلۃ اقرأ خلف الامام فی الظہر والعصر قال لا قال النیموی اسنادہ صحیح والفضل ہو ابن دکین وزہیر ہو ابن معاویۃ وسوید بن غفلۃ ہو مخضرم من کبار التابعین وقیل ہو صحابی انتہی وعن سعید بن جبیر عند ابن ابی شیبۃ ایضا عن ہشیم عن ابی بشر عن سعید بن جبیر قال سألتہ عن القراءۃ خلف الامام قال لیس خلف الامام قراءۃ ورواتہ کلہم ثقات من رجال الصحیحین احتج بہم الجماعۃ الا ان ہشیم بن بشیر السلمی کان مشہورا بالتدلیس وابو بشر ہو جعفر بن ایاس کما قال النیموی وعن ابن المسیب عندہ ایضا عن وکیع عن ہشام الدستوائی عن قتادۃ عنہ قال انصت للامام واسنادہ صحیح کما قال النیموی وعن محمد عندہ ایضا عن الثقفی عن ایوب عنہ قال لا اعلم القراءۃ خلف الامام من السنۃ واسنادہ صحیح وایوب ہو السختیانی ومحمد ہو ابن سیرین قالہ النیموی وعن عمرو بن میمون عندہ ایضا عن یزید بن ہارون عن اشعث عن مالک بن عمارۃ قال سألت لاذری کم رجل من اصحاب عبد اللہ کلہم یقولون لا یقرأ خلف الامام منہم عمرو بن میمون قال النیموی

فهؤلاء جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اجمعوا على ترك القراءة خلف الامام وقد وافقهم على ذلك ما قد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما قد منا ذكره وشهد لهم النظر بما قد ذكرنا فذلك اولى مما خالفه

فيه مالك بن عمارة لم اقف من هو وعن ابراهيم النخعي عند الامام محمد في مؤطاه عن عن اسرائيل بن يونس عن منصور عنه قال ان اول من قرأ خلف الامام رجل اتهم قال في تنسيق النظام هؤلاء كلهم رجال ثقات قال القاري في قوله انهم بصيغة المجهول اي نسب الى بدعة وسمعة انتهى واخرجه ابن ابي شيبة عن الاعمش عن ابراهيم قال اول ما احدثوا القراءة خلف الامام وكانوا لا يقرؤن كما في الجوهر النقي والاحمر هو ابو خالد والد واة كلهم من رجال الجماعة كما في اعلاء السنن فهؤلاء وزاد في نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله فهؤلاء جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين قد اجمعوا على ترك القراءة خلف الامام قال العيني في شرح البخاري روى منع القراءة خلف الامام عن ثمانين من الصحابة الكبار منهم المرتضى والعبادلة الثلاثة واساميهم عند اهل الحديث فكان اتفاقهم بمنزلة الاجماع فمن هذا قال صاحب الهداية من اصحابنا وعلى ترك القراءة خلف الامام اجماع الصحابة فسماه اجماعا باعتبار اتفاق الاكثر ومثل هذا يسمى اجماعا عندنا انتهى وقال في البناية كما في التنسيق او نقول اجماع ثبت بنقل الآحاد ولهذا لم يعد مخالفه جاهلا فلا يمنعه نقل البعض بخلافه كنقل حديث الآحاد لا يمنعه نقل حديث آخر معارض له ثم لما ثبت نقل الامرين ترجح ما قلنا لانه موافق بقول العامة وظاهر الكتاب والاحاديث المشهورة ويجوز ان يكون رجوع المخالف ثابتا فتم الاجماع او نقول لما ثبت نهي العشرة المذكورة ولم يثبت رد احد عليهم عند توفر الصحابة كان اجماعا سكوتيا انتهى وقال الامام ابو بكر الجصاص في الاحكام ومما يدل على ذلك (اي على النهي عن القراءة خلف الامام فيما يجهر فيه او يسر) ما روى عن جلة الصحابة من النهي عن القراءة خلف الامام واظهار النكير على فاعله ولو كان ذلك شائعا لما خفي امره على الصحابة لعموم الحاجة اليه ولكان من الشارع توقيف الجماعة عليه ولعرفوه كما عرفوا القراءة في الصلوة اذ كانت الحاجة الى معرفة القراءة كهي الى القراءة في الصلوة للمنفرد والامام فلما روى عن جلة الصحابة الكف عن القراءة خلف الامام ثبت انها غير جائزة ثم ذكر آثار النهي عن الصحابة ثم ذكر آثار القراءة خلف الامام وتكلم على اسانيدها ثم قال فلم يكن احتجاجنا من جهة قول الصحابة فحسب وانما قلنا ان ما كان هذا سبيله من الفروض التي عمت الحاجة اليه فان النبي صلى الله عليه وسلم لا يخليهم من توقيف لهم على ايجابه فلما وجدناهم قائلين بالنهي علمنا انه لم يكن منه توقيف عليه للكافة فذهب منهم ذاهبون الى ايجاب قراءتها بتاويل وقياس ومثل ذلك طريقه توقيف الكافة ونقل الامة انتهى وقد وافقهم على ذلك اي على اقوال هؤلاء الصحابة ما قد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما قد منا ذكره اي من احاديث ابي الدرداء وابي هريرة وابن مسعود وجابر بن عبد الله وعبد... الله بن عمر وانس بن مالك وعبد الله بن شداد ورجل من اهل البصرة عند المصنف وابي سعيد الخدري وابن عباس وعلي عند غيره فانهم كلهم رووا عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يوافق اقوال هؤلاء الجماعة من الصحابة الذين اتفقوا على ترك القراءة خلف الامام وشهد لهم النظر بما وفي نسخة العيني الذي قد ذكرنا فذلك اي الثابت بالاحاديث المرفوعة واقوال الصحابة مع شهادة وجه النظر والقياس اولى مما هكذا وفي نسخة العيني في المباني وزاد في نسخة في المنتخب قد خالفه اي من حديث عبادة وعائشة وابي هريرة عند المصنف وانس وعبد الله بن عمرو وابي قتادة وابي امامة ورجل من الصحابة عند غيره في القراءة خلف الامام وزاد في نسخة العيني والله اعلم

باب الخفض فی الصلوۃ ھل فیہ تکبیر

حدثنا ابن ابی عمران قال ثنا ابوخیثمۃ قال ثنا یحیی بن حماد عن شعبۃ عن الحسن عن ابن عمران عن ابن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیہ انہ صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکان لا یتم التکبیر

(باب الخفض فی الصلوۃ ھل فیہ تکبیر)

ای ھذا باب فی بیان ان الخفض فی الصلوۃ ھل یکبر فیہ ام لا والخفض ضد الرفع واراد بہ الانخفاض الی الرکوع فیہ تکبیر ام لا والمناسبۃ بینہ وبین ما قبلہ من الابواب ظاھرۃ لان ھذہ الحالۃ بعد حالۃ القراءۃ وعقیب الفراغ منہا کذا فی شرح العینی حدثنا ابن ابی عمران احمد الفقیہ البغدادی قال ثنا ابوخیثمۃ ھکذا فی نسخۃ الحاوی وزاد فی نسخۃ العینی زھیر بن حرب ای ابن شداد الحرشی بمہملۃ وراء مفتوحتین واعجام شین النسائی نزیل بغداد مولی بنی الحریش بن کعب من رواۃ السنۃ الا الترمذی قال ابن معین ثقۃ وقال ایضا یکفی قتیلۃ وقال ابن وضاح ثقۃ من الثقات لقیتہ ببغداد وقال ابوحاتم ثقۃ صدوق وقال النسائی ثقۃ مامون وقال ابن قانع کان ثقۃ ثبتا وکذا قال الحسین بن فہم وقال ابوبکر الخطیب کان ثقۃ ثبتا حافظا متقنا وقال ابن حبان فی الثقات کان متقنا ضابطا من اقران احمد ویحیی بن معین توفی لیلۃ الخمیس لسبع خلون من شعبان سنۃ اربع وثلثین ومائتین ولہ سنۃ ثمانین وماۃ قال ثنا یحیی بن حماد بن ابی زیاد الشیبانی البصری ختن ابی عوانۃ عن شعبۃ بن الحجاج الواسطی وفی نسخۃ الحاشیۃ سعید ولعلہ تصحیف عن الحسن عن ابن عمران ھکذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندنا بزیادۃ عن بین الحسن وبین ابن عمران والصواب الحسن بن عمران بحذف عن کما فی نسخۃ الحاوی وھکذا ھو فی نسختی العینی فی شرحیہ المبانی والنخب وھو الحسن ابن عمران ابوعبداللہ ویقال ابوعلی العسقلانی من رواۃ ابی داؤد قال ابوحاتم شیخ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الطبری فی تہذیب الآثار الحسن مجہول عن ابن عبد الرحمن بن ابزی وقع ذکر ابن عبد الرحمن فی ھذا الاسناد غیر مسمی وھکذا وقع عند ابی داؤد من طریق ابی داؤد الطیالسی عن شعبۃ وھکذا رواہ عمر بن مرزوق عن شعبۃ غیر مسمی کما فی الحاوی عن المزی واختلف فی تعیینہ فسماہ ابوعاصم عن شعبۃ عبداللہ عند البخاری فی التاریخ الکبیر وھکذا سماہ یحیی بن حماد عن شعبۃ کما ذکرہ البخاری فیہ وروح بن عبادۃ عن شعبۃ عند احمد وسماہ محمود (ای ابن غیلان) عن ابی داؤد عن شعبۃ سعیدا کما رواہ البخاری عنہ فیہ وھکذا سماہ ہشام الرفاعی عن ابی داؤد عن شعبۃ کما فی الحاوی عن المزی وھکذا وقع عند ابن ابی شیبۃ عن ابی داؤد وعند ابن عبد البر من طریق بندار عنہ کما سیاتی ویظہر ترجیح سعید من کتاب ابن ابی حاتم فانہ لم یذکر فی ترجمۃ الحسن ابن عمران فی مشائخہ الا سعیدا وعمر بن عبد العزیز ولم یذکر عبداللہ ورجحہ الحافظ فقال فی تہذیبہ فی باب من نسب الی ابیہ او جدہ ابن عبد الرحمن بن ابزی ہو سعید وعبداللہ ابنا عبد الرحمن لکن سعیدا اشہرہما وھکذا قال فی التقریب وذکر العینی فی شرحہ عن ابی داؤد الطیالسی انہ قال الاصح ہو سعید بن عبد الرحمن بن ابزی اھ وہو من رجال السنۃ وقد تقدم وامّا عبداللہ فہو ابن عبد الرحمن ابن ابزی الخزاعی مولاہم الکوفی من رواۃ ابی داؤد والنسائی والبخاری فی التعالیق ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الاثرم قلت لاحمد سعید وعبداللہ اخوان قال نعم قلت فایہما احب الیک قال کلاہما عندی حسن الحدیث عن ابیہ عبد الرحمن بن ابزی الخزاعی انہ صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکان ھکذا فی نسخۃ الحاوی وھکذا ھو عند ابی داؤد الطیالسی فی مسندہ وفی نسخۃ العینی وکان وھکذا ھو عند ابی داؤد السجستانی فی سننہ لا یتم التکبیر قال ابوداؤد ومعناہ اذا رفع رأسہ من الرکوع واراد ان یسجد لم یکبر واذا قام من السجود لم یکبر انتہی وذکر فی مختصر السنن کما فی شرح العینی یرید لا یاتی بالتکبیر فی الانتقالات کلہا انما یاتی فی بعضہا انتہی قال العینی لکن تبویب الطحاوی یدل علی ان معناہ کان لا یکبر اذا خفض کما ہو مصرح فی روایۃ ابن عبد البر اھ وبوب البخاری علی احادیث الباب

حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا عمرو بن مرزوق قال ثنا شعبة فذكر مثله باسناده قال ابوجعفر فذهب قوم الى هذا فكانوا لا يكبرون فى الصلوة اذا خفضوا ويكبرون اذا رفعوا

باب اتمام التكبير فى الركوع قال الكرمانى المراد منه ان يمد التكبير الذى هو للانتقال من القيام الى الركوع بحيث يتمه فى الركوع بان يفتح راء اكبر فيه اذ اتمام الصلوة بالتكبير اذ اتمام عدد تكبيرات الصلوة بالتكبير فى الركوع اه وقال العينى فى شرح البخارى ويجوز ان يكون المراد من اتمام التكبير فى الركوع هو تبيين حروفه من غير مد فيه والاتمام يرجع الى صفته لا الى حقيقته فان قلت هذا لابد منه فى سائر تكبيرات الصلوة فما معنى تخصيصه بالركوع هنا ثم بالسجود فى الباب الذى بعده قلت لما كان الركوع والسجود من اعظم اركان الصلوة خصهما بالذكر وان كان الحكم فى تكبيرات غيرهما مثله انتهى وقال الحافظ فى الفتح لعله اراد بلفظ الاتمام الاشارة الى تضعيف ما رواه ابوداؤد فذكر حديث الباب وذكر الكلام عليه كما سياتى ثم قال واجيب على تقدير صحته بانه فعل ذلك لبيان الجواز او المراد لم يتم الجهر به او لم يمده انتهى والحديث اخرجه ابوداؤد الطيالسى فى مسنده عن شعبة وابوداؤد السجستانى فى سننه عن محمد بن بشار وابن المثنى عن ابى داؤد عنه واحمد عن روح بن عبادة عن شعبة وابن ابى شيبة عن ابى داؤد الطيالسى عن شعبة وابن عبدالبر من طريق بندار عن ابى داؤد عنه والبيهقى فى سننه من طريق عمرو بن مرزوق ويحيى بن حماد عن شعبة فذكر باسناده نحو رواية المصنف وزاد ابن عبدالبر كان لا يكبر اذا خفض وعند احمد يعنى اذا خفض واذا رفع واخرجه البخارى فى التاريخ الكبير عن محمود عن ابى داؤد عن شعبة بلفظ المصنف ثم قال قال ابوداؤد وهذا عندنا لا يصح وقال الطبرى والبزار كما فى الفتح تفرد به الحسن بن عمران وهو مجهول وسكت عنه ابوداؤد وذلك دليل الصحة عنده وكذلك سكت عنه ابن عبدالبر عند ما اخرجه كما فى المنتخب وكذلك الطحاوى سكت عنه غير انه قال الآثار المروية فى التكبير فى كل خفض ورفع اظهر من حديث عبدالرحمن ابن ابزى واكثر تواترا فهذا يدل على انه ليس بضعيف عنده كما قال العينى فى المنتخب ولهذا لم يذكر البيهقى كلاما على هذا الحديث وساق احاديث التكبير فى كل خفض ورفع ثم قال وهذا اولى مما اخبرنا ابوعبدالله فذكر حديث ابن ابزى فعلى تقدير صحة الحديث قال البيهقى فقد يكون كبر ولم يسمع وقد يكون ترك مرة ليبين الجواز انتهى وتاوله الكرخى على حذفه وذلك نقصان صفة لا نقصان عدد كما فى المنتخب وقال الشوكانى فى النيل وهذا لا يقوى على معارضة احاديث الباب لكثرتها وصحتها وكونها مثبتة ومشتملة على الزيادة انتهى وقد اخرج البخارى فى التاريخ الكبير من طريق ابى عاصم عن شعبة عن الحسن بن عمران عن عبدالله بن عبدالرحمن بن ابزى عن ابيه صلى خلف النبى صلى الله عليه وسلم يعنى وكبر النبى صلى الله عليه وسلم اذا خفض ورفع فهذا يؤيد ما تقدم فى حديث الباب من التاويل حدثنا ابن ابى داؤد ابراهيم الاسدى قال ثنا عمرو بن مرزوق الباهلى البصرى قال ثنا شعبة فذكر مثله باسناده وفى نسخة العينى باسناده مثله والحديث اخرجه البيهقى فى سننه من طريق ابى مسلم عن عمرو بن مرزوق ومن طريق محمد بن سليمان عن يحيى بن حماد كلاهما عن شعبة عن الحسن عن عبدالله بن عبدالرحمن بن ابزى عن ابيه ولفظ حديث عمر وانه صلى مع النبى صلى الله عليه وسلم وكان لا يتم التكبير قال ابوجعفر وزاد فى نسخة المنتخب رحمه الله فذهب قوم الى هذا اى الى حديث عبدالرحمن بن ابزى فكانوا لا يكبرون فى الصلوة اذا خفضوا ويكبرون اذا رفعوا قال العينى فى شرحه اراد بالقوم هؤلاء عمر بن عبدالعزيز ومحمد بن سيرين والقاسم وسالم بن عبدالله وسعيد بن جبير وقتادة فانهم ذهبوا الى هذا الاثر وكانوا لا يكبرون فى الصلوة اذا خفضوا واخرج ابن ابى شيبة عن الحسن بن عمران ان عمر بن عبدالعزيز كان لا يتم التكبير وعن عبيدالله بن عمر قال صليت خلف القاسم وسالم فكانا لا يتمان التكبير وعن عمرو بن مرة قال صليت مع سعيد بن جبير فكان لا يتم التكبير وعن يزيد الفقير قال كان ابن عمر ينقص التكبير فى الصلوة قال مسعر اذا انحط

وكذلك كانت بنو امية تفعل ذلك وخالفهم في ذلك

بعد الركوع للسجود لم يكبر فاذا اراد ان يسجد الثانية لم يكبر واخرج عبد الرزاق عن ابن ابزى عن ابيه ان عمر بن الخطاب انهم فلم يكبر هذا التكبير وعن جابر بن زيد قال صليت مع ابن عباس بالبصرة فلم يكبر هذا التكبير بالرفع والخفض قلت المشهور عن هؤلاء الصحابة التكبير في الخفض والرفع وروايات هؤلاء محمولة على انهم تركوه احيانا بيانا للجواز او الراوي لم يسمع ذلك منهم لخفاء الصوت انتهى بحذف يسير وكذلك كانت بنو امية تفعل ذلك وفي نسخة العيني بحذف ذلك يعني كانوا يتركون التكبير في الخفض وهم مثل معاوية وزياد وعمر بن عبد العزيز قال الحافظ روى احمد عن مطرف قال قلنا يعني لعمران بن حصين يا ابا نجيد من اول من ترك التكبير قال عثمان بن عفان حين كبر وضعف صوته وهذا يحتمل ارادة ترك الجهر وروى الطبراني عن ابي هريرة ان اول من ترك التكبير معاوية وروى ابو عبيد ان اول من تركه زياد وهذا لا ينافي الذي قبله لان زيادا ترك بترك معاوية وكان معاوية ترك بترك عثمان انتهى واخرج العدني في مسنده عن نوير عن ابيه عن عبد الله قال اول من نقص التكبير الوليد بن عقبة فقال عبد الله نقصوها نقصهم الله كما في النخب فلعل الوليد ايضا تركه بترك عثمان او معاوية قال الشيخ ادام الله مجده في اللامع واطلاق الاولية على كلهم باعتبار زيادته في الشدة على من سبق اظهار الاتباع عثمان في حق معاوية وتعنتا ورد اعلى علي رضي في حق زياد انتهى وقال في الاوجز افاد شيخي ووالدي نور الله مرقده ان عثمان بن عفان لغلبة حيائه لا يستطيع الجهر المبالغ فكان ترك الجهر منه طبعا وتركه بنو امية تبعا وافاد ايضا في وجه ان اقل الجهر يكون في حالة الرفع والصعود اسمع منه في حالة الهبوط والنزول كما هو مشاهد فعثمان كان لا يفرق بينهما على الظاهر ولكنه كان يحصل التفريق بينهما باعتبار السامعين فيستمعون تكبير الرفع اكثر ممن سمع تكبير الوضع وبنو امية لعلهم يفرقون بينهما قصدا اتباعا له قلت ويحتمل ايضا ان يكون التفريق منه ايضا قصدا وكان يجتهد في اداء الجهر في حالة الرفع اشد مما يجتهد في حالة الوضع وذلك لان المقتدين في حالتي الركوع والسجود احوج الى الصوت منهم من حالة القيام لان اتباع امام في الرفع عن الركوع والسجود بدون الصوت مشكل بخلافه في حالتي القيام والقعود فيحصل بالرؤية ايضا انتهى وقال الحافظ في الفتح وقد حمل ذلك (اي ترك عثمان) جماعة من اهل العلم على الاخفاء ويرشحه حديث ابي سعيد (عند البخاري) في باب يكبر وهو ينهض من السجدتين من طريق فليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث قال صلى لنا ابو سعيد فجهر بالتكبير حين رفع رأسه من السجود وحين سجد وحين رفع وحين قام من الركعتين وقال هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ وبين الاسماعيلي من طريق يونس بن محمد عن فليح سبب ذلك ولفظه اشتكى ابو هريرة او غاب فصلى ابو سعيد فجهر بالتكبير حين افتتح وحين ركع الحديث وزاد في آخره فلما انصرف قيل له قد اختلف الناس على صلوتك فقام عند المنبر فقال اني والله ما ابالي اختلفت صلوتكم ام لم تختلف اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا يصلي والذي يظهر ان الاختلاف بينهم كان في الجهر بالتكبير والاسرار به وكان مروان وغيره من بني امية ليس فيهم من كان ابو هريرة يصلي بالناس في امارة مروان على المدينة انتهى وقال الحافظ ايضا معتقبا على الحمل المذكور لكن حكى الطحاوي ان قوما كانوا يتركون التكبير في الخفض دون الرفع قال وكذلك بنو امية تفعل وروى ابن المنذر نحوه عن ابن عمر وعن بعض السلف انه كان لا يكبر سوى تكبيرة الاحرام وفرق بعضهم بين المنفرد وغيره ووجهه بان التكبير شرع للايذان بحركة الامام فلا يحتاج اليه المنفرد لكن استقر الامر على مشروعية التكبير في الخفض والرفع لكل مصل انتهى وقال ابن قدامة في المغني بعد ما ذكر عدم اتمام التكبير عن عمر بن عبد العزيز وسالم وغيرهما لعلهم يحتجون بان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلمه المسيء في صلوته ولو كان منها لعلمه اياه ولم تبلغهم السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وهذا الاستدلال ممنوع بما وقع في حديث رفاعة بن رافع عند ابي داود وغيره من تعليمه صلى الله عليه وسلم اياه تكبيرات الانتقالات كما سيأتي في باب مقدار الركوع والسجود وخالفهم اي القوم المذكورين في ذلك اي في ترك التكبير الخفض جماعة

اخرون فکبروا فی الخفض والرفع جمیعا

آخرون فکبروا فی الخفض والرفع جمیعا قال ابن قدامة فی المغنی واکثر اهل العلم یرون ان یبتدئ الرکوع بالتکبیر وان یکبر فی کل خفض ورفع منهم ابن مسعود وابن عمر وجابر وابو هریرة وقیس بن عباد ومالک والاوزاعی وابن جابر والشافعی وابو ثور واصحاب الرای وعوام العلماء من الامصار انتهی وقال القاضی عیاض هذا الامر الثابت من فعله علیه السلام والذی استقر علیه عمل المسلمین واصفقوا علیه انتهی وقال النووی وهذا مجمع علیه الیوم ومن الاعصار المتقدمة وقد کان فیه خلاف فی زمن ابی هریرة انتهی وقال البغوی فی شرح السنة اتفقت الامة علی هذه التکبیرات کما فی النیل وحکاه الترمذی عن الخلفاء الاربعة وقال وعلیه عامة الفقهاء والعلماء وحکاه العینی فی شرحه عن عطاء ابن ابی رباح والحسن البصری وابن سیرین والنخعی والثوری وقد وقع الاختلاف فی حکم تکبیرات الصلوة فذهب جمهور العلماء الی سنیة ما عدا تکبیرة الاحرام قال ابن المنذر کما فی المنتخب وبه قال ابوبکر الصدیق وعمر وجابر وقیس بن عبادة والشعبی والاوزاعی وسعید بن عبد العزیز ومالک والشافعی وابوحنیفة ونقله ابن بطال ایضا کما فی المنتخب عن عثمان وعلی وابن مسعود وابن عمر وابی هریرة وابن الزبیر ومکحول والنخعی وابی ثور قال القاضی عامة العلماء علی انه سنة غیر واجب الا تکبیر التحریم وقال النووی هذا مذهب العلماء کافة الا احمد بن حنبل فی احدی الروایتین عنه ان جمیع التکبیرات واجبة انتهی وبه قالت الظاهریة کما فی المنتخب وهو مؤدی روایة ابن القاسم من المالکیة اذ قال لو اسقط ثلث تکبیرات سجد للسهو والا بطلت الصلوة کما فی الاوجز وقال ابن قدامة فی المغنی والمشهور عن احمد ان تکبیر الخفض والرفع واجب وهو قول اسحق وداؤد وعن احمد انه غیر واجب وهو قول اکثر الفقهاء لان النبی صلی الله علیه وسلم لم یعلم المسئ فی صلوته ولا یجوز تاخیر البیان عن وقت الحاجة ولانه لو کان واجبا لم یسقط بالسهو کالارکان ولنا ان النبی صلی الله علیه وسلم امر به وامره للوجوب وفعله وقال صلوا کما رأیتمونی وقد روی ابوداؤد عن علی بن یحیی بن خلاد عن عمه فذکر ما تقدمت الاشارة الیه ثم قال وهذا نص فی وجوب التکبیر وهی زیادة یجب قبولها انتهی والقرینة الصارفة عن الوجوب حدیث ابن ابزی المذکور قال الشوکانی حدیث ابن ابزی یدل علی عدم الوجوب لان ترکه صلی الله علیه وسلم له فی بعض الحالات لبیان الجواز والاشعار بعدم الوجوب انتهی وقد دل علی عدم الوجوب ایضا ترک من ترک هذه التکبیرات من الصحابة کما تقدم قال ابن بطال کما فی الفتح ترک النکیر علی من ترک التکبیر یدل علی ان السلف لم یتلقوه علی انه رکن من الصلوة وقال ابن عبد البر کما فی الزرقانی هذا یدل علی ان السلف لم یتلقوه علی الوجوب ولا علی السنن المؤکدة قال الزرقانی وقد اختلف فی تارکه فقال ابن القاسم ان اسقط ثلاث تکبیرات سجد للسهو والا بطلت وواحدة او اثنتین سجد ایضا فان لم یسجد فلا شئ علیه وقال عبد الله بن عبد الحکم واصبغ ان سها سجد فان لم یسجد فلا شئ علیه وعمدا اساء وصلوته صحیحة وعلی هذا فقهاء الامصار من الشافعیین والکوفیین واهل الحدیث والمالکیین الا من ذهب منهم مذهب ابن القاسم انتهی وقال العینی فی شرح البخاری وفی شرح المهذب فلو ترک التکبیر عمدا او سهوا حتی رکع لم یات به لفوات محله وقال اصحابنا لا یجب السجود بترک الاذکار کالثناء والتعوذ وتکبیرات الرکوع والسجود وتسبیحاتهما انتهی واما محل التکبیرات فی الانتقالات فقال الحافظ ذهب اکثر العلماء الی ان المصلی یشرع فی التکبیر او غیره عند ابتداء الخفض او الرفع الا انه اختلف عن مالک فی القیام الی الثالثة من التشهد الاول فروی فی الموطا عن ابی هریرة وابن عمر وغیرهما انهم کانوا یکبرون فی حال قیامهم وروی ابن وهب ان التکبیر بعد الاستواء اولی وفی المدونة لا یکبر حتی یستوی قائما ووجهه بعض اتباعه بان تکبیر الافتتاح یقع بعد القیام فینبغی ان یکون هذا نظیره من حیث ان الصلوة قد صارت اولا رکعتین ثم زیدت الرباعیة فیکون افتتاح المزید کافتتاح المزید علیه کان منبغی لصاحب هذا الکلام ان یستحب رفع الیدین حینئذ ولا قائل منهم به انتهی وقال ابن العربی ان کل تکبیرة فی الصلوة یکون مع الفعل الا ان العلماء اختلفوا فی

وذهبوا في ذلك الى ما تواترت به الاثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو الوليد قال ثنا زهير بن معاوية قال ثنا ابو اسحق عن عبد الرحمن ابن الاسود عن ابيه وعلقمة عن عبد الله قال انا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر في كل وضع ورفع

تكبير القيام من اثنتين فرأى مالك انه لا يكبر مع القيام حتى يستوي بناء على ان الركعتين مزيدتان وانه في محل صلوة اخرى وصلت بالاولى فكان عندهم القيام وهذا امر قد نسخ وذهب ان كان والذي جاء في الحديث الصحيح انه كان يكبر اذا نهض فعليه فعولو انتهى وهل يستوعب التكبير الانتقال كله قال في الدر المختار يكبر مع الانحطاط للركوع قال الشامي افاد ان السنة كون ابتداء التكبير عند الحرور وانتهائه عند استواء الظهر وقيل يكبر قائما والاول هو الصحيح كما في المضمرات وتمامه في القهستاني انتهى وقال ابن قدامة في المغني اكثر اهل العلم يرون ان يبتدئ الركوع بالتكبير وقال ايضا ويبتدئ الرفع قائلا سمع الله لمن حمده ويكون انتهائه عند انتهاء رفعه وقال ايضا وينحط الى السجود مكبرا لما ذكرنا من الاخبار ولان الهوي الى السجود ركن فلا يخلو من ذكر كسائر الاركان ويكون ابتداء تكبيره مع ابتداء انحطاطه وانتهائه مع انتهائه انتهى وفي الانوار من فروع الشافعية كما في اللامع وسن ان يكبر للركوع في ابتداء الهوي ويمده الى تمام الهوي وكذا لكل انتقال غير الاعتدال لئلا يخلو جزء من صلوته عن ذكر انتهى وقال الزبيدي في الاتحاف وعبارة الاقليد لئلا يخلو فعل من افعال الصلوة بلا ذكر ولا نظر الى طول المد بخلاف تكبيرة الاحرام قال الرافعي والقولان في جميع تكبيرات الانتقالات هل يمدها من الركن المنتقل عنه الى ان يحصل في المنتقل اليه انتهى وقال في شرح المهذب كما في العمدة والقولان جائزان في جميع تكبيرات الانتقالات والصحيح المد انتهى واما الحكمة في مشروعية التكبير في الخفض والرفع كما ذكر الحافظ عن ناصر الدين بن المنير ان المكلف امر بالنية اول الصلوة مقرونة بالتكبير وكان من حقه ان يستصحب النية الى آخر الصلوة فامر ان يجدد العهد في اثنائها بالتكبير الذي هو شعار النية وذهبوا في ذلك اي في التكبير في الخفض والرفع الى ما تواترت وتكاثرت به الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا ابو الوليد الطيالسي هشام بن عبد الملك البصري قال ثنا زهير بن معاوية الجعفي الكوفي قال ثنا ابو اسحق السبيعي عمرو بن عبد الله الكوفي عن عبد الرحمن بن الاسود النخعي الكوفي عن ابيه الاسود بن يزيد النخعي الكوفي وعلقمة بن قيس بن عبد الله النخعي الكوفي عم الاسود بن يزيد عن عبد الله بن مسعود الهذلي قال انا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر في كل وضع ورفع عام لكل رفع لكنه خصص بالحديث الذي يدل على انه يقول عند الاعتدال سمع الله لمن حمده قاله الكرماني وقال الحافظ في الفتح هو عام لجميع الانتقالات في الصلوة لكن خص منه الرفع من الركوع بالاجماع فانه شرع فيه التحميد وقد جاء بهذا اللفظ العام ايضا من حديث ابي هريرة عند البخاري ومن حديث ابي موسى عند احمد والنسائي ومن حديث عمران بن حصين عند البخاري ومن حديث ابن عباس عنده ايضا ومن حديث ابن عمر عند احمد والنسائي ومن حديث عبد الله بن زيد عند سعيد بن منصور ومن حديث وائل بن حجر عند ابن حبان ومن حديث جابر عند البزار وسياتي مفسرا من حديث ابي هريرة انتهى بتغيير يسير وقد ذهب بعض اصحابنا الحنفية الى استحباب التكبير عند الرفع من الركوع ايضا لعموم تلك الروايات قال في الدر ثم يرفع رأسه من ركوعه مسمعا قال الشامي اي قائلا سمع الله لمن حمده وافاد انه لا يكبر حالة الرفع خلافا لما في المحيط من انه سنة انتهى وهكذا ذكر في البحر عن روضة الناطفي انه يكبر حالة الارتفاع وعامة المتون والمتداولات على انه ليس عند رفع الرأس من الركوع تكبير مسنون واجاب عنه صاحب المجتبى وصاحب غاية البيان كما في السعاية بان المراد بالتكبير ان لا يخلو جزء من اجزاء الصلوة خاليا عن الذكر فبعد الركوع الامام يسمع والمقتدي يحمد والمنفرد يجمع بينهما فلا يخلو ذلك الجزء عن الذكر فلم يبق فيه التكبير

حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا شجاع عن زهیر فذکر مثله باسناده قال ورأیت ابا بکرؓ وعمرؓ یفعلان ذلک حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا همام قال ثنا عطاء بن السائب قال حدثنی سالم البراد قال وکان عندی اوثق من نفسی قال قال ابو مسعود البدری الا اصلی لکم صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی بنا اربع رکعات یکبر فیهن کلما خفض ورفع وقال هکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی

لهذا وقال فی الکفایة ویجوز ان یکون المراد بالتکبیر الذکر الذی فیه تعظیم الله تعالی سواء کان فیه لفظ التکبیر او لم یکن جمعا بین الروایات انتهی وتعقبه فی السعایة بانه یلزم ان ینادی السنة فی الانتقالات بمطلق الذکر وهو موضع تأمل اهـ وقال فی الکبیری ویجوز ان یکون باعتبار الغالب وهکذا قال السندی فی حاشیة النسائی اریدالغالب والا فلا تکبیر عند الرفع من الرکوع اهـ والحدیث اخرجه الدارمی فی مسنده عن ابی الولید باسناده بلفظ رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی کل رفع ووضع وقیام وقعود وبهذا اللفظ اخرجه النسائی عن قتیبة عن ابی الاحوص عن ابی اسحق وزاد ابو بکر وعمر وعثمان رضی الله عنهم وهکذا اخرجه الامام احمد عن یحیی عن زهیر باسناده وزاد ویسلم عن یمینه وعن یساره حتی یری بیاض خدیه او خده ورأیت ابا بکر وعمر یفعلان ذلک واخرجه النسائی عن عمرو بن علی عن معاذ ویحیی عن زهیر باسناده بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی کل خفض ورفع ویسلم عن یمینه وعن یساره وکان ابو بکر وعمر رضی الله عنهما یفعلانه واخرجه البزار ایضا فی مسنده عن عمرو بن علی عن معاذ وابی داود عن زهیر باسناده نحوه الا انه لم یذکر وکان ابو بکر وعمر کما فی المنتخب حدثنا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان قال ثنا شجاع وزاد فی نسخة العینی ابن الولید الی السکونی ابو بدر الکوفی عن زهیر فذکر مثله باسناده وفی نسخة العینی باسناده مثله قال ورأیت ابا بکر وعمر یفعلان ذلک والحدیث اخرجه البیهقی فی سننه من طریق سعدان بن نصر عن ابی بدر شجاع ابن الولید عن زهیر فذکر باسناده المذکور عند المصنف بلفظ انا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی کل رفع ووضع وقیام وقعود ویسلم عن یمینه وعن شماله حتی اری بیاض خدیه فی کلیهما ورأیت ابا بکر وعمر یفعلان ذلک واخرجه النسائی عن محمد بن المثنی عن معاذ عن زهیر باسناده نحوه وزاد فی التسلیم السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله وهکذا اخرجه الدارقطنی من طریق حمید الرواسی عن زهیر والنسائی عن اسحق بن ابراهیم عن الفضل بن دکین ویحیی بن آدم عن زهیر نحوه وقد تقدم بعض طرق زهیر قبل ذلک نحوه واخرجه الترمذی عن قتیبة عن ابی الاحوص عن ابی اسحق باسناده المذکور بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی کل خفض ورفع وقیام وقعود وابو بکر وعمر ورواه النسائی ایضا عن قتیبة نحوه وزاد فیه عثمان ایضا کما تقدم قال الترمذی حدیث عبد الله بن مسعود حدیث حسن صحیح واخرجه ایضا ابن ابی شیبة واسحاق بن راهویه والطبرانی فی معجمه کما قال الزیلعی حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسخة العینی ابن مسلم ای الصفار ابو عثمان البصری قال ثنا همام بن یحیی بن دینار ابو عبد الله البصری قال ثنا عطاء بن السائب الثقفی الکوفی قال حدثنی سالم البراد بفتوحة وراء مشددة وألف مهملة مشددة من رواة ابی داود والنسائی قال ابن معین ثقة وقال ابو داود کوفی ثقة وقال ابن خلفون وثقه ابن المدینی وقال ابو حاتم کان من خیار المسلمین وقال همام عن عطاء بن السائب حدثنی سالم البراد وکان اوثق عندی من نفسی وذکره ابن حبان فی الثقات وقال العینی فی شرحه البراد فعال بالتشدید من البرد لقب سالم قال وکان عندی اوثق من نفسی هکذا وقع فی روایة احمد والطبرانی ایضا قال قال ابو مسعود البدری عقبة ابن عمرو الانصاری الا احدث تنبیه ینبه السامع علی ما یاتی قاله العینی اصلی لکم صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی بنا اربع رکعات یکبر فیهن ای فی الرکعات الاربعة کلما خفض ورفع ای کلما خفض رأسه للسجود وکلما رفعها کذا فی المنتخب وقال ای ابو مسعود هکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی لم اقف علی هذا السیاق عند غیر المصنف الا ما قال فی الحاوی رواه الطبرانی عن الهیثم بن خالد المصیصی عن همام عن عطاء بن السائب حدثنی سالم البراد وکان اوثق عندی

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد العزیز بن المختار قال ثنا عبد الله الدانا ج قال ثنا عکرمة قال صلی بنا ابو هریرة فکان یکبر اذا رفع واذا وضع فاتیت ابن عباس رض فاخبرته بذلک

من نفسی ثم ساقه وفیه التکبیر عند کل خفض ورفع انتهی واخرجه الامام احمد فی مسنده عن عفان ثنا همام ثنا عطاء بن السائب قال ثنا سالم البراد قال وکان عندی اوثق من نفسی قال قال لنا ابو مسعود البدری الا اصلی لکم صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فکبر فرکع فوضع کفیه علی رکبتیه وفضل اصابعه علی ساقیه وجافی عن البطنیه حتی استقر کل شئ منه ثم قال سمع الله لمن حمده فاستوی قائما حتی استقر کل شئ منه ثم کبر وسجد وجافی عن البطنیه حتی استقر کل شئ منه ثم رفع رأسه فاستوی جالسا حتی استقر کل شئ منه ثم سجد الثانیة فصلی بنا اربع رکعات هکذا ثم قال هکذا کانت صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم او قال هکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی واخرجه ایضا عن حسین بن علی عن زائدة عن عطاء اخصر منه وهکذا اخرجه عن یحیی بن حماد عن ابی عوانة عن عطاء وهکذا اخرجه النسائی عن احمد بن سلیمان الرهاوی عن حسین عن زائدة ولم یقع فی روایة التکبیر للتسمیع واخرجه ابو داؤد عن زهیر بن حرب عن جریر عن عطاء نحو روایة عفان عند احمد واخرجه البیهقی من طریق ابی داؤد نحوه واخرجه الحاکم من طریق قتیبة وغیره عن جریر اخصر منه وفی روایته فکبر فلما رکع کبر وقال هذا حدیث صحیح الاسناد ووافقه الذهبی فقال صحیح واخرجه الدارمی عن ابی الولید عن همام مختصرا والطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن حجاج بن المنهال عن همام نحو روایة عفان عند احمد اخصر منه وزاد التکبیر فی الرفع من السجدة کما فی المنتخب وسیاتی طرف من هذا الحدیث بهذا الاسناد فی باب التطبیق فی الرکوع وقال هناک فذکر حدیثا طویلا فهذا یشیر الی ان المصنف اوشیخه اختصر حدیث الباب حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی وزاد فی نسختی العینی فی شرحیه المنتخب والمبانی بعده قال ثنا مسدد وهکذا هو فی نسخة الحاوی فلعل واسطة مسدد سقطت عن النسخة المطبوعة والصواب اثباتها قال ثنا عبد العزیز بن المختار الانصاری ابو اسحاق الدباغ البصری قال ثنا عبد الله بن فیروز الدانا ج بفتح الدال والنون آخره جیم البصری ودانا بالفارسیة العالم من رواة السنة الا الترمذی قال ابو زرعة ثقة وقال النسائی لیس به بأس وذکره ابن حبان فی الثقات وذکر ابن ابی حاتم انه رأی ابا برزة الاسلمی قال ثنا عکرمة وزاد فی روایة احمد وغیره مولی ابن عباس قال صلی بنا ابو هریرة وعند احمد صلیت خلف ابی هریرة وعنده ایضا والبخاری من طریق قتادة عن عکرمة قال صلیت خلف شیخ بمکة وعند البخاری من طریق ابی بشر عن عکرمة قال رأیت رجلا عند المقام وفی روایة الاسماعیلی صلیت خلف شیخ بالابطح وهکذا عند احمد قال الحافظ والاولی اصح الا ان یکون المراد بالابطح البطحاء التی تفرش فی المسجد واتفقت هذه الروایات علی انه رآه بمکة وللسراج من طریق حبیب ابن الزبیر عن عکرمة رأیت رجلا یصلی فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم فان لم یحمل علی التجوز والافهی شاذة انتهی وقال العینی فی العمدة لا منافاة بین قوله بالمقام وبین قوله بمکة وبالابطح لان المقام والابطح فی مکة لانه یحتمل انه صلی مرة بالمقام ومرة بالابطح ویصدق علیه انه صلی بمکة واما بین قوله بمکة وبین قوله فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم منافاة ظاهرة ولا یدفع الا بالحمل علی التعدد او یحمل قوله فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم علی الشذوذ انتهی فکان یکبر ای فی صلوة الظهر کما فی مستخرج ابی نعیم قاله القسطلانی وقال الحافظ زاد سعید بن ابی عروبة عن قتادة عند الاسماعیلی الظهر وبذلک یصح عدد التکبیر الذی ذکره البخاری من طریق همام عن قتادة فکبر ثنتین وعشرین تکبیرة لان فی کل رکعة خمس تکبیرات فیقع فی الرباعیة عشرون تکبیرة مع تکبیرة الافتتاح وتکبیرة القیام من التشهد الاول انتهی وقد وقع عند احمد من طریق همام عن قتادة فکبر فی صلوة الظهر ثنتین وعشرین تکبیرة اذا رفع واذا وضع وعند احمد من طریق قتادة عن عکرمة اذا سجد واذا رفع رأسه وعند البخاری من طریق ابی بشر عن عکرمة فی کل خفض ورفع واذا قام واذا وضع فاتیت ابن عباس فاخبرته بذلک وعند البخاری من طریق همام عن قتادة عن عکرمة فقلت لابن عباس انه احمق وعند احمد من طریقه هذا

فقال اولیس ذلک سنة ابی القاسم صلی الله علیه وسلم حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید قال ثنا هشیم قال اخبرنا ابو بشر عن عکرمة مثله ولم یذکر ابا هریرة وحدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن الاسود بن یزید قال قال ابو موسی الاشعری ذکرنا علی رضی الله عنه صلوة کنا نصلیها مع النبی صلی الله علیه وسلم اما نسیناها واما ترکناها عمدا یکبر کلما خفض وکلما رفع وکلما سجد

قاتیت ابن عباس فقلت انی صلیت خلف شیخ احمق فکبر فی صلوة الظهر ثنتین وعشرین تکبیرة فقال زاد احمد عن یونس عن عبد العزیز لام لک وزاده البخاری فی آخر الحدیث من طریق ابی بشر عن عکرمة وعندهما ایضا من طریق همام عن قتادة ثکلتک امک قال الطیبی ثکلتک امک قد سبق انها کلمة تعجب وظاهرها دعاء علیه وقد یذکر فی موضع المدح والذم وههنا محمول علی الذم وعلل بلاکه ردالقوله انه احمق ای القول فی حق من اقتفی سنة ابی القاسم صلی الله علیه وسلم انتهی اولیس ذلک وعند احمد والبخاری تلک سنة ابی القاسم صلی الله علیه وسلم الهمزة للاستفهام الانکاری ومعناه تلک صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم لان لیس للنفی اثبات قاله الکرمانی والحدیث اخرجه الامام احمد فی مسنده عن یونس بن محمد عن عبد العزیز فذکر باسناده المذکور عند المصنف نحوه واخرجه الطبرانی عن علی بن عبد العزیز عن معلی بن اسد عن عبد العزیز فذکره کما فی الحاوی حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسخة العینی ابن منصور قال ثنا هشیم ابن ابن بشیر الواسطی قال اخبرنا ابو بشر جعفر بن ابی ایاس الواسطی عن عکرمة مثله ولم یذکر ابا هریرة والحدیث اخرجه البخاری عن عمرو بن عون عن هشیم عن ابی بشر عن عکرمة قال رأیت رجلا عند المقام یکبر فی کل خفض ورفع واذا قام واذا وضع فاخبرت ابن عباس فقال اولیس تلک صلوة النبی صلی الله علیه وسلم لام لک واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن هشیم فذکر باسناده نحوه الا انه زاد رأیت رجلا یصلی ولم یذکر واذا قام واذا وضع کما فی الغنیة واخرجه ایضا عن هشیم عن ابی بشر عن عکرمة قال رأیت یعلی یصلی عند المقام الحدیث کما فی الحاوی وقال وهو یعلی ابن منیة ومنیة امه وقیل جدته صحابی شهد فتح مکة واسلم یومئذ وشهد الطائف وحنینا وتبوک انتهی مختصرا واخرجه ایضا البخاری واحمد والبیهقی من طریق همام عن قتادة عن عکرمة واحمد من طریق سعید عن قتادة عن عکرمة نحوه حدثنا ربیع المؤذن ابن سلیمان المرادی المصری قال ثنا اسد بن موسی الاموی المصری قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق السبیعی الکوفی عن ابی اسحق السبیعی عمرو بن عبد الله الکوفی عن الاسود بن یزید النخعی الکوفی قال قال ابو موسی الاشعری زاد احمد لقد ذکرنا بالتشدید بین التذکیر وعند البزار اذکرنا علی زاد احمد من طریق یحیی عن اسرائیل بن ابی طالب وهکذا هو فی نسخة الحاوی رضی الله عنه ولم یقع ذلک فی نسخة الحاوی وزاد احمد من طریق برید بن ابی مریم عن الاشعری ونحن بالبصرة صلوة مفعول ذکرنا وعلی فاعله کنا نصلیها مع النبی صلی الله علیه وسلم وعند ابن ابی شیبة من طریق برید عن الاشعری قال صلی بنا علی رضی الله عنه یوم الجمل صلوة ذکرنا بها صلوة رسول الله علیه السلام وهکذا هو عند ابن ماجة امانسیناها واما ترکناها عمدا هکذا عند احمد من طریق یحیی وعنده ایضا من طریق وکیع فاما ان تکون نسیناها واما ان تکون ترکناها عمدا وفی روایة البزار مانسیناها واما ترکناها وفیه اشارة الی ان التکبیر الذی ذکره کان قد ترک یکبر هکذا فی نسخة الحاوی وهکذا هو عند احمد وغیره وفی نسخة المنتخب فکبر کلما خفض وعند احمد من طریق یحیی وغیره کلما رکع وکلما رفع وکلما سجد هکذا عند احمد من طریق یحیی ووکیع وعند من طریق برید عن الاشعری یکبر اذا سجد واذا قام ومن طریق برید عن رجل عنه یکبر فی کل رفع ووضع وقیام وقعود والحدیث اخرجه الامام احمد عن یحیی بن آدم ووکیع عن اسرائیل فذکر باسناده نحوه وعن یحیی بن آدم عن عمار ابن رزیق عن ابی اسحق عن برید بن ابی مریم عن الاشعری واخرجه ابن ماجة عن عبد الله بن عامر عن ابی بکر بن عیاش عن ابی اسحق عن یزید بن ابی مریم عن ابی موسی ولم یقع فی روایته ذکر التکبیر واخرجه احمد ایضا عن حسن عن زهیر

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا سعید بن عامر قال ثنا سعید بن ابی عروبة ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا همام عن قتادة عن یونس بن جبیر عن حطان بن عبد الله الرقاشی عن ابی موسی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا کبر الامام وسجد فکبروا واسجدوا

عن ابی اسحق عن برید عن رجل من بنی تمیم عن ابی موسی واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابی بکر بن عیاش عن ابی اسحاق عن برید عن ابی موسی بلفظ رجل من بنی تمیم الا ان عنده خفض بدل وضع وزاد فی آخره ویسلم عن یمینه ویساره کما فی المنتخب واخرجه الطبرانی عن احمد بن خلید الحلبی عن ابی نعیم عن اسرائیل کما فی الحاوی واخرجه البزار کما فی المجمع وفی روایة اذا رکع واذا رفع راسه من الرکوع قال الهیثمی ورجاله ثقات وقال الحافظ بعد ما عزاه الی احمد والطحاوی باسناد صحیح واخرج البخاری عن مطرف عن عمران بن حصین قال صلی مع علی رضی الله عنه بالبصرة فقال ذکرنا هذا الرجل صلوة کنا نصلیها مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکر انه کان یکبر کلما رفع وکلما وضع واخرجه احمد عن مطرف عن عمران قال صلیت خلف علی بن ابی طالب رضی الله عنه صلوة ذکرنی صلوة صلیتها مع رسول الله صلی الله علیه وسلم والخلیفتین قال فانطلقت فصلیت معه فاذا هو یکبر کلما سجد وکلما رفع راسه من الرکوع واخرجه مسلم عن مطرف قال صلیت انا وعمران بن حصین خلف علی بن ابی طالب فکان اذا سجد کبر واذا رفع راسه کبر واذا نهض من الرکعتین کبر فلما انصرفنا من الصلوة قال اخذ عمران بیدی ثم قال لقد صلی بنا هذا صلوة محمد صلی الله علیه وسلم او قال قد ذکرنی هذا صلوة محمد صلی الله علیه وسلم واخرجه ابو داود ونحوه والنسائی والبیهقی وغیرهم حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا سعید بن عامر الضبعی ابو محمد البصری قال ثنا سعید بن ابی عروبة مهران العدوی ابو النضر البصری ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان زاد فی نسخة العینی ابن مسلم ای ابو عثمان الصفار البصری قال ثنا همام بن یحیی ابو عبد الله البصری عن قتادة بن دعامة البصری عن یونس بن جبیر الباهلی ابی غلاب بفتح معجمة وشدة لام وبموحدة البصری من رواة الستة قال ابن معین ثقة وقال النسائی ثقة ثبت وقال العجلی بصری تابعی ثقة وقال ابن سعد اوصی ان یصلی علیه انس بن مالک لما مات وکان ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال البخاری مات بعد التسعین عن حطان بکسر الحاء المهملة وتشدید الطاء المهملة بن عبد الله الرقاشی بفتح الراء وتخفیف القاف نسبة الی رقاش بنت صبیعة ام ولد شیبان بن ذهل کما فی المنتخب البصری من رواة الستة الا البخاری قال ابن المدینی ثبت وقال العجلی بصری تابعی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة قلیل الحدیث وقال ابو عمر والدانی کان مقرئا قرأ علیه الحسن البصری وقال ابن حبان فی الثقات مات فی ولایة بشر بن مروان علی العراق عن ابی موسی الاشعری عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا کبر الامام وسجد فکبروا واسجدوا هذا حدیث طویل اقتصر المصنف ههنا علی طرف منه وذکر طرفا منه فی باب الامام یقول سمع الله لمن حمده وذکر طرفا آخر منه فی باب التشهد واخرجه ههنا من طریقین صحیحین الاول طریق سعید بن ابی عروبة عن قتادة والثانی طریق همام عن قتادة فاما الطریق الاول فاخرجه الدارمی فقال اخبرنا سعید بن عامر فساق سند المصنف بعینه الی ابی موسی انه قال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خطبنا فعلمنا صلوتنا وسننا فقال احسبه قال اذا اقیمت الصلوة فلیؤمکم احدکم فاذا کبر فکبروا واذا قال غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فقولوا آمین یجبکم الله واذا کبر ورکع فکبروا وارکعوا فان الامام یرکع قبلکم ویرفع قبلکم قال نبی الله فتلک بتلک واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لک الحمد او قال ربنا لک الحمد فان الله قال علی لسان نبیه سمع الله لمن حمده واخرجه مسلم عن سعید بن منصور وابی کامل واللفظ له وقتیبة وغیرهم عن ابی عوانة عن قتادة فذکر الحدیث نحوه وزاد فی اوله وفی آخره وفیما زاد فی آخره بعد قوله سمع الله لمن حمده واذا کبر وسجد فکبروا واسجدوا فان الامام لیسجد قبلکم ویرفع قبلکم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم فتلک بتلک واذا کان عند القعدة

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبید الله بن عمر القواریری قال ثنی یحیی بن سعید عن سفیان قال حدثنی عبد الرحمن الاصم قال سمعت انسا یقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم وابو بکر وعمر یتمون التکبیر یکبرون اذا سجدوا واذا رفعوا واذا قاموا من الرکعة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم وابو حذیفة عن سفیان عن عبد الرحمن الاصم فذکر باسناده مثله

فلیکن من اول قول احدکم فذکر التشهد ثم قال حدثنا ابو بکر بن ابی شیبة قال ثنا ابو اسامة قال ثنا سعید بن ابی عروبة ح وحدثنا ابو غسان المسمعی قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا ابی ح وحدثنا اسحق بن ابراهیم قال انا جریر عن سلیمان التیمی کل هؤلاء عن قتادة فی هذا الاسناد بمثله انتهی واخرجه احمد فی مسنده عن یحیی بن سعید عن هشام وابو داود عن احمد عن یحیی عنه وعن عمرو بن عون عن ابی عوانة والنسائی عن اسماعیل بن مسعود عن خالد عن سعید والبزار عن عمرو بن علی عن عبد الاعلی عن سعید کما فی المبانی وابو عوانة فی مسنده عن یونس بن حبیب عن ابی داود عن هشام وعن سلیمان بن سیف عن سعید بن عامر عن سعید بن ابی عروبة ثمانیتهم عن قتادة باسناده نحو روایة مسلم بطوله واما طریق همام فاخرج ابو عوانة فی مسنده حدیث ابی موسی من طریق هشام عن قتادة بطوله ثم قال حدثنا الصغانی ثنا عفان وحدثنا یزید بن سنان ثنا حبان بن هلال وحدثنا ابو امیة ثنا ابو الولید وعفان قالوا ثنا همام عن قتادة وذکر واحد منهم فی هذا الباب انتهی حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی البرلسی قال ثنا عبید الله بن عمر هکذا فی نسخة العینی بحذف الواو وهکذا ذکره فی شرحیه المنتخب والمبانی وهکذا هو فی التقریب وکتاب الجرح والتعدیل لابن ابی حاتم فاوقع فی تهذیب التهذیب وکشف الاستار عمرو بزیادة الواو غلط من الناسخین ابن میسرة الحبشی مولاهم القواریری نسبة الی القواریر او بیعها کما فی المنتخب ابو سعید البصری نزیل بغداد من رواة البخاری ومسلم وابی داود والنسائی قال ابن معین والعجلی والنسائی ومسلمة بن قاسم ثقة وقال ابن سعد ثقة کثیر الحدیث وقال صاحب جزرة ثقة صدوق قال وهو اثبت من الزهرانی واشهر واعلم بحدیث البصرة وقال احمد بن سیار لم ار فی جمیع من رأیت مثل مسدد بالبصرة والقواریری ببغداد وصدقة بمرو وقال ابو بکر بن الانباری سمعت احمد بن یحیی یعنی ثعلبا یقول سمعت من عبید الله القواریری مائة الف حدیث وقال ابن قانع ثقة ثبت توفی فی ذی الحجة سنة خمس وثلاثین ومائتین وولد سنة خمسین ومائة قال ثنا یحیی بن سعید القطان ابو سعید البصری عن سفیان بن سعید الثوری الکوفی قال حدثنی عبد الرحمن الاصم هو عبد الرحمن بن الاصم ویقال اسم الاصم عبد الله وقیل عمرو ابو بکر العبدی ویقال الثقفی المدائنی مؤذن الحجاج واصله من البصرة من رواة مسلم والنسائی قال ابن معین ثقة کان یری القدر وقال ابو حاتم صدوق ما بحدیثه بأس وقال یعقوب بن سفیان ثنا ابو نعیم ثنا سفیان عن عبد الرحمن بن الاصم وکان ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات قال سمعت انسا یقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم وابو بکر وعمر زاد فی نسخة العینی رضی الله عنهما وزاد احمد والبیهقی وعثمان رضی الله عنهم یتمون التکبیر یکبرون هکذا عند احمد عن یحیی عن سفیان وعنده ایضا عن وکیع عن یحیی فیکبرون اذا سجدوا واذا رفعوا هکذا عند احمد من طریق وکیع عن سفیان وعنده ایضا من طریق عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان اذا رفعوا واذا وضعوا وهکذا هو عند البیهقی واذا قاموا من الرکعة لم یقع ذلک عند احمد ووقع عنده من طریق وکیع قال یحیی او خفضوا قال کبروا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد الشیبانی البصری وابو حذیفة النهدی موسی بن مسعود البصری عن سفیان الثوری عن عبد الرحمن الاصم فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن وکیع عن یحیی عن سفیان وعن یحیی عن سفیان بنحو لفظ المصنف واخرجه البیهقی من طریق یعلی بن عبید والفضل بن دکین عن سفیان بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم وابو بکر وعمر وعثمان رضی الله عنهم یتمون التکبیر اذا رفعوا واذا وضعوا وهکذا اخرجه

12/2

حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرني مالك عن ابن شهاب عن ابي سلمة ان ابا هريرة رض كان يصلي لهم المكتوبة فيكبر كلما خفض ورفع فاذا انصرف قال والله اني لاشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا ابي قال سمعت النعمان يحدث عن الزهري عن ابي سلمة وابي بكر بن عبد الرحمن

الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن سفيان بلفظ كان النبي عليه السلام وابو بكر وعمر وعثمان لا ينقصون التكبير واخرجه العدني في مسنده عن وكيع مثله الا انه لم يذكر عثمان واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وعثمان يثبتون التكبير اذا رفعوا واذا وضعوا كما في المنتخب واخرجه البزار في سننه من طريق ابي كامل عن ابي عوانة ومن طريق همام عن ليث كلاهما عن عبد الرحمن الاعرج عن انس واللفظ لفظ همام انه صلى خلف النبي عليه السلام وابي بكر وعمر وعثمان كلهم يكبر اذا سجد واذا رفع كما في المباني واخرجه النسائي ايضا كما ذكره الشوكاني وغيره حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال انا ابن وهب عبد الله المصري قال اخبرني مالك بن انس امام دار الهجرة عن ابن شهاب الزهري محمد بن مسلم المدني عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني ان ابا هريرة كان يصلي لهم هكذا عند مالك ومسلم وغيرهما وعند البخاري بهم المكتوبة لم يقع ذلك عند الجماعة من طريق مالك وقع عند مسلم والنسائي من طريق يونس عن الزهري فيكبر كلما خفض ورفع فاذا انصرف هكذا عند الجماعة وعند مسلم فلما انصرف اي ابو هريرة من الصلوة قال والله هكذا عند مالك وجماعة وعند البخاري بحذف القسم اني لاشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا عند الشيخين والنسائي وابن الجارود والبيهقي والامام محمد في موطائه عن مالك وفي الموطا للامام مالك برواية يحيى بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني في تكبيرات الانتقالات والاتيان به فيها قال في الاوجز عموم اللفظ يقتضي الشبه بصلوته صلى الله عليه وسلم في التكبير وغيره على العموم لكن الراوي لما ذكر من صلوته التكبير فقط ثم ذكر هذا اللفظ فعلم انه هو الذي قصد بهذه الصلوة ويؤيده رواية القولية عند الصحيحين انتهى والحديث اخرجه الامام مالك في موطائه والامام محمد عنه والبخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى والنسائي عن قتيبة بن سعيد وابن الجارود في المنتقى عن يعقوب بن ابراهيم الدورقي عن عبد الرحمن والامام احمد في مسنده عن عبد الرحمن والبيهقي من طريق الربيع عن الامام الشافعي خمستهم عن الامام مالك باسناده نحوه حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب زاد في نسخة العيني ابن جرير يعني الازدي البصري قال ثنا ابي اي جرير بن حازم الازدي البصري قال سمعت النعمان زاد في نسخة العيني ابن راشد وهو النعمان بن راشد الجزري ابو اسحق الرقي مولى بني امية من رواة مسلم والاربعة والبخاري في التعاليق قال علي بن المديني ذكره يحيى القطان فضعفه جدا وقال احمد مضطرب الحديث روى احاديث مناكير وقال ابن معين ضعيف وقال مرة ليس بشئ وقال البخاري وابو حاتم في حديثه وهم كثير وهو في الاصل صدوق وقال ابو داود ضعيف وقال النسائي ضعيف كثير الغلط وقال في موضع آخر احاديثه مقلوبة وقال ايضا صدوق فيه ضعف قال وقال ابن معين مرة ضعيف مضطرب الحديث وقال مرة ثقة وقال ابن عدي احتمله الناس وذكره ابن حبان في الثقات يحدث عن الزهري عن ابي سلمة وابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي المدني كان احد الفقهاء السبعة قيل اسمه محمد وقيل اسمه ابو بكر وكنيته ابو عبد الرحمن والصحيح ان اسمه وكنيته واحد من رواة الستة قال العجلي مدني تابعي ثقة وقال ابن سعد ولد في خلافة عمر وقال الواقدي اسمه كنيته كان قد استصغر يوم الجمل فر وهو وعروة بن الزبير وكان ثقة فقيها عالما شيخا كثير الحديث وكان يقال له راهب قريش لكثرة صلوته وكان مكفوفا وقال ابن خراش هو احد ائمة المسلمين وقال ايضا ابو بكر وعمر وعكرمة

ان اباهريرة رض كان يصلي بهم المكتوبة فذكر مثله حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا اسد ابن موسى قال ثنا ابن ابى ذئب عن المقبرى عن ابى هريرة رض نحوه حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوعامر قال ثنا ابن ابى ذئب عن سعيد بن سمعان عن ابى هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر كلما سجد ورفع

وعبد الله بنو عبد الرحمن بن الحارث بن هشام كلهم اجلة ثقات يضرب بهم المثل روى عنه الزهرى وذكره ابن حبان فى الثقات وقال ابن ابى الزناد عن ابيه ادركت من فقهاء المدينة وعلمائها من يرتضى ويفتى الى قوله منهم ابن المسيب وعروة بن قاسم بن محمد وابو بكر بن عبد الرحمن وخارجة بن زيد وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وسليمان بن يسار فى مشيخة من نظرائهم اهل فقه وفضل توفى سنة ثلاث وتسعين وقيل بعدها ان ابا هريرة كان يصلى بهم وفى نسخة يعنى بهم اى لاجلهم المكتوبة فذكر مثله والحديث لم اقف عليه من طريق النعمان عن الزهرى واخرجه ابو داؤد عن عمرو بن عثمان عن ابيه وبقية عن شعيب عن الزهرى قال اخبرنى ابو بكر بن عبد الرحمن وابو سلمة ان ابا هريرة كان يكبر فى كل صلوة من المكتوبة وغيرها يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده ثم يقول ربنا ولك الحمد قبل ان يسجد ثم يقول الله اكبر حين يهوى ساجدا ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يكبر حين يقوم من الجلوس فى اثنتين ففعل ذلك فى كل ركعة حتى يفرغ من الصلوة ثم يقول حين ينصرف والذى نفسى بيده انى لاقربكم شبها بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كانت هذه لصلوته حتى فارق الدنيا قال ابو داؤد هذا الكلام الاخير يجعله مالك والزبيدى وغيرهما عن الزهرى عن على بن حسين ووافق عبد الاعلى عن معمر شعيب بن ابى حمزة عن الزهرى انتهى واخرجه الدارمى عن نصر بن على عن عبد الاعلى عن معمر عن الزهرى عن ابى بكر بن عبد الرحمن وعن ابى سلمة عن ابى هريرة انهما صليا خلف ابى هريرة فلما ركع كبر فلما رفع رأسه قال سمع الله لمن حمده ثم قال ربنا ولك الحمد ثم سجد وكبر ثم رفع رأسه وكبر ثم كبر حين قام من الركعتين ثم قال والذى نفسى بيده انى لاقربكم شبها برسول الله صلى الله عليه وسلم مازال هذه صلوته حتى فارق الدنيا واخرجه النسائى عن نصر بن على وسوار بن عبد الله عن عبد الاعلى عن معمر نحوه الا ان فى روايته سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد بحذف ثم قال وفى روايته من الركعة بدل الركعتين واخرجه الامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى عن ابى سلمة قال كان ابو هريرة يصلى بنا فيكبر حين يقوم فذكر نحو رواية ابى داؤد الا انه لم يذكر التسميع والتحميد وحذف بعض التكبيرات ثم اخرج عن عبد الاعلى عن معمر عن الزهرى عن ابى بكر وابى سلمة انهما صليا خلف ابى هريرة ثم قال فذكر نحو حديث عبد الرزاق واخرجه البيهقى من طريق ابى اليمان عن شعيب ومن طريق ابى داؤد عن عمرو بن عثمان عن ابيه وبقية عن شعيب عن الزهرى مثل رواية ابى داؤد ومن طريق محمد بن ابى بكر عن عبد الاعلى عن معمر عن الزهرى مثل رواية الدارمى واخرجه البخارى عن ابى اليمان عن شعيب عن الزهرى عن ابى بكر وابى سلمة ان ابا هريرة كان يكبر فى كل صلوة من المكتوبة وغيرها فى رمضان وغيره فذكر نحو رواية ابى داؤد مع زيادات حدثنا سليمان بن شعيب زاد فى نسخة العينى الكيسانى قال ثنا اسد بن موسى اسد السنة الاموى قال ثنا ابن ابى ذئب القرشى محمد بن عبد الرحمن المدنى عن المقبرى سعيد بن ابى سعيد المدنى عن ابى هريرة نحوه والحديث اخرجه البزار فى مسنده عن عمرو بن على عن ابى داؤد عن ابن ابى ذئب عن سعيد المقبرى عن ابى هريرة قال والله انى لاعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد وكان يكبر اذا نهض اذا خفض واذا رفع كما فى المنتخب حدثنا ابوبكرة بكار القاضى قال ثنا ابوعامر عبد الملك بن عمرو العقدى البصرى قال ثنا ابن ابى ذئب عن سعيد بن سمعان المدنى مولى الزهريين عن ابى هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر كلما سجد ورفع والحديث اخرجه البزار فى مسنده عن عمرو بن على عن ابى عامر باسناده المذكور بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه اذا دخل الصلوة مدا وكان يسكت

حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون قال ثنا الوليد عن الاوزاعي قال حدثني يحيى ان ابا سلمة قال رأيت ابا هريرة رض يكبر في الصلوة كلما خفض و رفع فقلت يا ابا هريرة رض ما هذه الصلوة فقال انها لصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت هذه الآثار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في التكبير في كل خفض ورفع

قبل القراءة يسأل الله من فضله ويكبر اذا خفض واذا رفع كما في المنتخب واخرجه البيهقي من طريق ابي داود الطيالسي عن ابن ابي ذئب عن سعيد بن سمعان قال دخل علينا ابو هريرة مسجد الزرقيين فقال فذكر نحوه الا ان في روايته وكان يكبر اذا خفض واذا رفع واخرجه الطيالسي في مسنده عن ابن ابي ذئب عن سعيد قال دخل علينا ابو هريرة مسجد الزرقيين هكذا في الاصل فقال ترك الناس ثلاثة مما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل كان اذا دخل الصلوة رفع يديه مدائم سكت هنية يسأل الله عز وجل من فضله وكان يكبر اذا خفض ورفع واذا ركع واخرجه النسائي عن عمرو بن علي عن يحيى عن ابن ابي ذئب نحوه الا ان في روايته ويكبر اذا سجد واذا رفع واخرجه الامام احمد عن يحيى ويزيد بن هارون عن ابن ابي ذئب نحوه وفي روايته ويكبر كلما ركع ورفع وقد تقدم طرف من هذا الحديث في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة وحسنه الزيلعي في نصب الراية وقال رواته ثقات كما تقدم وقال الشوكاني الحديث لا مطعن في اسناده حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون ابو بكر البغدادي قال ثنا الوليد زاد في نسخة العيني ابن مسلم اي ابو العباس الدمشقي عن الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو الشامي قال حدثني يحيى بن ابي كثير ابو نصر اليمامي ان ابا سلمة قال رأيت ابا هريرة يكبر في الصلوة كلما خفض ورفع هكذا عند ابي عوانة وزاد رأسه وعند مسلم رفع ووضع نقلت وعند مسلم نقلنا يا ابا هريرة ما هذه الصلوة هكذا عند ابي عوانة وعند مسلم ما هذا التكبير فقال انها لصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن مهران الرازي عن الوليد بن مسلم باسناده نحوه واخرجه ابو عوانة في مسنده عن احمد بن محمد بن عثمان الثقفي عن الوليد باسناده نحوه واخرجه مسلم ايضا واحمد من طريق سهيل عن ابيه عن ابي هريرة انه كان يكبر كلما خفض ورفع وبحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك وللحديث طرق اخرى غير ما تقدم عند الشيخين وغيرهما فلا نطيل الكتاب بذكرها وكانت زاد في نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله فكانت هذه الآثار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في التكبير في كل خفض ورفع اراد بذلك الاحاديث التي اخرجها عن عبد الله بن مسعود وابي مسعود البدري وعبد الله بن عباس وابي موسى الاشعري وانس بن مالك وابي هريرة وفي الباب عن عمران بن حصين عند البخاري واحمد وابي داود وغيرهم كما تقدم وعن ابي سعيد عند البخاري من طريق فليح عن سعيد بن الحارث قال صلى لنا ابو سعيد فجهر بالتكبير حين رفع رأسه من السجود وحين سجد وحين رفع وحين قام من الركعتين وقال هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم واخرجه احمد ايضا من طريق فليح عن سعيد قال اشتكى ابو هريرة اوغاب فصلى بنا ابو سعيد الخدري فجهر بالتكبير حين افتتح الصلوة وحين ركع وحين قال سمع الله لمن حمده ثم ذكر مثله وفي آخره حتى قضى صلوته على ذلك فلما صلى قيل له قد اختلف الناس على صلوتك فخرج فقام عند المنبر فقال ايها الناس والله ما ابالي اختلفت صلوتكم او لم تختلف هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وهكذا اخرجه البيهقي في سننه والحاكم في المستدرك من طريق فليح عن سعيد قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه السياقة وقال الذهبي على شرطهما وعن ابن عمر عند احمد واللفظ له والنسائي من طريق واسع بن حبان قال قلت لابن عمر اخبرني عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كانت قال فذكر التكبير كلما وضع رأسه وكلما رفعه وعن البراء عند الطبراني في الاوسط بلفظ كان يكبر في كل خفض ورفع قال الهيثمي رجاله موثقون وعن ابي مالك الاشعري عند احمد من طريق

اظهر من حديث عبد الرحمن بن ابزى واكثر تواترا وقد عمل بها من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر وعمر وعلى وتواتر بها العمل الى يومنا هذا لاينكر ذلك منكر ولايدفعه دافع

عبد الرحمن بن غنم ان ابا مالك الاشعرى جمع قومه فقال يا معشر الاشعريين اجتمعوا واجمعوا نساءكم وابنائكم اعلمكم صلوة النبى صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا وجمعوا نساءهم وابناءهم فذكر الحديث بطوله وفيه ثم اقام الصلوة فتقدم فرفع يديه وكبر فقرأ بفاتحة الكتاب وسورة يسرها ثم كبر فركع فقال سبحان الله وبحمده ثلاث مرات ثم قال سمع الله لمن حمده واستوى قائما ثم كبر وخر ساجدا ثم كبر فرفع رأسه ثم كبر فسجد ثم كبر فانتهض قائما فكان تكبيره فى اول ركعة ست تكبيرات وكبر حين قام الى الركعة الثانية فلما قضى صلوته اقبل على قومه بوجهه فقال احفظوا تكبيرى وتعلموا اركوعى وسجودى فانها صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم التى كان يصلى لنا وفى رواية عنده فصلى الظهر فقرأ بفاتحة الكتاب وكبر ثنتين وعشرين تكبيرة وفى رواية عنده ايضا ويكبر كلما سجد وكلما ركع ويكبر كلما نهض بين الركعتين اذا كان جالسا قال الهيثمى رواها كلها احمد وروى الطبرانى بعضها فى الكبير وفى طرقها كلها شهر بن حوشب وفيه كلام وهو ثقة ان شاء الله انتهى وعن وائل بن حجر عند ابى داود واحمد والنسائى وابن ماجة كما فى النيل وابن ابى شيبة كما فى الكنز وفى الباب عن غير هؤلاء وسيأتى فى هذا الكتاب لبعض من ذلك اظهر من حديث عبد الرحمن ابن ابزى فى صحة الاسانيد واتقان الرواة وانها اكثر تواترا واشد اشتهارا بين الخاصة والعامة وقد عرف ان من جملة اسباب الترجيح كثرة عدد الرواة وشهرة المروى حتى اذا كان احد الخبرين يرويه واحد والآخر يرويه اثنان فالذى يرويه اثنان اولى بالعمل به واستدلوا على ذلك بمسألة كتاب الاستحسان فى الخبر بطهارة الماء ونجاسة دخل الطعام وحرمة انه اذا كان المخبر باحد الامرين اثنين وبالآخر واحدا فانه يوخذ بخبر الاثنين وهذا لان خبر المثنى حجة تامة فى باب الشهادات بخلاف خبر الواحد فطمانينة القلب الى خبر المثنى اكثر وقد اشتهر عن الصحابة رضى الله عنهم الاعتماد على خبر المثنى دون الواحد كذا فى نخب الافكار وقد عمل بها اى بالآثار المذكورة من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر وعمر وعلى عند المصنف وعثمان عند النسائى من حديث ابن مسعود وعند احمد وابن ابى شيبة والبزار وغيرهم من حديث انس وابو مسعود وابو هريرة عند المصنف وغيره وابو سعيد الخدرى عند البخارى واحمد وغيرهما وابو مالك الاشعرى عند احمد كما تقدم وفى الباب عن ابن عمر عند مالك عن ابن شهاب عن سالم ان عبد الله بن عمر كان يكبر فى الصلوة كلما خفض ورفع وذكره العينى فى الغنية عن ابى موسى الاشعرى وانس وعبد الله بن مسعود وزاد فى نسخة العينى رضوان الله عليهم وتواتر بها اى بالآثار المذكورة العمل الى يومنا هذا لاينكر ذلك منكر ولايدفعه دافع كالاجماع واعلم ان فقهاء الاحناف نسبوا الى الامام الطحاوى اثبات التكبير فى القومة بدل التسميع بسياقه فى الاحتجاج فى هذا الباب قال الشامى لايكبر حالة الرفع خلافا لما فى المحيط من انه سنة وان ادعى الطحاوى تواتر العمل به لما روى ان النبى صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وعليا وابا هريرة رضى الله عنهم كانوا يكبرون عند كل خفض ورفع انتهى وهكذا ذكر فى الكفاية وزاد ثم قال الطحاوى وكانت هذه الاقوال المروية فى التكبير فى كل خفض ورفع قد تواتر العمل بها من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا لاينكره منكر ولايدفعه دافع قال اوستاذنا ترك العمل بها منصوص ايضا فقد ذكر فى خزانة الفقه والمنظم ان التكبيرات فرائض يوم وليلة اربع وستون ولن يكون كذلك الا اذا لم يكن عند الرفع تكبير والجواب الثانى انه يجوز ان يكون المراد بالتكبير الذكر الذى فيه تعظيم الله تعالى سواء كان فيه لفظ التكبير او لم يكن جمعا بين الروايات والآثار والاخبار انتهى وهكذا ذكر فى الكبيرى عن شرح الزاهدى وزاد ويجوز ان يكون باعتبار الغالب والظاهر ان هذا هو مراد الطحاوى والا فتواتر العمل بالتكبير عند الرفع من الركوع منعه اظهر من الشمس اذ لو كان لبقى له اثر ولما اجتمعت الامة على تركه فى جميع بلاد الاسلام من جميع المذاهب ولما تركوا ذكره فى كتبهم رأسا فان ذلك كالمستحيل من هذه الامة انتهى وهكذا ذكر مراد الطحاوى فى السعاية عن صاحب الغنية قال العبد

ثم النظر يشهد له ايضا وذلك انا رأينا الدخول فى الصلوة يكون بالتكبير ثم الخروج من الركوع والسجود يكونان ايضا بتكبير وكذلك القيام من القعود يكون ايضا بتكبير فكان ما ذكرنا من تغير الاحوال من حال الى حال قد اجمع ان فيه تكبيرا فكان النظر على ذلك ان يكون تغير الاحوال ايضا من القيام الى الركوع والى السجود فيه ايضا تكبير قياسا على ما ذكرنا من ذلك وهذا قول ابى حنيفة و ابى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

الضعيف ليس مقصودا والمصنف بعقد هذا الباب الا الرد على بنى امية ومن ترك التكبير عند الخفض لا نفى التسميع وبهذا هو مقصود من روى من الرواة التكبير فى كل رفع وخفض لان التكبير صار مهجورا فى زمانهم حتى ذكر عمران بصلوة على وبنسب عكرمة ابا هريرة الى الحمق فانكر عليه ابن عباس اشد الانكار ولهذا اختلفت عبارات الرواة فى ذكر التكبيرات فاقتصر بعضهم على التكبيرات المهجورات وذكر بعضهم التكبيرات كلها مفصلا فذكر سمع الله لمن حمده فى محله وتكبير كل محل فى محله واقتصر بعضهم فى بيان التكبيرات على سبيل الاجمال فذكر التكبير عند كل رفع وخفض ولما فصل التكبير ذكر التسميع فى محله وهذا ابو هريرة يروى التكبير عند كل خفض ورفع ثم لما فصل الحديث ذكر التسميع فى محله كما تقدم وهكذا صنيع غيره من الرواة وهكذا هو صنيع المصنف فى هذا الكتاب بعينه فانه اثبت فى هذا الباب تكبيرات الانتقالات بالاحاديث المجملة الواردة فى التكبير عند الخفض والرفع رد البنى امية ومن تابعهم فى ترك التكبير فى الخفض ولما بلغ فى بيان ابواب صفة الصلوة فى محل الرفع من الركوع عقد باب الامام يقول سمع الله لمن حمده هل ينبغى له ان يقول بعد ها ربنا لك الحمد واثبت فيه بالاحاديث والنظر قول الامام والمنفرد عند الرفع من الركوع سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد وقول المأموم ربنا ولك الحمد خاصة كما هو مذهب الصاحبين رحمهما الله تعالى واتى فيه ببعض الاحاديث الواردة ههنا كحديثى ابى موسى وابى هريرة فاقتصر ههنا من حديثهما على التكبير فقط وذكر هناك التسميع واللهم ربنا ولك الحمد ففى ذلك دليل قوى ان المصنف العلام رحمه الله تعالى ما اراد بالتكبير ههنا الا التكبيرات المهجورات اذ تكبيرات الانتقالات دون التسميع وقد صرح فى مختصره بما قال الجمهور فقال فى باب صفة الصلوة ثم يقول سمع الله لمن حمده رافعا مهما رأسه غير رافع ليديه فاذا اعتدل قائما وكان مصليا وحده قال ربنا لك الحمد وان كان اماما لم يقلها فى قول ابى حنيفة رحمه الله ويقولها فى قول ابى يوسف ومحمد رحمهما الله قال ابو جعفر وبه نأخذ انتهى ثم النظر يشهد له اى لما ثبت فى هذا الباب من الآثار المروية فى التكبير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن غيره من الصحابة وتواتر العمل ايضا وذلك اى بيان النظر انا رأينا الدخول فى الصلوة يكون بالتكبير اى بتكبير الافتتاح ثم الخروج من الركوع والسجود يكونان ايضا بتكبير وفى نسخة العينى بالتكبير ويحتمل ان يكون المراد بالتكبير الذكر الذى فيه تعظيم الله ويحتمل ان يكون على التغليب والله اعلم وكذلك القيام من القعود يكون ايضا بتكبير وفى نسخة العينى بالتكبير فكان ما ذكرنا من تغير الاحوال من حال الى حال قد اجمع ان فيه اى فى تغير الاحوال من الخفض الى الرفع تكبيرا فكان النظر على ذلك اى على تكبيرات الرفع وزاد فى نسخة العينى ايضا ان يكون تغير الاحوال ايضا من القيام الى الركوع والى السجود فيه اى فى حال الخفض ايضا تكبير هكذا فى نسخة المبانى وسقط عن نسخة المنجب لفظ تكبير والصواب اثباته قياسا على ما ذكرنا من ذلك اى من التكبير فى احوال الرفع والجامع وجود تغير الاحوال من حال الى حال فى كل واحدة من هذه الحالات وحاصل النظر انا رأينا هم اجمعوا على التكبير عند الدخول فى الصلوة والخروج من الركوع والسجود وعند القيام من القعود ففى التغير من حال الى حال تكبير بالاتفاق فالنظر على ذلك ان يكون فى تغير الحال من القيام الى الركوع والسجود ايضا تكبيرا وهذا اى الذى ذكرناه فى الباب من التكبير فى الخفض والرفع قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى ومالك والشافعى واحمد فى الاظهر كما فى المبانى وعليه عامة الفقهاء والعلماء واستقر عليه امر المسلمين اليوم كما تقدم

باب التكبير للركوع والتكبير للسجود والرفع من الركوع هل مع ذلك رفع أم لا

حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا ابن وهب قال اخبرني عبد الرحمن ابن ابي الزناد عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبيد الله بن ابي رافع

باب التكبير للركوع والتكبير للسجود والرفع من الركوع هل مع ذلك رفع أم لا

اي هل مع تكبيرتي الركوع ورفع الرأس من الركوع رفع اليدين ام لا وفي نسخة العيني هل في ذلك رفع ام لا وفي نسخة الحاوي مثل المطبوعة قال ابن رشد في البداية واما اختلافهم في المواضع التي ترفع فيها فذهب اهل الكوفة ابو حنيفة وسفيان الثوري وسائر فقهائهم الى انه لا يرفع المصلي يديه الا عند تكبيرة الافتتاح فقط وهي رواية ابن القاسم عن مالك وذهب الشافعي واحمد وابو عبيد وابو ثور وجمهور اهل الحديث واهل الظاهر الى الرفع عند تكبيرة الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع وهو مروي عن مالك وذهب بعض اهل الحديث الى رفعها عند السجود وعند الرفع منه والسبب في هذا الاختلاف كله اختلاف الآثار الواردة في ذلك ومخالفة العمل بالمدينة لبعضها وذلك ان في ذلك احاديث احدها حديث ابن مسعود وحديث البراء انه كان عليه الصلوة والسلام يرفع يديه عند الاحرام مرة واحدة لا يزيد عليها والثاني حديث ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه حذو منكبيه واذا رفع رأسه من الركوع رفعهما ايضا كذلك وقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وكان لا يفعل ذلك في السجود وهو حديث متفق على صحته وزعموا انه روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة عشر رجلا من اصحابه والثالث حديث وائل وفيه زيادة على حديث ابن عمر انه كان يرفع يديه عند السجود ومن حمل الرفع ههنا على انه ندب او فريضة فمنهم من اقتصر به على الاحرام فقط ترجيحا بحديثي ابن مسعود والبراء وهو مذهب مالك لموافقة العمل به ومنهم من رجح حديث ابن عمر فرأى الرفع في الموضعين اعني في الركوع وفي الافتتاح لشهرته واتفق الجميع عليه ومن كان رأيه من هؤلاء ان الرفع فريضة حمل ذلك على الفريضة ومن كان من رأيه انه ندب حمل ذلك على الندب ومنهم من ذهب مذهب الجمع وقال انه يجب ان تجمع هذه الزيادات بعضها الى بعض على ما في حديث وائل فاذا العلماء ذهبوا في هذه الآثار مذهبين اما مذهب الترجيح واما مذهب الجمع والسبب في اختلافهم في حمل رفع اليدين في الصلوة هل هو على الندب او على الفرض هو ان بعض الناس يرى ان الاصل في افعاله صلى الله عليه وسلم ان تحمل على الوجوب حتى يدل الدليل على غير ذلك ومنهم من يرى ان الاصل ان لا يزاد فيها صح بدليل واضح من قول ثابت او اجماع انه من فرائض الصلوة الا بدليل واضح انتهى مختصرا وقال الشعراني في ميزانه ومن ذلك قولي الائمة الثلثة باستحباب رفع اليدين في تكبيرات الركوع والرفع منه مع قول ابي حنيفة بانه ليس بسنة فالاول مشدد والثاني مخفف ووجه الاول ان رفع اليدين بالاصالة كالتحية عند القدوم على الملك وعند مفارقة حضرته فالمصلي كالقادم على الملك في حال ركوعه وكالمودع لحضرة قربه في حال الرفع الى القيام في الاعتدال فكأن لسان حال من رفع يديه للاعتدال يقول يا رب ما اديرت عن حضرتك عن ملل وانما ذلك امتثالا لامرك وكذا القول في الرفع من السجدة الاولى ووجه الثاني فيها ان حقيقة القدوم انما هو عند تكبيرة الاحرام فقط فحيث كبر حضر قلبه مع الله الى آخر صلوته من غير مفارقة فتلك الحضرة فلا يحتاج الى رفع وهذا خاص بالاكابر والاول خاص بالعوام الذين يقع منهم الخروج من حضرة الله الخاصة بعد تكبيرة الاحرام فافهم انتهى مختصرا حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا ابن وهب قال اخبرني هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني حدثني عبد الرحمن بن ابي الزناد المدني عن موسى بن عقبة بن ابي عياش المدني عن عبد الله بن الفضل الهاشمي المدني عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج المدني عن عبيد الله بن ابي رافع المدني

عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قام الى الصلوة المكتوبة كبر ورفع يديه حذو منكبيه ويصنع مثل ذلك اذا قضى قراءته اذا اراد ان يركع ويصنعه اذا فرغ ورفع من الركوع ولا يرفع يديه في شئ من صلوته وهو قاعد واذا قام من السجدتين رفع يديه كذلك وكبر حدثنا يونس قال ثنا سفيان عن الزهري عن سالم عن ابيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه واذا اراد ان يركع وبعد ما يرفع

عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قام الى الصلوة كبر ورفع يديه حذو منكبيه ويصنع مثل ذلك اي مثل رفع اليدين عند التحريمة اذا قضى قراءته اي اذا فرغ منها اذا اراد وعند احمد وابي داود واذا اراد قال ابن رسلان لفظ اذا تاكيد لا يلزم الرفع بعد القراءة وقبل الركوع مرتين اهـ ان يركع ويصنعه اي رفع اليدين اذا فرغ وعند احمد وجماعة بحذف فرغ ورفع زاد احمد وغيره رأسه من الركوع ولا يرفع يديه في شئ من صلوته وهو قاعد جملة وقعت حالا اي في حالة القعود واذا قام من السجدتين رفع يديه كذلك وكبر هكذا وقع عند احمد وابي داود والترمذي وغيرهم قال الشوكاني وقع في هذا الحديث وفي حديث ابن عمر في طريق ذكر السجدتين مكان الركعتين والمراد بالسجدتين الركعتان بلا شك كما جاء في رواية الباقين كذا قال العلماء من المحدثين والفقهاء الا الخطابي فانه ظن ان المراد السجدتان المعروفتان ثم استشكل الحديث الذي وقع فيه ذكر السجدتين وهو حديث ابن عمر وهذا الحديث مثله وقال لا اعلم احدا من الفقهاء قال به قال ابن رسلان ولعله لم يقف على طرق الحديث ولو وقف عليها لحمله على الركعتين كما حملها الائمة انتهى وقال الشيخ في الاوجز اضطروا الى تاويله لما يخالف ما اختاروه من عدم الرفع في هذا الموضع والا فلفظ اذا قام من السجدتين نص في معناه سيما اذا هو مؤيد بعدة روايات مثل حديث وائل بن حجر بلفظ واذا رفع راسه من السجود وحديث ابن عمر بلفظ كان يرفع في كل تكبيرة يكبرها قبل الركوع وفي حديث ميمون المكي عند ابي داود وعين نهيض للقيام فيقوم وغير ذلك وقال ابن القطان صح الرفع بين السجدتين وعند النهوض للركعة الثانية من حديث ابن عباس ومالك بن الحويرث عند النسائي والطحاوي كما في ابن رسلان انتهى والحديث اخرجه الامام احمد عن سليمان بن داود عن ابن ابي الزناد باسناده المذكور نحوه وهكذا اخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجة والدارقطني من طريق سليمان والدارقطني والبيهقي من طريق بحر بن نصر عن ابن وهب كما تقدم في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة عند ما اخرج المصنف حديث علي وذكر طرفا من اوله وقد اخرج المصنف طرفا من هذا الحديث في عدة مواضع وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وصححه ايضا الامام احمد كما في نصب الراية عن علل الخلال وقال العلامة ابن التركماني ابن ابي الزناد هو عبد الرحمن قال ابن حنبل مضطرب الحديث وقال هو ابو حاتم لا يحتج به وقال عمرو بن علي تركه ابن مهدي ثم في هذا الحديث ايضا زيادة وهي الرفع عند القيام من السجدتين فيلزم ايضا الشافعي ان يقول به على تقدير صحة الحديث وقد روى البيهقي هذا الحديث في باب افتتاح الصلوة بعد التكبير وذكر معه رواية ابن جريج عن ابن عقبة بسنده وليس فيه الرفع عند الركوع والرفع منه ولا نسبة بين ابن جريج وابن ابي الزناد وعزى البيهقي في ذلك الى مسلم انه اخرج حديث الماجشون عن الاعرج بسنده هذا وليس فيه ايضا الرفع عند الركوع والرفع منه انتهى وسيأتي مزيد ذلك في كلام المصنف على حديث علي ان شاء الله تعالى حدثنا يونس هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة العيني ابن عبد الاعلى قال ثنا سفيان هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة العيني ابن عيينة عن الزهري عن سالم عن ابيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه واذا اراد ان يركع وبعد ما يرفع هكذا عند احمد وابي داود وزاد رأسه من الركوع وقال سفيان مرة واذا رفع رأسه واكثر ما كان يقول وبعد ما يرفع راسه من الركوع وعند مسلم والترمذي وغيرهما واذا رفع رأسه من الركوع والفرق بين السياقين ان قوله بعد ما يرفع راسه من الركوع نص في رفع اليدين في

ولا يرفع بين السجدتين

القومة واما لفظ اذا رفع رأسه فليس بنص فى رفع اليدين فى القومة بل يحتمل ان يكون معناه واذا ابتدأ برفع رأسه يرفع يديه اى بين القومة والركوع كما فى البذل وقال ابن قدامة فى المغنى وفى موضع الرفع روايتان احداهما بعد اعتداله قائما قال احمد بن الحسين رأيت اباعبدالله اذا رفع راسه من الركوع لا يرفع يديه حتى يستتم قائما ووجهان فى بعض الفاظ حديث ابن عمر فذكره بالسياق الاول ثم قال والثانية يبتدئ حين يبتدئ رفع رأسه واحتج لذلك بحديث ابن عمر بالسياق الثانى وقال وظاهره انه رفع يديه حين اخذ فى رفع راسه كقوله اذا كبر اى اخذ فى التكبير انتهى وقال العراقى فى شرح التقريب ومعنى الرواية المشهورة واذا اراد الرفع او اذا شرع فيه وبهذا قال اصحابنا فذكروا ان ابتداء رفع اليدين يكون مع ابتداء رفع الرأس ويدل له قوله فى رواية لابى داؤد ثم اذا اراد ان يرفع صلبه رفعهما حتى يكونا حذو منكبيه فهى دالة على ان قوله رفع معناه اراد الرفع ويمكن ان ترد اليها رواية احمد الاخرى بان يكون معنى قوله وبعد ما يرفع رأسه من الركوع بعد ما يشرع فى رفع رأسه فتتفق الروايات كلها على ان رفع اليدين مقارن لرفع الرأس من الركوع انتهى وقال فى البذل ولعل سفيان لم يرد ذلك المعنى بل اراد به رفع اليدين فى القومة فان المحتمل يلزم ان يرد الى ما هو متيقن فلم يبق فيه حينئذ الا اختلاف فى اللفظ انتهى وحكى عن بعض منكرى التقليد انهم قالوا ان الرفع عند الركوع وبعده ثابت لكن وضع اليدين بعد الرفع لا يثبت فلا بد ان يسجد رافعا يديه وليس بذاك فان ما ورد من الروايات لا يسجد حتى يستوى قائما كما اخرج ابوداؤد ينكر عليهم قاله شيخنا فى حاشية البذل ولا يرفع بين السجدتين هكذا عند احمد عن سفيان وابى داؤد عن احمد والترمذى عن ابن ابى عمر والفضل بن الصباح والنسائى عن اسحق بن ابراهيم وابن ماجة عن على بن محمد وهشام بن محمد وابى عمر الضرير وابن الجارود فى المنتقى عن المقرى وهرون بن اسحاق ويوسف بن موسى والبيهقى من طريق سعدان بن نصر كلهم عن ابن عيينة مثله وعند مسلم عن يحيى بن يحيى وجماعة عن ابن عيينة طاير فعهما بين السجدتين وعنده ايضا من طريق ابن جريج عن الزهرى ولا يفعله حين يرفع رأسه من السجود وعند البخارى من طريق يونس عن الزهرى ولا يفعل ذلك فى السجود وعنده ايضا من طريق شعيب عنه ولا يفعل ذلك حين يسجد ولا حين يرفع رأسه من السجود قال الحافظ وهذا يشمل ما اذا نهض من السجود الى الثانية والرابعة والتشهدين ويشمل ما اذا قام الى الثالثة ايضا لكن بدون تشهد لكونه غير واجب واذا قلنا باستحباب جلسة الاستراحة لم يدل هذا اللفظ على نفى ذلك عند القيام منها الى الثانية والرابعة لكن قد روى يحيى القطان عن مالك عن نافع عن ابن عمر مرفوعا هذا الحديث وفيه ولا يرفع بعد ذلك اخرجه الدارقطنى فى الغرائب باسناد حسن وظاهره يشمل النفى عما عدا المواطن الثلثة انتهى وقال العراقى فى شرح التقريب ويعارض هذه الالفاظ قوله فى رواية للطبرانى من حديث ابن عمر ايضا كان يرفع يديه اذا كبر واذا رفع واذا سجد وفى سنن ابن ماجة من حديث ابى هريرة وحين يركع وحين يسجد ولابى داؤد واذا رفع للسجود فعل مثل ذلك وله من حديث وائل واذا رفع رأسه من السجود وللنسائى من حديث مالك بن الحويرث واذا سجد واذا رفع رأسه من سجوده ولاحمد من حديث وائل كلما كبر ورفع ووضع وبين السجدتين ولابن ماجة من حديث عمر بن حبيب مع كل تكبيرة فى الصلوة المكتوبة وللطحاوى من حديث ابن عمر كان يرفع يديه فى كل خفض ورفع ركوع وسجود وقيام وقعود وذكر الطحاوى ان هذه الزيادة شاذة وصححها ابن القطان والدارقطنى فى العلل من حديث ابى هريرة يرفع يديه فى كل خفض ورفع وقال الصحيح يكبر وصحح ابن حزم وابن القطان حديث الرفع فى كل خفض ورفع واعله الجمهور فتمسك الائمة الاربعة بالروايات التى فيها نفى الرفع فى السجود لكونها صحيحة وضعفوا ما عارضها وهو قول جمهور العلماء من السلف والخلف واخذ آخرون بالاحاديث التى فيها الرفع فى كل خفض ورفع وصححوها وقالوا هى مثبتة فهى مقدمة على النفى وبه قال ابن حزم الظاهرى وقال

حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا اخبره عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه حذو منكبيه واذا كبر للركوع واذا رفع من الركوع رفعهما كذلك وقال سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد وكان لا يفعل ذلك بين السجدتين

ان احاديث رفع اليدين فى كل خفض ورفع متواترة توجب يقين العلم ونقل هذا المذهب عن ابن عمر وابن عباس وجماعة من التابعين وقال به ابن المنذر وابو على الطبرى من اصحابنا وهو قول عن مالك والشافعى وروى ابن ابى شيبة الرفع بين السجدتين عن انس والحسن وابن سيرين وقد يستدل بقوله ولا يرفع بين السجدتين على انه كان يرفع يديه فى القيام من الركعتين لانه لو اقتصر على الرفع فى المواطن الثلاثة المتقدم ذكرها لم يكن للنفى فى السجود معنى لوجود النفى فى غير السجود ايضا فدل النفى عن السجود على ثبوت الرفع فى غير المواطن الثلثة وما هو الا القيام من الركعتين ويدل لذلك قوله فى صحيح البخارى من رواية نافع عن ابن عمر واذا قام من الركعتين رفع يديه ويرفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى مختصرا وروى الحافظ هذا الاستدلال بانه لا يلزم من كونه لم ينفه انه اثبته بل هو ساكت عنه وسيأتى الكلام فى رفع اليدين فى القيام من الركعتين تحت حديث ابى حميد ان شاء الله تعالى والحديث اخرجه احمد ومسلم والاربعة وابن الجارود والبيهقى كلهم من طريق سفيان وقد تقدم الحديث بهذا الاسناد بعينه فى باب رفع اليدين فى افتتاح الصلوة عند المصنف وذكرناه هناك حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا اخبره عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه حذو منكبيه واذا كبر للركوع واذا رفع من الركوع رفعهما كذلك هكذا وقع ذكر الرفع عند الركوع عند البخارى عن عبد الله بن مسلمة وعند النسائى عن قتيبة وعند البيهقى من طريق ابن وهب ثلثتهم عن مالك وهكذا وقع عند الامام محمد فى موطائه عنه ولم يقع ذكر رفع اليدين عند الركوع فى الموطا للامام مالك وهكذا لم يقع ذكره عند البيهقى من طريق الشافعى وعبد الله عن مالك قال الحافظ وقد اخرجه الاسماعيلى من رواية بلفظ الموطا قال الدارقطنى رواه الشافعى والقعنبى وسبر جماعة من رواة الموطا فلم يذكروا فيه الرفع عند الركوع قال وحدث به عن مالك فى غير الموطا ابن المبارك وابن مهدى والقطان وغيرهم باثباته انتهى وقال ابن عبد البر وهو الصواب وكذلك رواه سائر من رواه من اصحاب ابن شهاب عنه وقال جماعة ان اسقاط ذكر الرفع عند الانحطاط انما اتى من مالك وهو الذى ربما وهم فيه لان جماعة حفاظا رووا عنه الوجهين جميعا كذا فى تنوير الحوالك والزرقانى وقال الشيخ فى الاوجز ما نقله ابن عبد البر على الامام مالك وهم منه وكذا قوله ان سائر من رواه عن ابن شهاب ذكره سهو منه فان الحديث اخرجه الزبيدى عن الزهرى عند ابى داود وليس فيه ذكر الرفع عند الركوع وايضا لم يختلف فيه على الزهرى فقط بل اختلف سالم ونافع على ابن عمر كما لا يخفى على من سبر الليالى فى تفحص كتب الحديث وروى الطبرانى فى الاوسط عن ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه عند التكبير للركوع وعند التكبير حين يهوى ساجدا قال الهيثمى اسناده صحيح فالحق ان حديث ابن عمر مع انه مخرج فى الصحيحين مضطرب فى مواضع الرفع ولعل ذاك السر فى ان الامام مالكا لم يأخذ به فى قوله المشهور وهو المراد بما فى المدونة قال مالك لا اعرف رفع اليدين فى شئ من تكبير الصلوة لا فى خفض ولا فى رفع الا فى افتتاح الصلوة قال ابن القاسم وكان رفع اليدين عند مالك ضعيفا الا فى تكبير الاحرام اه انتهى وقال سمع الله لمن حمده قال العلماء معنى سمع ههنا اجاب ومعناه ان من حمده متعرضا لثوابه استجاب الله تعالى له واعطاه ما تعرض له فانا نقول ربنا لك الحمد لتحصيل ذلك قاله الزرقانى ربنا لك الحمد وعند مالك والبخارى ربنا ولك الحمد قال العلماء الرواية بثبوت الواو ارجح وهى زائدة وقيل عاطفة على محذوف اى حمدناك وقيل هى واو الحال قاله ابن الاثير وضعف ما عداه كذا فى شرح الزرقانى وفى الحديث استحباب الجمع للامام بين التسميع والتحميد كما هو مذهب الامام الشافعى وابى يوسف ومحمد وسيأتى الكلام عليه فى محله وكان لا يفعل ذلك اى رفع اليدين بين السجدتين هكذا عند النسائى عن عمرو بن على عن يحيى ابن سعيد عن مالك وكان لا يرفع يديه بين السجدتين وعند مالك فى موطاه وكان لا يفعل ذلك فى السجود وهكذا هو

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا مالك فذكر باسناده مثله
حدثنا فهد قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد عن
جابر قال رأيت سالم بن عبد الله رفع يديه حذاء منكبيه في الصلوة ثلث مرار
حين افتتح الصلوة وحين ركع وحين رفع راسه قال جابر فسألت سالما
عن ذلك فقال سالم رأيت ابن عمر يفعل ذلك وقال ابن عمر رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم
قال ثنا عبد الحميد بن جعفر قال ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت
اباحميد الساعدي في عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
احدهم ابو قتادة قال قال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة النبي صلى الله عليه
وسلم قالوا لم فوالله ما كنت اكثرنا له تبعة ولا اقدمنا له صحبة
فقال بلى فقالوا فاعرض قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
قام الى الصلوة رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يكبر

عند البخاري وغيره وعند الدارمي عن عثمان بن عمر عن مالك ولا يرفع بين السجدتين او في السجود والحديث ساق المصنف
اسناده هذا بعينه في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة وذكرنا هناك ان البخاري والنسائي والبيهقي رووه من طريق
مالك وقد اشرنا هنا في شرح الحديث الى اختلاف الفاظهم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا مالك فذكر
باسناده مثله ذكر المصنف هذا الاسناد في الباب المذكور وزاد بعد مالك عن الزهري ثم قال فذكر مثله ولم يسق لفظ بشر في
المتن هنا ولا هناك قال العيني في شرحه اخرجه البيهقي من طريق الشافعي عن مالك الى آخره ثم قال ورواه بشر بن عمر وغيره عن مالك انتهى
قلت وذكر السيوطي في شرح الموطا لبشر بن عمر فيمن روى عن مالك بزيادة الرفع عند الانحطاط في الركوع حدثنا فهد زاد في نسخة العيني
ابن سليمان قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو الرقي عن زيد بن ابي انيسة الجزري عن جابر بن يزيد الجعفي الكوفي
قال رأيت سالم بن عبد الله رفع يديه حذاء منكبيه في الصلوة ثلث مرار وفي نسخة العيني مرات حين افتتح الصلوة وحين ركع
وحين رفع راسه اي من الركوع قال جابر الجعفي فسألت سالما عن ذلك اي عن رفع اليدين في ثلثة مواضع فقال سالم
وفي نسخة العيني بحذف سالم رأيت ابن عمر يفعل ذلك قال ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك والحديث لم اقف عليه من طريق
جابر عن سالم وجابر الجعفي ضعيف قال العيني في النخب واخرجه البيهقي من حديث محمد بن علي بن الحسين ابن شقيق قال سمعت
ابي يقول انا ابو حمزة عن سليمان الشيباني قال رأيت سالم بن عبد الله اذا افتتح الصلوة رفع يديه فلما ركع رفع يديه فلما
رفع راسه رفع يديه فسألته فقال رأيت ابن عمر يفعله فقال رأيت رسول الله عليه السلام يفعله انتهى حدثنا ابو بكرة
قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عبد الحميد بن جعفر قال ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت اباحميد الساعدي في عشرة من اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم احدهم ابو قتادة قال قال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة النبي صلى الله عليه وسلم قالوا لم فوالله ما كنت
اكثرنا له تبعة ولا اقدمنا له صحبة فقال بلى فقالوا وفي نسخة العيني قالوا فاعرض قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
قام الى الصلوة رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه تقدم شرح الحديث الى هنا في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة
ثم يكبر اي لافتتاح الصلوة وفيه تقديم الرفع على التكبير كما هو قول ابي حنيفة ومحمد على ما ذكره الشامي وصححه في الهداية لان
في فعله نفي الكبرياء عن غير الله والنفي مقدم كما في كلمة الشهادة وقد تقدم ذكر المذاهب في ذلك في باب رفع اليدين
في افتتاح الصلوة قال في البذل قال ابن حجر ثم ههنا بمعنى واو لرواية البخاري حين يكبر لانها اصح واشهر قلت لا يبعد
ان يكون لفظ ثم ههنا في معناه في التراخي وفي حديث البخاري حين يكبر في معنى الاقتران ويحمل على انه صلى الله عليه وسلم
فعل مرة هكذا ومرة هكذا وكل من ابي حميد وابن عمر روى ما رآه انتهى وزاد ابو داود وحتى يقر كل عظم منه في موضعه معتدلا

ثم يقرأ ثم يكبر فيرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يركع ثم يرفع رأسه فيقول سمع الله لمن حمده ثم يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يقول الله اكبر يهوي الى الارض فاذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم صنع مثل ذلك في بقية صلوته قال فقالوا جميعا صدقت

هكذا كان يصلي

ثم يقرأ اى بعد دعاء الاستفتاح ولم يذكر الدعاء لانها لا تجهر او القراءة تشمل الدعاء ايضا كذا في البذل ثم يكبر فيرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يركع زاد ابو داؤد من طريق ابى عاصم ويضع راحتيه على ركبتيه ثم يعتدل فلا يصب رأسه ولا يقنع وهكذا زاد الدارمي الا ان عنده حتى يرجع كل عظم الى موضعه ولا يصوب رأسه ولا يقنع بدل قوله ثم يعتدل الى آخره وقد وقعت هذه الزيادة عند احمد والترمذي وغيرهما ايضا بسياق آخر وستأتي عند المصنف في باب صفة الجلوس ثم امكن يديه من ركبتيه غير مقنع رأسه ولا مصوبه ثم يرفع رأسه فيقول سمع الله لمن حمده هكذا عند ابى داؤد وغيره من طريق ابى عاصم وعنده ايضا من طريق عيسى بن عبد الله ثم رفع رأسه يعني من الركوع فقال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد ثم يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه زاد ابو داؤد معتدلا وعند الدارمي يقين ابو عاصم انه قال حتى يرجع كل عظم الى موضعه معتدلا ثم يقول الله اكبر زاد ابو داؤد واحمد وغيرهما ثم يهوي بفتح اوله وكسر ثالثه اى يسقط ساجدا كما في المجمع الى الارض زاد ابو داؤد واللفظ له والدارمي وابن ماجة وغيرهم من طريق ابى عاصم فيجافي يديه عن جنبيه ثم يرفع رأسه ويثني رجله اليسرى ويقعد عليها ويفتح اصابع رجليه اذا سجد ثم يسجد ثم يقول الله اكبر ويرفع رأسه ويثني رجله اليسرى فيقعد عليها حتى يرجع كل عظم الى موضعه ثم يصنع في الاخرى مثل ذلك وعند الترمذي من طريق يحيى بن سعيد القطان ثم هوى الى الارض ساجدا ثم قال الله اكبر ثم جافى عضديه عن ابطيه وفتح اصابع رجليه ثم ثنى رجله اليسرى وقعد عليها ثم اعتدل حتى يرجع كل عظم في موضعه معتدلا ثم هوى ساجدا ثم قال الله اكبر ثم ثنى رجله وقعد واعتدل حتى يرجع كل عظم في موضعه ثم نهض ثم صنع في الركعة الثانية مثل ذلك وعند احمد من طريق يحيى نحوه فاذا قام من الركعتين هكذا عند ابى داؤد وابن ماجة وابن الجارود في المنتقى من طريق ابى عاصم وعند الدارمي عن ابى عاصم فاذا قام من السجدتين وهكذا هو عند احمد والترمذي من طريق يحيى كبر ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه زاد ابو داؤد وكما كبر عند افتتاح الصلوة وعند الدارمي مثله الا انه قال كما فعل وعند ابن ماجة وغيره كما صنع ثم صنع مثل ذلك في بقية صلوته زاد ابو داؤد حتى اذا كانت السجدة التي فيها التسليم اخر رجله اليسرى وقعد متوركا على شقه الايسر وهكذا هو عند الترمذي وغيره قال فقالوا جميعا صدقت هكذا كان يصلي زاد ابن ماجة رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث يدل على استحباب رفع اليدين عند القيام من الركعتين قال الخطابي هو حديث صحيح وقد شهد له بذلك عشرة من الصحابة منهم ابو قتادة الانصاري وقد قال به جماعة من اهل الحديث ولم يذكره الشافعي والقول به لازم على اصله في قبول الزيادات انتهى وقال البخاري في رسالة رفع اليدين ما زاد ابو حميد في عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه اذا قام من السجدتين كله صحيح لانهم لم يكونوا صلوة واحدة فيختلفوا في تلك الصلوة بعينها مع انه لا اختلاف في ذلك انما زاد بعضهم على بعض والزيادة مقبولة من اهل العلم انتهى وحكى البيهقي عن محمد بن اسحق ابن خزيمة انه كان اذا قام من الركعتين رفع يديه ثم قال بعد ذلك ورفع اليدين عند القيام من الركعتين سنة وان لم يذكره الشافعي فان اسناده صحيح والزيادة من الثقة مقبولة ثم روى عن الشافعي قوله اذا وجدتم في كتابي خلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعوا ما قلت كذا في شرح التقريب وقال ابن دقيق العيد في شرح عمدة الاحكام وقياس نظر الشافعي ان يسن الرفع في ذلك المكان ايضا لانه لما قال باثبات الرفع في الركوع والرفع منه لكونه زائدا على من روى الرفع عند التكبير فقط وجب ايضا ان يثبت الرفع عند القيام من الركعتين فانه زائد على من اثبت الرفع في هذه الاماكن الثلاث فقط والحجة واحدة في الموضعين واول راض سيرة من يسيرها والصواب والله اعلم استحباب الرفع عند القيام من الركعتين لثبوت الحديث فيه واما كونه مذهبا

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا فليح بن سليمن عن عباس بن سهل قال اجتمع ابوحميد وابو اسيد وسهل بن سعد فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابوحميد انا اعلمكم بصلوة رسول صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام رفع يديه ثم رفع يديه حين يكبر للركوع فاذا رفع رأسه من الركوع رفع يديه

للشافعي لانه قال اذا صح الحديث فهو مذهبي او ما هذا معناه ففي ذلك نظر انتهى قال الحافظ ووجه النظر ان محل العمل بهذه الوصية ما اذا عرف ان الحديث لم يطلع عليه الشافعي اما اذا عرف انه اطلع عليه ورده او تاوله بوجه من الوجوه فلا والامر ههنا محتمل انتهى وقال العراقي في شرح التقريب وقولهم ان الشافعي لم يذكر الرفع عند القيام من الركعتين فيه نظر فان الشافعي قال في حديث ابي حميد وبهذا نقول وفيه رفع اليدين اذا قام من الركعتين قال البيهقي في المعرفة فهو مذهب الشافعي لقوله وبه اقول ولقوله اذا صح الحديث فهو مذهبي ولذلك حكاه النووي عن نص الشافعي وقال انه الصحيح او الصواب واطنب في ذلك في شرح المهذب انتهى قال الحافظ لكن الذي رأيت في الام خلاف ذلك فقال في باب رفع اليدين في التكبير في الصلوة بعد ان اورد حديث ابن عمر من طريق سالم وتكلم عليه ولا نامره ان يرفع يديه في شئ من الذكر في الصلوة التي لها ركوع وسجود الا في هذه المواضع الثلاثة واما ما وقع في آخر البويطي يرفع يديه في كل خفض ورفع فيحمل الخفض على الركوع والرفع على الاعتدال والاحمله على ظاهره يقتضي استحبابه في السجود ايضا وهو خلاف ما عليه الجمهور انتهى وقال في الاوجز اكثر متون الشافعية خالية عن ذكر الرفع اذا قام من التشهد الاول ولم يذكره اصحاب المتون من المالكية والحنابلة بل ذكر في الروض المربع ونحض تكبيرا بعد التشهد الاول ولا يرفع يديه وصلى ما بقي انتهى والحديث تقدم طرف منه في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة وذكرنا هناك من اخرجه من الائمة واشرنا الى اختلاف الفاظهم وسياتي بقية الكلام على الحديث تحت شرح كلام المصنف عليه ان شاء الله تعالى حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا ابو عامر العقدي عبد الملك بن عمرو البصري قال ثنا فليح بن سليمن بن ابي المغيرة المدني عن عباس بن سهل ابن سعد الساعدي الانصاري المدني قال اجتمع ابوحميد الساعدي المدني وابو اسيد مالك بن ربيعة بن البدن بن عامر الانصاري الساعدي مشهور بكنيته وهي بصيغة التصغير حكى البغوي فيه خلافا في فتح الهمزة قال الدوري عن ابن معين بضم الصوب شهد بدرا واحدا وما بعدها وكان معه راية بني ساعدة يوم الفتح قال الواقدي كان قصيرا ابيض الراس واللحية كثير الشعر وكان قد ذهب بصره ومات سنة ستين وهو ابن ثمان وقيل خمس وسبعين وقيل ثمانين وهو آخر البدريين موتا وقيل مات سنة اربعين وقيل مات في خلافة عثمان سنة ثلاثين قال ابو عمر هذا خلاف متباين جدا كذا في الاصابة وسهل بن سعد بن مالك الساعدي الانصاري الصحابي وزاد ابو داود من طريق ابي عامر ومحمد بن سلمة وهكذا زاد الدارمي من طريقه فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابوحميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام وعند الدارمي بحذف كان اذا وزاد فكبر ورفع يديه ثم رفع يديه حين يكبر وفي رواية الدارمي كبر للركوع زاد الدارمي ثم ركع ووضع يديه على ركبتيه كانه قابض عليهما وترى يديه فنحاهما عن جنبيه ولم يصوب راسه ولم يقنعه وسياتي طرف من هذه الزيادة عند المصنف في باب التطبيق فاذا رفع راسه من الركوع رفع يديه لم يقع ذلك عند الدارمي [illegible] على ما ذكرنا وعند البيهقي ثم رفع يديه فاستوى قائما حتى اخذ كل عظم موضعه ثم سجد وامكن جبهته وانفه ونحى يديه [illegible] ووضع كفيه حذو منكبيه حتى فرغ ثم جلس فافترش رجله اليسرى واقبل بصدر اليمنى على قبلته ووضع يده [illegible] على ركبته اليسرى ويده اليمنى على ركبته اليمنى

حدثنا ابوبكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل بن حجر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يكبر للصلوة وحين يركع وحين يرفع راسه من الركوع يرفع يديه حيال اذنيه حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا يوسف بن عدى قال ثنا ابو الاحوص عن عاصم فذكر باسناده مثله حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا عبد الله بن نمير عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن نصر بن عاصم عن مالك بن الحويرث قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ركع واذا رفع راسه من ركوعه يرفع يديه حتى يحاذي بهما فوق اذنيه حدثنا ابن ابي داود قال ثنا سعيد بن منصور

واشار باصبعه والحديث اخرجه الدارمي عن اسحق بن ابراهيم وابو داود عن احمد بن حنبل والبيهقي من طريق عبيد الله ابن سعيد ومحمد بن رافع اربعتهم عن ابي عامر الاان ابا داود ذكر الى قول ابي حميد ثم قال فذكر بعض هذا قال ثم ركع فوضع يديه فذكر نحو ما تقدم عند الدارمي والبيهقي ولم يقع في رواية ابي داود ذكر رفع اليدين عند الركوع حدثنا ابوبكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل بن حجر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يكبر للصلوة وحين يركع وحين يرفع راسه من الركوع يرفع يديه حيال اذنيه تقدم الحديث بهذا الاسناد والمتن بعينه في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة الا انه لم يذكر هناك وحين يركع وحين يرفع راسه من الركوع وتقدم هناك ما يتعلق بتخريج الحديث ولفظ الامام احمد عن عبد الرزاق عن سفيان باسناده قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم كبر فرفع يديه حين كبر يعني استفتح الصلوة ورفع يديه حين كبر ورفع يديه حين ركع ورفع يديه حين قال سمع الله لمن حمده وسجد فوضع يديه حذو اذنيه ثم جلس فافترش رجله اليسرى ثم وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع ذراعه اليمنى على فخذه اليمنى ثم اشار بسبابته ووضع الابهام على الوسطى وقبض سائر اصابعه ثم سجد فكانت يداه حذاء اذنيه ولفظ احمد ايضا عن عبد الله بن الوليد عن سفيان قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم حين كبر رفع يديه حذاء اذنيه ثم حين ركع ثم حين قال سمع الله لمن حمده رفع يديه الحديث وسياتي طرف من هذا الحديث عند المصنف في باب وضع اليدين في السجود حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا يوسف بن عدى قال ثنا ابو الاحوص عن عاصم فذكر باسناده مثله هكذا تقدم هذا الاسناد بعينه في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة ولم يسق من متنه شيئا وسياتي طرف من متنه بهذا الاسناد في باب التطبيق وطرف آخر منه في باب صفة الجلوس قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لاحفظن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلما قعد للتشهد الحديث واخرجه ابو داود والطيالسي عن سلام بن سليم (ابي الاحوص) عن عاصم باسناده بلفظ قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم فقلت لاحفظن صلوته فافتتح الصلوة فكبر ورفع يديه حتى بلغ اذنيه واخذ شماله بيمينه فلما اراد ان يركع كبر ورفع يديه كما رفعهما حين افتتح الصلوة ووضع كفيه على ركبتيه حتى رفع فلما رفع راسه من الركوع رفع يديه كما رفعهما حين افتتح الصلوة ثم سجد الحديث واخرجه الطبراني في الكبير من طريق ابي الاحوص كما تقدم حدثنا محمد بن عمرو زاد في نسخة العيني ابن يونس المعروف بالسوسي قال ثنا عبد الله بن نمير عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن نصر بن عاصم عن مالك بن الحويرث قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ركع واذا رفع راسه من ركوعه يرفع يديه حتى يحاذي بهما فوق اذنيه تقدم الحديث بهذا الاسناد في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة الا انه لم يسق المتن بل قال عن مالك بن الحويرث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله الا انه قال حتى يحاذي بهما فوق اذنيه اه اي مثل ما روى وائل فانه ذكر هناك روايته قبل رواية كما ذكر ههنا وقد فرغنا هناك عن تخريج طرق الحديث وبيان الفاظه فان اردت ان تحيط به علما فتوجه هناك حدثنا ابن ابي داود وفي نسخة الحاوي والعيني ابراهيم بن ابي داود قال ثنا سعيد بن منصور الخراساني

قال ثنا اسمعیل بن عیاش عن صالح بن کیسان عن الاعرج عن ابی هریرة رض ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یرفع یدیه اذا افتتح الصلوة وحین یرکع وحین یسجد

نزیل مکة قال ثنا اسمعیل بن عیاش بن سلم العنسی ابو عتبة الحمصی عن صالح بن کیسان ابی محمد المدنی عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز المدنی عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یرفع یدیه اذا افتتح الصلوة وحین یرکع وحین یسجد والحدیث اخرجه ابن ماجة عن عثمان بن ابی شیبة وهشام بن عمار عن اسمعیل بن عیاش باسناده بلفظ رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یرفع یدیه فی الصلوة حذو منکبیه حین یفتتح الصلوة وحین یرکع وحین یسجد واخرجه الذهبی فی تذکرة الحفاظ من طریق عثمان بن ابی شیبة عن اسماعیل باسناده بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا افتتح رفع یدیه حذو منکبیه واذا رکع واذا رفع رأسه من الرکوع قال الطحاوی فیما سیأتی فی آخر الباب اما ما رووه عن ابی هریرة من ذلک فانما هو من حدیث اسمعیل بن عیاش عن صالح بن کیسان وهم لا یحتجون باسمعیل فیما روی عن غیر الشامیین حجة انتهی وللحدیث طریق آخر اخرجه ابو داود من طریق یحیی بن ایوب عن ابن جریج عن الزهری عن ابی بکر بن عبد الرحمن عن ابی هریرة انه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کبر للصلوة جعل یدیه حذو منکبیه واذا رکع فعل مثل ذلک واذا رفع للسجود فعل مثل ذلک واذا قام من الرکعتین فعل مثل ذلک قال الزیلعی المخرج قال الشیخ فی الامام وهؤلاء کلهم رجال الصحیح وقد تابع یحیی بن ایوب علی هذا المتن عثمان بن الحکم الجذامی عن ابن جریج ذکره الدارقطنی فی علله وکذلک تابعه صالح بن ابی الاخضر عن ابن جریج رواه ابن ابی حاتم فی علله ایضا لکن ضعف الدارقطنی الاول وابو حاتم الثانی قال الدارقطنی وقد خالفه عبد الرزاق فرواه عن ابن جریج بلفظ التکبیر دون الرفع وهو الصحیح وقال ابن ابی حاتم سألت ابی عن حدیث رواه صالح بن ابی الاخضر عن ابی بکر بن الحارث قال صلی بنا ابو هریرة فکان یرفع یدیه اذا سجد واذا نهض من الرکعتین وقال انی اشبهکم صلوة برسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ابی هذا خطأ انما هو کان یکبر فقط لیس فیه رفع الیدین انتهی وله طریق آخر عند الدارقطنی فی العلل اخرجه عن عمرو بن علی عن ابن ابی عدی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة انه کان یرفع یدیه فی کل خفض ورفع ویقول انا اشبهکم صلوة برسول الله صلی الله علیه وسلم قال الدارقطنی لم یتابع عمرو بن علی علی ذلک وغیره یرویه بلفظ التکبیر ولیس فیه رفع الیدین وهو الصحیح انتهی کذا فی نصب الرایة واعلم ان الامام الطحاوی رحمه الله تعالی ذکر الرفع عن علی وابن عمر وابی حمید ووائل ومالک بن الحویرث وابی هریرة وسیأتی الکلام علی احادیث هؤلاء فی کلام المصنف وفی الباب عن انس عند ابن ماجة والبخاری فی جزئه وابی یعلی والبیهقی فی الخلافیات من طریق عبد الوهاب عن حمید عنه ولفظ ابن ماجة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یرفع یدیه اذا دخل فی الصلوة واذا رکع وزاد فیه البیهقی واذا رفع رأسه من الرکوع واقتصر البخاری علی رفع الیدین عند الرکوع ولفظ ابی یعلی کان یرفع یدیه فی الرکوع والسجود قال الشیخ فی الامام لابن ماجة ورجاله رجال الصحیحین کما فی نصب الرایة وکذا قال الهیثمی لابی یعلی وقال الطحاوی فیما سیأتی یزعمون انه خطأ وانه لم یرفعه احد الا عبد الوهاب الثقفی خاصة والحفاظ یوقفونه علی انس وقد اخرجه الدارقطنی من طریق عبد الوهاب عن حمید عن انس بلفظ ابن ماجة مع زیادة البیهقی وابی یعلی ثم قال لم یروه عن حمید مرفوعا غیر عبد الوهاب والصواب من فعل انس انتهی وعن ابن عباس عند ابی داود من طریق میمون المکی انه رأی عبد الله بن الزبیر وصلی بهم یشیر بکفیه حین یقوم وحین یرکع وحین یسجد وحین ینهض للقیام فیقوم فینشیر بیدیه فانطلقت الی ابن عباس فقلت انی رأیت ابن الزبیر صلی صلوة لم أرک أحدا تصلیها فوصفت له هذه الاشارة فقال ان احببت ان تنظر الی صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فاقتد بصلوة عبد الله بن الزبیر قلت میمون المکی هذا مجهول کما فی التقریب وقال فی المیزان میمون المکی عن ابن عباس لا یعرف تفرد عنه عبد الله بن هبیرة السبائی انتهی والراوی عن ابن هبیرة ابن لهیعة وقد ترکه ابن مهدی ویحیی ووکیع وضعفه آخرون وقال البیهقی اجمع اصحاب الحدیث علی ضعف ابن لهیعة وترک الاحتجاج بما ینفرد به کما تقدم فی باب الوضوء من مس الذکر تحت قول المصنف کیف تحتجون فی

هذا بابن لهيعة وانتم لا تجعلونه حجة فخصمكم وامامًا اخرجه ابن ماجة من طريق عبد الله بن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه عند كل تكبيرة ففيه عمر بن رباح الراوي عن ابن طاؤس متروك وكذبه بعضهم كما في التقريب وقال الفلاس هو دجال وقال النسائي والدارقطني متروك وقال العقيلي منكر الحديث وقال الحاكم ابو احمد ذاهب الحديث وقال الساجي يحدث بمواطيل ومناكير وقال ابن عدي يروي عن ابن طاؤس البواطيل مالا يتابعه احد عليه والضعف بين على حديثه وقال ابن حبان يروي الموضوعات عن الثقات لا يجل كتب حديثه الا على التعجب كذا في تهذيب التهذيب واما ما اخرجه ابو داؤد والنسائي من طريق المنذر بن كثير الى سهل الازدي عن عبد الله بن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس في رفع اليدين عند رفع الرأس من السجدة الاولى ففيه المنذر بن كثير هذا ضعيف كما في التقريب ضعفه علي بن الحسين بن الجنيد والدولابي والعقيلي وغيرهم وقال ابو حاتم والدارقطني فيه نظر وقال ابن حبان يروي الموضوعات عن الثقات لا يجوز الاحتجاج به بحال كما في تهذيب التهذيب وعن جابر بن عبد الله عند ابن ماجة من طريق ابي الزبير ان جابر بن عبد الله كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع فعل مثل ذلك ويقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل مثل ذلك وفي اسناده ابو حذيفة موسى ابن مسعود النهدي صدوق سيئ الحفظ كان يصحف كما في التقريب وقال في الميزان تكلم فيه احمد وضعفه الترمذي وقال ابن خزيمة لا يحتج به وقال عمرو بن علي لا يحدث عنه من خير الحديث وقال ابو احمد الحاكم ليس بالقوي عندهم وقال بندار ضعيف الحديث وقال ابو حاتم صدوق معروف بالثوري ولكن كان يصحف انتهى قلت وفيه ايضا ابراهيم بن طهمان الخراساني ثقة يغرب وتكلم فيه للارجاء كما في التقريب وقال السليماني انكروا عليه حديثه عن ابي الزبير عن جابر في رفع اليدين كما في تهذيب التهذيب واخرجه البيهقي ايضا في الخلافيات من طريق الثوري عن ابي الزبير عن جابر الا انه لم يذكر اذا ركع ثم اخرجه من طريق ابراهيم بن طهمان عن ابي الزبير وفيه اذا ركع قال هكذا رواه ابن طهمان وتابعه زياد بن سوقة وهو حديث صحيح رواته عن آخرهم ثقات كما في نصب الراية واخرجه الحاكم ايضا وقال لم نكتبه من حديث سفيان عن ابي الزبير عنه الا من حديث شيخنا ابي العباس المحبوبي وهو ثقة مامون وانما نعرفه من حديث ابراهيم بن طهمان عن ابي الزبير كما في التلخيص الحبير قلت لم يذكر الزيلعي والحافظ الاسناد الى الثوري حتى ينظر فيه ودل كلام الحاكم الى ان الحديث من طريق الثوري غير معروف وقد تقدم ما في طريق ابراهيم بن طهمان وعن عبيد بن عمر عن ابيه عند ابن ماجة من طريق رفدة ابن قضاعة عن الاوزاعي عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابيه عن جده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه مع كل تكبيرة في الصلوة المكتوبة وفي سنده رفدة بن قضاعة الغساني مولاهم الدمشقي ضعيف كما في التقريب وقال ابو حاتم منكر الحديث وقال البخاري في حديثه بعض المناكير لا يتابع في حديثه وقال الدارقطني متروك وقال ابن حبان كان ممن ينفرد بالمناكير عن المشاهير لا يحتج به اذا وافق الثقات فكيف اذا انفرد بالاشياء المقلوبات روى عن الاوزاعي بسنده ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه في كل خفض ورفع وهذا خبر اسناده مقلوب ومتنه منكر واخبار الزهري عن سالم عن ابيه يصرح بضده انه لم يكن يفعل ذلك بين السجدتين وقال مهنا سألت احمد ويحيى عن هذا الحديث فقالا ليس بصحيح ولا يعرف عبيد بن عمير روى عن ابيه ولا عن جده كذا في تهذيب التهذيب ثم انه وقع في رواية ابن ماجة في تسمية جده عمير بن حبيب توهم فيه ابن ماجة والمعروف ان اسم جده عمير بن قتادة كما عند ابن السكن والعقيلي من طريق هشام بن عمار شيخ ابن ماجة في اسناد هذا الحديث كما بسط ذلك في تهذيب التهذيب وقد ذكر في تهذيب التهذيب في ترجمة عمير بن قتادة الليثي حديثا اخرجه ابو يعلى في مسنده من طريق عبيد الله بن عبيد بن عمير الليثي عن ابيه قال اتيت ابا عمر وهو يعطي الناس نقدهم يا ابن الخطاب اعطني فان ابي استشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال فان صح هذا الحديث عبيد بن عمير عن ابيه مرسل انتهى والعجب عن الوسط انه مع معرفته كلام الائمة على هذا الحديث كيف لم يتعرض له حين ذكره في التلخيص الحبير في معرض الاستدلال وهكذا اضعفه في احاديث الرفع يذكرها بدون الكلام عليها وهكذا سكت عنه الشوكاني ولا عجب عنه فانه مقلد للحافظ

وعن ابي موسى الاشعري عند الدارقطني من طريق النضر بن شميل وزيد بن الحباب عن حماد بن سلمة عن الازرق ابن قيس عن حطان عن ابي موسى قال هل اريكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر ورفع يديه ثم كبر ورفع يديه للركوع ثم قال سمع الله لمن حمده ثم رفع يديه ثم قال هكذا فاصنعوا ولا يرفع بين السجدتين قال الدارقطني رفعه هذان عن حماد ووقفه غيرهما عنه وعن عمر عند البيهقي من طريق الحكم قال رأيت طاؤسا كبر فرفع يديه حذو منكبيه عند التكبير وعند ركوعه وعند رفعه رأسه من الركوع فسألت رجلا من اصحابه فقال انه يحدث به عن ابن عمر عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البيهقي عن الحاكم فالحديثان كلاهما محفوظان عن ابن عمر عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فان ابن عمر رأى النبي صلى الله عليه وسلم فعله ورأى اباه فعله ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى قال الزيلعي قال الشيخ في الامام وفي هذا نظر ففي علل الخلال عن احمد بن ابرهم قال سألت ابا عبد الله يعني احمد بن حنبل عن حديث شعبة عن الحكم ان طاؤسا يقول عن ابن عمر عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يقول هذا عن شعبة قلت آدم بن ابي اياس فقال ليس هذا بشئ انما هو عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الدارقطني هكذا رواه آدم بن ابي اياس وعمار بن عبد الجبار المروزي عن شعبة وهما وهما فيه والمحفوظ عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشيخ وايضا فهذه الرواية ترجع الى مجهول وهو الذي حدث الحكم من اصحاب طاؤس فان كان روى من وجه آخر متصلا عن عمر والا فالمجهول لا يقوم به الحجة انتهى وهكذا ذكر العلامة ابن التركماني وزاد في الخلافيات للبيهقي رواه محمد بن جعفر غندر عن شعبة ولم يذكر في اسناده عمرا انتهى وعن ابي بكر الصديق عند البيهقي من طريق محمد بن اسمعيل السلمي صليت خلف محمد بن الفضل فذكر الحديث بطوله الى ان قال وقال ابو بكر صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع قال البيهقي رواته ثقات وقال العلامة ابن التركماني السلمي تكلم فيه ابو حاتم وقال ابن ابي حاتم تكلموا فيه ومحمد بن الفضل عارم تغير واختلط بآخره وقال ابن حبان تغير حتى كان لا يدري ما يحدث به فوقع في حديثه المناكير الكثيرة فيجب التنكيب عن حديثه فيما رواه المتاخرون فاذا لم يعلم هذا من هذا ترك الكل ولا يحتج بشئ منها اهم ثم لو سلمنا ان رواته ثقات فلا بد من الاتصال والصفار لم يصرح بالتحديث عن السلمي انتهى وزاد الحافظ في التلخيص عن البراء بن عازب قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة رفع يديه واذا اراد ان يركع واذا رفع من الركوع رواه الحاكم والبيهقي قلت قال العلامة ابن التركماني لم يرد هذا المتن بهذه الزيادة غير ابراهيم بن بشار كذا حكاه صاحب الامام عن الحاكم وابن بشار قال فيه النسائي ليس بالقوي وذمه احمد ذما شديدا وقال ابن معين ليس بشئ لم يكن يكتب عند سفيان وما رأيت في يده قلما قط وكان يملي على الناس ما لم يقله سفيان انتهى وهذا من رواية عن سفيان وعن حميد بن هلال قال حدثني من سمع الاعرابي يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فيرفع رواه ابو نعيم في الصلوة قلت الراوي عن الاعرابي مجهول والحديث ليس بنص على رفع غير الافتتاح قال في التلخيص وروى مالك في الموطا عن سليمان بن يسار مرسلا مثله وروى عبد الرزاق في مصنفه عن الحسن مرسلا مثله انتهى قلت لفظ سليمان عند مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه في الصلوة قال الباجي كما في الاوجز اخبار عن رفعهما في الجملة ولم يعين موضع الرفع فلا حجة فيه الاعلى من منع الرفع جملة انتهى وزاد الشوكاني فيمن روى الرفع ابا اسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة اخذا بما وقع في رواية ابي حميد في كونهم من العشرة المشار اليهم في حديثه وهذا ليس بنص على رواياتهم الرفع لان قولهم صدقت هكذا كان يصلي لا يقتضي ان يكون مثله من كل وجه بل يكفي في غالب الافعال وذلك يمكن تحققه بدون الرفع ايضا فيحتمل انهم صدقوه باعتبار اصل الصلوة وهيئتها على ان هذه الجملة لم يذكرها احد غير ابي عاصم كما قال الطحاوي فيما سيأتي من الكلام على هذا الحديث وقال الحافظ في التلخيص قال الشافعي روى الرفع جمع من الصحابة لعله لم يرو قط حديث بعدد اكثر منهم وقال ابن المنذر لم يختلف اهل العلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه وقال البخاري في جزء رفع اليدين روى الرفع سبعة عشر نفسا من الصحابة وسرد البيهقي في السنن وفي الخلافيات اسماء من روى الرفع عن نحو من ثلاثين صحابيا وقال سمعت الحاكم يقول اتفق على رواية هذه السنة العشرة المشهود لهم بالجنة ومن بعدهم من اكابر الصحابة

13/2 قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذه الآثار فاوجبوا الرفع عند الركوع وعند الرفع من الركوع وعند النهوض الى القيام من القعود فى الصلوة كلها

قال البيهقى وهو كما قال انتهى وقال فى الفتح وذكر شيخنا ابو الفضل الحافظ انه تتبع من رواه من الصحابة فبلغوا خمسين رجلا انتهى وقال الشوكانى فى النيل وجمع العراقى عدد من روى رفع اليدين فى ابتداء الصلوة فبلغوا خمسين صحابيا منهم العشرة المشهود لهم بالجنة انتهى وقول الشوكانى هذا صريح فى ان رواية هؤلاء الخمسين انما هى فى الرفع عند الافتتاح لا فى الرفع عند الركوع والرفع منه وقال الزيلعى وقال الشيخ فى الامام وجزم الحاكم برواية العشرة ليس عندى بجيد فان الجزم انما يكون حيث يثبت الحديث ويصح ولعله لا يصح عن جملة العشرة انتهى وقال فى البدر الساري بعد ذكر مبالغات المحدثين فقد رأيت حالهم فى المبالغات وما فعلوا من تكثير القليل وتقليل الكثير ثم ذهبوا يعددون اسماء الرافعين فعدهم فى الفتح خمسين نفرا من الصحابة وتتبعتهم فوجدت ان فيهم من كانوا يرفعون عند الافتتاح فقط ايضا وفى عبارة الاستذكار انهم ثلاثة وعشرون ونحوه فى كلام الشوكانى فقط سقط منه نحو النصف ونقل فى التخريج من كلام البيهقى نحو خمسة عشر باسانيد صحيحة يحتج بها وفى بعضها ايضا كلام فبقى نحو اثنى عشر فذهب فى المبالغات نحو ثلاثة ارباع وبقى نحو الربع وحصلنا من الخمسين على نحو اثنى عشر ان اخذنا بلفظ كل خفض ورفع فعد الرفع الزيد منهم هذا فى اسماء الصحابة اما الاحاديث فتخلص منها نحو خمسة او ستة حديث على مع اختلاف فى ذكر الرفع والساكتون اثبت وحديث ابن عمر ومالك بن الحويرث على وجوههما وحديث وائل على اختلاف فى الفاظه وحديث ابى حميد على اختلاف فى الذكر وعدمه وحديث جابر ونحو هذا العدد من الجانب الآخر ايضا على ان كثرة النقل ليست دليلا على كثرة فعله صلى الله عليه وسلم لان الفعل الوجودى يكثر تناقله بخلاف العدمى فانه لا ينقل الا بداعية فالنقل فى ترك الرفع انما قل بالنسبة الى الفعل لكونه من التروك مع كونه كثيرا فى نفسه كما قرره الحافظ ابن تيميه فى ذكرهم جهر التسمية فادعاهم كثرة وقوعه وليس كذلك وانما ترد فيه من اختار الرفع مذهبا او كان من عادته ترجيح جانب من الاختلاف المباح ايضا فذهب بهذا الجانب الآخر كالبخارى على خلاف عادة الآخرين كالنسائى وابى داود والترمذى ولذا تراهم يهولون للطرفين بخلاف البخارى فانه اذا اختار جانبا بت به ثم لا يخرج لخلافه شيئا وان كان صحيحا وهذه اذواق ثم لو عددنا من دلائل رواية كل من استقصى صفة الصلوة ولم يذكر الرفع لازدادوا عددنا على عددهم وينبغى ان تعد منها لان الرفع والترك كلاهما ثابتان فى الخارج لاتصال العمل بهما من لدن عصر النبوة الى يومنا هذا فلا حاجة لنا ان نحمل المطلقات على المقيد نعم لو لم يثبت به العمل لحملنا ها عليه وقلنا ان الراوى اختصر فيه او تركه واذن ايراد تلك الاحاديث منافى مسألة الترك ايراد فى محله لثبوت الترك ثبوتا لا مرد له انتهى مختصرا قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذه الآثار فاوجبوا الرفع عند الركوع وعند الرفع من الركوع وعند النهوض الى القيام من القعود فى الصلوة كلها وممن ذهب الى ذلك الاوزاعى وبعض اهل الظاهر قال العراقى فى شرح التقريب قال ابن عبد البر كل من رأى الرفع وعمل به من العلماء لا يبطل صلوة من لم يرفع الا الحميدى وبعض اصحاب داود ورواية عن الاوزاعى ثم حكى عن الاوزاعى انه ذكر الرفع فى المواطن الثلثة فقيل له فان نقص من ذلك قال ذلك نقص من صلوته ثم قال ابن عبد البر وقول الحميدى ومن تابعه شذوذ عن الجمهور وخطأ لا يلتفت اليه اهل العلم اهـ وحكى الطحاوى ايجابه عند الركوع والرفع منه والقيام عن قوم واعترضه البيهقى وقال لا نعلم احدا يوجب الرفع وحكى صاحب المفهم عن بعضهم وجوب الرفع كله انتهى وقال الحافظ فى الفتح والطحاوى انما نصب الخلاف مع من يقول بوجوبه كالاوزاعى واهل الظاهر انتهى وقال ابن رشد فى البداية ذهب الشافعى واحمد وابو عبيد وابو ثور وجمهور اهل الحديث واهل الظاهر الى الرفع عند تكبيرة الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع وهو مروى عن مالك الا انه عنده ليس بفرض وعند مالك سنة انتهى فهذا ما ذكره اما هو رواية غير معروفة عن هؤلاء وانما هو غلط وقال الزرقانى واختلف فى مشروعيته فروى ابن القاسم عن مالك لا يرفع فى غير الاحرام وبه قال ابو حنيفة وغيره من الكوفيين

وروی ابو مصعب وابن وہب واشہب وغیرہم عن مالک انہ کان یرفع اذا رکع واذا رفع منہ علی حدیث ابن عمر وبہ قال الاوزاعی والشافعی واحمد واسحق والطبری وجماعۃ اہل الحدیث انتہی وقال الترمذی بعد ذکر حدیث ابن عمر فی الرفع عند الرکوع والرفع منہ وبہذا یقول بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم ابن عمر وجابر بن عبداللہ وابوہریرۃ وانس وابن عباس وعبداللہ بن الزبیر وغیرہم ومن التابعین الحسن البصری وعطاء وطاؤس ومجاہد ونافع وسالم وعبداللہ وسعید بن جبیر وغیرہم وبہ یقول مالک ومعمر والاوزاعی وعبداللہ بن المبارک والشافعی واحمد واسحق انتہی وذکرہ الخطابی ایضا عن ابی بکر وعلی وابی سعید وابن سیرین والقاسم بن محمد وقتادۃ ومکحول وقال القاضی المعروف من عمل الصحابۃ ومذہب جماعۃ العلماء باسرہم الاالکوفیین الرفع عند الافتتاح وعند الرکوع والرفع منہ وہی احدی الروایات المشہورات عن مالک وعمل بہا کثیر من اصحابہ ورووہا عنہ وانہ آخر اقوالہ انتہی قال العبد الضعیف غفر اللہ لہ القائلون بالرفع بعد اتفاقہم علی الرفع عند الافتتاح اختلفوا اختلافا کثیرا فی مواضع الرفع فذہب بعضہم الی الرفع عند تکبیرۃ الاحرام واذا رکع فقد ذکر ابن العربی فی شرح الترمذی اختلاف العلماء فی رفع الیدین فی الصلوۃ علی خمسۃ اقوال وقال الثالث یرفع فی تکبیرۃ الاحرام واذا رکع انتہی قلت واخرجہ البخاری فی جزئہ عن عطاء قال رأیت ابن عباس وابن الزبیر واباسعید وجابرا رضی اللہ تعالی عنہم یرفعون ایدیہم اذا افتتحوا الصلوۃ واذا رکعوا واخرج ایضا عن حمید عن انس انہ کان یرفع یدیہ عند الرکوع واختار بعضہم الرفع عند الافتتاح وعند الرفع من الرکوع اخرجہ البخاری فی جزئہ عن نافع ان عبداللہ بن عمر کان اذا افتتح الصلوۃ رفع یدیہ واذا رفع راسہ من الرکوع واخرجہ ایضا عن طاؤس ان ابن عباس کان اذا قام الی الصلوۃ رفع یدیہ حتی یحاذی اذنیہ واذا رفع راسہ من الرکوع واستوی قائما فعل مثل ذلک واخرجہ ایضا عن الحکم بن عتیبۃ قال رأیت طاؤسا یرفع یدیہ اذا کبر واذا رفع راسہ من الرکوع واخرجہ ایضا عن الحسن وابن شہاب انہما کانا یقولان اذا کبر احدکم للصلوۃ فلیرفع یدیہ حین یکبر وحین یرفع راسہ من الرکوع واختار آخرون الرفع عند الافتتاح وعند الرکوع وعند الرفع منہ وبہ قال الشافعی واحمد واسحق وہو قول بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم کما تقدم فی قول الترمذی ورواہ البخاری فی جزئہ عن عبدالرحمن الاعرج عن ابی ہریرۃ انہ کان اذا کبر رفع یدیہ واذا رکع واذا رفع راسہ من الرکوع وعن عاصم الاحول قال رأیت انس بن مالک اذا افتتح الصلوۃ کبر ورفع یدیہ ویرفع کلما رکع ورفع راسہ من الرکوع وعن عبدربہ بن سلیمان قال رأیت ام الدرداء ترفع یدیہا فی الصلوۃ حذو منکبیہا حین تفتتح الصلوۃ وحین تکبر للرکوع فاذا قالت سمع اللہ لمن حمدہ رفعت یدیہا وقالت ربنا ولک الحمد ورواہ ایضا عن محارب بن دثار قال رأیت عبداللہ بن عمر اذا افتتح الصلوۃ کبر ورفع یدیہ واذا اراد ان یرکع رفع یدیہ واذا رفع راسہ من الرکوع واخرجہ ایضا عن عطاء قال رأیت جابر بن عبداللہ واباسعید الخدری وابن عباس وابن الزبیر یرفعون ایدیہم حین یفتتحون الصلوۃ واذا رکعوا واذا رفعوا رؤسہم من الرکوع واختار آخرون الرفع فی السجود وایضا ذکرہ فی المغنی برؤایۃ المیمونی عن احمد وذہب الی استحباب ہذا الرفع ابوبکر بن المنذر وابوعلی الطبری من اصحاب الشافعی وبعض اہل الحدیث کما فی النیل وذکرہ البخاری فی جزئہ تعلیقا عن عکرمۃ بن عمار قال رأیت القاسم وطاؤسا ومکحولا وعبداللہ بن دینار وسالما یرفعون ایدیہم اذا استقبل احدہم الصلوۃ وعند الرکوع والسجود واختار آخرون الرفع بین السجدتین اخرجہ البخاری فی جزئہ عن یحیی بن ابی اسحق قال رأیت انس بن مالک یرفع یدیہ بین السجدتین واخرجہ ایضا ابن ابی شیبۃ عن انس والحسن وابن سیرین وذکرہ ابن حزم فی المحلی عن طاؤس ونافع وایوب واخرج البخاری فی جزئہ عن سالم بن عبداللہ ان اباہ کان اذا رفع راسہ من السجود واذا اراد ان یقوم رفع یدیہ وعن نافع ان عبداللہ بن عمر کان اذا استقبل الصلوۃ رفع یدیہ قال واذا رکع واذا رفع راسہ من الرکوع واذا قام من السجدتین کبر ورفع یدیہ واختار آخرون الرفع عند القیام من الرکعتین واختارہ البیہقی وابن خزیمۃ وغیرہما من الشافعیۃ وجعلوہ مذہبا للشافعی کما تقدم مفصلا قال النووی ہذا القول ہو الصواب واخرجہ البخاری فی جزئہ عن نافع عن ابن عمر انہ کان یرفع یدیہ اذا دخل فی الصلوۃ واذا رکع واذا قال سمع اللہ لمن حمدہ واذا قام من الرکعتین یرفعہما واختار آخرون الرفع فی کل خفض ورفع وبہ قال ابن حزم ونقل ہذا المذاہب عن ابن عمر وابن عباس وجماعۃ من التابعین وقال بہ ابن المنذر وابوعلی من الشافعیۃ وہو قول

وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا لا نری الرفع الا فی التکبیرة الاولی

عن مالك والشافعی کما تقدم فی شرح حدیث ابن عمر فی اوائل الباب قال ابن حزم فی المحلی بعد ما ذکر روایات الباب فکان ما رواه الزهری عن سالم عن ابن عمر ... زائدا علی ما رواه علقمة عن ابن مسعود لان ابن عمر حکی انه رأی ما لم یره ابن مسعود من رفع رسول الله صلی الله علیه وسلم یدیه عند الرکوع وعند الرفع من الرکوع وکلاهما ثقة حکی ما شاهد وکان ما رواه نافع ومحارب ابن دثار عن ابن عمر ما رواه ابو حمید وابو قتادة وثمانیة من الصحابة من رفع الیدین عند القیام الی الرکعتین زیادة علی ما رواه الزهری عن سالم عن ابن عمر وکان ما رواه انس من رفع الیدین عند السجود زیادة علی ما رواه ابن عمر وکان ما رواه مالك بن الحویرث من رفع الیدین فی کل رکوع ورفع من رکوع وکل سجود ورفع من سجود زائدا علی کل ذلك والکل ثقات فیما رووه وما سمعوه واخذ الزیادات فرض لا یجوز ترکه انتهی مختصرا وقال الشیخ فی الاوجز فلعلك دریت مما تقدم من ذکر الروایات واقاویل العلماء ان رفع الیدین فی الصلوة ثابت بالروایات الصحیحة فی مواضع کثیرة واخذ بها بعض من الفقهاء ایضا ومع ذلك فالجمهور ما اخذوا منها الا المواضع الثلثة المذکورة حتی نقل ابو حامد الاجماع علی انه لا یشرع الرفع فی غیر المواضع الثلثة لکنه متعقب کما قاله الحافظ فی الفتح ولا یمکن ان یتوهم بهم انهم ترکوا تلك المواضع مع صحة الروایة فیها بلا وجه سیما الرفع بعد التشهد مع کثرة الروایات فیها وکذلك الرفع بعد السجدتین او السجود مع صحة الروایة فیها نقل الخطابی الاجماع علی خلافه واضطر الشوکانی مع ظاهریته الی تأویله وکذلك الرفع بین السجدتین وغیر ذلك من مواضع الرفع فلا یمکن الانکار اذا من ان یقال ان الجمهور والائمة الاربعة دعاهم امر آخر علی ترکهم هذه الروایات الصحیحة المنصوصة فی معناها فهذا شاهد عدل علی ان بعض المواضع منها مع ورود الروایة الصحیحة برفع الیدین فی ذلك ترجح عند بعض العلماء بوجه من وجوه الترجیح ترك الرفع فیها ولذا اولوا ما ورد من الرفع او رجحوا ترك الرفع علی اثباته فکذلك الحنفیة والمالکیة رجحوا روایات عدم الرفع بوجه من وجوه الترجیح وترجح عندهم الروایات التی روی فیها الرفع مرة واحدة کما ترجح عند غیرهم الروایات المتضمنة للرفع فی المواضع الثلثة وکما ان القائلین بالرفع ترکوا الروایات المتضمنة للرفع باکثر من المواضع الثلثة لتعارض الروایات اوبوجه الترجیح الاخر فکذلك القائلین بعدم الرفع ترکوا الروایات المتضمنة باکثر من رفع واحد بمثل هذه الوجوه فما هو جوابکم عن ترکهم الروایات الصحیحة علی زعمکم فهو جوابنا انتهی وسیأتی بیان وجوه ترجیح عدم الرفع فی غیر الافتتاح ان شاء الله تعالی وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا لا نری الرفع الا فی التکبیرة الاولی وممن ذهب الی ذلك عمر بن الخطاب وعلی بن ابی طالب وابن عمر وابن مسعود کما سیأتی الروایات عنهم عند المصنف وعند غیره وابو بکر الصدیق عند البیهقی بسند جید وذکره فی البدائع عن العشرة المبشرة وقال الترمذی وبه یقول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وهو قول سفیان واهل الکوفة انتهی وهذا بظاهره یستوعب جمیع اهل الکوفة ویؤیده ما نقل فی التعلیق الممجد عن الاستذکار لابن عبد البر قال ابو عبد الله محمد بن نصر المروزی لا نعلم مصرا من الامصار ترکوا باجمعهم رفع الیدین عند الخفض والرفع الا اهل الکوفة انتهی واصرح منه ما فی شرح التقریب للعراقی وهذا لفظه وقال محمد بن نصر المروزی لا نعلم مصرا من الامصار ترکوا باجمعهم رفع الیدین عند الخفض والرفع فی الصلوة الا اهل الکوفة فکلهم لا یرفع الا فی الاحرام انتهی فهذه العبارة صریحة فی استیعاب جمیع اهل الکوفة فی ترك رفع الیدین فی غیر افتتاح الصلوة وتدل ایضا علی ان غیر اهل الکوفة تارکون ایضا ولکن لیس من حیث المجموع وقد ذکرنا العجلی کما فی مقدمة نصب الرایة انه توطن الکوفة وحدها من الصحابة نحو الف وخمسمائة صحابی بینهم نحو سبعین بدریا واخرج ابن سعد عن ابراهیم قال هبط الکوفة ثلثمائة من اصحاب الشجرة وسبعون من اهل بدر وقد کان فی الکوفة خلق کثیر من اصحاب الخلفاء الاربعة وغیرهم من اصفیاء الصحابة کما ذکرهم ابن سعد فی طبقاته طبقة طبقة واخرج عن نافع بن جبیر قال قال عمر مر بالکوفة وجوه الناس وعن الشعبی قال کتب عمر الی اهل الکوفة انی رأس اهل الاسلام وعن علی قال الکوفة جمجمة الاسلام وکنز الایمان وعن عمر نحوه وعن سلمان قال الکوفة قبة الاسلام واهل الاسلام وعن حارثة بن المضرب قال قرئ علینا کتاب عمر انی قد بعثت الیکم عمار بن یاسر

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان

امیرا وعبداللہ بن مسعود معلما وزیرا وانہما من النجباء من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اصحاب بدر وقد جعلت عبداللہ بن مسعود علی بیت مالکم فتعلموا منہما واقتدوا بہما وقد آثرتکم بعبداللہ بن مسعود علی نفسی وعن علی قال اصحاب عبداللہ سرج ہذہ القریۃ وعن سعید بن جبیر مثلہ فاہل الکوفۃ کلہم اخذوا ترک الرفع من عہد عمر الی عہد علی بواسطۃ اکابر الصحابۃ الذین توطنوا الکوفۃ وبواسطۃ الصحابۃ الذین یجیئون الکوفۃ ثم یرتحلون عنہا للغزوات فان الکوفۃ کانت دار للعسکر فی زمن عمر وعلی فلیس ترک اہل الکوفۃ الرفع الا بعد تحقیقہم عن الخلفاء الاربعۃ وغیرہم من نجباء الصحابۃ وعظماہم ومن اصحابہم واصحاب اصحابہم الکبار ولہذا تری الترمذی لم یلتفت الی ما صنع البخاری فملأ کتابہ من اسماء الصحابۃ وغیرہم فی رفع الیدین بدون سوق الاسانید الیہم ولم یذکر من القائلین بالترک الا ابن مسعود فکانہ منفرد بذلک والصحابۃ الذین ساق الاسانید الیہم اقوالہم مختلفۃ مضطربۃ فی مواضع الرفع وہکذا اقاویل من ساق الیہم الاسانید من غیر الصحابۃ مختلفۃ فی مواضع الرفع ایضا کما ذکرنا فلم یلتفت الترمذی الی ذلک وحکم بانہ قول غیر واحد من اہل العلم من الصحابۃ والتابعین واہل الکوفۃ فکانہ لاحظ فی ما حکم مرتبۃ الکوفۃ ومن اقام بہا من الکبار من اہل العلم والفقہ والحدیث وقد ذکرنی تہذیب التہذیب ترجمۃ محمد بن نصر ہذا وقال محمد بن نصر المروزی الفقیہ ابو عبداللہ الحافظ قال محمد بن اسحاق الدبوسی کان بحرا فی الحدیث وقال الخطیب صنف الکتب الکثیرۃ ورحل الی الامصار فی طلب العلم وکان من اعلم الناس باختلاف الصحابۃ ومن بعدہم فی الاحکام واتفقوا علی انہ مات سنۃ اربع وتسعین ومائتین وقال ابن حبان فی الثقات کان احد الائمۃ فی الدنیا ممن جمع وصنف وکان من اعلم اہل زمانہ بالاختلاف واکثرہم صیانۃ فی العلم انتہی فلو جمعنا علی قول ہذا الامام اسماء القائلین بالترک من کتب الطبقات لبلغت اسماہم الوفا من اہل الکوفۃ فکیف ببقیۃ الامصار لاسیما المدینۃ المنورۃ علی صاحبہا الف الف صلوۃ وتحیۃ فان اکثر اہلہا کانوا من التارکین وعلیہ بنی الامام مالک رحمہ اللہ تعالی مختارہ فی الترک کما تقدم عن ابن رشد وقال فی المدونۃ قال مالک لا اعرف رفع الیدین فی شئی من تکبیر الصلوۃ لا فی خفض ولا فی رفع الا فی افتتاح الصلوۃ یرفع یدیہ شیئا حقیقا والمرأۃ فی ذلک بمنزلۃ الرجل قال ابن القاسم وکان رفع الیدین عند مالک ضعیفا الا فی تکبیرۃ الاحرام انتہی وقال فی الجواہر النقی قال ابو عمر بن عبدالبر وانا لا ارفع الا عند الافتتاح علی روایۃ ابن القاسم وفی شرح مسلم للقرطبی ہو مشہور مذہب مالک وفی قواعد ابن رشد ہو مذہب مالک لموافقۃ العمل لہ انتہی وقال فی الاوجز قال ابن عبدالبر قال مالک ان کان الرفع نفی الاحرام وہو قول الکوفیین وابی حنیفۃ وسائر اصحابہ وسائر فقہاء الکوفۃ قدیما وحدیثا وقال حرب بن شداد الذی علیہ اصحابنا انہ لا یرفع الا فی الاحرام لا غیر کذا فی ابن رسلان وقال ایضا واقتصر فی متون المالکیۃ من مختصر الخلیل وغیرہ علی استحباب رفع الیدین عند الاحرام فقط انتہی وقال العراقی فی شرح التقریب وہو قول سفیان وابی حنیفۃ واصحابہ والحسن بن صالح بن حیی وہو روایۃ ابن القاسم عن مالک قال ابن عبدالبر وتعلق بہذہ عن مالک اکثر المالکیین وقال الشیخ تقی الدین فی شرح العمدۃ وہو المشہور عند اصحاب مالک والمعمول بہ عند المتاخرین منہم وقال محمد بن عبداللہ بن عبدالحکم لم یرو احد عن مالک مثل روایۃ ابن القاسم فی رفع الیدین قال محمد والذی آخذ بہ ان ارفع علی حدیث ابن عمر ورد ی ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ الرفع فی تکبیرۃ الاحرام فقط عن علی وابن مسعود والاسود وعلقمۃ والشعبی وابراہیم النخعی وخیثمۃ وقیس بن ابی حازم وابی اسحاق السبیعی وحکاہ عن اصحاب علی وابن مسعود انتہی ما قالہ العراقی وہو قول ابن ابی لیلی کما قال الخطابی والمغیرۃ ووکیع وعاصم بن کلیب کما فی شرح العینی واحتجوا فی ذلک ای فیما ذہبوا الیہ من ترک رفع الیدین فی غیر افتتاح الصلوۃ بما حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا مؤمل ہکذا فی نسخۃ الحاوی وزاد فی نسخۃ العینی ابن اسمعیل قال ثنا سفیان ہکذا فی نسخۃ الحاوی وزاد فی نسخۃ العینی الثوری

قال ثنا یزید بن ابی زیاد عن ابن ابی لیلی عن البراء بن عازب قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا کبر لافتتاح الصلوة رفع یدیه حتی یکون ابهاماه قریبا من شحمتی اذنیه ثم لا یعود

قال ثنا یزید بن ابی زیاد عن ابن ابی لیلی عن البراء بن عازب قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا کبر لافتتاح الصلوة رفع یدیه حتی یکون وفی نسخة الحاوی والعینی تکون ابهاماه قریبا من شحمتی اذنیه ثم لا یعود تقدم الحدیث بهذا الاسناد والمتن فی باب رفع الیدین عند الافتتاح الا انه زاد ههنا ثم لا یعود والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق اسمعیل بن زکریا عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء انه رأی رسول الله صلی الله علیه وسلم حین افتتح الصلوة رفع یدیه حتی حاذی بهما اذنیه ثم لم یعد الی شئ من ذلک حتی فرغ من صلوته ومن طریق اسمعیل ایضا عن یزید عن عدی بن ثابت عن البراء مثله ومن طریق شعبة عن یزید بن ابی زیاد قال سمعت ابن ابی لیلی یقول سمعت البراء فی هذا المجلس یحدث قوما منهم کعب بن عجرة قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم حین افتتح الصلوة یرفع یدیه فی اول تکبیرة ثم اخرج الدارقطنی من طریق خالد بن عبد الله عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء انه رای النبی صلی الله علیه وسلم حین قام الی الصلوة کبر ورفع یدیه قال وحدثنی ایضا عدی بن ثابت عن البراء عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قال الدارقطنی وهذا هو الصواب وانما لقن یزید فی آخر عمره ثم لم یعد فتلقنه وکان قد اختلط وآخرجه ابو داؤد ومن طریق شریک عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن ابن ابی لیلی عن البراء ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا افتتح الصلوة رفع یدیه الی قریب من اذنیه ثم لا یعود ومن طریق سفیان (بن عیینة) عن یزید نحو حدیث شریک لم یقل ثم لا یعود قال سفیان قال لنا بالکوفة بعد ثم لا یعود قال ابو داؤد وروی هذا الحدیث هشیم وخالد وابن ادریس عن یزید ولم یذکروا ثم لا یعود وآخرجه البیهقی من طریق الشافعی عن سفیان نحوه قال سفیان ثم قدمت الکوفة فلقیت یزید فسمعته یحدث بهذا وزاد فیه ثم لا یعود قال الشافعی وذهب سفیان الی ان یغلط یزید فی هذا الحدیث یقول کانه لقن هذا الحرف فتلقنه ولم یکن یذکر سفیان یزید بالحفظ قال الحمیدی قلنا لقائل هذا یعنی للصحیح بهذا انما رواه یزید یزید یزید وقال الدارمی سألت احمد بن حنبل عن هذا الحدیث فقال لا یصح عنه هذا الحدیث قال وسمعت یحیی بن معین یضعف یزید بن ابی زیاد قال الدارمی ومما یحقق قول سفیان بن عیینة انهم لقنوه هذه الکلمة ان سفیان الثوری وزهیر بن معاویة وهشیما وغیرهم من اهل العلم لم یحیلوا بها انما جاء بها من سمع منه بآخرة انتهی ما قاله البیهقی مختصرا قال العلامة ابن الترکمانی یعارض هذا قول ابن عدی فی الکامل رواه هشیم وشریک وجماعة معهما عن یزید باسناده وقالوا فیه ثم لم یعد واخرجه الدارقطنی کذلک من روایة اسمعیل بن زکریا عن یزید واخرجه البیهقی فی الخلافیات من طریق النضر بن اسمعیل عن اسرائیل هو ابن یونس بن ابی اسحق عن یزید انتهی واخرجه الطبرانی فی الاوسط من حدیث حفص بن عمر عن حمزة الزیات کذلک وقال لم یروه عنه الا حفص تفرد به محمد بن حرب کما فی نخب الافکار واخرجه الطحاوی کذلک من حدیث الثوری عن یزید والدارقطنی بمعناه من حدیث شعبة عن یزید کما تقدم قال العینی فی النخب واما اذا نظرنا فی حال یزید نجده ثقة قال العجلی هو جائز الحدیث وقال یعقوب بن سفیان الفسوی یزید وان کان قد تکلم فیه لتغیره فهو علی العدالة والثقة وان لم یکن مثل الحکم ومنصور والاعمش فهو مقبول القول عدل ثقة وقال ابو داؤد ثبت لا اعلم احدا ترک حدیثه وغیره احب الی منه وقال ابن سعد کان ثقة فی نفسه الا انه اختلط فی آخر عمره ولما ذکره ابن شاهین فی کتاب الثقات قال قال احمد بن صالح یزید ثقة ولا یعبأ بقول من تکلم فیه وخرج ابن خزیمة حدیثه فی صحیحه وقال الساجی صدوق وکذا قال ابن حبان وذکره مسلم فیمن شمله اسم الستر والصدق وتعاطی العلم وخرج حدیثه فی صحیحه واستشهد به البخاری فلما کانت حاله بهذه المثابة جاز ان یحمل امره علی انه حدث ببعض الحدیث تارة وبجملته اخری او یکون قد نسی اولا ثم تذکر انتهی واما المعارضة بما اخرجه الحاکم والبیهقی من حدیث البراء فی رفع الیدین عند الافتتاح وعند الرکوع وعند الرفع منه کما تقدم فی احادیث الرفع وزاد قال سفیان فلما قدمت الکوفة سمعته یقول یرفع یدیه اذا افتتح الصلوة ثم لا یعود فظننت انهم لقنوه قال الحاکم

حدثنا ابن ابى داود قال ثنا عمرو بن عون قال انا خالد عن ابن ابى ليلى عن عيسى ابن عبد الرحمن عن ابيه عن البراء بن عازب عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله
حدثنا محمد بن النعمان قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا وكيع عن ابن ابى ليلى عن اخيه و عن الحكم عن ابن ابى ليلى عن البراء عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله

لا اعلم احدا ساق هذا المتن بهذه الزيادة عن سفيان بن عيينة غير ابراهيم بن بشار الرمادى وهو ثقة من الطبقة الاولى من اصحاب ابن عيينة جالس ابن عيينة ثيفا واربعين سنة انتهى فقال العينى فى شرحه هذا لا يتجه لانه لم يرد هذا المتن بهذه الزيادة غير ابراهيم بن بشار كذا حكاه الشيخ فى الامام عن الحاكم وابن بشار قال فيه النسائى ليس بالقوى وذمه احمد ذما شديدا وقال ابن معين ليس بشئ لم يكن يكتب عند سفيان وما رأيت فى يده قلما قط وكان يملى على الناس مالم يقله سفيان ورماه البخارى وابن الجارود بالوهم وقال ابن الجوزى قال احمد بن حنبل كان يملى على الخراسانية مالم يقل ابن عيينة فقلت له اما تتقى الله تملى عليهم مالم يسمعوا وذمه فى ذلك ذما شديدا وقال الازدى هو صدوق لكنه يهم فى الحديث بعد الحديث فجائز ان يكون قد وهم فى هذا انتهى بتغيير يسير حدثنا ابن ابى داود ابراهيم البرلسى قال ثنا عمرو بن عون بن اوس الواسطى قال انا خالد ابن عبد الله الواسطى عن ابن ابى ليلى محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى الانصارى الكوفى القاضى عن اخيه عيسى بن عبد الرحمن ابن ابى ليلى الانصارى الكوفى عن ابيه عبد الرحمن بن ابى ليلى الانصارى المدنى الكوفى عن البراء بن عازب وفى نسخة العينى بحذف ابن عازب عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله والحديث لم اقف عليه من طريق خالد عن ابن ابى ليلى حدثنا محمد بن النعمان السقطى كما زاد فى نسخة العينى قال ثنا يحيى بن يحيى التميمى الحنظلى النيسابورى عن وكيع بن الجراح الكوفى الحافظ عن ابن ابى ليلى محمد بن عبد الرحمن عن اخيه عيسى بن عبد الرحمن وعن الحكم بن عتيبة الكوفى ووقع عند ابى داود عن الحكم باسقاط الواو ولا شك انه سقط حرف العطف من قلم الناسخين وقد ذكر فى الجوهر النقى عن ابى داود بلواو العطف وهكذا هو عند ابن ابى شيبة وهذا هو الموافق لكتب اسماء الرجال فقد ذكر ابن ابى حاتم فى كتاب الجرح والتعديل فى ترجمة محمد بن عبد الرحمن فى مشائخه اخاه عيسى وقال فى ترجمة اخيه عيسى روى عن عبد الله بن حكيم وابيه روى عنه اخوه محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى وذكر الذهبى فى الميزان فى ترجمة محمد بن عبد الرحمن فى مشائخه الحكم وذكر ابن ابى حاتم فى كتابه فى ترجمة عبد الرحمن بن ابى ليلى الحكم فى تلامذته وذكر فى تهذيب التهذيب فى ترجمة عبد الرحمن فى تلامذته ابنه عيسى والحكم بن عتيبة فقد ظهر لك بما ذكرنا من كتب اسماء الرجال ان محمد بن عبد الرحمن يروى عن اخيه عيسى والحكم بن عتيبة وهما يرويان عن عبد الرحمن بن ابى ليلى ولم اجد ذكر عيسى بن عبد الرحمن فى تلامذة الحكم بن عتيبة ولا ذكر الحكم فى مشائخ عيسى الا ما قال الحافظ فى تهذيب التهذيب فى مشائخ عيسى والحكم ابن عتيبة ان كان محفوظا فهذا ما ذكرنا يقوى سياق الطحاوى وابن ابى شيبة فى ذكر واو العطف فتنبه عن ابن ابى ليلى عبد الرحمن عن البراء بن عازب عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن وكيع عن ابن ابى ليلى عن الحكم وعيسى عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن البراء بن عازب ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه ثم لا يرفعهما حتى يفرغ واخرجه ابو داود وعن حسين بن عبد الرحمن عن وكيع نحوه وفى روايته ثم لم يرفعهما حتى انصرف قال ابو داود هذا الحديث ليس بصحيح وكانه ضعفه بمحمد بن ابى ليلى كما قال الزيلعى وذكره البخارى فى رسالته معلقا فقال وروى وكيع عن ابن ابى ليلى عن اخيه عيسى والحكم بن عتيبة عن ابن ابى ليلى عن البراء قال رأيت النبى صلى الله عليه وسلم يرفع يديه اذا كبر ثم لم يرفع ثم قال وانما روى ابن ابى ليلى هذا من حفظه فاما من حدث عن ابن ابى ليلى من كتابه فانما حدث عن ابن ابى ليلى عن يزيد فرجع الحديث الى تلقين يزيد والمحفوظ ما روى عنه الثورى وشعبة وابن عيينة قديما انتهى وقال البيهقى فى المعرفة كما فى نصب الراية رواه محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن اخيه عيسى عن ابيه عبد الرحمن عن البراء ومحمد بن ابى ليلى ضعيف عند اهل الحديث من ابن ابى زياد واختلف عليه فى اسناده فقيل هكذا وقيل عنه عن الحكم بن عتيبة عن ابن ابى ليلى وقيل عنه عن يزيد بن ابى زياد عن ابن ابى ليلى فعاد الحديث الى يزيد قال عبد الله بن احمد بن حنبل كان

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا نعیم بن حماد قال ثنا وکیع عن سفیان عن عاصم بن کلیب عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة عن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یرفع یدیه فی اول تکبیرة ثم لا یعود

ابی ینکر حدیث الحکم وعیسی ویقول انما هو حدیث یزید بن ابی زیاد وابن ابی لیلی سیئ الحفظ وابن ابی زیاد لیس بالحافظ انتهی وذکر البیهقی فی سننه عن الدارمی انه قال لم یرو هذا احد اقوی من یزید وقال الحازمی فی مقدمة کتاب الاعتبار الوجه التاسع عشر ان یکون احد الراویین لم یضطرب لفظه والآخر قد اضطرب لفظه فیرجح خبر من لم یضطرب لفظه لانه یدل علی حفظه وضبطه وسوء حفظ صاحبه مثاله حدیث ابن عمر فذکره فی الرفع عند الافتتاح وعند الرکوع والرفع منه فهذا حدیث یروی عن ابن عمر من غیر وجه وممن رواه الزهری عن سالم ولم تختلف فیه علیه ولا اضطرب فی متنه فکان اولی بالمصیر الیه من حدیث البراء فذکر حدیث الباب لان هذا الحدیث یعرف بیزید بن ابی زیاد وقد اضطرب فیه انتهی قلت کلما ذکر هؤلاء متعقب فاما ذکره من تضعیف محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی فالجواب عنه ان ابن ابی لیلی وان تکلم فیه فقد وثق ایضا قال ابو حاتم عن احمد بن یونس ذکره زائدة فقال کان افقه اهل الدنیا وقال العجلی کان فقیها صاحب سنة صدوقا جائز الحدیث وکان عالما بالقرآن وکان من احب الناس وکان جمیلا نبیلا وقال یعقوب بن سفیان ثقة عدل فی حدیثه بعض المقال لین الحدیث عندهم وقد اخرج له الاربعة کما فی تهذیب التهذیب قال الذهبی فی المیزان صدوق امام سیئ الحفظ وقد وثق وذکر له حدیثا حسنه الترمذی وضعفه عبد الحق وابن القطان من جهة ابن ابی لیلی ثم قال وقول الترمذی اولی نعم هذا حدیث الباب حسن علی رأی الترمذی والذهبی واما ما ذکره البخاری والبیهقی من روایة ابن ابی لیلی عن یزید بن ابی زیاد فاخرجه الدارقطنی من طریق علی بن عاصم عن محمد بن ابی لیلی عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن عن البراء وعلی ابن عاصم هذا قال فیه ابن معین کذاب لیس بشیئ وقال البخاری لیس بالقوی عندهم وقال الدارقطنی کان یغلط ویثبت علی غلطه وقال خالد کذاب فاحذروه وقال شعبة لا تکتبوا عنه وقال ابن المدینی کان کثیر الغلط وکان اذا غلط فرد علیه لم یرجع وقال یعقوب بن شیبة سمعت علی بن عاصم علی اختلاف اصحابنا فیه منهم من انکر علیه کثرة الخطاء والغلط ومنهم من انکر علیه تمادیه فی ذلک وترکه الرجوع عما یخالفه فیه الناس ولجاجته فیه وثباته علی الخطاء ومنهم من تکلم فی سوء حفظه واشتباه الامر علیه فی بعض ما حدث به من سوء ضبطه وتوانیه عن تصحیح ما کتبه الوراقون له کما فی تهذیب التهذیب فلما کانت حاله بهذه المثابة لا یقبل روایته لاحتمال انه غلط فیه وترجح روایة وکیع وخالد فانهما حافظان ثقتان ثبتان وقد دلت روایة وکیع علی ان ابن ابی لیلی یروی عن عیسی والحکم جمیعا عن ابن ابی لیلی ولیس ذلک اختلافا بل لابن ابی لیلی فی ذلک سندان صحیحان واما قول الدارمی فیبطله ما رواه عیسی بن عبد الرحمن والحکم بن عتیبة عند ابن ابی شیبة والطحاوی وغیرهما وکلاهما ثقتان بل عیسی بن عبد الرحمن ثقة ثبت واما دعوی الحازمی لبسلامة روایة ابن عمر فی الرفع عن الاختلاف والاضطراب فکانه رحمه الله غفل عما وقع من ذلک فی حدیثه فان حدیثه مضطرب فی رفع الرکوع وفی رفع القومة وفی رفع السجود وصح عنه الرفع فی کل خفض ورفع وفی منتهی الرفع فروی عنه الاولی ارفعهن وروی عنه کلهن سواء کما فی ابی داود واختلف ایضا فی رفعه ووقفه کما فی ابی داود وسیاتی الکلام فی ذلک فی بحث المصنف علی حدیث ابن عمر ان شاء الله تعالی واما دعواه الاضطراب فی حدیث البراء فان کان مراده الاضطراب فی الاسناد فقد عرفت جوابه عما تقدم بان الحدیث مروی بعدة طرق بعضها صالح قابل للاستشهاد وبعضها لیس بصحیح فلا تتم دعوی الاضطراب وان کان مراده الاضطراب فی المتن فقد تقدم ان حدیث البراء فی الرفع تفرد به ابراهیم بن بشار ولعلهم فیه الحاصل ان الحدیث بزیادة ثم لا یعود رواه عن عبد الرحمن بن ابی لیلی بهذه الزیادة یزید بن ابی زیاد وعیسی بن عبد الرحمن والحکم بن عتیبة وروی عن یزید اسمعیل بن زکریا ومحمد ابن عبد الرحمن وشریک وهشیم واسرائیل وغیرهم وروی عن محمد بن ابی لیلی وکیع وخالد فتاید حدیث یزید بحدیث عیسی والحکم وتایدت روایة محمد بن عبد الرحمن بحدیث جماعة من المحدثین عن یزید والله اعلم حدثنا ابن ابی داود وابراهیم البرسی لاسد قالا ثنا نعیم بن حماد الخزاعی ابو عبد الله المروزی قال ثنا وکیع بن الجراح الکوفی عن سفیان بن سعید الثوری الکوفی عن عاصم بن کلیب بن شهاب الجرمی الکوفی عن عبد الرحمن بن الاسود بن یزید النخعی الکوفی عن علقمة بن قیس النخعی الکوفی عن عبد الله بن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یرفع یدیه فی اول تکبیرة ثم لا یعود والحدیث اخرجه الامام احمد عن وکیع

باسناده المذكور عن علقمة قال قال ابن مسعود الا اصلي لكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصلى فلم يرفع يديه الا مرة وبهذا اخرجه ابو داؤد عن عثمان بن ابي شيبة والترمذي عن هناد والنسائي عن محمود بن غيلان المروزي والبيهقي من طريق محمد بن اسمعيل الاحمسي اربعتهم عن وكيع مثله وزاد النسائي والبيهقي الا مرة واحدة واخرجه ايضا ابن ابي شيبة في مصنفه والعدني في مسنده كلاهما عن وكيع الى آخره نحوه كما في المنتخب واخرجه النسائي ايضا عن سويد بن نصر عن عبدالله بن المبارك عن سفيان بلفظ الا اخبركم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقام فرفع يديه اول مرة ثم لم يعد واخرجه ابو داؤد عن الحسن بن علي عن معاوية وخالد بن عمرو ابي حذيفة قالوا نا سفيان باسناده بهذا قال فرفع يديه في اول مرة وقال بعضهم مرة واحدة قال الترمذي حديث ابن مسعود حديث حسن وقال ابن حزم في المحلى هذا الخبر صحيح واعترض الآخرون على هذا الحديث بوجوه الاول ما اسنده الترمذي عن عبدالله بن المبارك انه قال قد ثبت حديث من يرفع يديه وذكر حديث الزهري عن سالم عن ابيه ولم يثبت حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرفع الا في اول مرة واجاب عنه الشيخ في الامام كما في نصب الراية بان عدم ثبوت الخبر عند ابن المبارك لا يمنع من النظر فيه وهو يدور على عاصم بن كليب وقد وثقه ابن معين كما قدمناه انتهى وقال فيما تقدم وعاصم بن كليب اخرج له مسلم وعبدالرحمن بن الاسود ايضا اخرج له مسلم وهو تابعي وثقه ابن معين وعلقمة فلا يسأل عنه للاتفاق على الاحتجاج به انتهى كما في نصب الراية ايضا واعلم ان حديث ابن مسعود مروي بسياقين الاول سياق المصنف ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه الحديث واخرجه الدارقطني من طريق محمد بن جابر عن حماد عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع ابي بكر ومع عمر رضي الله عنهما فلم يرفعوا ايديهم الا عند التكبيرة الاولى في افتتاح الصلوة قال الدارقطني تفرد به محمد بن جابر وكان ضعيفا عن حماد عن ابراهيم وغير حماد يرويه عن ابراهيم مرسلا عن عبدالله من فعله غير مرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو الصواب انتهى فهذا السياق صريح في حكاية فعل النبي صلى الله عليه وسلم في ترك الرفع والثاني سياق احمد وابي داؤد وغيرهما ان ابن مسعود قال الا اصلي لكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اراهم الترك بفعله والفرق بين السياقين ان الحديث بالسياق الاول مرفوع صراحة بفعل النبي صلى الله عليه وسلم وبالسياق الثاني مرفوع حكما بفعل ابن مسعود والظاهر ان ابن المبارك اراد بكلامه السياق الاول لا الثاني فانه عين اللفظ الذي لم يثبت عنده من حديث ابن مسعود حيث قال ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرفع الا في اول مرة ولم ينكر حديث ابن مسعود على الاطلاق بل روى هو بنفسه عن سفيان عند النسائي بسند صحيح بالسياق الثاني الذي اخرجه احمد والترمذي وحسنه وابو داؤد وغيرهم كما ذكرنا ولم يقل ههنا لم يثبت حديث ابن مسعود كما قال في السياق الاول فهذا يدل على ان ابن المبارك ما اراد بقوله الا اعلال بعض طرق حديث ابن مسعود لا اعلال حديثه بجميع الطرق وذلك لا يستلزم عدم صحة جميع طرقه وقد دل على ذلك صنيع الترمذي حيث ذكر الحديث الذي قال فيه ابن المبارك عقيب حديث ابن عمر تعليقا باللفظ الذي تكلم فيه ولم يذكره بعد حديث ابن مسعود الذي حكى فيه فعله صلى الله عليه وسلم بفعله وحسنه الترمذي وصححه ابن حزم لا سيما على النسخة التي وقع فيها بعد قول ابن المبارك باب من لم يرفع يديه الا في اول مرة ثم اورد في هذا الباب حديث ابن مسعود باللفظ الذي حسنه ومن لم يمعن النظر جر قول ابن المبارك الى جميع طرق حديث ابن مسعود والفاظه وجعل تحسين الترمذي معارضا لقوله وليس كذلك وهذا واضح لمن انصف وقال في الكوكب الدري قول ابن المبارك قول من غير حجة وبرهان وانت تعلم ان الجرح المبهم ليس مما يقبل يشير الى ذلك تحسين الترمذي حديث ابن مسعود انتهى والثاني ما قاله المنذري في مختصر السنن وقال غير ابن المبارك لم يسمع عبدالرحمن من علقمة واجاب عنه الشيخ في الامام كما في نصب الراية بانه غير قادح ايضا فانه عن رجل مجهول وقد تتبعت هذا القائل فلم اجده ولا ذكره ابن ابي حاتم في مراسيله وانما ذكره في كتاب الجرح والتعديل فقال وعبدالرحمن بن الاسود دخل على عائشة وهو صغير ولم يسمع منها وروى عن ابيه وعلقمة ولم يقل انه مرسل وذكره ابن حبان في كتاب الثقات وقال انه مات سنة تسع وتسعين وكان سنه سن ابراهيم النخعي فاذا كان سنه سن النخعي

فالمانع من سماعه عن علقمة مع الاتفاق على سماع المغني منه ومع هذا كله فقد صرح الحافظ ابو بكر الخطيب في كتاب المتفق والمفترق في ترجمة عبد الرحمن هذا انه سمع اباه وعلقمة انتهى والثالث ما قاله ابن القطان في كتابه الوهم والايهام كما في نصب الراية ذكر الترمذي عن ابن المبارك انه قال حديث وكيع لا يصح والذي عندي انه صحيح وانما النكير فيه على وكيع زيادة ثم لا يعود وقالوا انه كان يقولها من قبل نفسه وتارة لم يقلها وتارة انتهى الحديث كانها من كلام ابن مسعود وكذلك قال الدارقطني انه حديث صحيح الا هذه اللفظة وكذلك قال احمد بن حنبل وغيره وقد اعتنى الامام محمد بن نصر المروزي بتضعيف هذه اللفظة في كتاب رفع اليدين انتهى والجواب عنه ان وكيعا لم ينفرد بذلك بل تابعه ابن المبارك عند النسائي ومعاوية وخالد بن عمرو وابو حذيفة عند ابي داود كما تقدم واما ما زعم الدارقطني من ان جماعة من اصحاب وكيع لم يقولوا فيه ثم لم يعد فباطل ايضا فقد تقدم ان احمد وابن ابي شيبة والعدني رووه عن وكيع بلفظ فلم يرفع يديه الا مرة وقد تابعهم جماعة عن وكيع منهم عثمان بن ابي شيبة عند ابي داود وهنا د عند الترمذي ومحمود بن غيلان عند النسائي ومحمد بن اسمعيل الاحمسي عند البيهقي وهذه الكلمة في معنى قوله رفع يديه ثم لم يعد ويؤدي مؤداه بل اصرح منه وادق لاحتمال التاويل المشهور بان معنى لا يعود عدم الرفع في ابتداء الركعة الثانية كما كان في الاولى كما ذكره صاحب الفتوحات ونقل عنه صاحب تنوير العينين كما في البذل والرابع ما قال البخاري في رسالته ويروى عن سفيان فذكر حديث الباب بسنده ومتنه ثم قال قال احمد بن حنبل عن يحيى بن آدم قال نظرت في كتاب عبد الله بن ادريس عن عاصم بن كليب ليس فيه ثم لم يعد فهذا اصح لان الكتاب احفظ عند اهل العلم لان الرجل يحدث بشيء ثم يرجع الى الكتاب فيكون كما في الكتاب جلا شنا الحسن بن الربيع شنا ابن ادريس عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الاسود شنا علقمة ان عبد الله رض قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة فقام فكبر ورفع يديه ثم ركع وطبق يديه فجعلهما بين ركبتيه فبلغ ذلك سعدا فقال صدق اخي الا بل قد تفعل ذلك في اول الاسلام ثم امرنا بهذا قال البخاري وهذا المحفوظ عند اهل النظر من حديث عبد الله بن مسعود انتهى وقال ابن ابي حاتم في العلل سألت ابي عن حديث رواه الثوري عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قام فكبر فرفع يديه ثم لم يعد قال ابي هذا خطأ يقال وهم فيه الثوري ورووا هذا الحديث عن عاصم جماعة فقالوا كلهم ان النبي صلى الله عليه وسلم افتتح فرفع يديه ثم ركع فطبق وجعلهما بين ركبتيه ولم يقل احد ما رواه الثوري انتهى وقال البيهقي في سننه بعد ما روى الحديث من طريق الثوري ومن طريق ابن ادريس بلفظ البخاري فان كان الحديث على ما رواه عبد الله بن ادريس فقد يكون عادلا رفعها فلم يحكه وان كان على ما رواه الثوري ففي حديث ابن ادريس دلالة على ان ذلك كان في صدر الاسلام ثم سنت بعده السنن وشرعت بعده الشرائع حفظها من حفظها واداها فوجب المصير اليها انتهى وكل ما قال هؤلاء متعقب بوجوه فاما قول البخاري في ترجيح حديث ابن ادريس على حديث الثوري الكتاب احفظ عند اهل العلم واحتجاجه على ذلك بقول ابن آدم نظرت في كتاب عبد الله بن ادريس عجيب من مثله فان الكتاب لو كان كتاب عاصم او الثوري لكان لقوله وجه في ترجيح الكتاب على حفظ الثوري بانه حفظ خلاف كتابه او كتاب شيخه واما كتاب ابن ادريس وهو دون سفيان في المرتبة فلا يكون حجة على الثوري لاحتمال سقوط الحديث عن كتابه او لم يبلغه هذا الحديث ثم قوله غير مسلم على الاطلاق فقد كان كثير من الصدر الاول يكرهون كتابة الحديث ويامرون بحفظه كما ذكر ابن عبد البر في جامع بيان العلم وابن الصلاح في مقدمته واباحها آخرون والمذهب الثالث الكتابة ثم المحو بعد الحفظ ثم اجمعوا على كتابتها وقال ابن الصلاح ومن مذاهب التشديد مذهب من قال لا حجة الا فيما رواه الراوي من حفظه يتذكره وذلك مروي عن مالك وابي حنيفة وذهب اليه من اصحاب الشافعي ابو بكر الصيدلاني المروزي انتهى وقال ايضا اذا وجد الحافظ في كتابه خلاف ما يحفظه نظر فان كان انما حفظ ذلك من كتابه فليرجع الى ما في كتابه وان كان حفظه من فم المحدث فليعتمد حفظه دون ما في كتابه اذا لم يتشكك انتهى فالحاصل ان مذهب جماعة الاعتماد على الحفظ ومذهب الآخرين ترجيح الحفظ على الكتاب اذا سمع من فم المحدث ولم يتشكك فعلى هذا كيف يكون كتاب ابن ادريس حجة على حفظ الثوري وهم رجحوا حفظ الرجل على كتابه اذا لم يحفظ من الكتاب وحفظ بالسماع من فم المحدث فتنبه واحفظ على ان معارضة حديث

ابن ادریس بحدیث الثوری لیس بجید فانهما حدیثان مستقلان کما دل علی ذلک اختلاف سیاقهما فلا یترک احد الحدیثین بالآخر ولو سلم اتحادهما ایضا لایضر لان سفیان احفظ من ابن ادریس فقد قال الدوری رأیت یحیی بن معین لایقدم علی سفیان فی زمانه احدا فی الفقه والحدیث والزهد وکل شئ وقال ابوداود بلغنی عن ابن معین قال ما خالف احد سفیان فی شئ الا کان القول قول سفیان وقال ابن مهدی کان وهب یقدم سفیان فی الحفظ علی مالک وقال ابو حاتم وابو زرعة وابن معین ایضا احفظ من شعبة وقال الخطیب کان اماما من ائمة المسلمین وعلما من اعلام الدین مجمعا علی امامته بحیث یستغنی عن تزکیته مع الاتقان والحفظ والمعرفة والضبط والورع والزهد کما فی تهذیب التهذیب وعبد الله بن ادریس من اصحاب مالک شعبة ثقة ثبت حجة حافظ متفق علیه وقد رد ابن معین علی ابن المدینی علی ابیه کما فی تهذیب التهذیب ایضا لکن ما قد مر احد علی مالک وشعبة کما قدموا علیهما سفیان فعلی هذا لایضر مخالفة ابن ادریس له والعجب عن هؤلاء ان سفیان اذا روی لهم الجهر بآمین وروی شعبة الخفض یجعلون حدیث سفیان اصح ویقولون اخطأ شعبة وهم یرجحون حدیثه علی حدیث شعبة لانه احفظ منه واذا روی سفیان ترک الرفع یقولون وهم فیه سفیان ویرجحون کتاب ابن ادریس وهو ادنی منزلة من سفیان علی حفظه مع انه تقرر فی الاصول ان حفظ الرجل مقدم علی کتابه اذا سمع من ثم الشیخ فکیف بکتاب غیره والجواب الثانی ان زیادة الثقة مقبولة عند اهل الحدیث لاسیما من مثل هذا الامام الحافظ المثبت الحجة وقال الزیلعی فالبخاری وابو حاتم جعلا الوهم فیه من سفیان وابن القطان وغیره یجعلون الوهم فیه من وکیع وهذا اختلاف یؤدی الی طرح القولین والرجوع الی صحة الحدیث لورودہ عن الثقات انتهی واما قول البیهقی فقال فی الجوهر النقی ذکر البیهقی حدیث ابن مسعود فی التطبیق وتکلم بعده بکلام فیه تعسف کثیر ورد الحدیث ابن مسعود فی الاقتصار علی الرفع مرة بجرد احتمال بعید لایلزم من نسخ التطبیق نسخ الاقتصار علی الرفع فی التکبیرة الاولی انتهی واما الخامس مانقل البیهقی فی سننه عن ابی عبد الله الحاکم انه قال عاصم بن کلیب لم یخرج حدیثه فی الصحیح وکان یختصر الاخبار فیؤدیها بالمعنی وهذه اللفظة ثم لایعود غیر محفوظة فی الخبر قال الزیلعی قد قدمنا انه من رجال الصحیح وان ابن معین قال فیه ثقة کما ذکره الشیخ فی الامام قال الشیخ وقول الحاکم ان حدیثه لم یخرج فی الصحیح فغیر صحیح فقد اخرج له مسلم حدیثه عن ابی بردة عن علی فی الهدی وحدیثه عنه عن علی نهانی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اجعل خاتمی فی هذه والتی تلیها وغیر ذلک وایضا فلیس من شرط الصحیح التخریج عن کل عدل قد اخرج هو فی المستدرک عن جماعة لم یخرج لهم فی الصحیح وقال هو علی شرط الشیخین وان اراد بقوله لم یخرج حدیثه فی الصحیح ای هذا الحدیث فلیس ذلک بعلة والا لفسد علیه مقصوده کله من کتابه المستدرک انتهی وقد وثق عاصما ایضا النسائی وابن حبان وقال احمد بن صالح یعد فی وجوه الکوفیین الثقات وقال فی موضع آخر هو ثقة مامون وقال ابن سعد کان ثقة یحتج به وقال ابن المدینی لایحتج به اذا انفرد کما فی تهذیب التهذیب وههنا لیس بمنفرد بل توبع علی ذلک فقد اخرج الدارقطنی ثم البیهقی وابن عدی فی الکامل من طریق محمد بن جابر عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله قال صلیت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر فلم یرفعوا ایدیهم الا عند استفتاح الصلوة قال الدارقطنی تفرد به محمد بن جابر وکان ضعیفا عن حماد عن ابراهیم وغیر حماد یرویه عن ابراهیم مرسلا عن عبد الله من فعله غیر مرفوع وهو الصواب انتهی وقال البیهقی فی سننه وکذلک رواه حماد بن سلمة عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراهیم عن ابن مسعود مرسلا وهذه الروایة اخرجها البیهقی فی الخلافیات بسنده عن ابراهیم ان ابن مسعود کان اذا دخل فی الصلوة کبر ورفع یدیه اول مرة ثم لم یرفع بعد ذلک قال الحاکم وهذا هو الصحیح وابراهیم لم یر ابن مسعود والحدیث منقطع ومحمد بن جابر تکلم فیه ائمة الحدیث واحسن ماقیل فیه انه یسرق الحدیث من کل من یذاکره حتی کثرت المناکیر والموضوعات فی حدیثه قال الشیخ اما قوله انه کان یسرق الحدیث من کل من یذاکره فالعلم بهذه الکلیة متعذر واما ان ذلک احسن ماقیل فیه فاحسن ماقیل فیه قول ابن عدی کان اسحق بن ابی اسرائیل یفضل محمد بن جابر علی جماعة شیوخ هم افضل منه واوثق وقد روی عنه من الکبار ایوب وابن عون وهشام بن حسان والثوری وشعبة وابن عیینة وغیرهم ولولا انه فی ذلک المحل لم یرو عنه هؤلاء الذین هو دونهم وقد خولف فی احادیث ومع ماتکلم فیه فهو ممن یکتب حدیثه ومن تکلم فیه البخاری قال فیه لیس بالقوی وقال ابن معین ضعیف انتهی کذا فی نصب الرایة وقال ابن ابی حاتم عن محمد بن یحیی سمعت ابا الولید یقول نحن نظلم محمد بن جابر بامتناعنا من التحدیث عنه قال وسمعت ابی وابا زرعة یقولان من کتب عنه بالیمامة وبمکة فهو صدوق الا ان فی احادیثه تخالیط واما اصوله فهی صحاح

حدثنا محمد بن النعمان قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا وكيع عن سفيان فذكر مثله باسناده
حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن المغيرة قال قلت لابراهيم حديث وائل انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه اذا افتتح الصلوة واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع فقال ان كان وائل رآه مرة يفعل ذلك فقد رآه عبد الله

قال سئل ابي عن محمد بن جابر وابن لهيعة فقال محلهما الصدق ومحمد بن جابر احب الي من ابن لهيعة وقال الدارقطني هو واخوه يتقاربان في الضعف قيل له يترك كان فقال لا بل يعتبر بهما كذا في تهذيب التهذيب وقال في الجوهر النقي وحماد بن ابي سليمان روى له الجماعة الا البخاري وثقه يحيى القطان واحمد بن عبد الله العجلي وقال شعبة كان صدوق اللسان واذا تعارض الوصل مع الارسال والرفع مع الوقف فالحكم عند اكثرهم للواصل والرافع لانه زاد او زيادة الثقة مقبولة انتهى وقال الشيخ ابن الهمام ومما يؤيد صحة هذه الزيادة رواية ابي حنيفة من غير الطريق المذكور وذلك انه اجتمع مع الاوزاعي بمكة في دار الحناطين كما حكى ابن عيينة فقال الاوزاعي ما بالكم لا ترفعون عند الركوع والرفع منه فقال لاجل انه لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شئ فقال الاوزاعي كيف لم يصح وقد حدثني الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة وعند الركوع وعند الرفع منه فقال ابو حنيفة حدثنا حماد عن ابراهيم عن علقمة والاسود عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه الا عند افتتاح الصلوة ثم لا يعود شئ من ذلك فقال الاوزاعي احدثك عن الزهري عن سالم عن ابيه وتقول حدثني حماد عن ابراهيم فقال ابو حنيفة كان حماد افقه من الزهري وكان ابراهيم افقه من سالم وعلقمة ليس بدون من ابن عمر في الفقه وان كانت لابن عمر صحبة وله فضل صحبة فالاسود له فضل كثير وعبد الله عبد الله فرجح بفقه الرواة كما رجح الاوزاعي لعلو الاسناد وهو المذهب المنصور عندنا انتهى قلت اخرج هذه القصة ابو محمد البخاري عن محمد بن ابراهيم بن زياد الرازي عن سليمان الشاذكوني قال سمعت سفيان بن عيينة فذكرها نحوه كما في جامع مسانيد الامام وسليمان الشاذكوني هذا الحافظ الشهير ابو ايوب سليمان بن داود المنقري البصري من افراد الحفاظين الا انه واه قال عمر والناقد قدم الشاذكوني بغداد فقال لي احمد ابن حنبل اذهب بنا الى سليمان نتعلم منه نقد الرجال وقال حنبل سمعت ابا عبد الله يقول اعلمنا بالرجال يحيى بن معين واحفظنا للابواب سليمان الشاذكوني وكان ابن المديني احفظنا للطوال وقال الساجي احفظهم الشاذكوني وقال صالح جزرة ما رأيت احفظ منه الا انه يكذب في الحديث وقال ابن معين جربت عليه الكذب وقال النسائي وغيره ليس بثقة واما ابن عدي فقال سألت عبدان عنه فقال معاذ الله ان يتهم انما كان قد ذهبت كتبه وكان يحدث حفظا كذا في تذكرة الحفاظ والراوي عنه محمد بن ابراهيم بن زياد الطيالسي الرازي المحدث الجوال ضعفه ابو احمد الحاكم وقال لو اقتصر على سماعه وقال الدارقطني متروك كما في الميزان فبالجملة الحديث ضعيف بهذا الطريق ولكنه يجري في المتابعات وللحديث طريق آخر عند ابي محمد البخاري ايضا عن رجاء بن عبد الله النهشلي عن شقيق بن ابراهيم عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عبد الله بن مسعود رض كان يرفع يديه في اول التكبير ثم لا يعود الى شئ من ذلك ويأثر ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في جامع مسانيد الامام ورجال سند الامام كلهم ثقات والراوي عنه شقيق البلخي من كبار الزهاد منكر الحديث وكان من كبار المجاهدين ولا يتصور ان يحكم عليه بالضعف لان نكارة تلك الاحاديث من جهة الرواة عنه كما في الميزان ورجاء ابن عبد الله النهشلي لم اقف عليه حدثنا محمد بن النعمان قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا وكيع عن سفيان فذكر مثله باسناده وفي النسخة اليمنية باسناده مثله وهذا اسناد صحيح ورجاله رجال الصحيح ما خلا محمد بن النعمان كما في النخب وهو ثقة كما في التقريب ولم اقف على طريق يحيى عن وكيع عند غير المصنف وقد تقدم تخريج طرق حديث وكيع حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان الثوري عن المغيرة بن مقسم الضبي مولاهم الكوفي قال قلت لابراهيم النخعي حديث وائل انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه اذا افتتح الصلوة واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع فقال ابراهيم ان كان وائل رآه مرة يفعل ذلك اي يرفع يديه اذا ركع واذا رفع فقد رآه اي النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن مسعود

خمسين مرة لا يفعل ذلك حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد قال ثنا خالد ابن عبد الله قال ثنا حصين عن عمرو بن مرة قال دخلت مسجد حضرموت فاذا علقمة ابن وائل يحدث عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه قبل الركوع وبعده فذكرت ذلك لابراهيم فغضب وقال رآه هو ولم يره ابن مسعود ولا اصحابه

خمسين مرة لا يفعل ذلك اى لا يرفع يديه عند الركوع والرفع منه وهذا اسناد صحيح فان ابا بكرة ثقة مامون كما تقدم فى ترجمته عن الحاكم وصحح حديثه فى المستدرك والمؤمل بن اسمعيل البصرى من رواة الاربعة الا ابا داود وثقه ابن معين وابن سعد والدارقطنى وابن حبان ونسبه الى كثرة الخطاء ابو حاتم والدارقطنى والساجى وغيرهم وعظمه ابو داود ورفع من شانه الا انهم فى الشى كما تقدم فى ترجمته وفى التقريب صدوق سئ الحفظ وفى حاشية التعقيب قال ابن كثير فى حديثه هذا اسناد جيد والباقون من رواة الستة حدثنا احمد بن داود بن موسى السدوسى المكى قال ثنا مسدد بن مسرهد البصرى الحافظ قال ثنا خالد بن عبد الله الطحان الواسطى قال ثنا حصين بن عبد الرحمن السلمى الكوفى عن عمرو بن مرة بن عبد الله الجملى المرادى الكوفى قال دخلت مسجد حضرموت وعند الدارقطنى والبيهقى عن حصين قال دخلنا على ابراهيم فحدثه عمرو بن مرة قال صلينا فى مسجد الحضرميين وعند الامام محمد فى موطائه عن حصين قال دخلت انا وعمرو بن مرة على ابراهيم النخعى قال عمرو حدثنى علقمة فاذا علقمة بن وائل يحدث عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند الدارقطنى وغيره فحدثنى علقمة بن وائل عن ابيه انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه قبل الركوع وبعده وعند الدارقطنى وغيره يرفع يديه حين يفتتح الصلوة واذا ركع واذا سجد وعند الامام محمد انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فرآه يرفع يديه اذا كبر واذا ركع واذا رفع فذكرت ذلك اى ما رواه علقمة بن وائل عن ابيه لابراهيم النخعى فغضب وقال رآه هو ولم يره ابن مسعود ولا اصحابه وعند الدارقطنى فقال ابراهيم ما ارى اباك رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ذلك اليوم الواحد فحفظ ذلك وعبد الله لم يحفظ ذلك منه ثم قال ابراهيم انما رفع اليدين عند افتتاح الصلوة وهكذا عند البيهقى الا ان فى رواية ما ارى اباه وعند الامام محمد قال ابراهيم ما ادرى لعله لم ير النبى صلى الله عليه وسلم يصلى الا ذلك اليوم فحفظ هذا منه ولم يحفظه ابن مسعود ولا اصحابه ما سمعنه من احد منهم انما كانوا يرفعون ايديهم فى بدء الصلوة حين يكبرون والحديث اخرجه الامام محمد فى الموطا عن الامام ابى يوسف عن حصين والدارقطنى من طريق هشيم وجرير والبيهقى من طريق زائدة وجرير تلثتهم عن حصين واخرجه الامام ابو يوسف فى كتاب الاثار عن الامام ابى حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال فى وائل بن حجر رضى الله عنه اعرابى لم يصل مع النبى صلى الله عليه وسلم صلوة اورأى قط قبلها فهو اعلم من عبد الله واصحابه حفظ ولم يحفظوا يعنى فى رفع اليدين واخرجه ابو محمد البخارى من طريق عبد الله ابن الزبير الحميدى والصلت بن الحجاج والقاسم بن الحكم عن الامام ابى حنيفة نحوه سندا ومتنا وليس فيه قوله اورأى كما فى جامع مسانيد الامام واخرجه ايضا ابو يعلى الموصلى فى مسنده ولفظه احفظ وائل ونسى ابن مسعود كما فى نصب الراية قال العينى فى شرحه المنحب وانما ذكر الطحاوى هذا جوابا لمن يزعم ان ابن مسعود يجوز عليه ان يكون قد نسى الرفع فى غير التكبيرة الاولى كما نسى فى التطبيق مخفى عليه نسخه وذلك لان من رأى فعلا من النبى صلى الله عليه خمسين مرة اوقل منه كيف ينساه والحال انهم كانوا محتاطين فى امور دينهم ولا سيما فى امر الصلوات لتكريرها خمس مرات فى اليوم والليلة ومثل ابن مسعود الذى كان يلازم النبى عليه السلام فى غالب اوقاته لا يخفى عليه ذلك فلذلك غضب ابراهيم النخعى لما قال له عمرو بن مرة ما قال وبالغ فى جواب المغيرة حيث قال ان كان وائل رآه مرة يفعل ذلك فقد رآه عبد الله خمسين مرة لا يفعل ذلك وهذا كله انكار من ابراهيم لرفع اليدين فى غير تكبيرة الافتتاح انتهى واعترضوا على ذلك بوجوه اولها ما ذكره البيهقى فى المعرفة عن الشافعى انه قال الاولى ان يؤخذ بقول وائل لانه صحابى جليل فكيف يرد حديثه بقول رجل ممن هو دونه خصوصا وقد رواه معه عدد كثير كما فى نصب الراية والجواب عنه انا لا نأخذ بقول ابراهيم ولا تعارض بين قول ابراهيم

وروایة وائل وکیف وهو معارضة القول للحدیث القولی بل التعارض ههنا بین روایتی وائل وابن مسعود وعبدالله لیس رجلا دون وائل بل یفوقه بما لایخفی فی الروایة والفقاهة والعلم والدرایة والشافعی لایقلد الصحابی فکیف یقول یؤخذ بقول وائل واکرام النبی صلی الله علیه وسلم وتوقیره لوائل وکونه من ابناء الملوک المرطول الصحبة والملازمة الدائمة امر آخر یبتنی علیه ترجیح الروایة وغرض ابراهیم ایراد المعارضة علی خصوص روایة وائل بما هو اقوی منه فی باب الروایة والحفظ والاتقان وعلو الطبقة وفقاهة الراوی وکثرة ملازمته للنبی صلی الله علیه وسلم وعدم قبول هذه الروایة بخصوصها لهذا الاستبعاد والقوی والنفی یساوی الاثبات اذا اعتمد الراوی دلیل المعرفة فی باب النفی وههنا کذلک بالملازمة المذکورة کما فی تنسیق النظام واما قوله معه عدد کثیر فیأتی ان مع ابن مسعود ایضا عدد کثیر والحدیث القولی وموافقة العمل بالکوفة وغیرها وقد تقدم شئ من ذلک والثانی ماقاله البخاری فی رسالته قال وکیع عن الاعمش عن ابراهیم فذکر قوله ثم قال وهذا ظن منه لقوله فعله مرة مع ان وائلا ذکر انه رأی النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه یرفعون ایدیهم ولایحتاج وائل الی الظنون لان معاینته اکثر من حسبان غیره قال البخاری قد بینه زائدة فقال حدثنا عاصم ثنا ابی ان وائل بن حجر اخبره قال قلت لانظرن الی صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف یصلی فکبر ورفع یدیه فلما رکع رفع یدیه فلما رفع رأسه رفع یدیه بشبهاثم رأیتهم بعد ذلک فی زمان فیه برد فرأیت الناس علیهم جل الثیاب تحرک ایدیهم تحت الثیاب فهذا وائل بین فی حدیثه انه رای النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه یرفعون ایدیهم مرة بعد مرة انتهی وقال فی موضع آخر وقصة وائل بن حجر مشهور عند اهل العلم وماذکر النبی صلی الله علیه وسلم فی امره وما اعطاه معروف بذاته الی النبی صلی الله علیه وسلم مرة بعد مرة انتهی والجواب عنه ان هذا لیس ظنا من ابراهیم بل هو روایة متواترة له عن عبدالله حکایة عن فعل رسول الله صلی الله علیه وسلم فهو معارض لحدیث وائل فیترجح علی حدیثه بفقاهة الراوی وغایة ضبطه واتقانه وعدالته کما فی التنسیق ولعل البخاری رحمه الله فهم من قول ابراهیم ان غرضه ان وائلا لم یحی او لم یصل الامرة فاحتج علیه بحدیث زائدة فی مجیئه مرة اخری ولیس مقصود ابراهیم الا اثبات طول صحبة ابن مسعود وقلة صحبة وائل فعلی هذا فی حدیث زائدة ابین دلیل علی قوله فانه یدل علی انه ما اقام فی المدینة بل رجع بعد اسلامه ثم جاء ثانیا فرأیتهم یرفعون وقد ذکر فی الاصابة وغیرها وفد هوازن علی النبی صلی الله علیه وسلم واستقطعه ارضا فاقطعه ایاها وبعث معه معاویة لیتسلمها انتهی فهذا یدل علی انه لم یدرک من صحبة النبی صلی الله علیه وسلم الا ایاما قلائل وابن مسعود سادس ستة فی الاسلام ولازم النبی صلی الله علیه وسلم کانه من اهل بیته اکثر من عشرین سنة لیلا ونهارا فی السفر والحضر فلاشک انه طویل الصحبة ذوبصیرة وفقاهة فی الدین من وائل فالترجیح اذا لروایة وقد اوضح ذلک ماذکر فی جامع المسانید عن ابی حنیفة عن حماد عن ابراهیم قال اعرابی لایعرف شرائع الاسلام لم یصل مع النبی صلی الله علیه وسلم الاصلوة واحدة وقد حدثنی من لااحصی عن عبدالله بن مسعود انه کان یرفع یدیه فی بدء الصلوة فقط وحکاه عن النبی صلی الله علیه وسلم وعبدالله عالم بشرائع الاسلام وحدوده متفقد احوال رسول الله صلی الله علیه وسلم ملازم له فی اقامته واسفاره وقد صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم مالایحصی وقد ذکر الحازمی فی کتاب الاعتبار فی وجوه الترجیحات الوجه الثانی ان یکون احد الراویین اتقن واحفظ الوجه العاشر ان یکون احد الراویین اقرب مکانا من رسول صلی الله علیه وسلم فحدیثه اولی بالتقدیم الوجه الحادی عشر ان یکون احد الراویین اکثر ملازمة لشیخه قال وطول الصحبة له زیادة تاثیر فیرجح به الوجه الثالث والعشرون ان یکون رواة احد الحدیثین مع تساویهم فی الحفظ والاتقان فقهاء عارفین باجتناء الاحکام من مثمرات الالفاظ فالاستدراج الی حدیث الفقهاء اولی انتهی وزاد العراقی فی وجوه الترجیحات فی التقیید والایضاح الرابع والخمسون کونه افصل فی اللغة او العربیة او اللغة الثامن والخمسون کونه اکثر مجالسة لهم الثانی والسبعون کونه من اکابر الصحابة وذکر العراقی ایضا فیه ان الذی حکاه الآمدی عن اکثر اصحابنا ان الصحابی من رآه وقال انه الاشبه واختاره ابن الحاجب الذی اختاره القاضی ابوبکر ونقله عن الائمة انه یعتبر فی ذلک کثرة الصحبة واستمرار اللقاء وحکی ابن عبدالبر نحو ذلک عن العلماء وبه جزم ابن الصباغ فقال الصحابی هو الذی لقی النبی صلی الله علیه وسلم واقام عنده واتبعه اتماما من وفد علیه وانصرف عنه من غیر مصاحبة ومتابعة فلاینصرف الیه هذا الاسم انتهی وذکر ابن الصلاح فی مقدمته عن ابی المظفر

اسمعانی انه قال ان اسم الصحابی من حیث اللغة والظاهر یقع علی من طالت صحبته للنبی صلی الله علیه وسلم وکثرت مجالسته له علی طریق التبع له والاخذ عنه انتهی فهذه وجوهات الترجیح کلها توجد فی ابن مسعود لانی وائل فتکون معایبته اکثر من معایبة وائل فقد ذکر الذهبی فی تذکرته ابن مسعود فی حفاظ الصحابة وقال ابن مسعود الامام الربانی صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم وخادمه واحد السابقین الاولین ومن کبار البدریین ومن نبلاء الفقهاء والمقرئین کان ممن یتحری فی الاداء ویشدد فی الروایة ویتورع جزاه الله عن التهاون فی ضبط الالفاظ وکان یقل من الروایة للحدیث ویتورع وکان تلامذته لا یفضلون علیه احدا من الصحابة وکان من سادة الصحابة وادعیة العلم وائمة الهدی انتهی وذکره ابن سعد فی طبقاته فبین کان یفتی بالمدینة ویقتدی به من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم وبعد ذلک مع ابی بکر وعمر وعلی وعبد الرحمن بن عوف وابی بن کعب وابی موسی ومعاذ بن جبل ولم یوجد من تلک الوجوهات فی وائل وجه واحد وانما اشتهر لاکرام النبی صلی الله علیه وسلم له لمجیئه من ارض بعیدة طائعا راغبا فی الله ورسوله ولما دخل علیه رحب به وادناه من نفسه وقرب مجلسه وبسط له ردائه فاجلسه علیه ولیس ذلک الا من قبیل اکرموا کریم کل قوم وانی ذلک لوجه فی مقابلة ماذکر فی ابن مسعود من وجوهات الترجیح التی غضب لاجلها ابراهیم النخعی علی ذکر حدیث وائل وذهل البخاری عنها لاثبات حدیث وائل والثالث ماذکره البیهقی فی سننه عن ابی بکر بن اسحاق الفقیه هذه علة لا تسوی سماعها لان رفع الیدین قد صح عن النبی صلی الله علیه وسلم ثم عن الخلفاء الراشدین ثم عن الصحابة والتابعین ولیس فی نسیان عبد الله بن مسعود رفع الیدین ما یوجب ان هؤلاء الصحابة لم یروا النبی صلی الله علیه وسلم رفع یدیه قد نسی ابن مسعود من القرآن ما لم یختلف المسلمون فیه بعد وهی المعوذتان ونسی ما اتفق العلماء علی نسخه وترکه من التطبیق ونسی کیفیة قیام اثنین خلف الامام ونسی ما لم یختلف العلماء فیه ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی الصبح یوم النحر فی وقتها ونسی کیفیة جمع النبی صلی الله علیه وسلم بعرفة ونسی ما لم یختلف العلماء فیه من وضع المرفق والساعد علی الارض فی السجود ونسی کیف کان یقرأ النبی صلی الله علیه وسلم وما خلق الذکر والانثی وانی اجاز علی عبد الله ان ینسی مثل هذا فی الصلوة خاصة کیف لا یجوز مثله رفع الیدین انتهی وتبع صاحب التنقیح البیهقی فی ذلک فنقله عن ابی بکر نحوه الا ان فی نقله لا یساوی سماعها وفی نقله ولیس فی نسیان ابن مسعود لذلک ما یستغرب بدل قوله ما یوجب الی قوله رفع یدیه والجواب عن ذلک انه کما صح الرفع عن النبی صلی الله علیه وسلم عنده کذلک صح عنه عدم الرفع فی غیر الافتتاح عند غیره من حدیث البراء وابن مسعود کما تقدم ومن احادیث غیرهما کما ستأتی وقوله ثم عن الخلفاء الراشدین ممنوع اذ قد صح عن عمر وعلی خلاف ذلک کما نذکره ان شاء الله قال العلامة ابن الترکمانی فی الجوهر النقی والذی روی عن عمر فی الرفع فی الرکوع والرفع منه ذکره البیهقی سنده وفیه من هو مستضعف ولهذا قال البیهقی فی الباب السابق ورد بنا عن ابی بکر وعمر وذکر جماعة ولم یذکره بلفظ الصحة کما فعل ابن اسحق ولم اجد احدا ذکر عثمان فی جملة من کان یرفع یدیه فی الرکوع والرفع منه وقوله ثم عن الصحابة والتابعین لنا هل فان فی الصحابة من قصر الرفع علی تکبیرة الافتتاح کما تقدم وکذا جماعة من التابعین منهم الاسود وعلقمة وابراهیم وخیثمة وقیس بن ابی حازم والشعبی وابو اسحاق وغیرهم روی ذلک کله ابن ابی شیبة فی مصنفه باسانید جیدة وروی ذلک ایضا بسند صحیح عن اصحاب علی وعبد الله وناهیک بهم وقد ذکرنا اکثر ذلک فیما تقدم وقوله ولیس فی نسیان عبد الله الی آخره دعوی لا دلیل علیها ولا طریق الی معرفة ان ابن مسعود علم ذلک ثم نسیه والادب فی هذه الصورة التی نسبه فیها الی النسیان ان یقال لم یبلغه کما فعل غیره من العلماء انتهی ودعوی نسیان ابن مسعود رفع الیدین فی غایة البطلان فان رجلا یکون من السابقین الاولین ویکون من کبار الصحابة وفقهائهم یفتی فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم ویقتدی به فی عهده وعهد الشیخین ویرضی النبی صلی الله علیه وسلم لامته ما یرضی له ویأمر عمر اهل الکوفة بالاقتداء به ویکون ممن حفظ الحدیث ویتحری فی الاداء ویشدد فی الروایة ویتورع فی الالفاظ ویرعد ویرتعد شیابه ویعلوه الکرب حتی یتحدر العرق عن جبهته حین یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم فیقول او نحو ذا او شبه ذا ویکون اشبه الناس هدیا ودلا وسمتا بمحمد صلی الله علیه وسلم ویکون صاحب او رسول الله صلی الله علیه وسلم یعنی سره ووسادة یعنی فراشه وسواکه ونعلیه وطهوره یستره اذا اغتسل ویوقظه اذا نام ویلبسه

نعليه ويمشي امامه بالعصا ويخرج نعليه اذا اتى مجلسه فادخلهما في ذراعيه واعطاه العصا فاذا اراد القيام لبسه نعليه ومشى امامه بالعصا حتى يدخل الحجرة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظن ظان انه من اهله ثم هو يصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم ويدنو منه في الصف الاول ويراه كل يوم يركع ويرفع سبع عشرة في الفرائض فضلا عن النوافل الى عشر سنين ثم هو يروي انه كان لا يعود في الرفع بعد الافتتاح فيقال لمثل هذا مع نفيه الرفع انه نسي او جهل فالى الله المشتكى فيمن جوز هذا في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلا عن اسبقهم في الاسلام والزمهم للنبي صلى الله عليه وسلم صحبة واعلمهم بالقرآن وافقههم واتمهم لاجل حديث رواه هو ولم يعمل به فجوز النسيان فيه واما قوله قد نسي ابن مسعود من القرآن وهي المعوذتان فالجواب عنه ان ابن مسعود لم ينف المعوذتين وانما كان ينكر ادخالهما في المصحف وقد قال ابن حزم في المحلى كل ما روي عن ابن مسعود من ان المعوذتين ام القرآن لم تكن في مصحفه فكذب موضوع لا يصح وانما صحت عنه قراءة عاصم عن زر بن حبيش عن ابن مسعود وفيها ام القرآن والمعوذتان انتهى وهكذا قال النووي في شرح المهذب انه باطل ليس بصحيح وكذا قال الفخر الرازي في اوائل تفسيره الاغلب على الظن ان هذا النقل عن ابن مسعود كذب باطل واستبعده الحافظ ابن حجر لصحة انكار ذلك عن ابن مسعود عند احمد وغيره وقال والطعن في الروايات الصحيحة بغير مستند لا يقبل بل الرواية صحيحة والتاويل محتمل وذكر عن القاضي ابي بكر الباقلاني في كتاب الانتصار وتبعه عياض وغيره فقال لم ينكر ابن مسعود كونهما من القرآن وانما انكر اثباتهما في المصحف فانه كان يرى ان لا يكتب في المصحف شيئا الا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذن في كتابته فيه وكانه لم يبلغه الاذن في ذلك قال الحافظ وهو تاويل حسن الا ان الرواية الصحيحة التي جاء فيها عنه انهما ليستا من كتاب الله تدفع ذلك نعم يمكن حمل لفظ كتاب الله على المصحف فيتمشى التاويل المذكور وقد قال ابن الصباغ في الكلام على مانعي الزكوة وانما قاتلهم ابو بكر على منع الزكوة ولم يقل انهم كفروا بذلك وانما لم يكفروا لان الاجماع لم يكن استقر قال ونحن الآن نكفر من جحدها قال وكذلك ما نقل عن ابن مسعود في المعوذتين يعني انه لم يثبت عنده القطع بذلك ثم حصل الاتفاق بعد ذلك انتهى ثم اجاب عما استشكل هذا الموضع الفخر الرازي باحتمال انه كان متواترا في عصر ابن مسعود لكن لم يتواتر عند ابن مسعود انتهى ولم ينسب هؤلاء الاعلام ابن مسعود الى النسيان لما راوا امكانه في القراءة الاحاديث الواردة فيه قال السيوطي في الاتقان المشتهرون باقرأ القرآن من الصحابة سبعة عثمان وعلي وابي وزيد بن ثابت وابن مسعود وابو الدرداء وابو موسى الاشعري كذا ذكرهم الذهبي في طبقات القراء انتهى واخرج الشيخان عن عبد الله بن عمرو مرفوعا استقرءوا القرآن من اربعة من عبد الله بن مسعود فبدأ به واخرج احمد واللفظ له والطيالسي عن ابن مسعود ان ابا بكر وعمر بشراه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سره ان يقرأ القرآن غضا كما انزل فليقرأه على قراءة ابن ام عبد واخرجه احمد ايضا عن عمر مرفوعا مثله قال غضا اورطبا واخرج ايضا عن عمر بن الحارث مرفوعا مثله الا انه قال من احب وآخرج ايضا عن ابي هريرة مرفوعا بلفظ عمر الا انه قال غريضا واخرج ايضا عن ابي ظبيان عن ابن عباس قال اي القراءتين تعدون اولى قالوا قراءة عبد الله قال لا بل هي الآخرة كان يعرض القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل عام مرة فلما كان العام الذي قبض فيه عرض عليه مرتين فشهد عبد الله فعلم ما نسخ منه وما بدل واخرجه الطحاوي في باب المفصل هل فيه سجود عن ابي ظبيان عنه نحوه واخرجه الحاكم في المستدرك عن مجاهد عن ابن عباس قال اي القراءتين ترون كان آخر القراءة قالوا زيد قال لا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعرض القرآن كل سنة على جبريل عليه السلام فلما كانت السنة التي قبض فيها عرضه عليه عرضتين فكانت قراءة ابن مسعود آخرهن قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة ووافقه الذهبي فقال صحيح فالحاصل ان هؤلاء الاعلام لما راوا ما ورد في ابن مسعود ذكروا لقوله في المعوذتين وجها اخرى غير النسيان ونسبى ابو بكر بن اسحق البيهقي ذلك وكل ما ورد في ابن مسعود فنسباه الى النسيان واما قوله نسي نسخ التطبيق فالجواب عنه انه يحتمل ان يكون رآه التخيير بين الفعلين كما روى ابن ابي شيبة عن علي قال اذا ركعت فان شئت قلت بكفيك يعني وضعت يديك على ركبتيك وان شئت طبقت قال الحافظ واسناده حسن وهو ظاهر في انه كان يرى التخيير فانا لم يبلغه النهي واما حمله على كراهة التنزيه انتهى وتعقبه العيني في العمدة بان التخيير بينا في الكراهة انتهى ورد العيني ايضا قول الحافظ ان ابن مسعود لم يبلغه النسخ بنحو ما ذكرنا في ابن مسعود قال في البذل فالصواب انه قائل بجواز كلا الامرين على التخيير انتهى وقال في حواشي الزيلعي يمكن ان يكون من تنوع

العبادات كالاذان وغيره او من قبيل الرخصة كما ظن الشافعي وغيره في قصر صلوة السفر وقول الراوي نهينا عن هذا ليس حكاية لفظ النبي صلى الله عليه وسلم بل ادى به ما فهم من لفظه وفهم بعض الصحابة ليس بحجة على بعض انتهى مختصرا وقال في فتح الملهم وهذا اي جواز الامرين دليل صريح على ان ابن مسعود لم تكن عادته الا امتثال من مجرد ترك شئ فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم الى نسخ ذلك الفعل حتى يظهر له من دليل خارجي ان الترك انما وقع بطريق النسخ فترك رفع اليدين في غير تكبيرة الاحرام على سبيل الاعتياد والدوام مع ما هو المتيقن الجلي من رؤية الرفع الذي كان يعمل به النبي صلى الله عليه وسلم في يوم وليلة اكثر من مائة دليل على انه ظهر له من النبي صلى الله عليه وسلم شئ زائد على مجرد تركه صلى الله عليه وسلم فهذا يدل على مرجوحية الرفع انتهى واما قوله نسي كيفية قيام الاثنين فالجواب عنه انه ليس من باب النسيان في شئ بل من باب حفظ سنة النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك لباب غاية ما يقال ان في المسألة سنة اخرى نسخت هذه السنة التي حفظها ابن مسعود قال الشيخ ابن الهمام غاية ما فيه خفاء النسخ على عبد الله وليس ببعيد اذ لم يكن رآه صلى الله عليه وسلم الا امامة الجمع الكثير دون الاثنين الا في الندرة كهذه القصة وحديث اليتيم وهو في داخل بيت امرأة فلم يطلع عبد الله على خلاف ما علمه انتهى وقد اعتذر ابن سيرين عن ذلك فقال ولا اراي ابن مسعود فعله الا لضيق كان في المسجد او لعذر رآه فيه لا على ان ذلك من السنة كما اخرجه الطحاوي فيما سياتي في باب الرجل يصلي بالرجلين واخرجه البيهقي ايضا نحوه وهكذا قال ابراهيم النخعي انه فعله لضيق المكان كما في البدائع وقال وهو كان اعلم باحوال عبد الله ومذهبه وقد اختاره ابو يوسف فعل ابن مسعود على ما ذكر في البدائع والهداية رواية عنه وذكر الطحاوي عنه في الباب المذكور تخيير الامام في الفعلين وقال ابن قدامة في المغني حديث ابن مسعود يدل على جواز ذلك وحديث جابر وجبار يدل على الفضل لانه اخرهما الى خلفه ولم يقلهما الا الى الاكمل فان كان احدالمامومين صبيا وكانت الصلوة تطوعا جعلهما خلفه لخبر انس وان كانت فرضا جعل الرجل عن يمينه والغلام عن يساره كما جاء في حديث ابن مسعود انتهى واما قوله نسي ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصبح يوم النحر في وقتها والجواب عنه ان ابن مسعود ما نسي انه صلاها في وقتها كيف وهو يروي ذلك كما اخرج البخاري من طريق اسرائيل عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله فذكر الحديث وفيه ثم صلى الفجر حين طلع الفجر قائل يقول طلع الفجر وقائل يقول لم يطلع الفجر ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هاتين الصلوتين حولتا عن وقتهما في هذا المكان المغرب والعشاء فلا يقدم الناس جمعا حتى يعتموا وصلوة الفجر هذه الساعة واخرج ايضا من طريق زهير عن ابي اسحق بلفظ فلما طلع الفجر قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي هذه الساعة الا هذه الصلوة في هذا المكان من هذا اليوم قال عبد الله بهما صلاتان تحولان عن وقتهما صلوة المغرب بعد ما يأتي الناس المزدلفة والفجر حين يزغ الفجر وقد تقدم الحديث من طريقين عند المصنف في باب وقت الفجر واخرجه ايضا الامام احمد وغيره واخرج البخاري من طريق الاعمش عن عمارة عن عبد الرحمن عن عبد الله قال ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلوة بغير ميقاتها الا صلوتين جمع بين المغرب والعشاء وصلى الفجر قبل ميقاتها فنسبها ابو بكر بن اسحاق طريق اسرائيل وزهير عن ابي اسحاق عن عبد الرحمن ونهم من طريق الاعمش عن عمارة عن عبد الرحمن ان ابن مسعود اراد اداء صلوة الفجر قبل ميقاتها قال الحافظ في الفتح واما اطلاقه على صلوة الصبح انها تحول عن وقتها فليس معناه انه اوقع الفجر قبل طلوعها وانما اراد انها وقعت قبل الوقت المعتاد فعلها في الحضر انتهى ومقصود ابن مسعود الرد على من يرى اداء الفجر في التغليس دائما ولا يرى في الاسفار كما كان عمله وبهذا احتج اصحابنا على استحباب الاسفار كما تقدم في باب وقت الفجر واما قوله نسي كيفية الجمع بعرفة فهذا ظن منه ولعل ابن مسعود ذكر الصلوة بعرفة ايضا فلم يذكره الراوي لنسيانه او لعدم تعلق غرض السائل به حين رواه او شئ آخر وكان هو احق بنسبة النسيان اليه من ان ينسبه الى صاحب لعلي رسول الله صلى الله عليه وسلم ود وساد ته وساد س ستة في الاسلام بلا حجة اذ يمكن ان يراد بحديث الصحيح ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلوة لميقاتها الا صلوتين صلوة العصر بعرفة والمغرب بمزدلفة وهما محولتان عن الوقت الاصلي ثم ذكر صلوة الفجر بمزدلفة على حدة وهي ليست بمحولة لكن فيها تقديم عن الوقت المعتاد فذكره بعد الصلوتين المحولتين لاجل التحول الذي وقع فيه وان لم تخرج عن الوقت المشروع كما في

حدیث مسلم ترکت فیکم امرین واردا بهما الکتاب والسنة ثم ابتدأ بذکر اهل البیت فظن من ظاهر السیاق ان الامرین بهما الکتاب واهل البیت ویقع هذا من اختصار الرواة کثیرا والدلیل علی هذا ما اخرج النسائی فی الکنی فی باب الجمع بین الظهر والعصر بعرفة من حدیث عبد الله قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی الصلوة لوقتها الا بجمع وعرفات وهذا حدیث صحیح کذا فی حاشیة الزیلعی واما قوله نسی وضع المرفق والساعد علی الارض فی السجود فقال فی الجوهر النقی اراد بذلک ما روی عن ابن مسعود انه قال هیئت عظام بن آدم للسجود فاسجدوا حتی بالمرافق انتهی قلت هو معارض بما رواه الطبرانی فی الکبیر قال حدثنی من رأی ابن مسعود قال کانی انظر الیه وهو ساجد فجافی مرفقیه قال الهیثمی وفیه رجل لم یسم انتهی وبما رواه الطبرانی ایضا فیه عن ابن مسعود قال اذا سجد احدکم فلا یسجد مضطجعا ولا متورکا فانه اذا احسن السجود سجد کل عضو فیه قال الهیثمی رجاله رجال الصحیح انتهی واخرج ایضا فیه عنه قال امرنا ان نسجد علی سبعة اعظم ولا نکف شعرا ولا ثوبا قال الهیثمی وفیه اسمعیل ابن عمرو البجلی ضعفه ابو حاتم والدارقطنی وذکره ابن حبان فی الثقات انتهی فهذه الروایات کلها ترد ما ذکره ابو بکر بن اسحاق فان صح فلعل ابن مسعود اراد بقوله الرخصة کما قال العینی فی العمدة وممن رخص ان یعتمد المصلی بمرفقیه ابو ذر وابن مسعود وابن عمر وابن سیرین وقیس بن سعد انتهی وقد اخرج ابو داؤد عن ابی هریرة قال اشتکی اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم الی النبی صلی الله علیه وسلم مشقة السجود علیهم اذا انفرجوا فقال استعینوا بالرکب واخرجه الطحاوی ایضا فیما یاتی فی باب التطبیق عنه نحوه واخرجه الترمذی ایضا عنه نحوه فکل هؤلاء نسوا کیفیة السجود وکلا والله ما نسوا ولکن نسی ابو بکر بن اسحاق الرخصة فی ذلک واما قوله نسی کیف کان یقرأ وما خلق الذکر والانثی فذلک من باب اختلاف القراءة لا من باب النسیان وقد اخرج البخاری عن ابراهیم قال قدم اصحاب عبد الله علی ابی الدرداء فطلبهم فوجدهم فقال ایکم یقرأ علی قراءة عبد الله قال کلنا قال فایکم یحفظ واشاروا الی علقمة قال کیف سمعته یقرأ واللیل اذا یغشی قال علقمة والذکر والانثی قال اشهد انی سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ کذا وهؤلاء یریدونی علی ان اقرأ وما خلق الذکر والانثی والله لا اتابعهم واخرجه ایضا عن ابراهیم عن علقمة وقال فی الجوهر النقی وفی المحتسب لابن جنی قرأ والذکر والانثی بغیر ما قرأ النبی صلی الله علیه وسلم وعلی وابن مسعود وابن عباس وفی الصحیحین ان ابا الدرداء قال والله لقد اقرأنیها رسول الله صلی الله علیه وسلم فثبت ان ابن مسعود لم ینفرد بذلک ولا تسلم انه نسی کیف کان النبی صلی الله علیه وسلم یقرؤها وانما سمعها علی وجه آخر فادی کما سمع انتهی ثم نسأل ابا بکر ان النسیان مختص بابن مسعود وفی ذلک لباب ام یجری ذلک فی کل ما خالف بعضهم بعضا آخر فی مواضع اخری وقد کان ابن عمر لا یقنت فی شئ من الصلوة کما رواه مالک ولم یختلف عنه فی ذلک کما فی الاوجز عن ابن عبد البر مع جهره عندهم وکان اذا سئل هل یقرأ احد خلف الامام قال اذا صلی احدکم خلف الامام فحسبه قراءة الامام واذا صلی وحده فلیقرأ قال وکان عبد الله بن عمر لا یقرأ خلف الامام کما اخرج مالک ایضا وقد انکر علی سعد مسحه علی الخفین حین رآه یمسح علیهما کما اخرج مالک وغیره وکان ینفخ المار فی عینیه فی غسل الجنابة کما اخرج مالک قال ابن عبد البر لم یتابع ابن عمر علی النفخ فی العینین احد کما فی الاوجز وذکر سنیة الافتراش فی القعدة وانکر التورک واعتذر عن فعله بانه لشکوی فی رجله کما فی الاوجز وکان یزید التسمیة فی التشهد کما اخرج مالک فی موطائه ولم تقع التسمیة عند اصحاب الحدیث کما قال ابن قدامة فی المغنی فنسأل ابا بکر هل نسی ابن عمر فی تلک المواضع الاحادیث التی رواها غیره من الصحابة ام اختار ما رأی وروی فان نسبه الی النسیان یلزم ترک حدیثه فی الرفع فی غیر الافتتاح ایضا لاحتمال انه نسی فروی الرفع وان انکر فیلزمه ایضا یلزم عدم نسیان ابن مسعود فیما رآه وروی ولا فرق ولم ارد بشئ مما ذکرت نسبة النسیان الی ابن عمر ولکنی اردت بیان ظلم الخصم حیث نسب النسیان الی من هو اکبر منه فی الحفظ والاجتهاد وکیف ینسب الیهما والی غیرهما من الصحابة فی الاعمال الرواجیة الشائعة فیما بینهم کل یوم ما لا یحیق بشانهم فانهم قوم اختارهم الله لصحبة نبیه صلی الله علیه وسلم ونقل دینه وکانوا مطبوعین علی الحفظ مخصوصین بذلک کان احدهم یحفظ اشعار بعض فی سمعة واحدة کما ذکر ذلک ابن عبد البر فی جامع بیان العلم عن ابن عباس وغیره وقد وقع فی سنن ابی داؤد فی باب مقدار الرکوع والسجود فی اسناد حدیث ابی هریرة قال اسماعیل ذهبت اعید علی الرجل الاعرابی وانظر لعله فقال یا ابن اخی انظن انی لم احفظه لقد حجبت ستین حجة ما منها حجة الا وانا اعرف البعیر الذی حجبت علیه فاذا کان هذا

فكان هذا مما احتج به اهل هذا القول لقولهم مما رويناه عن النبي صلى الله عليه وسلم

حال عوام التابعين فكيف حال الصحابة والحفاظ المجتهدين منهم ولو فتحنا باب القدح في الصحابة ينهدم بنيان الدين والعياذ بالله فمن نأخذ الدين من بعدهم سيما الاكابر الذين بلغوا الغاية القصوى في الحفظ والاجتهاد والامانة والديانة والله يلهم الرشد والصواب فكان هذا مما دعا في نسخة العيني ما احتج به اهل هذا القول اي الذين لا يرون الرفع الا في التكبيرة الاولى لقولهم مما رويناه عن النبي صلى الله عليه وسلم اي من حديث البراء ابن مسعود عند المصنف وغيره وفي الباب عن ابن عمر اخرجه البيهقي في الخلافيات عن عبد الله بن عون الخراز عن مالك عن الزهري عن سالم عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة ثم لا يعود قال البيهقي قال الحاكم هذا باطل موضوع ولا يجوز ان يذكر الا على سبيل القدح فقد رويناها بالاسانيد الصحيحة عن مالك بخلاف هذا ولم يذكر الدارقطني هذا في غرائب مالك كذا في نصب الراية وقال الحافظ في التلخيص هو مقلوب موضوع وكذا قاله في الدراية عن الحاكم وتبعه الشوكاني في النيل ورده العيني في النخب بان هذا مجرد دعوى عن الحاكم لانه لم يبين وجه البطلان ما هو ولا يلزم من عدم ذكر الدارقطني هذا في غرائب حديث مالك ان يكون هذا باطلا انتهى وعن عباد بن الزبير عند البيهقي في الخلافيات ايضا بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه في اول الصلوة ثم لم يرفعهما في شئ حتى يفرغ قال الشيخ في الامام وعباد هذا تابعي فهو مرسل كما في نصب الراية وقال الحافظ في الدراية وهذا مرسل وفي اسناده ايضا من ينظر فيه اهـ وقال العيني في شرحه مرسل الثقات مقبول محتج به انتهى وعن ابن عباس عند الطبراني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن حين يفتتح الصلوة وحين يدخل المسجد الحرام فينظر الى البيت وحين يقوم على الصفا وحين يقوم على المروة وحين يقف مع الناس عشية عرفة وجمع والمقامين حين يرمي الجمرة قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير والاوسط الا انه قال رفع الايدي اذا رأيت البيت وفيه وعند رمي الجمار واذا اقيمت الصلوة وفي الاسناد الاول محمد بن ابي ليلى وهو سيئ الحفظ وحديثه حسن ان شاء الله وفي الثاني عطاء بن السائب وقد اختلط انتهى وذكر في نصب الراية لفظ الطبراني من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال السجود على سبعة اعضاء اليدين والقدمين والركبتين والجبهة ورفع الايدي اذا رأيت البيت وعلى الصفا والمروة وبعرفة وعند رمي الجمار واذا اقيمت للصلوة وبهذا اللفظ ذكره السيوطي في الجامع الصغير الا ان في نقله واذا اقيمت الصلوة قال العزيزي في شرحه السراج المنير قال الشيخ حديث صحيح انتهى وذكر البخاري اللفظ الاول معلقا في رسالته فقال وقال وكيع عن ابن ابي ليلى عن نافع عن ابن عمر وعن ابن ابي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره بمعناه واخرجه الحاكم ثم البيهقي عنه باسناده عن المحاربي عن ابن ابي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس وعن نافع عن ابن عمر قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ترفع الايدي في سبعة مواطن عند افتتاح الصلوة واستقبال البيت والصفا والمروة وبعرفة والجمرتين واخرجه البزار من طريق المحاربي باسناده عن ابن عباس وابن عمر مرفوعا نحوه واخرجه ابن ابي شيبة عن ابن عباس موقوفا والحاكم والبيهقي عنه وعن ابن عمر موقوفا كما في نصب الراية وقال قال الشيخ في الامام واعترض على هذا بوجوه احدها تفرد ابن ابي ليلى وترك الاحتجاج به وثانيها رواية وكيع عنه بالوقف على ابن عباس وابن عمر قال الحاكم ووكيع اثبت من كل من روى هذا الحديث عن ابن ابي ليلى وثالثها رواية جماعة من التابعين بالاسانيد الصحيحة المأثورة عن عبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس انهما كانا يرفعان ايديهما عند الركوع وبعد رفع الرأس من الركوع وقد اسنده الى النبي صلى الله عليه وسلم ورابعها ان شعبة قال لم يسمع الحكم من مقسم الا اربعة احاديث وليس هذا الحديث منها وخامسها عن الحكم قال ان في جميع الروايات ترفع الايدي في سبعة مواطن وليس في شئ منها لا ترفع الايدي الا فيها ويستحيل ان يكون لا ترفع الايدي الا في سبعة مواطن صحيحا وقد تواترت الاخبار بالرفع في غيرها كثيرا منها الاستسقاء ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم ورفعه عليه السلام يديه في الدعاء في الصلوات وامره به ورفع اليدين في القنوت في صلوة الصبح والوتر انتهى واجاب عنها آخرون بان ابن ابي ليلى لم يتفرد به بل تابعه ورقاء عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عند الطبراني كما تقدم ورقاء هذا صدوق في حديثه

عن منصورین کما فی التقریب و وثقه احمد و ابن معین و وکیع و کان شعبة یثنی علیه کما فی تهذیب التهذیب و عطاء ابن السائب صدوق اختلط کما فیه و وثقه ایوب و احمد و العجلی و النسائی و ابن سعد و یعقوب بن سفیان و الطبرانی و غیرهم و قال اکثر هؤلاء اختلط فی آخر عمره و من سمع منه قدیما فهو صحیح الحدیث کسفیان و شعبة و قال شعبة اذا حدث عن رجل واحد فهو ثقة و اذا جمع بین اثنین فانقه کما فی تهذیب التهذیب و دور قارردی عنه شعبة و هو من اقرانه فیکون سماعه قدیما و قد روی ههنا عن رجل علی ان ابن حبان قال فی عطاء اختلط بآخره و لم یعش حتی یستحق ان یعدل به عن مسلک العدول بعد تقدم صحة بیانه فی الروایات کما فی التهذیب ایضا و اما ابن ابی لیلی فقد تقدم فی حدیث البراء توثیقه عن العجلی و یعقوب بن سفیان و تحسین الترمذی حدیثه و ترجیحه الذهبی تحسینه علی تضعیف ابن القطان من جهة ابن ابی لیلی فاحفظ و اما روایة وکیع بالوقف فالجواب عنه ان وکیعا ایضا رواه مرفوعا کما تقدم عن البخاری فیحتمل ان یکون الحدیث مرویا بالوجهین فرفعه مرة و وقفه اخری و قد تابع وکیعا علی الرفع عبد الرحمن بن محمد المحاربی کما تقدم عن البزار و الحاکم و البیهقی و هو ثقة من رواة الشیخین فالترجیح اذا للرفع قال ابن الصلاح فی مقدمته اذا رفع بعضهم الحدیث الی النبی صلی الله علیه وسلم و وقفه بعضهم علی الصحابی او رفعه واحد فی وقت و وقفه هو ایضا فی وقت آخر فالحکم علی الاصح فی کل ذلک لما زاده الثقة من الوصل و الرفع لانه مثبت و غیره ساکت و لو کان نافیا فالمثبت مقدم علیه لانه علم ما خفی علیه انتهی و قال النووی فی شرح مسلم الصحیح بل الصواب الذی علیه الفقهاء و الاصولیون و محققو المحدثین انه اذا روی الحدیث مرفوعا و موقوفا او موصولا و مرسلا حکم بالرفع و الوصل لانها زیادة ثقة و سواء کان الرافع و الواصل اکثر او اقل فی الحفظ و العدد انتهی و الجواب عن الثالث ان الاثار فی الرفع عن ابن عمر متعارضة فقد روی مجاهد عنه ترک الرفع کما سیاتی بسند صحیح و ایضا فعمل الصحابی بخلاف مرویه لا یقدح فی صحة الحدیث عند المحدثین و عند الفقهاء عمل الراوی اذا کان مقدما علی الروایة او لم یعرف التاریخ لا یضر ذلک بالحدیث و لا یجرح و لم یثبت ذلک فی الرابع بان الحصر فی کلام شعبة استقرائی فقد ذکر الترمذی عن علی بن المدینی عن یحیی بن سعید قال شعبة لم یسمع الحکم عن مقسم الا خمسة احادیث و عدها شعبة کما فی مقدمة التنسیق و قال احمد و غیره لم یسمع الحکم حدیث مقسم کتاب الا خمسة احادیث و عدها یحیی القطان کما فی تهذیب التهذیب و مع ذلک روی الترمذی احادیث کثیرة عن الحکم عن مقسم و فی اکثرها بلفظ السماع و التحدیث کما فی مقدمة التنسیق علی ان عطاء بن السائب رواه عن سعید بن جبیر عن ابن عباس فالتصل اسناده عن ابن عباس قال فی المنتخب و لئن سلمنا فمرسل الثقات مقبول یحتج به انتهی و عن الخامس ان الحصر غیر مراد و ایضا المراد منه لا یرفع یدیه علی وجه السنة المؤکدة الا فی هذه المواضع و لیس مراده النفی مطلقا کما فی البحر و عن جابر بن سمرة قال خرج علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال مالی اراکم رافعی ایدیکم کانها اذناب خیل شمس اسکنوا فی الصلوة الحدیث اخرجه مسلم من طریق الاعمش عن المسیب ابن رافع عن تمیم بن طرفة عن جابر و اخرجه احمد بهذا الاسناد و قال دخل علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم و نحن رافعی ایدینا فی الصلوة فقال مالی فذکر مثله و عنده ایضا بهذا الاسناد بلفظ انه دخل المسجد فابصر قوما قد رفعوا ایدیهم فقال قد رفعوها کانها فذکره و اخرجه ابو داؤد من طریقه نحو اللفظ الاول عند احمد و اخرجه الطحاوی فی باب الاشارة فی الصلوة و اعترض البخاری علی هذا فی رسالته بان هذا کان فی التشهد لا فی القیام کان یسلم بعضهم علی بعض فنهی النبی صلی الله علیه وسلم عن رفع الایدی فی التشهد و لا یحتج بهذا من له حظ من العلم هذا معروف مشهور لا اختلاف فیه و لو کان کما ذهب الیه لکان رفع الایدی فی اول التکبیرة و ایضا تکبیرات صلوة العید منهیا عنها لانه لم یستثن رفعا دون رفع و قد ثبت حدیث حدثنا ابو نعیم ثنا مسعر عن عبید الله بن القبطیة قال سمعت جابر بن سمرة یقول کنا اذا صلینا خلف النبی صلی الله علیه وسلم قلنا السلام علیکم السلام علیکم فاشار مسعر بیده فقال مالی اراهؤلاء یومئون بایدیهم کانها اذناب خیل شمس انما یکفی احدکم ان یضع یده علی فخذه ثم یسلم علی اخیه من عن یمینه و من عن شماله انتهی و اجاب عنه الشوکانی فی النیل بان هذا رد بانه قصر للعام علی السبب و هو مذهب مرجوح کما تقرر فی الاصول ثم قال و هذا الرد متجه لو لا ان الرفع قد ثبت من فعله صلی الله علیه وسلم ثبوتا متواترا و اقل احوال هذه السنة المتواترة ان تصلح

بجعلها قرينة لقصر ذلك العام على السبب او لتخصيص ذلك العموم على تسليم عدم القصر انتهى وردوه في الادجنه بان ادعاء التواتر عند اختلاف الروايات واختلاف الصحابة واختلاف التابعين واختلاف الائمة المجتهدين من المضحكات انتهى واجاب الزيلعي في نصب الراية عن ايراد البخاري فقال وتقائل ان يقول انهما حديثان لايفسر احدهما بالآخر كما جاء في لفظ الحديث الاول دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا الناس رافعي ايديهم في الصلوة فقال مالي اراكم رافعي ايديكم كانها اذناب خيل شمس اسكنوا في الصلوة والذي يرفع يديه حال التسليم لايقال له اسكن في الصلوة انما يقال ذلك لمن يرفع يديه في اثناء الصلوة وهو حالة الركوع والسجود ونحو ذلك هذا هو الظاهر والراوي روى هذا في وقت كما شاهده وروى الآخر في وقت آخر كما شاهده وليس في ذلك بعد انتهى واجاب عنه العيني في البناية كما في التنسيق بان في الحديث الاول انكار الرفع اليدين في الصلوة وامرا بالسكون فيها فكيف يحمل هذا على الايماء باليد والاشارة بها بعد السلام كما في الحديث الثاني وليس فيه ذكر رفع الايدي ولا الامر بالسكون اذا خرجوا من الصلوة بالسلام وحديث انكار رفع اليدين والامر بالسكون مقيد بداخل الصلوة وحديث انكار الايماء والاشارة باليدي مقيد بحال السلام الذي قد خرجوا به من الصلوة والمقيد يقيد لا يندرج تحته مقيد آخر يقيد آخر فالحديث (الثاني) غير الحديث الاول قطعا فكيف يجعل احدهما بيانا للآخر بلا دليل مع انهما يختلفان في الحكم ولا يقيدان موذي واحدا انتهى وقال في بذل المجهود والدليل على ان الحديثين مختلفان ان في حديث تميم بن طرفة قال دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن رافعوا ايدينا الحديث كذا للبخاري في جزئه وعند ابي داؤد في سننه وهكذا في مسند احمد بن حنبل برواية وكيع في النسائي ومسلم خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا يدل على ان هذا الكلام صدر من رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل المسجد والناس يصلون صلوتهم واما حديث عبيد الله بن القبطية عن جابر نفيه عند البخاري كنا اذا صلينا خلف النبي صلى الله عليه وسلم قلنا السلام عليكم السلام عليكم وعند مسلم في صحيحه قال كنا اذا صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله وعند ابي داؤد قال كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم احدنا اشار بيده من عن يمينه ومن عن يساره فلما صلى قال مابال احدكم الحديث وهكذا في النسائي وغيره وهذا السياق يدل صريحا على ان هذا الكلام صدر من رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كان يصلي بالناس جماعة فلما فرغ من الصلوة ورآهم رافعي ايديهم عند السلام نهاهم عن ذلك فثبت بهذا مثل ضوء النهار ان حديث تميم بن طرفة كان في وقت وحديث عبيد الله بن القبطية كان في وقت آخر غير الوقت الاول فثبت قطعا ان حديث تميم بن طرفة العطائي عن جابر بن سمرة ناسخ لرفع اليدين في الصلوة عند الرفع والخفض انتهى وذكر في اعلاء السنن عن الشيخ المحقق المدقق مولانا محمد يعقوب رحمه الله تعالى انه قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بترك الرفع في حال السلام الذي هو داخل في الصلوة من وجه وخارج عنها من وجه كما لايخفى فدل على ان ذلك مطلوب فيما هو داخل في الصلوة من جميع الوجوه بالطريق الاولى كما يدل عليه تعليله صلى الله عليه وسلم بقوله اسكنوا في الصلوة انتهى فعلى هذا لايضر لو ثبت اتحاد القصة مع انه بعيد واما قول البخاري ولو كان كما ذهب اليه غيره وارد فان رفع الايدي عند التحريمة قد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم ثبوتا لامرد له ولم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم تركه فيخرج من هذا الحكم ويبقى رفع اليدين الذي لم يثبت دوامه بل يثبت تركه داخل فيه واما رفع اليدين في العيدين فمختلف فيه عند الحنفية فان الامام ابو يوسف انكره وكذا في البذل وعن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل في الصلوة رفع يديه هذا اخرجه ابو داؤد في باب من لم يذكر الرفع عند الركوع ومناسبة الحديث بالباب ظاهر فانه ذكر فيه رفع اليدين عند الافتتاح ولم يذكر فيه رفع اليدين عند الركوع كما في البذل وقد تقدم الحديث عند المصنف في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة وذكرنا هناك من اخرجه غيره واما ابو عوانة فقال في مسنده بيان رفع اليدين في افتتاح الصلوة قبل التكبير بحذاء منكبيه للركوع ولرفع رأسه من الركوع فانه لايرفع بين السجدتين ثم اخرج حديث ابن عمر من طرق عن الزهري عن سالم عنه ثم قال ذكر الاخبار المتضادة للباب الذي قبله في رفع اليدين ثم اخرج عن ابي هريرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوة يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده حين يرفع صلبه من الركعة

فكان من حجة مخالفهم عليهم فى ذلك ان قال مع ما رويناه نحن بتواتر الآثار وصحة اسانيدها واستقامتها فقولنا اولى من قولكم

ثم يقول وهو قائم ربنا ولك الحمد ثم يكبر حين يهوى ساجدا ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يفعل ذلك فى الصلوة كلها حتى يقضيها ويكبر حين يقوم من الثنتين من الجلوس واخرجه ايضا الشيخان وغيرهما وسياتى فى الآثار مذهب ابى هريرة انه كان يرفع يديه حين يكبر لفتح الصلوة والاحاديث التى وردت فى صفة صلوة النبى صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيها الرفع عند الركوع والرفع منه كثيرة تتركبار وما للاختصار كحديث ابى مالك الاشعرى عند احمد كما ذكرنا فى باب الخفض وفيه انه جمع قومه ليعلمهم صلوة النبى صلى الله عليه وسلم فتقدم فرفع يديه وكبر فقرأ بفاتحة الكتاب وسورة يسيرة ثم كبر فركع فقال سبحان الله وبحمده ثلاث مرات ثم قال سمع الله لمن حمده واستوى قائما ثم كبر وخر ساجدا ثم كبر فرفع رأسه ثم كبر فسجد ثم كبر فانتهض قائما وفى آخره احفظوا تكبيرى وتعلموا ركوعى وسجودى فانها صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكحديث ابى مسعود عند ابن ابى شيبة كما فى الكنز واحمد وابى داؤد فذكر الركوع والرفع منه بدون رفع اليدين وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى وكحديث عبد الرحمن بن ابزى عند احمد وكذا احاديث صفة رفع النبى صلى الله عليه وسلم من الركوع ايضا خالية عن بيان رفع اليدين فيه كحديثى عبد الله بن ابى اوفى وابى سعيد عند مسلم ورفاعة بن رافع عند البخارى والاحاديث القولية الواردة فى صفة الركوع ايضا خالية عن رفع اليدين كحديث انس عند ابى يعلى وغيره كما فى الكنز وكحديث ابن عمر فى قصة الشقفى كما فى الكنز فكان من حجة مخالفهم اى مخالف القائلين بعدم الرفع فى غير الافتتاح عليهم اى على القائلين بعدم الرفع فى ذلك اى فى ترك رفع اليدين عند الركوع والرفع منه ان قال قال العينى فى النخب ان هذه مفتوحة مصدرية فى محل الرفع لانها اسم كان وقوله من حجة مخالفهم خبرها انتهى مع ما رويناه نحن بتواتر الآثار وصحة اسانيدها واستقامتها وفى نسخة العينى تواتر الآثار بحذف الباء وهو الاولى قال العينى وقوله تواتر الآثار كلام اضافى مرفوع بالابتداء وقوله مع ما رويناه مقدما خبره والجملة مقول القول وقوله وصحة اسانيدها بالرفع عطف عليه وكذا قوله واستقامتها فافهم انتهى فقولنا اولى من قولكم قال ابن قدامة فى المغنى الترجيح لاحاديثنا اولى لخمسة اوجه احدها لانها اصح اسنادا واعدل رواة فالحق الى قولهم اقرب الثانى انها اكثر رواة فظن الصدق فى قولهم اقوى والغلط منهم البعد الثالث انهم مثبتون والمثبت يخبر عن شئ شاهده ورواه فقوله يجب تقديمه لزيادة علمه والثانى لم يرشيئا فلا يؤخذ بقوله ولذلك قدمنا قول الجارح على المعدل الرابع انهم فصلوا فى رواتهم ونصوا على الرفع فى الحالتين المختلف فيهما والمخالف لهم عمم برواية المختلف فيه وغيره فيجب تقديم احاديثنا لنصها وخصوصا على احاديثهم العامة التى لا نص فيها كما يقدم الخاص على العام والنص على الظاهر الخامس ان احاديثنا عمل بها السلف من الصحابة والتابعين فيدل ذلك على قوتها انتهى والجواب عن الاول ان حديث ابن مسعود ايضا حديث صحيح صححه ابن حزم وحسنه الترمذى وكل ما اورد واعلى حديثه تقدم الجواب عنه ولا يخط حديث البراء عن درجة الحسن وحديث جابر بن سمرة حديث صحيح وما اورد واعلى حديثه يأباه طرق حديثه اذا ضم بعضها الى بعض وحديث ابن عباس ايضا صحيح او حسن وعن الثانى ان عدم الرفع ايضا مروى عن كثير من الصحابة منهم ابن مسعود والبراء وابن عمر وابن عباس وجابر بن سمرة وابى هريرة وعباد بن الزبير وابى مالك الاشعرى وغيرهم قال العينى فى شرحه ولئن سلمنا ان كثرة عدد الرواة لها تاثير فى باب الترجيح ولكن هذا انما يكون فيما اذا كان راوى الخبر واحدا وراوى الخبر الذى يعارضه اثنان او اكثر فالذى نحن فيه انما روى عن جماعة فحينئذ تتساوى الاخبار فى ظن الصدق بقولهم فى القوة وبعد الغلط انتهى وعن الثالث ما قاله العينى فى شرحه لانسلم ان خبر المثبت يقدم على خبر النافى مطلقا لانه كما يستدل به على صدق الراوى فى الخبر الموجب للاثبات فكذلك يستدل به على صدق الراوى فى الخبر الموجب للنفى والتحقيق فى هذا الموضع ان خبر النفى اذا كان عن دليل يوجب العلم به يتساوى مع المثبت وتتحقق المعارضة بينهما ثم يجب طلب المخلص بعد ذلك فان كان لا عن دليل يوجب العلم به فحينئذ يقدم خبر المثبت وذلك كما فى حديث بلال ان النبى عليه السلام لم يصل فى الكعبة مع حديث ابن عمر انه عليه السلام صلى فيها عام الفتح فافهم التفقوا انه عليه السلام ما دخلها يومئذ الا مرة ومن

فكان من الحجة عليهم فى ذلك ما سنبينه ان شاء الله تعالى واما ما روى فى ذلك عن على عن النبى صلى الله عليه وسلم فى حديث ابن ابى الزناد الذى بدأنا بذكره فى اول هذا الباب فان ابا بكرة قد حدثنا قال ثنا ابو احمد قال ثنا ابو بكر النهشلى قال ثنا عاصم بن كليب عن ابيه ان عليا رضى الله عنه كان يرفع يديه فى اول تكبيرة من الصلوة ثم لا يرفع بعد

اخبرانه لم يصل فيها فانه لم يعتمد دليلا موجبا للعلم لانه لم يعاين صلوته فيها والآخر عاين ذلك فكان المثبت اولى من النافى واما الذى نحن فيه فالنفى فيه عن دليل يوجب العلم به لان ابن مسعود شاهد النبى عليه السلام وعاينه انه رفع يديه فى اول تكبيره ثم لم يعد وقول ابن عمر ايضا اثبات عن دليل يوجب العلم فيتساويان فى القوة والضعف فكيف يرجح الاثبات على النفى انتهى وقال فى الكوكب الدرى ان الحنفية يثبتون الارسال عند الركوع وغيره والشافعية ينكرونه والمثبت مقدم على النافى واندفع بذلك ما قيل ان الرفع وجودى وعدم الرفع عدمى محض فكيف يرفع الوجود وذلك لان الرفع وان كان وجوديا لكن عدم الرفع ليس عدما محضا وانما هو عدم ثابت فكان فى حكم الوجود وما عدد من الصحابة فى من لم يرفع دال على انهم قد بلغهم نسخه والا فلم يكف فى رفع النبى صلى الله عليه وسلم انكار كبير فاى معنى لعدم رفع من لم يرفع فكان الذى يرى عدم الرفع اويرويه مثبت امرا زائدا اذا الكل متفق على الرفع ثم السكلام انما هو فى بقاء ذلك الرفع ورفعه فمن اثبت رفع الرفع اثبت امرا زائدا على الاصل فوجب القول بقوله كما هو المقرر عندهم انتهى وعن الرابع ما قاله العينى ايضا نقول كما ان الخاص موجب للحكم فيما تناوله قطعا فكذلك العام موجب للحكم فيما تناوله قطعا وكل واحد من الحديثين نص فكيف يقال والنص يقدم على الظاهر المحتمل انتهى وعن الخامس ان احاديثنا ايضا عمل بها كثير من السلف من الصحابة كما تقدم وكما سيأتى ان شاء الله تعالى فكان من الحجة عليهم فى ذلك ما سنبينه ان شاء الله تعالى اى على اهل المقالة الاولى الذين احتجوا باحاديث على وابن عمر وابى حميد وواءل وغيرهم وقالوا احاديثنا اولى لصحة اسانيدها واستقامة طرقها فشرع يجيب عن تلك الاحاديث كلها رادا لما ادعوا من اولوية العمل بها لصحتها واستقامتها فقال اما ما روى فى ذلك اى فى رفع اليدين عند الركوع والرفع منه وعند القيام من السجدتين عن على زاد فى نسخة العينى رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم فى حديث ابن ابى الزناد عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبيد الله بن ابى رافع عن على الذى بدأنا بذكره فى اول هذا الباب فان ابا بكرة قد حدثنا قال ثنا ابو احمد الزبيرى محمد بن عبد الله الكوفى قال ثنا ابو بكر النهشلى الكوفى قال ثنا عاصم بن كليب ابن شهاب الجرمى الكوفى عن ابيه كليب بن شهاب الجرمى ان عليا رضى الله عنه كان يرفع يديه فى اول تكبيرة من الصلوة ثم لا يرفع بعد والاثر اخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن وكيع عن ابى بكر النهشلى عن عاصم بن كليب عن ابيه ان عليا رضى الله عنه كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة ثم لا يعود واخرجه البيهقى فى سننه من طريق الدارمى عن احمد بن يونس عن ابى بكر النهشلى فذكره باسناده بلفظ انه كان يرفع يديه فى التكبيرة الاولى من الصلوة ثم لا يرفع فى شئ منها قال الزيلعى لا اثر المصنف هو اثر صحيح وقال الحافظ فى الدراية رجاله ثقات وقال العينى فى النخب صحيح على شرط مسلم قال الزيلعى قال البخارى فى كتابه رفع اليدين وروى ابو بكر النهشلى عن عاصم بن كليب عن ابيه ان عليا كان يرفع يديه فى اول التكبيرة ثم لم يعد وحديث عبيد الله بن ابى رافع اصح اه فجعله دون حديث عبيد الله بن ابى رافع فى الصحة وحديث ابن ابى رافع صححه الترمذى وغيره وقال الدارقطنى فى علله واختلف على ابى بكر النهشلى فرواه عبد الرحيم بن سليمان عنه عن عاصم بن كليب عن ابيه عن النبى صلى الله عليه وسلم وخالفه جماعة من الثقات منهم عبد الرحمن بن مهدى وموسى بن داود واحمد بن يونس وغيرهم فرووه عن ابى بكر النهشلى موقوفا على على وهو الصواب وكذلك رواه محمد بن ابان عن عاصم موقوفا اه فجعله الدارقطنى موقوفا صوابا انتهى وذكر البيهقى فى سننه عن عثمان الدارمى انه قال هذا قد روى من هذا الطريق الواهى عن على وقد روى عن الرحمن بن هرمز الاعرج عن عبيد الله عن على فذكر حديثه فى الرفع فليس الظن بعلى انه يختار فعله على فعل النبى صلى الله عليه وسلم ولكن ليس ابو بكر النهشلى ممن يحتج بروايته اذا تثبت به سنة لم يأت بها غيره انتهى ورده العلامة ابن التركمانى بانه كيف يكون هذا الطريق واهيا ورجاله ثقات فقد رواه عن النهشلى جماعة من الثقات ابن مهدى واحمد بن يونس وغيرهما واخرجه ابن ابى شيبة فى المصنف

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا احمد بن یونس قال ثنا ابو بکر النهشلی عن عاصم عن ابیه وکان من اصحاب علی رضی الله عنه عن علی مثله فحدیث عاصم بن کلیب هذا تدل ان حدیث ابن ابی الزناد علی احد وجهین اما ان یکون فی نفسه سقیما او لا یکون فیه ذکر الرفع اصلا کما قد رواه غیره فان ابن خزیمة حدثنا قال ثنا عبد الله بن رجاء ح وحدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الله بن صالح والوهبی قالوا انا عبد العزیز ابن ابی سلمة عن عبد الله بن الفضل فذکروا مثل حدیث ابن ابی الزناد فی اسناده ومتنه ولم یذکروا الرفع فی شئ من ذلک

عن وکیع عن النهشلی وهو ابو بکر النهشلی اخرج له مسلم والترمذی والنسائی وغیرهم ووثقه ابن حنبل وابن معین وقال ابو حاتم شیخ صالح یکتب حدیثه ذکره ابن ابی حاتم وقال البخاری فی کتابه رجل صالح تکلم فیه ابن حبان بلا وجه وعاصم تقدم ذکره وابوه کلیب بن شهاب اخرج له ابو داود والترمذی والنسائی وابن ماجة وقال محمد بن سعد کان ثقة فی بنی قصاعة ورأیتهم یستحسنون حدیثه ویحتجون به وقال الطحاوی فی کتابه المسمی بالرد علی الکرابیسی الصحیح ما کان علیه علی بعد النبی صلی الله علیه وسلم ترک الرفع فی شئ من الصلوة غیر التکبیرة الاولی فکیف یکون هذا الطریق واهیا بل الذی روی من الطریق الواهی هو ما رواه ابن ابی رافع عن علی لان فی سنده عبد الرحمن بن ابی الزناد قال فیه ابن حنبل مضطرب الحدیث وقال هو وابو حاتم لا یحتج به وقال عمرو بن علی ترکه ابن مهدی وقوله فلیس الظن بعلی الی آخره مخصمه ان لیکسه ویجعل فعله بعد النبی صلی الله علیه وسلم دلیلا علی نسخ ما تقدم اذ لا یظن به انه یخالف فعله علیه السلام الا بعد ثبوت نسخه عنده وبالجملة لیس هذا بنظر المحدث انتهی وهکذا قال الشیخ فی الامام ما قاله الدارمی ضعیف فانه جعل روایة الرفع مع حسن الظن بعلی فی ترک المخالفة دلیلا علی ضعف هذه الروایة وخصمه بعکس الامر ویجعل فعل علی بعد الرسول صلی الله علیه وسلم دلیلا علی نسخ ما تقدم کما فی نصب الرایة واما قول الدارمی لم یأت بها غیره فمدفوع بما رواه الامام محمد فی المؤطا وفی کتاب الحج فقال فی کتابیهما اخبرنا ابو بکر بن عبد الله النهشلی عن عاصم بن کلیب الجرمی عن ابیه وکان من اصحاب علی فذکره واما قول البخاری فی رسالته قال عبد الرحمن بن مهدی ذکرت للثوری حدیث النهشلی عن عاصم بن کلیب فانکره انتهی ففیه لم یذکر لفظ الحدیث الذی انکره فان الحدیث بهذا الاسناد مروی بالوجهین مرفوعا وموقوفا فیحتمل انه انکر المرفوع کما انکره الدارقطنی وهو المتبادر من سوال ابن مهدی بلفظ الحدیث ویحتمل انه لم یبلغه حدثنا ابن ابی داود ابراهیم البرلسی الاسدی قال ثنا احمد بن یونس هو احمد بن عبد الله بن یونس التمیمی الکوفی وقد ینسب الی جده کما فی تهذیب التهذیب قال ثنا ابو بکر النهشلی عن عاصم عن ابیه کلیب وکان من اصحاب علی رضی الله عنه عن علی مثله والاثر اخرجه البیهقی من طریق الدارمی عن احمد بن یونس کما تقدم بلفظه فحدیث زاد فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله فحدیث عاصم بن کلیب هذا فی ترک علی رفع الیدین فی غیر الافتتاح قد دل زاد فی نسخة العینی علی ان حدیث ابن ابی الزناد زاد فی نسخة العینی الذی رددناه فی الفصل الاول من هذا الباب علی احد وجهین اما ان یکون ای حدیث ابن ابی الزناد فی الرفع فی غیر الافتتاح فی نفسه سقیما او فی نسخة العینی بالواو بحذف الالف وهو الصواب لا یکون فیه وفی نسخة العینی فی بحذف الضمیر ولا وجه لاثباته ذکر الرفع اصلا کما قد رواه غیره ای غیر ابن ابی الزناد فان ابن خزیمة محمد البصری حدثنا قال ثنا عبد الله بن رجاء الغدانی البصری ح وحدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الله بن صالح والوهبی وفی نسخة العینی واحمد بن خالد الوهبی قالوا انا عبد العزیز زاد فی نسخة العینی ابن عبد الله بن ابی سلمة عن زاد المصنف فیما تقدم فی باب مایقال بعد تکبیر الافتتاح الماجشون وعبد الله بن الفضل فذکروا وفی نسخة العینی ثم ذکروا مثل حدیث ابن ابی الزناد فی اسناده ومتنه ولم یذکروا الرفع فی شئ من ذلک تقدم الحدیث من طرق هؤلاء الثلثة عن عبد العزیز عند المصنف فی باب مایقال فی الصلوة بعد تکبیرة الافتتاح وذکرنا هناک ان الطبرانی اخرجه من طریق عبد الله رجاء وابن خزیمة من طریق عبد الله بن صالح واحمد بن خالد ثلثتهم عن عبد العزیز عن یعقوب بن الماجشون واحمد عن ابی سعید عن عبد العزیز عن عبد الله بن الفضل والماجشون واسمه یعقوب عن عبد العزیز عن عبد الله بن الفضل عن الاعرج ومسلم من طریق

فان كان هذا هو المحفوظ وحديث ابن ابى الزناد خطأ فقد ارتفع بذلك ان يجب لكم بحديث خطأ حجة وان كان ما روى ابن ابى الزناد صحيحا لانه زاد على ما روى غيره فان عليا لم يكن ليرى النبى صلى الله عليه وسلم يرفع ثم يترك هو الرفع بعده الا وقد ثبت عنده نسخ الرفع فحديث على رض اذا صح ففيه اكثر الحجة لقول من لا يرى الرفع واما حديث ابن عمر رض فانه قد روى عنه ما ذكرنا عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم ثم روى عنه من فعل بعد النبى صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك حدثنا ابن ابى داود قال ثنا احمد بن يونس قال ثنا ابو بكر بن عياش عن حصين عن مجاهد قال صليت خلف ابن عمر رض فلم يكن يرفع يديه الا فى التكبيرة الاولى من الصلوة

عبد الرحمن بن مهدى وابى المنذر وابو داود ومن طريق معاذ ثلثتهم على عبد العزيز عن عمه الماجشون عن الاعرج واخرجه مسلم ايضا من طريق يوسف الماجشون عن ابيه عن الاعرج واخرجه الترمذى ايضا من طريق يوسف عن ابيه عنه واخرج ايضا من طريق ابى الوليد الطيالسى عن عبد العزيز عن عمه وعن يوسف عن ابيه كلاهما عن الاعرج واخرجه النسائى من طريق عبد الرحمن بن مهدى عن عبد العزيز عن عمه الماجشون عن الاعرج واخرجه ايضا ابو داود والطيالسى عن عبد العزيز والدارمى والدارقطنى والبيهقى وغيرهم من طريق عبد العزيز فلم يذكروا الرفع فان كان زاد فى نسخة العينى قال ابو جعفر فان كان هذا هو المحفوظ وحديث ابن ابى الزناد خطأ لكون ابن ابى الزناد متكلما فيه فقد ارتفع بذلك ان يجب لكم بحديث خطأ حجة وان كان ما روى ابن ابى الزناد صحيحا لانه زاد على ما روى غيره فحينئذ يكون الرفع فى غير الافتتاح منسوخا فان عليا لم يكن ليرى النبى صلى الله عليه وسلم يرفع ثم يترك هو الرفع بعده ولا يجوز له ذلك الا وقد ثبت عنده نسخ الرفع فى غير تكبيرة الاحرام لان هذا هو حسن الظن بالصحابة وهو ان يحمل مثل هذا على انه علم انتساخ حكم الحديث فلذلك عمل او افتى بخلافه ومتى لم يحمل على هذا الوجه يلزم من ذلك ان يكون ذلك عن غفلة ونسيان وما ان يكون على وجه قلة المبالاة والتهاون بالحديث وكل واحد منهما محال فى حق الصحابة لان فى الاول شهادة المغفل وشهادة المغفل لا يكون حجة فكذلك خصوصا فى الثانى يلزم الفسق والفاسق لا تقبل روايته اصلا والصحابة رضى الله عنهم منزهون عن هذه الاشياء فظهر لنا ان الصحابى الراوى بحديث اذا ظهر منه المخالفة قولا او فعلا يدل ذلك على انه قد ثبت عنده النسخ فعمل بخلافه او افتى بخلافه كذا فى شرح العينى فحديث على زاد فى نسخة العينى رضى الله عنه اذا صح ففيه اكثر وفى نسخة العينى اكبر الحجة لقول من لا يرى الرفع اى رفع اليدين فى غير تكبيرة الاحرام قال العينى فى المنتخب واراد بهذا الحديث حديث عبد العزيز وانما قال هو اكبر الحجة لانا وجدنا عبيد الله بن ابى رافع قد روى عنه هذان الحديثان اعنى احدهما رواه ابن ابى الزناد والآخر رواه عبد العزيز بن ابى سلمة ففى حديث ابن ابى الزناد زيادة ليست فى حديث ابن ابن ابى سلمة وهى رفع اليدين عند الركوع وعند رفع الرأس منه فنظرنا بينهما فوجدنا حديث ابن ابى سلمة ارجح واقوى من حديث ابن ابى الزناد لان حديث ابن ابى سلمة اخرجه مسلم وغيره كما ذكرنا وحديث ابن ابى الزناد لم يخرجه مسلم ولا البخارى وانما اخرجه الاربعة على ان ابن ابى الزناد متكلم فيه فقال احمد مضطرب الحديث وقال ابو حاتم لا يحتج به وقال عمرو بن على تركه ابن مهدى انتهى وقال العلامة ابن الترکمانى وقد روى البيهقى هذا الحديث فى باب افتتاح الصلوة بعد التكبير وذكر معه رواية ابن جريج عن عقبة بسنده وليس فيه الرفع عند الركوع والرفع منه ولا نسبة بين ابن جريج وابن ابى الزناد انتهى واما حديث ابن عمر زاد فى نسخة العينى رضى الله عنهما فانه قد روى عنه اى عن ابن عمر ما زاد فى نسخة العينى قد ذكرنا زاد فى نسخة العينى بار الضمير فى آخره عنه اى عن ابن عمر من طريق الزهرى عن سالم عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم فى رفع اليدين عند الركوع والرفع منه ثم روى عنه فى نسخة العينى بحذف عنه من فعله اى ابن عمر بعد النبى صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك اى خلاف الرفع عند الركوع والرفع منه حدثنا ابن ابى داود زاد فى نسخة العينى فى اوله كما قد قال ثنا احمد بن يونس وفى نسخة العينى احمد بن عبد الله بن يونس وقد تقدم انه قد ينسب الى جده قال ثنا ابو بكر بن عياش عن حصين بن عبد الرحمن السلمى الكوفى عن مجاهد بن جبر المكى قال صليت خلف ابن عمر زاد فى نسخة العينى رضى الله عنهما فلم يكن يرفع يديه الا فى التكبيرة الاولى من الصلوة اسناده صحيح على شرط الشيخين كما قال العينى واخرجه ابن ابى شيبة فى المصنف عن

فهذا ابن عمر قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع ثم قد ترك هو الرفع بعد النبي صلى الله عليه وسلم فلا يكون ذلك الا وقد ثبت عنده نسخ ما قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم فعله وقد قامت الحجة عليه بذلك فان قال قائل هذا حديث منكر قيل له وما دلك على ذلك فلن تجد الى ذلك سبيلا فان قال فان طاؤسا قد ذكر انه رأى ابن عمر يفعل ما يوافق ما روى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك

ابى بكر بن عياش عن حصين عن مجاهد قال ما رأيت ابن عمر يرفع يديه الا في اول ما يفتتح وهذا سند صحيح كما في الجوهر النقي واخرجه البيهقي في المعرفة كما في نصب الراية واخرجه الامام محمد في مؤطائه عن محمد بن ابان بن صالح عن عبد العزيز بن حكيم قال رأيت ابن عمر يرفع يديه حذاء اذنيه في اول تكبيرة افتتاح الصلوة ولم يرفعهما فيما سوى ذلك قال النيموي محمد بن ابان وان كان ضعيفا لكنه ليس ممن يكذب وحديثه يكتب فبذلك يعتضد حديث مجاهد انتهى فهذا زاد في نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله فهذا ابن عمر قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع ثم قد ترك هو الرفع بعد النبي صلى الله عليه وسلم فلا في نسخة العيني ولا يكون ذلك اي ترك ابن عمر الرفع الا وقد ثبت عنده نسخ ما قد زاد في نسخة العيني كان رأى النبي صلى الله عليه وسلم فعله وقامت الحجة عليه بذلك اي بنسخ رفع اليدين في غير الافتتاح فان قال قائل هذا اعتراض من جهة الخصم على دعوى النسخ في حديث ابن عمر هذا اي ما رواه مجاهد عن ابن عمر في ترك الرفع حديث منكر لانه مخالف لما ثبت في الصحيح ولما رواه الحفاظ الكبار قيل له وما دلك على ذلك اي على كونه منكرا فلن تجد الى ذلك اي الى اثبات كونه منكرا سبيلا اراد ان هذا مجرد دعوى بانه منكر فلا يقبل لان مثل مجاهد لا يفرد فان قال فان وفي نسخة العيني ان بحذف الفاء طاؤسا قد ذكر انه رأى ابن عمر يفعل ما يوافق ما روى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك والاثر اخرجه البخاري في رسالته عن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن ابن جريج عن الحسن بن مسلم انه سمع طاؤسا يسأل عن رفع اليدين في الصلوة قال رأيت عبد الله وعبد الله وعبد الله يرفعون ايديهم فعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس وعبد الله ابن الزبير قال طاؤس في التكبيرة الاولى التي للاستفتاح باليدين ارفع مما سواها من التكبير قلت لعطاء ابلغكم ان التكبيرة الاولى ارفع مما سواها من التكبير قال لا قال البخاري وبهذا تحقق حديث مجاهد انه لم ير ابن عمر رفع يديه لكان حديث طاؤس وسالم ونافع ومحارب بن دثار وابي الزبير حين رأوه اولى لان ابن عمر رواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكن يخالف الرسول انتهى والجواب عنه من وجوه اولها ان ابن جريج وان كان احد الاعلام الثقات لكنه كان يدلس كما في الميزان قال الاثرم عن احمد اذا قال ابن جريج قال فلان وقال فلان جاء بمناكير واذا قال اخبرني وسمعت فحسبك به وقال الدارقطني تجنب تدليس ابن جريج فانه قبيح التدليس لا يدلس الا فيما سمعه من مجروح كما في تهذيب التهذيب وقال في شرح النخبة ويرد المدلس بصيغة تحتمل وقوع اللقاء بين المدلس ومن اسند عنه كعن وقال وحكم من ثبت عنه التدليس اذا كان عدلا ان لا يقبل منه الا ما اذا صرح فيه بالتحديث على الاصح انتهى وفي رواية البخاري عن طاؤس رواه ابن جريج بصيغة عن فلا يقبل وأما ما اخرجه البيهقي في سننه من طريق شعبة عن الحكم قال رأيت طاؤسا كبر فرفع يديه حذو منكبيه وعند ركوعه وعند رفعه رأسه من الركوع فسألت رجلا من اصحابه فقال انه يحدث به عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فقد تقدم في بيان احاديث الرفع عن احمد انه قال ليس هذا بشيء وعن الدارقطني ان آدم بن ابي اياس وعمار بن عبد الجبار وهما فيه عن شعبة وايضا الذي حدث الحكم من اصحاب طاؤس مجهول فلا يقوم به الحجة والثاني ان في اثر طاؤس هذا ليس فيه عن العبادلة الثلاثة الا انهم يرفعون ايديهم وليس فيه تصريح في رفع اليدين في غير الافتتاح وما ذكر بعد ذلك فهو قول طاؤس وعطاء فلا يكون حجة والثالث ان طرق سالم ونافع ومحارب وابي الزبير مختلفة في محل الرفع كما روى البخاري في رسالته فردى من طريق العلاء عن سالم ان اباه كان اذا رفع رأسه من السجود واذا اراد ان يقوم رفع يديه وردى من طريق عبد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان يرفع يديه اذا دخل في الصلوة واذا ركع واذا قال سمع الله لمن حمده واذا قام من الركعتين يرفعهما وعن الزهري عن سالم عن عبد الله بن عمر مثله وهكذا روى من طريق الليث عن نافع الا انه قال واذا قام من السجدتين وردى من طريق اسمعيل عن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا افتتح الصلوة

قيل لهم فقد ذكر ذلك طاؤس وقد خالفه مجاهد فقد يجوز ان يكون ابن عمر فعل ما رآه طاؤس يفعله قبل ان تقوم عنده الحجة بنسخه ثم قامت عنده الحجة بنسخه فتركه وفعل ما ذكره عنه مجاهد هكذا ينبغي ان يحمل ما روى عنهم وينفى عنه الوهم حتى يتحقق ذلك والا سقط اكثر الروايات

رفع يديه حذو منكبيه واذا رفع رأسه من الركوع وبهذا روى من طريق ابى الزبير عن ابن عمر وروى من طريق محارب عنه الرفع عند الركوع والرفع منه فعلى هذا اضطرب فعل ابن عمر فى محل الرفع ولم يرو عنه ما يوافق الجمهور الا محارب وخالفه مجاهد وعبد العزيز ابن حكيم قيل لهم اى للخصم فقد ذكر ذلك طاؤس وقد خالفه مجاهد فقد يجوز ان يكون ابن عمر زاد فى نسخة العينى رضى الله عنهما فعل ما رآه طاؤس يفعله قبل ان تقوم عنده الحجة بنسخة ثم قامت عنده الحجة بنسخة فتركه وفعل ما ذكره عنه مجاهد هكذا وفى نسخة العينى وبهذا بزيادة الواو وينبغى ان يحمل ما روى عنهم وينفى عنه وفى نسخة العينى عنهم اى عن الصحابة الوهم حتى يتحقق ذلك والا سقط اكثر الروايات لانه يلزم ان يكون احد الراويين منسوبا الى غفلة او قلة مبالاة لرواية وكل واحد منهما سقط لعدالته وثباته فيتاج حينئذ الى التوفيق قاله العينى واعترض الرافعون على استدلال نسخ الرفع باثر مجاهد عن ابن عمر بوجوه احدها ما قال البخارى فى رسالته قال يحيى بن معين حديث ابى بكر عن حصين انما هو توهم منه لا اصل له وردوه العلامة النيموى بانه دعوى لا دليل عليها فلا تسمع حتى تقوم عليها الحجة والثانى ما ذكره البخارى ايضا عن صدقة انه قال ان الذى يروى حديث مجاهد عن ابن عمر انه لم يرفع يديه الا فى اول التكبيرة كان صاحبه فقد تغير باخره واسند البيهقى فى المعرفة كما فى نصب الراية عن البخارى انه قال ابو بكر بن عياش اختلط باخره وعن الحاكم قال كان ابو بكر بن عياش من الحفاظ المتقنين ثم اختلط حين ساء حفظه فروى ما خولف فيه انتهى واجاب عنه العلامة النيموى بانه حقق فى الاصول ان الثقة اذا تغير فمن روى عنه قديما فروايته صحيحة وهذا الاثر قد روى عن ابى بكر بن عياش قبل تغيره لانه من جهة احمد بن يونس عند الطحاوى وهو من اصحابه القدماء وقد احتج به البخارى من طريق احمد بن يونس فى كتاب التفسير من صحيحه فحينئذ لا يضره تغيره باخره وقد روى عنه غير واحد من الثقات وقد حكى الحافظ ابن حجر فى مقدمته عن ابن عدى انه قال لم اجد له حديثا منكرا من رواية الثقات عنه انتهى فثبت ان ما قاله البخارى وغيره لا يعلل به هذا الاثر والثالث ما قال البيهقى كما فى نصب الراية ان ابا بكر بن عياش كان يرويه قديما عن حصين عن ابراهيم عن ابن مسعود مرسلا موقوفا انه كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة ثم لا يرفعهما بعد وهذا هو المحفوظ عن ابى بكر بن عياش والاول خطأ فاحش لمخالفته الثقات من اصحاب ابن عمر انتهى والجواب عنه انهم جعلوه خطأ فاحشا بناء على ضعف ابى بكر بن عياش لتغيره واختلاطه وكون روايته مخالفة لرواية الثقات وقد عرفت ان حديثه فى ترك الرفع من جهة احمد بن يونس وهو من اصحابه القدماء وابو بكر ابن عياش ثقة عابد الا انه لما كبر ساء حفظه وكتابه صحيح كما فى التقريب وقد احتج به البخارى من طريق احمد بن يونس والبخارى لا يحتج بحديث من تغير باخره الا اذا كان بطريق اصحابه الذين سمعوا منه قبل الاختلاط كما عرف فى شروط الصحيح فعلى هذا ايضا نقول ساء حفظه لما كبر فتكون روايته قبل التغير زيادة ثقة فيكون له اسنادان عن ابن مسعود وابن عمر معا والجمع بين اختلاف الروايات عن ابن عمر ممكن بما ذكره الطحاوى والرابع ما قال البخارى فى رسالته بعد ما ذكر رواية ابى بكر بن عياش فقد خولف فى ذلك مجاهد قال وكيع عن الربيع بن صبيح قال رأيت مجاهدا يرفع يديه اذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع وقال جرير عن ليث عن مجاهد انه كان يرفع يديه انتهى والجواب عنه اولا انه ذكره معلقا وثانيا ان الربيع بن صبيح صدوق سئ الحفظ كما فى التقريب ضعفه ابن معين وابن سعد والنسائى والساجى وغيرهم وذكر ابن حبان ان الحديث لم يكن من صناعته فكان يهم كما فى تهذيب التهذيب وطريق جرير ليس فيه ذكر الرفع عند الركوع والرفع منه ومع ذلك فيه ليث بن ابى سليم صدوق اختلط اخيرا ولم يتميز حديثه فترك كما فى التقريب وقال ابن سعد كان رجلا صالحا عابدا وكان ضعيفا فى الحديث يقال كان يسأل عطاء وطاؤسا ومجاهدا عن الشئ فيختلفون فيه يروى انهم اتفقوا من غير عمد كما فى تهذيب التهذيب والثانى مس ما قاله البخارى ايضا فى رسالته ان يكون ابن عمر سها كما يسهو الرجل فى الصلوة فى الشئ بعد الشئ كما ان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ربما يسهون

في الصلوة فيسلمون في الركعتين وفي الثلاث الاترى ان ابن عمر كان يرمي من لا يرفع يديه بالحصى فكيف يترك ابن عمر شيئا يأمر به غيره انتهى ورده النيموي بان فيه كلام ظاهر لان الرجل لا يهتدي الى هذا الامر الذي ينكر ليلا ونهارا وقد ذهبوا الى ان يرفع يديه في الركعتين في خمس مواضع خلا تكبيرة الافتتاح فكيف سها فيه ابن عمر في كل موضع مع المواضع الخمس على ان مجاهدا كان من اصحابه الكبار ومع ذلك لم يره مرة ان يرفع يديه خلا تكبيرة الافتتاح فكيف يصح ما اورده البخاري انتهى واما رمي ابن عمر بالحصى فهو محمول على انه كان لفعل ذلك بمن يرى الرفع بدعة واجبة الترك كما في اعلاء السنن والسادس ما ذكره البيهقي في المعرفة انه ترك مرة للجواز اذ لا يقول بوجوبه ففعله يدل على انه سنة وتركه يدل على انه غير واجب كما في نصب الراية واجاب عنه في تنسيق النظام بان ابن عمر كان شديد الاتباع للسنن النبوية والآثار المحمدية حتى في العادات في مواضع الاقامة في الاسفار والقعود والقيام وغير ذلك واشتهر بذلك حتى كانت افعاله وعاداته تؤخذ على انها سنن نبوية فلم يكن يتصور منه ترك الرفع بعد ما ثبت عنده انه سنة نبوية ولا سيما اذا ثبت عنده انه صلى الله عليه وسلم واظب وداوم عليه بالاستمرار ولم يبرح عنه الى ان لقي الله عز وجل وبيان الجواز لم يكن يتعلق الا بصاحب الشرع وابن عمر وامثاله ليسوا منه في شئ خصوصا اذا ثبت المداومة النبوية فما لابن عمر يترك من نفسه وليس فلم يكن تمس الحاجة في بيان الجواز الا الى الترك مرة او مرتين لا الى كونه معتادا جاريا عليه العادة كما يفيده لفظ لم يكن يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى لا ان يقول لم يرفع يديه الا فيها فلا يحل تركه هذا الا على ان يثبت عنده بنسخ برواية الثقات بعد ما كان يعلم انه سنة فتركه بذلك العلم تركا معتادا انتهى والسابع ما قاله الشيخ في الامام ويزيل هذا التوهم يعني دعوى النسخ ما رواه البيهقي من جهة الحسن بن عبد الله بن حمدان الرقي ثنا عصمة ابن محمد الانصاري ثنا موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع وكان لا يفعل ذلك في السجود فما زالت تلك صلوته حتى لقي الله انتهى كما في نصب الراية وقال رواه عن ابي عبد الله الحافظ عن جعفر بن محمد بن نصر عن عبد الرحمن بن قريش بن خزيمة الهروي عن عبد الله بن احمد الدمجي عن الحسن به انتهى وذكره الحافظ في الدراية ثم قال قال البيهقي هذا يدل على خطاء الرواية التي جاءت عن مجاهد انتهى واجاب عنه النيموي بان العجب منهم كيف اوردوه في تصانيفهم وسكتوا عنه مع ان بعض رجاله ممن اتهم بوضع الحديث قال الذهبي في الميزان عبد الرحمن ابن قريش بن خزيمة الهروي سكن بغداد اتهمه السليماني بوضع الحديث وقال في ترجمة عصمة بن محمد الانصاري قال ابو حاتم ليس بالقوي وقال يحيى كذاب يضع الحديث وقال العقيلي يحدث بالبواطيل عن الثقات وقال الدارقطني وغيره متروك انتهى وقد اجيب عن حديث ابن عمر ايضا بما وقع فيه من الاختلاف والاضطراب وقد اقروا بان صحة السند قد يجمع مع غلط الحديث كما قالوا في حديث ابن عمر في تفضيل الخلفاء غير علي قال ابن عبد البر اجمعوا على ان عليا افضل الخلق بعد الثلاثة ودل هذا الاجماع على ان حديث ابن عمر غلط وان كان السند اليه صحيحا كما في الفتح وقد قالوا في حديث ابي هريرة في الصحيحين في الاستفتاح بقوله اللهم باعد بيني وبين خطاياي الى آخره انه اصح من الكل ومع ذلك لم يقل بسنيته عينا احد من الائمة الاربعة كما في البذل فعلى هذا يرجح حديث ابن مسعود وغيره على حديث ابن عمر ولو سلم اصحية حديث ابن عمر على حديثه بقرائن اخرى فقد كان ابن عمر استصغر يوم احد وقد وقع عند ابي داود انه قال اذا سمعنا الاقامة توضأنا فلا تقدم رواية على رواية ابن مسعود لكونه من اولى الاحلام والنهى قال الاصيلي لم يأخذ به مالك لان نافعا وقفه على ابن عمر وهو احد الاربعة التي اختلف فيها سالم ونافع فرفع الاربعة سالم ووقفها نافع قال الزرقاني ويعلم تحامل الحافظ في قوله لم ار للمالكية دليلا على تركه ولا متمسكا الا قول ابن القاسم اه لان سالما ونافعا لما اختلفا في رفعه ووقفه ترك مالك في المشهور القول باستحباب ذلك لان الاصل صيانة الصلوة عن الافعال انتهى وقد تقدم عن مالك لا اعرف رفع اليدين في شئ من تكبير الصلوة لا في خفض ولا في رفع الا في افتتاح الصلوة وعن ابن القاسم كان رفع اليدين عند مالك ضعيفا الا في تكبيرة الاحرام وقال في الاوجز قال ابن رسلان سئل الامام احمد يرفع عند القيام من اثنتين وبين السجدتين قال لا اذهب الى حديث سالم عن ابيه ولا حديث وائل لانه مختلف في الفاظه وقد عارضه حديث ابن عمر في البخاري ولا يفعل ذلك حين يسجد ولا حين يرفع رأسه من السجود اه فعلم ان الحديث عند الامام احمد مضطرب وصرح بانه لم يذهب في قوله برفع اليدين الى هذا الحديث قلت ويؤكد هذا الاضطراب ما قال ابن قدامة في المغني وسئل (احمد) عن رفع اليدين في الصلوة فقال في كل

واما حديث وائل فقد ضاده ابراهيم بما ذكر عن عبد الله انه لم يكن رأى النبي صلى الله عليه وسلم فعل ما ذكر فعبد الله اقدم صحبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وافهم بافعاله من وائل قد كان رسول الله صلى الله عليه يحب ان يليه المهاجرون ليحفظوا عنه حدثنا علي بن معبد قال ثنا عبد الله بن بكر قال ثنا حميد عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب ان يليه المهاجرون والانصار ليحفظوا عنه وكما حدثنا ابو بكرة قال ثنا عبد الله بن بكر فذكر باسناده مثله قال ابو جعفر وقال ليليني منكم اولوا الاحلام والنهى كما حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبة

خفض ورفع وقال فيه عن ابن عمر وابى حميد احاديث صحاح اهـ فهذا شاهد عدل على ان حديث ابن عمر مضطرب فى محل الرفع فروى عنه الرفع فى كل ركعة وخفض وهو صحيح وروى عنه الانكار فى السجود كما فى رواية البخارى وروى عنه الرفع اذا قام من الركعتين وايضا فيه المعارضة فى مقدار الرفع وايضا فيه الرفع بعد ما يرفع رأسه والقائلون بالرفع لم يقولوا به ولذا اول الشافعى بان المراد منه بعد ما يشرع فى الرفع وانت خبير بانه ترك العمل لظاهر الحديث وايضا يخالف هذا التوجيه ما اخرجه الطبرانى عن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه عند التكبير للركوع وعند التكبير حين يهوى ساجدا قال الهيثمى اسناده صحيح انتهى واما حديث وائل فى الرفع عند الركوع وعند الرفع منه فقد ضاده ابراهيم بما ذكره عن عبد الله بن مسعود انه لم يكن رأى النبى صلى الله عليه وسلم فعل ما ذكر وائل من رفع اليدين فى غير تكبيرة الافتتاح فعبد الله اقدم صحبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه اسلم بمكة قديما وكان عاشر العشرين ممن اسلم من الصحابة عند مبعث النبى عليه السلام وهاجر الهجرتين وشهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله عليه السلام وهو صاحب نعل رسول الله عليه السلام كان يلبسه اياها اذا قام فاذا جلس اوخلعها فى ذراعه وكان كثير الولوج عليه عليه السلام وقال له رسول الله عليه السلام اذنك على ان ترفع الحجاب وان ترفع سوادى حتى انهاك والسواد السرار ووائل بن حجر اسلم فى المدينة فى سنة تسع من الهجرة وبين اسلاميهما اثنان وعشرون سنة فحينئذ يحفظ ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم ما لا يحفظه وائل وامثاله كذا فى شرح العينى وافهم بافعاله اى بافعال رسول الله صلى الله عليه وسلم واكثر تحقيقا لها من وائل فقد كان ابن مسعود يفتى فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم وعهد ابى بكر وعمر وغيرهما قد كان وفى نسخة العينى وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب ان يليه المهاجرون ليحفظوا عنه صلى الله عليه وسلم حدثنا زاد فى نسخة العينى فى اوله كما على بن معبد بن نوح البغدادى قال ثنا عبد الله بن بكر السهمى البصرى قال ثنا حميد بن ابى حميد الطويل البصرى عن انس بن مالك الانصارى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب ان يليه المهاجرون زاد البيهقى وغيره والانصار فى الصلوة ليحفظوا عنه فروضها وابعاضها وهيآتها فيشدون الجاهل وينبهون الغافل قال ابن حجر وحب المصطفى صلى الله عليه وسلم للشئ اما باخباره للصحابى بذلك واما بالقرائن كذا فى فيض القدير وقال العينى فى شرحه ليحفظوا عنه احكام الصلوة لان كل ما قرب الرجل من الامام يكون اكثر مشاهدة لاحوال امامه بخلاف من يكون بعيدا عنه فانه لا يشاهد منه ما يشاهده من يليه انتهى والحديث اخرجه الامام احمد فى مسنده عن ابن علية عن حميد باسناده بلفظ كان يحب ان يليه فى الصلوة المهاجرون والانصار ليحفظوا عنه كما فى المنتخب واخرجه ايضا من طريق معتمر عن حميد بلفظ كان يحب ان يليه المهاجرون والانصار فى الصلوة واخرجه ابن ماجة عن نصر بن على عن عبد الوهاب والحاكم من طريق مسدد عن يزيد بن زريع والبيهقى من طريق ابراهيم ابن عبيد الله عن يزيد بن هارون ثلثتهم عن حميد عن انس الا ان فى روايتهم ليأخذوا عنه قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبى فقال على شرطهما وقال النووى فى الخلاصة اسناده على شرط البخارى ومسلم كما فى نصب الراية وقال مغلطائى فى شرح ابى داود سنده صحيح كما فى فيض القدير وعزاه الزيلعى الى النسائى ايضا وكذا السيوطى فى الجامع الصغير وكما حدثنا وفى نسخة العينى بحذف وكما ابو بكرة قال ثنا عبد الله بن بكر فذكر باسناده مثله قال ابو جعفر وفى نسخة العينى بحذف قال ابو جعفر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاد فى نسخة العينى ايضا ليلينى منكم اولو الاحلام والنهى كما حدثنا فى نسخة العينى بحذف كما ابراهيم بن مرزوق البصرى قال ثنا بشر بن عمر الزهرانى البصرى قال ثنا شعبة

عدم كفاية الاصول والصحيحين

قال اخبرنی سلیمٰن قال سمعت عمارۃ بن عمیر یحدث عن ابی معمر عن ابی مسعود الانصاری قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لیلینی منکم اولوا الاحلام والنہی ثم الذین یلونھم ثم الذین یلونھم .

ابن الحجاج الواسطی قال اخبرنی وفی نسخۃ العینی اخبرنا سلیمٰن بن مہران الاعمش الکوفی قال سمعت عمارۃ بن عمیر التیمی الکوفی یحدث عن ابی معمر عبداللہ بن سخبرۃ الازدی الکوفی عن ابی مسعود الانصاری قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لیلینی ہکذا عند ابی داؤد وفی نسخۃ العینی لیلنی وہکذا ہو عند مسلم قال النووی ہو بکسر اللامین وتخفیف النون من غیر یاء قبل النون ویجوز اثبات الیاء مع تشدید النون علی التوکید انتہی وقال العینی فی المنتخب القاعدۃ ان النون المؤکدۃ اذا دخلت الناقص تعود الیاء والواو المحذوفتان فیصیر لیلینی انتہی وقال التوربشتی کما نقل عنہ الطیبی من حق ہذا اللفظ ان یحذف منہ الیاء لانہ علی صیغۃ الامر وقد وجدناہ باثبات الیاء وسکونہا فی سائر کتب الحدیث والظاہر انہ غلط انتہی منکم اولوا الاحلام والنہی ای لیدنو منی منکم اولوا الاحلام والنہی قال فی النہایۃ اولوا الاحلام والنہی ای ذوالالباب والعقول واحدہا حلم بالکسر کانہ من الحلم والتثبت فی الامور وذلک من شعار العقلاء وقال ایضا فی نہا اولوا الاحلام والنہی ہی العقول والالباب واحدتہا نہیۃ بالضم سمیت بذلک لانہا تنہی صاحبہا عن القبیح انتہی وقال القاضی الاحلام والنہی بمعنی وہی العقول واحدہا نہیۃ لانہ ینہی صاحبہ عن الرذائل وکذلک العقول تعقل عن الرذائل ایضا ماخوذ من عقال البعیر انتہی وقال النووی اولوا الاحلام ہم العقلاء وقیل البالغون والنہی بضم النون العقول فعلی قول من یقول اولوا الاحلام العقلاء یکون اللفظان بمعنی فلما اختلف اللفظ عطف احدہما علی الآخر تاکیدا وعلی الثانی معناہ البالغون العقلاء انتہی وقال فی مجمع البحار ہو عطف تاکید او تاسیس ان اریدبا ولوا الاحلام البالغون انتہی وقال الشیخ ابن الہمام والاحلام جمع حلم بالضم وہو ما یراہ النائم تقول منہ حلم بالفتح واحتلم غلب استعمالہ فیما یراہ النائم من دلالۃ البلوغ فدلالتہ علی البلوغ التزامیۃ فلا یلزم کون المراد ہنا لیلینی البالغون لیکون مجازا لاستعمالہ فی لازم معناہ لجواز ارادۃ حقیقتہ ویعلم منہ المقصود لانہ اذا امران یلیہ من الصف یلزم البلوغ علم ان المراد ان یلیہ البالغون وقیل ان البلوغ نفس الاحتلام او بلوغ سن مخصوصۃ کان ارادتہم بالفظین حقیقیا او مجازیا والنہی جمع نہیۃ وہو العقل وفی تفسیر الاحلام بالعقول لزوم التکرار فی الحدیث فلیجتنب اذ لا ضرورۃ انتہی قال الخطابی انما امر صلی اللہ علیہ وسلم ان یلیہ ذوالاحلام والنہی لیعقلوا عنہ صلوتہ ولکی یخلفوہ فی الامامۃ ان حدث بہ حدث فی صلوتہ ویرجع الی قولہم ان اصابہ سہو او عرض فی صلوتہ عارض فی نحو ذلک من الامور انتہی وقال النووی فی ہذا الحدیث تقدیم الافضل فالافضل الی الامام لانہ اولی بالاکرام ولانہ ربما احتاج الامام الی استخلاف فیکون ہو اولی ولانہ یتفطن لتنبیہ الامام علی السہو لما لا یتفطن لہ غیرہ ویضبطوا صفۃ الصلوۃ ویحفظوہا وینقلوہا ویعلموہا الناس ویقتدی بافعالہم من ورائہم ولا یختص ہذا التقدیم بالصلوۃ بل السنۃ ان یقدم اہل الفضل فی کل جمع الی الامام وکبیر المجلس کمجالس العلم والقضاء والذکر والمشاورۃ ومواقف القتال وامامۃ الصلوۃ والتدریس والافتاء واسماع الحدیث ونحوہا ویکون الناس فیہا علی مراتبہم فی العلم والدین والعقل والشرف والسن والکفایۃ فی ذلک الباب والاحادیث الصحیحۃ متعاضدۃ علی ذلک انتہی وقال التوربشتی کما نقل عنہ الطیبی وفی ذلک بعد الاتضاح بحالۃ شوذبہم ونباہۃ اقدارہم حث لہم علی المسابقۃ الی تلک الفضیلۃ وفیہ ارشاد لمن قصر حالہ عن المساہمۃ معہم فی المنزلۃ الی تحری ما یزاحمہم فیہا انتہی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم معناہ الذین یقربون منہم فی ہذا الوصف قالہ النووی ای کالمراہقین ثم کالصبیان المیزین ثم کالنساء فان نوع الذکر اشرف علی الاطلاق قالہ القاضی ناصر الدین کما فی الطیبی واستدل اصحابنا بہذا الحدیث فی ترتیب الصفوف قال فی الہدایۃ ویصف الرجال ثم الصبیان ثم النساء ثم ذکر الحدیث واستدل بہ صاحب الہدایۃ ایضا ان محاذاۃ المرأۃ الرجل وہما مشترکان فی صلوۃ تفسد صلوۃ الرجل قال العینی فی شرح المنتخب فان قیل کیف تثبت الفرضیۃ بہذا وہو خبر الآحاد قلنا انہ من المشاہیر فثبت بہ فرضیۃ تمییز مقام المرأۃ من مقام الرجل ویجوز بالزیادۃ علی الکتاب قال صاحب الاسرار ان لم یثبت فروض الصلوۃ بخبر الواحد فبفروض الجماعۃ تثبت لان

وكما حدثنا ابو بكرة وابن مرزوق قالا ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن ابى حمزة عن اياس بن قتادة عن قيس بن عباد قال قال لى ابى بن كعب قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كونوا فى الصف الذى يلينى قال ابو جعفر فعبد الله من اولئك الذين كانوا يقربون من النبى صلى الله عليه وسلم ليعلموا افعاله فى الصلوة كيف هى ليعلموا الناس ذلك فما حكوا من ذلك

اصل الجماعة ثبت بالسنة فافهم انتهى والحديث اخرجه ابو داود وعن ابن كثير عن سفيان عن الاعمش بلفظ المصنف واخرجه مسلم عن ابى بكر بن ابى شيبة عن عبد الله بن ادريس وابى معاوية ووكيع عن الاعمش باسناده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح مناكبنا فى الصلوة ويقول استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم ويلينى فذكر نحوه وزاد قال ابو مسعود فانتم اليوم اشد اختلافا واخرجه ايضا عن اسحق عن جرير وعن ابن خشرم عن عيسى وعن ابن ابى عمر عن ابن عيينة بهذا الاسناد نحوه واخرجه ابو عوانة فى مسنده من طريق ابى اسامة وابى يحيى عن الاعمش باسناده مثله ولم يذكر قول ابى مسعود وهكذا اخرجه النسائى من طريق شعبة عن الاعمش واخرجه ايضا من طريق ابى معاوية عن الاعمش وزاد قول ابى مسعود واخرجه ابن ماجة من طريق ابن عيينة عن الاعمش بزيادة قوله واخرجه البيهقى من طريق محمد بن عبيد عن الاعمش بسياق مسلم بحذف قوله واخرج الحاكم من طريق سفيان عن حبيب بن ابى ثابت عن عمارة باسناده بلفظ ليلينى منكم الذين يأخذون عنى يعنى الصلوة قال الحاكم تداتفق الشيخان على حديث ابى مسعود ليلينى منكم اولوا الاحلام والنهى فقط وهذه الزيادة باسناد صحيح على شرطهما وقال الذهبى على شرطهما وعندهما ليلينى منكم اولوا الاحلام والنهى انتهى وفى الباب عن ابن مسعود عند مسلم بلفظ ليلينى منكم اولوا الاحلام والنهى ثم الذين يلونهم واياكم وهيشات الاسواق واخرجه ابو داود عنه مثله وزاد ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم واخرجه ايضا الترمذى والنسائى وابو عوانة والبيهقى وعن البراء بن عازب عند الحاكم فى المستدرك فى الفضائل كما فى نصب الراية وكما حدثنا وفى نسخة العينى بحذف وكما ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضى وابن مرزوق ابراهيم البصرى قالا ثنا وهب بن جرير البصرى الحافظ قال ثنا شعبة عن ابى حمزة القصاب عمران بن ابى عطاء الواسطى وضبطه العينى فى شرحه بالجيم والراء المهملة واسم نصر بن عمران الضبعى البصرى وقد تقدما عن اياس بن قتادة التميمى العبشمى البصرى ابن اخت الاحنف بن قيس روى عن قيس بن عباد روى عنه ابو جمرة نصر بن عمران سمعت ابا داود زرعة يقولان ذلك زاد ابى كان قاضى الرى كذا فى كتاب الجرح والتعديل لابن ابى حاتم وهكذا قال البخارى فى التاريخ الكبير وقال قال لى ابن ابى الاسود عن الاصمعى مات فى زمن مصعب وقتل مصعب سنة احدى وسبعين انتهى وقال فى تعجيل المنفعة قال ابن حبان فى الثقات كان مقدما فى بنى تميم وقال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث مات فى خلافة عبد الملك بن مروان انتهى عن قيس بن عباد بضم المهملة وتخفيف الموحدة القيسى الضبعى بضم المعجمة وفتح الموحدة ابو عبد الله البصرى من رواة الستة الا الترمذى قدم المدينة فى خلافة عمر وروى عنه قال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث وقال العجلى كان ثقة من كبار الصالحين وقال النسائى وابن خراش ثقة وكانت له مناقب وحلم وعبادة وذكره ابو مخنف عن شيوخه فيمن قتلهم الحجاج ممن خرج مع ابن الاشعث وذكره ابن حبان فى الثقات قال قال لى ابى ابن كعب قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كونوا فى الصف الذى يلينى والحديث اخرجه الامام احمد فى مسنده عن سليمان بن داود وهب بن جرير عن شعبة عن ابى جمرة عن اياس بن قيس بن عباد قال اتيت المدينة للقى اصحاب محمد عليه السلام ولم يكن فيهم رجل القاه احب الى من ابى فاقيمت الصلوة وخرج اصحاب رسول الله عليه السلام فقمت فى الصف الاول فجاء رجل فنظر فى وجوه القوم فعرفهم غيرى فتخانى وقام فى مكانى فما عقلت صلوتى فلما صلى قال بانى لا يسوءك الله فانى لم آتك الذى اتيت بجهالة ولكن رسول الله عليه السلام قال لنا كونوا فى الصف الذى يلينى وانى نظرت فى وجوه القوم فعرفتهم غيرك الحديث كذا فى المنتخب واخرجه النسائى من طريق ابى مجلز عن قيس بن عباد قال بينا انا فى المسجد فى الصف المقدم فجبذنى رجل من خلفى جبذة فتخانى وقام مقامى فوالله ما عقلت صلوتى فلما انصرف فاذا هو ابى بن كعب فقال يا فتى لا يسوءك الله ان هذا عهد من النبى صلى الله عليه وسلم الينا ان نليه الحديث قال ابو جعفر وزادنى فى نسخة العينى رحمه الله فعبد الله بن مسعود من اولئك الذين كانوا يقربون من النبى صلى الله عليه وسلم ليعلموا افعاله فى الصلوة كيف هى ليعلموا الناس ذلك اى كيفية الصلوة فما حكوا اى اولوا الاحلام والنهى من ذلك اى من كيفية صلوته

فهو اولى مما جاء به من كان ابعد منه منهم فى الصلوة فان قالوا ما ذكرتموه عن ابراهيم عن عبد الله غير متصل قيل لهم كان ابراهيم اذا ارسل عن عبد الله لم يرسله الا بعد صحته عنده وتواتر الرواية عن عبد الله قد قال له الاعمش اذا حدثنى فاسند فقال اذا قلت لك قال عبد الله فلم اقل ذلك حتى حدثنيه جماعة عن عبد الله واذا قلت حدثنى فلان عن عبد الله فهو الذى حدثنى حدثنا بذلك ابراهيم ابن مرزوق قال ثنا وهب او بشر بن عمر شك ابو جعفر عن شعبة عن الاعمش بذلك قال ابو جعفر فاخبران ما ارسله عن عبد الله فمخرجه عنده اصح من مخرج ما ذكره عن رجل بعينه عن عبد الله

صلى الله عليه وسلم فهو اولى مما جاء به من كان ابعد منه اى من النبى صلى الله عليه وسلم منهم اى من الصحابة فى الصلوة ولا شك ان عبد الله من المهاجرين القدماء وممن كان يليه عليه السلام فيكون حفظه افعال النبى عليه السلام وفهمه اياها اقوى من حفظ وائل وفهمه الذى كان ممن يتأخر عنهم فى الصلوة وغيرها فاذا كان كذلك يكون ما حكوه عن عبد الله اقوى مما حكوا عن وائل وامثاله كذا فى المنتخب وقد ذكرنا تحت قول ابراهيم النخعى فى حديث وائل ترجيح حديث ابن مسعود على حديث وائل بسبعة اوجه من وجوه الترجيحات التى ذكرها الحازمى والعراقى فارجع وتشكر فان قالوا ما ذكرتموه عن ابراهيم عن عبد الله غير متصل وهذا اشارة الى الاعتراض من جهة الخصم على ترجيح خبر ابراهيم عن عبد الله على خبر وائل بان خبر وائل متصل فخبر ابراهيم عن عبد الله منقطع لان ابراهيم ولد سنة خمسين كما صرح به ابن حبان او سنة ثمان وثلاثين كما قال غيره وتوفى عبد الله سنة اثنتين وثلاثين بالمدينة او بالكوفة على هذا لم يدرك ابراهيم عبد الله فلا يكون الترجيح اذا الحديث وائل لانه متصل واجاب الطحاوى عنه بقوله قيل لهم اى للقائلين بانقطاع رواية ابراهيم عن عبد الله كان ابراهيم هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسخة العينى ان ابراهيم كان اذا ارسل عن عبد الله لم يرسله الا بعد صحته اى صحة الحديث عنده اى عند ابراهيم عن عبد الله وتواتر الرواية اى بعد تكاثر الروايات وزاد فى نسخة العينى به عن عبد الله قد قال له اى لابراهيم الاعمش فاعل قال وهو سليمان بن مهران الكوفى اذا حدثنى فاسند بصيغة الامر من الاسناد قال فى المختار الاسناد فى الحديث رفعه الى قائله فقال هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسخة المنتخب بحذف الفاء اذا قلت لك قال عبد الله فلم اقل ذلك حتى حدثنيه هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسخة المنتخب حتى حدثنى جماعة عن عبد الله هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسخة المنتخب جماعة عنه واذا هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسخة المنتخب فاذا قلت حدثنى فلان يعنى تبيين الراوى عن عبد الله فهو الذى حدثنى اى بعينه وخصوصه فقط حدثنا بذلك اى بما ذكرنا من قول ابراهيم للاعمش ابراهيم بن مرزوق البصرى قال ثنا وهب بن جرير البصرى الحافظ او بشر بن عمر الزهرانى البصرى شك ابو جعفر هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسخة المنتخب قال ابو جعفر رحمه الله انا اشك يعنى بين وهب وبشر ابن عمر هل كان فى رواية ابراهيم وهب او بشر عن شعبة عن الاعمش بذلك اى بقول ابراهيم النخعى واخرجه ابن سعد عن عمرو بن الهيثم عن شعبة عن الاعمش قال قلت لابراهيم اذا حدثنى عن عبد الله فاسند قال اذا قلت قال عبد الله فقد سمعته من غير واحد من اصحابه واذا قلت حدثنى فلان فحدثنى فلان واخرجه الترمذى فى سننه عن ابى عبيدة بن ابى السفر الكوفى عن سعيد بن عامر عن شعبة عن الاعمش نحوه قال ابو جعفر زاد فى نسخة المنتخب رحمه الله فاخبر ابراهيم النخعى ان ما ارسله عن عبد الله فمخرجه عنده اصح من مخرج ما ذكره فى نسخة المنتخب ما يرويه عن رجل بعينه عن عبد الله لان فى الاول يكون الخبر عنده ثابتا من روايات جماعة بخلاف الثانى فانه خبر واحد ولا شك ان خبر الجماعة اولى واقوى من خبر الواحد كذا فى المنتخب وقد اسند البيهقى فى سننه عن ابن معين قال مرسلات ابراهيم صحيحة الا حديث تاجر البحرين وحديث الضحك فى الصلوة وقال الدارقطنى فى سننه فى كتاب الديات بعد حديث رواه عن ابراهيم عن عبد الله فهذه الرواية وان كان فيها ارسال فابراهيم النخعى هو اعلم الناس بعبد الله وبما يفتياه وقد اخذ ذلك عن اخواله علقمة والاسود وعبد الرحمن ابنى يزيد وغيرهم من كبراء اصحاب عبد الله وهو القائل

فكذلك هذا الذى ارسله عن عبد الله لم يرسله الا وقد خرجه عنده اصح من مخرج ما يرويه عن رجل بعينه عن عبد الله ومع ذلك فقد رويناه متصلا فى حديث عبد الرحمن بن الاسود وكذلك كان عبد الله يفعل فى سائر صلواته كما حدثنا ابن ابى داود قال ثنا احمد بن يونس قال ثنا ابو الاحوص عن حصين عن ابراهيم قال كان عبد الله لا يرفع يديه فى شئ من الصلوة الا فى الافتتاح وقد روى مثل ذلك ايضا عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كما حدثنا ابن ابى داود قال ثنا الحمانى قال ثنا يحيى بن آدم

اذا قلت لكم قال عبد الله بن مسعود فهو عن جماعة من اصحابه عنه واذا سمعته من رجل واحد سميته لكم وقال ابن القيم فى زاد المعاد فى بحث عدة الامة بالفظه وابراهيم لم يسمع من عبد الله ولكن الواسطة بينه وبين عبد الله كعلقمة ونحوه وقد قال ابراهيم اذا قلت قال عبد الله فقد حدثنى به غير واحد عنه واذا قلت قال فلان عنه فهو من سميت او كما قال ومن المعلوم ان بين ابراهيم وعبد الله مئة ثقات لم يسم قط بهما ولا مجروحا ولا مجهولا فشيوخه الذين اخذ عنهم عن عبد الله ائمة اجلاء نبلاء وكانوا كما قيل سرج الكوفة وكل من له ذوق فى الحديث اذا قال ابراهيم قال عبد الله لم يتوقف فى ثبوته عنه وان كان غيره ممن فى طبقته لو قال قال عبد الله لا يحصل لنا الثبت بقوله فابراهيم عن عبد الله نظير ابن المسيب عن عمر ونظير مالك عن ابن عمر فان الوسائط بين هؤلاء وبين الصحابة رضى الله عنهم اذا سموهم وجدوا من اجل الناس واوثقهم واصدقهم ولا يسمون سواهم البتة انتهى وفى تدريب الراوى عن ابن معين قال مراسيل ابراهيم احب الى من مراسيل الشعبى وعنه ايضا اعجب الى من مرسلات سالم بن عبد الله والقاسم وسعيد بن المسيب انتهى فكذلك هذا الذى ارسله عن عبد الله بن مسعود فى ترك الرفع فى غير الافتتاح لم يرسله الا وقد خرجه عنده اصح من مخرج ما يرويه عن رجل بعينه عن عبد الله ومع ذلك اى ومع صحة حديث ابراهيم عن ابن مسعود فقد رويناه اى ترك الرفع فى غير الافتتاح من حديث ابن مسعود مرفوعا متصلا فى حديث عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة عن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يرفع يديه فى اول تكبيرة ثم لا يعود كما تقدم عند المصنف وغيره من طرق وكيع عن سفيان عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن وحسنه الترمذى وصححه ابن حزم وما اورد على ذلك تقدم الجواب عنه مفصلا وقد اكد المصنف رحمه الله تعالى حديث ابن مسعود بانه اولى بالعمل من خبر من يروى رفع اليدين فى غير تكبيرة الافتتاح بقوله وكذلك كان عبد الله يفعل فى سائر صلواته اى من الاقتصار فى رفع اليدين على اول الصلوة وذلك لانه لو لم يثبت عنده ان آخر الامر من النبى صلى الله عليه وسلم الاكتفاء برفع اليدين فى اول الصلوة لما كان هو ايضا يكتفى بذلك فى سائر الصلوات اذ لو ثبت عن النبى عليه السلام الرفع فى غير اول الصلوة لما وسع عبد الله مخالفته وهذا ظاهر لا يخفى كذا فى المنحة كما حدثنا هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسخة المنتخب بحذف كما ابن ابى داود ابراهيم البرسى قال ثنا احمد بن عبد الله بن يونس التميمى الكوفى قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفى عن حصين بن عبد الرحمن السلمى الكوفى عن ابراهيم بن يزيد النخعى الكوفى قال كان عبد الله ابن مسعود لا يرفع يديه فى شئ من الصلوة الا فى الافتتاح اى فى افتتاح الصلوة قال فى الحاوى اسناده الصحيحين ورواه ابن ابى شيبة عن وكيع عن مسعر عن ابى معشر عن ابراهيم عن عبد الله انتهى وقال فى المنتخب اسناده صحيح واخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن ابى الاحوص الى آخره نحوه انتهى واخرج ابن ابى شيبة ايضا عن وكيع وابى اسامة عن شعبة عن ابى اسحق قال كان اصحاب عبد الله واصحاب على لا يرفعون ايديهم الا فى افتتاح الصلوة قال وكيع ثم لا يعودون قال العلامة ابن التركمانى وهذا ايضا سند صحيح جليل ففى اتفاق اصحابهما على ذلك ما يدل على ان مذهبهما كان كذلك انتهى وقد روى مثل ذلك اى مثل ما روى عن عبد الله بن مسعود فى اقتصار رفع اليدين على تكبيرة الاحرام ايضا عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كما فى نسخة المنتخب بحذف كما حدثنا ابن ابى داود قال ثنا الحمانى يحيى بن عبد الحميد ابو زكريا الكوفى كما فى المنتخب وفسره فى الحاوى بعبد الحميد بن عبد الرحمن والاول اظهر فان العينى ذكر ابن ابى داود فى المغانى فى تلامذة يحيى ولم يذكره فى تلامذة عبد الحميد والله اعلم قال ثنا يحيى بن آدم بن سليمان الاموى مولى آل ابى معيط ابو زكريا الكوفى من رواة الستة قال ابن معين والنسائى وابن سعد ثقة وقال ابو حاتم كان يتفقه

15/2

عن الحسن بن عياش عن عبد الملك بن ابجر عن الزبير بن عدى عن ابراهيم عن الاسود قال رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يرفع يديه فى اول تكبيرة ثم لا يعود قال ورأيت ابراهيم والشعبى يفعلان ذلك قال ابو جعفر فهذا المرئين يرفع يديه ايضا الا فى التكبيرة الاولى فى هذا الحديث وهو حديث صحيح لان الحسن بن عياش وان كان هذا الحديث انما دار عليه فانه ثقة حجة قد ذكر ذلك يحيى بن معين وغيره

وهو ثقة وقال العجلى كان ثقة جامعا للعلم عاقلا ثبتا فى الحديث وقال ابن شاهين فى الثقات قال يحيى بن ابى شيبة ثقة صدوق ثبت حجة عالم يخالف من هو فوقه مثل وكيع وذكره ابن حبان فى الثقات وقال كان متقنا يتفقه وقال ليعقوب بن شيبة ثقة كثير الحديث فقيه البدن ولم يكن له سن متقدم سمعت على بن المدينى يقول يرحم الله اخانا يحيى بن آدم اى علم كان عنده وجعل يطريه توفى فى ربيع الاول سنة ثلاث ومائتين عن الحسن بن عياش بتحتانية ثم معجمة ابن سالم الكوفى الاسدى اخى ابى بكر من رواة مسلم والترمذى والنسائى قال عثمان الدارمى عن ابن معين ثقة واخوه ابو بكر ثقة قال عثمان ليسا بذاك وهما من اهل الصدق والامانة وقال النسائى والعجلى ثقة وقال الطحاوى ثقة حجة وذكره ابن حبان فى الثقات توفى سنة ثنتين وسبعين ومائة عن عبد الملك ابن ابجر بكذا فى نسخة المنتخب بالحاء المهملة وفى نسخة الحادى بالجيم المعجمة وهو الصواب الموافق لاسماء الرجال وبكذا هو فى المغانى وهو عبد الملك بن سعيد ابن حيان بالتحتانية بن ابجر الهمدانى ويقال الكنانى الكوفى من رواة الستة الا البخارى وابن ماجة قال ابن معين والنسائى واحمد ثقة وقال سفيان حدثنا من لم ترعيناك مثله ابن ابجر وقال ايضا هو من الابرار وقال ابو زرعة وابو حاتم هو احب الينا من اسرائيل وذكره ابن حبان فى الثقات وقال العجلى كان ثقة ثبتا فى الحديث صاحب سنة وكان من اطب الناس وكان لا يأخذ عليه اجرا ولما حضرت الثورى الوفاة اوصى ان يصلى عليه ابن ابجر وكان الثورى يقول بالكوفة خمسة يزدادون كل يوم خيرا فعده فيهم وقال يعقوب بن سفيان كان من خيار الكوفيين وثقاتهم عن الزبير بن عدى الهمدانى الكوفى قاضى الرى عن ابراهيم النخعى عن الاسود ابن يزيد النخعى قال رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يرفع يديه فى اول تكبيرة اى تكبيرة الافتتاح ثم لا يعود اى الى الرفع فى باقى الصلوة قال اى عبد الملك كما فى رواية ابن ابى شيبة ورأيت ابراهيم والشعبى يفعلان ذلك اى يرفعان عند الافتتاح لا يعودان والاثر اخرجه ابن ابى شيبة فى المصنف عن يحيى بن آدم باسناده عند المصنف بلفظ صليت مع عمر فلم يرفع يديه فى شئ من صلوته الا حين افتتح الصلوة قال عبد الملك ورأيت الشعبى وابراهيم وابا اسحق لا يرفعون ايديهم الا حين يفتتحون الصلوة كذا فى المنتخب قال العلامة ابن التركمانى وهذا السند ايضا صحيح على شرط مسلم وقال الحافظ فى الدراية رجاله ثقات قال ابو جعفر زاد فى نسخة المنتخب رحمه الله هنا عمر زاد فى نسخة المنتخب رضى الله عنه لم يكن يرفع يديه ايضا وفى نسخة المنتخب بحذف ايضا الا فى التكبيرة الاولى فى هذا

الحديث وهو حديث صحيح لان الحسن بن عياش وان كان هذا الحديث انما دار عليه فانه ثقة حجة قد ذكر ذلك يحيى بن معين وغيره قال العينى فى المنتخب وفيه رد لما قاله البيهقى درد بنا رفع اليدين عند الافتتاح وعند الركوع وعند رفع الرأس من الركوع عن ابى بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما لان هذا حديث صحيح نص عليه الطحاوى بقوله وهو حديث صحيح وانما قال ذلك لان رجاله كلهم ثقات فاما يحيى بن عبد الحميد الحمانى فان ابن معين وثقه وعنه صدوق مشهور بالكوفة مثل ابن الحمانى ما يقال فيه الا من حسد وكفى به شاهدا واما ابن آدم وعبد الملك والزبير بن عدى وابراهيم والاسود فمن رجال الصحيحين والاربعة غير ان عبد الملك من رجال مسلم وابى داود والترمذى والنسائى واما حسن بن عياش فان الطحاوى شهد فيه بانه ثقة حجة وكفى به شاهدا وهو من رجال مسلم والترمذى والنسائى انتهى وقال الزيلعى واعترضه الحاكم بان هذه رواية شاذة لا يقوم بها حجة ولا تعارض بها الاخبار الصحيحة عن طاؤس بن كيسان عن ابن عمر ان عمر كان يرفع يديه فى الركوع وعند الرفع منه وروى هذا الحديث سفيان الثورى عن الزبير بن عدى به ولم يذكر فيه لم يعد ثم رواه الحاكم وعنه البيهقى بسنده عن سفيان عن الزبير ابن عدى عن ابراهيم عن الاسود ان عمر كان يرفع يديه فى التكبيرة قال الشيخ وما ذكره الحاكم فهو من باب ترجيح رواية لامن باب التضعيف واما قوله ان سفيان لم يذكر عن الزبير بن عدى فيه لم يعد فضعيف جدا لان الذى رواه سفيان فى مقدار الرفع والذى رواه الحسن بن عياش فى محل الرفع

افترى عمر بن الخطاب خفي عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه في الركوع والسجود وعلم ذلك من دونه ومن هو معبرا ه يفعل غير ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ثم لا ينكر ذلك عليه هذا عندنا محال وفعل عمر هذا وترك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياه على ذلك دليل صحيح ان ذلك هو الحق الذي لا ينبغي لاحد خلافه واما ما رووه عن ابي هريرة من ذلك انما هو من حديث اسمعيل ابن عياش عن صالح بن كيسان وهم لا يجعلون اسمعيل فيما روى عن غير الشاميين حجة

ولا تعارض بينهما ولو كانا في محل واحد لم تعارض رواية من زاد برواية من ترك والحسن بن عياش ابو محمد هو اخو ابي بكر بن عياش قال فيه ابن معين ثقة هكذا ابن ابي خيثمة عنه وقال عثمان بن سعيد الدارمي الحسن واخوه ابو بكر بن عياش كلاهما من اهل الصدق والامانة وقال ابن معين كلاهما عندي ثقة انتهى وقال العلامة العيني زيادة قوله ان عمر هي سهو غير صحيحة والصواب هكذا عن طاؤس بن كيسان عن ابن عمر كان يرفع يديه الخ وقد قال الحافظ ابن حجر في الدراية وهو ملخص من نصب الراية ويعارضه رواية طاؤس عن ابن عمر كان يرفع يديه في الركوع وعند الرفع منه وقال ابن الهمام في فتح القدير ويعارضه الحاكم برواية طاؤس بن كيسان عن ابن عمر رضي الله عنهما كان يرفع يديه في الركوع وعند الرفع منه اه فثبت بهذه الاقوال ان الحاكم عارضه برواية ابن عمر لا برواية عمر بن الخطاب وقد راجعت الى نسخة صحيحة مكتوبة من نصب الراية في الخزانة المعروفة بايزشيا بك سوسائتي بكلكتة فوجدت فيها هكذا عن ابن عمر انه كان يرفع يديه في الركوع وعند الرفع منه اه قلت وعلى العلات فما زعمه الحاكم من ان هذه رواية شاذة ليس بصحيح كيف ورجاله ثقات وصححها الطحاوي ولا يخالفه رواية احد ولا يخفى على احد من اهل العلم ان عمر بن الخطاب كان اعلم بالسنة من ابنه عبد الله ومن كان مثله او دونه ولذلك جعل الطحاوي فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه دليلا على النسخ انتهى قلت وعلى تقدير وجود زيادة قوله ان عمر فلعل الحاكم استخرج فعل عمر من رواية المرفوعة استنباطا وان لا يكون يرفع بعد ما رآه لا من فعله الصريح وقد تقدم ان الرواية المرفوعة عن عمر قال فيها الامام احمد ليس هذا بشيء انما هو عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهكذا جعل الدارقطني زيادة عن عمر وهما وقال المحفوظ عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وترجع هذه الرواية الى مجهول والمجهول لا يقوم به الحجة كما تقدم عن الشيخ في الامام فلما لم تثبت هذه الرواية المرفوعة سقطت المعارضة التي ذكرها الحاكم وصح عن عمر ترك الرفع في غير الافتتاح افترى وفي نسخة العيني قال ابو جعفر افترى عمر بن الخطاب زاد في نسخة العيني رضي الله عنه خفي عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه في الركوع والسجود مع قرب عمر من النبي صلى الله عليه وسلم وكثرة مشاهدته واطلاعه على احواله صلى الله عليه وسلم وشدة ملازمته اياه وعلم ذلك اي رفع اليدين في الركوع والسجود من دونه وفي نسخة العيني من هو دونه اي دون عمر كابن عمر وابي هريرة وغيرهما ومن وفي نسخة العيني او من هو معه اي مع عمر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الذي علم الرفع في غير الافتتاح من النبي صلى الله عليه وسلم يراه اي عمر يفعل غير ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ثم لا ينكر ذلك اي ترك الرفع في الحالتين المذكورتين عليه اي على عمر هذا اي ترك الانكار على عمر في تركه الرفع في غير الافتتاح ممن كان يصلي مع عمر وانما هو يعلم الرفع في غير الافتتاح من النبي صلى الله عليه وسلم وفعل عمر زاد في نسخة العيني رضي الله عنه هذا اي ترك الرفع في غير الافتتاح وترك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياه اي عمر رضي الله عنه على ذلك اي على ترك الرفع في غير الافتتاح دليل صحيح ان ذلك اي ترك رفع اليدين في غير افتتاح الصلوة هو الحق الذي لا ينبغي لاحد خلافه قال في البدا الساري ليس عند الكوفيين عن ابي بكر شيء ولعله ليس عند غيرهم ايضا ما يكون ثابتا عندهم وعندهم عن عمر اثبت مما عندخصومهم وقد وافقنا على ذلك ابن بطال ان عمله كان على الترك ولم يثبت عنه الرفع وهو ابلغ مما قاله الطحاوي ثبت ذلك اي الترك عن عمر ومن القرائن التاريخية الدالة على ذلك ان الاسود قد صحبه سنتين وهو علقمة قد ذهبا اليه ليتعلم الصلوة منه ثم استمر على الترك كما في الاتحاف ومثل هذه القرائن قال الطحاوي ثبت ذلك عن عمر وجملة الامر ان اهل الكوفة فاهم التحقيق عن ابي بكر ثم حققوه من عهد عمر رضي الله عنه الى عهد علي رضي الله عنه ثم استقروا واستمروا عليه ولم يبالوا بغيرهم انتهى واما ما رووه اي الذاهبون الى الرفع في غير الافتتاح عن ابي هريرة من ذلك اي من رفع اليدين اذا افتتح الصلوة وحين يركع وحين يسجد فانما هو اي حديث ابي هريرة من حديث اسمعيل بن عياش عن صالح بن كيسان ابي محمد المدني وهم لا يجعلون اسمعيل فيما روى عن غير الشاميين حجة

فكيف يحتجون على خصمهم بما لو احتج بمثله عليهم لم يسوغوه اياه واما حديث انس بن مالك فهم يزعمون انه خطأ وانه لم يرفعه احد الا عبد الوهاب الثقفي خاصة والحفاظ يوقفونه على انس واما حديث عبد الحميد بن جعفر فانهم يضعفون عبد الحميد فلا يقيمون به حجة فكيف يحتجون به في مثل هذا ومع ذلك فان محمد بن عمرو بن عطاء لم يسمع ذلك الحديث من ابي حميد ولا ممن ذكر معه في ذلك الحديث بينهما رجل مجهول قد ذكر ذلك العطاف بن خالد عنه عن رجل وانا ذاكر ذلك في باب الجلوس في الصلوة ان شاء الله تع

قال محمد بن عثمان عن يحيى بن معين ثقة فيما روى عن الشاميين وامارواية عن اهل الحجاز فان كتابه ضاع فخلط في حفظه فهم وقال مضر بن محمد عنه اذا حدث عن الشاميين وذكر الجزر فحديثه مستقيم واذا حدث عن الحجازيين والعراقيين خلط ما شئت وقال احمد فاما ما حدث عن غير الشاميين فعنده مناكير وقال علي بن المديني فاما ما روى عن غير اهل الشام ففيه ضعف وقال الفلاس نحوه وقال وهيم اسماعيل في الشاميين غاية وخلط عن المدنيين وكذا قال البخاري والد ولابي ولعقوب بن شيبة وضعف روايته عن غير الشاميين ايضا النسائي وابو احمد الحاكم والبرقي والساجي كما في تهذيب التهذيب وبهذا رواه عن صالح بن كيسان وهو مدني فكيف يحتجون على خصمهم بما لو احتج الخصم بمثله اي بمثل هذا الحديث عليهم اي على الذين ذهبوا الى حديث اسماعيل هذا لم يسوغوه اياه اي لم يجوزوا الاحتجاج اياه اي الخصم وقد تقدم الكلام على طرق حديث ابي هريرة في احاديث الرفع واما حديث انس بن مالك لم يذكر المصنف حديث انس في رفع اليدين في غير الافتتاح في هذا الكتاب في هذا الباب وقد اخرجه ابن ماجة والبخاري في جزئه وغيرهما من طريق عبد الوهاب عن حميد عن انس كما ذكرنا في احاديث الرفع ولم يذكر في الحاوي قول الطحاوي في حديث انس وذكر العيني قوله هذا في المنتخب وشرحه والله اعلم فهم يزعمون انه خطأ وانه لم يرفعه احد الا عبد الوهاب الثقفي خاصة والحفاظ يوقفونه على انس وقد تقدم عن الدارقطني انه قال لم يروه عن حميد مرفوعا غير عبد الوهاب والصواب من فعل انس واما حديث عبد الحميد بن جعفر فهذا جواب عن حديث عبد الحميد بن جعفر عن محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حميد الساعدي في عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فانهم يضعفون عبد الحميد فلا يقيمون هكذا في نسخة الحاوي بالفاء وفي نسخة العيني ولا يحتجون به قال ابن المديني عن يحيى بن سعيد كان سفيان يحمل عليه وما ادري ما كان شانه وشأنه وقال احمد ثقة ليس به بأس سمعت يحيى بن سعيد يقول كان سفيان يضعفه من اجل القدر وقال الدوري عن ابن معين ثقة ليس به بأس كان يحيى بن سعيد يضعفه قلت ليحيى فقدر وي عنه قال قدر وي عنه وكان يضعفه وكان يرى القدر وقال ابن ابي خيثمة عنه كان يحيى بن سعيد يوثقه وكان الثوري يضعفه قلت ما تقول انت فيه قال ليس بحديثه بأس وهو صالح وقال النسائي في كتاب الضعفاء ليس بقوي كذا في تهذيب التهذيب وقال في الجوهر النقي عبد الحميد مطعون في حديثه كذا قال يحيى بن سعيد وهو امام الناس في هذا الباب انتهى فكيف يحتجون به اي بعبد الحميد في مثل هذا الموضع في تعرض الاحتجاج على خصمهم ومع ذلك اي مع ضعف عبد الحميد عند الثوري ويحيى بن سعيد والنسائي فالحديث معلوم بجهة اخرى فان محمد بن عمرو بن عطاء لم يسمع ذلك الحديث من ابي حميد ولا ممن ذكر معه اي مع ابي حميد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الحديث مثل ابي قتادة وغيره بينهما اي بين محمد بن عمرو وبين ابي حميد رجل مجهول اشار بهذا الى انه منقطع وانه مضطرب قد ذكر وفي نسخة العيني وقد ذكر ذلك اي كون رجل مجهول بين محمد بن عمرو وبين ابي حميد العطاف بن خالد عنه اي عن محمد بن عمرو عن رجل انه وجد عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وانا ذاكر هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني وانا اذكر ذلك في باب الجلوس في الصلوة ان شاء الله تع اخرج الطحاوي في باب صفة الجلوس من طريق يحيى وسعيد بن ابي مريم قالا حدثنا عطاف بن خالد قال حدثني محمد بن عمرو بن عطاء قال حدثني رجل انه وجد عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم جلوسا فذكر نحو حديث ابي عاصم سواء قال ابو جعفر فقد فسد بما ذكرنا حديث ابي حميد لانه صار عن محمد بن عمرو عن رجل واهل الاسناد لا يحتجون بمثل هذا فان ذكروا في ذلك ضعف العطاف بن خالد قيل لهم وانتم ايضا تضعفون عبد الحميد اكثر من تضعيفكم للعطاف

مع انكم لا تطرحون حديث العطاف كله انما تزعمون ان حديثه في القديم صحيح كله وان حديثه بآخره قد دخله الشئ
هكذا قال يحيى بن معين في كتابه فابو صالح سماعه من العطاف قديم جدا فقد دخل ذلك فيما صححه يحيى من حديثه مع ان سن محمد
ابن عمرو بن عطاء لا يحتمل مثل هذا وليس احد يجعل هذا الحديث سماعا لمحمد بن عمرو من عبد الحميد الا عبد الحميد وهو عندكم اضعف ثم اخرج
الحديث من طرق ثم قال والذي رواه محمد بن عمرو فغير معروف ولا متصل عندنا عن ابي حميد لان في حديثه انه حضر ابا حميد ابا قتادة
ووفاة ابي قتادة قبل ذلك بدهر طويل لانه قتل مع علي رضي الله عنهما وصلى عليه علي فاين سن محمد بن عمرو بن عطاء من هذا انتهى واجاب
عنه البيهقي في كتاب المعرفة كما في نصب الراية فقال اما تضعيفه لعبد الحميد فمردود بان يحيى بن معين وثقه في جميع الروايات وكذلك
احمد بن حنبل واحتج به مسلم في صحيحه واما ما ذكر من انقطاعه فليس كذلك فقد حكم البخاري في تاريخه بانه سمع ابا حميد وابا قتادة وابن عباس
وقوله ان ابا قتادة قتل مع علي رواية شاذة رواها الشعبي والصحيح الذي اجمع عليه اهل التاريخ انه بقي الى سنة اربع وخمسين
ونقله عن الترمذي والواقدي والليث وابن مندة واطال فيه ثم قال وانما اعتمد الشافعي في حديث ابي حميد برواية اسحاق
ابن عبد الله عن عباس بن سهيل عن ابي حميد ومن سماه من الصحابة واكده برواية فليح بن سليمان عن عباس بن سهيل عنهم فالاعراض
عن هذا والاشتغال بغيره ليس من شان من يريد متابعة السنة انتهى وقال الزيلعي في نصب الراية في بحث التورك قلت قد
تقدم في حديث رفع اليدين تضعيف الطحاوي لحديث ابي حميد وكلام البيهقي معه وانتصار الشيخ تقي الدين للطحاوي مستوفى
ولله الحمد انتهى لكن النسخة المطبوعة خالية عن رد الشيخ تقي الدين علي البيهقي وانتصاره للطحاوي ورد العيني في النخب علي البيهقي
فقال اما قوله اما تضعيف الطحاوي لعبد الحميد مردود وهو مردود لما ذكرنا عن يحيى ابن سعيد والثوري وذكره ابن الجوزي في كتاب
الضعفاء والمتروكين فقال كان يحيى بن سعيد القطان يضعفه وكان الثوري يجهل عليه ويضعفه وقال يحيى بن سعيد كان سفيان
يضعفه لاجل القدر علي ان الطحاوي قد نسب تضعيفه اليهم ولم يضعفه من عنده ولو كان ضعفه من عنده لكان مقبولا ايضا
لانه ان لم يكن من اهل ذلك فمن يكون واما قوله واما ما ذكره من انقطاعه فليس بصحيح الى آخره فمجرد تشنيع وتعصب محض لان الطحاوي
لم يقل هذا من عند نفسه بل انما حكم بان محمد بن عمرو بن عطاء لم يسمع من ابي حميد ولم ير ابا قتادة لعدم احتمال سنه ذلك لانه قتل
مع علي رضي الله عنه وصلى عليه علي وهو قول الامام عامر الشعبي الحجة في هذا الباب وقول الهيثم بن عدي ولهذا قال ابن عبد البر هو
الصحيح وفي الكامل قال وقيل توفي سنة ثمان وثلاثين فكيف يقول البيهقي هذه رواية شاذة فلم لا يجوز ان تكون رواية البخاري
شاذة بل هي شاذة بلا شك لان قوله لا يرجع على قول الشعبي والهيثم بن عدي انتهى وقال في الجوهر النقي بعد ما ذكر قول الهيثم
وابن عبد البر وغيرهما ولهذا قال ابن حزم ولعله وهم فيه يعني عبد الحميد انتهى وقال ابن سعد في طبقاته في ترجمة ابي قتادة
وكان قد نزل الكوفة ومات بها وعلي بها وهو صلى عليه واما محمد بن عمر (الواقدي) فانكر ذلك ثم ذكر قوله انه توفي سنة
اربع وخمسين فلم يلتفت ابن سعد الى قول شيخه الواقدي بل حكم من عند نفسه ان عليا صلى عليه وقال ابن عبد البر في
الاستيعاب روي من وجوه عن موسى بن عبد الله بن يزيد الانصاري وعن الشعبي انهما قالا صلى علي على ابي قتادة
وقال الحسن بن عثمان ومات ابو قتادة سنة اربعين انتهى وقال الحافظ في التلخيص متعقبا على قول البيهقي ان ابا قتادة
عاش بعد ذلك اي بعد علي قلت وهذه علة غير قادحة لانه قد قيل ان ابا قتادة مات في خلافة علي وهذا هو الراجح انتهى
كلام الحافظ وقال العلامة ابن التركماني وايضا قد اضطرب سند هذا الحديث ومتنه فرواه العطاف بن خالد فادخل
بين محمد بن عمرو وبين السفر من الصحابة رجلا مجهولا والعطاف وثقه ابن معين وفي رواية قال صالح وفي رواية ليس
به بأس وقال احمد من اهل مكة ثقة صحيح الحديث ذكر ذلك صاحب الكمال ويدل على ان بينهما واسطة ان ابا حاتم بن حبان
اخرج هذا الحديث في صحيحه من طريق عيسى بن عبد الله عن محمد بن عمرو عن عباس بن سهل الساعدي انه كان في مجلس فيه
ابوه وابو هريرة وابو اسيد وابو حميد الساعدي الحديث وذكر المزي ومحمد بن طاهر المقدسي في اطرافهما ان ابا داود اخرجه
من هذا الطريق واخرجه البيهقي في باب السجود وعلى اليدين والركبتين من طريق الحسن بن البجر حدثني عيسى بن عبد الله بن مالك
عن محمد بن عمرو بن عطاء احد بني مالك عن عباش او عباس بن سهل الحديث ثم قال وردى عتبة بن ابي حكيم عن عيسى بن عبد الله
عن العباس بن سهل عن ابي حميد لم يذكر محمدا في اسناده وقال البيهقي في باب القعود وعلى الرجل اليسرى بين السجدتين وقد قيل

وحديث ابی عاصم عن عبد الحميد هذا ففيه فقالوا جميعا صدقت فليس يقول ذلك احد غير ابی عاصم حدثنا علی بن شيبة قال ثنا يحيی بن يحيی قال ثنا هشيم ح وحدثنا ابن ابی عمران قال ثنا القواريری قال ثنا يحيی بن سعيد قالا ثنا عبد الحميد فذكراه باسناده ولم يقولا فقالوا جميعا صدقت وهكذا رواه غير عبد الحميد وقد ذكرنا فی باب الجلوس فی الصلوة فما نری كشف هذه الآثار يوجب لما وقف علی حقائقها وكشف مخارجها الا ترك الرفع فی الركوع فهذا وجه هذا الباب من طريق الآثار

فی اسناده عن عيسی بن عبد الله سمعه من عباس بن سهل انه حضرا بحميد ثم فی رواية عبد الحميد ايضا انه رفع عند القيام من الركعتين وقد تقدم انه يلزم الشافعی وغيرها ايضا الترك فی الجلسة الثانية وفی رواية عباس بن سهل التی ذكرها البيهقی بعد هذه الرواية خلاف هذه ولفظها حتی فرغ ثم جلس فافترش رجله اليسری واقبل بصدر اليمنی علی قبلته فظهر بهذا ان الحديث مضطرب الاسناد والمتن انتهی وحديث ابی عاصم عن عبد الحميد هذا ففيه فقالوا جميعا صدقت فليس يقول ذلك القول عن الصحابة احد غير ابی عاصم حدثنا علی بن شيبة بن الصلت البغدادی قال ثنا يحيی بن يحيی النيسابوری الامام قال ثنا هشيم بن بشير الواسطی ح وحدثنا ابن ابی عمران ابو جعفر احمد البغدادی قال ثنا القواريری عبيد الله بن عمر والبصری قال ثنا يحيی بن سعيد القطان ابو سعيد البصری قالا ثنا عبد الحميد بن جعفر فذكراه ای هشيم ويحيی باسناده ولم يقولا ای فيما رويا عن عبد الحميد فقالوا جميعا صدقت وهكذا رواه غير عبد الحميد ای بدون ذلك القول وقد ذكرنا هكذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العينی وانا ذاكره ذلك فی باب الجلوس فی الصلوة اخرج الطحاوی فی باب صفة الجلوس من طريق محمد بن عمرو بن علقمة ويزيد بن ابی حبيب وعبد الكريم ابن الحارث ثلثتهم عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابی حميد من غير لفظ فقالوا جميعا صدقت وهكذا اخرجه بغيرها اللفظ من طريق الحسن بن ابجر عن عيسی عن محمد بن عمرو بن عطاء عن عياش او عباس ومن طريق عتبة بن ابی حكيم عن عيسی عن العباس بن سهل عن ابی حميد فدل ذلك علی ان قوله فقالوا جميعا صدقت ليس احد يقول ذلك غير ابی عاصم والله اعلم فما نری كشف هذه الآثار ای الاحاديث التی رويت فی هذا الباب علی اختلاف المتون والاسانيد يوجب جملة فی محل النصب علی انها مفعول ثان لقوله فما نری كذا فی النخب لما وقف ای حين وقف علی حقائقها وكشف مخارجها الا ترك الرفع فی الركوع فهذا وجه هذا الباب من طريق الآثار قال الشيخ ابن الهمام فی الفتح واعلم ان الآثار عن الصحابة والطرق عنه صلی الله عليه وسلم كثيرة جدا والكلام فيها واسع من جهة الطحاوی وغيره والقدر المحقق بعد ذلك كله ثبوت رواية كل من الامرين عنه صلی الله عليه وسلم الرفع عند الركوع وعدمه فيحتاج الی الترجيح لقيام التعارض ويترجح ما صرنا اليه بانه قد علم بانه كان تواقل مباحة فی الصلوة وافعال من جنس هذا الرفع وقد علم نسخها فلا يبعد ان يكون هو ايضا مشمولا بالنسخ خصوصا وقد ثبت ما يعارضه ثبوتا لا مرد له بخلاف عدمه فانه لا ينطلق اليه احتمال عدم الشرعية لانه ليس من جنس ما عهد فيه ذلك بل من جنس السكون الذی هو طريق ما اجمع علی طلبه فی الصلوة اعنی الخشوع وكذا بافضلية الرواة عن رسول الله صلی الله عليه وسلم كما قاله ابو حنيفة للاوزاعی فيكون الاخذ بعدم التعارض اولی من افراد مقابله ومن القول بسنية كل من الامرين انتهی مختصرا وقال فی الاوجز فی وجوه الترجيح فاوجهها ان العارف بمذهب الحنفية البيضاء لا ينكران كلما اختلف فيه شیء من الروايات اخذت الحنفية فيها الاوفق بالقرآن وهذا اصل مطرد ومن اصولهم له نظائر شهيرة كما فی ادعية الصلوة وقنوت الوتر ومنع القراءة للمؤتم واختيارهم تاخير الفجر والعصر وغير ذلك مما لا يحصی عددها فلذلك مسألة الرفع لما كان تركه اوفق بقوله تعالی وقوموا لله قانتين رجحوه به والتبس عليك قولهم بما توهم فيه بعضهم بان الحنفية اثبتوا ترك الرفع بالقرآن وليس كذلك بل انهم لما رأوا روايات الترك اوفق به رجحوها به وبينهما فرق ظاهر فلا تغفل ومنها ان بعض انواع الرفع الثابتة فی الروايات متروك عند الجميع ومجمع عليه كما تقدم فهذا قرينة علی انه وقع النسخ فيه فالاخذ بالمتفق عليه دون غيره اولی واحوط وهو الرفع عند التحريمة ومنها ان الصلوة انتقلت من الحركات الی السكون فانه كان فی اول الامر المشی وامثاله مباحة كما فی رواية ابی داود

قال ابو جعفر فما اردت بشئ من ذلك تضعيف احد من اهل العلم وما هكذا مذهبي ولكني اردت بيان ظلم الخصم واما وجه هذا الباب من طريق النظر فانهم قد اجمعوا ان التكبيرة الاولى معها رفع والتكبيرة بين السجدتين لا رفع معها واختلفوا في تكبيرة النهوض وتكبيرة الركوع فقال قوم حكمها حكم تكبيرة الافتتاح وفيها الرفع كما فيها الرفع وقال آخرون حكمهما حكم التكبيرة بين السجدتين ولا رفع فيهما كما لا رفع فيها وقد رأينا تكبيرة الافتتاح من صلب الصلوة لا تجزي الصلوة الا باصابتها

فلما تعارضت الروايات اخذت الحنفية الاقرب الى السكون ومنها ان روايات الفعل متعارضة وروايات القول سالمة عن المعارضة فتبقى حجة ومنها ان التعارض اذا وقع في الفعل والقول يقدم القول ومنها ما تقدم في كلام الامام محمد من ان الناقلين للترك اولوا الاحلام والنهى فكان موقفهم الصفوف الاول بخلاف مثل عبد الله بن عمر رضي الله عنه فانه استصغر يوم احد واول مشاهده الخندق ومنها ان اكثر من روى احاديث الرفع يشمل رواياتهم الزائد من المواضع الثلثة كما يظهر عند تفحص الطرق فهو متروك عند من استدل بها ايضا احاديث النافلين للترك محكم في مؤداه وليست مما يؤخذ بعضها ويترك بعضها ومنها ان الرفع في غير التحريمة يدور بين السنية ونسخها لتعارض الروايات ولا يمكن الانكار عنه ومعلوم ان الشئ اذا يدور بين السنة والبدعة يرجح الثاني ومن المعلوم ايضا انه يرجح المحرم على المبيح ابدا ومنها ان رواة المنع والترك افقه من رواة المثبتين وهذا مما يقدم على انكاره الاوزاعي ايضا فيقدم رواتهم انتهى مختصرا قال ابو جعفر زاد في نسخة العيني رحمه الله فما اردت شيئا من ذلك اي من الكلام على الرواة في احاديث الرفع تضعيف احد من اهل العلم وما هكذا وفي نسخة العيني وما هذا مذهبي وفي نسخة العيني بمذهبي ولكني اردت بيان وفي نسخة العيني تبيان وقال في شرحه التنخب بكسر التاء على وزن تفعال اسم للتبيين قال الجوهري التبيان مصدره وهو شاذ لان المصادر انما تجئ على التفعال بفتح التاء مثل التذكار والتكرار والتوكاف ولم يجئ على الكسر الا حرفان وهما التبيان والتلقاء انتهى ولم يتعرض العيني لنسخة المطبوع مع ان الاوجه ذلك والله اعلم واما وجه هذا الباب من طريق النظر والقياس فانهم اي الخصوم قد اجمعوا ان التكبيرة الاولى معها رفع والتكبيرة وفي نسخة العيني وان التكبيرة بين السجدتين لا رفع معها اي مع التكبيرة بين السجدتين وليس المراد منه اجماع العلماء كلهم لان الرفع مع التكبيرة بين السجدتين مذهب جماعة من الصحابة والتابعين وقد اخرجه ابن ابي شيبة عن ابن عمر انه كان يرفع يديه اذا رفع رأسه من السجدة الاولى وعن نافع وطاؤس يرفعان ايديهما بين السجدتين وعن الحسن وابن سيرين انهما كانا يرفعان ايديهما بين السجدتين وعن ايوب نحوه كما في المنتخب فعلى هذا المراد من الاجماع في كلام المصنف اجماع الخصوم فانهم كلهم يقولون بذلك او اراد من الاجماع الاتفاق كما في المباني واختلفوا في تكبيرة النهوض وتكبيرة الركوع هل في تكبيرتهما رفع اليدين ام لا فقال قوم اي الشافعي واحمد واسحق وغيرهم حكمهما بضمير التانيث وهي التكبيرة بتاويل كل واحد من النهوض والركوع وفي نسخة العيني حكمهما اي حكم تكبيرتي النهوض والركوع وهو الاظهر حكم تكبيرة الافتتاح وفيهما اي في تكبيرتي النهوض والركوع الرفع اي رفع اليدين كما فيها اي في تكبيرة الافتتاح الرفع وقال آخرون اي الثوري وابن ابي ليلى وابو حنيفة واصحابه ومالك في رواية ابن القاسم وجماعة آخرون حكمهما اي حكم تكبيرتي النهوض والركوع حكم التكبيرة بين السجدتين ولا رفع فيهما اي في تكبيرتي النهوض والركوع كما لا رفع فيها اي في التكبيرة بين السجدتين وقد رأينا تكبيرة الافتتاح من صلب الصلوة لا تجزي الصلوة الا باصابتها كلامه هذا يشعر بانها من اركان الصلوة وليست كذلك عند ابي حنيفة لانها من الشروط واستدل بقوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى والفاء للعطف والمعطوف غير المعطوف عليه وعند الشافعي ومالك واحمد هي من اركان الصلوة فعبارة ابي جعفر تدل على انها عنده من الاركان اللهم الا اذا اراد في قوله من فروض الصلوة والفرض اعم من الشرط والركن كذا في المباني وقال في البحر تحت قول الكنز فرضها التحريمة اي لا بد منه فيها فان الفرض شرعا ما لزم فعله بدليل قطعي اعم من ان يكون شرطا او ركنا ثم اختلفوا هل هي شرط او ركن ففي الحاوي هي شرط

ورأينا التكبيرة بين السجدتين ليست كذلك لانه لو تركها تارك لم تفسد عليه صلاته ورأينا تكبيرة النهوض ليستا من صلب الصلوة لانه لو تركها تارك لم تفسد عليه صلاته وهما من سننها فلما كانت من سنة الصلوة كما ان التكبيرة بين السجدتين من سنة الصلوة كانتا كهي في ان لا ترفع فيهما كما لا ترفع فيها فهذا هو النظر في هذا الباب

في اصح الروايتين وجعله في البدائع قول المحققين من مشائخنا وفي غاية البيان قول عامة المشائخ وهو الاصح واختار بعض مشائخنا منهم صمام بن يوسف والطحاوي انها ركن وبه قال الشافعي لانها ذكر مفروض في القيام فكان ركنا كالقراءة ولهذا شرط لها ما شرط لسائر الاركان من الطهارة وستر العورة واستقبال القبلة ووجه الاصح وهو المذهب عطف الصلوة عليها في قوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى ومقتضى العطف المغايرة ومراعاة الشرائط المذكورة ليس لها بل للقيام المتصل بها وهو ركن انتهى مختصرا وكذا ذكر الشامي وغيره ان ظاهر كلام الطحاوي انها ركن فلا حاجة اذا الى تصريف كلامه من الركنية الى الشرطية والله اعلم ثم قال العيني في المباني فان قيل فما فائدة هذا الخلاف قلت تظهر الفائدة في جواز بناء النفل على تحريمة الفرض فعندنا يجوز وعندهم لا يجوز وكذا على الخلاف لو بنى المتنفل بلا تحريمة جديدة يصير شارعا في الثاني (عندنا خلافا لهم) وكذا على الخلاف اذا كبر مقارنا لزوال الشمس انتهى وقد بسط في ذلك في البحر والشامي وغيرهما في كتب الفقه ورأينا التكبيرة بين السجدتين ليست كذلك اي كتكبيرة الافتتاح لانه لو تركها اي التكبيرة بين السجدتين تارك لم تفسد عليه صلوته اي صلوة من ترك التكبيرة بين السجدتين ورأينا تكبيرة الركوع وتكبيرة النهوض ليستا من صلب الصلوة لانه لو تركهما اي التكبيرة في الركوع والنهوض وفي نسخة العيني لو تركهما وهو الاظهر تارك لم تفسد عليه صلوته اي صلوة من ترك تكبيرتي الركوع والنهوض وهما من سننها قال الحافظ في الفتح قال ابن بطال ترك النكير على من ترك التكبير يدل على ان السلف لم يتلقوه على انه ركن من الصلوة واشار الطحاوي الى ان الاجماع استقر على ان من تركه فصلوته تامة وفيه نظر لما تقدم عن احمد والخلاف في بطلان الصلاة بتركه ثابت في مذهب مالك الا ان يريد اجماعا سابقا انتهى وقد تقدم في باب التكبير في الخفض عن الزرقاني قال ابن القاسم ان اسقط ثلاث تكبيرات سجد لسهوه والا بطلت وواحدة او اثنتين سجد ايضا فان لم يسجد فالشيء عليه وقال عبد الله بن عبد الحكم واصبغ ان سها سجد فان لم يسجد فالشيء عليه وعمدا اساء وصلوته صحيحة وعلى هذا فقهاء الامصار من الشافعيين والكوفيين واهل الحديث والمالكيين الا من ذهب منهم مذهب ابن القاسم انتهى فلما كانت اي تكبيرة كل واحد من الركوع والنهوض وفي نسخة العيني فلما كانتا وهو الصواب من سنة وفي نسخة العيني من سنن وهو الاوجه الصلوة كما ان التكبيرة وفي نسخة العيني كما التكبير بين السجدتين من سنة وفي نسخة العيني من سنن الصلوة كانتا اي تكبيرة الركوع وتكبيرة النهوض كهي اي كالتكبيرة بين السجدتين في ان لا ترفع فيهما اي في تكبيرتي الركوع والنهوض كما لا ترفع فيها اي في التكبيرة بين السجدتين فهذا هو النظر في هذا الباب وملخص وجه النظر والقياس ان تكبيرة الاحرام فرض وفيها الرفع والتكبيرة بين السجدتين سنة وليس فيها الرفع وتكبيرة الركوع والنهوض اختلف في حكمهما هل فيهما رفع ام لا فالقياس ان يكون حكمهما في الرفع وعدمه كحكم التكبيرة بين السجدتين للعلة الجامعة وهي كون الكل سنة لا كحكم تكبيرة الاحرام لعدم العلة الجامعة كذا في المنتخب وقال في الاوجز ومن وجوه الترجيح ان مقتضى القياس ترجيح روايات الترك لان الشرع جعل لانتقالات الصلوة علامة وهي التكبير والذكر وجعل لابتداء الصلوة وانتهائها علامة اخرى ايضا مع الذكر وهي الرفع عند البداية وتحويل الوجه عند السلام فينبغي ان يكون حكم الانتقالات واحدا على وفق نظائرها وحكم الطرفين واحدا وتمنها موافقة القياس بطريق آخر وهو ما قال الباجي ان كل تكبير شرع في الصلوة يكون عند عمل قرن به للانتقال من حال الى حال فلما لم يكن عند تكبيرة الاحرام عمل من الانتقال من حال الى حال قرن به رفع اليدين كما قرن بالسلام الاشارة بالوجه الى اليمين لما انه لم يكن عنده الانتقال من حال الى حال انتهى وقال في البدائع ان هذه تكبيرة يؤتى بها في حالة الانتقال فلا يسن رفع اليدين

وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی ولقد حدثنی ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن یونس قال ثنا ابوبکر بن عیاش قال ما رأیت فقیها قط یفعله یرفع یدیه فی غیر التکبیرة الاولی

باب التطبیق فی الرکوع

حدثنا علی بن شیبة قال ثنا عبید الله بن موسی قال انا اسرائیل عن منصور عن ابراهیم عن علقمة والاسود انهما دخلا علی عبد الله فقال اصلی هؤلاء خلفکم فقالا نعم فقام بینهما وجعل احدهما عن یمینه والآخر عن شماله

عند التکبیرة السجود وتاثیره ان المقصود من رفع الیدین اعلام الاصم الذی خلفه وانما یحتاج الی الاعلام بالرفع فی التکبیرات التی یؤتی بها فی حالة الاستواء کتکبیرات الزوائد فی العیدین وتکبیر القنوت فاما فیما یؤتی به فی حالة الانتقال فلا حاجة الیه لان الاصم یری الانتقال فلا حاجة الی رفع الیدین انتهی وهکذا قال فی مبسوط السرخسی وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی والثوری ووکیع والحسن بن صالح وابن ابی لیلی وغیرهم واحد من الصحابة والتابعین وهو مشهور مذهب مالک وهو قول سائر فقهاء الکوفة قدیما وحدیثا کما تقدم مفصلا ولقد حدثنی ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا احمد ابن عبد الله بن یونس الکوفی قال ثنا ابوبکر بن عیاش الاسدی الکوفی قال ما رأیت فقیها قط یفعله یرکع یدیه فی غیر التکبیرة الاولی اراد بهذا تاکید ما قاله من قوله فمازری کشف هذه الآثار یوجب لما وقف علی حقائقها وکشف مخارجها الاترک الرفع فی الرکوع وتاکید ما بینه من وجه النظر اذ لو لم یقتض الامر من کشف الآثار والاخبار ووجه النظر والقیاس ترک الرفع فی غیر التکبیرة الاولی لما ترک الفقهاء من التابعین وغیرهم الرفع فی الرکوع وعند رفع الرأس منه کذا فی المنحب۔

باب التطبیق فی الرکوع

ای هذا باب فی بیان حکم التطبیق فی الرکوع وهو ان یجمع بین اصابع یدیه ویجعلهما بین رکبتیه فی الرکوع کالتشهد کما فی النهایة وقد ذهب الی ذلک ابن مسعود وغیره فی الصدر الاول ثم اتفقت الامة علی ان السنة وضع الیدین علی الرکبتین لثبوت نسخ التطبیق قال ابن العربی کان الناس فی صدر الاسلام یطبقون ایدیهم ویشبکون اصابعهم ویضعونه بین افخاذهم ثم نسخ ذلک وامروا برفعها الی الرکب کما روی سعد واتفقت علیه الامة وکان نسخ التطبیق ورفع الایدی علی الرکب من غایات الاعتمادات فیه رفقا بالخلیقة لان التطبیق وضم الرکب علیه مشقة شدیدة والحمد لله علی ما رفق به ووفق الیه انتهی حدثنا علی بن شیبة بن الصلت البغدادی قال ثنا عبید الله بن موسی وزاد فی نسخة العینی العبسی وهو ابو محمد الکوفی قال انا اسرائیل زاد فی نسخة العینی بن یونس وهو ابن ابی اسحاق السبیعی الهمدانی الکوفی عن منصور بن المعتمر السلمی الکوفی عن ابراهیم النخعی الکوفی عن علقمة بن قیس النخعی الکوفی والاسود بن یزید النخعی الکوفی انهما ای علقمة والاسود دخلا علی عبد الله بن مسعود فقال اصلی الهمزة فیه للاستفهام هؤلاء اراد الامراء وعاب علیهم تاخیرها عن وقتها المستحب قاله القاضی خلفکم فقالا ای علقمة والاسود نعم فقام ابن مسعود بینهما وجعل احدهما عن یمینه والآخر عن شماله هذا مذهب ابن مسعود وصاحبیه وما فهم جمیع العلماء من الصحابة فمن بعدهم الی الآن فقالوا اذا کان مع الامام رجلان وقفا وراءه صفا لحدیث جابر وجبار بن صخر وقد ذکره مسلم فی صحیحه فی آخر الکتاب فی الحدیث الطویل عن جابر قاله النووی وقال القاضی اذا کان مع الامام ثلثة رجال قاموا وراءه بلا خلاف وان کان واحدا قام عن یمینه وحکی عن ابن المسیب فیه انه یقوم عن شماله لحدیث صلوة النبی صلی الله علیه وسلم ابی بکرا فی مرضه واختلف اذا کانا اثنین فذهب ابن مسعود والی ما ذکرنا فی الحدیث والفقهاء سواه یرون ان یقوما وراء الامام انتهی وقال النووی واما الواحد فیقف عن یمین الامام عند العلماء کافة ونقل جماعة الاجماع فیه

ثم ركعنا فوضعنا ايدينا على ركبنا فضرب ايدينا فطبق ثم طبق بين يديه فجعلهما بين فخذيه فلما صلى قال هكذا فعل النبي صلى الله عليه حدثنا على قال ثنا عبيد الله قال ثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة والاسود انهما كانا مع عبد الله ثم ذكر نحوه حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابي قال ثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن الاسود قال دخلت انا وعلقمة على عبد الله فقال اصلى هؤلاء خلفكم فقلنا نعم

ولا اظن ما نقله القاضي عن ابن المسيب يصح عنه وان صح فلعله لم يبلغه حديث ابن عباس وكيف كان فهم اليوم مجمعون على انه يقف عن يمينه انتهى وفي الدر المختار ويقف اثنان واحد محاذ باليمين امامه فلو وقف عن يساره كره اتفاقا وكذا يكره خلفه على الاصح لمخالفة السنة والزائد يقف خلفه فلو توسط اثنين كره تنزيها وتحريما لو اكثر انتهى وسيأتي التفصيل في ذلك في باب الرجل يصلي بالرجلين ان شاء الله تعالى وفي الحديث ايضا جواز صلوة المرء الفريضة في بيته وان الجماعة ليست بفرض على الاعيان خلافا لاهل الظاهر كما قال القاضي وقال النووي فيه جواز اقامة الجماعة في البيوت لكن لا يسقط بها فرض الكفاية اذا قلنا بالمذهب الصحيح انها فرض كفاية بل لا بد من اظهارها وانما اقتصر ابن مسعود على فعلها في البيت لان الفرض كان يسقط بفعل الامرد عامة الناس وان اخروها الى اواخر الوقت انتهى ثم ركعنا فوضعنا ايدينا على ركبنا فضرب ايدينا فطبق ثم طبق وعند مسلم فضرب ايدينا ثم طبق بيديه فجعلهما اي اليدين بين فخذيه فلما صلى قال هكذا فعل النبي صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه مسلم عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن عبيد الله موسى باسناده نحوه واخرجه البزار في مسنده عن محمد بن عثمان بن كرامة عن عبيد الله بن موسى الى آخره نحوه كما في المنتخب واخرجه ابو عوانة في مسنده عن ابي امية عن عبيد الله بن موسى باسناده نحوه حدثنا على وزاد في نسخة المنتخب بن سشيبة قال ثنا عبيد الله بن موسى كما زاد في نسخة المنتخب قال ثنا اسرائيل بن يونس الكوفي عن ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي عن عبد الرحمن بن الاسود بن يزيد النخعي الكوفي عن علقمة والاسود انهما كانا مع عبد الله ثم ذكر نحوه والحديث اخرجه الامام احمد في مسنده عن اسود عن اسرائيل عن ابي اسحق عن ابن الاسود عن علقمة والاسود انهما كانا مع ابن مسعود فحضرت الصلوة فتأخر علقمة والاسود فاخذ ابن مسعود بايديهما فاقام احدهما عن يمينه والآخر عن يساره ثم ركعا فوضعا ايديهما على ركبهما وضرب ايديهما ثم طبق بين يديه وشبك وجعلهما بين فخذيه وقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فعله وهذا اسناد صحيح واخرجه ايضا عن حسين عن اسرائيل عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد وعلقمة ابن قيس فذكره واخرجه ايضا عن يعقوب عن ابيه عن ابن اسحاق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه قال دخلت انا وعمي علقمة على عبد الله على عبد الله بن مسعود بالهاجرة قال فاقام الظهر ليصلي فقمنا خلفه فذكر الحديث بطوله نحوه قال الزيلعي في نصب الراية قال المنذري في مختصره قال ابن عبد البر هذا الحديث لا يصح رفعه والصحيح عندهم التوقيف على ابن مسعود وقال النووي في الخلاصة الثابت في صحيح مسلم ان ابن مسعود فعل ذلك ولم يقل هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله ورواه البيهقي من طريق ابن اسحاق عن ابن الاسود به وابن اسحاق مشهور بالتدليس وقد عنعن والمدلس اذا عنعن لا يحتج به بالاتفاق اهـ قلت كانها ذهلا فان مسلما اخرجه من ثلاث طرق لم يرفعه في الاوليين ورفعه في الثالثة وقال فيه هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى مختصرا قال العبد الضعيف هذا الحديث الذي اخرجه احمد من طريق ابي اسحاق واشار اليه المصنف والذي تقدم قبيل عند المصنف واخرجه مسلم ايضا في التطبيق وفي موقف الامام اذا كانوا ثلثة صريحان في الرفع واسنادهما صحيح حدثنا فهد زاد في نسخة العيني ابن سليمان قال ثنا عمر بن حفص بن غياث كما زاد في نسخة العيني قال ثنا ابي حفص بن غياث النخعي الكوفي القاضي قال ثنا الاعمش سليمان بن مهران الكوفي قال حدثني ابراهيم عن الاسود قال دخلت انا وعلقمة على عبد الله فقال اصلى هؤلاء خلفكم فقلنا نعم هكذا هو عند النسائي من طريق شعبة عن سليمان وعند احمد من طريقه عنه قالوا نعم وعند مسلم من طريق عبيد الله عن اسرائيل قال نعم وعنده ايضا من طريق سليمان الاعمش فقلنا لا وهكذا هو عند ابي عوانة من طريق حفص عن الاعمش وعند البيهقي

قال فصلوا فصلى بنا فلم يأمرنا باذان ولا اقامة فقمنا خلفه فقد منا فقام احدنا عن يمينه والآخر عن شماله فلما ركع وضع يديه بين رجليه وحتى

من طريق ابى معاوية عنه فيحتمل انهما موطنان قاله الابى ويحتمل انهما صلاتان ولعلهما قد دخلا على ابن مسعود فى اوائل وقت العصر فسألهما فاخبراه انهم صلوا الظهر آنفا فى آخر وقته ولم يصلوا العصر وقال الشيخ الانور كذا عند اكثر الرواة قلنا نعم وليس لا الا عند مسلم وهو عند الطحاوى والبيهقى ايضا والظاهر انه وهم وقد وجهه بعض الناس ان النعم بالنسبة الى الظهر ولا بالنسبة الى العصر وليس بشئ لان السياق واحد تماما لا غير وقد كانت الصلوة فى الظهر كما فى المسند من رواية ابن اسحق كذا فى فتح الملهم قلت هو عند الطحاوى بجميع طرقه بالاثبات لا بالنفى كما ترى قال فصلوا هكذا عند ابى عوانة وعند مسلم والبيهقى قال فقوموا فصلوا فصلى بنا هكذا عند ابى عوانة وغيره ولم يقع ذلك عند مسلم وغيره فلم يأمرنا باذان ولا اقامة هكذا عند مسلم وغيره وعند احمد من طريق شعبة قال فصلى بهم بغير اذان ولا اقامة وعند النسائى من طريقه عنه فامهما وقام بينهما بغير اذان ولا اقامة قال النووى هذا مذهب ابن مسعود رضى الله عنه وبعض السلف من اصحابه وغيرهم انه لا يشرع الاذان ولا الاقامة لمن يصلى وحده فى البلد الذى يؤذن فيه ويقام لصلوة الجماعة العظمى بل يكفى اذانهم واقامتهم وذهب جمهور العلماء من السلف والخلف الى ان الاقامة سنة فى حقه ولا يكفيه اقامة الجماعة واختلفوا فى الاذان فقال بعضهم يشرع له وقال بعضهم لا يشرع وهذا هو الصحيح انه يشرع له الاذان ان لم يكن سمع اذان الجماعة والا فلا يشرع انتهى وقال القاضى عياض اختلف الناس فيمن صلى وحده او فى بيته هل يجزيه اقامة اهل المصر واذانهم فذهب بعض السلف من اصحاب ابن مسعود وغيرهم الى ان له ان يصلى بغير اذان ولا اقامة وذهب عامة فقهاء الامصار الى انه يقيم ولا يجزيه اقامة اهل المصر ولا يؤذن واستحب ابن المنذر ان يؤذن ويقيم وذهب ابن سيرين والنخعى الى الاقامة لا لصلوة الفجر فانه يؤذن ويقيم لها خاصة انتهى وقال ابن قدامة والذى يصلى فى بيته يجزيه اذان المصر وهو قول الشعبى والنخعى واصحاب الرأى وقال الاوزاعى ومالك تكفيه الاقامة وقال الحسن وابن سيرين ان شاء اقام انتهى وقال فى الهداية فان صلى فى بيته فى المصر يصلى باذان واقامة ليكون الاداء على هيئة الجماعة وان تركهما جاز لقول ابن مسعود اذان الحى يكفينا انتهى وفى الدر المختار بخلاف مصل ولو بجماعة فى بيته بمصر او قريته لها مسجد فلا يكره تركهما (اى الاذان والاقامة) قال الشامى لان اذان المحلة واقامتها كاذانه واقامته لان المؤذن نائب اهل المصر كلهم كما يشير اليه ابن مسعود حين صلى بعلقمة والاسود بغير اذان ولا اقامة حيث قال اذان الحى يكفينا وممن رواه سبط ابن الجوزى فتح اى فيكون قد صلى بهما حكما ثم قال وقد علمت تصريح الكنز بندبه للمسافر وللمصلى فى بيته فى المصر فالمقصود من كفاية اذان الحى نفى الكراهة المؤثمة انتهى وقال العراقى فى شرح التقريب وانما لم يأمرهم ابن مسعود بذلك اى بالاذان والاقامة لان الائمة حينئذ كانوا ينكرون ان يتقدم احد بالصلوة قبلهم وكان ذلك بالكوفة وكان الامر بها يومئذ الوليد بن عقبة فكان ابن مسعود يخشى من اظهار الاذان والاقامة مخالفة الامر فعل ما امر به من الصلوة قبل الائمة اذا اخروا الصلوة والله اعلم انتهى فقمنا خلفه فقد منا فقام احدنا عن يمينه والآخر عن شماله هكذا عند ابى عوانة من طريق عمر بن حفص عن ابيه وعند مسلم وغيره من طريق ابى معاوية قال وذهبنا لنقوم خلفه فاخذ بايدينا فجعل احدنا عن يمينه والآخر عن شماله وهكذا هو عند ابى عوانة من طريق زهير عن الاعمش فلما ركع وضع يديه بين رجليه وحتى هكذا عند ابى عوانة من طريق عمر بن حفص وعند مسلم من طريق ابى معاوية قال فلما ركع وضعنا ايدينا على ركبنا قال فضرب ايدينا وطبق بين كفيه ثم ادخلهما بين فخذيه قال فى النخب قوله وحتى بفتح الحاء المهملة والنون من حنى يحنو وحنى يحنى يقال حنى ظهره اذا عطفه ويقال جنأ بفتح الجيم والنون وبالهمزة فى آخره من جنأ الرجل على الشئ اذا اكب عليه وهما متقاربان قال ابن الاثير والذى قرأناه فى كتاب مسلم بالجيم وفى كتاب الحميدى بالحاء وقلت اراد بالذى فى مسلم هو قوله ولحين يطبق انتهى وقال النووى هو بفتح الباء بمعنى الجيم وآخره مهموز هكذا ضبطناه وكذا هو فى اصول بلادنا ومعناه ينعطف وقال القاضى عياض وروى ويجنأ كما ذكرناه وروى ويحين بالحاء المهملة

قال وضرب يدى على ركبتى وقال هكذا واشار بيده فلما صلى قال اذا كنتم ثلثة فصلوا جميعا واذا كنتم اكثر من ذلك فقد موا احدكم فاذا ركع احدكم فليقل هكذا وطبق يديه ثم ليفرش ذراعيه بين فخذيه فكأنى انظر الى اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا واحتجوا بهذا الحديث وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا ابل ينبغى له اذا ركع ان يضع يديه على ركبتيه شبه القابض عليهما ويفرق بين اصابعه واحتجوا فى ذلك بما حدثنا يزيد بن سنان قال بشر بن عمر وحبان بن هلال قالا ثنا شعبة قال خبرنى ابو حصين عن ابى عبد الرحمن قال قال عمر امسوا

قال وهذا رواية اكثر شيوخنا وكلاهما صحيح ومعناه الانحناء والانعطاف فى الركوع قال ورواه بعض شيوخنا بضم النون وهو صحيح فى المعنى ايضا يقال حنيت العود وحنوته اذا عطفته واصل الركوع فى اللغة الخضوع والذلة وسمى الركوع الشرعى ركوعا لما فيه من صورة الذلة والخضوع والاستسلام انتهى قال وضرب يدى على ركبتى وفى نسخة المنتخب عن ركبتى وهكذا هو عند ابى عوانة وقال هكذا واشار بيده فلما صلى قال وزاد ابو عوانة من طريق عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش انه سيكون بعدنا امراء يؤخرون الصلوة فصلوا الصلوات لوقتها واجعلوا معهم سبحة ثم قال اذا كنتم ثلاثة فصلوا جميعا واذا كنتم اكثر من ذلك فقدموا احدكم فاذا ركع احدكم فليقل هكذا وطبق يديه ثم ليفرش وعند ابى عوانة من طريق عمر ثم ليفترش وعند مسلم من طريق ابى معاوية واذا ركع فليفرش ذراعيه بين فخذيه وعند مسلم من طريق ابى معاوية على فخذيه ولين وليطبق بين كفيه وعند احمد من طريق شعبة وليضع احدكم يديه بين فخذيه اذا ركع فليجنأ فكأنى انظر الى اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد مسلم وغيره من طريق ابى معاوية فذكأنى الى اختلاف اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا عند احمد من طريق شعبة الا انه قال فكأنما والحديث اخرجه ابو عوانة فى مسنده عن ابن ابى الحنين عن عمر بن حفص باسناده نحوه واخرجه مسلم عن ابى كريب عن ابى معاوية واخرج ايضا من طريق ابن نمير وجرير ومفضل اربعتهم عن الاعمش واخرجه ابو عوانة ايضا من طريق زهير واحمد والنسائى من طريق شعبة كلاهما عن الاعمش باسناده نحوه واخرجه ابو داود من طريق ابى معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة والاسود عن عبد الله قال واذا ركع احدكم فليفرش ذراعيه على فخذيه وليطبق بين كفيه فكأنى انظر الى اختلاف اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرجه البيهقى من طريق ابى معاوية بطوله نحو رواية مسلم قال ابو جعفر وفى نسخة المنتخب بحذف ذلك فذهب قوم الى هذا اراد بالقوم هؤلاء الاسود وعلقمة وابراهيم النخعيين وابا عبيدة فانهم ذهبوا الى التطبيق كذا فى المنتخب قلت روى ابن خسرو عن ابراهيم قال كان عمر يضع يديه على ركبتيه اذا ركع وكان عبد الله بن مسعود يطبق يديه بين ركبتيه اذا ركع قال ابراهيم الذى كان يضع عبد الله شئ لا يضع نترك والذى صنع عمر احب الى كما فى الكنز فهذا يدل على ان ابراهيم لم يذهب الى التطبيق واحتجوا بهذا الحديث اى بحديث ابن مسعود وهو مذهبه ايضا وخالفهم اى القوم المذكورين جماعة آخرون فقالوا ابل ينبغى له اى للمصلى اذا ركع ان يضع يديه على ركبتيه شبه القابض عليهما اى على الركبتين ويفرق بين اصابعه قال ابن قدامة فى المغنى انه يستحب للراكع ان يضع على ركبتيه ثبت ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله عمر وعلى وسعد وابن عمر وبه يقول الثورى ومالك والشافعى واسحق واصحاب الرأى انتهى وقال الترمذى والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم لا اختلاف بينهم فى ذلك الا ما روى عن ابن مسعود وبعض اصحابه انهم كانوا يطبقون والتطبيق منسوخ عند اهل العلم انتهى واحتجوا فى ذلك اى فيما ذهبوا اليه من وضع اليدين على الركبتين بما زاد فى نسخة المنتخب قد حدثنا يزيد بن سنان بن يزيد البصرى قال ثنا بشر بن عمر الزهرانى البصرى وحبان بن هلال الباهلى البصرى قالا اى بشر وحبان ثنا شعبة بن الحجاج الواسطى قال اخبرنى ابو حصين عثمان بن عاصم الاسدى كما زاد فى نسختى المنتخب والمبانى عن ابى عبد الرحمن القارى عبد الله بن حبيب السلمى الكوفى قال وفى نسخة المعينى بحذف قال والاوجه اثباته قال عمر زاد وفى نسخة المنتخب رضى الله عنه امسوا امر من الامساس والمعنى

فقد سنت لكم الركب **حدثنا** ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا همام قال ثنا عطاء بن السائب قال ثنا سالم البراد قال وكان عندي اوثق من نفسي قال قال لنا ابو مسعود البدري الا اريكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا طويلا قال ثم ركع فوضع كفيه على ركبتيه وفصلت اصابعه على ساقيه **حدثنا** ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا فليح بن سليمن عن عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة

امسوا ايديكم ركبكم فقد سنت لكم الركب يعني من امساسها والاخذ بها دصورة الاخذ ذكره الطحاوي كذا في المنتخب اي بقوله مشبه القابض عليها ويفرق بين اصابعه قال الطحاوي في مختصره ثم يضع يديه على ركبتيه ويفرج بين اصابعه ويديظهره ولا يصوب رأسه انتهى وقال في تحفة الفقهاء وفي سنن الركوع ان يضع يديه على ركبتيه على سبيل الاخذ ويفرج بين اصابعه حتى تكون اكمن الاخذ انتهى وفي المغني لابن قدامة قال احمد ينبغي له اذا ركع ان يلقم راحتيه ركبتيه ويفرق بين اصابعه ويعتمد على ضبعيه وساعديه ويسوي ظهره ولا يرفع رأسه ولا ينكسه انتهى والحديث اخرجه الترمذي عن احمد بن منيع عن ابي بكر بن عياش عن ابي حصين عن ابي عبد الرحمن السلمي قال قال لنا عمر بن الخطاب ان الركب سنت لكم فخذوا بالركب قال حديث عمر حديث حسن صحيح واخرجه النسائي من طريق شعبة عن الاعمش عن ابراهيم عن ابي عبد الرحمن عن عمر قال سنت لكم الركب فامسكوا بالركب ومن طريق سفيان عن ابي حصين بلفظ انما السنة الاخذ بالركب واخرجه البيهقي من طريق مسعر عن ابي حصين بلفظ النسائي من طريق شعبة وزاد في اوله يا ايها الناس ومن طريق اسرائيل عن ابي حصين عنه قال كنا اذا ركعنا جعلنا ايدينا بين افخاذنا فقال عمر رضي الله عنه ان من السنة الاخذ بالركب واخرجه ايضا عبد الرزاق وابن ابي شيبة وابن حبان وسعيد بن منصور وغيرهم كما في الكنز **حدثنا** ابن مرزوق وفي نسخة المنتخب ابراهيم بن مرزوق قال ثنا عفان زاد في نسخة المنتخب بن مسلم قال ثنا همام قال ثنا عطاء ابن السائب قال ثنا سالم البراد قال وكان عندي اوثق من نفسي قال قال لنا ابو مسعود البدري الا اريكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا طويلا كما ذكرناه في باب الخفض في الصلوة هل فيه تكبير قال ثم ركع فوضع كفيه على ركبتيه وفصلت اصابعه على ساقيه هكذا عند احمد وزاد وجافى عن ابطيه حتى استقر كل شئ منه وفي نسختي المنتخب والمباني وفصلة اصابعه على ساقيه قال العيني في شرحه اي وضع فصلة اصابعه اراد انه عليه السلام اتم بكفيه ركبتيه ووضع ما زاد من اصابعه على ساقيه والمراد منه طرف الساق الفوقاني لان ما بعد عين الركبة من حد الساق انتهى والنسخة المطبوعة اولى لموافقتها رواية احمد وغيره وقد تقدم طرف من هذا الحديث في باب الخفض في الصلوة وذكرنا هناك الحديث بتمامه عن احمد عن عفان باسناده المذكور واخرجه ايضا ابو داود والنسائي والدارمي والبيهقي والطبراني في الكبير والحاكم مطولا ومختصرا كما تقدم **حدثنا** ابن مرزوق زاد في نسخة المنتخب ابراهيم قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا فليح بن سليمان عن عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة بن سلمة بن خالد الانصاري الاوسي الحارثي ابو عبد الرحمن المدني مولى بني عبد الاشهل ولد قبل البعثة باثنتين وعشرين سنة في قول الواقدي وهو ممن سمي في الجاهلية محمدا قال ابن سعد اسلم قديما على يدي مصعب بن عمير قبل سعد بن معاذ واخي رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين ابي عبيدة وشهد المشاهد بدرا وما بعدها الا غزوة تبوك فانه تخلف باذن النبي صلى الله عليه وسلم لان يقيم بالمدينة وكان ممن ذهب الى قتل كعب بن الاشرف والى ابن ابي الحقيق وقال ابن عبد البر كان من فضلاء الصحابة واستخلفه النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة في بعض غزواته وكان ممن اعتزل الفتنة فلم يشهد الجمل ولا صفين وقال حذيفة في حقه اني لاعرف رجلا لا تضره الفتنة فذكره وصرح بسماع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم اخرجه البغوي وغيره وقال ابن الكلبي ولاه عمر على صدقات جهينة وقال غيره كان عند عمر معدا لكشف الامور المعضلة في البلاد وهو كان رسوله في الكشف عن سعد بن ابي وقاص حين بنى القصر بالكوفة وغير ذلك قال الواقدي مات بالمدينة في صفر سنة ست واربعين وهو ابن

فيما يظن ابن مرزوق فذكر واصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ركع وضع يديه على ركبتيه كانه قابض عليهما حدثنا ابو بكرة قال ثنا عبد الحميد بن جعفر قال ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حميد الساعدي في عشرة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم احدهم ابو قتادة فذكر مثله قال فقالوا جميعا صدقت حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا يوسف ابن عدي قال ثنا ابو الاحوص عن عاصم بن كليب عن ابيه وائل بن حجر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ركع وضع يديه على ركبتيه حدثنا ربيع الجيزي قال ثنا ابو زرعة قال انا حيوة قالت سمعت ابن عجلان يحدث عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة انه قال اشتكى الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم التفرج في الصلوة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم استعينوا بالركب

سبع وسبعين سنة وارخه المدائني سنة ثلاث واربعين وقال يعقوب بن سفيان في تاريخه دخل عليه رجل من اهل الشام من اهل الاردن وهو في داره فقتله انتهى من الاصابة مختصرا فيما يظن ابن مرزوق فذكر واصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ركع وضع يديه على ركبتيه كانه قابض عليهما اي على الركبتين والحديث بهذا الاسناد بعينه تقدم في باب التكبير للركوع والتكبير للسجود والرفع من الركوع هل مع ذلك رفع ولكن ههنا زيادة وهي قوله ومحمد بن سلمة فيما يظن ابن مرزوق وقد تابع ابن مرزوق على هذه الزيادة الامام احمد عند ابي داود واسحق ابن ابراهيم عند الدارمي كلاهما عن ابي عامر وزاد ههنا قوله كان اذا ركع الخ وذكرنا هناك ان الحديث بهذه الزيادة اخرجه الدارمي وابو داود والبيهقي من طريق ابي عامر العقدي حدثنا ابو بكرة وزاد في نسخة المنتخب والمباني قال ثنا ابو عاصم وسقط ذلك عن النسخة المطبوعة والصواب اثباته كما تقدم في اسناد هذا الحديث في باب التكبير للركوع والتكبير للسجود قال ثنا عبد الحميد بن جعفر

قال ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حميد الساعدي في عشرة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم احدهم ابو قتادة فذكر مثله قال فقالوا جميعا صدقت والحديث تقدم طرف منه في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة وذكرنا هناك ان ابا داود وابن ماجة والدارمي وابن الجارود اخرجوه من طريق ابي عاصم وذكرنا بقية طرق الحديث وتقدم طرف منه في باب رفع اليدين عند الركوع وذكرنا الكلام على الحديث هناك حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا يوسف بن عدي قال ثنا ابو الاحوص عن عاصم ابن كليب عن ابيه عن وائل بن حجر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ركع وضع يديه على ركبتيه تقدم هذا الاسناد في البابين المذكورين وذكرنا ان ابا داود والطيالسي اخرجه عن ابي الاحوص وفي حديثه ووضع كفيه على ركبتيه حتى رفع واخرجه الطبراني في الكبير من طريق ابي الاحوص حدثنا ربيع الجيزي قال ثنا ابو زرعة وهب الله بن راشد المصري المؤذن قال انا حيوة بن شريح التجيبي المصري قال سمعت ابن عجلان محمدا المدني يحدث عن سمي مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومي ابي عبد الله المدني من رواة الستة قال احمد وابو حاتم والنسائي ثقة وقال عثمان الدارمي قلت لابن معين سهيل بن ابي صالح عن ابيه احب اليك او سمي فقال سمي خير منه وذكره ابن حبان في الثقات وقال تسلسلت الحورية سنة خمس وثلاثين ومائة وقال غيره قبلها عن ابي صالح ذكوان الزيات المدني عن ابي هريرة زاد في نسخة العيني رضي الله عنه انه قال اشتكى الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم التفرج مفعول اشتكى اراد بالافراج كذا في المنتخب في الصلوة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم استعينوا بالركب اي بوضع اليدين على الركبتين والحديث اخرجه ابو داود عن قتيبة بن سعيد عن الليث عن ابن عجلان باسناده بلفظ اشتكى اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى النبي صلى الله عليه وسلم مشقة السجود عليهم اذا انفرجوا فقال استعينوا بالركب وترجم له ابو داود الرخصة في ذلك اي في ترك التفرج واخرجه الترمذي عن قتيبة باسناده مثله الا ان في رواية اذا تفرجوا وترجم له ما جاء في الاعتماد في السجود واخرجه البيهقي من طريق شعيب وقتيبة عن الليث بلفظ ابي داود الا ان في رواية شكا وقال زاد شعيب في رواية قال ابن عجلان وذلك ان يضع مرفقيه على ركبتيه اذا طال السجود واعيا وترجم له يعتمد بمرفقيه

فكانت هذه الآثار معارضة للاثر الاول ومعها من التواتر ما ليس معه فارددنا ان ننظر هل في شئ من هذه الآثار ما يدل على نسخ احد الامرين بصاحبه فاعتبرنا ذلك فاذا ابو بكرة قد حدثنا قال ثنا ابو الوليد الطيالسي قال ثنا شعبة عن ابي يعفور قال سمعت مصعب بن سعد يقول صليت الى جنب ابي

على ركبتيه اذا طال السجود وهكذا اخرجه الامام احمد في مسنده عن يونس عن الليث بزيادة قول ابن عجلان الا ان في رواية اذا تفرجوا وهكذا اخرجه الحاكم في المستدرك من طريق شعيب عن الليث وفي رواية اذا انفرجوا وذكر قول ابن عجلان وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وقال الترمذي هذا حديث لا نعرفه الا من حديث ابي صالح عن ابي هريرة الا من هذا الوجه من حديث الليث عن ابن عجلان وقد روى هذا الحديث سفيان بن عيينة وغير واحد عن سمي عن النعمان بن ابي عياش عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا وكان رواية هؤلاء اصح من رواية الليث انتهى واخرجه البيهقي من طريق سفيان ابن عيينة عن سمي عن النعمان بلفظ شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعتماد والاعتماد في الصلوة فرخص لهم ان يستعين الرجل بمرفقيه على ركبتيه اذا فخذ به ثم قال وكذلك رواه سفيان الثوري عن سمي عن النعمان فذكره مرسلا قال البخاري وهذا اصح بارساله انتهى قال الشوكاني في النيل وهذا الاعلال غير قادح لانه قد رفعه ائمة فرواه الليث عن ابن عجلان عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة مرفوعا والرفع من هؤلاء زيادة وتفردهم غير ضائر انتهى وقد تابع الليث في وصله حيوة بن شريح عند المصنف وهو ثقة ثبت فقيه زاهد من رواة الستة كما في التقريب فلم يبق في وصله شذوذ وقد صححه الحاكم والذهبي موصولا كما تقدم واخرجه ابن خزيمة في صحيحه كما في المنتخب ثم ان الحافظ قال بعد ما اخرج الحديث عن ابي داود وذكر ترجمته بابه وقد اخرج الترمذي الحديث المذكور ولم يقع في رواية اذا انفرجوا فترجم له ما جاء في الاعتماد اذا قام من السجود فجعل محل الاستعانة بالركب لمن يرفع من السجود طالبا للقيام واللفظ محتمل ما قال لكن الزيادة التي اخرجها ابو داود تعين المراد انتهى وقال العيني في العمدة وفي التلويح وزعم ابو داود وان هذا كان رخصة واما ابو عيسى فانه فهم منه غير ما قاله ابن عجلان فذكره في باب ما جاء في الاعتماد اذا قام من السجود انتهى لكن جميع النسخ الموجودة لسنن الترمذي خالية في الترجمة عن زيادة اذا قام وقد وقع في جميعها في المتن اذا انفرجوا فلعل في نسخة الحافظ وغيره يكون هكذا والله اعلم واستدل الطحاوي بهذا الحديث على وضع الايدي على الركب في الركوع مع ان لم يستدل احد غيره بذلك على هذا العموم اللفظ المرفوع قال العيني في العمدة والمنتخب قوله صلى الله عليه وسلم استعينوا بالركب اعم من ان يكون في الركوع او في السجود والمعنى استعينوا باخذ الايدي على الركب وبهذا اخرجه الطحاوي لاجل الاستدلال للجماعة المذكورين انتهى فكانت زاد في نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله فكانت هذه الآثار اي الاحاديث الواردة في وضع اليدين على الركبتين في الركوع معارضة للاثر اي للحديث الاول المروي عن ابن مسعود في التطبيق ومعها اي مع احاديث وضع اليدين على الركبتين في الركوع من التواتر اي من كثرة الرواية وتلقي الامة بالقبول والاخذ بها ما ليس معه اي مع حديث ابن مسعود في التطبيق فارددنا ان ننظر هل في شئ من هذه الآثار وفي نسختي المنتخب واللباني بحذف هذه وهو الاوجه ما يدل على نسخ احد الامرين اي التطبيق ووضع اليدين على الركبتين بصاحبه فاعتبرنا ذلك اي ما يدل على نسخ احدهما فاذا ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضي قد حدثنا قال ثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري قال ثنا شعبة ابن الحجاج الواسطي عن ابي يعفور بفتح التحتانية وسكون المهملة وضم الفاء العبدي الكوفي الكبير اسمه وقدان ويقال واقد من رواة الستة قال ابو طالب عن احمد ابو يعفور الكبير اسمه وقدان ويقال واقد كوفي ثقة وقال ابن معين وعلي بن المديني ثقة وقال ابو حاتم لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات يقال مات سنة عشرين ومائة وقيل بعدها قال سمعت مصعب بن سعد بن ابي وقاص الزهري المدني يقول صليت الى جنب ابي اي سعد بن ابي وقاص الزهري احد العشرة فجعلت يدي بين ركبتي هكذا عند ابي داود وعند البخاري فطبقت بين كفي ثم وضعتهما بين فخذي وعند مسلم

فجعلت يدى بين ركبتى فضرب يدى فقال يا بنى انا كنا نفعل هذا فامرنا ان نضرب بالاكف على الركب حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابو عوانة عن ابى يعفور فذكر باسناده مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا زهير بن معاوية قال ثنا ابو اسحق عن مصعب بن سعد قال صليت مع سعد فلما اردت الركوع طبقت فنهانى عنه وقال كنا نفعله حتى نهى عنه

نقلت بيدى هكذا يعنى طبق بهما وضعهما بين فخذيه فقال يا بنى وعند البخارى فنهانى ابى وعند ابى داود فنهانى عن ذلك فعدت فقال لا تصنع هذا انا كنا نفعل هذا وعند ابى داود فانا كنا نفعله فنهينا عن ذلك وعند البخارى نحوه وامرنا ان نضرب بالاكف على الركب وعند البخارى وابى داود وامرنا ان نضع ايدينا على الركب قال العراقى فى شرح التقريب قول الصحابى امرنا ونهينا حكمه الرفع عند جمهور اهل العلم من المحدثين والفقهاء والاصوليين انتهى وقال الحافظ فى الفتح هذه الصيغة مختلف فيها والراجح ان حكمها الرفع وهو مقتضى تصرف البخارى وكذا مسلم اذا اخرجه فى صحيحه انتهى وقال العينى فى المنتخب ان قول الصحابى كنا نفعل وامرنا ونهينا محمول على انه امر الله ورسوله ونهى عن الله ورسوله لان الصحابى انما يقصد الاحتجاج به لاثبات شرع وتحليل وتحريم يجب كونه مشروعا انتهى والحديث اخرجه البخارى عن ابى الوليد والبيهقى من طريق عباس بن الفضل عنه وابو داود وعن حفص بن عمر والحازمى فى كتاب الاعتبار من طريق سليمان بن حرب ثلاثتهم عن شعبة واخرجه ابو داود الطيالسى عن شعبة باسناده نحوه قال الحازمى هذا حديث صحيح ثابت حدثنا ربيع المؤذن وفى نسخة المنتخب الربيع بن سليمان المرادى قال ثنا اسد بن موسى كما زاد فى نسخة المنتخب قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله اليشكرى الواسطى عن ابى يعفور فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه مسلم عن قتيبة واللفظ له وابى كامل عن ابى عوانة باسناده بلفظ صليت الى جنب ابى قال وجعلت يدى بين ركبتى فقال لى ابى اضرب بكفيك على ركبتيك قال ثم فعلت ذلك مرة اخرى فضرب يدى وقال انا نهينا عن هذا وامرنا ان نضرب بالاكف على الركب واخرجه النسائى عن قتيبة باسناده مثله واخرجه مسلم ايضا من طريق ابى الاحوص وسفيان عن ابى يعفور بهذا الاسناد الى قوله فنهينا عنه ولم يذكرا ما بعده واخرجه ابو عوانة فى مسنده من طريق سفيان مختصرا حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود سليمان بن داود الطيالسى البصرى قال ثنا زهير بن معاوية الجعفى الكوفى قال ثنا ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعى الكوفى عن مصعب بن سعد قال صليت مع سعد فلما اردت الركوع طبقت فنهانى عنه وقال كنا نفعله حتى نهى عنه قال العينى فى المنتخب واخرجه البزار فى مسنده عن احمد بن عثمان بن حكيم عن عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابى اسحق عن الزبير ابن عدى عن مصعب عن ابيه نحوه انتهى قلت واخرجه الدارمى عن محمد بن يوسف عن اسرائيل عن ابى يعفور عن مصعب قال كان بنو عبد الله بن مسعود اذا ركعوا اجلوا ايديهم بين افخاذهم فصليت الى جنب سعد فضربت يدى فلما انصرف قال يا بنى اضرب بيديك على ركبتيك ثم فعلته مرة اخرى بعد ذلك بيوم فصليت الى جنبه فضرب يدى فلما انصرف قال كنا نفعل هذا وامرنا ان نضرب بالاكف على الاكف ثم قال الدارمى حدثنا محمد بن يوسف عن اسرائيل عن ابى اسحق عن مصعب باسناده نحوه واخرجه احمد ومسلم والنسائى وابن ماجة وابو عوانة والبيهقى من طريق اسمعيل بن ابى خالد عن الزبير بن عدى عن مصعب واخرجه النسائى واللفظ له وابن الجارود فى المنتقى والدارقطنى والحاكم فى المستدرك من طريق ابن ادريس عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة عن عبد الله قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة فقام فكبر فلما اراد ان يركع طبق يديه بين ركبتيه وركع فبلغ ذلك سعدا فقال صدق اخى قد كنا نفعل هذا ثم امرنا بهذا يعنى الامساك بالركب وزاد ابن الجارود ووضع يديه على ركبتيه ونحوه عند الدارقطنى وقال هذا اسناد ثابت صحيح وقال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه بهذه السياقة وقال الذهبى على شرط مسلم واخرجه ايضا ابن خزيمة كما فى فتح البارى وقال فهذا شاهد قوى لطريق

فقد ثبت بما ذكرنا نسخ التطبيق وانه كان متقدما لما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم من وضع اليدين على الركبتين ثم التمسنا حكم ذلك من طريق النظر كيف هو فرأينا وضع اليدين على الركبتين فيه تفريقهما فاردنا ان ننظر في حكم اشكال ذلك في الصلوة كيف هو فرأينا السنة جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم بالتجافي في الركوع والسجود واجمع المسلمون على ذلك فكان ذلك من تفريق الاعضاء ومن قام في الصلوة امر ان يراوح بين قدميه

مصعب بن سعد وروى عبد الرزاق عن معمر قول سعد اخرجه من وجه آخر عن علقمة والاسود قال صلينا مع عبد الله فطبق ثم لقينا عمر فصلينا معه فطبقنا فلما انصرف قال ذلك شئ كنا نفعله ثم ترك انتهى فقد ثبت بما ذكرنا من احاديث ابي مسعود وابي جحيفة ووائل وابي هريرة وضع اليدين على الركبتين ومن قول عمر وسعد نسخ التطبيق وانه اى التطبيق كان متقدما لما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم من وضع اليدين على الركبتين قال الحازمي في كتاب الاعتبار في انكار سعد حكم التطبيق بعد اقراره بثبوته دلالة على انه عرف الاول والثاني وفهم الناسخ والمنسوخ ثم اسند من طريق ابن عون عن ابن سيرين ان النبي صلى الله عليه وسلم ركع فطبق قال ابن عون فسمعت نافعا يحدث عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم انما فعله مرة ثم قال هذا حديث غريب يعد في افراد عمر والناقد عن اسحق ثم اسند عن حصين بن عبد الرحمن عن خيثمة قال قدمت المدينة فكنت اركع كما يركع اصحاب عبد الله اطبق فقال لي رجل من المهاجرين يا عبد الله ما حملك على هذا فقلت كان عبد الله يفعله وحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعله فقال صدق ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ربما صنع الامر ثم تركه فانظر ما اجمع عليه المسلمون فافعله فقدم خيثمة فكان بعد ذلك لا يطبق واخرجه البيهقي من طريق حصين عن عمرو بن مرة عن خيثمة نحوه قال القاضي لعل ابن مسعود لم يبلغه نسخ ذلك وهكذا قال النووي وتبعهما الحافظ ومن جاء بعده واستبعده العيني في العمدة وغيره بانه كان كثير الملازمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يخفى عليه امر وضع اليدين على الركبتين وكيف لم يبلغه النسخ ويحتمل انه يكون قائلا بجواز كلا الامرين على التخيير كما روى ابن ابي شيبة عن علي كما تقدم في باب رفع اليدين عند الركوع وقد تقدم مزيد ذلك في الباب المذكور ثم التمسنا اى طلبنا حكم ذلك اى وضع اليدين على الركبتين من طريق النظر كيف هو اى حكم النظر فرأينا التطبيق فيه اى في التطبيق التقاء اليدين ورأينا وضع اليدين على الركبتين فيه اى في وضع اليدين تفريقهما اى اليدين فاردنا ان ننظر في حكم وفي نسختي المنتخب والمباني في احكام اشكال ذلك اى امثال ذلك والاشكال بفتح الهمزة جمع شكل وشكل الشئ ما يشاكله كذا في المباني في الصلوة كيف هو اى حكم الامثال فرأينا السنة جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم بالتجافي اى تباعد العضدين عن الجنبين واصله من الجفاء وهو البعد عن الشئ يقال جفاه اذا بعد عنه واجفاه اذا ابعده كذا في المنتخب في الركوع والسجود واجمع المسلمون على ذلك اى على التجافي في الركوع والسجود قال ابن قدامة في المغني ويستحب ان يجافي عضديه عن جنبيه فان ابا حميد ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم وضع يديه على ركبتيه كالقابض عليهما وتربد فخاهما عن جنبيه حديث صحيح انتهى وقال في بيان السجدة ان من السنة ان يجافي عضديه عن جنبيه ويطنه عن فخذيه اذا سجد لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك في سجوده انتهى فكان ذلك اى التجافي من تفريق الاعضاء وكمن وفي نسختي المنتخب والمباني وكان من وهو الاظهر قام في الصلوة امر ان يراوح بين قدميه اى يعتمد على احداهما مرة وعلى الاخرى مرة ليوصل الراحة الى كل منهما كذا في النهاية وقال في المنتخب واصله من الروح بمعنى الراحة انتهى قال ابن قدامة في المغني ويستحب ان يفرج بين قدميه ويراوح بينهما ويعتمد على هذه مرة وعلى هذه مرة ولا يكثر ذلك لما روى الاثرم عن ابي عبيدة قال رأى عبد الله رجلا يصلي صافا بين قدميه فقال لو راوح هذا بين قدميه كان افضل ورواه النسائي بلفظ فقال اخطأ السنة لو راوح بينهما كان اعجب الي قال الاثرم رأيت ابا عبد الله يفرج بين قدميه ورأيته يراوح بينهما وروى نحو هذا عن ابن ميمون والحسن ويحتمل ان يكون هذا عند طول القيام كما قال عطاء قال اني لاحب ان يقل فيه التحريك

16/2

وقد روى ذلك عن ابن مسعود وهو الذى روى التطبيق فلما رأينا تفريق الاعضاء فى هذا بعضها من بعض اولى من الصاق بعضها ببعض واختلفوا فى الصاقها وتفريقها فى الركوع كان النظر على ذلك ان يكون ما اختلفوا فيه من ذلك معطوفا على ما اجمعوا عليه منه فيكون كما كان التفريق فيما ذكرنا افضل يكون فى سائر الاعضاء كذلك

وان يعتدل قائما على قدميه الا ان يكون انسانا كبيرا لا يستطيع ذلك واما التطوع فانه يطول على الانسان فلا بد من التوكؤ على هذه مرة وعلى هذه مرة انتهى وقال الغزالى فى الاحياء ويراوح بين قدميه ولا يفعلها فان ذلك مما كان يستدل به على فقه الرجل انتهى وقال فى مراقى الفلاح والترويح افضل من نصب القدمين وتفسير التراوح ان يعتمد على قدم مرة وعلى الاخرى مرة لانه اليسر وامكن لطول القيام وقال الطحطاوى فى حاشيته على المنية عن الامام التراوح فى الصلوة احب الى من ان ينصب قدميه نصبا فمافى منية المصلى من كراهة التمايل يمينا ويسارا محمول على التمايل على سبيل التعاقب من غير تخلل سكون كما يفعله بعضهم حال الذكر اما الميل على احدى القدمين بالاعتماد ساعة ثم الميل على الاخرى كذلك بل هو سنة ذكره ابن امير حاج وكذا مافى الهندية عن الظهيرية ومافى البناية عن الكشف من كراهة التراوح محمول على ما تقدم انتهى وقال فى المدونة قال وسألنا مالكا عن الذى يروح رجليه فى الصلوة قال لا بأس بذلك انتهى وقد روى ذلك اى الامر بالمراوحة بين القدمين عن ابن مسعود اخرجه النسائى من طريق الثورى عن ميسرة عن المنهال بن عمرو عن ابى عبيدة ان عبد الله رأى رجلا يصلى قد صف بين قدميه فقال خالف السنة ولو راوح بينهما كان افضل واخرجه ايضا من طريق شعبة عن ميسرة بهذا الاسناد نحوه الا انه قال اخطأ السنة ولو راوح بينهما كان اعجب الى وقال فى الحادى وقد رواه ابن ابى شيبة ثنا حفص بن غياث عن الاعمش عن المنهال عن ابى عبيدة فذكره بنحو السياق الاول ثنا وكيع عن ميسرة الهندى عن المنهال عن ابى عبيدة قال خرج عبد الله من داره الى المسجد فاذا رجل يصلى صافا بين قدميه فقال عبد الله اما هذا فقد اخطأ السنة ولو راوح بين قدميه كان احب الى انتهى واخرجه عبد الرزاق ايضا نحوه كما فى الكنز واخرج ابن ابى شيبة المراوحة بين القدمين عن عمرو بن ميمون وابن سيرين كما ذكر فى النخب وهو اى الحال ان ابن مسعود هو الذى روى التطبيق فلما رأينا تفريق الاعضاء فى هذا اى فى الركوع والسجود بالتجافى وفى القيام بمراوحة القدمين بعضها من بعض هكذا فى نسخة المباقى وفى نسخة النخب من بعضها والاول اوجه اولى من الصاق بعضها اى بعض الاعضاء ببعض واختلفوا فى الصاقها اى الاعضاء وتفريقها اى الاعضاء فى الركوع كان النظر على ذلك اى على اولوية تفريق الاعضاء فى الركوع والسجود والقيام ان يكون ما اختلفوا فيه من ذلك اى من التطبيق ووضع اليدين على الركبتين معطوفا اى مصروفا موجها على ما اجمعوا عليه منه فيكون كما كان التفريق فيما ذكرنا افضل بالنصب خبر لقوله كما كان التفريق فيما ذكرنا كذا فى النخب يكون فى سائر الاعضاء كذلك اى يكون التفريق فى سائر الاعضاء افضل كذلك وفى بعض النسخ فى سائر الاشياء والاول اصح كذا فى النخب وقال الحافظ فى الفتح نقلا عن ابن بطال عن الطحاوى ما قره ان طريق النظر يقتضى ان تفريق اليدين اولى من تطبيقهما لان السنة جاءت بالتجافى فى الركوع والسجود وبالمراوحة بين القدمين قال فلما اتفقوا على اولوية تفريقها فى هذا واختلفوا فى الاول اقتضى النظر ان يلحق ما اختلفوا فيه بما اتفقوا عليه قال فثبت استحباب التطبيق ووجوب وضع اليدين على الركبتين انتهى كلامه وتعقبه الزين بن المنير بان الذى ذكره معارض بالمواضع التى سن فيها الضم كوضع اليمنى على اليسرى فى حال القيام قال واذا ثبت مشروعية الضم فى بعض مقاصد الصلوة بطل ما اعتمده من القياس المذكور نعم لو قال ان الذى ذكره ما يقتضى مزية التفريج على التطبيق لكان له وجه قلت وقد وردت الحكمة فى اثبات التفريج على التطبيق عن عائشة رضى الله عنها اورده سيف فى الفتوح من رواية مسروق انه سألها عن ذلك فاجابت بما محصله ان التطبيق من صنع اليهود وان النبى صلى الله عليه وسلم نهى عنه لذلك وكان النبى صلى الله عليه وسلم يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم ينزل عليه ثم امرنى آخره

وقد روی النجانی فی السجود ما قد حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا شعبة عن ابی اسحق عن التیمی عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا سجد یری بیاض ابطیه حدثنا ابو امیة قال ثنا کثیر بن هشام وابو نعیم قالا ثنا جعفر بن برقان قال حدثنی یزید بن الاصم عن میمونة زوج النبی صلی الله علیه وسلم اذا سجد جافی حتی یری من خلفه وضح ابطیه

الامر بخلافهم والله اعلم انتهی کلام الحافظ وقد روی النجانی وفی نسختی النخب والمبانی فی النجانی وهو الاولی فی السجود ما قد حدثنا وفی نسختی النخب والمبانی بحذف قد ابن مرزوق وزاد فی نسختی النخب والمبانی ابراهیم قال ثنا عفان هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی النخب والمبانی ابن مسلم قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن ابی اسحق السبیعی عمرو بن عبد الله الکوفی عن التیمی هکذا فی نسختی المبانی والحاوی وفی نسخة النخب التیمی قال فی الحاوی هکذا فی عدة نسخ التیمی بمیم واحدة وهو غلط وصوابه التیمی کذلک رواه ابو داؤد عن عبد الله بن محمد النفیلی عن زهیر عن ابی اسحق عن التیمی الذی یحدث بالتفسیر عن ابن عباس انتهی والتیمی هذا اسمه اربدة ویقال اربد بسکون الراء بعدها موحدة مکسورة راوی التفسیر عن ابن عباس من رواة ابی داؤد روی عنه ابو اسحق السبیعی وحده قال العجلی تابعی ثقة وقال ابن حبان فی الثقات اصله من البصرة کان یجالس ابرار ابن عازب وقال ابن البرقی مجهول وذکره ابو العرب الصقلی حافظ القیروان فی الضعفاء وقد روی الطبرانی من طریق التیمی هذا عن ابن عباس قال کنا نتحدث ان النبی صلی الله علیه وسلم عهد الی علی سبعین عهدا لم یعهدها الی غیره وقال تفرد به السندی وقال الذهبی هذا حدیث منکر کما فی تهذیب التهذیب عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا سجد یری بیاض ابطیه والحدیث اخرجه ابو داؤد عن عبد الله بن محمد النفیلی عن زهیر عن ابی اسحق باسناده بلفظ قال اتیت النبی صلی الله علیه وسلم من خلفه فرأیت بیاض ابطیه وهو مجخ قد فرج یدیه واخرجه الحاکم والبیهقی من طریق النفیلی عن زهیر باسناده نحوه قال الحاکم سمعت ابا زکریا العنبری یقول مجخ الرجل فی صلوته اذا مد ضبعیه ویجافی فی الرکوع والسجود واخرجه ابن ابی شیبة وعبد الرزاق بنحو سیاق المصنف کما فی الکنز وذکر فی الحاوی ان ابن ابی شیبة والطبرانی رواه من طریق شعبة مولی ابن عباس وذکر بنحو سیاق المصنف وقال شعبة هذا قال ابن معین لا یکتب حدیثه وقال مالک لیس بثقة وقال الجوزجانی والنسائی لیس بقوی حدثنا ابو امیة محمد بن ابراهیم الطرسوسی الحافظ قال ثنا کثیر بن هشام الکلابی ابو سهل الرقی نزیل بغداد من رواة الستة الا البخاری فانه لم یرو له فی الصحیح وروی له فی الادب المفرد قال ابن معین وابو داؤد ثقة وقال ابن سعد کان ثقة صدوقا وقال العجلی ثقة صدوق یتوکل للتجار یحترف من اردی الناس لجعفر بن برقان وقال ابن عمار الموصلی کان یجیء الی دمشق والی الرقة وهو ثقة وقال عباس الدوری وکان من خیار المسلمین وقال ابن قانع کان صالحا وقال ابو حاتم یکتب حدیثه وقال النسائی لا بأس به وذکره ابن حبان فی الثقات توفی فی شعبان سنة سبع ومائتین وابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی قالا ثنا جعفر بن برقان الکلابی مولاهم ابو عبد الله الجزری الرقی قال حدثنی یزید بن الاصم بن عبید بن معاویة واسم الاصم عمرو ویقال عبد عمرو بن عبید وقیل فی نسبه غیر ذلک ابو عوف البکالی بفتح الموحدة والتشدید الکوفی نزیل الرقة امه برزة بنت الحارث اخت میمونة ام المؤمنین یقال له رؤیة من رواة مسلم والاربعة والبخاری فی الادب قال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال العجلی وابو زرعة والنسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة ثلاث او اربع ومائة زاد الواقدی وهو ابن ثلاث وسبعین قلت فهذا قاطع علی انه ولد بعد النبی صلی الله علیه وسلم بدهر وکذا نص علیه ابن حبان فی الثقات وذکره ابن مندة وابو نعیم فی الصحابة وقال ابو نعیم لا یصح له صحبة عن میمونة بنت الحارث الهلالیة زوج النبی صلی الله علیه وسلم قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا سجد جافی حتی یری من خلفه وضح ابطیه قال فی النخب حتی یری علی صیغة المعلوم وفاعله قوله من خلفه ووضح ابطیه بالنصب مفعوله ویجوز ان یکون یری علی صیغة المجهول ویکون وضح ابطیه مرفوعا بالاسناد الیه ویکون من فی قوله من خلفه حرف جر فافهم انتهی والوضح بفتح ایضا وای بیاضهما کما قال النووی

حدثنا ابن ابي داود قال ثنا محمد بن الصباح قال ثنا اسمعيل بن زكريا عن جعفر بن برقان وعبد الله بن عبد الله بن الاصم عن يزيد ابن الاصم عن ميمونة بنحوه

وقال ابن الاثير في النهاية اي البياض الذي تحتهما وذلك للمبالغة في رفعهما وتجافيهما عن الجنبين وابو ضح البياض من كل شئ انتهى والحديث اخرجه الدارمي عن ابي نعيم باسناده بلفظ المصنف واخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة وعمرو الناقد واللفظ له وزهير بن حرب واسحاق بن ابراهيم عن وكيع عن جعفر بن برقان باسناده بلفظ المصنف وزاد قال وكيع تعني بياضهما واخرجه ابو عوانة في مسنده من طريق هارون بن عمران ووكيع والحسين بن عياش عن جعفر باسناده مثله الا انه قال جافى يديه حدثنا ابن ابي داود وابراهيم البرلسي قال ثنا محمد بن الصباح الدولابي ابو جعفر البغدادي البزار مولى مزينة صاحب السنن من رواة الستة قال احمد شيخنا ثقة وقال العجلي ثقة وقال ابن معين ثقة مامون وقال يعقوب بن شيبة ثقة صاحب حديث وقال ابو حاتم ثقة ممن يحتج بحديثه وكان احمد يعظمه وقال ابن عدي شيخ سني من الصالحين وقال مسلمة ثقة مشهور توفي في آخر المحرم سنة سبع وعشرين ومائتين قال ثنا اسمعيل بن زكريا بن مرة الخلقاني بضم المعجمة وفتح القاف بعد اللام الساكنة وآخره نون نسبة الى بيع الخلقان من الثياب الاسدي ابو زياد الكوفي لقبه شقوصا بفتح المعجمة وضم القاف الخفيفة وبهملة بعد الواو ومن رواة الستة قال الفضل بن زياد سألت احمد عن ابي شهاب واسمعيل بن زكريا فقال كلاهما ثقة وقال ابو داود عنه ماكان به بأس وقال الميموني عنه اما الاحاديث المشهورة التي يرويها فهو فيها مقارب الحديث صالح ولكن ليس ينشرح الصدر له ليس يعرف هكذا يريد بالطلب وقال احمد بن ثابت عنه ضعيف وقال ابن معين ليس به بأس وقال في موضع آخر صالح الحديث قيل له الحجة هو قال الحجة شئ آخر وقال الدوري عنه ثقة وقال الليث ابن عبدة عنه ضعيف وقال العجلي كوفي ضعيف الحديث وقال النسائي ليس بالقوي وقال ايضا ارجو ان لا يكون به بأس وقال الآجري عن ابي داود ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال ابو حاتم صالح وحديثه مقارب قال ابن عدي حسن الحديث يكتب حديثه توفي في اول سنة ثلث وسبعين ومائة عن جعفر بن برقان الرقي وعبد الله بن عبد الله بن الاصم العامري ابو سليمان ويقال ابو العنبس وكان اكبر من اخيه عبيد الله رأى الحسن والحسين من رواة مسلم قال ابن معين والعجلي ثقة وقال ابو حاتم شيخ وذكره ابن حبان في الثقات كذا في تهذيب التهذيب واعلم انه وقع في اسناد مسلم وابي داود من طريق ابن عيينة عن عبيد الله بن عبد الله بن الاصم وهكذا وقع عند مسلم من طريق مروان بن معاوية الفزاري قال النووي في شرح مسلم هكذا وقع في بعض الاصول عبيد الله بن عبد الله بتصغير الاول في الروايتين وفي بعضها عبد الله مكبرا في الموضعين وفي اكثرها بالتكبير في الرواية الاولى والتصغير في الثانية وكلاه صحيح فعبد الله وعبيد الله اخوان وهما ابنا عبد الله بن الاصم وعبد الله بالتكبير اكبر من عبيد الله وكلاهما روى عن عمه يزيد بن الاصم وهذا مشهور في كتب اسماء الرجال والذي ذكره خلف الواسطي في كتابه اطراف الصحيحين في هذا الحديث عبد الله بالتكبير في الروايتين وكذا ذكره ابو داود وابن ماجة في سننيهما من رواية ابن عيينة بالتكبير ولم يذكر رواية الفزاري ووقع في سنن النسائي اختلاف عن النسائي لبعضهم رواه بالتكبير وبعضهم بالتصغير رواه البيهقي في السنن الكبير من رواية ابن عيينة بالتصغير ومن رواية الفزاري بالتكبير والله اعلم انتهى وقال العيني في النخب المضبوطة لابي داود عبيد الله بن عبد الله بالتصغير من رواية سفيان بن عيينة ولكن الذي ذكره محي الدين النووي انه بالتكبير من رواية سفيان واما الذي بالتصغير فهو من رواية الفزاري وابو داود لم يخرج من رواية انتهى وقال في البذل اما انا فلم اجد في نسخ ابي داود وفي نسخة ابن ماجة من رواية ابن عيينة الا بالتصغير فلعل النسخ التي عند النووي فيها بالتكبير انتهى عن يزيد بن الاصم عن ميمونة بنحوه والحديث اخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى وابن ابي عمر والبيهقي من طريق يحيى وابو داود والنسائي عن قتيبة وابو عوانة من طريق قتيبة والحميدي والحاكم من طريق سعيد بن منصور خمستهم عن ابن عيينة عن عبيد الله بن عبد الله بن الاصم عن يزيد عن ميمونة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سجد لو شاءت

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن بحر قال ثنا هشام بن یوسف عن معمر عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا سجد جافی حتی یری بیاض ابطیه او حتی اری بیاض ابطیه

بهمة ان تمر بین یدیه لمرت اللفظ لمسلم وکذا هو لفظ الحاکم والبیهقی الا ان عندهما بهیمة واخرجه الدارمی عن یحیی بن حسان عن ابن عیینة واسماعیل بن زکریا عن عبید الله بنحو لفظ مسلم وزاد جافی ولفظ ابی داؤد ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا سجد جافی بین یدیه حتی لو ان بهمة اراد ت ان تمر تحت یدیه مرت وعند النسائی وابی عوانة نحوه واخرجه مسلم من طریق مروان بن معاویة الفزاری عن عبید الله بن عبد الله باسناده بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد خوی بیدیه تعنی جنح حتی یری وضح ابطیه من ورائه وافا قعد اطمأن علی فخذه الیسری واخرجه ابو عوانة والدارمی من طریق مروان نحوه قال الزیلعی بعد ما ذکر الحدیث عن مسلم باللفظ الاول وهو فی مسند ابی یعلی الموصلی ان تمر تحت یدیه ورواه الحاکم فی مستدرکه والطبرانی فی معجمه وقالا فیه بهیمة بالیاء ورأیت علی الباء ضمة بخط بعض الحفاظ تصغیر بهمة وهو الصواب وفتح الباء فیه خطأ والبهم بفتح الباء صغار اولاد الضان والمعز واقتصر الجوهری علی اولاد الضأن وخصه القاضی عیاض باولاد المعز قال الجوهری والبهمة تقع علی المذکر والمؤنث قال المنذری فی مختصره وفی قوله علیه السلام للرائی ما ولدت قال بهمة یدل علی انها اسم للانثی والا فقد علم انها ولدت احدهما رواه ابو داؤد فی باب الاستنثار من حدیث لقیط بن صبرة انتهی مختصرا حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی قال ثنا علی بن بحر بن بری القطان ابو الحسن البغدادی قال ثنا هشام بن یوسف الصنعانی ابو عبد الرحمن الابناوی قاضی صنعاء من رواة الستة الا مسلما قال الحسین الرازی عن ابن معین لم یکن به بأس هو اضبط عن ابن جریج من عبد الرزاق وکذا قال الدوری عنه وزاد وکان اعلم بحدیث سفیان من عبد الرزاق وهو ثقة وقال ابراهیم بن موسی سمعت عبد الرزاق یقول ان حاکم القاضی یعنی هشام بن یوسف فلا علیکم ان لا تکتبوا عن غیره وقال ابن ابی حاتم عن ابی زرعة کان هشام اصح الیمانیین کتابا وقال مرة اخری کان اکبرهم واحفظهم واتقنهم وقال ابو حاتم ثقة متقن وقال العجلی ثقة وقال الحاکم ثقة مامون وقال الخلیلی ثقة متفق علیه روی عنه الائمة کلهم وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة سبع وتسعین ومائة عن معمر بن راشد البصری عن منصور بن المعتمر السلمی الکوفی عن سالم بن ابی الجعد رافع الاشجعی مولاهم الکوفی من رواة الستة قال ابن معین وابو زرعة والنسائی والعجلی ثقة وزاد العجلی تابعی وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال ابراهیم الحربی مجمع علی ثقته وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة مائة وقیل احدی ومائة وقیل قبل ذلک عن جابر بن عبد الله الانصاری ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا سجد جافی مرفقیه عن ابطیه مجافاة بلیغة ای نحی کل عن الجنب الذی یلیها قاله المناوی حتی یری بیاض ابطیه او حتی شک من الراوی اری بیاض ابطیه قال ابن التین فیه دلیل علی انه لم یکن علیه قمیص لانکشاف ابطیه وتعقب باحتمال ان یکون القمیص واسع الاکمام وقد روی الترمذی فی الشمائل عن ام سلمة قالت کان احب الثیاب الی النبی صلی الله علیه وسلم القمیص او اراد الراوی ان موضع بیاضها لو لم یکن علیه ثوب لری قاله القرطبی واستدل به علی ان ابطیه صلی الله علیه وسلم لم یکن علیهما شعر وفیه نظر فقد حکی المحب الطبری فی الاستسقاء من الاحکام له ان من خصائصه ان الابط من جمیع الناس متغیر اللون غیره کذا فی فتح الباری وتعقب القرطبی صاحب شرح تقریب الاسانید بانه لم یثبت وبان الخصائص لا تثبت بالاحتمال ولا یلزم من بیاضه کونه لا شعر له کما فی فیض القدیر والحدیث اخرجه الطبرانی کذلک عن اسحاق بن ابراهیم الابری عن عبد الرزاق عن معمر فذکره کما فی الحاوی واخرجه البزار فی مسنده عن عباس ابن عبد العظیم العنبری عن عبد الرزاق عن معمر باسناده بلفظ ان النبی علیه السلام کان اذا سجد جافی یعنی جافی یدیه عن جنبیه وقال وهذا الحدیث لا نعلم احدا رواه عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن جابر الا معمر کما فی المنتخب واخرجه البیهقی فی سننه من طریق احمد بن یوسف عن عبد الرزاق عن معمر باسناده بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد نجافی حتی یری بیاض ابطیه وکذا اخرجه عبد الرزاق فی مصنفه کما فی الکنز الا ان فی لفظه جافی وبهذا اللفظ عزاه الهیثمی الی احمد والطبرانی فی الثلثة وقال

حدثنا ابو امية قال ثنا يحيى بن اسحق قال ثنا ابن لهيعة عن عبيد الله بن المغيرة قال حدثني ابو الهيثم قال سمعت ابا سعيد يقول كاني انظر الى بياض كشحي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ساجد حدثنا ابو امية قال ثنا يحيى الحماني قال ثنا شريك عن ابي اسحق قال رأيت البراء اذا سجد خوى ورفع عجيزته وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل حدثنا علي بن شيبة قال ثنا ابو صالح قال حدثني يحيى بن ايوب عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز عن عبد الله بن بحينة

در جال احمد رجال الصحيح وعزاه المنادي الى ابن خزيمة والى عوانة ايضا وقال قال ابو زرعة صحيح وقال في الحادي لطريق المصنف اسناده للصحيحين سوى علي بن بحر روى عنه ابو داود والترمذي وثقه احمد والعجلي والدارقطني وابن معين وابو حاتم والحاكم وغيرهم وهشام بن يوسف روى له البخاري وقال في النخب اسناده صحيح حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسي قال ثنا يحيى بن اسحق البجلي ابو زكريا ويقال ابو بكر السيلحيني ويقال السالحيني ايضا والسلحين قرية بقرب بغداد من رواة الستة الا البخاري قال احمد شيخ صالح ثقة صدوق وقال ابن معين صدوق المسكين وقال ابن سعد كان ثقة حافظا للحديث توفي سنة عشر ومائتين قال ثنا ابن لهيعة عبد الله القاضي المصري عن عبيد الله بن المغيرة بن معيقيب السبائي المصري قال حدثني ابو الهيثم سليمان بن عمرو بن عبدة ويقال عبيد الليثي العتواري المصري من رواة الاربعة قال ابن معين ثقة وقال العجلي تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وذكره الفسوي في الثقات قال سمعت ابا سعيد الخدري يقول كاني انظر الى بياض كشحي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ساجد جملة اسمية حالية والكشح بفتح الكاف الخصر وقال الجوهري الكشح ما بين الخاصرة الى الضلع الخلف والكشح بالتحريك داء يصيب الانسان في كشحه فيكوى كذا في النخب والحديث اخرجه الامام احمد عن يحيى بن اسحق باسناده المذكور بلفظ رأيت بياض كشح رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ساجد قال الهيثمي وفيه ابن لهيعة وفيه كلام حدثنا ابو امية قال ثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني ابو زكريا الكوفي قال ثنا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي القاضي عن ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي قال رأيت البراء بن عازب الانصاري اذا سجد خوى بالخاء المعجمة وتشديد الواو قال في النهاية اي جافى بطنه عن الارض ورفعها وجافى عضديه عن جنبيه حتى يخوى ما بين ذلك انتهى وقال الجوهري كما في النخب خوى البعير تخوية اذا جافى بطنه عن الارض في بروكه وكذلك الرجل في سجوده والطائر اذا ارسل جناحيه انتهى ورفع عجيزته قال في النهاية العجيزة العجز وهي للمرأة خاصة فاستعارها للرجل انتهى وقال ايضا العجز مؤخر الشئ وقال هكذا رأيت وفي نسختي النخب والمباني هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل والحديث اخرجه الامام احمد عن ابي كامل واللفظ له وابو داود عن الربيع بن نافع ابي توبة والنسائي عن علي بن حجر المروزي ثلثتهم عن شريك عن ابي اسحق عن البراء انه وصف السجود وقال فبسط كفيه ورفع عجيزته وخوى وقال هكذا سجد النبي صلى الله عليه وسلم واخرجه البيهقي في سننه من طريق سعيد بن سليمان عن شريك مثله الا ان في رواية يديه بدل كفيه وقال هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد واخرجه ابن ابي شيبة ايضا كما في الكنز حدثنا علي بن شيبة بن الصلت البغدادي قال ثنا ابو صالح عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث قال حدثني يحيى بن ايوب الغافقي المصري عن جعفر بن ربيعة بن شرحبيل المصري عن عبد الرحمن ابن هرمز الاعرج المدني عن عبد الله بن بحينة هو عبد الله بن مالك بن القشب بكسر القاف وسكون المعجمة بعدها موحدة واسمه حيندب بن نضلة بن عبد الله بن رافع الازدي ابو محمد حليف بني عبد المطلب المعروف بابن بحينة بضم الموحدة وفتح المهملة والنون بينهما تحتانية ساكنة وهي امه قال ابن سعد ابوه مالك ابن قشب حالف المطلب بن عبد مناف فتزوج بحينة بنت الحارث ابن المطلب فولدت له عبد الله فاسلم قديما وكان ناسكا فاضلا يصوم الدهر ومات بيطن ريم على ثلاثين ميلا من المدينة في عمل مروان بن الحكم وكان

انه حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد فرج ذراعيه وبين جنبيه حتى يرى بياض ابطيه حدثنا يونس قال اخبرني عبد الله بن نافع عن داود بن قيس عن عبيد الله بن عبد الله بن اقرم الكعبي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فنظرت الى عفرة ابطيه يعني بياض ابطيه وهو ساجد

ينزل به وكان ولاية مروان على المدينة من سنة اربع وخمسين الى سنة ثمان وخمسين وارخ ابن زبر وفاته سنة ست وخمسين وقال النسائي قول من قال مالك ابن بحينة خطأ والصواب عبد الله بن مالك ابن بحينة ووقع في رواية لمسلم عن ابن بحينة عن ابيه قال مسلم اخطأ القعنبي في ذلك انه حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد هكذا عند مسلم من طريق عمرو والليث عن جعفر وعنده من طريق بكر ابن مضر عن جعفر كان اذا صلى وكذا هو عند البخاري وغيره من طريقه قال العيني في العمدة المراد من قوله صلى سجد من قبيل اطلاق الكل وارادة الجزء انتهى فرج بين ذراعيه وبين جنبيه وعند مسلم من طريق الليث فرج يديه عن ابطيه ومن طريق عمرو ينخ في سجوده ومن طريق بكر فرج بين يديه كذا هو عند البخاري وغيره من طريقه وعند البيهقي من طريق ابي صالح عن بكر جافى عضديه عن جنبيه قال النووي فرج وجنح وخوى بمعنى واحد ومعناه كله باعد مرفقيه وعضديه عن جنبيه حتى يرى بياض ابطيه هكذا عند البيهقي من طريق ابي صالح عن بكر ومن طريق قتيبة عنه وكذا هو عند ابي عوانة من طريق اسحق بن بكر عن ابيه وعند الشيخين والنسائي حتى يبدو وعند مسلم من طريق الليث حتى اني لارى بياض ابطيه والحديث اخرجه البخاري عن يحيى بن عبد الله بن بكير ومسلم والنسائي عن قتيبة والبيهقي من طريقه ومن طريق عثمان بن صالح واسحاق بن بكر وابي صالح الجهني والمغيرة بن عبد الجبار وابو عوانة من طريق اسحاق بن بكر ستتهم عن بكر بن مضر ومسلم من طريق عمرو بن الحارث والليث بن سعد ثلثتهم عن جعفر باسناده نحوه حدثنا يونس بن عبد الاعلى المصري قال اخبرني عبد الله بن نافع بن ابي نافع الصائغ ابو محمد المدني عن داود بن قيس الفراء الدباغ ابي سليمان المدني عن عبيد الله بن عبد الله بن اقرم بمقنوعة فقاف ساكنة وراء وميم بن زيد الخزاعي حجازي روى عن ابيه من رواته الترمذي والنسائي وابن ماجة قال النسائي ثقة لعند هم حديث كذا في تهذيب التهذيب وقال في الاصابة في القسم الرابع ثم ذكر من الصحابة غلطا ذكره الباوردي (اي في الصحابة) وهو غلط نشأ عن سقط فانه اخرج من طريق داود بن قيس عن عبيد الله ابن اقرم قال كنت مع ابي بالقاع من نمرة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الحديث وهذا انما رواه داود عن عبيد الله ابن عبد الله بن اقرم عن ابيه عبد الله بن اقرم اخرجه الترمذي عن ابي كريب شيخ الباوردي عن وكيع وغيره عن داود وكذلك اخرجه النسائي والحاكم انتهى قلت وهكذا وقع في النسخة المطبوعة عند الطحاوي باسقاط عن ابيه وهكذا هو في نسخة الحاوي وقال هكذا رواه الطحاوي عن عبيد الله بن عبد الله بن اقرم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث معروف برواية عن ابيه عبد الله بن اقرم كذلك رواه الترمذي والنسائي وابن ماجة والطبراني انتهى مختصرا ووقع في نسختي المغني والمباني عن عبيد الله ابن عبد الله بن اقرم الكعبي عن ابيه قال العيني في شرحيه وابوه عبد الله بن اقرم الخزاعي الصحابي يكنى ابا معبد روى عن النبي عليه السلام هذا الحديث فقط روى عنه ابنه عبيد الله المذكور انتهى ولم يذكر العيني اختلاف النسخ في شرحه وقال في تهذيب التهذيب عبد الله بن اقرم بن زيد الخزاعي حجازي ابو معبد له ولابيه صحبة له عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث واحد في الصلوة وعنه ابنه عبيد الله قلت اورده ابو القاسم البغوي في معجمه من حديث الوليد بن سعيد عنه حديثا آخر الكعبي نسبة الى كعب بطن من خزاعة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فنظرت الى عفرة ابطيه يعني بياض ابطيه وهو ساجد العفرة بضم مهملة وفتحها وسكون فاء بياض ليس بالناصع بل تكون كوجه الارض بمخالطة بياض الجلد سواد الشعر ولا يلزم منه ان لا يكون له شعر فانه اذا نتف بقي المكان ابيض وان بقي فيه آثار الشعر وهو يدل على ان آثار الشعر هو الذي جعل المحل اعفر اذ لو خلي عنه جملة لم يكن اعفر وبه علم ان ابطيه صلى الله عليه وسلم كان عليهما شعر الا ان البياض وجد بسبب النتف فلم يثبت ما قال بعض العلماء ان من خصائصه بياض ابطيه حقيقة نعم من خصائصه صلى الله عليه وسلم ان ابطيه كانا نظيفين طيبي الرائحة

حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا ابن ابی مریم قال اخبرنی نافع بن یزید قال اخبرنی خالد بن یزید عن عبید الله بن المغیرة عن ابی الهیثم عن ابی هریرة انه قال کأنی انظر الی بیاض کشحی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو ساجد حدثنا محمد بن علی بن داود قال ثنا ابو نعیم وعفان قالا ثنا عباد بن راشد قال ثنا الحسن قال حدثنی احمر صاحب النبی صلی الله علیه وسلم قال ان کنا لنأوی لرسول الله صلی الله علیه وسلم مما یجافی یدیه عن جنبیه اذا سجد

وجود الشعر مع عدم الرائحة الکریهة ابلغ فی الکرامة کذا فی شرح ابی الطیب والحدیث اخرجه النسائی عن علی بن حجر عن اسمعیل عن داود عن عبید الله عن ابیه قال صلیت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فکنت اری عفرة ابطیه اذا سجد واخرجه الترمذی عن ابی کریب عن ابی خالد الاحمر عن داود باسناده بلفظ کنت مع ابی بالقاع من نمرة فمرت رکبة فاذا رسول الله صلی الله علیه وسلم قائم یصلی قال فکنت انظر الی عفرتی ابطیه اذا سجد وادی بیاضه واخرجه الحاکم فی مستدرکه من طریق القعنبی عن داود باسناده نحوه واخرجه الامام احمد عن وکیع وابن سعد عنه وعن الفضل بن دکین وعبد الله بن مسلمة وابن ماجة من طریق وکیع والبیهقی من طریق عبد الله بن مسلمة ثلثتهم عن داود عن عبید الله بن عبد الله بن اقرم عن ابیه قال کنت مع ابی بالقاع من نمرة فمر بنا رکب فانا خوا بناحیة الطریق فقال لی ابی ای بنی کن فی بهمک حتی آتی هؤلاء القوم واسائلهم فخرج وخرجت یعنی فدنا وقوت فاذا رسول الله صلی الله علیه وسلم فحضرت الصلوة فصلیت معه فکانی انظر الی عفرتی ابطی رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد واللفظ لابن سعد واخرجه ایضا عبد الرزاق وابن ابی شیبة والطبرانی وابو نعیم عن عبد الله بن اقرم نحوه کما فی الکنز قال الترمذی حدیث عبد الله بن اقرم حدیث حسن لانعرفه الا من حدیث داود بن قیس ولا یعرف لعبد الله بن اقرم عن النبی صلی الله علیه وسلم غیر هذا الحدیث والعمل علیه عند اهل العلم وقال الحاکم هذا حدیث صحیح علی ما اصلته فی تفرد الابن بالروایة عن ابیه وکذا قال الذهبی حدثنا نصر بن مرزوق ابو الفتح المصری قال ثنا ابن ابی مریم سعید بن الحکم ابو محمد المصری قال اخبرنی نافع بن یزید ابو یزید المصری قال اخبرنی خالد بن یزید ویقال ابن ابی یزید وهو الصواب قال یحیی لا بأس به روی له ابن ماجة کذا فی المنتخب قلت لم یذکر الحافظ فی تهذیب التهذیب فی مشائخ عبید الله ولم یذکر من تلامذته نافعا بل ذکر من تلامذته ابا امیة الطرسوسی فهذا یدل علی ان خالدا هذا متأخر الطبقة والذی یظهر لی ان خالدا هذا هو ابن یزید الجمحی ابو عبد الرحیم المصری من رواة الستة فان الحافظ ذکر فی تلامذته نافع بن یزید وذکر خالد بن یزید فی مشائخ نافع بن یزید والله اعلم الریش والصواب وقد تقدمت ترجمة خالد بن یزید الجمحی عن عبید الله بن المغیرة ابن معیقیب السبائی المصری عن ابی الهیثم سلیمان بن عمرو اللیثی المصری عن ابی هریرة انه قال کأنی انظر الی بیاض کشحی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو ساجد والحدیث اخرجه الطبرانی فی الاوسط عن ابی هریرة قال کأنی انظر الی بیاض ابطی رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد کما ذکره الهیثمی فی المجمع وقال رجاله ثقات انتهی واخرج الحاکم فی المستدرک من طریق عبد الواحد ابن زیاد عن عبید الله بن عبد الله بن الاصم عن عمه یزید بن الاصم عن ابی هریرة قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد رئی وضح ابطیه وقال هذا حدیث صحیح علی شرطهما ولم یخرجاه ووافقه الذهبی حدثنا محمد بن علی بن داود البغدادی ابو بکر الحافظ المعروف بابن اخت غزال قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی وعفان بن مسلم الصفار ابو عثمان البصری قالا ثنا عباد بن راشد التمیمی مولاهم البصری البزار قال ثنا وفی نسخة المنتخب حدثنی الحسن بن ابی الحسن البصری قال حدثنی احمر آخره راء ابن جزء بفتح الجیم بعدها زای ساکنة ثم همزة ویقال ابن سواء بن جزء ویقال ابن شهاب ابن جزء بن ثعلبة السدوسی صاحب النبی صلی الله علیه وسلم عداده فی البصریین له حدیث واحد فی السجود وعنه الحسن البصری وحده وساق له البادردی فی معرفة الصحابة حدیثا قال ان کنا لنأوی لرسول الله صلی الله علیه وسلم معناه نرق له یقال آویت للرجل آوی له اذا اصابه شئ فرثیت له قاله الخطابی مما یجافی یدیه عن جنبیه اذا سجد والحدیث اخرجه الامام احمد عن عفان وابن سعد عنه وعن یعقوب بن اسحاق الحضرمی ومسلم بن ابراهیم وابو داود

اذا سجد

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم وابو عامر عن عباد بن میسرة عن الحسن قال اخبرنی احمر صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله فلما کانت السنة فیما ذکرنا تفریق الاعضاء لا الصاقها کانت فیما ذکرنا ایضا کذلك فثبت بثبوت النسخ الذی ذکرنا وبالنسخ الذی وصفنا انتفاء التطبیق ووجوب وضع الیدین علی الرکبتین وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالٰی

عن مسلم بن ابراهیم وابن ماجة والبیهقی من طریق وکیع اربعتهم عن عباد عن احمر بنحوه واخرجه ابو یعلی فی مسنده عن ابی موسی عن عبد الرحمن بن مهدی عن عباد بن راشد بلفظ المصنف واخرجه الطبرانی نحوه کما فی المنتخب قال النووی فی الخلاصة اسناده صحیح کما فی نصب الرایة حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاك بن مخلد الشیبانی البصری وابو عامر العقدی عبد الملك بن عمرو البصری عن عباد بن میسرة المنقری البصری المعلم من رواة النسائی قال الاثرم ضعفه احمد وقال ابو داؤد لیس بالقوی وقال اسحق بن منصور عن ابن معین لیس به بأس وقال الدوری عنه عباد بن میسرة وعباد بن راشد وعباد بن کثیر وعباد بن منصور کلهم حدیثهم لیس بالقوی ولکنه یکتب وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان من العباد وقال ابن عدی هو ممن یکتب حدیثه عن الحسن البصری قال اخبرنی صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث عزاه فی کنز العمال باللفظ المذکور عند المصنف الی ابن ابی شیبة والبغوی والباوردی والدارقطنی فی الافراد وابن قانع وابی نعیم وسعید بن منصور وغیرهم وفی الباب عن ابی حمید عند مسلم واحمد وانس عند احمد وعدی بن عمیرة عند ابن خزیمة والطبرانی وابی مسعود عند ابی داؤد قال النووی مقصود احادیث الباب انه ینبغی للساجد ان یضع کفیه علی الارض ویرفع مرفقیه عن الارض وعن جنبیه رفعا بلیغا بحیث یظهر باطن ابطیه اذا لم یکن مستورا وهذا ادب متفق علی استحبابه فلو ترکه کان مسیئا مرتکبا للنهی للتنزیه وصلوته صحیحة انتهی وقال الحافظ ابن حجر قال القرطبی الحکمة فی استحباب هذه الهیئة فی السجود انه یخف بها اعتماده عن وجهه ولا یتأثر انفه ولا جبهته ولا یتأذی بملاقاة الارض وقال غیره هو اشد فی التواضع وابلغ فی تمکین الجبهة والانف من الارض مع مغایرته لهیئة الکسلان وقال ناصر الدین ابن المنیر فی الحاشیة الحکمة فیه ان یظهر کل عضو بنفسه وتمیز حتی یکون الانسان الواحد فی سجوده کانه عدد ومقتضی هذا ان لا یتقبل کل عضو بنفسه ولا یعتمد بعض الاعضاء علی بعض فی سجوده وبهذا ضد ما ورد فی الصفوف من التصاق بعضهم ببعض لان المقصود هناك اظهار الاتحاد بین المصلین حتی کانهم جسد واحد انتهی وقال ایضا وهذه الاحادیث ظاهرة فی وجوب التفریق المذکور لکن اخرج ابو داؤد ما یدل علی انه للاستحباب وهو حدیث ابی هریرة فذکر حدیثه فی الاستعانة بالرکب کما تقدم عند المصنف وفرغنا عن الکلام علیه وقال العینی فی شرح البخاری قال ابن بطال وشرعت المجافاة فی المرفق لیخف علی الارض ولا یثقل علیها کما روی ابو عبیدة عن عطاء انه قال خففوا علی الارض وفی المصنف وممن کان یجافی انس بن مالك وابو سعید الخدری قال الحسن وابراهیم وعلی بن ابی طالب قال وممن رخص ان یعتمد المصلی بمرفقیه ابو ذر وابن مسعود وابن عمر وابن سیرین وقیس بن سعد وفی الام للشافعی یستحب للرجل ان یجافی مرفقیه عن جنبیه ویرفع بطنه عن فخذیه وتضم المرأة بعضها الی بعض وقال القرطبی وحکم الفرائض والنوافل فی هذا سواء انتهی مختصرا فلما کانت السنة زاد فی نسختی المنتخب والمبانی فی اول قال ابو جعفر فیما ذکرنا ای من احادیث النجافی فی السجود وتفریق الاعضاء لا الصاقها ای الاعضاء کانت السنة فیما ذکرنا ای فی حکم الیدین فی الرکوع ایضا کذلك ای یکون وضع الیدین علی الرکبتین فی الرکوع لان فیه ایضا تفریق الاعضاء بخلاف التطبیق ان فیه الصاق الیدین فثبت بثبوت النسخ الذی ذکرنا ای من حدیث سعد عند المصنف ومن قول عمر عند غیره وبالنسخ بهذا فی نسختی المنتخب والمبانی والظاهر بدله وبالنظر للیائق التکرار وتمام المراد الذی وصفنا انتفاء التطبیق ووجوب ای ثبوت وضع الیدین علی الرکبتین وهو فی نسختی المنتخب والمبانی وبهذا ای ووضع الیدین علی الرکبتین فی الرکوع قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد ومالك والشافعی واحمد واصحابهم وجمهور العلماء من الصحابة والتابعین ومن بعدهم رحمهم الله تعالٰی رحمة واسعة وتم الباب

باب مقدار الركوع والسجود الذى لا يجزى اقل منه

حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا ابن ابى ذئب عن اسحق بن يزيد عن عون بن عبد الله عن ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قال احدكم فى ركوعه سبحان ربى العظيم ثلثا فقد تم ركوعه وذلك ادناه واذا قال فى سجوده سبحان ربى الاعلى ثلثا فقد تم سجوده وذلك ادناه

باب مقدار الركوع والسجود الذى لا يجزى اقل منه

اى هذا باب فى بيان مقدار الركوع ومقدار السجود فى الصلوة وهو حدهما الذى لا يجزى ان يفعل اقل منه كذا فى المنتخب حدثنا ربيع المؤذن بن سليمان المرادى المصرى قال ثنا خالد بن عبد الرحمن الخراسانى كما زاد فى نسخة المنتخب قال ثنا ابن ابى ذئب محمد بن عبد الرحمن القرشى ابو الحارث المدنى عن اسحاق بن يزيد الهذلى المدنى من رواة الاربعة الا النسائى روى له الثلثة هذا الحديث الواحد وروى عنه ابن ابى ذئب وحده ذكره ابن حبان فى الثقات كذا فى تهذيب التهذيب وقال فى التقريب مجهول من السادسة انتهى وذكره ابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل ولم يذكر فيه كلاما عن عون بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود الهذلى ابو عبد الله الكوفى الزاهد من رواة الستة الا البخارى قال احمد ويحيى بن معين والعجلى والنسائى ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الارسال وقال ابن عيينة عن ابى هارون كان عون يحدثنا وليته ترنش بالدموع وقال العجلى كان يرى الارجاء ثم تركه وقال ابن حبان فى ثقات التابعين كان من عباد اهل الكوفة وقرائهم يروى عن ابى هريرة ان كان سمع منه وقد ادرك ابا جحيفة وقال البخارى سمع ابا هريرة وابن عمرو قال ابن المدينى قال عون صليت خلف ابى هريرة وذكر الدارقطنى ان روايته عن ابن مسعود مرسلة وذكره البخارى فيمن مات بين عشر ومائة الى عشرين ومائة عن ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم انه اى النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا قال احدكم فى ركوعه سبحان ربى العظيم ثلثا فقد تم ركوعه وذلك ادناه واذا قال فى سجوده سبحان ربى الاعلى ثلثا فقد تم سجوده وذلك ادناه قال الامام الشافعى فى الام ان كان هذا ثابتا فبها يعنى والله اعلم ادنى ما ينسب الى كمال الفرض والاختيار معا لا كمال الفرض وحده انتهى وقال صاحب الهداية اى ادنى كمال الجمع قال الشيخ ابن الهمام ومراده ادنى ما يتحقق كماله المعنوى وهو الجمع المحصل للسنة لا اللغوى لان الفائدة الشرعية حيث امكنت فى لفظه عليه الصلوة والسلام قدم اعتبارها غاية الامر انه اتفق ان ادنى كمال الجمع لغة هو ادنى ما تحصل به السنة شرعا ولا بدع فيه انتهى وقال فى البحر واختلف فى معنى قوله وذلك ادناه فقيل ادنا كمال السنة وقيل ادنى كمال التسبيح وقيل ادنى القول المسنون والاول اوجه انتهى وقال العينى فى المنتخب والذى يقتضيه التركيب ان يكون الضمير فى ادناه راجعا الى القول الذى يدل عليه قوله اذا قال احدكم ومعناه قوله ذلك يعنى ثلاث مرات ادنى القول واكثره ليس له حد معلوم الى خمس او سبع او تسع او تارا بحسب حال المصلين والزمان واقله محدود بثلاث ولا ينبغى ان ينقص منه انتهى والحديث اخرجه ابو داؤد عن عبد الملك ابن مروان عن ابى عامر ابى داؤد والترمذى عن على بن حجر عن عيسى بن يونس وابن ماجة عن ابى بكر بن خلاد عن وكيع والبيهقى من طريق جعفر بن عون خمستهم عن ابن ابى ذئب باسناده نحوه قال ابو داؤد والبيهقى هذا مرسل عون لم يدرك عبد الله وقال الترمذى حديث ابن مسعود ليس اسناده بمتصل عون بن عبد الله بن عتبة لم يلق ابن مسعود والعمل على هذا عند اهل العلم يستحبون ان لا ينقص الرجل فى الركوع والسجود من ثلث تسبيحات واشار الطحاوى فى آخر الباب الى انقطاعه ايضا وقال العينى فى المنتخب قال البخارى فى تاريخه الكبير واحمد فيما حكاه الخلال والطوسى فى احكامه هذا منقطع انتهى وقال الشوكانى فى النيل فى الحديث مع الارسال

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن ابی ذئب فذكر باسناده مثله قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا فقالوا مقدار الركوع والسجود الذى لا يجزى اقل منه هذا واحتجوا فى ذلك بهذا الحديث وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا مقدار الركوع ان يركع حتى يستوى راكعا ومقدار السجود ان يسجد حتى يطمئن ساجدا فهذا مقدار الركوع والسجود الذى لا بد منه

اسحاق بن يزيد الهذلى راويه عن عون لم يخرج له فى الصحيح قال ابن سيد الناس لا نعلم وثق ولا عرف الا برواية ابن ابى ذئب عنه خاصة فلم ترتفع عنه الجهالة العينية ولا الحالية انتهى حدثنا ابو بكرة بكار القاضى قال ثنا ابو عامر العقدى كما زاد فى نسخة المنتخب قال ثنا ابن ابى ذئب فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه ابو داؤد عن عبد الملك بن مروان الاهوازى عن ابى عامر والى داؤد عن ابن ابى ذئب باسناده مرفوعا بلفظ اذا ركع احدكم فليقل ثلاث مرات سبحان ربى العظيم وذلك ادناه واذا سجد فليقل سبحان ربى الاعلى ثلاثا وذلك ادناه واخرجه الامام الشافعى فى مسنده عن محمد بن اسمعيل عن ابن ابى ذئب بلفظ اذا ركع احدكم فقال سبحان ربى العظيم ثلاث مرات فقد تم ركوعه وذلك ادناه واذا سجد فقال سبحان ربى الاعلى ثلاث مرات فقد تم سجوده وذلك ادناه واخرجه ابو داؤد الطيالسى فى مسنده عن ابن ابى ذئب نحوه قال ابو جعفر فى نسختى المنتخب والمبانى بحذف ذلك فذهب قوم الى هذا اى الى حديث ابن مسعود فقالوا زاد فى نسختى المنتخب والمبانى هذا مقدار الركوع والسجود الذى لا يجزى اقل منه هذا سقط لفظ هذا عن هذا المحل فى نسختى المنتخب والمبانى قال العينى فى المنتخب اراد بالقوم هؤلاء اسحاق وداؤد واحمد فى المشهور وسائر الظاهرية فانهم قالوا مقدار الركوع والسجود الذى لا يجزى اقل منه هو القدر الذى ان اقتصر فيه سبحان ربى العظيم سبحان ربى الاعلى كل واحد ثلاث مرات وانما قالوا بذلك لان القول بذلك فى الركوع والسجود فرض عندهم فمن ضرورة هذا يكون فرض الركوع والسجود مقدرا بهذا المقدار انتهى وقال ابن حزم فى المحلى والتكبير للركوع فرض وقول سبحان ربى العظيم فى الركوع فرض وقول سمع الله لمن حمده عند القيام من الركوع فرض على كل مصل والتكبير لكل سجدة فرض وقول سبحان ربى الاعلى فى كل سجدة فرض لا تجزئ صلوة لاحد بان يدع من هذا كله عامدا شيئا فان لم يات به ناسيا الغى ذلك واتى به كما امر ثم سجد للسهو انتهى مختصرا ثم قال وبايجاب فرض هذا يقول احمد بن حنبل وابو سليمان وغيرهما انتهى وقال ابن قدامة فى المغنى والمشهور عن احمد ان تكبيرة الخفض والرفع وتسبيح الركوع والسجود وقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وقول رب اغفر لى بين السجدتين والتشهد الاول واجب وهو قول اسحق وداؤد وعن احمد انه غير واجب وهو قول اكثر الفقهاء انتهى وقال ايضا ويجزئ تسبيحة واحدة لان النبى صلى الله عليه وسلم امر بالتسبيح فى حديث عقبة ولم يذكر عددا فدل على انه يجزئ ادناه وادنى الكمال ثلاث وذكر حديث ابن مسعود المذكور وقال الشوكانى فى النيل وقد روى القول بوجوب تسبيح الركوع والسجود عن ابن خزيمة انتهى فالحاصل ان الامام احمد واسحاق وداؤد وابن خزيمة ذهبوا الى وجوب تسبيح الركوع والسجود فاما وجوب كونه ثلث مرات فلم اجده فى المغنى والمحلى وغيرهما وانما ذكره العينى استنباطا بفرضية ذلك القول عندهم لاجل ضرورة ذلك القول لكنه يمكن ايراد الفرض مرة واحدة كما اختار الامام احمد وقد ذهب ابو مطيع البلخى تلميذ الامام ابى حنيفة الى ان تسبيحة فرض قال فى البدائع وروى عن ابى مطيع البلخى انه قال من نقص من الثلاث فى تسبيحات الركوع والسجود لم تجزه صلوته انتهى وذكر فى الفوائد البهية فى ترجمته ومن تفرداته انه كان يقول بفرضية التسبيح ثلث مرات فى الركوع والسجود وهكذا ذكر فرضية التثليث عنه الشامى وغيره واحتجوا فى ذلك بهذا الحديث اى بحديث ابن مسعود المذكور وفى الباب عن السعدى عن ابيه او عمه عند ابى داؤد والبيهقى بلفظ رمقت النبى صلى الله عليه وسلم فى صلوته فكان يمكن فى ركوعه وسجوده قدر ما يقول سبحان الله وبحمده ثلثا والسعدى لا يعرف ولم يسم كما فى التقريب وعن جعفر بن محمد عن ابيه عند البيهقى قال جاءت الحطابة فقالت يا رسول الله انزال سفرا بدا فكيف نصنع بالصلوة فقال صلى الله عليه وسلم سبحوا ثلاث تسبيحات ركوعا وثلاث تسبيحات سجودا قال البيهقى هذا مرسل وخالفهم اى القوم المذكورين جماعة آخرون فقالوا مقدار الركوع ان يركع حتى يستوى راكعا ومقدار السجود ان يسجد حتى يطمئن ساجدا فهذا مقدار الركوع والسجود الذى لا بد منه ولا تتم الصلوة الا به واراد بهم الثورى والاوزاعى وابا حنيفة وابا يوسف ومحمدا ومالكا والشافعى وعبد الله بن وهب واحمد فى رواية كذا فى المنتخب اعلم ان الامام الطحاوى لم يذكر الاختلاف بين الائمة الثلثة فى الطمانينة فى الركوع والسجود وكذا ذكر فى البحر وغيره ان الطحاوى نقل عن الائمة الثلثة فرضية الطمانينة فى الركوع والسجود وقال الحافظ فى الفتح واشتهر عن الحنفية ان الطمانينة سنة وصرح بذلك كثير من مصنفيهم لكن كلام الطحاوى كالصريح فى الوجوب عندهم فانه ترجم مقدار الركوع والسجود ثم ذكر الحديث فى قوله سبحان ربى العظيم ثلاثا فى الركوع وذلك

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابن ابی داود قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی قال ثنا سلیمن بن بلال قال حدثنی شریک

ابن ابی نمر

ادناه قال فذهب قوم الی ان هذا مقدار الرکوع والسجود للاجزئ ادنی منه قال وخالفهم آخرون فقالوا اذا استوی راکعا واطمأن ساجدا اجزأه ثم قال وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد انتهی ورجح العینی فی شرحه الغنیب نقل الطحاوی علی نقل غیره وقال ولکن القول ما قال لانه اعلم الناس بمذاهب العلماء وخلافیاتهم ص اذا قالت حذام فصدقوها فان القول ما قالت حذام = انتهی واثبت آخرون الاختلاف بین المتنا فی ذلک قال فی البحر والذی نقله الجم الغفیر انه واجب عند ابی حنیفة ومحمد فرض عند ابی یوسف انتهی وقال فی تحفة الفقهاء ثم قدر المفروض فی الرکوع هو اصل الانحناء وکذلک فی السجود هو اصل الوضع فاما الطمانینة والقرار فی الرکوع والسجود فلیس بفرض عند ابی حنیفة ومحمد وقال ابو یوسف والشافعی ان الفرض هو الرکوع والسجود مع الطمانینة بمقدار تسبیحة واحدة حتی لو ترک تجوز صلوته عند ابی حنیفة ومحمد وعندهما لا تجوز ونصب المسألة ان تعدیل الارکان لیس بفرض عند ابی حنیفة ومحمد وعندهما فرض وعلی هذا القومة التی بعد الرکوع والقعدة التی بین السجدتین انتهی وهکذا ذکر الخلاف فی کثیر من کتب اصحابنا مثل البدائع والهدایة والمبسوط والمحیط وغیرها قال فی البحر ومقتضی الدلیل وجوب الطمانینة فی الاربع (ای فی الرکوع والسجود وفی القومة والجلسة) ووجوب نفس الرفع من الرکوع والجلوس بین السجدتین للمواظبة علی ذلک کله وللامر فی حدیث المسئ صلوته وفی فتاوی قاضی خان المصلی اذا رکع ولم یرفع رأسه من الرکوع حتی خر ساجدا ساهیا تجوز صلوته فی قول ابی حنیفة ومحمد وعلیه السهو وفی المحیط لو ترک تعدیل الارکان او القومة التی بین الرکوع والسجود ساهیا لزمه سجود السهو اه فیکون حکم الجلسة بین السجدتین کذلک لان الکلام فیهما واحد والقول بوجوب الکل هو مختار المحقق ابن الهمام وتلمیذه ابن امیر حاج حتی قال انه الصواب انتهی وقال الشامی والحاصل ان الاصح روایته ودرایته وجوب تعدیل الارکان واما القومة والجلسة وتعدیلها فالمشهور فی المذهب السنیة وروی وجوبها وهو الموافق للادلة وعلیه الکمال ومن بعده من المتاخرین وقد علمت قول تلمیذه انه الصواب وقال ابو یوسف بفرضیة الکل واختاره فی المجمع والعینی ورواه الطحاوی عن المتنا الثلثة وقال فی الغنیض انه الاحوط اه وهو مذهب مالک والشافعی واحمد انتهی وقال فی البحر وقد یقال ان قول ابی یوسف بالفرضیة مشکل لانه وافقهما فی الاصول ان الزیادة علی الخامس بخبر الواحد لا تجوز فکیف استقام له القول بالجواز هنا ولهذا والله اعلم قال المحقق ابن الهمام ویمیل قول ابی یوسف بالفرضیة علی الفرض العملی وهو الواجب فیرتفع الخلاف اه ویؤیده ان هذا الخلاف لم یذکر فی ظاهر الروایة علی ما قالوا کما فی شرح منیة المصلی ولهذا لم یذکر صاحب الاسرار خلاف ابی یوسف وانما قال قال علماؤنا الطمانینة فی الرکوع والسجود وفی الانتقال من رکن الی رکن لیس برکن وکذلک الاستواء بین السجدتین وبین الرکوع والسجود اه وینبغی ان یحمل ما ذهب الیه الطحاوی من الافتراض علی الفرض العملی کما قررناه لیوافق اصول اهل المذاهب والا فالاشکال اشد انتهی وقال ابن عابدین فی حاشیة البحر وفی حواشی الدر للعلامة نوح آفندی ان المذکور فی عامة الکتب ان ابا یوسف یقول ان الطمانینة فی الرکوع والسجود والقومة والجلسة فرض قطعی کما قالت به الائمة الثلثة مستدلا بالسنة وان ابا حنیفة ومحمدا یقولان انها لیست بفرض مستدلین بالکتاب بل هی فی الرکوع والسجود وفی القومة والجلسة سنة علی تخریج الکرخی وهو المذهب سنة فی الکل علی تخریج الجرجانی والذی ظهر للعبد الفقیر فی دفع هذا الاشکال ان المراد بالرکوع والسجود فی الآیة عندهما معناهما اللغوی وهو معلوم فلا یحتاج الی البیان فلو قلنا بافتراض التعدیل لزم الزیادة علی النص بخبر الواحد وعند ابی یوسف معناهما الشرعی وهو غیر معلوم فیحتاج الی البیان فجعل خبر الواحد والمواظبة بیانا لهما خلاصان عندهما مجملان عنده انتهی وسیاتی ما یتعلق بدلائل الطرفین فی شرح الحدیث الآتی ان شاء الله تعالی واحتجوا فی ذلک

ای فیما قالوا من حد الرکوع والسجود بما حدثنا ابن ابی داود وابراهیم البرلسی قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی ابو زکریا الشامی قال ثنا سلیمن بن بلال التیمی القرشی مولاهم ابو محمد المدنی قال حدثنی شریک بن عبد الله بن ابی نمر القرشی وقیل اللیثی ابو عبد الله المدنی من رواة الستة الا الترمذی وقد روی له فی الشمائل قال ابن معین والنسائی لیس به بأس وقال النسائی ایضا لیس بالقوی وقال ابن الجارود لیس به بأس ولیس بالقوی وکان یحیی بن سعید لا یحدث عنه

عن علی بن یحیی عن عمه رفاعة بن رافع ان النبی صلی الله علیه وسلم کان جالسا فی المسجد فدخل رجل

قال الساجی کان یری القدر وقال ابن عدی اذا روی عنه ثقة فلا بأس بروایاته وقال الآجری عن ابی داود ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ توفی فی حدود الاربعین ومائة عن علی بن یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی الانصاری عن عمه رفاعة بن رافع بن مالک الانصاری الزرقی الخزرجی واعلم انه وقع عند المصنف روایة علی بن یحیی عن عمه رفاعة بن رافع وهکذا وقع عند ابی داود من طریق اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة عن علی بن یحیی بن خلاد عن عمه قال المنذری فی مختصر السنن والمحفوظ فیه علی ابن یحیی بن خلاد عن ابیه عن عمه رفاعة بن رافع انتهی وقال العینی فی النخب وانما قال ذلک کذلک لان رفاعة هذا لیس بعم علی بن یحیی وانما هو عم ابیه لان خلادا ورفاعة اخوین ابنا رافع ویحیی هو ابن خلاد فیکون رفاعة عم یحیی وعلی هو ابن یحیی فیکون رفاعة عم ابیه فافهم انتهی وقد اخرج ابو داود ایضا من طریق همام عن اسحق بن عبد الله عن علی بن یحیی بن خلاد عن ابیه عن عمه رفاعة بن رافع وهکذا اخرجه النسائی والدارمی والحاکم وغیرهم من طریق همام وقد اشار الحافظ الی هذا الاختلاف فی الفتح فقال بعد ما بسط فی طرق حدیث ابی هریرة وللحدیث طریق اخری من غیر روایة ابی هریرة اخرجها ابو داود والنسائی من روایة اسحق بن ابی طلحة ومحمد بن اسحق ومحمد بن عمرو ومحمد بن عجلان وداود بن قیس کلهم عن علی بن یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی عن ابیه عن عمه رفاعة بن رافع فمنهم من لم یسم رفاعة قال عن عم له بدری ومنهم من لم یقل عن ابیه ورواه النسائی والترمذی من طریق یحیی بن علی بن یحیی عن ابیه عن جده عن رفاعة لکن لم یقل الترمذی عن ابیه انتهی وسیأتی الحدیث عند المصنف من طریق یحیی بن علی بن یحیی عن ابیه عن جده عن رفاعة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان جالسا فی المسجد وعند الحاکم من طریق همام انه کان جالسا عند رسول الله صلی الله علیه وسلم وعند النسائی من طریقه بینما رسول الله صلی الله علیه وسلم جالس ونحن حوله وعند الدارمی من طریقه بینما نحن جلوس حول رسول الله صلی الله علیه وسلم اور سول الله صلی الله علیه وسلم جالس ونحن حوله شک همام وعند الترمذی من طریق یحیی بن علی بن یحیی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بینما هو جالس فی المسجد یوما قال رفاعة ونحن معه فدخل رجل وهذا الرجل هو خلاد بن رافع جد علی بن یحیی راوی الخبر بینه ابن ابی شیبة عن عباد ابن العوام عن محمد بن عمرو عن علی بن یحیی عن رفاعة ان خلادا دخل المسجد وروی ابو موسی فی الذیل من جهة ابن عیینة عن ابن عجلان عن علی بن یحیی بن عبد الله بن خلاد عن ابیه عن جده ان دخل المسجد ونبه امران زیادة عبد الله فی نسب علی بن یحیی وجعل الحدیث من روایة خلاد جد علی فاما الاول فوهم من الراوی عن ابن عیینة واما الثانی فمن ابن عیینة لان سعید بن منصور قد رواه عنه کذلک لکن باسقاط عبد الله والمحفوظ انه من حدیث رفاعة کذلک اخرجه احمد عن یحیی بن سعید القطان وابن ابی شیبة عن ابی خالد الاحمر کلاهما عن محمد بن عجلان کذا فی فتح الباری قال فی الاصابة ذکر ابن الکلبی ان خلادا قتل ببدر ولم یذکره فی شهداء البدریین غیره وقیل انه المسئ صلوته فقد روی ابو موسی فذکر ما تقدم الا انه قال عن یحیی بن عبد الله بن خلاد عن ابیه عن جده قال ورواه سعید بن منصور وعبد الله بن محمد الزهری عن ابن عیینة عن ابن عجلان عن علی بن یحیی عن عبد الله بن خلاد عن ابیه عن جده قلت ذکر عبد الله فی نسب علی بن یحیی لا حاجة الیها وقول ابن عیینة عن جده وهم فقد رواه اسحق بن ابی طلحة ومحمد بن اسحق وغیرهما عن علی بن یحیی عن ابیه عن عمه هو رفاعة الحدیث حدیثه وهو مشهور به وقد رواه احمد وابن ابی شیبة من طریق محمد بن عمرو عن علی بن یحیی فقال رفاعة ان خلادا دخل المسجد الحدیث وکذا اخرجه الطحاوی من طریق شریک ابن ابی نمر عن علی بن یحیی وهو الصواب فخرج من هذا ان خلادا هو المسئ صلوته وان رفاعة اخاه هو الذی روی الحدیث فان کان خلاد استشهد ببدر فالقصة کانت قبل بدر فقتلها رفاعة انتهی مختصرا واما ما وقع عند الترمذی

فصلی ورسول الله صلی الله علیه وسلم ینظر الیه

اذ جاء رجل کالبدوی فصلی فاخف صلوته فهذا لا یمنع تفسیره بخلاف رفاعة شبهه بالبدوی لکونه اخف الصلوة او لغیر ذلک کذا فی الفتح فصلی زاد احمد من طریق محمد بن عمرو عن علی قریبا منه وعنده ایضا من طریق ابن عجلان فی ناحیة المسجد وزاد الترمذی من طریق اسمعیل عن یحیی فاخف صلوته وزاد الدارمی وغیره من طریق همام عن اسحاق فاستقبل القبلة فصلی وزاد النسائی والحاکم من طریق داود بن قیس عن علی فصلی رکعتین قال الحافظ وفیه اشعار بانه صلی نفلا والاقرب انها تحیة المسجد انتهی وقد وقع عند الحاکم من طریق حماد عن اسحاق ان رجلا دخل المسجد وقد صلی النبی صلی الله علیه وسلم فصلی ورسول الله صلی الله علیه وسلم ینظر الیه وعند احمد من طریق ابن عجلان عن علی فجعل رسول الله صلی الله علیه وسلم یرمقه ثم جاء فسلم فرد علیه وقال ارجع فصل فانک لم تصل قال مرتین او ثلاثا فقال له فی الثالثة او فی الرابعة والذی بعثک بالحق لقد اجهدت نفسی فعلمنی وارنی وعند النسائی من طریق داود بن قیس عن علی نحوه وزاد فرجع وصلی ثم جاء فسلم علی النبی صلی الله علیه وسلم فرد علیه السلام ثم قال له ارجع فصل فانک لم تصل حتی کان عند الثالثة او الرابعة فقال والذی انزل علیک الکتاب لقد جهدت وحرصت فارنی وعلمنی وعند الدارمی من طریق همام عن اسحاق عن علی فلما قضی الصلوة جاء فسلم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وعلی القوم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم وعلیک ارجع فصل فانک لم تصل فرجع الرجل فصلی وجعلنا نرمق صلوته لا ندری ما یعیب منها فلما قضی صلوته جاء فسلم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وعلی القوم فقال له النبی صلی الله علیه وسلم وعلیک ارجع فصل فانک لم تصل قال همام فلا ادری امره بذلک مرتین او ثلاثا قال الرجل ما ابالوت فلا ادری باعبت علی من صلوتی وعند النسائی من طریق همام نحوه الا انه قال فجعل رسول الله صلی الله علیه وسلم یرمق صلوته ولا یدری ما یعیب منها قال الحافظ وفی هذا تعقب علی ابن المنیر حیث قال فیه ان الموعظة فی وقت الحاجة اهم من رد السلام ولانه لم یرد علیه السلام تادیبا علی جهله فیوخذ منه التادیب بالهجر وترک السلام اه والذی وقفنا علیه من نسخ الصحیحین ثبوت الرد فی هذا الموضع (ای من حدیث ابی هریرة) وغیره الا الذی فی الایمان والنذور وقد ساق الحدیث صاحب العمدة فحذف منه فرد النبی صلی الله علیه وسلم فلعل ابن المنیر اعتمد علی النسخة التی اعتمد علیها صاحب العمدة انتهی ثم قال الحافظ قال عیاض فیه ان افعال الجاهل فی العبادة علی غیر علم لا تجزئ وهو مبنی علی ان المراد بالنفی نفی الاجزاء وهو الظاهر ومن حمله علی نفی الکمال تمسک بانه صلی الله علیه وسلم لم یامره بعد التعلیم بالاعادة فدل علی اجزائها والا لزم تاخیر البیان کذا قاله بعض المالکیة وهو المهلب ومن تبعه وفیه نظر لانه صلی الله علیه وسلم قد امره فی المرة الاخیرة بالاعادة فسأله التعلیم فعلمه فکانه قال له اعد صلوتک علی هذه الکیفیة اشارالی ذلک ابن المنیر انتهی وقال العینی فی العمدة متعقبا علی قول القاضی هذا الذی قاله انما یمشی اذا کان المراد بالنفی نفی الاجزاء ولیس کذلک بل المراد منه نفی الکمال لانه صلی الله علیه وسلم قال فی آخر الحدیث فی روایة القعنبی عن سعید المقبری عن ابی هریرة اذا فعلت هذا فقد تمت صلوتک وما انتقصت من هذا فانما انتقصت من صلوتک وقد سمی صلی الله علیه وسلم صلوته صلوة فدل علی ان المراد من النفی نفی الکمال وعلی قول الحافظ انما امره بالاعادة علی الکیفیة الکاملة ولا یستلزم ذلک نفی ذات الصلوة فالنفی راجع الی الصفة لا الی الذات والدلیل علیه ان صلوته لو کانت فاسدة لکان الاشتغال بذلک عبثا والنبی صلی الله علیه وسلم لا یقر احدا علی الاشتغال بالعبث انتهی وقد استشکل تقریره صلی الله علیه وسلم علی صلوته وهی فاسدة علی القول بان النفی للصحة واجاب المازری عنه کما فی الفتح بانه اراد استدراجه لفعل ما یجمله مرات لاحتمال ان یکون فعله ناسیا او غافلا فیتذکره فیفعله من غیر تعلیم ولیس ذلک من باب التقریر علی الخطا بل من باب تحقیق الخطا وقال النووی فی شرح مسلم لم یؤذن له فی صلوة فاسدة ولا علم من حاله انه یاتی بها فی المرة الثانیة والثالثة فاسدة بل هو محتمل ان یاتی بها صحیحة وانما لم یعلمه اولا لیکون ابلغ فی تعریفه وتعریف غیره بصفة الصلوة المجزیة وقال ابن الجوزی کما فی الفتح یحتمل

نقال له اذا قمت فی صلوتك فكبر ثم اقرأ ان كان معك قرآن

ان يكون تردیده لتفخیم الامر وتعظیمه علیه ورأی ان الوقت لم یفته فرأی ایقاظ الفطنة للترك وقال ابن دقیق العید فی احكام الاحكام ان التقریر لیس بدلیل علی الجواز مطلقا بل لابد من انتفاء الموانع وزیادة قبول المتعلم لما یلقی الیه بعد تكرار فعله واستجماع نفسه وتوجه سؤاله مصلحة مانعة من وجوب المبادرة الی التعلیم لاسیما مع عدم خوف الفوات اما بناء علی ظاهر الحال او بوحی خاص وقال التورپشتی كما نقل عنه الطیبی وغیره فان قیل لم سكت عن تعلیمه اولا حتی افتقر الی المراجعة كرة بعد اخری قلنا ان الرجل لما رجع لاعادة الصلوة ولم یستكشف الحال من مورد الوحی والالهام ومصدر الشرائع والاحكام كانه اغتر بما عنده من العلم فسكت صلوات الله علیه عن تعلیمه زجرا له وتادیبا وارشادا الی استكشاف ما استبهم علیه بالسؤال فلما رجع الی السؤال وطلب كشف اعمال ارشده الیه وبین ما استبهم علیه انتهی فقال له اذا قمت فی صلوتك فكبر وعند احمد من طریق علی بن یحیی اذا استقبلت القبلة فكبر وعنده ایضا من طریق اذا اردت ان تصلی فتوضأ فاحسن وضوءك ثم استقبل القبلة ثم كبر وعند ابی داؤد من طریقه انه لا تتم صلوة لاحد من الناس حتی یتوضأ فیضع الوضوء مواضعه و عنده ایضا والنسائی والدارمی وغیرهم من طریقه انها لا تتم صلوة احدكم حتی یسبغ الوضوء كما امره الله تعالی فیغسل وجهه ویدیه الی المرفقین ویمسح برأسه ورجلیه الی الكعبین ثم یكبر الله عزوجل ویحمده ویثنی علیه ثم اقرأ ان كان معك قرآن وعند ابی داؤد والترمذی من طریق اسماعیل عن یحیی بن علی فان كان معك قرآن فاقرأ به وعند ابی داؤد من طریق محمد بن اسحاق عنه ثم اقرأ ما تیسر علیك من القرآن وعنده ایضا من طریق اسحاق بن عبد الله عنه ویقرأ بما شاء من القرآن وعنده ایضا من طریقه عنه ثم یقرأ من القرآن ما اذن له فیه ویتیسر وهكذا عند الدارمی والحاكم وغیرهما وعند ابی داؤد من طریق محمد بن عمرو عن علی بن یحیی ثم اقرأ بام القرآن وبما شاء الله ان تقرأ وهكذا عند احمد من طریقه عنه ثم اقرأ بام القرآن ثم اقرأ بما شئت وقد وقع عند البخاری وغیره من حدیث ابی هریرة ثم اقرأ ما تیسر معك من القرآن قال الحافظ لم تختلف الروایات فی هذا عن ابی هریرة انتهی وقال العینی فی المنحة فیه دلیل صریح علی ان الفرض مطلق القراءة وهو حجة لابی حنیفة علی عدم فرضیة قراءة الفاتحة اذ لو كانت فرضا لامره علیه السلام لان المقام مقام التعلیم انتهی وقال الخطابی قوله ثم اقرأ ما تیسر معك من القرآن ظاهره الاطلاق والتخییر والمراد منه فاتحة الكتاب لمن احسنها لا یجزیه غیرها بدلیل قوله لا صلوة الا بفاتحة الكتاب وهذا فی الاطلاق كقوله تعالی (فمن تمتع بالعمرة الی الحج فما استیسر من الهدی) ثم كان اقل ما یجزی من الهدی معینا معلوم المقدار بیان السنة وهو الشاة انتهی وهكذا ذكر الطیبی عن شرح السنة وقال العینی فی المنحة وغیره یرید الخطابی ان یتخذ لمذهبه دلیلا علی حسب اختیاره بكلام ینقض آخره اوله حیث اعترف اولا ان ظاهر هذا الكلام الاطلاق والتخییر وحكم المطلق ان یجری علی اطلاقه وكیف یكون المراد منه فاتحة الكتاب ولیس فیه الا اجمال وقوله هذا فی الاطلاق كقوله تعالی الی آخره فاسد لان الهدی اسم لما یهدی الی الحرم وهو یتناول الابل والبقر والغنم واقل ما یجزی شاة فیكون مرادا بالسنة بخلاف قوله ما تیسر معك من القرآن فانه لیس كذلك فانه یتناول كل ما یطلق علیه اسم القرآن فیتناول الفاتحة وغیرها ثم تخصیصه بالفاتحة من غیر مخصص ترجیح بلا مرجح وهو باطل ولا یجوز ان یكون قوله لا صلوة الا بفاتحة الكتاب مخصصا لانه ینافی معنی الیسر فینقلب الی العسر وهو باطل انتهی وقال فی شرح البخاری ولا یجوز ان یكون مفسرا لانه لیس فیه ابهام ومن قال انه مجمل كالتیمم وغیره وحدیث عبادة مفسر والمفسر قاض علی المجمل فقد ابعد جدا لانه لا یصدق علیه حد الاجمال انتهی وقال ابن دقیق العید فی شرح العمدة متعقبا علی دعوی الاجمال فی حدیث الباب وهذا ان اردت بالمجمل ما یریده الاصولیون به فلیس كذلك فان المجمل ما لا یتضح المراد منه وقوله ثم اقرأ ما تیسر معك من القرآن متضح المراد اذ یقع امتثاله بكل ما تیسر حتی لو لم یرد قوله لا صلوة الا بفاتحة الكتاب لاكتفینا فی الامتثال بكل ما تیسر وان اریدبه مجملا انه لا یتعین فرد من الافراد فهذا لا یمنع من الاكتفاء بكل فرد منطلق علیه ذلك الاسم كما فی سائر المطلقات وقال ایضا الطریق الثانی ان یجعل قوله اقرأ ما تیسر معك مطلقا بقیدا وعاما یخصص بقوله لا صلوة

فان لم یکن معك قرآن فاحمد الله وکبر وهلل ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم قم حتى تعتدل قائما

الا بفاتحة الكتاب وهذا يرد عليه ان يقال لانسلم انه مطلق من كل وجه بل هو مقيد بقيد التيسير الذي يقتضي التخيير في قراءة كل فرد من افراد الميسرات وهذا القيد المخصوص يقابل التعيين وانما نظير المطلق الذي لا يأتي في التعيين ان يقول اقرأ قرآنا ثم يقول اقرأ فاتحة الكتاب فانه يحمل المطلق على المقيد حينئذ وامادعوى التخصيص فابعد لان سياق الكلام يقتضي تيسير الامر عليه وانما يقرب هذا اذا جعلت ما بمعنى الذي واريد بها شئ معين وهو الفاتحة لكثرة حفظ المسلمين لها فهي المتيسرة الطريق الثالث ان يحمل قوله ما تيسر على ما زاد على فاتحة الكتاب انتهى وهكذا قال النووي ان الحديث محمول على الفاتحة فانها المتيسرة او على ما زاد على الفاتحة بعدها او على من عجز عن الفاتحة وردوه العيني في شرح البخاري بان هذا خارج عن معنى كلام الشارع اما قوله فالفاتحة متيسرة فلا يدل عليه تركيب الكلام اصلا لان ظاهره يتناول الفاتحة وغيرها مما ينطلق عليه اسم القرآن وسورة الاخلاص اكثر تيسرا من الفاتحة فما معنى تعيين الفاتحة في التيسير واما قوله او على ما زاد على الفاتحة فمن اين يدل ظاهر الحديث على الفاتحة حتى يكون قوله ما تيسر والا على ما زاد على الفاتحة ومع هذا اذا كان مامورا بما زاد على الفاتحة يجب ان تكون تلك الزيادة ايضا فرضا مثل قراءة الفاتحة ولم يقل به الشافعي واما قوله او على من عجز عن الفاتحة فحمله عليه غير صحيح لان النبي صلى الله عليه وسلم بين حكم العاجز عن القراءة مستقلا برأسه بقوله فان لم يكن معك قرآن فاحمد الله وكبر وهلل انتهى فان لم يكن معك قرآن فاحمد الله وكبر وهلل هكذا عند ابي داود الطيالسي عن اسماعيل بن جعفر عن يحيى بن علي وان لم يكن معك قرآن فاحمد الله وهلله وكبره وعند ابي داود والترمذي والبيهقي من طريق اسماعيل عنه فان كان معك قرآن فاقرأ والا فاحمد الله وكبره وهلله وفي الحديث حكم من لم يحسن القرآن وقد اختلف فيه قال الشعراني في ميزانه ومن ذلك قول ابي حنيفة ومالك فيمن لا يحسن الفاتحة ولا غيرها من القرآن انه يقوم بقدرها مع قول الشافعي انه يسبح بقدرها انتهى وقال الخطابي وجوب قراءة الفاتحة انما هو على من احسنها فاذا كان لا يحسنها وكان يحسن شيئا من القرآن غيرها كان عليه ان يقرأ منه قدر سبع آيات لان اولى الذكر بعد الفاتحة ما كان مثلا لها من القرآن فان كان رجل ليس في وسعه ان يتعلم شيئا من القرآن لعجز في طبعه او سوء حفظه او عجمة لسان او آفة تعرض له كان اولى الذكر بعد القرآن ما علمه النبي صلى الله عليه وسلم من التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير انتهى مختصرا وقال ابن قدامة في المغني فان لم يحسن القراءة بالعربية لزمه التعلم فان لم يفعل مع القدرة عليه لم تصح صلوته فان لم يقدر او خشي فوات الوقت وعرف من الفاتحة آية كررها سبعا قال القاضي لا يجزئه غير ذلك لان الآية منها اقرب اليها من غيرها وكذلك ان احسن منها اكثر من ذلك كرره بقدره ويحتمل ان يأتي ببقية الآي من غيرها ولاصحاب الشافعي وجهان كما ذكرنا فاما ان عرف بعض آية لم يلزمه تكرارها وعدل الى غيرها وان لم يحسن شيئا وكان يحفظ غيرها من القرآن قرأ منه بقدرها ان قدر لا يجزئه غيره لما روى ابو داود عن رفاعة فذكر حديث الباب ويجب ان يقرأ بعدد آياتها وهل يعتبر ان يكون بعدد حروفها فيه وجهان احدهما لا يعتبر والثاني يلزمه ذلك فان لم يحسن الا آية كررها سبعا فان لم يحسن شيئا من القرآن ولا امكنه التعلم قبل خروج الوقت لزمه ان يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله ولا يلزمه الزيادة على هذه وذكر بعض اصحاب الشافعي انه يزيد على هذه الخمس كلمتين حتى تكون مقام سبع آيات ولا يصح انتهى مختصرا وقال العيني في المنتخب هذا كله على اصلهم ان قراءة الفاتحة فرض عندهم واما على اصل الحنفية انه يقرأ ما تيسر له من القرآن فان عجز عن ذلك بالكلية يدعو بما شابه الفاظ القرآن فان فرضنا انه لا يقدر على اتيان شئ من الادعية يصلي هكذا ولا يلزمه غير ذلك انتهى ثم اركع حتى تطمئن راكعا وعند الطيالسي عن اسماعيل عن يحيى بن علي فاذا ركعت فاركع حتى تطمئن وعند الترمذي من طريقه عنه ثم اركع فاطمئن راكعا وعند احمد من طريق محمد ابن عجلان عنه بلفظ المصنف ومن طريق محمد بن عمرو عنه فاذا ركعت فاجعل راحتيك على ركبتيك وامدد ظهرك ولكن لركوعك وعند الدارمي من طريق اسحاق بن عبد الله عنه ثم يكبر فيركع فيضع كفيه على ركبتيه حتى تطمئن مفاصله وتسترخي وهكذا عند النسائي وغيره من طريقه ثم قم حتى تعتدل قائما وعند الطيالسي عن اسماعيل ثم ارفع رأسك فاعتدل قائما وعند الترمذي

ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم اجلس حتى تطمئن جالسا فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك وما انقصت من ذلك فانما انتقص من صلاتك

من طريقه ثم اعتدل قائما وعند احمد من طريق ابن عجلان ثم ارفع حتى تطمئن قائما ومن طريق محمد بن عمرو فاذا رفعت رأسك فاقم صلبك حتى ترجع العظام الى مفاصلها وعند الدارمي من طريق اسحاق ويقول سمع الله لمن حمده فيستوي قائما حتى يقيم صلبه فيأخذ كل عظم مأخذه وبهذا عند الحاكم وغيره من طريقه قال الحافظ في الفتح وعرف بهذا ان قول امام الحرمين في القلب من ايجابها اي الطمانينة في الرفع من الركوع شئ لانها لم تذكر في حديث المسئ صلوته دال على انه لم يقف على هذه الطرق الصحيحة ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا بهذا عند احمد من طريق ابن عجلان وعند الطيالسي عن اسمعيل ثم اسجد فاعتدل ساجدا وبهذا عند الترمذي من طريقه وعند النسائي والدارمي وغيرهما من طريق اسحاق ثم يكبر ويسجد حتى يمكن وجهه او جبهته حتى تطمئن مفاصله وتسترخي ثم اجلس حتى تطمئن جالسا وعند الترمذي من طريق اسماعيل ثم اجلس فاطمئن جالسا ثم قم وعند الطيالسي عن اسماعيل ثم ارفع رأسك فاعتدل قاعدا حتى تقضي صلوتك وعند احمد من طريق ابن عجلان ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم قم ومن طريق محمد بن عمرو فاذا رفعت رأسك فاجلس على فخذك اليسرى ثم اصنع ذلك في كل ركعة وسجدة وعند ابي داود من طريق اسحاق ثم يرفع رأسه حتى يستوي قاعدا ثم يسجد حتى يطمئن مفاصله فاذا لم يفعل ذلك لم تتم صلوته وعند النسائي من طريقه ويكبر فيرفع حتى يستوي قاعدا على مقعدته ويقيم صلبه ثم يكبر فيسجد حتى يمكن جبهته ويسترخي فاذا لم يفعل ذلك لم تتم صلوته وعند الدارمي من طريقه بنحوه وزاد فوصف الصلوة هكذا اربع ركعات فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك هكذا عند الطيالسي عن اسمعيل عن يحيى والترمذي من طريقه وعند احمد من طريق ابن عجلان فاذا اتممت صلاتك على هذا فقد اتممتها وما انقصت وفي نسختي المنتخب والمباني وما انتقصت وبهذا هو عند احمد من طريق ابن عجلان وعند الطيالسي عن اسمعيل وان انتقصت وبهذا هو عند الترمذي من طريقه من ذلك وعند الطيالسي من ذلك شيئا وعند الترمذي منه شيئا واحمد من هذا من شئ فانما انقص وفي نسختي المنتخب والمباني فانما تنقصه وبهذا هو عند احمد وعند الطيالسي والترمذي فانما انتقصت من صلاتك وزاد الطيالسي عن اسمعيل عن يحيى فكانت هذه اهون على الناس انه من انتقص انتقص من صلوته ولم تذهب كلها وعند الترمذي من طريقه قال وكان هذا اهون عليهم من الاولى انه من انتقص من ذلك شيئا انتقص من صلوته ولم تذهب كلها والحديث استدل به الشافعي واحمد وابو يوسف على فرضية الطمانينة في الركوع والسجود وذهب ابو حنيفة ومحمد الى ان الطمانينة فيها ليس بفرض وقد اختلف اصحاب مالك قال ابن رشد ذهب ابو حنيفة الى ان الاعتدال من الركوع وفي الركوع غير واجب وقال الشافعي هو واجب واختلف اصحاب مالك هل ظاهر مذهبه يقتضي ان يكون سنة او واجبا او لم ينقل عنه نص في ذلك انتهى وقال القاضي عندنا قولان في ذلك يعني ايجاب الطمانينة تعلقا بقوله ارکعوا واسجدوا ولم يأمرنا بزيادة على ما سمي ركوعا وسجودا والثاني ايجابها تعلقا بهذا الحديث وقد خرج اسمعيل فوجب اثبات الوجوب لكل ما ورد فيه الا ما خرج منه بدليل انتهى وقال ابن قدامة في المغني وهذا الرفع والاعتدال عنه واجب وبه قال الشافعي وقال ابو حنيفة وبعض اصحاب مالك لا يجب لان الله تعالى لم يأمر به وانما امر بالركوع والسجود والقيام فلا يجب غيره ولانه لو كان واجبا لتضمن ذكرا واجبا كالقيام الاول ولنا ان النبي صلى الله عليه وسلم امر به المسئ في صلوته وداوم على فعله فيجب حمل كلام قوله صلوا كما رأيتموني اصلي وقولهم لم يأمر الله به قلنا قد امر بالقيام وهذا قيام ثم امر النبي صلى الله عليه وسلم بحبه امتثاله وقد امر به وقولهم لا يتضمن ذكرا واجبا ممنوع ثم هو باطل بالركوع والسجود فانهما كذلك ولا ذكر فيهما واجب على قولهم انتهى وقال ابن رشد والسبب في اختلافهم هل الواجب الاخذ ببعض ما يطلق عليه الاسم ام بكل ذلك الشئ الذي يطلق عليه الاسم لمن كان الواجب عنده الاول لم يشترط الاعتدال في الركوع ومن كان عنده الواجب الاخذ بالكل اشترط الاعتدال وقد وقع في الحديث المتقدم اركع حتى تطمئن راكعا وارفع حتى تطمئن رافعا فالواجب اعتقاد كونه فرضا وعلى هذا الحديث عول كل من رأى ان الاصل ان لا تحمل افعاله عليه الصلوة والسلام في سائر افعال الصلوة محامل يخص عليها في هذا الحديث على الوجوب حتى يدل الدليل على ذلك ومن قبل هذا لم يروا رفع اليدين فرضا ولا ما عدا تكبيرة الاحرام والقراءة من الاقاويل التي في الصلوة فتأمل هذا فانه اصل مناقض للاصل الاول وهو سبب الخلاف في اكثر هذه المسائل

17/2

انتهى وقال فى البدائع ومنها اى الواجبات الاصلية فى الصلوة الطمانينة والقرار فى الركوع والسجود وهذا قول ابى حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف الطمانينة مقدار تسبيحة فرض وبه اخذ الشافعى حتى لو ترك الطمانينة جازت صلوته عند ابى حنيفة ومحمد وعند ابى يوسف والشافعى لا تجوز ولم يذكر هذا الخلاف فى ظاهر الرواية وانما ذكره المعلى فى نوادره احتجا بحديث الاعرابى و الاستدلال به من ثلاثة اوجه احدها انه امره بالاعادة ولا عادة لا تجب الا عند فساد الصلوة وفسادها بفوات الركن و الثانى انه نفى كون المؤدى صلوة بقوله فانك لم تصل والثالث انه امره بالطمانينة ومطلق الامر للفرضية واحتج ابو حنيفة ومحمد لنفى الفرضية بقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا والامر بمطلق الركوع والسجود والركوع فى اللغة هو الانحناء والميل يقال ركعت النخلة اذا مالت الى الارض والسجود هو التطأطؤ والخفض يقال سجدت النخلة اذا تطأطأت وسجدت الناقة اذا وضعت جرانها على الارض وخفضت رأسها للرعى فافاد الى باصل الانحناء والوضع فقد امتثل لاتيانه بما يطلق عليه الاسم والطمانينة دوام على اصل الفعل والامر بالفعل لا يقتضى الدوام واما حديث الاعرابى فهو من الآحاد فلا يصلح ناسخا للكتاب ولكن يصلح مكملا فيحمل امره بالاعتدال على الوجوب ونفيه الصلوة على نفى الكمال وتمكن النقصان الفاحش الذى يوجب عدمها من وجه وامره بالاعادة على الوجوب جبرا للنقصان او على الزجر عن المعاودة الى مثله كالامر بمكسر دنان الخمر عند نزول تحريمها تكميلا للغرض على ان الحديث حجة عليهما فان النبى صلى الله عليه وسلم لم يكن الاعرابى من المضى فى الصلوة فى جميع المرات ولم يامره بالقطع فلو لم تكن تلك الصلوة جائزة لكان الاشتغال بها عبثا اذ الصلوة لا يمضى فى فاسدها فينبغى ان لا يكنه منه انتهى مختصرا واحتج صاحب الهداية على عدم توقف الصحة على الطمانينة بما وقع فى آخر حديث الهاب عند المصنف وغيره قال الشيخ ابن الهمام وجه الاستدلال على راى المصنف تسميتها صلوة والباطلة ليست صلوة وعلى راى غيره وصفها بالنقص والباطلة انما توصف بالانعدام فعلم انه عليه الصلوة والسلام انما امره بالاعادة فيوتعها على غير كراهة للفساد وما يدل عليه لو لم تكن هذه الزيادة ترك صلى الله عليه وسلم اياه بعد اول ركعة حتى اتم ولو كان عدمها مفسدا لفسدت باول ركعة وبعد الفساد لا يحل المضى فى الصلوة وتقريره عليه الصلوة والسلام دل لالة شرعية وحينئذ وجب حمل قوله عليه الصلوة والسلام فانك لم تصل على الصلوة المخالية عن الاثم على قول الكرخى او المسنونة على قول الجرجانى والاول اولى لان المجاز حينئذ فى قوله لم تصل يكون اقرب الى الحقيقة ولان المواظبة دليل الوجوب وقد سئل محمد عن تركها فقال انى اخاف ان لا تجوز الصلوة وعن السرخسى من ترك الاعتدال تلزمه الاعادة ومن المشائخ من قال تلزمه ويكون الفرض هو الثانى ولا اشكال فى وجوب الاعادة اذ هو الحكم فى كل صلوة ادیت مع كراهة التحريم ويكون جابرا للاول لان الفرض لا يتكرر وجعله الثانى يقتضى عدم سقوطه بالاول وهو لازم ترك الركن لا الواجب الا ان يقال المراد ان ذلك امتنان من الله تعالى اذ يحتسب الكامل وان تاخر عن الفرض لما علم سبحانه انه سيوقعه انتهى والحديث اخرجه الامام احمد عن يزيد بن هرون عن محمد بن عمرو عن على بن يحيى عن رفاعة واخرجه ابو داؤد عن وهب بن بقية عن خالد عن محمد بن عمرو عن على بن يحيى عن ابيه عن رفاعة على ما فى اكثر النسخ وفى بعض النسخ بحذف عن ابيه واخرجه ايضا عن موسى بن اسمعيل عن حماد عن اسحاق بن عبد الله بن ابى طلحة عن على ابن يحيى عن عمه واخرجه ايضا هو والنسائى والدارمى والحاكم والبيهقى من طريق همام عن اسحق بن عبد الله عن على بن يحيى عن ابيه عن عمه رفاعة واخرجه احمد والنسائى والبيهقى من طريق ابن عجلان عن على عن ابيه عن عمه وابو داؤد من طريق ابن اسحاق والنسائى من طريق داؤد بن قيس كلاهما عن على عن ابيه عن عمه قال البيهقى رواه محمد بن اسحاق عن على بن يحيى ابن خلاد بن رافع عن ابيه عن عمه رفاعة بن رافع وكذلك قاله داؤد بن قيس عن على بن يحيى وكذلك رواه اسحاق ابن عبد الله عن على بن يحيى من رواية همام بن يحيى عنه وقصر به حماد بن سلمة فقال عن اسحق عن على بن يحيى عن عمه وقال محمد بن عمرو عن على بن يحيى عن رفاعة والصحيح رواية من تقدم وافقهم اسمعيل بن جعفر عن يحيى بن على بن يحيى بن خلاد بن رافع الزرقى عن ابيه عن جده عن رفاعة بن رافع وقصر بعض الرواة عن اسمعيل بنسب يحيى وبعضهم باسناده فالقول قول من حفظ انتهى وقال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين بعد ان اقام همام بن يحيى اسناده فانه حافظ ثقة وكل من اسند قوله فالقول قول همام ولم يخرجاه بهذه السياقة انما اتفقا فيه على عبيد الله بن عمر

حدثنا فهد قال ثنا علي بن معبد قال ثنا اسمعيل بن ابي كثير الانصاري عن يحيى بن علي بن خلاد الزرقي عن ابيه عن جده رفاعة بن رافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد قال ثنا يحيى بن سعيد

عن سعيد المقبري عن ابي هريرة وقد رواه البخاري في تاريخه عن حجاج بن منهال وحكم له بحظه ثم قال لم يقم حماد بن سلمة اسناده وقد اقام هذا الاسناد داود بن قيس وابن اسحاق واسمعيل بن جعفر انتهى ملخصا وبهذا قال الذهبي وقد ساق المصنف طريق اسماعيل هذا فقال حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي الرقي قال ثنا اسمعيل بن جعفر بن ابي كثير الانصاري ابو اسحاق القاري المدني عن يحيى بن علي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن يحيى وهو الصواب الموافق لما وقع في اسناد ابي داود والترمذي وغيرهما ابن خلاد الزرقي قال في تهذيب التهذيب يحيى بن علي بن يحيى بن خلاد ابن رافع الزرقي الانصاري المدني من رواة الاربعة الا ابن ماجة روى عن ابيه عن جده وقيل عن جده وعنه اسمعيل ابن جعفر المدني قلت تقدم في ترجمة يحيى بن خلاد ان ابن حبان ذكر هذا في الثقات وانه هو وجماعة ارخوا وفاته سنة تسع وعشرين ومائة انتهى وذكر في ترجمة يحيى بن خلاد ان ابن حبان قال في اتباع التابعين من الثقات يحيى بن علي بن يحيى ابن خلاد مات سنة تسع ولما ذكر يحيى بن خلاد في طبقة التابعين قال روى عنه اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة وابناه علي وعامر ابنا يحيى بن خلاد انتهى عن ابيه هكذا وقع عند الطيالسي وابي داود ولم يقع ذلك في اسناد الترمذي وقد اخرجه الحاكم من طريق الترمذي ووقع في اسناده عن ابيه فلعله سقط عن النسخة المطبوعة وابوه علي بن يحيى بن خلاد الزرقي الانصاري عن جده رفاعة بن رافع وفي نسختي المنتخب والمباني عن رفاعة بن رافع وهو الصواب وبهذا هو عند الطيالسي وابي داود والترمذي والحاكم وجده يحيى بن خلاد بن رافع الزرقي الانصاري المدني وقد تقدم ذكره ورفاعة بن رافع عم يحيى المذكور وقد تقدم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن اسمعيل بن جعفر عن يحيى بن علي بن خلاد عن ابيه عن جده عن رفاعة البدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في المسجد قال رفاعة ونحن عنده اذ جاءه رجل كالبدوي فدخل المسجد فصلى فاخف صلوته ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك اعد صلوتك فانك لم تصل فكبر ذلك على الناس انه من اخف صلوته لم يصل ففعل ذلك مرتين او ثلاثا كل ذلك يقول له مثل ذلك فقال يا رسول الله ارني وعلمني فاني بشر اصيب واخطئ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قمت الى الصلوة فتوضأ كما امرك الله ثم كبر فان كان معك قرآن فاقرأه وان لم يكن معك قرآن فاحمد الله وهلله وكبره فاذا ركعت فاركع حتى تطمئن ثم ارفع رأسك فاعتدل قائما ثم اسجد فاعتدل ساجدا ثم ارفع رأسك فاعتدل قاعدا حتى تقضي صلاتك فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك وان انتقصت ذلك من شيئا فانما انتقصت من صلاتك فكانت هذه اهون على الناس انه من انتقص انتقص من صلاته ولم تذهب كلها اخرجه الترمذي عن علي بن حجر عن اسمعيل بن جعفر عن يحيى بن علي بن يحيى بن خلاد بن رافع عن جده عن رفاعة بن رافع فذكر الحديث بطوله نحوه وفيما نقل العيني في المنتخب عن الترمذي عن يحيى بن علي بن خلاد بن رافع عن ابيه عن جده عن رفاعة فيكون موافقا لرواية الطيالسي ولكن اخرج الحاكم في المستدرك من طريق الترمذي عن قتيبة وعلي بن حجر عن اسمعيل عن يحيى بن علي بن يحيى بن خلاد بن رافع عن ابيه عن جده عن رفاعة وهكذا اخرجه ابو داود عن عباد بن موسى عن اسمعيل عن يحيى بهذا الاسناد قال ابن ابي حاتم في العلل سألت ابي عن حديث رواه حماد بن سلمة عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن علي بن يحيى بن خلاد عن عمه لم يذكر اباه ان رجلا دخل المسجد فصلى فذكر الحديث ورواه همام عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن علي بن يحيى بن خلاد عن ابيه عن عمه رفاعة بن رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابي ورواه شريك بن عبد الله بن ابي نمر وداود ابن قيس وابن عجلان عن علي بن يحيى بن خلاد فقالوا عن ابيه رفاعة وحماد ومحمد بن عمرو لا يقولان عن ابيه والصحيح عن ابيه عن عمه رفاعة انتهى وذكر ايضا عن ابي زرعة انه قال وهم حماد والحديث حديث همام حدثنا احمد بن داود وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن موسى قال ثنا مسدد بن مسرهد البصري الحافظ قال ثنا يحيى بن سعيد بن فروخ القطان البصري

عن عبيد الله بن عمر قال حدثني سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين الحديثين بالفرض الذي لا بد منه ولا تتم الصلوة الا به فعلمنا ان ما سوى ذلك انما اريد به انه ادنى ما يبتغى به الفضل

عن عبيد الله بن عمر بن حفص العدوي العمري المدني قال حدثني سعيد بن ابي سعيد المقبري ابو سعد المدني عن ابيه كيسان ابو سعيد المقبري المدني صاحب العباء مولى ام شريك من رواة الستة ذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من اهل المدينة وقال النسائي لا بأس به وقال الواقدي كان ثقة كثير الحديث توفي سنة مائة وقال ابراهيم الحربي كان ينزل المقابر فسمي بذلك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه والحديث اخرجه البخاري عن مسدد بالاسناد المذكور عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلى ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فرد النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فصل فانك لم تصل فصلى ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فصل فانك لم تصل ثلاثا فقال والذي بعثك بالحق ما احسن غيره فعلمني قال اذا قمت الى الصلوة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم افعل ذلك في صلاتك كلها واخرجه مسلم عن محمد بن المثنى وابو داود عنه والترمذي عن محمد بن بشار وابو عوانة عن عمرو بن سفيتهم ثلثتهم عن يحيى القطان باسناده نحوه واخرجه مسلم وابن ماجة عن ابن ابي شيبة عن عبد الله بن نمير مسلم عنه عن ابي اسامة ايضا وابو عوانة من طريق عيسى بن يونس ثلثتهم عن عبيد الله بن عمر وابو داود عن القعنبي عن انس بن عياض وابو عوانة من طريقه كلاهما عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة قال الحافظ في الفتح قال الدارقطني خالف يحيى القطان اصحاب عبيد الله كلهم في هذا الاسناد فانهم لم يقولوا عن ابيه ويحيى حافظ قال فيشبه ان يكون عبيد الله حدث به على الوجهين وقال البزار لم يتابع يحيى عليه ورجح الترمذي رواية يحيى قلت لكل من الروايتين وجه مرجح اما رواية يحيى فلزيادة من الحافظ واما الرواية الاخرى فللكثرة ولان سعيدا لم يوصف بالتدليس وقد ثبت سماعه من ابي هريرة ومن ثم اخرج الشيخان الطريقين فاخرج البخاري طريق يحيى هنا وفي باب وجوب القراءة واخرج في الاستئذان طريق عبد الله بن نمير وفي الايمان والنذور طريق ابي اسامة كلاهما عن عبيد الله ليس فيه عن ابيه واخرجه مسلم من رواية الثلاثة انتهى فاخبر زاد في نسختي المنتخب والمباني قال ابو جعفر فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين الحديثين اي حديثي رفاعة بن رافع وابي هريرة بالفرض الذي لا بد منه ولا تتم الصلوة الا به وزاد في نسختي المنتخب والمباني ما هو فعلمنا ان ما سوى ذلك من الاحاديث نحو حديث ابن مسعود والذي احتج به اهل المقالة الاولى وامثاله انما اريد به اي بحديث ابن مسعود وغيره انه ادنى ما يبتغى به الفضل والكمال قال ابن قدامة في المغني ويقول سبحان ربي العظيم ثلاثا وهو ادنى الكمال وان قال مرة اجزأه قال احمد في رسالته جاء الحديث عن الحسن البصري انه قال التسبيح التام سبع والوسط خمس وادناه ثلاث وقال القاضي الكامل في التسبيح ان كان منفردا ما لا يخرجه الى السهو وفي حق الامام ما لا يشق على المأمومين ويحتمل ان يكون الكمال عشر تسبيحات لان انسا روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي كصلاة عمر بن عبد العزيز فخرج ذلك لعشر تسبيحات وقال بعض اصحابنا الكمال ان يسبح مثل قيامه انتهى قلت وحديث انس هذا اخرجه ابو داود في سننه وقال في البدائع ثم السنة فيه ان يقول ثلاثا وذلك ادناه وقال الشافعي يقول مرة واحدة لان الامر بالفعل لا يقتضي التكرار فيصير مستثنا بتفصيله مرة واحدة ولنا ما روى عن ابن مسعود والامر بالفعل يحتمل التكرار فيحمل عليه عند قيام الدليل وروى عن محمد انه اذا سبح مرة واحدة يكره لان الحديث جعل الثلاث ادنى التمام فما دونه يكون ناقصا فيكره ولو زاد على الثلاث فهو افضل لان قوله وذلك ادناه دليل استحباب الزيادة وهذا اذا كان منفردا فان كان مقتديا يسبح الى ان يرفع الامام رأسه واما اذا كان اماما فينبغي ان يسبح ثلاثا ولا يطول على القوم لما روينا من الاحاديث ولان التطويل سبب التنفير وذلك مكروه وقال بعضهم يقولها اربعا حتى يتمكن القوم من ان يقولوها ثلاثا وعن سفيان الثوري انه يقولها خمسا انتهى وقال الشيخ ابن الهمام ولو زاد على الثلاث فهو افضل

وان كان ذلك الحديث الذي ذلك فيه منقطعا عنه غير مكافئ هذين الحديثين في اسنادهما وهذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

بعدان يختم بوتر خمس او سبع او تسع الا اذا كان اماما والقوم يملون من ذلك انتهى وان كان ذلك الحديث اى حديث ابن مسعود الذي ذلك فيه وذلك اشارة الى قوله ادنى ما ينتفي به الفضل كذا في المنتخب او هو اشارة الى تثليث التسبيح الذي احتج به اهل المقالة الاولى منقطعا نصب على الحال من الحديث كما في المباني عنه وفي نسخة الحاشية عنهم وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ذلك وهو الاوجه غير مكاف وفي نسختي المنتخب والمباني غير مكافئ قال في المنتخب بنصب غير لانه خبر كان اى غير مماثل ولا نظير لهذين الحديثين اى حديثي رفاعة وابي هريرة في اسنادهما اى في قوة اسنادهما قال في المنتخب الحاصل انه اجاب عن حديث ابن مسعود بثلاثة اجوبة اشار الى الجواب الاول بقوله انما اريد به ادنى ما ينتفي الفضل والى الثاني بقوله منقطعا لان حديث ابن مسعود منقطع كما ذكرنا هناك لان راويه هو عون بن عبد الله عن ابن مسعود وعون لم يلق ابن مسعود فاذا كان منقطعا فلا يقوم به الحجة والى الثالث بقوله غير مكافئ لهذين الحديثين في اسنادهما حاصله ولئن سلمنا عدم الانقطاع فانه لا يماثل حديثي رفاعة وابي هريرة لقوة اسنادهما واستقامة مخرجهما وذلك لانا قد ذكرنا ان حديث ابي هريرة اخرجه الشيخان وغيرهما وحديث رفاعة مخرج على شرط البخاري وحديث ابن مسعود ليس كذلك فلا يعارضهما وتعين الحكم لحديثي رفاعة وابي هريرة فافهم انتهى وهذا اى ما ذكرنا من فرضية الطمانينة في الركوع والسجود قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وفي نسخة المنتخب بحذف تعالى وقد تقدم ان الطحاوي لم ينصب بين المتنا الثلثة خلافا في مسئلة الباب وذكر عنهم كلهم فرضية الطمانينة وذكر غيره فرضيتها عن ابي يوسف ووجوبها عن ابي حنيفة ومحمد وتقدم ما يتعلق بذلك مفصلا ثم رأيت القاضي ابا المحاسن يوسف بن موسى الحنفي قال في المعتصر من المختصر من مشكل الآثار في اقامة الصلب من الركوع روى ابن مسعود رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لا يقيم صلبه في الركوع والسجود يريد به نفي الكمال لا نفي الجواز مع ان فيه تضييع حظ نفسه بتقصيره عن اتيانه بها على اعلى مراتبها وحرمان نفسه عن ثوابها كقوله صلى الله عليه وسلم لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له وهو من باب التغليظ ومثله لا وضوء لمن لم يسم وما روي لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها صلبه اذا رفع رأسه من الركوع والسجود يحتمل انه لا تجزيه الاجزاء الذي هو اعلى مراتب الاجزاء وهو اولى ما حمل عليه توفيقا بين معاني الروايات وهو مذهب الامام ابي حنيفة ومحمد فانهما قالا اساء وتجزيه صلاته وقال ابو يوسف لا تجزيه وعليه اعادتها والقياس قولهما لان السجود الذي هو اعلى اركانها فيه ذكر ولا قراءة فيه ومن رفع رأسه من السجود يرجع الى جلوس ليس من صلب صلوته حتى ان من سها عنه لا تبطل صلاته اتفاقا بخلاف الجلوس بعد السجدتين فانه مختلف في وجوبه فلما كان الجلوس الاول بين السجدتين من السنن لا من صلبها كان مثل ذلك القيام الذي يخرج من الركوع اليه من السنن لا من صلبها اذا الركوع ايضا ركن فيه ذكر وليس فيه قراءة انتهى بلفظه فهذا يدل على ان الامام الطحاوي ذكر الخلاف بين المتنا في مشكل الآثار فلعله رحمه الله بلغه اولا اتفاقهم في هذه المسئلة في الفرضية فوضعه في اول تصانيفه وهو معاني الآثار ثم لما تحقق له الاختلاف في المسئلة بين المتنا رجع عن الاول وذكر الاختلاف بينهم في آخر تصانيفه وهو مشكل الآثار كما ذكره غيره من المتنا الاحناف ورجح قول ابي حنيفة ومحمد كما ترى كما رجح غيره من المتنا الاحناف قولهما على قول ابي يوسف رحمهم الله تعالى والله تعالى اعلم۔

باب ماینبغی ان یقال فی الرکوع والسجود

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا ابن وهب قال اخبرنی ابن ابی الزناد عن موسی بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبید الله بن ابی رافع عن علی بن ابی طالب قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول وهو راکع اللهم لک رکعت وبک آمنت ولک اسلمت وانت ربی خشع لک سمعی وبصری ومخی وعظمی وعصبی لله رب العالمین

باب ماینبغی ان یقال فی الرکوع والسجود

ای هذا باب فی بیان ماینبغی ان یدعی به من الادعیة فی حالة الرکوع وحالة السجود کذا فی الغنب حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا ابن وهب وزاد فی نسخة الغنب فی اوله عبد الله قال اخبرنی ابن ابی الزناد وزاد فی نسخة الغنب فی اوله عبد الرحمن عن موسی بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبید الله بن ابی رافع عن علی بن ابی طالب وزاد فی نسخة الغنب رضی الله عنه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول وهو راکع جملة اسمیة حالیة اللهم قال الخطابی معناه یا الله وزعم بعض النحویین انهم لما اسقطوا یا من اوله عوضوا منها المیم فی آخره وقال بعضهم اللهم معناه یا الله امنا بخیر ای اقصدنا بخیر فحذف حذف الاضافة اختصارا انتهی لک رکعت ای رکعت لاجلک وتاخیر الفعل للاختصاص والرکوع المیلان والخرور یقال رکعت النخلة اذا مالت وقد یذکر ویراد به الصلوة من اطلاق اسم الجزء علی الکل کذا فی الغنب وبک آمنت ای صدقت وفی تقدیم الجار اشارة الی التخصیص کما فی البذل ولک اسلمت ای ذللت وانقدت اولک اخلصت وجهی اولک خذلت نفسی وترکت اهواءها کذا فی البذل وانت ربی خشع ای خضع وتواضع وخشی قال فی النهایة خشعنا ای خشینا وخضعنا والخشوع فی الصوت والبصر کالخضوع فی البدن انتهی وقال العینی فی الغنب ذکر الخشوع واراد به الانقیاد والطاعة فیکون هذا من قبیل ذکر اللازم واراده الملزوم اه لک سمعی وبصری وتخصیصهما من بین الحواس فلانهما اعظم الحواس واکثر افعالا واقواها عملاً واسهاها عاجة ولان اکثر الآفات للمصلی بهما فاذا خشعت اقلت الوساوس الشیطانیة کذا فی الغنب وقال فی البذل اولان تحصیل العلم العقلی والنقلی بهما وقدم السمع لان المدار علی الشرع ومخی قال ابن رسلان المراد به ههنا الدماغ واصله الودک الذی فی العظم وخالص کل شئ مخه کذا فی النیل وعظمی وعصبی العصب طنب المفاصل وهو اللطف من العظم زاد الشافعی فی مسنده من روایته ابی هریرة وشعری وبشری والجمهور علی تضعیف هذه الزیادة وزاد النسائی من روایة جابر ودمی ولحمی وزاد ابن حبان فی صحیحه وما استقلت به قدمی کذا فی النیل لله رب العالمین قال العینی فی الغنب واما تخصیص المخ والعظم والعصب فلان مافی اقصی تعر البدن المخ ثم العظم ثم العصب لان المخ یمسکه العظم والعظم یمسکه العصب وسائر اجزاء البدن مرکبة علیها فهذه عمدیة الحیوان واطنابها وایضا العصب خزانة الارواح النفسانیة واللحم والشحم غاد ورائح فاذا حصل الانقیاد والطاعة عن هذه فما الذی یترکب علیها بالطریق الاولی فان قیل مامعنی انقیاد هذه الاشیاء قلت اما انقیاد السمع فالمراد به قبول سماع الحق والاعراض عن سماع الباطل واما انقیاد البصر فالمراد به صرف نظره الی کل مالیس فیه حرمة والاعتبار به فی المشاهدات العلویة والسفلیة واما انقیاد المخ والعظم والعصب فالمراد به انقیاد باطنه کانقیاد ظاهره لان الباطن اذا لم یوافق الظاهر لایکون انقیاد الظاهر مفیدا معتبرا وانقیاد الباطن عبارة عن تصفیته عن دنس الشرک والنفاق وتزیینه بالاخلاص والعلم والحکمة وترک الغل والغش والحقد والحسد والظنون والاوهام الفاسدة ونحو ذلک من الاشیاء التی تخبث الباطن وانقیاد الظاهر عبارة عن اشتغال الجوارح بالعبادات کل جارحة بما یخصها من العبادة التی وضعت لها فان قیل ماوجه ارتباط قوله خشع لک سمعی بما قبله وما وجه

ويقول في سجوده اللهم لك سجدت ولك اسلمت وانت ربي سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره تبارك الله احسن الخالقين حدثنا محمد ابن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء ح وحدثنا ابن ابي داود قال ثنا الوهبي وعبد الله بن صالح قالوا انا عبد العزيز بن الماجشون عن الماجشون وعبد الله بن الفضل عن الاعرج فذكر باسناده مثله حدثنا ابو امية قال ثنا روح بن عبادة عن ابن جريج قال اخبرني موسى ابن عقبه عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ركع قال اللهم لك ركعت وبك آمنت ولك اسلمت انت ربي خشع لك سمعي وبصري ومخي وعظمي وما استقلت به قدمي لله رب العالمين حدثنا احمد بن ابي داود قال ثنا عبيد الله

ترك العاطف بين الجملتين قلت كان هذا وقع بيانا لقوله ولك اسلمت فلذلك ترك العاطف لان معنى لك اسلمت انقدت واطعت ومعنى خشع سمعي الى آخره الانقياد والاطاعة كما قررناه فكانه عليه السلام بين نوعي الانقياد والاطاعة بقوله خشع سمعي الى آخره بعد الاجمال فقوله خشع سمعي وبصري بيان الانقياد الظاهر وقوله مخي وعظمي وعصبي بيان الانقياد الباطن انتهى وقال السندي في حاشيته على النسائي واسناد خشع اي تواضع وخضع الى السمع وغيره مما ليس من شانه الادراك والتأثر كناية عن كمال الخشوع والخضوع اي قد بلغ غاية حتى كانه ظهر اثره في هذه الاعضاء وصارت خاشعة لربها انتهى ويقول في سجوده اللهم لك سجدت وزاد مسلم وابو داود وغيرهما وبك آمنت ولك اسلمت وانت ربي لم يقع عند مسلم وغيره وانت ربي ووقع ذلك عند النسائي سجد وجهي للذي خلقه وزاد مسلم وصوره وزاد ابو داود والنسائي وصوره فاحسن صورته وشق سمعه وبصره من الشق بفتح الشين اي فلق وفتح والشق بكسر الشين نصف الشيء كذا في النخب وقال في البذل اي طريق السمع اذا السمع ليس في الاذنين بل في مقعر الصماخ انتهى وقال العيني في النخب واستدل الزهري بهذا على ان الاذنين من الوجه والجواب عنه ان المراد بالوجه جملة الذات كقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه ويؤيد لهذا ان السجود يقع باعضاء اخر من الوجه وايضا ان الشيء يضاف الى ما يجاوره كما يقال بساتين البلد انتهى تبارك اي تعالى وتعاظم من البركة كذا في النخب الله احسن الخالقين اي المقدرين والمصورين قاله النووي وقال الشوكاني والخلق في اللغة الفعل الذي يوجده فاعله مقدرا له لا عن سهو وغفلة والعبد قد يوجد منه ذلك قال الكعبي لكن لا يطلق الخالق على العبد الا مقيدا كالرب انتهى والحديث ساق المصنف اسناده في باب ما يقال في الصلوة بعد تكبيرة الافتتاح وقد ذكرنا هناك من اخرجه بهذا الطريق وغيره حدثنا

محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء ح وحدثنا ابن ابي داود قال ثنا الوهبي وعبد الله بن صالح قالوا انا عبد العزيز بن الماجشون عن الماجشون وعبد الله بن الفضل عن الاعرج فذكر باسناده مثله تقدم بهذا الاسناد بعينه في الباب المذكور وفرغنا عن تخريج الحديث هناك حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم بن مسلم الطرسوسي قال ثنا روح بن عبادة القيسي ابو محمد البصري عن ابن جريج عبد الملك ثنا عبد العزيز بن جريج المكي قال اخبرني موسى ابن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ركع قال اللهم لك ركعت وبك آمنت ولك اسلمت انت ربي خشع لك سمعي وبصري ومخي وعظمي وما استقلت به من قولهم استقل بالشيء اذا استبد به ويقال استقله اذا رفعه وحمله وكذلك اقل الشيء يقله كذا في النخب قدمي لله رب العالمين والمراد بقوله ما استقلت به قدمي جميع بدنه فهو من عطف العام على الخاص كذا في عدة الذاكرين والحديث اخرجه احمد في مسنده عن روح عن ابن جريج الى آخره نحوه سواء كما في النخب حدثنا احمد بن ابي داود وفي نسخة النخب احمد بن داود بن موسى وهو الصواب قال ثنا عبيد الله

ابن محمد التيمى قال انا عبد الواحد بن زياد عن عبد الرحمن بن اسحق عن النعمان ابن سعد عن على رض قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نُهيتُ ان اقرأ وانا راكع اوساجد فاما الركوع فعظموا فيه الرب واما السجود فاجتهدوا فى الدعاء فقمن ان يستجاب لكم

ابن محمد التيمى ابو عبد الرحمن البصرى المعروف بابن عائشة قال انا عبد الواحد بن زياد العبدى مولاهم ابو بشر البصرى عن عبد الرحمن بن اسحاق بن سعد بن الحارث الواسطى ابن اخت النعمان بن سعد الانصارى عن النعمان بن سعد ابن حبتة بفتح المهملة وسكون الموحدة ثم مثناة وقيل جبر آخره راء الانصارى الكوفى من رواة الترمذى روى عنه ابن اخته ابو شيبة عبد الرحمن بن اسحاق الكوفى ولم يرو عنه غيره فيما قال ابو حاتم وذكره ابن حبان فى الثقات قلت والراوى عنه ضعيف كما تقدم فلا يحتج بخبره كذا فى تهذيب التهذيب عن على زاد فى نسخة المغنب كرم الله وجهه وزاد عبد الله بن احمد فى زياداته من طريق على بن مسهر عن عبد الرحمن بن اسحاق عن النعمان بن سعد عن على قال سأله رجل اقرأ فى الركوع والسجود فقال الخ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهيت على صيغة المجهول ان مصدرية اقرأ اى نهيت عن قراءة القرآن وانا راكع اوساجد وعند عبد الله بن احمد من طريق ابن مسهر انى نهيت ان اقرأ فى الركوع والسجود وعنده ايضا من طريق عبد الواحد بن زياد انه صلى الله عليه وسلم نهى ان يقرأ القرآن وهو راكع وفيه دلالة صريحة على النهى عن قراءة القرآن فى الركوع والسجود وقد ذهب فقهاء الامصار الى النهى عن القراءة فى الركوع والسجود واباح ذلك لبعض السلف وحجة الجمهور هذه الاحاديث فى قوله نهيت ان اقرأ راكعا وساجدا كما قال القاضى وقال الخطابى كما ذكر عنه الطيبى لما كان الركوع والسجود وهما غاية الذل والخضوع مختصين بالذكر والتسبيح نهى صلى الله عليه وسلم عن القراءة فيهما كانه كره ان يجمع بين كلام الله سبحانه وتعالى وكلام الخلق فى موضع واحد فيكونان على السواء وقال القارى كما فى فتح الملهم وفيه انه ينتقض بالجمع بينهما فى حال القيام وقال ابن الملك وكان حكمته ان افضل اركان الصلوة القيام وافضل الاذكار القرآن فجعل الافضل للافضل ونهى عن جعله فى غيره لئلا يوهم استواءه مع بقية الاذكار وقيل خصت القراءة بالقيام او القعود عند العجز عنه لانهما من الافعال العادية ويمتحضان للعبادة بخلاف الركوع والسجود لانهما بذواتهما يخالفان العادة ويدلان على الخضوع والعبادة ويمكن ان يقال ان الركوع والسجود حالان دالان على الذل وينا سبهما الدعاء والتسبيح فنهى عن القراءة فيهما تعظيما للقرآن الكريم وتكريما لقارئه القائم مقام الكلام انتهى ما فى المرقاة وقال العينى فى المغنب الحكمة فى ذلك ان النبى عليه السلام اخبر الامة عن انقطاع الوحى بوفاته ونبههم على جلالة قدر ما هو تارك فيهم من الوحى المنزل وهو الكتاب العزيز الذى لم يؤت نبى مثله بقرينة مستكنة فى صيغة النهى وذلك ان الركوع والسجود من باب الخضوع وامارات التذلل لجلالة وجه الله الكريم فنهى ان يقرأ الكتاب الكريم الذى عظم شانه وارتفع محله عند هيئة موضوعة للخضوع والتذلل ليتبين لاولى العلم معنى الكتاب العزيز وتكشف لذوى البصائر حقيقة القرآن الكريم انتهى وهل تبطل صلوة من قرأ القرآن فى الركوع والسجود قال النووى فلو قرأ فى ركوع اوسجود غير الفاتحة كره ولم تبطل صلوته وان قرأ الفاتحة ففيه وجهان لاصحابنا اصحهما انه كغير الفاتحة فكره ولا تبطل صلوته والثانى يحرم وتبطل صلوته هذا اذا كان عمدا فان قرأ سهوا لم يكره وسواء قرأ عمدا اوسهوا يسجد للسهو عند الشافعى انتهى وقال ابن قدامة فى المغنى ويكره ان يقرأ فى الركوع والسجود واحتج لذلك بحديث على المذكور وقال فى تحفة الفقهاء ويكره ان يقرأ فى غير حالة القيام لان الركوع والسجود محل الثناء والتسبيح دون القراءة انتهى وكذا قال فى البدائع واحتج بحديث الباب وقال العينى فى المغنب لا تبطل صلوته عند ابى حنيفة مطلقا سواء قرأ عامدا او ناسيا ولكن فى الناسى تجب سجدتا السهو انتهى فاما الركوع فعظموا فيه الرب اى سبحوه ونزهوه ومجدوه قاله النووى وقال العينى فى المغنب اراد به تعظيم الله تعالى بذكر الادعية التى فيها تعظيم الله وتمجيده واما السجود فاجتهدوا فى الدعاء فقمن هو بفتح القاف وفتح الميم وكسرها لغتان مشهورتان فمن فتح فهو عنده مصدر لا يثنى ولا يجمع ومن كسر فهو وصف يثنى ويجمع وفيه لغة ثالثة قمين بزيادة ياء وفتح القاف وكسر الميم ومعناه حقيق وجدير قاله النووى ان يستجاب لكم قال العينى فى المغنب ان مصدرية والتقدير الاستجابة لكم وهى فى محل الرفع

حدثنا احمد بن الحسن الكوفي

على الابتداء وخبره قوله فمن اى للاستجابة لكم فى هذه الحالة حقيق وجدير ويجوز ان يكون ارتفاع ان يستجاب على الفاعلية لكونه مسندا الى الصفة وهو قمن بكسر الميم فاتهم انتهى وقال القاضى فى الحديث حجة لمن ذهب من اهل الاصول الى ان خطاب النبى عليه السلام خصوصا يتناول امته وان اقتضى من طريق اللغة تخصيصه وذلك للامر بالاقتداء به الا ما دل دليل على تخصيصه به والذى نصره المحققون انه يخيص اذا ورد بصيغة الاختصاص له حتى يدل على دخول غيره فيه دليل وههنا قد قال صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتمونى اصلى انتهى وقال الطيبى وفى نسبة نهى القراءة فى الركوع والسجود الى نفسه صلى الله عليه وسلم ايهام انه صلى الله عليه وسلم مخصوص به وان الامة ليسوا داخلين فى النهى فازيل الايهام بامره صلى الله عليه وسلم اياهم ان يعظموا الله فى الركوع وان يدعوا فى السجود ودل ذلك على ان النهى والنهى عنه عظيمان ولذلك صدرت الجملة بالكلية التى هى من طلائع القسم وهى الا (دانى نهيت كما عند مسلم وسياتى) فاذا نهى مثل الرسول صلى الله عليه وسلم فغيره اولى به ودل على ان الامر بالذكر والتسبيح دون النهى عن القراءة فى المرتبة فنبههما الى الامة انتهى وقال الخطابى نهيه عن القراءة راكعا وساجدا يشد قول اسحاق ومذهبه فى ايجاب الذكر فى الركوع والسجود وذلك انه انما اخلى موضعهما من القراءة ليكون محلا للذكر والدعاء انتهى وقال النووى ان التسبيح فى الركوع والسجود سنة غير واجب هذا مذهب مالك وابى حنيفة والشافعى والجمهور واوجبه احمد وطائفة من ائمة الحديث لظاهر الحديث فى الامر به ولقوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتمونى اصلى وهو فى صحيح البخارى واجاب الجمهور بانه محمول على الاستحباب واحتجوا بحديث المسئ صلوته فان النبى صلى الله عليه وسلم لم يأمره به ولو وجب لامره به انتهى واحتج الامام مالك بهذا الحديث وبامثاله على كراهة الدعاء فى الركوع واباحه فى السجود وذهب اصحابنا الى الاقتصار على التسبيح فى الركوع والسجود فى الفرائض سواء كان اماما او مقتديا او منفردا فان ضم اليه ما جاء من الادعية المأثورة فلا بأس بها افاكان فى التطوع كما فى المنتخب والحديث اخرجه عبد الله بن احمد فى زياداته عن عبيد الله بن عمر القواريرى عن عبد الواحد بن زياد باسناده المذكور بلفظ انه صلى الله عليه وسلم نهى ان يقرأ القرآن وهو راكع وقال اذا ركعتم فعظموا الله واذا سجدتم فادعوا فقمن ان يستجاب لكم واخرجه ايضا عن سويد بن سعيد عن على بن مسهر عن عبد الرحمن بن اسحق باسناده نحوه مع زيادة اشرنا اليها واخرجه البزار ايضا فى مسنده عن ابى كامل عن عبد الواحد الى آخره نحو رواية الطحاوى كما فى المنتخب قال الهيثمى رواه عبد الله من زياداته وابو يعلى موقوفا والبزار وفيه عبد الرحمن بن اسحق بن الحارث وهو ضعيف عند الجميع انتهى واخرجه مسلم من طريق الزهرى عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن ابيه عن على قال نهانى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقرأ راكعا وساجدا واخرجه ايضا من طريق الوليد بن كثير وزيد بن اسلم عن ابراهيم باسناده نحوه وزاد فى طريق زيد ولا اقول نهاكم واخرج من طريق داود بن قيس عن ابراهيم عن ابيه عن ابن عباس عن على قال نهانى حبى فذكر مثله واخرج من طريق نافع وزيد بن ابى حبيب والضحاك بن عثمان وابن عجلان واسامة بن زيد ومحمد بن عمرو ومحمد بن اسحاق كلهم رووا عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن ابيه عن على الا الضحاك وابن عجلان فانهما زادا عن ابن عباس عن على عن النبى صلى الله عليه وسلم كلهم قالوا نهانى عن قراءة القرآن وانا راكع ولم يذكر وافى روايتهم النهى عنها فى السجود كما ذكر الزهرى وزيد بن اسلم والوليد بن كثير وداود بن قيس قال الدارقطنى من اسقط ابن عباس اكثر واحفظ وقال النووى وهذا اختلاف لا يؤثر فى صحة الحديث فقد يكون عبد الله بن حنين سمعه ابن عباس عن على ثم سمعه من على نفسه انتهى حدثنا احمد بن الحسن زاد فى نسخة المنتخب بن القاسم الكوفى روى بمصر عن وكيع وكان يعرف برسول نفسه قال الدارقطنى وغيره متروك وقال ابن حبان كذاب وقال ابن يونس حدث بمناكير مات سنة اثنتين وستين ومائتين بمصر كذا فى الميزان وفى اللسان واستنكر له ابن حبان حديثا مرفوعا يجزئ من بر الوالدين الجهاد فى سبيل الله وجزم بانه يضع الحديث وذكره ابن الفرضى فى الالقاب قاله البنانى قال وحق لمن يروى مثل هذا الحديث ان لا يكتب حديثه وقد روى عنه ابو عوانة فى صحيحه فكانه ما خبر حاله انتهى وقال العينى فى المغانى احمد بن الحسن بن القاسم ابو الحسن الكوفى نزيل مصر يعرف برسول نفسه احد مشائخ الطحاوى الذين روى عنهم وكتب وحدث روى عن سفيان بن عيينة احاديث حسنة ثم ذكر قول ابن يونس

قال سمعت ابن عيينة يقول حدثنا سليمن بن سحيم عن ابراهيم بن عبد الله بن معبد عن ابيه عن ابن عباس رض قال كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستارة والناس صفوف خلف ابى بكر ثم ذكر مثله **حدثنا** ابو بكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان عن منصور عن ابى الضحى

والذهبى فى الميزان قال العبد الضعيف لم يرو عنه المصنف فى هذا الكتاب الا ستة احاديث حديث ابن عباس هذا وحديث جابر فى الكسوف وحديث اسامة بن شريك فى الحج وحديث ابى ذر فى الاعتراف بالزنا وحديث رجل من الصحابة فى الكراهة فى استقبال القبلة وحديث ابى هريرة فى البكاء على الميت واخرج عنه اربعة اثار فى هذا الكتاب اثر ابى قلابة فى الصلوة عند الخطبة واثر عطاء فيمن ملك ذا رحم محرم واثر على فى الرجل يزنى بجارية امرأته واثر ابراهيم فى التكنى بابى القاسم وهكذا روى عنه احاديث قليلة فى مشكل الآثار فهذا يدل على ان الطحاوى رحمه الله تعالى ما روى عنه الا ما صح عنده والله اعلم قال سمعت ابن عيينة سفيان الكوفى يقول حدثنا وفى نسخة النخب حدثنى سليمن بن سحيم بمهملتين مصغرا ابو ايوب المدنى مولى خزاعة ويقال مولى آل حنين من رواة الستة الا البخارى والترمذى قال عبد الله بن احمد عن ابيه ليس به بأس وقال النسائى ثقة وقال ابن سعد توفى فى خلافة ابى جعفر المنصور وكان ثقة وله احاديث وكذا قال ابن حبان فى الثقات لكن قال فى اول خلافة ابى جعفر وفرق بين مولى خزاعة وبين مولى آل حنين والظاهر انه وهم فى ذلك ونقل ابن خلفون عن ابن نمير توثيقه وقال البرقى عن ابن معين سليمان بن سحيم ابو ايوب الهاشمى ثقة وقال ابن شاهين فى الثقات قال احمد بن صالح له شان ثبت عن ابراهيم ابن عبد الله بن معبد بن عباس بن عبد المطلب الهاشمى المدنى من رواة الستة الا البخارى والترمذى ذكره ابن حبان فى الثقات فى طبقة اتباع التابعين وقال قيل انه سمع من ميمونة وليس ذلك بصحيح عندنا اهـ وقد اخرج البخارى فى التاريخ بعد ان روى حديثه عن ميمونة حدث نافع عن ابن عباس عن ميمونة قال البخارى ولا يصح فيه ابن عباس فهذا مشعر لصحة رواية عن ميمونة عند البخارى وقد علم مذهبه فى التشديد فى هذه المواطن عن ابيه عبد الله بن معبد بن العباس بن عبد المطلب الهاشمى المدنى من رواة الستة الا البخارى والترمذى ذكره ابن حبان فى الثقات وقال ابو زرعة ثقة له فى الكتب حديث واحد لم يتق من النبوة الا المبشرات وفيه النهى عن القراءة راكعا او ساجدا عن ابن عباس عبد الله حبر الامة قال كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستارة بكسر السين وهى الستر الذى يكون على باب البيت والدار قاله النووى والناس صفوف خلف ابى بكر ثم ذكر مثله والحديث اخرجه مسلم عن سعيد بن منصور وابى بكر بن ابى شيبة وزهير بن حرب عن سفيان بن عيينة باسناده بلفظ كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستارة والناس صفوف خلف ابى بكر فقال ايها الناس انه لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا الصالحة يراها المسلم او ترى له الا وانى نهيت ان اقرأ القرآن راكعا او ساجدا فاما الركوع فعظموا فيه الرب واما السجود فاجتهدوا فى الدعاء فقمن ان يستجاب لكم واخرجه الامام احمد فى مسنده عن سفيان وابو داؤد عن مسدد والنسائى عن قتيبة وابو عوانة فى مسنده من طريق الحميدى والشافعى وابى نعيم وشريح وعبد الرزاق والبيهقى من طريق الحميدى سبعتهم عن سفيان باسناده نحوه واخرجه مسلم عن يحيى بن ايوب عن اسماعيل بن جعفر عن سليمان بن سحيم باسناده قال كشف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم الستر ورأسه معصوب فى مرضه الذى مات فيه فقال اللهم هل بلغت ثلث مرات انه لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا الصالحة يراها العبد الصالح او ترى له ثم ذكر بمثل حديث سفيان واخرجه النسائى عن على بن حجر عن اسماعيل وابو عوانة من طريق عبد العزيز بن محمد كلاهما عن سليمان باسناده نحوه **حدثنا** ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضى البصرى قال ثنا مؤمل بن اسماعيل ابو عبد الرحمن البصرى قال ثنا سفيان الثورى عن منصور بن المعتمر السلمى الكوفى عن ابى الضحى بضم المعجمة مسلم بن صبيح بالتصغير الهمدانى مولاهم الكوفى العطار وقيل مولى آل سعيد بن العاص من رواة الستة قال ابن معين وابو زرعة ثقة وقال العجلى تابعى ثقة وقال النسائى ثقة واسند عن ابى حصين قال رأيت الشعبى واتى جنبه مسلم بن صبيح فاذا جاء شئ قال ما ترى يا ابن صبيح وذكره ابن حبان فى الثقات وقال ابن سعد مات فى خلافة عمر بن عبد العزيز وكان ثقة كثير الحديث

عن مسروق عن عائشة رض قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثران يقول في ركوعه سبحانك اللهم وبحمدك استغفرك واتوب اليك فاغفر لي انك انت التواب

وقال ابن زبر مات سنة مائة عن مسروق بن الاجدع الهمداني ابو عائشة الكوفي عن عائشة زاد في نسخة النخب رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثران يقول في ركوعه زاد عند الشيخين وغيرهما وسجوده وعند مسلم من طريق ابي معاوية عن الاعمش عن مسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثران يقول قبل ان يموت وعنده ايضا من طريق مفضل عن الاعمش قالت ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منذ نزل عليه اذا جاء نصر الله والفتح يصلي صلوة الا دعا وقال فيها سبحانك اللهم وبحمدك اي وبحمدك سبحتك ومعناه بتوفيقك لي وهدايتك وتفضلك على سبحتك لا بحولي وقوتي ففيه شكر الله تعالى على هذه النعمة والاعتراف بها والتفويض الى الله تعالى وان كل الافعال له قاله النووي وقال ابن دقيق العيد في شرح العمدة قيل معناه وبحمدك سبحت وهذا يحتمل ان يكون فيه حذف اي بسبب حمد الله سبحت ويكون المراد بالسبب ههنا التوفيق والاعانة على التسبيح واعتقاد معناه وهذا كما روي عن عائشة في الصحيح بحمد الله لا بحمدك اي وقع هذا السبب حمد الله اي بفضله واحسانه وعطائه فان الفضل والاحسان سبب للعمل للحمد فيعبر عنهما بالحمد انتهى وقال القرطبي كما في النيل ويظهر وجه آخر وهو ابقاء معنى الحمد على اصله وتكون الباء باء السببية ويكون معناه بسبب انك موصوف بصفات الكمال والجلال سبحك المسبحون وعظمك المعظمون وقد روي بحذف الواو من قوله وبحمدك وباثباتها كما في النيل استغفرك واتوب اليك فيه حجة لمن يجوز بل يستحب ان يقول استغفرك واتوب اليك وحكي عن بعض السلف كراهته لئلا يكون كاذبا قال بل يقول اللهم اغفر لي وتب علي وهذا الذي قاله من قوله اللهم اغفر لي وتب علي حسن لا شك فيه واما كراهته قوله استغفر الله واتوب اليه فلا يوافق عليها قاله النووي في شرح مسلم وعمدة هذا القول في كتابه الاذكار الى الربيع بن خثيم وقال واما كراهته استغفر الله وتسميته كذبا فلا نوافق عليه لان معنى استغفر الله اطلب مغفرته وليس في هذا كذب ويكفي في رده حديث ابن مسعود اي الذي اخرجه ابو داود والترمذي مرفوعا من قال استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم واتوب اليه غفرت ذنوبه وان كان قد فر من الزحف قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط البخاري ومسلم فاغفر لي قال النووي اما استغفاره صلى الله عليه وسلم مع انه مغفور له فهو من باب العبودية والانزعان والافتقار الى الله تعالى انتهى انك هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة النخب فانك انت التواب زاد مسلم من طريق الاعمش عن ابي الضحى قالت يا رسول الله ما هذه الكلمات التي اراك احدثتها تقولها قال جعلت لي علامة في امتي اذا رأيتها قلتها اذا جاء نصر الله والفتح الى آخر السورة وعنده ايضا من طريق الشعبي عن مسروق قالت فقلت يا رسول الله اراك تكثر من قول سبحان الله وبحمده استغفر الله واتوب اليه قالت فقال نبأني ربي عز وجل اني سأرى علامة في امتي فاذا رأيتها اكثرت من قول سبحان الله وبحمده استغفر الله واتوب اليه فقد رأيتها اذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة ورأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا وعنده ايضا من طريق منصور عن ابي الضحى يتأول القرآن وبهذا عند ابي داود والنسائي من طريقه عنه قال الطيبي قال القاضي يتأول القرآن جملة وقعت صفة عن الضمير في يقول اي يقوله متأولا للقرآن اي مبنيا ما هو المراد من قوله تعالى فسبح بحمد ربك واستغفره آتيا بمقتضاه يقال اول الكلام وتأول اذا فسره وبين المراد منه ماخوذ من آل اذا رجع كان المفسر يصرف الكلام عن سائر الوجوه المحتملة اي المجمل الذي اوله عليه واقول الاظهر ان هذا التاويل بمعنى العاقبة ومآل الامر كما في قوله تعالى هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله اي عاقبة امره وما يؤول اليه من تبيين صدقه وظهور ما صدق به من الوعد والوعيد فتنزيل الحديث على الآية ان يقال انه صلى الله عليه وسلم لما امر بقوله سبحانه وتعالى فسبح بحمد ربك واستغفره صدقه بفعله واظهر ما يقتضي مال امر الله تعالى من الامتثال وحصول المامور به كما قال تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به اي الذي جاء بالقرآن وجرى العمل به انتهى وقال النووي معنى يتأول القرآن يعمل ما امر به في قول الله عز وجل فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا الكلام البديع في الخبر انه المستوفي ما امر به في الآية وكان يأتي به في

حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير وبشر بن عمر ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قالوا حدثنا شعبة عن منصور فذكروا باسناده مثله حدثنا علي بن شيبة قال ثنا محمد بن عبد الله الكناسي قال ثنا سفيان عن منصور فذكر باسناده مثله حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن مطرف عن عائشة رض ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده سبوح قدوس

الركوع والسجود لان حالة الصلوة افضل من غيرها فكان يختارها لاداء هذا الواجب الذي امر به ليكون اكمل انتهى وقال الحافظ ابن حجر وليس في الحديث انه لم يكن يقول ذلك خارج الصلوة ايضا بل في بعض طرقه عند مسلم ما يشعر بانه صلى الله عليه وسلم كان يواظب على ذلك داخل الصلوة وخارجها وفي رواية منصور بيان المحل الذي كان صلى الله عليه وسلم يقول فيه من الصلوة وهو الركوع والسجود انتهى وقال ابن دقيق العيد في شرح العمدة يقتضي هذا الحديث اباحة الدعاء في الركوع واباحة التسبيح في السجود ولا يعارضه قوله عليه السلام اما الركوع فعظموا فيه الرب واما السجود فاجتهدوا فيه من الدعاء فانه يؤخذ من هذا الحديث الجواز ومن ذلك الاولوية بتخصيص الركوع بالتعظيم ويحتمل ان يكون السجود قد امر فيه بتكثير الدعاء لاشارة قوله فاجتهدوا واحتمالها للكثرة والذي وقع في الركوع من قوله اغفر لي ليس كثيرا فليس في معارضة ما امر به في السجود انتهى قال الحافظ في الفتح واعترضه الفاكهاني بان قول عائشة كان يكثر ان يقول صريح في كون ذلك وقع منه كثيرا فلا يعارض ما امر به في السجود هكذا نقله عنه شيخنا ابن الملقن في شرح العمدة وقال فليتأمل وهو عجيب فان ابن دقيق العيد اراد بنفي الكثرة عدم الزيادة على قوله اللهم اغفر لي في الركوع الواحدة وهو قليل بالنسبة الى السجود المامور فيه بالاجتهاد في الدعاء المشعر بتكثير الدعاء ولم يرد انه كان يقول ذلك في بعض الصلوات دون بعض حتى يعترض عليه بقول عائشة كان يكثر انتهى والحديث اخرجه البخاري عن مسدد عن يحيى عن سفيان باسناده بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن واخرجه النسائي من طريق عبد الله دوكيع والبيهقي من طريق يحيى وعبد الرحمن بن مهدي اربعتهم عن سفيان باسناده نحوه الا ان البيهقي لم يذكر السجود وفي طريق عبد الرحمن وذكره اختصره منه واخرجه مسلم وابو داؤد وابن ماجة واحمد من طريق جرير عن منصور نحو رواية البخاري حدثنا ابراهيم بن مرزوق وفي نسخة المنتخب بحذف ابراهيم قال ثنا وهب بن جرير بن حازم ابو العباس البصري الحافظ وبشر بن عمر زاد في نسخة المنتخب الزهراني اي ابو محمد الازدي البصري ح وحدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضي البصري قال ثنا ابو داؤد الطيالسي سليمان بن داؤد البصري الحافظ قالوا اي وهب وبشر وابو داؤد حدثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن منصور فذكروا اي وهب وبشر وابو داؤد باسناده اي باسناد منصور مثله اي مثل ما روى سفيان عن منصور والحديث اخرجه ابو عوانة في مسنده عن ابن المنادي عن وهب بن جرير وعن ابي امية عن روح والنسائي عن اسماعيل بن مسعود عن خالد ويزيد الامام احمد عن محمد بن جعفر وعن سليمان بن حرب وعفان والبخاري واللفظ له عن حفص بن عمر تسعتهم عن شعبة باسناده بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي حدثنا علي بن شيبة بن الصلت البغدادي قال ثنا محمد بن عبد الله بن عبد الاعلى الاسدي ابو يحيى الكناسي الكوفي قال ثنا سفيان الثوري عن منصور فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه ابو عوانة عن ابن ابي رجاء عن وكيع وعن الصنعاني عن محمد ابن كناسة وقبيصة ثلثتهم عن سفيان باسناده بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر ان يقول في سجوده وركوعه سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن واخرجه العدني عن وكيع عن سفيان وعبد الرزاق عن سفيان الثوري باسناده نحوه وزاد عبد الرزاق في آخره يعني اذا جاء نصر الله والفتح كما في المنتخب حدثنا يزيد بن سنان بن يزيد البصري قال ثنا يحيى بن سعيد القطان التيمي البصري الاحول قال ثنا سعيد بن ابي عروبة ابو النضر البصري عن قتادة بن دعامة السدوسي البصري عن مطرف بن عبد الله بن الشخير العامري البصري عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده سبوح قدوس بروايان بالضم والفتح والفتح اقيس والضم اكثر استعمالا وهو من ابنية المبالغة والمراد بهما التنزيه كذا في النهاية وقال النووي هما بضم السين والقاف وبفتحهما والضم افصح واكثر قال الجوهري في فصل ذ ر وح كان سيبويه يقولهما بالفتح وقال في فصل س ب ح سبوح من صفات الله تعالى قال ثعلب كل اسم

رب الملائكة والروح حدثنا ابن مرزوق قال ثنا سعيد بن عامر قال ثنا شعبة عن قتادة فذكر باسناده مثله حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا الفرج بن فضالة عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة رض قالت فقدت النبي صلى الله عليه وسلم فظننت انه الى جاريته

على فعول فهو مفتوح الاول الا السبوح والقدوس فان الضم فيهما اكثر وكذلك الذروح وقال ابن فارس والزبيدي وغيرهما سبوح هو الله عز وجل فالمراد بالسبوح القدوس المسبح المقدس انتهى وقال العيني في المنتخب قال ابو الحسن الهنائي ومعنى سبوح قدوس تسبيح وتقديس وتعظيم ويقال القدوس الطاهر من العيب وقال ابن فارس معنى السبوح المسبح اي المبرأ من النقائص والشريك وكل ما لا يليق بالالهية ومعنى القدوس المقدس اي المطهر من كل ما يليق بالخالق وقال الهروي قيل القدوس المبارك انتهى وذكر الطيبي عن المطهر معناهما انه سبحانه وتعالى طاهر منزه عن اوصاف المخلوقات وهما خبران لمبتدأ محذوف تقديره ركوعي وسجودي لمن هو سبوح قدوس انتهى وقال القاضي عياض وقد قيل فيه سبوحا وقدوسا على اضمار فعل اي اسبح سبوحا او اعبد او اعظم او اذكر انتهى رب الملائكة والروح قال التوربشتي كما نقل عنه الطيبي هو الروح الذي به قوام كل حي غيرنا فاذا اعتبرنا النظائر من التنزيل كقوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا وقوله تنزل الملائكة والروح فيها فالمراد به جبريل عليه السلام خص بالذكر تفضيلا له على سائر الملائكة وقيل الروح صنف من الملائكة انتهى وقال النووي قيل الروح ملك عظيم وقيل يحتمل ان يكون جبريل عليه السلام وقيل خلق لا تراهم الملائكة كما لا نرى نحن الملائكة انتهى والحديث اخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن محمد بن بشر العبدي عن سعيد بن ابي عروبة باسناده مثله واخرجه البيهقي من طريق سعيد بن عامر عن سعيد بن ابي عروبة وابو عوانة في مسنده عن ابي داود الحراني عن ابي عتاب عن سعيد بن ابي عروبة وهشام وهمام عن قتادة وابو داود عن مسلم بن ابراهيم عن هشام والامام احمد عن عمرو بن الهيثم عن هشام عن قتادة باسناده مثله حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا سعيد بن عامر الضبعي ابو محمد البصري قال ثنا شعبة عن قتادة فذكر باسناده مثله وفي نسختي المنتخب والمباني مثله باسناده والحديث اخرجه النسائي عن بندار محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد القطان وابن ابي عدي عن شعبة والامام احمد عن بهز عن شعبة باسناده باللفظ المذكور عند المصنف واخرجه مسلم عن محمد بن مثنى عن ابي داود عن شعبة قال اخبرني قتادة قال سمعت مطرف بن عبد الله بن الشخير قال ابو داود وحدثني هشام عن قتادة عن مطرف عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث واخرجه النسائي عن محمد بن عبد الاعلى عن خالد عن شعبة باسناده مثله الا انه لم يذكر سجوده وبهذا اخرجه احمد عن سليمان بن حرب عن شعبة حدثنا ربيع المؤذن ابن سليمان المصري قال ثنا اسد زاد في نسخة المنتخب ابن موسى اي الاموي قال ثنا الفرج بن فضالة بن النعمان بن نعيم التنوخي القضاعي ابو فضالة الحمصي ويقال الدمشقي من رواة الاربعة الا النسائي قال ابو داود عن احمد اذا حدث عن الشاميين فليس به بأس ولكنه حدث عن يحيى بن سعيد مناكير وقال ايضا عنه يحدث عن ثقات احاديث مناكير وقال ابن ابي خيثمة عن ابن معين ضعيف الحديث وقال عثمان الدارمي عنه ليس به بأس وقال الفلاس عنه صالح وقال ابن ابي شيبة عن ابن المديني هو وسط وليس بالقوي وقال عبد الله بن المديني عنه ضعيف لا احدث عنه وقال البخاري ومسلم منكر الحديث وقال النسائي ضعيف وقال ابو حاتم صدوق يكتب حديثه ولا يحتج به حديثه عن يحيى بن سعيد فيه نكارة وهو في غيره احسن حالا وروايته عن ثابت لا تصح وقال الحاكم ابو احمد حديثه ليس بالقائم وقال الساجي ضعيف الحديث روى عن يحيى بن سعيد مناكير كان يحيى وعبد الرحمن لا يحدثان عنه وذكره يعقوب بن سفيان في باب من يرغب عن الرواية عنهم والبرقي في باب من نسب الى الضعف لا يكاد حديثه ممن احتملت روايته وقال الخليلي ضعفوه وانهم من يقويه وينفرد باحاديث وقال الحاكم هو ممن لا يحتج به توفي سنة سبع وسبعين ومائة عن يحيى بن سعيد الانصاري المدني عن عمرة بنت عبد الرحمن الانصارية المدنية عن عائشة قالت فقدت النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة هكذا عند ابي داود والنسائي واحمد والدارقطني وعند مسلم بحذف ذات وزاد من الفراش وعند الدارقطني من فراشي وعند النسائي من مضجعه وعند مالك من طريق محمد بن ابراهيم قالت كنت نائمة الى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدته من الليل وعند عبد الرزاق عن عمران ان عائشة قامت ذات ليلة تلتمس النبي صلى الله عليه وسلم في جوف الليل فظننت انه اتى جارية وعند النسائي من طريق هلال عن

فالتمسته بيدي فوقعت يدي على صدور قدميه

عائشة فجعلت التمسه وظننت انه اتى بعض جواريه ومن طريق ابن ابى مليكة عنها فظننت انه ذهب الى بعض نسائه و عند الدارقطنى من طريق عمرة عنها فقلت قام الى جارية مارية وعند ابن ابى شيبة من طريق ابراهيم عنها فظننت انه اتى بعض جواريه او نسائه فالتمسته بيدي وعند مسلم بحذف بيدي وعند مالك فلمسته بيدي وعند النسائي فطلبته وعند احمد فمددت يدي وعند الدارقطنى فقمت اتحسس المجد وليس لنا كما بحكم هذه وقال الزرقاني وفي رواية فالتمسته في البيت وجعلت اطلبه بيدي فوقعت يدي على صدور قدميه وعند مسلم فوقعت يدي على بطن قدمه وهو في المسجد وهما منصوبتان وعند مالك فوضعت يدي على قدميه وعند الدارقطنى نحوه وزاد على صدور قدميه وهذا الحديث صريح في ان لمس المرأة لا ينقض الوضوء وقد اختلف في ذلك قال ابن قدامة في المغني المشهور من مذهب احمد ان لمس النساء لشهوة ينقض الوضوء ولا ينقضه لغير شهوة وهذا قول علقمة والى عبيدة والنخعي والحكم وحماد ومالك والثوري واسحاق والشعبي وعن احمد رواية ثانية لا ينقض اللمس بحال وروى ذلك عن علي وابن عباس وعطاء و طاؤس والحسن ومسروق وبه قال ابو حنيفة الا ان يطأ دون الفرج فينتشر فيها وعن احمد رواية ثالثة ان اللمس ينقض بكل حال وهو مذهب الشافعي انتهى مختصرا وقال في البدائع ولمس امرأته بشهوة او غير شهوة فرجها او سائر اعضائها من غير حائل ولم ينشر لها لا ينقض وضوءه عند عامة العلماء وقال مالك ان كان اللمس بشهوة يكون حدثا وان كان بغير شهوة بان كانت صغيرة او كانت ذا رحم محرم منه لا يكون حدثا وهو احد قولي الشافعي وفي قول يكون حدثا كيفما كان بشهوة او بغير شهوة وهل تنتقض طهارة الملموسة لا شك انها لا تنتقض عندنا وللشافعي فيه قولان احتجا بقوله تعالى او لامستم النساء والملامسة مفاعلة من اللمس واللمس والمس واحد لغة قال الله تعالى وانا لمسنا السماء وحقيقة اللمس للمس باليد وللجماع مجازا وهو حقيقة لهما جميعا لوجود اللمس فيهما جميعا وانما اختلف آلة اللمس فكان الاسم حقيقة لهما لوجود معنى الاسم فيهما وقد جعل الله تعالى اللمس حدثا حيث اوجب به احدى الطهارتين وهي التيمم وقد ما روى عن عائشة رضي الله عنها انها سئلت عن هذه الحادثة فقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل بعض نسائه ثم يخرج الى الصلوة ولا يتوضأ ولان اللمس ليس بحدث بنفسه ولا سبب لوجود الحدث غالبا فاشبه مس الرجل الرجل والمرأة المرأة ولان مس احد الزوجين صاحبه مما يكثر وجوده فلو جعل حدثا لوقع الناس في الحرج واما الآية فقد نقل عن ابن عباس رضي الله عنه ان المراد من اللمس الجماع وهو ترجمان القرآن وذكر ابن السكيت في اصلاح المنطق ان اللمس اذا قرن بالنساء يراد به الوطي تقول العرب لمست المرأة اي جامعتها على ان اللمس يحتمل الجماع اما حقيقة او مجازا فيحمل عليه توفيقا بين الدلائل انتهى وقال الشوكاني في النيل يجب المصير الى المجاز وهو ان اللمس مراد به الجماع لوجود القرينة وهي حديث عائشة في التقبيل وحديثها في لمسها بطن قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم واجيب بان في حديث التقبيل ضعفا وايضا فهو مرسل ورد بان الضعف منجبر بكثرة روايته وبحديث لمس عائشة بطن قدم النبي صلى الله عليه وسلم وقد ثبت مرفوعا وموقوفا والرفع زيادة يتعين المصير اليها كما هو مذهب اهل الاصول واما استدلال الحاكم على ان المراد باللمس ما دون الجماع بحديث عائشة ما كان اقل يوم الا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتينا فيقبل ويلمس الحديث وكذا استدلال البيهقي بحديث ابي هريرة اليد زنا ها اللمس وفي نسخة ما عز لعلك قبلت او لمست وبحديث عمر القبلة من اللمس فتوضؤوا منها فنحن لا ننكر صحة اطلاق اللمس على الجس باليد بل هو المعنى الحقيقي ولكنا ندعي ان المقام محفوف بقرائن توجب المصير الى المجاز واما قولهم بان القبلة فيها الوضوء فلا حجة في قول الصحابي لا سيما اذا وقع معارضا لما روى عن الشارع وقد صرح ابن عباس الذي علمه الله تاويل كتابه واستجاب فيه دعوة رسوله بان اللمس المذكور في الآية هو الجماع وقد تقرر ان تفسيره ارجح من تفسير غيره لتلك المزية ويؤيد ذلك قول اكثر اهل العلم ان المراد بقول بعض الاعراب للنبي صلى الله عليه وسلم ان امرأته لا ترد يد لامس الكناية عن كونها زانية ولهذا قال له صلى الله عليه وسلم طلقها والاعتذار عن حديث عائشة في لمسها لقدمه صلى الله عليه وسلم بما ذكره ابن حجر في الفتح من ان اللمس يحتمل انه كان بحائل او على ان ذلك خاص به تكلف ومخالفة للظاهر انتهى مختصرا وقال ابو بكر الجصاص في الاحكام واذا ثبت ان المراد باللمس الجماع انتفى منه مس اليد لاتفاق السلف من الصدر الاول ان المراد احدهما لان عليا وابن عباس وابا موسى لما تاولوه على الجماع لم يوجبوا نقض الطهارة بلمس اليد وعمر وابن مسعود لما تاولاه

وهو ساجد يقول اللهم انی اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بعفوك من عقابك

علی اللمس لم یجز اللجنب التیمم فاتفق الجمیع منهم علی ان المراد احدهما ومن قال ان المراد بهما جمیعا فقد خرج عن اتفاقهم وخالف اجماعهم فی ان المراد احدهما ویدل علی انه لایجوز ان یراد جمیعا ان اللمس بالید انما یوجب الوضوء عند مخالفینا والجماع یوجب الغسل وغیر جائز ان یتعلق بعموم واحد حکمان مختلفان فیما تنظمه ویدل علی انتفاء ارادتهما ان اللمس متی اریدبه الجماع کان اللفظ کنایة واذا اریدبه اللمس بالید کان صریحا وکذلک روی عن علی وابن عباس انهما قالا اللمس هو الجماع ولکنه کنی وغیر جائز ان یکون لفظ واحد کنایة صریحا فی حال واحدة ومن جهة اخری یمتنع ذلک وهو ان الجماع مجاز والحقیقة هی اللمس بالید ولایجوز ان یکون لفظ واحد حقیقة مجازا فی حال واحدة ویمتنع کون الحقیقة فیهما جمیعا من وجوه احدها انه قد روی عن علی وابن عباس انه کنایة عن الجماع وبهما علم باللغة فبطل بقول القائل ان اللمس صریح فیهما جمیعا والآخر ما بینا من امتناع عموم واحد مقتضیا لحکمین مختلفین فیما وخلافه ولان اللمس اذا اریدبه مماسة فی الجسد فقد حصل نقض الطهارة ووجب التیمم المذکور فی الایة بمسها ایاها قبل حصول الجماع لاستحالة ان یحصل جماع الا ویحصل قبله لمس بجسدها فلا یکون الجماع حینئذ موجبا للتیمم المذکور فی الآیة لوجوبه قبل ذلک بمسها ویدل علی ان المراد الجماع دون لمس الید ان الله تعالی قال (اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا وجوهکم) الی قوله (وان کنتم جنبا فاطهروا) ابان به عن حکم الحدث فی حال وجود الماء ثم عطف علیه قوله (وان کنتم مرضی او علی سفر) الی قوله (فتیمموا صعیدا طیبا) فاعاد ذکر حکم الحدث فی حال عدم الماء فوجب ان یکون قوله (او لامستم النساء) علی الجنابة لتکون الآیة منتظمة لهما مبینة لحکمهما فی حال وجود الماء وعدمه ولو کان المراد اللمس بالید لکان ذکر التیمم مقصورا علی حال الحدث دون الجنابة غیر مفید لحکم الجنابة فی حال عدم الماء وحمل الآیة علی فائدتین اولی من الاقتصار بها علی فائدة واحدة ووجه آخر وهو ان حمله علی الجماع یفید معنیین احدهما اباحة التیمم للجنب فی حال عوز الماء والآخر ان التقاء الختانین دون الانزال یوجب الغسل فکان حمله علی الجماع اولی من الاقتصار به علی فائدة واحدة وهو کون اللمس حدثا ودلیل آخر علی ماذکرنا من معنی الآیة وهو انها قد قرئت علی وجهین اولامستم ولمستم فمن قرأ اولامستم فظاهره الجماع لاغیر لان المفاعلة لاتکون الا من اثنین الا فی الاشیاء نادرة کقولهم قاتله الله وجازاه وعافاه ونحو ذلک وهی احرف معدودة لایقاس علیها اغیارها والاصل فی المفاعلة انها بین اثنین کقولهم قاتله وضاربه وسالمه وصالحه ونحو ذلک واذا کان ذلک حقیقة اللفظ فالواجب حمله علی الجماع الذی یکون منهما جمیعا ویدل علی ذلک انک لاتقول لامست الرجل ولامست الثوب اذا مسسته بیدک لانفرادک بالفعل فدل علی ان قوله اولامستم بمعنی اوجامعتم فیکون حقیقة الجماع واذا صح ذلک وکانت قراءة من قرأ اولمستم یحتمل اللمس بالید ویحتمل الجماع وجب ان یکون ذلک محمولا علی مالایحتمل الا معنی واحدا لان مالایحتمل الا معنی واحدا فهو المحکم ومایحتمل معنیین فهو المتشابه وقد امرنا الله تعالی بحمل المتشابه علی المحکم وردّه الیه وذم متبع المتشابه باقتصاره علی حکمه بنفسه دون رده الی غیره بقوله هو الذی انزل علیک الکتاب منه آیات محکمات الآیة فثبت بذلک ان قوله اولمستم لما کان محتملا للمعنیین کان متشابها وقوله اولامستم لما کان مقصورا فی مفهوم اللسان علی معنی واحد کان محکما فوجب ان یکون معنی المتشابه مبنیا علیه انتهی مختصرا وهو ساجد هکذا عند مالک والنسائی من طریق محمد بن ابراهیم والنسائی من طریق هلال بن یساف وابی عوانة من طریق ابی هریرة وعبد الرزاق من طریق عمران وعند مسلم من طریق ابی هریرة رض وهو فی المسجد وعند ابی داؤد من طریقه فلمست المسجد فاذا هو ساجد قال فی البذل والمراد بالمسجد مسجد البیت او المسجد النبوی صلی الله علیه وسلم وعلی هذا فقیل معناه مددت یدی من الحجرة الی المسجد فوقعت یدی علی قدمه وهو فی السجود او فی المسجد انتهی یقول هکذا عند مالک والنسائی وعند مسلم وابی داؤد وهو یقول وعند الدارقطنی وهو یقول فی سجوده اللهم انی اعوذ هکذا عند مسلم واحمد من طریق ابی هریرة وعند ابی داؤد وابی عوانة من طریقه بحذف اللهم انی وهکذا هو عند احمد من طریق الاعرج ومالک والنسائی من طریق محمد بن ابراهیم برضاک من سخطک ای بما یرضیک مما یسخطک فخرج عن حظ نفسه باقامة حرمة محبوبه قاله الزرقانی وقال فی النهایة والسخط الکراهیة لشیء وعدم الرضا به اهـ وفی البذل وغیره ای من فعل یوجب سخطک علی او علی امتی واعوذ بعفوک من عقابک هکذا عند الدارقطنی وعند ابی داؤد وابی عوانة من طریق ابی هریرة واحمد من طریق عبد الرحمن الاعرج والنسائی من طریق محمد بن ابراهیم واعوذ بمعافاتک من عقوبتک وعند مسلم واحمد من طریق ابی هریرة ومالک من طریق محمد بن ابراهیم

واعوذ بك منك لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك

وبمعافاتك من عقوبتك واتى بالمفاعلة للمبالغة اى بعفوك الكثير قال الزرقانى وفى اضافتها اى العقوبة كالسخط اليه دليل لاهل السنة على جواز اضافة الشر اليه تعالى كالخير واستعاذ بها بعد استعاذته برضاه لانه يحتمل ان يرضى من جهة حقوقه ويعاقب على حقوق غيره انتهى وقال القاضى عياض وسخطه ومعافاته وعقوبته من صفات افعاله فاستعاذ من المكروه منها الى المحبوب ومن الشر الى الخير انتهى واعوذ بك منك هكذا عند مسلم وجماعة وعند مالك وبك منك وقال زين العرب يعنى افر اليك من ان تعذبنى بذنبى و تقصيرى فى طاعتك انتهى اذ لا يملك احد معك شيئا فلا يعبد منك الا انت قال عياض كما فى شرح الزرقانى ترق من الافعال الى منشئ الافعال مشاهدة للحق وغيبة عن الخلق الذى هو محض المعرفة الذى لا يعبر عنه قول ولا يضبطه وصف فهو محض التوحيد وقطع الالتفات الى غيره وافراده بالاستعانة وغيرها انتهى وقال الخطابى فى هذا الكلام معنى لطيف وهو انه قد استعاذ بالله وسأله ان يجيره برضاه من سخطه وبمعافاته من عقوبته والرضا والسخط ضدان متقابلان وكذلك المعافاة والمؤاخذه بالعقوبة فلما صار الى ذكر ما لا ضد له وهو الله سبحانه استعاذ به منه لا غير ومعنى ذلك الاستغفار من التقصير فى بلوغ الواجب من حق عبادته والثناء عليه انتهى لا احصى ثناء عليك اى لا احصى نعمك والثناء بها عليك ولا ابلغ الواجب فيه كذا فى النهاية وقال زين العرب اى لا اقدر ان اثنى عليك بما تستحقه وتحبه انتهى وقال القاضى اى لا اطيقه ولا ابلغه ولا انتهى غايته وقيل لا احيط بذلك وقال مالك لا احصى نعمتك واحسانك والثناء بها عليك وان اجتهدت فى الثناء عليك انتهى وقال الراغب فى مفردات الاحصاء التحصيل بالعد ويقال احصيت كذا وذلك من لفظ الحصا واستعمال ذلك فيه من حيث انهم كانوا يعتمدونه بالعد كاعتمادنا فيه على الاصابع قال الله تعالى واحصى كل شئ عددا اى حصله واحاط به وجه تعذر احصائه وتحصيله هو ان الحق واحد والباطل كثير بل الحق بالاضافة الى الباطل كالنقطة بالاضافة الى سائر اجزاء الدائرة وكالمرمى من الهدف فاصابة ذلك شديدة انتهى قال الزرقانى وعليه اى على معنى الاحصاء العد بالحصى فهو من نفى الملزوم المعبر عنه بالاحصاء المفسر بالعد واراده نفى اللازم وهو استيعاب المعدود ونحوه قيل لا استوعب فالمراد نفى القدرة عن الاتيان بجميع الثناء اى او فرد منها يفى بنعمة من نعمه لاعدها اذ لا يمكن عد افراد كثير من الثناء انتهى انت مبتدأ وخبره كما اثنيت على نفسك يجوز ان تكون ما موصوفة وان تكون موصولة كقوله تعالى ونفس وما سواها اى الحكيم الباهر الحكمة سوى هذه النفس العجيبة الشان والكاف بمعنى المثل كالمثل فى قوله تعالى ليس كمثله شئ اى انت الذات التى لها صفات الجلال والاكرام ولها العلم الشامل والقدرة الكاملة تعلم بالعلم الشامل وصفات جلالك واكرامك وتقدر بقدرتك الكاملة ان تحصى ثناء نفسك ففى قوله لا احصى انت كما اثنيت على نفسك الله عز وجل اعظاما واجلالا له وذلك ان صفات الجلال والاكرام لا نهاية لها فلا تدرك ولا نطاق الا بعلم وقدرة لا نهاية لهما وهذا الثناء يجوز ان يكون بالقول كما فى قوله تعالى الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين وبالفعل كما فى قوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو قالوا اما اثنى الله على نفسه تعالى فهو فى الحقيقة اظهار فعله محمدة لنفسه من بث الآية واظهار نعمائه بمحكمات افعاله والله اعلم قاله الطيبى وقال القاضى عياض اعتراف بالعجز عن تفصيل الثناء وانه كما قال لا يحصيه ورد ثنائه الى الجملة دون تفصيل واحصاء وتعيين وكل ذلك الى المحيط بكل شئ جملة وتفصيلا وكما انه تعالى لا نهاية لسلطانه وعظمته وعزته وجلبل اوصافه فكذلك لا نهاية للثناء عليه اذ الثناء تابع للمثنى عليه وكل ثناء اثنى به عليه وان كثر وطال وبولغ فيه فقدره تعالى اعظم وسلطانه اعز واوصافه اكبر واكثر وفضله واحسانه اوسع واسبغ انتهى والحديث اخرجه الدارقطنى من طريق حجاج بن ابراهيم المصرى عن الفرج بن فضالة باسناده نحوه مع زيادات اشرنا اليها وقال الفرج بن فضالة ضعيف خالفه يزيد بن هارون وهيب وغيرهما عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم عن عائشة مرسلا انتهى قلت اخرجه مالك ايضا فى موطاه عن يحيى عن محمد مرسلا وسياتى عند المصنف ايضا من طريقه كذلك قال ابن عبد البر كما فى شرح الزرقانى لم يختلف عن مالك فى ارساله وهو مسند من حديث الاعرج عن ابى هريرة عن عائشة ومن حديث عروة عن عائشة من طرق صحاح ثم اخرجه من الوجهين قلت وطريق الاعرج اخرجها مسلم وابو داود والنسائى والامام احمد وابو عوانة من طريق عبيد الله بن عمر عن محمد بن يحيى بن حبان عن الاعرج عن ابى هريرة عن عائشة واخرجه

حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال خبرنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي ان عائشة رض قالت ثم ذكر مثله حدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابن ابي مريم قال خبرنا يحيى بن ايوب قال حدثني عمارة بن غزية قال سمعت ابا النضر يقول سمعت عروة يقول قالت عائشة رض فذكر مثله الا انه لم يذكر قوله لا احصي ثناء عليك وزاد اثني عليك كما ابلغ كما فيك حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب قال اخبرني يحيى بن ايوب عن عمارة بن غزية عن سمي مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجوده اللهم اغفر لي ذنبي كله دقه وجله اوله وآخره وعلانيته وسره

الدارقطني ايضا والبيهقي بهذا الطريق وقال الدارقطني تابعه عبدة بن سليمان عن عبيد الله وخالفهم وهيب ومعتمر وابن نمير فرووه عن عبيد الله وقالوا عن الاعرج عن عائشة ولم يذكروا ابا هريرة انتهى واخرجه الامام احمد عن ابن نمير عن عبيد الله عن محمد ابن يحيى عن عبد الرحمن الاعرج عن عائشة قلت وهذا الاختلاف الذي ذكره الدارقطني وكذا ما ذكره من ضعف الفرج بن فضالة لا يضر بعد ما اخرجه مسلم وجماعة من طرق صحاح حدثنا يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدفي البصري وفي نسخة المنتخب بحذف ابن عبد الاعلى قال اخبرنا ابن وهب عبد الله ابو محمد الفقيه المصري ان مالكا ابن انس المدني امام دار الهجرة حدثه اي ابن وهب عن يحيى بن سعيد الانصاري المدني عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي القرشي ابي عبد الله المدني ان عائشة قالت ثم ذكر مثله والحديث اخرجه الامام مالك في موطاه عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم ان عائشة ام المؤمنين قالت كنت نائمة الى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدته من الليل فلمسته بيدي فوضعت يدي على قدميه وهو ساجد يقول اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وبك منك لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك واخرجه النسائي عن اسحاق بن ابراهيم عن جرير عن يحيى باسناده نحوه وهذا مرسل صحيح وقد تقدم ما يتعلق بذلك في تخريج الحديث من قبل حدثنا حسين بن نصر ابو علي البغدادي قال ثنا ابن ابي مريم سعيد بن الحكم ابو محمد المصري قال اخبرنا يحيى بن ايوب الغافقي ابو العباس المصري قال حدثني عمارة بن غزية ابن الحارث الانصاري المدني قال سمعت ابا النضر سالم بن ابي امية المدني يقول سمعت عروة بن الزبير بن العوام الاسدي المدني يقول قالت عائشة فذكر مثله وفي نسخة المنتخب ثم ذكر مثله الا انه لم يذكر قوله لا احصي ثناء عليك وزاد اثني عليك لا ابلغ كما فيك وفي نسختي الحادي والمنتخب كلما فيك قال العيني في المنتخب وهذا اسناد صحيح وقد تقدم ان ابن عبد البر اخرجه من طريق عروة عن عائشة وصححه واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن عمران ان عائشة قامت ذات ليلة تلتمس النبي عليه السلام قالت فوقع يدها على بطن قدم النبي عليه السلام وهو ساجد وهو يقول سبحان ربي ذي الملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بمعافاتك من عقوبتك واعوذ بك منك لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك كما في المنتخب حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال ثنا ابن وهب عبد الله قال اخبرني يحيى بن ايوب الغافقي المصري عن عمارة بن غزية الانصاري المدني عن سمي مولى ابي بكر بن عبد الرحمن المخزومي عن ابي صالح ذكوان الزيات المدني عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجوده اللهم اغفر لي ذنبي هو من باب العبودية والاذعان والافتقار وسلوك طريق التواضع وامتثال امره في الرغبة اليه والمراد بالذنب الزلة او الغرض منه تعليم الامة كذا في البذل كله دقه وجله بكسر الدال والجيم اي صغيره وكبيره قاله القاضي وقال العيني في المنتخب تفصيل بعد اجمال لانه لما قال اغفر لي ذنبي كله فقد تناول جميع ذنوبه مجملا ثم فصله بقوله كذا وكذا وفائدته ان التفصيل بعد الاجمال اوقع وآكد وانتصاب دقه على انه بدل من قوله ذنبي وجله الى آخره عطف عليه انتهى وقال الطيبي وقيل انما قدم الدق على الجل لان السائل يتصاعد في مسئلته ولان الكبائر انما تنشأ في الغالب من الاصرار على الصغائر وعدم المبالاة بها فكأنها وسائل الى الكبائر ومن حق الوسيلة ان تقدم اثباتا وترفعا انتهى اوله وفي نسخة المنتخب واوله بزيادة الواو وبكذا عند مسلم وابي داود وآخره اي ما صدر منه في اول الزمان وآخره كذا في البذل والمقصود الاحاطة كما في المرقاة وعلانيته وسره اي عند غيره تعالى والا فهما سواء عنده تعالى فانه يعلم السر وأخفى كما في المرقاة وقال النووي وفيه

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا ابو صالح قال حدثني يحيى بن ايوب عن عمارة ابن غزية عن سمي مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اقرب ما يكون العبد الى الله عز وجل وهو ساجد

تؤكيد الدعاء وتكثير الفاظه وان اغنى لبعضها عن بعض انتهى والحديث اخرجه مسلم عن ابي الطاهر ويونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب الى آخره بلفظ المصنف وقد شارك فيه الطحاوي مسلما في رجاله ولفظ متنه جميعا وشيخ كل منهما يونس واخرجه ابو داود عن احمد بن صالح واحمد بن السرح عن ابن وهب الى آخره نحوه الا ان احمد بن صالح لم يذكر عمارة وسمره وزاده ابن السرح واخرجه ابو عوانة عن يونس باسناده بلفظ مسلم والحاكم من طريق ابي الطاهر والبيهقي من طريق ابي داود حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا ابو صالح عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث ووقع في نسختي المنتخب والمباني بدله معاوية بن صالح والاول اوجه فان الحافظ ذكرا باصالح في تلامذة يحيى بن ايوب وذكر يحيى في مشائخه ولم يذكر معاوية في تلامذة يحيى ولم يذكر يحيى بن ايوب في مشائخ معاوية والله اعلم قال حدثني يحيى بن ايوب عن عمارة بن غزية عن سمي مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اقرب ما يكون العبد اي من رحمة ربه وفضله قاله القاضي وقال العيني في المنتخب وقوله اقرب ما يكون مبتدأ حذف خبره لسد الحال وهو قوله وهو ساجد مسده فهو مثل قولهم احب ما يكون الامير وهو قائم وعلم من ادلك خطأ من زعم ان الواو في قوله وهو ساجد زائدة لانه خبر لقوله اقرب وتحقيق الكلام ههنا ان ما في ما يكون مصدرية والفعل الذي بعدها بمعنى المصدر وهو بمعنى الجمع ههنا لان افعل التفضيل يجب ان يكون بعض ما اضيف هو اليه فتقديره اقرب اكوان العبد من ربه حاصل اذا كان وهو ساجد ثم حذف الخبر اعني حاصل لان حذف متعلقات الظروف شائع كثير ثم حذف الظرف اعني اذا كان لدلالة الحال عليه لان الحال تدل على الوقت والزمان فالحال تدل على الظرف والظرف على الخبر فالحال على الخبر لان الدال على الدال على الشئ دال على ذلك الشئ انتهى وقال الطيبي التركيب من الاسناد المجازي اسند القرب الى الوقت وهو للعبد مبالغة فان قلت ابن المفضل عليه ومتعلق افعل في الحديث قلت محذوف وتقديره ان للعبد حالتين في العبادة حالة كونه ساجدا لله تعالى وحالة كونه متلبسا بغير السجود فهو في حالة السجود اقرب الى ربه من نفسه في غير تلك الحالة وهذا النوع من سد الحال مسد الخبر مع صلاحيتها لان تجعل خبرا شاذ لا يكاد يستعمل فالوجه الجيد في هذا القبيل الرفع بمقتضى الخبرية والاستغناء عن تقدير خبر وانما يحسن سد الحال مسد الخبر اذا لم يصلح جعل الحال خبرا نحو ضربي زيدا قائما واكثر شربي السويق ملتوتا فان قائما وملتوتا لا يصح ان يكونا خبرين لضربي واكثر انتهى الى الله عز وجل وفي نسخة المنتخب بحذف عز وجل وعند مسلم وابي داود والنسائي من ربه وزاد النسائي عز وجل وهو ساجد وهذا لانه حالة تدل على غاية تذلل وانكسار بعبودية نفسه وربوبية ربه وكانت مظنة الاجابة كذا في المنتخب وقال الشوكاني في النيل وانما كان في السجود اقرب من سائر احوال الصلوة وغيرها لان العبد بقدر ما يبعد عن نفسه يقرب من ربه والسجود غاية التواضع وترك التكبر وكسر النفس لانها لا تأمر الرجل بالمذلة ولا ترضى بها ولا بالتواضع بل بخلاف ذلك فاذا سجد فقد خالف نفسه وبعد عنها فاذا بعد عنها قرب من ربه انتهى وقال السندي في حاشية النسائي قيل وجه الاقربية ان العبد في السجود داع لانه امر به والله تعالى قريب من السائلين لقوله تعالى واذا سألك عبادي عني الخ ولان السجود اول عبادة امر الله تعالى بها بعد خلق آدم فالمتقرب بها اقرب ولان فيه مخالفة لابليس في اول ذنب عصي الله به انتهى وقال ابن عربي كما نقل عنه المناوي لما جعل الله الارض لنا ذلولا لتمشي في مناكبها فهي تحت اقدامنا نطؤها بذلك وذلك غاية الذلة فامرنا ان نضع عليها اشرف ما عندنا وهو الوجه وان نمرغه عليها جبرا لانكسارها بوضع الذليل عليها الذي هو العبد فاجتمع بالسجود وجه العبد ووجه الارض فانجبر كسرها وقد قال الله تعالى انا عند المنكسرة قلوبهم فلذلك كان العبد في تلك الحالة اقرب الى الله تعالى من سائر احوال الصلوة لانه سعى في حق الغير لا في حق نفسه وهو جبر انكسار الارض من ذلتها انتهى وقال السيوطي في زهر الربى قال القرطبي هذا اقرب بالرتبة والكرامة لا بالمسافة فالمسافة منزه عن المكان والزمان وقال البدر بن الصاحب في تذكرته في الحديث اشارة الى نفي الجهة عن الله تعالى وان العبد في انخفاضه غاية الانخفاض يكون اقرب ما يكون الى الله تعالى

فاكثروا الدعاء قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذه الآثار انه لا بأس ان يدعو الرجل فى ركوعه وسجوده بما احب وليس فى ذلك عندهم شئ موقت واحتجوا فى ذلك بهذه الآثار

وقال السندى بنى ذلك على ان الجهة المتوهم ثبوتها له تعالى جهة العلو والحديث يدل على نفيها والا فالجهة السفلى لا ينافيها هذا الحديث بل يوهم ثبوتها بل قد حيث فى نفى الجهة العليا بان القرب الى العالى يمكن حالة الانخفاض بنزول العالى الى المنخفض كما جاز نزوله تعالى كل ليلة الى السماء على ان المراد القرب مكانة ورتبة وكرامة لا مكانا فلا تتم الدلالة اصلا ثم الكلام فى دلالة الحديث على نفى الجهة والا فكونه تعالى منزها عن الجهة معلوم بادلة انتهى فاكثروا الدعاء اى فى السجود لانه حالة قرب كما تقدم وحالة القرب مقبول دعاؤها لان السيد يحب عبده الذى يطيعه ويتواضع له ويقبل منه ما يقوله وما يسأله كذا فى النيل والحديث يدل على مشروعية الاستكثار من السجود ومن الدعاء فيه واحتج به من قال ان السجود افضل من القيام حكاه الترمذى وغيره عن جماعة وذهب الامام ابو حنيفة والشافعى الى ان طول القيام افضل لحديث جابر عند مسلم والترمذى وصححه عن جابر مرفوعا افضل الصلوة طول القنوت ومعناه ههنا طول القيام باتفاق العلماء كما قال النووى وذهب بعضهم الى انهما سواء وتوقف احمد فى المسئلة ولم يقض فيها بشئ وذهب اسحاق الى ان تكثير الركوع والسجود افضل فى النهار وتطويل القيام افضل فى الليل الا ان يكون للرجل جزء بالليل يأتى عليه فتكثير الركوع والسجود افضل وقد عقد المصنف رحمه الله تعالى بهذه المسئلة بابا مستقلا فى آخر كتاب الصلوة فنذكر مزيد الكلام هناك ان شاء الله تعالى والحديث اخرجه الامام احمد عن هارون ومسلم عنه وعن عمرو بن سواد وابو داؤد عن احمد بن صالح واحمد بن عمرو بن السرح ومحمد بن سلمة والنسائى عن محمد بن سلمة وابو عوانة من طريق ربيعة بن السندى واصبغ بن الفرج وخالد بن خداش ثمانيتهم عن عبد الله ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن عمارة بن غزية باسناده مثله واخرجه البيهقى من طريق عمرو بن سواد عن ابن وهب قال

ابو جعفر زاد فى نسخة المنتخب رحمه الله فذهب قوم الى هذه الآثار وفى نسخة المنتخب بحذف هذه الآثار وهو الاوجه والاظهر انه لا بأس ان يدعو الرجل فى ركوعه وسجوده بما احب وليس فى ذلك عندهم شئ موقت اراد بالقوم هؤلاء الشافعى واحمد واسحق وداؤد فانهم قالوا يدعو المصلى بما شاء من الادعية المذكورة فى الاحاديث السابقة فى صلوته سواء كانت فرضا او نفلا كذا فى المنتخب وقال النووى استحب الشافعى وغيره من العلماء ان يقول فى ركوعه سبحان ربى العظيم وفى سجوده سبحان ربى الاعلى ويكرر كل واحدة منهما ثلاث مرات ويضم اليه ما جاء فى حديث على اللهم لك ركعت لك سجدت الى آخره وانما يستحب الجمع بينهما لغير الامام وللامام الذى يعلم ان المأمومين يؤثرون التطويل فان شك لم يزد على التسبيح ولو اقتصر الامام والمنفرد على تسبيحة واحدة فقال سبحان الله حصل اصل سنة التسبيح لكن ترك كمالها وافضلها انتهى وقال ابن قدامة فى المغنى وجملة ذلك انه يشرع ان يقول فى ركوعه سبحان ربى العظيم وبه قال الشافعى واصحاب الرأى وقال مالك ليس عندنا فى الركوع والسجود شئ محدود ولنا ما روى عقبة بن عامر (كما سيأتى عند المصنف) وعن ابن مسعود (كما تقدم عند المصنف) وروى حذيفة (كما سيأتى عند المصنف) ويجزئ تسبيحة واحدة لان النبى صلى الله عليه وسلم امر بالتسبيح فى حديث عقبة ولم يذكر عددا فدل على انه يجزئ ادناه وادنى الكمال ثلاث لقول النبى صلى الله عليه وسلم فى حديث ابن مسعود وذلك ادناه وقال القاضى الكامل فى التسبيح ان كان منفردا ما لا يخرجه الى السهو وفى حق الامام ما لا يشق على المأمومين ويحتمل ان يكون الكمال عشر تسبيحات وقال بعض اصحابنا الكمال ان يسبح مثل قيامه انتهى مختصرا وقال فى بيان السجود ثم يقول سبحان ربى الاعلى ثلاثا وان قال مرة اجزأه والحكم فى هذا التسبيح كالحكم فى تسبيح الركوع على ما شرحناه وان زاد دعاء ماثورا او ذكرا فذكر مثل الادعية المذكورة فى هذا الباب فحسن لان النبى صلى الله عليه وسلم قاله وقال القاضى لا تستحب لزيادة على سبحان ربى الاعلى فى الفرض وفى المتطوع روايتان لانه لم ينقل عن النبى صلى الله عليه وسلم فيه سوى الامر بالتسبيح وقد ذكرنا هذه الاخبار الصحيحة وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم احق ان تتبع والامر بالتسبيح لا ينفى الامر بغيره كما ان امره بالتشهد فى الصلوة لم ينف كون الدعاء مشروعا انتهى مختصرا واحتجوا فى ذلك بهذه الآثار المروية عن على وابن عباس وعائشة وابى هريرة وفى الباب عن عوف بن مالك عند ابى داؤد والترمذى والنسائى انه صلى الله عليه وسلم كان يقول فى ركوعه سبحان ذى الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة ثم قال فى سجوده مثل ذلك كما فى النيل وعن ابن مسعود عند

وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا لا ینبغی له ان یزید فی رکوعه علی سبحان ربی العظیم یردد ها ما احب ولا ینبغی له ان ینقص فی ذلك من ثلث مرات ولا ینبغی له ان یزید فی سجوده علی سبحان ربی الاعلی یردد ها ما احب ولا ینبغی له ان ینقص ذلك من ثلث مرات واحتجوا فی ذلك بما حدثنا عبد الرحمن ابن الجارود قال ثنا ابو عبد الرحمن المقری قال ثنا موسی بن ایوب عن عمه ایاس بن عامر الغافقی عن عقبة بن عامر الجهنی قال لما نزلت فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ قال النبی صلی الله علیه وسلم اجعلوها فی رکوعکم ولما نزلت سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى

احمد وغیره قال منذ انزل علی رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جاء نصر الله والفتح کان یکثر ان یقول اذا قرأها ثم رکع بها ان یقول سبحانك ربنا وبحمدك اللهم اغفر لی انك انت التواب الرحیم ثلاثا قال الهیثمی رواه احمد وابو یعلی والبزار والطبرانی وفی اسناد الثلاثة ابو عبیدة عن ابیه ولم یسمع منه ورجال الطبرانی رجال الصحیح خلا حماد بن سلیمان وهو ثقة ولکنه اختلط انتهی وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا وفی نسخة المنتخب وقالوا بها لواو لا ینبغی له ای للرجل المصلی ان یزید فی رکوعه علی سبحان ربی العظیم یردد ها ای یردد کلمة سبحان ربی العظیم ما احب اراد انه یکررها ما شاء فوق الثلاث غیر انه اذا کان اماما لا یزید علی الثلاث الا مقدار ما لا تحصل المشقة علی القوم وهذا فی الفرائض واما فی النوافل فلا بأس به لان باب النفل اوسع کذا فی المنتخب ولا ینبغی له ان ینقص فی ذلك ای فی تسبیح الرکوع من ثلاث مرات ولا ینبغی له ان یزید فی سجوده علی سبحان ربی الاعلی یردد ها ما احب ولا ینبغی له ان ینقص ذلك وفی نسختی المنتخب والمبانی فی ذلك وهو الاظهر من ثلث مرات قال العینی فی المنتخب والمبانی اراد بهم ابراهیم النخعی والحسن البصری وابا حنیفة وابا یوسف ومحمدا واحمد فی روایة فانهم قالوا السنة هی ان یقول فی رکوعه سبحان ربی العظیم ثلاث مرات وذلك ادناه وفی سجوده سبحان ربی الاعلی ثلاث مرات وذلك ادناه وهو المنقول ایضا عن علی وابن مسعود وحذیفة وعقبة بن عامر رضی الله عنهم وذکر الطحاوی فی شرحه للمختصر یسبح الامام ثلاثا وقیل اربعا لیتمکن المقتدی من الثلاث وقال الماوردی ادنی الکمال ثلاث والکمال احدی عشرة او تسع اوسطه خمس وفی بعض شروح الهدایة ان زاد علی الثلاث حتی ینتهی الی العشر فهو افضل عندهما وعندهما الی سبع انتهی وقال الشامی والحاصل ان فی تثلیث التسبیح فی الرکوع والسجود ثلاثة اقوال عندنا ارجحها من حیث الدلیل الوجوب تخریجا علی القواعد المذهبیة فینبغی اعتماده کما اعتمد ابن الهمام ومن تبعه روایة وجوب القومة والجلسة والطمانینة فیهما کما مر واما من حیث الروایة فالارجح السنیة لانها المصرح بها فی مشاهیر الکتب وصرحوا بانه یکره ان ینقص عن الثلاث وان الزیادة مستحبة بعدان یختم علی وتر خمس او سبع او تسع مالم یکن اماما فلا یطول وقدمنا فی سنن الصلوة عن اصول ابی الیسر ان حکم السنة ان یندب الی تحصیلها ودلیلا علی ترکها مع حصول اثم یسیر وبهذا یفید ان کراهة ترکها فوق التنزیه وتحت المکروه تحریما وبهذا یضعف قول البحر ان الکراهة هنا للتنزیه لانه مستحب وان تبعه الشارح وغیره فتدبر انتهی واحتجوا فی ذلك بما حدثنا عبد الرحمن بن الجارود البغدادی ابو بشر یعرف بالاحمری قال ثنا ابو عبد الرحمن المقری القصیر عبد الله بن یزید الکوفی قال ثنا موسی بن ایوب بن عامر الغافقی بمعجمة وفا ثم قاف ثم الهباری المصری من رواة ابی داود وابن ماجة قال اسحق بن منصور وعباس الدوری عن ابن معین ابی داود ثقة وذکره العقیلی فی الضعفاء ونقل عن یحیی بن معین انه قال فیه منکر الحدیث وکذا قال الساجی وذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی تهذیب التهذیب وقال فی التقریب مقبول توفی سنة ثلاث وخمسین ومائة عن عمه ایاس بن عامر الغافقی ثم المناری ومنار بطن من غافق کما فی اللب والغافق من الازد کما فی هامش تهذیب التهذیب عن لب اللباب المصری من رواة ابی داود وابن ماجة قال ابن یونس کان من شیعة علی والوافدین علیه من اهل مصر قال العجلی لا بأس به وذکره ابن حبان فی الثقات وصحح له ابن خزیمة ومن خط الذهبی فی تلخیص المستدرک لیس بالقوی وقال فی التقریب صدوق عن عقبة بن عامر الجهنی الصحابی قال لما نزلت فسبح باسم ربك العظیم قال هکذا عند ابی داود والطیالسی وزاد احمد وابن ماجة وغیرهما فلما نزلت سبح اسم ربك الاعلی قال اجعلوها فی رکوعکم هکذا عند احمد وابی داود وغیرهما وعند الطیالسی فی الرکوع ولما وعند احمد وجماعة فلما نزلت سبح اسم ربك الاعلی قال اجعلوها فی سجودکم وفی روایة بدل اجعلوها فی سجودکم وفی روایة بدل اجعلوها فی سجودکم وفی روایة بدل

قال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوها في سجودكم حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمي قال حدثني موسى بن ايوب فذكر باسناده مثله حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن بن زياد قال ثنا يحيى بن ايوب قال ثنا موسى بن ايوب عن اياس بن عامر عن علي بن ابي طالب فذكر مثله وكان من الحجة لهم ايضا في ذلك انه يجوز ان يكون ما كان من النبي صلى الله عليه وسلم في الآثار الاول انما كان قبل نزول الآيتين اللتين ذكرنا في حديث عقبة

الموضوعة لها عن الرفث وسوء الادب انتهى قال هكذا عند احمد وابي داود وعند الحاكم فقال وزاد ابن ماجة والبيهقي لما انزل الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها في سجودكم ليس مرجع ضمير اجعلوها الآية لان قراءة القرآن في الركوع والسجود منهي عنه فالمرجع التسبيحات كذا في البذل وقال الشوكاني والحكمة في تخصيص الركوع بالعظيم والسجود بالاعلى ان السجود لما كان فيه غاية التواضع لما فيه من وضع الجبهة التي هي اشرف الاعضاء على مواطئ الاقدام كان افضل من الركوع فخص تخصيصه بما فيه صيغة افعل التفضيل وهو الاعلى بخلاف العظيم جعلا للابلغ مع الابلغ والمطلق مع المطلق انتهى وقال الخطابي في هذا دليل على وجوب التسبيح في الركوع والسجود لانه قد اجتمع في ذلك امر الله وبيان الرسول صلى الله عليه وسلم وترتيبه في موضعه من الصلوة فتركه غير جائز والى ايجابه ذهب اسحق ومذهب احمد قريب منه وروي عن الحسن البصري نحو امنه فاما عامة الفقهاء مالك واصحاب الراي والشافعي فانهم لم يروا تركه مفسدا للصلوة انتهى وقال النووي واجاب الجمهور بانه محمول على الاستحباب واحتجوا بحديث المسي صلوته فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمره بها ولو وجب لامره بها انتهى وقال الامام الشافعي في الام واقل كمال الركوع ان يضع كفيه على ركبتيه فاذا فعل فقد جاء ما قال ما عليه في الركوع حتى لا يكون عليه اعادة هذه الركعة وان لم يذكر في الركوع لقول الله عز وجل اركعوا واسجدوا فاذا ركع وسجد فقد جاء بالفرض والذكر فيه سنة اختيارا لاحب تركها وما علم النبي صلى الله عليه وسلم الرجل من الركوع والسجود ولم يذكر الذكر فدل على ان الذكر فيه سنة اختيارا انتهى والحديث اخرجه الامام احمد عن ابي عبد الرحمن والحاكم والبيهقي من طريقه وابو داود الطيالسي عن ابن المبارك وابو داود وابن ماجة من طريقه كلاهما عن موسى بن ايوب باسناده مثله قال الحاكم في الصلوة هذا حديث حجازي صحيح الاسناد وقد اتفقا على الاحتجاج برواته غير اياس بن عامر وهو عم موسى بن ايوب القاضي ومستقيم الاسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة انما اتفقا على حديث حذيفة كما سيأتي وقال الذهبي اياس ليس بالمعروف وقال الحاكم في تفسير الواقعة هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي الحديث صحيح حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب المصري ابو عبيد الله بحشل قال ثنا عمي عبد الله بن وهب المصري الفقيه قال حدثني موسى بن ايوب وزاد في نسخة المنتخب الغافقي فذكر باسناده مثله والحديث لم اقف عليه من طريق ابن وهب واخرجه ايضا ابن حبان في صحيحه كما في نصب الراية واخرجه ابو داود من طريق الليث عن ايوب بن موسى عن رجل من قومه عن عقبة نحوه وزاد فيه قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ركع قال سبحان ربي العظيم وبحمده ثلاثا واذا سجد قال سبحان ربي الاعلى وبحمده ثلاثا قال ابو داود وهذه الزيادة نخاف ان لا تكون محفوظة انتهى قال الزيلعي وهذه الزيادة رواها الطبراني في معجمه انتهى وقد اخرج زيادة وبحمده الدارقطني عن ابن مسعود وحذيفة واحمد والطبراني عن ابي مالك الاشعري والحاكم عن ابي جحيفة ولكنها احاديث ضعيفة كما ذكر الشوكاني في النيل وقال وقد انكر هذه الزيادة ابن الصلاح وغيره ولكن هذه الطرق تعاضد فيرد بها هذا الانكار وسئل احمد عنها فقال اما انا فلا اقول وبحمده انتهى حدثنا سليمن بن شعيب الكيساني ابو محمد المصري قال ثنا عبد الرحمن بن زياد الرصاصي ابو عبد الله العراقي قال ثنا يحيى بن ايوب الغافقي المصري قال ثنا موسى بن ايوب عن اياس بن عامر عن علي بن ابي طالب فذكر مثله والحديث لم اقف عليه عند غير المصنف وقال العيني في المنتخب اسناده صحيح وكان زاد في نسخة المنتخب في اوله قال ابو جعفر رحمه الله من الحجة لهم ايضا في ذلك وفي نسخة المنتخب بحذف في ذلك انه زاد في نسخة المنتخب قد يجوز ان يكون ما كان من النبي صلى الله عليه وسلم في الآثار الاول المروية عن علي وعائشة وابن عباس وابي هريرة انما كان قبل نزول الآيتين اي آية فسبح باسم ربك العظيم في سورة الواقعة وآية سبح اسم ربك الاعلى في سورة الاعلى اللتين ذكرنا في حديث عقبة وفي نسختي المنتخب والمباني في حديثي عقبة فيحتمل ان يكون المراد منه ان المصنف اخرج حديثه من

فلما نزلنا امرهم النبي صلى الله عليه وسلم بما امرهم به من ذلك فكان امره ناسخا لما تقدم من فعله وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا انه قد كان يقول في ركوعه وسجوده ما امر به في حديث عقبة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا سعيد بن عامر وبشر بن عمر قالا ثنا شعبة عن سليمن الاعمش عن سعد بن عبيدة عن المستورد عن صلة بن زفر عن حذيفة انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فكان يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم وفي سجوده سبحان ربي الاعلى

من طريق ابي عبد الرحمن المقرى ومن طريق ابن وهب فاراد من حديثيه من طريقيه او سقط ذكر قبلي كما دل على ذلك قوله في المنتخب رضي الله عنهما فالمراد من الحديثين حديث عقبة وحديث على فلما نزلنا اى الآيتان المذكورتان امرهم اى الصحابة رضي الله عنهم النبي صلى الله عليه وسلم بما امرهم هكذا في نسخة المباني وفي نسخة المنتخب بحذف هم به من ذلك اى من التسبيحات المذكورة في الآيتين بقوله اجعلوها في ركوعكم اجعلوها في سجودكم فكان وفي نسختي المنتخب والمباني فكانوا فامره صلى الله عليه وسلم ناسخا لما تقدم وفي نسختي المنتخب والمباني قد تقدم بزيادة قد من فعله قال ابو بكر الجصاص في الاحكام وجائز ان يكون ما رواه على وابن عباس انما كان يقوله قبل نزول سبح اسم ربك الاعلى ثم لما نزل ذلك امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعل في السجود كما رواه عقبة بن عامر انتهى وقال العيني في شرحيه المنتخب والمباني فان قيل ما وجه هذا النسخ وانه لا يكون الا فيما يعلم بالتاريخ بين المنصين فيكون المتاخر منهما ناسخا للمتقدم وايضا قوله قد يجوز ان يكون الى آخره احتمال وقد نص اهل الاصول ان النسخ لا يثبت بالاحتمال قلت قد تكون دلالة التاريخ تقوم مقام التاريخ عينه كما اذا كان احد النصين موجبا للحظر والآخر موجبا للاباحة ففي مثل هذا يثبت النسخ بدلالة التاريخ وهو ان الحظر موجبا للحظر يكون متاخرا عن الموجب للاباحة فكان الاخذ به اولى وذلك لان الاصل في الاشياء الاباحة فمن ضرورة ذلك يعلم ان الموجب للحظر طارء عليه متاخر عنه فيكون ناسخا له بدلالة التاريخ وكذلك فيما نحن فيه لان امره عليه السلام بقوله اجعلوها في ركوعكم اجعلوها في سجودكم تقييد بعد اطلاق وتخصيص بعد تعميم فيكون ذلك رفعا لما كان من فعله وهذا هو النسخ انتهى وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا انه قد وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف قد كان يقول في ركوعه وسجوده ما امر به في حديث عقبة لما بين احتجاج اهل المقالة الثانية بما امر به في حديث عقبة بن عامر وعلى بن ابي طالب رضي الله عنهما بين ايضا ما فعله عليه السلام بنفسه مما امر به فيكون ما احتج به هؤلاء اقوى لما فيه من قول الرسول عليه السلام وفعله وما احتج به اهل المقالة الاولى هو فعله فقط ولا شك ان فعله اذا اجتمع مع قوله يكون اقوى وآكد وهذا في نفس الامر جواب آخر عن احتجاج اهل المقالة الاولى كذا في المنتخب حدثنا زاد في نسختي المنتخب والمباني في اوله كما ابن مرزوق ابراهيم الاموي البصري قال ثنا سعيد بن عامر الضبعي ابو محمد البصري وبشر ابن عمر الزهراني ابو محمد البصري قالا ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن سليمن بن مهران الاعمش الكوفي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الاعمش عن سعد بن عبيدة بالضم السلمي ابو حمزة بفتوحة وسكون ميم الكوفي من رواة الستة قال ابن معين النسائي ثقة وقال العجلي تابعي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال ابو حاتم كان يرى رأي الخوارج ثم تركه يكتب حديثه مات في ولاية عمر بن هبيرة على العراق عن المستورد بضم اوله واسكان المهملة وفتح المثناة وكسر الراء ابن الاحنف الكوفي من رواة الستة الا البخاري قال ابن المديني ثقة وقال ابن سعد في الطبقة الاولى من اهل الكوفة كان ثقة وله احاديث وقال العجلي كوفي تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات عن صلة بكسر اوله وفتح اللام الخفيفة كما في التقريب بن زفر بضم الزاي وفتح الفاء كما في التقريب العبسي بالموحدة ابو العلاء ويقال ابو بكر الكوفي من رواة الستة قال ابن خراش كوفي ثقة وقال الخطيب كان ثقة وقال اسحاق بن منصور عن ابن معين ثقة ونقل ابن خلفون توثيقه عن ابن نمير وابن صالح يعني العجلي وذكره ابن حبان في الثقات وروى ابن ابي حاتم من طريق شعبة عن ابي اسحق عن صلة عن حذيفة قال قلت لصلة بن زفر من ذهب يعني انه منور كالذهب مات في ولاية مصعب ابن الزبير عن حذيفة بن اليمان العبسي الصحابي الشهير انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فكان يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم وفي سجوده سبحان ربي الاعلى والحديث يدل على ان التسبيح في الركوع والسجود يكون بهذا اللفظ فيكون مفسرا للقوله

حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا سعيم الحراني قال ثنا حفص بن غياث عن مجالد عن الشعبي عن صلة عن حذيفة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلثا وفي سجوده سبحان ربي الاعلى ثلثا

صلى الله عليه وسلم في حديث عقبة اجعلوها في ركوعكم اجعلوها في سجودكم والى ذلك ذهب الجمهور من اهل البيت وبه قال جميع من عداهم وقال الهادي والقاسم والصادق انه سبحان الله العظيم وبحمده في الركوع وسبحان الله الاعلى وبحمده في السجود واستدلوا بظاهر قوله فسبح باسم ربك العظيم وسبح اسم ربك الاعلى وقد امر صلى الله عليه وسلم بجعل الاولى في الركوع والثانية في السجود كما في حديث عقبة ولكنه لا يتم الاعلى فرض انه ليس لله جل جلاله الا اسم واحد وقد تقدم ان له تسعة وتسعين اسما بالاحاديث الصحيحة وان له اسماء متعددة بصريح القرآن ولله الاسماء الحسنى فامتثال ما في الآيتين يحصل بالمجئ باي اسم منها مثل سبحان ربي وسبحان الله وسبحان الاحد وغير ذلك لكنه قد ورد من فعله صلى الله عليه وسلم ما يدل على بيان المراد من ذلك كحديث الباب وغيره وكذلك ورد من قوله ما يدل على ذلك كحديث ابن مسعود فيتعين ان لفظ الرب هو المراد كذا في النيل والحديث اخرجه الامام احمد عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده مثله وزاد قال وما مر بآية رحمة الا وقف عندها فسأل والا آية عذاب الا تعوذ منها واخرجه ايضا عن عفان عن شعبة نحوه واخرجه الدارمي عن سعيد بن عامر عن شعبة نحوه واخرجه الطيالسي عن شعبة باسناده عن حذيفة انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم بالليل ثم ذكر نحوه واخرجه الترمذي عن محمود بن غيلان عن ابي داود عن شعبة نحوه الا انه لم يذكر بالليل وقال ثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة نحوه وقال هذا حديث حسن صحيح واخرجه ابو داود عن حفص بن عمر عن شعبة قال قلت لسليمان او عوفي الصلوة اذا مررت بآية تخوف فحدثني عن سعيد بن عبيدة فذكر باسناده نحوه واخرجه النسائي عن محمد بن بشار عن يحيى وعبد الرحمن وابن ابي عدي عن شعبة باسناده عن حذيفة انه صلى الى جنب النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فقرأ فكان اذا مر بآية عذاب وقف وتعوذ واذا مر بآية رحمة وقف فدعا وكان يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم وفي سجوده سبحان ربي الاعلى واخرجه الامام احمد عن عبد الرزاق عن سفيان عن الاعمش بهذا السياق نحوه واخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن عبد الله بن نمير وابي معاوية وعن زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم عن جرير وعن ابن نمير واللفظ له عن ابيه كلهم عن الاعمش بهذا الاسناد قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فافتتح البقرة فقلت يركع عند المائة ثم مضى فقلت يصلي بها في ركعة فمضى فقلت يركع بها ثم افتتح النساء فقرأها ثم افتتح آل عمران فقرأها يقرأ مترسلا اذا مر بآية فيها تسبيح سبح واذا مر بسوال سأل واذا مر بتعوذ تعوذ ثم ركع فجعل يقول سبحان ربي العظيم فكان ركوعه نحوا من قيامه ثم قال سمع الله لمن حمده ثم قام طويلا قريبا مما ركع ثم سجد فقال سبحان ربي الاعلى فكان سجوده قريبا من قيامه اخرجه ابو عوانة من طريق عبد الله بن نمير والبيهقي من طريق اسحق عن جرير والنسائي عن اسحق عن جرير والامام احمد عن ابن نمير كلهم عن الاعمش باسناده نحوه **حدثنا فهد بن سليمان** ابو محمد الكوفي وفي نسختي النجب والمباني بحذف ابن سليمان وفي نسخة الحادي باثباته **قال ثنا سعيم** بلقب **محمد بن القاسم الحراني قال ثنا حفص بن غياث** بن طلق النخعي الكوفي القاضي **عن مجالد** بن سعيد الهمداني الكوفي **عن الشعبي** عامر بن شراحيل الهمداني الكوفي **عن صلة** بن زفر الكوفي **عن حذيفة** قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلثا وفي سجوده سبحان ربي الاعلى ثلثا والحديث اخرجه الدارقطني من طريق عبد الله بن عمر بن ابان عن حفص بن غياث عن محمد بن ابي ليلى عن الشعبي عن صلة عن حذيفة مثله وزاد في تسبيحي الركوع والسجود وبحمده قال الشوكاني في حديث حذيفة محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى وهو ضعيف انتهى واخرجه ابن ماجة من طريق ابي الازهر عن حذيفة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا ركع سبحان ربي العظيم ثلث مرات واذا سجد قال سبحان ربي الاعلى ثلث مرات وفيه ابن لهيعة وهو متكلم فيه وفي الباب عن جبير بن مطعم عند البزار والطبراني في الكبير بلفظ المصنف قال الهيثمي قال البزار لا يروى عن جبير الا بهذا الاسناد وعبد العزيز بن عبيد الله صالح ليس بالقوي انتهى واخرجه الدارقطني ايضا من طريق عبد العزيز بن عبيد الله عن عبد الرحمن بن نافع بن جبير بن مطعم عن ابيه عن جده نحوه الا انه لم يذكر تسبيح السجود وقال الذهبي عبد العزيز ضعفه ابو حاتم وابن معين وابن المديني وما روى عنه سوى اسمعيل بن عياش انتهى وعن عبيد الله بن عبد الله بن اقرم عن ابيه عند الدارقطني قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلاثا وعن ابي بكرة عند البزار والطبراني في الكبير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسبح في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلاثا وفي سجوده سبحان ربي الاعلى ثلاثا قال الهيثمي وقال البزار لا نعلمه يروى

فهذا ایضا قد دل علی ما ذکرنا من وقوفه علی دعاء بعینه فی الرکوع والسجود وقال آخرون اما الرکوع فلا یزاد فیه علی تعظیم الرب عزوجل واما السجود فیجتهد فی الدعاء واحتجوا فی ذلک بحدیثی علیؓ وابن عباس اللذین ذکرناهما فی الفصل الاول فکان من الحجة علیهم فی ذلک انهم قد جعلوا قول النبی صلی الله علیه وسلم اما الرکوع فعظموا فیه الرب ناسخا لما

عن ابی بکرة الا بهذا الاسناد وعبدالرحمن بن ابی بکرة صالح الحدیث وعن ابن مسعود عند البزار قال ان من السنة ان یقول الرجل فی رکوعه سبحان ربی العظیم ثلاثا وفی سجوده سبحان ربی الاعلی ثلاثا قال الهیثمی وفیه السری بن اسماعیل وهو ضعیف عند اهل الحدیث واخرجه الدارقطنی ایضا بهذا الطریق نحوه الا انه لم یذکر ثلاثا وزاد وبحمده فهذا ای حدیث حذیفة عند المصنف وجبیر بن مطعم وعبدالله بن اقرم وابی بکرة وابن مسعود عند غیره کما ذکرنا ایضا قد دل علی ما ذکرنا من وقوفه صلی الله علیه وسلم علی دعاء بعینه ای علی دعاء معین وهو قوله سبحان ربی العظیم سبحان ربی الاعلی فی الرکوع والسجود فحینئذ فلا یتعدی علیه ولا ینقص من ثلاث مرات وان کل ما ورد من غیره من الادعیة فمحمول علی النوافل کذا فی المنتخب واعلم ان ما وقع عند مسلم واحمد وابی داؤد وغیرهم من الدعاء عند قراءة القرآن فی حدیث حذیفة احتجت الشافعیة بذلک علی استحبابه لکل قارئ فی الصلوة اوغیرها للامام والماموم والمنفرد کما قال النووی وحمله آخرون علی النوافل وقال ابن قدامة فی المغنی ویستحب للمصلی نافلة اذا مرت به آیة رحمة ان یسألها او آیة عذاب ان یستعیذ منها لما روی ابو داؤد عن حذیفة فذکر حدیثه کما تقدم وعن عوف بن مالک نحوه ولا یستحب ذلک فی الفریضة لانه لم ینقل عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الفریضة مع کثرة من وصف قراءته فیها انتهی مختصرا وقال ابن العربی لم یر مالک الوقوف عند آیة الرحمة لسوالها ولا عند آیة العذاب للاستعاذة منه وقد صح کما تقدم من روایة ابی عیسی فیحتمل ثلاثة اوجه احدها انه کان فی النافلة او فی صلوة السر او کان ثم ترک انتهی وقال فی الاوجز الاوجه فی حدیث حذیفة الاول لانه کان فی رمضان بعد العشاء کما ورد مصرحا فهی قصة التراویح انتهی ویمکن حمله علی الجواز لانه یصح الصلوة معه اجماعا ویدل علیه ندرة وقوعه کما فی البذل عن القاری وقال فی البدائع لو مر المصلی بآیة فیها ذکر الجنة فوقف عندها وسأل الله الجنة او بآیة فیها ذکر النار فوقف عندها وتعوذ بالله من النار فان کان فی صلوة التطوع فحسن اذا کان وحده لما روی عن حذیفة فذکر حدیثه ثم قال واما الامام فی الفرائض فیکره له ذلک لان النبی صلی الله علیه وسلم لم یفعله فی المکتوبات وکذا الائمة بعده الی یومنا هذا فکان من المحدثات ولانه یثقل علی القوم وذلک مکروه ولکن لا تفسد صلوته لانه یزید فی خشوعه والخشوع زینة الصلوة انتهی وقال آخرون اما الرکوع فلا یزاد فیه ای فی الرکوع علی تعظیم الرب عزوجل علی معنی لا یدعی ولکن یذکر الله تعالی بانواع التعظیم کذا فی المنتخب وفی نسخة بحذف عزوجل وهکذا فی نسخة المبانی واما السجود فیجتهد فیه فی الدعاء وفی نسختی المنتخب والمبانی من الدعاء واراد بهؤلاء الجماعة عبدالله بن المبارک ومالکا ومن تبعهما من الفقهاء کما فی المنتخب وقال القاضی اختلف الناس فذهب مالک للاخذ بهذه الاحادیث ذکره القراءة فی الرکوع والسجود وکره الدعاء فی الرکوع واباحه فی السجود اتباعا للحدیث وذهبت طائفة من العلماء الی جواز الدعاء فیهما انتهی وقال فی المدونة وقال مالک فی السجود وذا الرکوع فی قول الناس فی الرکوع سبحان ربی العظیم وبحمده وفی السجود سبحان ربی الاعلی قال لا اعرفه وانکره ولم یحد فیه دعاء موقوتا ولکن لیکن یدیه من رکبتیه فی الرکوع ولیکن جبهته وانفه من الارض فی السجود ولیس لذلک عنده حد وکان مالک یکره الدعاء فی الرکوع ولا یری به باسا قلت لابن القاسم ارأیت مالکا حین کره الدعاء فی الرکوع اکان یکره التسبیح فی الرکوع فقال لا انتهی واحتجوا فی ذلک بحدیثی علی وابن عباس زاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنهم اللذین ذکرناهما فی الفصل الاول قال ابن رشد فی البدایة واختلفوا اهل فی الرکوع والسجود قول محمد وقول المصلی ام لا فقال مالک لیس فی ذلک قول محدود وذهب الشافعی وابو حنیفة واحمد وجماعة غیرهم الی ان المصلی یقول فی رکوعه سبحان ربی العظیم ثلاثا وفی السجود سبحان ربی الاعلی ثلاثا والسبب فی هذا الاختلاف معارضة حدیث ابن عباس فی هذا الباب لحدیث عقبة بن عامر وکذلک اختلفوا فی الدعاء فی الرکوع بعد اتفاقهم علی جواز الثناء علی الله فکره ذلک مالک لحدیث علی وقالت طائفة یجوز الدعاء فی الرکوع واحتجوا باحادیث جاء فیها انه علیه الصلوة والسلام دعا فی الرکوع وهو مذهب البخاری انتهی مختصرا فکان من الحجة علیهم ای علی الآخرین الذین قالوا لا یزاد فی الرکوع علی تعظیم الرب الی آخره واراد بهذا الجواب عما قالوا والرد علیهم کذا فی المنتخب فی ذلک ای فیما احتجوا به من حدیثی علی وابن عباس انهم قد جعلوا قول النبی صلی الله علیه وسلم اما الرکوع فعظموا فیه الرب ناسخا لما وزاد فی نسختی المنتخب

تقدم من افعاله قبل ذلك فى الاحاديث الاول فيحتمل ان يكون امرهم بالتعظيم فى الركوع قبل ان ينزل عليه فسبح باسم ربك العظيم وبجهد هم الدعاء فى السجود بما احبوا قبل ان ينزل عليه سبح اسم ربك الاعلى فلما نزل ذلك عليه امرهم بان ينتهوا اليه فى سجودهم على ما فى حديث عقبة ولا يزيدون عليه فصار ذلك ناسخا لما قد تقدم منه قبل ذلك كما كان الذى امرهم به فى الركوع عند نزول فسبح باسم ربك العظيم ناسخا لما قد كان منه قبل ذلك فان قال قائل انما كان ذلك من النبى صلى الله عليه وسلم بقرب وفاته لان فى حديث ابن عباس كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستارة والناس صفوف خلف ابى بكر قيل فهل فى هذا الحديث ان تلك الصلوة التى توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعقبها او ان تلك المرضة هى مرضته التى توفى فيها ليس فى الحديث من هذا شئ وقد يجوز ان يكون هى الصلوة التى توفى بعقبها ويجوز ان تكون صلوة غيرها قد صح بعدها فان كانت تلك هى الصلوة التى توفى بعدها فقد يجوز ان يكون سبح اسم ربك الاعلى انزلت

والمبانى قد تقدم من افعاله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك القول فى الاحاديث الاول يعنى جعل هؤلاء احاديث الادعية الواردة فى الركوع منسوخة بقوله اما الركوع فعظموا فيه الرب ومنع ذلك الطحاوى وبين وجهه بقوله فيحتمل ان يكون امرهم النبى صلى الله عليه وسلم وفى نسختى المنتخب والمبانى امره بالتعظيم فى الركوع اى بقوله اما الركوع فعظموا فيه الرب قبل ان ينزل عليه وفى نسختى المنتخب والمبانى لما نزلت عليه فسبح باسم ربك العظيم فيكون القائل فى ركوعه سبحان ربى العظيم معظما الرب فى ركوعه كذا فى المنتخب ويجهد هم الدعاء وفى نسخة المبانى واباحهم الدعاء وفى نسخة المنتخب واباحوا الدعاء قال العينى فى شرحيه وكان الدعاء مباحا لهم فى السجود بما احبوا اى باى شئ واى دعاء شاؤا كذا فى المنتخب قبل ان ينزل عليه صلى الله عليه وسلم سبح اسم ربك الاعلى اى بمقتضى ما ورد عنه عليه السلام فى ذلك كذا فى المنتخب فلما نزل ذلك اى قوله سبح اسم ربك الاعلى عليه صلى الله عليه وسلم وفى نسختى المنتخب والمبانى عليه ذلك امرهم اى الصحابة رضى الله عنهم بان ينتهوا اليه اى الى مافى سبح اسم ربك الاعلى ويقتصرون عليه فى سجودهم على ما فى حديث عقبة ابن عامر الجهنى وعلى ولا يزيدون عليه اى على مافى الآية شيئا فصار ذلك اى الامر بالانتهاء الى مافى سبح اسم ربك الاعلى ناسخا لما قد تقدم منه صلى الله عليه وسلم قبل ذلك اى قبل نزول سبح اسم ربك الاعلى كما كان يقوله ويدعو به فى سجوده كما كان الذين وفى نسخة المنتخب الذى وهو الصواب امرهم به فى الركوع عند نزول فسبح باسم ربك العظيم ناسخا لما قد وفى نسخة المنتخب بحذف قد كان منه قبل ذلك وحاصل ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى من الحجة على المالكية على ملخص كلامه فى السعاية انهم جعلوا قوله اما الركوع فعظموا فيه الرب ناسخا لما تقدم من افعاله فيحتمل ان يكون امرهم بالتعظيم لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم واباحته الدعاء فى السجود قبل ان ينزل سبح اسم ربك الاعلى فلما نزل ذلك امرهم بان ينتهوا اليه فى السجود انتهى فان قال قائل انما كان ذلك اى قوله صلى الله عليه وسلم فاما الركوع فعظموا فيه الرب واما السجود فاجتهدوا فى الدعاء فلعل من ان يستجاب لكم من النبى صلى الله عليه وسلم بقرب وفاته لان فى حديث ابن عباس وزاد فى نسخة المنتخب رضى الله عنهما كشف رسول الله وفى نسختى المنتخب والمبانى النبى صلى الله عليه وسلم الستارة والناس صفوف خلف ابى بكر وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنه قال العينى يعنى فاذا كان الامر كذلك يكون هذا متاخرا فكيف يكون منسوخا قيل له اى للقائل المذكور قيل فى هذا الحديث وفى نسختى المنتخب والمبانى فى الحديث ان تلك الصلوة زاد فى نسختى المنتخب والمبانى هى الصلوة ولا بد من هذه الزيادة ليصح الكلام التى توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعقبها يعنى ليس فى الحديث ما يدل على ان تلك الصلوة التى خرج اليها رسول الله عليه السلام بعد كشف الستارة هى الصلوة التى توفى رسول الله عليه السلام عقيبها كذا فى المنتخب او ان تلك المرضة هى مرضته التى توفى فيها ليس فى الحديث اى فى حديث ابن عباس من هذا شئ وقد وفى نسختى المنتخب والمبانى فقد يجوز اى يحتمل ان يكون هى الصلوة التى توفى بعقبها ويجوز اى يحتمل ان تكون صلوة غيرها اى غير الصلوة التى توفى عقيبها قد وفى نسختى المنتخب والمبانى فقد صح بعدها اى النبى صلى الله عليه وسلم بعد تلك الصلوة فان كانت تلك وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف تلك هى الصلوة التى توفى بعدها اى بعد تلك الصلوة فقد يجوز اى يحتمل ان يكون سبح اسم ربك الاعلى انزلت وفى نسخة المنتخب نزلت وفى نسخة المبانى

عليه بعد ذلك قبل وفاته وان كانت تلك الصلوة متقدمة لذلك فهى احرى ان يجوز ان يكون بعد ها ماذكرنا

نزل عليه صلى الله عليه وسلم بعد ذلك الصلوة قبل وفاته صلى الله عليه وسلم وان كانت تلك الصلوة متقدمة لذلك الصلوة فهى وفى نسختى النخب والمبانى فهو احرى ان يجوز ان يكون بعد ها ماذكرنا وهكذا فى نسخة المبانى وفى نسخة النخب بحذف ماذكرنا وحاصل ماذكره المصنف رحمه الله تعالى ان حديث ابن عباس فى كشف الستارة ساكت عن بيان الصلوة والمرض فيحتمل ان تكون تلك الصلوة هى آخر صلواته فى مرض وفاته ويحتمل ان يكون صح بعد ذلك المرض ويكون ذلك قصة صلوة اخرى فعلى الاول يحتمل ان يكون نزول سبح اسم ربك الاعلى بعد تلك الصلوة قبل وفاته وعلى الثانى فبالطريق الاولى يكون ذلك وقد شنع البيهقى فى كتابه المعرفة فى هذا المقام على الطحاوى كما ذكر كلامه العينى فى النخب والمبانى ولخصه الزيلعى فى نصب الراية فقال قال البيهقى فى المعرفة وادعى الطحاوى نسخ هذه الاحاديث بحديث عقبة بن عامر قال لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها فى ركوعكم ولما نزلت سبح اسم ربك الاعلى قال اجعلوها فى سجودكم وقال يجوز ان يكون سبح اسم ربك الاعلى انزلت عليه بعد ذلك قال وهذا كلام ساقط فان حديث ابن عباس انما صدر من النبى صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين والناس صفوف خلف ابى بكر وهو اليوم الذى توفى فيه كما دل عليه حديث انس ونزول سبح قبل ذلك بدهر طويل كما دلت عليه الاحاديث منها حديث البراء ابن عازب الطويل فى الهجرة وفيه فما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى حفظت سبح اسم ربك الاعلى فى سور من المفصل وحديث معاذ فى قصة من خرج من صلوته حين افتتح سورة البقرة ان النبى صلى الله عليه وسلم امره ان يقرأ سبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها وحديث النعمان بن بشير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فى العيدين ويوم الجمعة بسبح اسم ربك الاعلى وهل اتاك حديث الغاشية وعن سمرة بن جندب نحوه ومن العجب انه فى حديث معاذ فى مسألة المفترض خلف المتنوع حمله على انه كان فى اول الاسلام حين كانت الفريضة تصلى فى اليوم مرتين فجعل نزول سبح اسم ربك الاعلى هناك فى اول الاسلام وههنا جعله فى اليوم الذى توفى فيه عليه السلام فقد اوقع على نسخ ما ورد فى حديث ابن عباس بما نزل قبله بدهر طويل هذا شان من يسوى الاحاديث على مذهبه والمشهور بين اهل التفسير ان سورة سبح اسم ربك الاعلى وسورة الواقعة والحاقة اللتين فيهما فسبح باسم ربك العظيم نزلن بمكة والله اعلم انتهى كلامه واجاب عنه العينى فى شرحيه النخب والمبانى فقال قول البيهقى فاتى بكلام ساقط الى آخره تشنيع بارد صادر عن ارجحية التعصب لان الطحاوى انما قال قد يجوز ان تكون هى الصلوة التى توفى بعقبها الى آخره فى حديث ابن عباس لان حديث ابن عباس ساكت عن بيان وفاته عليه السلام فى مرضه ذلك او فى يومه الذى قال فيه ذلك وانما بيانه جاء فى حديث انس بن مالك عند مسلم وغيره ان ابا بكر رضى الله عنه كان يصلى بهم فى وجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى توفى فيه حتى اذا كان يوم الاثنين وهم صفوف فى الصلوة كشف رسول الله عليه السلام ستر الحجرة فنظر الينا وهو قائم كان وجهه ورقة مصحف ثم تبسم رسول الله عليه السلام ضاحكا قال فهممنا ونحن فى الصلوة من فرح بخروج رسول الله عليه السلام ونكص ابو بكر على عقبيه ليصل الصف وظن ان رسول الله عليه السلام خارج للصلوة فاشار اليهم رسول الله عليه السلام بيده ان اتموا صلوتكم قال ثم دخل رسول الله عليه السلام فارخى الستر قال فتوفى رسول الله عليه السلام من يومه ذلك فهذا ليس فيه ما قال ابن عباس فى حديثه من قوله اما الركوع فعظموا فيه الرب الى آخره ولا فى حديث ابن عباس ما فى حديث انس من بيان وفاته عليه السلام فى ذلك اليوم فعلمنا ان الحديثين متغايران فمن اين يورد البيهقى عليه بقوله فان حديث ابن عباس انما صدر من النبى عليه السلام يوم الاثنين الخ فان سلم دلالة حديث انس على ان قضية حديث ابن عباس بعينها هى قضية حديث انس فلم لا يجوز ان يكون حديث ابن عباس قبل ذلك بزمان فما المانع من ذلك وكلام الطحاوى مبنى على هذا الاحتمال ثم رواية عن النعمان بن بشير وغيره مما يدل على ان سبح اسم ربك الاعلى وسبح باسم ربك العظيم قد نزلتا قبل ذلك بزمان لا تضر الطحاوى ولا تنافى كلامه لان حديث ابن عباس اذا كان محتملا ان يكون قبل حديث انس يكون محتملا ايضا ان يكون قبله بزمان طويل فحينئذ يكون نزول الآيتين بعد حديثه قبل وفاته عليه السلام بمدة طويلة فان قيل سلمنا ما ذكرت ولكن ما تقول فيما هو المشهور بين اهل التفسير ان سورة الاعلى والواقعة والحاقة نزلت بمكة فاذا كان كذلك يكون نزول الآيتين قديما وحديث ابن عباس مدنى فكيف يكون منسوخا بنص متقدم قبله قلت يجوز ان تكون السور المذكورة مكية والآيتان

فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار واما وجه ذلك من طريق النظر فانا قد رأينا مواضع في الصلوة فيها ذكر فمن ذلك التكبير للدخول في الصلوة ومن ذلك التكبير للركوع والسجود والقيام من القعود فكان ذلك التكبير تكبيرا قد وقف العباد عليه وعلموه ولم يجعل لهم ان يجاوزوه الى غيره ومن ذلك ما يتشهدون به في القعود فقد علموه ووقفوا عليه ولم يجعل لهم ان يأتوا مكانه بذكر غيره لان رجلا لو قال مكان قوله الله اكبر الله اعظم او الله اجل كان في ذلك سيئا

ركعتين او يكون الناسخ لذلك قوله عليه السلام اجعلوها في ركوعكم اجعلوها في سجودكم لانقض الآيتين المتقدمتين في النزول فان قيل قوله عليه السلام ذلك انما كان عند نزول الآيتين فيكون هذا ايضا متقدما قلت يمكن ان يكون ذلك القول بعد نزول الآيتين بزمان بل الظاهر انه بعد نزولها بمدة لان عقبة بن عامر راوي هذا الحديث اسلم بالمدينة والدليل على ذلك ما قاله ابن الاثير في معرفة الصحابة روى عنه ابو عشانة انه قال قدم رسول الله عليه السلام المدينة وانا في غنم لي ارعاها فتركتها ثم ذهبت اليه فقلت تبا لي يا رسول الله الحديث والآيتان على ما قال البيهقي مكيتان فكيف يكون قوله عليه السلام ذلك حين نزول الآيتين وكيف يصح اخباره عقبة بذلك الحال انه لم يكن حاضرا وقت نزول الآيتين ولا كان مسلما حينئذ فعلمنا ان قوله عليه السلام بذلك كان متاخرا حتى اخبر به عقبة فاذا كان متاخرا يكون ناسخا لما كان من فعله عليه السلام مما كان يداومه في الركوع والسجود على ما ذكرنا فان قيل يجوز ان يكون عقبة حاكيا الحديث عن سمعه من الصحابة قلت صرح في حديثه بقوله لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال لنا رسول الله عليه السلام اجعلوها في ركوعكم فلما نزلت سبح اسم ربك الاعلى قال لنا رسول الله عليه السلام اجعلوها في سجودكم فهذا يرد هذا الاحتمال على ما لا يخفى انتهى مختصرا ولكن يخدش اصل الجواب ما اخرجه مسلم والنسائي واللفظ له من طريق اسماعيل بن جعفر عن سليمان بن بلال عن ابراهيم بن عبد الله بن معبد بن عباس عن ابيه عن عبد الله بن عباس قال كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستر ورأسه معصوب في مرضه الذي مات فيه فقال اللهم قد بلغت فذكر الحديث وفيه اذا ركعتم فعظموا ربكم واذا سجدتم فاجتهدوا في الدعاء فانه قمن ان يستجاب لكم فهذا الحديث يعين المرض وبين ان ذلك القول صدر من النبي صلى الله عليه وسلم بقرب وفاته والله اعلم وقال آخرون من اصحابنا الادعية الواردة في الباب على النوافل والتطوعات فان الامر فيها واسع قال الشامي ثم اعمل المذكور صرح به المشايخ في الوارد في الركوع والسجود صرح به في الخلاصة في الوارد في القومة والجلسة وقال على انه ان ثبت في المكتوبة فلمكين في حالة الانفراد او الجماعة والمأمومون محصورون لا يثقلون بذلك كما نص عليه الشافعية والاصح في التزامه وان لم يصرح به مشايخنا فان القواعد الشرعية لا تأبى عنه كيف والصلوة والتسبيح والتكبير والقراءة كما ثبت في السنة انتهى وقال القاري في شرح النقاية وليس النسخ في قول الطحاوي يعني انه لا يجوز غيره بل المراد انه افضل وان ثبت بينهما فيجوز كل انتهى فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار واما وجه ذلك الباب من طريق النظر فانا قد رأينا مواضع في الصلوة فيها اي في المواضع ذكر فمن ذلك المواضع التكبير اي تكبيرة الافتتاح للدخول في الصلوة ومن ذلك المواضع التكبير للركوع والسجود والقيام من القعود وكان ذلك التكبير اي تكبيرة الافتتاح والركوع والسجود والقيام من القعود تكبيرا قد وقف العباد عليه اي عالمة وقد مت صفة لقوله تكبيرا كذا في المنتخب وعلموه اي العباد التكبير ولم يجعل لهم اي للعباد ان يجاوزوه اي التكبير الى غيره اي غير التكبير من الاذكار ومن ذلك المواضع ما يتشهدون به في القعود فقد علموه اي التشهد ووقفوا اي العباد عليه اي على التشهد يعني على لفظه ولم يجعل لهم اي للعباد وان يأتوا مكانه اي مكان التشهد بذكر غيره اي غير التشهد لان رجلا لو قال مكان قوله الله اكبر الله اعظم او قال الله اجل اي في افتتاح الصلوة كان في ذلك سيئا لعدم اتيانه بما اتى به الشرع ولكن لا تفسد صلوته كذا في المنتخب وهذا عند ابي حنيفة ومحمد لانهما قالا ان الصلوة تنعقد بكل لفظ يقصد به التعظيم وقال مالك واحمد لا تنعقد الصلوة بغير لفظ الله اكبر وقال الشافعي تنعقد بلفظ الله الاكبر ايضا وقال ابو يوسف تنعقد بها وبلفظ الله الكبير ايضا كما تقدم

ولو تشهد رجل بلفظ يخالف لفظ التشهد الذى جاءت به الاثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه كان فى ذلك مسيئا وكان بعد فراغه من التشهد الاخير قد ابيح له من الدعاء ما احب فقيل له فيما روى ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم ثم ليخير من الدعاء ما احب فكان قد وقف فى كل ذكر على ذكر بعينه ولم يجعل له مجاوزا الى ما احب الا ما قد وقف عليه من ذلك وان استوى ذلك فى المعنى فلما كان فى الركوع والسجود قد اجمع على ان فيهما ذكرا ولم يجمع على انه ابيح له فيهما كل الذكر كان النظر على ذلك ان يكون ذلك الذكر كسائر الذكر فى صلاته من تكبيره وتشهده وقوله سمع الله لمن حمده وقول الماموم ربنا ولك الحمد فيكون ذلك قولا خاصا لا ينبغى لاحد مجاوزته الى غيره كما لا ينبغى له فى سائر الذكر الذى فى الصلوة ولا يكون له مجاوزته ذلك الى غيره الا بتوقيف من الرسول صلى الله عليه وسلم له على ذلك فثبت بذلك قول الذين وقفوا فى ذلك ذكرا خاصا وهم الذين ذهبوا الى حديث عقبة على ما فصل فيه من القول فى الركوع والسجود وهذا

فى باب رفع اليدين فى افتتاح الصلوة قال الشامى الاصح انه يكره الافتتاح بغير الله اكبر عند ابى حنيفة كما فى البحر والذخيرة والنهاية وغيرها انتهى ولو تشهد رجل بلفظ يخالف لفظ التشهد وفى نسختى المنتخب والمبانى بلفظ مخالف للفظ التشهد الذى جاءت به الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه كان فى ذلك مسيئا اذ كما اتفقوا على انه لا ينبغى ان يتشهد الا بخاص من التشهد كما قال الطحاوى فى باب التشهد وكان بعد فراغه اى الرجل من التشهد الاخير قد ابيح له اى للرجل من الدعاء ما احب فقيل له اى للرجل المصلى فيما روى ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم ثم ليخير وفى نسخة المنتخب ثم ليتخير من الدعاء ما احب اى من الادعية المأثورة او الموافقة للقرآن العظيم عند ابى حنيفة واحمد وعند الشافعى ومالك يجوز ان يدعو بكل ما يجوز ان يدعو به خارج الصلوة من امور الدنيا والدين كما سيأتى فى محله فكان قد وقف فى كل ذكر اى فى الصلوة على ذكر بعينه ولم يجعل له اى للمصلى مجاوزته الى ما احب الا ما قد وقف وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف قد عليه من ذلك اى من الذكر وان استوى ذلك اى الذكر الذى جاوزناه اليه فى المعنى فلما كان فى الركوع والسجود قد اجمع على ان فيهما اى الركوع والسجود ذكرا ولم يجمع على وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف على انه اى الرجل ابيح له اى للرجل فيهما اى فى الركوع والسجود كل الذكر كان النظر على ذلك ان يكون ذلك الذكر اى ذكر الركوع والسجود كسائر الذكر فى صلوته من تكبيره وتشهده وقوله سمع الله لمن حمده وقول الماموم ربنا ولك الحمد فيكون وفى نسختى المنتخب والمبانى ويكون بالواو ذلك اى ذكر الركوع والسجود قولا خاصا لا ينبغى لاحد مجاوزته الى غيره اى الى غير القول الخاص كما لا ينبغى له فى سائر الذكر الذى فى الصلوة ولا يكون له اى لاحد مجاوزته وفى نسختى المنتخب والمبانى مجاوزة ذلك الى غيره اى الى غير القول الخاص الا بتوقيف من الرسول صلى الله عليه وسلم له على ذلك قال العينى فى المبانى خلاصة هذا الكلام ان الصلوة فيها ذكر متعين لم يجعل للمصلى ان يتعداه الى غيره كتكبيرة الافتتاح وتكبير الركوع والسجود والتشهد فان هذه اذكار متعينة حتى لو اتى بذكر يشابهه فى معناه يكون مسيئا وان كان لا تفسد به صلوته وفيها ذكر غير متعين كالادعية بعد الفراغ من التشهد الاخير تخيير له من الشارع بقوله ثم ليختر من الدعاء ما احب ولما كان الاجماع على ان فى الركوع والسجود ذكرا ولكن لم يجمع على انه يأتى فيهما بكل الذكر بعدم التوقيف فيه فكان النظر والقياس على ذلك ان يكون ذكرهما كسائر الاذكار المتعينة نحو التكبير والتشهد والتسميع والتحميد ويكون ذلك قولا خاصا لا ينبغى لاحد مجاوزته الى غيره كما ليس له ذلك فيما ذكرنا من الاذكار الا ما فيه توقيف من الرسول عليه السلام انتهى وبهذا قال فى المنتخب فثبت بذلك استقر قول الذين وقفوا اى عينوا فى ذلك اى فى الركوع والسجود ذكرا خاصا وهم الذين ذهبوا الى حديث عقبة زاد فى نسخة المنتخب رضى الله عنه على ما فصل اى ميز وبين فيه من القول فى الركوع والسجود وهذا اى التعيين بذكر خاص فى الركوع والسجود هو فى الركوع

قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی فان قال قائل واین جعل للمصلی ان یقول بعد التشهد ما احب قیل له فی حدیث ابن مسعود حدثنا بذلك ابو بکرة قال ثنا یحیی بن حماد قال ثنا ابو عوانة عن سلیمن عن شقیق عن عبد الله قال کنا نقول خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جلسنا فی الصلوة السلام علی الله وعلی عباده السلام علی جبریل ومیکائیل السلام علی فلان وفلان فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله هو السلام فلا تقولوا هکذا ولکن قولوا فذکر التشهد علی ما ذکرناه فی غیر هذا الموضع عن ابن مسعود قال ثم لیختر احدکم بعد ذلك اطیب الکلام او ما احب من الکلام

سبحان ربی العظیم وفی السجود سبحان ربی الاعلی قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد احمد فی روایة وابراهیم النخعی والحسن البصری وغیرهم کما تقدم رحمهم الله تعالی فان قال قائل واین جعل للمصلی ان یقول بعد التشهد ما احب ای کما ذکر فی النظر عن ابن مسعود مرفوعا ثم لیختر من الدعاء ما احب قیل له ای للقائل المذکور فی حدیث ابن مسعود زاد فی نسختی المنتخب الملیانی رضی الله عنه حدثنا بذلك ای بحدیث ابن مسعود ابو بکرة بکار بن قتیبة القاضی البصری قال ثنا یحیی بن حماد البصری الشیبانی نزیل ابی عوانة قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله الیشکری الواسطی عن سلیمن بن مهران الاعمش الکوفی عن شقیق بن سلمة الاسدی الکوفی عن عبد الله بن مسعود قال ابن مسعود کنا نقول خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جلسنا فی الصلوة السلام علی الله وعلی عباده السلام علی جبریل ومیکائیل السلام علی فلان وفلان فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله هو السلام فلا تقولوا هکذا لکن قولوا فذکر التشهد علی ما ذکرناه فی غیر هذا الموضع ای فی باب التشهد عن ابن مسعود وسنذکر ما یتعلق بشرح الحدیث فی باب التشهد ان شاء الله تعالی قال ای النبی صلی الله علیه وسلم ثم لیختر هکذا فی نسخة الملیانی وفی نسخة المنتخب ثم لیتخیر وهکذا هو عند الشیخین وغیرهما بعد ذلك اطیب الکلام او ما احب من الکلام وعند البخاری من طریق یحیی عن الاعمش ثم یتخیر من الدعاء اعجبه الیه فیدعو وزاد ابو داود من طریقه فیدعو به وهکذا عند احمد عن یحیی وعنده ایضا من طریق ابی الاحوص نحوه وزاد فلیدع به ربه عز وجل وعند مسلم من طریق ابی معاویة عن الاعمش ثم یتخیر بعد من الدعاء وعنده ایضا من طریق جریر عن منصور ثم یتخیر من المسألة ما شاء وعنده ایضا من طریق زائدة عن منصور ثم لیتخیر بعد من المسألة ما شاء او ما احب وعند البخاری فی الدعوات من طریق منصور ثم لیتخیر من الثناء ما شاء وفی الحدیث مشروعیة الدعاء فی الصلوة وقد اختلف فیما یدعو به الانسان فی صلوته فقال مالك والشافعی یجوز ان یدعو فیها بکل ما یجوز ان یدعو به خارج الصلوة من امور الدنیا والدین واستثنی بعض الشافعیة ما یستقبح من امر الدنیا قال الحافظ فان اراد الفاحش من اللفظ فمحتمل والا فلا شك ان الدعاء بالامور المحرمة مطلقا لا یجوز انتهی وقال ابو حنیفة واحمد لا یجوز الدعاء فیها الا بالادعیة الماثورة او الموافقة للقرآن العظیم وذکره ابن ابی شیبة عن ابی هریرة وطاؤس ومحمد بن سیرین کما قال العینی فی شرح البخاری قال ابن قدامة فی المغنی واذا دعا فی تشهده بما ذکر فی الاخبار فلا بأس وجملته ان الدعاء فی الصلوة بما ورد به الاخبار جائز قال الاثرم قلت لابی عبد الله ان هؤلاء یقولون لا یدعو فی المکتوبة الا بما فی القرآن فنفض یده کالمغضب وقال من یقف علی هذا وقد تواترت الاحادیث بخلاف ما قالوا قلت لابی عبد الله اذا جلس فی الرابعة یدعو بعد التشهد بما شاء قال بما شاء لا ادری لکن یدعو بما یعرف وبما جاء وقول الخرقی بما ذکر فی الاخبار یعنی اخبار النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه والسلف ولا یجوز ان یدعو فی صلوته بما یقصد به ملاذ الدنیا وشهواتها بما یشبه کلام الآدمیین وامانیهم مثل اللهم ارزقنی جاریة حسناء ودارا قورا وطعاما طیبا وبستانا انیقا وقال الشافعی یدعو بما احب لقوله صلی الله علیه وسلم ثم لیتخیر من الدعاء اعجبه الیه ولنا قوله صلی الله علیه وسلم ان صلوتنا هذه لا یصلح فیها شئ من کلام الآدمیین انما هی التسبیح والتکبیر وقراءة القرآن اخرجه مسلم وهذا من کلام الآدمیین ولانه کلام آدمی یخاطب بمثله اشبه تشمیت العاطس ورد السلام والخبر محمول علی انه تخیر من الدعاء الماثور وما اشبهه فاما الدعاء بما یتقرب به الی الله عز وجل مما لیس بمأثور ولا یقصد به ملاذ الدنیا فظاهر کلام الخرقی وجماعة من اصحابنا انه لا یجوز ویحتمله کلام احمد وحکی عنه ابن المنذر انه قال لا بأس ان یدعو الرجل بجمیع حوائجه من حوائج دنیاه وآخرته وهذا هو الصحیح بظواهر الاحادیث ولان الصحابة

حدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد بن عامر قال ثنا شعبة عن ابى اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله قال كنا لا ندرى ما نقول بين كل ركعتين غير انا نسبح ونكبر ونحمد ربنا وان محمدا اوتى فواتح الكلم وجوامعه او قال وخواتمه فقال اذا قعدتم فى الركعتين فقولوا فذكر التشهد ثم يتخير احدكم من الدعاء اعجبه اليه فيدعو به ربه حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا الفضيل بن عياض

كانوا يدعون فى صلوتهم بما لم يتعلموه فلم ينكر عليهم النبى صلى الله عليه وسلم فدل على انه اباح لهم كل الدعاء الا ما خرج منه بالدليل فى الفصل الذى قبل هذا ولانه دعاء يتقرب به الى الله تعالى فاشبه الدعاء المأثور انتهى مختصرا وقال فى الهداية ودعا بما يشبه الفاظ القرآن والادعية المأثورة ولا يدعو بما يشبه كلام الناس تحرزا عن الفساد ولهذا يأتى بالمأثور المحفوظ وما لا يستحيل سواله من العباد كقوله اللهم زوجنى فلانة يشبه كلامهم وما يستحيل كقوله اللهم اغفر لى ليس من كلامهم انتهى مختصرا وقال فى الكافى المختار ودعا بالادعية المذكورة فى القرآن والسنة لا بما يشبه كلام الناس اضطرب فيه كلامهم ولا سيما المصنف والمختار كما قاله الحلبى ان ما هو فى القرآن او فى الحديث لا يفسد وما ليس فى احدهما ان استحال طلبه من الخلق لا يفسد والا يفسد لو قبل قدر التشهد والا تم به ما لم يتذكر سجدة انتهى وهذا مذهب اصحابنا الحنفية وما ذكره ابن بطال وجماعة عنهم انهم قالوا لا يدعو الا بما فى القرآن على الاطلاق خلاف قول اصحابنا ولذا رده الحافظ فى الفتح وقال والمعروف فى كتب الحديث انه لا يدعو فى الصلوة الا بما جاء فى القرآن او ثبت فى الحديث وعبارة بعضهم ما كان ماثورا قال قائلهم والماثور اعم من ان يكون مرفوعا او غير مرفوع لكن ظاهر حديث الباب يرد عليهم انتهى ورده العينى فى شرح البخارى بان فيما ذهبوا اليه اهمالا لحديث مسلم وهو ان صلوتنا هذه الحديث ونحن عملنا بالحديثين لانا نختار من الادعية المأثورة او من الادعية ما شابه الفاظ القرآن انتهى واصح ما صاحب الهداية لاصحابنا بما ذكره عن ابن مسعود قال له النبى عليه السلام ثم اختر من الدعاء اطيبه واعجبه اليك قال فى السعاية ولعله اشار بان المراد بالاطيب هو ما يشبه القرآن والسنة وما يشابه كلام الناس فليس باطيب وتعقبه شراحها بان حديث ابن مسعود بجميع الفاظه شاهد للشافعى فيما ذهب اليه لفظ الاطيب لم يوجد فى الحديث انتهى لكن حديث الباب عند المصنف ثم ليتخير احدكم بعد ذلك اطيب الكلام او ما احب من الكلام يرد عليهم وهذا اسناد صحيح رجاله رجال الشيخين الا ابا بكرة شيخ المصنف وصححه الحاكم فى المستدرك وقال ثقة مامون وقال ابن الهمام ولو استدل بحديث ان صلوتنا هذه لا يصلح فيها شئ من كلام الناس لكان اصوب فيكون معارضا بالعموم اعجبه ودعا لنفسه بما شاء فى بعض افراده فيقدم عليه لانه مانع وذلك مبيح انتهى والحديث اخرجه الامام احمد عن يحيى والبخارى وابو داؤد عن مسدد عن يحيى ومسلم عن يحيى بن يحيى عن ابى معاوية وابن ماجة عن محمد بن عبد الله بن نمير عن ابيه والدارمى عن يعلى وابو عوانة من طريق وكيع ويعلى جميعهم عن الاعمش باسناده نحوه حدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد بن عامر الضبعى البصرى قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطى عن ابى اسحق السبيعى عمرو بن عبد الله الكوفى عن ابى الاحوص عوف بن مالك الكوفى عن عبد الله بن مسعود قال كنا لا ندرى ما نقول بين كل ركعتين غير انا وفى نسخة المنتخب والمبانى غير ان وهكذا هو فيما سيأتى فى باب التشهد من هذا الطريق تسبح ونكبر ونحمد ربنا زاد فى نسخة المنتخب والمبانى عز وجل وهكذا سيأتى فى باب التشهد وان محمدا هكذا فى باب التشهد وزاد فى نسخة المبانى صلى الله عليه وسلم اوتى فواتح الكلم وجوامعه او قال زاد فى نسخة المنتخب وخواتمه فقال اذا قعدتم فى الركعتين فقولوا فذكر التشهد ثم يتخير احدكم من الدعاء اعجبه اليه فيدعو به ربه زاد فى نسخة المنتخب عز وجل وسيأتى ما يتعلق بشرح الحديث فى باب التشهد والحديث اخرجه ابو داؤد الطيالسى عن شعبة باسناده نحوه واخرجه النسائى عن محمد بن المثنى عن محمد عن شعبة باسناده نحوه حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الاموى قال ثنا الفضيل بالتصغير بن عياض بن مسعود بن بشر التميمى اليربوعى ابو على الزاهد الخراسانى من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن عيينة والدارقطنى ثقة وقال العجلى كوفى ثقة متعبد رجل صالح وقال النسائى ثقة مامون رجل صالح وقال ابن مهدى رجل صالح ولم يكن بحافظ وقال ابو حاتم صدوق وقال ابن سعد ولد بخراسان بكورة ابيورد وقدم الكوفة وهو كبير فسمع الحديث من منصور وغيره ثم تعبد وانتقل الى مكة فنزلها الى ان مات بها فى اول سنة سبع وثمانين ومائة وكان ثقة نبيلا فاضلا عابدا ورعا كثير الحديث وقال ابن شاهين فى الثقات قال عثمان بن ابى شيبة كان صدوقا وليس بحجة وذكره ابن حبان فى الثقات

عن منصور بن المعتمر عن شقيق عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله غير انه قال ثم ليتخير من الكلام بعد ما شاء فأيهم له هنا ان يختار من الدعاء ما احب لان ما سواه من الصلوة بخلافه من ذلك ما ذكرنا من التكبير في مواضعه ومن التشهد في موضعه ومن الاستفتاح في موضعه ومن التسليم في موضعه فجعل ذلك ذكرا خاصا غير متعد الى غيره فالنظر على ذلك ان يكون كذلك الذكر في الركوع والسجود ذكرا خاصا لا يتعدى الى غيره

وقال اقام بالبيت الحرام مجاورا مع الجهد الشديد والورع الدائم والخوف الوافر البكاء الكثير والتخلي بالوحدة ورفض الناس وما عليه اسباب الدنيا الى ان مات بها وقال اسحق بن ابراهيم الطبري ما رأيت احدا كان اخوف على نفسه ولا ارجى للناس من الفضيل وكان صحيح الحديث صدوق اللسان شديد الهيبة للحديث اذا حدث وقال ابراهيم بن الاشعث خادم الفضيل ما رأيت احدا كان الله في صدره اعظم من الفضيل كان اذا ذكر الله عنده او سمع القرآن ظهر به من الخوف والحزن وفاضت عيناه فبكى حتى يرحمه من يحضره وقال بشر بن الحارث عشرة كانوا يأكلون الحلال لا يدخل بطونهم غيره ولو استفتوا التراب فذكره منهم وقال ابن المبارك وما اورع الناس فضيل بن عياض وقال ايضا اذا نظرت الى فضيل جدد لي الحزن ومقت نفسي ثم بكى وقال وكيع يوم مات الفضيل ذهب الحزن اليوم من الارض وقال الفضل بن موسى كان الفضيل بن عياض شاطرا يقطع الطريق بين ابيورد وسرخس وكان سبب توبته انه عشق جارية فبينما هو يرقى الجدران اليها اذ سمع تاليا يتلو الم يأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله فلما سمعها قال بلى يا رب قد آن فرجع فآواه الليل الى خربة فاذا فيها سابلة فقال بعضهم نرتحل وقال بعضهم حتى نصبح فان فضيلا على الطريق يقطع علينا قال فتفكرت قلت انا اسعى بالليل في المعاصي وقوم من المسلمين يخافوني ههنا مالي الله ساقني اليهم الا لارتدع اللهم اني قد تبت اليك وجعلت توبتي مجاورة البيت الحرام عن منصور بن المعتمر السلمي الكوفي عن شقيق بن سلمة الكوفي عن عبد الله ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله غير انه قال ثم ليتخير من الكلام بعد ما شاء والحديث اخرجه الطبراني من طريق اسمعيل بن زكريا الكوفي عن فضيل بن عياض عن الاعمش ومنصور عن شقيق عن عبد الله كذا في المنتخب وقال في المباني وليس فيه ثم ليختر الى آخره انتهى قلت واخرجه النسائي عن قتيبة عن الفضيل عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله مرفوعا ان الله عز وجل هو السلام فاذا قعد احدكم فليقل التحيات فذكره ثم ليتخير بعد ذلك من الكلام ما شاء واخرج ابو نعيم في الحلية من طريق اسمعيل بن زكريا عن فضيل عن سليمان الاعمش عن ابي وائل عن عبد الله قال كنا اذا جلسنا في الصلوة قلنا السلام على الله قبل عباده الحديث وقال هذا حديث صحيح متفق عليه من حديث الاعمش عن ابي وائل رواه عنه الناس وحديث فضيل لا نعلمه رواه عنه الا اسمعيل انتهى قلت قد تابعه على ذلك اسد بن موسى عند المصنف وقتيبة عند النسائي فاتضح له اي للمصلي ههنا اي في التشهد في آخر الصلوة ان يختار من الدعاء ما احب لان ما سواه اي ما سوى من هذا الموضع من الصلوة بخلافه اي بخلاف هذا الموضع من ذلك ما ذكرنا من التكبير اي من تكبيرات الانتقالات في مواضعه ومن التشهد الاول في موضعه ومن الاستفتاح اي تكبيرة الافتتاح في موضعه ومن التسليم في موضعه فجعل ذلك اي كل ما ذكر من التكبيرات والتشهد والتسليم ذكرا خاصا غير متعد الى غيره اي الى غير ما ذكر من الالفاظ التي قررها الشارع لتلك المواضع فالنظر على ذلك ان يكون كذلك الذكر في الركوع والسجود ذكرا خاصا لا يتعدى الى غيره اي الى غير الذكر الخاص الذي ورد في حديث عقبة وغيره وزاد في منتخب المباني والله اعلم وبه تم الباب

باب الامام یقول سمع اللہ لمن حمدہ هل ینبغی له ان یقول بعدها ربنا ولك الحمد ام لا

حدثنا ابراهیم بن مرزوق قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا همام وابو عوانة و ابان عن قتادة عن یونس بن جبیر عن حطان بن عبد الله عن ابی موسی الاشعری قال علمنا رسول الله صلی الله علیه وسلم الصلوة فقال اذا کبر الامام فکبروا

باب الامام یقول سمع اللہ لمن حمدہ ہل ینبغی لہ ان یقول بعدھا ربنا ولک الحمد ام لا

بکذا فی نسخة المنتخب الا ان فیه ربنا لک الحمد بحذف الواو وفی نسخة الحاوی باثبات الواو وبحذف بعدها والباقی مثله وفی نسخة المسبانی بحذف ام لا والباقی مثل ما فی المنتخب ای هذا باب فی بیان ان الامام هل یجمع بین سمع اللہ لمن حمده وبین ربنا ربنا ولک الحمد ام یکتفی علی قوله سمع اللہ لمن حمده حدثنا ابراہیم بن مرزوق البصری قال ثنا عفان بن مسلم الصفار البصری قال ثنا همام بن یحیی البصری وابو عوانة الوضاح الیشکری وابان بن یزید البصری ثلثتهم عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن یونس بن جبیر الباهلی البصری عن حطان بن عبد اللہ الرقاشی البصری عن ابی موسی الاشعری زاد فی نسخة المنتخب رضی اللہ عنه قال علمنا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم الصلوة فقال اذا کبر الامام فکبروا اختلف فی تکبیر المقتدی هل یکون مقارنا لتکبیر الامام بعد فراغه منه قال فی البدائع یکبر المقتدی مقارنا لتکبیر الامام فهو افضل باتفاق الروایات عن ابی حنیفة و قال ابو یوسف السنة ان یکبر بعد فراغ الامام من التکبیر وان کبر مقارنا تکبیره وعن ابی یوسف فیه روایتان فی روایة یجوز وفی روایة لا یجوز وعن محمد یجوز ویکون مسیئا انتهی قال فی البرهان اتزاره ای المسموم مقارنا للاحرام ای لاحرامه جائز منعقد عند ابی حنیفة ولغیاه الا ان یکبر بعده وقیل القران هو الافضل عند ابی حنیفة والتعقیب عندهما ولا خلاف بینهم فی جوازه مع القران انتهی مختصرا وذکر فی شرح التقریب حماد وزفر والثوری مع الامام والشافعی مع ابی یوسف وذکر عن الشافعیة قالوا ان قارنه فی تکبیرة الاحرام لم تنعقد صلوته وکذا ذکر فی الاوجز عن حواشی الاقناع وقال القاضی عیاض الصواب فی المسموم ذلک بعده واختلفوا اذا فعله معه وللصحابا فیه قولان الاجزاء وعدمه وکذا ذکر ابن رشد وابن العربی قولین فی مذهب مالک وقال ابن بطال کما فی شرح التقریب قال ابن حبیب قال مالک ویفعل المسموم مع الامام ما فی الاحرام والقیام من اثنتین والسلام فلا یفارقه الا بعده وروی سحنون عن ابن القاسم فی العتبیة ان احرم معه اجزاه وبعده اصوب وهو قول عبد العزیز بن ابی سلمة وفی المجموعة عن مالک ان احرم معه اعاد سلم یعید الصلوة قاله اصبغ وقال ابن ابی زید وهل بعده فی کل شیء احسن انتهی وقال ابن قدامة ولا یکبر المسموم حتی یفرغ امامه من التکبیر انتهی وقال فی الروض المربع کما فی الاوجز ان کبر معه لاحرام لم تنعقد. وان سلم معه کره وصح وقبله عمدا بلا عذر بطلت وسهوا یعفی انتهی والحاصل ان ابا یوسف ومحمدا والائمة الثلثة ذهبوا الی المتابعة لقوله اذا کبر فکبروا قال العراقی فی شرح التقریب ووجه الدلیل من الحدیث انه رتب فعله علی فعل الامام بالفاء المقتضیة للترتیب والتعقیب کذا ذکر ابن بطال والشیخ تقی الدین فی شرح العمدة وفیه نظر فان الفاء انما تقتضی للتعقیب هی الرابطة اما الواقعة فی جواب الشرط فانما هی للربط والظاهر انه لا دلالة لها علی التعقیب علی ان فی دلالتها علی التعقیب مذهبین حکاهما الشیخ ابو حیان الاندلسی فی شرح التسهیل والاصل اصلها ان الشرط مع الجزاء او متقدم علیه وهذا یدل علی ان التعقیب ان قلنا بتلیس من الفاء وانما هو من ضرورة تقدم الشرط علی الجزاء انتهی وردبان الشرط النحوی قد یقارنه الجزاء نعم الشرط الفقهی یجب ان یتقدم علی المشروط کالوضوء للصلوة ولا کلام فیه قلت بل اذا تفید معنی الظرفیة ای وقت تکبیر الامام کبروا وهو الی القران اقرب منه الی التعقیب افاده السندی فی حاشیة البخاری فی بحث السجدة وقال فی

واذا ركع فاركعوا واذا سجد فاسجدوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد

فيض الباري ان الفاء عندهم تستعمل في التعقيب الذاتي ايضا ولا تنحصر في التعقيب الزماني وحينئذ لا يدل على التعقيب في الافعال كما رامه الشافعية ويصدق على مذهبنا ايضا انتهى واحتجهم في البدائع بان المقتدي تبع للامام ومعنى التبعية لا تتحقق في القران وفي البرهان بان الصلوة مبنية على صلوة الامام وانما يصير شارعا في الصلوة بعد الفراغ من التكبير فاذا قارنه كان بانيا على معدوم للانعدام الصلوة قبل فراغه من التكبير بجميع اجزائه والبناء على معدوم لا يصح انتهى وذهب الامام ابو حنيفة والثوري وزفر الى المقارنة واحتجهم في البرهان بعموم قوله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به ولا تختلفوا عليه وترك المخالفة يكون بالقران لكن سقط وجوبه للحرج فبقي الجواز وحملت الفاء على القران عملا بكلمة اذا الموضوعة للظرفية كما في قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا والبناء مع القران يتحقق على موجود لا معدوم فان شروعهما في الصلوة يتحقق معا والبناء عبارة عن موافقة المؤتم للامام في افعال الصلوة ومعنى البناء يظهر في الصحة دون الوجوب الا ترى انه اذا قارن امامه في اركان الصلوة وقعت معتدا بها فعلم ان البناء لا يستلزم سبق المبنى عليه انتهى وقال في البدائع ولابي حنيفة ان الاقتداء مشاركة وحقيقة المشاركة المقارنة اذ بها تتحقق المشاركة في جميع اجزاء العبادة انتهى واحتج له العيني في المنحة بقوله اذا كبر الامام فكبروا ان الفاء للحال وقال ثم ينبغي ان يكون اقترانهما في التكبير على قوله كاقتران حركة الخاتم والاصبع والبعدية على قولهما ان يوصل الف الله براء اكبر وقال شيخ الاسلام خواهرزاده قول ابي حنيفة ادق واجود وقولهما ارفق واحوط انتهى وقال الشامي وتظهر فائدة الخلاف في وقت ادراك فضيلة تكبيرة الافتتاح فعنده بالمقارنة وعندهما اذا كبر في وقت الثناء وقيل بالشروع قبل قراءة ثلاث آيات لو كان المقتدي حاضرا وقبل سبع لو غائبا وقيل بادراك ركعة بلا ولي وهذا اوسع وهو الصحيح اهـ من التاترخانية وقيل بادراك الفاتحة وهو المختار خلاصة انتهى

واذا ركع فاركعوا واذا سجد فاسجدوا قال ابن المنير مقتضاه ان ركوع المأموم يكون بعد ركوع الامام اما بعد تمام انحنائه واما ان يسبقه الامام بالركوع فيشرع فيه بعد ان يشرع كذا في الفتح وحديث الباب يتناول الرفع من السجود ايضا قال القاضي اتفقوا على انه لا يسابقه بافعاله وسائر اقواله في الصلوة ولا يفعلها معه معا وان السنة اتباعه فيها واختلفوا في اتباع المأموم الامام في افعاله هل يكون معه فاذا شرع الامام في الركوع ركع باثره ولم ينتظر تمام ركوعه ام يكون بعده فلا يركع حتى يركع الامام ولا يرفع حتى يرفع وكذا في سائر الافعال وعن مالك في ذلك ثلثة اقوال بذان القولان والقول الثالث التفريق بين الاتباع في القيام من الركعتين وبين سائر افعال الصلوة فيفعل معه سائر الافعال الا القيام من الركعتين فلا يقوم حتى يستوي الامام قائما ويكبر وعلى القول الآخر يقوم بقيامه ولا ينتظر تكبيره ولا بد في هذه الاقاويل من اقتدائه بالامام وسبقه له بأول الفعل والقول انتهى وقالت الشافعية ان قارنه في تكبيرة الاحرام لم تنعقد صلوته او في غيره من الافعال فهو مكروه وتفوت به فضيلة الجماعة كما في شرح التقريب وقال ابن قدامة في المغني والمستحب ان يكون شروع المأموم في افعال الصلوة من الرفع والوضع بعد فراغ الامام منه ويكره فعله معه في قول اكثر اهل العلم واستحب لك ان تكون افعاله مع افعال الامام وقوله فاذا ركع فاركعوا يقتضي ان يكون ركوعهم بعد ركوعه لانه عقبه به بفاء التعقيب فيكون بعده وان وافق امامه في افعال الصلوة فركع وسجد معه اساء وصحت صلوته انتهى مختصرا وقال الشامي واقتصر (في الدر) على ذكر التحريمة والسلام فافاد ان المقارنة في الافعال افضل بالاجماع وقيل على الخلاف كما في الحلبية وغيرها عن الحقائق انتهى وقال في فيض الباري واختلفوا في التعقيب والمقارنة فذهب الشافعي الى الاول وامامنا الى الثاني والتعقيب بقدر ما يعلم المقتدي من حال امامه مستثنى عقلا والفاء لا تدل على التعقيب الزائد على ذلك فدل على ان نزاعهم في الفاء غير محرر فانها وان كانت للتعقيب لكنه يتحقق بالشروع بعد الشروع ولا يلزم تحقق التعقيب ان يشرع بعد فراغ الامام فنزاع الامام انما يكون ممن يدعي الشروع بعد الفراغ لا ممن يدعي الشروع بعد الشروع فان شروع المقتدي لا يكون الا بعد شروع الامام فهذا القدر من التعقيب يكفي للفاء ولا ينكره الامام ايضا وما بعد ذلك فيقول بالمقارنة انتهى وقد تقدم مزيدا ما يتعلق بذلك في بحث التكبير واذا قال سمع الله لمن حمده اي استجاب الله دعاء من حمده وهذا من الامام دعاء للمأموم واشارة الى قوله ربنا لك الحمد قاله الخطابي فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد قد جاءت الاحاديث الصحيحة باثبات الواو وبحذفها قال النووي والكل جائز ولا ترجيح

19/2

يسمع الله لكم فان الله عز وجل قال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم سمع الله لمن حمده

حدثنا ابو بكرة وابن مرزوق قالا ثنا سعيد بن عامر قال ثنا سعيد بن ابى عروبة عن قتادة فذكر باسناده مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود

لاحدهما على الآخر وقال الحافظ قال العلماء الرواية بثبوت الواو ارجح وقال الشوكاني لانها زيادة مقبولة وقال ابن القيم كما في النيل لم يأت في حديث صحيح الجمع بين لفظ اللهم وبين الواو وحديث الباب اى حديث ابى موسى يرد عليه وقد ثبت الجمع بينهما في صحيح البخاري في باب صلوة القاعد من حديث انس بلفظ حديث الباب قال الشوكاني وقد تطابقت على هذا اللفظ النسخ الصحيحة من صحيح البخاري وقال ابن دقيق العيد في شرح العمدة اختلفوا في اثبات الواو واسقاطها من قوله ولك الحمد بحسب اختلاف الروايات وهذا اختلاف في الاختيار لا في الجواز ويرجح اثباتها بانه يدل على زيادة معنى لانه يكون التقدير ربنا استجب لنا او ما قارنه لك الحمد فيكون الكلام مشتملا على معنى الدعا ومعنى الخبر وافاقيل باسقاط الواو دل على احد هذين انتهى قال الحافظ وهذا بنا على ان الواو عاطفة وقد تقدم قول من جعلها حالية وقال في باب التكبير اذا قام من السجود وقيل هي واو الحال قاله ابن الاثير وضعف ما عداه انتهى وقال ابو عمر بن العلاء الواو زائدة كما في النيل والمنتقى وقال القاضي عياض وفي اثبات الواو زيادة لان قوله ربنا اجابة قوله سمع الله لمن حمده اى ربنا استجب دعائنا واسمع حمدنا ولك الحمد على هذا يتنا لذلك وانها منا له وبحذف الواو ليس فيها الامتثال لقول الحمد انتهى وقال الطيبي هذه الرمزة مفتقرة الى مزيد كشف وبيان وذلك ان قوله سمع الله لمن حمده وسيلة وربنا لك الحمد طلب وفيها التفات من الغيبة الى الخطاب فاذا روى بالعاطف تعلق ربنا بالاولى ليستقيم عطف الجملة الخبرية على مثلها واذا عزل عنه الواو يتعلق ربنا بالثانية فاذا لا يجوز عطف الانشائي على الخبري وتقديره على الوجه الاول بارسنا قبلت في الدهور الماضية حمد من حمدك من الامم السابقة ونحن نطلب منك الآن قبول حمدنا ولك الحمد ولا آخرا فاخرجت الاولى على الجملة الفعلية وعلى الغيبة وخص اسم الله الاعظم بالذكر والثانية على الاسمية وعلى الخطاب لارادة الدوام ولمزيد انجاح المطلوب فعلى هذا في الكلام التفاتة واحدة وعلى الاول التفاتان من الخطاب الى الغيبة ومنه الى الخطاب انتهى وقد اختلفت الائمة في ذلك فذكر ابن قدامة عن الشافعي السنة ان يقول ربنا لك الحمد وعن احمد السنة ان يقول ربنا ولك الحمد نص عليه احمد في رواية الاثرم قال سمعت ابا عبد الله يثبت امر الواو وبهذا قول مالك ونقل ابن منصور عن احمد اذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد فانه لا يجعل فيها الواو ومن قال ربنا قال ولك الحمد وفي المدونة قال ابن القاسم قال لي مالك مرة اللهم ربنا لك الحمد ومرة اللهم ربنا ولك الحمد قال وهو احبهما الى انتهى واما عند اصحابنا فقال في الدر المختار وافضله اللهم ربنا ولك الحمد ثم حذف الواو ثم حذف اللهم فقط انتهى اى مع اثبات الواو وبقي رابعة وهي حذفهما والافضلية على هذا الترتيب كما افاده بالعطف بثم قاله الشامي يسمع الله لكم اى يستجيب لكم ومن هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اني اعوذ بك من قول لا يسمع اى لا يستجاب قاله الخطابي فان الله عز وجل قال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم سمع الله لمن حمده اى حكم بسابق قضائه باجابة دعا من حمده وثوابه على حمده وختم ذلك وامضاه قاله القاضي وقال في البذل فاضل هذه الكلمة (اى كلمة التسميع) اخبار من الله تعالى بسماع حمد عباده على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ثم اجرا ها على لسان عباده بواسطة نبيه صلى الله عليه وسلم انتهى وقال النووي وفيه دلالة لما قاله اصحابنا وغيرهم انه يستحب للامام الجهر بقوله سمع الله لمن حمده وحينئذ يسمعونه فيقولون انتهى وقال ابن قدامة في المغني ويسن الجهر بالتسميع للامام كما يسن الجهر بالتكبير لانه ذكر مشروع عند الانتقال من ركن فيشرع الجهر به للامام كالتكبير انتهى والحديث تقدم طرف منه في باب الخفض في الصلوة هل فيه تكبير وقد ذكرنا هناك ان هذا الحديث اخرجه ابو عوانة من طريق همام ومسلم وابو داود من طريق ابى عوانة وغيرهم من طرق اخرى كما تقدم مفصلا واما طريق ابان فاخرجه ابو عوانة عن حمدان بن علي عن سهل بن بكار عن ابان عن قتادة حدثنا

ابو بكرة وابن مرزوق زاد في نسخة النخب جميعا قالا ثنا سعيد بن عامر قال ثنا سعيد بن ابى عروبة عن قتادة فذكر باسناده مثله تقدم هذا الاسناد في الباب المذكور الا انه زاد ههنا في الاسناد ابا بكرة وقد ذكرنا هناك ان هذا الحديث اخرجه الدارمي ومسلم والنسائي وابو عوانة والبزار من طريق سعيد بن ابى عروبة حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود وسليمان بن داود

قال ثنا شعبة عن يعلى بن عطاء قال سمعت ابا علقمة يحدث عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه غير انه لم يذكر قوله يسمع الله لكم الى آخر الحديث وحدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد ابن عامر قال ثنا محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة رض عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا وهيب عن مصعب بن محمد القرشى عن ابى صالح عن ابى هريرة رض عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن سمى عن ابى صالح عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه

الطيالسى قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطى عن يعلى بن عطاء العامرى الطائفى قال سمعت ابا علقمة المصرى مولى بنى هاشم ويقال حليفهم ويقال حليف الانصار من رواة الستة الا البخارى قال ابو حاتم احاديثه صحاح وذكره ابن حبان فى الثقات وقال ابن يونس ابو علقمة الفارسى مولى ابن عباس كان على قضاء افريقية وكان احد الفقهاء والموالى الذين ذكرهم يزيد بن ابى حبيب وقال العجلى مصرى تابعى ثقة يحدث عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو حديث ابى موسى غير انه لم يذكر قوله يسمع الله لكم الى آخر الحديث والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر وعن عبيد الله بن معاذ واللفظ له عن ابيه كلاهما عن شعبة باسناده المذكور مرفوعا انما الامام جنة فاذا صلى قاعدا فصلوا قعودا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد فاذا وافق قول اهل الارض قول اهل السماء غفر له ما تقدم من ذنبه واخرجه ابو داود والطيالسى عن شعبة باسناده مرفوعا من اطاعنى فقد اطاع الله ومن عصانى فقد عصى الله ومن اطاع الامير فقد اطاعنى ومن عصى الامير فقد عصانى فان صلى قاعدا فصلوا قعودا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد واذا قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فانه اذا وافق قول اهل السماء قول اهل الارض غفر لعبد ما مضى من ذنبه وحدثنا فى نسخة المنخب المبانى بحذف الواو وابو بكرة زاد فى نسختى المنخب المبانى وابن مرزوق قال وفى نسختهما قالا ثنا سعيد بن عامر الضبعى البصرى قال ثنا محمد بن عمرو ابن علقمة الليثى المدنى عن ابى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف المدنى عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه الدارمى عن يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو باسناده مرفوعا انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا سجد فاسجدوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد واذا صلى قائما فصلوا قياما واذا صلى جالسا فصلوا جلوسا اجمعون حدثنا نصر بن مرزوق المصرى قال ثنا الخصيب بن ناصح الحارثى البصرى قال ثنا وهيب زاد فى نسختى المنخب والمبانى ابن خالد اى ابن عجلان البصرى عن مصعب ابن محمد بن عبد الرحمن بن شرحبيل بن ابى عزيز العبدرى القرشى المكى من رواة الاربعة الا الترمذى قال احمد لا اعلم الا خيرا وقال ابن معين ثقة وقال ابو حاتم صالح يكتب حديثه ولا يحتج به وقال البخارى كان واليا بمكة روى عنه ابن عيينة وقال كان رجلا صالحا وذكره ابن حبان فى الثقات عن ابى صالح السمان ذكوان الزيات المدنى عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه ابو داود عن سليمان بن حرب ومسلم بن ابراهيم عن وهيب باسناده المذكور مرفوعا انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا ولا تكبروا حتى يكبر واذا ركع فاركعوا ولا تركعوا حتى يركع واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد قال مسلم ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا ولا تسجدوا حتى يسجد واذا صلى قائما فصلوا قياما واذا صلى قاعدا فصلوا قعودا اجمعون قال الحافظ فى الفتح وهى زيادة حسنة تنفى احتمال ارادة المقارنة من قوله اذا كبر فكبروا انتهى وقال فى اعلام السنن والجواب عن رواية ابى داود انها انما سيقت لاجل النهى عن مبادرة الامام كما افصحت عنه رواية الاعمش عن ابى صالح عند مسلم بلفظ لا تبادروا الامام اذا كبر فكبروا ومعنى قوله ولا تكبروا حتى يكبر اى لا تسبقوه بالتكبير فان مثل هذا الكلام كما يستعمل للتعقيب يستعمل للنهى عن المسابقة ايضا فلا تعارض به الاستدلال على نفى المواصلة انتهى مختصرا حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفى المصرى قال انا ابن وهب عبد الله المصرى ان مالكا ابن انس امام دار الهجرة حدثه عن سمى مولى ابى بكر بن عبد الرحمن عن ابى صالح ذكوان المدنى عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد فانه من وافق قوله قول الملائكة اى تحميده تحميد الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه فى هذا دلالة على ان الملائكة يقولون مع المصلى هذا القول ويستغفرون ويحضرونه بالدعاء والذكر قاله الخطابى وقال ابن عبد البر كما فى الزرقانى الوجه عندى فى هذا والله اعلم تعظيم فضل الذكر

ذهب قوم الى ان هذه الآثار قد دلتهم على ما يقول الامام والمأموم جميعا وان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد دليل على ان سمع الله لمن حمده يقولها الامام دون المأموم وان ربنا لك الحمد يقولها المأموم دون الامام وممن ذهب الى هذا القول ابو حنيفة ومالك

وانه يحط الاوزار ويغفر الذنوب وقد اخبر الله تعالى عن الملائكة بانهم يستغفرون للذين آمنوا فمن كان منه من القول مثل هذا باخلاص واجتهاد ونية صادقة وتوبة صحيحة غفرت ذنوبه ان شاء الله تعالى انتهى وقد ورد عند مالك عن ابى هريرة فى حديث التامين فانه من وافق قوله الى آخره بلفظ المصنف وعند البخارى عنه نحوه الا انه قال تامينه تامين الملائكة قال القاضى ومعنى قوله من وافق قوله قول الملائكة قيل فى وقت تامينهم ومشاركتهم فى الدعاء والتامين وفسره قوله فى الحديث الآخر وقالت الملائكة فى السماء آمين واليه ذهب الداودى والباجى وعلى هذا يظهر قول الخطابى ان الفاء ههنا ليست للتعقيب وانما للمشاركة اذ علق الغفران بالموافقة فى القول على هذا التاويل وقيل من وافق تامينه تامين الملائكة من الصفة فى الخشوع والاخلاص وعلى هذا يحمل قوله اذا سمع الله لمن حمده الحديث انتهى مختصرا وقال العراقى فى شرح التقريب الصحيح ان المراد الموافقة فى الزمن وقيل فى الصفة قال القرطبى وهذا بعيد انتهى مختصرا وصوب النووى القول الاول وقال الحافظ فى الفتح زيادة فان الملائكة قد تامن قبل قوله فمن وافق عند مسلم وغيره تدل على ان المراد الموافقة فى القول والزمان خلافا لمن قال المراد الموافقة فى الاخلاص والخشوع كابن حبان قال يريد موافقة الملائكة فى الاخلاص لغير اعجاب وكذا رجح اليه غيره فقال نحو ذلك من الصفات المحمودة او فى اجابة الدعاء او فى الدعاء بالطاعة خاصة او المراد استغفار الملائكة للمؤمنين وقال ابن المنير الحكمة فى ايثار الموافقة فى القول والزمان ان يكون المأموم على يقظة للاتيان بالوظيفة فى محلها لان الملائكة لا غفلة عندهم فمن وافقهم كان متيقظا ثم ظاهره ان المراد بالملائكة جميعهم واختاره ابن بزيزة وقيل لحفظة منهم وقيل الذين يتعاقبون منهم اذا قلنا انهم غير الحفظة والذى يظهر ان المراد بهم من يشهد تلك الصلوة من الملائكة ممن فى الارض او فى السماء انتهى مختصرا وقال العراقى فى شرح التقريب ظاهر الحديث مغفرة ما تقدم من الذنوب سواء فيه الصغائر والكبائر وقد خص العلماء هذا واشباهه بتكفير الصغائر فقط وقالوا انما يكفر الكبائر التوبة وكانهم لما رأوا التقييد فى بعض ذلك بالصغائر حملوا ما اطلق فى غيرها عليها كالحديث الصحيح الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر والله اعلم انتهى وقد تقدم البحث فى ذلك فى الكلام على حديث ابى هريرة وعبادة بن ثعلبة فى باب فرض الرجلين والحديث اخرجه البخارى عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى وابو داود عن عبد الله بن مسلمة والترمذى عن اسحاق بن موسى عن معن والنسائى عن قتيبة وعبد الله بن الامام احمد عن عبد الرحمن واسحاق وابو عوانة عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب والبيهقى من طريق يحيى والقعنبى ثلاثتهم عن مالك باسناده نحوه واخرجه مالك فى موطاه نحوه

فذهب قوم الى ان هذه الآثار المروية عن ابى موسى وابى هريرة وفى الباب عن انس عند البخارى قال سقط رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فرس فجحش شقه الايمن فذكر الحديث وفيه واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واخرجه ايضا مسلم وابو داود والترمذى والنسائى وابن ماجة والدارمى والبيهقى وغيرهم نحوه الا ان الدارمى وابن ماجة رواياه مقتصرا على قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد وعن عائشة عند البخارى فى باب انما جعل الامام ليؤتم به قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيته وهو شاك فذكر الحديث وفيه واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد وعن ابى سعيد الخدرى عند ابن ماجة مرفوعا اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد واخرجه الحاكم مع زيادة فى اوله وهى اذا قال الامام الله اكبر فقولوا الله اكبر وكذا اخرجه البيهقى ولم يذكرا اللهم قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذا اللفظ ووافقه الذهبى قد دلتهم على ما يقول الامام والمأموم جميعا وان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال الامام كما زاد فى نسخة المبانى وفى نسخة المنتخب بحذف اذا قال الامام والاظهر اثباتها سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد دليل على ان سمع الله لمن حمده يقولها الامام دون المأموم وان ربنا لك الحمد يقولها المأموم دون الامام ووجه الدلالة انه صلى الله عليه وسلم قسم والقسمة تنافى الشركة **وممن ذهب الى هذا القول ابو حنيفة ومالك** ولم يقع فى نسختى المنتخب والمبانى ومالك ووقع فيهما بدله رضى الله عنه قال الترمذى وعليه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان يقول الامام سمع الله لمن حمده ويقول من خلف الامام ربنا

وخالفهم فی ذلک اخرون فقالوا بل یقول الامام سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ولک الحمد ثم یقول المأموم ربنا ولک الحمد خاصة

ولک الحمد وبہ یقول احمد انتہی وقال الشوکانی فی النیل وقال الہادی والقاسم وابو حنیفة انہ یقول الامام والمنفرد سمع اللہ لمن حمدہ فقط والماموم ربنا لک الحمد فقط وحکاہ ابن المنذر عن ابن مسعود وابی ہریرة والشعبی ومالک واحمد قال وبہ اقول اھ وہو مروی عن الناصر انتہی وہکذا ذکر فی السعایة عن ابن المنذر وقال وبہ قال مالک کما فی رسالة ابن ابی زید وہو قول احمد انتہی والذی ذکرہ العراقی فی شرح التقریب عن ابن المنذر انہ قال اختلفوا فی الماموم اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقالت طائفة یقول سمع اللہ لمن حمدہ اللھم ربنا ولک الحمد کذلک قال محمد بن سیرین وابو بردة والشافعی واسحق ویعقوب ومحمد قال عطاء بہما مع الامام احب الی وقالت طائفة اذا قال سمع اللہ لمن حمدہ فلیقل من خلفہ ربنا ولک الحمد ہذا قول عبد اللہ بن مسعود وابن عمر وابی ہریرة والشعبی وبہ قال مالک وقال احمد الی ہذا انتہی امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابن المنذر وبہ اقول انتہی وہکذا ذکر الزبیدی فی الاتحاف عن ابن المنذر انہ قال فی الاشراف وہکذا ذکر الخطابی من عند نفسہ فہذا یدل علی ان احمد وابن المنذر ذہبا الی ان المؤتم یأتی بالتحمید فقط فاما الامام فاختار لہ الجمع بین الذکرین قال ابن قدامة فی المغنی انہ یشرع قول ربنا ولک الحمد فی حق کل مصل فی المشہور عن احمد وذکرہ عن جماعة منہم ابن المنذر ثم قال وعن احمد روایة اخری لا یقولہ المنفرد فانہ قال فی روایة اسحق فی الرجل یصلی وحدہ فاذا قال سمع اللہ لمن حمدہ قال ربنا ولک الحمد فقال انما ہذا للامام جمعہا ولیس ہذا لاحد سوی الامام وقال مالک وابو حنیفة لا یشرع قول ہذا فی حق الامام ولا المنفرد انتہی مختصرا قال فی البدائع واحتج ابو حنیفة بانہ ذکر التحمید والتسمیع بین الامام والقوم فجعل التحمید لہم والتسمیع لہ فی حدیث ابی موسی وابی ہریرة وفی الجمع بین الذکرین من احد الجانبین ابطال ہذہ القسمة وہذا لا یجوز وکان ینبغی ان لا یجوز للامام الثانین ایضا بقضیة ہذا الحدیث وانما عرفنا ذلک لما روینا من الحدیث ولان اتیان التحمید من الامام یؤدی الی جعل التابع متبوعا والمتبوع تابعا وہذا لا یجوز بیان ذلک ان الذکر یقارن الانتقال فاذا قال الامام مقارنا للانتقال سمع اللہ لمن حمدہ یقول المقتدی مقارنا لہ ربنا لک الحمد فلو قال الامام بعد ذلک لو تبع قولہ بعد قول المقتدی فینقلب المتبوع تابعا والتابع متبوعا ومراعاة التبعیة فی جمیع اجزاء الصلوة واجبة بقدر الامکان انتہی وقال الشیخ ابن الہمام وجہ منافاتہما الشرکة انہ شارع فی بیان ما علی المقتدی من المتابعة وقد جعلہ جملة جزاء شرط تسمیع الامام فلو شرع لہ التسمیع لم یکن الجزاء لان جزاء الشیء لیس عینہ ولبینہ لانہ فی مقام التحمید وحینئذ ان اقتضی کون المعارضة کان ہذا ارجح لان قولہ مقدم علی فعلہ عند التعارض لانہ تشریع لا یحتمل الخصوصیة بخلاف فعلہ وان جمعنا دفعا للمعارضة کان یحتمل الجمع علی حالة الانفراد انتہی واحتجوا من حیث المعنی بان معنی سمع اللہ لمن حمدہ طلب التحمید فیناسب حال الامام واما الماموم فتناسبہ الاجابة بقولہ ربنا لک الحمد ویقویہ حدیث ابی موسی الاشعری لیسمع اللہ لکم کما قال الحافظ واجاب عنہ بانہ لا یدل علی ان الامام لا یقول ربنا ولک الحمد اذ لا یمتنع ان یکون طالبا ومجیبا وہو نظیر ما تقدم فی مسئلة الثانین من انہ لا یلزم من کون الامام داعیا والماموم مؤمنا ان لا یکون الامام مؤمنا ویقرب منہ ما تقدم البحث فیہ فی الجمع بین الحیعلة والحوقلة لسامع المؤذن انتہی وخالفہم ای القوم المذکورین فی ذلک ای فیما قالوا من ان الامام یقتصر علی التسمیع فقط جماعة آخرون فقالوا بل یقول الامام سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ولک الحمد یعنی یجمع الامام بین التسمیع والتحمید وممن ذہب الی ذلک ابو یوسف ومحمد کما ذکرہ المصنف فی آخر الباب وغیرہ وبہ قال الشعبی وابن سیرین وابو بردة والشافعی واسحق وابن المنذر وہو المشہور عن احمد کما قال ابن قدامة فی المغنی وقال ایضا وہذا قول اکثر اہل العلم منہم ابن مسعود وابن عمر وابو ہریرة انتہی ورواہ ابن حزم فی المحلی عن ابن عمر وابی ہریرة قال وروینا ایضا عن علی بن ابی طالب وابن مسعود وابن عباس انتہی والیہ ذہبت الظاہریة کما فی المنتخب وہو قول فی مذہب مالک ایضا حکاہ ابن مناس فی الجواہر کما فی شرح التقریب وہو روایة عن الامام ابی حنیفة کما فی البدائع وغیرہ وقال فی تحفة الفقہاء روی الحسن بن زیاد عن ابی حنیفة مثل قولہما انتہی ثم یقول الماموم ربنا ولک الحمد خاصة یعنی لا یجمع الماموم بین التسمیع والتحمید بل یقتصر علی التحمید فقط وممن ذہب الی ذلک ابن مسعود وابن عمر وابو ہریرة والشعبی ومالک واحمد وابن المنذر کما تقدم عن ابن المنذر وہکذا ذکر ابن قدامة فی المغنی وقال لا اعلم فی المذہب خلافا انہ لا یشرع للماموم قول سمع اللہ لمن حمدہ انتہی وہو قول الثلثة کما فی کتب اصحابنا والثوری والاوزاعی کما فی النیل وذہب ابن سیرین

وقالوا ليس فى قول النبى صلى الله عليه وسلم واذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد دليل على ان ذلك يقوله المأموم دون غيره ولو كان ذلك كذلك لاستحال ان يقولها من ليس بمأموم فقد رأيناكم تجمعون ان المصلى وحده يقولها مع قوله سمع الله لمن حمده

وابو بردة وعطاء والشافعى واسحاق الى ان المأموم يجمع بين التسميع والتحميد كالامام كما تقدم عن ابن المنذر وهكذا ذكر ابن قدامة فى المغنى وهو قول ابن نافع وعيسى من اصحاب مالك ويروى عن مالك ايضا واليه ذهبت الظاهرية كما فى المنتخب وعد ابن المنذر وابن قدامة والخطابى ابا يوسف ومحمدا منهم وهو خلاف ما فى كتب اصحابنا ولذا رده العراقى فى شرح التقريب وقال لم يحك صاحب الهداية عن ابى يوسف ومحمد ان الجمع بينهما فى حق المأموم وانما حكى عنهما الجمع بينهما فى حق الامام وهو اعرف بمذهبه انتهى ورده العينى ايضا فى المنتخب وقال مذهبهما كمذهب الجمهور ان المأموم يقتصر على التحميد ولا يجمع بينهما اهـ واحتج القائلون بالجمع بينهما للمأموم بما اخرج الدارقطنى فى سننه عن ابى هريرة قال كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمع الله لمن حمده قال من ورائه سمع الله لمن حمده قال الدارقطنى والمحفوظ بهذا الاسناد اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فليقل من ورائه ربنا لك الحمد وعن بريدة مرفوعا يا بريدة اذا رفعت رأسك من الركوع فقل سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد الحديث واخرجه البيهقى ايضا فى الخلافيات وقال فيه جابر الجعفى لا يحتج به ومن دونه اكثرهم ضعفا كما فى شرح التقريب وقال وهذا عام فى جميع احواله اماما كان او مأموما او منفردا وقال الحافظ فى الفتح وزاد الشافعى ان المأموم يجمع بينهما ايضا لكن لم يصح فى ذلك شئ ولم يثبت عن ابن المنذر انه قال ان الشافعى انفرد بذلك انتهى و احتج العراقى بجمعه صلى الله عليه وسلم بينهما مع قوله صلوا كما رأيتمونى اصلى وقال الخطابى وهذه الزيادة وان لم تكن مذكورة فى الحديث نصا فانه مأمور بها الامام وقد جاء انما جعل الامام ليؤتم به فكان هذا فى جميع افعاله والامام يجمع بينهما وكذلك المأموم انتهى واحتج الآخرون بما تقدم من احاديث ابى موسى وابى هريرة وغيرهما فى قسم ما يقول الامام والمأموم قال ابن قدامة ولنا قول النبى صلى الله عليه وسلم اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد وهذا يقتضى ان يكون قولهم ربنا ولك الحمد عقيب قوله سمع الله لمن حمده بغير فصل لان الفاء للتعقيب وهذا ظاهر يجب تقديمه على القياس وعلى حديث بريدة لان هذا صحيح مختص بالمأموم وحديث بريدة فى اسناده جابر الجعفى وهو عام وتقديم الصحيح الخاص اولى انتهى وقال فى البدائع ولنا ان النبى صلى الله عليه وسلم قسم التسميع والتحميد بين الامام والمقتدى وفى الجمع بينهما من الجانبين ابطال القسمة وهذا لا يجوز ولان التسميع دعاء الى التحميد وحق من دعى الى شئ الاجابة الى ما دعى اليه لا اعادة قول الداعى انتهى وقالوا اى الآخرون هذا جواب عما استدل به اهل المقالة الاولى بالآثار المذكورة على ان التحميد لا يقوله الامام ليس فى قول النبى صلى الله عليه وسلم واذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد دليل على ان ذلك اى التحميد يقوله المأموم وفى نسختى المنتخب والمبانى يقوله الامام والاول اوجه دون غيره ولو كان ذلك اى التحميد كذلك اى مختصا بالمأموم لاستحال ان يقولها من ليس بمأموم فقد رأيناكم تجمعون وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى على ان المصلى وحده اى المنفرد يقولها اى يقول ربنا لك الحمد مع قوله اى المنفرد سمع الله لمن حمده يعنى يجمع المنفرد بينهما وقد حكى الطحاوى الاجماع على ذلك فتعقبه ابن عبد البر على ذلك فقال لا اعلم خلافا فى جمع المنفرد بينهما كما فى شرح التقريب قلت هذا باعتبار المشهور والا فذكر الخلاف فيما بينهم الشامى من الحنفية فقال فيه ثلاث روايات الجمع بينهما وهو المعتمد وقيل هو كالمؤتم وقيل كالامام وذكر الروايتين فى مذهبه صاحب المغنى من الحنابلة وكذا الزرقانى اشارة بلفظ الاصح كذا فى الاوجز وقال فى البدائع وان كان منفردا فانه يأتى بالتسميع فى ظاهر الرواية وكذا يأتى بالتحميد عندهم وعن ابى حنيفة روايتان روى المعلى عن ابى يوسف عن ابى حنيفة انه يأتى بالتسميع دون التحميد واليه ذهب الشيخ الامام ابو القاسم الصفار والشيخ ابو بكر الاعمش وروى الحسن عن ابى حنيفة انه يجمع بينهما وذكر فى بعض النوادر عنه انه يأتى بالتحميد لا غير وفى الجامع الصغير ما يدل عليه فان ابا يوسف قال سألت ابا حنيفة عن الرجل يرفع رأسه من الركوع فى الفريضة اليقول اللهم اغفر لى قال يقول ربنا لك الحمد وسكت وما اراد به الامام لانه لا يأتى بالتحميد عنده فكان المراد منه المنفرد ووجه هذه الرواية ان التسميع ترغيب فى التحميد وليس معه من يرغبه والانسان لا يرغب نفسه فكانت حاجته الى التحميد لا غير ووجه رواية المعلى ان التحميد يقع فى حالة القومة وهى مسنونة ومسنة الذكر

فكما كان من يصلي وحده يقولها وليس بمأموم ولم ينف ذلك ما ذكرنا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الامام ايضا يقولها كذلك ولا ينفي ذلك ما ذكرنا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتجوا في ذلك بما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا ابن وهب قال اخبرني عبد الرحمن بن ابي الزناد عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبد الله بن ابي رافع عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا رفع رأسه

تختص بالفرائض والواجبات كالتشهد في القعدة الاولى ولهذا لم يشرع في القعدة بين السجدتين وجه رواية الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بينهما في حديث عائشة ولا محمل له سوى حالة الانفراد لما مر ولهذا كان عمل الامة على هذا دائما كان الله ليجمع امة محمد صلى الله عليه وسلم على ضلالة انتهى وقد اختلف الفقهاء في التصحيح من هذه الروايات قال في الدر المختار ويجمع بينهما لو منفردا على المعتمد قال الشامي اي من اقوال ثلثة مصححة قال في الخزائن وهو الاصح كما في الهداية والمجمع والملتقى وصحح في المبسوط انه كالمؤتم وصحح في السراج معزيا لشيخ الاسلام انه كالامام قال الباقاني والمعتمد الاول انتهى وقد ذهب الى الجمع بينهما للمنفرد الشافعي ومالك واحمد وبه قال ابن حزم الظاهري وعزاه لطائفة من السلف الصالح كما في شرح التقريب والثوري والاوزاعي كما في النيل فكما كان من يصلي وحده يقولها اي يجمع بين التسميع والتحميد على الاصح والحال هو ليس بمأموم ولم ينف ذلك اي جمع المنفرد بينهما ما ذكرنا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد كان الامام ايضا يقولها اي يقول ربنا لك الحمد مع قوله سمع الله لمن حمده فيجمع بينهما ولا ينفي ذلك اي جمع الامام بينهما ما ذكرنا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم والحاصل ان قول النبي صلى الله عليه وسلم فقولوا ربنا ولك الحمد لا يدل على ان التحميد مخصوص بالمأموم فانه لو كان ذلك لمنع المنفرد عن القول به وقد اجمعوا على ان المنفرد يجمع بين التحميد والتسميع فكما ان المنفرد يجمع بينهما مع انه ليس بمأموم ولم ينف ذلك الحديث المذكور فكذلك الامام ايضا يجمع بينهما ولا ينفي ذلك الحديث قال الحافظ واما المنفرد فحكى الطحاوي وابن عبد البر الاجماع على انه يجمع بينهما وجعله الطحاوي حجة لكون الامام يجمع بينهما للاتفاق على اتحاد حكم الامام والمنفرد لكن اشار صاحب الهداية الى خلاف عندهم في المنفرد انتهى واصح في البدائع لهم بان الامام منفرد في حق نفسه والمنفرد يجمع بين هذين الذكرين فكذا الامام ثم قال وقولهم الامام منفرد في حق نفسه مسلم لكن المنفرد لا يجمع بين الذكرين على احدى الروايتين عن ابي حنيفة ولان ما ذكرنا من معنى التبعية لا يتحقق في المنفرد فبطل الاستدلال انتهى وقال العراقي وغاية ما في حديث الباب السكوت عن قول المأموم سمع الله لمن حمده وعن قول الامام ربنا لك الحمد فيستفاد ذلك من دليل آخر انتهى وقال الحافظ وليس في الحديث ما يدل على النفي بل فيه ان قول المأموم ربنا لك الحمد يكون عقب قول الامام سمع الله لمن حمده والواقع في التصوير ذلك لان الامام يقول التسميع في حال انتقاله والمأموم يقول التحميد في حال اعتداله فقوله يقع عقب قول الامام كما في الخبر وهذا الموضع يقرب من مسئلة التامين كما تقدم من انه لا يلزم من قوله اذا قال ولا الضالين فقولوا آمين ان الامام لا يؤمن بعد قوله ولا الضالين وليس فيه ان الامام يؤمن كما انه ليس في هذا انه يقول ربنا لك الحمد لكنهما مستفادان من ادلة اخرى صحيحة صريحة انتهى وتعقبه العيني في العمدة بانا لا نسلم ذلك لانه صلى الله عليه وسلم قسم التسميع والتحميد فجعل التسميع للامام والتحميد للمأموم فالقسمة تنافي الشركة انتهى قلت وهذا الموضع وان هو يقرب من مسئلة التامين في ان كل واحد منهما ليس فيه ان الامام يؤمن او يحمد ولكنه يبعد عنها بان مسئلة التامين ورد فيها قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الامام يقول آمين عند ابي داود وغيره ولم يرد في روايات هذا الموضع من قوله صلى الله عليه وسلم ان الامام يأتي بالتحميد فافترقا فافهم غاية ما ورد ههنا التحميد من فعله صلى الله عليه وسلم وهذا يحتمل ان يكون في حالة الانفراد وان ثبت في حالة الامامة فيحتمل ان يكون لبيان الجواز والله اعلم واحتجوا اي الآخرون في ذلك اي في قولهم ان الامام يجمع بين التسميع والتحميد بما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا ابن وهب قال اخبرني عبد الرحمن بن ابي الزناد عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبد الله والصواب عبيد الله بالتصغير كما في منتقى المنتخب والمباني وقد تقدم هكذا في هذا الاسناد في باب الرفع في الافتتاح بن ابي رافع عن علي ابن ابي طالب زاد في منتقى المنتخب والمباني رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا رفع رأسه

من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد ملء السماء وملء الارض وملء ما شئت من شيء بعد

من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد ملء السماء وفي نسختي المنتخب والمباني السماوات وهكذا هو في رواية الترمذي قال النووي في شرحه هو بنصب الهمزة ورفع الدال النصب اشهر وهو الذي اختاره ابن خالويه ورجحه والطنب في الاستدلال له وجوز الرفع على انه مرجح وحكى عن الزجاج انه يتعين الرفع ولا يجوز غيره وبالغ في انكار النصب انتهى وقال العيني في المنتخب اما انتصابه فعلى انه صفة لمصدر محذوف اي حمدا ملأ السموات والارض واما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف اي هو ملأ السموات والارض انتهى وقال زين العرب يجوز الرفع على انه صفة الحمد والنصب على الظرف انتهى وقيل النصب على نزع الخافض اي بملأ السموات كما في فتح الملهم عن القاري والملأ بالكسر اسم ما يا خذه الانا ر اذا امتلأ كما قال زين العرب وهكذا قال في القاموس والمقصود منه تكثير الحمد كما قال زين العرب وقال في النهاية هذا تمثيل لان الكلام لا يسع الاماكن والمراد به كثرة العدد يقول لو قدر ان تكون كلمات الحمد اجساما لبلغت من كثرتها ان تملأ السموات والارض ويجوز ان يكون المراد به تعظيم شان كلمة الحمد ويجوز ان يريد به اجرها وثوابها انتهى وهكذا ذكر القاضي عن الخطابي وغيره وملء الارض وملء ما شئت من شيء بعد مبني على الضم لانه قطع عن الاضافة فبني على الضم كذا في المنتخب اي بعد ذلك اي ما بينهما او غير ما ذكر كالعرش والكرسي وما تحت الثرى والاظهر ان المراد بالسموات والارض جهتا العلو والسفل والمراد بملأ ما شاء من شيء بعد ما تعلق به مشيته كذا في فتح الملهم عن القاري وقال التوربشتي كما نقل عنه الطيبي هذا يشير الى الاعتراف بالعجز عن اداء حق الحمد بعد استفراغ المجهود فانه صلى الله عليه وسلم حمده ملئ السموات والارض وهذه نهاية اقدام السابقين ثم ارتفع فاحال الامر فيه على المشية وليس وراء ذلك للحمد منتهى فان حمد الله تعالى اعز من ان يعتوره الحسبان او يكتنفه الزمان والمكان ولم ينته احد من خلق الله في الحمد مبلغه ومنتهاه وبهذه الرتبة استحق صلى الله عليه وسلم ان يسمى باحمد انتهى اي لانه كان احمد من سواه كما في المنتخب وقال الشيخ الاكبر كما في فتح الملهم قوله ملء السموات والارض الى آخره يقول كل جزء من العالم العلوي والسفلي وما بينهما وما يحيطه الامكان كل جزء منه معلوم بحكم الوجود والتقدير له تناء خاص عليك من حيث عينه وافراده وجمعه بغيره في قليل الجمع وكثيره احمدك بلسانه وبلسان كل حامد فيكون لهذا الحامد مثل هذه الالسنة جميع ما يستدعيه من التجليات الالهية ومن الاجور الحسية انتهى ثم ان هذا الحديث يدل على زيادة على التحميد وقد اختلف في ذلك قال الترمذي والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وبه يقول الشافعي قال يقول هذا في المكتوبة والتطوع وقال بعض اهل الكوفة يقول هذا في صلوة التطوع ولا يقولها في صلوة المكتوبة انتهى ومذهب الحنابلة كمذهب الشافعي قال الخرقي ثم يقول ربنا ولك الحمد ملء السموات الخ وقال ابن قدامة فاما قوله ملء السماء وما بعده فظاهر المذهب انه لا يسن للمأموم نص عليه احمد في رواية ابي داود وغيره وهو قول اكثر الاصحاب لان النبي صلى الله عليه وسلم اقتصر على امرهم بقوله ربنا لك الحمد فدل على انه لا يشرع في حقهم سواه ونقل الاثرم عن احمد كلاما يدل على انه مسنون قال وليس يسقط خلف الامام عنه غير سمع الله لمن حمده وهذا اختيار ابي الخطاب ومذهب الشافعي لانه ذكر مشروع في الصلوة اشبه سائر الاذكار انتهى وذهب اصحابنا الى ترك هذه الاذكار الزائدة على التسميع والتحميد في الفرائض قال العيني في البناية كما في السعاية يستحب عند الشافعي ان يقول سمع الله لمن حمده فاذا استوى قائما يقول ربنا لك الحمد ملأ السموات وملأ الارض الخ واصحابنا حملوا امثاله على النوافل ويدل عليه حديث ابن ابي ليلى انه عليه الصلوة والسلام زاد بعد ذلك اللهم طهرني بالثلج والبرد والماء البارد رواه مسلم وهذا لا يقال في الفرض اتفاقا انتهى وحمله القاري وغيره على بعض الاحيان لبيان الجواز واما ما وقع في بعض طرق حديث الباب التقييد بالمكتوبة فقد تقدم في باب ما يقال في الصلوة بعد تكبيرة الافتتاح انه غير محفوظ واكثر الرواة لم يقيدوه وفي رواية لمسلم ان ذلك في صلوة الليل واوردوه في باب صلوة النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه بالليل وترجم عليه الترمذي ما جاء في الدعاء عند افتتاح الصلوة بالليل مع انه وقع في رواية التقييد بالمكتوبة ولكنه لم يلتفت الى ذلك والله اعلم والحديث تقدم طرف منه في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة وفرغنا هناك عن تخريج هذا الطريق وتقدم طرف منه بهذا الاسناد في باب التكبير للركوع بل مع ذلك رفع ام لا وذكرنا هناك ما يتعلق بذلك الحديث من الكلام عليه وتقدم طرف منه بهذا الاسناد في باب ما ينبغي ان يقال في الركوع والسجود وكل ذلك حديث واحد وتقطيع الطحاوي اياه بحسب التبويب وللحديث طرق اخرى كما تقدمت وقد اخرجه الترمذي مقتصرا على ما اورده الطحاوي ههنا من طريق عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة الماجشون

وبما حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا عثمان بن عمر قال انا هشام بن حسان عن قيس ابن سعد عن عطاء عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو الوليد قال ثنا شعبة قال اخبرني عبيد هو ابن حسن ابو الحسن قال سمعت ابن ابي اوفى يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا مالك بن عبد الله بن سيف قال ثنا عبد الله بن يوسف الدمشقي قال انا سعيد بن عبد العزيز التنوخي

عن عمه عن عبد الرحمن الاعرج عن عبيد الله عن علي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ملء السموات فذكر مثله وقال حديث علي حديث حسن صحيح وبما حدثنا ابراهيم بن مرزوق البصري وفي نسختي المنتخب المباني بحذف وبما قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس العبدي البصري قال انا هشام بن حسان الازدي البصري عن قيس بن سعد المكي مولى نافع بن علقمة عن عطاء بن ابي رباح المكي عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه مسلم عن ابي بكر بن شيبة عن هشيم بن بشير عن هشام بن حسان فذكر باسناده باللفظ المذكور عند المصنف وزاد ملء الارض وما بينهما وملء ما شئت من شئ بعد اهل الثناء والمجد لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد ثم اخرج عن ابن نمير عن حفص عن هشام مقتصرا على قوله وملء ما شئت من شئ بعد كرواية الطحاوي وبهذا اخرج ابو عوانة من طريق سعيد بن عامر وروح بن عبادة عن هشام وبهذا اخرج عن ابراهيم بن مرزوق عن عثمان بن عمر عن هشام وبهذا اخرجه النسائي عن ابي داود سليمان الحراني عن سعيد بن عامر الا انه زاد في اوله كان اذا قال سمع الله لمن حمده قال اللهم ربنا لك الحمد فذكر مثله وبهذا اخرجه البيهقي من طريقه سعيد بهذه الزيادة حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البصري قال ثنا ابو الوليد الطيالسي هشام بن عبد الملك البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي قال اخبرني وفي نسخة المنتخب حدثني عبيد مصغرا هو ابن حسن وفي نسخة المنتخب هو ابن الحسن ابو الحسن ولم يقع ذلك في نسخة المنتخب هو عبيد بن الحسن المزني ويقال الثعلبي ابو الحسن الكوفي من رواة مسلم وابي داود وابن ماجة قال ابن معين وابو زرعة والنسائي ثقة وقال ابو حاتم ثقة صدوق قال ابن عبد البر اجمعوا على انه ثقة حجة وذكره ابن حبان في الثقات قال سمعت ابن ابي اوفى هو عبد الله بن ابي اوفى واسمه علقمة بن خالد بن الحارث الاسلمي ابو معاوية وقيل ابو ابراهيم وبه جزم البخاري وقيل ابو محمد له ولابيه صحبة وشهد عبد الله الحديبية وروى احاديث شهيرة ثم نزل الكوفة وكان آخر من مات بها من الصحابة ويقال مات سنة ثمانين وروى احمد عن يزيد عن اسمعيل رأيت على ساعد عبد الله بن ابي اوفى ضربة فقال ضربتها يوم حنين فقلت اشهدت حنينا قال نعم وقيل غير ذلك وفي الصحيح عنه قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم ست غزوات نأكل الجراد وفي رواية سبع غزوات كذا في الاصابة وفي كتاب الجهاد من البخاري ما يدل على انه شهد الخندق قال يحيى بن بكير وغيره مات سنة ست وثمانين وقال البخاري عن ابي نعيم مات سنة سبع وثمانين وقال الذهلي عن ابي نعيم مات سنة سبع او ثمان وثمانين كذا في تهذيب التهذيب بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن مثنى وابن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة عن عبيد عن عبد الله بن ابي اوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو بهذا الدعاء اللهم ربنا فذكر مثل ما تقدم عند المصنف في حديث علي وبهذا اخرجه ابو عوانة من طريق ابي داود وهداج بن محمد عن شعبة واخرجه مسلم ايضا من طريق ابي معاوية ووكيع وابو عوانة من طريق محمد بن عبيد وابن نمير وابن ماجة من طريق وكيع والبيهقي من طريق محمد بن عبيد وابو داود من طريق هؤلاء الاربعة كلهم عن الاعمش والامام احمد من طريق مسعر كلاهما عن عبيد عن ابن ابي اوفى نحوه الا انهم زادوا في الدعاء وسمع الله لمن حمده واخرجه مسلم وابو عوانة واحمد من طريق شعبة عن مجزأة بن زاهر عن ابن ابي اوفى مثله ولم يذكر التسميع وزاد فيه اللهم طهرني بالثلج والبرد والماء البارد اللهم طهرني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الوسخ حدثنا مالك بن عبد الله بن سيف التجيبي ابو سعيد المصري قال ثنا عبد الله بن يوسف التنيسي ابو محمد الكلاعي المصري الدمشقي اصله من دمشق نزل تنيس قال انا سعيد بن عبد العزيز بن ابي يحيى التنوخي ابو محمد ويقال ابو عبد العزيز الدمشقي من رواة مسلم والاربعة والبخاري في الادب المفرد قال ابن معين وابو حاتم والعجلي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة ان شاء الله وقال النسائي ثقة ثبت وقال عبد الله بن احمد عن ابيه ليس بالشام رجل اصح حديثا من سعيد

عن عطية بن قيس الكلاعي عن قزعة بن يحيى عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله وزاد اهل الثناء والمجد احق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا نازع لما اعطيت ولا ينفع ذا الجد منك الجد

هو الاوزاعي عندي سواء وقال ابو حاتم كان ابو مسهر يقدم سعيد بن عبد العزيز على الاوزاعي ولا اقدم بالشام بعد الاوزاعي على سعيد احدا وقال الحاكم ابو عبد الله هو لاهل الشام كمالك لاهل المدينة في التقدم والفضل والعظمة والامانة وقال ابن حبان في الثقات كان من عباد اهل الشام وفقهائهم ومتقنيهم في الرواية وقال ابو مسهر كان قد اختلط قبل موته وكذا قال الدوري عن ابن معين وقال الآجري عن ابي داود تغير قبل موته وكذا قال حمزة الكناني توفي سنة سبع وستين ومائة وولد سنة تسعين عن عطية بن قيس الكلابي ويقال الكلاعي ابو يحيى الحمصي ويقال الدمشقي من رواة مسلم والاربعة والبخاري في التعاليق ذكره ابن سعد في الطبقة الرابعة وقال كان معروفا وله احاديث وقال الفسوي سألت عبد الرحمن يعني وحيا عنه فقال كان اسنهم يعني اسن اقرانه وكان غزا مع ابي ايوب الانصاري وكان هو واسمعيل بن عبيد الله قاري الجند وقال عبد الواحد بن قيس كان الناس يصلحون مصاحفهم على قراءة عطية بن قيس وقال ابو مسهر كان مولده في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة سبع وغزا في خلافة معاوية وتوفي سنة عشرة ومائة وقال سعد بن عطية مات ابي سنة احدى وعشرين ومائة وهو ابن اربع ومائة وقال في التقريب ثقة مقرئ من الثالثة عن قزعة بقاف وزاي معجمة وعين مهملة مفتوحات ابن يحيى ويقال ابن الاسود ابو الخادية البصري مولى زياد بن ابي سفيان ويقال مولى عبد الملك ويقال بل هو من بني الحريش من رواة الستة قال العجلي بصري تابعي ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال البزار ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات عن ابي سعيد الخدري زاد في نسخة المنتخب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله وزاد اهل الثناء بالرفع على تقدير انت اهل الثناء ويجوز بالنصب على تقدير يا اهل الثناء قاله زين العرب والرفع على انه خبر مبتدأ محذوف كما قال الطيبي والنصب على النداء كما قال النووي او الاختصاص كما قال الشوكاني وقال النووي والمشهور المختار النصب والثناء الوصف الجميل والمدح والمجد اي العظمة ونهاية الشرف قال القاضي هكذا في اكثر الروايات وفي بعض نسخ مسلم اهل الثناء والحمد والحمد اعم من الثناء والمجد والمجد نهاية الشرف وكان لفظ الحمد ههنا اليق بالكلام لقوله اولا لك الحمد انتهى وقال النووي لكن الصحيح المشهور الاول احق ما قال العبد وكلنا لك عبد اي اولى تقدير هذا الكلام انت احق بما قال العبد لك من المدح من غيرك قاله زين العرب وقال الطيبي او يكون التقدير المذكور من الحمد الكثير احق ما قال الحمد ويجوز ان يكون احق ما قال مبتدا وقوله اللهم خبره وكلنا لك عبد جملة معترضة بين المبتدا والخبر والتعريف في العبد للجنس وقيل للعهد والمراد رسول الله صلى الله عليه وسلم وما في قوله ما قال العبد موصوفة اي احق الاشياء التي يتكلمها العبدان نضلتها واحد البعد واحد ثناء الله تعالى من العبد المطيع الخاشع الخاضع وذلك لقوله تعالى وكان الانسان اكثر شيء جدلا وجاء في بعض النسخ حق ما قال العبد فعلى هذا هو كلام تام واقع على سبيل الاستيناف وقوله وكلنا لك عبد على هذا تذييل انتهى قلت وبهذا اشار اليه الطيبي وقع في رواية النسائي بدون الالف ووقع في بعض رواياته خير ما قال العبد قال بعض الافاضل هو الصحيح كما في المنتخب والرواية المشهورة احق بالالف وكلنا بالواو وكما في المنتخب ايضا قال النووي واما ما وقع في كتب اللغة حق ما قال العبد كلنا بحذف الالف والواو فغير معروف من حيث الرواية وان كان كلاما صحيحا انتهى لا نازع هكذا عند النسائي وعند مسلم وابي داود ولا مانع وزاد مسلم اللهم قال العيني في المنتخب وكلاهما بمعنى واحد لما اعطيت ولا ينفع ذا الجد منك الجد اختلف في معنى الجد فقال الراغب سمي ما جعل الله تعالى للانسان من الحظوظ الدنيوية جدا وهو البخت فقيل جدوت وحظظت انتهى وقال الخطابي كما في الفتح الجد الغنى ويقال الحظ قال ومن في قوله منك بمعنى البدل وقال الزمخشري في الفائق الجد الحظ الاقبال في الدنيا ومنك من قولهم هذا من ذاك اي بدل ذاك ومنه قوله تعالى ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون والمعنى ان المحظوظ لا ينفعه حظه بدلك اي بدل طاعتك وعبادتك ويجوز ان يكون من على اصل معناها اعني الابتداء وتتعلق اما بينفع واما بالجد المعنى ان المجد ولا ينفعه منك الجد الذي منحته وانما ينفعه ان تمنحه اللطف والتوفيق في الطاعة اذ لا ينفع من جده ومنك جده وانما ينفعه التوفيق منك انتهى وقال ابن دقيق العيد كما في الفتح قوله منك يجب ان يتعلق بينفع ويتبين ان يكون

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعید بن سلیمن عن شریك عن ابی عمر وهو المنبهی عن ابی جحیفة قال ذکرت الجدود عند النبی صلی الله علیه وسلم

قد ضمن معنی یمنع و ما قاربه ولا یجوز ان تعلق منك بالجد کما یقال حظی منك کثیر لان ذلك نافع انتهی و قال التورپشتی کما نقل عنه الطیبی ای لا ینفع ذا الغنا منك غناه وانما ینفعه العمل بطاعتك وعلی هذا المعنی منك عندك ویحتمل وجها آخر ای لا یسلمه من عذابك غناه انتهی قال الطیبی یمکن ان یقدر فی الوجه الاول لا ینفع ذا الحظ العظیم بدل توفیقك وعنایتك فان الحظ امر ونفعه امر فلما قال صلی الله علیه وسلم لا مانع لما اعطیت ولا معطی لما منعت وفهم ان معطی الحظ ومانعه هو الله تعالی لیس غیره اتبعه بقوله ولا ینفع ذا الجد اشعارا بان ذلك الحظ العلی لا ینفع المعطی له اذا لم یمکنه تعالی من استیفاء النفع فکم یری من عالم او غنی ذو حظ عظیم فی علمه و ماله لا ینتفع به اذا لم یوفقه الله تعالی للعمل والانفاق انتهی وقال الحافظ والجد مضبوط فی جمیع الروایات بفتح الجیم ومعناه الغنی او الحظ وحکی الراغب ان المراد به ههنا ابو الاب ای لا ینفع احدا نسبه وقال القرطبی حکی عن ابی عمر والشیبانی انه رواه بالکسر وقال معناه لا ینفع ذا الاجتهاد اجتهاده وانکره الطبری وقال القتبانی فی توجیه انکاره الاجتهاد فی العمل نافع لان الله تعالی قد دعا الخلق الی ذلك فکیف لا ینفع عنده قال فیحتمل ان یکون المراد انه لا ینفع الاجتهاد فی طلب الدنیا وتضییع امر الآخرة وقال غیره لعل المراد انه لا ینفع بمجرده ما لم یقارنه القبول وذلك لا یکون الا بفضل الله ورحمته کما تقدم فی شرح قوله لا یدخل احدا منکم الجنة عمله وقیل المراد علی روایة الکسر السعی التام فی الحرص او الاسراع فی الهرب انتهی وقال القاضی وقد یکون الاجتهاد ههنا راجعا الی الحرص علی الدنیا او علی الاجتهاد من الوقوع فی المکاره وانه لا ینفع منه الا ما قدره الله ولا یصل العبد الا لما اعطی ولا یخلو الا ما وقی فهو المعطی والمانع لا اجتهاد العبد وحرصه وهذا اسعد بلفظ الحدیث وهو اصل فی التسلیم والتوکل واثبات القدرة والتفویض الی الله وترجم علیه البخاری هذا وادخله فی کتاب القدر انتهی وقال النووی والصحیح المشهور الجد بالفتح هکذا ضبطه العلماء المتقدمون والمتاخرون وهو الحظ والغنی والعظمة والسلطان ای لا ینفع ذا الحظ فی الدنیا بالمال والولد والعظمة والسلطان منك حظه ای لا ینجیه حظه منك وانما ینفعه ویحیه العمل الصالح کقوله تعالی المال والبنون زینة الحیوة الدنیا والباقیات الصالحات خیر عند ربك انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمی عن مروان بن محمد الدمشقی عن سعید باسناده باللفظ المذکور عند المصنف فی حدیث علی وبالزیادة المذکورة ههنا الا انه قال اللهم لا مانع لما اعطیت ولا معطی لما منعت وهکذا اخرجه الدارمی عن مروان واخرجه ابو عوانة من طریق عبد الله بن یوسف وابی مسهر والولید وابو داؤد من طرق هؤلاء الثلثة ومن طریق بشر بن بکر والنسائی من طریق مخلد کلهم عن سعید وزاد وانی اوله التسبیح وهکذا اخرجه البیهقی من طریق عبد الله بن یوسف واخرجه من طریق مروان بدون التسبیح ووقع فی بعض طرق ابی عوانة لا نازع لما اعطیت وهکذا وقع فی بعض نسخ النسائی واخرجه الامام احمد عن ابی المغیرة عن سعید بزیادة التسبیح حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی قال ثنا سعید ابن سلیمن النبطی ابو عثمان الواسطی البزاز المعروف بسعدویه عن شریك وفی نسخة المنتخب قال ثنا شریك وهو ابن عبد الله النخعی الکوفی القاضی عن ابی عمر النخعی او البجلی الکوفی وهو المنبهی باسکان النون بعد المیم المفتوحة من رواة ابن ماجة والبخاری فی الادب المفرد مجهول من الرابعة وهو الذی اسمه نشیط ووهم من خلطه بالنبهی کذا فی التقریب وقال فی تهذیب التهذیب قال ابو احمد الحاکم ابو عمر نشیط المنبهی ولضبی والصواب التفریق بینهما لکن ظهر من سیاقه ان المسمی نشیطا هو ابو عمر المنبهی والله اعلم ویؤید ذلك ان مسلما وغیره ذکروا الضبی فیمن لا یعرف اسمه انتهی وذکره ابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل ولم یسمه وسکت عنه ولم یقع فی نسختی المنتخب والمبانی وهو المنبهی عن ابی جحیفة بضم الجیم وفتح حاء مهملة وسکون یاء وبفاء وهب بن عبد الله بن مسلم بن جنادة بن حبیب بن سواء السوائی بضم السین المهملة وتخفیف الواو قال فی الاصابة قدم علی النبی صلی الله علیه وسلم فی اواخر عمره وحفظ عنه ثم صحب علیا بعده وولاه شرطة الکوفة لما ولی الخلافة وفی الصحیح عنه رأیت النبی صلی الله علیه وسلم وکان الحسن بن علی یشبهه وامرنا بثلاثة عشر قلوصا نأخذ لقاحها قبل ان تقبضها وکان علی یسمیه وهب الخیر انتهی وقال فی الاستیعاب نزل ابو جحیفة الکوفة وابتنی بها دارا وکان من صغار الصحابة ذکر وان رسول الله صلی الله علیه وسلم توفی وابو جحیفة لم یبلغ الحلم ولکنه سمع من رسول الله صلی الله علیه وسلم وروی عنه وکان علی رضی الله عنه قد جعله علی بیت المال بالکوفة وشهد معه مشاهده کلها انتهی توفی سنة اربع وسبعین کما فی التقریب قال ذکرت الجدود جمع جد بالفتح وهو الغنا والحظوظ الدنیویة عند النبی صلی الله علیه وسلم زاد ابن ماجة وهو فی الصلوة

فقال بعض القوم جد فلان فی الابل وقال بعضهم فی الخیل فسکت النبی صلی الله علیه وسلم فلما قام یصلی فرفع رأسه من الرکوع قال اللهم ربنا لک الحمد ملء السماء وملء الارض وملء ما شئت من شیء بعد لا مانع لما اعطیت ولا معطی لما منعت ولا ینفع ذا الجد منک الجد فلیس فی هذه الاثار انه قد کان یقول ذلک وهو اما مام ولا فیها ما یدل علی شیء من ذلک غیر انه قد ثبت بها ان من صلی وحده یقول سمع الله لمن حمده ربنا ولک الحمد فاردنا ان ننظر هل روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ما یدل علی حکم الامام فی ذلک کیف هو وهل یقول من ذلک ما یقوله من یصلی وحده املا فاذا یونس قد حدثنا قال انا ابن وهب قال اخبرنی یونس عن ابن شهاب عن سعید بن المسیب وابی سلمة عن ابی هریرة انهما سمعاه یقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم حین یفرغ

فقال بعض القوم جد فلان فی الابل ای صار فلان ذا حظ فی الابل قال فی مختار الصحاح الجد الحظ والبخت والجمع الجدود تقول منه جددت یا فلان علی مالم یسم فاعله ای صرت ذا جد فانت جدید حظیظ ومجدود ومحظوظ وجد بوزن صد انتهی وقال ابن درید فی الجمهرة والجد للناس الحظ فلان ذو جد فی کذا وکذا ای ذو حظ فیه انتهی وقال بعضهم فی الخیل وفی نسخة المنتخب فی النخیل وفی نسخة المبانی فی النخل وعند ابن ماجة فقال رجل جد فلان فی الخیل وقال آخر جد فلان فی الابل وقال آخر جد فلان فی الغنم وقال آخر جد فلان فی الرقیق فسکت النبی صلی الله علیه وسلم فلما قام یصلی فرفع رأسه من الرکوع وعند ابن ماجة فلما قضی رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوته ورفع رأسه من آخر الرکعة قال اللهم ربنا لک الحمد ملء السماء وفی نسختی المنتخب والمبانی السماوات وهکذا هو عند ابن ماجة وملء الارض وملء ما شئت من شیء بعد وزاد عند ابن ماجة اللهم لا مانع لما اعطیت ولا معطی لما منعت ولا ینفع ذا الجد منک الجد وزاد فی روایة ابن ماجة وطول رسول الله صلی الله علیه وسلم صوته بالجد لیعلموا انه لیس کما یقولون قال فی انجاح الحاجة ذکرت الصحابة ان فلانا ذو ثروة فی النخیل وفلان فی الابل وهکذا فکره صلی الله علیه وسلم لان الدنیا ذاهب ومتاعه قلیل ودنیا الرجل لا تنفع من الله شیئا یوم لا ینفع مال وبنون الا من اتی الله بقلب سلیم فانکر صلی الله علیه وسلم وهو فی الصلوة وقال اللهم لا مانع الخ انتهی ثم ان ظاهر الحدیث عند المصنف انهم ذکروا الجد ودخارج الصلوة فی مجلس النبی صلی الله علیه وسلم وعند ابن ماجة انهم ذکروا الجد وعنده وهو یصلی فیحتمل انهم ذکروا فی مجلسیه اولا فلما قام الی الصلوة ذکروا ذلک ثانیا او استمروا فی ذلک الی قیامه الی الصلوة فانکر علیهم بذلک القول والله اعلم والحدیث اخرجه ابن ماجة عن اسمعیل بن موسی السدی عن شریک عن ابی عمر واخرجه ابن ابی شیبه فی مصنفه عن یحیی بن ابی بکیر عن شریک عن ابی عمر عن ابی جحیفة ان النبی صلی الله علیه وسلم قام فی الصلوة فلما رفع رأسه من الرکوع قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا الی آخره مثل روایة المصنف وزاد فی آخره یمد بها صوته کما فی المبانی فلیس فی هذه الآثار المرویة عن علی بن ابی طالب وابن عباس وابن ابی اوفی وابی سعید الخدری وابی جحیفة السوائی انه صلی الله علیه وسلم قد کان وفی نسختی المنتخب والمبانی بحذف قد یقول ذلک ای ربنا لک الحمد مع قوله سمع الله لمن حمده والحال هو اما مام ولا فیها ای فی الاحادیث المذکورة ما یدل علی شیء من ذلک ای من الجمع بین التسمیع والتحمید للامام غیر انه قد ثبت بها ای بالاحادیث المذکورة ان من صلی وحده یقول سمع الله لمن حمده ربنا ولک الحمد یعنی بجمع المنفرد بین التسمیع والتحمید فاردنا ان ننظر هل روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ما یدل علی حکم الامام فی ذلک ای فی الجمع بین التسمیع والتحمید کیف هو وهل یقول من ذلک هکذا فی نسخة المبانی وفی نسخة المنتخب فی ذلک والاول اوجه ای من التسمیع والتحمید وعلی الثانی فی القیام من الرکوع ما یقوله وفی نسختی المنتخب والمبانی ما یقول بحذف الهاء من یصلی وحده ام لا والحاصل ان الاستدلال بالاحادیث المذکورة علی جمع الامام بین التسمیع والتحمید لا یتم لانها تحتمل انه کان یجمع بینهما فی حالة الانفراد فیثبت بذلک حکم المنفرد ولا الامام فعلی هذا یجب الرجوع الی حدیث صریح یتم به الاستدلال فننظر فی ذلک فاذا یونس بن عبد الاعلی قد حدثنا قال انا ابن وهب عبد الله المصری قال اخبرنی یونس بن یزید الایلی عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهری المدنی عن سعید بن المسیب القرشی المخزومی وابی سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف الزهری المدنی عن ابی هریرة انهما سمعاه ای ابا هریرة یقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم حین یفرغ

من صلوة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه من الركوع يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد اللهم الخ الوليد بن الوليد ثم ذكر الحديث كما سياتي في الباب الآتي يعني في باب القنوت في صلوة الفجر وغيرها والحديث اخرجه مسلم عن ابي الطاهر وحرملة بن يحيى وابو عوانة عن يونس بن عبد الاعلى والبيهقي من طريق بحر بن نصر اربعتهم عن ابن وهب باسناده نحوه وللحديث طرق اخرى ستاتي في باب القنوت وسنذكر هناك ما يتعلق بذلك الحديث فقد يجوز ايضا وفي نسخة المنتخب بحذف ايضا وهذا الاوجه ان يكون قال ذلك اي ربنا ولك الحمد مع قوله سمع الله لمن حمده لانه اي التحميد من القنوت اي من جملة الفاظ القنوت ثم تركه اي التحميد بعد لما ترك القنوت والحاصل ان حديث ابي هريرة وان دل بظاهره على جمع الامام بين التسميع والتحميد ولكنه وقع في حديثه ذكر القنوت فيحتمل ان يكون التحميد من جملة الفاظه فترك التحميد عند ترك القنوت فعلى هذا الحديث ليس بنص على جمع الامام بين التسميع والتحميد في غير حال القنوت فلا يتم به الاستدلال فرجعنا الى غير هذا الحديث الوارد في القنوت عن ابي هريرة هل فيه اي في غير حديث القنوت دلالة على شئ مما ذكرنا من جمع الامام بين التسميع والتحميد فاذا ربيع المؤذن قد حدثنا قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا ابن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن القرشي المدني عن المقبري سعيد بن ابي سعيد المدني عن ابي هريرة انه قال انا اشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قال سمع الله لمن حمده قال اللهم ربنا لك الحمد والحديث اخرجه الطيالسي عن ابن ابي ذئب باسناده قال قال ابو هريرة انا والله اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد وكان يكبر بين السجدتين واذا رفع واذا نهض واخرجه البخاري عن آدم عن ابن ابي ذئب باسناده قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده قال اللهم ربنا ولك الحمد وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا ركع واذا رفع رأسه يكبر واذا قام من السجدتين قال الله اكبر وهكذا اخرجه البيهقي من طريق آدم قال الحافظ ساق البخاري هذا المتن مختصرا ورواه ابو يعلى من طريق شبابة وله عنده عن ابي هريرة وقال انا اشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكبر اذا ركع واذا قال سمع الله لمن حمده قال اللهم ربنا لك الحمد وكان يكبر اذا سجد واذا رفع رأسه واذا قام من السجدتين انتهى ولا منافاة بين رواية الطيالسي والبخاري لان احدهما ذكر ما لم يذكره الآخر كما قال الحافظ واخرج البخاري ايضا من طريق ابن شهاب عن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوة يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده حين يرفع صلبه من الركوع ثم يقول وهو قائم ربنا لك الحمد الحديث واخرجه مسلم مثله بهذا الاسناد وزاد في آخره ثم يقول ابو هريرة اني لاشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيهقي وقوله كان عبارة عن دوام فعله اقول قد قال يرد قوله ما قاله الراغب في المفردات كان عبارة عما مضى من الزمان واذا استعمل في الزمان الماضي فقد يجوز ان يكون استعمل فيه بقي على حالته ويجوز ان يكون قد تغير انتهى وما قاله القرطبي كما في فيض القدير زعم بعضهم ان كان اذا اطلقت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لدوام الكثرة والشان فيه العرف والافاصلها ان تصدق على من فعل الشئ ولو مرة انتهى وقال الحافظ وفيه دليل على ان الامام يجمع بينهما لان صلوة النبي صلى الله عليه وسلم الموصوفة محمولة على حال الامامة لكون ذلك هو الاكثر الاغلب من احواله انتهى وقال القاضي الاظهر من خبر ابي هريرة عموم عمله واكثره لطول صحبته له واكثر ما شاهد من صلوته اماما ولانه وصف الصلوة الرباعية وهي من الفرائض وكان لا يصليها الا اماما ولانه لو اختلفت حالته فيما صلاه اماما او منفردا لم يطلق الخبر عن بعض حالاته دون بعض انتهى وقال الزرقاني واجابوا عن حديث جمعه صلى الله عليه وسلم بينهما بانه كان منفردا او في نافلة جمعا بين الحديثين سلمنا انه كان اماما لانه غالب احواله فجمع بينهما

واذا يونس قد اخبرني قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رض قالت خسفت الشمس في حيوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بالناس فلما رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن ابي الوزير قال ثنا مالك بن انس عن الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من الركوع قال ذلك ففي هذه الآثار ما يدل على ان الامام يقول من ذلك مثل ما يقول من صلى وحده لان في حديث عائشة رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك وهو يصلي بالناس وفي حديث ابي هريرة رض انا اشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر ذلك فاخبر ان ما فعل من ذلك

لبيان الجواز انتهى واذا يونس قد اخبرني وفي نسختي المنتخب والمباني حدثنا يونس قال انا ابن وهب عبد الله قال اخبرني يونس ابن يزيد الايلي عن ابن شهاب الزهري المدني عن عروة بن الزبير بن العوام المدني عن عائشة قالت خسفت بكذا عند مسلم وابي داود وفي نسختي المنتخب والمباني كسفت الشمس في حيوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بالناس فلما رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وهذا ايضا فيه ايما بين التحميد والتسميع ولكن لابي حنيفة ان يقول هذا ايضا يجوز ان يكون كالقنوت فعله ثم تركه كذا في المنتخب والحديث اخرجه مسلم عن حرملة بن يحيى وابي الطاهر ومحمد بن سلمة عن ابن وهب باسناده المذكور قالت خسفت الشمس في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد فقام وكبر وصف الناس وراءه فاقترأ رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة طويلة ثم كبر فركع ركوعا طويلا ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد الحديث واخرجه النسائي عن محمد بن سلمة وابو داود عنه وعن ابن السرح وابن ماجة عن احمد بن عمرو بن السرح وابو عوانة عن يونس بن عبد الاعلى ثلثتهم عن ابن وهب نحو رواية مسلم وسياتي هذا الحديث بهذا الاسناد وغيره في باب صلوة الكسوف حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابراهيم بن ابي الوزير عمر بن مطرف الهاشمي مولاهم المكي قال ثنا مالك بن انس المدني امام دار الهجرة عن الزهري عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من الركوع قال ذلك والحديث اخرجه الامام مالك في الموطا بهذا الاسناد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه حذو منكبيه واذا رفع رأسه من الركوع رفعهما كذلك ايضا وقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وكان لا يفعل ذلك في السجود وقد ذكر المصنف هذا المتن عن يونس عن ابن وهب عن مالك بهذا الاسناد ونحوه في باب التكبير للركوع والتكبير للسجود والرفع من الركوع هل مع ذلك رفع وقد ساق المصنف هذا الاسناد اعني يونس عن ابن وهب عن مالك في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة وذكرنا هناك ان البخاري والنسائي والبيهقي رووه من طريق مالك والدارمي كذلك قال الشيخ في الاوجز ولا حجة في حديث الباب لمن ذهب الى الجمع بين اللفظين قائلا بان غالب احواله صلى الله عليه وسلم الامامة لان حديث الباب ليس بنص في انه كان في المكتوبة وغالب احواله صلى الله عليه وسلم الانفراد باعتبار النوافل على انه معارض للاحاديث القولية والقول مقدم على الفعل انتهى منتصرا نفى بهذه الآثار المروية عن ابي هريرة من طريق المقبري وعائشة وابن عمر وفي الباب عن حذيفة قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان فلما رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا ولك الحمد اخرجه البيهقي في سننه وهذا ليس بنص في انه كان في المكتوبة فانه يحتمل ان يكون شاركه معه في النوافل كما روى عن غيره من الصحابة والله اعلم ما يدل على ان الامام يقول من ذلك اي من مجموع التسميع والتحميد مثل ما يقول من صلى وحده لان في حديث عائشة زاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك اي سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وهو يصلي بالناس لكن المصنف رحمه الله تعالى لم يأخذ في كيفية صلوة الكسوف بما ورد في حديث عائشة هذا من تعدد الركوع واخذ بما ورد في حديث غيرها فهكذا لغيره ان يأخذ الاحاديث القولية الواردة في القسمة التي تنافي الشركة ويجعل ذلك كالقنوت فعله ثم تركه وفي حديث ابي هريرة انا اشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر ذلك اي التسميع والتحميد فاخبر ان ما فعل من ذلك

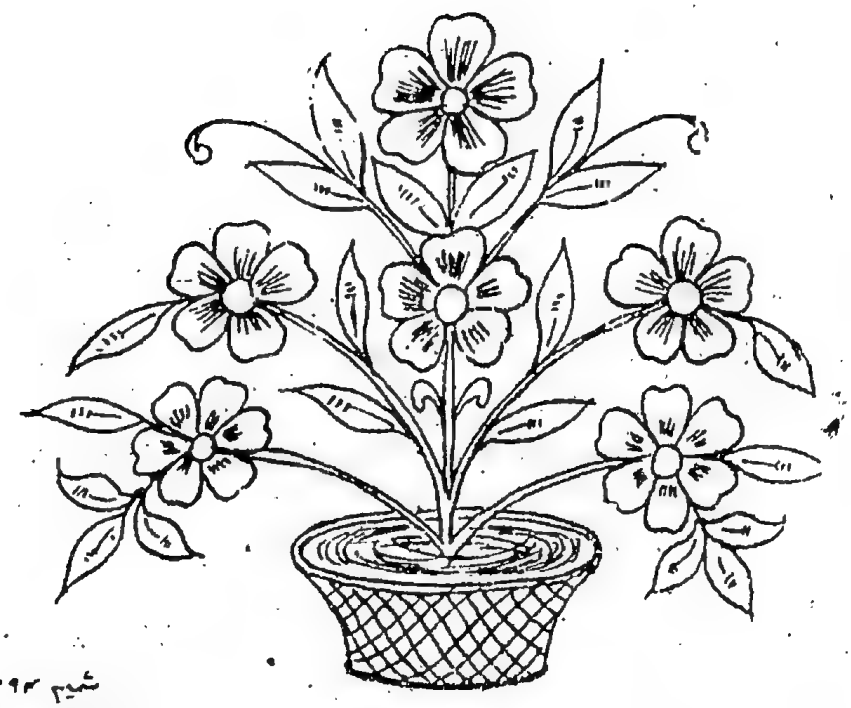
هو ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل في صلواته لا يفعل غيره وفي حديث ابن عمر ما ذكرنا عنه وهو ايضا فيه اخبار عن صفة صلاته كيف كانت فلما ثبت عنه انه كان يقول وهو امام اذا رفع راسه من الركوع سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثبت ان هكذا ينبغي للامام ان يفعل ذلك اتباعا لما قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار واما من طريق النظر فانهم قد اجمعوا فيمن يصلي وحده على انه يقول ذلك فاردنا ان ننظر في الامام هل حكمه في ذلك حكم من يصلي وحده ام لا فوجدنا الامام يفعل في كل صلاته من التكبير والقراءة والقيام والقعود والتشهد مثل ما يفعله من يصلي وحده ووجدنا احكامه فيما يطرأ عليه في صلاته كاحكام من يصلي وحده فيما يطرأ عليه من صلاته من الاشياء التي توجب فسادها وما يوجب سجود السهو فيها وغير ذلك وكان الامام ومن يصلي وحده في ذلك سواء بخلاف المأموم فلما ثبت باتفاقهم ان المصلي وحده يقول بعد قوله سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثبت ان الامام ايضا

اي من الجمع بين التسميع والتحميد هو ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله هكذا في نسخة المنتخب وفي نسخة المباني هو ما كان يفعله رسول الله عليه السلام في صلواته هكذا في نسخة المنتخب وفي نسخة المباني في صلاته لا يفعل غيره لكن الحديث ليس بنص على حال الامامة والتشبيه يحتمل ان يكون في تكبيرات الانتقالات كما دلت على ذلك الروايات المفصلة عند البخاري وغيره ردا لما كانت بنو امية تفعل وقد تقدم عند المصنف في باب الخفض في الصلوة هل فيه تكبير من حديث ابي هريرة انه كان يصلي لهم المكتوبة فيكبر كلما خفض ورفع فاذا انصرف قال والله اني لاشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا اخرجه الشيخان وغيرهما وعلى تقدير تسليم الامامة فالحديث محمول على بيان الجواز كما تقدم عن الزرقاني وفي حديث ابن عمر ما ذكرنا عنه اي عن ابن عمر وزاد في نسختي المنتخب والمباني من ذلك اي من الجمع بين التسميع والتحميد وهو اي حديث ابن عمر ايضا فيه وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف فيه وهو الاوجه اخبار عن صفة صلاته صلى الله عليه وسلم كيف كانت لكن حديث ابن عمر ليس بنص في انه كان في المكتوبة كما تقدم فلما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يقول وهو امام اذا رفع راسه من الركوع سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثبت ان قال في المنتخب وان هذه مخففة من المثقلة وهي في محل الرفع على انه فاعل ثبت انتهى هكذا ينبغي للامام ان يفعل ذلك اي يجمع بين التسميع والتحميد اتباعا لما قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في الجمع بينهما لكن في ثبوت الدوام على ذلك نظر فلا يثبت منه الا الجواز كما تقدم على ان الترجيح للقول على الفعل فهذا الذي ذكرنا حكم هذا الباب من طريق الآثار واما من طريق النظر فانهم اي المختلفين في هذا الباب قد اجمعوا فيمن يصلي وحده على انه يقول ذلك اي يجمع بين التحميد والتسميع لكن في نقل الاجماع على ذلك نظر فقد تقدم ان للاحناف في ذلك ثلث روايات كلها مصححة الجمع والاقتصار على التسميع والاقتصار على التحميد وكذا ذكر الروايتين في مذهبه ابن قدامة وكذا الزرقاني اللهم الا ان يقال انه ذكر الاجماع باعتبار المشهور فاردنا ان ننظر في الامام هل حكمه اي الامام في ذلك اي في الجمع بين التسميع والتحميد حكم من يصلي وحده ام لا فوجدنا الامام يفعل في كل صلوته من التكبير والقراءة والقيام والقعود والتشهد مثل ما يفعله وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الباء من يصلي وحده ووجدنا احكامه اي احكام الامام فيما يطرأ اي يعرض كما في المباني عليه اي على الامام في صلوته كاحكام من يصلي وحده فيما يطرأ عليه اي على المنفرد من صلوته وفي نسختي المنتخب والمباني في صلوته من الاشياء التي توجب فسادها اي فساد الصلوة وما يوجب سجود السهو فيها اي في الصلوة وغير ذلك وكان الامام ومن يصلي وحده في ذلك سواء بخلاف المأموم قال في تحفة الفقهاء ان سجود السهو يجب على الامام وعلى المنفرد مقصودا لانه يتحقق منهما مسببة وهو السهو اما المقتدي اذا سها في صلوته فلا سجدة عليه لانه لا يمكنه اداء السجود قبل السلام لما فيه من مخالفة الامام ولا بعد سلام الامام لانه سلام عمد فيخرج به عن الصلوة فيسقط السهو اصلا انتهى فلما ثبت باتفاقهم ان المصلي وحده يقول بعد قوله سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثبت ان الامام ايضا وفي نسختي المنتخب

يقولها بعد قوله سمع الله لمن حمده فهذا وجه النظر ايضا فى هذا الباب فبهذا نأخذ وهو قول ابى يوسف ومحمد واما ابو حنيفة فكان يذهب فى ذلك الى القول الاول

والمبانى ثبت ايضا ان الامام يقولها اى يقول ربنا ولك الحمد بعد قوله سمع الله لمن حمده فهذا زاد فى نسخة المنتخب هو وجه النظر ايضا فى هذا الباب وحاصل النظر انهم اجمعوا فى المنفرد على انه يقول ربنا لك الحمد مع قوله سمع الله لمن حمده وجدنا الامام يفعل فى كل صلوته مثل ما يفعل المنفرد وبهذا حكمه حكم المنفرد فيما يطرأ عليه فى صلوته من الاشياء المفسدة للصلوة وما يوجب سجود السهو فالنظر على ذلك ان يكون حكم الامام ههنا ايضا كالمنفرد فيجمع بينهما لكنه منقوض بما تقدم من الخلاف فى حكم المنفرد ومعنى التبعية لا يتحقق فى المنفرد فبطل الاستدلال فبهذا اى بالجمع بين التسميع والتحميد للامام نأخذ وهو قول ابى يوسف ومحمد وهو رواية عن الامام ايضا واليه مال الفضلى والطحاوى وجماعة من المتاخرين معراج عن الظهيرية واختاره فى الخلاصة القدسى ومشى عليه فى نور الايضاح قاله الشامى واما ابو حنيفة فكان يذهب وفى بعض النسخ واما ابو حنيفة ومالك فكانا يذهبان كذا فى المنتخب فى ذلك الى القول الاول اى اقتصار الامام على التسميع قال الشامى المتون على قول الامام

وبهذا تم المجلد الثالث من **امانى الاحبار فى شرح معانى الآثار** ويتلوه الجزء الرابع انشاء الله تعالى اوله **باب القنوت فى صلوة الفجر وغيرها**



الجزء الرابع
من
امانی الاحبار فی شرح معانی الآثار

باب القنوت فی صلوة الفجر وغیرها

باب القنوت فی صلوة الفجر وغیرها

ای ہذا باب فی بیان احکام القنوت فی صلوة الفجر وغیرہا من الصلوات ولما کان الباب السابق فی حکم التشہیر والتحمید کان من جملة احادیثہ حدیث ابی ہریرة الذی فیہ القنوت بعد قولہ سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ولک الحمد وکان ذلک فی صلوة الفجر ناسب ان یذکر عقیبہ حکم القنوت فی الفجر انتہی والقنوت یرد بمعان متعددة کالطاعة والخشوع والصلوة والدعاء والعبادة والقیام وطول القیام والسکوت فیصرف فی کل واحد من ہذہ المعانی الی ما یحتملہ لفظ الحدیث الوارد فیہ کذا فی النہایة وقال ابن رفیق العید فی شرح العمدة وفی کلام بعضہم ما یفہم منہ انہ موضوع للمشترک قال القاضی عیاض وقیل اصلہ الدوام علی الشیٔ فان کان ہذا اصلہ فحدیث الطاعة قانت وکذلک الداعی والقائم فی الصلوة والمخلص فیہا والساکت فیہا کلہم فاعلون للقنوت وہذا اشارة الی ما ذکرناہ من استعمالہ بمعنی مشترک وہذہ طریقة المتاخرین من اہل العصر وما قاربہ یقصدون بہ دفع الاشتراک والمجاز عن موضوع اللفظ ولا باس بہا ان لم یقم دلیل علی ان اللفظ حقیقة فی معنی معین او معانی ویستعمل حیث لا یقوم دلیل علی ذلک انتہی وقال الحافظ والمراد بہنا الدعاء فی الصلوة فی محل مخصوص من القیام انتہی وفی القنوت اربع مسائل خلافیة الاولی فی قنوت الوتر فذہبت الاحناف الی ان القنوت فی الوتر مستحب فی جمیع السنة قبل الرکوع کما علیہ سائر متونہم بلا خلاف فیہا والی ہذا ذہبت الحنابلة قال فی ذیل المآرب ویقنت فی الوتر فی الرکعة الاخیرة فی جمیع السنة وکرہ القنوت فی غیر الوتر الا ان ینزل بالمسلمین نازلة غیر الطاعون فیسن لامام الوقت خاصة القنوت فی غیر الجمعة اہ ومثلہ فی الروض المربع تعلم بذلک ان الحنفیة والحنابلة متفقة فی دوام قنوت الوتر دون الصبح کذا فی الاوجز وذہبت الشافعیة الی استحباب قنوت الصبح دائما واستحباب قنوت الوتر فی النصف الآخر من رمضان کما ہو مصرح فی کتبہم من التوشیح وشرح الاقناع وغیر ذلک کما فی الاوجز واما المالکیة فقالوا باستحباب قنوت الصبح کما سیاتی وانکروا قنوت الوتر فی المشہور عنہم قال الباجی وعن مالک فی ذلک روایتان احدہما نفی القنوت فی الوتر جملة وہی روایة ابن القاسم وعلی الثانیة انہ مستحب فی النصف الآخر من رمضان وبہ قال الشافعی اہ قلت والمعتمد عندہم الاول واختارہ فی المدونة فقال فی الحدیث الذی یذکرہ ما ادرکت الناس الا وہم یلعنون الکفرة فی رمضان قال لیس علیہ العمل ولا ادری ان یعمل بہ ولا یقنت فی رمضان لا فی اولہ ولا فی آخرہ ولا فی غیر رمضان ولا فی الوتر اصلا وفی الدسوقی وندب قنوت سر الصبح فقط لا بوتر ولا یفعل فی سائر الصلوات عند الحاجة الیہ کذا فی الاوجز والحاصل ان الشافعیة ذہبت الی استحباب قنوت الوتر فی النصف الآخر من رمضان وہی روایة عن المالکیة والمشہور والمعتمد عندہم ترک القنوت فی الوتر وذہبت الاحناف والحنابلة الی اثبات دوام القنوت فی الوتر وسیاتی مزید ما یتعلق بذلک تحت اثر ابن مسعود انہ کان لا یقنت فی شیٔ من الصلوات الا الوتر والثانیة ہل یقنت فی غیر الوتر سیما فی الصبح فذہبت الشافعیة والمالکیة

حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وهب قال اخبرنی یونس بن یزید عن ابن شهاب عن سعید وابی سلمة انهما سمعا ابا هریرة رض یقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول حین یفرغ من صلوة الفجر من القراءة ویکبر ویرفع رأسه ویقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد یقول وهو قائم اللهم انج الولید بن الولید وسلمة بن هشام

الی استحباب قنوت الصبح وذهبت الحنابلة والاحناف الی انه لا قنوت فی الصبح وسیاتی الکلام علی ذلک فی شرح کلام المصنف فانه عقد هذا الباب لاجل ذلک قال ابن رشد فی البدایة اختلفوا فی القنوت فذهب مالک الی ان القنوت مستحب وذهب الشافعی الی انه سنة وذهب ابو حنیفة الی انه لا یجوز القنوت فی صلوة الصبح وان القنوت انما موضعه الوتر وقال قوم بل یقنت فی کل صلوة وقال قوم لا قنوت الا فی رمضان وقال قوم بل فی النصف الاخیر وقال قوم بل فی النصف الاول والسبب فی ذلک اختلاف الآثار المنقولة فی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم وقیاس بعض الصلوات فی ذلک علی بعض هی التی قنت فیها علی التی لم یقنت فیها انتهی والثالثة فی محل القنوت والمرجع عندنا الحنفیة والمالکیة قبل الرکوع وعند الشافعیة والحنابلة بعد الرکوع کما فی الاوجز وسیاتی الکلام علی ذلک فی شرح کلام المصنف فانه ذکر ذلک فی هذا الباب والرابعة فی الفاظ القنوت والمرجع عندنا الحنفیة سورة الحفد وسورة الخلع لانهما سورتان من القرآن فی مصحف ابی فیهما شبه بالفاظ القرآن ومعلوم ان من المرجحات القویة عندنا الحنفیة الوفق بالقرآن واختار الشافعیة اللهم اهدنا فیمن هدیت الی آخره وهو مختار الحنابلة الا انهم اضافوا فیها بعد ذلک القنوت ایضا کما فی فروعهم ومختار الامام مالک الجمع بین مختاری ابی حنیفة والشافعی کما فی الدسوقی واقتصر ابن رشد فی الحکایة عن الامام مالک علی السورتین فقط کذا فی الاوجز وسیاتی مزید ما یتعلق بذلک عند ما یجیئ هذا الدعاء فی قنوت عمر رضی الله عنه حدثنا یونس بن عبد الاعلی وفی نسخة المنتخب بحذف ابن عبد الاعلی قال انا ابن وهب قال اخبرنی یونس بن یزید وفی نسخة المنتخب بحذف ابن یزید عن ابن شهاب عن سعید وابی سلمة انهما سمعا ابا هریرة یقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول حین یفرغ من صلوة الفجر من القراءة ویکبر ویرفع رأسه ویقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد یقول وهو قائم اللهم انج الولید بن الولید بن المغیرة القرشی المخزومی اخا خالد بن الولید اسر یوم بدر کافرا اسره عبد الله بن جحش ویقال اسره سلیط بن قیس المازنی الانصاری فقدم فی فدائه اخواه خالد وهشام فمنع عبد الله بن جحش حتی افتکاه باربعة آلاف درهم فجعل خالد یرید ان لا یبلغ ذلک فقال هشام لخالد انه لیس بابن امک والله لو ابی فیه الا کذا وکذا لفعلت ویقال ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لعبد الله بن جحش لا تقبل فی فدائه الا شکة ابیه الولید وکانت الشکة درعا فضفاضة وسیفا وبیضة فابی خالد ذلک واطاع لذلک هشام بن الولید لانه اخوه لابیه وامه فاقیمت الشکة بمائة دینار فطاعا بذلک واسلما فاتیا الی عبد الله بن جحش فلما افتکاه اسلم فقیل له هلا اسلمت قبل ان تفتدی فقال کرهت ان تظنوا بی انی جزعت من الاسار فحبسوه بمکة فکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یدعو له فیمن یدعو له بمکة من مستضعفی المؤمنین ثم افلت من اسرهم ولحق برسول الله صلی الله علیه وسلم وشهد عمرة القضیة کذا فی الاستیعاب وذکر ابن سعد فی طبقاته انه لما قدم المدینة سأله رسول الله صلی الله علیه وسلم عن عیاش بن ابی ربیعة وسلمة بن هشام فقال ترکتهما فی ضیق وشدة وهما فی وثاق رجل احدهما مع رجل صاحبه فارسله الیهما یأمرهما بالخروج فخرج بهما علی الطریق التی سلک فیها مهاجرا الی المدینة وظلمهم ناس من قریش لیردوهم فلم یقدروا علیهم فلما کانوا بظهر الحرة قطعت اصبع الولید فدمیت وقال هل انت الا اصبع دمیت وفی سبیل الله ما لقیت فواقطع فواده فمات بالمدینة فبکته ام سلمة انتهی مختصرا واخرج الطبرانی عن اسمعیل بن ایوب المخزومی ان الولید بن الولید کان محبوسا بمکة فلما اراد ان یهاجر باع ماله بالطائف ثم وجد غفلة من القوم فخرج هو وعیاش بن ابی ربیعة وسلمة بن هشام مشاة یخافون الطلب فسعوا حتی تعبوا وقصر الولید فقال سلمة یا قدمی الحقانی بالقوم فما ولا تعدانی کسلا بعد الیوم فلما کان عند الاجراس نکب فقال هل انت الا اصبع دمیت فی سبیل الله ما لقیت فدخل علی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله حسرت وان میت فلعنی فی فضل ثوبک واجعله مما یلی جلدک وبات فکفنه النبی صلی الله علیه وسلم فی قمیصه کذا فی الاصابة وسلمة بن هشام بن المغیرة القرشی المخزومی کان من مهاجرة الحبشة وکان من

وعياش بن ابى ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم كسنى يوسف اللهم العن لحيان ورعلا وذكوان وعصية عصت الله ورسوله

خيار الصحابة وفضلائهم كانوا خمسة اخوة ابو جهل والحارث وسلمة والعاص وخالد واسلم الحارث وسلمة وكانا من خيار المسلمين وكان سلمة قديم الاسلام واحتبس بمكة وعذب فى الله عز وجل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو له فى صلوته يقنت بالدعاء له ولغيره ولم يشهد بدرا لذلك ولحق برسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة بعد الخندق ولم يزل معه صلى الله عليه وسلم الى ان توفى فخرج مع المسلمين الى الشام حين بعث ابو بكر الجيوش لقتال الروم فقتل شهيدا بمرج الصفر فى المحرم سنة اربع عشرة فى اول خلافة عمر وقيل بل قتل باجنادين سنة ثلاث عشرة فى جمادى الاولى قبل موت ابى بكر باربع وعشرين ليلة كذا فى الاستيعاب وقال فى الاصابة ذكر عروة وموسى ابن عقبة انه استشهد باجنادين وبه جزم ابو زرعة الدمشقى وصوبه احمد انتهى وعياش بن ابى ربيعة واسم ابى ربيعة عمرو بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم يكنى ابا عبد الرحمن وقيل يكنى ابا عبد الله هو اخو ابى جهل بن هشام لامه امهما ام الجلاس اسماء بنت سلمة واخو عبد الله بن ابى ربيعة لابيه وامه كان اسلامه قديما قبل ان يدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار الارقم وهاجر الى ارض الحبشة مع امرأته اسماء بنت سلمة وولد له بها ابنه عبد الله ثم قدم الى مكة ثم هاجر الى المدينة حين هاجر عمر فقدم عليه اخواه لامه ابو جهل والحارث ابنا هشام فذكر له ان امه حلفت ان لا يدخل رأسها دهن ولا تستظل حتى تراه فرحم مهما فاوثقاه رباطا وحبساه بمكة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو له قنت يوم البير موك وقال الطبرى مات بمكة كذا فى الاستيعاب والمستضعفين من المؤمنين اى الذين كانوا مأمورين بمكة اللهم اشدد وطأتك بفتح الواو واسكان الطاء وبعدها همزة وهى الباس قاله النووى وقال الخطابى والمعنى ههنا الايقاع بهم والعقوبة لهم انتهى وقال فى النهاية والوطأ فى الاصل الدوس بالقدم فسمى به الغزو والقتل لان من يطأ على الشئ برجله فقد استقصى فى هلاكه والمعنى فدهم اخذا شديدا انتهى مختصرا على مضر بضم الميم وفتح الضاد المعجمة ابن نزار بن معد بن عدنان وهو شعب عظيم فيه قبائل كثيرة كقريش وهذيل واسد وتميم وضبة ومزينة واضبابهم وغيرهم كذا فى عمدة القارى وقال الكرمانى والمراد به ههنا هو القبيلة وهو غير منصرف واجعلها اى الوطأة قاله الكرمانى وغيره وقال الطيبى الضمير للوطأة او للايام وان لم يجر لها ذكر لما دل عليه المفعول الثانى الذى هو سنين جمع السنة التى بمعنى القحط وهى من الاسماء الغالبة كالبيت والكتاب انتهى وهذا ما اشار اليه وقع عند البخارى وابى داود واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف ولم يقع عند مسلم والمصنف لفظ سنين قال فى المغرب والضمير لى واجعلها للوطأة وعلى رواية من روى واجعلها عليهم سنين مبهم تفسيره سنين والاول هو الصحيح انتهى عليهم اى على كفار مضر كسنى يوسف عليه السلام بكسر السين وتخفيف النون اى اجعلها سنين شدادا ذوات قحط وغلاء قاله النووى وقال الحافظ والمراد بسنى يوسف ما وقع فى زمانه عليه السلام من القحط فى السنين السبع كما وقع فى التنزيل وقد بين ذلك فى الحديث الثانى حيث قال سبعا كسبع يوسف واضيفت اليه لكونه الذى انذر بها ولكونه الذى قام بامور الناس فيها انتهى وقال الكرمانى ووجه التشبيه امتداد زمان المحنة والبلاء والبلوغ غاية الشدة والضرا انتهى وقال العراقى جاء قوله كسنى يوسف على احد اللغتين فى ان سنين جمع سنة يعامل معاملة الجمع فحذف منه النون للاضافة وهى لغة واللغة الفصيحة باثبات النون دائما وبالياء فقط انتهى اللهم العن اللعن هو الطرد والبعد عن رحمة الله تعالى وهو نظير قوله صلى الله عليه وسلم يوم احد كيف يفلح قوم شجوا نبيهم وعدم الفلاح هو سوء الخاتمة والموت على الكفر قاله الطيبى لحيان ابو قبيلة وهو لحيان بن هذيل بن مدركة ذكره الجوهرى فى باب لح فيدل هذا ان النون فيه زائدة كذا فى النخب ورعلا وذكوان قبيلتان من سليم كما فى القاموس وقال فى النخب رعل ورعلة جميعا قبيلة باليمن وقيل هم من سليم قاله ابن سيدة وفى الصحاح رعل بالكسر وذكوان قبيلتان من سليم وقال ابن دريد رعل من الرعلة وهى النخلة الطويلة والجمع رعال وهو رد لما قاله ابن التين عنبط بفتح الراء والمعروف انه بكسرها وهو فى ضبط اهل اللغة بفتحها وقال الرشاطى هو رعل بن مالك بن عوف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم بن منصور بن عكرمة ابن خصفة بن قيس عيلان بن مضر انتهى وقال فى شرح البخارى وذكوان بفتح الذال المعجمة ابن ثعلبة بن بهثة بن سليم اهـ وعصية بضم العين المهملة مصغرا هو ابن خفاف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم ذكره ابو على الهجرى فى نوادره وقال ابن دحية فى المولد ولا اعلم فى رعل وعصية صاحبا له رواية صحيحة عن النبى صلى الله عليه وسلم كذا فى النخب عصت الله ورسوله قال الحافظ وانما قال فيهم صلى الله عليه وسلم ذلك لانهم

حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداود قال ثنا هشام بن ابي عبد الله عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى العشاء الآخرة فرفع رأسه من الركوع قال اللهم انج الوليد بن الوليد ثم ذكر مثله حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداود قال ثنا هشام عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة قال قال ابوهريرة لاصلينكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم او كلمة نحوها فكان اذا رفع رأسه من الركوع وقال سمع الله لمن حمده

عاهده فغدر وكما سيأتي بيان ذلك في كتاب المغازي في غزوة بئر معونة انتهى وقال الخطابي فيه دليل على ان الدعاء لقوم باسمائهم واسماء آبائهم لا يقطع الصلوة وان الدعاء على الكفار والظلمة لا يفسدها وفيه بيان ان موضع القنوت بعد الركوع لا قبله انتهى واجاب عنه العيني في العمدة بان هذا منسوخ والنسخ شمل الكل وقال الكرماني فان قلت كيف جاز اللعن وفيه تنفير الكفار ارادة وابقاؤهم على الكفر قلت هذا كان قبل نزول آية ليس لك من الامر شئ وصح عن انس انه صلى الله عليه وسلم ترك الدعاء عليهم وقال النووي قال الغزالي وغيره لا يجوز لعن اعيان الكفار حيا كان او ميتا الا من علمنا بالنصوص انه مات كافرا كابي لهب ويجوز لعن طائفتهم كقولك لعن الله الكفار انتهى وقال العراقي واما لعن الكافر المعين فلاشك انه صلى الله عليه وسلم كان يفعله ولكن هل لنا ان نتعاطى ذلك منع منه ابو حامد الغزالي الا ان يقيد ذلك بان يموت على كفره انتهى وقال القاضي واختلف في الدعاء على اهل المعاصي فاجازه بعضهم وقالوا يدعى عليهم واباه آخرون وقالوا يدعى لهم بالتوبة الا عليهم الا ان يكونوا منتهكين لحرمة الدين واهله وقيل انما يجب الدعاء على اهل الانتهاك في عين فعلهم ذلك واتباعهم واما في ادبارهم فيدعى لهم بالتوبة انتهى وقال العراقي اما الدعاء على اهل المعاصي ولعنهم من غير تعيين فلا خلاف في جوازه لقوله لعن الله السارق يسرق البيضة لعن الله من غير منار الارض ونحو ذلك وامامع التعيين فوقع كثيرا في الاحاديث كقوله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تغفر لمحلم بن جثامة ولهذا قال النووي في الاذكار ان ظواهر الاحاديث تدل على جواز لعن اهل المعاصي مع التعيين قلت وقد يقال هذا من خواصه صلى الله عليه وسلم لقوله اللهم انى اتخذت عندك عهدا ايما مسلم سببته او لعنته وليس لها باهل فاجعلها له صلوة الحديث وهذا ليس لغيره فلهذا كان المنقول انه لا يجوز لعن العاصي المعين انتهى والحديث تقدم بهذا الاسناد الى قوله اللهم انج الوليد بن الوليد في الباب الذي قبله وذكرنا هناك ان مسلما واباعوانة والبيهقي اخرجوه من طريق ابن وهب حدثنا ابوبكرة بكار بن قتيبة البصري قال ثنا ابوداود سليمان بن داود الطيالسي البصري قال ثنا هشام بن ابي عبد الله الدستوائي ابوبكر البصري عن يحيى ابن ابي كثير اليمامي عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى العشاء الآخرة فرفع رأسه من الركوع قال اللهم انج الوليد بن الوليد وفي نسخة المنتخب بحذف ابن الوليد ثم ذكر مثله والحديث اخرجه الامام احمد عن الملك بن عمر عن هشام باسناده المذكور ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع رأسه من الركعة الاخيرة من صلوة العشاء الآخرة قنت وقال اللهم انج الوليد بن الوليد اللهم انج سلمة بن هشام اللهم انج عياش بن ابي ربيعة اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها سنين كسني يوسف عليه السلام واخرجه البيهقي من طريق عبد الله بن بكر السهمي ومعاذ بن فضالة عن هشام باسناده مثله الا انه قال كان اذا قال سمع الله لمن حمده في الركعة الاخيرة من صلوة العشاء الآخرة وهكذا اخرجه ابوعوانة عن ابي امية عن عبد الله بن بكر الا انه قال من الركعة الآخرة حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداود وقال ثنا هشام بن ابي عبد الله عن يحيى ابن ابي كثير عن ابي سلمة قال قال ابوهريرة لاصلينكم الام فيه مفتوحة لانها للتاكيد وارينكم بنون التاكيد من الاراءة كذا في المنتخب صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم او كلمة نحوها شك من الراوي اي نحو لفظ لارينكم وهي نحو قوله لاقربن صلوة النبي صلى الله عليه وسلم كما عند البخاري من التقريب مع نون التوكيد الثقيلة اي لاقربنكم اني صلوته او لاقربن صلوته اليكم كما قال القسطلاني وقال العيني في المنتخب لاتينكم بما يشبهها وما يقرب منها انتهى وفي رواية مسلم وابي داود لاقربن بكم وفي رواية احمد لاقربن لكم وعنده ايضا في رواية اني لاقربكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية النسائي اني لاقربكم شبها بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان ابوهريرة كما زاد الشيخان وابوداود وغيرهم اذا رفع رأسه من الركوع وقال سمع الله لمن حمده وعند البخاري فكان ابوهريرة يقنت في الركعة الاخرى من صلوة الظهر وصلوة العشاء وصلوة الصبح بعد ما يقول سمع الله لمن حمده وهكذا عند البيهقي وعند مسلم وابي داود نحوه الا انهما

دعا للمؤمنين ولعن الكافرين حدثنا علی بن شيبة قال ثنا عبد الله بن بكر قال ثنا هشام ابن ابی عبد الله عن يحيى بن ابی كثير عن ابی سلمة عن ابی هريرة رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قال سمع الله لمن حمده فی الركعة الاخيرة من صلوة العشاء قال اللهم انج الوليد ثم ذكر مثل حديث ابی بكرة عن ابی داود حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون قال ثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعی عن يحيى قال حدثنی ابو سلمة عن ابی هريرة رض مثله قال ابو هريرة واصبح ذات يوم ولم يدع لهم فذكرت ذلك فقال اوما تراهم قد قدموا

لم يذكر ابعد ما يقول سمع الله لمن حمده قال الحافظ قيل المرفوع من هذا الحديث وجود القنوت لا وقوعه فی الصلوات المذكورة فانه موقوف على ابی هريرة ويوضحه ما سيأتی فی تفسير النساء من رواية شيبان عن يحيى من تخصيص المرفوع بصلوة العشاء ولابی داود من رواية الاوزاعی عن يحيى قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فی صلوة العتمة شهرا ونحوه لمسلم لكن لا يأتی فی هذا كونه صلى الله عليه وسلم قنت فی غير العشاء وظاهر سياق حديث الباب ان جميعه مرفوعا انتهى وقال العينی فی العمدة والظاهر ان جميعه مرفوع يدل عليه لاقربن صلوة النبی وفی رواية مسلم لاقربن لكم صلوة النبی صلى الله عليه وسلم ثم انه فسر ذلك بقوله فكان ابو هريرة الى آخره والغاية فيه تفسيرية انتهى دعا للمؤمنين ولعن الكافرين وعند البخاری فيدعو للمؤمنين ويلعن الكفار وعند مسلم والبيهقی نحوه وعند ابی داود ويلعن الكافرين والحديث اخرجه الامام احمد عن ابی قطن وابی عامر والبخاری عن معاذ بن فضالة ومسلم عن محمد بن مثنى عن معاذ بن هشام وابو داود وعن داود بن امية عن معاذ بن هشام والبيهقی من طريق ابی عمر الحوضی والنسائی من طريق النضر ستتهم عن هشام عن يحيى عن ابی سلمة عن ابی هريرة حدثنا علی بن شيبة بن الصلت البغدادی قال ثنا عبد الله بن بكر بن حبيب السهمی ابو وهب البصری قال ثنا هشام بن ابی عبد الله عن يحيى بن ابی كثير عن ابی سلمة عن ابی هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قال سمع الله لمن حمده فی الركعة الاخيرة وفی نسخة النخب الآخرة من صلوة العشاء قال اللهم انج الوليد بن الوليد ثم ذكر مثل حديث ابی بكرة عن ابی داود والحديث اخرجه ابو عوانة عن ابی امية عن عبد الله بن بكر باسناده المذكور بلفظ كان النبی صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده من الركعة الآخرة من صلوة العشاء الآخرة قنت فقال اللهم انج الوليد بن الوليد ثم ذكر الحديث الى قوله سنينا كسنی يوسف هكذا قال ابو عوانة واخرج ايضا عن ابی داود الحرانی عن ابی علی الحنفی وعن ابی امية عن عبد الله بن بكر قالا ثنا هشام فذكر باسناده مثله الى قوله قنت ولم يذكر ما بعده واخرجه البيهقی من طريق محمد بن عبيد الله المنادی عن عبد الله بن بكر ومن طريق معاذ ابن فضالة كلاهما عن هشام فذكر باسياق الاول حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون البغدادی قال ثنا الوليد بن مسلم ابو العباس الدمشقی عن الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الشامی عن يحيى بن ابی كثير قال حدثنی ابو سلمة عن ابی هريرة مثله قال ابو هريرة واصبح هكذا عند ابی داود وغيره وزاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند ابی عوانة فاصبح ذات يوم ولم يدع لهم فذكرت ذلك هكذا عند ابی داود وابی عوانة وزاد ای لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعنی سألته سبب ترك دعائه وعند مسلم قال ابو هريرة ثم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الدعاء بعد فقلت اری رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ترك لدعائهم فقال هكذا فی نسخة المبانی وهكذا هو عند ابی داود وابی عوانة وهو الظاهر وفی نسخة النخب فقالوا وعند مسلم قال فقيل والقائل فيما ذكر اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم او بعضهم ويجمع بان النبی صلى الله عليه وسلم قاله وقاله اصحابه ايضا اوما تراهم الهمزة فيه للاستفهام وعند ابی عوانة اما تراهم وعند مسلم وابی داود وما تراهم بتقدير همزة الاستفهام والضمير يرجع الى الذين كان النبی صلى الله عليه وسلم يدعو لهم قد قدموا ای خلصوا من سر الكفار بمكة وقدموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا كان يقنت لاجلهم فلما خلصوا وقدموا ترك الدعاء كذا فی النخب قال البيهقی ورواه حرب بن شداد عن يحيى بن ابی كثير بمعنى رواية الاوزاعی وفی آخره لم يزل يدعو حتى نجاهم الله ثم ترك الدعاء لهم وفی رواية اخرى عن حرب فی هذا الحديث قال فقال عمر بن الخطاب رضی الله عنه يا رسول الله ما لك لم تدع للنضر قال اوما علمت انهم قد قدموا انتهى وقد اخرج الحافظ ابو بكر النيسابوری فی فوائد الزيادات عن جابر قال رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة الاخيرة من صلاة الصبح صبيحة خمس عشرة من رمضان فقال اللهم انج الوليد بن الوليد الحديث وفيه فدعا بذلك خمسة عشر يوما حتى اذا كان صبيحة يوم الفطر ترك الدعاء فسأله عمر فقال

حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا ابو سلمة موسى بن اسمعيل قال ثنا ابراهيم بن سعد قال ثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان يدعو لاحد او يدعو على احد قنت بعد الركوع وربما قال اذا قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد اللهم انج الوليد ثم ذكر مثله غير انه لم يذكر قول ابي هريرة فاصبح ذات يوم ولم يدع لهم الى اخر الحديث وزاد قال يجهر به

اوما علمت انهم قد موا كما في الفتح ثم انه ورد في حديث الباب عند ابي داؤد من طريق الاوزاعي عن يحيى قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة الصبح شهرا ونحوه لمسلم وغيره واستشكل التقييد في رواية الاوزاعي بشهر لان المحفوظ انه كان في قصة الذين قتلوا اصحاب بئر معونة كما سياتي في احاديث انس والمراد بالمؤمنين في حديث ابي هريرة من كان ماسورا بمكة وبالكافرين كفار قريش كما تقدم وكانت مدة طويلة فقد ذكر ابن سعد في طبقاته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لعياش ابن ابي ربيعة وسلمة بن هشام قبل بدر ودعا بعد بدر للوليد بن الوليد معهما فدعا ثلاث سنين لهؤلاء الثلثة جميعا انتهى واجاب عنه الحافظ بانه يحتمل ان يكون التقييد بشهر في حديث ابي هريرة يتعلق بصفة من الدعاء مخصوصة وهي قوله اشدد وطاتك على مضر انتهى والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن مهران الرازي وابو داؤد عن عبد الرحمن بن ابراهيم وابو عوانة عن محمد بن عبد الله بن ميمون واحمد بن محمد بن عثمان وعلي بن سهل الرملي خمستهم عن الوليد بن مسلم واخرجه البيهقي من طريق مسلم وابي داؤد واخرجه ايضا من طريق الوليد ابن مزيد عن الاوزاعي الا انه لم يذكر في هذا الطريق قول ابي هريرة حدثنا احمد بن داؤد بن موسى السدوسي المكي قال ثنا ابو سلمة موسى ابن اسماعيل التبوذكي البصري قال ثنا ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني قال ثنا ابن شهاب الزهري عن سعيد بن المسيب وابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان يدعو لاحد او يدعو على احد اي في صلوته قنت بعد الركوع تمسك بمفهومه من زعم ان القنوت قبل الركوع قال وانما يكون بعد الركوع عند ارادة الدعاء على قوم او للقوم وتعقب باحتمال ان مفهومه ان القنوت لم يقع الا في هذه الحالة ويؤيده ما اخرجه ابن خزيمة باسناد صحيح عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يقنت الا اذا دعا للقوم او دعا على قوم قاله الحافظ وربما قال اذا قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد هكذا عند الدارمي وعند البخاري اللهم ربنا لك الحمد وقوله سمع الله لمن مقول لقوله اذا قال اللهم انج الوليد مقول لقوله وربما قال ثم ذكر مثله ولفظ البخاري اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة اللهم اشدد وطاتك على مضر واجعلها سنين كسني يوسف غير انه لم يذكر قول ابي هريرة فاصبح ذات يوم ولم وفي نسخة المنتخب فلم يدع لهم الى آخر الحديث وهكذا لم يذكر قول ابي هريرة في رواية البخاري وزاد اي بعد قوله كسني يوسف قال يجهر به وعند البخاري يجهر بذلك وفيه مشروعية الجهر بالقنوت قال العراقي في شرح التقريب دل عليه الحديث من جهر الامام بالقنوت هو الاصح عند اصحاب الشافعي وفي وجه يسر كسائر الاذكار واما المنفرد فجزم القاضي حسين والبغوي والماوردي من اصحابنا انه يسر بالقنوت وقال النووي في التحقيق انه لا خلاف فيه وكلام البندنيجي يدل على الجهر فانه عبر بقوله ويجهر به المصلي انتهى واما المأموم فالقول فيه مبني على الوجهين في الامام والاصح ان كان يسمع صوته انه يؤمن ولا يقنت وفيما اذا يؤمن فيه وجهان او قولان اظهر الجزم انه يؤمن في الكل واظهرهما انه يؤمن في القدر الذي هو دعاء اما في الثناء فيشارکه او يسكت وان كان بعيدا عن الامام بحيث لا يسمع صوته فيه وجهان احدهما انه يقنت والثاني يؤمن قاله الرافعي كما في الاتحاف وقد ذكر الحافظ في التلخيص الاحتجاج على جهر الامام بالقنوت بحديث الباب وبحديث ابن عباس في قصة بئر معونة ثم قال ويمكن الفرق بين القنوت الذي في النوازل فيستحب الجهر فيه كما ورد وبين الذي هو راتب ان صح فليس في شئ من الاخبار ما يدل على انه جهر به بل القياس انه يسر به كسائر الاذكار التي تقال في الاركان انتهى وفي المدونة قلت لابن القاسم فهل يجهر بالدعاء في القنوت اما كان او غيره اما كان لا يجهر قلت وهو قول مالك قال هو رأيي انتهى واختلف اصحابنا في قنوت الوتر قال في البدائع واما صفة دعاء القنوت من الجهر والمخافتة فقد ذكر القاضي في شرحه لمختصر الطحاوي انه كان منفردا فهو بالخيار ان شاء جهر واسمع غيره وان شاء جهر واسمع نفسه وان شاء اسر كما في القراءة وان كان اماما يجهر بالقنوت لكن دون الجهر بالقراءة في الصلوة والقوم يتابعونه هكذا الى قوله ان عذابك بالكفار ملحق واذا

وكان يقول في بعض صلاته اللهم العن فلانا وفلانا احياء من العرب فانزل الله تعالى
لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ

دعا الامام بعد ذلك هل يتابعه القوم ذكر في الفتاوى اختلافا بين ابي يوسف ومحمد في قول ابي يوسف يتابعونه وفي قول محمد لا يقرؤن ولكن يؤمنون وقال بعضهم ان شاء القوم سكتوا الى ان قال واختار مشائخنا بما وراء النهر الاخفاء في دعاء القنوت في حق الامام والقوم جميعا لقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقول النبي صلى الله عليه وسلم خير الدعاء الخفي انتهى وقال في الدرر وقنت فيه مخافتا على الاصح مطلقا ولواما لحديث خير الدعاء الخفي اه قال الشامي كذا في المحيط وفي الهداية انه المختار ومقابله ما في الذخيرة واستحسنوا الجهر في بلاد العجم للامام ليتعلموا وفصل بعضهم بين ان يعلمه القوم فالافضل للامام الاخفاء والا فالجهر وافاد الحديث ان المخافتة ليست واجبة انتهى مختصرا واما قنوت النازلة فلم يتعرض عنه فقهاؤنا الا ما ذكره الشامي وظاهر تقييدهم بالامام انه لا يقنت المنفرد وهل المقتدي مثله ام لا وهل القنوت هنا قبل الركوع ام بعده لم اره والذي يظهر لي ان المقتدي يتابع امامه الا اذا جهر فيؤمن الى آخر ما قال وقال في اعلاء السنن الراجح فيه عندنا وعند شيخنا الجهر به واحتج بحديث الباب وبان قنوت النوازل لاعلمه العوام بل كثير من الخواص ايضا فالافضل الجهر به كما هو مقتضى تفصيل البعض وقد ذكر القاضي في شرح مختصر الطحاوي ان الامام يجهر به قولا واحدا كما مر فرجحنا من الروايات في المذهب ما وافقت الحديث المرفوع وهي رواية الجهر للامام ولكن لا مطلقا بل في قنوت النازلة للعلة التي ذكرناها وهي كون الحديث واردا فيها انتهى وكان يقول في بعض صلاته زاد البخاري في صلاة الفجر قال الحافظ كانه يشير الى انه كان لا يدوام على ذلك انتهى اللهم العن فلانا وفلانا احياء بالنصب عطف بيان لقوله فلانا وفلانا كذا في المنتخب وعند البخاري لاحياء من العرب وقع تسميتهم في رواية يونس عن الزهري عند مسلم بلفظ اللهم العن رعلا وذكوان وعصية قاله الحافظ وقد تقدمت هذه الرواية عند المصنف في اول الباب وزاد في اوله بحيان فانزل وعند البخاري حتى انزل الله زاد في نسخة المنتخب عز وجل ليس لك من الامر شيء او يتوب زاد في نسخة المنتخب الله والصواب حذفه عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون ولم يقع عند البخاري او يتوب الى آخره قال الطيبي المعنى ان الله مالك امرهم فاما ان يهلكهم او يهزمهم او يتوب عليهم ان اسلموا او يعذبهم ان اصروا على الكفر ليس لك من امرهم شيء انما انت عبد مبعوث لانذارهم ومجاهدتهم انتهى وقال زين العرب او ههنا بمعنى الى يعني اصبر بما يصيبك الى ان يتوب عليهم او يعذبهم ولكن رضاك موافقا لامر الله وتقديره ولا تقتل ولا تفعل شيئا باختيارك انتهى وقال العيني في المنتخب وقال الزمخشري وقيل انتصاب يتوب باضمار ان وان يتوب في حكم اسم معطوف بأو على الامر او على قوله شيء اي ليس لك من امرهم شيء او من التوبة عليهم او من تعذيبهم او ليس لك من امرهم شيء او التوبة عليهم او تعذيبهم وقيل او بمعنى الا ان كقولك لالزمنك او تعطيني حقي على معنى ليس لك من امرهم شيء الا ان يتوب الله عليهم فتفرح بحالهم او يعذبهم فتشفي منهم انتهى ثم انه استشكل في حديث الباب بان قصة رعل وذكوان كانت بعد احد ونزول ليس لك من الامر شيء كان في قصة احد فكيف يتأخر السبب عن النزول قال الحافظ ظهر لي علة الخبر وان فيه ادراجا وان قوله حتى انزل الله منقطع من رواية الزهري عمن بلغه بين ذلك مسلم في رواية يونس فقال هنا قال يعني الزهري ثم بلغنا انه ترك ذلك لما نزلت وهذا البلاغ لا يصح وقد ورد في سبب نزول الآية شيء آخر لكنه لا ينافي ما تقدم بخلاف قصة رعل وذكوان فعند مسلم واحمد من حديث انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كسرت رباعيته يوم احد وشج وجهه حتى سال الدم على وجهه فقال كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم وهو يدعوهم الى ربهم فانزل الله تعالى ليس لك من الامر شيء الآية وطريق الجمع بينه وبين حديث ابن عمر الآتي انه صلى الله عليه وسلم دعا على المذكورين بعد ذلك في صلوته فنزلت الآية في الامرين معا فيما وقع له من الامر المذكور وفيما نشأ عنه من الدعاء عليهم وذلك كله في احد بخلاف قصة رعل وذكوان فانها اجنبية ويحتمل ان يقال ان قصتهم كانت عقب ذلك وتأخر نزول الآية عن سببها قليلا ثم نزلت في جميع ذلك انتهى وقال الامام الطحاوي في المشكل على ما لخص كلامه في المعتصر يبعد ان يكون النزول الواحد لسببين لان غزوة احد كانت في سنة ثلاث وفتح مكة في ثمان ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم قبل فتح مكة ويبعد النزول مرتين اذ لو كان كذلك لوجدت في موضعين فالاولى انها نزلت قرآنا لواحد من السببين والله اعلم ايهما هو ثم نزلت بعد ذلك لسبب الآخر لا على انها قرآن لاحق بما قبله من القرآن ولكن على اعلام الله انه ليس له من الامر شيء وان الامر الى الله وحده يتوب

حدثنا ابوبكرة قال ثنا حسين بن مهدي قال ثنا عبد الرزاق قال انا معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة الصبح حين رفع رأسه من الركوع قال ربنا ولك الحمد في الركعة الأخرة ثم قال اللهم العن فلانا وفلانا على ناس من المنافقين فانزل الله تع ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون حدثنا ابن ابي داود قال ثنا المقدمي قال ثنا سلمة بن رجاء قال ثنا محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن الحارث عن عبد الله بن كعب عن عبد الرحمن بن ابي بكر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركعة الآخرة قال اللهم الخ ثم ذكر مثل حديث ابي هريرة الذي ذكرناه في اول هذا الباب وزاد فانزل الله عز وجل ليس لك من الامر شئ قال فما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعاء على احد

على من يشاء ويعذب من يشاء وهذا اقرب الاحتمالات دلالة انتهى والحديث اخرجه البخاري عن موسى بن اسماعيل والدارمي عن يحيى بن حسان والبيهقي من طريق محمد بن عثمان كلهم عن ابراهيم بن سعد باسناده نحوه حدثنا ابوبكرة بكار القاضي قال ثنا حسين بن مهدي بن مالك ابو سعيد البصري قال ثنا عبد الرزاق بن همام ابو بكر الصنعاني قال انا معمر بن راشد البصري عن الزهري عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة الصبح حين رفع رأسه من الركوع قال ربنا ولك الحمد في الركعة الآخرة وفي نسخة النخب الاخيرة ثم قال اللهم العن فلانا وفلانا وزاد في رواية النسائي يدعو على ناس وعند النسائي اناس من المنافقين وقعت تسميتهم في غزوة احد من رواية مرسلة اوردها البخاري عقب هذا الحديث بعينه عن حنظلة بن ابي سفيان عن سالم بن عبد الله بن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على صفوان بن امية و سهيل بن عمرو والحارث بن هشام فنزلت واخرج احمد والترمذي هذا الحديث موصولا من رواية عمرو بن حمزة عن سالم عن ابيه وزاد في آخر الحديث فتيب عليهم كلهم واشار بذلك الى قوله بقية الآية او يتوب عليهم ولاحمد ايضا من طريق محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على اربعة فنزلت قال وهداهم الله للاسلام وكان الرابع عمرو بن العاص فقد عزاه السهيلي لرواية الترمذي لكن لم اره فيه والله اعلم كذا في فتح الباري قلت ويحتمل ان يكون الرابع ابا سفيان فقد وقع ذكره في رواية الترمذي من طريق عمر بن حمزة بدل سهيل بن عمرو فانزل الله تع وفي نسخة النخب عز وجل ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الرزاق باسناده نحو سياق المصنف واخرجه النسائي عن اسحاق بن ابراهيم عن عبد الرزاق الى آخره نحوه الا انه لم يذكر قال ربنا ولك الحمد واخرجه البخاري في التفسير عن حبان بن موسى عن عبد الله عن معمر بلفظ انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الآخرة من الفجر يقول اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا بعد ما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد فانزل الله الى آخره واخرجه في المغازي عن يحيى بن عبد الله السلمي عن عبد الله الى آخره نحوه واخرجه الطبراني في المعجم الكبير من طريق اسحاق بن راشد عن الزهري كما في الفتح واخرجه البيهقي من طريق حبان عن عبد الله مختصرا حدثنا ابن داود وزاد في نسخة النخب في اوله ابراهيم قال ثنا المقدمي محمد بن ابي بكر بن علي ابو عبد الله الثقفي مولاهم البصري قال ثنا سلمة بن رجاء التميمي ابو عبد الرحمن الكوفي من رواة البخاري والترمذي وابن ماجة قال يحيى ليس بشئ وقال النسائي ضعيف وقال ابو زرعة صدوق وقال ابو حاتم ما بحديثه بأس وقال ابن عدي احاديثه افراد وغرائب حدث باحاديث لا يتابع عليها وذكره ابن حبان في الثقات وقال الدارقطني ينفرد عن الثقات باحاديث قال ثنا محمد بن اسحق بن يسار ابو بكر المدني صاحب المغازي عن عبد الرحمن بن الحارث بن عبد الله بن عياش المخزومي ابو الحارث المدني عن عبد الله بن كعب الحميري المدني مولى عثمان بن عفان كما في الحاوي وجعله العيني في المباني عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري السلمي المدني والاول من رواة مسلم وغيره وقد تقدم والثاني من رواة الستة الا الترمذي قال الذهبي ثقة وقال ابن سعد سمع من عثمان وكان ثقة وكناه ابا فضالة وقال العجلي مدني تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وذكر البخاري انه روى عن عمرو وذكره العسكري فيمن لحق النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركعة الآخرة قال اللهم ربح ثم ذكر مثل حديث ابي هريرة الذي ذكرناه في اول هذا الباب وزاد فانزل وفي نسخة النخب نزل الله عز وجل ليس لك من الامر شئ قال فما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعاء على احد والحديث اخرجه الطحاوي في مشكل الآثار بهذا الاسناد بعينه بلفظ كان النبي

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن ابي ليلى عن البراء بن عازب حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت في الصبح والمغرب

صلى الله عليه وسلم يدعو لنجاة سلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين ثم يدعو على الكفار اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها سنين كسني يوسف اللهم العن لحيان ورعلة وذكوان وعصية عصت الله ورسوله فانزل الله الى آخره ثم رأيته واخرجه ابو يعلى الموصلي بسنده عن ابن اسحاق عن عبد الرحمن بن الحارث عن عبد الله بن كعب عن عبد الرحمن بن ابي بكر قال كان رسول الله صلى الله عليه اذا رفع رأسه من الركعة الاخيرة من صلوة الصبح بعد ما يقول سمع الله لمن حمده ويدعو للمؤمنين ويلعن الكفار من قريش فانزل الله تعالى ليس لك من الامر شئ فما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على احد بعد وقال حديث غريب من هذا الوجه كما في نصب الراية واخرجه الحازمي في كتاب الاعتبار من طريق ابي يعلى عن المقدمي عن سلمة بن رجاء عن محمد بن اسحاق باسناده مثله واخرج ابن جرير في تفسيره عن مجاهد بن موسى عن يزيد عن محمد بن اسحق بهذا الاسناد الا انه قال عن ابي بكر بن عبد الرحمن ابن الحارث بن هشام قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر فلما رفع رأسه من الركعة الثانية قال اللهم انج عياش بن ابي ربيعة وسلمة بن هشام والوليد بن الوليد اللهم انج المستضعفين من المسلمين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم سنين كسنين آل يوسف فانزل الله ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم الآية فيحتمل ان يكون الرواية عن عبد الرحمن بن ابي بكر وابي بكر بن عبد الرحمن جميعا او يكون في احدى الروايتين وهما والله اعلم حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جرير البصري الحافظ قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن عمرو بن مرة ابن عبد الله المرادي الكوفي عن ابن ابي ليلى عبد الرحمن الانصاري الكوفي عن البراء بن عازب حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت في الصبح والمغرب فيه القنوت في المغرب وقد تقدم في حديث ابي هريرة القنوت في العشاء والظهر عند البخاري وغيره وعند ابي داود من حديث ابن عباس القنوت في الصلوات الخمس وقد اختلف في القنوت في غير الصبح فذهبت الشافعية على الصحيح المشهور انه ان نزلت نازلة كعدو وقحط ووباء وعطش وضرر ظاهر في المسلمين ونحو ذلك قنتوا والا فلا كما قال النووي وقيل لا يقنت فيها وقيل يتخير في غير النازلة وقيل يقنت مطلقا وقيل يقنت في الجهرية والسرية كما ذكر العراقي وقال القاضي ارخص بعضهم ان يقنتوا في سائر الصلوات ويدعوا في ذلك وقاله الشافعي والطبري انتهى وذهبت الحنفية والحنابلة الى ان قنوت النوازل مختص بالفجر قال ابن قدامة في المغني فان نزل بالمسلمين نازلة فللامام ان يقنت في صلوة الصبح نص عليه احمد وبهذا قال ابو حنيفة والثوري ولا يقنت في غير الصبح من الفرائض قال عبد الله عن ابيه كل شئ يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت انما هو في الفجر ولا يقنت في الصلوة الا في الوتر والغداة اذا كان مستنصرا يدعو للمسلمين وقال ابو الخطاب يقنت في الفجر والمغرب لانهما صلاتا جهر في طرفي النهار وقيل يقنت في صلوة الجهر كلها قياسا على الفجر ولا يصح هذا لانه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن احد من اصحابه القنوت في غير الفجر والوتر انتهى مختصرا وقال في الدر المختار ولا يقنت لغيره (اي غير الوتر) الا لنازلة فيقنت الامام في الجهرية وقيل في الكل قال الشامي بوافقه ما في البحر والشرنبلالية عن شرح النقاية عن الغاية وان نزل بالمسلمين نازلة قنت الامام في صلوة الجهر وهو قول الثوري واحمد اه وكذا ما في شرح اسماعيل عن البناية اذا وقعت نازلة قنت الامام في الصلوة الجهرية لكن في الاشباه عن الغاية قنت في صلوة الفجر ويؤيده ما في شرح المنية حيث قال بعد كلام فتكون شرعية اي شرعية القنوت في النوازل مستمرة وهو محمل قنوت من قنت من الصحابة بعد وفاته عليه الصلوة والسلام وهو مذهبنا وعليه الجمهور قال الحافظ ابو جعفر الطحاوي انما لا يقنت عندنا في صلوة الفجر من غير بلية فان وقعت فتنة او بلية فلا بأس به فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم واما القنوت في الصلوات كلها للنوازل فلم يقل به الا الشافعي وكانهم حملوا ما روي عنه عليه الصلوة والسلام انه قنت في الظهر والعشاء كما في مسلم وانه قنت في المغرب ايضا كما في البخاري على النسخ لعدم دوام المواظبة والتكرار الوارد بين في الفجر عنه عليه الصلوة والسلام. اهـ وهو صريح في ان قنوت النازلة عندنا مختص بصلوة الفجر دون غيرها من الصلوات الجهرية او السرية ومفاده ان قولهم بان القنوت في الفجر منسوخ معناه نسخ عموم الحكم لا نسخ اصله كما نبه عليه نوح آفندي وقوله وقيل في الكل قد علمت ان هذا لم يقل به الا الشافعي وعزاه في البحر الى جمهور اهل الحديث فكان ينبغي عزوه اليهم لا اليوهم انه قول في المذهب انتهى والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن مثنى وابن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده بلفظ المصنف واخرجه الترمذي

حدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان وشعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت فى الصبح والمغرب حدثنا ابن ابى داود قال ثنا احمد ابن يونس قال ثنا ابو بكر بن عياش عن نصير عن ابى حمزة عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثين يوما حدثنا فهد قال ثنا ابو بكر بن ابى شيبة قال ثنا محمد بن بشر العبدى قال ثنا محمد بن عمرو قال ثنا خالد بن عبد الله بن حرملة

عن قتيبة ومحمد بن المثنى عن محمد بن جعفر نحوه واخرجه ابو داود الطيالسى عن شعبة والبيهقى من طريقه بلفظ مسلم واخرجه الامام احمد عن ابن ادريس وابو عوانة من طريق شبابة بن سوار كلاهما عن شعبة بلفظ ان النبى صلى الله عليه وسلم قنت فى الصبح والمغرب واخرجه ابو داود عن ابى الوليد ومسلم بن ابراهيم وحفص بن عمر وابن معاذ عن ابيه كلهم عن شعبة بلفظ ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يقنت فى صلوة الصبح زاد ابن معاذ وصلوة المغرب حدثنا فهد بن سليمان الكوفى قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفى قال ثنا سفيان الثورى وشعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت فى الصبح والمغرب والحديث اخرجه ابو عوانة عن الصغانى عن ابى نعيم عن سفيان وشعبة عن عمرو بن مرة باسناده ان النبى صلى الله عليه وسلم قنت فى صلوة الصبح واخرجه الدارمى عن ابى نعيم عن شعبة باسناده نحوه واخرجه النسائى عن عبيد الله بن سعيد عن عبد الرحمن وعن عمرو بن على عن يحيى كلاهما عن سفيان وشعبة عن عمرو بلفظ المصنف واخرجه مسلم عن ابن نمير عن ابيه عن سفيان باسناده نحوه حدثنا ابن ابى داود ابراهيم الاسدى البرسى قال ثنا احمد بن عبد الله بن يونس الكوفى قال ثنا ابو بكر بن عياش الاسدى الكوفى عن نصير بضم النون وفتح الصاد المهملة بن ابى الاشعث ويقال ابن الاشعث العزرى الاسدى ابو الوليد الكوفى من رواة البخارى قال ابو زرعة وابو حاتم ثقة وقال الآجرى عن ابى داود لم اسمع الا خيرا وذكره ابن حبان فى الثقات عن ابى حمزة واسمه ميمون الاعور القصاب الكوفى كما قال فى الحاوى من رواة الترمذى وابن ماجة قال عبد الله بن احمد عن ابيه ضعيف الحديث وقال مرة متروك الحديث وقال ابن معين ليس بشئ لا يكتب حديثه وقال الجوزجانى والدارقطنى ضعيف جدا وقال البخارى ليس بذاك وقال مرة ضعيف الحديث ذاهب الحديث وقال مرة ليس بالقوى عندهم وقال ابو حاتم ليس بقوى يكتب حديثه وقال الترمذى قد تكلم فيه من قبل حفظه قال فى موضع آخر ضعفه بعض اهل العلم وقال النسائى ليس بثقة وقال الحاكم ابو احمد حديثه ليس بالقائم وقال الخطيب لا تقوم به حجة وقال يعقوب بن سفيان ليس بمتروك الحديث ولا هو حجة وقال ابن عدى واحاديثه خاصة عن ابراهيم مما لا يتابع عليه وقال العقيلى لا يتابع على كثير من حديثه كذا فى تهذيب التهذيب واما العينى فجعل ابا حمزة هذا فى شرحيه المنحب والمبانى محمد بن ميمون المروزى السكرى من رواة الستة والاول اصح فقد ذكر ابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل فى ترجمة ميمون نصير بن ابى الاشعث فى تلامذته وابراهيم النخعى فى مشائخه وهو معروف بابراهيم النخعى واما محمد بن ميمون المروزى السكرى فلم يذكر ابن ابى حاتم ولا غيره نصيرا فى تلامذته ولا النخعى فى مشائخه ولا هو معروف بالنخعى ونحو هذا يتعين المبهم عند المحدثين فلله الحمد والمنة عن ابراهيم بن يزيد النخعى الكوفى عن علقمة بن قيس النخعى الكوفى عن عبد الله ابن مسعود قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثين يوما والحديث لم اقف عليه بهذا السياق عند غير المصنف وقد اخرجه المصنف فى الفصل الثانى من طريق حمزة بلفظ لم يقنت النبى صلى الله عليه وسلم الا شهرا لم يقنت قبله ولا بعده وفى لفظ آخر من طريقه قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على حى من احياء العرب ثم تركه واما قنوت وسيأتى ما يتعلق بتخريج ذلك وقال العينى فى المبانى ونحوه اخرجه السراج فى مسنده وقال حدثنا داود بن رشيد حدثنا حسان بن ابراهيم عن ابى حمزة عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال ما قنت رسول الله عليه السلام قط فى صلوة الغداة الا ثلثين ليلة يدعو على نجد من بنى سليم ثم تركه بعد انتهى وهكذا قال فى المنحب قلت هذا تخريج السياق الثانى اقرب وقال فى الحاوى ورواه الطبرانى كذلك عن على بن عبد العزيز عن احمد بن يونس فذكره ورواه ابن ابى شيبة عن وكيع عن مسعر عن ابى حمزة فذكره وذكره ابن عدى فى الكامل وساق له احاديث هذا احدها ثم قال وليمون الاعور غير ما ذكرت واحاديثه التى يرويها خاصة عن ابراهيم مما لا يتابع عليه انتهى حدثنا فهد بن سليمان الكوفى قال ثنا ابو بكر بن ابى شيبة هو عبد الله بن محمد بن ابى شيبة ابو بكر الواسطى الكوفى قال ثنا محمد بن بشر العبدى ابو عبد الله الكوفى قال ثنا محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص الليثى المدنى قال ثنا خالد بن عبد الله بن حرملة بفتح مهملة وسكون راء وفتح ميم المدلجى بالضم والسكون وكسر اللام والجيم نسبة الى مدلج بطن من كنانة

عن الحارث بن خفاف عن خفاف بن ايماء قال ركع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع رأسه فقال غفار غفر الله لها واسلم سالمها الله وعصية عصت الله ورسوله اللهم العن بنى لحيان اللهم العن رعلا وذكوان الله اكبر ثم خر ساجدا حدثنا محمد بن ابراهيم بن عبد الرحمن الكشيرى المدنى

ومن سعد هذيم حجازى من رواة مسلم ذكره ابن حبان فى الثقات وقال البخارى حديثه عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسل قلت وذكره لاجل هذا الحديث ومتنه خيركم المدافع عن قومه فى الصحابة البغوى وقال لا ادرى له صحبة ام لا وذكره فيهم ابن ابى عاصم وابن مندة وابو نعيم عن الحارث بن خفاف بضم الخاء المعجمة وتخفيف الفائين بن ايماء ابن الغفارى روى له مسلم حديثا واحدا فى الصلوة قلت وذكره فى التابعين وفى البخارى من طريق اسلم مولى عمر قال قال عمر لقد رأيت اباه يعنى بنت خفاف واخاها حاضرا حضار ما انتهى فعلى هذا فهو صحابى لانهم ذكروا الخفاف ولدين الحارث ومخلدا ومخلدا تابعى باتفاق فانحصر فى الحارث كذا فى تهذيب التهذيب وهكذا قال فى الاصابة وقد ذكره فى القسم الاول من الصحابة عن خفاف بن ايماء بكسر الهمزة وسكون التحتانية ابن رحضة بفتح الراء المهملة ثم معجمة الغفارى مشهور له ولابيه صحبة وقد تقدم له ذكر فى الترجمة والده كان امام بنى غفار وخطيبهم وشهد الحديبية كما ثبت ذلك فى صحيح البخارى من رواية اسلم مولى عمر عن حمراء بنت خفاف انها قالت ذلك لعمر فلم ينكر عليها وكان ينزل غيقة بفتح المعجمة والقاف بينهما تحتانية ساكنة ويقدم المدينة كثيرا روى عنه ابنه الحارث قال البغوى بلغنى انه مات فى زمن عمر قلت وفى قصة ابنته اشارة الى انه مات فى خلافة عمر او قبل ذلك كذا فى الاصابة قال ركع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع رأسه فقال غفار بكسر الغين المعجمة وتخفيف الفاء وبالراء ابو قبيلة من كنانة وهى غفار بن مليك بن ضمرة بن بكر بن مناة بن كنانة قال ابن دريد هو من غفر اذا ستر منهم ابو ذر الغفارى كذا فى العمدة وقال فى النخب هو غفار بن مليل بضم الميم وفتح اللام انتهى وهكذا ضبطه المنادى بميم ولامين مصغرا وقال غفار غير مصروف باعتبار القبيلة غفر الله لها يحتمل ان يكون دعاء لها بالمغفرة واخبارا ان الله قد غفر لها كذا فى النهاية وقال الحافظ هو لفظ خبر يراد به الدعاء ويحتمل ان يكون خبرا على بابه ويؤيده قوله فى آخره وعصية عصت الله ورسوله انتهى وقال فى موضع آخر فيه الدعاء بما يشتق من الاسم كان يقول لاحمر احمد الله عاقبتك وعلى اعلاك الله وهو من جناس الاشتقاق ولا يختص بالدعاء بل يأتى مثله فى الخبر ومنه قوله تعالى واسلمت مع سليمان انتهى وقال ايضا وحكى ابن التين ان بنى غفار كانوا يسرقون الحاج فى الجاهلية فدعا لهم النبى صلى الله عليه وسلم بعدان اسلموا يعنى عنهم ذلك لعارا انتهى واسلم بالهمزة واللام المفتوحتين قبيلة ايضا من خزاعة وهى اسلم بن افصى بفتح الهمزة وسكون الفاء بعدها مهملة مقصورا كما فى الفتح وهو خزاعة بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد منهم سلمة بن الاكوع كذا فى العمدة وقال فى النخب واسلم هو ابن افصى بن حارثة بن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرؤ القيس بن مصر انتهى وهكذا قال الحافظ فى الفتح الا انه قال بدل ابن مصر ابن ثعلبة بن مازن بن الازد قال الرشاطى الازد جرثومة من جراثيم قحطان وفيهم قبائل منهم الانصار وخزاعة وغسان وبارق وغامد والعتيك وغيرهم انتهى وقال الحافظ ايضا فى باب ذكر اسلم وغفار ومزينة وجهينة واشجع هذه خمس قبائل كانت فى الجاهلية فى القوة والمكانة دون بنى عامر بن صعصعة وبنى تميم بن مر وغيرهما من القبائل فلما جاء الاسلام كانوا اسرع دخولا فيه من اولئك فانقلبت اشرف اليهم بسبب ذلك انتهى سالمها الله بفتح اللام من المسالمة وترك الحرب ويحتمل ان يكون دعاء واخبارا ما دعا لها الله ولا يا مربحربها او اخبران الله قد سالمها ومنع من حربها كذا فى النهاية وقال الكرمانى وتقائل رسول الله صلى الله عليه وسلم لغفار واسلم من اسمها فألا حسنا وكان يعجبه الفال الحسن وقال الخطابى انما خص غفار بدعاء المغفرة لمبادرتهم الى الاسلام وحسن بلائهم فيه واسلم بالمسالمة لان اسلامهم كان سلما من غير خوف انتهى وقال الحافظ ووقع فى هذا الحديث من استعمال جناس الاشتقاق ما يلذ على السمع لسهولته وانسجامه وهو من الالتفاتات اللطيفة انتهى وعصية عصت الله ورسوله وفى الحديث ايما الى ان الاسماء تنزل من السماء قاله القارى وقال الطيبى اما قوله وعصية عصت الله ورسوله فهو اخبار ولا يجوز حمله على الدعاء لكن فيه اظهار شكاية منهم مستلزم الدعاء عليهم بالخذلان لا بالعصيان وفى شرح السنة واما عصية فهم الذين قتلوا القراء ببئر معونة فكان النبى صلى الله عليه وسلم يقنت عليهم انتهى بالحذف اللهم العن بنى لحيان اللهم العن رعلا وذكوان تقدم تفسيرهم لا فى حديث ابى هريرة فى اول ابواب الله اكبر ثم خر ساجدا وقع كما عند مسلم ساجدا والحديث لم اقف عليه من طريق محمد بن بشر عن محمد بن عمرو وسيأتى من طرق اخرى عن محمد بن عمرو وغيره حدثنا محمد بن ابراهيم بن عبد الرحمن الكشيرى المدنى وفى نسختى النخب المبانى المدينى وهو الصواب ذكره ابن ابى حاتم فى

قال ثنا اسمعیل بن اویس قال حدثنی عبد العزیز بن محمد عن محمد بن عمرو بن علقمة اللیثی عن خالد بن عبد الله بن حرملة المدلجی عن الحارث بن خفاف بن ایماء بن رحضة الغفاری عن خفاف بن ایماء عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه لم یذکر انه لما خر ساجدا قال الله اکبر وزاد فقال خفاف فجعلت لعنت الکفرة من اجل ذلک حدثنا فهد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا اسمعیل بن ابی کثیر عن محمد بن عمرو فذکر باسناده مثله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا مسدد قال ثنا حماد بن زید عن ایوب عن محمد قال سئل انس اقنت النبی صلی الله علیه وسلم فی صلوة الفجر قال نعم فقیل له او قلت له قبل الرکوع او بعده قال بعد الرکوع یسیرا

کتاب الجرح والتعدیل وقال محمد بن ابراهیم الکشیری وهو ابن ابراهیم بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن کثیر بن الصلت ابو عبد الرحمن روی عن اسمعیل بن ابی اویس کتبت عنه بالمدینة ومحله الصدق انتهی وذکره السمعانی فی الانساب فساق نسبه هکذا وزاد المدنی من اهل البصرة سکناه بها قال ابن یونس هو مدنی قدم مصر وحدث بها وخرج الی الاسکندریة فحدث بها ایضا ثم ذکر قول ابن ابی حاتم وقال العینی فی المغانی احد مشائخ الطحاوی الذین روی عنهم وکتب وحدث ذکره ابو سعید بن یونس فی الغرباء الذین قدموا مصر وقال قدم مصر وحدث بها وخرج الی الاسکندریة فحدث ایضا بها وتولی فی سنة اثنتین وستین ومائتین ولم یتعرض الیه البتة انتهی قلت لم یرد عند المصنف فی هذا الکتاب الا فی هذا الموضع قال ثنا اسمعیل بن ابی اویس الاصبحی المدنی قال حدثنی عبد العزیز بن محمد الدراوردی ابو محمد المدنی عن محمد بن عمرو بن علقمة اللیثی عن خالد بن عبد الله بن حرملة المدلجی عن الحارث بن خفاف بن ایماء بن رحضة الغفاری عن خفاف بن ایماء وزاد فی نسختی النخب والمبانی ابن رحضة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه لم یذکر انه لما خر ساجدا قال الله اکبر یعنی لم یقع فی طریق الدراوردی عن محمد بن عمرو ذکر التکبیر فی الخرور للسجود وزاد ای فی طریق الدراوردی فقال وفی نسختی النخب والمبانی قال بحذف الفاء خفاف فجعلت لعنت وفی نسختی النخب والمبانی لعنة وهکذا هو عند مسلم وغیره الکفرة من اجل ذلک ای شرعت من یومها حدثنا فهد بن سلیمان ابو محمد الکوفی قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی الرقی قال ثنا اسمعیل بن ابی کثیر هو اسمعیل بن جعفر بن ابی کثیر الانصاری الزرقی مولاهم عن محمد بن عمرو فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه مسلم عن یحیی بن ایوب وقتیبة وابن حجر وابو عوانة عن ابی امیة عن هاشم بن علی اربعتهم عن اسماعیل فذکر باسناده بلفظ قال خفاف بن ایماء رکع رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم رفع رأسه فقال غفار غفر الله لها واسلم سالمها الله ورسوله اللهم العن بنی لحیان والعن رعلا وذکوان ثم وقع ساجدا قال خفاف فجعلت فذکر نحوه واخرجه البیهقی من طریق علی بن حجر عن اسماعیل مثله الا انه قال ثم خر ساجدا قال خالد فجعلت لعنة الله الکفرة قال لاجل ذلک واخرجه احمد فی مسنده عن یزید بن هارون عن محمد بن اسحق عن خالد بن عبد الله فذکر باسناده بسیاق مسلم وغیره الا انه زاد التکبیر واخرج مسلم ایضا عن یحیی بن ایوب عن اسمعیل عن عبد الرحمن بن حرملة عن حنظلة بن علی عن خفاف بن ایماء بمثله الا انه لم یقل فجعلت الی آخره واخرجه البخاری فی التاریخ الکبیر من طریق اسمعیل بالاسنادین جمیعا واخرجه مسلم ایضا واحمد وابو عوانة والبیهقی من طریق عکرمة بن عمار عن ابی النجاشی عن حنظلة عن خفاف بمعناه وزاد احمد فی اوله قال صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم الصبح ونحن معه فلما رفع رأسه من الرکعة الآخرة وزاد فی آخره فلما انصرف قرأ علی الناس فقال یا ایها الناس انی انا لست قلته ولکن الله عز وجل قاله حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی البرلسی قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری قال ثنا حماد بن زید الازدی البصری عن ایوب ابن ابی تمیمة السختیانی البصری عن محمد بن سیرین قال سئل انس هکذا عند البخاری من طریق حماد وزاد ابن مالک وهکذا هو عند احمد عن اسماعیل عن ایوب ونحوه عند ابی عوانة من طریق حماد قال کنا عند انس بن مالک فقیل وعند مسلم من طریق اسماعیل قال قلت لانس وهکذا هو عند البیهقی من طریقه فعرف بذلک انه ابهم لتفسیر کما قال الحافظ اقنت هکذا عند البخاری وغیره وعند مسلم وغیره هل قنت النبی هکذا عند البخاری وغیره وفی نسختی النخب والمبانی رسول الله وهکذا هو عند مسلم وغیره صلی الله علیه وسلم فی صلوة الفجر وعند البخاری فی الصبح وعند مسلم وابی داود وغیرهما فی صلوة الصبح قال هکذا عند الجماعة وعند ابی داود وقال ای انس نعم فقیل له او قلت له هکذا هو عند الدارمی بالشک من الراوی وعند البخاری وابی داود والنسائی وغیرهم بالجزم باللفظ الاول وعند ابی عوانة قال قلت سله قبل الرکوع او بعده هکذا عند النسائی والبیهقی وعند ابی داود وابی عوانة او بعد الرکوع وعند البخاری او قنت قبل الرکوع قال بعد الرکوع یسیرا هکذا عند البخاری من طریق مسدد وهکذا عند

حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو معمر قال ثنا عبد الوارث قال ثنا عمرو بن عبيد عن الحسن عن انس بن مالك رض قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يزل يقنت في صلوة الغداة حتى فارقته وصليت مع عمر بن الخطاب فلم يزل يقنت في صلوة الغداة حتى فارقته

ابي داود من طريقه ولم يقع لفظ اليسير عند ابي داود والنسائي وغيرهما من غير طريق مسدد وقد وقع ذلك اللفظ عند البيهقي من طريق مسدد ومن طريق سليمان بن حرب مثله وزاد في طريق سليمان قال فلا ادري اليسير القيام او القنوت قال الكرماني اي زمانا قليلا وهو بعد الاعتدال التام اهـ وقال العراقي كما في عمدة القاري اراد بيسيرا من الزمان لا يسيرا من القنوت لان ادنى القيام يسمى قنوتا فاستحال ان يوصف بالحقارة انتهى وقال الحافظ قد بين عاصم في رواية مقدار هذا اليسير حيث قال فيها انما قنت بعد الركوع شهرا انتهى وقد اخرج الشيخان رواية عاصم وستأتي عند المصنف قال العيني وهو يرد على الكرماني فيما قاله وهكذا قال القسطلاني والحديث يدل على مشروعية القنوت وعلى انه بعد الركوع وسيأتي بيان ذلك مستقصى ان شاء الله تعالى في شرح كلام المصنف رحمه الله تعالى والحديث اخرجه البخاري والدارمي عن مسدد وابو داود وعنه وعن سليمان بن حرب البيهقي من طريقيهما وابو عوانة عن الصغاني عن ابي النعمان والنسائي عن قتيبة اربعتهم عن حماد والامام احمد عن اسمعيل وسلم من طريقه كلاهما عن ايوب باسناده نحوه

حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو معمر عبد الله بن عمرو التيمي المنقري مولاهم المقعد البصري قال ثنا عبد الوارث بن سعيد التيمي العنبري مولاهم ابو عبيدة البصري قال ثنا عمرو بن عبيد بن باب بموحدتين ويقال ابن كيسان التيمي مولاهم ابو عثمان البصري من رواة ابي داود في القدر وابن ماجة في التفسير قال ابو حاتم متروك الحديث وكذا قال عمرو بن علي وزاد صاحب بدعة وقال النسائي ليس بثقة ولا يكتب حديثه وقال احمد ليس اهل ان يحدث عنه وقال ابن معين ليس بشيء وقال ابو داود الطيالسي عن شعبة عن يونس بن عبيد كان عمرو بن عبيد يكذب في الحديث وقال ابن عون يكذب على الحسن وقال نعيم بن حماد قلت لابن المبارك لاي شيء تركوا عمرو بن عبيد قال ان عمرا كان يدعو الى القدر وقال الحسن نعم الفتى عمرو بن عبيد ما لم يحدث وقال ابن سعد كان كثير الحديث عن الحسن وغيره وكان صاحب رأي ليس بشيء في الحديث معتزلي وقال الساجي كان الحسن وايوب وابن عون وسليمان التيمي ويونس بن عبيد يذمون عمرا وينهون الناس عنه وكانوا اعلم به وله مثالب يطول ذكرها وقال ابن حبان كان من اهل الورع والعبادة الى ان احدث ما احدث فاعتزل مجلس الحسن وجماعة معه فسموا المعتزلة وكان يشتم الصحابة ويكذب في الحديث وهما لا تعتمد والكلام فيه والطعن عليه كثير جدا مات سنة ثلاث واربعين ومائة عن الحسن البصري عن انس بن مالك قال صليت مع النبي وفي نسختي النخنيء المباني رسول الله وهكذا هو في نسخة الحاوي وفي رواية الدارقطني صلى الله عليه وسلم فلم يزل يقنت وزاد الدارقطني بعد الركوع في صلوة الغداة حتى فارقته وزاد الدارقطني قال وصليت مع وفي نسختي العتب والمباني خلف وهكذا هو عند الدارقطني عمر بن الخطاب وزاد في نسختي العتب والمباني رضي الله عنه فلم يزل يقنت زاد الدارقطني بعد الركوع في صلوة الغداة حتى فارقته والحديث اخرجه الدارقطني في سننه عن الحسين بن اسمعيل عن احمد بن محمد بن عيسى عن ابي معمر فذكر باسناده مثله بالزيادة التي ذكرناها واخرجه الذهبي في تذكرة الحفاظ في ترجمة ابي معمر من طريق ابي خليفة عنه باسناده مثله الا انه لم يذكر وصليت مع عمر الى آخره واخرج الدارقطني والبيهقي من طريق فريش بن انس عن اسمعيل المكي وعمرو بن عبيد عن الحسن عن انس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وعثمان واحسبه قال رابع حتى فارقتهم قال البيهقي رواه اسمعيل بن مسلم المكي وعمرو بن عبيد عن الحسن عن انس الا انا لا نحتج باسمعيل المكي ولا بعمرو بن عبيد ثم قال ولحديثهما هذا شواهد عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم عن غلقاه ثم اخرج من طريق خليد بن دعلج عن قتادة عن انس قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقنت وخلف عمر فقنت وخلف عثمان فقنت قال العلامة ابن التركماني يحتاج ان ينظر في امر خليد هل يصلح ان يستشهد به ام لا فان ابن حنبل وابن معين والدارقطني ضعفوه وقال ابن معين مرة ليس بشيء وقال النسائي ليس بثقة ولم يخرج له احد من الستة وفي الميزان عده الدارقطني من المتروكين ثم ان المستغرب من حديث انس المتقدم قوله ما زال يقنت في صلوة الغداة حتى فارق الدنيا وليس ذلك في حديث خليد وانما فيه انه عليه السلام قنت، وذلك معروف وانما المستغرب دوامه حتى فارق الدنيا فعلى تقدير صلاحية خليد للاستشهاد به كيف يشهد حديثه لحديث انس انتهى وقال الحافظ

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی قال ثنا سعید بن بشیر عن قتادة عن انس رض ان النبی صلی الله علیه وسلم قنت شهرا یدعو علی عصیة وذکوان ورعل ولحیان حدثنا ابو امیة قال ثنا قبیصة بن عقبة قال ثنا سفیان عن عاصم عن انس رض قال انما قنت رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد الرکعة شهرا قال قلت فکیف القنوت قال قبل الرکوع

فی التکمیل بعد ما ذکر حدیث الباب عن الحسن بن سفیان عن جعفر بن مهران عن عبد الوارث عن عمرو وغلط بعضهم فصیره عن عبد الوارث عن عوف فضاع ظاهر الحدیث الصحة ولیس کذلک بل هو من روایة عمرو وهو ابن عبید رأس القدریة ولا یقوم بحدیثه حجة انتهی وسیأتی مزید ما یتعلق بذلک فی شرح حدیث ابی جعفر الرازی عن الربیع بن انس عن انس حدثنا ابن ابی داود قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی قال ثنا سعید بن بشیر الازدی ویقال البصری (ضبطه العینی فی شرحیه بالنون) مولاهم (وفی کتاب الجرح والتعدیل مولی بنی نصر ابو عبد الرحمن ویقال ابو سلمة الشامی اصله من البصرة ویقال من واسط من رواة الاربعة قال بقیة عن شعبة ذاک صدوق اللسان وفی روایة صدوق الحدیث وقال ابن عیینة کان حافظا وقال ابو مسهر لم یکن فی جندنا احفظ منه وهو ضعیف منکر الحدیث وقال عثمان الدارمی سمعت وهیبا یوثقه وقال المیمونی رأیت ابا عبد الله یضعف امره وقال الدوری وغیره عن ابن معین لیس بشیء وقال عثمان الدارمی وغیره عنه ضعیف وکذا قال النسائی وابو داود وقال علی بن المدینی کان ضعیفا وقال ابن نمیر منکر الحدیث لیس بشیء لیس بقوی فی الحدیث یروی عن قتادة المنکرات وقال الساجی حدث عن قتادة بمناکیر وقال البخاری یتکلمون فی حفظه وهو محتمل وقال ابن ابی حاتم سمعت ابی وابا زرعة یقولان محله الصدق عندنا قلت لهما یحتج بحدیثه قالا یکتب حدیثه وقال الدستوائی هذا شیخ یکتب حدیثه وقال ابن عدی لا أری بما یرویه بأسا ولعله یهم فی الشیء بعد الشیء ویغلط والغالب علی حدیثه الاستقامة والغالب علیه الصدق وقال البزار هو عندنا صالح لیس به بأس وقال الحاکم ابو احمد لیس بالقوی عندهم وقال ابن حبان کان ردیء الحفظ فاحش الخطأ یروی عن قتادة ما لا یتابع علیه وقال فی التقریب ضعیف مات سنة ثمان او تسع وستین ومائة) عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم قنت شهرا یدعو علی عصیة وذکوان ورعل ولحیان والحدیث لم اقف علیه من طریق سعید بن بشیر وبهذا اسناد ضعیف وقد اخرجه ابو داود الطیالسی عن شعبة عن قتادة مثله الا انه لم یذکر عصیة وبهذا اخرجه الامام احمد عن ابی سعید عن شعبة وزاد وعصیة عصوا الله ورسوله وبهذا اخرجه ایضا عن اسود عن شعبة الا انه قال یدعو علیهن ولم یذکر لحیان واخرجه مسلم من طریق اسود بن عامر عنه بلفظ قنت شهرا یلعن رعلا وذکوان وعصیة عصوا الله ورسوله وبهذا اخرجه ابو عوانة من طریق شاذان عن شعبة الا انه قال عصت ثم اخرج من طریق ابی داود عن شعبة بمثله الا ان عمارا قال فی حدیثه علی رعل وذکوان ولحیان ثم قال وکذا رواه الدستوائی عن قتادة ولحیان فیه وبهذا اخرجه النسائی من طریق ابی داود عن شعبة بلفظ مسلم الا انه ذکر لحیان ولم یذکر عصیة واخرج احمد ایضا عن محمد بن جعفر ثنا سعید الملاء عن قتادة فذکر الحدیث عن انس رض فی قصة بئر معونة وفیه فقنت النبی صلی الله علیه وسلم شهرا یدعو علی هذه الاحیاء عصیة ورعل وذکوان وبنی لحیان واخرجه احمد من طریق شعبة عن موسی بن انس بن مالک عن ابیه بلفظ قنت شهرا یدعو علی رعل وذکوان وعصیة عصوا الله ورسوله واخرجه مسلم وابو عوانة وغیرهما من طریقه عنه بنحوه حدثنا ابو امیة محمد بن ابراهیم بن مسلم الطرسوسی قال ثنا قبیصة بن عقبة السوائی ابو عامر الکوفی قال ثنا سفیان بن سعید الثوری الکوفی عن عاصم بن سلیمان الاحول البصری عن انس قال انما قنت رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد الرکعة هکذا فی نسخة الحاوی وهکذا هو عند ابی عوانة وفی نسختی الغنب والمبانی بعد الرکوع شهرا قال عاصم قلت فکیف القنوت ای فی الوتر فان انسا ذکر قنوت الفجر بعد الرکوع قبل ذلک وکان ذلک القنوت للنازلة شهرا قال قبل الرکوع وبعد الرکوع والحدیث اخرجه الامام احمد عن عمر بن سعد عن سفیان عن عاصم عن انس قال قنت رسول الله صلی الله علیه وسلم شهرا واخرجه ابو عوانة عن العباس والصغانی عن قبیصة باسناده بلفظ المصنف الا انه لم یذکر قال قلت الی آخره واخرجه البیهقی من طریق العباس بن محمد الدوری عن قبیصة باسناده بلفظ انما قنت النبی صلی الله علیه وسلم شهرا فقلت کیف القنوت قال بعد الرکوع قال البیهقی فهو ذا قد اخبر ان القنوت المطلق المعتاد بعد الرکوع وقوله انما قنت شهرا یرید به اللعن انتهی ورده العلامة الترکمانی فقال لم یخرج هذه الروایة صاحبا الصحیح بل الذی اخرجاه ما ذکره البیهقی فیما تقدم من روایة عبد الواحد بن زیاد ثنا عاصم الاحول سألت انس بن مالک عن القنوت فقال قد کان القنوت قلت قبل الرکوع

حدثنا محمد بن عمرو بن يونس قال ثنا ابو معاوية عن عاصم قال سألت انس ابن مالك رض عن القنوت قبل الركوع او بعد الركوع فقال لا بل قبل الركوع قلت ان ناسا يزعمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت بعد الركوع قال انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على ناس قتلوا ناسا من اصحابه يقال لهم القراء

او بعده قال قبله قلت ان فلانا اخبرني عنك انك قلت بعد الركوع قال كذب انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا انه كان بعث قوما الى آخر الحديث فاخبرني بهذه الرواية الصحيحة ان القنوت المطلق المعتاد هو قبل الركوع وان الذي بعده انما كان شهرا وخرج البيهقي في هذا الباب وغيره الى الصحيحين عن انس انه عليه السلام قنت بعد الركوع يسيرا ثم على تقدير صحة رواية سفيان عن عاصم لم يخبر فيها بان القنوت المطلق المعتاد بعد الركوع كما زعم البيهقي وانما اخبر عن القنوت المتقدم الذي كانت مدته شهرا واحدا انه بعد الركوع فالالف واللام في القنوت للعهد يتعين بهذا الحمل حتى لا يتضاد الروايتان انتهى وقال العيني في الخنب بعد ما ذكر الحديث عن البيهقي من طريق سفيان وقوله بعد الركوع مخالف لما رواه الطحاوي من قوله قال قبل الركوع وفي رواية الطحاوي اصح ويشهد لذلك ما رواه مسلم فذكر الحديث من طريق ابي معاوية عن عاصم وهي التي سأقها المصنف فقال حدثنا محمد بن عمرو بن يونس السوسي ابو جعفر الكوفي قال ثنا ابو معاوية الضرير محمد بن خازم الكوفي عن عاصم الاحول قال سألت انس بن مالك عن القنوت قبل الركوع او بعد الركوع هكذا عند مسلم واحمد من طريق ابي معاوية وزاد احمد بهمزة الاستفهام اقبل وعند البخاري من طريق عبد الواحد عن عاصم قال سألت انس بن مالك عن القنوت فقال قد كان القنوت قلت قبل الركوع او بعده وهكذا هو عند البيهقي من طريقه قال العيني في شرح البخاري مراده من هذا السؤال ان يبين له محل القنوت ولهذا قال قلت قبل الركوع او بعده اي بعد الركوع فظن انس انه كان يسأل عن مشروعية القنوت فلذلك قال قد كان القنوت يعني كان مشروعا انتهى وقال الحافظ ففيه اثبات مشروعيته في الجملة فقال اي انس لا بل وعند مسلم وغيره بحذف ذلك قبل الركوع قلت هكذا في نسخة الحاوي وكذا هو عند مسلم واحمد وزاد قال قلت وفي نسختي المنتخب والمباني فقلت وهكذا هو عند الدارمي وزاد قال فقلت وعند البخاري قال ان ناسا وعند مسلم فان ناسا وعند احمد فانهم يزعمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت بعد الركوع هكذا عند مسلم واحمد من طريق ابي معاوية وعند البخاري والبيهقي من طريق عبد الواحد قال فان فلانا اخبرني عنك انك قلت بعد الركوع وهكذا عند الدارمي من طريق يزيد الا انه قال ان فلانا يزعم انك قال الحافظ لم اقف على تسمية هذا الرجل صريحا ويحتمل ان يكون محمد بن سيرين بدليل رواية المتقدمة فان مفهوم قوله بعد الركوع يسيرا يحتمل ان يكون وقبل الركوع كثيرا ويحتمل ان يكون القنوت قبله اصلا انتهى قال وعند مسلم وغيره فقال وزاد احمد كذبوا وعند البخاري والدارمي كذب قال الحافظ اي اخطأ وهو لغة اهل الحجاز يطلقون الكذب على ما هو اعم من العمد والخطأ ويحتمل ان يكون اراد بقوله كذب اي ان كان على ان القنوت دائما بعد الركوع وبهذا يرجح الاحتمال الاول انتهى انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا وزاد الدارمي بعد الركوع يدعو على ناس هكذا عند احمد وفي نسختي المنتخب والمباني اناس وهكذا هو عند مسلم قتلوا ناسا هكذا عند احمد وفي نسختي المنتخب والمباني اناسا بزيادة الالف وهكذا هو عند مسلم من اصحابه يقال لهم القراء هكذا عند احمد ومسلم وعند الدارمي ويدعو على حي من بني سليم وعند البخاري وانما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا اراه كان بعث قوما يقال لهم القراء زهاء سبعين رجلا الى قوم مشركين دون اولئك وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو عليهم قال الحافظ قوله يقال لهم القراء قد بين قتادة في رواية انهم كانوا يحتطبون بالنهار ويصلون بالليل وفي رواية ثابت ويشترون به الطعام لاهل الصفة ويتدارسون القرآن بالليل ويتعلمون انتهى وقال التورپشتي على ما نقل عنه الطيبي كانوا من اوزاع الناس ونزاع القبائل ينزلون الصفة يتفقهون العلم ويتعلمون القرآن وكانوا رداء للمسلمين اذا نزلت بهم نازلة وكانوا حقا عمار المسجد وليوث الملاحم بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهل نجد ليقرؤا عليهم القرآن ويدعوهم الى الاسلام فلما نزلوا بئر معونة قصدهم عامر بن الطفيل في احياء من سليم وهم رعل وذكوان وعصية وقاتلوهم فقتلوهم ولم ينج منهم الا كعب بن زيد الانصاري من بني النجار فانه تحلص وبه رمق فعاش حتى استشهد يوم الخندق وكان ذلك في السنة الرابعة من الهجرة انتهى وقد كانت سرية بئر معونة في صفر من سنة اربع وانظر بكون حيث قال انها كانت بعد الخندق وقال ابن اسحاق فاقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني بعد احد بقية شوال وذا القعدة وذا الحجة والمحرم

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا شاذ بن فیاض قال ثنا شعبة عن قتادة عن انس انه قال کان القنوت
فی الفجر والمغرب حدثنا احمد بن ابی داود قال ثنا احمد بن یونس قال ثنا زائدة بن قدامة عن سلیمان التیمی
عن ابی مجلز عن انس بن مالک قال قنت رسول الله صلی الله علیه وسلم شهرا یدعو علی رعل وذکوان
حدثنا ابن مرزوق قال ثنا مسلم بن ابراهیم قال ثنا الحارث بن عبید قال ثنا حنظلة السدوسی عن
انس بن مالک قال کان من قنوت النبی صلی الله علیه وسلم واجعل قلوبهم علی قلوب نساء کوافر

ثم بعث اصحاب بئر معونة فی صفر علی رأس اربعة اشهر من احد وقال موسی بن عقبة وکان امیر القوم المنذر بن عمرو وقیل مرثد بن ابی مرثد کما فی البدایة والحدیث اخرجه مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة وابی کریب عن ابی معاویة والامام احمد عن ابی معاویة والبخاری عن مسدد عن عبد الواحد والبیهقی من طریقه والدارقطنی عن ابی النعمان عن ثابت عن یزید کلهم عن عاصم عن انس حدثنا ابن ابی داود وابراهیم الاسدی البرسی قال ثنا شاذ بالفال المعجمة بن فیاض بغداد وتحتانیة ثم معجمة الیشکری ابو عبیدة البصری واسمه هلال وشاذ لقب غلب علیه من رواة ابی داود والنسائی قال ابو حاتم صدوق ثقة وقال مسلمة بن قاسم صاحب رقائق لا بأس به وقال الساجی صدوق عنده مناکیر یرویها عن عمرو وابراهیم عن قتادة وقال ابن حبان کان ممن یرفع المقلوبات ویقلب الاسانید لا یشتغل بروایته کان محمد بن اسمعیل شدید الحمل علیه توفی سنة خمس وعشرین ومائتین قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن قتادة بن دعامة البصری عن انس انه قال کان القنوت فی الفجر والمغرب والحدیث اخرجه البخاری عن مسدد وعن اسمعیل عن خالد عن ابی قلابة عن انس مثله واخرجه ابن ابی شیبة عن ابن علیة عن خلید عن ابی قلابة عن انس قال صلاتان کان یقنت فیهما المغرب والفجر کما فی الحاوی واخرجه البیهقی من طریق خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن انس انه کان یقنت القنوت فی المغرب والغداة حدثنا احمد بن داود بن موسی السدوسی المکی وفی نسختی المنتخب المبانی ابن ابی داود وهو ابراهیم البرسی قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس التیمی الکوفی قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفی الکوفی عن سلیمان بن طرخان التیمی البصری عن ابی مخلد وفی نسختی المنتخب المبانی عن ابی مجلز وهکذا هو فی نسخة الحاوی وهو الصواب الموافق لروایة النسائی واحمد وغیرهم واسمه لاحق بن حمید السدوسی البصری عن انس بن مالک قال قنت رسول الله صلی الله علیه وسلم شهرا زاد احمد والنسائی بعد الرکوع وعند ابی عوانة قنت فی الفجر شهرا وعند مسلم بعد الرکوع فی صلوة الصبح وعند ابی نعیم فی الحلیة شهرا فی الفجر بعد الرکوع یدعو علی رعل وذکوان وزاد النسائی وعصیة عصیت الله ورسوله وهکذا عند ابی عوانة وابی نعیم وزاد وقال عصیة الخ والحدیث اخرجه مسلم من طریق المعتمر والنسائی من طریق جریر وابو عوانة وابو نعیم فی الحلیة من طریق یزید بن هارون والامام احمد عن یحیی بن سعید ومعاذ بن معاذ وابی المثنی کلهم عن سلیمان التیمی عن ابی مجلز عن انس قال ابو نعیم فی الحلیة صحیح ثابت من حدیث سلیمان رواه عنه الائمة والاعلام منهم الثوری وزائدة وغیرهما انتهی واخرجه البخاری عن احمد بن یونس باسناده عند المصنف بلفظه حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا مسلم بن ابراهیم الازدی الفراهیدی مولاهم البصری قال ثنا الحارث بن عبید ابو قدامة الایادی بکسر الهمزة بعدها تحتانیة کالامامی نسبة الی ایاد بن نزار بن معد بن عدنان البصری المؤذن (وفی المنتخب مؤذن مسجد الری) من رواة البخاری فی التعالیق ومسلم وابی داود والترمذی وقال احمد مضطرب الحدیث وقال عمرو بن علی عن ابن مهدی کان من شیوخنا وما رأیت الا جیدا وقال ابن معین ضعیف وقال ابو حاتم لیس بالقوی یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال النسائی لیس بذاک القوی واستشهد به البخاری متابعة فی موضعین وقال ابن حبان کان ممن کثر وهمه حتی خرج عن جملة من یحتج بهم اذا انفرد واقال الساجی صدوق عنده مناکیر وقال النسائی فی الجرح والتعدیل صالح قال ثنا حنظلة بن عبد الله وقیل ابن عبید وقیل ابن عبد الرحمن وقیل ابن ابی صفیة السدوسی ابو عبد الرحیم البصری من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابن المدینی عن یحیی بن سعید قد رأیته وترکته علی عهد قلت لیحیی کان قد اختلط قال نعم وقال الاثرم عن احمد منکر الحدیث یحدث باحادیث قال صالح بن احمد عنه ضعیف الحدیث یروی عن احادیث مناکیر وقد روی عنه بعض الناس وترک بعض الناس الروایة عنه وقال ابن معین والنسائی ضعیف وقال ابو حاتم لیس بقوی عن انس بن مالک قال کان من قنوت النبی صلی الله علیه وسلم واجعل قلوبهم ای قلوب الکفار علی قلوب نساء کوافر جمع کافرة یعنی فی التعادی والاختلاف والنساء اضعف قلوبا من الرجال لاسیما اذا کن کوافر کذا فی النهایة وقال فی المنتخب وانما خص قلب الکافرة لانه ابعد من قبول الحق واقرب الی الضلال والطغیان انتهی

حدثنا نهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس قال كنت جالسا عند انس بن مالك فقيل له انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا فقال ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في صلوة الغداة حتى فارق الدنيا

والحديث اخرجه الامام احمد في مسنده عن علي عن حنظلة السدوسي عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا بعد الركوع في صلوة الغداة يدعو واخرجه ابو يعلى والبزار عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت في صلوة الصبح بعد الركوع قال فسمعته يدعو في قنوته على الكفرة قال وسمعته يقول واجعل قلوبهم كقلوب نساركوا فر قال الهيثمي وفيه حنظلة بن عبيد الله السدوسي ضعفه احمد وابن المديني وجماعة وثقه ابن حبان انتهى حدثنا نهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي قال ثنا ابو جعفر الرازي التميمي مولاهم يقال اسمه عيسى بن ابي عيسى ماهان وقيل عيسى بن ابي عيسى عبد الله بن ماهان مروزي الاصل سكن الري وقيل كان اصله من البصرة وكان متجره الى الري فنسب اليها من رواة الاربعة والبخاري في الادب قال عبد الله بن احمد عن ابيه ليس بقوي في الحديث وقال حنبل عنه صالح الحديث وقال اسحق بن منصور عن ابن معين كان ثقة خراسانيا انتقل الى الري ومات بها وقال ابن ابي مريم عنه يكتب حديثه ولكنه يخطئ وقال ابن ابي خيثمة عنه صالح وقال عبد الله بن علي بن المديني عن ابيه هو نحو موسى بن عبيدة وهو يخلط فيما روى عن مغيرة ونحوه وقال محمد بن عثمان بن ابي شيبة عنه كان عندنا ثقة وقال ابن عمار الموصلي والحاكم ثقة وكذا قال ابو حاتم وزاد صدوق صالح الحديث وقال ابن سعد كان ثقة وكان يقدم بغداد فيسمعون منه وقال زكريا الساجي صدوق ليس بالمتقن وقال ابن خراش صدوق سيئ الحفظ وقال عمرو بن علي فيه ضعف وهو من اهل الصدق سيئ الحفظ وقال ابو زرعة شيخ يهم كثيرا وقال النسائي والعجلي ليس بالقوي وقال ابن عدي له احاديث صالحة وقد روى عنه الناس واحاديثه عامتها مستقيمة وارجو انه لا بأس به وقال ابن حبان كان يغرب عن المشاهير بالمناكير لا يعجبني الاحتجاج بحديثه الا فيما وافق الثقات وقال ابن عبد البر هو عندهم ثقة عالم بتفسير القرآن وقال في التقريب صدوق سيئ الحفظ خصوصا عن مغيرة من كبار السابعة مات في حدود الستين اي بعد المائة عن الربيع بن انس

البكري البصري ثم الخراساني قال كنت جالسا عند انس بن مالك فقيل له انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا فقال ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في صلوة الغداة حتى فارق الدنيا والحديث اخرجه الدارقطني عن الحسين بن اسمعيل عن احمد بن منصور واحمد بن محمد بن عيسى عن ابي نعيم فذكر باسناده بلفظ المصنف وهكذا اخرجه البيهقي في سننه عن ابي عبد الله الحافظ عن بكر بن محمد الصيرفي عن احمد بن محمد بن عيسى عن ابي نعيم واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابي جعفر الرازي عن الربيع عن انس قال ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا كما في نصب الراية وهكذا اخرجه الامام احمد عن عبد الرزاق باسناد رجاله ثقات والدارقطني من طريق ابي الازهر عن عبد الرزاق مثله واخرج ايضا هو والبيهقي من طريق عبيد الله بن موسى عن ابي جعفر عن الربيع عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعو عليهم ثم تركه واما في الصبح فلم يزل يقنت حتى فارق الدنيا قال الحافظ في التلخيص واصل الحديث في الصحيحين من طريق عاصم الاحول عن انس واما باقيه فلا ورواية عبد الرزاق اصح من رواية عبيد الله بن موسى انتهى وقد صحح هذا الحديث الحافظ ابو عبد الله محمد بن علي البجلي وابو عبد الله الحاكم والدارقطني والبيهقي والنووي وغيرهم كما في شرح التقريب وذكر البيهقي عن ابي عبد الله الحاكم في طريق ابي نعيم عن ابي جعفر هذا اسناد صحيح سنده ثقة رواته الربيع ابن انس تابعي معروف من اهل البصرة سمع انس بن مالك روى عنه سليمان التيمي وعبد الله بن المبارك وغيرهما وقال ابو محمد ابن ابي حاتم سألت ابي وابا زرعة عن الربيع بن انس فقالا صدوق ثقة انتهى وقال العلامة ابن التركماني كيف يكون سنده صحيحا وراويه عن الربيع ابو جعفر عيسى بن ماهان الرازي متكلم فيه قال ابن حنبل والنسائي ليس بالقوي وقال ابو زرعة يهم كثيرا وقال الفلاس سيئ الحفظ وقال ابن حبان يحدث بالمناكير عن المشاهير انتهى وقال ابن معين ثقة ولكنه يخطئ وقال الدوري ثقة لكنه يغلط وحكى الساجي انه قال صدوق ليس بمتقن وقال عبد الله بن علي المديني عن ابيه هو نحو موسى بن عبيدة يخلط فيما يروي عن مغيرة ونحوه وقال محمد بن عثمان بن ابي شيبة عن علي بن المديني ثقة قلت محمد بن عثمان ضعيف فرواية عبد الله بن علي عن ابيه ولي كذا في التلخيص وقال ابن حبان في الثقات كما هو في تهذيب التهذيب في ترجمة الربيع بن انس شيخ ابي جعفر الناس يتقون من حديثه

حدثنا احمد بن داود قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا شعبة عن مروان الاصفر قال سألت انسا اقنت عمر فقال قد قنت من هو خير من عمر ح وحدثنا ابن ابي داود قال ثنا احمد بن يونس قال ثنا ابو بكر عن حميد عن انس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين يوما

كان من رواية ابي جعفر عنه لان في احاديثه عنه اضطرابا كثيرا انتهى وقال ابن الجوزي في زاد المعاد بعد ما ذكر الكلام في جرح ابي جعفر وقال لي شيخنا ابن تيمية وهذا الاسناد نفسه هو اسناد حديث واذ اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم حديث ابي بن كعب الطويل وفيه وكان روح عيسى عليه السلام من تلك الارواح التي اخذ عليها العهد والميثاق في زمن آدم فارسل تلك الروح الى مريم عليها السلام حين انتبذت من اهلها مكانا شرقيا فارسله الله في صورة بشر فتمثل لها بشرا سويا قال فحملت الذي خاطبها فدخل من فيها وهذا غلط محض فان الذي ارسل اليها الملك الذي قال لها انما انا رسول ربك لاهب لك غلاما زكيا ولم يكن الذي خاطبها بهذا هو عيسى بن مريم هذا محال والمقصود ان ابا جعفر الرازي صاحب مناكير لا يحتج بما تفرد به احد من اهل الحديث البتة انتهى وقال ابن كثير في تفسيره لحديث ابي جعفر هذا في غاية الغرابة والنكارة وكانه اسرائيلي انتهى وقد روى ابو جعفر هذا عن الربيع بن انس حديثا طويلا في المعراج فيه الفاظ منكرة جدا كما في الميزان وذكر فيه حديث الباب ايضا في ترجمة ابي جعفر بعد حديث المعراج فكانه عد ذلك مما تفرد به ابو جعفر وضعف هذا الحديث ابن الجوزي في كتاب التحقيق وفي العلل المتناهية فقال هذا حديث لا يصح كما في نصب الراية وقال الشوكاني وبوضع هذا لكان قاطعا للنزاع ولكنه من طريق ابي جعفر وقال الحافظ في التلخيص وقد وجدنا للحديث شاهدا رواه الحسن بن سفيان عن جعفر بن مهران عن عبد الوارث عن عمر وعن الحسن فذكر الحديث كما تقدم عند المصنف من طريق ابي معمر عن عبد الوارث ثم قال ظاهر الحديث الصحة وليس كذلك بل هو من رواية عمرو وهو ابن عبيد رأس القدرية ولا يقوم بحديثه حجة ويعكر على هذا ما رواه الخطيب من طريق قيس بن الربيع عن عاصم بن سليمان قلنا لانس ان قوما يزعمون ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يقنت في الفجر فقال كذبوا انما قنت شهرا واحدا يدعو على حي من احياء وقيس وان كان ضعيفا لكنه لم يتهم بكذب وروى ابن خزيمة في صحيحه من طريق سعيد عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يقنت الا اذا دعا لقوم او دعا على قوم فاختلفت الاحاديث عن انس واضطربت فلا يقوم بمثل هذا حجة انتهى وقال صاحب التنقيح هذا الحديث اجود احاديثهم وذكر جماعة وثقوا ابا جعفر الرازي وله طرق في كتاب القنوت لابي موسى المديني قال وان صح فهو محمول على انه ما زال يقنت في النوازل او على انه ما زال يطول في الصلوة فان القنوت لفظ مشترك بين الطاعة والقيام والخشوع والسكوت وغير ذلك كما في نصب الراية حدثنا احمد بن داود بن موسى السدوسي المكي قال ثنا سليمان بن حرب الازدي البصري قال ثنا شعبة ابن الحجاج الواسطي عن مروان الاصفر ابي خلف البصري يقال هو مروان بن خاقان ويقال غيره من رواة الشيخين وابي داود والترمذي قال الآبري قلت لابي داود مروان الاصفر قال مروان بن خاقان ثقة وذكره ابن حبان في الثقات كذا في تهذيب التهذيب وذكره البخاري في التاريخ الكبير وابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل ولم يذكر فيه كلاما قال سألت انسا اقنت عمر بكذا في نسخة الحادي وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنه فقال بكذا في نسخة الحادي وفي نسختي المنتخب والمباني قال بحذف الفاء وقد قنت من هو خير من عمر قال في الحادي اسناده الصحيحين انتهى واخرجه الامام احمد عن محبوب بن الحسن عن خالد الحذاء عن محمد بن سيرين قال سألت انس بن مالك هل قنت عمر قال نعم ومن هو خير من عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع واخرجه الحازمي في الناسخ والمنسوخ من طريق ابي يعلى الموصلي عن سفيان بن وكيع عن عبد الوهاب عن خالد عن محمد قال سألت انس بن مالك اقنت عمر في صلوة الصبح قال لقد قنت من هو خير من عمر قنت النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال رواه سفيان بن حبيب عن خالد نحوه وقال فيه اقنت عمر في صلوة الصبح فقال قنت من هو خير من عمر قنت النبي صلى الله عليه وسلم قال لي ابو موسى قال ابو مسلم الليثي عقيب هذا الحديث هذا حديث صحيح اخرجه البخاري عن مسدد واخرجه مسلم عن ابي خيثمة غير انني تتبعته فلم اجده في الكتابين ولعله اراد ان هذا الاسناد في الكتابين لغير هذا المتن والله اعلم انتهى حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا احمد بن يونس بكذا في نسخة الحادي وفي نسختي المنتخب والمباني احمد بن عبد الله ابن يونس قال ثنا ابو بكر بن عياش الكوفي عن حميد بن ابي حميد الطويل البصري عن انس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين يوما اسناده الصحيحين قاله في الحادي والحديث اخرجه الامام احمد في مسنده عن اسود عن ابي بكر فذكره باسناده بلفظ المصنف واخرج ابو نعيم في الحلية من طريق ابن مهدي عن شعبة عن حميد قال قلت لانس بن مالك اقنت النبي صلى الله عليه وسلم فقال نعم قنت شهرا

حدثنا الحسن بن عبد الله بن منصور الباسي قال ثنا الهيثم بن جميل قال ثنا ابو هلال الراسبي عن حنظلة السدوسي عن انس بن مالك قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في صلوة الصبح يكبر حتى اذا فرغ كبر فركع ثم رفع رأسه فسجد ثم قام في الثانية فقرأ حتى اذا فرغ كبر فركع ثم رفع رأسه فدعا حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا همام عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة حدثني انس ابن مالك قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم ثلثين صباحا على رعل وذكوان وعصية الذين عصوا الله ورسوله

قلت قبل الركوع او بعده قال قبل وبعد واخرج البزار من طريق يحيى بن سعيد الانصاري عن حميد الطويل قال قتل من الانصار يوم بئر معونة سبعون رجلا فكان رسول الله عليه السلام يدعو على من قتلهم خمسة عشر يوما في الصلوة بعد الركوع واخرج السراج في مسنده من طريق المعتمر عن حميد عن انس فدعا النبي عليه السلام على قتلة القراء خمسة عشر يوما وقال بهذا لفظ حديث المعتمر ورواه اسماعيل بن جعفر بن ابي كثير عن حميد فدعا عليهم ايا ما وفي كتاب القنوت لابي القاسم بن مندة من حديث انس دعا على قتلة القراء تسعة وعشرين ليلة كما في المنتخب والمباني واخرج البيهقي في سننه من طريق محمد بن جعفر عن حميد الطويل عن انس فذكر الحديث وفيه فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على من قتلهم خمس عشرة ليلة وجعله البيهقي محفوظا عن حميد في قصة القراء ثم قال وكذلك رواه علقمة ابن ابي علقمة عن انس بن مالك قال فدعا على من قتلهم خمسة عشر يوما وكذلك رواه جعفر بن محمد عن ابيه مرسلا خمسة عشر يوما وقال ايضا ورواه همام بن يحيى عن اسحق فقال اربعين صباحا والصحيح ثلاثين وقد روى ذلك ايضا عن همام ورواه قتادة وعبد العزيز بن صهيب وابو مجلز لاحق بن حميد وانس بن سيرين وموسى بن انس وهاشم بن سليمان الاحول كلهم عن انس بن مالك وقالوا في الحديث شهرا الروايات في الشهر اشهر واكثر واصح والله تعالى اعلم انتهى مختصرا حدثنا الحسن بن عبد الله بن منصور الباسي ابو علي الانطاكي قال ثنا الهيثم بن جميل البغدادي ابو سهل الحافظ نزيل انطاكية قال ثنا ابو هلال محمد بن سليم الراسبي بهملة ثم موحدة البصري مولى بني سامة لوي نزل في بني راسب فنسب اليهم قيل كان مكفوفا من رواة البخاري في التعاليق والاربعة قال عمرو بن علي كان يحيى لا يحدث عنه وكان عبد الرحمن يحدث عنه وقال ابن معين صدوق وقال مرة ليس به بأس وليس بصاحب كتاب وقال ابن ابي حاتم اوخله البخاري في الضعفاء وسمعت ابي يقول يحول منه وقال ابو داود ثقة ولم يكن له كذاب وهو فوق عمران القطان وقال النسائي ليس بالقوي وقال ابن سعد فيه ضعف ان موسى بن اسمعيل قال كان اعمى وكان لا يحدث حتى ينسب من عنده وقال احمد يحتمل في حديثه الا انه يخالف في قتادة وهو مضطرب الحديث وقال البزار احتمل الناس حديثه وهو خير حافظ وقال الساجي روى عنه حديث منكر وقال ابن عدي بعد ان ذكر له احاديث كلها او عامتها غير محفوظة وله غير ما ذكرت وفي بعض رواياته ما لا يوافقه عليه الثقات وهو ممن يكتب حديثه مات في ذي الحجة سنة سبع وستين ومائة عن حنظلة السدوسي عن انس بن مالك قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في صلوة الصبح يكبر اي للافتتاح حتى اذا فرغ اي من القراءة كبر اي للركوع فركع ثم رفع رأسه اي من الركوع فسجد ثم قام اي من السجدة في الثانية اي في الركعة الثانية فقرأ حتى اذا فرغ اي من القراءة كبر اي للركوع فركع ثم رفع رأسه اي من الركوع فدعا اراد به القنوت لان القنوت هو الدعاء واخرجه عبد الرزاق في مصنفه مختصرا عن عثمان عن مطر عن حنظلة انه سمع انسا يقول قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفجر بعد الركوع كذا في المنتخب لم اقف على الحديث من طريق ابي هلال الراسبي وهو ضعيف وكذا شيخه حنظلة السدوسي ضعيف كما تقدم حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد الاسدي البصري قال ثنا عبد الله بن رجاء ابو عمر البصري قال انا همام بن يحيى بن دينار الازدي البصري عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة الانصاري المدني حدثني هكذا في نسخة الحادي وزادني في نسختي المنتخب والمباني قال حدثني انس بن مالك قال دعا النبي هكذا في نسخة الحادي وفي نسختي المنتخب والمباني رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثين صباحا على رعل وذكوان وعصية الذين عصوا الله ورسوله وهذا اسناد صحيح على شرط الشيخين كذا في المنتخب اخرجه البخاري عن اسمعيل بن عبد الله واما احمد عن عثمان بن عمر ومسلم عن يحيى بن يحيى وابو عوانة عن ابي اسمعيل عن القعنبي وعن الصغاني عن مصعب بن عبد الله خمستهم عن مالك عن اسحق عن انس قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا

حدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا هشام الدستوائي عن قتادة عن انس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا بعد الركوع يدعو على حي من احياء العرب ثم تركه **قال** ابو جعفر فذهب قوم الى اثبات القنوت في صلوة الفجر

اصحاب بئر معونة ثمانين صباحا يدعو على رعل وذكوان ولحيان وعصية عصت الله ورسوله قال انس فنزل الله تعالى في الذين قتلوا ببير معونة قرآنا قرأناه حتى نسخ بعد بلغوا قومنا ان قد لقينا ربنا فرضي عنا وارضانا وهذا لفظ مسلم وللبخاري نحوه ونحوه لاحمد الا انه قال وارضانا ولم يقع قول انس عند ابي عوانة من طريق معصب ووقع من طريق القعنبي نحو لفظ مسلم ولم يقع عند ابي البخاري ولحيان قال الحافظ ذكر بني لحيان في هذه القصة (اي قصة بئر معونة) وهم انما كان بنو لحيان في قصة خبيب في غزوة الرجيع انتهى حدثنا فهد بن سليمان كما زاد في نسختي الخطيب والسباني قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي قال ثنا هشام بن ابي عبد الله الدستوائي البصري عن قتادة ابن دعامة السدوسي البصري عن انس قال قنت رسول الله هكذا في نسخة الحاوي وهكذا هو عند احمد وغيره وفي نسخة الخطيب النبي صلى الله عليه وسلم شهرا بعد الركوع يدعو على حي من احياء العرب ثم تركه وهذا اسناد صحيح على شرط الشيخين كذا في الخطيب اخرجه الامام احمد في مسنده عن يحيى عن هشام باسناده بلفظ المصنف وهكذا اخرجه ايضا عن ابي قطن عن هشام بلفظه وهكذا اخرجه ابو نعيم في الحلية من طريق محمد بن مثنى عن عبد الرحمن بن مهدي عن هشام واخرجه مسلم عن محمد بن مثنى عن عبد الرحمن عن هشام عن قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعو على احياء من احياء العرب ثم تركه وهكذا اخرجه النسائي عن اسحق بن ابراهيم عن معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن انس انه قال على حي وهكذا اخرجه الطيالسي عن هشام عن قتادة وابو نعيم في الحلية من طريق الطيالسي وعند الامام احمد ايضا عن بهز عن همام قال اخبرني قتادة قال حدثني انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت شهرا ثم تركه واخرجه ايضا عن عفان عن همام بهذا اللفظ واخرج البخاري عن مسلم عن هشام بلفظ قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا بعد الركوع يدعو على احياء من العرب وهكذا اخرجه البيهقي من طريق مسلم بن ابراهيم قلت والترجيح لرواية الجماعة وهم ابو نعيم ويحيى وعبد الرحمن ابن مهدي ومعاذ بن هشام وابو قطن عمرو بن الهيثم وابو داود الطيالسي وهؤلاء كلهم ائمة ثقات اثبات زادوا ثم تركه والزيادة من الثقة مقبولة وقد تابعهم على هذه الزيادة عفان وبهز عن همام عن قتادة عند احمد كما تقدم وتابع قتادة انس بن سيرين عن انس كما اخرج ابو داود في سننه عن ابي الوليد عن حماد بن سلمة عنه بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت شهرا ثم تركه وفي ذلك دليل مرجح على ان القنوت في الفرائض كان ثم نسخ واجاب عنه الخطابي والقاضي وغيرهما بان معنى قوله ثم تركه اي ترك الدعاء على هؤلاء القبائل المذكورة او ترك القنوت في الصلوة الاربع ولم يتركه في صلوة الفجر واختار العراقي الجواب الاول ورواه البيهقي والحازمي عن عبد الرحمن ابن مهدي قال انما ترك اللعن وصحح الحافظ في التلخيص سنده وروده العيني في شرح البخاري بان هذا كلام متحكم متعصب بلا توجيه ولا دليل فان الضمير في تركه يرجع الى القنوت الذي يدل عليه لفظ قنت وهو عام يتناول جميع القنوت الذي كان في الصلوات وتخصيص الفجر من غير دليل من اللفظ يدل عليه باطل وقوله اي ترك الدعاء غير صحيح لان الدعاء لم يمض ذكره ولئن سلمنا فالدعاء هو عين القنوت ودائم شيء غير فليكون قد ترك القنوت والترك بعد العمل نسخ انتهى قال ابو جعفر فذهب قوم الى اثبات القنوت في صلوة الفجر ومن ذهب الى ذلك مالك والشافعي ومحمد بن جرير الطبري كما في شرح التقريب وقال الترمذي واختلف اهل العلم في القنوت في صلوة الفجر فرأى بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم القنوت في صلوة الفجر وهو قول الشافعي انتهى وذكره الخطابي وغيره عن احمد واسحاق ولكنه يعارض ما نقل الترمذي عنهما الا يقنت في الفجر الا عند نازلة تنزل بالمسلمين فاذا نزلت نازلة فللامام ان يدعو لجيوش المسلمين وهكذا ذكر ابن قدامة وغيره فالمنقل عن احمد على الاطلاق ليس بصحيح وهو قول ابن ابي ليلى والحسن بن صالح كما في المغني وحكاه الحازمي عن اكثر الناس من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من علماء الامصار ثم عد من الصحابة الخلفاء الاربعة وعمارا وابيا وابا موسى وعبد الرحمن بن ابي بكرة وابن عباس وابا هريرة والبراء وانسا وابا امامة الانصاري وخفاف بن ايماء وابان بن صيفي وسهل بن سعد وعرفجة بن شريح ومعاوية وعائشة ومن المخضرمين ابا رجاء وسويد بن غفلة وابا عثمان النهدي وابا رافع الصائغ ومن التابعين سعيد بن المسيب والحسن وابن سيرين وابان بن عثمان وقتادة وطاوسا وعبيد بن عمير والربيع بن خثيم وايوب السختياني وعبيدة السلماني وعروة

ثم افترقوا فرقتين فقالت فرقة منهم هو بعد الركوع وقالت فرقة قبل الركوع وممن قال ذلك منهم ابن ابي ليلى ومالك بن انس كما حدثنا يونس قال نا ابن وهب قال سمعت مالكا يقول الذي اخذت به في خاصة نفسي القنوت في الفجر قبل الركوع فكان جل حجة من ذهب منهم الى انه بعد الركوع ما ذكرناه عن ابي هريرة وابن عمر وعبد الرحمن ابن ابي بكر وكانت الحجة عليهم للفريق الآخر ما ذكرناه في حديث سفيان عن عاصم عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قنت بعد الركوع شهرا وانما القنوت قبل الركوع

ابن الزبير وزياد بن عثمان وعبد الرحمن بن ابي ليلى وعمر بن عبد العزيز وحميد الطويل ومن الائمة والفقهاء ابا اسحق وابا بكر بن محمد وحكم بن عتيبة وحمادا ومالكا واهل الحجاز والاوزاعي واكثر اهل الشام والشافعي واصحابه ثم قال وغيرهؤلاء خلق كثير لكن انتقل عن الخلفاء الاربعة وابن عباس معارض بما سياتي عن هؤلاء عند المصنف وغيره انهم كانوا لا يقنتون وبكذا انتقل عن انس معارض بما اخرج الطبراني عنه من ترك القنوت كما سياتي وقد ذكر ابن التركماني عن سعيد بن جبير هو بدعة وبكذا قال طاؤس كما في شرح البخاري للعيني ثم اختلف القائلون بالقنوت في حكمه قال القاضي المعروف من قول مالك وغيره انه من المستحبات والمرغب فيها وذهب الحسن وسحنون انه سنة وهو مقتضى رواية عن مالك باعادة تارك للصلوة عمدا وقد حكى الطبري الاجماع على ان تركه غير مفسد للصلوة وعن الحسن في تركه سجود السهو انتهى وقال النووي مذهب الشافعي ان القنوت مسنون في صلوة الصبح دائما ولو ترك القنوت في الصبح سجد للسهو انتهى مختصرا وقال العراقي جعله اصحاب الشافعي من ابعاض الصلوة التي يشرع لها سجود السهو انتهى وقال ابن حزم في المحلى والقنوت فعل حسن فمن تركه فلا شئ عليه في ذلك اهـ ثم افترقوا اي هؤلاء القوم الذين ذهبوا الى اثبات القنوت فرقتين فقالت فرقة منهم هو اي القنوت بعد الركوع وهو قول ابن حبيب الشافعي واحمد وحكى عن اسحاق ايضا وروي عن الخلفاء الاربعة وغيرهم وحكاه الخطابي عن مالك كما قال القاضي وبكذا ذكر العراقي عن الشافعي واحمد واسحاق ورواية عن مالك ان محل القنوت بعد الركوع وقال ابن قدامة في المغني في قنوت الوتر ويقنت بعد الركوع نص عليه احمد وروي نحو ذلك عن ابي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي وابي قلابة وابي المتوكل وايوب السختياني وبه قال الشافعي وروي عن احمد انه قال انا اذهب الى انه بعد الركوع فان قنت قبله فلا بأس ونحو هذا قال ايوب السختياني انتهى ولم يتعرض ابن قدامة في قنوت النازلة لشئ من ذلك كأنه اكتفى بما ذكر في قنوت الوتر وقال ابن حزم في المحلى وهو بعد الرفع من الركوع في آخر ركعة من كل صلوة فرض الصبح وغير الصبح وفي الوتر فان قال قائل فان ذلك قبل الركوع لم تبطل صلوته وانما السنة فالذي ذكرنا انتهى وقالت فرقة وزاد في نسختي المنتخب المباني منهم وقبل الركوع وممن قال ذلك اي القنوت قبل الركوع منهم اي من القائلين القنوت ابن ابي ليلى عبد الرحمن الانصاري المدني الكوفي ومالك بن انس كما حدثنا اشارة الى تاكيد ما نقله عن مالك من ان القنوت قبل الركوع ويونس بن عبد الاعلى المصري قال انا ابن وهب عبد الله المصري قال سمعت مالكا يقول الذي اخذت وفي نسخة الحاوي آخذ به وبكذا هو في نسختي المنتخب المباني في خاصة نفسي القنوت في الفجر قبل الركوع هذا هو المشهور عن مالك ان محل القنوت قبل الركوع كما قال القاضي والعراقي وهو قول اسحق وابن ابي ليلى وعمر بن عبد العزيز كما قال القاضي وكذلك مذهب ابي حنيفة انه قبل الركوع ولكن في الوتر خاصة كما في المنتخب وقال ابن قدامة في المغني في قنوت الوتر وقال مالك وابو حنيفة يقنت قبل الركوع وروي ذلك عن ابي وابن مسعود وابي موسى والبراء وابن عباس وانس وعمر بن عبد العزيز وعبيدة وعبد الرحمن بن ابي ليلى وحميد الطويل انتهى وحكى ذلك ابن المنذر ايضا عن عمر وعلي وابن عمر وعبد الله بن المبارك كما في المنتخب وقد ذهب جماعة الى التخيير بين القنوت قبلا وبعده حكاه صاحب المغني عن عمر وعلي وابن مسعود وجماعة من الصحابة والتابعين كما في شرح العراقي وحكى ابن المنذر ايضا التخيير قبل الركوع وبعده عن انس وايوب بن ابي تميمة واحمد بن حنبل وقال عبد الله بن احمد سمعت ابي يقول اختار القنوت بعد الركوع لان كل شئ ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت انما هو في الفجر لما رفع رأسه من الركوع وقنوت الوتر اختاره بعد الركوع ولم يصح عن النبي عليه السلام في قنوت الوتر قبل ولا بعد شئ وقال ابو داود قال احمد كل ما روى البصريون عن عمر في القنوت فهو بعد الركوع وروى الكوفيون قبل الركوع كذا في المنتخب فكان وفي نسختي المنتخب المباني وكان بالواو ومن حجة من ذهب منهم اي من القائلين بالقنوت الى انه اي القنوت بعد الركوع ما ذكرناه عن ابي هريرة من طريق سعيد وابي سلمة عنه وابن عمر من طريق الزهري عن سالم عنه وعبد الرحمن بن ابي بكر وخفاف ابن ايماء وكانت الحجة عليهم اي على القائلين بالقنوت بعد الركوع للفريق الآخر اي الذين اختاروا القنوت قبل الركوع ما ذكرناه في حديث سفيان عن عاصم عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قنت بعد الركوع شهرا وانما القنوت قبل الركوع قال البيهقي رواه القنوت بعد الرفع اكثر واحفظ وعليه درج الخلفاء الراشدون وروى الحاكم ابو احمد في الكنى عن الحسن البصري قال صليت خلف ثمانين وعشرين بدريا كلهم يقنت

وخالفهم في ذلك الآخرون فقالوا لا نرى القنوت في صلوة الفجر اصلا قبل الركوع ولا بعده

في الصبح بعد الركوع واسناده ضعيف وقال الاثرم قلت لاحمد يقول احد في حديث انس انه قنت قبل الركوع غير عاصم الاحول قال لا يقوله غيره خالفوه كلهم هشام عن قتادة وليثي عن ابي مجلز وايوب عن ابن سيرين وغير واحد عن حنظلة كلهم عن انس وكذا روى ابو هريرة وخفاف ابن ايماء وغير واحد وروى ابن ماجة من طريق سهل بن يوسف عن حميد عن انس انه سئل عن القنوت في صلوة الصبح اقبل الركوع ام بعده فقال كلاهما قد كنا نفعل قبل وبعد. وصححه ابو موسى المدني كذا في التلخيص وروى ابن المنذر من طريق اخرى عن حميد عن انس ان بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قنتوا في صلوة الفجر قبل الركوع وبعضهم بعد الركوع وروى محمد بن نصر من طريق اخرى عن حميد عن انس ان اول من جعل القنوت قبل الركوع اي دائما عثمان لكي يدرك الناس الركعة وقد وافق عاصما على رواية هذه عبد العزيز بن صهيب عن انس كما سيأتي في المغازي (اي عند البخاري) بلفظ سأل رجل انسا عن القنوت بعد الركوع او عند الفراغ من القراءة قال لا بل عند الفراغ من القراءة ومجموع ما جاء عن انس من ذلك ان القنوت للحاجة بعد الركوع لا خلاف عنه في ذلك وما لغير الحاجة فالصحيح عنه انه قبل الركوع وقد اختلف عمل الصحابة في ذلك والظاهر انه من الاختلاف المباح كذا في فتح الباري وقال الشامي هل القنوت هنا (اي في النوازل) قبل الركوع ام بعده لم اره والذي يظهر لي انه يقنت بعد الركوع لانه بدليل ان ما استدل به الشافعي على قنوت الفجر وفيه التصريح بالقنوت بعد الركوع حمله علماؤنا على القنوت للنازلة ثم رأيت الشرنبلالي في مراقي الفلاح صرح بانه بعده واستظهر الحموي انه قبله والاظهر ما قلنا والله اعلم انتهى **وخالفهم** اي القوم المذكورين وهم الفرقتان المذكورتان في ذلك اي في القنوت جماعة آخرون فقالوا لا نرى القنوت في صلوة الفجر اصلا قبل الركوع ولا بعده وممن ذهب الى ذلك سفيان الثوري وعبد الله بن المبارك كما ذكره الترمذي وغيره والليث ابن سعد ويحيى بن يحيى من المالكية كما قال القاضي والعراقي والشعبي والكوفيون كما قال القاضي وابن شبرمة كما في الاوجز عن ابن عبد البر وطاؤس وابراهيم النخعي وسعيد بن جبير ومجاهد وشهب من المالكية كما في النخب واسحق واحمد كما في النيل وروى عن ابن عباس وابن عمر وابن مسعود وابي الدرداء كما في المغني وحكاه العراقي عن الخلفاء الاربعة وعن اربعة من التابعين والمهدي في البحر عن العبادلة كما في النيل وحكى الترمذي في الجامع ان العمل عليه عند اكثر اهل العلم وقد ذكره الامام الطحاوي عن الامام ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد في آخر هذا الباب حيث قال فثبت بما ذكرنا انه لا ينبغي القنوت في الفجر في حال حرب ولا غيره قياسا ونظرا على ما ذكرنا من ذلك وهذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وقال في مختصره ولا قنوت في شئ من الصلوة غير الوتر فانه يقنت في السنة كلها قبل الركوع اهـ وقال الامام محمد في مؤطائه بعد ما ذكر عن ابن عمر ترك القنوت وبهذا نأخذ وهو قول ابي حنيفة انتهى وهكذا ذكر الامام محمد في كتاب الحجج عن الامام ابي حنيفة لا قنوت في صلوة الفجر وهكذا ذكر العيني في شرحيه النخب والمباني عن ائمتنا الثلثة انهم قالوا لا قنوت في الفجر اصلا لا قبل الركوع ولا بعده ويشهد لذلك سكوت اصحاب المتون عن قنوت النازلة قاطبة وكذا اصحاب الشروح من المتقدمين كصاحب الهداية والبدائع والاختيار وغيرهم ولم يذكره قاضي خان في فتاواه وصاحب المبسوط ويؤيده حملهم احاديث القنوت على نسخ القنوت في الفجر لا على نسخ اللعن لانه على نسخ الدوام ولو كان القنوت عند النوازل مشروعا دائما لما قالوا بنسخه لكن قال في الاشباه والنظائر ذكر في السراج الوهاج قال الطحاوي ولا يقنت في الفجر عندنا من غير بلية فان وقعت بلية فلا بأس به كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه قنت شهرا فيها يدعو على رعل وذكوان وبني لحيان ثم تركه كذا في الملتقط انتهى وهكذا ذكر قول الطحاوي هذا في الكبيري شرح المنية وعنه الشامي وذكره الطحطاوي في حاشية الدر والشرنبلالي في مراقي الفلاح وابو السعود في فتح المعين والبرجندي في شرح مختصر الوقاية والشلبي في حاشية تبيين الحقائق عن السيد شريف صاحب النافع في مجموعه قال في الاشباه صرح في الغاية وعزاه الشمني اليها بانه اذا نزل بالمسلمين نازلة قنت الامام في صلوة الفجر وهو قول الثوري واحمد اهـ وفي فتح القدير ان مشروعية القنوت للنازلة مستمر لم ينسخ وبه قال جماعة من اهل الحديث وحملوا عليه حديث ابي جعفر عن انس ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت حتى فارق الدنيا اي عند النوازل وما ذكرنا من اخبار الخلفاء يفيد تقريره بفعلهم ذلك بعد صلى الله عليه وسلم اهـ فالقنوت عندنا في النازلة ثابت انتهى من الاشباه مختصرا وقال في الكبيري فتكون شرعيته مستمرة وهو محل قنوت من قنت من الصحابة بعد وفاته عليه السلام وهو مذهبنا وعليه الجمهور انتهى وهكذا نقل عنه الشامي ثم قال بعد كلام وهو صريح في ان قنوت النازلة عندنا مختص بصلوة الفجر دون غيرها من الصلوات الجهرية او السرية ومفاده ان قولهم بان القنوت في الفجر منسوخ معناه

وكان من الحجة لهم في ذلك ان هذه الآثار المروية في القنوت قد رويت على ما ذكرنا فكان احد من روى ذلك عنه عبد الله بن مسعود قد روينا عنه فيما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت ثلثين يوما فكان قد ثبت عنده قنوت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلمه ثم قد وجدنا عنه ما حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا ابو غسان قال ثنا شريك عن ابي حمزة عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لم يقنت النبي صلى الله عليه وسلم الا شهرا لم يقنت قبله ولا بعده وحدثنا ابن ابي داود قال ثنا المقدمي

نسخ عموم الحكم لا نسخ اصله كما نبه عليه نوح آفندي انتهى وقال في اعلاء السنن ووفق شيخنا بين رواية الطحاوي عن المتقدمين وبين ما حكى عنه شارح المنية ثانيا بان القنوت في الفجر لا يشرع لمطلق الحرب عندنا وانما يشرع لبلية شديدة تبلغ بها القلوب الحناجر انتهى وقال ابن قدامة في المغني ولا يسن القنوت في الصبح ولا غيرها من الصلوات سوى الوتر وبهذا قال الثوري وابو حنيفة فان نزل بالمسلمين نازلة فللامام ان يقنت في صلوة الصبح نص عليه احمد قال الاثرم سمعت ابا عبد الله سئل عن القنوت في الفجر فقال اذا نزل بالمسلمين نازلة قنت الامام وامن من خلفه ثم قال مثل ما نزل بالمسلمين من هذا الكافر يعني بابك قال ابو داود وسمعت احمد يسال عن القنوت في الفجر فقال لو قنت ايانا معلومة ثم يترك كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم او قنت على الحزمية وهم اصحاب بابك وبهذا قال ابو حنيفة والثوري وذلك لما ذكرنا من ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعو على حي من احياء العرب ثم تركه وان عليا قنت قال انما استنصرنا على عدونا هذا ولا يقنت اتحادا للناس انتهى مختصرا وكان من الحجة لهم اي للجماعة الآخرين الذين ذهبوا الى ترك القنوت في صلوة الفجر ان هذه الآثار المروية عن عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وعبد الرحمان بن ابي بكر وخفاف بن ايماء والبراء بن عازب وانس بن مالك ابي هريرة في القنوت قد رويت على ما ذكرنا يعني انا لا ننازع ان هذه الاحاديث قد رويت على نحو ما ذكرنا ولكن كل واحد له معنى ومعاني الكل يرجع الى معنى واحد وهو انتساخ القنوت في الفجر كذا في المنتخب فكان احد من روى ذلك اي القنوت عنه عبد الله بن مسعود يعني احد الرواة في القنوت ابن مسعود قد روينا عنه فيما اي في الاحاديث المذكورة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت ثلاثين يوما اي من طريق ابراهيم عن علقمة عنه فكان قد ثبت عنده اي عند ابن مسعود قنوت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلمه اي القنوت ثم قد وفي نسخة المنتخب بحذف قد وجدنا عنه اي عن ابن مسعود ما زاد في نسخة المنتخب قد حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا ابو غسان مالك بن اسماعيل النهدي الكوفي قال ثنا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي القاضي عن ابي حمزة وهو الاعور الكوفي صاحب ابراهيم كما في الحاوي واسمه ميمون وقد تقدم رجعه العيني في شرحيه المنتخب والمباني ابا حمزة محمد بن ميمون السكري من رواة الستة والاول هو الصواب لان ابا حمزة الاعور معروف بالنخعي وهو صاحبه وذكره وفي تلامذته شريكا ومحمد بن ميمون متاخر الطبقة عنه ولم يذكر الحافظ في مشائخه النخعي ولا في تلامذته شريكا عن ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي عن علقمة بن قيس النخعي الكوفي عن عبد الله هكذا في نسخة الحاوي ثم في نسختي المنتخب والمباني ابن مسعود قال لم يقنت النبي صلى الله عليه وسلم الا شهرا لم يقنت قبله ولا بعده والحديث اخرجه البزار في مسنده ثنا يوسف بن موسى ثنا مالك بن اسماعيل ثنا شريك الى آخره نحوه كما في المنتخب ورواه الطبراني كذلك عن علي بن عبد العزيز عن ابي غسان فذكره كما في الحاوي وهكذا اخرجه ابن ابي شيبة كما في نصب الراية وهكذا اخرجه الحازمي في كتاب الاعتبار من طريق علي ابن عبد العزيز عن مالك بن اسماعيل واخرجه البيهقي في سننه من هذا الطريق بلفظ قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على عصية وذكوان فلما ظهر عليهم ترك القنوت قال الحازمي بعد ما ذكره باللفظ الاول تابعه ابان بن ابي عياش عن ابراهيم وقال في حديثه لم يقنت في الفجر قط الا شهرا واحدا قلت اخرجه الحافظان طلحة بن محمد وابن خسرو في مسنديهما من طريق الامام ابي حنيفة عن ابان بن ابي عياش عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال لم يقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفجر قط الا شهرا واحدا لانه حارب حيا من المشركين فقنت يدعو عليهم كما في جامع المسانيد وسياتي الكلام على هذا الحديث في الطريق الآتي وحدثنا في نسختي الحاوي والمنتخب بحذف الواو ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا المقدمي محمد بن ابي بكر بن علي بن عطاء بن مقدم البصري كما في الحاوي من رواة الشيخين والنسائي وجعله العيني في شرحيه المنتخب والمباني محمد بن عمر بن علي بن عطاء بن مقدم المقدمي البصري ابن عم محمد بن ابي بكر من رواة الاربعة

قال ثنا ابو معشر قال ثنا ابو حمزة عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على عصية وذكوان فلما ظهر عليهم ترك القنوت وكان ابن مسعود لا يقنت في صلوة الغداة

والاول ارجح عندي لان الحافظ ذكر في مشائخه ابا معشر وقد تقدم ذكره قال ثنا ابو معشر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني يعني البراء وهو يوسف بن يزيد البصري ابو معشر البراء العطار من رواة البخاري ومسلم قال ابن معين ضعيف وقال ابو حاتم يكتب حديثه وقال ابو داود ليس بذاك وقال علي بن الجنيد عن محمد بن ابي بكر المقدمي ثنا ابو معشر البراء وكان ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال العيني في المنتخب البراء بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء المهملة سمي به لانه كان يبري النبل وقيل كان يبري العود انتهى

قال ثنا ابو حمزة عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنه قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على عصية وذكوان فلما ظهر عليهم اي غلب عليهم هو من ظهرت علوت وغلبت كما في المجمع ترك القنوت وكان ابن مسعود لا يقنت في صلوة الغداة والحديث لم اقف عليه من طريق ابي معشر عند غير المصنف قال في الحاوي في اسناده ابو حمزة ضعيف تقدم انتهى وقال في المنتخب وهذا ايضا اسناد صحيح انتهى وتصحيحه مبني على انه جعل ابا حمزة هذا محمد بن ميمون السكري والصواب انه ميمون الاعور القصاب في هذا علة غير واحد وقال العيني في شرح البخاري بعد ما ذكر قول البزار لا نعلم روى هذا الكلام عن ابي حمزة الا شريك قلت بل رواه عنا ايضا ابو معشر يوسف بن يزيد وقال الشيخ زين الدين وابو معشر البراء وان احتج به الشيخان فقد ضعفه ابن معين وابو داود وابو حمزة الاعور القصاب اسمه ميمون ضعيف اهـ قلت ما انصف الشيخ ههنا حيث اشار بكلامه الى تضعيف الحديث المذكور لاجل مذهبه فاذا ضعف هذا الحديث بابي معشر الذي احتج به الشيخان البيهقي في الصحيحين حديث متفق على صحة الاشئ يسير وكم من حديث فيهما ضعف ابن معين احد رواته وكذلك غير ابن معين ومع هذا لم يلتفتوا الى ذلك فكذلك هذا وابو حمزة قد روى عن التابعين الكبار مثل الحسن وسعيد بن المسيب والشعبي وابراهيم وغيرهم وروى عنه مثل الثوري والحمادان ومنصور بن المعتمر وهو من اقرانه روى له الترمذي وقال تكلم فيه من قبل حفظه وقال ابو حاتم ليس بقوي يكتب حديثه انتهى واخرجه السراج في مسنده عن داود بن رشيد عن حسان بن ابراهيم عن ابي حمزة باسناده بلفظ ما قنت النبي عليه السلام قط في صلوة الغداة الا ثلاثين ليلة يدعو على نجد من بني سليم ثم تركه بعد كما في المنتخب ورواه الطبراني عن علي بن عبد العزيز عن احمد بن يونس عن ابي بكر بن عياش عن نصير بن ابي الاشعث عن ميمون ابي حمزة بلفظ قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثين يوما يدعو ثم تركه كما في الحاوي واخرجه البيهقي من طريق محمد بن جابر عن حماد عن ابراهيم عن علقمة والاسود عن ابن مسعود بلفظ ما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شئ من صلواته ثم قال كذا رواه محمد بن جابر السحيمي وهو متروك واخرجه الطبراني في معجمه الوسط بهذا الطريق الا انه لم يذكر الاسود ولفظه صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر فما رأيت احدا منهم قانتا في صلوة الا في الوتر واعله البيهقي في كتابه بمحمد بن جابر وقال لا يتابع عليه كما في نصب الراية وعزاه الهيثمي الى الطبراني في الاوسط بلفظ البيهقي وزاد من الصلوات كلهن الا في الوتر وكان اذا حارب يقنت في الصلوات كلهن يدعو على المشركين ولا قنت ابو بكر ولا عمر ولا عثمان حتى ماتوا ولا قنت علي حتى حارب اهل الشام وكان يقنت في الصلوات كلهن وكان معاوية يدعو عليه ايضا يدعو كل واحد منهما على الآخر قال الهيثمي وفيه شئ مدرج عن غير ابن مسعود بيقين وهو قنوت علي ومعاوية في حال حربهما فان ابن مسعود مات في زمن عثمان وفيه محمد بن جابر اليمامي وهو صدوق ولكنه كان اعمى واختلط عليه حديثه وكان يلقن انتهى وهكذا قال الشيخ زين الدين بن مسعود لم يدرك محاربة علي اهل الشام ولا موت عثمان فانه مات في زمن عثمان قال العيني في شرح البخاري يحتمل ان يكون قوله ولا عثمان الى آخره من كلام ابراهيم او من علقمة او من الاسود انتهى قلت والاول اوجه فقد اخرج محمد في كتاب الآثار عن الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرقانتا في الفجر حتى فارق الدنيا الا شهرا واحدا قنت يدعو على حي من المشركين لم يرقانتا قبله ولا بعده وان ابا بكر لم يرقانتا بعده حتى فارق الدنيا ثم اخرج بهذا الاسناد عن ابراهيم عن الاسود عن عمر بن الخطاب انه صحبه سنتين في السفر والحضر فلم يره قانتا في الفجر حتى فارقه قال ابراهيم وان اهل الكوفة انما اخذوا القنوت عن علي قنت يدعو على معاوية حين حاربه وانما اهل الشام فانما اخذوا القنوت عن معاوية قنت يدعو على علي حين حاربه وهذا سند صحيح لكنه مرسل ومراسيل النخعي صحاح واخرج ابن خسرو العاقولي عمر الاشناني بهذا الاسناد عن ابراهيم انه قال ما قنت ابو بكر ولا عمر ولا عثمان ولا علي حتى حارب اهل الشام فكان يقنت كما في جامع المسانيد

قال ابو جعفر فهذا ابن مسعود یخبر ان قنوت رسول الله صلی الله علیه وسلم الذی کان انما کان ذلک من اجل من کان یدعو علیه وانه قد کان ترک ذلک فصار القنوت منسوخا فلم یکن هو من بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم یقنت

وهذا صریح فیما قلنا والحاصل ان هذا الحدیث رواه عن ابی حمزة القصاب شریک وابو معشر وحسان بن ابراهیم وفطیر بن ابی الاشعث وهؤلاء جماعة وقد تابعه ابان بن ابی عیاش ومحمد بن جابر عن حماد وابو حمزة القصاب وابان واهیا ضعیفا لکن محمد بن جابر صدوق وهمت کتبه فساء حفظه وغلط کثیرا وعلی فصار یلقن ورجحه ابو حاتم علی ابن لهیعة کما فی التقریب وکم من حدیث لابن لهیعة حسنوه وقال الدارقطنی هو واخوه مقاربان فی الضعف قیل له یترکان فقال لا بل یعتبر بهما وقال ابو الولید نحن نظلم محمد بن جابر بامتناعنا عن التحدیث عنه وقال ابن عدی روی عنه من الکبار ایوب وابن عون وسرد جماعة قال ولولا انه فی ذلک المحل لم یروعنه هؤلاء وقد خالف فی احادیث ومع ما تکلم فیه من تکلم یکتب حدیثه وقال الذهبی لا بأس به کما فی تهذیب التهذیب وقال الذهبی فی المیزان وفی الجملة قد روی عن محمد بن جابر ائمة وحفاظ انتهی وقد روی الامام ابو حنیفة عن حماد عن ابراهیم عن علقمة عن ابن مسعود ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یقنت فی الفجر قط الا شهرا واحدا لم ار قبل ذلک ولا بعده یدعو علی ناس من المشرکین کما فی مسند الامام الاعظم واخرجه ابو محمد البخاری من طریق الامام ابی حنیفة مثله وزاد وانما قنت فی ذلک الشهر یدعو الخ واخرجه القاضی عمر الاسنانی وابن خسرو فی مسنده من طریقه کما فی جامع المسانید واخرج ابو محمد ایضا بهذا الاسناد بلفظ لم یقنت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الفجر الا شهرا حارب حیا من المشرکین فقنت یدعو واخرجه الحافظ ابن خسرو ایضا بهذا الاسناد کما فی جامع المسانید واخرجه الامام ابو یوسف فی کتاب الآثار بهذا الاسناد عن ابراهیم مرسلا وعنه عن علقمة عن عبد الله متصلا مثله وزاد قنت یدعو علیهم لم یر قانتا قبلها ولا بعدها قال الشیخ ابن الهمام والحلبی شارح المنیة وهذا حدیث صحیح لا غبار علیه انتهی ولتفرده روایة محمد ابن جابر عن حماد عن ابراهیم وروایة ابی حمزة وابان عن ابراهیم فصار هذا الحدیث تواتر بتعدد الطرق وصحة طریق الامام ولعل الحازمی لم یطلع علی طریق الامام حیث قال بعد ما تکلم فی ابی حمزة وابان ومحمد بن جابر وقد روی من طرق عدة وکلها واهیة لا یجوز الاحتجاج بها وما کان بهذه المثابة لا یکون ان یحمل رافعا لحکم ثابت بطرق صحاح انتهی وقد تأید الحدیث بعمل ابن مسعود علی ترک القنوت مع انه روی حدیث القنوت وبحدیث انس عند مسلم والنسائی وغیرهما ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قنت شهرا یدعو علی احیاء من احیاء العرب ثم ترکه وهذا حدیث صحیح لا شک فیه سائر الصلوات وما اجاب عنه الحازمی وغیره خلاف الظاهر کما تقدم وروی ابو هریرة وابو مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل ذلک کما فی المغنی والذی بلغ هذا المبلغ یحمل رافعا لحکم سابق ثبت بطرق صحاح قال ابو جعفر زاد فی نسخة المنتخب رحمه الله فهذا ابن مسعود فی نسختی المنتخب والمبانی عبد الله بن مسعود یخبر ان قنوت رسول الله فی نسختی المنتخب والمبانی النبی صلی الله علیه وسلم الذی کان ای یقنت فی اول الامر انما کان ذلک القنوت من اجل من کان یدعو علیه ای من المشرکین وانه صلی الله علیه وسلم قد کان ترک ذلک القنوت حین غلب علی المشرکین وانتصر فصار القنوت وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی عنده ای عند ابن مسعود منسوخا ای لان الحکم ینتهی بانتهاء علته فلم یکن هو ای ابن مسعود من بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم یقنت ای فی صلوة الصبح کما تقدم من طریق ابی معشر عن ابی حمزة وهکذا روی عنه من طرق اخری عند الطبرانی وابن ابی شیبة وستأتی عند المصنف فی آخر الباب واجاب الحازمی عن حدیث ابن مسعود بانه محمول علی معنی ما روی انه قنت شهرا یدعو علی رعل وذکوان وعصیة فلما نهی الله عز وجل عن الدعاء علیهم بقوله لیس لک من الامر شئ انتهی وترک ذلک وما رویناه محمول علی الدعاء والثناء علی الله عز وجل والعمل بدلیلین اولی من العمل بدلیل واحد انتهی وحاصله انه ترک الدعاء علی القبائل لا لنفس القنوت وقد تقدم الجواب عنه فی کلام العینی بانه غیر صحیح لان الدعاء لم یمض ذکره ولئن سلمنا فالدعاء هو لعین القنوت وما ثم شئ غیره فیکون قد ترک القنوت والترک بعد العمل نسخ اه ولو کان کما قال الحازمی ما ترک ابن مسعود القنوت فی الفجر دائما علی الاطلاق فلما شاهدنا ابن مسعود القنوت وترکه ثم اختار الترک مطلقا دل ذلک انه شاهد من النبی صلی الله علیه وسلم ترک القنوت مطلقا لا ترک الدعاء علی القبائل کما زعم الحازمی فان قیل لیکن ان یکون القنوت خفی علیه کما خفی علیه وضع الایدی علی الرکب فی الرکوع حتی ثبت علی القول بالتطبیق الی ان مات کما ذکر ابن حزم فی المحلی واجاب عنه العینی فی المنتخب بما نصه قلت کیف یخفی علیه ذلک الحال انه قد روی انه علیه السلام قنت ولم یکن یرید شیئا فیه لا لکن ذلک کما فی مسئلة التطبیق فانه

وكان احد من روى ذلك ايضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمر رض ثم قد اخبرهم ان الله عز وجل نسخ ذلك حين انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون فصار ذلك عند ابن عمر رض منسوخا ايضا فلم يكن هو يقنت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ينكر على من كان يقنت كما حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا شعبة قال ثنا قتادة عن ابي مجلز قال صليت خلف ابن عمر الصبح فلم يقنت فقلت آلكبر يمنعك فقال ما احفظه عن احد من اصحابي وكما حدثناه ابو بكرة قال ثنا وهب ومؤمل قالا حدثنا شعبة عن الحكم عن ابي الشعثاء قال سألت ابن عمر رض عن القنوت فقال ما شهدت ومارأيت هكذا في حديث وهب وفي حديث مؤمل ولا رأيت احدا يفعله

مارروى عنه عليه السلام غير التطبيق ومارروى غيره من غير التطبيق لم يبلغه بخلاف مسألة القنوت بل علم ذلك من الرسول عليه السلام وروى عنه ثم علم انتساخه وقد تابعه على ترك القنوت غير واحد من الصحابة والتابعين كابن عمر وابن عباس رض وجعله ابن عمر وغيره القنوت في الفجر فشتان ما بينهما وكان احد من روى ذلك اى القنوت في الصبح ايضا وهذا شروع في الجواب عن حديث ابن عمر في قنوت الصبح وبيان انه منسوخ عند ابن عمر عن رسول الله وفي نسختي النخب والمباني عن النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمر وزاد في نسختي النخب والمباني رضي الله عنهما ثم قد اخبرهم وفي نسختي النخب والمباني هو يدل هم وهو الاوجه اى ابن عمران الله عز وجل وفي نسختي النخب والمباني تعالى بدل عز وجل نسخ ذلك اى القنوت حين انزل على رسول الله وفي نسختي النخب والمباني على النبي صلى الله عليه وسلم ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون فصار ذلك القنوت عند ابن عمر منسوخا ايضا فلم يكن هو اى ابن عمر يقنت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ينكر اى ابن عمر على من كان يقنت اشار المصنف بهذا الى ان القنوت الذي رواه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم منسوخ بوجهين الاول نزول الآية على ذلك القنوت والثاني عمل ابن عمر على الترك وانكاره على من كان يقنت كما حدثنا ابراهيم ابن مرزوق البصري قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث بن سعيد البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي قال ثنا قتادة بن دعامة السدوسي البصري عن ابي مجلز لاحق بن حميد السدوسي البصري قال صليت خلف ابن عمر الصبح فلم يقنت فقلت الكبر بكسر الكاف وفتح الباء اما دانك لم تقنت في الصبح لاجل كونك شيخا كبيرا كذا في النخب يمنعك فقال ابن عمر ما احفظه اى القنوت في صلوة الصبح عن احد من اصحابي يعني من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اى انهم لم يفعلوه بعد ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم اياه كما قال الطحاوي فيما سيأتي وهذا يدل على انهم علموا من النبي صلى الله عليه وسلم انه قنت في الصبح ثم ترك فلذلك تركوه وهذا آية النسخ كما في المباني والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن عثمان بن عمر الضبي عن عمرو بن مرزوق عن شعبة فذكر باسناده مثله الا انه لم يذكر الصبح والكبر قال نقلت ما يمنعك من القنوت فقال اني لا احفظ عن احد من اصحابي واخرجه ابن جرير الطبري في تهذيب الآثار نحوه من حديث شعبة عن قتادة كما في النخب وعزاه الهيثمي ايضا الى الطبراني في الكبير وقال ورجاله ثقات وقال في النخب بطريق المصنف وهذا اسناد صحيح في غاية الصحة لان رجاله رجال الجماعة ما خلا ابن مرزوق انتهى قلت وهو شيخ النسائي ايضا كما لمصنف ثقة ثبت صدوق كما تقدم في ترجمته واخرجه البيهقي في سننه من طريق همام عن قتادة عن ابي مجلز قال صليت مع ابن عمر صلوة الصبح فلم يقنت فقلت لابن عمر الا اراك تقنت قال لا احفظه عن احد من اصحابنا ولم يتكلم عليه البيهقي الا انه نسب ابن عمر الى النسيان وسيأتي ذلك الجواب عنه ان شاء الله تعالى وكما حدثناه وفي نسخ العيني والحاوي حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضي البصري قال ثنا وهب ابن جرير البصري ومؤمل هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي النخب والمباني ابن اسماعيل البصري مولى آل الخطاب قالا حدثنا شعبة عن الحكم بن عتيبة الكندي الكوفي عن ابي الشعثاء سليم بن اسود بن حنظلة المحاربي الكوفي من رواة الستة قال الميموني عن احمد ثبت ثقة وقال ابو حاتم لا يسأل عن مثله وقال ابن معين والعجلي والنسائي وابن خراش ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن عبد البر اجمعوا على انه ثقة وقال ابن حزم في المحلى سليم ابن اسود مجهول فكانه ما عرف ان ابا الشعثاء هذا ادرك عمر بن الخطاب في زمن الحجاج مات سنة ثلاث وثمانين كما في التقريب قال سألت ابن عمر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي النخب والمباني رضي الله عنهما عن القنوت فقال ابن عمر رض ما شهدت ومارأيت هكذا في حديث وهب وفي حديث مؤمل ولا رأيت احدا يفعله يعني القنوت وهب

وكما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا زائدة عن الاشعث عن ابيه قال سئل ابن عمر عن القنوت فقال وما القنوت فقال اذا فرغ الامام من القراءة في الركعة الآخرة قام يدعو قال ما رأيت احدا يفعله واني لاظنكم معاشر اهل العراق تفعلونه وكما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا زائدة عن منصور عن تميم بن سلمة قال سئل ابن عمر عن القنوت فذكر مثله الا انه قال ما رأيت ولا علمت

على قوله ما شهدت وزاد مؤمل بعده احدا يفعله ولا رأيت احدا يأتي بها وما شهدت النبي عليه السلام يفعله بعدان تركه ولا رأيت احدا من بعده يفعله انتهى وقال في المنتخب وهذا اسناد صحيح في غاية الصحة واخرجه ابن جرير الطبري في التهذيب نحوه انتهى واخرجه عبد الرزاق عن الثوري عن منصور عن الاعمش عن ابراهيم عن ابي الشعثاء قال سألت ابن عمر عن القنوت في الفجر فقال ما شعرت ان احدا يفعله كما في المباني وقال الحازمي وهذا الحديث قد روي من طرق عن ابن عمر كلها معللة وفيها مقال والصحيح ما رواه سليمان بن حرب عن شعبة عن الحكم عن ابي الشعثاء قال سألت ابن عمر عن قنوت عمر فقال ما شهدت ولا رأيت انتهى وكما حدثنا في نسخ العيني والحاوي بحذف وكما ابو بكرة قال ثنا ابو داود الطيالسي سليمان البصري قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفي الكوفي عن الاشعث بن ابي الشعثاء المحاربي الكوفي عن ابيه ابي الشعثاء سليم الكوفي قال سئل ابن عمر عن القنوت في الفجر كما عند ابن ابي شيبة وعنده ايضا ان السائل هو ابو الشعثاء وعند محمد في كتاب الحج عنه قال كنت قاعدا عند ابن عمر فسأله رجل عن القنوت في صلوة الغداة فقال ابن عمر وما القنوت وعند ابن ابي شيبة فقال فاي شئ القنوت وعند محمد فقال ابن عمر ادري ما تقول قال اي ابو الشعثاء وعند ابن ابي شيبة قلت وعند محمد فقال ابو الشعثاء انا افهمك اذا فرغ الامام من القراءة في الركعة الآخرة وفي نسخ العيني والحاوي الاخيرة قام يدعو وعند ابن ابي شيبة يقوم الرجل ساعة بعد القراءة وعند محمد الامام يقوم فيقرأ بفاتحة الكتاب وسورة حتى اذا فرغ منهما ركع ثم يقوم فيقرأ بفاتحة الكتاب وسورة ثم يقوم فيدعو قال ما رأيت احدا يفعله اي القنوت في صلوة الصبح وعند محمد قال ابن عمر ان هذا شئ ما رأيته ولا سمعت به قط وعند ابن ابي شيبة قال ابن عمر ما شعرت واني لاظنكم معاشر اي يا معاشر اهل العراق تفعلونه اي القنوت قال في المباني واراد ابن عمر بهذا الكلام انكاره عليهم فعل القنوت في الصبح وعن هذا قال طاوس القنوت في الفجر بدعة انتهى والحديث اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن الاعمش عن ابراهيم عن سليم ابي الشعثاء كما في الحاوي والمنتخب واخرجه الامام محمد في كتاب الحج عن محمد بن ابان عن عمر بن مسلم الجعفي عن المسيب ابن رافع الكاهلي عن ابي الشعثاء ولم يذكرا قول ابن عمر لاهل العراق واخرجه الامام ابو يوسف في كتاب الآثار عن الامام ابي حنيفة من انصلت بن بهرام عن حوط عن ابي الشعثاء عن ابن عمر انه قال لابي الشعثاء اثبت ان اماكم بالعراق يقوم في آخر ركعة من الفجر لا تالي قرآن ولا راكع واخرجه القاضي عمر الاشتاقي وابن خسرو بهذا الاسناد نحوه كما في جامع المسانيد واخرجه الامام محمد في كتاب الآثار بهذا الاسناد الا انه اسقط واسطة حوط ولفظه احق ما بلغنا عن اماكم انه يقوم في الصلوة ولا يقرأ القرآن ولا يركع قال محمد يعني بذلك ابن عمر القنوت في صلوة الفجر قال في الحاوي بطريق المصنف اسناده صحيحين وقال في المنتخب وهذا ايضا اسناد صحيح قلت اسناد ابن ابي شيبة ايضا صحيح رجاله من رواة الستة ثقات وكما حدثنا في نسخ الحاوي والعيني بحذف وكما ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا زائدة عن منصور بن المعتمر السلمي الكوفي عن تميم بن سلمة السلمي الكوفي من رواة البخاري في التعاليق ومسلم والاربعة الا الترمذي قال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة مائة قال سئل ابن عمر عن القنوت فذكر مثله الا انه قال ما رأيت ولا علمت قال في الحاوي اسناده الصحيحين وقال في المنتخب وهذا ايضا اسناد صحيح واخرج نحوه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا هشيم قال انا ابن عون عن ابراهيم عن الاسود بن يزيد قال قال ابن عمر رضي الله عنهما في قنوت الصبح ما شهدت وما علمت انتهى وقال في المباني قوله ما رأيت اي ما رأيت احدا من الصحابة يفعله قوله ولا علمت معناه ولا بلغني عن احد انه كان يفعله وهذا تاكيد عظيم في نفي القنوت في صلوة الصبح حيث نفى رويته وعلمه ايضا الذي هو اعم من الرؤية والسماع انتهى وقد اخرج البيهقي في سننه من طريق حماد بن زيد عن بشر بن حرب قال سمعت ابن عمر يقول ارأيت قيامهم عند فراغ القاري من السورة هذا القنوت انتهى

فوجه ما روی عن ابن عمر رض فی هذا الباب انه رأی رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رفع رأسه من الرکعة الآخرة قنت حتی انزل الله تعالی لیس لك من الامر شئ او یتوب علیهم او یعذبهم فانهم ظالمون فترك لذلك القنوت الذی کان یقنته وسأله ابو مجلز فقال آلکبر یمنعك من القنوت فقال ما احفظه من احد من اصحابی یعنی من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ای انهم لم یفعلوه بعد ترك رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاه وسأله ابو الشعثاء عن القنوت وسأله ابن عمر عن ذلك القنوت ما هو فاخبره ان الامام اذا فرغ من القراءة فی الرکعة الآخرة من صلوة الصبح قام یدعو فقال ما رأیت احدا یفعله لان ما کان هو علمه من قنوت النبی صلی الله علیه وسلم انما کان الدعاء بعد الرکوع واما قبل الرکوع فلم یره منه ولا من غیره فانکر ذلك من اجله فقد ثبت بما روینا عنه نسخ قنوت رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد الرکوع ونفی القنوت قبل الرکوع صلاة وان رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یکن یفعله ولا خلفاءه من بعده

لبدعة ما فعله رسول الله صلی الله علیه وسلم الاشهرا ثم ترکه ثم قال بشر بن حرب الندبی ضعیف واخرجه الحازمی ایضا بهذا الطریق نحوه ثم قال بشر بن حرب مطعون فیه ثم ذکر تضعیفه عن علی بن المدینی واحمد وابن معین وغیرهم قلت بشر بن حرب ممن روی له النسائی وابن ماجة روی عنه الحمادان وشعبة وکان حماد بن زید یمدحه وقال ابن عدی ولا اعلم فی روایاته حدیثا منکرا وهو عندی لا بأس به وقال عبد الله بن احمد فی العلل قلت لابی یعتمد علی حدیثه فقال لیس هو ممن یترك حدیثه وقال عباس الدوری عن یحیی بن معین بشر بن حرب احب الی من مائة مثل یحیی البکاء وقال سألت یحیی عن بشر وابی هارون فقال اعلاهما بشر وقد روی عنه شعبة وکذا قال ابن المدینی عن یحیی القطان کما فی تهذیب التهذیب وفی سوالات ابی جعفر محمد بن عثمان بن ابی شیبة لعلی بن المدینی سألت علیا عن بشر بن حرب فقال کان ثقة عندنا کما فی الجوهر النقی وقال فی التقریب صدوق لیه لین انتهی فعلی هذا لا ینزل حدیثه عن درجة الحسن فوجه وزاد فی نسختی النخب والمبانی قال ابو جعفر فوجه ما روی عن ابن عمر فی هذا الباب ای فی باب القنوت انه ای ابن عمر رأی رسول الله وفی نسختی النخب والمبانی النبی صلی الله علیه وسلم اذا رفع رأسه من الرکعة الآخرة وفی نسختی النخب والمبانی الاخیرة قنت حتی انزل الله تعالی کذا فی نسخة المبانی وفی نسخة النخب عز وجل وزاد ابعده علیه ای علی رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس لك من الامر شئ او یتوب علیهم او یعذبهم فانهم ظالمون کما تقدم من طریق معمر عن الزهری عن سالم عن ابیه فترك ای رسول الله صلی الله علیه وسلم لذلك ای لنزول الآیة القنوت الذی کان یقنته ای قبل نزول الآیة ولیس ذلك لانسخ ذلك الحکم وسأله ای ابن عمر ابو مجلز فقال ای ابو مجلز الکبر یمنعك من القنوت فقال ای ابن عمر ما احفظه عن احد من اصحابی یعنی زاد فی نسختی النخب والمبانی عن احد من اصحاب رسول الله وفی نسختی النخب والمبانی النبی صلی الله علیه وسلم ای انهم لم یفعلوه بعد ترك رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاه ای القنوت وسأله ای ابن عمر ابو الشعثاء عن القنوت وسأله ای ابا الشعثاء ابن عمر عن ذلك القنوت وفی نسختی النخب والمبانی بحذف القنوت ما هو ای حقیقة القنوت عند من یقنت فاخبره ای اخبره ابو الشعثاء ابن عمر ان الامام اذا فرغ من القراءة فی الرکعة الآخرة وفی نسختی النخب والمبانی الاخیرة من صلوة الصبح قام یدعو فقال ابن عمر ما رأیت احدا یفعله لان ما کان هو ای ابن عمر علمه من قنوت بیان لما النبی صلی الله علیه وسلم انما کان الدعاء بعد الرکوع ای فی شهر واحد ثم ترکه واما قبل الرکوع فلم یره ای القنوت منه ای من النبی صلی الله علیه وسلم ولا من غیره صلی الله علیه وسلم فانکر ذلك ای القنوت قبل الرکوع من اجله ای من اجل ان ابن عمر لم یره عن احد فقد ثبت بما روینا عنه ای عن ابن عمر نسخ قنوت رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد الرکوع ونفی القنوت قبل الرکوع صلاة وان رسول الله وفی نسختی النخب والمبانی النبی صلی الله علیه وسلم لم یکن یفعله ای یقنت فی الفجر ولا خلفاءه وزاد فی نسختی النخب والمبانی رضی الله عنهم من بعده صلی الله علیه وسلم والحاصل ان ابن عمر رأی النبی صلی الله علیه وسلم یقنت وشاهد ذلك عنه وروی ثم رأی عنه ترك القنوت عند نزول الآیة فضاء ذلك القنوت عند ابن عمر منسوخا فلذلك ترك القنوت بعده صلی الله علیه وسلم وکان ینکر علی من یقنت وقد قال لابی مجلز حین سأله عن القنوت ما احفظه عن احد من اصحابی

یعنی ان اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترکوا القنوت بعد ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایاہ وقال لابی الشعثاء حین اخبرہ بالقنوت بعد القراءۃ قبل الرکوع ما رأیت احدا یفعلہ فانکر القنوت قبل الرکوع لانہ لم یرہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا من غیرہ فانکر ذلک من اجلہ وانما رآہ صلی اللہ علیہ وسلم یقنت بعد الرکوع قبل نزول الآیۃ وصار ذلک منسوخا بنزول الآیۃ واجاب القائلون بالقنوت عن حدیث ابن عمر بوجوہ منہا ما قال ابن حزم فی المحلی قال بعض الناس الدلیل علی نسخ القنوت ما رویتموہ من طریق معمر عن الزہری عن سالم عن ابیہ فذکر الحدیث کما تقدم ثم قال ہذا حجۃ فی اثبات القنوت لانہ لیس فیہ نہی عنہ فہذا حجۃ فی بطلان قول من قال ان ابن عمر جہل القنوت ولعل ابن عمر انما انکر القنوت فی الفجر قبل الرکوع فہو موضع انکار وتتفق الروایات عنہ فہو اولی لمسلم یجعل کلامہ خلافا للثابت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانما فی ہذا الخبر اخبار اللہ تعالی بان الامر لہ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتہی وتعقبہ العینی فی المنحۃ بانہ قلت ابن حزم حفظ شیئا وغابت عنہ اشیاء لان قولہ ہذا حجۃ فی اثبات القنوت لیس علی الاطلاق بل معناہ انہ حجۃ فی اثبات ما کان من القنوت اولا وحجۃ ایضا علی انتساخ ذلک فاول النص حجۃ فی اثباتہ آخرہ وہو نزول الآیۃ حجۃ فی انتساخہ فابن حزم اخذ الجانب الواجد وجعلہ حجۃ مطلقا وترک الجانب الذی علیہ وعلی امثالہ ممن یری بالقنوت فی صلوۃ الفجر وقولہ وہذا حجۃ فی بطلان قول من قال الی آخرہ لیس کذلک لان مراد من یقول ان ابن عمر جہل القنوت القنوت الذی کان یفعلہ بعض الناس من بعد النبی علیہ السلام حیث قال لما سئل عنہ ما شعرت ولیس مراده انه جهل القنوت المنسوخ الذی فعلہ علیہ السلام شہرا ثم ترکہ فانہ ہو الذی رواہ کما روی غیرہ لکیف یخیل لشئ قد رواہ وعلمہ انتہی واما قول ابن حزم انہ لیس فیہ نہی عنہ فیہ رد ما قال الفخر الرازی فی تفسیرہ ظاہر ہذہ الآیۃ یدل علی انہا وردت فی امر کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفعل فیہ فعلا وکانت ہذہ الآیۃ کالمنع منہ اھ ومنہا ما حکی البیہقی فی الخلافیات عن الحاکم انہ قال الصحیح عن ابن عمر ما رواہ ابو الشعثاء وابو الاسود وابو مجلز انہ کان لا یری القنوت وقال ما احفظہ عن احد من اصحابنا قال وہذہ سنۃ خفیت علی ابن عمر کما فی الجوہر النقی وقال البیہقی فی سننہ نسیان بعض الصحابۃ او غفلتہ عن بعض السنن لا یقدح فی روایۃ من حفظہ واثبتہ انتہی وقال ابن حزم واما ابن عمر فلم یعرفہ کما لم یعرف المسح ولیس ذلک بقادح فی معرفۃ من عرفہ انتہی وردہ العلامۃ ابن التمرتاشی بان النسیان والغفلۃ فی غایۃ البعد بل لم یغفل ابن عمر عن ذلک فقد روی عن النبی علیہ السلام انہ قنت فترک ابن عمر وغیرہ ذلک دلیل علی انہ علیہ السلام ما داوم علیہ وانہ کان ثم نسخ وقال العینی فی المنحۃ کیف یخفی ذلک علیہ والحال انہ روی عن النبی علیہ السلام انہ قنت بخلاف المسح علی الخفین فانہ لم یرو فیہ شیئا ولعل روایۃ غیرہ فیہ لم تبلغہ ثم ہذا بعید بل مستحیل فی حق ابن عمر لانہ مع کثرۃ مجالستہ مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وشدۃ ملازمتہ کیف یتصور ذلک او یغفل عنہ انتہی ملخصا ومنہا معارضۃ قول ابن عمر ما احفظہ عن احد من اصحابی بما ثبت عن عمر من القنوت فی الصبح قال الحازمی قالوا ان ابن عمر قد شہد اباہ وہو یقنت وقنت معہ ولکنہ نسیہ ثم استدل لذلک بما اسند عن ابن سیرین ان سعید بن المسیب ذکر لہ قول ابن عمر فی القنوت فقال اما انہ قد قنت مع ابیہ ولکنہ نسیہ ثم ذکر لحن سالم قال سئل ابن عمر عن شئ فقال للسائل ایت سعید بن المسیب فسلہ ثم اخبر ابن عمر بالمسئلۃ فتوجہ الرجل فسأل سعیدا فافتاہ بمثل ما قال ابن عمر فقال ابن عمر قد علمتکم انہ اجد العلماء وعن ابن عمر انہ کان یقول قد کبرنا ونسینا ایتوا سعید بن المسیب فسلوہ قالوا فضل سعید بن المسیب فی فضلہ ونبلہ وعلمہ اذا شہد علی ابن عمر انہ رآہ من ابیہ ولکنہ نسیہ یقبل منہ لانہ لم یکن لیشہد علیہ الا بعد ان یحققہ انہ رآہ من ابیہ ولکنہ نسیہ ولا یلحق ابن عمر فی ذلک وصم لان الناس محطوطا عند الوزر قالوا ما روینا عن عمر فی اثبات القنوت اولی وارجح مما رویتموہ فانا روینا عن انس وابن عباس وابی عثمان وابی رافع وابن ابزی وعبید بن عمیر وزید بن وہب وزیاد ابن بشتان انہم صلوا خلف عمر صلوۃ الصبح فقنت فیہا وہو تاکید لما قالہ ابن المسیب انہ رآہ من ابیہ ولکنہ نسیہ انتہی ورده العینی فی المنحۃ بانا لا نسلم انہ خفی علی ابن عمر ما کان من ابیہ فانہ لما سألہ ابو مجلز عن قنوت عمر فقال ما رأیتہ ولا شہدتہ وقال الشعبی کان عبد اللہ لا یقنت ولو قنت عمر لقنت عبد اللہ وعبد اللہ یقول لو سلک الناس وادیا وشعبا وسلک عمر وادیا وشعبا لسلکت وادی عمر وشعبہ قال ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ ثنا ابن ادریس عن ابی مالک عن ابیہ قال قلت لہ صلیت خلف رسول اللہ علیہ السلام وابی بکر وعمر وعثمان افکانوا یقنتون فقال یا بنی ہی محدثۃ ثنا وکیع قال ثنا محمد بن قیس عن عامر الشعبی ان عمر بن الخطاب کان لا یقنت فی الفجر وقال عامر ما کان القنوت حتی جاء اہل الشام انتہی قلت حدیث ابی مالک عن ابیہ حدیث صحیح صححہ الترمذی وغیرہ وسیأتی عند المصنف وقد روی الاسود بن یزید وعمرو بن میمون وعلقمہ ومسروق عن عمر انہ لم یقنت فی الفجر کما سیأتی عند المصنف وہکذا روی ابن ابی شیبۃ عن

وكان احد من روى عنه القنوت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن ابي بكر فاخبر في حديثه الذي رويناه عنه بان ما كان يقنت به رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاء على من كان يدعو عليه وان الله عز وجل نسخ ذلك بقوله ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم او يعذبهم الآية ففي ذلك ايضا وجوب ترك القنوت في الفجر وكان احد من روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ايضا خفاف بن ايماء فذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لما رفع رأسه من الركوع قال اسلم سالمها الله وغفار غفر الله لها وعصية عصت الله ورسوله اللهم العن بني لحيان ومن ذكر معهم ففي هذا الحديث لعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثي ابن عمر وعبد الرحمن ابن ابي بكر وقد اخبرا هما في حديثيهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك ذلك حين انزلت عليه

سعيد بن جبير ان عمر كان لا يقنت في الفجر وهكذا روى ابن مسعود عن عمر كما تقدم وهذه اسانيد صحيحة في ترك القنوت عن عمر واما ما ذكره الحازمي من طرق احاديث القنوت عن عمر فليست بروايات صحيحة عنه كما بسط الكلام عليها ابن التركماني في الجوهر النقي وسنذكر ذلك عند ما تجئ تلك الروايات عند المصنف ان شاء الله تعالى وقال الشيخ ابن الهمام ونسبة ابن عمر الى النسيان في مثل هذا في غاية البعد وانما يقرب ادعاؤه في الامور التي تسمح وتحفظ او الافعال التي تفعل احيانا في العمر اما فعل يقصد الانسان الى فعله كل غداة مع خلق كلهم يفعلونه من صبح الى صبح ينساه بالكلية ويقول ما شهدت ولا علمت ويتركه مع انه يصبح فيرى غيره يفعله فلا يتذكر فلا يكون مع شئ من العقل واقرب لا ادري في توجيه نسبة سعيد النسيان لابن عمر ان مح عنه ان يزاد قنوت النازلة فان ابن عمر رضي الله عنه نفى القنوت مطلقا فقال سعيد قنت مع ابيه يعني في النازلة ولكنه نسي فان هذا شئ لا يواظب عليه لعدم لزوم سببه انتهى وكان احد من روى عنه القنوت عن رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني عن النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن ابي بكر وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهما فاخبر عبد الرحمن في حديثه الذي رويناه وفي نسختي المنتخب والمباني رويناه بحذف الضمير عنه اي عن عبد الرحمن في الفصل الاول بعد حديث ابن عمر بان ما كان يقنت به رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاء على من كان يدعو عليه وفي نسختي المنتخب والمباني فاخبر في حديثه الذي رويناه عنه بان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا على من كان يدعو عليه بحذف ما كان يقنت به وهو الاظهر وان الله عز وجل وفي نسختي المنتخب والمباني تعالى بدل عز وجل نسخ ذلك اي القنوت الذي كان يقنت فيدعو للمؤمنين ويدعو لنجاة سلمة وعياش والمستضعفين من المؤمنين ثم يدعو على الكفار اللهم اشدد وطأتك الى آخره كما تقدم بقوله ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم او يعذبهم وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف او يتوب عليهم او يعذبهم الآية اي كما دل على ذلك آخر الحديث قال فما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعاء على احد وهذا لفظ المصنف ولفظ ابي يعلى فما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على احد بعد ففي ذلك اي في حديث عبد الرحمن هذا ايضا وجوب ترك القنوت في الفجر قال في المنتخب فان قيل يحتمل ان يكون معنى قوله فما دعا رسول الله عليه السلام بدعاء على احد بعد يعني ترك اللعن على احد كما اخرجه البيهقي عن عبد الرحمن بن مهدي في قول انس ثم تركه قال انما ترك اللعن قلت جاء عن الزهري مصرحا ان المراد منه ترك القنوت مطلقا كما روى عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري كان يقول فمن اين اخذ الناس القنوت وتعجب ويقول انما قنت رسول الله عليه السلام شهرا ثم ترك ذلك انتهى وكان احد من روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اي القنوت ايضا خفاف بن ايماء فذكر اي خفاف في حديثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صلى الله عليه وسلم لما رفع رأسه من الركوع قال اسلم سالمها الله وغفار غفر الله لها وعصية عصت الله ورسوله اللهم العن بني لحيان ومن ذكر معهم اي مع بني لحيان كما تقدم بعد حديث براء وابن مسعود من طريق محمد بن عمرو عن خالد بن عبد الله عن الحارث بن خفاف عن خفاف بن ايماء ففي هذا الحديث اي حديث خفاف وهذا شروع في الجواب عن حديثه في القنوت بانه منسوخ لعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثي ابن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهم وقد اخبرا هما اي قد اخبر ابن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر وقوله هما ضمير مرفوع وقع تاكيدا للضمير المستكن في قوله اخبرا فانهم كذا في المنتخب في حديثيهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك ذلك اللعن حين انزلت وفي نسختي المنتخب والمباني حين انزل اي الله تعالى وعلى الاول هو على صيغة المفعول وفاعله الآية عليه اي على

الآية التي ذكرنا فنفي حديثهما كما في حديث خفاف بن ايماء فهما اولى من حديث ابن ايماء وفي ذلك وجوب ترك القنوت ايضا وكان احد من روى عنه ذلك ايضا البراء فروى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت في الفجر والمغرب ولم يخبر بقنوته ذلك ما هو فقد يجوز ان يكون ذلك القنوت الذي رواه ابن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكرة ومن روى ذلك معهما ثم نسخ ذلك بهذه الآية ايضا وقد قرن في هذا الحديث بين المغرب والفجر فذكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت فيهما فنفي اجماع مخالفنا لنا على ان ما كان يفعله في المغرب من ذلك منسوخ ليس لاحد بعده ان يفعله دليل على ان ما كان يفعله في الفجر ايضا كذلك

رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية التي ذكرنا وهي قوله تعالى ليس لك من الامر شئ ففي حديثهما هكذا في نسخة المباني وفي نسخة المنتخب حديثهم اي ابن عمر وعبد الرحمن النسخ كما بالكاف وفي نسختي المنتخب والمباني لما باللام وهو الصواب في حديث خفاف بن ايماء فهما اولى بالقبول من حديث ابن ايماء وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف فهما اولى من حديث ابن ايماء وفي ذلك وجوب ترك القنوت ايضا والحاصل ان حديث خفاف بن ايماء منسوخ لان الذين لعنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه هم الذين لعنهم في حديثي ابن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر فالقضية واحدة وقد اخبر في حديثهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك ذلك حين نزلت عليه الآية فيكون هذا الترك ايضا في حديث خفاف بن ايماء لاتحاد القضية فيكون حديثه منسوخا بامتساخ حديثي ابن عمر وابن ابي بكرة رضي الله عنهم كذا في المنتخب وكان احد من روى عنه ذلك وفي نسختي المنتخب والمباني ذلك عنه ايضا البراء وزاد في نسختي المنتخب والمباني بن عازب وهذا جواب عن حديثه في القنوت فروى عنه اي عن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت في الفجر والمغرب كما تقدم ذلك بعد حديث عبد الرحمن بن ابي بكر وقبل حديث ابن مسعود من طريق عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء ولم يخبر اي البراء بقنوته ذلك ما هو اي لم يبين ما كان قنوته ولما ذا كان كذا في المنتخب فقد يجوز اي يحتمل ان يكون ذلك اي القنوت الذي ذكره البراء في حديثه وزاد في نسختي المنتخب والمباني هو وبهذا تصح العبارة وتتضح المراد القنوت الذي رواه ابن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهم ومن روى ذلك اي القنوت في الفجر معهما اي مع ابن عمر وعبد الرحمن مثل ابي هريرة وانس بن مالك ثم نسخ ذلك القنوت بهذه الآية اي بآية ليس لك من الامر شئ ايضا اي كما نسخ القنوت المروي في حديثي ابن عمر وعبد الرحمن بالآية وقد قرن في هذا الحديث اي في حديث البراء بن عازب بين المغرب والفجر فذكر اي البراء في حديثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت فيهما اي في المغرب والفجر قال في المنتخب قوله وقد قرن في هذا الحديث الى آخره جواب عن سوال مقدر تقريره ان يقال سلمنا ما ذكرتم من النسخ اذا كان المراد من القنوت في حديث البراء هو القنوت في حديثي ابن عمر وعبد الرحمن واما اذا كان المراد غير ذلك القنوت فلا نسلم نسخه في صلوة الصبح انتهى ففي اجماع مخالفنا لنا واراد من هذا المخالف من يرى بالقنوت في الصبح كذا في المنتخب على ان ما كان يفعله اي رسول الله صلى الله عليه وسلم في المغرب من ذلك اي من القنوت منسوخ وفي نسختي المنتخب والمباني منسوخا قال في المنتخب نصب على انه خبر كان ليس لاحد بعده ان يفعله صفة لقوله منسوخا اي بعد النبي عليه السلام كذا في المنتخب دليل على ان ما كان يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم من القنوت في الفجر ايضا كذلك وتقرير الجواب ان المخصم اجمع معنا على ان قنوته عليه السلام في صلوة المغرب انتسخ حتى لا يجوز لاحد ان يفعله بعد النبي عليه السلام فهذا دليل على ان قنوته عليه السلام في صلوة الصبح ايضا منسوخ والا فيلزم التحكم والترجيح بلا مرجح وهو باطل كذا في المنتخب وقال ابن القيم في زاد المعاد قد اخبر انس انه صلى الله عليه وسلم كان يقنت في الفجر والمغرب كما ذكره البخاري فلم يخصص القنوت بالفجر وكذلك ذكر البراء بن عازب سواء فما بال القنوت اختص بالفجر فان قلتم قنوت المغرب منسوخ قال لكم مناظروكم من اهل الكوفة وكذلك قنوت الفجر سواء ولا تأتون بحجة على نسخ قنوت المغرب الا كانت دليلا على نسخ قنوت الفجر سواء ولا يمكنكم ابدا ان تقيموا دليلا على نسخ قنوت المغرب واحكام قنوت الفجر فان قلتم قنوت المغرب كان قنوتا للنوازل لا قنوتا راتبا قال مناظروكم من اهل الحديث نعم كذلك هو وكذلك قنوت الفجر سواء والفرق انتهى وقال الشوكاني واصح المثبتون للقنوت بجمع منها حديث البراء وانس ويجاب بانه لا نزاع في وقوع القنوت منه صلى الله عليه وسلم انما النزاع في استمرار مشروعيته فان قالوا لفظ كان يفعل يدل على استمرار المشروعية قلنا قد قدمنا عن النووي ما حكاه عن جمهور المحققين

وكان احد من روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا القنوت في الفجر انس بن مالك فروى عمرو بن عبيد عن الحسن عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يقنت بعد الركوع في صلوة الغداة حتى فارقه فاثبت في هذا الحديث القنوت في صلوة الغداة وان ذلك لم ينسخ وقد روى عنه من وجوه خلاف ذلك فروى ايوب عن محمد بن سيرين قال سئل انس اقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة الصبح فقال نعم فقيل له قبل الركوع او بعده فقال بعد الركوع يسيرا وروى اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عنه انه قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثين صباحا على رعل وذكوان وروى قتادة عنه نحوا من ذلك وروى عنه حميد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قنت عشرين يوما فهؤلاء كلهم قد اخبروا عنه خلاف ما روى عمرو عن الحسن وقد روى عاصم عنه انكار القنوت بعد الركوع اصلا وان رسول الله

انها لا تدل على ذلك سلمنا غاية مجرد الاستمرار وهو لا ينافي الترك آخرا كما صرحت بذلك الادلة الآتية على ان هذين الحديثين فيهما انه كان يفعل ذلك في الفجر والمغرب فما هو جوابكم عن المغرب فهو جوابنا عن الفجر وايضا في حديث ابي هريرة المتفق عليه انه كان يقنت في الركعة الآخرة من صلوة الظهر والعشاء الآخرة وصلوة الصبح فما هو جوابكم عن مدلول لفظ كان ههنا فهو جوابنا انتهى وقد اخرج البيهقي عن البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي صلوة مكتوبة الا قنت فيها واخرجه الطبراني في الاوسط عنه مثله ورجاله موثقون كما قال الهيثمي واخرجه الحازمي من طريق الطبراني مثله وابن حزم في المحلى قال العيني في المنتخب فهذا منسوخ باجماع الخصم حتى لا يجوز ان يقنت احد في الظهر او العصر او المغرب او العشاء فيكون حكم الصبح كذلك والا يلزم التحكم كما ذكرنا انتهى وكان احد من روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا القنوت في الفجر انس بن مالك هذا شروع في الجواب عما روى عن انس في القنوت في الصبح وبيان انه لا يصلح حجة لاحد من الخصوم لان الرواية عنه في ذلك مضطربة فروى عمرو بن عبيد عن الحسن عن انس ابن مالك كما زاد في نسختي المنتخب والمباني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يقنت بعد الركوع في صلوة الغداة حتى فارقه هكذا في نسخة المنتخب وغيرها وليما تقدم حتى فارقته وهذا حديث ضعيف لانه من رواية عمرو بن عبيد رأس القدرية والكلام فيه والطعن عليه كثير جدا ولا يقوم بحديثه حجة كما تقدم فاثبت في هذا الحديث القنوت في صلوة الغداة وان ذلك اي القنوت لم ينسخ وقد روى عنه اي عن انس من وجوه خلاف ذلك فروى ايوب عن محمد بن سيرين قال سئل انس اقنت رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم في صلوة الصبح فقال فقيل له هكذا فيما تقدم من رواية انس وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف له قبل الركوع او بعده فقال بعد الركوع يسيرا اي زمانا قليلا وهذا حديث صحيح اخرجه البخاري وابو داود وغيرهما كما تقدم وروى اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عنه اي عن انس انه قال قنت رسول الله وفي نسخة المنتخب النبي صلى الله عليه وسلم ثلثين صباحا وزاد في نسختي المنتخب والمباني يدعو على رعل وذكوان وهذا حديث صحيح اخرجه الشيخان وغيرهما وروى قتادة عنه اي عن انس نحوا من ذلك اي من رواية اسحق ولفظه قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا وهذا حديث صحيح اخرجه الشيخان وغيرهما كما تقدم وروى في نسختي المنتخب والمباني وقد روى عنه اي عن انس حميد ان رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم انما قنت عشرين يوما وهذا حديث صحيح اخرجه احمد وغيره كما تقدم وعند البزار عن طريق حميد عن انس خمسة عشر يوما وهكذا هو عند السراج من طريق حميد عنه وعند ابن مندة عن انس تسعة وعشرين ليلة كما ذكرنا فهؤلاء كلهم اي ابن سيرين واسحاق بن عبد الله وقتادة وحميد قد اخبروا عنه اي عن انس خلاف وفي نسختي المنتخب والمباني بخلاف ما روى عمرو عن الحسن اي من انه لم يزل يقنت بعد الركوع في صلاة الغداة حتى فارقه وهذا حديث ضعيف لا يقاوم احاديث هؤلاء فانهم ثقات اثبات والاسانيد اليهم صحيحة وكلهم قد اخبروا ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت مدة معينة وان اختلفوا فيما بينهم في تعيين المدة ولكن اكثرهم ذكروا شهرا وهذا اصح كما تقدم وقد روى وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف قد عاصم عنه هكذا في نسخة المباني وفي نسخة المنتخب عنه عاصم اي عن انس انكار القنوت بعد الركوع اصلا وان رسول الله وفي

صلی الله علیه وسلم انما فعل ذلك شهرا ولكن القنوت قبل الركوع فضاد ذلك ايضا ما روى عمرو بن عبيد وخالفه فلم يجز لاحد ان يحتج فى حديث انس باحد الوجهين مما روى عن انس لان لخصمه ان يحتج عليه بما روى عن انس مما يخالف ذلك واما قوله ولكن القنوت قبل الركوع فلم يذكر ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم فقد يجوز ان يكون ذلك اخذه عمن بعده او رأيا رآه فقد رآى غيره من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك فلا يكون قوله اولى من قول من خالفه الا بحجة تبين لنا فان قال قائل فقد روى ابو جعفر الرازى عن الربيع بن انس قال كنت جالسا عند انس بن مالك فقيل له انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا فقال مازال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت فى صلوة الغداة حتى فارق الدنيا فقيل له قد يجوز ان يكون ذلك القنوت هو القنوت الذى رواه عمرو عن الحسن عن انس فان كان ذلك كذلك فقد ضاده ما قد ذكرنا ويجوز ان يكون ذلك القنوت هو القنوت قبل الركوع الذى ذكره انس فى حديث عاصم فلم يثبت لنا عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم فى القنوت قبل الركوع شئ وقد ثبت عنه النسخ للقنوت بعد الركوع

نسختى المنتخب والمبانى النبى صلى الله عليه وسلم انما فعل ذلك اى القنوت بعد الركوع شهرا ولكن القنوت قبل الركوع فضاد وذلك اى رواية عاصم ايضا ما روى عمرو بن عبيد وخالفه فلم يجز لاحد ان يحتج فى حديث انس باحد الوجهين مما روى عن انس لان لخصمه ان يحتج عليه مما روى عن انس مما يخالف ذلك والحاصل ان روايات انس مضطربة مختلفة وفى بعضها تضاد لان رواية عاصم الاحول تضاد رواية عمرو بن عبيد عن الحسن فى قوله لم يزل يقنت بعد الركوع فى صلوة الغداة فحينئذ لم يجز لاحد ان يحتج فى حديث انس باحد الوجهين بالنفى او بالاثبات لان لاحد الخصمين ان يحتج على الآخر بما يحتج به من خلاف ما يحتج به كذا فى المنتخب قال المحافظ فى التلخيص اختلفت الاحاديث عن انس واضطربت فلا يقوم بمثل هذا حجة انتهى واما قوله اى قول انس ولكن القنوت قبل الركوع فلم يذكر ذلك اى القنوت قبل الركوع عن النبى صلى الله عليه وسلم فقد يجوز ان يكون ذلك اخذه عمن بعده او رأيا رآه فقد رأى غيره من اصحاب رسول الله وفى نسختى المنتخب والمبانى النبى صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك فلا يكون قوله اولى من قول من خالفه الا بحجة تبين لنا قال العينى فى المنتخب قوله واما قوله ولكن القنوت قبل الركوع الى آخره اشارة الى ان انسا رضى الله عنه لم يثبت عنده شئ من القنوت لان قوله ولكن القنوت قبل الركوع ليس عن النبى عليه السلام لانه لم يذكر ذلك عنه عليه السلام فيجوز ان يكون قد اخذ ذلك عن احد من الصحابة او يكون ذلك رأيا فقد رأى غيره من الصحابة خلاف ذلك هو ان يكون بعد الركوع فلا يكون قول انس اولى وارجح من قول غيره الا بحجة تبين جهة الرجحان والاولوية وان كان عن احد من الصحابة فقد روى عن غيره خلافه فلا تقوم به حجة فافهم انتهى فان قال قائل فقد روى فى نسختى المنتخب والمبانى قد يجوز فى الغار روى ابو جعفر الرازى عن الربيع بن انس قال كنت جالسا عند انس بن مالك فقيل له انما قنت رسول الله وفى نسختى المنتخب والمبانى النبى صلى الله عليه وسلم شهرا فقال مازال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت فى صلوة الغداة حتى فارق الدنيا وهذا حديث ضعيف اخرجه احمد والدارقطنى والبيهقى وغيرهم كما تقدم وفيه دليل صريح على ان القنوت فى الصبح لم ينسخ فقيل له اى للقائل المذكور الذى احتج بحديث ابى جعفر على عدم نسخ القنوت فى الصبح قد يجوز ان يكون ذلك القنوت اى الذى رواه ابو جعفر هو القنوت الذى رواه عمرو عن الحسن عن انس اى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يقنت بعد الركوع فى صلوة الغداة حتى فارقه فان كان ذلك اى القنوت الذى رواه ابو جعفر كذلك اى كالقنوت الذى رواه عمرو عن الحسن عن انس فقد ضاده اى ذلك القنوت الذى رواه ابو جعفر وعمرو ما قد ذكرنا وفى نسختى المنتخب والمبانى ما قد ذكرناه بزيادة الضمير اى القنوت من روايات اسحق بن عبد الله وقتادة وحميد وغيرهم فانهم ذكروا ان ذلك القنوت كان لمدة معينة وهؤلاء الائمة ثقات فلا يقبل ما روى ابو جعفر وعمرو فانهما ضعيفان ويجوز ان يكون ذلك القنوت اى يحتمل ان يكون المراد من القنوت هو القنوت قبل الركوع الذى ذكره انس فى حديث عاصم الاحول فلم يثبت لنا عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم فى القنوت قبل الركوع شئ وقد ثبت عنه اى عن انس النسخ للقنوت بعد الركوع والحاصل ان ابا جعفر ذكر دوام القنوت ولكنه لم يذكر انه كان بعد الركوع او قبله فان كان الاول كما روى عمرو عن الحسن فقد ضاد ذلك ما رواه اسحق وقتادة وحميد وغيرهم فانهم وقتوا ذلك القنوت بمدة معينة وان كان الثانى كما رواه عاصم فقد قلنا انه

لم یثبت عن انس فی القنوت قبل الرکوع شیٔ وثبت عنہ النسخ للقنوت بعدہ علی ان حدیث ابی جعفر حدیث ضعیف وکذا حدیث عمرو بن عبید کما تقدم مفصلا وقال ابن القیم فی زاد المعاد واما حدیث ابی جعفر الرازی عن الربیع بن انس قال مازال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقنت فی الفجر حتی فارق الدنیا وہو فی المسند والترمذی وغیرہما فابو جعفر الرازی صاحب مناکیر لایحتج بما تفرد بہ احد من اہل الحدیث البتۃ ولو صح لم یکن فیہ دلیل علی ہذا القنوت المعین البتۃ فانہ لیس فیہ ان القنوت ہذا الدعاء فان القنوت یطلق علی القیام والسکوت ودوام العبادۃ والدعاء والتسبیح والخشوع وانس لم یقل لم یزل یقنت بعد الرکوع رافعا صوتہ اللہم اہدنی الی آخرہ ولاریب ان قولہ ربنا ولک الحمد ملء السموات الی آخر الدعاء قنوت وتطویل ہذا الرکن قنوت وتطویل القراۃ قنوت وہذا الدعاء المعین قنوت فمن این لکم ان انسا انما اراد ہذا الدعاء المعین ولا یقال تخصیصہ القنوت بالفجر دلیل علی ارادۃ الدعاء المعین اذ سائر ما ذکرتم من اقسام القنوت مشترک بین الفجر وغیرہا وانس خص الفجر دون سائر الصلوات بالقنوت ولا یمکن ان یقال انہ الدعاء علی الکفار لان انسا قد اخبر انہ کان یقنت شہرا ثم ترکہ فتعین ان یکون ہذا الدعاء الذی داوم علیہ ہو القنوت المعروف والجواب من وجوہ احدہا ان انسا قد اخبر انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقنت فی الفجر والمغرب فان قلتم قنوت المغرب منسوخ قال منازعوکم وکذلک قنوت الفجر وان قلتم کان قنوتا للنوازل قال منازعوکم وکذلک قنوت الفجر وقد دل علی ذلک حدیث انس فی الصحیحین قنت شہرا ثم ترکہ فاخبر انس انہ کان قنوت نازلۃ ثم ترکہ الثانی ان شعبۃ روی عن قیس بن الربیع عن عاصم قال قلنا لانس ان قوما یزعمون ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یزل یقنت بالفجر قال کذبوا انما قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہرا واحدا وقیس وان کان یحیی ضعفہ فقد وثقہ غیرہ ولیس بدون ابی جعفر فکیف یکون ابو جعفر حجۃ فی قولہ وقیس لیس بحجۃ فی ہذا الحدیث وہو اوثق منہ واشہر والذین ضعفوا ابا جعفر اکثر من الذین ضعفوا قیسا الثالث ان انسا اخبر انہم لم یکونوا یقنتون وان بدأ القنوت ہو قنوت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدعو علی رعل وذکوان فی الصحیحین عن انس فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہرا فی صلوۃ الغداۃ فذلک بدء القنوت وما کنا نقنت فہذا یدل علی انہ لم یکن من ہدیہ القنوت وانما قول انس فذلک بدء القنوت مع قولہ قنت شہرا ثم ترکہ دلیل علی انہ اراد بما اثبتہ من القنوت قنوت النوازل وہو الذی وقتہ بشہر وہذا کما قنت فی صلوۃ العتمۃ شہرا کما فی الصحیحین عن ابی ہریرۃ فقنوتہ فی الفجر کان لہذا لاجل امر عارض ونازلۃ ولذلک وقتہ انس بشہر وقد تقدم ذکر حدیث عکرمۃ عن ابن عباس فی القنوت فی الصلوات الخمس رواہ ابو داؤد وہو حدیث صحیح وذکر حدیث البراء کان لایصلی صلوۃ مکتوبۃ الا دعا رواہ الطبرانی وہذا الاسناد وان کان لایقوم بہ حجۃ فالحدیث صحیح من جہۃ المعنی لان القنوت ہو الدعاء ومعلوم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یصل صلوۃ مکتوبۃ الا دعا فیہا وہذا ہو الذی ارادہ انس فی حدیث ابی جعفر ان صح الوجہ الرابع ان طرق احادیث انس تبین المراد ویصدق بعضہا بعضا ولا تتناقض والقنوت الذی ذکرہ قبل الرکوع غیر الذی ذکرہ بعدہ والذی وقتہ غیر الذی اطلقہ فالذی ذکرہ قبل الرکوع ہو اطالۃ القیام للقراۃ الذی قال فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصلوۃ طول القنوت والذی ذکرہ بعدہ ہو اطالۃ القیام للدعاء فعلہ شہرا یدعو علی قوم ویدعو لقوم ثم استمر یطیل ہذا الرکن للدعاء والثناء الی ان فارق الدنیا کما فی الصحیحین عن ثابت عن انس قال انی لاازال اصلی بکم کما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بنا قال وکان انس یصنع شیئا لاارا کم تصنعونہ کان اذا رفع رأسہ من الرکوع انتصب قائما حتی یقول القائل قد نسی واذا رفع رأسہ من السجدۃ یمکث حتی یقول القائل قد نسی فہذا ہو القنوت الذی مازال علیہ حتی فارق الدنیا وہذا غیر القنوت الموقت بشہر واما تخصیص ہذا بالفجر فبحسب سوال السائل فانما سألہ عن قنوت الفجر فاجابہ عما سألہ عنہ وایضا فانہ کان یطیل صلوۃ الفجر دون سائر الصلوات ویقرأ فیہا بالستین الی المائۃ وکان کما قال البراء بن عازب رکوعہ واعتدالہ وسجودہ وقیامہ متقاربا وکان یظہر من تطویلہ بعد الرکوع فی صلوۃ الفجر مالا یظہر فی سائر الصلوات ومعلوم انہ کان یدعو ربہ ویثنی علیہ فی ہذا الاعتدال وہذا قنوت منہ لاریب ولما صار القنوت فی لسان الفقہاء ہو الدعاء المعروف وسمعوا انہ لم یزل یقنت فی الفجر حتی فارق الدنیا وکذلک الخلفاء الراشدون وغیرہم من الصحابۃ حملوا القنوت فی لفظ الصحابۃ علی القنوت فی اصطلاحہم وہذا ہو الذی نازعہم جمہور العلماء وقالوا لم یکن ہذا من فعلہ الراتب بل ولا ثبت انہ فعلہ وغایۃ ما روی عنہ فی ہذا القنوت انہ علمہ الحسن بن علی فی قنوت الوتر کما فی المسند والسنن الاربع عنہ ومما دل علی مراد انس بالقنوت ما رواہ حنظلۃ السدوسی قال اختلفت انا وقتادۃ فی القنوت فی صلوۃ الصبح فقال قتادۃ قبل الرکوع وقلت انا بعد الرکوع فاتینا انس بن مالک فذکرنا لہ ذلک فقال اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوۃ الفجر فکبر ورکع ورفع رأسہ

وكان ابو هريرة رض احد من روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا القنوت في الفجر فذلك القنوت هو دعاء لقوم ودعاء على آخرين وفي حديثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك ذلك حين انزل الله عز وجل ليس لك من الامر شئ الاية فان قال قائل فكيف يجوز ان يكون هذا هكذا وقد كان ابو هريرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم يقنت في الصبح فذكر ما قد حدثنا يونس قال ثنا عبد الله بن يوسف ح وحدثنا روح بن الفرج قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير قالا ثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج قال كان ابو هريرة رض يقنت في صلوة الصبح قال ابو جعفر فدل ذلك على ان المنسوخ عند ابي هريرة رض انما كان هو الدعاء على من دعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما القنوت الذي كان مع ذلك فما قيل له ان يونس بن يزيد قد روى عن الزهري في حديث القنوت الذي رويناه في اول هذا الباب ما قد حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب فذكر ذلك الحديث بطوله ثم قال فيه ثم قد بلغنا انه ترك ذلك حين انزل عليه ليس لك من الامر شئ الآية

ثم سجد ثم قام في الثانية فكبر ورفع ثم رفع رأسه فقام ساعة ثم وضع ساجدا وهذا مثل حديث ثابت عنه سواء وهو يبين مراد انس بالقنوت فانه ذكره دليلا لمن قال انه قنت بعد الركوع فهذا القيام والتطويل هو كان مراد انس فالتقت احاديثه كلها انتهى مختصرا كان ابو هريرة احد من روى عنه وفي نسختي المنتخب المباني بحذف عنه عن رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم ايضا القنوت في الفجر فذلك القنوت اي الذي ذكره ابو هريرة في حديثه هو دعاء القوم اي للوليد بن سلمة وعياش والمستضعفين من المؤمنين ودعاء على آخرين اي على لحيان ورعل وذكوان وعصية كما تقدم من طريق الزهري وغيره عن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة وفي حديثه اي حديث ابي هريرة ان رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني ان النبي صلى الله عليه وسلم ترك ذلك اي الدعاء لهم والدعاء على آخرين حين انزل الله عز وجل وفي نسخة المنتخب بحذف عز وجل وفي نسخة المباني بدله تعالى ليس لك من الامر شئ الآية قال العيني في المنتخب هذا جواب عن حديث ابي هريرة المذكور في معرض استدلال اهل المقالة الاولى بيانه ان ابا هريرة روى عن النبي عليه السلام القنوت في الفجر وذلك القنوت هو الدعاء لقوم والدعاء على آخرين ثم روى ان النبي عليه السلام ترك ذلك حيث قال في حديثه وأصبح ذات يوم ولم يدع لهم فذكرت ذلك فقال او ما تراهم قد قدموا فهذا يدل على ان ما كان منه قد انتسخ فكمله ونزال انتهى فان قال قائل فكيف وفي نسختي المنتخب والمباني وكيف بالواو ويجوز ان يكون هذا اي حديث ابي هريرة هكذا اي منسوخا بترك الدعاء لهم وقد كان ابو هريرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم يقنت في الصبح فذكر ما قد حدثنا يونس بن عبد الاعلى المصري قال ثنا عبد الله بن يوسف التنيسي الكلاعي المصري ح وحدثنا روح بن الفرج القطان المصري قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير القرشي المخزومي مولاهم المصري قالا اي عبد الله ويحيى ثنا بكر بن مضر ابن محمد المصري عن جعفر بن ربيعة بن شرحبيل ابن حسنة المصري عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز المدني قال كان ابو هريرة يقنت في صلوة الصبح وهذا اسناد صحيح قال في الحاوي يونس بن عبد الاعلى روى عنه مسلم وعبد الله بن يوسف هو التنيسي روى عنه البخاري وروح بن الفرج روى عنه ابن ماجة وثقه الخطيب وبقية الاسناد اسناد الصحيحين انتهى واخرجه عبد الرزاق عن عمر بن راشد عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة انه كان يقنت في صلوة الصبح كما في المنتخب قال ابو جعفر وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ابي جعفر وهو الاوجه وفاعل قال القائل المذكور فدل ذلك اي عمل ابي هريرة بالقنوت على ان المنسوخ عند ابي هريرة انما كان هو الدعاء هكذا في نسخة المباني وفي نسخة المنتخب انما هو الدعاء على من دعا عليه رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم فاما القنوت الذي كان مع ذلك الدعاء فلا اي لم ينسخ قال في المنتخب هذا سؤال من جهة الخصم تقريره ان يقال لا نسلم ان المنسوخ على الكيفية التي ذكرتم فان ابا هريرة قد قنت في صلوة الصبح بعد النبي عليه السلام ولو كان النسخ على نحو ما ذكرتم لما ساغ لابي هريرة ان يقنت بعده عليه السلام مع علمه بالمنسوخ بل انما كان المنسوخ عند ابي هريرة هو الدعاء على من كان عليه السلام يدعو عليه فاما القنوت الذي كان مع ذلك فلم ينسخ ولم يرتفع حكمه فلهذا قنت ابو هريرة بعده انتهى قيل له اي للقائل المذكور ان يونس بن يزيد قد روى عن الزهري في حديث القنوت الذي رويناه وفي نسختي المنتخب والمباني ذكرناه في اول هذا الباب ما قد حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب فذكر ذلك الحديث بطوله ثم قال فيه ثم قد بلغنا انه ترك ذلك حين انزل عليه ليس لك من الامر شئ الآية تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد عند المصنف في اواخر باب الامام يقول سمع الله لمن حمده فذكر عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة

فصار ذكر نزول هذه الآية الذي كان به النسخ من كلام الزهري لا مما رواه عن عن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة

عن ابي هريرة انها سمعاه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يفرغ من صلوة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه من الركوع يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد اللهم انج الوليد بن الوليد ثم ذكر الحديث ثم اعاده المصنف بهذا الاسناد في اول هذا الباب فذكر مثله وقال فيه يقول وهو قائم اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف اللهم العن لحيان ورعلا وذكوان وعصية عصت الله ورسوله ولم يذكر في الموضعين ما ذكره ههنا ثم قد بلغنا انه ترك ذلك الى آخره ولكن الجميع باسناد واحد وقطعه للتبويب وقد اخرجه الجميع ذلك مسلم عن ابي الطاهر وحرملة وابو عوانة عن يونس بن عبد الاعلى والبيهقي من طريق بحر بن نصر اربعتهم عن ابن وهب باسناده بسياق المصنف فصار ذكر نزول هذه الآية الذي كان به النسخ من كلام الزهري لا مما رواه عن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة جزم المصنف رحمه الله تعالى بان قوله ثم بلغنا انه ترك ذلك حين انزل عليه ليس لك من الامر شئ الآية من كلام الزهري وكذا قال الحازمي وقوله ثم بلغنا انه ترك ذلك انما هو من قول الزهري مدرج في الحديث وكذا تقدم عن الحافظان فيه ادراجا وان قوله حتى انزل الله منقطع من رواية الزهري عمن بلغه بين ذلك مسلم في رواية يونس فقال ههنا قال يعني الزهري ثم بلغنا انه ترك ذلك لما نزلت وهذا البلاغ لا يصح قلت لم يقع في نسخة صحيح مسلم لفظ قال بل ليتها بعد قوله وعصية عصت الله ورسوله ثم بلغنا الخ وكذا هو عند ابي عوانة والبيهقي بحذف قال وظاهره ان هذا قول ابي هريرة قال في الحاوي وقول الطحاوي انه من كلام الزهري واخذه ذلك من قوله ثم بلغنا لا يدل على انه من كلام الزهري وقد روى الشيخان هذا الحديث وفيه قال ابو هريرة ثم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الدعاء بعد فقلت ارى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ترك الدعاء لهم قال فقيل وما تراهم قد قدموا انتهى وقال في بغية الملمعي في تخريج احاديث الزيلعي هذه الآية نزلت لما لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اباسفيان وصفوان وغيرهما او في اصحاب بئر معونة بعد احد باربعة اشهر فايا ما كان نزلت قبل اسلام ابي هريرة بثلاث سنين فيكون الحديث من مراسيل ابي هريرة ونص هو عليه في رواية مسلم بقوله ثم بلغنا انه ترك ذلك وهو الصحيح لان ابا هريرة اسلم بعد الهدنة ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدعو على قوم صالحهم على امر ما فانوا في شئ بعد ولا نه ترك القنوت لمجيئهم وقد صالحهم على انه لا يأتيه منهم رجل الا رده عليهم وما كان يدعو بشئ لو استجيب له لسعى هو في خلافه وقد روى ابن سعد في طبقاته عن الواقدي ان وليد بن الوليد انفلت منهم فارسله رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة ليأتي بسلمة وعياش وهذا بعد بدر بثلاث سنين وايضا من لفظ الدعاء اجعل عليهم سنين كسني يوسف وهذا لم يكن بعد الهدنة قطعا وايضا في قنوته عند مسلم والطحاوي اللهم العن رعلا وذكوان وعصية عصت الله ورسوله وهذا الدعاء كان على قاتلي القراء ببئر معونة في صفر على رأس اربعة اشهر من احد قاله ابن اسحاق وايضا اكثر من روى حديث القنوت قالوا قنت بعد الركعة في صلوة شهرا قال انس قنت على رعل وذكوان ثم تركه وقال خفاف لعن رعلا وذكوان وعصية ولم يذكر احد سوى هذا القنوت الذي قنت به النبي صلى الله عليه وسلم شهرا فما قال ابن تيمية في فتاويه ثبت عنه انه قنت بعد ذلك بمدة بعد صلح الحديبية وفتح خيبر وكذا ما قال الحازمي والطحاوي ان قوله بلغنا الخ من كلام الزهري لا دليل عليه والظاهر من رواية البخاري (من طريق ابراهيم بن سعد عن الزهري باسناد حديث الباب كما تقدم عند الطحاوي ايضا وفيه وكان يقول في بعض صلوته في صلوة الفجر اللهم العن فلانا وفلانا لاحياء من العرب حتى انزل الله ليس لك من الامر شئ) انه من كلام ابي هريرة نعم في رواية الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عند مسلم من قوله ثم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الدعاء الحديث دلالة على حضور ابي هريرة تلك الصلوة ولعل على هذا اعتمد من قال بعد صلح الحديبية وبعد فتح خيبر لان ابا هريرة حضر تلك الصلوة وقد اسلم بعدهما فلا بد اما القول بخطأ هذه الرواية ولعل ابا هريرة قال ثم رأينا وهذا سائغ فغيره بعض من روى الحديث بقوله ثم رأيت وهذا اهون او القول بان زيادة العن على لحيان ورعلا الحديث بهذا اللفظ عند مسلم وعنه التعبير بما عند البخاري اللهم العن فلانا وفلانا لاحياء من العرب كلاهما خطأ فاذا تردد الصحة بين خطأ وخطأ فحديث الوليد اولى بالخطأ لانه مدلس وشيخه الاوزاعي

فقد يحتمل ان يكون نزول هذه الآية لم يكن ابو هريرة علمه فكان يعمل على ما علم من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقنوته الى ان مات لان الحجة لم تثبت عنده بخلاف ذلك وعلم عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر ان نزول هذه الآية كان نسخا لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله فانتهيا الى ذلك وتركا به المنسوخ المتقدم وحجة اخرى ان في حديث ابن ابماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين رفع رأسه من الركعة غفار غفر الله لها حتى ذكر ما ذكر في حديثه ثم قال الله اكبر وخر ساجدا فثبت بذلك ان جميع ما كان يقوله هو ما ترك بنزول تلك الآية وما كان يدعو به مع ذلك من دعائه للاسرى الذين كانوا بمكة ثم ترك ذلك عند ما قدموا وقد روى ابو هريرة ايضا في حديث يحيى بن كثير الذي قدرويناه فيما تقدم معنا في هذا الباب عنه عن ابي سلمة عن ابي هريرة ذكر القنوت وفيه قال ابو هريرة واصبح ذات يوم ولم يدع لهم فذكرت ذلك فقال وما تراهم قد قدموا على

روى عن يحيى بن ابي كثير وقد قال ابن معين ليس بثبت في الزهري وفي يحيى بن ابي كثير انتهى مختصرا فقد يحتمل ان يكون نزول هذه الآية لم يكن ابو هريرة علمه فكان يعمل على ما علم من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقنوته الى ان مات صلى الله عليه وسلم لان الحجة لم تثبت عنده اى عند ابي هريرة بخلاف ذلك اى القنوت وعلم عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر ان نزول هذه الآية كان نسخا وفي نسختي المنتخب والمباني ناسخا لما كان رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم يفعله وفي نسختي المنتخب والمباني يفعل فانتهيا الى ذلك وتركا به المنسوخ المتقدم قال العيني في المنتخب وتقرير الجواب ان يقال ان يونس بن يزيد قد روى عن الزهري في حديث القنوت الذي ذكر في اول الباب وفيه ثم بلغنا الخ فدل ذلك على النسخ ولكن ذكر نزول هذه الآية الذي حصل به النسخ من كلام الزهري لما رواه عن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة فاذا كان كذلك فقد يحتمل ان يكون نزول هذه الآية لم يقف عليه ابو هريرة ولا احاط به علمه فلذلك عمل بما كان علمه من فعل النبي عليه السلام وقنوته الى ان مات وذلك لان الحجة لم تثبت عنده بخلاف ذلك فاذا لم تثبت فكيف يترك بما قد علمه من النبي عليه السلام الا ترى ان عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله عنهم لما علما بنزول الآية وعلما انه ناسخ للذي كان النبي عليه السلام يفعله انتهيا الى ذلك وتركا ما قد علماه من فعل النبي عليه السلام المتقدم المنسوخ انتهى قلت وعلى تقدير ان يكون قوله ثم بلغنا انه ترك ذلك الخ من كلام ابي هريرة كما هو ظاهر رواية الشيخين وكما هو مؤيد بما ذكرنا فيما تقدم فيحتمل ان يكون قنت ابو هريرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يبلغه ذلك فلما بلغه ذلك ترك القنوت قال الشيخ ابن الهمام واما قنوت ابي هريرة المروي فانما اراد به بيان ان القنوت والدعاء للمؤمنين وعلى الكافرين قد كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا انه مستمر لاعترافهم بان القنوت المستمر ليس فيه الدعاء هؤلاء وعلى هؤلاء في كل صبح وما يدل على ان هذا اراد وان كان غير ظاهر لفظ الراوي ما ثبت عنه ما اخرجه ابن حبان عن ابراهيم بن سعد عن الزهري عن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقنت في صلوة الصبح الا ان يدعو لقوم او على قوم وهو سند صحيح فلزم ان مراده ما قلنا او بقا قنوت النوازل لان قنوته الذي رواه كان كقنوت النوازل انتهى وحجة اخرى بهذا جواب آخر عن السوال المذكور ان في حديث ابن ابماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين رفع رأسه من الركعة وفي نسخة المنتخب والمباني من الركوع غفار غفر الله لها حتى ذكر ما ذكر في حديثه اى من قوله وسلم سالمها الله وعصية عصت الله ورسوله اللهم العن بني لحيان اللهم العن رعلا وذكوان كما تقدم من طريق محمد بن عمرو عن خالد بن عبد الله عن الحارث بن خفاف عن خفاف بن ايماء ثم قال الله اكبر وخر ساجدا فثبت بذلك اى بحديث خفاف بن ايماء ان جميع ما كان يقوله هو ما ترك بنزول تلك الآية وما كان يدعو به مع ذلك من دعائه للاسرى الذين كانوا بمكة ثم ترك ذلك اى الدعاء للاسرى عند ما قدموا وقد روى ابو هريرة ايضا في حديث يحيى بن كثير وفي نسختي المنتخب والمباني يحيى بن ابي كثير وهو الصواب الموافق لما تقدم في اسانيد حديث ابي هريرة الذي قدرويناه فيما تقدم معنا في هذا الباب اى في اوله عنه اى عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة فذكر القنوت هكذا في نسخة المباني وفي نسخة المنتخب يذكر القنوت وفيه اى في حديث يحيى فيما روى عنه الاوزاعي قال ابو هريرة واصبح اى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ولم يدع لهم اى للاساري الذين كانوا بمكة فذكرت ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم او ما تراهم قد قدموا على وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف على وهكذا هو فيما تقدم في الرواية قال في المنتخب وتقرير الجواب ان يقال ان في حديث خفاف بن ايماء الذي مر ذكره في هذا الباب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا القوم ودعا على آخرين ثم قال الله اكبر وخر ساجدا

فنسخ ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ذلك القنوت في العشاء الآخرة كما كان يقوله في الصبح وقد اجمعوا ان ذلك منسوخ من صلوة العشاء الآخرة بكماله لا الى قنوت غيره فالفجر ايضا في الصبح كذلك فلم كشفنا وجوه هذه الآثار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في القنوت فلم نجد ما تدل على وجوبه الآن في صلوة الفجر لم نأمر به فيها وامرنا بتركه

وان جميع ذلك ترك بنزول الآية المذكورة حتى الدعاء الذي كان يدعو به للاسرى الذين كانوا بمكة مخيين ما قدموا ترك ذلك وقد صرح بذلك في الحديث الذي رواه يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال ما صبح ذات يوم ولم يدع لهم فذكرت ذلك او ماتراهم قد قدموا انتهى قلت الجامع بين حديثي ابي هريرة وخفاف وغيرهما ان الذين لعنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث ابي هريرة هم الذين لعنهم في حديث خفاف وابن عمرو وعبد الرحمن بن ابي بكرة وقد اخبر ابن عمر وعبد الرحمن انه ترك ذلك حين نزلت عليه الآية وهكذا اخبر ابو هريرة في رواية ابراهيم بن سعد عن الزهري عن سعيد وابي سلمة عنه عند البخاري واللفظ له والطحاوي وغيرهما وكان يقول في بعض صلوته في صلوة الفجر اللهم العن فلانا وفلانا لاحياء من العرب حتى انزل الله ليس لك من الامر شئ فدل جميع ذلك على انه صلى الله عليه وسلم ترك بنزول الآية جميع ما كان يقوله قبل نزولها حتى الدعاء الذي كان يدعو به للاسارى مخيين ما قدموا ترك ذلك كما صرح بذلك ابو هريرة واجاب الحازمي عن حديث ابي هريرة الذي احتج به المصنف على النسخ بانه ترك الدعاء لهؤلاء المخصوصين المؤمنين والدعاء على هؤلاء الكفار المعينين وبقي ما عدا ذلك من الثناء على الله والدعاء لنفسه وللمؤمنين واحتج على ذلك بما رواه من طريق حرب عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت في صلوته في الركعة الاخيرة من صلوة الغداة بعد ما يقول سمع الله لمن حمده شهرا يقول في قنوته اللهم انج الوليد الحديث وفيه فلم يزل يدعو لهم حتى نجاهم الله تعالى حتى كان صبيحة الغطر ثم ترك الدعاء لهم فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله مالك لم تدع للنفر قال او ما علمت انهم قدموا وبما اخرجه من فعل ابي هريرة من طريق يحيى عن ابي سلمة عنه قال والله لانا اقربكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم فكان ابو هريرة يقنت في الركعة الاخيرة من صلوة الصبح بعد ما يقول سمع الله لمن حمده فيدعو للمؤمنين ويلعن الكفار واخرجه الشيخان وقد تقدم عند المصنف ايضا قلت ليس في الحديث ما يدل على ما ادعاه الحازمي فانه ذكر قنوته صلى الله عليه وسلم وقيده بشهر فالتقييد بالشهر يدل على انه ما دام عليه ثم فسر القنوت بما دعا للمؤمنين وبما دعا على الكافرين فليس المراد من القنوت الا ذلك الدعاء وليس المراد من الدعاء الا ذلك القنوت وقد ترك ذلك حين قدموا ويحتاج لاثبات القنوت بعد الترك الى دليل صريح وقد اخرج ابن حبان عن ابراهيم بن سعد عن الزهري عن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقنت في صلوة الصبح الا ان يدعو لقوم او على قوم واخرج الخطيب في كتابه في القنوت من حديث محمد بن عبد الله الانصاري عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يقنت الا اذا دعا لقوم او دعا على قوم قال صاحب التنقيح وسند هذين الحديثين صحيح وهما نص في ان القنوت مختص بالنازلة انتهى كما في نصب الراية واما فعل ابي هريرة فيحتمل ان يكون قبل ان يبلغه نزول الآية كما تقدم وعلى تقدير ثبوته عنه بعده يكون الترجيح لما ثبت عن جماعة من الصحابة منهم الخلفاء الاربعة من ترك القنوت في الصبح وليس فعله بأولى واحق من فعلهم ففي ذلك اي في حديث يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة فيما رواه عنه هشام بن ابي عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ذلك القنوت في العشاء الآخرة كما كان يقوله في الصبح اي كما ذكر الزهري عن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة قنوته صلى الله عليه وسلم في الصبح كذلك ذكر يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قنوته صلى الله عليه وسلم في العشاء الآخرة كما تقدم كل ذلك في اول الباب وقد اجمعوا ان ذلك القنوت منسوخ من وفي نسختي المنتخب والمباني منسوخ في صلوة العشاء الآخرة وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الآخرة بكماله لا الى قنوت غيره فالفجر ايضا في الصبح كذلك اي فكذلك يكون القنوت الذي في الفجر منسوخا بكماله لا الى قنوت غيره وقولهم المنسوخ ليس القنوت كله بل انما كان الدعاء على من دعا عليه اولا واما القنوت الذي كان معه باقي في الصبح تحكم وتخصيص بلا مخصص وهو باطل ولئن سلمنا بقاء القنوت وانتساخ الدعاء فلم يخص بذلك الصبح فهلا يقنت في العشاء ايضا فتخصيص الصبح وترك العشاء تحكم بلا دليل كذا في المنتخب فلما كشفنا هكذا في نسخة المباني وزاد في نسخة المنتخب اولا قال ابو جعفر رحمه الله وجوه هذه الآثار المروية عن ابي هريرة وابن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكرة والبراء بن عازب وابن مسعود وخفاف بن ايماء وانس بن مالك رضي الله عنهم عن رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت فلم نجدها تدل وفي نسختي المنتخب والمباني فلم نجد ما يدل على وجوبه الآن في صلوة الفجر لم نأمر جواب قوله فلما وهو على صيغة المجهول كذا في المنتخب وفي نسخة المباني لم نؤمر به اي بالقنوت فيها اي في صلوة الفجر وامرنا على صيغة المجهول بتركه اي لم نؤمر القنوت

مع ان بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انكره اصلا كما حدثنا علي بن معبد وحسين بن نصر وعلي بن شيبة عن يزيد بن هرون قال انا ابو مالك الاشجعي سعد بن طارق قال قلت لابي يا ابت انك قد صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف ابي بكر وخلف عمر وخلف عثمان وخلف علي ههنا بالكوفة قريبا من خمس سنين افكانوا يقنتون في الفجر فقال اي بني محدث

في صلوة الصبح وامرنا بترك القنوت كذا في النخب قال ابن الجوزي في التحقيق كما في نصب الراية احاديث الشافعية على اربعة اقسام منها ما هو مطلق وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت وهذا لا نزاع فيه لو ثبت انه قنت والثاني مقيد بانه قنت في صلوة الصبح فنحمله على فعله شهرا والثالث الثالث ما روى عن البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقنت في صلوة الصبح والمغرب رواه مسلم وابو داود والترمذي والنسائي واحمد (والطحاوي وقد تقدم الكلام عليه) وقال احمد لا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قنت في المغرب الا في هذا الحديث والرابع ما هو صريح في حجتهم نحو ما رواه عبد الرزاق في مصنفه اخبرنا ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن انس بن مالك قال مازال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا ومن طريق عبد الرزاق رواه احمد في مسنده والدارقطني في سننه (والطحاوي وهو حديث ضعيف كما تقدم) قال وقد اورد الخطيب في كتابه الذي صنفه في القنوت احاديث اظهر فيها تعصبه فمنها ما اخرجه عن دينار بن عبد الله خادم انس بن مالك عن انس قال مازال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في صلوة الصبح حتى مات قال وسكوته عن القدح في هذا الحديث واحتجاجه به وقاحة عظيمة وعصبية بادرة وقلة دين لانه يعلم انه باطل قال ابن حبان دينار يروي عن انس آثارا موضوعة لا يحل ذكرها في الكتب الا على سبيل القدح فيه فواعجبا للخطيب اما سمع في الصحيح من حديث عثمن حديثا وهو يرى انه كذب فهو احد الكاذبين وهل مثله الا كمثل من انفق بهرجا وداسه فان اكثر الناس لا يعرفون الصحيح من السقيم وانما يظهر ذلك للنقاد فانا اورد الحديث محدث واحتج به حافظ لم يقع في النفوس ولكن عصبية ومن نظر في كتابه الذي صنفه في القنوت وكتابه الذي صنفه في الجهر (بالبسملة) ومسألة الفيم واحتجاجه بالاحاديث التي يعلم بطلانها اطلع على فرط عصبيته وقلة دينه انتهى مع ان بعض اصحاب رسول الله وفي نسختي النخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم قد انكره اي القنوت في الصبح اصلا وهذا تاكيد لقوله فلم نجد ما يدل على اخذ والمراد بهذا البعض الذي انكر القنوت اصلا هو طارق بن اشيم الصحابي كذا في النخب كما حدثنا علي بن معبد بن نوح البغدادي نزيل مصر وحسين بن نصر بن المعارك البغدادي نزيل مصر وعلي بن شيبة بن الصلت البغدادي ثلثتهم عن يزيد بن هرون الواسطي قال انا ابو مالك الاشجعي سعد بن طارق بن اشيم بفتوقة فسكانه مهملة وفتح مثناة الكوفي من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا في التعاليق قال احمد وابن معين والعجلي وابن اسحاق ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث يكتب حديثه وقال النسائي ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن خلفون وثقه ابن نمير وغيره وقال العقيلي امسك يحيى بن سعيد عن الرواية عنه وقال ابن عبد البر لا علم يختلفون في انه ثقة عالم وقال الصريفيني بقي الى حدود الاربعين ومائة قال قلت لابي وهو طارق بن اشيم بن مسعود الاشجعي والد ابي مالك قال البغوي سكن الكوفة وقال مسلم تفرد ابنه بالرواية عنه وله عنده حديثان قلت وفي ابن ماجه احدهما صرح فيه بسماعه من النبي صلى الله عليه وسلم وفي السنن حديث آخر عن ابي مالك الاشجعي قلت لابي يا ابت انك قد صليت الصبح خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديث الباب وصححه الترمذي واغرب الخطيب فقال في كتاب القنوت في صحبته نظر وما ادري نظر فيه بعد هذا التصريح لعله رأى ما اخرجه ابن مندة من طريق ابي الوليد عن القاسم بن معن قال سألت آل ابي مالك الاشجعي اسمع ابوهم من النبي صلى الله عليه وسلم قالوا لا وهذا نفي يقدم عليه من اثبت ويحتمل انه عنى بقوله ابوهم اباه مالك وهو كذلك لا صحبة له انما الصحبة لابيه كذا في الاصابة قلت جزم البخاري في التاريخ الكبير وابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل بان لطارق بن الاشيم صحبة وذكره ابن سعد في الطبقات فيمن نزل الكوفة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابت انك قد صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف ابي بكر وخلف عمر وخلف عثمان وخلف علي ههنا بالكوفة ظرفان متعلقان بقوله وعلى على ان العطف محمول على التقدير لا الانسحاب كما في الثلاثة الاول لان عليا رضي الله عنه وحده كان بالكوفة اي صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم في المدينة مثلا وصليت خلف علي رضي الله عنه ههنا بالكوفة خمس سنين قاله الطيبي قريبا وكذا عند احمد وعند الترمذي نحوا من خمس سنين اي مدة مجموع ايام ملازمته الجميع والظاهر والله اعلم انه اراد مدة خلافة علي كرم الله وجهه قال ابو الطيب في شرحه افكانوا باثبات الهمزة والفاء وعند الترمذي اكانوا وعند ابن ماجة وكانوا يقنتون في الفجر فقال اي بني اي يا بني محدث اي ان القنوت في صلوة الصبح محدث احدثه التابعون ولم يقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه قال البيهقي لم يحفظ طارق بن الاشيم

قال ابو جعفر فلسنا نقول انه محدث على انه لم يكن قد كان ولكنه قد كان بعده ما رويناه فيما قدمنا رويناه في هذا الباب قبله

القنوت عمن صلى خلفه فرآه محدثا وقد حفظه غيره فالحكم لمن حفظ دون من لم يحفظ وقال غيره ليس في هذا الحديث دليل على انهم ما قنتوا قط بل القنوت ان طارقا صلى خلف كل منهم واخذ بما رأى ومن المعلوم انهم كانوا يقنتون في النوازل وهذا الحديث يدل على انهم ما كانوا يحافظون على قنوت راتب والله اعلم كذا في نصب الراية وقال السندي في حاشية النسائي هذا يدل على ان القنوت في الصبح كان ايام ثم نسخ اذا نه كان مخصوصا بايام المهام والثاني انسب باحاديث القنوت انتهى والحديث اخرجه الامام احمد عن يزيد بن هارون الترمذي عن احمد بن منيع عن يزيد وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة عن عبد الله بن ادريس وحفص بن غياث ويزيد ابن هارون عن ابي مالك بسياق المصنف بنحوه واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن حفص بن غياث عن ابي مالك نحوه الا انه قال فما رأيت احدا منهم يقنت فقال يا بني هي محدثة ورواه ايضا عن ابن ادريس عن ابي مالك بمعناه والسند ان صحيحان كما في النخب واخرجه ابو داؤد الطيالسي عن ابي عوانة عن ابي مالك قال قلت لابي يا ابت انك قد صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف ابي بكر وخلف عمر قال بلى فقلت افكانوا يقنتون في الفجر قال يا بني محدثة واخرجه البيهقي من طريق ابي داؤد بسياقه واخرجه النسائي عن قتيبة عن خلف بن خليفة عن ابي مالك عن ابيه قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقنت وصليت خلف ابي بكر فلم يقنت وصليت خلف عمر فلم يقنت وصليت خلف عثمان فلم يقنت وصليت خلف علي فلم يقنت ثم قال يا بني انها بدعة واخرجه ابن حبان في صحيحه بهذا السياق كما في النخب واخرجه احمد عن حسين بن محمد عن خلف عن ابي مالك قال كان ابي قد صلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ست عشرة سنة وابي بكر وعمر وعثمان فقلت له اكانوا يقنتون قال لا اي بني محدث قال الترمذي حديث حسن صحيح وقال الحافظ في التلخيص اسناده حسن قال ابو جعفر فلسنا نقول انه محدث على انه اي القنوت لم يكن في زمان من الازمنة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم قد كان في نسختي النخب المباني وقد كان بزيادة الواو اي كان القنوت في اول الامر في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولكنه قد كان بعده اي بعد القنوت ما رويناه وفي نسختي النخب المباني ما قد رويناه فيما قد رويناه وفي نسختي النخب المباني بحذف قوله فيما قد رويناه وهو الاوجه في هذا الباب قبله اي من انتساخ القنوت ثم احدثوه بعده عليه السلام فلذلك قال يا بني محدث وكذا فسره ابن حبان في روايته بدعة اي ابتدع به بعد النبي عليه السلام بعد ان كان قد ارتفع حكمه وانتسخ ومن انكر القنوت من الصحابة عبد الله بن عمر رضي الله عنهما حيث قال ما القنوت وما رأيت احدا يفعله حين سأله ابو الشعثاء عنه وقد مر ذكره مستوفى عن قريب وروى ابن عبد البر عن ابن عمر وطاؤس ان القنوت في الفجر بدعة وكان ممن ينكره من التابعين ايضا الزهري ويحيى الانصاري وابراهيم النخعي رحمهم الله كذا في النخب وقال ابن القيم في زاد المعاد لم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم القنوت في الفجر دائما ومن المحال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في كل غداة بعد اعتداله من الركوع يقول اللهم اهدني فيمن هديت الخ ويرفع بذلك صوته ويؤمن عليه اصحابه دائما الى ان فارق الدنيا ثم لا يكون ذلك معلوما عند الامة بل يضيعه اكثر امته وجمهور اصحابه بل كلهم حتى يقول من يقول منهم انه محدث كما قاله طارق الاشجعي وذكر الدارقطني عن سعيد بن جبير قال اشهد اني سمعت ابن عباس يقول ان القنوت في صلوة الفجر بدعة وذكر البيهقي عن ابي مجلز قال صليت مع ابن عمر صلوة الصبح فلم يقنت فقلت له لا اراك تقنت فقال لا احفظه عن احد من اصحابنا ومن المعلوم بالضرورة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان يقنت كل غداة ويدعو بهذا الدعاء ويؤمن الصحابة لكان نقل الامة لذلك كلهم كنقلهم بجهره بالقراءة فيها وعددها وان جاز عليهم تضييع امر القنوت منها جاز عليهم تضييع ذلك ولا فرق والانصاف الذي يرتضيه العالم المصنف انه جهر واسر وقنت وترك وكان اسراره اكثر من جهره وتركه القنوت اكثر من فعله وانما قنت عند النوازل للدعاء لقوم وللدعاء على آخرين ثم تركه لما قدم من دعائهم وتخلصوا من الاسر واسلم من دعا عليهم وجاؤا تائبين فكان قنوته لعارض فلما زال ترك القنوت وكان هديه القنوت في النوازل خاصة وتركه عند عدمها وكان اكثر قنوته في الفجر لاجل ما شرع فيها من الطول والاقتصار بصلوة الليل وقربها من السحر وساعة الاجابة وللتنزل الالهي ولانها الصلوة المشهودة التي يشهدها الله وملائكته او ملائكة الليل والنهار كما روي هذا وهذا في تفسير قوله تعالى ان قرآن الفجر

فلما لم يثبت لنا القنوت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعنا الى ما روى عن اصحابه
فى ذلك فاذا صالح بن عبد الرحمن الانصارى قد حدثنا قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال انا
ابن ابى ليلى عن عطاء عن عبيد بن عمير قال صليت خلف عمر صلوة الغداة فقنت فيها بعد الركوع
وقال فى قنوته اللهم انا نستعينك ونستغفرك ونثنى عليك الخير كله ونشكرك ولا نكفرك و
نخلع ونترك من يفجرك اللهم اياك نعبد ولك نصلى ونسجد واليك نسعى ونحفد ونرجو رحمتك ونخشى عذابك

كان مشهودا انتهى مختصرا فلما لم يثبت لنا القنوت اى القنوت مطلقا كما اثبته المصنف فى هذا الباب اودوامه باستثناء النوازل
كما اثبته غيره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعنا الى ما روى عن اصحابه فى ذلك اى فى القنوت لنعلم هل القنوت فى الصبح ثابت
ام لا وهل يجب فعله ام لا فرجعنا فى ذلك فاذا صالح بن عبد الرحمن الانصارى قد حدثنا قال ثنا سعيد بن منصور الخراسانى قال ثنا هشيم
ابن بشير ابو معاوية السلمى قال انا ابن ابى ليلى محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى الانصارى الكوفى القاضى عن عطاء بن ابى رباح المكى عن عبيد بن عمير
ابن قتادة بن سعيد بن عامر بن جندع بن ليث الليثى ثم الجندعى ابى عاصم المكى قاص اهل مكة من رواة الستة قال ابن معين وابو زرعة ثقة
وقال العجلى مكى تابعى ثقة من كبار التابعين كان ابن عمر يجلس اليه ويقول لله در ابن قتادة ما زال يأتى به دريدى به عن مجاهد قال يفخر على
التابعين باربعة فذكره فيهم وقال العوام بن حوشب رأى ابن عمر فى حلقة عبيد بن عمير يبكى وقال ابن حبان فى الثقات مات سنة
ثمان وستين وفى التقريب ولد على عهد النبى صلى الله عليه وسلم قاله مسلم وعده غيره فى كبار التابعين وكان قاص اهل مكة مجمع على ثقته
مات قبل ابن عمر قال صليت خلف عمر بن الخطاب وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنه صلوة الغداة فقنت فيها بعد الركوع
وقال فى قنوته اللهم انا نستعينك ونستغفرك الى نهما المطلب كما فى المنتخب والمعنى يا الله نطلب منك العون على الطاعة وترك
المعصية ونطلب المغفرة للذنوب كما فى المغرب وتثنى من الثناء وهو المدح كذا فى المغرب عليك الخير وانتصاب الخير على المصدر
كما فى المغرب اى ثناء الخير فيفيد نوعا من التاكيد وعلى انه مفعول تثنى او على تنزع الخافض اى بالخير قاله الطحطاوى فى حاشية المراقى
كله وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف كله قال فى المراقى اى نحمدك بكل خير مقرين بجميع آلائك افضالا منك انتهى اى وليست بطريق
الايجاب لا الوجوب قاله الطحطاوى ونشكرك ولم يقع ذلك فى نسخ الحاوى والمنتخب والمبانى قال فى المراقى نشكرك بصرف جميع ما انعمت
به من الجوارح الى ما خلقته لاجله سبحانك لك الحمد لا نحصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك انتهى وقال الطحطاوى فى حاشيته اشار
به الى انه ليس تاكيدا للنفى بل تاسيس فتدبر انتهى ولا نكفرك اى لا نجحد نعمتك علينا ولا نضيفها الى غيرك والكفر نقيض الشكر واصله
الستر يقال كفر النعمة اذا لم يشكرها كانه ستر ها بجحوده وقولهم كفرت فلانا على حذف مضاف والاصل كفرت نعمته ومنه ولا نكفرك كذا فى
المراقى ونخلع بثبوت حرف العطف قال فى المغرب من خلع الفرس رسنه اذا القاه وطرحه انتهى وقال فى المراقى اى نلقى ونطرح ونزيل
ربقة الكفر من اعناقنا وربقة كل ما لا يرضيك انتهى قال الطحطاوى وظاهره ان مفعول نخلع محذوف والذى يقتضيه اللفظ ان مفعوله قوله
من يفجرك انتهى وتترك كالتفسير لقوله ونخلع والفعلان تنازعا فى قوله من يفجرك كذا فى المنتخب من يفجرك اى يعصيك ويخالفك
كذا فى المغرب اللهم اياك نعبد اى لا نعبد الا اياك اذ تقديم المفعول للحصر كذا فى المراقى ولك نصلى اى فردت الصلوة بالذكر لشرفها بتقدمها
جميع العبادات ونسجد تخصيص بعد تخصيص اذ هو اقرب حالات العبد من الرب المعبود كذا فى المراقى واليك نسعى من السعى وهو
الاسراع فى المشى وهو التوجه التام كذا فى مجمع الانهر وهو اشارة الى قوله فى الحديث حكاية عنه تعالى من اتانى سعيا اتيته هرولة اى
المعنى نجتهد فى العمل لتحصيل ما يقربنا اليك كذا فى المراقى ونحفد اى نسرع فى العمل والخدمة قاله فى النهاية وهو بفتح النون وكسر الفاء
وبالدال المهملة من الحفد بمعنى السرعة ويجوز ضم النون يقال حفد بمعنى اسرع واحفد لغة فيه حكاها ابن مالك فى فعل وافعل وصرح
قاضيخان فى فتاواه بانه لو قرأها بالذال المعجمة بطلت صلوته ولعله لانها كلمة مهملة لا معنى لها كذا فى البحر نرجو اى نأمل رحمتك اى انعامك
واحسانك قال الطحطاوى اى دوامها وامدادها وسعة عطائك بالقيام لخدمتك والعمل فى طاعتك وانت كريم فلا تخيب راجيك كذا فى
المراقى ونخشى عذابك مع اجتنابنا ما نهيتنا عنه فلانا من مكرك فنخن بين الرجاء والخوف وهو اشارة الى المذهب الحق فان امن
المكر كفر كالقنوط من الرحمة وجمع بين الرجاء والخوف لان شان القادر ان يرجى نواله ويخاف نكاله وفى الحديث لا يجتمعان فى

ان عذابك بالكفار ملحق

قلب عبد مؤمن الا اعطاه الله ما يرجوه وآمنه مما يخاف كذا في المراقي ان عذابك ونادى في نسختي النخب والمباني الجد قال في الحلبية والجد في ان عذابك الجد ثابت في رواية الطحاوي كما في الشامي وقال في البحر في المقدمة العزنوية ان عذابك الجد ولم يذكره في الحاوي القدسي الا انه اسقط الواو من نخلع والظاهر [illegible] اثبات الجد ففي وإسناد الى داود اثبات الواو في ونخلع ففي رواية الطحاوي والبيهقي وبه اندفع ما ذكره الشمني في شرح النقاية انه لا يلزم [illegible] اتفقوا على انه بكسر الجيم بمعنى الحق انتهى بالكفار ملحق بالرفع خبران بكسر الحاء بمعنى لاحق بهم وصح الاسبيجابي الكسر كما في البحر وقال النووي هذا هو المشهور وقال الجزري بكلا الروايتين كما في حاشية الطحطاوي وقال في المراقي هو افصح اه وقيل بفتحها ونص الجوهري على انه صواب كما في البحر وفي القاموس الفتح احسن والصواب قاله الشامي وقال ابن قدامة في المغني ومن فتح الحاء اراد ان الله يلحقه اياه وهو معنى صحيح غير ان الرواية هي الاولى وقال في المغرب ملحق اي لاحق عن الكسائي وقيل ملحق بالكفار لا غيرهم وهذا وجه للاستئناف الذي معناه التعليل انتهى وقال في مجمع الانهر لكن الاول اولى اه قال في النخب وبه استحسن اصحابنا ان يقول المصلي في وتره هذا الذي روي عن عمر وقال في المبسوط وليس في الوتر دعاء موقت سوى قوله اللهم انا نستعينك الى آخره والصحابة اتفقوا على هذا في القنوت وعن ابراهيم بسند صحيح ليس في قنوت الوتر شيء موقت انما هو دعاء واستغفار انتهى وقال في البدائع وانما دعاء القنوت فليس في القنوت دعاء موقت كذا ذكره الكرخي في كتاب الصلوة لانه روي عن الصحابة ادعية مختلفة في حال القنوت ولان الموقت من الدعاء يجري على لسان الداعي من غير احتياجه الى احضار قلبه وصدق الرغبة منه الى الله تعالى فيبعد عن الاجابة ولانه لا توقيت في القراءة شيء من الصلوات ففي دعاء القنوت اولى وقد روي عن محمد انه قال التوقيت في الدعاء يذهب رقة القلب وقال بعض مشائخنا المراد من قوله ليس في القنوت دعاء موقت ما سوى قوله اللهم انا نستعينك لان الصحابة رضي الله عنهم اتفقوا على هذا في القنوت فالاولى ان يقرأه ولو قرأ غيره جاز ولو قرأ معه غيره كان حسنا والاولى ان يقرأ بعده ما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن بن علي رضي الله عنهما في قنوته اللهم اهدنا فيمن هديت الى آخره وقال بعضهم الافضل في الوتر ان يكون فيه دعاء موقت لان الامام ربما يكون جاهلا فيأتي بدعاء يشبه كلام الناس فتفسد الصلوة وما روي عن محمد ان التوقيت في الدعاء يذهب رقة القلب محمول على ادعية المناسك دون الصلوة لما ذكرنا انتهى ورجح في شرح منية المصلي قول الطائفة الثانية لما ذكره وايضا تبركا بالمأثور الوارد به الاخبار وتوارثه الخلف عن السلف في سائر الاعصار اه لكن ذكر الاسبيجابي ان ظاهر الرواية عدم توقيته كذا في البحر وقال الشامي والظاهر ان القول الثاني والثالث متحدان وحاصلها تقييد ظاهر الرواية بغير المأثور كما يفيده قول الزيلعي وقال في المحيط والذخيرة يعني من غير قوله اللهم انا نستعينك الخ واللهم اهدنا الخ اه فلفظ يعني بيان لمراد محمد في ظاهر الرواية فلا يكون هذا القول خارجا عنها ولذا قال في شرح المنية والصحيح ان عدم التوقيت فيما عدا المأثور لان الصحابة اتفقوا عليه ولانه ربما يجري على اللسان ما يشبه كلام الناس افاد الموقت ثم ذكر اختلاف الالفاظ الواردة في اللهم انا نستعينك الخ ثم ذكر ان الاولى ان يضم اليه اللهم اهدنا الخ وان ما عداه ذين فلا توقيت فيه انتهى وهل يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بعده اختلفوا فيه قيل لا وقيل نعم لانه سنة الدعاء ونحن قد اوعدناك من رواية النسائي ثبوت الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم اعني قوله وصلى الله على النبي ولا ينبغي ان يعدل عن هذا القول كذا في فتح القدير واختاره الفقيه ابو الليث كما في المراقي وهو الحق كما في البحر وابن امير حاج قاله الطحطاوي وقال في الدر المختار ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم به يفتى انتهى والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم فذكر باسناده عند المصنف بلفظه الا انه لم يذكر فقنت فيها بعد الركوع ولم يذكر كله ونشكرك ولم يذكر الجد كما في النخب واخرجه ايضا عبد الرزاق ومحمد بن نصر والبيهقي عن عبيد بن عمير ان عمر بن الخطاب قنت بعد الركوع في صلوة الغداة فقال بسم الله الرحمن الرحيم اللهم انا نستعينك ونستغفرك ونثني عليك ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك بسم الله الرحمن الرحيم اللهم اياك نعبد الى آخره مثل رواية المصنف الا انه قال ولك نسعى ونزاد وزعم عبيد انهما سورتان من القرآن في مصحف ابن مسعود كما في الكنز قلت اخرجه البيهقي في سننه من طريق ابن جريج عن عطاء عن عبيد بدون هذه الزيادة وزاد في اوله ان عمر قنت بعد الركوع فقال اللهم اغفر لنا وللمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات والف بين قلوبهم واصلح ذات بينهم وانصرهم على عدوك وعدوهم اللهم العن

واذا صالح قد حدثنا قال ثنا سعيد قال ثنا هشيم قال نا حصين عن ذر بن عبد الله الهمداني عن سعيد ابن عبد الرحمن بن ابزى الخزاعي عن ابيه انه صلى خلف عمر ففعل مثل ذلك الا انه قال ونثني عليك ولا نكفرك ونخشى عذابك الجد واذا ابن مرزوق قد حدثنا قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن عبدة بن ابي لبابة عن سعيد بن عبد الرحمن ابن ابزى عن ابيه ان عمر قنت في صلوة الغداة قبل الركوع بالسورتين حدثنا ابو بكرة قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس عن عمر انه كان يقنت في صلوة الصبح بسورتين اللهم انا نستعينك واللهم اياك نعبد

كفرة اهل الكتاب الذين يصدون عن سبيلك ويكذبون رسلك ويقاتلون اولياءك اللهم خالف بين كلمتهم وزلزل اقدامهم وانزل بهم بأسك الذي لا ترده عن القوم المجرمين ثم ذكر مثل ما تقدم بزيادة التسمية في الموضعين الا انه قال عذابك الجد وقال بالكافرين ملحق واذا صالح قد حدثنا في نسختي المنتخب والمباني وحدثنا صالح بن عبد الرحمان قال ثنا سعيد بن منصور الخراساني قال ثنا هشيم بن بشير الواسطي قال انا حصين بن عبد الرحمان السلمي الكوفي عن ذر بن عبد الله الهمداني المرهبي الكوفي عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى الخزاعي مولاهم الكوفي عن ابيه عبد الرحمن بن ابزى الخزاعي الصحابي انه صلى خلف عمر ففعل مثل ذلك الا انه قال ونثني عليك هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني الخير ولا نكفرك ونخشى عذابك الجد وهذا اسناد صحيح كذا في المنتخب وقال في الحاوي اسناده الصحيحين ورواه ابن ابي شيبة عن هشيم فذكره ساقه بعد اثر عبيد بن عمير المذكور قبله ثم قال فصنع مثل ذلك انتهى قلت وذكره في كنز العمال عن عبد الرحمن بن ابزى قال صليت خلف عمر بن الخطاب الصبح فلما فرغ من السورة في الركعة الثالثة قال قبل الركوع اللهم انا نستعينك ونستغفرك ونثني عليك الخير كله ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك اللهم اياك نعبد ولك نصلي ونسجد واليك نسعى ونحفد ونرجو رحمتك ونخشى عذابك ان عذابك بالكفار ملحق رواه ابن ابي شيبة وابن الضريس في فضائل القرآن والبيهقي وصححه انتهى قلت اخرجه البيهقي في سننه من طريق عبدة ابن ابي لبابة عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه قال صليت خلف عمر بن الخطاب رضي الله عنه صلوة الصبح فسمعته يقول بعد القراءة قبل الركوع اللهم اياك نعبد فذكر مثله الى قوله ملحق وقال بالكافرين ملحق اللهم انا نستعينك ونستغفرك ونثني عليك الخير ولا نكفرك ونؤمن بك ونخضع لك ونخلع من يكفرك ثم قال وهو دان كان اسناده صحيحا لكن روى عن عمر قنوته بعد الركوع اكثر فقد رواه ابو رافع وعبيد بن عمير وابو عثمان النهدي وزيد بن وهب والعدد اولى بالحفظ من الواحد وفي حسن سياق عبيد بن عمير للحديث دلالة على حفظه وحفظ من حفظ عنه انتهى وتعقبه العلامة ابن التركماني بانه لم يذكر لرواية هؤلاء اسناد الا رواية عبيد بن عمير خاصة وقد روى ابن ابي شيبة عنه وعن زيد بن وهب وابي عثمان وابن معقل قنوت عمر قبل الركوع فليس الراوي عن عمر انه قنت قبل الركوع واحدا كما زعمه بل هم خمسة الواحد وذكره البيهقي والاربعة ذكرهم ابن ابي شيبة وهؤلاء اكثر مما ذكرهم البيهقي فهم اولى بالحفظ انتهى مختصرا واذا ابن مرزوق قد حدثنا في نسخ الحاوي والمنتخب والمباني وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن عبدة بن ابي لبابة الاسدي مولاهم الكوفي عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه ان عمر وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه قنت في صلوة الغداة قبل الركوع بالسورتين اراد بهما قوله اللهم انا نستعينك الى قوله ونترك من يفجرك قوله اللهم اياك نعبد الى قوله ملحق وكانتا سورتين من القرآن نسختا والله اعلم كذا في المنتخب والاثر اخرجه البيهقي من طريق الاوزاعي عن عبدة بن ابي لبابة عن سعيد عن ابيه وصح اسناده كما تقدم قال في الحاوي اسناده الصحيحين وقال العيني في المنتخب وهذا ايضا اسناد صحيح حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضي البصري قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن الحكم ابن عتيبة الكندي الكوفي عن مقسم بن بجرة عن ابن عباس عن عمر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهم انه اي عمر كان يقنت في صلوة الصبح بسورتين اللهم انا نستعينك واللهم اياك نعبد وهذا اسناد صحيح واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن رجل عن شعبة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان عمر رضي الله عنه كان يقنت في الفجر بسورتين كذا في المنتخب واخرجه ابن ابي شيبة

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا هما م عن قتادة عن ابی رافع قال صليت خلف عمر بن الخطاب صلوة الصبح فقرأ بالاحزاب فسمعت قنوته وانا فی آخر الصفوف
حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا اسرائيل كلاهما عن مخارق عن طارق بن شهاب قال صليت خلف عمر صلوة الصبح فلما فرغ من القراءة فی الركعة الثانية كبر ثم قنت ثم كبر فركع

ومحمد بن نصر فی كتاب الصلوة عن ابن عباس ان عمر بن الخطاب كان يقنت بالسورتين اللهم انا نستعينك اللهم اياك نعبد كما فی كنز العمال حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد سليمان الطيالسی قال ثنا همام بن يحيی العوذی البصری عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن ابی رافع قال فی المنتخب مولی رسول الله صلی الله عليه وسلم وقال فی المجاوی وابو رافع هذا هو نفيع الصائغ اهـ وهو الصواب فان الحافظ ذكر عمن روی عنه ابو رافع الصائغ وذكر قتادة فيمن روی عن ابی رافع الصائغ ولم يذكر همانی ترجمة الآخر وقد تقدم ترجمة كل واحد منهما قال صليت خلف عمر بن الخطاب وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنه صلوة الصبح فقرأ بالاحزاب هكذا فی نسختی المنتخب والمبانی وفی نسخة المجاوی فقرأ بالاعراف فسمعت قنوته وانا فی آخر الصفوف قال فی المجاوی اسناده الصحيحين وقال فی المنتخب واخرجه البيهقی فی المعرفة من حديث قتادة عن الحسن عن ابی رافع ان عمر رضی الله عنه كان يقنت فی صلوة الصبح انتهی قلت واخرجه البيهقی فی سننه من طريق قتادة عن الحسن وبكر بن عبد الله جميعا عن ابی رافع قال صليت خلف عمر بن الخطاب رضی الله عنه فقنت بعد الركوع ورفع يديه وجهر بالدعاء ثم قال وهذا عن عمر رضی الله عنه صحيح واخرج ايضا فيه من طريق وهيب عن الحسن عن ابی رافع ان عمر قنت فی صلوة الصبح بعد الركوع واخرج ابن سعد فی الطبقات فی ترجمة ابی رافع الصائغ من طريق هشام عن الحسن عنه قال صليت مع عمر بن الخطاب سنتين فقنت بهم بعد الركعة حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل بن اسماعيل البصری قال ثنا سفيان بن سعيد الثوری الكوفی ح وحدثنا فهد بن سليمان الكوفی قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفی قال ثنا اسرائيل بن يونس بن ابی اسحاق السبيعی الكوفی كلاهما ای سفيان واسرائيل عن مخارق بن خليفة بن جابر ويقال مخارق بن عبد الله ويقال ابن عبد الرحمن الاحمسی ابو سعيد الكوفی من رواة البخاری والترمذی والنسائی قال احمد ثقة ثقة وقال ابن معين والنسائی وابو حاتم ثقة وقال العجلی كوفی ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات عن طارق بن شهاب البجلی الاحمسی الكوفی الصحابی قال صليت خلف عمر هكذا فی نسخة المجاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی ابن الخطاب رضی الله عنه صلوة الصبح فلما فرغ من القراءة فی الركعة الثانية كبر ثم قنت ثم كبر فركع وهذا ايضا اسناد صحيح كما فی المنتخب وقال فی المجاوی مخارق روی له البخاری ومؤمل هو ابن اسماعيل تقدم وبقية الاسناد اسناد الصحيحين ورواه ابن ابی شيبة عن وكيع بن الجراح عن سفيان عن مخارق بن شهاب انه صلی خلف عمر الحديث انتهی مختصرا وقال فی المنتخب واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن الثوری عن مخارق عن طارق بن شهاب ان عمر بن الخطاب رضی الله عنه صلی الصبح فلما فرغ من القراءة كبر ثم قنت ثم كبر حين ركع انتهی قلت وعزاه فی الكنز الی عبد الرزاق وابن ابی شيبة والطحاوی بلفظ الطحاوی وفی هذا الاثر حجة لما ذهب اليه اصحابنا من انه يكبر للقنوت قال فی الهداية وان اراد ان يقنت كبر لان الحالة قد اختلفت وقال فی البدائع فی قنوت الوتر ثم اذا فرغ من القراءة فی الركعة الثانية كبر ورفع يديه حذاء اذنيه ثم ارسلهما ثم يقنت اما التكبير فلما روی عن علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله عليه وسلم انه كان اذا اراد ان يقنت كبر وقنت واما رفع اليدين فلقول النبی صلی الله عليه وسلم لا ترفع اليدين الا فی سبعة مواطن وذكر من جملتها القنوت انتهی وقال ابن قدامة فی المغنی فی قنوت الوتر قال ابو عبد الله اذا قنت قبل الركوع كبر ثم اخذ فی القنوت وقد روی عن عمر رضی الله عنه انه كان اذا فرغ من القراءة كبر ثم قنت ثم كبر حين يركع وروی ذلك عن علی وابن مسعود والبراء وهو قول الثوری ولا نعلم فيه خلافا انتهی واما عند الشافعية فاختلف فی موضع القنوت فی الوتر قال السراج البلقينی كما فی حاشية الام والمعتمد فی مذهب الشافعی ما نص عليه فی رواية حرملة انه بعد الركوع وقال ابن سريج قبل الركوع وفی وجه يتخير واذا قلنا يقنت قبل الركوع فلا يكبر على الاصح وقيل يكبر وهو الذی نقله المزنی عن الذين يقولون القنوت قبل الركوع انتهی وفی المدونة قال مالك فی الرجل يقنت فی الصبح قبل الركوع لا يكبر للقنوت وقال مالك فی القنوت فی الصبح كل ذلك واسع قبل الركوع وبعد الركوع قال مالك والذی آخذ به فی خاصة نفسی

عمدة القاری ۱۱ صـ ۲

حدثنا ابو بكرة قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن مخارق فذكر باسناده مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد قال ثنا هشيم قال انا ابن عون عن محمد بن سيرين ان سعيد بن المسيب ذكر له قول ابن عمر في القنوت فقال اما انه قد قنت مع ابيه ولكنه نسي قال ابو جعفر فقد روى عن عمر ما ذكرنا وروى عنه خلاف ذلك

قبل الركوع انتهى والحاصل ان اصحابنا والحنابلة اختاروا التكبير للقنوت وانكره مالك وهو المعتمد في مذهب الشافعي وقد دل اثر عمر على اثبات التكبير واسناده صحيح وقد اخرج الطبراني في الكبير عن ابن مسعود انه كان يكبر حين يفرغ من القراءة فاذا فرغ من القنوت كبر فركع وفي اسناده ليث بن ابي سليم وهو ثقة ولكنه مدلس كما في المجمع لكن اخرج له مسلم واستشهد به البخاري فهو حسن الحديث واخرج ابن ابي شيبة عن الحارث عن علي انه كان يفتتح القنوت بالتكبير وعن ابي عبد الرحمن السلمي ان عليا كبر حين قنت في الفجر وكبر حين ركع كما في الكنز واخرجه في المدونة عن وكيع عن سفيان عن عبد الاعلى عن الثعلبي عن ابي عبد الرحمن السلمي مثله وقد اخرج ابن عبد البر في الاستيعاب عن حفص بن سليمان عن ابان بن ابي عياش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال ارسلت امي ليلة تبيت عند النبي صلى الله عليه وسلم فتنظر كيف يوتر فذكر الحديث وفيه حتى اذا فرغ كبر ثم قنت فدعا بما شاء الله ان يدعو ثم كبر وركع قال الحافظ في الاصابة وهذا سند ضعيف جدا من اجل ابان والراوي عنه انتهى قلت ومع ذلك لم يصبر شعبة عن حديثه في القنوت قال الذهبي في الميزان قال يزيد ابن هارون قال شعبة داري وحماري في المساكين صدقة ان لم يكن ابان بن ابي عياش يكذب في الحديث قلت له فلم سمعت منه قال ومن يصبر عن ذا الحديث يعني حديثه عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن امه انها قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت في الوتر قبل الركوع ورواه خلاد بن يحيى شنا الثوري عن ابان انتهى وهذا يشعر بكون هذا الحديث صالحا للقبول عند شعبة والا لصبر عنه ورغب عن سماعه وقد اخرج عبد الرزاق في مصنفه هذا الحديث عن الثوري عن ابان ثم قال وبه نأخذ كما في فوائد السراج البلقيني وعبد الرزاق امام في الحديث واخذه بحديث واحتجاجه به دليل صلاحيته للقبول وقد تأيد هذا المرفوع بالموقوف وقد عرفت ان اسناد الموقوف حسن فانجبر بذلك ما كان في المرفوع من ضعف ابان فاندفع بذلك ما ذكره في كتاب الام من قول المزني ان من قال يقنت قبل الركوع يأمره يكبر قائما ثم يدعو وانما حكم من يكبر بعد القيام انما هو للركوع فهذه تكبيرة زائدة في الصلاة لم تثبت باصل ولا قياس انتهى والعجب منه كيف يقول ذلك وقد ثبت التكبير فيه عن ابن مسعود في الوتر وعن عمر في الصبح قبل الركوع واذا ثبت عن عمر التكبير لقنوت الفجر قبل الركوع فقنوت الوتر قياس عليه فكيف يقول المزني ان هذه تكبيرة زائدة في الصلوة لم تثبت باصل ولا قياس وقد تقدم في كلام ابن قدامة ان هذا التكبير اصل من افعال اربعة من الصحابة ويزيده قوة قول احمد لا نعلم فيه خلافا حدثنا ابو بكرة قال ثنا وهب وزادني نسختي النخب الهمداني ابن جرير قال ثنا شعبة عن مخارق فذكر باسناده مثله لم اقف على هذا الاثر من طريق شعبة واخرجه البيهقي في سننه من طريق سفيان بن عيينة عن مخارق عن طارق قال صليت خلف عمر الصبح فقنت حدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصاري قال ثنا سعيد ابن منصور قال ثنا هشيم بن بشير قال انا ابن عون عبد الله البصري عن محمد بن سيرين وفي نسختي النخب والمباني عن ابن سيرين ان سعيد ابن المسيب ذكر له اي لسعيد قول ابن عمر وزادني نسخة النخب رضي الله عنهما في القنوت اي ما تقدم عنه من طريق ابي الشعثاء ما شهدت وما رأيت ومن طريق ابي مجلز ما احفظه عن احد من اصحابي فقال سعيد بن المسيب اما انه اي ابن عمر قد قنت مع ابيه عمر بن الخطاب ولكنه نسي قال في الحاوي اسناده صحيحين وقال في النخب هذا اسناد صحيح اهـ قلت واخرجه الحازمي في كتاب الاعتبار من طريق محمد ابن علي الصائغ عن سعيد باسناده مثله الا انه قال ولكنه نسيه واحتج الحازمي بذلك على ان ابن عمر قد شهد اباه وهو يقنت وقنت معه ولكنه نسيه وقد قدمنا عن الجواب عنه فيما تقدم عند جواب المصنف عن حديث ابن عمر في القنوت قال ابو جعفر فقد روي عن عمر وزادني في نسخة النخب رضي الله عنه ما ذكرنا اي من طريق عبيد بن عمير وعبد الرحمن بن ابزى وابن عباس وابي رافع وطارق بن شهاب وسعيد بن المسيب في قنوت عمر في الصبح واخرج البيهقي ايضا القنوت عن عمر من طريق ابي عثمان الهندي ولكن ليس فيه ان قنوته كان في الفجر كما قال العلامة ابن التركماني ومن طريق يزيد بن وهب وليس فيه ذكر الصبح ايضا ولكن اخرجه ابن ابي شيبة من طريق زيد ان عمر قنت في الصبح قبل الركوع ومن طريق الاسود كما سيأتي ذكر ذلك وروي عنه اي عن عمر خلاف ذلك اي خلاف ما تقدم عنه من

فحدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود ان عمر كان لا يقنت في صلوة الصبح حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال ثنا زائدة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود وعمرو بن ميمون قالا صلينا خلف عمر الفجر فلم يقنت حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عبد الحميد بن صالح قال ثنا ابو شهاب عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة والاسود ومسروق انهم قالوا كنا نصلي خلف عمر الفجر فلم يقنت حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عبد الحميد بن صالح قال ثنا ابو شهاب باسناده هذا انهم قالوا كنا نصلي خلف عمر نحفظ ركوعه وسجوده ولا نحفظ قيامه ساعة يعني القنوت

القنوت في صلوة الصبح فحدثنا ابن مرزوق هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابراهيم بن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير البصري قال ثنا شعبة عن منصور بن المعتمر السلمي الكوفي عن ابراهيم النخعي الكوفي عن الاسود بن يزيد النخعي ان عمر وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه كان لا يقنت في صلوة الصبح قال في الحاوي اسناده الصحيحين وقال في المنتخب وهذا اسناد صحيح واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن منصور عن ابراهيم عن الاسود نحوه انتهى حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا عبد الله ابن رجاء بن عمر البصري قال ثنا زائدة ابن قدامة الثقفي الكوفي عن منصور عن ابراهيم عن الاسود وعمرو بن ميمون قالا صلينا خلف عمر الفجر فلم يقنت والحديث اخرجه البيهقي من طريق الفضيل عن منصور عن ابراهيم ان الاسود وعمرو بن ميمون قالا فذكر مثله وقد اخرج البيهقي قبل ذلك من طريق محمد بن جعفر عن شعبة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود قال صليت خلف عمر بن الخطاب في السفر والحضر فما كان يقنت الا في صلوة الفجر ومن طريق آدم بن ابي اياس عن شعبة بلفظ فكان يقنت في الركعة الثانية من صلوة الفجر ولا يقنت في سائر صلواته ثم قال وفي هذا دليل على اختصار وقع في الحديث الذي اخبرنا فاسند حديث الباب ثم قال منصور وان كان احفظ واوثق من حماد بن ابي سليمان فرواية حماد في هذا توافق المذهب المشهور عن عمر في القنوت انتهى وقال العلامة ابن التركماني لما انتخ البيهقي برواية حماد ههنا ذكر ما يدل على حفظه وثقته لانه اذا كان منصور احفظ واوثق منه كان هو في حافظ ثقة وخالف في ذلك في باب الزنا لا يحرم الحلال لضعفه وليست رواية منصور مختصرة من رواية حماد بل معارضة لها ومع جلالة منصور تابعه على رواية الاعمش رواه عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن منصور والاعمش عن ابراهيم فذكره كذلك وتابعه ايضا الحسن بن عبيد الله كما تقدم وقد روى عن حماد ما هو موافق لرواية منصور فذكر عبد الرزاق عن معمر عن حماد عن ابراهيم عن علقمة والاسود قال صلى بنا عمر زمانا لم يقنت وفي التهذيب لابن جرير الطبري روى شعبة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود قال صليت مع عمر في السفر والحضر ما لا احصي فكان لا يقنت في الصبح وروى ابو حنيفة في مسنده عن حماد عن ابراهيم عن علقمة قال ما قنت ابو بكر ولا عمر ولا عثمان ولا قنت علي حتى حارب اهل الشام فكان يقنت وفي مسنده ايضا عن حماد عن ابراهيم عن الاسود قال صحبت عمر بن الخطاب سنين فلم اره قانتا في صلوة الفجر والطرق التي اوردها البيهقي عن عمر في القنوت لا يخلو عن نظر كما مر بيانه فلا ادري من اين اشتهر ذلك عنه بل المشهور عنه عدمه على ما يقتضيه الاسانيد التي ذكرناها انتهى حدثنا ابن ابي داود ابراهيم بن سليمان البرسي قال ثنا عبد الحميد بن صالح البرجمي الكوفي قال ثنا ابو شهاب عبد ربه بن نافع الكناني الحناط الكوفي عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن علقمة بن قيس النخعي الكوفي والاسود ومسروق بن الاجدع الهمداني الكوفي انهم قالوا اي علقمة والاسود ومسروق كنا نصلي خلف عمر الفجر فلم يقنت اسناده الصحيحين سوى عبد الحميد بن صالح البرجمي روى له النسائي حديثا واحدا وذكره ابن حبان في الثقات كذا في الحاوي وقال في المنتخب وهذا ايضا اسناد صحيح انتهى قلت واخرجه ابن ابي شيبة وعبد الرزاق عن ابراهيم عن علقمة والاسود وعمرو بن ميمون ان عمر كان لا يقنت في الصبح كما في الكنز حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عبد الحميد بن صالح قال ثنا ابو شهاب باسناده هذا هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني قال ثنا ابو شهاب عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة والاسود ومسروق انهم قالوا كنا نصلي خلف عمر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه نحفظ ركوعه وسجوده ولا نحفظ قيامه ساعة يعني القنوت وهذا ايضا اسناد صحيح والمراد من هذا الكلام انكار هؤلاء قنوت عمر رضي الله عنه في الفجر لانه يوقنت لما خفي عليهم ولكانوا يحفظونه كما كانوا يحفظون ركوعه وسجوده

حدثنا فهد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا جریر عن منصور عن ابراهیم عن الاسود وعمرو بن میمون قالا صلینا خلف عمر فلم یقنت فی الفجر حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداود قال ثنا شعبة عن منصور قال سمعت ابراهیم یحدث عن عمرو بن میمون نحوه قال ابوجعفر فهذا خلاف ما روی عنه فی الآثار الاول فاحتمل ان یکون قد کان فعل کل واحد من الامرین فی وقت فنظرنا فی ذلک فاذا یزید بن سنان قد حدثنا قال ثنا یحیی بن سعید قال ثنا مسعر بن کدام قال حدثنی عبد الملک بن میسرة عن زید بن وهب قال ربما قنت عمر فاخبر زید

کذا فی النخب حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی الرقی وسقط عن نسخة الطحاوی حدثنا فهد وفیه حدثنا علی بن معبد قال ثنا جریر وعلی هذا هو ابن معبد بن نوح البغدادی نزیل مصر والصواب اثبات حدثنا فهد کما فی نسختی النخب المبانی فان جریرا من مشائخ علی بن معبد بن شداد لا من مشائخ علی بن معبد بن نوح المصری الصغیر البغدادی شیخ الطحاوی وعلی بن معبد بن نوح هذا من تلامذه علی بن معبد بن شداد کما ذکره الحافظ فی تهذیب التهذیب قال ثنا جریر بن عبد الحمید الضبی الکوفی عن منصور بن المعتمر الکوفی عن ابراهیم عن الاسود وعمرو بن میمون قال صلینا خلف عمر وزاد فی نسختی النخب المبانی رضی الله عنه فلم یقنت فی الفجر وهذا ایضا اسناد صحیح واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه ثنا وکیع عن سفیان عن منصور عن ابراهیم عن الاسود بن یزید وعمرو بن میمون انهما صلیا خلف عمر رضی الله عنه الفجر فلم یقنت کذا فی النخب واخرجه البیهقی فی باب من لم یر السجود فی ترک القنوت من طریق الحسین بن حفص عن سفیان عن منصور عن ابراهیم عن الاسود وعمرو بن میمون قالا صلینا خلف عمر الفجر فلم یقنت واخرجه الامام محمد فی کتاب الحجج عن اسرائیل عن منصور عن ابراهیم عن الاسود وعمرو بن میمون انهما صلیا مع عمر بن الخطاب رضی الله عنه الفجر فلم یقنت واخرجه ابن ابی شیبة ایضا کما فی النخب عن ابن ادریس عن الحسن بن عبید الله عن ابراهیم ان الاسود وعمرو بن میمون صلیا خلف عمر الفجر فلم یقنت حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداود الطیالسی قال ثنا شعبة عن منصور قال سمعت ابراهیم یحدث عن عمرو بن میمون نحوه وهذا ایضا اسناد صحیح کذا فی النخب واخرجه الامام محمد فی کتاب الحجج عن مسعر عن یحیی عن عمرو بن میمون ان عمر لم یقنت فی الفجر اوقال صلیت خلف عمر فلم یقنت فی الفجر قال ابوجعفر فهذا خلاف ما روی عنه ای عن عمر فی الآثار الاول اخرج الطحاوی ترک القنوت وعن عمر من طریق الاسود وعمرو بن میمون وعلقمة ومسروق وقد تقدم عند المصنف انکار طارق بن اشیم الاشجعی قنوت النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر وعثمان وعلی فی الفجر ولفظ النسائی وابن حبان وصلیت خلف عمر فلم یقنت وفی آخره یا بنی انها بدعة وهکذا تقدم انکار ابن عمر قنوت الصبح عن اصحابه وقد اخرج ابن ابی شیبة عن عامر الجهنی ان عمر کان لا یقنت فی الفجر وهکذا اخرج عن سعید بن جبیر کما ذکرنا واخرج الطبرانی عن ابن مسعود بلفظ صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر فما رأیت احدا منهم قانتا فی صلوة الا فی الوتر کما تقدم واخرج ابن ابی شیبة عن الشعبی قال قال عبد الله بن مسعود لو ان الناس سلکوا وادیا وشعبا وسلک عمر وادیا او شعبا سلکت وادی عمر وشعبه ولو قنت عمر قنت عبد الله کما فی الکنز وعنده ایضا عن الشعبی قال لم یقنت ابوبکر ولا عمر فی الفجر کما فی الکنز وعنده ایضا عن ابن عمر عن عمر انه کان لا یقنته یعنی القنوت فی الفجر کما فی الکنز واخرج الامام محمد فی کتاب الحجج عن سفیان بن عیینة عن ابن ابی نجیح قال سألت سالم ابن عبد الله بن عمر اکان عمر بن الخطاب یقنت فقال لا انما هو شیء احدثه الناس وقد ذکرنا ابراهیم النخعی ایضا قنوت عمر فی صلوة الفجر کما تقدم فهؤلاء الاجلة من الصحابة والتابعین ابن مسعود وابن عمر وطارق بن اشیم وعامر الجهنی والاسود وعلقمة ومسروق وعمرو ابن میمون وسعید بن جبیر والشعبی وسالم وابراهیم النخعی انکروا قنوت عمر فی صلوة الصبح فهذه الآثار کلها تخالف الآثار الاول المرویة فی قنوت عمر فی الفجر فاحتمل ان یکون قد کان ای عمر بن الخطاب فعل هکذا فی نسختی النخب والمبانی وفی نسخة الحاشیة یفعل کل واحد من الامرین ای من القنوت وترکه فی وقت یعنی ربما کان قنت وربما کان ترک کذا فی النخب فنظرنا فی ذلک ای فی قنوت عمر فاذا یزید بن سنان القزاز البصری قد حدثنا قال ثنا یحیی بن سعید القطان البصری قال ثنا مسعر بن کدام ابو سلمة الکوفی قال حدثنی عبد الملک بن میسرة الهلالی ابو زید العامری الکوفی الزراد عن زید بن وهب الجهنی الکوفی قال ربما قنت عمر اسنادا صحیحین سوی یزید بن سنان روی عنه النسائی ووثقه کذا فی الحاوی وقال فی النخب وهذا اسناد صحیح والکل من رجال الجماعة ما خلا یزید فانه من رجال الاربعة وقد اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه ثنا وکیع قال ثنا مسعر عن عبد الملک بن میسرة عن زید بن وهب قال ربما قنت عمر فی صلوة الفجر انتهی فاخبر زید

بما ذكرنا انه كان ربما يقنت وربما لم يقنت فاردنا ان ننظر في المعنى الذي له كان يقنت ما هو فاذا ابن ابي عمران قد حدثنا قال ثنا سعيد بن سليمان الواسطي عن ابي شهاب الخياط عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود قال كان عمر اذا حارب قنت واذا لم يحارب لم يقنت فاخبر الاسود بالمعنى الذي له كان يقنت عمر انه اذا حارب ليدعو على اعدائه ويستعين الله عليهم ويستنصره كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل لما قتل من قتل من اصحابه حتى انزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون قال عبد الرحمن بن ابي بكر فما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على احد بعد فكانت هذه الاية عند عبد الرحمن وعند عبد الله بن عمر ومن وافقهما تنسخ الدعاء بعد ذلك في الصلوة على احد ولم يكن عند عمر بناسخة ما كان قبل القتال وانما نسخت عنده الدعاء في حال عدم القتال الا انه قد ثبت بذلك بطلان قول من يرى الدوام على القنوت في صلوة الفجر

بما ذكرنا من قوله انه اي عمر كان ربما قنت وربما لم يقنت يعني لم تكن له عادة في قنوته في الصبح ولا هو داوم عليه وان كان مقيدا بحالة من الاحوال لان كلمة ربما للتقليل فتدل على انه كان يقنت ولكن قليلا كذا في المباني فاردنا ان ننظر في المعنى الذي له كان يقنت ما هو اي لم يعرف من رواية زيد ان ذلك التقليل في اي حالة كان فنتظر نا في المعنى الذي كان يقنت حين يقنت لاجله ولما ذا كان كذا في المباني والمنتخب فاذا ابن ابي عمران احمد الفقيه البغدادي قد حدثنا قال ثنا سعيد بن سليمان الواسطي المعروف بسعدويه عن ابي شهاب الخياط والصواب الخناط قال في المنتخب عن ابي شهاب الخناط بالنون بياع الخنطة واسمه موسى بن نافع الاسدي وهو ابو شهاب الكبير روى له البخاري ومسلم والنسائي وابو شهاب الاصغر الخناط ايضا مر عن قريب انتهى وقال في الحاوي وابو شهاب الخناط تقدم قريبا روى له الشيخان انتهى قلت واسمه عبد ربه ابن نافع الكناني من رواة الستة وقد تقدم ترجمته والصواب ما قاله الحاوي فان العلامة الخوارزمي ذكر في جامع المسانيد ان عبد ربه اباشهاب الخناط يروي عن الامام ابي حنيفة رضي الله عنه في هذه المسانيد وذكر الحافظ في تهذيبه اباشهاب عبد ربه في مشائخ سعيد بن سليمان الواسطي ولم يذكر سعيدا في تلامذة ابي شهاب الكبير موسى بن نافع وهكذا لم يذكر العيني في المغاني في ترجمة موسى بن نافع سعيدا في تلامذته ولا ابا حنيفة في مشائخه وذكره في ترجمة سعيد اباشهاب عبد ربه في مشائخه عن ابي حنيفة الامام الاعظم نعمان بن ثابت الفقيه الكوفي عن حماد بن ابي سليمان الفقيه الكوفي عن ابراهيم النخعي عن الاسود ابن يزيد النخعي قال كان عمر اذا حارب قنت واذا لم يحارب لم يقنت قال في الحاوي اسناده حسن وقال في المنتخب اسناده صحيح واخرجه ابو حنيفة في مسنده انتهى قلت اخرجه الحافظ طلحة بن محمد في مسنده من طريق ابي يوسف عن ابي حنيفة عن عبد الملك بن ميسرة عن زيد بن وهب ان عمر رضي الله عنه كان يقنت اذا حارب ويتركه اذا لم يحارب واخرجه محمد بن خسرو في مسنده من طريق شريك بن عبد الله عن ابي حنيفة كما في جامع مسانيد الامام وهكذا اخرج الامام ابو يوسف في كتاب الآثار عن ابي حنيفة عن عبد الملك عن زيد نحوه ولم اقف على طريق الاسود بهذا السياق واسناده حسن صحيح فاخبر الاسود وزيد بن وهب بالمعنى وفي نسخة المباني ان المعنى له اي لاجله كان يقنت عمر انه اذا حارب ليدعو وفي نسختي المنتخب والمباني يدعو بحذف اللام على اعدائه ويستعين الله عليهم ويستنصره يعني كان قنوت عمر في حال محاربته للاعداء للاستعانة بالله والاستنصار عليهم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل لما قتل من قتل من اصحابه اي يوبر معونة فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو عليهم حتى انزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون قال عبد الرحمن بن ابي بكر وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهما فما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على احد بعد اي بعد نزول الآية فكانت هذه الآية عند عبد الرحمن وعند عبد الله بن عمر ومن وافقهما وزاد في نسختي المنتخب والمباني على ما كانا يقولانه في ذلك تنسخ الدعاء وفي نسختي المنتخب والمباني نسخ للدعاء بعد ذلك في الصلوة على احد اي كانت هذه الآية عندهؤلاء ناسخة للدعاء على احد في الصلوة مطلقا ولم يكن وفي نسختي المنتخب والمباني ولم تكن اي هذه الآية عند عمر وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه بناسخة ما كان قبل القتال اي عند القتال قال الراغب وفي قبل فلان كذا كقولك عنده وقال في المختار وفي قبل فلان حق اي عنده وفي القاموس وفي قبله بكسر القاف اي عنده وفي نسخة المباني ما كان القتال بحذف قبل وانما نسخت عنده اي عند عمر الدعاء في حال عدم القتال يعني لم يكن عند عمر بن الخطاب نسخها الا مقيدا بغير حالة المحاربة فكان النسخ عنده في حال عدم القتال كذا في المنتخب الا انه قد ثبت بذلك اي بنسخ الآية عند عمر في حال عدم القتال بطلان قول من يرى الدوام على القنوت في صلوة الفجر قال العيني في المنتخب وعلى كل التقديرين ثبت بذلك بطلان قول من

فهذا وجه ما روى عن عمر رضى الله عنه فى هذا الباب واما على بن ابى طالب رضى الله عنه فروى عنه فى ذلك ما قد حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم عن عطاء بن السائب عن ابى عبد الرحمن عن على انه كان يقنت فى صلوة الصبح قبل الركوع وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث وابو داود قالا ثنا شعبة ح وحدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان كلاهما عن ابى حصين عن عبد الله بن معقل فى حديث سفيان قال كان على وابو موسى يقنتان فى صلوة الغداة وفى حديث شعبة قنت بنا على وابو موسى وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة عن عبيد بن حسين

يرى الدوام على القنوت فى صلوة الفجر اما عند عبد الرحمن وابن عمر فلكون النسخ عاما عندهما واما عند عمر رضى الله عنه فلكونه مخصوصا بغير حالة الحرب وكلا المذهبين يدل على بطلان رؤية الدوام على القنوت فى الفجر انتهى وحاصل ما ذكره المصنف فى آثار عمر انه ثبت عنه القنوت فى صلوة الصبح وثبت عنه تركه وصرح الاسود عنه انه كان يقنت اذا حارب ليدعو على اعدائه ويستعين الله عليهم ويستنصره كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قتل من اصحابه حتى انزل الله ليس لك من الامر شئ او يعذبهم فانهم ظالمون وقد دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على احد بعد ذلك كما قال عبد الرحمن فكانت هذه الآية ناسخة عند عبد الرحمن وابن عمر ومن وافقهما للدعاء على احد فى الصلوة مطلقا وعند عمر ليست بناسخة حال القتال وانما نسخت الدعاء فى حال عدينه فثبت بذلك بطلان قول من يرى دوام القنوت فى الفجر فهذا وجه ما روى عن عمر رضى الله عنه وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف رضى الله عنه فى هذا الباب واما على بن ابى طالب رضى الله عنه فروى عنه اى عن على فى ذلك اى فى قنوت الفجر ما قد حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم بن بشير عن عطاء بن السائب الثقفى الكوفى عن ابى عبد الرحمن السلمى عبد الله بن حبيب الكوفى القارى عن على هكذا فى نسخة الحاوى وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنه انه كان يقنت فى صلوة الصبح قبل الركوع والاثر اخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن هشيم باسناده نحوه كما فى المنتخب قال فى الحاوى فى اسناده عطاء بن السائب وفيه كلام وقد تقدم وقد اختلط فى آخر عمره قال احمد بن عبد الله من سمع منه بآخره فهو مضطرب الحديث منهم هشيم وخالد بن عبد الله الواسطى انتهى وفيه حجة لاصحابنا ان القنوت فيما يقنت قبل الركوع واما ما اخرجه البيهقى فى سننه من طريق يزيد بن ابى زياد سمعت اشياخنا يحدثون ان عليا كان يقنت فى صلوة الصبح بعد الركوع ففيه يزيد بن ابى زياد مضعف حكى البيهقى تضعيفه عن ابن معين فى باب رفع اليدين عند الافتتاح خاصة ثم انه روى عن الاشياخ وهم مجهولون كما فى الجوهر النقى وقال واولى من ذلك ما رواه ابن ابى شيبة فذكره حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصرى قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ابو سهل البصرى وابو داود وسليمان الطيالسى قال ثنا شعبة ح وحدثنا حسين بن نصر بن المعارك البغدادى قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفى قال ثنا سفيان الثورى كلاهما اى شعبة وسفيان رويا عن ابى حصين عثمان بن عاصم الاسدى الكوفى عن عبد الله ابن معقل بفتح اوله وسكون المهملة بعدها قاف بن مقرن المزنى ابو الوليد الكوفى من رواة الستة قال العجلى كوفى تابعى ثقة من خيار التابعين وقال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث وذكره ابن حبان فى الثقات توفى سنة ثمان وثمانين فى حديث سفيان اى لفظ سفيان فى حديثه قال كان على وابو موسى يقنتان فى صلوة الغداة وفى حديث شعبة قنت بنا على وابو موسى واخرجه الطيالسى فى مسنده عن شعبة الى آخره كما فى المنتخب وهكذا قال فى المبانى اخرجه الطيالسى فى مسنده عن شعبة بن الحجاج عن ابى حصين الكوفى عن عبد الله بن معقل المزنى قال قنت بنا على وابو موسى رضى الله عنهما فى صلوة الغداة ولكنى لم اره فى مسنده ولعله سقط عن النسخة المطبوعة والله اعلم واخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن سفيان عن ابى حصين عن عبد الله بن معقل قال قنت فى الفجر رجلان من اصحاب النبى عليه السلام على وابو موسى كما فى المنتخب والمبانى وهكذا قال فى الحاوى الا انه ذكر فيما نقل عنه عن وكيع عن سفيان عن ابى حصين عن عبد الرحمن بن معقل ثم قال هكذا وقع عبد الرحمن بن معقل وعبد الله بن معقل بن مقرن المزنى روى له الشيخان وهو اخو عبد الرحمن واخو عبد الرحمن ذكره ابن حبان فى الثقات انتهى قلت واخرجه البيهقى من طريق عبيد الله بن موسى عن سفيان عن ابى حصين عن عبد الله بن معقل قال قنت على رضى الله عنه فى الفجر ثم قال وهذا عن على صحيح مشهور وقال العلامة ابن التركمانى قد اضطرب سند هذا الاثر فرواه ابن ابى شيبة من طريق ابى حصين عن عبد الرحمن بن معقل وقد تقدم ان ابن حبان اخرج فى صحيحه عن ابى مالك انه صلى خلف على فلم يقنت انتهى مختصرا وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود الطيالسى قال ثنا شعبة عن عبيد بن حسين هكذا وقع فى النسخة المطبوعة حسين بزيادة الياء والصواب حسن باسقاط الياء كما فى نسختى المنتخب والمبانى ونسخة الحاوى وهو عبيد بن حسن

قال سمعت ابن معقل يقول صليت خلف علي الصبح فقنت **قال** ابو جعفر فقد يجوز ان يكون علي كان يرى القنوت في صلوة الفجر في سائر الدهر وقد يجوز ان يكون فعل ذلك في وقت خاص للمعنى الذي كان فعله عمر من اجله **فنظرنا** في ذلك فاذا روح بن الفرج قد حدثنا قال ثنا يوسف بن عدي قال ثنا ابو الاحوص عن مغيرة عن ابراهيم قال كان عبد الله لا يقنت في الفجر واول من قنت فيها علي وكانوا يرون انه انما فعل ذلك لانه كان محاربا **حدثنا** فهد قال ثنا محرز بن هشام قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم قال انما كان علي رضي الله عنه يقنت فيها ههنا لانه كان محاربا فكان يدعو على اعدائه في القنوت في الفجر والمغرب **فثبت** بما ذكرنا ان مذهب علي في القنوت هو مذهب عمر الذي وصفنا

الزنى ابو الحسن الكوفي وقد تقدم قال سمعت ابن معقل سماه العيني في النخب عبد الله ويحتمل ان يكون عبد الرحمن كما تقدم وقد ذكر ابن ابي حاتم في ترجمة عبد الرحمن بن معقل عبيد بن الحسن في تلامذته وهكذا ذكر في تهذيب التهذيب في ترجمة عبد الرحمن ولم يذكر اعبيدا في تلامذة عبد الله وذكر في تهذيب التهذيب في ترجمة عبيد عبد الرحمن بن معقل في مشائخه ولم يذكر عبد الله في مشائخ عبيد فهذا يقوي هذا الاحتمال يقول صليت خلف علي هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة النخب رضي الله عنه الصبح فقنت والاثر اخرجه ابن ابي شيبة من طريق عبد الرحمن بن معقل كما تقدم قال ابو جعفر وفي نسخة النخب بحذف ذلك فقد يجوز ان يكون علي رضي الله عنه كما زاد في نسختي النخب والمباني كان يرى القنوت في صلوة الفجر وفي نسختي النخب والمباني الصبح بدل الفجر في سائر الدهر اي في جميع عمره كما ذهب اليه الخصم وقد يجوز وفي نسختي النخب والمباني بحذف قد ان يكون فعل ذلك اي قنت في صلوة الفجر في وقت خاص للمعنى الذي كان فعله عمر وفي نسختي النخب والمباني كان عمر رضي الله عنه فعله من اجله اي من اجل ذلك المعنى فنظرنا في ذلك اي فيما يدل على تعيين احد الاحتمالين فاذا روح بن الفرج القطان المصري قد حدثنا قال ثنا يوسف بن عدي الكوفي قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الحنفي الكوفي عن مغيرة بن مقسم الكوفي الاعمى عن ابراهيم النخعي قال كان عبد الله بن مسعود لا يقنت في الفجر واول من قنت فيها اي في صلوة الفجر علي رضي الله عنه كما زاد في نسخة النخب وكانوا يرون انه انما فعل ذلك لانه كان محاربا والاثر اخرجه الحاكم عن ابراهيم بسياق المصنف كما ذكر في كنز العمال واخرجه الامام ابو يوسف في كتاب الآثار عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم ان عليا رضي الله عنه قنت يدعو على معاوية رضي الله عنه حين حاربه فاخذ اهل الكوفة عنه وقنت معاوية يدعو على علي فاخذ اهل الشام عنه واخرجه الامام محمد في كتاب الآثار عن ابي حنيفة باسناده بمعناه وفي كتاب الحج عن محمد بن ابان عن حماد عن ابراهيم عن علقمة والاسود قالا لم يقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مات في صلوة الغداة حتى اذا حارب المشركين فانه كان يقنت في الصلوات كلها يدعو عليهم ولم يقنت ابو بكر ولا عمر ولا عثمان حتى ماتوا ولا علي حتى حارب اهل الشام فكان يقنت في الصلوات كلها وكان يدعو عليهم وكان معاوية يدعو عليهم وذكره ابن حزم في المحلى من طريق ابن المجالد عن ابيه عن ابراهيم عن علقمة والاسود بمعناه ثم قال انه مرسل ولا حجة في مرسل وفيه عن ابي بكر وعمر وعثمان انهم لم يقنتوا وقد صح عنهم انهم كانوا يقنتون والمثبت اولى من النافي او نقول كلاهما صحيح وكلاهما مباح انتهى قلت المرسل حجة عندنا وثبت عن ابي بكر وعمر وعلى القنوت وتركه والترك اكثر فيحمل القنوت على حال المحاربة وتركه في غير حال المحاربة كما ذكر المصنف رحمه الله تعالى حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا محرز من الاحراز بن هشام المرادي الكوفي روى عن جرير بن حازم وعبد الملك بن هرون بن عنزة وروى عنه فهد بن سليمان الكوفي وعثمان ابن سعيد الدارمي وآخرون ذكره ابن حبان في الثقات روى له الطحاوي كذا في المغاني قال ثنا جرير بن حازم البصري عن مغيرة عن ابراهيم قال انما كان علي رضي الله عنه وفي نسختي الحاوي والنخب بحذف رضي الله عنه يقنت فيها وفي نسخ الحاوي والنخب والمباني بحذف فيها وهو الاظهر ههنا لانه كان محاربا فكان يدعو على اعدائه في القنوت في الفجر والمغرب والاثر لم اقف عليه من طريق مغيرة رح فثبت بما ذكرنا اي من قول ابراهيم عند المصنف وعلقمة والاسود عند غيره ان مذهب علي رضي الله عنه كما في نسخة النخب وفي نسخة المباني كرم الله وجهه في القنوت هو مذهب عمر رضي الله عنه كما زاد في نسختي النخب والمباني الذي وصفنا اي القنوت عند الحرب للاستعانة بالله على الاعداء والاستنصار عليهم وقد تأيد ذلك بما اخرجه ابن ابي شيبة عن هشيم ان عروة الهمداني هو ابو فروة بن الحارث قال حدثني الشعبي قال لما قنت علي في صلوة الصبح انكر الناس ذلك فقال علي انما استنصرنا على عدونا وهذا سند صحيح كما قال العلامة ابن التركماني واخرج ايضا

ولم يكن على يقصد بذلك الى الفجر خاصة لانه قد كان يفعل ذلك فى المغرب فيما ذكر ابراهيم حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود عن شعبة قال اخبرنى حصين بن عبد الرحمن قال سمعت عبد الرحمن بن معقل يقول صليت خلف علىؓ المغرب فقنت ودعا فكل قد اجمع ان المغرب لا يقنت فيها اذا لم يكن حرب وان عليا انما كان قنت فيها من اجل الحرب فقنوته فى الفجر ايضا عندنا كذلك واما ابن عباس فروى عنه فى ذلك ما قد حدثنا على بن شيبة قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن عوف عن ابى رجاء عن ابن عباسؓ قال صليت معه الفجر فقنت قبل الركعة

عن وكيع عن اسرائيل عن ابى اسحق قال ذكرت لابى جعفر القنوت فقال خرج على من عندنا وما يقنت وانما قنت بعدما اتاكم قال العلامة ابن التركمانى وهذا ايضا سند صحيح وابو جعفر اظنه الباقر وروايته عن على مرسلة فدل هذان الاثران على ان القنوت فى الفجر لما كان معروفا لم يفعله قديما وانما فعله بعد لضرورة الاستنصار على العدو وقد تقدم ان ابا حنيفة اخرج فى مسنده عن على نحو هذا انتهى ولم يكن على هكذا فى نسخة المبانى وزاد فى نسخة المنتخب رضى الله عنه يقصد بذلك اى بالقنوت الى الفجر خاصة لانه اى لان عليا قد كان يفعل ذلك اى يقنت فى المغرب ايضا كما كان يقنت فى الفجر فيما ذكر ابراهيم النخعى كما تقدم من طريق جرير عن مغيرة عنه حدثنا ابو بكرة بكار القاضى قال ثنا ابو داود الطيالسى عن شعبة قال اخبرنى هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى المنتخب والمبانى حدثنى حصين وفى نسخ الحاوى والمنتخب والمبانى حصين بالسادالمهملة وهو الصحاب بن عبد الرحمن السلمى الكوفى قال سمعت عبد الرحمن بن معقل بن مقرن المزنى ابو عاصم الكوفى من رواة ابى داود ذكره ابن حبان فى الثقات وقال ابو زرعة كوفى ثقة وقال ابن سعد فى الطبقة الاولى من اهل الكوفة تكلموا فى رواية عن ابيه لانه كان صغيرا وذكره ابن الامين الطليطلى فى الصحابة ووهم فى ذلك يقول صليت خلف على هكذا فى نسختى الحاوى والمبانى وزاد فى نسخة المنتخب رضى الله عنه المغرب فقنت ودعا قال فى الحاوى اسناده الصحيحين وقال فى المنتخب اخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه ثنا شريك عن حصين عن عبد الرحمن بن معقل قال صليت خلف على رضى الله عنه المغرب فقنت قلت واخرجه البيهقى من طريق سفيان عن سلمة بن كهيل عن عبد الرحمن بن معقل ان على بن ابى طالبؓ قنت فى المغرب فدعا على ناس وعلى اشياعهم وقنت بعد الركعة ومن طريق شعبة عن عبيد بن الحسن عن عبد الرحمن بن معقل يقول شهدت على بن ابى طالب يقنت فى صلوة العتمة او قال المغرب بعد الركوع ويدعو فى قنوته على خمسة وسماهم فكل قد اجمع ان المغرب لا يقنت فيها اى فى صلوة المغرب اذا لم يكن حرب هكذا فى نسختى المنتخب والمبانى وفى نسخة الحاشية خوف وان عليا هكذا فى نسخة المبانى وزاد فى نسخة المنتخب رضى الله عنه انما كان وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف كان قنت فيها من اجل الحرب فقنوته اى قنوت على فى الفجر ايضا عندنا كذلك والحاصل ان عليا رضى الله عنه ثبت عنه القنوت وثبت عنه تركه وصرح النخعى انه كان يقنت عندكونه محاربا فدل ذلك ان مذهبه فى القنوت كمذهب عمر وقد ذكر النخعى وابن معقل قنوت على فى المغرب ايضا واجمعوا على ان المغرب لا يقنت فيها بغير الحرب وان قنوت على فيها كان لاجل الحرب فيكون قنوت على فى الفجر ايضا كذلك للحرب فبطل بذلك قول من يحتج بقنوت على على الدوام واما ابن عباس وفى نسختى المنتخب والمبانى واما عبد الله بن عباس رضى الله عنهما فروى عنه فى ذلك وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف فى ذلك ما قد حدثنا على بن شيبة قال ثنا قبيصة بن عقبة السوائى الكوفى قال ثنا سفيان الثورى عن عوف بن ابى جميلة العبدى البصرى عن ابى رجاء العطاردى عمران بن ملحان البصرى عن ابن عباس قال اى ابو رجاء صليت معه اى مع ابن عباس وعند ابن جرير من طريق جماعة عن عوف عن ابى رجاء قال صليت مع ابن عباس الغداة فى مسجد البصرة وعند البيهقى من طريق ابى الاشهب وغيره عن ابى رجاء قال صلى بنا ابن عباس صلوة الصبح وهو امير على البصرة وعند ابن ابى شيبة من طريق عوف اذ كان بالبصرة الفجر فقنت قبل الركعة بكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى المنتخب والمبانى قبل الركوع وهكذا عند ابن جرير قال فى الحاوى اسناده الصحيحين ورواه ابن ابى شيبة عن مسروق بن معاذية عن عوف فذكره انتهى وقال فى المنتخب واخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه ثنا هشيم عن عوف عن ابى رجاء قال رأيت ابن عباس يد ضبعيه فى قنوت صلوة الغداة اذ كان بالبصرة انتهى قلت واخرجه ابن جرير فى تفسيره عن ابن بشار عن ابن ابى عدى وعبد الوهاب ومحمد بن جعفر عن عوف عن ابى رجاء فذكره مع الزيادة التى ذكرنا ونادى فى آخره فقنت بنا قبل الركوع وقال هذه الصلوة الوسطى التى قال الله وقوموا لله قانتين واخرج ايضا

حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عوف فذكر باسناده مثله وزاد وقال هذه الصلوة الوسطى فقد يجوز ايضا في امر ابن عباس في ذلك ما جاز في امر علي فنظرنا هل روى عنه خلاف لهذا فاذا ابوبكرة قد حدثنا قال ثنا مؤمل ابن اسمعيل قال ثنا سفيان الثوري عن واقد عن سعيد بن جبير قال صليت خلف ابن عمر وابن عباس فكانا لا يقنتان في صلوة الصبح حدثنا بشر بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا زائدة عن منصور قال ثنا مجاهد وسعيد بن جبير ان ابن عباس كان لا يقنت في صلوة الفجر حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد قال ثنا هشيم قال انا حصين عن عمران بن الحارث السلمي قال صليت خلف ابن عباس في داره الصبح فلم يقنت قبل الركوع ولا بعده حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداود قال ثنا شعبة عن حصين بن عبد الرحمن قال انا عمران بن الحارث السلمي قال صليت خلف ابن عباس الصبح فلم يقنت قال ابو جعفر فكان الذي يروى عنه القنوت هو ابو رجاء وانما كان ذلك وهو بالبصرة واليا عليها لعلي

عن يعقوب عن ابن علية عن عوف فذكر نحوه ومن طريق شريك عن عوف بلفظ صليت خلف ابن عباس الفجر فقنت فيها ورفع يديه ثم قال هذه الصلوة الوسطى التي امرنا الله ان نقوم فيها قانتين واخرجه البيهقي من طريق عمرو بن حبيب عن عوف بالسياق الاول بدون زيادة البصرة حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عوف فذكر باسناده مثله وزاد وقال هذه الصلوة الوسطى تقدم هذا الاثر عند المصنف بهذا الاسناد في باب الصلوة الوسطى بلفظ صليت خلف ابن عباس الغداة فقنت قبل الركوع وقال هذه الصلوة الوسطى واخرجه البيهقي من طريق ابي الاشهب وسلم بن زرير عن ابي رجاء قال صلى بنا ابن عباس صلوة الصبح وهو امير على البصرة فقنت قبل الركوع ورفع يديه حتى توان رجلاه بين يديه لرأى بياض ابطيه فلما قضى الصلوة اقبل علينا بوجهه فقال هذه الصلوة التي ذكرها الله عز وجل في كتابه حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين واخرجه ابن جرير من طريق عوف عن ابي المنهال عن ابي العالية عن ابن عباس انه صلى صلوة الغداة في مسجد البصرة فقنت قبل الركوع وقال هذه الصلوة الوسطى التي ذكر الله حافظوا فذكر الآية فقد يجوز وزاد في نسخة المنتخب قال ابو جعفر رحمه الله فقد يجوز ايضا في امر ابن عباس في ذلك ما جاز في امر علي رضي الله عنه كما زاد في نسخة المنتخب فنظرنا هل روى عنه اي عن ابن عباس خلاف لهذا وفي نسختي المنتخب والمباني خلاف هذا فاذا ابوبكرة قد حدثنا قال ثنا مؤمل ابن اسمعيل قال ثنا سفيان الثوري عن واقد هو واقد ابو عبد الله مولى زيد بن خليدة كوفي من رواة النسائي قال احمد عن مؤمل بن اسمعيل عن الثوري كان شيخ صدق وقال ابن المديني عن يحيى بن سعيد اثنى عليه سفيان خيرا وقال النسائي ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات عن سعيد بن جبير قال صليت خلف ابن عمر وابن عباس هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهم فكانا لا يقنتان في صلوة الصبح والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن سفيان باسناده نحوه كما في المنتخب حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا زائدة بن قدامة الثقفي الكوفي عن منصور بن المعتمر السلمي الكوفي عن مجاهد وسعيد ابن جبير هكذا في نسختي الحاوي والمنتخب بالشك وفي نسخة المباني وسعيد بغير الشك ان ابن عباس رضي الله عنهما كما زاد في نسختي المنتخب والمباني كان لا يقنت في صلوة الفجر قال في الحاوي اسناده الصحيحين اهـ واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن الحسين بن علي عن زائدة عن منصور عن مجاهد وسعيد مثله وهذا سند صحيح كما في الجوهر النقي حدثنا صالح بن عبد الرحمن هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني حدثنا صالح قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم بن بشير قال انا حصين ابن عبد الرحمن السلمي عن عمران بن الحارث السلمي ابو الحكم الكوفي من رواة مسلم والنسائي قال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال العجلي عمران بن الحارث كوفي تابعي ثقة عندهم السلمي لم يقع ذلك في نسخ الحاوي والمنتخب والمباني قال صليت خلف ابن عباس في داره الصبح فلم يقنت قبل الركوع ولا بعده واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم فذكر باسناده مثله كما في المنتخب وقال في الحاوي اسناده الصحيحين سوى عمران بن الحارث روى له مسلم انتهى حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداود الطيالسي قال ثنا شعبة عن حصين بن عبد الرحمن قال انا عمران بن الحارث السلمي قال صليت خلف ابن عباس الصبح فلم يقنت قال في الحاوي اسناده الصحيحين وقال في المنتخب واخرجه الطيالسي في مسنده قلت ولم اجده فيه قال ابو جعفر وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ذلك فكان الذي يروى عنه اي عن ابن عباس القنوت هو ابو رجاء وانما كان ذلك اي قنوت ابن عباس الذي رواه ابو رجاء وهو اي ابن عباس بالبصرة واليا عليها اي على البصرة لعلي رضي الله عنه كما زاد في نسختي المنتخب والمباني قال في الاصابة

وكان احد من يروى عنه بخلاف ذلك سعيد بن جبير وانما كانت صلاته معه بعد ذلك بمكة فكان من مذهبه فى ذلك ايضا مذهب عمر وعلى فكان ذلك الذى رويناعنهم من القنوت فى الفجر انما كان ذلك منهم للعارض الذى ذكرنا فقنتوا فيها وفى غيرها من الصلوات وتركوا ذلك فى حال عدم ذلك العارض وقد رويناعن آخرين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك القنوت فى سائر الدهر فمن ذلك ما حدثنا ابوبكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابى اسحق عن علقمة قال كان عبد الله لايقنت فى صلوة الصبح

ذكر خليفة ان عليا ولاه البصرة وكان على الميسرة يوم صفين واستخلف ابا الاسود على الصلوة وزيادا على الخراج وكان اعتكف فلم يزل ابن عباس على البصرة حتى قتل على فاستخلف على البصرة عبد الله بن الحارث ومضى الى الحجاز انتهى ويقال ان عليا عزله عن البصرة قبل موته كما فى البداية وقدم تقدم من طريق جماعة عن عوف عن ابى رجاء ان صلوة ابى رجاء مع ابن عباس كانت فى مسجد البصرة كما روى ابن ابى شيبة وابن جرير وعند البيهقى من طريق ابى الاشهب وسلم بن زرير وهو امير على البصرة وكان احد من يروى عنه اى عن ابن عباس بخلاف ذلك اى بخلاف ما روى ابو رجاء من القنوت سعيد بن جبير فقد تقدم عنه بسند صحيح انه كان لايقنت فى صلوة الفجر وانما كانت صلوته اى سعيد بن جبير معه اى مع ابن عباس بعد ذلك اى بعد امارة ابن عباس على البصرة حين مضى الى الحجاز بمكة فقد ذكر البخارى ان سعيد بن جبير لم يدرك ايام على كما فى تهذيب التهذيب ورجع ابن عباس من العراق الى الحجاز بعد قتل على رضى الله عنه كما تقدم فيكون صلوة سعيد مع ابن عباس بعد رجوعه من العراق الى مكة قال ابن جرير الطبرى فى تاريخه وفيها اى فى سنة اربعين خرج عبد الله بن العباس من البصرة ولحق بمكة فى قول عامة اهل السير وقد انكر ذلك بعضهم وزعم انه لم يزل بالبصرة عاملا عليها من قبل امير المؤمنين على حتى قتل وبعد مقتل على حتى صالح الحسن معاوية ثم خرج حينئذ الى مكة انتهى فالحاصل ان ابن عباس رجع من العراق الى مكة واقام هناك على القولين الى ان وقع ما وقع فى ايام ابن الزبير كما هو مشهور فخرج الى الطائف ومات هناك فعلى هذا حضور سعيد وتلمذه وصلوته معه بعد ايام على رضى الله عنه فى قيامه بمكة والطائف فى آخر عمره فكان مذهبه اى مذهب ابن عباس وفى نسختى المنتخب والمبانى وكانت صلوته والاول اولى واوضح فى ذلك اى فى القنوت ايضا وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف ايضا مذهب عمر وعلى وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنهما قال فى المنتخب يعنى لاجل الحرب كان يدعو على الاعداء انتهى والحاصل ان ما رواه ابو رجاء من قنوت ابن عباس فى الفجر كان عند قيامه بالبصرة واليا عليها من جهة على لاجل الحرب كما كان عمر وعلى يقنتان لاجل الحرب والذى رواه سعيد بن جبير ومجاهد وعمران بن الحارث من ترك القنوت فى الفجر كان بمكة بعد ذلك لزوال ذلك العارض وهو الحرب فكان ذلك الذى وفى نسختى المنتخب والمبانى فكان الذى قد رويناعنهم اى عن الصحابة من القنوت فى الفجر انما كان ذلك اى القنوت فى الفجر منهم اى من الصحابة للعارض الذى ذكرنا اى لاجل الحرب فقنتوا فيها اى فى صلوة الفجر وفى غيرها اى فى غير صلوة الفجر من الصلوات اى كما تقدم من طريق علقمة والاسود عن على انه كان يقنت فى الصلوات كلها حين كان يحارب اهل الشام وكان يدعو عليهم اخرجه محمد فى كتاب الحج وذكره ابن حزم فى المحلى ومن طريق عبد الرحمن بن معقل انه صلى خلف على المغرب فقنت اخرجه الطحاوى وابن ابى شيبة وتركوا ذلك اى القنوت فى حال عدم ذلك العارض اى الحرب كما تقدم عن عمر وعلى وابن عباس من طرق والحاصل ان كل من روى عنه من الصحابة من القنوت فى الصبح انما كان لاجل عارض الحرب كما دل على ذلك ان بعضهم كان يقنت فى غير الصبح ايضا كما ذكرنا قال ابن القيم فى زاد المعاد واما المروى عن الصحابة فنوعان احدهما قنوت عند النوازل كقنوت الصديق رضى الله عنه فى محاربة الصحابة لمسيلمة وعند محاربة اهل الكتاب وكذلك قنوت عمر وقنوت على عند محاربة لمعاوية واهل الشام الثانى مطلق مراد من حكاه عنهم به تطويل هذا الركن للدعاء والثناء والله اعلم انتهى وقد رويناعن آخرين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك القنوت فى سائر الدهر هكذا فى نسخة المبانى وفى نسخة المنتخب الدهر اى فى سائر الازمان لا فى الحرب ولا فى غيرها فمن ذلك ما حدثنا ابوبكرة بكار القاضى قال ثنا مؤمل بن اسمعيل القرشى العدوى البصرى قال ثنا سفيان الثورى عن ابى اسحق السبيعى عمرو بن عبد الله الكوفى عن علقمة بن قيس النخعى الكوفى قال كان عبد الله بن مسعود لايقنت فى صلوة الصبح قال فى الجاوى اسناده الصحيحين سوى مؤمل بن اسمعيل انتهى قلت روى له الترمذى والنسائى وهو صدوق سيئ الحفظ كما فى التقريب وقد تابعه ابو عامر عن سفيان عند المصنف كما سيأتى ووكيع عند ابن ابى شيبة والاثر اخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن وكيع

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا المسعودي قال ثنا عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه قال كان ابن مسعود لا يقنت في شئ من الصلوات الا الوتر فانه كان يقنت قبل الركعة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر عن سفيان عن ابي اسحق عن علقمة قال كان عبد الله لا يقنت في صلوة الصبح حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله ابن رجاء قال انا المسعودي فذكر مثل حديث ابي بكرة عن ابي داؤد عن المسعودي باسناده حدثنا فهد قال ثنا الحماني قال ثنا ابن مبارك عن فضيل بن غزوان

عن سفيان عن ابي اسحق عن علقمة بن قيس ان ابن مسعود لم يكن يقنت في الفجر كما في مباني الاخبار حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد الطيالسي قال ثنا المسعودي عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله مسعود الكوفي قال ثنا عبد الرحمن بن الاسود بن يزيد النخعي الكوفي عن ابيه الاسود قال كان ابن مسعود لا يقنت في شئ من الصلوات الا الوتر فانه كان يقنت قبل الركعة هكذا في نسخ الحاوي والمنتخب والمباني وزاد في نسخة المباني يقنت فيه وفي نسخة الحاشية قبل الركوع قال في الحاوي اسناده الصحيحين سوى المسعودي استشهد به البخاري وثقه غير واحد ورواه ابن ابي شيبة عن هشيم عن ليث عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه فذكره وليث هو ليث بن ابي سليم انتهى قلت ولفظ ابن ابي شيبة كلفظ المصنف الا انه قال الا في الوتر قبل الركوع كما في المباني واخرجه الطبراني في معجمه من طريق ابي العميس عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه قال كان عبد الله بن مسعود لا يقنت في صلوة الغداة واذا قنت في الوتر قنت قبل الركوع وفي لفظ كان لا يقنت في شئ من الصلوات الا في الوتر قبل الركعة كما في نصب الراية وذكر الهيثمي في المجمع باللفظين ثم قال رواهما الطبراني في الكبير واسنادهما حسن وذكره الحافظ في الدراية باللفظ الثاني وقال واخرجه الطبراني من وجه آخر صحيح لكن موقوفا فذكره حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا ابو عامر العقدي عبد الملك بن عمرو البصري عن سفيان الثوري عن ابي اسحق عمرو السبيعي الكوفي عن علقمة بن قيس النخعي قال كان عبد الله بن مسعود لا يقنت في صلوة الصبح والاثر لم اقف عليه من طريق ابي عامر واسناده صحيح رواته رواة الستة الا ابن مرزوق فانه شيخ النسائي ثقة وقد تقدم تخريج الاثر من طريق الثوري قريبا واخرج الامام محمد في كتاب الحج عن بكر بن عامر عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن قيس ان عبد الله بن مسعود لم يقنت في الفجر حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا عبد الله بن رجاء الغداني البصري قال انا المسعودي عبد الرحمن بن عبد الله فذكر مثل حديث ابي بكرة عن ابي داؤد عن المسعودي باسناده تقدم تخريج طرق الاسود وهذا ايضا طريق صحيح فان محمد بن خزيمة ثقة مشهور كما في الميزان واصحيح البخاري وغيره بالباقين واخرج الطبراني في الكبير من طريق حماد عن ابي حمزة عن ابن مسعود انه كان يقنت في الوتر قبل الركوع ولا يقنت في صلوة الفجر كما في المنتخب واخرج الامام محمد في كتاب الحج عن مسعر بن كدام عن عثمان بن المغيرة عن عرفجة قال صليت مع عبد الله الفجر فلم يقنت واخرجه ابن ابي شيبة عن وكيع عن مسعر فذكر بهذا الاسناد وبلفظ ان ابن مسعود كان لا يقنت في الفجر كما في الجوهر النقي واخرجه البيهقي من طريق شريك عن عثمان فذكر باسناده نحو رواية الامام محمد وزاد وصليت مع علي فقنت قال العلامة ابن التركماني شريك النخعي القاضي قال البيهقي في باب من زرع ارض غيره باذنه مختلف فيه كان يحيى القطان لا يروي عنه ويضعف حديثه جدا ولا ذكر لعلي في رواية مسعر ومسعر ثبت حجة لا نسبة بينه وبين شريك قال شعبة كان لسيمي مسعر المصحف انتهى واخرج الامام محمد في كتاب الحج عن يعقوب بن ابراهيم عن حصين بن عبد الرحمن عن ابراهيم النخعي عن عبد الله بن مسعود انه لم يقنت في الفجر وفي كتاب الآثار عن الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم ان ابن مسعود لم يقنت هو ولا احد من اصحابه حتى فارق الدنيا يعني في صلوة الفجر وهكذا اخرج بهذا الاسناد في كتاب الحج واخرجه الامام ابو يوسف في كتاب الآثار بهذا الاسناد وبلفظ ان عبد الله رضي الله عنه واصحابه كانوا لا يقنتون في الفجر حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا الحماني يحيى بن عبد الحميد الكوفي الحافظ قال ثنا ابن مبارك وفي نسخ الحاوي والمنتخب والمباني ابن المبارك بزيادة الالف واللام وهو عبد الله بن المبارك المروزي عن فضيل بن غزوان بفتح المعجمة وسكون الزاي بن جرير الضبي مولاهم ابو النضل الكوفي من رواة الستة قال احمد وابن معين ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وثقه محمد بن عبد الله بن عمار ويعقوب بن سفيان وقال ابو بكر ابن ابي عتيبة حدثنا ابي حدثنا ابن فضيل عن ابيه قال كنا نجلس انا وابن شبرمة والقعقاع بن يزيد والحارث العكلي نتذاكر الفقه فربما لم نقم

عن الحارث العكلي عن علقمة بن قيس قال لقيت ابا الدرداء بالشام فسألته عن القنوت فلم يعرفه **حدثنا** يونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا القعنبي عن مالك عن نافع عن ابن عمر انه كان لا يقنت في شئ من الصلوات **حدثنا** ابن ابي داود قال ثنا ابن ابي مريم قال انا محمد بن مسلم الطائفي قال حدثني عمرو بن دينار قال كان عبد الله بن الزبير يصلي بنا الصبح بمكة فلا يقنت **قال** ابو جعفر فهذا عبد الله بن مسعود لم يكن يقنت في دهره كله وقد كان المسلمون في قتال عدوهم في كل ولاية عمر او في اكثرها

حتى تسمع النداء لصلوة الفجر وذكر الخالدي الشاعر انه قتل في ايام المنصور عن الحارث بن يزيد العكلي بالضم وسكون نسبة الى عكل بطن من تميم التيمي من رواة الشيخين والنسائي وابن ماجة قال ابن معين ثقة وقال العجلي كان فقيها من اصحاب ابراهيم من علمائهم وكان ثقة في الحديث قديم الموت لم يرو عنه الا اشيوخ وقال الآجري عن ابي داود ثقة ثقة لا يسئل عنه وقال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث وقال الدارقطني ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات عن علقمة بن قيس قال لقيت ابا الدرداء رضي الله عنه كما نادى في نسخة المنتخب بالشام فسألته عن القنوت فلم يعرفه اى لم يعهده في الصبح عن النبي عليه السلام ولا عن الصحابة ونظير هذا ما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما لما سأله ابو الشعثاء عن القنوت في الفجر ما شعرت ان احدا يفعله رواه عبد الرزاق وغيره وقدر كذا في المنتخب وفيه دليل صريح على ان القنوت في الفجر ليس بسنة راتبة واظب عليها النبي صلى الله عليه وسلم كل يوم والا لم يجهله مثل ابي الدرداء والاثر لم اقف عليه عند غير المصنف قال في المنتخب اخرجه باسناد صحيح وقال في الحاوي في اسناده الحماني فيه كلام

حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي المصري قال ثنا ابن وهب عبد الله المصري الفقيه ان مالكا ابن انس امام دار الهجرة حدثه ح وحدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا القعنبي عبد الله بن مسلمة المدني عن مالك عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر انه كان لا يقنت في شئ من الصلوات اى المكتوبات قال في الحاوي اسناده صحيحين سوى يونس روى عنه مسلم وابن مرزوق روى عنه النسائي وبقية الاسناد اسناد الصحيحين اهـ واخرجه الامام مالك في الموطا مثله الا انه قال من الصلوة واخرجه الامام محمد في الموطا عن مالك عن نافع قال كان ابن عمر لا يقنت في الصبح قال ابن عبد البر كما في الاوجز اما ابن عمر فكان لا يقنت لم يختلف عنه في ذلك وروى ابن عيينة عن ابن ابي نجيح قال قلت لمجاهد صحبت ابن عمر الى المدينة فهل رأيته يقنت قال لا قال ولقيت سالم بن عبد الله فقلت له اكان ابن عمر يقنت قال انما هو شئ احدثه الناس اهـ حدثنا ابن ابي داود ابراهيم البرسي قال ثنا ابن ابي مريم سعيد بن الحكم المصري قال انا محمد بن مسلم بن سوسن وقيل سوسن وقيل سيس وقيل سنين وقيل سوير الطائفي يعد في المكيين من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا في التعاليق قال عبد الله بن احمد عن ابيه ما اصنعف حديثه وقال الميموني ضعفه احمد على كل حال من كتاب وغير كتاب وقال البخاري عن ابن مهدي كتبه صحاح وقال الدوري عن ابن معين ثقة لا بأس به وابن عيينة اثبت منه وكان اذا حدث من حفظه يخطئ واذا حدث من كتابه فليس به بأس وابن عيينة اوثق منه في عمرو بن دينار ومحمد بن مسلم احب الي من داود والعطاء في عمرو وقال اسحاق بن منصور عن ابن معين ثقة وقال العجلي وابو داود ثقة وقال يعقوب بن سفيان ثقة لا بأس به وان كان ابن عيينة احب منه وقال النسائي حديثهم في الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ وقال ابن عدي له احاديث حسان غرائب وهو صالح الحديث لا بأس به ولم ار له حديثا منكرا توفي سنة سبع وسبعين ومائة قال حدثني هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني قال حدثنا عمرو بن دينار ابو محمد الاثرم المكي قال كان عبد الله بن الزبير يصلي بنا الصبح بمكة فلا يقنت قال في الحاوي اسناده صحيحين وقال في المنتخب اسناد صحيح واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا روح بن عبادة عن زكريا بن اسحاق قال حدثني عمرو بن دينار ان ابن الزبير رضي الله عنهما صلى بهم الصبح فلم يقنت واعلم ان المصنف رحمه الله تعالى اخرج ترك القنوت في الصبح عن ابن مسعود وابي الدرداء وابن عمر وابن الزبير وفي الباب عن انس عند الطبراني في معجمه عن غالب بن فرقد الطحان قال كنت عند انس بن مالك شهرين فلم يقنت في صلوة الغداة كما في نصب الراية وقال الميموي اسناده حسن قال ابو جعفر في نسختي المنتخب والمباني بحذف ذلك فهذا عبد الله بن مسعود لم يكن يقنت في صلوة الصبح اصلا في دهره كله اى في جميع دهره وقد كان المسلمون جملة وقعت حالا في قتال عدوهم في كل ولاية عمر رضي الله عنه كما نادى في نسختي المنتخب والمباني او في اكثرها اى اكثر ولاية عمر قال في المنتخب وذلك لان اكثر البلاد فتحت في ايامه كالشام ومصر واكثر العراق ولم يزل عساكره تجول يمينا وشمالا ولو كان ابن مسعود يرى القنوت في ايام الحرب لكان

فلم يقنت لذلك وهذا ابو الدرداء ينكر القنوت وابن الزبير لا يفعله وقد كان محاربا حينئذ لانه لم تعلم أمّ الناس الا في وقت ما كان الامر صارا اليه فقد خالف هؤلاء عمر بن الخطاب وعلي ابن ابي طالب وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم اجمعين فيما ذهبوا اليه من القنوت في حال المحاربة بعد ثبوت زوال القنوت في حال عدم المحاربة فلما اختلفوا في ذلك وجب كشف ذلك من طريق النظر لنستخرج من المعنيين معنى صحيحا فكان ما روينا عنهم انهم قنتوا فيه من الصلوات لذلك الصبح والمغرب خلافا لما روينا عن ابي هريرة رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقنت في صلوة العشاء فان ذلك يحتمل ايضا ان يكون هي المغرب ويحتمل ان يكون هي العشاء الاخرة ولم نعلم عن احد منهم انه قنت في ظهر ولا عصر في حال حرب ولا غيره فلما كانت هاتان الصلاتان لا قنوت فيهما في حال الحرب وفي حال عدم الحرب وكانت الفجر والمغرب والعشاء لا قنوت فيهن في حال عدم الحرب ثبت ان لا قنوت فيهن في حال الحرب ايضا وقد رأينا الوتر فيها القنوت عند اكثر الفقهاء في سائر الدهر

قنت فحيث ترك اصلا دل على ان حكمه مرفوع انتهى فلم يكن يقنت لذلك اى لاجل ما يكون من القتال والحرب وهذا ابو الدرداء ينكر القنوت بالكلية وابن الزبير لا يفعله اى لا يقنت في الصبح والحال انه قد كان محاربا حينئذ اى حين تركه القنوت في صلوة الفجر لانه اى ابن الزبير لم تعلم وفي نسختي المنتخب والمباني لانا لم نكن نعلم ام الناس الا في وقت ما كان الامر صار اليه اراد به ادعاء الخلافة في مكة وكان قد استهد بامرها وقال اهل السير انه بويع له في جمادى الاولى سنة اربع وستين بمكة ثم انتشرت بيعته في الحجاز واليمن والعراق والمشرق والمغرب وبعض بلاد الشام وكانت ايامه تسع سنين وعشرة ايام وقتل يوم الثلثاء السابع عشر من جمادى الاولى او الاخرة سنة ثلاث وسبعين كذا في المباني وزاد في المنتخب وعن مالك وغيره ان مقتله كان على رأس ثنتين وسبعين وكان سنه يوم قتل اثنين وسبعين سنة فقد خالف هؤلاء اى ابن مسعود وابو الدرداء وابن الزبير وابن عمر عمر بن الخطاب وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ابن الخطاب وعلي بن ابي طالب وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم اجمعين وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف اجمعين فيما ذهبوا اليه من القنوت في حال المحاربة بعد ثبوت زوال القنوت اى بعد اتفاقهم كلهم على زوال حكمه في حال عدم المحاربة فلما اختلفوا في ذلك اى في حال المحاربة وجب كشف ذلك من طريق النظر لنستخرج من المعنيين اى من اثبات القنوت وتركه في حال المحاربة معنى صحيحا فكان ما وزاد في نسختي المنتخب والمباني قد روينا عنهم انهم قنتوا فيه من الصلوات لذلك اى لاجل الحرب الصبح بالنصب لانه خبر كان في قوله فكان ما قد روينا كذا في المنتخب والمغرب عطف على الصبح كما تقدم عن عمر وعلي وابي موسى وابن عباس القنوت في الصبح وعن علي القنوت في المغرب خلافا لما روينا عن ابي هريرة عن رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقنت في صلوة العشاء اى كما تقدم من طريق يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة فان ذلك اى لفظ العشاء محتمل وفي نسختي المنتخب والمباني يحتمل ايضا ان يكون هي اى صلوة العشاء اى المراد منها المغرب ويحتمل ان يكون هي العشاء الآخرة لان لفظ العشاء مشترك بين صلوة المغرب التي تسمى العشاء الاولى وصلوة العشاء التي تسمى العشاء الآخرة فاذا كان مشتركا بين المعنيين يحتمل ان يراد به احد المعنيين عند الاطلاق كذا في المنتخب قلت والتقييد بالعشاء الآخرة عند المصنف واحمد وغيرهما يؤيد الاحتمال الثاني ولم نعلم عن احد منهم اى من الصحابة الذين قنتوا انه قنت في ظهر ولا عصر فيه نظر فقد تقدم عن علي انه كان يقنت في الصلوات كلها وعن ابي هريرة قنوت النبي صلى الله عليه وسلم في الظهر عند البخاري وغيره وعن ابن عباس قنوته صلى الله عليه وسلم في الصلوات الخمس عند ابي داود وعن البراء عند البيهقي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي صلوة مكتوبة الا قنت فيها في حال حرب ولا غيره اى غير الحرب فلما كانت هاتان الصلاتان اى الظهر والعصر لا قنوت فيهما اى في الظهر والعصر في حال الحرب في وفي نسختي المنتخب والمباني ولا في حال عدم الحرب وكانت الفجر والمغرب والعشاء لا قنوت فيهن في حال عدم الحرب ثبت ان لا قنوت فيهن اى في الفجر والمغرب والعشاء في حال الحرب ايضا وحاصل ما ذكره المصنف قياس قنوت الفجر والمغرب والعشاء على قنوت الظهر والعصر فانهم اتفقوا على ترك القنوت في الظهر والعصر في حال الحرب وغير حال الحرب واتفقوا على ترك في الفجر والمغرب والعشاء في غير حال الحرب فانظر على الظهر والعصران لا يكون القنوت في بقية الصلوات في حال الحرب ايضا وقد رأينا الوتر فيها القنوت عند اكثر الفقهاء في سائر الدهر وممن ذهب الى ذلك اصحابنا الحنفية والحنابلة قال ابن قدامة القنوت مسنون في الوتر في الركعة الواحدة في جميع السنة هذا المنصوص عند اصحابنا وهذا قول ابن مسعود وابراهيم واسحاق واصحاب الرأي وروي ذلك عن الحسن وعن احمد

روایۃ اخری انہ لایقنت الا فی النصف الاخیر من رمضان والروایۃ الاولی ہی المختارۃ عند اکثر الاصحاب انتہی مختصرا وقال فی رحمۃ الامۃ قال ابو حنیفۃ واحمد یقنت فی الوتر جمیع السنۃ وبہ قال جماعۃ من ائمۃ الشافعیۃ کابی عبداللہ الزبیری وابی الولید النیسابوری وابی الفضل بن عبدان وابی منصور بن مہران انتہی وبہ یقول الثوری وابن المبارک کما قال الترمذی ورواہ محمد بن نصر ایضا عن علی وعمر وابن مسعود کما فی النیل وحکاہ ابن المنذر عن ابی ثور وغیرہ کما فیہ ایضا وعزاہ العینی فی المنتخب عن علقمۃ وحماد والاسود بن یزید وسعید بن جبیر ایضا وقال ہؤلاء کلہم یرون القنوت فی الوتر قبل الرکوع وہو مذہب ابن مسعود وابن عمر وعلی بن ابی طالب والبراء بن عازب والحسن بن علی رضی اللہ عنہم انتہی واحتج ہؤلاء بما اخرجہ اصحاب السنن الاربعۃ عن یزید بن ابی مریم عن ابی الحوراء عن الحسن بن علی قال علمنی جدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلمات اقولہن فی الوتر وفی لفظ فی قنوت الوتر اللہم اہدنی فیمن ہدیت الحدیث قال الترمذی ہذا حدیث حسن لانعرفہ الامن ہذا الوجہ من حدیث ابی الحوراء السعدی واسمہ ربیعۃ بن شیبان ولانعرف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی القنوت شیئا احسن من ہذا انتہی ورواہ احمد فی مسندہ وابن حبان فی صحیحہ فی النوع الثالث والعشرین من القسم الثانی منہ والحاکم فی المستدرک فی کتاب الفضائل وسکت عنہ والبیہقی فی سننہ واسحاق بن راہویہ والدارمی والبزار فی مسانیدہم قال البزار ہذا حدیث لانعلم احدا یرویہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا الحسن بن علی کذا فی نصب الرایۃ واخرجہ ایضا ابن جارود فی المنتقی ولفظہ علمہ ہذہ الکلمات یقولہن فی قنوت الوتر قال الشوکانی فی النیل وقد ضعف ابن حبان حدیث الحسن ہذا وقال توفی النبی صلی اللہ علیہ وسلم والحسن ابن ثمانی سنین فکیف یعلمہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا الدعاء وقد اشار صاحب البدر المنیر الی تضعیف کلام ابن حبان وقد نبہ ابن خزیمۃ وابن حبان علی ان قولہ فی قنوت الوتر تفرد بہ ابو اسحق عن برید بن ابی مریم وتبعہ ابناہ یونس واسرائیل وقد رواہ شعبۃ وہو احفظ من مائتین مثل ابی اسحق وابنیہ فلم یذکر فیہ القنوت ولا الوتر وانما قال کان یعلمنا ہذا الدعاء وایدہ ذلک الحافظ بروایۃ الدولابی والطبرانی فان فیہما التصریح بالقنوت وکذلک روایۃ البیہقی عن ابن الحنفیۃ وکذلک روایۃ محمد بن نصر وروی البیہقی عن ابن عباس وابن الحنفیۃ انہما کانا یقولان کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقنت فی صلوۃ الصبح وفی وتر اللیل بہؤلاء الکلمات وفی اسنادہ عبدالرحمن بن ہرمز قال الحافظ وہو محتاج الی الکشف عن حالہ وقال ابن حبان ان ذکر صلوۃ الصبح لیس بمحفوظ وقال ابن النحوی ان اسنادہ جید وصرح الحافظ فی بلوغ المرام ان اسنادہا ضعیف انتہی وقال الشوکانی ایضا فی تحفۃ الذاکرین وقد ضعفہ (ای حدیث الحسن) بعض الحفاظ وصححہ آخرون واقل احوالہ اذا لم یکن صحیحا ان یکون حسنا انتہی واحتجوا ایضا بما اخرج ابن ماجۃ من طریق سفیان عن زبید عن سعید بن عبدالرحمن ابن ابزی عن ابیہ عن ابی بن کعب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر فیقنت قبل الرکوع قال العینی فی المنتخب ہذا اسناد صحیح اھ واخرجہ النسائی باسناد ابن ماجۃ اطول منہ وزاد بعد قولہ یوتر بثلاث رکعات کان یقرأ فی الاولی بسبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیۃ بقل یاایہا الکافرون وفی الثالثۃ بقل ہو اللہ احد ویقنت قبل الرکوع الحدیث واخرجہ البیہقی والدارقطنی من طریق عیسی بن یونس عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن عزرۃ عن سعید عن ابیہ عن ابی بنحو سیاق النسائی وذکرہ ابو داؤد فی سننہ من طریق عیسی بنحو لفظ ابن ماجۃ ثم قال ما حاصلہ ان جماعۃ رووہ عن ابن ابی عروبۃ وان الدستوائی وشعبۃ رویاہ عن قتادۃ ولم یذکروا القنوت انتہی واجاب عنہ العلامۃ ابن الترکمانی بان عیسی بن یونس قال فیہ ابو زرعۃ ثقۃ حافظ وقال ابن المدینی یخ یخ ثقۃ مامون واذا کان کذلک فہو زیادۃ ثقۃ وقد جاء لہ شاہد علی ما سنذکرہ ان شاء اللہ واخرج الدارقطنی والبیہقی ایضا من طریق عیسی بن یونس عن فطر عن زبید عن سعید عن ابیہ عن ابی بنحو سیاق النسائی وذکرہ ابو داؤد ایضا ثم قال ان جماعۃ رووہ عن زبید لم یذکر احد منہم القنوت الا ماروی عن حفص بن غیاث عن مسعر عن زبید فانہ قال فی حدیثہ وانہ قنت قبل الرکوع ولیس ہو بالمشہور من حدیث حفص نخاف ان یکون عن حفص عن غیر مسعر انتہی مختصرا ورده العلامۃ ابن الترکمانی فقال العجب من ابی داؤد کیف یقول لم یذکر احد منہم القنوت الا ماروی عن حفص عن مسعر عن زبید وقد روی ہو ذکر القنوت قبل الرکوع من حدیث عیسی بن یونس ثم قال وروی عیسی بن یونس ہذا الحدیث ایضا عن فطر عن زبید عن سعید بن عبدالرحمن عن ابیہ عن ابی عن النبی علیہ السلام مثلہ والبیہقی خرج روایۃ فطر عن زبید مصرحۃ بذکر القنوت قبل الرکوع ثم نقل کلام ابی داؤد ولم یتعقب علیہ علی ان ذلک روی عن زبید من وجہ ثالث فذکر ما تقدم من طریق الثوری عن زبید عند النسائی وابن ماجۃ ثم قال بعد ذکر توثیق رجالہ فظہر بہذا ان ذکر القنوت عن زبید زیادۃ ثقۃ من وجوہ فلا یضیر سکوت من سکت عنہ حجۃ علی من ذکرہ انتہی واحتجوا بما اخرجہ البیہقی فی سننہ من طریق ابان بن ابی عیاش عن ابراہیم عن علقمۃ عن عبداللہ قال بت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانظر کیف یقنت

وعند خاص منهم في ليلة النصف من شهر رمضان خاصة

في وتره فقنت قبل الركوع ثم بعثت امي ام معبد فقلت بيتي مع نسائه فانظري كيف يقنت في وتره فائتيني فاخبرتني انه قنت قبل الركوع ثم قال ورواه سفيان الثوري عن ابان بن ابي عياش و مدار الحديث عليه وابان متروك انتهى واجاب عنه العلامة ابن التركماني بان الاعمش قد تابعه على ذلك كما اخرج البيهقي في الخلافيات من طريق الثوري عنه عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت في الوتر قبل الركعة ثم قال هذا غلط والمشهور رواية الجماعة عن الثوري عن ابان اه واجاب عنه ايضا بان الحسن بن يعقوب عدل في نفس الاسناد وبقية رجاله ثقات فيحمل على ان الثوري رواه عن الاعمش وابان كلاهما عن ابراهيم وهذا اولى مما فعله البيهقي من التغليط انتهى وقال الترمذي في العلل وقد روى غير واحد عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقنت في وتره قبل الركوع هكذا روى سفيان الثوري عن ابان بن ابي عياش وروى بعضهم عن ابان بن ابي عياش بهذا الاسناد نحو هذا وزاد فيه قال عبد الله بن مسعود اخبرتني امي انها باتت عند النبي صلى الله عليه وسلم فرأت النبي صلى الله عليه وسلم قنت في وتره قبل الركوع انتهى وهذا يدل على ان مدار الحديث ليس على ابان وحده بل تابعه عليه غير واحد وانما تكلم من تكلم فيما زاده بعضهم عن امه فاما حديث ابن مسعود بنفسه عن النبي صلى الله عليه وسلم فصحيح رواه غير واحد عن ابراهيم ورواه الثوري عن ابان ايضا فتحفظ وله طريق آخر رواه الخطيب البغدادي في كتاب القنوت له من طريق شريك عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم نحو ما تقدم كما في نصب الراية وقال وذكره ابن الجوزي في التحقيق من جهة الخطيب وسكت عنه انتهى واحتجوا بما رواه البيهقي من طريق عطاء بن مسلم عن العلاء بن المسيب عن حبيب بن ابي ثابت عن ابن عباس قال اوتر النبي صلى الله عليه وسلم بثلاث قنت فيها قبل الركوع وقال هذا يتفرد به عطاء بن مسلم وهو ضعيف انتهى واخرجه ابو نعيم في الحلية بهذا الاسناد نحوه وقال غريب من حديث حبيب والعلاء تفرد به عطاء بن مسلم كما في نصب الراية واجاب عنه العلامة ابن التركماني بان صاحب الكمال حكى عن ابن معين انه ثقة وفي الكامل لابن عدي عن الفضل بن موسى وكيع يقولان عطاء بن مسلم ثقة فهؤلاء ثلثة اكابر وثقوه فالحال ان تكون رواية شاهدة لما تقدم من حديث ابي وابن مسعود انتهى واحتجوا بما رواه الطبراني في معجمه الوسط عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلاث ركعات ويجعل القنوت قبل الركوع قال الطبراني لم يروه عن عبيد الله الا سعيد بن سالم كما في نصب الراية وقال الهيثمي وفيه سهل بن العباس الترمذي قال الدارقطني ليس بثقة انتهى وقال الحافظ في الدراية اسناده ضعيف اه وبما رواه السراج في مسنده من طريق زبيد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى انه سأله عن القنوت في الوتر فقال ثنا البراء ابن عازب قال سنة ماضية قال النيموي واسناده حسن وقال في المنتخب اخرجه ابن خزيمة في صحيحه ولكن قال هذا وهم انما هو الفجاءة ولكنه لم يذكر وجه الوهم وبما اخرجه محمد بن نصر عن عبد الرحمن بن ابزى وفيه ذكر القنوت في الوتر كما في النيل وبما اخرجه ابن ابي شيبة عن عن يزيد بن هارون عن هشام الدستوائي عن حماد عن ابراهيم عن علقمة ان ابن مسعود واصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقنتون في الوتر قبل الركوع وهذا سند صحيح على شرط مسلم كما في الجوهر النقي وفي الدراية اسناده حسن وقال في الجوهر النقي وقد روى القنوت في الوتر قبل الركوع عن الاسود وسعيد بن جبير والنخعي وغيرهم رواه عنهم ابن ابي شيبة في مصنفه باسانيده وقال ايضا ثنا ابو خالد الاحمر عن اشعث عن الحكم عن ابراهيم قال كان عبد الله لا يقنت في السنة كلها في الفجر ويقنت في الوتر كل ليلة قبل الركوع قال ابو بكر هذا ابن ابي شيبة هذا القول عنا انتهى وقال ابن قدامة في المغني ولانه وتر فيشرع فيه القنوت كالنصف الآخر ولانه ذكر يشرع في الوتر فيشرع في جميع السنة كسائر الاذكار انتهى وعند خاص منهم اي من النخعي وفي ليلة النصف من شهر رمضان خاصة اراد بهم الشافعي ومالكا في رواية ابن نافع عنه واحمد في وجه كذا في المنتخب وقال الترمذي وقد روى عن علي بن ابي طالب انه كان لا يقنت الا في النصف الاخير من رمضان وكان يقنت بعد الركوع وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وبه يقول الشافعي واحمد انتهى وقال ابن قدامة وعن احمد رواية اخرى انه لا يقنت الا في النصف الاخير من رمضان وروى ذلك عن علي وابي وبه قال ابن سيرين وسعيد بن ابي الحسن والزهري ويحيى بن ثابت ومالك والشافعي واختاره ابو بكر الاثرم انتهى قلت وهذا الذي ذكره ابن قدامة عن مالك هو على رواية عنه والمعتمد عند المالكية رواية ابن القاسم وهي نفي القنوت في الوتر جملة كما في الاوجز واختاره في المدونة فقال في الحديث الذي يذكره ما ادركت الناس الا وهم يلعنون الكفرة في رمضان قال ليس عليه العمل ولا اري ان يعمل به ولا يقنت في رمضان لا في اوله ولا في آخره ولا في غير رمضان ولا في الوتر اصلا اه في النيل

فكانوا جميعا انما يقنتون لتلك الصلوة خاصة لا لحرب ولا لغيره فلما انتفى ان يكون القنوت فيما سواها يجب لعلة الصلوة خاصة لا لعلة غيرها انتفى ان يكون يجب لمعنى سوى ذلك **فثبت** بما ذكرنا انه لا ينبغي القنوت في الفجر في حال حرب ولا غيره قياسا ونظرا على ما ذكرنا من ذلك وهذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

وندب قنوت سر البصيح فقط لا بوتر ولا يفعل في سائر الصلوات عند الحاجة اليه واما الشافعية فذهبوا الى استحباب قنوت الوتر في النصف الآخر من رمضان كما هو مصرح في كتبهم من التوشيح وشرح الاقناع وغير ذلك كما في الاوجز وفي الروضة للنووي كما في المنتخب لنا وجه يقنت في جميع شهر رمضان ووجه انه يقنت في جميع السنة والصحيح اختصاص النصف الاخير من رمضان وهو نص الشافعي رحمه الله انتهى وقال الزيلعي وللشافعية في تخصيصهم القنوت بالنصف الاخير من رمضان حديثان الاول اخرجه ابو داؤد عن الحسن ان عمر بن الخطاب جمع الناس على ابي بن كعب فكان يصلي بهم عشرين ليلة من الشهر يعني رمضان ولا يقنت بهم الا في النصف الثاني فاذا كان العشر الاواخر تخلف فصلى في بيته وهذا منقطع فان الحسن لم يدرك عمر ثم هو فعل صحابي واخرجه ايضا عن هشام عن محمد بن سيرين عن بعض اصحابه ان ابي بن كعب امهم يعني في رمضان وكان يقنت في النصف الآخر من رمضان وفيه مجهول وقال النووي في الخلاصة الطريقان ضعيفان قال ابو داؤد وهذان الحديثان يدلان على ضعف حديث ابي بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت في الوتر وهو منازع في ذلك انتهى وهذا ما قاله ابو داؤد وعجيب من مثله فان الاثرين كلاهما ضعيفان كما قال النووي في الخلاصة والحافظ في الدراية فكيف يضعف بهما الحديث الصحيح المتصل وايضا فانه عمل صحابي فكيف يترك بالحديث المرفوع وقد عرفت ان عمل الراوي بخلاف روايته لا يضر بصحة الحديث عند المحدثين ولا يترك به ما رواه وكذا عند الحنفية اذا جهل التاريخ ولم يتبين المتقدم منهما عن المتاخر وههنا كذلك لعدم ثبوت تأخر فعل ابي عن روايته كما في اعلاء السنن وقال الحافظ في التلخيص ورد البيهقي وابن عدي في نصف رمضان الاخير من حديث انس مرفوعا واسناده واه انتهى قال في البدائع وتاويل ما رواه الشافعي انه طول القيام بالقراءة وطول القيام يسمى قنوتا لانه اراد به القنوت في الوتر وانما حملناه على هذا لان امامة ابي بن كعب كانت بمحضر من الصحابة ولا يخفى عليهم حاله وقد رويناه عنهم بخلافه انتهى **فكانوا جميعا** اي الذين ذهبوا الى القنوت في الوتر في جميع السنة والذين خصصوا القنوت بالنصف الاخير من رمضان انما يقنتون **لتلك الصلوة** اي الصلوة الوتر **خاصة لا لحرب ولا لغيره** يعني لا دخل للحرب في هذا القنوت وانما القنوت فيه لاجل الوتر اي باعتبار الذكر في الوتر كما تقدم عن المغني **فلما انتفى ان يكون القنوت فيما سواها** اي فيما سوى الوتر من الصلوات **يجب لعلة الصلوة خاصة لا لعلة غيرها** اي غير الصلوة **انتفى ان يكون يجب** اي القنوت **لمعنى سوى ذلك** وحاصل ما ذكره المصنف من النظر قياس قنوت الفجر على الوتر فانهم مع انهم اختلفوا في قنوت الوتر هل يستحب في جميع السنة او يخص بالنصف الاخير من رمضان ولكنهم اتفقوا على انه لا دخل للحرب في هذا القنوت وانما القنوت فيه لاجل الوتر فالنظر على ذلك ان لا يكون للحرب ايضا دخل في بقية الصلوات **فثبت** بما ذكرنا انه لا ينبغي القنوت في الفجر في حال حرب ولا غيره قياسا ونظرا على ما ذكرنا من ذلك وهذا وفي نسختي المنتخب والمباني وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف تعالى والاولى اثباته والظاهر من كلام الطحاوي ان ابا حنيفة وصاحبيه لا يقولون بالقنوت فيما سوى الوتر مطلقا لا في حال الحرب ولا في غيره وعلى هذا اكثر المتون واصحاب الشراح من المتقدمين وبهذا اثبته العيني في شرحيه المنتخب والمباني فاثبت نسخ القنوت مطلقا تبعا للمصنف وذكر عن ائمتنا الثلثة انهم قالوا لا قنوت في الفجر اصلا لكن ذكر غير واحد عن الامام المصنف انه لا باس بالقنوت ان وقعت بلية وعلى هذا المشروعية القنوت للنازلة مستمر لم ينسخ كما صرح الشيخ ابن الهمام وغيره وعلى هذا مشى الشامي وغيره كما تقدم مفصلا وقد تقدم الجمع بين ما اثبته المصنف ههنا وبين ما ذكروه عن المصنف رحمه الله تعالى من ثبوت القنوت في النازلة بانه لا يشرع لمطلق الحرب وانما يشرع لبلية شديدة كما ذكره ابن قدامة ايضا في المغني عن الامامين الجليلين ابي حنيفة واحمد والثوري رحمهم الله تعالى وقال الشيخ ابن الهمام بعد ما اطال الكلام في الباب فيجب كون بقاء القنوت في التوازل مجتهدا وذلك ان هذا الحديث اي حديث ابي حنيفة لم يؤثر عنه صلى الله عليه وسلم من قوله ان القنوت في نازلة بعد وقوعها بل مجرد العدم بعد ما فيتجه الاجتهاد بان يظن ان ذلك انما هو لعدم وقوع نازلة بعد ما يستدعي القنوت فيكون شرعية مستمرة وهو محل قنوت من قنت من الصحابة بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وبان يظن رفع الشرعية نظرا الى سبب كونه صلى الله عليه وسلم وهو انه انما نزل قوله تعالى ليس لك من الامر شئ ترك والله سبحانه اعلم انتهى "

علم كون ذلك في اصل الصلوات بدل لزوم تجويف القنوت في الوتر

باب مایبدأ بوضعه فی السجود الیدین او الرکبتین

حدثنا علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرة الکوفی قال ثنا اصبغ بن الفرج قال ثنا الدراوردی عن عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر انه کان اذا سجد بدأ بوضع یدیه قبل رکبتیه وکان یقول کان النبی صلی الله علیه وسلم یصنع ذلك

باب مایبدأ بوضعه فی السجود الیدین او الرکبتین

ای هذا باب فی بیان مایبدأ المصلی فی سجوده بوضع الیدین اولا ام الرکبتین ثم الیدین قوله الیدین منصوب بفعل محذوف ای هل یضع الیدین اولا او یضع الرکبتین اولا ویجوز ان یکون مفعولا للمصدر المضاف الی فاعله اعنی قوله بوضعه وقوله فی السجود معترض بین الفاعل والمفعول والمناسبة بین البابین من حیث ان هذا الحکم یتعقب الرکوع والقنوت فی صلوة الفجر علی مذهب من یری بعد الرکوع فافهم کذا فی النخب وقال الخطابی اختلف الناس فی هذا فذهب اکثر العلماء الی وضع الرکبتین قبل الیدین وهذا ارفق بالمصلی واحسن فی الشکل وفی رأی العین وقال مالک یضع یدیه قبل رکبتیه وکذلک قال الاوزاعی انتهی حدثنا علی بن عبد الرحمن ابن محمد بن المغیرة الکوفی وفی نسختی النخب والمبانی بحذف الکوفی وفی نسخة الحاوی حدثنا علی بن عبد الرحمن قال ثنا اصبغ بن الفرج ابن سعید الفقیه المصری قال ثنا الدراوردی عبد العزیز بن محمد المدنی عن عبید الله بن عمر بن حفص العدوی العمری المدنی عن نافع المدنی مولی ابن عمر عن ابن عمر انه کان اذا سجد بدأ بوضع بکذا فی نسخ الحاوی والنخب والمبانی وفی نسخة الحاشیة فوضع والاول ادجه یدیه قبل رکبتیه وکان یقول ای ابن عمر کان النبی صلی الله علیه وسلم یضع بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی النخب والمبانی یفعل ذلک والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق محمد بن اصبغ بن الفرج عن ابیه عن الدراوردی باسناده بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا سجد یضع یدیه قبل رکبتیه واخرجه البیهقی من طریق محرز بن سلمة عن عبد العزیز الدراوردی) عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر انه کان یضع یدیه قبل رکبتیه قال وکان النبی صلی الله علیه وسلم یفعل ذلک واخرجه الحاکم فی المستدرک من طریق محرز باسناده مثله وقال هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم ولم یخرجاه ووافقه الذهبی فقال علی شرط مسلم واخرجه الحازمی من طریق ابن وهب عن عبد العزیز مثله قال فی الحاوی قال المزی فی الاطراف رواه ابو داود فی الصلوة عن اسحاق ابی یعقوب شیخ ثقة وعن محمد بن یحیی عن اصبغ کلاهما عن عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر به قال ابو داود روی عبد العزیز عن عبید الله احادیث مناکیر قال المزی اسحاق هذا هو ابن ابی اسرائیل وهذا الحدیث فی روایة ابن العبد ولم یذکره ابو القاسم انتهی وقال الشیخ عبد الغنی النابلسی فی ذخائر المواریث فی الدلالة علی مواضع الاحادیث حدیث وضع الیدین قبل الرکبتین ابو داود فی الصلوة عن اسحاق بن ابی یعقوب وعن محمد بن یحیی انتهی قلت لم یقع هذا الحدیث فی النسخة المطبوعة ولم یتعرض عنه فی الحواشی ولا فی البذل ولا فی شروح البخاری وغیرها ولکنه ثابت فی روایة ابن العبد کما قد عرفت وذکره البخاری معلقا موقوفا قال الحافظ وصله ابن خزیمة والطحاوی وغیرهما من طریق عبد العزیز الدراوردی عن عبید الله بن عمر عن نافع بهذا وزاد فی آخره یقول کان النبی صلی الله علیه وسلم یفعل ذلک انتهی قال فی الحاوی قال الدارقطنی تفرد به الدراوردی عن عبید الله بن عمر وقال فی موضع آخر تفرد به اصبغ بن الفرج عن عبد العزیز الدراوردی عن عبید الله قال المنذری حدیث ابن عمر هذا اخرجه الدارقطنی باسناد حسن واصبغ ابن الفرج حدث عنه البخاری فی صحیحه محتجا به وحدث الترمذی والنسائی عن رجل عنه وعبد العزیز الدراوردی احتج مسلم بحدیثه فی صحیحه واخرج البخاری حدیثه مقرونا بعبد العزیز بن ابی حازم انتهی وقال البیهقی بعد ما رواه من طریق محرز وکذلک رواه ابن وهب واصبغ بن الفرج عن عبد العزیز ولا اراه الا وهما والمشهور عن ابن عمر فی هذا ما اخبرنا ابو الحسن فاسند من طریق ایوب عن نافع عن ابن عمر قال اذا سجد احدکم فلیضع یدیه فاذا رفع فلیرفع هذا الحدیث قال الحافظ ولقائل ان یقول هذا الموقوف غیر المرفوع فان الاول فی تقدیم وضع الیدین علی الرکبتین والثانی فی اثبات وضع الیدین فی الجملة کذا فی الاصل والظاهر فی السجدة انتهی وقال فی الجوهر النقی حدیث ابن عمر المذکور اولا اخرجه ابن خزیمة فی صحیحه وما علله البیهقی من حدیثه المذکور ثانیا فیه نظر لان کلا منهما معناه منفصل عن الآخر وحدیث ابی هریرة

حدثنا ابن ابي داود قال ثنا سعيد بن منصور وا صبغ بن الفرج قالا ثنا الدراوردي عن محمد بن عبد الله بن الحسن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا عبد العزيز بن محمد قال حدثني محمد ابن عبد الله بن الحسن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد احدكم فلا يبرك كما يبرك البعير ولكن يضع يديه ثم ركبتيه

(الذي سيأتي عند المصنف) دلالته قولية وقد تأيد بحديث ابن عمر فيمكن ترجيحه على حديث وائل لان دلالته فعلية على ما مر وهو الارجح عند الاصوليين ولهذا قال النووي في شرح المهذب لا يظهر لي الآن ترجيح احد المذهبين من حيث السنة انتهى قال في الخبث لكن الطحاوي رجح حديث وائل لان الحديث لم يختلف عنه بخلاف حديث ابي هريرة فانه قد اختلف عنه على ما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى انتهى حدثنا ابن ابي داود هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابراهيم بن ابي داود قال ثنا سعيد بن منصور وا صبغ بن الفرج قالا ثنا الدراوردي عن محمد بن عبد الله بن الحسن بن حسن بن علي بن ابي طالب الهاشمي ابو عبد الله المدني (يلقب النفس الزكية كما في التقريب) من رواة الاربعة الا ابن ماجة قال الآجري عن ابي داود قال ابو عوانة محمد وابراهيم خارجيان قال ابو داود بئس ما قال هذا رأي الزيدية وقال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وذكره ابن سعد في الطبقة الخامسة وقال كان قليل الحديث وكان يلزم البادية ويحب الخلوة قال محمد بن عمر غلب محمد على المدينة ليومين بقيا من جمادى الآخرة سنة خمس واربعين ومائة وقتل في نصف رمضان وله ثلث وخمسون سنة وقال الزبير بن بكار قتله عيسى ابن موسى بالمدينة سنة خمس واربعين ومائة وهو ابن ثلث وخمسين سنة وفيها قتل اخوه ابراهيم بالبصرة وقال ابن سعد وغير واحد قتل وهو ابن خمس واربعين سنة يقال ان امه حملت به اربع سنين عن ابي الزناد عبد الله بن ذكوان المدني عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز المدني عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث لم اقف عليه عن ابي هريرة بهذا السياق اي بفعل النبي صلى الله عليه وسلم في وضع اليدين قبل الركبتين كما في حديث ابن عمر سيأتي ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي قال حدثني محمد بن عبد الله بن الحسن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد احدكم فلا يبرك نهي وقيل نفي كما في البذل كما يبرك البعير اي لا يقع على ركبتيه كما يقع البعير عليهما حين يقعد كذا في فيض القدير قال في المغرب البروك للبعير كالجثوم للطائر والجلوس للانسان وهو ان يلصق صدره بالارض انتهى وقال في المختار بروك البعير من باب قعد اي استناخ دابرك صاحبه فبرك وهو قليل والاكثر اناخ فاستناخ انتهى ولكن يضع يديه ثم ركبتيه والحديث اخرجه الامام احمد في مسنده عن عبد العزيز بن محمد بن منصور باسناده مثلا الا انه قال وليضع يديه هكذا اخرجه البيهقي من طريق خلف بن عمرو عن سعيد واخرجه ابو داود عن سعيد مثله الا انه قال وليضع يديه قبل ركبتيه هكذا اخرجه الحازمي من طريق محمد بن علي عن سعيد واخرجه النسائي عن هارون بن محمد عن مروان بن محمد عن عبد العزيز ابن محمد باسناده مثله الا انه قال اذا سجد احدكم فليضع يديه قبل ركبتيه ولا يبرك بروك البعير وهكذا اخرجه الدارقطني من طريق محمود بن خالد عن مروان الا انه قال اذا صلى واخرجه الدارمي عن يحيى بن حسان عن عبد العزيز باسناده بلفظ ابي داود الا انه قال اذا صلى واخرجه ابو داود والترمذي والنسائي وابن خزيمة عن عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله بن حسن بلفظ يعمد احدكم في صلوته فيبرك كما يبرك الجمل واللفظ للنسائي واخرجه البيهقي من طريق ابي داود وعن قتيبة مثله قال الترمذي حديث ابي هريرة حديث غريب لا نعرفه من حديث ابي الزناد الا من هذا الوجه وقد روى هذا الحديث عن عبد الله بن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن سعيد المقبري ضعيف يحيى بن سعيد القطان وغيره انتهى قال الشوكاني وقال البخاري ان محمد بن عبد الله بن حسن لا يتابع عليه وقال الدارقطني لا ادري سمع من ابي الزناد او لا وقال الدارقطني تفرد به الدراوردي عن محمد بن عبد الله المذكور قال المنذري وفيما قال الدارقطني نظر فقد روى نحوه عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله واخرجه ابو داود والترمذي والنسائي من حديثه وقال ابو بكر بن ابي داود السجستاني هذه سنة تفرد بها اهل المدينة

فقال قوم هذا الكلام محال لانه قال لا يبرك كما يبرك البعير والبعير انما يبرك على يديه ثم قال ولكن يضع يديه قبل ركبتيه فامره ههنا ان يصنع ما يصنع البعير ونهاه في اول الكلام ان يفعل ما يفعل البعير فكان من الحجة عليهم في ذلك في تثبيت هذا الكلام وتصحيحه ونفي الاحالة منه ان البعير ركبتاه في يديه وكذلك في سائر البهائم وبنو آدم ليسوا كذلك فقال لا يبرك على ركبتيه اللتين في رجليه كما يبرك البعير على ركبتيه اللتين في يديه ولكن يبدأ فيضع اولا يديه اللتين ليس فيهما ركبتان ثم يضع ركبتيه فيكون ما يفعل في ذلك بخلاف ما يفعل البعير

وهم فيما اسندا ان هذا احدهما والآخر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وقال النووي رواه ابو داود والنسائي باسناد جيد كما في الحاوي ورمز السيوطي لصحته في الجامع قال المناوي رمز المؤلف لصحته اغترارا بقول بعضهم سنده جيد وكانه لم يطلع على قول ابن القيم وقع فيه وهم من بعض الرواة اوله يخالف آخره الى آخر ما قال وسياتي في شرح كلام المصنف رحمه الله تعالى فقال قوم هكذا في نسخة المباني ونادى في نسخة المنتخب في اوله قال ابو جعفر رحمه الله هذا الكلام هكذا في نسخة المباني وفي نسخة الحاوي هذا كلام وفي نسخة المنتخب بحذف الكلام محال لانه قال لا يبرك كما يبرك البعير والبعير انما يبرك على يديه ثم قال ولكن يضع يديه قبل ركبتيه فامره اي المصلي ههنا ان يضع هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة المنتخب والمباني كما يصنع البعير ونهاه في اول الكلام ان يفعل ما يفعل البعير قال في المنتخب اراد بالقوم هؤلاء طائفة من الفقهاء طعنوا في الحديث المذكور وقالوا معناه متناقض لانه قال لا يبرك المصلي عند هويه من القيام الى السجود كما يبرك البعير والبعير انما يبرك على يديه ثم قال ولكن يضع يديه قبل ركبتيه وهذا تناقض لانه نهى في الاول ان يفعل مثل ما يفعل البعير وامر في الثاني بان يفعل مثل ما يفعل البعير ايضا لانه قال ولكن يضع يديه ثم ركبتيه وقد مر ان البعير انما يبرك على يديه انتهى فكان من الحجة عليهم اي على هؤلاء القوم في ذلك اي فيما ادعوا من التناقض في تثبيت هذا الكلام وتصحيحه ونفي الاحالة منه هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني عنه ان البعير ركبتاه في يديه وكذلك في سائر البهائم وقال في مشكل الآثار وكذلك كل ذي اربع من الحيوان وبنو آدم ليسوا كذلك اي بنو آدم بخلاف ذلك لان ركبتهم في ارجلهم لا في ايديهم كما قال المصنف في مشكل الآثار فقال لا يبرك على ركبتيه اللتين في رجليه يعني نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث المصلي ان يخر على ركبتيه اللتين في رجليه كما في المشكل كما يبرك البعير على ركبتيه اللتين في يديه ولكن يبدأ اي المصلي فيضع اولا يديه اي يخر المصلي سجوده على خلاف البعير فيخر على يديه اللتين ليس فيهما اي في اليدين ركبتان وفي نسخ الحاوي والمنتخب والمباني ركبتاه وهو الصواب ثم يضع ركبتيه اي اللتين في رجليه فيكون ما يفعل اي المصلي في ذلك بخلاف ما يفعل البعير اي من خروره على يديه اللتين فيهما ركبتاه كما في المشكل وقال بعده فبان بحمد الله ونعمته ان ما في هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلام صحيح لا تضاد فيه ولا استحالة والله نسأله التوفيق انتهى وحاصل الجواب على ما ذكر في المعتصر ان المنهي هو الخرور على الركبتين اولا وركبتا ابن آدم في رجليه لا غير بخلاف كل ذي اربع فان في يديه ركبتين ايضا والمامور به ان يخر على يديه اولا ثم ركبتيه لئلا يشابه البعير في وضع الركبتين اولا اذ البرد ك هو الخرور على الركب فبان بحمد الله ان لا احالة كما ظنه بعض انتهى وقال زين العرب ان ركبة الانسان في الرجل وركبة الدواب في اليد فاذا وضع ركبتيه اولا فقد شابه الجمل في البرك انتهى وهكذا قال التوربشتي وغيره وردوه ابن القيم في زاد المعاد فقال ولما علم اصحاب هذا القول ذلك قالوا ركبتا البعير في يديه لا في رجليه فهو اذا برك وضع ركبتيه اولا فهذا هو المنهي عنه وهو فاسد لوجوه احدها ان البعير اذا برك فانه يضع يديه اولا وتبقى رجلاه قائمتين فاذا نهض فانه ينهض برجليه اولا وتبقى يداه على الارض وهذا هو الذي نهى عنه صلى الله عليه وسلم وفعل خلافه وكان اول ما يقع منه على الارض الاقرب منها فالاقرب واول ما يرتفع عن الارض منها الاعلى فالاعلى وكان يضع ركبتيه اولا ثم يديه ثم جبهته واذا رفع رأسه اولا ثم يديه ثم ركبتيه وهذا عكس فعل البعير وهو صلى الله عليه وسلم نهى في الصلوات عن التشبه بالحيوانات فنهى عن بروك كبروك البعير وافتراش الثعلب وافتراش السبع وايقاعا كايقاع الكلب ونقر كنقر الغراب ورفع الايدي وقت السلام (وعند الاحناف في غير الافتتاح) كاذناب الخيل اشمس فهدي المصلين مخالف لهدي الحيوانات الثاني ان قولهم ركبتا البعير في يديه

فذهب قوم الى ان اليدين يهبط أبو ضعهما فى السجود قبل الركبتين و**احتجوا** فى ذلك بهذه الآثار **وخالفهم** فى ذلك آخرون فقالوا بل يهبط أبو ضع الركبتين قبل اليدين **واحتجوا** فى ذلك بما حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا يوسف بن عدى قال ثنا ابن فضيل عن عبد الله بن سعيد عن جده عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد بدأ بركبتيه قبل يديه

كلام لايعقل ولا يعرف اهل اللغة وانما الركبة فى الرجلين وان اطلق على اللتين فى يديه اسم الركبة فعلى سبيل التغليب الثالث انه لو كان كما قالوه لقال فليبرك كما يبرك البعير وان اول مايمس الارض من البعير يداه وسر المسئلة ان من تأمل بروك البعير وعلم انه نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن بروك كبروك البعير علم ان حديث وائل بن حجر هو الصواب انتهى وسياتى حديث وائل عند المصنف فذهب قوم الى ان اليدين يهبط أبو ضعهما فى السجود قبل الركبتين قال الحازمى اختلف اهل العلم فى هذا الباب فذهب بعضهم الى ان وضع اليدين قبل الركبتين ادلى وبه قال مالك والاوزاعى انتهى وهو رواية عن احمد كما فى المغنى وقال الاوزاعى ادركت الناس يضعون ايديهم قبل ركبهم كما ذكر عنه الحازمى وقال ابن ابى داؤد وهو قول اصحاب الحديث كما فى النيل وقال الحاكم فى المستدرك فاما القلب فى هذا فانه الى حديث ابن عمر (فى وضع اليدين قبل الركبتين) اميل لروايات فى ذلك كثيرة عن الصحابة والتابعين انتهى وقال زين العرب وبهذا قال ابو حنيفة وبهذا ذكر الغزالى فى الوسيط ان عند ابى حنيفة يضع اليدين اولا كما فى السعاية عن شرح النقاية للبرجندى قال فى السعاية وهذه الرواية غير مشهورة فى كتب الحنفية انتهى وقال ابن حزم فى المحلى وفرض على كل مصل ان يضع اذا سجد يديه على الارض قبل ركبتيه ولا بد له وقال الحافظ وعن مالك واحمد رواية بالتخيير انتهى وقال فى الجواهر كما فى المنتخب ثم يكبر للسجود فان شاء وضع يديه قبل ركبتيه او ركبتيه قبل يديه انتهى وفى سنن الدارمى قيل لعبد الله (الدارمى) ما تقول قال كله طيب واخرج ابن ابى شيبة فى مصنفه كما فى المنتخب عن معمر عن معمر قال سئل قتادة عن الرجل اذا انصب من الركوع يبدأ يديه قال يضع اهون ذلك عليه واحتجوا فى ذلك بهذه الآثار المذكورة عن ابن عمر وابى هريرة قال ابن العربى وقال علماؤنا ما قلناه اقعد بالتواضع وارشد الى الخشية والترجيح بين الحديثين من طريق الاصول لو صحا وجهل تاريخهما ولم يقم دليل من السنة بقوة احدهما ان المكلف مخير بينهما واذا كانا ضعيفين فالهيأة التى رأى مالك منقولة فى صلوة اهل المدينة فترجحت بذلك على غيره انتهى وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا بل يبدأ بوضع الركبتين قبل اليدين قال ابن المنذر وقد اختلف اهل العلم فى هذا الباب فممن رأى ان يضع ركبتيه قبل يديه عمر بن الخطاب وبه قال النخعى ومسلم بن يسار وسفيان الثورى والشافعى واحمد واسحاق وابو حنيفة واصحابه واهل الكوفة كذا فى كتاب الاعتبار وفى المصنف زاد اباقلابة ومحمد بن سيرين وقال ابو اسحاق كان اصحاب عبد الله اذا انحطوا للسجود وقعت ركبهم قبل ايديهم وحكاه البيهقى ايضا عن ابن مسعود وحكاه القاضى ابو الطيب عن عامة الفقهاء وحكاه ابن بطال عن ابن وهب قال وهى رواية ابن شعبان عن مالك كذا فى عمدة القارى قال ابن المنذر وبه اقول كما فى النيل وقال الترمذى والعمل عليه عند اكثر اهل العلم يرون ان يضع الرجل ركبتيه قبل يديه واذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه انتهى وقال فى المغنى هذا المستحب فى مشهور المذهب واحتجوا اى الجمهور فى ذلك اى فى وضع الركبتين قبل اليدين بما حدثنا ابن ابى داؤد ابراهيم الاسدى البرلسى قال ثنا يوسف بن عدى الكوفى قال ثنا ابن فضيل محمد بن فضيل بن غزوان الكوفى عن عبد الله بن سعيد ابن ابى سعيد كيسان المقبرى ابو عباد الليثى مولاهم المدنى من رواة الترمذى وابن ماجة قال عمرو بن على كان عبد الرحمن بن مهدى ويحيى ابن سعيد لا يحدثان عنه وقال ابن قدامة عن يحيى بن سعيد جلست اليه مجلسا فعرفت فيه يعنى الكذب وقال ابو طالب عن احمد منكر الحديث متروك الحديث وقال الدورى عن ابن معين ضعيف وقال الدارمى عنه ليس بشئ وقال ابو زرعة ضعيف الحديث لا يوقف منه على شئ وقال ابو حاتم ليس بقوى وقال البخارى تركوه وقال النسائى ليس بثقة تركه يحيى وعبد الرحمن وقال الحاكم ابو احمد ذاهب الحديث وقال ابن عدى وعامة ما يرويه الضعف عليه بين قلت وضعفه ابن الرقى ويعقوب بن سفيان وابو داؤد والساجى وقال الدارقطنى متروك ذاهب الحديث وقال ابن حبان كان يقلب الاخبار حتى يسبق الى القلب انه المتعمد لها وقال البزار فيه لين عن جده ابى سعيد المقبرى كيسان المدنى عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد بدأ بركبتيه قبل يديه والحديث اخرجه ابن ابى داؤد عن يوسف بن عدى باسناده مثله

وبما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا ابن فضيل عن عبد الله بن سعيد عن جده عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سجد احدكم فليبدأ بركبتيه قبل يديه ولا يبرك بروك الفحل فهذا خلاف ما روى الاعرج عن ابي هريرة ومعنى هذا لا يبرك على يديه كما يبرك البعير على يديه حدثنا احمد بن ابي عمران قال ثنا اسحق بن ابي اسرائيل

كما في زاد المعاد ونيل وابن ابي داود وهذا غير المذكور في السند وسيأتي ما يتعلق بذلك الحديث من الكلام في الطريق الآتي وبما حدثنا وفي نسختي المنتخب الحاوي بحذف وبما ربيع المؤذن ابن سليمان المرادي مولاهم المصري قال ثنا اسد بن موسى بن ابراهيم الاموي قال ثنا ابن فضيل هو الكوفي عن عبد الله بن سعيد المقبري عن جده ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سجد احدكم فليبدأ بركبتيه قبل يديه ولا يبرك بروك الفحل اي كبروك الفحل واراد به فحل الابل وفسره في رواية الترمذي حيث قال بروك الجمل والجمل الفحل من الابل وقال الفراء الجمل زوج الناقة كذا في المنتخب والحديث اخرجه ابو بكر بن ابي شيبة عن محمد بن فضيل باسناده مثله الا انه قال كبروك الفحل ورواه الاثرم في سننه ايضا عن ابي بكر كذلك كما في زاد المعاد ونيل واخرجه البيهقي في سننه من طريق ابراهيم بن موسى عن ابن فضيل باسناده مثله الا انه قال بروك الجمل قال البيهقي وكذلك رواه ابو بكر بن ابي شيبة عن محمد بن فضيل الا ان عبد الله بن سعيد المقبري ضعيف والذي يعارضه يتفرد به محمد بن عبد الله بن الحسن وعنه الدراوردي وقد رواه عبد الله بن نافع مختصرا ثم اخرج من طريقه عن محمد بن عبد الله بن الحسن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمد احدكم في صلوته فيبرك كما يبرك الجمل انتهى واخرجه ايضا ابو داود عن قتيبة عن عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله باسناده مثله فهذا وزاد في نسختي المنتخب والمباني قال ابو جعفر فهذا خلاف ما روى الاعرج عن ابي هريرة يعني تعارض رواية ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة رواية الاعرج عنه لان في رواية الاعرج المذكور في اول الباب وضع اليدين اولا ثم الركبتين وفي رواية المقبري هنا في الفصل الثاني وضع الركبتين اولا ثم اليدين ومعنى هذا اي معنى حديث المقبري لا يبرك على يديه كما يبرك البعير على يديه وفي حديث الاعرج لا يبرك كما يبرك البعير ولكن يضع يديه ثم ركبتيه فوقع التعارض بين الروايتين قال العيني في المنتخب اشار الطحاوي الى دفع المعارضة بقوله ومعنى هذا لا يبرك على يديه كما يبرك البعير على يديه ولا يتم الكلام به على ما يخفى انتهى قلت والاظهر ان الطحاوي لم يشر بهذا الى دفع المعارضة بل اثبت بهذا الخلاف والمعارضة في حديث ابي هريرة ثم رجح حديث وائل لعدم الاضطراب في حديثه كما سيأتي قال في المباني وهذه المعارضة لا تقر لان حديث الاعرج صحيح ورجال اسناده ثقات وهذا الحديث ضعيف معلول كما قلنا فان قلت حديث الاعرج ايضا معلول لان البخاري قال محمد بن عبد الله بن حسن لا يتابع عليه ولا اوردي اسمع من ابي الزناد ام لا قلت محمد بن عبد الله هذا وثقه النسائي وقول البخاري لا يتابع على حديثه ليس بصريح في الجرح فلا يعارض توثيق النسائي والاحسن ان يقال ان حديث الاعرج منسوخ كما ذكره البعض انتهى وقال ابن قدامة في المغني ورد ي عن ابي سعيد قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فامرنا بوضع الركبتين قبل اليدين وهذا يدل على نسخ ما تقدمه انتهى قال ابن القيم في زاد المعاد هذا وهم في الاسم وانما هو سعد وهذا ايضا وهم في المتن وانما هو في قصة التطبيق انتهى واصح الحازمي نسخ وضع اليدين قبل الركبتين بما اخرجه عن مصعب بن سعد عن سعد قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فامرنا بالركبتين قبل اليدين واخرجه ابن خزيمة في صحيحه كما في زاد المعاد واصح بطل النسخ كما في الفتح واخرجه ايضا البيهقي في سننه قال الحافظ وهذا لو صح لكان قاطعا للنزاع لكنه من افراد ابراهيم بن اسماعيل بن يحيى بن سلمة بن كهيل عن ابيه وهما ضعيفان انتهى وقال الحازمي في اسناده مقال ولو كان محفوظا لدل على النسخ غير ان المحفوظ عن مصعب عن ابيه حديث نسخ التطبيق انتهى وقال الشوكاني وقد عكس ابن خزيمة فجعل حديث ابي هريرة في وضع اليدين قبل الركبتين ناسخا لما خالفه انتهى واصح ابن القيم في زاد المعاد برواية المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله ومن فعله في وضع الركبتين قبل اليدين كما رواه المصنف وابن ابي شيبة والاثرم على ان ما تقدم في الفصل الاول من طريق الاعرج عن ابي هريرة في وضع اليدين قبل الركبتين مما انقلب على بعض الرواة متنه واسقط لعله ليضع ركبتيه قبل يديه لكن في اسناد هذين الحديثين عبد الله بن سعيد بن ابي سعيد المقبري ضعيف عند الكل حدثنا احمد بن ابي عمران الفقيه البغدادي قال ثنا اسحق بن ابي اسرائيل واسمه ابراهيم بن كامجرا بفتح الكاف واليم بينهما الف باسكان الجيم

قال انا یزید بن هرون قال انا شریك عن عاصم بن كلیب الجرمی عن ابیه عن وائل بن حجر قال كان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد بدأ بوضع ركبتیه قبل یدیه وحدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا همام قال ثنا سفیان الثوری عن عاصم بن كلیب عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ولم یذكر وائلا كذا قال ابن ابی داود من حفظه سفیان الثوری وقد غلط والصواب شقیق وهو ابو لیث كذلك حدثنا یزید بن سنان من كتابه قال ثنا حبان بن هلال قال ثنا همام عن شقیق ابی لیث

ابو یعقوب المروزی نزیل بغداد من رواة البخاری فی الادب وابی داود والنسائی قال ابن معین ثقة وقال ایضا من ثقات المسلمین ماكتب حدیثا قط عن احد من الناس الا ماخطه هو فی الواحه وكتابه وقال ایضا ثقة مامون اثبت من القواریری واكیس والقواریری ثقة صدوق ولیس هو مثل اسحاق وقال الدارقطنی ثقة وقال البغوی كان ثقة مامونا الا انه كان قلیل العقل وقال صالح جزرة صدوق فی الحدیث الا انه یقول القرآن كلام الله ویقف وقال الساجی تركوه لموضع الوقف وكان صدوقا وقال عبدوس النیسابوری كان حافظا جدا ولم یكن مثله فی الحفظ والورع وكان یلقی المشائخ فقیل كان یتهم بالوقف قال نعم اتهم ولم یكن یتهم توفی سنة اربعین ومائتین وقیل سنة ست ومولده سنة احدی وخمسین ومائة قال انا یزید بن هارون الواسطی قال انا شریك بن عبد الله النخعی الكوفی القاضی عن عاصم ابن كلیب الجرمی الكوفی عن ابیه كلیب بن شهاب عن وائل بن حجر الحضرمی الصحابی قال كان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد بدأ بوضع ركبتیه قبل یدیه والحدیث اخرجه الدارمی عن یزید بن هارون باسناده بلفظ رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد یضع ركبتیه قبل یدیه واذا نهض رفع یدیه قبل ركبتیه وهكذا اخرجه ابو داود وعن الحسن بن علی وحسین بن عیسی والترمذی عن سلمة بن شبیب واحمد بن ابراهیم الدورقی والحسن بن علی الحلوانی وعبد الله بن منیر والنسائی عن الحسین بن عیسی وابن ماجة عن الحسن بن علی الخلال كلهم عن یزید بن هارون مثله واخرجه الحازمی من طریق الحسن بن علی مثله واخرجه البیهقی من طریق الحارث بن ابی اسامة عن یزید بلفظ كان النبی صلی الله علیه وسلم اذا سجد تقع ركبتاه قبل یدیه واذا رفع رفع یدیه قبل ركبتیه قال الترمذی هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه وقال البیهقی هذا حدیث تفرد فی افراد شریك القاضی وقال الحازمی هذا حدیث حسن علی شرط ابی داود والترمذی والنسائی اخرجوه فی كتبهم من حدیث یزید بن هارون عن شریك انتهی واخرجه ایضا ابن خزیمة وابن حبان وابن السكن فی صحاحهم من طریق شریك عن عاصم بن كلیب عن ابیه عن وائل كما فی التلخیص والدارقطنی والحاكم وقال علی شرط مسلم وقال الدارقطنی تفرد به یزید بن هارون عن شریك ولم یحدث به عن عاصم غیر شریك وشریك لیس بالقوی فیما یتفرد به وقال الخطابی حدیث وائل اصح من حدیث ابی هریرة كما فی المحرر لابن قدامة وجدتنا وفی نسختی المنتخب المبانی بحذف الواو ابن ابی داود ابراهیم البرلسی قال ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر النمری الازدی البصری قال ثنا همام بن یحیی البصری قال ثنا سفیان الثوری هكذا فی نسخة الحادی وفی نسختی المنتخب والمبانی بحذف الثوری عن عاصم بن كلیب عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ماروی شریك عن عاصم ولم یذكر وائلا هكذا فی نسختی المنتخب والمبانی وهو الصواب ورفع فی نسخة الحادی بلالا وهو تصحیف وقال الترمذی وروی همام عن عاصم هذا مرسلا ولم یذكر فیه وائل بن حجر انتهی كذا قال ابن ابی داود ای فی روایة المذكورة عن ابی عمر الحوضی عن همام من حفظه سفیان الثوری هكذا فی نسخة الحادی وفی نسخة المنتخب عن سفیان الثوری وقد غلط ای ابراهیم ابن ابی داود وفیما قال من حفظه دون كتاب ان هماما رواه عن سفیان والصواب شقیق وهو ابو لیث یعنی ان الصواب ان هماما رواه عن شقیق ابی لیث لا عن سفیان الثوری كذلك حدثنا یعنی علی وجه الصواب حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری القزاز من كتابه لا من حفظه فیكون الترجیح لروایة یزید علی روایة ابراهیم قال ثنا حبان بن هلال الباهلی المصری قال ثنا همام عن شقیق ابی لیث قال فی تهذیب التهذیب شقیق ابو لیث عن عاصم بن كلیب عن ابیه فی صفة صلوة النبی صلی الله علیه وسلم وعنه همام بن یحیی اخرجه ابو داود هكذا ورواه ابن قانع فی معجمه من طریق همام عن شقیق عن عاصم بن شقیق عن ابیه قال المؤلف فان صحت روایة ابن قانع فیشبه ان یكون الحدیث متصلا وان كانت روایة ابی داود هی الصحیحة فالحدیث مرسل قلت وشقیق ذكره ابو القاسم البغوی فی معجم الصحابة كما قال ابن قانع وقال لم اسمع لشقیق ذكرا الا فی هذا الحدیث وقال ابن السكن لم یثبت ولم اسمع به الا فی هذه الروایة اه وقد قیل فی

عن عاصم بن كليب عن ابيه وشقيق ابو ليث هذا فلا يعرف فيما اختلف عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يبدأ بوضعه في ذلك نظرنا في ذلك فكان سبيل تصحيح معاني الآثار ان واثلا لم يختلف عنه وانما الاختلاف عن ابي هريرة فكان ينبغي ان يكون ما روى عنه لما تكافأت الروايات فيه ارتفع وثبت ما روى واثل

شهاب بن المجنون جد عاصم بن كليب انه قيل فيه شتير فيحتمل ان يكون شتم تصحيفا من شتير ويكون عاصم في الرواية هو ابن كليب وانما نسب الى جده والله اعلم وقال ابو الحسن بن القطان شقيق هذا ضعيف لا يعرف بغير رواية همام انتهى عن عاصم بن كليب عن ابيه والحديث اخرجه ابو داود ومن محمد بن معمر عن حجاج بن منهال عن همام عن محمد بن جحادة عن عبد الجبار بن وائل عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم فذكر حديث الصلوة قال فلما سجد وقعت ركبتاه الى الارض قبل ان يقع كفاه قال همام وحدثني عاصم بن كليب عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل هذا واخرجه البيهقي من طريق حنبل بن اسحق عن حجاج بن منهال عن همام عن محمد بن جحادة عن عبد الجبار بن وائل عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل في الصلوة رفع يديه وكبر ثم التحف بثوبه ووضع اليمنى على اليسرى فاذا اراد ان يركع قال هكذا بثوبه واخرج يديه ثم رفعهما وكبر فلما اراد ان يسجد وقعت ركبتاه على الارض قبل ان تقعا كفاه فلما سجد وضع جبهته بين كفيه وجافى عن ابطيه قال همام وحدثنا شقيق شاعاصم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل هذا قال المنذري كما في النيل عبد الجبار بن وائل لم يسمع من ابيه وكذا قال ابن معين واخرجه البيهقي ايضا من طريق عفان عن همام عن شقيق ابي الليث عن عاصم بن كليب عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد وقعت ركبتاه الى الارض قبل ان تقع كفاه قال عفان وهذا الحديث غريب ورواه يزيد بن هارون عن شريك قال البيهقي هذا حديث يعد في افراد شريك فيما قاضي واما تابعه همام من هذا الوجه مرسلا هكذا ذكره البخاري وغيره من الحفاظ المتقدمين رحمهم الله تعالى انتهى وشقيق ابو ليث هذا فلا يعرف وفي نسخة المنتخب لا يعرف بحذف الفاء وفي نسخة الحاوي باثبات الفاء يعني شقيق هذا مجهول فالحديث به معلول قال في المنتخب والعلم ان هذا من قوله كذا قال ابن ابي داود الى قوله لا يعرف غير موجود في كثير من النسخ وفي بعض النسخ معزوب عليه والظاهر ان هذا تخبيط من النساخ وانه من النسخة غيرها لما طال هجرانها بين اهل العلم وقع فيها الخلط انتهى قلت ووقع ذلك في نسخة الحاوي ايضا ولم يقع في نسخة المباني والعلم ان المصنف اصحح للجمع بحديث ابي هريرة وائل وفي الباب عن انس انه صلى الله عليه وسلم انحط بالتكبير فسبقت ركبتاه يديه اخرجه الحاكم والبيهقي والدارقطني وقال تفرد به العلاء بن اسماعيل وهو مجهول وقال الحاكم هو على شرطهما ولا اعلم له علة وقال ابن ابي حاتم عن ابيه انه منكر كما في النيل فلما اختلف عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يبدأ بوضعه في ذلك اي في السجود نظرنا في ذلك وفي نسخة المنتخب والمباني فيه اي في ذلك الاختلاف فكان سبيل تصحيح معاني الآثار ان واثلا لم يختلف عنه اي عن وائل في وضع الركبتين قبل اليدين وانما الاختلاف عن ابي هريرة فروى الاعرج عنه وضع اليدين قبل الركبتين وروى عبد الله بن سعيد عن جده عنه وضع الركبتين قبل اليدين فكان ينبغي ان يكون ما روي عنه اي عن ابي هريرة لما تكافأت اي تساوت من تكافى يتكافى اي تساوى ومنه الحديث المسلمون يتكافأ دماؤهم اي يتساوى في القصاص والديات واصله من الكفو وهو النظير والمساوي كذا في المنتخب فيه ارتفع وثبت ما روى واثل قال في المنتخب اشار بهذا الكلام الى ترجيح حديث وائل بن حجر على حديث ابي هريرة ببيان ذلك ان ابا هريرة اختلف عنه كما ذكرنا فيما مضى فان رواية الاعرج عنه تعارضها وتخالفها رواية عبد الله بن سعيد عن جده عنه كما مر بيانه وحديث وائل لم يختلف عنه فيكون ارجح من حديث ابي هريرة لان الاتفاق من اسباب الترجيح ولهذا قال الخطابي حديث وائل اثبت من حديث ابي هريرة على انا نقلنا ان بعضهم ادعى انتساخ حديث ابي هريرة كما مر فانه مستوفى انتهى وقال في زاد المعاد حديث وائل بن حجر اولى لوجوه احدها انه اثبت من حديث ابي هريرة قاله الخطابي وغيره الثاني ان حديث ابي هريرة مضطرب المتن كما تقدم فمنهم من يقول فيه ويضع يديه قبل ركبتيه ومنهم من يقول بالعكس ومنهم من يقول ويضع يديه على ركبتيه ومنهم من يحذف هذه الجملة رأسا الثالث ما تقدم من تعليل البخاري والدارقطني وغيرهما الرابع انه على تقدير ثبوته قد ادعى فيه جماعة من اهل العلم النسخ قال ابن المنذر وقد زعم بعض اصحابنا ان وضع اليدين قبل الركبتين منسوخ وقد تقدم ذلك الخامس انه الموافق لنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن بروك كبروك البعل في الصلوة بخلاف حديث وائل بن حجر السادس انه الموافق للمنقول عن الصحابة كعمر بن الخطاب وابنه وعبد الله بن مسعود ولم ينقل عن احد منهم ما يوافق حديث ابي هريرة الا عن عمر على اختلاف عنه السابع ان له شواهد من حديث ابن عمر

فهذا حكم تصحيح معاني الآثار في ذلك واما وجه ذلك من طريق النظر فانا قد رأينا الاعضاء التي امر بالسجود عليها هي سبعة اعضاء بذلك جاءت الآثار عن رسول الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فمما روى عنه في ذلك ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن ابي الوزير قال ثنا عبد الله بن جعفر عن اسمعيل بن محمد عن عامر بن سعد عن ابيه قال امر العبد ان يسجد على سبعة اراب وجهه وكفيه وركبتيه وقدميه

ايها لم يقع قد انتقص

وانس كما تقدم وليس لحديث ابي هريرة شاهد فلو تقاد ما لقدم حديث وائل بن حجر من اجل شواهده فكيف وحديث وائل اقوى كما تقدم الثامن ان اكثر الناس عليه والقول الآخر انما يحفظ عن الاوزاعي ومالك واما قول ابن ابي داود انه قول اهل الحديث فانما اراد به بعضهم والا فاحمد والشافعي واسحق على خلافه التاسع ان حديث فيه قصة محكية سيقت بحكاية فعله صلى الله عليه وسلم فهو اولى ان يكون محفوظا لان الحديث اذا كان فيه قصة محكية دل على انه حفظا لعاشر ان الافعال المحكية فيه كلها ثابتة صحيحة من روايته غيره فهي افعال معروفة صحيحة وهذا واحد منها فلم حكمها ومعارضه ليس مقاوما له فيتعين ترجيحه والله اعلم انتهى فهذا اى الذي ذكرنا من ترجيح حديث وائل حكم تصحيح معاني الآثار اى المتعارضة في ذلك الباب واما وجه ذلك من طريق النظر فانا قد رأينا الاعضاء التي بكذا في نسخة المباني وزاد في نسخة المنتخب بعده قد امر بالسجود عليها اى على الاعضاء هي سبعة اعضاء بذلك اى بالسجدة على سبعة اعضاء جاءت الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فمما روى عنه اى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اى في السجود على سبعة اعضاء وزاد في نسختي المنتخب والمباني قد حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابراهيم بن ابي الوزير عمر بن مطرف المكي قال ثنا عبد الله بن جعفر بن عبد الرحمن المخرمي المدني عن اسمعيل بن محمد بن سعد بن ابي وقاص الزهري المدني عن عامر بن سعد بن ابي وقاص الزهري المدني عن ابيه سعد بن ابي وقاص الزهري قال امر العبد بكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة المنتخب والمباني قال قال النبي عليه السلام امر العبدان يسجد على سبعة آراب بالمد جمع ارب بكسر اوله واسكان ثانيه وهو العضو قاله الحافظ وجهه بالجر عطف بيان لقوله آراب وما بعده عطف عليه كذا في المنتخب وكفيه وركبتيه وقدميه ايها اى اى الاعضاء من هذه الاعضاء السبعة لم يقع اى على الارض فقد انتقص اى سجوده والضمير في انتقص يرجع الى السجود الذي دل عليه قوله ان يسجد كذا في المنتخب والحديث يدل على ان اعضاء السجود سبعة وانه ينبغي للساجد ان يسجد عليها كلها وقد اختلف العلماء فيما يجزئ السجود عليه من الآراب السبعة بعد اجماعهم على ان السجود على الارض فريضة فذهب احمد واسحاق الى انه لا يجزيه من ترك السجود على شئ من الاعضاء السبعة وهو الاصح من قولي الشافعي فيما رجحه المتأخرون خلاف ما رجحه الرافعي وهو مذهب ابن حبيب وكان البخاري مال الى هذا القول كما في عمدة القاري وبهذا قال طاؤس كما في المغني وزفر كما في التحفة وقال مالك وابو حنيفة والشافعي في القول الآخر لا يجب السجود على غير الجبهة كما في المغني وهو رواية عن احمد كما في رسالة شيخنا عن الشرح الكبير وهو قول اكثر الفقهاء كما في النيل ثم انهم لم يختلفوا ان من سجد على جبهته وانفه فقد سجد على وجهه واختلفوا فيمن سجد على احدهما كما قال ابن رشد فذهب الاوزاعي واحمد واسحاق وابن حبيب من المالكية الى انه يجب ان يسجد هما وهو قول الشافعي كما في النيل وذهب الجمهور الى وجوب السجود على الجبهة دون الانف كما في النيل ايضا وقال النووي فاما الجبهة فيجب وضعها مكشوفة على الارض ويكفي بعضها والانف مستحب فلو تركه جاز ولو اقتصر عليه وترك الجبهة لم يجز هذا مذهب الشافعي ومالك والاكثرين انتهى وقال ابن بطال كما في المنتخب وقالت طائفة اذا سجد على جبهته دون انفه اجزاه روى ذلك عن ابن عمر وعطاء وطاؤس والحسن وابن سيرين والقاسم وسالم والشعبي والزهري قال وهو قول مالك ومحمد وابي يوسف والشافعي في احد قوليه وابي ثور والمستحب عندهم ان يسجد على انفه مع جبهته انتهى وقال ابن قدامة في المغني في الانف روايتان احداهما يجب السجود عليه وهذا قول سعيد ابن جبير واسحاق وابي خيثمة وابن ابي شيبة والرواية الثانية لا يجب السجود عليه وهو قول عطاء وطاؤس وعكرمة والحسن وابن سيرين والشافعي وابي ثور وصاحبي ابي حنيفة وروي عن ابي حنيفة انه ان سجد على انفه دون جبهته اجزأه قال ابن المنذر لا اعلم احدا سبقه الى هذا القول انتهى لكن يرد قول ابن المنذر ما قاله ابن جرير في تهذيب الآثار كما في المنتخب حكم الجبهة والانف سواء فواضع الانف دون الجبهة كواضع راحته دون الاصابع والاصابع دونها لا فرق بين ذلك قال وبخو هذا الذي قلناه قال جماعة من السلف قال ابن بطال وبه

وما حدثنا ابن مرزوق

قال طاؤس وابن سيرين وهو قول ابن القاسم وفي المبسوط ونقل عن ابن عمر مثل قول امامنا النعمان وحكى ابن شاس في الجواهر انه قول مالك كما في المنتخب وقال الامام ابو بكر الجصاص في الاحكام روى عن ابن عباس وقتادة في قوله تعالى يخرون للاذقان قالا للوجوه وقال الحسن المعنى وسئل ابن سيرين عن السجود على الانف فقال يخرون للاذقان سجدا وتأويل من تأوله على الوجوه على المعنى يدل على جواز الاقتصار بالسجود على الانف دون الجبهة فان كان المستحب فعل السجود عليهما لانه معلوم انه لم يرد به السجود على الذقن لان احدا من اهل العلم لا يقول ذلك فثبت ان المراد الانف لقربه من الذقن ومن مذهب ابي حنيفة انه ان سجد على الانف دون الجبهة اجزأه وقال ابو يوسف ومحمد لا يجزيه وان سجد على الجبهة دون الانف اجزأه عندهم جميعا وروى العطاف بن خالد عن نافع عن ابن عمر قال اذا وقع انفك على الارض فقد سجدت وروى سفيان عن حنظلة عن طاؤس قال الجبهة والانف من السبعة واحد وروى ابراهيم بن ميسرة عن طاؤس قال ان الانف من الجبين وقال وهو خيره انتهى مختصرا وقال في البدائع واختلف في محل اقامة فرض السجود قال اصحابنا الثلثة هو بعض الوجه وقال زفر والشافعي السجود فرض على الاعضاء السبعة واحتجا بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال امرت ان اسجد على سبعة اعظم وفي رواية على سبعة آراب الوجه واليدين والركبتين والقدمين ولنا ان الامر تعلق بالسجود مطلقا من غير تعيين عضو ثم انعقد الاجماع على تعيين بعض الوجه فلا يجوز تعيين غيره ولا يجوز تقييد مطلق الكتاب بخبر الواحد فنحمله على بيان السنة عملا بالدليلين ثم اختلف اصحابنا الثلثة في ذلك البعض قال ابو حنيفة هو الجبهة والانف غير معين حتى لو وضع احدهما في حالة الاختيار يجزيه غير انه لو وضع الجبهة وحدها جاز من غير كراهة ولو وضع الانف وحده يجوز مع الكراهة وعند ابي يوسف ومحمد هو الجبهة على التعيين حتى لو ترك السجود عليها حال الاختيار لا يجزيه واجمعوا على انه لو وضع الانف وحده في حال العذر يجزيه ولا خلاف في ان المستحب هو الجمع بينهما حالة الاختيار لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لمن جبهتك والانف من الارض امر يوضعهما جميعا الا انه اذا وضع الجبهة وحدها وقع معتدا به لان الجبهة هي الاصل في الباب والانف تابع ولا عبرة لفوات التابع عند وجود الاصل ولانه اتى بالاكثر ولا اكثر حكم الكل وفي ظاهر الرواية عن ابي حنيفة ان المامور به هو السجود مطلقا عن التعيين ثم قام الدليل على تعيين بعض الوجه باجماع بيننا اجماعنا على ان ما سوى الوجه وما سوى هذين العضوين من الوجه غير مراد والانف بعض الوجه كالجبهة ولا اجماع على تعيين الجبهة فلا يجوز تعيينها وتقييد مطلق الكتاب بخبر الواحد لانه لا يصلح ناسخا فكتاب نحمله على بيان السنة احترازا عن الرد والله اعلم انتهى وقد وقع في حديث الباب في ذكر اعضاء السجود الوجه وهكذا وقع في حديث عباس كما سيأتي والجميع الوجه ليس بمراد اجماعا وانما المراد اداؤه فيجوز بالانف ايضا لانه ايضا من الوجه فيجوز الاقتصار عليه كما يجوز الاقتصار على الجبهة كما في السعاية فان قيل ذكر الانف في رواية مسلم حيث قال امرت ان اسجد على سبعة الجبهة والانف واليدين والركبتين والقدمين قلت الجواب ما قاله الاكثرون ان ظاهر الحديث ان الجبهة والانف في حكم عضو واحد لانه قال سبعة آراب وفي رواية اخرى سبعة اعظم فان جعل عضوين صارت ثمانية وانما ذكر الانف استحبابا وهو تابع للجبهة الا ترى كيف ذكرت اصحاب التشريح فقالوا ان عظمي الانف يمتد بالانف من قرن الحاجب وينتهيان الى الموضع الذي فوق الثنايا والرباعيات فعلى هذا يكون الانف والجبهة التي هي على الحد واحدا وهو المعنى المشار اليه في حديث عبد الله بن طاؤس عن ابيه عند البخاري وغيره قال عليه السلام امرت ان اسجد على سبعة اعظم على الجبهة واشار بيده الى انفه الحديث فقد سوى بينهما وان اعضاء السجود سبعة اجماعا ولا تكون سبعة الا اذا كانت الجبهة والانف عضوا واحدا كذا في المنتخب والحديث اخرجه عبد بن حميد في مسنده عن ابن ابي شيبة عن محمد بن عمر عن عبد الله بن جعفر فذكر باسناده بلفظ قال رسول الله عليه السلام اذا سجد العبد سجد على سبعة آراب وجهه وكفيه وركبتيه وقدميه فلم يلفح فقد انتقض كما في المنتخب وقال في المباني فهذا كما ترى حديث مرفوع وقد رأيت في بعض نسخ الطحاوي ذكره موقوفا والصحيح انه مرفوع ايضا عند الطحاوي كما ذكره ابن حميد انتهى واخرجه ابو يعلى الموصلي في مسنده من طريق عبد الله بن جعفر عن اسماعيل عن عامر بن سعد عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال امر العبد ان يسجد على سبعة آراب فذكرها بلفظ السنن وذلك بسالم الضعة فقد انتقض كما في نصب الراية وذكره الهيثمي في المجمع عن سعد بن ابي وقاص قال امر العبد ان يسجد فذكره ثم قال رواه ابو يعلى وفيه موسى بن محمد بن حيان ضعفه ابو زرعة وضبطه الذهبي بالجيم انتهى قلت اسناد المصنف ليس فيه موسى بن محمد كما ترى ورجال اسناده كلهم رجال الصحيح ما خلا بكرة كما في المنتخب وابو بكرة ثقة مامون كما تقدم وكذا اسناد حديث عبد بن حميد صحيح ليس فيه موسى بن محمد وصححه السيوطي ايضا في الجامع الصغير حديث سعد بذا وقال الحافظ في الدراية اخرجه ابو يعلى من طريق عامر بن سعد عن ابيه وهو وهم وانما رواه عامر عن العباس انتهى واحد شيوخ في المنتخب المباني بحذف ما ابن مرزوق ابراهيم البصري

قال ثنا ابو عامر قال ثنا عبد الله بن جعفر عن اسمعيل عن عامر بن سعد عن ابيه قال اذا سجد العبد سجد على سبعة آراب ثم ذكر مثله وحدثنا محمد بن خزيمة وفهد قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث ح وحدثنا يونس قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا الليث قال حدثني ابن الهاد عن محمد بن ابراهيم بن الحارث عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن عباس بن عبد المطلب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب وجهه وكفاه وركبتاه وقدماه وما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا عبد العزيز بن محمد عن يزيد بن الهاد نذكر باسناده مثله

قال ثنا ابو عامر العقدي عبد الملك بن عمرو البصري قال ثنا عبد الله بن جعفر المخرمي عن اسمعيل بن محمد المدني عن عامر بن سعد عن ابيه وفي نسختي المنتخب والمباني عن عامر عن ابيه قال وزاد في نسختي المنتخب والمباني قال قال النبي عليه السلام اذا سجد العبد سجد على سبعة آراب ثم ذكر مثله واخرجه ابن ابي شيبة نحوه كما في المنتخب وعبد بن حميد وابو يعلى كما تقدم وحدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الواو ومحمد بن خزيمة البصري وفهد بن سليمان الكوفي قالا ثنا عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث قال حدثني الليث هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني بن سعد ح وحدثنا يونس بن عبد الاعلى المصري قال ثنا عبد الله بن يوسف التنيسي المصري قال ثنا هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني قال حدثني الليث بن سعد الفقيه المصري قال حدثني هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني حدثنا ابن الهاد يزيد بن عبد الله بن اسامة بن الهاد الليثي المدني عن محمد بن ابراهيم بن الحارث بن خالد التيمي المدني عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو الفضل امه نتيلة بنت جناب بن كلب ولد قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم بسنتين وضاع وهو صغير فنذرت امه ان وجدته ان تكسو البيت الحرير فوجدته فكست البيت الحرير فهي اول من كساه ذلك وكان اليه في الجاهلية السقاية والعمارة وحضر بيعة العقبة مع الانصار قبل ان يسلم وشهد بدرا مع المشركين مكرها فاسر فافتدى نفسه وافتدى ابن اخيه عقيل بن ابي طالب ورجع الى مكة فيقال انه اسلم وكتم قومه ذلك وصار يكتب الى النبي صلى الله عليه وسلم بالاخبار ثم هاجر قبل الفتح بقليل وشهد الفتح وثبت يوم حنين وقال النبي صلى الله عليه وسلم من آذى العباس فقد آذاني فانما عم الرجل صنو ابيه اخرجه الترمذي في قصة وقال ابن المسيب عن سعد كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل العباس فقال هذا العباس اجود قريش كفا واوصلها واخرج البغوي في ترجمة ابي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب بسنده الى الشعبي عن ابي سهيل عن ابي سفيان بن الحارث عن ابيه قال كان العباس اعظم الناس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه يعترفون للعباس بفضله ويشاورونه ويأخذون رأيه ومات بالمدينة في رجب او رمضان سنة اثنتين وثلاثين وكان طويلا جميلا ابيض كذا في الاصابة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب وجهه وكفاه وركبتاه وقدماه والحديث اخرجه النسائي عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم عن شعيب عن الليث عن ابن الهاد باسناده بلفظ المصنف واخرج ايضا هو وابو داود واحمد والترمذي عن قتيبة بن سعيد عن بكر بن مضر عن ابن الهاد باسناده مثله واخرجه البيهقي من طريق قتيبة مثله واخرجه ابن ماجة عن يعقوب بن حميد عن عبد العزيز بن ابي حازم عن يزيد بن الهاد باسناده مثله واخرجه الامام الشافعي في مسنده عن ابراهيم بن محمد عن يزيد بن الهاد مثله واخرجه ايضا ابن حبان في صحيحه كما في المنتخب قال الترمذي حديث العباس حديث حسن صحيح وقال ابو حاتم هو صحيح كما ذكر ابن ابي حاتم في العلل وما حدثنا وفي نسخة المنتخب بحذف وما ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي المدني عن يزيد بن الهاد فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه البزار في مسنده عن محمد بن عتبة السدوسي عن عبد العزيز بن محمد عن يزيد بن الهاد فذكر باسناده بلفظ امرت ان اسجد على سبعة آراب يديه ورجليه وركبتيه ووجهه كما في المنتخب واخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله بن جعفر عن اسماعيل بن محمد عن عامر بن سعد عن العباس مرفوعا اذا سجد الرجل سجد معه سبعة آراب وجهه وكفيه وركبتيه وقدميه واخرج ايضا عن عبد الرحمن عن عبد الله بن جعفر عن يزيد بن الهاد عن محمد ابن ابراهيم عن عامر باسناده مثله وعن يحيى بن اسحاق عن ابن لهيعة عن ابن الهاد مثله قال الزيلعي ان حديث العباس هذا عزاه جماعة الى مسلم منهم اصحاب الاطراف والحميدي في الجمع بين الصحيحين والبيهقي في سننه وابن الجوزي في جامع المسانيد وفي التحقيق ولم يذكره عبد الحق في الجمع

وبه حدثنا يونس قال ثنا سفيان عن عمرو عن طاؤس عن ابن عباس ؓ امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يسجد على سبعة اعظم وبه حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا روح بن القاسم عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس ؓ عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله فكانت هذه الاعضاء التي عليها السجود فنظرنا كيف حكم ما اتفق عليه منها ليعلم

بين الصحيحين ولم يذكر القاضي عياض لفظة الى الآراب في مشارق الانوار الذي دعنه على الفاظ البخاري ومسلم والموطا وانكره في شرح مسلم فقال وهذه اللفظة لم تقع عند شيوخنا في مسلم ولا هي في النسخ التي رأينا والتي في كتاب مسلم سبعة اعظم اه والذي يظهر والله اعلم ان احدهم سبق بالوهم فتبعه الباقون وهو محل اشتباه فان العباس يشتبه بابن عباس وسبعة آراب قريب من سبعة اعظم انتهى وقال الحافظ في التلخيص وعزاه المنذري للمتفق عليه فوهم فانه في بعض نسخ مسلم دون بعض ولهذا استدركه الحاكم ولم يذكره عبد الحق وصححه ابن حبان ولم يخرجه البخاري اصلا وقال البزار لا نعلم احدا قال الآراب الا العباس وهو متعقب برواية ابن عباس التي في سنن ابي داؤد انتهى مختصرا وبه حدثنا وفي نسختي المنتخب والحاوي بحذف وبه يونس بن عبد الاعلى قال ثنا سفيان بن عيينة كما وقع التصريح بذلك عند ابي عوانة عن عمرو بن دينار المكي عن طاؤس بن كيسان اليماني عن ابن عباس عبد الله حبر الامة وزاد ابو عوانة قال امرنا نبي صلى الله عليه وسلم هو بضم الهمزة في جميع الروايات بالبناء للعالم ليسم فاعله والمراد به الله جل جلاله قال البيضاوي عرف ذلك بالعرف وذلك يقتضي الوجوب قيل وفيه نظر لانه ليس فيه صيغة افعل قاله الحافظ قلت في رواية ابي داؤد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال امرت قال عماد امرنا حكم ان يسجد على سبعة فهذا يدل على ان الله تعالى امره والامر من الله تعالى يدل على الوجوب قاله العيني في العمدة وقال الشوكاني لفظ امر دال على المطلوب من صيغة افعل كما تقرر في الاصول ولكن الذي يتوجه على القول باقتضائه الوجوب على الامة انه لا يعم الا على القول بان خطابه صلى الله عليه وسلم خطاب لامته وفيه خلاف معروف ولا شك ان عموم ادلة التأسي تقتضي ذلك واخرجه البخاري في صحيحه من رواية شعبة عن عمرو بن دينار عن طاؤس عن ابن عباس بلفظ امرنا وهو دال على العموم انتهى والذي تقدم في حديث العباس اذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب الحديث يرنج ان النون في امرنا نون الجمع قاله الحافظ وقال ايضا وعرف بهذا لاي بحديث شعبة عن عمرو ان ابن عباس تلقاه عن النبي صلى الله عليه وسلم اما سماعا منه واما بلاغا عنه ويحتمل ان يكون ابن عباس تلقاه عن ابيه رضي الله عنه انتهى مختصرا ان يسجد على سبعة اعظم قال ابن دقيق العيد يسمى كل واحد عظما باعتبار الجملة وان اشتمل كل واحد على عظام ويجوز ان يكون من باب تسمية الجملة باسم بعضها قاله الحافظ والحديث اخرجه ابو عوانة في مسنده عن يونس باسناده بلفظ المصنف الا انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاد ونهى ان يكف شعره وثوبه واخرجه احمد عن سفيان مثله واخرجه البخاري عن قبيصة عن سفيان (الثوري) عن عمرو بلفظ المصنف الا انه قال اعضاء وزاد ولا يكف شعرا ولا ثوبا بالجبهة واليدين والركبتين والرجلين واخرجه مسلم والترمذي والنسائي من طريق حماد بن زيد ولفظ النسائي كلفظ المصنف وزاد ولا يكف شعره ولا ثيابه واخرجه ابن ماجة من طريق ابي عوانة وحماد بن زيد عن عمرو مرفوعا امرت ان اسجد على سبعة اعظم واخرجه ابو داؤد ايضا من طريق حماد بن زيد واخرجه الشيخان واحمد وابو داؤد والطيالسي وابو عوانة والدارمي من طريق شعبة عن عمرو واخرجه الشيخان وغيرهما من طريق ابن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وبه حدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف وبه ابن ابي داؤد وابراهيم البرسي قال ثنا محمد بن المنهال التميمي البصري الحافظ البصري قال ثنا يزيد بن زريع العيشي البصري الحافظ قال ثنا روح بن القاسم التميمي العنبري البصري عن عمرو بن دينار عن عطاء بن ابي رباح المكي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه احمد في مسنده عن سفيان عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسجد على سبع ونهى ان يكف شعره وثيابه كما في المنتخب وفي الباب عن ابي هريرة عند الطبراني في الاوسط مرفوعا السجود على سبعة اعضاء قال الهيثمي وفيه ابو امية بن يعلى وهو ضعيف اه وعن ابن مسعود عند الطبراني في الكبير مرفوعا اما انا فاسجد على سبعة اعظم ولا اكف شعرا ولا ثوبا قال الهيثمي وفيه نوح بن ابي مريم وهو متروك وعن ابن عباس عنده فيه مرفوعا امرت ان آدم ان يسجد على سبعة اعظم كما في الكنز وعن جابر عند الخطيب وابن عمر عند الدارقطني في الافراد كما في الكنز فكانت وفي نسختي المنتخب والمباني قال ابو جعفر فكانت هذه الاعضاء السبعة هي التي عليها السجود اي امر المصلي ان يسجد عليها فنظرنا وزاد في نسختي المنتخب والمباني في ذلك كيف حكم ما اتفق عليه منها اي من الاعضاء السبعة ليعلم وفي نسختي المنتخب والمباني لنعلم

به كيف حكم ما اختلفوا فيه منها فرأينا الرجل اذا سجد يبدأ بوضع احد هذين اما ركبتاه واما يداه ثم رأسه بعدهما ورأيناه اذا رفع بدأ برأسه فكان الرأس مقدما في الرفع مؤخرا في الوضع ثم يثني بعد رفع رأسه يرفع يديه ثم ركبتيه وهذا اتفاق منهم جميعا فكان النظر على ما وصفنا في حكم الرأس اذا كان موخرا في الوضع لما كان مقدما في الرفع ان يكون اليدان كذلك لما كانتا مقدمتين على الركبتين في الرفع ان تكونا مؤخرتين عنهما في الوضع فثبت بذلك ما روى وائل فهذا هو النظر به ناخذ وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وقد روى ذلك ايضا عن عمر وعبد الله وغيرهما كما حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابي قال ثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن اصحاب عبد الله علقمة والاسود فقالا احفظنا عن عمر في صلاته انه خر بعد ركوعه على ركبتيه كما يخر البعير ووضع ركبتيه قبل يديه حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عمر الضرير

بالنون به اى بالمتفق عليه من الاعضاء السبعة كيف حكم ما اختلفوا فيه منها فرأينا الرجل اذا سجد يبدأ بوضع احد هذين اشار الى الركبتين واليدين باعتبار المذكور فلذلك ذكر اسم الاشارة كذا في النخب اما ركبتاه واما يداه اى عند المجهود واما يداه اى عند ذلك والا وزاعي ثم رأسه بعدهما اى بعد الركبتين واليدين ورأيناه اى الرجل اذا رفع اى رأسه من السجدة بدأ برأسه فكان الرأس مقدما في الرفع مؤخرا في الوضع ثم يثني من التثنية بعد رفع رأسه يرفع وفي نسخة المباني يرفع بالباء وهكذا فيما نقل في السعاية عن المصنف وهو الاوجه يديه ثم ركبتيه وهذا وفي نسختي النخب والمباني هذا بحذف الواو واتفاق منهم جميعا فكان النظر على ما وصفنا في حكم الرأس اذا وفي نسختي النخب والمباني اذ بحذف الالف كان اى حين كان موخرا في الوضع لما كان مقدما في الرفع ان يكون اليدان كذلك لما كانتا مقدمتين بفتح الدال المشددة على الركبتين في الرفع ان تكونا مؤخرتين بفتح الخاء المعجمة المشددة عنهما اى عن الركبتين في الوضع فثبت بذلك ما روى وائل اى من وضع الركبتين قبل اليدين فهذا هو النظر وحاصل النظر على ما ذكر في النخب ان الاعضاء التي امر المصلي ان يسجد عليها سبعة وهي الوجه والكفان والركبتان والقدمان ورأينا هم قد اتفقوا ان المصلي اذا سجد يبدأ اما بركبتيه واما بيديه ثم برأسه بعدهما واذا رفع بدأ اولا برأسه ثم بيديه ثم بركبتيه فكان الرأس مقدما في الرفع مؤخرا في الوضع فالنظر والقياس على ذلك ان تكون اليدان كذلك لما كانتا مقدمتين على الركبتين في الرفع ينبغي ان تكونا مؤخرتين عن الركبتين في الوضع انتهى ولخص الحافظ في الفتح كلام الطحاوي مقتضى تاخير وضع الرأس عنهما في الانحطاط ورفعه قبلهما ان يتاخر وضع اليدين عن الركبتين لالتقاطهم على تقديم اليدين عليهما في الرفع انتهى وبه ناخذ وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد والشافعي واحمد وعامة العلماء رحمهم الله تعالى وقد روي ذلك اى وضع الركبتين قبل اليدين ايضا عن عمر وعبد الله بن مسعود وغيرهما كما حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا عمر بن حفص ابن غياث النخعي الكوفي قال ثنا ابي حفص ابن غياث الكوفي القاضي قال ثنا الاعمش سليمان بن مهران الكوفي قال حدثني ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي عن اصحاب عبد الله بن مسعود علقمة بن قيس النخعي الكوفي والاسود بن يزيد النخعي الكوفي فقالا هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي النخب والمباني قالا بحذف الفاء اى علقمة والاسود حفظنا عن وفي نسخ الحاوي والنخب والمباني من عمر هكذا في نسختي الحاوي والمباني وزاد في نسخة النخب رضي الله عنه في صلوته انه اى عمر خر اى سقط قال في المجمع عمر يخر بالضم والكسر اذا سقط من علو انتهى بعد ركوعه على ركبتيه كما يخر البعير ووضع ركبتيه قبل يديه باسناد الصحيحين قاله في الحاوي وقال في المباني ورجال هذا الاثر كلهم ثقات انتهى واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن الاعمش عن ابراهيم ان عمر رضي الله عنه كان يضع ركبتيه قبل يديه وعن يعلى عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود ان عمر كان يقع على ركبتيه كما في الحاوي والنخب واخرجه عبد الرزاق ايضا في مصنفه عن الثوري ومعمر عن الاعمش عن ابراهيم ان عمر رضي الله عنه كان اذا ركع يقع كما يقع البعير ركبتاه قبل يديه وكان يكبر وهو يهوي كما في النخب قال ابن القيم في زاد المعاد واما الآثار المحفوظة عن الصحابة فالمحفوظ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه كان يضع ركبتيه قبل يديه ذكره عنه عبد الرزاق وابن المنذر وغيرهما انتهى حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابو عمر الضرير هو حفص بن عمر الدوري المقري قاله في الحاوي وهكذا قال في النخب والمباني ويحتمل ان يكون ابو عمر هنا هو الضرير الاكبر حفص ابن عمر البصري من شيوخ ابي داود فقد ذكر الحافظ في مشائخه حماد ولم يذكره في مشائخ حفص بن عمر الدوري فهذا يقوي هذا الاحتمال وقد تقدم واما على الاول فهو حفص بن عمر بن عبد العزيز بن صهيب ويقال صهبان الازدي ابو عمر الدوري المقري الضرير الاصغر سكن سامرا من رواة

قال انا حماد بن سلمة ان الحجاج بن ارطاة اخبره وقال قال ابراهيم النخعي حفظ عن عبد الله بن مسعود ان ركبتي كانتا تقعان الى الارض قبل يديه حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب عن شعبة عن مغيرة قال سألت ابراهيم عن الرجل يبدأ بيديه قبل ركبتيه اذا سجد فقال او يصنع ذلك الا احمق او مجنون

باب وضع اليدين في السجود اين ينبغي ان يكون

حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا فليح بن سليمن عن عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل بن سعد فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد امكن

ابن ماجة وشيوخه قال ابو حاتم صدوق وقال العقيلي ثقة وقال ابو داود رأيت احمد يكتب عنه وقال الخطيب كان يقرئ بقراءة الكسائي واشتهر بها وقال ابن سعد كان عالما بالقرآن وتفسيره وذكره ابن حبان في الثقات وقال الدارقطني ضعيف توفي في شوال سنة ست واربعين ومائتين وقيل بعد ذلك بسنة او سنتين سنة قال انا حماد بن سلمة البصري ان الحجاج بن ارطاة النخعي الكوفي القاضي اخبرهم اي تلامذته حمادا وغيره قال قال ابراهيم النخعي حفظ على صيغة المجهول كما في المباني عن عبد الله بن مسعود هكذا في نسختي الحادي والمنتخب وفي نسخة المباني عن ابن مسعود وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنه ان ركبتيه كانتا تقعان الى الارض قبل يديه قال في المنتخب واما اثر ابن مسعود فاخرجه من طريق فيه ضعف وانقطاع اما الضعف فان الحجاج بن ارطاة فيه مقال واما الانقطاع فان ابراهيم لم يرو عن ابن مسعود شيئا انتهى قلت احتج مسلم في صحيحه بالحجاج وصحح جماعة من الائمة مراسيل النخعي وخص البيهقي ذلك بما ارسله عن ابن مسعود وكما في تهذيب التهذيب وقد قال ابراهيم اذا حدثتكم عن رجل عن عبد الله فهو الذي سمعت وانا قلت قال عبد الله فهو عن غير واحد عن عبد الله كما في التهذيب ايضا وههنا قال حفظ عن عبد الله فهو اثبت واوكد من قال عبد الله وقد روى ابن ابي شيبة عن ابي معوية عن حجاج عن اسحق قال كان اصحاب عبد الله اذا انحطوا للسجود وقعت ركبهم قبل ايديهم كما في الحادي وهذا يقوي ما رواه الحجاج عن ابراهيم من عمل ابن مسعود فان اصحاب ابن مسعود اخذوا ذلك من علمه والله اعلم حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب هكذا في نسختي الحادي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن جرير عن شعبة عن مغيرة بن مقسم الضبي الكوفي قال سألت ابراهيم النخعي عن هكذا في نسختي المنتخب والمباني وفي نسخة الحادي ان الرجل يبدأ بيديه قبل ركبتيه اذا سجد فقال ابراهيم او يصنع ذلك الا احمق هكذا في نسخة المنتخب وفي نسخة المباني الا الاحمق او المجنون اسناد الصحيحين ورواه ابن ابي شيبة عن ابن فضيل عن مغيرة فذكره وكذا في الحادي واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن معمر عن ابراهيم في الرجل تقع يداه قبل ركبتيه قال ابراهيم او يفعل ذلك الا المجنون كذا في المنتخب قال في البدائع وهذا اذا كان الرجل صحيحا يمكنه ذلك فان كان ضعيفا لا يمكنه وضع الركبتين قبل اليدين فانه يضع يديه اولا ويقدم اليمنى على اليسرى انتهى وقال الشافعي ومقتضاه ان تقديم اليمنى انما هو عند العذر الداعي الى وضع اليدين اولا وانه لا تباين في وضع الركبتين وهو الذي يظهر لعسر ذلك انتهى -

باب وضع اليدين في السجود اين ينبغي ان يكون

اي هذا باب في بيان ان اليدين اين يستحب ان يكونا في وضعهما حالة السجود كذا في المنتخب قد اختلف في ذلك فذهب الشافعي واحمد الى انه يستحب ان يضعهما حذو منكبيه وذهب اصحابنا الى استحباب وضعهما حذاء اذنيه وهو رواية عن احمد كما سيأتي حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا ابو عامر هكذا في نسخة الحادي وزاد في نسختي المنتخب والمباني العقدي قال ثنا فليح بن سليمن عن عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل بن سعد فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله هكذا في نسخة الحادي وفي نسختي المنتخب والمباني بصلوة النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله هكذا في نسخة المباني وفي نسخة المنتخب ان النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة الحادي بحذف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد امكن يقال امكنه من الشيء ومكنه منه فتمكن واستمكن اي قوي عليه كذا في الصحيح وفي المغرب تمكنه من الشيء واكنه منه اقدره

انفه وجبهته ونحى يديه عن جنبيه ووضع كفيه حذو منكبيه قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا فقالوا الذى ينبغى للمصلى ان يجعل يديه فى سجوده حذاء منكبيه وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا بل يجعل يديه فى سجوده حذاء اذنيه واحتجوا فى ذلك بما حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان الثورى عن عاصم بن كليب الجرمى عن ابيه عن وائل بن حجر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد كانت يداه حيال اذنيه وبما حدثنا فهد بن سليمن قال ثنا الحمانى قال ثنا خالد قال ثنا عاصم فذكر باسناده مثله

عليه انتهى انفه وجبهته وزاد الترمذى الارض اى ينزع الخافض يعنى منها وفى رواية من الارض كما ذكر فى المنتقى عن ابى داود والترمذى والشوكانى عن ابن خزيمة اى وضعهما على الارض مع الطمانينة قال فى المنتخب احتج به من يقول لابد من السجدة على الجبهة والانف جميعا ولا يقتصر على احدهما واستدل من يرى الاقتصار على الجبهة بما روى ابن ابى شيبة عن جابر بن عبد الله يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فى اعلى جبهته على تقاصيف الشعر وقالوا اذا كان محمولا على السنة والفضيلة جمعا بين الدليلين انتهى ونحى من التنحية وهو الابعاد يديه عن جنبيه اى نحى كل يد عن الجنب الذى يليها قال النووى ينبغى للساجد ان يضع كفيه على الارض ويرفع مرفقيه عن الارض وعن جنبيه رفعا بليغا بحيث يظهر باطن ابطيه اذا لم يكن مستورا وهذا ادب متفق على استحبابه فلو تركه كان مسيئا انتهى ووضع كفيه هذه الرواية مبينة للرواية الاخرى الواردة بلفظ ووضع يديه قاله الشوكانى حذو منكبيه فيه مشروعية وضع اليدين فى السجود حذو المنكبين كما ذهب اليه الامام الشافعى وغيره والحديث تقدم طرف منه بهذا الاسناد بعينه فى باب التكبير للركوع والتكبير للسجود والرفع من الركوع هل مع ذلك رفع وتقدم طرف آخر منه فى باب التطبيق فى الركوع وذكرنا فى باب التكبير للركوع ان ابا داود والبيهقى اخرجاه من طريق ابى عامر بطوله ولفظ ابى داود وقال ثم سجد فامكن انفه وجبهته ونحى يديه عن جنبيه ووضع كفيه حذو منكبيه ولفظ البيهقى نحوه واخرجه الترمذى عن محمد بن بشار عن ابى عامر العقدى عن فليح عن عباس عن ابى حميد ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد امكن انفه وجبهته الارض ونحى يديه عن جنبيه ووضع كفيه حذو منكبيه واخرجه ابن خزيمة فى صحيحه بهذا اللفظ الا انه قال من الارض كما فى التلخيص قال الترمذى حديث ابى حميد حديث حسن صحيح قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا اى الى حديث ابى حميد فقالوا الذى وفى نسخة المنتخب هكذا وفى نسخة المبانى بحذف كليهما ينبغى للمصلى ان يجعل يديه فى سجوده حذو منكبيه اراد بهؤلاء القوم الشافعى واحمد واسحق فانهم ذهبوا الى الحديث المذكور واستحبوا للمصلى ان يجعل يديه فى سجوده حذو منكبيه كذا فى المنتخب وقال فى المغنى ويستحب ان يضع راحتيه على الارض مبسوطتين مضمومتى الاصابع بعضها الى بعض مستقبلا بها القبلة ويضعهما حذو منكبيه ذكره القاضى وهو مذهب شافعى لقول ابى حميد فذكر الحديث المذكور وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا بل يجعل يديه فى سجوده حذاء اذنيه وفى نسخة المنتخب حذو اذنيه ممن ذهب الى ذلك الثلثة كما ذكر الطحاوى فى آخر الباب وهو رواية عن احمد قال ابن قدامة وروى الاثرم قال رأيت ابا عبد الله يسجد ويداه بحذاء اذنيه وروى ذلك عن ابن عمر وسعيد بن جبير انتهى وحكاه فى المنتخب عن ابى مسعود الانصارى ووائل بن حجر ايضا واحتجوا فى ذلك اى فى جعل اليدين فى السجود حذاء الاذنين بما حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان الثورى عن عاصم بن كليب الجرمى عن ابيه عن وائل ابن حجر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد كانت يداه حيال اذنيه اى حذاء اذنيه والحديث تقدم طرف منه بهذا الاسناد بعينه فى باب رفع اليدين فى افتتاح الصلوة وتقدم طرف منه فى باب التكبير للركوع وذكرنا هناك ان احمد اخرجه من طريق سفيان بطوله وفى حديثه ثم سجد فكانت يداه حذاء اذنيه واخرجه اسحاق بن راهويه فى مسنده عن الثورى بهذا الاسناد قال رمقت النبى صلى الله عليه وسلم فلما سجد وضع يديه حذاء اذنيه ورواه عبد الرزاق فى مصنفه عن الثورى به ولفظه كانت يداه حذو اذنيه كما فى نصب الراية واخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن وكيع عن سفيان باسناده بلفظ رأيت النبى صلى الله عليه وسلم حين سجد وضع يديه قريبا من اذنيه كما فى المنتخب واخرجه البيهقى من طريق وكيع عن سفيان نحوه وبما حدثنا وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف وبما فهد بن سليمن وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف ابن سليمان قال ثنا الحمانى يحيى بن عبد الحميد الكوفى قال ثنا خالد وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى ابن عبد الله يعنى ابن عبد الرحمن الطحان الواسطى قال ثنا عاصم ابن كليب الجرمى فذكر باسناده مثله وفى نسختى المنتخب والمبانى فذكر مثله باسناده والحديث اخرجه البيهقى من طريق مسدد عن خالد بن عبد الله

وبما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو معمر قال ثنا عبد الوارث قال ثنا محمد بن جحادة قال حدثني عبد الجبار بن وائل بن حجر قال كنت غلاما لا اعقل صلوة ابي فحدثني وائل بن علقمة عن ابي وائل بن حجر قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا سجد وضع وجهه بين كفيه

وبما حدثنا احمد بن داود بن موسى قال ثنا سهل بن عثمان قال ثنا حفص بن غياث عن العجلح

عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل ان النبي صلى الله عليه وسلم قام الى الصلوة فكبر ورفع يديه حتى حاذى بهما اذنيه فذكر الحديث وفيه فلما سجد وضع يديه فسجد بينهما وبما حدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف وبما ابن ابي داود ابراهيم البرلسي قال ثنا ابو معمر عبد الله بن عمرو المنقري المقعد البصري قال ثنا عبد الوارث بن سعيد العنبري ابو عبيدة البصري قال ثنا محمد بن جحادة الاودي الكوفي قال حدثني عبد الجبار بن وائل بن حجر الحضرمي الكوفي ابو محمد من رواة الستة الا البخاري قال اسحق بن منصور عن ابن معين ثقة وقال الدوري عنه ثبت ولم يسمع من ابيه شيئا وقال ابو داود وعنه مات ابوه وهو طفل وذكره ابن حبان في الثقات وقال من زعم انه سمع اباه فقد وهم لان اباه مات وامه حامل به قال المؤلف وهذا القول ضعيف جدا فانه قد صح عنه انه قال كنت غلاما لا اعقل صلوة ابي وثبت ان ابوه وهو طفل لم يقل هذا القول ولفض ابو بكر البزار على ان القائل كنت غلاما لا اعقل صلوة ابي هو علقمة بن وائل لا اخوه عبد الجبار وقال البخاري لا يصح سماعه من ابيه مات ابوه قبل ان يولد وقال ابن سعد كان ثقة ان شاء الله تعالى قليل الحديث ويتكلمون في رواية عن ابيه وليقولون لم يلقه ويعني بذا قال ابو حاتم وابن جرير الطبري والجريري ويعقوب بن سفيان ويعقوب بن شيبة والدارقطني والحاكم وقبلهم ابن المديني وآخرون توفي سنة اثنتي عشرة ومائة كذا في تهذيب التهذيب وردني بذل المجهود قول البزار بانه لو صح هذا القول من علقمة بن وائل لامن اخيه عبد الجبار بن وائل لم يخبر ان يقول لا اعقل صلوة ابي فانه قد روى عن ابيه كيفية صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيره بصيغة التحديث قال كنت غلاما لا اعقل صلوة ابي قال في البذل وهذا الكلام يدل على ان عبد الجبار ولد في حياة ابيه ولكن جمهور المحدثين قالوا انه ولد بعد موت ابيه قلت ويمكن ان يوجه هذا الكلام بان معنى قوله لا اعقل اي لا احفظ صلوة ابي لانني ولدت بعد موت ابي فكيف يمكن ان اعقل واحفظ صلوة ابي فالاستدلال بهذا الكلام على انه ولد في حيوة ابيه ضعيف انتهى لكن يرد هذا التوجيه قوله كنت غلاما وبهذا استدل الذهبي على رد قول من قال انه ولد بعد موت ابيه فحدثني وائل بن علقمة هكذا وقع في رواية ابي داود قال في الميزان وائل بن علقمة بن وائل بن حجر لا يعرف وقال في التقريب وائل بن علقمة عن وائل بن حجر وعنه عبد الجبار بن وائل صحابه عن عبد الجبار عن علقمة بن وائل عن ابيه انتهى وقال في تهذيب التهذيب وائل بن علقمة عن وائل بن حجر في صفة صلوة النبي صلى الله عليه وسلم قال القواريري عن عبد الوارث عن محمد بن جحادة عن عبد الجبار بن وائل عنه به وتابعه ابو قتيبة عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن ابيه وقال ابراهيم بن الحجاج وعمران بن موسى عن عبد الوارث بهذا الاسناد فقال عن علقمة بن وائل وكذا قال اسحاق بن ابي اسرائيل عن عبد الصمد وكذا قال عفان عن همام عن محمد بن جحادة وهو الصواب انتهى وقد تقدم ترجمة علقمة ابن وائل وانه سمع من ابيه كما قال الترمذي وقد وقع التصريح بسماعه عن ابيه عند النسائي عن ابي وائل ابن حجر اي حدثني وائل عن ابي الذي هو وائل بن حجر فقوله ابن حجر عطف بيان عن قوله ابي وليس قوله ابي وائل كنية فافهم فانه موضع اشتباه كذا في المنتخب قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا سجد وضع وجهه بين كفيه والحديث اخرجه ابو داود وعن عبيد الله بن عمر عن عبد الوارث باسناده قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا كبر رفع يديه فذكر الحديث وفيه ثم سجد ووضع وجهه بين كفيه واخرجه الطبراني في الكبير من طريق ابي معمر المقعد ومحمد بن عبيد عن عبد الوارث مثله واخرجه مسلم من طريق همام عن محمد بن جحادة قال حدثني عبد الجبار بن وائل عن علقمة بن وائل وموالهم انهما حدثاه عن ابيه وائل بن حجر انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه حين دخل في الصلوة كبر ووصف همام حيال اذنيه وذكر الحديث وفيه فلما سجد سجد بين كفيه واخرجه احمد عن عفان عن همام مثله وابو داود من طريق حجاج بن منهال عن همام وفي حديثه فلما سجد وضع جبهته بين كفيه وابو عوانة من طريق عفان عن همام بهما ولمسلم بلفظ اذ رأى النبي صلى الله عليه وسلم يسجد بين كفيه وبما حدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف وبما احمد بن داود بن موسى وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ابن موسى قال ثنا سهل بن عثمان بن فارس الكندي ابو مسعود العسكري الحافظ نزيل الري من رواة مسلم قال ابو حاتم صدوق وقال الخليلي كان كثير الفوائد وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة خمس وثلاثين ومائتين قال ثنا حفص بن غياث النخعي الكوفي القاضي عن الحجاج بن ارطاة

عن ابی اسحق عن البراء قال سألته این کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یضع جبهته اذا صلی قال بین کفیه فکان کل من ذهب فی الرفع فی افتتاح الصلوة الی المنکبین یجعل وضع الیدین فی السجود حیال المنکبین ایضا وکل من ذهب فی الرفع فی افتتاح الصلوة الی الاذنین یجعل وضع الیدین فی السجود حیال الاذنین ایضا وقد ثبت فیما تقدم من هذا الکتاب تصحیح قول من ذهب فی الرفع فی افتتاح الصلوة الی حیال الاذنین فثبت بذلک ایضا قول من ذهب فی وضع الیدین فی السجود حیال الاذنین ایضا

النخعی الکوفی حدثنا عن ابی اسحق السبیعی عمرو بن عبد الله الکوفی عن البراء بن عازب الانصاری قال ای ابو اسحق سألته ای البراء این کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یضع جبهته الی صلی قال ای البراء بین کفیه والحدیث اخرجه الترمذی عن قتیبة عن جعفر عن الجراح عن ابی اسحق قال قلت للبراء بن عازب این کان النبی صلی الله علیه وسلم یضع وجهه اذا سجد فقال بین کفیه قال الترمذی حدیث البراء حدیث حسن غریب واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن جعفر باسناده نحوه کما فی المنتخب فکان وزاد فی نسخة المنتخب قال ابو جعفر رحمه الله فکان کل من ذهب فی الرفع فی افتتاح الصلوة الی المنکبین وممن ذهب الی ذلک ابن سیرین وسالم والشافعی اخرجه عنهم ابن ابی شیبة وکل من ذهب فی الرفع فی افتتاح الصلوة الی الاذنین وممن ذهب الی ذلک عطاء بن ابی رباح وابراهیم النخعی وذهب ابن حنبل وابو حنیفة وابو یوسف ومحمد واحد فی روایة وابن حبیب من المالکیة کما فی المنتخب یجعل وضع الیدین فی السجود حیال الاذنین ایضا وقد ثبت هکذا فی نسخة الصباغی وفی نسخة المنتخب وقد مر بیانه فیما تقدم من هذا الکتاب اوله فی باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوة تصحیح قول من ذهب فی الرفع فی افتتاح الصلوة الی حیال الاذنین حاصل ما ذکره المصنف فی الباب المذکور ان احادیث الرفع الی المنکبین محمولة علی حالة العذر حین کانت علیهم الاکسیة فی زمن الشتاء واحادیث الرفع الی الاذنین فی غیر حالة البرد کما دل علی ذلک ما رواه وائل کما تقدم فثبت بذلک ایضا قول من ذهب فی وضع الیدین فی السجود حیال الاذنین ایضا والحاصل ان المصنف رحمه الله تعالی حمل حدیث ابی حمید فی وضع المکفین حذو المنکبین فی السجود علی حالة العذر کما حمل احادیث الرفع فی الافتتاح علی حالة العذر حین کانت علیهم الاکسیة والبرانس فی زمن الشتاء فکان یتعذر علیهم الرفع الی الاذنین ویحتمل الجمع ایضا بما تقدم فی باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوة من انه یکفیان یکون کفاه حذو منکبیه واطراف اصابعه حذو اذنیه وحمل صاحب غایة البیان حدیث ابی حمید علی حالة الکبر کما فی السعایة وقال الشیخ ابن الهمام ولو قال قائل ان السنة الی الفعل ایهما تیسر جمعا لظواهر روایات بنا علی انه کان صلی الله علیه وسلم یفعل هذا احیانا وهذا احیانا لان بین الکفین افضل لان فیه من تخلیص المجافاة المسنونة ما لیس فی الآخر کان حسنا انتهی علی ان فی حدیث ابی حمید فلیح بن سلیمان المدنی وهو وان اخرج له الائمة الستة وهو من کبار العلماء فقد تکلم فیه فضعفه النسائی وابن معین وابو حاتم وابو داود ویحیی القطان والساجی وقال الدارقطنی وابن عدی لا بأس به کما فی المیزان فالذی ردینا من حدیث وائل والبراء اولی بالاخذ من حدیث ابی حمید وذکر البیهقی فاخرج حدیث وائل من طریق سفیان عن عاصم بن کلیب عن ابیه بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد یکون یداه حذاء اذنیه ثم قال کذا رواه جماعة عن الثوری وقال وکیع عن الثوری باسناده هذا قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم حین سجد یدیه قریبتین من اذنیه وهذا اولی لموافقته روایة ابی حمید الساعدی واصحابه انتهی ورده العلامة ابن الترکمانی فقال بل الروایة الاولی اولی من روایة وکیع لان تلک روایة جماعة وفلان فی سند روایة وکیع صاحب بن احمد الطوسی قال الذهبی ضعفه الحاکم وغیره وفی سند روایة ابی حمید فلیح ابن سلیمان وهو وان اخرج له فقد ضعفه ابن معین وفی روایة قال لیس بالقوی ولا یحتج بحدیثه وقال ابو حاتم والنسائی لیس بالقوی وان الروایة الاولی رواها جماعة من الرواة عن عاصم علی موافقة روایة الجماعة عن الثوری فاخرجه ابو داود والنسائی واللفظ للاول من حدیث بشر بن المفضل عن عاصم ولفظه فاستقبل القبلة فکبر ورفع یدیه حتی حاذتا اذنیه الی ان قال فلما سجد وضع رأسه بذلک المنزل من یدیه وقد ذکر ذلک البیهقی فیما مضی من هذا الباب واخرجه النسائی من حدیث نائدة عن عاصم ولفظه ثم سجد فجعل کفیه حذاء اذنیه واخرجه ابو داود ایضا من هذا الوجه لم یذکر لفظه بل احاله علی روایة بشر واخرجه النسائی ایضا من حدیث ابن ادریس عن عاصم ولفظه فکبر ورفع یدیه حتی رأیت ابهامیه قریبا من اذنیه الی ان قال ثم کبر وسجد فکانت یداه من اذنیه علی الموضع الذی استقبل بهما الصلوة واخرجه البیهقی فیما بعد فی باب ما روی فی تخلیق الوسطی بالابهام من حدیث خالد بن عبد الله عن عاصم ولفظه فلما سجد وضع یدیه فسجد بینهما واخرجه الطبرانی من حدیث زهیر عن عاصم

وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی

باب صفة الجلوس فی الصلوة کیف هو

حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن یحیی بن سعید ان القاسم ابن محمد اراهم الجلوس تنصب رجله الیمنی وتثنی رجله الیسری وجلس علی وزکه الیسری ولم یجلس علی قدمیه ثم قال ارانی هذا عبد الله بن عبد الله بن عمر

ولفظه ثم سجد فوضع یدیه عذارا لذنیه واخرجه ایضا من طریق بشر بن المفضل عن عاصم یعنی ما تقدم ثم اخرجه من طریق عنبسة بن سعید الاسدی عن عاصم وقال نذکر نحو حدیث بشر بن المفضل واخرج ایضا من طریق غیلان بن جامع عن عاصم وقال فلما افتتح کبر ثم ذکر نحوه واخرجه ایضا من طریق ابی عوانة عن عاصم ولفظه ثم سجد فوضع رأسه بین کفیه واخرجه ایضا من طریق قیس بن الربیع عن عاصم ولفظه فلما سجد وضع جبهته بین کفیه وزان فی الروایة الاولی موافقة لما اخرجه مسلم من حدیث علقمة بن وائل ومولی لهم عن وائل الحدیث وفیه فلما سجد بین کفیه وذکره البیهقی فیما تقدم من باب رفع الیدین فی الرکوع والرفع منه وفیها ایضا موافقة لروایة ابی اسحق قال قلت للبراء ابن عازب این کان النبی صلی الله علیه وسلم یضع وجهه اذا سجد فقال بین کفیه اخرجه الترمذی وقال حسن غریب وقال ابن ابی شیبة فی المصنف ثنا ابو الاحوص عن عطاء بن السائب عن سالم البراد قال اتینا ابا مسعود الانصاری فی بیته فقلنا علمنا صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی فلما سجد وضع کفیه قریبا من رأسه ثم ان روایة وکیع ویدیه قریبتین من اذنیه لیست بصریحة فی وضع الیدین عند السجود وبهذا المنکبین فترقی الوضع بحذاء الاذنین لکثرة الروایة بذلک انتهی وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی رحمة واسعة

باب صفة الجلوس فی الصلوة کیف هو

ای هذا باب فی بیان هیئة الجلوس فی قعدات الصلوة والمناسبة بین البابین ظاهرة والصفة والوصف مصدران کالوعد والعدة وعند المتکلمین الوصف ما قام بالواصف والصفة ما قام بالموصوف کذا فی المنتخب قال فی الاوجز واختلفت الائمة فی سنة الجلوس فی الصلوة فالسنة عندنا الحنفیة الافتراش وهو ان ینصب الیمنی ویفرش رجله الیسری ویجلس علیها قال الترمذی وهو قول الثوری وابن المبارک واهل الکوفة اه والسنة عندهم فی التشهد التورک فی الجلسات کلها وهو ان ینصب الیمنی وتثنی رجله الیسری ویقعد علی الارض وعند بعض المالکیة الافتراش فیها کذا فی التنقیح والسنة عند الشافعیة فی الجلسات بین الصلوة کالحنفیة وفی آخر الصلوة کالمالکیة والسنة عند الحنابلة کما فی المغنی وذیل المآرب ان لا یتورک الا فی صلوة فیها تشهدان فی الاخیر منهما فالفرق بین الشافعیة والحنابلة ان فی الصبح والجمعة مثلا یتورک عند الشافعیة دون الحنابلة والتحقیق ان الاختلاف فیهما مبنی علی علة التورک فهی تعلیل التشهد عند الشافعیة والتفریق بین التشهدین عند الحنابلة فلیس فیه الا تشهد واحد لا حاجة فیه الی التفریق کذا فی المغنی قلت والاوجه عندی ان مدار التورک عند الشافعی تعقیب السلام کما یظهر من کلام النووی فی شرح مسلم اذ قال قال الشافعی السنة ان یجلس کل الجلسات مفترشا الا التی یعقبها السلام فلو کان مسبوقا وجلس امامه متورکا جلس المسبوق مفترشا لان جلوسه لا یعقبه سلام انتهی حدثنا یونس بن عبد الاعلی هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة المنتخب بحذف ابن عبد الاعلی قال انا ابن وهب هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی قال ثنا عبد الله بن وهب ان مالکا حدثه عن یحیی بن سعید الانصاری المدنی ان القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق المدنی اراهم ای الناس الحاضرین الجلوس ای فی التشهد کما دل علیه ما ذکر فی الموطا فنصب رجله الیمنی وثنی رجله الیسری من ثنیت الشیء ثنیا اذا عطفت کذا فی المنتخب وقال المجدی الشیء کسمی دری رد بعضه علی بعض وجلس علی وزکه الیسری قال فی القاموس الورک بالفتح والکسر کتف ما فوق الفخذ مؤنثة والورک محرکة عظمها ولم یجلس علی قدمیه هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی علی قدمه وهکذا هو عند مالک فی الموطا ثم قال ای القاسم ارانی هذا ای الجلوس المذکور عبد الله بن عبد الله کذا بها کبر بن عمر بن الخطاب قال الباجی بذا قول اکثر الرواة عن مالک وما یحیی بن بکیر فقال عبید الله بن عبد الله اه قلت ظهر مما ذکر ان روایة یحیی بالتکبیر فانی النسخ الموجودة (الموطا) من التصغیر وهم فی روایة یحیی کذا فی الاوجز

وحدثني ان اباه عبد الله بن عمر كان يفعل ذلك **حدثنا** يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله بن عبد الله بن عمر انه اخبره انه كان يرى عبد الله بن عمر يتربع في الصلوة اذا جلس قال ففعلته يومئذ وانا حديث السن فنهاني عبد الله بن عمر وقال انما سنة الصلوة ان تنصب رجلك اليمنى وتثني اليسرى

وحدثني اي عبد الله بن عبد الله ان اباه عبد الله بن عمر كان يفعل ذلك الجلوس لاجل شكوى في رجله وظاهر السياق ان القاسم وعبد الله ابن عبد الله لا يجلسان هذا الجلوس بل لفعله كل واحد منهما مرة اراد بهم جلوس ابن عمر واما ابن عمر فكان يفعله عادة كما هو ظاهر الالفاظ كذا في الاوجز والاثر اخرجه مالك في الموطا عن يحيى بن سعيد الى آخره نحوه واخرجه البيهقي في سننه من طريق ابن بكير عن مالك عن يحيى بن سعيد ان القاسم ابن محمد كان اذا جلس في التشهد نصب رجله اليمنى وثنى رجله اليسرى وجلس على وركه اليسرى ولم يجلس على قدميه ثم قال اراني عبد الله بن عبد الله ابن عمر وحدثني ان اباه كان يفعل ذلك واخرج ابن ابي شيبه في مصنفه عن ابن نفيل وابي اسامة عن يحيى بن سعيد عن القاسم عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عمر قال ان من سنة الصلوة ان تفرش اليسرى وتنصب اليمنى كما في المنتخب **حدثنا** يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق عن عبد الله بن عبد الله بن عمر بتكبير الاسمين وهكذا هو في اكثر نسخ الموطئين قال في التعليق الممجد وقد وجدت في كثير من نسخ هذا الكتاب عن عبيد الله بن عبد الله انتهى اي بالتصغير في الاول والصواب هو الاول كما في رواية البخاري والطحاوي وغيرهما قال العيني في شرح البخاري والعبد بكبر في الاول والاب معا وهو تابعي ثقة سمي باسم ابيه وكني بكنيته انتهى انه اخبره هكذا هو في نسختي الحادي والمباني اي ان عبد الله اخبر عبد الرحمن وهكذا هو عند مالك في الموطا والبخاري وغيرهما وفي نسخة المنتخب بحذف انه وهذا صريح في ان عبد الرحمن بن القاسم اخذ هذا الحديث عن عبد الله بن عبد الله بلا واسطة قال الحافظ وقد اختلف فيه الرواة عن مالك فادخل معن ابن عيسى وغيره عنه فيه بين عبد الرحمن بن القاسم وعبد الله بن عبد الله القاسم بن محمد والد عبد الرحمن بين ذلك الاسماعيلي وغيره وكان عبد الرحمن سمعه من ابيه عنه ثم لقيه يسمعه منه معه وثبته فيه ابوه انتهى انه اي عبد الله بن عبد الله كان يرى اي اباه عبد الله بن عمر يتربع قال في القاموس تربع في جلوسه خلاف جثا واقعى اه وقال في المجمع عن الطيبي تربع في مجلسه اي جلس مربعا وهو ان يعقد على وركيه ويمد ركبته اليمنى الى جانب يمينه وقدمه اليمنى الى جانب يساره واليسرى بالعكس انتهى وقال الباجي كما في الزرقاني والاوجز التربع ضربان احدهما ان يخالف بين رجليه فيضع رجله اليمنى تحت ركبته اليسرى ورجله اليسرى تحت ركبتها اليمنى والثاني ان يتربع ويثني رجليه في جانب واحد فتكون رجله اليسرى تحت فخذه وساقه اليمنى ويثني رجله اليمنى فتكون عند الية اليمنى ويشبه ان تكون هذه هي التي عابها انتهى اي ابن عمر كما اخرج مالك في الموطا عن عبد الله بن دينار انه سمع عبد الله بن عمر وصلى الى جنبه رجل فلما جلس الرجل في اربع تربع وثنى رجليه فلما انصرف عبد الله عاب ذلك عليه فقال الرجل فانك تفعل ذلك فقال عبد الله بن عمر فاني اشتكي قال الشيخ في الاوجز والعجب من الباجي كيف اختار هذه الصورة لانها هي التورك بعينه فيكون انكار ابن عمر على الرجل متعلقا بجلوس التورك اللهم الا ان يقال انها لما كانت منصوصة في رواية اماما القاسم (كما تقدم عند المصنف) فاضطر الباجي الى اختياره فالحديث حينئذ حجة لمن انكر التورك وحمله على العذر كما لا يخفى انتهى في الصلوة اي بعد اربع ركعات كما تقدم او بعد الركعتين ايضا كما هو عموم قوله اذا جلس اي للتشهد قال عبد الله بن عبد الله **ففعلته** اي التربع انا ايضا اتباعا لابي يومئذ وانا هكذا في نسخ الطحاوي وعند مالك ومحمد البخاري والبيهقي وانا يومئذ حديث السن اي صغير لم يميز بين فعل العذر وغيره كذا في الاوجز فنهاني اي عن التربع في الصلوة عبد الله بن عمر وقال اي ابن عمر انما سنة الصلوة هذه الصيغة من الفاظ الرفع حكما كما تقدم مرارا ان تنصب رجلك اليمنى اي ترفعه وتلصقه بالارض قال في النهاية والنصب اقامة الشئ ورفعه انتهى وقال الراغب ونصب الستر رفعه وتثني اليسرى اي تعطفها ولم يبين في هذه الرواية ما يضع بعد ثنيها بل يجلس فوقها او يتورك وهكذا اخرجه مالك ومحمد في موطئيهما والبخاري في صحيحه مجملا وقد تقدم في رواية القاسم ابن محمد انه اراهم الجلوس فنصب رجله اليمنى وثنى رجله اليسرى وجلس على وركه اليسرى ولم يجلس على قدميه ثم قال اراني هذا عبد الله بن عبد الله ابن عمر وحدثني ان اباه كان يفعل ذلك واخرج النسائي من طريق عمرو بن الحارث عن يحيى ان القاسم حدثه عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه قال من سنة الصلوة ان تنصب القدم اليمنى واستقبالها بصابعها القبلة والجلوس على اليسرى فجمع الحافظ بين الروايتين بحمل رواية النسائي على التشهد الاول ورواية القاسم على التشهد الاخير وحمل رواية القاسم تفسيرا لما اجمل ابنه عبد الرحمن في رواية الباب ورده في

عند كتابة هذا على الصلوة قعدة

فقلت له فانك تفعل ذلك فقال ان رجلي لا تحملاني قال ابو جعفر فذهب قوم الى ان القعود في الصلوة كلها ان ينصب الرجل رجله اليمنى ويثني رجله اليسرى ويقعد بالارض واحتجوا في ذلك بما وصفه يحيى بن سعيد في حديثه من القعود ويقول عبد الله بن عمر في حديث عبد الرحمن بن القاسم ان ذلك سنة الصلوة

الاوجز بان حديث القاسم ويمكن ان يكون تفسير القول ابن عمر هذا اصلا لان حديث القاسم بيان لفعل ابن عمر وهذا قول منه وارث الى فعل السنة ورد ونكير على من اقتدى بفعله ولذا اعتذر عن فعله بانه لشكوى في رجله لا يستطيع الجلوس على هذا النهج فكيف يكون فعله بيانا لقوله هذا ولو كان كذلك فيكون نكيره ورده على ابنه عبد الله في هذا الاثر عبثا فلا يمكن ان يكون تفسير هذا القول الا حديث النسائي القولي فتأمل فانه بديع جلي ولذا قال عمر بعد هذا الحديث وبهذا نأخذ وهو قول ابي حنيفة انتهى فقلت له اي لابن عمر فانك تفعل ذلك اي التربع فقال اي ابن عمر معتذرا من فعله ان رجلي هكذا في نسختي المنتخب والمباني بتشديد الياء بلا الف وهكذا هو عند مالك والبخاري وهكذا هو للاكثرين كما قال الحافظ والعيني وفي نسختي الحاوي رجلاي قال الحافظ وفي رواية حكاها ابن التين ان رجلاي وجهها على ان المعنى نعم ثم استأنف فقال رجلاي لا تحملاني او على اللغة المشهورة لغة بني الحارث وفيها وجه آخر لم يذكره وقد ذكرت الاوجه في قراءة من قرأ ان هذان لساحران انتهى وقال القسطلاني ولابي الوقت وابن عساكر ان رجلاي بالالف على اجراء المثنى مجرى المقصور كقوله ان ابا ها وابا اباها انتهى. لا تحملاني بتشديد النون ويجوز التخفيف قاله الحافظ وقال الباجي كما في الاوجز كان ابن عمر فذ ع بغير فلم تعد رجلاه على ما كانت عليه فكان يجلس في الصلوة على حسب ما كان يقدر عليه انتهى وقال العيني في المنتخب قال ابو عمر قد بان في هذا الحديث ان التربع في الصلوة لا يجوز وليس من سنتها وعلى هذا جماعة الفقهاء فلا وجه للاكثار فيه وقد روى عن ابن عباس وانس ومجاهد وابي جعفر محمد بن علي وسالم وابن سيرين وبكر المزني انهم كانوا يصلون متربعين وهذا عند اهل العلم على انهم كانوا يصلون جلوسا عند عدم القوة على القيام او كانوا متنفلين جلوسا لانهم كلهم قد روى عنه التربع في الصلوة لا يجوز الا لمن اشتكى او تنفل واما الصحيح فلا يجوز له التربع في الصلوة باجماع من العلماء وكذلك اجمعوا على ان من لم يقدر على هيئة الجلوس في الصلوة اتى على حسب ما يقدر لا يكلف الله نفسا الا وسعها انتهى وقال الحافظ وروى ابن ابي شيبة عن ابن مسعود قال لان اقعد على رضفتين احب الي من ان اقعد متربعا في الصلوة وهذا يشعر بتحريمه عنده ولكن المشهور عن اكثر العلماء ان هيئة الجلوس في التشهد سنة فلعل ابن عبد البر اراد بنفي الجواز اثبات الكراهة انتهى وقال العيني في شرح البخاري واما جلوس المرأة فهو المتروك عندنا وقال النووي وجلوس المرأة كجلوس الرجل وحكى القاضي عياض عن بعض السلف ان سنة المرأة التربع وعن بعضهم التربع في النافلة انتهى وقال ابن قدامة في المغني وتجلس متربعة او تسدل رجليها فتجعلهما في جانب يمينها قال احمد والسدل اعجب الي واختاره الخلال قال علي رضي الله عنه اذا صلت المرأة فلتحتفز وتضم فخذيها وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يأمر النساء ان يتربعن في الصلوة انتهى وصرح في المدونة ان المرأة تجلس على الورك كالرجل كما في الاوجز وفي مسند الامام ابي حنيفة عن نافع عن ابن عمر انه سئل كيف كان النساء يصلين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كن يتربعن ثم امرن ان يحتفزن قال القاري اي يضممن من اعضائهن بان يتوركن اهـ والحديث اخرجه الامام مالك ومحمد في موطئيهما والبخاري عن عبد الله بن مسلمة والبيهقي من طريق ابن بكير كلاهما عن مالك باسناده مثله واخرجه ابو داود عن عبد الله بن مسلمة عن مالك باسناده مقتصرا على قوله سنة الصلوة ان تنصب رجلك اليمنى وتثني رجلك اليسرى قال المزي كما في الحاوي حديث ابي داود في رواية عيسى الرملي ولم يذكره ابو القاسم قال ابو جعفر وزاد في نسخة المنتخب رحمه الله فذهب قوم الى ان القعود في الصلوة كلها اي في القعدة الاولى وفي الاخيرة ان ينصب الرجل رجله اليمنى ويثني رجله اليسرى ويقعد بالارض اراد بالقوم هؤلاء يحيى بن سعيد الانصاري والقاسم بن محمد وعبد الرحمن بن القاسم ومالكا في الجواهر لابن شاش والمستحب في صفة الجلوس كله الاول والاخير وبين السجدتين ان يكون توركا وفي التمهيد اختلف الفقهاء في هيئة الجلوس فقال مالك يفضي بإليته الى الارض وينصب رجله اليمنى ويثني رجله اليسرى وهكذا عنده في كل جلوس في الصلوة والمرأة والرجل في ذلك عنده سواء كذا في المنتخب واحتجوا في ذلك اي فيما ذهبوا اليه من هيئة الجلوس في الصلوة كلها بما وصفه يحيى بن سعيد في حديثه من القعود اي على وركه الايسر فوق رجله اليسرى واسنده من فعل ابن عمر ويقول وفي نسختي المنتخب والمباني وباخبار عبد الله بن عمر في حديث عبد الرحمن بن القاسم ان ذلك اي الجلوس على وركه الايسر سنة الصلوة وفي نسختي المنتخب والمباني للصلوة وبهذا ما ذكره المصنف مبني على ان

عه قوله ثم امرن ان يحتفزن الخ على وفق ما في الهداية

قالوا والسنة لا تكون الا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وخالفهم في ذلك آخرون وقالوا اما القعود في آخر الصلوة فكما ذكرتم واما القعود في التشهد الاول منها فعلى الرجل اليسرى وكان من الحجة لهم في ذلك فيما احتج به عليهم الفريق الاول ان قول عبد الله بن عمران سنة الصلوة فذكر ما في الحديث لا يدل ذلك انه عن النبي صلى الله عليه وسلم قد يجوز ان يكون رأى ذلك واخذه ممن بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدي

رواية القاسم مفسرة لما اجمل ابنه عبد الرحمن وقد تقدم ما يرد ذلك قالوا والسنة لا تكون الا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الصحابي اذا قال سنة فانما يريد سنة النبي صلى الله عليه وسلم اما بقوله او بفعل شاهده كذا قاله ابن التين كذا في عمدة القاري وقال ابن رشيد في الهداية هو يدخل في المسند لقوله فيه انما سنة الصلوة انتهى وخالفهم اي القوم المذكورين في ذلك اي التورك في كل جلوس في الصلوة آخرون هكذا في نسخة المنتخب وفي المباني آخرون في ذلك وقالوا وفي نسختي المنتخب والمباني فقالوا بالفاء واما القعود في آخر الصلوة فكما ذكرتم واما القعود في التشهد الاول منها اي من الصلوة فعلى الرجل اليسرى اراد بهؤلاء القوم الشافعية ومن سلك مسلكهم قال الترمذي وبه يقول بعض اهل العلم وهو قول الشافعي واحمد واسحق قالوا يقعد في التشهد الآخر على وركه واحتجوا بحديث ابي حميد وقالوا يقعد في التشهد الاول على رجله اليسرى وينصب اليمنى انتهى وقال النووي قال الشافعي السنة ان يجلس كل الجلسات مفترشا الا الجلسة التي يعقبها السلام والجلسات عند الشافعي اربع الجلوس بين السجدتين وجلسة الاستراحة عقب كل ركعة يعقبها قيام والجلسة للتشهد الاول والجلسة للتشهد الاخير فالجميع ليس مفترشا الا الاخيرة فلو كان مسبوقا وجلس امامه في آخر صلوته متوركا جلس المسبوق مفترشا ان جلوسه لا يعقبه سلام ولو كان على المصلي سجود سهو فالاصح انه يجلس مفترشا في تشهده فاذا سجد سجدتي السهو تورك ثم سلم هذا تفصيل مذهب الشافعي انتهى وقال ابن قدامة في المغني فاذا جلس واعتدل يكون جلوسه على رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى فاذا جلس فيها للتشهد يكون كجلوسه بين السجدتين وجلسة انما فاذا صلى ركعتين جلس للتشهد وصفة الجلوس لهذا التشهد كصفة الجلوس بين السجدتين يكون مفترشا كما وصفنا وسواء كان آخر صلوته او لم يكن وبهذا قال الثوري واسحق واصحاب الرأي وقال مالك يكون متوركا على كل حال وقال الشافعي ان كان متوسطا كقولنا وان كان آخر صلوته كقول مالك فاذا جلس للتشهد الاخير تورك فنصب رجله اليمنى وجعل باطن رجله اليسرى تحت فخذه اليمنى ويجعل اليتيه على الارض والسنة عندنا التورك في التشهد الثاني والبه ذهب مالك والشافعي وقال الثوري واصحاب الرأي يجلس مفترشا كجلوسه في الاول انتهى مختصرا وحاصل ان عند الشافعي ليس التورك الا في التشهد الذي فيه سلام وعند احمد ان كانت الصلوة ذات تشهدين تورك في الآخر وان كانت ذات تشهد واحد افترش فيه وقال ابن حزم في المحلى وصفة جميع الجلوس ان يجعل اليته اليسرى على باطن قدمه اليسرى مفترشا قدمه وينصب قدمه اليمنى رافعا لعقبها مجلسا اليها على باطن اصابعها الا الجلوس الذي يلي السلام من كل صلوة فان صفته ان يفضي بمقاعده الى ما هو جالس ولا يقعد على باطن قدمه فقط وهو قول الشافعي وابي سليمان انتهى مختصرا وكان من الحجة لهم اي لاهل المقالة الثانية في ذلك وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف في ذلك فيما احتج به عليهم اي على اهل المقالة الثانية الذين خصصوا التورك ببعض الجلسات الفريق الاول وهم اهل المقالة الاولى الذين عمموا التورك في جميع الجلسات ان قول عبد الله بن عمر وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنهما ان سنة الصلوة فذكر ما في الحديث اي في حديث عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه لا يدل ذلك اي لفظ السنة في قول ابن عمر على انه اي المراد منه عن النبي صلى الله عليه وسلم قد يجوز اي يحتمل ان يكون اي ابن عمر رأى ذلك اي برأيه واجتهاده وفعله سنة له واخذه عن احد من الصحابة ممن بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانما كان كلامه محتملا لما ذكرنا ولا يقوم به الاستدلال كذا في المنتخب ثم قال وفي نسختي المنتخب والمباني وقد قال وهو ايضا قال في المباني جواب عن سؤال مقدر تقديره ان يقال بل تطلق السنة على غير سنة الرسول عليه السلام حتى يصح ما ذكرتم من الاحتمال وبل السنة الا سنة الرسول عليه السلام فاجاب عنه بقوله وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدي وتقرير الجواب ان السنة لفظ مشترك بين سنة الرسول وسنة غيره من الصحابة والدليل على ان عليه السلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين حيث اثبت الخلفاء سنة انتهى والحديث ذكره الطحاوي ههنا معلقا وذكر سنده في باب المسح على الخفين هكذا حدثنا ابو امية قال ثنا ابو عاصم عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي عن العرباض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم واخرجه الدارمي واحمد وابو داود والترمذي وابن ماجة

وقال سعيد بن المسيب لما سأله ربيعة عن ارش اصابع المرأة انها السنة يا ابن اخي ولم يكن ليخرج ذلك الا عن زيد بن ثابت فسمى سعيد قول زيد بن ثابت سنة فكذلك يحتمل ان يكون عبد الله بن عمر سمى مثل ذلك ايضا سنة وان لم يكن عنده اي عند ابن عمر في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شئ وفي ذلك حجة اخرى لزيد الله بن عبد الله اري القاسم الجلوس في الصلوة على ما في حديثه وذكر عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله بن عبد الله عن ابيه لما قال له فانك تفعل ذلك فقال ان رجلاي لا تحملاني فكان معنى ذلك انهما لو حملتاني فعدت على احدهما وانمت الاخرى لان ذكرك لهما لا يدل على ان احدهما تستعمل دون الاخرى ولكن تستعملان جميعا فيقعد على احدهما وينصب الاخرى فهذا خلاف ما في حديث يحيى بن سعيد

والحاكم وصححه الترمذي والحاكم والذهبي كما تقدم هناك مفصلا وتقدم ايضا ما يتعلق بشرح الحديث وقال سعيد بن المسيب لما سأله اي سعيد ربيعة بن ابي عبد الرحمن الراي عن ارش اصابع المرأة اي عن ديات جنايات اصابع المرأة قال في المغرب الارش دية الجراحات والجمع ارش انتهى وقال في النهاية قد تكرر ذكر الارش المشروع في الحكومات وهو الذي يأخذه المشتري من البائع اذا اطلع على عيب في المبيع والارش الجنايات والجراحات من ذلك لانها جابرة لها مما حصل فيها من النقص وسمي ارشا لانه من اسباب النزاع يقال ارشت بين القوم اذا وقعت بينهم انتهى انها السنة يا ابن اخي وهذا الاثر ذكره الطحاوي معلقا هنا كما ذكره في باب المسح على الخفين معلقا ايضا واخرجه مالك في الموطأ عن ربيعة عن سعيد كما ذكرنا هناك واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن سفيان عن ربيعة فذكره نحوه كما في المنتخب ولم يكن مخرجا ذلك اي مخرج ما قاله سعيد في ارش اصابع المرأة الا من في نسختي المنتخب والمباني الا من زيد بن ثابت وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه فسمى سعيد قول زيد بن ثابت رضي الله عنه كما زاد في نسخة المنتخب سنة وذلك ما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا وكيع قال ثنا زكريا بن ابي زايدة عن الشعبي قال كان علي رضي الله عنه يقول دية المرأة في الخطأ على النصف من دية الرجل فيما فوق ذلك وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول دية المرأة في الخطأ على النصف من دية الرجل الا سن والموضحة فيها فيه سواء وكان زيد بن ثابت رضي الله عنه يقول دية المرأة في الخطأ مثل دية الرجل حتى يبلغ ثلث الدية فما زاد ففي على النصف انتهى قلت تأمل الآن في هذا تجد قول سعيد بن المسيب مستخرجا من هذا بيانه انه اوجب في اصبع المرأة الواحدة عشرا من الابل مثل اصبع الرجل الواحدة واوجب في اصبعها عشرين من الابل كما في اصبعي الرجل واوجب في ثلاثة اصابع منها ثلاثين من الابل لثلاثة اصابع من الرجل واوجب في اربعة اصابع منها عشرين من الابل وخالف القياس المذكور لان القياس ينبغي ان يجب اربعون من الابل كما في اربعة اصابع من الرجل ولكنه اخذ ذلك من قول زيد بن ثابت حيث قال دية المرأة في الخطأ مثل دية الرجل حتى يبلغ الثلث فما زاد ففي على النصف وبهذا لما زادت اصابع المرأة على الثلث اوجب ديتها على نصف دية الرجل وكانت دية الرجل في اربعة اصابع اربعين ابلا فاوجب فيها وهو عشرون ابلا في اربعة اصابع منها على الاصل المذكور الا ترى ان ربيعة لما استبعد ذلك حيث قال حين آلمت جراحها وعظمت مصيبتها كان الاقل لارشها قال سعيد بن المسيب اعراقي انت اي اداه بانت مخالف خارج ثم قال يا ابن اخي السنة اراد بها سنة زيد بن ثابت وذهبه وطريقته في ذلك والله اعلم كذا في المنتخب فكذلك كما قيل ان يكون عبد الله بن عمر سمى مثل ذلك ايضا سنة وان لم يكن عنده اي عند ابن عمر في ذلك اي في صفة الجلوس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شئ وهذا ما ذكره المصنف مبنيا على ان المثنى المذكور في رواية عبد الرحمن بن القاسم محمول على عطف الرجل من غير جلوس عليها بل على وركه كما يرد ذلك ما في رواية النسائي من قول ابن عمر والجلوس على اليسرى فانه يدل على ان المراد من المثنى المذكور هو عطفها والجلوس عليها كما تقدم مفصلا وفي ذلك اي فيما صح به الفريق الاول على الفريق الثاني حجة اخرى اي للفريق الثاني وهم الشافعية على الاول وهم المالكية ان عبد الله بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهم كما زاد في نسختي المنتخب والمباني اري القاسم وزاد محمد بن ابي بكر الصديق الجلوس في الصلوة اي على وركه اليسرى لا على قدميه على ما في حديثه اي في حديث القاسم عن عبد الله وذكر عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر لما قال اي عبد الله بن عبد الله بن عمر له اي لعبد الله بن عمر فانك تفعل ذلك اي التربع في الصلوة تقال اي ابن عمر وفي نسختي المنتخب والمباني قال بحذف الفاء والاول اولى ان رجلاي وفي نسختي المنتخب والمباني رجلي لا تحملاني لو كان معنى ذلك اي معنى قول ابن عمر انهما لو حملتاني وفي نسختي المنتخب والمباني حملاني قعدت على احدهما وانمت الاخرى لان ذكره اي ابن عمر لهما اي للرجلين لا يدل على ان احدهما اي احدى الرجلين تستعمل في الجلوس دون الاخرى ولكن تستعملان جميعا فيقعد على احدهما وينصب الاخرى فهذا ما ذكره عبد الرحمن ابن القاسم من استعمال الرجلين في الجلوس بنصب احداهما والجلوس على الاخرى خلاف ما في حديث يحيى بن سعيد من استعمال احدى الرجلين

وقد روى ابو حميد الساعدي عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ما قد حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عبد الحميد بن جعفر قال ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حميد الساعدي في عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم احدهم ابو قتادة قال قال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لم فوالله ما كنت اكثرنا له تبعة ولا اقدمنا له صحبة فقال بلى قالوا فاعرض فذكر انه كان في الجلسة الاولى يثني رجله اليسرى فيقعد عليها حتى اذا كانت السجدة التي يكون في اخرها التسليم اخر رجله اليسرى وقعد متوركا على شقه الايسر قالوا جميعا صدقت

وترك الاخرى توقع التخالف والتضاد بين المنقولين عن ابن عمر فسقط الاحتجاج به كما في النخب ويحتمل الجمع بين المنقولين عنه بان ما ذكره عبد الرحمن بن القاسم من الافتراش محمول على السنة وما ذكره يحيى بن سعيد من التورك محمول على العذر كما ذكر ابن عمر عذره في حديث عبد الرحمن قال في فتح الملهم واما ما رواه الطحاوي وغيره من ان القاسم بن محمد اراهم الجلوس وفيه التورك فهو محمول على الهيأة التي كان ابن عمر يقعد عليها لسبب العلة وعدم حمل رجليه القعدة المسنونة والعلة لا تقتضي هيئة واحدة فيمكن انه كان يتربع مرة ويتورك اخرى حسب ما تيسر له وبعض هيئات التورك يسمى تربعا ايضا كما ذكره الباجي وايضا فانه حكاية فعل لا يترك بها القول وهو نص في كون الافتراش والجلوس على اليسرى من سنة الصلوة ويجب حمله على القعدة الاولى فقط ويظهر من بعض روايات مالك في الموطا ان التربع الذي انكر على ابن عمر كان في القعدة الاخيرة فعلى تقدير وحدة القصة كما هو الظاهر يتعين ان تعليمه سنة الجلوس ايضا قد وقع فيما يتعلق بالقعدة الاخيرة انتهى وقد روى ابو حميد الساعدي عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في التورك واشار المصنف بهذا الى الحجة التي احتج بها اهل المقالة الثانية فيما ذهبوا اليه من سنية الافتراش في القعدة الاولى والتورك في القعدة الاخيرة ما قد حدثنا وفي نسختي النخب والمباني بحذف قد ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عبد الحميد بن جعفر قال ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حميد الساعدي في عشرة من اصحاب النبي وفي نسختي النخب والمباني رسول الله صلى الله عليه وسلم احدهم ابو قتادة وزاد في نسخة النخب رضي الله عنه قال قال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لم فوالله ما كنت اكثرنا تبعة ولا اقدمنا له صحبة فقال بلى قالوا فاعرض فذكر الحديث في صفة الصلوة وذكر فيه انه صلى الله عليه وسلم كان في الجلسة الاولى يثني رجله اليسرى فيقعد وفي نسختي النخب والمباني ويقعد عليها اي على الرجل اليسرى حتى اذا كانت السجدة التي يكون في آخرها التسليم وعند ابي داود من طريق ابي عاصم حتى اذا كانت السجدة التي فيها التسليم وعند الدارمي عن ابي عاصم حتى اذا كانت السجدة والقعدة التي يكون فيها التسليم وعند ابن الجارود من طريقه حتى اذا كانت القعدة التي فيها التسليم وعند احمد عن يحيى عن عبد الحميد حتى اذا كانت الركعة التي تنقضي فيها الصلوة اخر رجله اليسرى اي بعد ما وازالها عن الورك الى جانب الايمن وليس لفظ اخرها مقابلا لما يأتي في حديث الليث من لفظ قدم رجله اليسرى حتى يتخالف الحديثان بل معناه بعد وازال كما في الحديث اخر يدك عن لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم واخر عني يا عمر كذا في البذل وقعد هكذا عند احمد وابي داود وعند الدارمي وابن الجارود وجلس متوركا اي معتمدا على وركه قال في القاموس تورك وتوارك اعتمد على وركه وتورك فلان الصبي جعله على وركه معتمدا عليها وفي الصلوة وضع الورك على الرجل اليمنى او وضع اليتيه احداهما على الارض وبذا منهى عنه انتهى وقال في المغرب الوركان هما فوق الفخذين كالمنكبين فوق العضدين ويقال نام متوركا اي متكئا على احد وركيه والتورك في التشهد وضع الورك على الرجل اليمنى ومنه حديث مجاهد انه كان لا يرى باسا بالتورك في الارض المستحيلة في الصلوة اي المتوجة غير المستوية واما حديث النخعي انه كان يكره التورك في الصلوة فانما يريد وضع الاليتين احداهما على الارض انتهى وقال في النهاية وقال الازهري التورك في الصلوة ضربان سنة ومكروه اما السنة فان يثني رجليه في التشهد الاخير ويلصق مقعده بالارض وهو من وضع الورك عليها والورك ما فوق الفخذ وهي مؤنثة واما المكروه فان يفضي بيديه على وركيه في الصلوة وهو قائم وقد نهى عنه انتهى وقال الشوكاني التورك في الصلوة القعود على الورك اليسرى انتهى على شقه الايسر اي وركه الايسر قال محمد بن عمرو فقالوا اي الصحابة المذكورون جميعا صدقت وزاد ابو داود من طريق ابي عاصم هكذا كان يصلي وعند ابن الجارود من طريقه هكذا كان يفعل وعند الدارمي عنه هكذا كان صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحافظ وفي هذا الحديث حجة قوية للشافعي ومن قال بقوله في ان هيئة الجلوس في التشهد الاول مغايرة لهيئة الجلوس في الاخير واستدل به الشافعي ايضا على ان تشهد الصبح كالتشهد الاخير من غيره لعموم قوله في الركعة الاخيرة انتهى مختصرا والحديث ذكره المصنف بهذا الاسناد بعينه في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة واقتصر على طرف منه كما اقتصر على طرف آخر منه في باب التكبير للركوع والسجود وعلى طرق آخر منه

وما قد حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمي عبد الله بن وهب قال حدثني الليث بن سعد عن يزيد بن يزيد بن محمد القرشي ويزيد بن ابي حبيب عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء ح قال واخبرني ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب وعبد الكريم بن الحارث عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابي حميد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه غير انه لم يقل فقالوا جميعا صدقت **حدثني** ابو الحسين الاصبهاني هو محمد بن عبد الله بن مخلد قال ثنا عثمان بن ابي شيبه

في باب التطبيق والكل حديث واحد ولكنه قطعه على حسب التبويب وقد ذكرنا في باب الرفع في الافتتاح ان الدارمي وابا داود وابن الجارود اخرجوه من طريق ابي عاصم واخرجه ابو داود واحمد والترمذي والنسائي من طريق يحيى عن عبد الحميد وصححه الترمذي وذكرنا هناك ما يتعلق بشرح الحديث وسيأتي الكلام على الحديث في كلام المصنف رحمه الله تعالى وما قد حدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف وما فنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب القرشي المصري قال ثنا وفي نسختي المنتخب والمباني قال حدثني عمي عبد الله بن وهب المصري الفقيه قال حدثني الليث بن سعد المصري عن يزيد بن يزيد بن محمد القرشي وفي نسختي المنتخب والمباني عن يزيد بن محمد القرشي وهو الصواب الموافق لرواية البخاري وابي داود وغيرهما فانه قول على ما هو الصواب عندي هو يزيد بن محمد بن قيس بن مخرمة بن مطلب بن عبد مناف القرشي المطبي البصري مدني الاصل نزيل مصر من رواة البخاري وابي داود والنسائي قال الدارقطني ثقة وذكره ابن حبان في الثقات ويزيد بن ابي حبيب سويد الازدي مولاهم المصري عن محمد بن عمرو بن حلحلة وزادني نسختي المنتخب والمباني الدولي عن محمد بن عمرو بن عطاء العامري القرشي المدني ح قال وفي نسخة المنتخب بحذف الحاء واخبرني ابن لهيعة اي قال عبد الله بن وهب واخبرني ايضا عبد الله بن لهيعة المصري واشار بذلك الى ان عبد الله بن وهب روى هذا الحديث من طريقين احدهما عن الليث بن سعد الى آخره والآخر عن عبد الله بن لهيعة الى آخره كذا في المنتخب عن يزيد بن ابي حبيب المصري وعبد الكريم بن الحارث بن يزيد الحضرمي ابو الحارث المصري العابد من رواة مسلم والنسائي قال البخاري اثنى عليه ابن كثير وكان يميل الى تقدمة عثمان وقال يحيى بن بكير عن بكر بن مضر وقيل لعبد الكريم بن الحارث ان الساعة تقوم غدا ما كان عنده فضل لمزيد وقال النسائي والعجلي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن يونس توفي ببرقة سنة ست وثلاثين ومائة وكان من العباد المجتهدين عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابي حميد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه غير انه لم يقل فقالوا جميعا صدقت والحديث اخرجه البخاري عن يحيى بن بكير عن الليث عن خالد عن سعيد بن ابي هلال وعن يحيى بن بكير عن الليث عن يزيد بن ابي حبيب ويزيد بن محمد ثلثتهم عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء انه كان جالسا في نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا صلوة النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابو حميد الساعدي انا كنت احفظكم لصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه فاذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى واذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب الاخرى وقعد على مقعدته قال البخاري وسمع الليث يزيد بن ابي حبيب ويزيد محمد بن عمرو بن حلحلة وابن حلحلة من ابن عطاء وانتهى وهذا اعلام من البخاري بان العنعنة الواقعة في اسناد هذا الحديث بمنزلة السماع وقد وقع التصريح بتحديث ابن حلحلة ليزيد في رواية ابن المبارك كما في الفتح واخرجه ابو داود وعن عيسى بن ابراهيم المصري عن ابن وهب عن الليث عن يزيد بن محمد ويزيد بن ابي حبيب عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء فذكر نحو رواية البخاري الا انه لم يذكر ونصب اليمنى ونصب الاخرى وقال جلس بدل قعد واخرج ايضا عن قتيبة عن ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو العامري قال كنت في مجلس بهذا الحديث قاله فيه فاذا قعد في الركعتين قعد على بطن قدمه اليسرى ونصب اليمنى فاذا كانت الرابعة افضى بوركه اليسرى الى الارض واخرج قدميه من ناحية واحدة واخرجه البيهقي من طريق البخاري باسانيده ومن طريق بحر بن نصر عن ابن وهب عن ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب وعبد الكريم بن الحارث عن محمد بن عمرو بن حلحلة الدولي عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابي حميد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد فذكر بلفظ ابي داود وحدثني وفي نسختي المنتخب والمباني حدثنا ابو الحسين الاصبهاني هو محمد بن عبد الله بن مخلد وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف هو محمد الى آخره قال ثنا عثمان بن ابي شيبة محمد بن ابراهيم بن عثمان العبسي مولاهم ابو الحسن الكوفي صاحب المسند والتفسير من رواة الستة الا الترمذي قال الاثرم قلت لابي عبد الله بن ابي شيبة ما تقول فيه اعني ابا بكر فقال

قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا عبد السلام بن حفص عن محمد بن عمرو بن حلحلة الدؤلي فذكر باسناده مثله فهذا يوافق ما ذهب اليه اهل هذه المقالة

فقال ما علمت الا خيرا وكانه انكر المسئلة عنه قلت لابي عبد الله فاخوه عثمان فقال واخوه عثمان ما علمت الا خيرا واثنى عليه وقال فضلك الرازي سألت ابن معين عن محمد بن حميد الرازي فقال ثقة وسألته عن عثمان بن ابي شيبة فقال ثقة قلت من احب اليك ابن حميد او عثمان فقال ثقتين امينين مأمونين وقال الحسين بن حبان عن يحيى ابنا ابي شيبة عثمان وعبد الله ثقتان صدوقان ليس فيه شك وقال ابو حاتم سمعت رجلا يسأل محمد بن عبد الله بن نمير عن عثمان فقال سبحان الله ومثله يسئل عنه انما يسأل هو عنا وقال ابن ابي حاتم عن ابيه كان عثمان اكبر من ابي بكر ابن ابي شيبة وابو بكر مصنف قال وقال ابي هو صدوق وذكره ابن حبان في الثقات توفي في المحرم سنة تسع وثلثين ومائتين وولد سنة ست وخمسين ومائة كذا في تهذيب التهذيب وقال في التقريب ثقة حافظ شهير وله اوهام وقيل كان لا يحفظ القرآن

قال ثنا خالد بن مخلد القطواني ابو الهيثم البجلي مولاهم الكوفي وقطوان موضع بها من رواة الستة الا ابا داود فانه لم يرو له الا في مسند مالك قال عبد الله بن احمد عن ابيه له احاديث مناكير وقال ابو حاتم يكتب حديثه وقال الاجري عن ابي داود صدوق ولكنه يتشيع وقال عثمان الدارمي عن ابن معين ما به بأس وقال ابن عدي هو من المكثرين وهو عندي ان شاء الله لا بأس به وقال العجلي ثقة فيه قليل تشيع وكان كثير الحديث وقال صالح بن محمد جزرة ثقة في الحديث الا انه كان متهما بالغلو وقال الازدي في حديثه بعض المناكير وهو عندنا ممن عداد اهل الصدق وقال ابن شاهين في الثقات قال عثمان بن ابي شيبة هو ثقة صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وذكره الساجي والعقيلي في الضعفاء وتكلم البخاري عن ابي حاتم انه قال لخالد بن مخلد احاديث مناكير ويكتب حديثه وفي الميزان للذهبي قال ابو احمد يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن سعد كان متشيعا منكر الحديث في التشيع مفرطا وكتبوا عنه للضرورة وقال الجوزجاني كان شتاما معلنا السوء مذهبه وقال في التقريب صدوق يتشيع وله افراد من كبار العاشرة مات سنة ثلاث عشرة ومائتين وقيل بعدها قال ثنا عبد السلام بن حفص ويقال ابن مصعب السلمي ويقال الليثي ويقال القرشي مولاهم ابو حفص ويقال ابو مصعب المدني ويقال الطائفي ويقال انهما اثنان من رواة الاربعة الا ابن ماجة قال الدوري عن ابن معين عبد السلام مولى قريش ثقة مدني وقال ابو حاتم عبد السلام بن حفص ليس بمعروف عن محمد بن عمرو بن حلحلة الدؤلي هكذا وقع عند البيهقي من طريق ابن لهيعة كما تقدم وفي تهذيب التهذيب الديلي بكسر الدال قال في اللب هكذا ضبطه اهل العربية وينسبون اليه على قياسه وكذا ضبطه في مطالع الانوار وقال محمد بن عمرو ابن حلحلة الدؤلي وقع في رواية الطحاوي الدؤلي بضم الهمزة وهو نسبة الى دول بن حنيفة بن لجيم بن صعب بن علي بن بكر بن وائل انتهى فذكر باسناده مثله والحديث لم اقف عليه من طريق عبد السلام بن حفص فهذا اي حديث ابي حميد يوافق ما ذهب اليه اهل هذه المقالة اي اصل المقالة الثانية من سنية الافتراش في القعدة الاولى والتورك في القعدة الاخيرة قال النووي هو صريح في الفرق بين التشهدين قال الشافعي والاحاديث الواردة بتورك او افتراش مطلقة لم يبين فيها انه في التشهدين او احدهما وقد بينه ابو حميد ورفقته ووصفوا الافتراش في الاولى والتورك في الاخير وهذا مبين فوجب حمل ذلك المجمل عليه انتهى وقال القاضي وقال اصحاب الشافعي في التفرقة فائدتان احدهما ان الامام يتذكر بهيئة جلوسه هل هو في الاولى ام في الآخرة ويرجع لذلك اذا نسي والثانية ان يكون من وخل وهو لا يدري يعلم هل انقضت صلوته ام لا انتهى وقال ابن قدامة في المغني ان جميع جلسات الصلوة لا تورك فيها الا في تشهدين وقال الشافعي يسن التورك في كل تشهد يسلم فيه وان لم يكن ثانيا كتشهد الصبح والجمعة وصلوة المتنفل لانه تشهد يسن تطويله فسن فيه التورك كالثاني ولنا حديث وائل بن حجر ان النبي صلى الله عليه وسلم لما جلس للتشهد افترش رجله اليسرى ونصب رجله اليمنى رواه مسلم وهذان يقتضيان على كل تشهد بالافتراش الا ما خرج منه لحديث ابي حميد في التشهد الثاني فيبقى فيما عداه على مقتضى الاصل ولان هذا ليس بتشهد ثان فلا تورك فيه كالاول وهذا لان التشهد الثاني انما تورك فيه للفرق بين التشهدين وما ليس فيه الا تشهد واحد لا اشتباه فيه فلا حاجة الى الفرق وما ذكروه من المعنى ان صح فيفهم اليه هذا المعنى الذي ذكرناه فعلل الحكم بهما والحكم اذا علل بعلتين لم يجز تعديته لتعدي احدهما دون الآخر انتهى وقال الشوكاني واما حديث وائل وحديث عائشة فقد اجاب عنهما القائلون بسنية التورك في التشهد الاخير بانهما محمولان على التشهد الاوسط جمعا بين الادلة لانهما مطلقان عن التقييد باحد الجلوسين وحديث ابي حميد مقيد والحمل المطلق على المقيد واجب ولا يخفاك انه يبعد هذا الجمع ما قدمنا من ان مقام التعدي لبيان سنة صلوته صلى الله عليه وسلم يأبى الاقتصار على ذكر هيئة احد التشهدين والاغفال

وقد خالف فى ذلك ايضا آخرون فقالوا القعود فى الصلوة كلها سواء على مثل القعود الاول فى قول اهل المقالة الثانية ينصب رجله اليمنى ويفترش رجله اليسرى فيقعد عليها واحتجوا فى ذلك بما حدثنا صالح بن عبد الرحمن وروح بن الفرج قالا حدثنا يوسف بن عدى قال ثنا ابو الاحوص عن عاصم ابن كليب الجرمى عن ابيه عن وائل بن حجر الحضرمى قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لاحفظن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلما قعد للتشهد فرش رجله اليسرى ثم قعد عليها ووضع كفه اليسرى على فخذه اليسرى ووضع مرفقه الايمن على فخذه اليمنى ثم عقد اصابعه وجعل حلقة بالابهام والوسطى ثم جعل يدعو بالاخرى

الآخر مع كون صفته مخالفة لصفة المذكور لا سيما حديث عائشة فانها قد تعرضت فيه لبيان الذكر المشروع فى كل ركعتين وعقبت ذلك بذكر هيئة الجلوس فمن المعلوم ان بعض هذه الهيئة احدها ويحمل الآخر انتهى واما ما ذكره اصحابنا الشافعى من العامدتين فى التفرقة فقال ابن دقيق العيد فى احكام الاحكام ليسا بالقويين والاعتماد على النقل اولى وقال شارحه فى العمدة اقول فانه يقال ان مخالفة الهيئة قد تكون سببا للتذكر انه قد يقع النسيان فى تعدد الهيئة نفسها فيشكل عليها فى جعلها امارة على التمام وهو محظ فيقع فى محظور نقصان الصلوة بسببها ثم ان هذه المناسبة ليست مدركا شرعيا يثبت به حكم من الاحكام فهو تشريع لو لم يثبت النقل وايضا فالصلوة من العبادات التوقيفية انتهى وقال فى فتح الملهم والقائلون باتحاد الهيئة فى الجلستين لهم ان يقولوا انه لم يفرق بين هيئتيهما كما لم يفرق بين هيئة القيام فى الركعتين الاوليين والآخريين نعم قد غاير الشارع بين هيئة القيام من الركوع والقيام للقراءة بارسال اليدين فى الاول دون الثانى فهكذا غاير بين هيئة الجلسة فى ما بين السجدتين وجلسة التشهد بالاشارة فى الثانية دون الاولى انتهى وقد خالف اى اهل المقالتين الاوليين

فى ذلك اى فى حكم الجلوس فى تعدات الصلوة ايضا آخرون وفى منتقى الاخبار والمبانى وقد خالف آخرون ايضا فى ذلك فقالوا القعود فى الصلوة كلها سواء على مثل القعود الاول فى قول اهل المقالة الثانية ينصب رجله اليمنى ويفترش رجله اليسرى فيقعد عليها قال الترمذى والعمل عليه عند اكثر اهل العلم وبه يقول سفيان الثورى واهل الكوفة وابن المبارك انتهى والى هذا ذهب ائمتنا الثلثة ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والمثنى كما ذكره المصنف فى آخر الباب وهو رواية عن احمد كما فى المنتخب وذكره الشوكانى عن زيد بن على والهادى والقاسم والمؤيد بالله وحكاه فى حاشية مسند الامام عن بعض المالكية واحتجوا فى ذلك اى فيما ذهبوا اليه من الافتراش فى جميع تعدات الصلوة بما حدثنا صالح ابن عبد الرحمن وروح بن الفرج قالا حدثنا يوسف بن عدى قال ثنا ابو الاحوص عن عاصم بن كليب الجرمى عن ابيه عن وائل بن حجر الحضرمى قال صليت خلف رسول الله وفى نسختى المنتخب والمبانى النبى صلى الله عليه وسلم فقلت لاحفظن بفتح اللام لانها للتاكيد بنون التاكيد ايضا كذا فى المنتخب صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا عند الطبرانى فى الكبير من طريق ابى الاحوص وعند الطيالسى عنه لاحفظن صلوة وعند احمد من طريق زائدة عن عاصم قال قلت لانظرن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يصلى قال فنظرت اليه فذكر الحديث فى صفة الصلوة قال فلما قعد للتشهد وعند الطبرانى فلما قعد يتشهد فرش وعند الطبرانى افترش وعند الطيالسى فافترش قال فى الصحاح فرش الشئ يفرشه بالضم فراشا بالكسر بسطه وافترش ذراعيه بسطهما على الارض رجله هكذا عند الطبرانى وعند الطيالسى قدمه اليسرى وذاد الطبرانى بالارض ثم تعد هكذا عند الطبرانى وعند الطيالسى فقعد عليها اى على الرجل اليسرى ووضع وعند الطبرانى فوضع كفه اليسرى وعند الطبرانى كفه اليسرى على فخذه اليسرى ووضع مرفقه الايمن على فخذه اليمنى هكذا عند الطبرانى وعند الطيالسى ثم وضع كفه اليمنى على فخذه اليمنى يديه اليسرى على فخذه اليسرى ثم عقد اصابعه وجعل حلقة بفتح الحاء وسكون اللام مثل حلقة الدرع وحلقة الباب وحلقة القرط واما حلقة القوم فيجوز فيها الفتح والسكون وقال ابو عمرو الشيبانى ليس فى الكلام حلقة بالتحريك الا فى قولهم هؤلاء قوم حلقة الذين يحلقون الشعر جمع حالق كذا فى المنتخب بالابهام والوسطى ثم جعل يدعو بالاخرى هكذا عند الطبرانى ولم يقع ذلك عند الطيالسى بل عنده بعد قوله فخذه اليسرى وجعل يدعو هكذا يعنى بالسبابة يشير بها قال الطيبى اى يشير بها الى وحدانية الله تعالى فى حالة دعائه انتهى والحديث يدل على استحباب وضع اليدين على الفخذين حال الجلوس للتشهد قال فى تحفة الفقهاء واذا جلس للتشهد ينبغى ان يضع يده اليمنى على فخذه الايمن ويده اليسرى على فخذه الايسر كذا روى عن محمد فى نوادره انتهى وقال الطحاوى فى مختصره ثم يبسط كفيه على ركبتيه وينشر اصابعه انتهى قال فى البدائع والاول

افضل لما روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا قعد وضع مرفقہ الیمنی علی فخذہ الایمن وکذا الیسری علی فخذہ الایسر لان فی ہذا توجیہ اصابعہ الی القبلۃ وفیما قالہ الطحاوی توجیہہا الی الارض انتہی وقد دل علی قول الطحاوی ما رواہ مسلم من حدیث ابن الزبیر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قعد یدعو وضع یدہ الیمنی علی فخذہ الیمنی ویدہ الیسری علی فخذہ الیسری واشار باصبعہ السبابۃ ووضع ابہامہ علی اصبعہ الوسطی ویلقم کفہ الیسری رکبتہ قال النووی قد اجمع العلماء علی استحباب وضعہا عند الرکبۃ او علی الرکبۃ وبعضہم یقول بعطف اصابعہا علی الرکبۃ وہو معنی قولہ ویلقم کفہ الیسری رکبتہ واما قولہ وضع یدہ الیمنی علی فخذہ الیمنی فمجمع علی استحبابہ انتہی وقد تعقب فی البحر ما علل فی البدائع بانہ لا یتم الا اذا کانت الاصابع عطفت علی الرکبۃ اما اذا کانت رؤسہا عند رأس الرکبۃ فلا یتم الترجیح ورودہ فی النہر بانہ لا یخفی ان وضع الیدین علیہا یستلزم ذلک قال فی البحر تحمل الکیفیۃ الثانیۃ فی الحدیث علی الجواز والاولی علی بیان الافضلیۃ انتہی وقال القاضی فی ضبط الیدین علی ہذہ الہیئۃ فی الصلوۃ شغلہا عن العبث کما شرع وضع الیمنی علی الیسری حین القیام انتہی وفی ہذا الحدیث ایضا اثبات الاشارۃ بالسبابۃ قال الترمذی والعمل علیہ عند بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین یختارون الاشارۃ فی التشہد وہو قول اصحابنا انتہی وقال النووی اما الاشارۃ بالمسبحۃ فمستحبۃ عندنا للاحادیث الصحیحۃ انتہی وذکر ابن رشد فی مقدماتہ الاشارۃ بالاصبع فی مستحبات الصلوۃ وہکذا صرح ابن قدامۃ فی المغنی باستحباب الاشارۃ بالسبابۃ فاتفق الائمۃ الثلثۃ علی استحباب الاشارۃ بالسبابۃ قال ابن رشد فی البدایۃ وثبت عنہ علیہ الصلوۃ والسلام انہ کان یضع کفہ الیمنی علی رکبتہ الیمنی وکفہ الیسری علی رکبتہ الیسری ویشیر باصبعہ واتفق العلماء علی ان ہذہ الہیئۃ من ہیئۃ الجلوس المستحسنۃ فی الصلوۃ واختلفوا فی تحریک الاصابع لاختلاف الاثر فی ذلک والثابت انہ کان یشیر فقط انتہی وقد اختلف فقہاء الاحناف ومشائخہم فی ذلک فمنہم من قال یشیر ومنہم من قال یکرہ ثم بث کفہ علی رکبتہ وینشر اصابعہ ولم یشر بشیء منہا انتہی وفی البزازیۃ لا یشیر عند قولہ اشہد ان لا الہ الا اللہ فی المختار وذکر نحوہ فی الخلاصۃ وذکر الفتوی علیہ فی الظہیریۃ والواقعات والتجنیس والفتاوی الصغری وعمدۃ المفتی وتنویر الابصار والمضمرات والغیاثیۃ والوقایۃ لان مبنی الصلوۃ علی السکون والوقار وکرہہا فی منیۃ المفتی والسراجیۃ کما بسط فی السعایۃ واستحبہا آخرون قال فی الدر المختار المعتمد ما صححہ الشراح ولا سیما المتاخرون کالکمال والحلبی والبہنسی والشرنبلالی وشیخ الاسلام المجد وغیرہم انہ یشیر لفعلہ علیہ الصلوۃ والسلام بل فی متن درر البحار وشرحہ غرر الاذکار المفتی بہ عندنا انہ یشیر باسطا اصابعہ انتہی وہذا ہو المنقول عن الائمۃ الثلثۃ فقد اخرج الامام محمد فی الموطا عن ابن عمر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جلس فی الصلوۃ وضع کفہ الیمنی علی فخذہ الیمنی وقبض اصابعہ کلہا واشار باصبعہ التی تلی الابہام ووضع کفہ الیسری علی فخذہ الیسری ثم قال وبصنیع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نأخذ وہو قول ابی حنیفۃ وقال محمد ایضا فی کتاب المسبحۃ کما فی البدائع وغیرہ حدثنا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یشیر باصبعہ فیفعل مثل ما فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویصنع ما صنعہ وہو قول ابی حنیفۃ وقولنا انتہی وبہ قال ابو یوسف وذکرہ فی الاطار کما فی المنحۃ وغیرہ وفی المجتبی کما فی البحر لما اتفقت عن اصحابنا جمیعا فی کونہا سنۃ وکذا عن الکوفیین والمدنیین وکثرۃ الاخبار والآثار کان العمل بہ اولی انتہی وقال الشیخ عبد الحق فی مواہب الرحمن وہذا وان لم یکن من الاختلافیات فان الحق ان الائمۃ متفقون علی فعلہ لکن ذکرنا لما وجد فی المتاخرین من اہل مذہبنا شیئ من الخلاف فیہ فاعلم ان العقدۃ والاشارۃ قد وردتا فی الاحادیث الصحیحۃ وتعاضدتا فی جامع الاصول الاحادیث من الکتب الستۃ فی بعضہا ذکر العقدۃ مع الاشارۃ وفی بعضہا ذکرت الاشارۃ علیہ مذاہب الائمۃ من المحدثین والفقہاء وکثیر من الصحابۃ والتابعین وقالوا الحق ان مذہب الامام ابی حنیفۃ وصاحبیہ ہکذا وقد صرح بہ کثیر من المتقدمین وظہر فی المتاخرین منہم خلاف وبعضہم یقولون ترکناہ لانہ من شعائر الرفضۃ سمعت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ یقول نقلا عن شیخہ ہذا الکلام سخیف لانہ لما ثبت انہ سنۃ صحیحۃ فما لہم یترکونہ لمثل ہذا العذر وکثیر من السنن یفعلہ الرفضۃ ولا یترک مع ان کونہ شعائر الرفضۃ ممنوع کیف وقد یفعلہ علماء السنۃ والشیخ الامام علی المتقی رد رسالۃ وضعہا فی ہذا الباب ونقل روایات من الحنفیۃ اکثرہا فی انہ سنۃ وبعضہا فی الکراہۃ ثم ایدکونہا سنۃ بالاحادیث الصحیحۃ والروایات الصریحۃ واثبت ان الاولی فعلہ کما قال فی الکفایۃ انتہی مختصرا والحدیث یدل ایضا علی عقد الاصابع وجعل الحلقۃ بالابہام والوسطی وقد وردت فی کیفیۃ العقد والاشارۃ روایات مختلفۃ منہا حدیث وائل ہذا فی التحقیق عند المصنف وعزاہ فی المنتقی الی احمد والنسائی وابی داود بلفظ ثم قبض ثنتین من اصابعہ وحلق حلقۃ ثم رفع اصبعہ وعزاہ الشوکانی الی ابن ماجۃ وابن خزیمۃ والبیہقی ایضا ومنہا حدیث ابن عمر عند احمد ومسلم والنسائی کما فی المنتقی بلفظ وقبض اصابعہ کلہا واشار باصبعہ التی تلی الابہام وعند الطبرانی بلفظ ثم یرفع اصبعہ السبابۃ التی تلی الابہام وباقی اصابعہ علی یمینہ مقبوضۃ کما فی النیل ومنہا حدیث ابن عمر ایضا عند مسلم وغیرہ

بلفظ وضع يده اليمنى على ركبته اليمنى وعقد ثلاثة وخمسين واشار بالسبابة قال الطيبي اى عقد اليمنى عقد ثلاثة وخمسين وذلك بان يقبض الخنصر والبنصر والوسطى ويرسل المسبحة ويضم اليها الابهام مرسلة انتهى ومنتهاه حديث ابن الزبير عند مسلم وغيره بلفظ واشار باصبعه السبابة ووضع ابهامه على اصبعه الوسطى ويلقم كفه اليسرى ركبته ومنتهاه حديث ابى حميد عند ابى داود والترمذي بلفظ وضع كفه اليمنى على ركبته اليمنى وكفه اليسرى على ركبته اليسرى واشار باصبعه يعني السبابة كما فى الاتحاف وقد اخرج مسلم رواية اخرى عن ابن الزبير تدل على ذلك لانه اقتصر فيها على مجرد الوضع والاشارة وكذلك اخرج عن ابن عمر ما يدل على ذلك كذا فى النيل والحاصل اختلاف الروايات اختلفت الائمة فذكر الرافعي فيه ثلاثة اقوال كما فى الاتحاف احدها يقبض الوسطى مع الخنصر والبنصر ويرسل الابهام مع المسبحة والثانى يحلق بين الابهام والوسطى وفى كيفية التحليق وجهان احدهما انه يضع انملة الوسطى بين عقدتى الابهام واصحهما انه يحلق بينها برأسها والقول الثالث وهو الاصح انه يقبضها ايضا لما روى عن ابن عمر فى كيفية وضع الابهام على هذا القول وجهان احدهما انه يضعها على اصبعه الوسطى كانه عاقد ثلاثة وعشرين واظهرهما انه يضعها تحت المسبحة كانه عاقد ثلاثا وخمسين واشار بالسبابة انتهى وذكر ابن قدامة فى المغنى ايضا ثلاثة اقوال اولها ان يقبض منها الخنصر والبنصر ويحلق الابهام مع الوسطى ويشير بالسبابة لما روى وائل والثانى انه يجمع اصابعه الثلاث ويعقد الابهام كعاقد الخمسين لما روى ابن عمر والثالث انه يبسط الخنصر والبنصر ليكون مستقبلا بهما القبلة ثم قال والاول اولى اقتداء بالنبى صلى الله عليه وسلم انتهى وعند مالك يقبض اصابع يده اليمنى كلها ويبسط السبابة كما ذكر الشيخ عبد الحق فى مواهب الرحمن وذكر ابن رشد فى الممهدات الاشارة بدون ذكر الكيفية واما عند اصحابنا فذكر الفقيه ابو جعفر الهندوانى انه يعقد الخنصر والبنصر ويحلق الوسطى مع الابهام ويشير بالسبابة كما فى البدائع قال الفقيه ابو جعفر هكذا روى عن ابى حنيفة كما فى المنتخب وهو المروى عن محمد فى كيفية الاشارة قال يقبض خنصره والتى تليها ويحلق الوسطى والابهام ويقيم المسبحة وكذا روى عن ابى يوسف فى الامالى كما قال ابن الهمام فى فتح القدير وقال فى الشرح الكبير تقبض الاصابع عند الاشارة هو المروى عن محمد فى كيفية الاشارة وكذا عن ابى يوسف فى الامالى وعن محمد ان ماذكره فى كيفية الاشارة قول ابى حنيفة وفى التهتانى وعن اصحابنا جميعا انه سنة فيحلق ابهام اليمنى ووسطاها ملصقا رأسها برأسها ويشير بالسبابة كما فى الشامى وهو المختار عندنا كما فى السعاية عن القارى وهو المختار فى مذهب احمد والشافعى فى قوله القديم كما فى مواهب الرحمن واختاره الخطابى حيث قال تحت حديث وائل فى هذا الحديث اثبات الاشارة بالسبابة وكان بعض اهل المدينة لا يرى التحليق وقال يقبض اصابعه الثلاث ويشير بالسبابة وكان بعضهم يرى ان يحلق فيضع انملة الوسطى بين عقدتى الابهام وانما السنة ان يحلق برؤس الانامل من الابهام الوسطى حتى يكون كالحلقة المستديرة لا يفضل من جوانبها شئ انتهى والقول الثانى لاصحابنا ان يقبض الخنصر والبنصر والوسطى ويضع رأس ابهامه على رأس حرف مفصل الوسطى ذكره فى شرح المنية الصغير كما فى الشامى والثالث ما ذكره صاحب الدر المختار انه يشير بالمسبحة مع بسط الاصابع وتعقبه ابن عابدين بان نقول اصحابنا صريحة بان الاشارة المسنونة انما هى على كيفية خاصة وهى العقد او التحليق وامارواية بسط الاصابع فليس فيها اشارة اصلا فليس لنا قول بالاشارة بدون تحليق انتهى لكن قال القارى فى المرقاة فى شرح حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد فى التشهد وضع يديه على ركبتيه ورفع اصبعه اليمنى لظاهر هذه الرواية عدم عقد الاصابع مع الاشارة وهو مختار بعض اصحابنا انتهى فيعلم منه ان من قال بالاشارة مع البسط ليس كلامه بغير استناد وان كان جمهور اصحابه على خلافه كذا فى السعاية قال ابن الصباغ وغيره كيفما فعل من هذه الهيآت فقد اتى بالسنة لان الاخبار قد وردت بها جميعا وكانه صلى الله عليه وسلم كان يفعل مرة هكذا ومرة هكذا كذا فى الاتحاف ثم اختلفوا فى وقت العقد فجمهور الشافعية كما يعلم من كتبهم على انه يعقد حين يجلس والمختار عند اصحابنا انه يبسط اولا ثم يعقد عند الاشارة كما اشار اليه ابن الهمام فى فتح القدير وفى تزيين العبارة المعتمد عندنا انه لا يعقد بيمناه الا عند الاشارة لاختلاف الفاظ الحديث وبما اخترنا يحصل الجمع بين الادلة فان بعضها يدل على ان العقد من اول وضع اليد على الفخذ وبعضها يشير الى انه لا عقد اصلا مع الاتفاق على تحقيق الاشارة فاختار بعضهم انه لا يعقد ويشير وبعضهم انه يعقد عند قصد الاشارة ثم يرجع الى ما كان عليه والصحيح المختار عند جمهور اصحابنا ان يضع كفيه على فخذيه ثم عند وصوله الى كلمة التوحيد يعقد الخنصر والبنصر ويحلق الوسطى والابهام ويشير بالمسبحة رافعا لها عند النفى واضعا لها عند الاثبات ثم يستمر على ذلك لانه ثبت العقد عند ذلك بلا خلاف ولم يوجد امر بتغييره فالاصل بقاء الشئ على ما هو عليه واستصحابه الى آخر امره وتأله اليه هذا انتهى كذا فى السعاية وعند الشافعية يشير عند قوله الا الله لا عند قوله لا اله كما فى الاحياء وفى شرح الرافعى اذا بلغ همزة الا الله كما فى الاتحاف ويسن ان يكون رفعها الى القبلة نادبا بذلك التوحيد والاخلاص ويقيمها ولا يضعها كما قاله نصر المقدسى

حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا الحماني قال ثنا خالد عن عاصم فذكر باسناده مثله قال ابو جعفر فهذا يوافق ما ذهبوا اليه من ذلك وفي قول وائل ثم عقد اصابعه يدعو دليل على انه كان في آخر الصلوة

وخصت المسبحة بذلك لان لها اتصالا بنياط القلب فكانها سبب لحضور القلب كذا في الاتحاف وقال النووي في شرح مسلم ويشير بمسبحة اليمنى لا غير فلو كانت مقطوعة او عليلة لم يشر بغيرها لا من اصابع اليمنى ولا اليسرى وهكذا ذكره الطحطاوي في شرح المراقي عنه قال النووي والسنة ان لا يجاوز ببصره اشارته وفيه حديث صحيح في سنن ابي داود ويشير بها موجهة الى القبلة انتهى واختلف في تحريك السبابة اذا رفعها فالاشارة قد ذهب جمع من الشافعية الى سنية تحريكها كما في فيض القدير وهو المشهور عند المالكية وذكره ابن العربي كما سياتي وقال اللباجي وقد روي عن مالك انه كان يحركها من غير تحريك البتة ويغلب على تحريكها كما في الاوجز لحديث تحريك الاصبع في الصلوة خير من الشيطان رواه البيهقي عن ابن عمر مرفوعا وقال تفرد به الواقدي وليس بالقوي وقال الذهبي في الميزان عن ابن المديني يضع الحديث ثم اورد له انها ما هذا لحديث وائل قال رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم اصبعه فرأيته يحركها رواه ابن خزيمة والبيهقي بهذا اللفظ كما في الاتحاف وذهب اصحابنا الى انه لا يحرك بها قال الطحطاوي في حاشية المراقي وتسن الاشارة اي من غير تحريك فان مكروه عندنا كذا في شرح المشكوة للقاري انتهى وهو مذهب الحنابلة كما في المغني وهو المصح عند الشافعية كما في فيض القدير وبه قال ابن القاسم من المالكية كما في الاوجز عن الباجي واحتجوا بحديث ابن الزبير انه صلى الله عليه وسلم كان يشير باصبعه اذا دعا ولا يحركها اخرجه ابو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه واصله في مسلم كما في الاتحاف قال النووي سنده صحيح كما في فيض القدير وقد جمع البيهقي بين الحديثين بانه يحتمل ان يكون المراد بالتحريك في حديث وائل الاشارة بها لا التحريك بعينه فيكون موافقا لرواية ابن الزبير قال الشوكاني وما يرشد الى ما ذكره البيهقي رواية ابي داود لحديث وائل بلفظ واشار بالسبابة وقال في الاوجز وجل روايات وائل يحركها ويدعو بها فالظاهر ان لفظ يدعو بها تفسير لقوله يحركها والمراد بها حركة الاشارة لا حركة اخرى بعد الاشارة انتهى وقد اختلف في معنى الاشارة فمن ذهب الى عدم التحريك فقال انه اشارة الى التوحيد بالفعل مطابقة للقول توكيدا له ومن ذهب الى التحريك قال هو قمع وطرد للشيطان واشتغال به عن السهو كما في الاوجز وقال القاضي جاء في الحديث انها مذبة للشيطان لا يسهوا احدكم ما دام يشير باصبعه قيل معناه يتذكر بذلك انه في الصلوة وقيل لانها من التذلل والخضوع وقيل بل المراد بها الاشارة بالتوحيد وقيل اشارة الى صورة المحاسبة ومحاكاة المناجاة انتهى وقال ابن العربي واياكم وتحريك اصابعكم في التشهد وما التفتوا الى رواية العتيبة وعجبا ممن يقول انها مقمعة للشيطان اذا حركت الموا انكم اذا حركتم للشيطان اصبعا حرك لكم عشرا انما يقمع الشيطان بالاخلاص والخشوع والذكر والاستعاذة فاما بتحريكه فلا وانما عليه ان يشير بالسبابة كما جاء في الحديث انتهى والحديث تقدم طرف منه بهذا الاسناد في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة وطرف آخر منه في باب التطبيق وطرف آخر في باب التكبير للركوع وقد ذكرنا في باب الرفع في الافتتاح ان الطحاوي اخرجه عن سلام وبكر عن المقدام عن اسد عن سلام الى الاحوص فذكره باسناده طولا وعند شاهد بن بكاء ان الكوفي وفي نسختي منتخب المباني بحذف ابن سليمان قال ثنا الحماني يحيى ابن عبد الحميد الكوفي الحافظ قال ثنا خالد بن مخلد كما زاد في نسختي المنتخب والمباني اي القطواني شيخ البخاري عن عاصم فذكر باسناده مثله والحديث لم اقف عليه من طريق خالد بن مخلد كما جزم العيني لكن الصواب ان لفظ ابن مخلد في نسخة العيني وقع غلطا فقد تقدم هذا الاسناد بعينه في باب وضع اليدين في هذا الحديث وقع هناك في نسختي المنتخب والمباني قال ثنا خالد بن عبد الله وفسره العيني بالطحان الواسطي وهكذا وقع ذلك مصرحا في رواية البيهقي وقد تقدمت رواية الحماني عن خالد بن عبد الله في باب المستحاضة وايضا القطواني متاخر الطبقة عن الطحان الواسطي فيمكن له الرواية عن عاصم وامثاله فكون خالد ههنا غير منسوب صحيح وكونه ابن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطي متعين كما تحقق في تصحيح الالفاظ اخرجه البيهقي من طريق خالد بن عبد الله عن عاصم وفي حديثه ثم جلس فوضع يده اليسرى على فخذه اليسرى ورفقه اليمنى على فخذه اليمنى ثم عقد الخنصر والبنصر ثم حلق الوسطى بالابهام واشار بالسبابة فلعل حديث طرق اخرى كما اشرنا اليها في باب الرفع في الافتتاح قال ابو جعفر هكذا في نسختي المباني وزاد في نسخة المنتخب رحمه الله ههنا اي حديث وائل يوافق ما ذهبوا اليه من ذلك اي من الافتراش في جميع قعدات الصلوة وفي قول وائل ثم عقد اصابعه يدعو دليل على انه كان في آخر الصلوة هذا جواب عن سوال مقدر تقريره ان يقال من اين قلتم ان المراد من قوله فلما قعد للتشهد فرش رجله اليسرى ثم قعد عليها هو القعدة الاخيرة فما الذي يدل على ذلك فلم لا يجوز ان يكون المراد منه هو القعدة الاولى وتقرير الجواب ان قوله يدعو يدل على ان المراد من قوله فلما قعد للتشهد الى آخره هو القعدة الاخيرة لان الدعاء في التشهد لا يكون الا في آخر الصلوة وذلك لان القعدة الاولى لا دعاء فيها وانما فيها قراءة التحيات لله فقط على

ما عرف ذلک کذا فی المنتقی قلت وبهذا الجواب انما یتم اذا کان المراد من قوله یدعو به المصلی بعد التحیات واما اذا کان المراد من قوله یدعو الاشارة بالسبابة کما عند الطیالسی وغیره فلا یتم الجواب وقال غیره ان والظاهر یفرق بین القعدة الاولی والثانیة فعلی حدیثه ان هذه الهیئة شاملة لهما وانه صحیح اصحابنا ایضا ومن سلک مسلکهم بما اخرجه مسلم من طریق بدیل بن میسرة عن ابی الجوزاء عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یستفتح الصلوة بالتکبیر فذکر الحدیث وفیه وکان یقول فی کل رکعتین التحیة وکان یفرش رجله الیسری وینصب رجله الیمنی واخرجه ایضا ابو داود واحمد والبیهقی بهذا الطریق عنها نحوه بطوله فی صفة الصلوة وقد تقدم طرف من اوله عند المصنف فی باب قراءة بسم الله الرحمن الرحیم فی الصلوة واخرجه ابو عوانة فی صحیحه نفرقه فی الابواب المتفرقة واسند فی آخر صفة الجلوس بهذا الطریق عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول فی کل رکعتین التحیة وکان یفرش رجله الیسری (بیاض) رجله الیمنی ولعله وینصب رجله الیمنی کما فی مسلم وغیره واخرجه ابن ابی شیبة بهذا الاسناد قالت کان النبی علیه السلام اذا سجد فرفع رأسه لم یسجد حتی یستوی جالسا وکان یفترش رجله الیسری وینصب الیمنی کما فی المنتقی قال ابن عبد الهر هو مرسل لم یسمع ابو الجوزاء من عائشة کما فی التلخیص واجاب عنه الزیلعی بانه یکفینا انه حدیث اود ومسلم فی صحیحه وابو الجوزاء ثقة کبیر لا ینکر سماعه من عائشة وقد احتج به الجماعة انتهی وذکر الحافظ فی تهذیب التهذیب عن جعفر الطریابی فی کتاب الصلوة من طریق بدیل العقیلی عن ابی الجوزاء قال ارسلت رسولا الی عائشة یسألها الحدیث ثم قال فهذا ظاهره انه لم یشافهها لکن لا مانع من جواز کونه توجه الیها بعد ذلک فشافهها علی مذهب مسلم فی امکان اللقاء انتهی وقد قال ابن الاثیر الجزری فی جامع الاصول فی ترجمة ابی الجوزاء سمع عائشة وابن عباس وابن عمرو بن العاص کما فی آثار السنن فعلی هذا صح الحدیث واتصل علی مذهب مسلم وغیره وقد وقع فی حدیث ابی الجوزاء عن عائشة هذا وکان ینهی عن عقبة الشیطان قال فی التلخیص قال ابو عبید هو ان یفرش الیتیه علی عقبیه بین السجدتین وهو الذی یحتمل بعض الناس الاقعاء قال النووی فی الخلاصة قال بعض الحفاظ لیس فی النهی عن الاقعاء حدیث صحیح الا حدیث عائشة انتهی واما صح حدیث عائشة هذا فی الاقعاء صح فی الافتراش وغیره ایضا قال القاضی فی ظاهر هذا حجة لابی حنیفة فی هیئة الجلوس انتهی وهکذا قال النووی ثم حمله علی الجلوس فی غیر التشهد الاخیر وهکذا اوله البیهقی بان هذا وارد فی التشهد الاول ورده العلامة ابن الترکمانی بان اطلاقه یدل علی ان ذلک کان فی التشهدین بل هو فی قوة قولها وکان یفعل ذلک فی التشهدین اذ قولها اولا وکان یقول فی کل رکعتین التحیة یدل علی هذا التقدیر انتهی واحتجوا ایضا بما اخرجه احمد عن رفاعة بن رافع ان النبی صلی الله علیه وسلم قال للاعرابی اذا سجدت فمکن سجودک فاذا جلست علی رجلک الیسری کما فی المنتقی والذی رأیته فی مسند احمد فاذا رفعت رأسک فاجلس علی فخذک الیسری ثم اصنع ذلک فی کل رکعة وسجدة واخرجه ابو داود بلفظ اذا سجدت فمکن لسجودک فاذا رفعت فاقعد علی فخذک الیسری واما ما وقع عنده من طریق ابن اسحاق فاذا جلست فی وسط الصلوة فاطمئن وافترش فخذک الیسری نفیه ان ابن اسحاق وان صرح بالتحدیث ولکنه انفرد بهذه الزیادة اعنی قوله فاذا جلست فی وسط الصلوة کما اقر به الشوکانی وقد قال ایوب بن اسحاق سألت احمد فقلت له یا ابا عبد الله اذا انفرد ابن اسحق بحدیث تقبله قال لا والله انی رأیته یحدث عن جماعة بالحدیث الواحد ولا یفصل کلام ذا من کلام ذا کما فی تهذیب التهذیب وقال فی الدرایة وابن اسحق لا یحتج بما ینفرد به من الاحکام فضلا عما اذا خالفه من هو اثبت منه انتهی علی انه یمکن ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بین حکم الجلوس للاعرابی مرتین فرة لم یقیده بوسط الصلوة ومرة افرد القعدة الاولی بالذکر لمزید الاعتناء بالطمانینة فیها کما فی اعلاء السنن وبما اخرجه احمد عن عبد الله بن مسعود قال علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم التشهد فی وسط الصلوة وفی آخرها قال فکان یقول اذا جلس فی وسط الصلوة وفی آخرها علی ورکه الیسری التحیات لله الحدیث قال الهیثمی رجاله موثقون انتهی واخرجه الطبرانی عنه بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یتشهد فی الصلوة اذا جلس علی ورکه الیسری کما فی السعایة وذکره الهیثمی فی المجمع ولم یذکر علیه الکلام وبما اخرجه النسائی عن میمونة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد خوی بیدیه حتی یری وضح ابطیه من ورائه واذا قعد اطمأن علی فخذه الیسری واخرجه الطبرانی فی الکبیر مقتصرا علی الجملة الاخیرة قال الهیثمی وفیه محمد بن سمعان العزاز کذبه ابو داود وغیره وثقه الدارقطنی انتهی قلت لم یقع محمد هذا فی مسند النسائی وبما اخرجه البیهقی فی سننه من طریق یحیی بن معین عن الساجی عن حماد بن سلمة عن قتادة عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن الاقعاء وهو ترک قال البیهقی تفرد به یحیی بن اسحاق السیلحینی عن حماد بن سلمة وقد قیل عنه عن حماد وبحر بن کثیر عن قتادة عن انس والروایة الاولی اصح انتهی ای روایة سمرة فی النهی عن الاقعاء فقط قلت اخرجه احمد بالفظ الاول کما فی جامع الصغیر ورمز له بالصحة وتساهل المناوی بجانبه علامة الصحة کما فی السراج المنیر واخرجه البزار ایضا عنه باللفظ المزبور عن شیخه هارون بن سفیان قال الهیثمی لم اجد من ذکره

فقد تضاد هذا الحديث وحديث ابي حميد فنظرنا في صحة مجيئهما واستقامة اسانيدهما فاذا فهد ويحيى بن عثمان قد حدثنا قالا ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا يحيى وسعيد بن ابي مريم قالا حدثنا عطاف بن خالد قال حدثني محمد بن عمرو بن عطاء قال حدثني رجل له وجد عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم جلوسا فذكر نحو حديث ابي عاصم سواء قال

ابو جعفر فقد فسد بما ذكرنا حديث ابي حميد

وبقية رجاله رجال الصحيح انتهى واخرجه ابن ابي شيبة كذلك كما في التلخيص وتقدم روى عن سمرة ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التورك والاقعاء وان لا تستوفز في صلاتنا رواه البزار والطبراني في الاوسط قال الهيثمي وفيه سعيد بن بشير وفيه كلام انتهى قلت وثقه شعبة وتيم وقال ابو حاتم محله الصدق وقال ابن عيينة كان حافظا كما في الميزان وبما اخرجه الترمذي وصححه عن ابي حميد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس يعني للتشهد فافترش رجله اليسرى واقبل بصدور اليمنى على قبلته كما في النيل وبما اخرجه ابن ابي شيبة عن وكيع عن هشام بن سعد عن يزيد بن عبد الله بن تسيط قال كان النبي عليه السلام يفترش اليسرى وينصب اليمنى كما في منتخب الافكار وبما اخرجه الطبراني في معجمه الصغير عن ابي سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى افترش يسراه ونصب يمناه قال الطبراني لم يروه عن الاعمش الا الحسين تفرد به عمر بن شبة انتهى قلت والحسين هذا هو ابن الحسن بن عطية العوفي ضعيف ضعفه ابن معين وغيره كما في اللسان وعمر بن شبة ثقة صدوق روى عنه ابن ماجة وبما تقدم من قول ابن عمر من سنة الصلوة ان تنصب القدم اليمنى واستقبال باصابعها القبلة والجلوس على اليسرى واسناده صحيح فهذه الاحاديث كلها تدل على استحباب الافتراش في القعدتين دون التورك فيهما او في احدهما قال الشوكاني ووجه الاستدلال ان رواتها ذكروا هذه الصفة لجلوس التشهد ولم يقيدوه بالاول وانتصارهم عليها من دون تعرض لذكر غيرها مشعر بانها هي الهيئة المشروعة في التشهدين جميعا ولو كانت مختصة بالاول لذكروا هيئة التشهد الاخير ولم يهملوه لا سيما وهم بصدد بيان صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعليمه لمن لا يحسن الصلوة فعلم بذلك ان هذه الهيئة شاملة لهما انتهى على ان ابن مسعود صرح بهذه الهيئة في القعدتين بقوله اذا جلس في وسط الصلوة وفي آخرها نثل وركه اليسرى عند احمد ورجاله موثقون كما تقدم وما قال الشوكاني في حديث ابي حميد عند الترمذي ان هذه الجلسة هي جلسة التشهد الاول بدليل حديث الآخر في التورك فانه وصف هيئة الجلوس الاول بهذه الصفة ثم ذكر بعدها هيئة الجلوس الآخر فذكر فيها التورك وهو يعلم ذلك الاقتصارا هما لا لبيان هيئة التشهد الاخير في مقام التعدي لصفة جميع الصلوات لانه ربما اقتصر من ذلك على ما تدعو الحاجة اليه وكذا قوله في حديث ابي رفاعة انه سيمين برواية عند ابي داود فتعقب بان حديث ابي حميد في التورك وان اخرجه البخاري لكن تركه مسلم نه ذكر الطحاوي وجوها في تضعيفه وانتصر له الشيخ ابن دقيق العيد واكثر طرق الحديث خالية عن ذكر التورك وفي سند حديثه اضطراب وكذا في متنه كما سيأتي بيانه فكيف يقيس على حديثه ما ثبت من احاديث اخرى من الهيئة المشروعة في التشهدين والزيادة التي زادها ابو داود تفرد بها ابن اسحق فكيف تكون هذه الزيادة مبنية لما رواه وغيره والله اعلم فقد تضاد بهذا الحديث اي حديث وائل بن حجر عند المصنف وعائشة ورفاعة بن رافع وعبد الله بن مسعود وميمونة وانس وسمرة وابي حميد وابن عمر ويزيد بن عبد الله بن تسيط وابي سعيد عند غيره كما ذكرنا وحديث ابي حميد لان حديث ابي حميد يدل على ان صفة الجلوس في القعدة الاخيرة هي التورك وحديث وائل يدل على ان يفترش اليسرى ويقعد عليها مطلقا من غير تقييد بالاخيرة ولا بالاول وحديث ابي حميد مقيد وبين المطلق والمقيد تضاد وكذا في المنتخب فنظرنا في صحة مجيئهما واستقامة اسانيدهما اي لما وقع التضاد بين حديثي ابي حميد ووائل وجب النظر في حال اسنادي الحديثين هل هما متساويان في الصحة ام لا فنظرنا في ذلك فاذا فهد بن سليمان الكوفي ويحيى بن عثمان بن صالح المصري وقد حدثنا قالا ثنا عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث قال ثنا يحيى بن ايوب الغافقي المصري وسعيد بن ابي مريم ابو محمد المصري مولى بني جمح وهذا ما نسرناه هو على النسخة التي بايدينا وهكذا هو في نسختي المنتخب الحادي وفي النسخة التي عليها شرح مباني الاخبار قال يحيى وسعيد بن ابي مريم فعلى هذه النسخة قال يحيى بن عثمان بن صالح حدثني سعيد بن ابي مريم كما حدثني عبد الله بن صالح يعني ان فهدا يروي عن عبد الله بن صالح وحده ويروي يحيى عنه وعن سعيد قالا اي يحيى وسعيد وعلى نسخة المباني عبد الله وسعيد حدثنا عطاف بن خالد بن عبد الله المخزومي المدني قال حدثني محمد بن عمرو بن عطاء العامري المدني قال حدثني رجل مجهول انه اي الرجل المجهول وجد عشرة من اصحاب النبي هكذا في نسخة المباني وفي نسختي المنتخب والحادي رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوسا فذكر نحو حديث ابي عاصم سواء والحديث لم اقف عليه من طريق عطاف وقال العيني في مباني الاخبار ان هذا الحديث الذي في اسناده مجهول اخرجه ابن القطان في كتابه انتهى قال ابو جعفر هكذا في نسخة المباني وزاد في نسخة المنتخب رحمه الله فقد فسد بما ذكرنا اي من حديث عطاف حديث ابي حميد اي لان عطافا بين ان محمد بن عمرو بين الرجل

لانه صار عن محمد بن عمرو عن رجل واهل الاسناد لا يحتجون بمثل هذا فان ذكروا في ذلك ضعف العطاف بن خالد قيل لهم وانتم ايضا تضعفون عبد الحميد اكثر من تضعيفكم للعطاف مع انكم لا تطرحون حديث العطاف كله انما تزعمون ان حديثه في القديم صحيح كله او اكثره باخره

الصحابة رجلا فظهر بهذا فساد حديث ابي حميد لانه اي الحديث صار عن محمد بن عمرو كذا في نسخة المباني وزاد في نسخة المنتخب ابن عطاء عن رجل انه وجد عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واهل الاسناد لا يحتجون بمثل هذا لان فيه مجهولا فيعل به الحديث فيفسد فلا يعادل حديث واصل ولا يقاربه كذا في المنتخب وقد وافق المصنف ابن القطان في كتابه فذكر حديث العطاف ثم قال لبين ان بين محمد بن عمرو وبين او لئك الصحابة رجلا انتهى قال العلامة ابن التركماني ويدل على ان بينهما واسطة ان ابا حاتم بن حبان اخرج هذا الحديث في صحيحه من طريق عيسى بن عبد الله عن محمد بن عمرو عن عباس بن سهل الساعدي انه كان في مجلس فيه ابوه وابو هريرة وابو اسيد وابو حميد الساعدي الحديث واخرجه ابو داود من هذا الطريق انتهى واخرجه المصنف ايضا كما سيأتي قال الحافظ في الفتح نعم ابن القطان تبعا للطحاوي انه غير متصل لان عيسى بن عبد الله بن مالك رواه عن محمد بن عمرو بن عطاء فادخل بينه وبين الصحابة عباس بن سهل اخرجه ابو داود والجواب عنه انه لا يضر الثقة المصرح بسماعه ان يدخل بينه وبين شيخه واسطة انما الزيادة في الحديث وانما ليثبت فيه وقد صرح محمد بن عمرو المذكور بسماعه فتكون رواية عيسى عنه من المزيد في متصل الاسانيد انتهى مختصرا وقال في التلخيص واعله الطحاوي بان محمد بن عمرو لم يدرك ابا قتادة قال ويزيد ذلك بيانا ان عطاف بن خالد رواه عن محمد بن عمرو قال حدثني رجل انه وجد عشرة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوسا وقال ابن حبان سمع هذا الحديث محمد بن عمرو من ابي حميد وسمعه من عباس بن سهل بن سعد عن ابيه فالطريقان محفوظان قلت السياق يأبى ذلك كل الاباء والتحقيق عندي ان محمد بن عمرو الذي رواه عطاف بن خالد عنه هو محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص الليثي المدني وهو لم يحق ابا قتادة ولا قارب ذلك انما يروي عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وغيره من كبار التابعين وانما محمد بن عمرو الذي رواه عبد الحميد بن جعفر عنه فهو محمد بن عمرو بن عطاء تابعي كبير جزم البخاري بانه سمع من ابي حميد وغيره انتهى واجاب العيني في شرح البخاري عن كلامه الاول بان ادخال الواسطة انما يصح اذا وجد السماع وقد نفى الشعبي سماعه وعاصم في هذا لعن فنفيه نفي واثباته اثبات ومعنى نفيه من جهة تاريخ وفاته انه قال قتل مع علي كما سيأتي في كلام المصنف وكذا قال الهيثم بن عدي وقال ابن عبد البر نحوه لكن الصحيح انتهى قلت والتحقيق الذي ذكره الحافظ بان محمد بن عمرو الذي رواه عطاف عنه هو محمد بن عمرو بن علقمة يرده التصريح الذي وقع في سند المصنف بانه محمد بن عمرو بن عطاء وبذلك جزم ابن القطان في كتابه وسيأتي مزيد ما يتعلق بذلك حين يذكر المصنف وفاة ابي قتادة وسن محمد بن عمرو ان شاء الله تعالى فان ذكر فاني ذلك ضعف العطاف بن خالد اعتراض من جهة اهل المقالة الثانية تقريره ان يقال العطاف بن خالد ضعيف لانه روى عن مالك ما لم يتكلم فيه ولم يحمده وقال الذي ليس بذلك فاذا كان كذلك فكيف يفسد به حديث ابي حميد كذا في المنتخب قال ابن حزم في المحلى هذا اعتراض من لا يعقل الله لان عطاف بن خالد ساقط لا تحل الرواية عنه الا على بيان ضعفه فلا يحتج به على رواية الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن محمد بن عمرو بن عطاء انه شهد الامر انتهى قلت الجواب عن ذلك انه ليس ضعيفا عند من ضعفه الى الحد الذي قاله ابن حزم غاية ما قيل فيه ما ترى قال ابو احمد الحاكم ليس بالمتين عندهم غمزه مالك وقال البخاري لم يحمده مالك قال ابو حاتم وغيره ليس بذاك كذا في الميزان وقال احمد لم يرضه ابن مهدي وقال مطرف قال لي مالك عطاف يحدث قلت نعم فاعظم ذلك وقال لقد ادركت اناسا ثقات يحدثون ما يؤخذ منهم قلت كيف قال مخافة الزلل وقال في رواية عنه انما يكتب العلم عن قوم قد عرفي فيهم العلم مثل عبد الله بن عمر واشباهه وقال النسائي ليس بالقوي وقال ابن حبان يروي عن الثقات ما لا يشبه حديثهم لا يجوز الاحتجاج به الا فيما يوافق فيه الثقات كما في تهذيب التهذيب قيل لهم وانتم ايضا تضعفون عبد الحميد اكثر من تضعيفكم للعطاف يعني ان في اسناد حديث ابي حميد عبد الحميد ابن جعفر وهو اشد ضعفا من العطاف عندكم فقد قال الدوري عن ابن معين كان يحيى بن سعيد يضعفه قلت ليحيى فقد روى عنه قال قد روى عنه وكان يضعفه وكان يرى القدر وقال ابن ابي شيبة عنه كان يحيى بن سعيد يوثقه وكان الثوري يضعفه وقال ابن المديني عن يحيى بن سعيد كان سفيان يحمل عليه وقال النسائي في كتاب الضعفاء ليس بقوي وقال ابن حبان ربما اخطأ كما في تهذيب التهذيب قد نقم عليه الثوري خروجه مع محمد بن عبد الله وقال ابو حاتم لا يحتج به كما في الميزان مع انكم لا تطرحون قال في المختار طرح الشيء رماه وبابه قطع واطرحه بتشديد الطاء ابعده انتهى حديث العطاف كله انما تزعمون ان حديثه في القديم صحيح كله وان حديثه باخره كذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب

قد دخله شئ هكذا قال يحيى بن معين في كتابه قال ابو صالح سماعه من العطاف قديم جدا فقد دخل ذلك فيما صححه يحيى من حديثه معه ان سند محمد بن عمرو بن عطاء لا يحتمل مثل هذا وليس احد يجعل هذا الحديث سماعا لمحمد بن عمرو من ابي حميد الا عبد الحميد وهو عندكم ضعيف ولكن الذي روى حديث ابي حميد ووصله لم يفصل حكم الجلوس كما فصله عبد الحميد

والمباني باخرة بمثناة الهمزة والخاء والراء يقال جاء فلان باخرة وما عرفته الا باخرة اي اخيرا كما في المنتخب قد دخله شئ هكذا قال يحيى ابن معين في كتابه اي في كتاب الجرح والتعديل كما في المباني والمنتخب وقال الدوري عن ابن معين ليس به بأس ثقة صالح الحديث وقال ابو طالب عن احمد هو من اهل المدينة صحيح الحديث يروي نحو مائة حديث وقال ابو زرعة ليس به بأس وقال ابو حاتم صالح ليس بذاك محمد بن اسحاق وعطاف بن خالد بما به رحمة وقال الآجري عن ابي داود ثقة وقال مرة صالح ليس به بأس وقال النسائي مرة ليس به بأس وقال ابن عدي لم ار بحديثه بأسا اذا روى عنه ثقة وثقه العجلي كما في تهذيب التهذيب فابو صالح في نسخ المنتخب والمباني والحاوي ابو صالح بالواو وهو عبد الله بن صالح كاتب الليث سماعه اي سماع ابي صالح من العطاف قديم جدا قال في المنتخب اي ابو صالح عبد الله ابن صالح كاتب الليث رواية عن العطاف قديمة جدا فبالاتفاق بيننا وبينكم تكون رواية عنه صحيحة انتهى لكن يخدش فيما قاله المعترض واجاب المعيني عن هذا الاشكال والخدشة وشرح كلام المصنف رحمه الله تعالى لم يخرج حديث العطاف من طريق ابي صالح عنه حتى يتم ما قاله وانما اخرج الحديث عن ابنه يحيى بن عثمان عن عبد الله بن صالح عن يحيى وسعيد بن ابي مريم عن العطاف اعلم ان يقال ان هذه النسخة المطبوعة وكذا النسخة التي عليها شرح المنتخب وكذا النسخة الحاوي كلها ليست صحيحة والصحيح النسخة التي عليها شرح المباني حيث قال فاذا فيه ويحيى بن عثمان قد حدثنا قالا حدثنا عبد الله بن صالح قال يحيى وسعيد بن ابي مريم قالا حدثنا عطاف بن خالد فعلى هذه النسخة تكون رواية ابي صالح وسعيد بن ابي مريم عن عطاف وتم ما قاله المصنف رحمه الله تعالى قال في مباني الاخبار قول ابو صالح في بيان توثيق العطاف وصحة رواية ولا سيما رواية ابي صالح عنه هذا الحديث بهذا الطريق فان رواية عنه قديمة جدا انتهى وقال في الحاوي ابو صالح هذا هو عبد الله بن صالح المذكور في السند كاتب الليث وقد روى عن عطاف بن خالد بغير واسطة انتهى وما على صحة النسخ المذكورة يحتمل ان يكون قوله ابو صالح من اغلاط الناسخين والصواب ما ذكره البيهقي في نصب الراية عن الطحاوي وابن ابي مريم سماعهما من العطاف قديم جدا فعلى هذا تم ما قاله الطحاوي على اثبات صحة النسخ المذكورة والله اعلم فقد جعل ذلك فيما صححه يحيى بن معين من حديثه اي من حديث العطاف قال ابن القطان وعطاف لعله احسن حالا من عبد الحميد قال ابن صخر العطاف من اهل المدينة ثقة صحيح الحديث وقال ابن معين ليس به بأس وهو توثيق منه على ما عرف ولا يضره ما جرحه به بعضهم لانه جرح مبهم غير مفسر كذا في مباني الاخبار وابو هريرة انتهى مع ان سند محمد بن عمرو بن عطاء لا يحتمل مثل هذا جواب آخر لبيان ضعف حديث ابي حميد بيانه ان في حديث ابي حميد حضر محمد بن عمرو بن عطاء ابا حميد وابا قتادة وكيف يكون هذا سماعا ابو قتادة قتل مع علي بن ابي طالب وصلى عليه علي كذا قال الشعبي وابو اسحاق بن عدي وقال ابن عبد البر هو الصحيح وقيل توفي بالكوفة سنة ثمان وثمانين وقيل سنة قال ابن حزم ولعله وهم فيه يعني عبد الحميد وابو حميد بن عمرو بن عطاء توفي في خلافة الوليد بن يزيد بن عبد الملك وكانت خلافة الوليد بن يزيد بن عبد الملك في سنة خمس وعشرين ومائة وقيل سنة ست وعشرين ومائة كذا في المنتخب والمباني قلت هذا قول ابن سعد توفي في خلافة الوليد وقال ابن حبان توفي في ولاية هشام قال الحافظ في تهذيب التهذيب قلت ويمكن الجمع بينهما بانه مات في آخر خلافة هشام واول خلافة الوليد وزاد ابن حبان وله ثلاث وثمانون سنة وقال غيره وله تسعون سنة انتهى قلت فاذا كانت وفاته سنة خمس وعشرين ومائة على قول الحافظ وله ثلاث وثمانون على قول ابن حبان فتكون ولادته بعد وفاة ابي قتادة باربع سنين وعلى قول غير ابن حبان وله تسعون سنة تكون ولادته قبل وفاة ابي قتادة بثلاث سنين وهذا السن لا يحتمل مثل هذا قال ابن الصلاح في مقدمته التحديث بمثل الذي استقر عليه عمل اهل الحديث المتأخرين المكتبون ابن خمس فصاعدا انتهى وقال الحافظ في النخبة والاصح اعتبار من التحمل بالتمييز انتهى وليس احد يجعل هذا الحديث سماعا لمحمد بن عمرو من ابي حميد او عبد الحميد وهو اي عبد الحميد عندكم ضعيف في نسختي المنتخب والمباني ضعيف بدل ضعف وقد

ذكرنا ان قريبا من ضعفه من الائمة ولكن الذي روى حديث ابي حميد اي من الثقات ووصله اي حديث ابي حميد لم يفصل حكم الجلوس هكذا في نسخ المنتخب والمباني والحاوي وفي نسخة الحاشية الجلوسين كما فصله عبد الحميد يعني ان الثقات رووا حديث ابي حميد ووصلوا من

حدثنا نصر بن عمار البغدادي قال ثنا علي بن اشكاب قال حدثني ابو بدر شجاع بن الوليد قال ثنا ابو خيثمة قال ثنا الحسن بن الحر قال حدثني عيسى بن عبد الرحمن بن مالك عن محمد بن عمر وبن عطاء احد بني مالك عن عباس او عياش ابن سهل الساعدي وكان في مجلس ابيه وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وفي المجلس ابو هريرة وابو اسيد وابو حميد الساعدي من الانصار انهم تذاكروا الصلوة فقال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا وكيف فقال اتبعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم

غير فصل بينهم بالجلوس كما فصله عبد الحميد فحينئذ تسقط رواية لما لفقته رواية الثقات من وجهين احدهما انه خالفهم في الوصل لان في رواية محمد بن عمرو بن عطاء عن ابي حميد وفي رواية هؤلاء محمد بن عمرو بن عطاء عن رجل عن ابي حميد والثاني انه فصل بين المجلسين وهؤلاء لم يفصلوا فمن كان بهذه المثابة وخالف الثقات لا تقبل روايته والله اعلم كذا في المنتخب حدثنا نصر بن عمار البغدادي لم اقف على ترجمته فيما عندي من الكتب الا ما قال الخطيب البغدادي في تاريخه نصر بن عمار البغدادي حدث عن علي بن الحسين بن اشكاب روى عنه ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة الطحاوي انتهى ولم يذكر فيه شيئا سوى الجرح والتعديل ولم يتعرض له العيني في شرحيه المنتخب والمباني ولم يذكره في مباني الاخيار في رجال معاني الآثار وانما ذكر نصار بن عمار البغدادي وقال فيه احد مشائخ الطحاوي الذي روى عنهم وكتب وحدث روى عنه في كتابه مشكل الآثار انتهى قلت لم يرد الطحاوي في المشكل عن نصار بن عمار ولا عن نصر بن عمار وانما روى الطحاوي في معاني الآثار عن نصر بن عمار البغدادي في موضع واحد وهو ههنا في باب صفة الجلوس فلعل عمار سبقة قلم وكذا مشكل وانما هو نصر بن عمار في معاني الآثار والله اعلم قال ثنا علي بن الحسين بن ابراهيم بن الحر بن زغلان العامري ابو الحسن بن اشكاب بكسر الهمزة وسكون المعجمة وآخره موحدة واشكاب لقب الحسين قاله الحاكم ابو احمد من رواة ابي داود وابن ماجة قال ابن ابي حاتم كتبت عنه مع ابي وهو صدوق ثقة سئل ابي عنه فقال صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وقال النسائي كتبنا عنه ببغداد واصله من نسا ولا بأس به وقال مسلمة بن قاسم كان ثقة توفي في شوال سنة احدى وستين ومائتين قال حدثني ابو بدر شجاع بن الوليد السكوني الكوفي قال ثنا ابو خيثمة زهير بن معاوية الجعفي الكوفي قال ثنا الحسن بن الحر بن الحكم النخعي ويقال الجعفي ويقال ابو محمد ويقال ابو الحكم الكوفي نزيل دمشق من رواة ابي داود والنسائي قال ابن معين ويعقوب بن شيبة والنسائي وعبد الرحمن بن خراش ثقة وكان بليغا جوادا وقال الحاكم ثقة مأمون مشهور وقال العجلي ثقة متعبد سخي في عداد الشيوخ وقال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث وقال ابو الفضل الهروي كان ثقة مشهورا وقال زهير ثنا الصدوق العالم الحسن بن الحر وقال الاوزاعي ما قدم علينا من العراق افضل من عبدة بن ابي لبابة والحسن بن الحر توفي بمكة سنة ثلث وثلثين ومائة قال حدثني عيسى بن عبد الرحمن بن مالك هكذا وقع في النسخة المطبوعة عندنا ولا شك انه غلط من اقلام الناسخين والصواب ما في نسختي المنتخب والمباني عيسى بن عبد الله بن مالك وهكذا هو عند ابي داود والبيهقي من طريق ابي بدر وقد وقع على الصواب في النسخة المطبوعة في كتاب الزيادات في باب ما يفعله المصلي بعد رفعه من السجدة الاخيرة من طريق ابي خيثمة وهو عيسى بن عبد الله بن مالك الساعدي وهو مولى عمرو قد تقدم عن محمد بن عمرو بن عطاء احد بني مالك هكذا عند ابي داود وعند البيهقي اخبرني مالك بدل احد بني مالك وهو خطأ وتصحيف عن عياش بتشديد الياء المثناة من تحت وآخره شين معجمة او عباس بالباء الموحدة بن سهل الساعدي هكذا وقع بالشك عند البيهقي من طريق علي بن اشكاب بلفظ المصنف وعند ابي داود من طريق ابي بدر عن عياش او عياش بن سهل الساعدي ولم اجد عياش بن سهل في كتب اسماء الرجال فالحق ان هذا الشك خطأ من بعض الرواة وانه عباس بن سهل الساعدي كما تقدم عند المصنف من طريق ابي عامر عن فليح بن سليمان في باب وضع اليدين في السجود وفي باب التطبيق وفي باب التكبير للركوع والسجود ومن طريق عتبة بن ابي حكيم عن عيسى بن عبد الله في باب رفع اليدين في الافتتاح كلاهما قالا عن العباس بن سهل وهكذا هو عند ابي داود من طريق ابي عامر عن فليح عن عباس بن سهل من طريق عتبة عن عبد الله بن عيسى عن العباس ابن سهل وهكذا عند البيهقي من طريق ابي بدر باسناده عند المصنف عن عباس بن سهل بن سعد الساعدي وقد تقدم ترجمة عباس بن سهل وكان ابو عباس وعند ابي داود والبيهقي انه كان في مجلس فيه اي في المجلس ابوه اي ابو عباس وهو سهل بن سعد الساعدي الانصاري المدني وكان اي سهل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وفي المجلس ابو هريرة وابو اسيد الساعدي مالك بن ربيعة السعدي وابو حميد الساعدي هكذا عند ابي داود والبيهقي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الساعدي من الانصار وزاد في نسختي المنتخب المباني رضي الله عنهم اتبعهم وعند البيهقي واتبعهم بزيادة الواو وتذاكروا الصلوة فقال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا وكيف فقال ابو حميد اتبعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا عند البيهقي وقال الحافظ وفي رواية عيسى بن عبد الله

قالوا فارنا قال فقام يصلي وهم ينظرون فبدأ فكبر ورفع يديه نحو المنكبين ثم كبر للركوع ورفع يديه ايضا ثم امكن يديه من ركبتيه غير مقنع رأسه ولا مصوبه ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا ولك الحمد ثم رفع يديه ثم قال الله اكبر فسجد

فقالوا فكيف قال اتبعت ذلك منه حتى حفظته انتهى قالوا فارنا امر من ارى يرى اراءة كذا في المنتخب قال فقام يصلي وهم ينظرون اي اليه كما رواه البيهقي فبدأ فكبر فيه ان ابتداء الصلوة بالتكبير وهي فرض بالاجماع ولكن اختلفوا هل هي ركن او شرط وقد تقدم وفيه رفع اليدين في اول الصلوة وهو مستحب بالاجماع كذا في المنتخب ورفع وعند البيهقي فرفع يديه نحو المنكبين هكذا عند البيهقي وفي نسختي المنتخب والمباني نحو حذو المنكبين قال في المنتخب فيه رفع اليدين الى حذو المنكبين وبه تمسك الخصم واصحابنا حملوه على حالة العذر وقدر مستقى انتهى ثم كبر للركوع فيه ان الركوع تكبير وهو ايضا سنة بالاتفاق ورفع وعند البيهقي فرفع يديه ايضا فيه رفع اليدين عند الركوع وقد قلنا انه منسوخ كذا في المنتخب وقد تقدم الكلام فيه مفصلا في بابه ثم امكن وعند البيهقي حتى امكن يديه من ركبتيه قال في المغرب مكنه من الشئ واكمنه منه اقدره عليه ومنه الحديث ثم امكن يديه من ركبتيه اي امكنهما من اخذهما والقبض عليهما انتهى وقال في المختار مكنه الله من الشئ تمكينا واكمنه منه بمعنى واستمكن الرجل من الشئ وتمكن منه بمعنى وفلان لا يمكنه النهوض اي لا يقدر عليه انتهى وقال زين العرب قوله امكن يديه من ركبتيه اي وضع كفيه على ركبتيه وقبض ركبتيه انتهى غير مقنع رأسه حال من الضمير الذي في قوله ثم امكن ورأسه منصوب بقوله مقنع وهو من اقنع اقناعا كذا في المنتخب اي لا يرفع رأسه حتى يكون اعلى من ظهره كما في النهاية وقال ومنه حديث الدعاء وتقنع يديك اي ترفعهما انتهى وقال الراغب اقنع رأسه رفعه قال تعالى مقنعي رؤسهم انتهى وقال ابن عرفة يقال اقنع رأسه اذا نصبه لا يلتفت يمينا ولا شمالا وجعل طرفه موازيا لما بين يديه كما في عمدة القاري ولا مصوبه بالجر عطفا على مقنع من التصويب وهو التنكيس اراد به لا يخفض رأسه الى اسفل كذا في المنتخب وعند ابي داود من طريق عبد الحميد عن محمد بن عمرو ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه ثم يعتدل فلا يصوب رأسه ولا يقنع من الانصباب اي لا يميل ولا يخفض وقد تقدم عند المصنف في باب التطبيق من طريق قليح عن عباس كان اذا ركع وضع يديه على ركبتيه كانه قابض عليهما وهكذا عند ابي داود من طريقه وزاد وتر يديه فتجافى عن جنبيه وعند البيهقي فنحاهما عن جنبيه بدل فتجافى ولابي داود من طريق ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو وفرج بين اصابعه ثم هصر ظهره غير مقنع رأسه ولا صافح بخده اي غير مبرز بصفحة خده ولا مائل في احد الشقين كما في عمدة القاري وقوله هصر الهاء والصاد المهملة المفتوحتين اي ثناه في استواء من غير تقويس ذكره الخطابي كما في الفتح وفي الحديث بيان هيئة الركوع قال الطحاوي في مختصره ثم يضع يديه على ركبتيه ويفرج بين اصابعه ويسوي ظهره ولا يصوب رأسه اهـ وقال في تحفة الفقهاء واما سنن الركوع فهي ان يبسط ظهره ولا يرفع رأسه ولا ينكسه حتى تكون رأسه سويا بعجزه وان يضع يديه على ركبتيه على سبيل الاخذ ويفرج بين اصابعه حتى تكون اكمن للاخذ انتهى وذكر الشامي عن القهستاني قال وينبغي ان يزاد ويحاذي اصابعه عند مستقبلا اصابعه فانها سنة كما في الزاهدي انتهى وقال ابن الهمام ناصبا ساقيه واخاذ يداه مشبه القوس كما تفعل عامة الناس كمروه ذكره في روضة العلماء انتهى وقال في الهداية ولا يندب الى التفريج الا في هذه الحالة ليكون اكمن من الاخذ ولا الى الضم الا في حالة السجود فيها وراء ذلك يترك على العادة انتهى وقال الشامي قال في المعراج وفي المجتبى هذا كله في حق الرجل اما المرأة فتنحني في الركوع يسيرا ولا تفرج ولكن تضم وتضع يديها على ركبتيها وضعا وتحني ركبتيها ولا تجافي عضديها لان ذلك استر لها وفي شرح الوجيز المختنثى كالمرأة انتهى وذكر ابن قدامة في المغني هيئة الركوع كما ذكرها اصحابنا في حق الرجل وقال الخرقي بعد بيان صفة الصلوة والمرأة والرجل في ذلك سواء الا ان المرأة تجمع نفسها في الركوع والسجود قال ابن قدامة في المغني الاصل ان يثبت في حق المرأة من احكام الصلوة ما ثبت للرجال لان الخطاب يشملها غير انها خالفته في ترك التجافي لانها عورة فاستحب لها جمع نفسها ليكون استر لها فانه لا يؤمن ان يبدو منها شئ حال التجافي انتهى وقال الامام الشافعي في الام وكمال الركوع ان يضع يديه على ركبتيه ويمد ظهره وعنقه ولا يخفض عنقه عن ظهره ولا يرفعه ولا يجافي ظهره ويجتهد ان يكون مستويا في ذلك كله انتهى ثم رفع رأسه وزاد ابو داود يعني من الركوع فقال سمع الله لمن حمده اللهم وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف اللهم وعند ابي داود والبيهقي باثبات ربنا ولك وفي نسخة المباني بحذف الواو وهكذا هو عند ابي داود والبيهقي الحمد فيه ان الامام يجمع بين التسميع والتحميد كما ذهب اليه ابو يوسف ومحمد والشافعي وقد تقدم الكلام فيه في بابه ثم رفع يديه وعند ابي داود ورفع يديه وعند البيهقي فرفع يديه اي في القومة ثم قال الله اكبر فسجد فيه التكبير

فانتصب على كفيه وركبتيه وصدور قدميه وهو ساجد ثم كبر فجلس فتورك احدى رجليه ونصب قدمه الاخرى ثم كبر فسجد ثم كبر فقام فلم يتورك

المسجود وهو سنة بالاتفاق كما في المنتخب فانتصب اى استوى على كفيه وركبتيه وصدور قدميه اى صدري قدميه ذكر الجمع واراد به التثنية كما في قوله تعالى فقد صغت قلوبكما اى قلباكما كذا في المنتخب وهو ساجد جملة اسمية وقعت حالا كذا في المنتخب اى فعل ذلك في حالة السجود كذا في البذل وفي رواية محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء عند البيهقي فاذا سجد فمكن الارض بكفيه وركبتيه وصدور قدميه ثم اطمأن ساجدا وعند البخاري من طريقه فاذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قابضهما وعند ابي داود من طريقه نحوه وزاد واستقبل باطراف اصابعه القبلة وفي رواية عتبة بن ابي حكيم عن عباس بن سهل عند ابن حبان غير مفترش ذراعيه كما في الفتح وفي رواية عتبة عن عبد الله بن عيسى عن العباس عند ابي داود واذا سجد فرج بين فخذيه غير حامل بطنه على شئ من فخذيه وهكذا عند المصنف من طريقه فيما سيأتي وزاد ولا مفترش ذراعيه وفي رواية فليح عند ابن داود ثم سجد فامكن انفه وجبهته ونحى يديه عن جنبيه ووضع كفيه حذو منكبيه وقد تقدم عند الطحاوي من طريقه مثله في باب وضع اليدين في السجود وفي رواية عبد الحميد عند ابي داود فيجافي يديه عن جنبيه وفي هذا الحديث بيان هيئة السجود قال الطحاوي في مختصره ويكون في سجوده معتدلا مجافيا لم رفقيه عن جنبيه رافعا بطنه عن فخذيه مستقبلا باصابع رجليه القبلة انتهى وقال في البدائع من سنن السجود ان يسجد على الاعضاء السبعة ومنها ان يجمع في السجود بين الجبهة والانف فيضعهما ومنها ان يسجد على الجبهة والانف من غير حائل من العمامة والقلنسوة ومنها ان يضع يديه في السجود حذاء اذنيه ومنها ان يوجه اصابعه نحو القبلة ومنها ان يعتمد على راحتيه ومنها ان يبدي ضبعيه ومنها ان يعتدل في سجوده ولا يفترش ذراعيه انتهى مختصرا ومنها ان يضم اصابع يديه ليتوجه للقبلة كما في الدر المختار وذكر في السعاية منها مجافاة الاركعين عن عقبيه وضم الفخذين وقال الامام الشافعي في الام وكمال فرض السجود وسنته ان يسجد على جبهته وانفه وراحتيه وركبتيه وقدميه وان يرفع صدره عن فخذيه وان يجافي مرفقيه ذراعيه عن جنبيه حتى انه لم يكن عليه ما يستر تحت منكبيه رأيت عفرة ابطيه وان يلصق احدى ركبتيه بالاخرى ويجافي رجليه ويرفع ظهره انتهى مختصرا وقال الخرقي وابن قدامة ويكون في سجوده معتدلا ويجافي عضديه عن جنبيه وبطنه عن فخذيه وفخذيه عن ساقيه ويكون على اطراف اصابع رجليه مثنيها الى القبلة ويضع راحتيه على الارض مبسوطتين مضمومتي الاصابع بعضها الى بعض مستقبلا بها القبلة ويضعهما حذو منكبيه ويضع جميع بطن كفيه واصابعه على الارض ويرفع مرفقيه ويفرق بين ركبتيه ورجليه انتهى مختصرا وقال ابن العربي ورفع الساعدين والمقعدتين من الارض في السجود وتجافي العضدين من الجنبين في الركوع والسجود ورفع اصابع الرجلين واستقبال القبلة بها بطنها ويبها لمن قدر وفي السجود ويكون معتمدا على الفخذين خاصة انتهى مختصرا وهذا في حق الرجل فاما المرأة فينبغي ان تفترش ذراعيها وتنخفض ولا تنتصب كانتصاب الرجل وتفرق بطنها بفخذيها لان هذا استر لها كذا في تحفة الفقهاء وكذا قال في البدائع وقال الامام الشافعي في الام وقد ادب الله تعالى النساء بالاستتار وادبهن بذلك رسوله صلى الله عليه وسلم واحب للمرأة في السجود ان تضم بعضها الى بعض وتلصق بطنها بفخذيها وتسجد كاستر ما يكون لها وكذا احب لها في الركوع والجلوس وجميع الصلوة ان تكون فيها كاستر ما يكون لها انتهى وقد تقدم في كلام ابن قدامة في الركوع استثناء المرأة عن هيئة الرجل في الركوع والسجود ثم كبر اى للرفع عن السجود وجلس اى بين السجدتين فتورك احدى رجليه وعند البيهقي قدميه واقتصر في رواية ابي داود على قوله فتورك قال في المنتخب من التورك وهو ان يجلس على اليتيه وينصب اليمنى ويخرج اليسرى من تحته انتهى ونصب قدمه الاخرى اى اليمنى وفيه التورك في الجلسة بين السجدتين كما ذهب اليه مالك وعند الحنفية والشافعية والحنابلة يجلس بينهما مفترشا كما تقدم قال الحافظ وهذا يخالف رواية عبد الحميد في صفة الجلوس ويقوى رواية عبد الحميد رواية فليح عند ابن حبان بلفظ كان اذا جلس بين السجدتين افترش رجله اليسرى واقبل بصدر اليمنى على قبلته اورده مختصرا هكذا في كتاب الصلوة له وفي رواية ابن اسحق خلاف الروايتين ولفظه فاعتدل على عقبيه وصدور قدميه فان تحمل على التعدد والا فرواية عبد الحميد ارجح انتهى ثم كبر اى للسجدة الثانية فسجد هكذا عند ابي داود وعند البيهقي وسجد ثم كبر اى للرفع من السجدة الثانية فقام فلم يتورك هكذا عند ابي داود الا انه قال ولم يالوه وعند البيهقي يعني فقام ولم يتورك اى لم يجلس متوركا وهذا السياق يخالف ما اخرج ابو داود وغيره من طريق ابي عاصم ويحيى عن عبد الحميد عن محمد بن عمرو فانه ذكر بعد السجدة الثانية ويرفع رأسه ويثني رجله اليسرى فيقعد عليها حتى يرجع كل عظم الى موضعه وهذا يدل على جلسة الاستراحة في ركعة لا تشهد فيها كما ذهب اليه الامام الشافعي وذهب اصحابنا والجمهور الى عدم استحباب قعدة الاستراحة

ثم عاد فركع الركعة الاخرى وكبر كذلك ثم جلس بعد الركعتين حتى اذا هو اراد ان ينهض للقيام قام بتكبير ثم ركع الركعتين ثم سلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وسلم عن شماله ايضا السلام عليكم ورحمة الله حدثنا نصر بن عمار قال ثنا على قال ثنا ابو بدر قال ثنا ابو خيثمة قال ثنا الحسن الحر قال حدثنى عيسى بهذا الحديث هكذا او نحوه وحديث عيسى ان مما حدثه ايضا فى الجلوس فى التشهد ان يضع يده اليسرى على فخذه اليسرى ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ثم يشير فى الدعاء باصبع واحدة حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدى قال ثنا فليح بن سليمان عن عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل بن سعد فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا القعود على ما ذكره عبد الحميد فى حديثه فى المرة الاولى ولم يذكر غير ذلك

وحملوه على العذر او بيان الجواز وسيأتى الكلام فيما بأتى فى كتاب الزيادات ان شاء الله تعالى ثم عاد فركع الركعة الاخرى وكبر كذلك اى عند ابى داود وفى نسخة والمتداولة فكبر بالفاء وعند البيهقى بحذف وكبر كذلك اى فعل فى الركعة الاخرى مثل ما فعل فى الركعة الاولى وحاصل بنى ان ينبه عليه انه لم يقع فى نسختى المنتخب والمبانى ثم كبر فقام فلم يتورك ثم عاد فركع الركعة الاخرى وفيها بعد قوله وانصب قدمه الاخرى وكبر كذلك والصواب اثباته كما عند ابى داود والبيهقى وبهذا يصح الكلام ويلتئم ثم جلس بعد الركعتين اى فى التشهد الاول حتى اذا هو اى رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد ان ينهض اى يقوم للقيام اى الى الركعة الثالثة قام بتكبير وهذا يخالف فى الظاهر رواية عبد الحميد حيث قال ثم اذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه كما كبر عند افتتاح الصلوة ويمكن الجمع بينهما بان التشبيه واقع على صفة التكبير لا على محله ويكون معنى قوله اذا قام اى اراد القيام او شرع فيه قاله الحافظ ثم ركع الركعتين وزاد ابو داود والبيهقى الاخريين ثم سلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وسلم عن شماله ايضا هكذا عند البيهقى وفى نسختى المنتخب والمبانى وعن شماله ايضا بحذف سلم وعند ابى داود فلما سلم سلم عن يمينه وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله والحديث اخرجه البيهقى من طريق الحسين بن يحيى بن عياش عن على بن اشكاب باسناده المذكور عند المصنف نحوا مما اخرجه ثم قال هكذا رواه غير واحد عن ابى بدر ورواه بعضهم عن ابى بدر فقال عن محمد بن عمرو بن عطاء اخبرنى مالك عن عباس بن سهل الساعدى وروى عتبة بن ابى حكيم (كما سيأتى عند المصنف) عن عبد الله بن عيسى عن العباس بن سهل عن ابى حميد ولم يذكر محمدا فى اسناده والصحيح ان محمد بن عمرو بن عطاء قد شهده من ابى حميد اهـ واخرجه ايضا من طريق احمد بن عبد الصمد الغفارى عن ابى بدر باسناده المذكور نحوه ثم قال وقد قيل فى اسناده عن عيسى بن عبد الله سمعه من عباس بن سهل انه حضر ابا حميد وابا اسيد ورجالا منهم فى الصلوة انتهى واخرجه ابو داود عن على بن حسين عن ابى بدر باسناده المذكور نحوه ثم اعاده فى باب من ذكر التورك فى الرابعة بهذا الاسناد ثم قال ولم يذكر فى حديثه ما ذكر عبد الحميد فى التورك والرفع اذا قام من ثنتين انتهى قال ابن التركمانى بعد ما بسط فى اختلاف الاسناد ومتنه فظهر بهذا ان الحديث مضطرب الاسناد والمتن انتهى حدثنا نصر بن عمار قال ثنا على بن اشكاب قال ثنا ابو بدر شجاع بن الوليد قال ثنا ابو خيثمة قال ثنا الحسن بن الحر قال حدثنى عيسى بهذا الحديث هكذا او نحوه وحديث عيسى هكذا فى نسخة المبانى وفى نسخة المنتخب وحديث عيسى وهو الاوجه وفى رواية البيهقى قال وحدثنى عيسى وهذا نقوله الحسن بن الحر ان مما حدثه ايضا فى الجلوس فى التشهد ان يضع يده اليسرى على فخذه اليسرى ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ثم يشير فى الدعاء باصبع واحدة باطلاقه يتناول كل اصبع من اصابع اليدين ولكن المراد منها مسبحة اليمنى على ما صرح به فى حديث آخر كذا فى المنتخب وفيه كيفية الاشارة باصبع فى الدعاء فى التشهد واستصواب ذلك كذا فى المبانى وقد تقدم الكلام فيها وفيه وضع اليدين على الفخذين حال الجلوس للتشهد وقد تقدم ذلك مفصلا وهذا الحديث بعينه هو الحديث الاول مع الاسناد الاول وانما كرره لاجل زيادة فيه اشار اليها بقوله وحدث عيسى ان مما حدثه الخ واخرجها البيهقى ايضا بهذه الزيادة فقال بعد ما اخرج الحديث المذكور بالاسناد المذكور قال وحدثنى عيسى ان مما حدثه ايضا فى الجلوس فى التشهد ان يضع اليسرى على فخذه اليسرى ويضع اليمنى على فخذه اليمنى ثم يشير بالدعاء باصبع واحدة حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدى قال ثنا فليح بن سليمان عن عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل ابن سعد فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا القعود على ما ذكره عبد الحميد فى حديثه فى المرة الاولى اى فى التشهد الاول ولم يذكر غير ذلك هكذا فى نسخة المنتخب وفى نسخة المبانى ولم يذكر غيره ذلك والاول هو الصحيح يعنى ان فليحا ذكر الهيئة المذكورة

حدثني ابو الحسين الاصبهاني قال ثنا هشام بن عمار قال ثنا اسمعيل بن عياش قال ثنا عتبة بن ابي حكيم عن عيسى بن عبد الرحمن العدوي عن العباس بن سهل عن ابي حميد الساعدي انه كان يقول لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا من اين قال رقبت ذلك منه حتى حفظت صلاته قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوة كبر ورفع يديه حذاء وجهه فاذا كبر للركوع فعل مثل ذلك واذا رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده فعل مثل ذلك فقال ربنا ولك الحمد واذا سجد فرج بين فخذيه غير حامل بطنه على شئ من فخذيه ولا مفترش ذراعيه فاذا قعد للتشهد اضجع رجله اليسرى ونصب اليمنى على صدرها ويتشهد

في التشهد الاول ولم يذكر غير ذلك الهيئة يعني لم يذكر التشهد الاخير قال البيهقي اخبرنا ابو علي ابنا ابو بكر ثنا ابو داود ثنا احمد بن حنبل ثنا عبد الملك بن عمرو (ابو عامر العقدي) اخبرني فليح اخبرني عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث قال فيه ثم جلس فافترش رجله اليسرى واقبل بصدر اليمنى على قبلته ووضع كفه اليمنى على ركبته اليمنى وكفه اليسرى على ركبته اليسرى واشار باصبعه وهذا في التشهد الاول وليس في حديثه ذكر التشهد الاخير انتهى بلفظه واخرجه ابو داود في باب من ذكر التورك عن احمد بهذا الاسناد ومثله الا انه قال بعد قوله ومحمد بن مسلمة فذكر هذا الحديث لم يذكر الرفع اذا قام من ثنتين ولا الجلوس قال حتى فرغ ثم جلس فافترش رجله اليسرى واقبل بصدره اليمنى على قبلته انتهى والمراد من الفراغ الفراغ من الركعتين لا الفراغ من الصلوة فقد اخرج ابو داود هذا الحديث في باب افتتاح الصلوة عن احمد بهذا الاسناد فقال بعد بيان هيئة السجدة ثم رفع رأسه حتى رجع كل عظم في موضعه حتى فرغ ثم جلس فذكر مثل ما روى من طريقة البيهقي ثم قال روى هذا الحديث عتبة ابن ابي حكيم عن عبد الله بن عيسى عن العباس بن سهل لم يذكر التورك وذكر نحو حديث فليح وذكر الحسن بن الحر نحو جلسة حديث فليح وعتبة انتهى والحديث تقدم طرف منه بهذا الاسناد في باب التكبير للركوع والسجود مع ذلك رفع وطرف آخر منه في باب التطبيق وطرف آخر في باب وضع اليدين في السجود وهذا حديث طويل قطعه لاجل التبويب وقد بينا من اخرجه من طريق ابي عامر عن فليح حدثني ابو الحسين الاصبهاني قال ثنا هشام بن عمار قال ثنا اسمعيل بن عياش قال ثنا عتبة بن ابي حكيم عن عيسى بن عبد الرحمن العدوي هكذا وقع عند المصنف في باب رفع اليدين في الافتتاح وذكرنا هناك ان الاصح انه عيسى بن عبد الله بن مالك الدار عن العباس بن سهل عن ابي حميد الساعدي انه كان يقول لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا من اين قال ابو حميد رقبت من رقبت الشئ ارقبه رقوبا ورقبة بالكسر فيهما اذا رصدته والرقيب الحافظ والرقيب المنتظر كذا في المنجد ذلك منه صلى الله عليه وسلم حتى حفظت صلوته قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوة كبر ورفع يديه حذاء وجهه وهو حذو الاذنين ففيه حجة لاصحابنا في ان الرفع في الافتتاح الى حذاء الاذنين فاذا كبر للركوع فعل مثل ذلك فيه رفع اليدين في الركوع وقد تقدم الكلام فيه في بابه واذا رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده فعل مثل ذلك اي رفع يديه حذاء وجهه فقال وفي نسخة المنجد وقال بالواو وهو الاوجه ربنا ولك الحمد واذا سجد فرج بين فخذيه اي لم يكن الفخذان متصلة احدهما بالاخرى كذا في البذل وقال الشوكاني اي فرق بين فخذيه وركبتيه وقدميه قال اصحاب الشافعي يكون التفريج بين القدمين بقدر شبر انتهى غير حامل بالنصب حال من الضمير الذي في فرج كذا في المنجد بطنه على شئ من فخذيه قال الشوكاني والمراد انه لم يجعل شيئا من فخذيه حاملا لبطنه بل يرفع بطنه عن فخذيه حتى لو شاءت بهيمة ان تمر بين يديه لمرت والحديث يدل على مشروعية التفريج بين الفخذين في السجود ورفع البطن عنهما ولا خلاف في ذلك انتهى ولا مفترش بالجر عطف على قوله حامل وذراعيه مفعوله كذا في المنجد وفي نسختي المنجد والمباني فاذا قعد للتشهد اضجع من الاضجاع من ضجع الرجل اذا وضع جنبه بالارض فضجع ضجعا وضجوعا فهو ضاجع وضجيع مثله كذا في المنجد رجله اليسرى ونصب اليمنى على صدرها وفي نسختي المنجد والمباني على صدورها والاول اوجه ويتشهد ذكر المصنف هذا الاسناد بعينه في باب رفع اليدين في الافتتاح واقتصر هناك

فهذا اصل حديث ابي حميد هذا ليس فيه ذكر القعود الا على مثل ما في حديث وائل والذي رواه محمد بن عمرو غير معروف ولا متصل عندنا عن ابي حميد لان في حديثه انه حضر اباحميد واباقتادة ووفاة ابي قتادة قبل ذلك بدهر طويل لانه قتل مع علي رضي الله عنهما وصلى عليه علي فاين سن محمد بن عمرو بن عطاء من هذا

على طرف من اوله وقد اخرجه ابو داود في باب افتتاح الصلوة عن عمرو بن عثمان عن بقية عن عتبة حدثني عبدالله بن عيسى عن العباس ابن سهل الساعدي عن ابي حميد بهذا الحديث (اي حديث فليح عن ابن عباس) قال واذا سجد فرج بين فخذيه غير حامل بطنه على شئ من فخذيه انتهى فاقتصر على طرف منه واخرجه البيهقي في باب يفرج بين رجليه من طريق ابي داود بلفظه ثم قال وكذلك رواه اسمعيل بن عياش عن عتبة الا انه قال في اسناده عيسى بن عبدالله وهو الصحيح انتهى وقد تقدم قول ابي داود روى هذا الحديث عتبة بن ابي حكيم عن عبدالله ابن عيسى عن العباس بن سهل لم يذكر التورك وذكر فيه حديث فليح هذا وفي نسختي النخب والمباني قال ابو جعفر فهذا اي ما ذكر في الاحاديث المذكورة من طريق الحسن بن حرمتة بن ابي حكيم عن عيسى ومن طريق ابي عامر العقدي عن فليح كلاهما عن العباس بن سهل من حكم الجلوس في الصلوة من غير فصل بين حكم القعدتين اصل حديث ابي حميد اي بدون ذكر التورك هذا ليس فيه اي ليس في اصل حديث ابي حميد ذكر القعود الا على مثل ما في حديث وائل من الافتراش في قعدة التشهد والذي رواه الي عبدالحميد بن جعفر عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابي حميد في التورك في القعدة الثانية غير معروف ولا متصل عندنا عن ابي حميد لان في حديثه اي في حديث محمد بن عمرو فيما روى عنه عبدالحميد انه اي محمد بن عمرو حضر اباحميد واباقتادة ووفاة ابي قتادة قبل ذلك بدهر طويل لانه اي ابا قتادة قتل مع علي رضي الله عنهما وفي نسختي النخب والمباني كرم الله وجهه وصلى عليه اي على ابي قتادة على وزاد في نسختي النخب والمباني رضي الله عنه فاين سن محمد بن عمرو بن عطاء من هذا فان محمدا هذا توفي سنة خمس وعشرين ومائة وله ثلث وثمانون سنة فعلى هذا تكون ولادته بعد وفاة ابي قتادة باربع سنين وعلى قول من قال وله تسعون سنة تكون ولادته قبل وفاة ابي قتادة بثلث سنين وهذا السن لا يحتمل مثل هذا كما تقدم قال ابن القطان يجب التثبت في قوله فيهم ابو قتادة فان اباقتادة قتل مع علي وهو صلى عليه هذا هو الصحيح وقتل علي سنة اربعين ومحمد بن عمرو لم يدرك ذلك وقيل توفي ابو قتادة سنة اربع وخمسين وليس بصحيح انتهى كما في المباني والجوهر النقي وقال ابن سعد في طبقات الكوفيين في ترجمة ابي قتادة وكان قد نزل الكوفة ومات بها وعلى بها وهو صلى عليه وامامحمد بن عمر فانكر ذلك وقال حدثني يحيى بن عبدالله بن ابي قتادة ان اباقتادة توفي بالمدينة سنة اربع وخمسين وهو ابن سبعين سنة انتهى وقال الخطيب في تاريخه كان من افاضل الصحابة لم يشهد بدرا وشهد ما بعدها وعاش الى خلافة علي بن ابي طالب وحضر معه قتال الخوارج بالنهروان ودور والمدائن في صحبته ومات في خلافته وقيل بل بقي بعده زمانا طويلا ثم اسند عن احمد بن حنبل بن اسحق قال وبلغني توفي ابو قتادة الحارث بن ربعي سنة ثمان وثلاثين في خلافة علي وصلى عليه علي بالكوفة وعن موسى بن عبدالله بن يزيد ان عليا صلى على ابي قتادة وكبر عليه سبعا وكان بدريا ثم اسند من طريق ابن سعد عن محمد بن عمر (الواقدي) عن يحيى بن عبدالله ما تقدم ثم قال قال ابن سعد وانبأنا الهيثم بن عدي قال توفي ابو قتادة بالكوفة وعلى بها وهو صلى عليه ثم اسند عن سعيد بن عفير وابن بكير انهما قالا انه توفي سنة اربع وخمسين انتهى وذكر ابن عبدالبر في الاستيعاب القولين ثم قال روى من وجوه عن موسى بن عبدالله والشعبي انهما قالا صلى علي على ابي قتادة وكبر عليه سبعا قال الشعبي وكان بدريا قال وقال الحسن بن عثمان ومات ابو قتادة سنة اربعين انتهى وحكى في تهذيب التهذيب عن خليفة وفاته سنة ثمان وثلاثين والحاصل ان احمد بن اسحاق وموسى بن عبدالله والهيثم بن عدي والشعبي والطحاوي وابن القطان وخليفة والحسن بن عثمان والخطيب وابن سعد اختاروا وفاة ابي قتادة في خلافة علي وصححه ابن عبدالبر كما تقدم واضطرب كلام الحافظ في الترجيح بين القولين فقال في تهذيب التهذيب ومما يؤيد القول بانه مات سنة اربع وخمسين ان البخاري ذكره في الاوسط في فصل من مات بعد الخمسين الى الستين ثم روى باسناده ان ابان بن عثمان والي المدينة من قبل معاوية ارسل الى ابي قتادة ليريه مواقف النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه ثم ذكر عن البيهقي رواية موسى والشعبي غلط الجماع اهل التاريخ على ان اباقتادة بقي الى بعد الخمسين ثم قال وان احمد لم يوافق الشعبي على انه شهد بدرا والظاهر ان الغلط فيه ممن دون الشعبي انتهى وذكر في الاصابة نحوه وزاد ويدل على تاخره ايضا ما اخرجه عبدالرزاق

عن معمر عن عبد الله بن محمد بن عقيل ان معاوية لما قدم المدينة تلقاه فقال لابي قتادة تلقاني الناس كلهم غيركم يا معشر الانصار انتهى قلت وكلامه هذا مستعقب بان ذكر البخاري ابا قتادة في فصل من مات بعد الخمسين مبني على القول المرجوح فليس بحجة على من اختار القول الراجح في انه مات في خلافة علي ونقل البيهقي الاجماع على خلافه لا يصح مع مخالفة الائمة والمحدثين الذين ذكرنا عنهم انه مات في خلافة علي وما توله لم يوافق الشعبي احد على انه شهد بدرا فليس بصحيح فقد ذكرا ابا قتادة في البدريين ابن سيد الناس في عيون الاثر ثم قال مختلف في شهوده بدرا انتهى وقد جزم البخاري في تاريخه الصغير بانه شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم واما الحديث الذي ذكره عن البخاري فاخرجه البخاري في التاريخ الكبير ايضا فقال حدثني ابراهيم بن حمزة قال حدثني موسى بن شيبة عن ولد كعب بن مالك عن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان مروان ارسل الى ابي قتادة وهو على المدينة ان اغد معي حتى ترني مواقف النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فانطلق مع مروان حتى قضى حاجته وهكذا اخرجه في التاريخ الصغير الا انه قال موسى بن شيبة من ولد كعب بن مالك عن عبد الله بن عبد الرحمن عن عبد الله بن كعب بن مالك قال عبد الله بن احمد سئل ابي عن موسى بن شيبة فقال احاديثه مناكير كما في تهذيب التهذيب وولد كعب مجهول ولم يذكر الحافظ في التهذيب انه اخذ عن عبد الله ابن عبد الرحمن وانما قال روى عن عمومة ابيه خارجة والنعمان وعميرة اولاد عبد الله بن كعب انتهى فمثل هذا الاسناد المختلف الذي فيه مجهول يرد على قول الائمة واما الحديث الآخر الذي ذكره عن عبد الرزاق ففيه عبد الله بن محمد بن عقيل الهاشمي ضعفه ابن معين وابن المديني والنسائي وغيرهم وذكره ابن عيينة فيمن يترك حديثهم وقال ابن حبان كان رديء الحفظ يحدث على التوهم فيجيء بالخبر على غير سننه فوجب مجانبة اخباره كما في تهذيب التهذيب والظاهر ان لفظ ابي قتادة وهم من عبد الله بن محمد فقد اخرج الطبراني عن عبادة بن الصامت ان معاوية قال لهم يا معشر الانصار مالكم لم تلقوني مع اخوانكم من قريش قال عبادة الحاجة الحديث قال الهيثمي وفيه راو لم يسم وعطاء بن السائب اختلط انتهى قلت واخرجه الحاكم في المستدرك من طريق المعتمر بن سليمان عن ابيه عن عطاء بن السائب عن عبادة بن الصامت عن ابيه نحوه وليس في اسناده راو لم يسم ولعل عن ابيه من قلم الناسخين او سقط واسطة الابن لان الصامت والد عبادة لم يثبت اسلامه وقد اختلف في موت عبادة فاسند ابن سعد عن الواقدي عن يعقوب عن عبادة بن الوليد بن عبادة عن ابيه مات بالرملة سنة اربع وثلاثين ثم قال وسمعت من يقول انه بقي حتى توفي في خلافة معاوية بن ابي سفيان وقال في الاصابة واورد ابن عساكر في ترجمة اخبارا له مع معاوية تدل على انه عاش بعد ولاية معاوية الخلافة وبذلك جزم الهيثم بن عدي وقيل انه عاش الى سنة خمس واربعين انتهى وقال الحافظ في تهذيبه في ترجمة محمد بن عمرو بن عطاء قال ابو الحسن بن القطان الفاسي جملة امره انه من اهل الصدق وقد ضعفه يحيى في رواية ووثقه في اخرى وكان الثوري يميل عليه من اجل القدر وزعموا انه خرج مع محمد بن عبد الله بن حسن وروايته عن ابي قتادة مرسلة وكذا قال الطحاوي واعترف ابن القطان انه تلقاه عنه وليس ذلك بصحيح لان الذي حمل عليه الثوري اختلف فيه فقيل هو محمد بن عمرو بن علقمة وهو الذي خرج مع محمد بن عبد الله بن حسن لانه تأخرت وفاته فاما محمد بن عمرو بن عطاء فمات قبل خروج محمد بمدة مديدة كما يرد وزاد الطحاوي فهذا يدل على ان رواية عن ابي قتادة منقطعة لان ابا قتادة حدث في خلافة علي وذلك قبل سنة اربعين وهذا خرج مع محمد بن عبد الله بن حسن وذلك بعد سنة اربعين ومائة فبينه وبين ادراك ابي قتادة وقتيا ان هذا جميعه باطل ومحمد بن عمرو بن عطاء انما مات بعد سنة عشرين ومائة وله نيف وثمانون ويحتمل ان يكون له اكثر ايضا فان ابا قتادة قد قال جماعة انه مات سنة اربع وخمسين ويكون محمد بن عمرو على هذا ادرك من حياته اكثر من عشر سنين انتهى وقال في الفتح وزعم ابن القطان تبعا للطحاوي انه غير متصل لان في بعض طرقه تسمية ابي قتادة في الصحابة المذكورين وابو قتادة قديم الموت لصغر سن محمد بن عمرو بن عطاء عن ادراكه فالمعتمد فيه قول بعض اهل التاريخ ان ابا قتادة مات في خلافة علي وصلى عليه علي وكان قتل على سنة اربعين وان محمد بن عمرو بن عطاء مات بعد سنة عشرين ومائة وله نيف وثمانون سنة فعلى هذا لم يدرك ابا قتادة والجواب ان ابا قتادة اختلف في وقت موته فقيل مات سنة اربع وخمسين وعلى هذا فلقاء محمد ممكن وعلى الاول فلعل من ذكر مقدار عمره او وقت وفاته وهم او الذي سمى ابا قتادة في الصحابة المذكورين وهم في تسميته ولا يلزم من ذلك ان يكون الحديث الذي رواه غلطا لان غيره ممن رواه معه عن محمد بن عمرو بن عطاء او عن عباس بن سهل قد وافقه انتهى قلت وهذا القول الذي اسس عليه الحافظ

فلما كان المتصل عن ابی حميد موافقا لما روی وائل ثبت القول بذلك ولم يجز خلافه مع ما شد له من طريق النظر وذلك انا رأينا القعود الاول فی الصلوة وفيما بين السجدتين فی كل ركعة هو ان يفترش اليسری فيقعد عليها ثم اختلفوا فی القعود الاخير فلم يخل من احد وجهين ان يكون سنة او فريضة

بنيانه هدمه فی التلخيص فی تكبيرات الجنائز فقد اخرج البيهقی من طريق عبيد الله بن موسی عن اسماعيل بن ابی خالد عن موسی بن عبد الله ابن يزيد ان عليا صلی علی ابی قتادة فكبر عليه سبعا وكان بدريا واخرجه ايضا ابن ابی شيبة فی مصنفه فرواه عن عبد الله بن نمير وكيع عن اسماعيل فذكره كما فی الجوهر النقی وقد تقدم عن ابن عبد البر روی من وجوه عن موسی والشعبی انهما قالا صلی علی ابی قتادة فذكره قال البيهقی هكذا روی وهو غلط لان ابا قتادة بقی بعد علی مدة طويلة انتهی قال فی التلخيص قلت وهذه علة غير قادحة لانه قد قيل ان ابا قتادة مات فی خلافة وهذا هو الراجح انتهی وقد رجحه ابن القطان والطحاوی وابن عبد البر قبله وبذلك جزم ابن سعد والخطيب وغيره واحد كما ذكرنا وقال فی اعلام السنن فلما جاز ان يكون من ذكر مقدار عمره اوقت وفاته وهم او الذی سمی ابا قتادة فی الصحابة وهم فی تسميته فلم لا يجوز ان يكون عبد الحميد هو الذی وهم فی حكاية سماع محمد بن عمرو بن عطاء عن ابی حميد ورؤيته اياهم فقد قال فی التقريب عبد الحميد بن جعفر بن عبد الله بن الحكم بن رافع الانصاری صدوق ربما بالقدر وربما وهم انتهی قلت واما قول المحافظ بامانة وافقه غيره فغيره انبهم وافقوه فی اصل الحديث الذی ليس فيه التورك ولم يذكر التورك فی المجلس الاخير الا فی هذا الحديث المنقطع وهو ليس بحجة عندهم والله اعلم

فلما كان المتصل عن ابی حميد موافقا لما روی وائل بن حجر ووافقهما علی ذلك غير واحد من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم عن النبی صلی الله عليه وسلم كما ذكرنا ثبت القول بذلك ای بما روی وائل وغيره من الافتراش فی القعدتين ولم يجز خلافه قال فی النخب والحاصل ان حديث ابی حميد روی علی وجهين احدهما منقطع مضطرب الاسناد والمتن كما قدمنا فيما مضی لانه روی عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابی حميد الساعدی وروی عطاف بن خالد عن محمد بن عمرو بن عطاء عن رجل عن ابی حميد فدل هذا ان بين محمد بن عمرو هذا وبين ابی حميد رجلا فدل ذلك علی انقطاع حديث عبد الحميد اشار الطحاوی الی ذلك بقوله والذی روی محمد بن عمرو فغير معروف ولا متصل عندنا عن ابی حميد الی آخره وقد استوفينا الكلام فيه فيما مضی والوجه الثانی انه متصل وهو موافق لرواية وائل فاذا كان الامر كذلك ثبت القول بحديث وائل ولم يتم استدلال الخصم بحديث ابی حميد انتهی وقد ذكرنا الاضطراب فی سند هذا الحديث ومتنه فی باب التكبير للركوع والسجود وهل مع ذلك فهو ام لا وفی الهداية والذی يروی انه صلی الله عليه وسلم فعله متروكا ضعفه الطحاوی او يحمل علی حالة الكبر قال ابن الهمام فيكون متعلقا بالعارض لا مشروعا اصليا وهو اولی للجمع بين الحديثين انتهی او يحمل علی بيان الجواز كما فی فتح الملهم عن المرقاة مع ما وزاد فی نسختی النخب والمبانی قد شده من طريق النظر ای مع شد طريق النظر وكلمة مع للمصاحبة وما للمصدرية والضمير المنصوب فی شده يرجع الی القول فی قوله ثبت القول كذا فی النخب وذلك ای طريق النظر والقياس انا رأينا القعود الاول فی الصلوة والقعود فيما بين السجدتين فی كل ركعة هو ان يفترش رجله اليسری فيقعد عليها ای علی الرجل اليسری كما ذهب الی ذلك اصحابنا والشافعية والحنابلة خلافا للمالكية كما تقدم والكلام ههنا مع الشافعية والحنابلة وقد تقدم الكلام مع المالكية فی اول الباب ثم اختلفوا فی القعود الاخير وزاد فی نسختی النخب والمبانی فی الصلوة فلم يخل من احد وجهين وفی نسخة النخب الوجهين وزاد فيها وفی نسخة المبانی من ان يكون سنة او فريضة قال القاضی جلسات الصلوة اربع الآخرة وهی متفق علی وجوبها الا ابن علية والواجب منها عند مالك مقدار ايقاع السلام وعند الشافعی واحمد مقدار التشهد والثانية الجلسة الوسطی وهی سنة عند جمهور العلماء الا احمد فی طائفة من اصحاب الحديث فهی علی قولهم واجبة لان تشهدها عندهم واجب والی نحو هذا قال احمد بن نصر الداودی من اصحابنا والثالثة الجلسة بين السجدتين واختلف فيها هل هی فرض او سنة ولا خلاف فی مقدار ما يقع به الفصل بين السجدتين انه فرض والرابعة التی بعد السجدتين لمن قام لركعة او ثلاث قبل قيامه فذهب الشافعی الی القول بها ولم يقل بها سائر فقهاء الامصار انتهی محمد تمراد قال فی تحفة الفقهاء القعدة الاخيرة فرض عند عامة العلماء وقال مالك سنة وكذا قال فی البدائع وهكذا ذكرها ابو جعفر الطحاوی فی اقل ما يجزئ من عمل الصلوة وقال الشامی اختلف فی القعدة الاخيرة قال بعضهم هی ركن اصلی وفی كشف البزدوی انها واجبة لا فرض لكن الواجب ههنا فی

فان كان سنة فحكمه حكم القعود الاول وان كان فريضة فحكمه حكم القعود فيما بين السجدتين فثبت بذلك ما روى وائل بن حجر وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد وقد قال بذلك ايضا ابراهيم النخعى كما حدثنا روح بن الفرج قال ثنا يوسف بن عدى قال ثنا ابو الاحوص عن المغيرة عن ابراهيم انه كان يستحب اذا جلس الرجل فى الصلوة ان يفرش قدمه اليسرى على الارض ثم يجلس عليها

باب التشهد فى الصلوة كيف هو

قوله المفترض فى العمل بما يوتر فى الخزانة انها فرض وليست بركن اصلى بل هى شرط للتحليل وجزم بانها فرض فى الفتح والتبيين وفى البدايع انه الصحيح انتهى فان كان سنة فحكمه اى حكم القعود الآخر مثل حكم القعود الاول وهو الافتراش عند الشافعية والحنابلة وان كان فريضة فحكمه اى حكم القعود الاخير مثل حكم القعود فيما بين السجدتين وقد تقدم عن القاضى ان مقدار ما يقع به الفصل بين السجدتين فرض وقال ابن قدامة فى المغنى اذا قضى سجوده رفع رأسه مكبرا وجلس واعتدل وهذا الرفع والاعتدال عنه واجب وبهذا قال الشافعى وقال مالك وابو حنيفة ليس بواجب بل يكفى عند ابى حنيفة ان يرفع رأسه مثل حد السيف انتهى وتقدم ايضا عن ابن قدامة والنووى ان فى الجلسة بين السجدتين يكون الافتراش عند الحنابلة والشافعية فثبت بذلك ما روى وائل بن حجر والحاصل قياس القعدة الاخيرة على القعدة الاولى والقعدة فيما بين السجدتين فكما ان فى هذين القعدتين الافتراش عند الخصم فكذلك ينبغى ان يكون الافتراش فى القعدة الاخيرة دون التورك وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد والثورى وابن المبارك واهل الكوفة واكثر اهل العلم كما تقدم وقد قال بذلك اى بما قال اهل المقالة الثالثة من الافتراش فى قعود الصلوة والجلوس على الرجل اليسرى ايضا ابراهيم النخعى كما فى نسختى المنتخب والمبانى بحذف كما حدثنا روح بن الفرج القطان المصرى قال ثنا يوسف بن عدى بن زريق الكوفى قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفى عن المغيرة بن مقسم الكوفى عن ابراهيم بن يزيد النخعى الكوفى الفقيه انه كان يستحب اذا جلس الرجل فى الصلوة ان يفرش قدمه اليسرى على الارض وفى نسختى الحاوى والمنتخب بحذف على وفى نسخة المبانى للارض ثم يجلس عليها قال فى المنتخب اسناده صحيح وقال فى الحاوى روح روى عنه ابن ماجة ويوسف بن عدى روى عنه البخارى وبقية الاسناد اسناد الصحيحين انتهى والاثر اخرجه الامام محمد فى كتاب الحج عن محمد بن ابان بن صالح عن حماد عن ابراهيم النخعى قال كان يستحب للرجل ان يجلس فى الركعتين الاولى والثانية والثالثة والرابعة على رجله اليسرى ويكره ان يفترش رجله اليمنى كما يكره ان يفترش ذراعيه واخرجه الامام ابو يوسف فى كتاب الآثار عن الامام ابى حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه كان يفترش رجله اليسرى يضعها بين اليته وينصب اليمنى فيقعد عليها فى الصلوة ويكره ان يقعد على اليمنى الا من عذر وقال فى المنتخب واخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن وكيع عن محل عن ابراهيم كان اذا جلس نصب اليمنى وافضى اليسرى واخرج عن محمد بن سيرين ايضا نحوه واخرج عن الحسن انه كان ربما اضجع جاثيا وربما انتصب يمنى ونصب اليسرى واخرج عن وكيع والفضل بن دكين عن اسرائيل عن ابى اسحق عن الحارث عن على رضى الله عنه انه كان ينصب اليمنى ويفترش اليسرى انتهى

باب التشهد فى الصلوة كيف هو

اى هذا باب فى بيان كيفية التشهد فى الصلوة والتشهد تفعل من الشهادة سمى تشهدا لان فيه شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله كما فى النهاية وقال الحافظ فى الفتح سمى بذلك لاشتماله على النطق بشهادة الحق تغليبا لها على بقية اذكاره لشرفها انتهى وقد اختلفت فى حكم التشهد واضطرب النقل فى حكمه عند العلماء وعامة شراح الحديث خلطوا فى نقل مذاهب الائمة الاربعة والصحيح فى نقل مذاهبهم ما قال فى الاوجز اما الامام مالك فنقل سنيته مطلقا كما قاله الزرقانى وجماعة وعده من السنن اصحاب متونهم كما فى مختصر الخليلى ومختصر عبد الرحمن وغير ذلك واما الامام احمد فنقل عنه الزرقانى والحافظ والنووى الايجاب فيهما وجعل

حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال ثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث ومالك بن انس ان ابن شهاب حدثهما عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري

صاحب نيل المآرب الاولى واجبا والآخرة كذا وكذا عد في المغني التشهد الثاني من الاركان والاول من الواجبات وصاحب البيت ادرى بما فيه واما الامام الشافعي فنقل عنه الزرقاني الايجاب في الآخرون الاول وكذا نقل عنه النووي فقال الاول سنة وكذا في حواشي الاقناع وغيره عدوا التشهد الاخير من الاركان والاول من الابعاض والسنن التي تجبر بالسجود وهو قريب مما تقدم من مذهب الحنابلة واما الحنفية فنقل عنهم هؤلاء مثل قول الامام مالك الا ان في كتبنا ان التشهد الثاني واجب واما الاول فقيل واجب وهو ظاهر الرواية وقيل سنة كما في البذل قال الحافظ والمعروف عند الحنفية انه واجب لا فرض بخلاف ما يوجد عنهم في كتب مخالفيهم انتهى مختصرا قال في تحفة الفقهاء ثم التشهد في القعدة الاولى سنة عند عامة مشائخنا واجب عند بعضهم اما في القعدة الاخيرة فواجب وليس بفرض انتهى وقال في البدائع فاما التشهد في القعدة الاولى فواجب استحسانا وقال القاضي ابو جعفر الاسترو شني انه سنة وهذا اقرب الى القياس لان ذكر التشهد ادنى رتبة من القعدة الا ترى ان القعدة الاخيرة لما كانت فرضا كانت القراءة فيها واجبة فالقعدة الاولى لما كانت واجبة يجب ان تكون القراءة فيها سنة ليظهر انحطاط رتبتها والصحيح انه واجب فان محمدا اوجب سجود السهو بتركه ساهيا وانه لا يجب الا بترك الواجب وكذا في القعدة الاخيرة عندنا حتى لو تركه عمدا لا تفسد صلوته ولكن يكون مسيئا ولو تركه سهوا يلزمه سجود السهو انتهى وقال في البحر الوجوب في القعدتين ظاهر الرواية وهو الاصح كما في المحيط والذخيرة وصرح به في الهداية في باب سجود السهو وان كان سكت عنه في باب صفة الصلوة فقول صدر الشريعة ان صاحب الهداية جعله سنة غير صحيح وغفلة عن تصريحه به في ذلك الباب انتهى والحاصل ان التشهدين معا سنة عند مالك وهما واجبان عند الاحناف على الاصح والاول سنة والثاني واجب عند الشافعي وهو قول بعض الاحناف والاول واجب والثاني ركن عند الحنابلة وقال ابن حزم في المحلى وفرض عليه ان يتشهد في كل جلسة من الجلستين انتهى واحتج من ذهب الى عدم الوجوب بان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلمه الاعرابي فدل على انه غير واجب كما في المغني وبانه صلى الله عليه وسلم قام منه ولم يعد اليه وقد سجوا له ولو كان واجبا لعاد له وسجود السهو لا ينوب عن واجب وقال ابن بطال الدليل انه لا ينوب عن الواجب انه لو نسي تكبيرة الاحرام ولم يجبر بها ولانه ذكر لا يجبر به بحال فلا يجب كدعاء الافتتاح اهـ ولا يخفى ان الامر به لا يقاوم ما ذكروا نه دليل على ان سجود السهو لا ينوب عن واجب فان هذا واجب للامر به ناب عنه سجوده صلى الله عليه وسلم للسهو فلا بد من دليل على انه لا ينوب عن الواجب غير هذا اذ هذا استدلال بمحل النزاع واما تكبيرة الاحرام فان من تركها لم يكن داخلا في صلوة اذ هي مفتاحها فلا يتم كذا في العدة وحديث الاعرابي يحتمل انه كان قبل ان يفرض التشهد ويحتمل انه ترك تعليمه لانه لم يره اساء في تركه كذا في المغني واحتج القائلون بالوجوب بصيغ الاوامر الواردة في اكثر روايات التشهد كما ستأتي عند المصنف وغيره وامره يقتضي الوجوب ويفعله صلى الله عليه وسلم ومداومته عليه كما في المغني والمداومة بدون الترك دليل الوجوب ويقول ابن مسعود قال كنا نقول قبل ان يفرض علينا التشهد رواه الدارقطني وقال اسناده صحيح واخرجه ايضا البيهقي وصححه كما في النيل قال ابن قدامة وهذا يدل على انه فرض بعد ان لم يكن مفروضا ويقول عمر بن الخطاب لا تجزئ صلوة الا بتشهد رواه سعيد بن منصور في سننه والبخاري في تاريخه كما في المنتقى وبان الصلوة فرضت اولا ركعتين وكان التشهد فيها واجبا فلما زيدت لم تكن الزيادة مزيلة لذلك الواجب كما في الفتح عن الطبري ثم قال واجيب بان الزيادة لم تتعين في الاخيرتين بل يحتمل ان يكونا هما الفرض الاول والمزيد هما الركعتان الاوليان يتشهد هما ويؤيده استمرار السلام بعد التشهد الاخير كما كان انتهى وبهذا ذكر العيني في العدة ثم قال وفيه نظر لا يخفى انتهى وحاصل الاستدلال ان مواظبة النبي صلى الله عليه وسلم على التشهد في القعدتين وامره به من غير تفرقة بين الاول والثاني دليل الوجوب فيهما كما في البحر لا يقال الامر للافتراض فينبغي ان يكون التشهد فرضا لانا نقول خبر الآحاد لا يوجب الافتراض كما في السعاية وقد ذهب فقهاء اصحاب الحديث الى وجوب التشهدين كما قال القاضي وهو مذهب الليث واسحاق وغيرهما كما في المنتقى عن المغني حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي المصري قال ثنا عبد الله ابن وهب المصري قال اخبرني عمرو بن الحارث بن يعقوب المصري ومالك بن انس الامام المدني ان ابن شهاب الزهري محمد بن مسلم المدني حدثهما اي عمرو ومالكا عن عروة بن الزبير المدني عن عبد الرحمن بن عبد بالتنوين بغير اضافة القاري بتشديد الياء

انه سمع عمر بن الخطاب يعلم الناس التشهد على المنبر وهو يقول قولوا التحيات لله الزاكيات لله الصلوات لله

نسبة الى القارة وهم بنو الهون بن خزيمة شدت اليا ء للاشعار بالتبس بالقارى الذى هو اسم فاعل من القرارة كذا فى النخب وانما سموا القارة لان يعمر بن عوف اراد ان ليغرقهم فقال الرجل منهم دعونا قارة لا تنفرد نا فصار مثلا كذا فى الاوجز يقال له صحبة وقيل بل ولد على عهد النبى صلى الله عليه وسلم وقيل اتى به اليه وهو صغير من رواة الستة قال ابن معين ثقة وقال العجلى مدنى تابعى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وذكره ابن سعد ومسلم وخليفة فى الطبقة الاولى من تابعى اهل المدينة وقال الواقدى له صحبة ثم قال كان على بيت المال زمن عمر وهو من جملة تابعى اهل المدينة وعلمائهم توفى سنة ثمان وثمانين وقيل قبلها وهو ابن ثمان وسبعين انه سمع عمر بن الخطاب هكذا فى نسخة الحاوى وزاد فى نسختى النخب والمبانى رضى الله عنه يعلم الناس التشهد على المنبر هكذا عند البيهقى من طريق ابن وهب وعند مالك وهو على المنبر يعلم الناس التشهد وهو اى عمر وعند البيهقى بحذف وهو يقول وعند البيهقى فيقول قولوا اى فى التشهد التحيات جمع تحية والتحية تفعلة من الحياة وانما ادغمت لاجتماع الامثال والباء لازمة لها والتاء زائدة كذا فى النهاية وقال فى الفائق التحية تفعلة من الحيوة بمعنى الاحياء والتبقية انتهى وقال فى المغرب حياه بمعنى احياه تحية كبقاه بمعنى ابقاه تبقية هذا اصلها ثم سمى ما يحيى به من سلام ونحوه تحية قال الله تعالى تحيتهم يوم يلقونه سلام فاذا جمعت فقيل تحيات وتحايا وحقيقة حييت فلانا قلت له حياك الله اى عمرك الله واحياك واطال حياتك ومن فسر التحية فى قوله تعالى بالعطية فقد سها وكذلك من ادعى ان حقيقتها الملك وانما هى مجاز وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يحيون الملوك بقولهم ابيت اللعن ولا يخاطبون به غيرهم حتى ان احدهم اذا قيل له قال الملك قيل له فلان نال التحية واما التحيات لله فمعناها ان كلمات التحايا والادعية لله تعالى وهى ملكته لان هذه تحية له وتسليم عليه فان ذلك منهى عليه على ما فى حديث ابن مسعود لا تقولوا السلام على الله ولكن قولوا التحيات لله انتهى مختصرا وقال الراغب فى مفرداته و اصل التحية من الحياة ثم جعل ذلك دعاء تحية لكون جميعه غير خارج عن حصول الحياة او سبب حياة اما فى الدنيا واما فى الآخرة ومنه التحيات لله انتهى وقال الخطابى كما نقل عنه الكرمانى التحيات كلمات مخصوصة كانت العرب تحى بها الملوك نحو قولهم ابيت اللعن وقولهم انعم صباحا وقول النجم زهى هزار سال اى (عش) عشرة آلاف سنة ونحوه من عاداتهم فى تحيات الملوك عند الملاقاة وهذه الالفاظ وان صلح شئ منها للثناء على الله تعالى فتركت اعيان تلك الالفاظ واستعمل منها معنى التعظيم فقيل التحيات لله اى انواع التعظيم له وقال النضر بن شميل معناها البقاء يقال حياك الله اى ابقاك الله وقال ابو عبيدة معناها الملك انتهى وقيل اراد بها السلام يقال حياك الله اى سلم عليك كما فى النهاية وقيل السلامة من الآفات والنقص وقال المحب الطبرى يحتمل ان يكون لفظ التحية مشتركا بين المعانى المقدم ذكرها وكونها بمعنى السلام انسب ههنا كما فى الفتح وقال ابن دقيق العيد فى احكام الاحكام فاذا حمل على السلام فيكون التقدير التحيات التى تعظم بها الملوك مستحقة لله تعالى واذا حمل على البقاء فلا شك فى اختصاص الله تعالى به واذا حمل على الملك والعظمة فيكون معناه الملك الحقيقى التام لله والعظمة الكاملة لله لان ما سوى ملكه وعظمته تعالى فهو ناقص انتهى وقال فى النهاية وانما جمع التحية لان ملوك الارض يحيون بتحيات مختلفة فقيل للمسلمين قولوا التحيات لله اى الالفاظ التى تدل على السلام وللملك البقاء لله تعالى انتهى مختصرا وقال ابن قتيبة لم يكن يحيا الا الملك خاصة وكان لكل ملك تحية تخصه فلهذا جمعت فكان المعنى التحيات التى كانوا يسلمون بها على الملوك كلها مستحقة لله كذا فى الفتح وقال الخطابى روى عن انس فى تفسيرها فى اسماء الله السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار الاحد الصمد قال التحيات لله بهذه الاسماء وهى الطيبات لا يحيى بها غيره كذا فى النخب لله اللام فيه لام الملك والتخصيص وهى الاول ابلغ والثانى احسن وقال القرطبى فيه تنبيه على ان الاخلاص فى العبادات والاعمال لا يقبل الا لله تعالى ويجوز ان يراد بها الاعتراف بان ملك ذلك كله لله تعالى كذا فى النخب الزاكيات لغة قال ابن حبيب هى صالح الاعمال التى يزكو بها صاحبها الثواب فى الآخرة كما ذكره الزرقانى وقال القاضى الزاكيات الواردة فى حديث عمر بمعنى المباركات فى حديث ابن عباس والبركة النماء والزيادة وكذلك الزكاة اى الصلوات والاعمال الزاكيات الصالحات لله انتهى وقال فى النخب الزاكيات جمع زاكية واراد بها الاعمال الزاكيات اى الطاهرات انتهى وقال فى النهاية واصل الزكاة فى اللغة الطهارة والنماء والبركة والمدح وكل ذلك قد استعمل فى القرآن والحديث انتهى الصلوات كذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى النخب والمبانى والصلوات بزيادة الواو وعند مالك ومحمد فى موطئيهما التحيات الصلوات لله وعند البيهقى

السلام عليك ايها النبي

من طريق ابن وهب الطيبات لله الصلوات لله ومن طريق الشافعي مثل المؤطين قال زين العرب والصلوات قيل هي الصلوات الخمس وقيل هي العبادات وقيل انواع الرحمة اي جميع انواع الرحمة لله انتهى وقال القاضي قيل المراد بالصلوات ههنا الرحمة الى الله المتفضل بها والوصف الجميل بهذا لها وقد يكون بمعنى الدعوات والتضرع والرغبة لله تعالى انتهى وقال ابن دقيق العيد في احكام الاحكام والصلوات يحتمل ان يراد بها الصلوات المعهودة ويكون التقدير انها واجبة لله تعالى لا يجوز ان يقصد بها غيره او يكون ذلك اخبارا عن اخلاصنا الصلوات كما اي ان صلواتنا مختصة له لا لغيره ويحتمل ان يراد بالصلوات الرحمة ويكون معنى قوله لله اي المتفضل بها والمعطي هو الله لان الرحمة التامة لله تعالى لا لغيره وقرر بعض المتكلمين في هذا فصلا بان قال ما معناه ان كل من رحم احدا فرحمته له بسبب حصل له عليه من الرقة فهو برحمته دافع الم الرقة عن نفسه بخلاف رحمة الله تعالى فانها لمجرد ايصال النفع الى العبد انتهى وزاد الحافظ في الفتح انه يراد بها الصلوات اعم من الفرائض والنوافل في كل شريعة انتهى والطيبات ما يليم ويستلذ به وقيل الكلمات الدالة على الخير كسقاه الله ورعاه قاله الطيبي وقيل هي الاعمال الصالحة وقيل هي سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اي الثناء الطيب بانواع التسبيحات لله والافعال والاقوال الطيبة التي تصدر من المؤمنين توفيق من الله لعبادة قاله زين العرب وقال في النهاية اي الطيبات من الصلوة والدعاء والكلام مصروفات الى الله تعالى انتهى وقال ابن دقيق العيد واما الطيبات فقد فسرت بالاقوال الطيبات ولعل تفسيرها بها هو اعم او لى اعني الطيبات من الافعال والاقوال والاوصاف وطيب الاوصاف كونها بصفة الكمال وخلوصها عن شوائب النقص انتهى وقيل التحيات العبادات القولية والصلوات العبادات الفعلية والطيبات الصدقات المالية كما في الفتح ورجح القول الاخير في البحر ثم قال فجميع العبادات لله تعالى لا يستحقه غيره ولا يتقرب بشئ منه الى ما سواه ثم هو على مثال من يدخل على الملوك فيقدم الثناء اولا ثم الخدمة ثانيا ثم بذل المال ثالثا انتهى السلام عليك قال النووي يجوز فيه وفيما بعده حذف اللام واثباتها والاثبات افضل وهو الموجود في روايات الصحيحين وقال الحافظ لم يقع في شئ من طرق حديث ابن مسعود بحذف اللام وانما اختلف ذلك في حديث ابن عباس وهو من افراد مسلم انتهى وقال الطيبي اصل سلام عليك سلمت سلاما عليك ثم حذف الفعل واقيم المصدر مقامه وعدل عن النصب الى الرفع على الابتداء للدلالة على ثبوت (المعنى) واستقراره ثم التعريف في الموضعين اما للعهد التقديري اي ذلك السلام الذي وجه الى الانبياء والرسل المتقدم ذكرهم موجه اليك ايها النبي وكذلك السلام الذي وجه الى الامم السابقة من عباد الله الصالحين علينا وعلى اخواننا واما للجنس والمعنى ان حقيقة السلام الذي يعرفه كل احد وكمن يصدر وعلى من ينزل عليك وعلينا ويجوز ان يكون للعهد الخارجي اشارة الى قوله تعالى وسلام على عباده الذين اصطفى ولا شك ان هذه التحاويد اولى واحرى من تقدير النكرة انتهى وقال التوربشتي كما نقل عنه الطيبي السلام بمعنى السلامة وهما مصدران كالمقام والمقامة والسلام اسم من اسماء الله سبحانه وتعالى ووضع المصدر موضع الاسم مبالغة ومعناه انه سالم من كل عيب وآفة ونقص وفساد ومعنى قولنا السلام عليك الدعاء اي سلمت من المكاره وقيل معناه اسم السلام عليك كانه تبرك عليه باسم الله والاصل الدعاء بدل عليه التنكير في قولنا سلام عليك اذ ليس معناه الا الدعاء وعليه درج التنزيل قال تعالى سلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا ومنه التسليم على الاموات انتهى وقال ابن دقيق العيد قيل معناه التعوذ باسم الله الذي هو السلام كما تقول الله معك اي الله متوليك وكفيل بك وقيل معناه السلامة والنجاة لك وقيل الانقياد لك وليس يخلو بعض هذا من ضعف لانه لا يتعدى السلام ببعض هذه المعاني بكلمة على انتهى مختصرا اي كالسلامة والانقياد كما في العدة وقال العيني في النخب وذكر الفخر الفارسي معنى السلام على النبي عليه السلام اي اسم الله عليك وتأويله لا خلوت من الخيرات والبركات وسلمت من المكاره والملام والآفات فاذا قلت اللهم سلم على محمد انما تريد اللهم اكتب لمحمد في دعوته دوامه وذكره السلامة من كل نقص وقال الشيخ حافظ الدين يعني السلام الذي سلمه عليك ميلة المعراج ورفع ليدل على الثبوت والاستمرار وقال ابن الاثير السلام منكرا اراد سلام عظيم لا يدرك كنهه ولا يعرف قدره واكثر ما جاء في القرآن منكرا ومن رواه معرفا فلانه اراد اما سلاما معهودا او جنس السلام انتهى ايها النبي عدل عن الوصف بالرسالة الى الوصف بالنبوة مع ان الوصف بالرسالة اعم في حق البشر يجمع له الوصفين لكونه وصفه بالرسالة في آخر التشهد وان كان الرسول البشري يستلزم النبوة لكن التصريح بها ابلغ قيل والحكمة في تقديم الوصف للنبوة انها كذلك وجدت في الخارج لنزول قوله تعالى اقرأ باسم ربك قبل قوله يا ايها المدثر قم فانذر والله اعلم قاله الحافظ وقال الزبيدي في الاتحاف خاطبه مواجهة بالنبوة لانها في حق ذات النبي اعم واشرف فانه يدخل فيها ما اختص به في نفسه وما امر بتبليغه لامته

ورحمة الله وبركاته

الذين هو منه رسول فهم وعرف مايخاطب به رسول الله وايه من غير حرف نداء ليؤذن ببعده كما هو عليه من حال قوته ولهذا جاء بحرف الخطاب انتهى فان قيل كيف شرع هذا اللفظ وهو خطاب بشرع كونه منهيا عنه في الصلوة فالجواب ان ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم قاله الحافظ وكذا ذكره البيضاوي في شرح المصابيح كما في السعاية وقال الطيبي فان قلت ما معنى قولنا سلام عليك ايها النبي على الخطاب وهل جئ بها على الغيبة وهي الظاهرة سيما قالينتقل من تحية الله تعالى الى تحية النبي صلى الله عليه وسلم ثم الى تحية النفس ثم يعم الصالحين من عباده كالملائكة والانبياء والاولياء قلت نحن نتبع لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعينه حين علم الحاضرين من الصحابة كيفية التسليم ومن ذهب الى الغيبة توخى معنى مايؤديه اللفظ بحسب مقام الغيبة وقريب منه قوله تعالى قل للذين كفروا سيغلبون بالياء والتاء فالياء التفاتية هو اللفظ المتوعد به بعينه والفوقانية معنى ذلك بحسب مقام الخطاب وينصر هذا التاويل ما رواه البخاري في صحيحه عن ابن مسعود فلما قبض قلنا السلام على النبي ويمكن ان ناخذ في مشرع اهل العرفان ونقول الصلوة محمولة على ماتعورف من الاركان المخصوصة والطيبات على كونها خالصة لوجه الله مختصة للربي كما قال ان صلوتي ونسكي ومحياي ومماتي لله وحينئذ تقدير السوال انهم حين استفتحوا باب الملكوت واستأذنوا بالتحيات على الولوج ماقيل لهم اجيب بانهم اذن لهم بالدخول في حريم الملك الحي الذي لايموت فقرت اعينهم بالمناجاة كما ورد وقرة عيني في الصلوة وارحنا يا بلال فاخذوا في الحمد والثناء والتمجيد وطلبوا المزيد فحصل ذلك بنهجهم على ان هذه المنح بواسطة نبي الرحمة وبركة متابعته فالتفتوا فاذا الحبيب في حرم المحبوب جالس فاقبلوا عليه مسلمين بقولهم السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته انتهى مختصرا قال الحافظ قد ورد في بعض طرق حديث ابن مسعود مايقتضي المغايرة بين زمانه صلى الله عليه وسلم فيقال بلفظ الخطاب وما بعده فيقال بلفظ الغيبة وهو مما يحتاج الى وجه الاحتمال المذكور انتهى واجاب عنه الزرقاني بما ذكره المقرر في الفروع انما يقال السلام عليك ايها النبي وبعد وفاته اتباعا لامره وتعليمه فمتى النكتة انتهى وقال في المعتصر من قوله بين ظهرانينا الى على النبي منكر لايصح لانه يوجب ان يكون التشهد بعد موته عليه السلام على خلاف ماكان في حياته وذلك مخالف لما عليه العامة ولما في الآثار المروية الصحيحة وقد كان ابوبكر وعمر يعلمان التشهد في خلافتهما على ماكان في حياته صلى الله عليه وسلم من قولهم السلام عليك ايها النبي وانما جاء الغلط من مجاهد وامثاله وقد قال ابو عبيد ان مما جعل الله به رسوله ان يسلم عليه بعد وفاته كما كان يسلم عليه في حياته وهذا من جملة خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد استنبط جوازه مما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يخرج الى المقبرة ويقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين فانه اذا جاز ذلك في اهل المقبرة كان في النبي صلى الله عليه وسلم اجوز وهذا حسن انتهى وقال في الاوجز جمهور الصحابة وسائر الفقهاء متطافرون على التشهد بصيغة الخطاب ولم يفرقوا في حياته ووفاته صلى الله عليه وسلم لما انه ثبت عنه صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ وعلمهم هكذا بدون التفريق بين الحاضر منهم والغائب مع ان الصحابة كانوا يغيبون عنه في السرايا والاسفار ولا يفرقون بين المحضور والغيبة وكيف توجيه صيغة الخطاب بما يظهر من كتب الفروع انه حكاية لما جرى بين الطالب والمطلوب في ليلة الوصال يعني بين العبد والمولى في ليلة المعراج فالبقي على حاله وعلى هذا التوجيه فالكاف ابقاء للحكاية على اصلها ولكن ينبغي ان يقصد بكلامه هذا الانشاء لا مجرد الحكاية كما في الشامي انتهى مختصرا وقال في فتح الملهم وهذا مثل مانستعمل صيغ الخطاب للبعيد الغائب في المكاتيب التي نرسل اليه فنحن نقدر وقت الكتابة حضوره ومواجهته متيقنين بوصول المكتوب اليه مع انه ليس بحاضر في الحال وفي العرف الشذى ان الفاظ الخطاب في لسان العرب لاستحضار المخاطب تخييلا ولايجب علم المخاطب به كما يقال ويحبلاه واديلاه يازيداه للميت فعلى هذا لابدار الخطاب على حالة الحياة والله اعلم انتهى ورحمة الله اي احسانه قال الراغب الرحمة رقة تقتضي الاحسان الى المرحوم وقد تستعمل تارة في الرقة المجردة وتارة في الاحسان المجرد عن الرقة فيقال رحم الله فلانا وان وصف به الباري فليس يراد به الا الاحسان المجرد دون الرقة وقال ايضا ان الرحمة منطوية على معنيين الرقة والاحسان فركز تعالى في طبائع الناس الرقة وتفرد بالاحسان انتهى وقال في البحر والاظهر ان المراد بالرحمة ههنا نفس الاحسان منه تعالى لا ارادته لان المراد الدعاء بها والدعاء انما يتعلق بالممكن والارادة قديمة بخلاف نفس الاحسان انتهى وبركاته جمع بركة وهي النماء والزيادة كما في المختار ويقال البركة جماع كل خير كما في البحر وقال الراغب البركة ثبوت الخير الالهي في الشيء وقال ايضا ولما كان الخير الالهي يصدر من حيث لايحس وعلى وجه لايحصى ولايحصر قيل

السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله

لكل ما يشاهد منه زيادة غير محسوسة هو مبارك وفيه بركة انتهى وقال في المغرب هي الخير الكثير من كل شئ واشتقاقه من البرك وهو الابل الكثير انتهى وانما جمعت البركة دون الرحمة والسلام لانهما مصدران كما في الاوجز عن القاري السلام الذي وجه الى الامم السالفة من الصلحاء قاله الزرقاني علينا اراد به الحاضرين من الامام والمأمومين والملائكة كذا في المغرب وقال الحافظ في الفتح استدل به على استحباب البداءة بالنفس في الدعاء وفي الترمذي مصححا من حديث ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ذكر احدا فدعا له بدأ بنفسه ومنه قول نوح وابراهيم عليهما السلام كما في التنزيل انتهى وعلى عباد الله الصالحين والعباد جمع عبد قال بعضهم ليس شئ اشرف من العبودية ومراده من صفات المخلوقين والا فهي منبئة عن النقص لدلالتها على الحاجة والافتقار كما ذكره الغزالي في جواهر القرآن وعرفها النسفي بانها الرضا بما يفعله الرب تعالى والعبادة فعل ما يرضى الرب وان العبودية اقوى منها وانها لا تستقيم في العقبى بخلاف العبادة والصالح هو القائم بحقوق الله وحقوق عباده ولذا وصف الانبياء نبينا عليه الصلوة والسلام به ليلة الاسراء فقالوا مرحبا بالنبي الصالح ولذا قالوا لا ينبغي الجزم به في حق شخص معين من غير شهادة الشارع له به وانما يقال هو صالح فيما نظن او في ظني خوفا من الشهادة بالتزكية كذا في البحر الرائق وقال الطيبي الصلاح هو استقامة الشئ على حالة كماله والفساد ضده ولا يحصل الصلاح الحقيقي الا في الآخرة لان احوال العاجلة وان وصفت بالصلاح في بعض الاوقات لكن لا يخلو من شائبة فساد وخلل ولا يعفو ذلك الا في الآخرة خصوصا لمرتبة الانبياء لان الاستقامة التامة لا تكون الا لمن فاز بالقدح الاعلى ونال المقام الاسنى ومن ثم كانت هذه المرتبة مطلوبة للانبياء والمرسلين قال الله تعالى في حق الخليل واته في الآخرة لمن الصالحين وحكى عن يوسف انه دعا بقوله توفني مسلما والحقني بالصالحين انتهى وقال الحافظ في الفتح قال البيضاوي فيهم ان يفردوه صلى الله عليه وسلم بالذكر لشرفه ومزيد حقه عليهم ثم ظهر لهم ان يخصصوا انفسهم اولا لان الاهتمام بها اهم ثم امرهم بتعميم السلام على الصالحين اعلاما منه بان الدعاء للمؤمنين ينبغي ان يكون شاملا لهم وقال الترمذي الحكيم من اراد ان يحظى بهذا السلام الذي يسلمه الخلق في الصلوة فليكن عبدا صالحا والاحرم هذا الفضل العظيم وقال ابو اسحاق ينبغي للمصلي ان يستحضر في هذا المحل جميع الانبياء والملائكة والمؤمنين ليتوافق لفظه مع قصده وقال القفال في فتاويه ترك الصلوة يعم جميع المسلمين لان المصلي لا بد ان يقول في التشهد السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فيكون مقصرا بحق ربه الله وفي حق رسوله في حق نفسه وفي حق كافة المسلمين ولذلك عظمت المعصية بتركها واستنبط منه السبكي ان في الصلوة حقا للعباد مع حق الله وان من تركها اخل بحق جميع المؤمنين من مضى ومن يجئ الى يوم القيامة ويجب قوله فيها السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين انتهى لتقطا اشهد ان لا اله الا الله زاد ابن ابي شيبة من رواية ابي عبيدة عن ابيه وحده لا شريك له وسنده ضعيف لكن ثبتت هذه الزيادة في حديث ابي موسى عند مسلم وفي حديث عائشة الموقوف في الموطا وفي حديث ابن عمر عند الدارقطني الا ان سنده ضعيف وقد روى ابو داود من وجه آخر صحيح عن ابن عمر في التشهد اشهد ان لا اله الا الله وقال ابن عمر زدت فيها وحده لا شريك له وهذا ظاهره الوقف كذا في الفتح واشهد ان محمدا عبده ورسوله وهكذا في حديث ابن مسعود وقال الحافظ لم تختلف الطرق عن ابن مسعود في ذلك وكذا هو في حديث ابي موسى وابن عمر وعائشة المذكور (كما سيأتي عند المصنف) وجابر وابن الزبير عند الطحاوي وغيره وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يعلم التشهد اذ قال رجل واشهد ان محمدا رسوله عبده فقال عليه الصلوة والسلام لقد كنت عبدا قبل ان اكون رسولا قل عبده ورسوله ورجاله ثقات الا انه مرسل وفي حديث ابن عباس عند مسلم واصحاب السنن واشهد ان محمدا رسول الله ومنهم من حذف واشهد ورواه ابن ماجة بلفظ ابن مسعود انتهى وقال في البحر واشهد معناه اعلم واتيقن الوهية الله تعالى وحده لا شريك له وعبودية محمد ورسالته صلى الله عليه وسلم وقدمت العبودية على الرسالة لما قدمنا انها اشرف صفاته ولهذا وصفه الله تعالى بها في قوله تعالى سبحان الذي اسرى بعبده وفي قوله تعالى فاوحى الى عبده ما اوحى واختير لفظ الشهادة دونهما لانها ابلغ في معناها واظهر منهما لكونها مستعملة في ظواهر الاشياء وبواطنها بخلاف العلم واليقين فانهما يستعملان غالبا في البواطن فقط ولذا لو اتى الشاهد بلفظ اعلم او اتيقن مكان اشهد لم تقبل شهادته انتهى وقال في المغرب قال اهل اللغة يقال رجل محمد ومحمود اذا كثرت خصاله المحمودة وقال ابن الفارس وبذلك سمي نبينا محمدا عليه السلام يعني لعلم الله بكثرة خصاله المحمودة قلت الفرق بين محمد واحمد ان محمدا مفعل للتكثير واحمد للتفضيل والمعنى

وحدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوعاصم قال اخبرنا ابن جريج قال انا ابن شهاب عن حديث عروة عن عبد الرحمن بن عبد القاري فذكر مثله حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوعاصم قال ثنا ابن جريج قال قلت لنافع كيف كان ابن عمر يتشهد قال كان يقول بسم الله

اذا حمدني احد فانت احمد منهم واذا حمدت احدا فانت محمد انتهى والحديث اخرجه الامامان مالك ومحمد في موطئيهما واخرجه البيهقي من طريق الربيع بن سليمان عن الشافعي عن مالك ومن طريق بحر بن نصر عن ابن وهب عن مالك بن انس ويونس بن يزيد وعمرو بن الحارث عن الزهري باسناده نحوه واخرجه الحاكم من طريق بحر عن ابن وهب عن الثلثة المذكورين عن الزهري مثله قال الزيلعي هذا اسناد صحيح وقال في الحاوي لحديث اسناد الصحيحين خلا يونس بن عبد الاعلى فروى عنه مسلم وقال في المنتخب اسناده صحيح وقال الحافظ في التلخيص وقال الدارقطني في العلل لم يختلفوا في ان هذا الحديث موقوف على عمر ورواه بعض المتاخرين عن ابن ابي اويس عن مالك مرفوعا وهو وهم انتهى وحدثنا في نسختي المنتخب والمباني بحذف الواو وابوبكرة بكار القاضي البصري قال ثنا ابوعاصم النبيل الضحاك بن مخلد البصري قال اخبرنا ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز المكي قال انا ابن شهاب عن حديث عروة عن عبد الرحمن بن عبد القاري فذكر مثله واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن ابن شهاب عن عروة الى آخره نحوه كما في المنتخب واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا عبد الاعلى عن معمر عن الزهري عن عروة الى آخره نحوه كما في المنتخب ايضا واخرجه البيهقي من طريق عبد الرزاق عن معمر باسناده نحوه ومن طريق عبد العزيز بن محمد عن هشام بن عروة عن ابيه ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يعلم الناس التشهد في الصلاة وهو يخطب الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول اذا تشهد احدكم فليقل بسم الله خير الاسماء التحيات الزاكيات الصلوات الطيبات لله فذكر مثله وزاد وحده لا شريك له وزاد في آخره قال عمر ابدؤا بانفسكم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلموا على عباد الله الصالحين وهكذا اخرجه الحاكم في المستدرك بهذا الاسناد مثله ثم قال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي وقال الحافظ في التلخيص ورواه من طريق اخرى عن هشام بن عروة عن ابيه ان عمر فذكره وزاد له بسم الله خير الاسماء وهذه الرواية منقطعة انتهى واخرجه البيهقي ايضا من طريق ابن اسحاق عن الزهري وهشام عن عروة عن عبد الرحمن بن عبد القاري فذكر الحديث وذكر فيه التسمية وزاد في اول الحديث وآخره وقدم كلمتي الشهادتين واخر السلام على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى غيره قال البيهقي كذا رواه محمد بن اسحق بن يسار ورواه مالك ومعمر ويونس بن يزيد وعمرو بن الحارث عن ابن شهاب لم يذكروا فيه التسمية وقدموا كلمتي التسليم على كلمتي الشهادة انتهى وقال في التلخيص وفي رواية للبيهقي تقديم الشهادتين على كلمتي السلام ومعظم الروايات على خلافه انتهى حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوعاصم النبيل قال ثنا ابن جريج عبد الملك قال قلت لنافع المدني مولى ابن عمر كيف كان ابن عمر يتشهد كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهما يتشهد قال كان يقول بسم الله هكذا وقع عند مالك ايضا عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يتشهد فيقول بسم الله وهو موقوف على ابن عمر وهكذا وقعت زيادة بسم الله في اول التشهد في حديث عمر المذكور من طريق هشام بن عروة عن ابيه عند البيهقي والحاكم وصححه الحاكم والذهبي لكنه موقوف على عمر كما تقدم عن الدارقطني ومنقطع كما تقدم عن الحافظ قال الحافظ في الفتح ووقع ايضا في حديث جابر المرفوع تفرد به امين بن نابل بالنون ثم الموحدة عن ابي الزبير عنه وحكم الحفاظ البخاري وغيره على انه اخطأ في اسناده وان الصواب رواية ابي الزبير عن طاوس وغيره عن ابن عباس وفي الجملة لم تصح هذه الزيادة وقد ترجم البيهقي عليها من استحب اداء التسمية قبل التحية وهو وجه لبعض الشافعية وضعف ويدل على عدم اعتبارها انه ثبت في حديث ابي موسى المرفوع في التشهد وغيره فاذا قعد احدكم فليكن اول قوله التحيات لله الحديث كذا رواه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة باسناده واخرج مسلم من طريق عبد الرزاق هذه وقد انكر ابن مسعود وابن عباس وغيرهما على من زادها اخرجه البيهقي وغيره انتهى قال الزرقاني قال في المدونة لم يعرف مالك في اوله بسم الله اي لم يعرفه في حديث صحيح مرفوع فلا ينافي انه قد رواه هنا عن ابن عمر موقوفا انتهى وقال الباجي كما في الاوجز ليس من سنة التشهد عند مالك البسملة في اول التشهد لانا قد بينا ان السنة هو تشهد عمر وليس فيه كذلك انتهى وقال البيهقي والرواية الموصولة المشهورة عن الزهري عن عروة عن عبد الرحمن القاري عن عمر ليس فيها ذكر التسمية وكذلك الرواية الصحيحة عن عبد الرحمن بن القاسم ويحيى بن سعيد عن القاسم عن عائشة ليس فيها ذكر التسمية

التحيات لله والصلوات لله والزاكيات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ثم يتشهد فيقول شهدت ان لا اله الا الله شهدت ان محمدا رسول الله **حدثنا** نصر بن مرزوق قال ثنا عبد الله بن صالح ح وحدثنا روح ابن الفرج قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير قالا حدثنا الليث بن سعد قال حدثني عقيل ابن خالد عن ابن شهاب قال اخبرني سالم بن عبد الله عن ابيه قال اذا تشهد احدكم فليقل ثم ذكر مثل تشهد عمر رض

الا ما تفرد بها محمد بن اسحق واما الرواية فيها عن ابن عمر فهي وان كانت صحيحة ليحتمل ان تكون زيادة من جهة ابن عمر نفسه رويناها عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث التشهد ليس فيه ذكر التسمية انتهى وقال ابن قدامة في المغني قال ايوب ويحيى بن سعيد وهشام يقول عمر في التسمية وسمع ابن عباس رجلا يقول بسم الله فانتهره وبه قال مالك واهل المدينة وابن المنذر والشافعي لان الصحيح من التشهدات ليس فيه تسمية ولا شئ من هذه الزيادات فينبغي ان تقتصر عليها ولم تصح التسمية عند اصحاب الحديث ولا غيرها مما وقع الخلاف فيه وان فعله جاز لانه ذكر انتهى مختصرا وقال النووي في الاذكار قال البخاري والنسائي وغيرهما من ائمة الحديث ان زيادة التسمية غير صحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لهذا قال جمهور اصحابنا لا يستحب التسمية وقال بعض اصحابنا يستحب والمختار انه لا يأتي بها لان جمهور الصحابة الذين رووا التشهد لم يروها انتهى وقال في الهدايا ويكره ان يزيد في التشهد حرفا او ينقص بحرف قبله لما روي عن ابن مسعود انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ علينا التشهد بالواو والالف فهذا نص على انه لا يجوز الزيادة عليه وما نقل في اول التشهد باسم الله وبالله او بسم الله خير الاسماء وفي آخره ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ذكروه المشركون فشاذ لم يشتهر فلا يقبل في معارضة المشهور انتهى **التحيات لله والصلوات لله والزاكيات لله** وفي نسخة الحاوي والمباني بحذف الواوين في الموضعين وهكذا هو عند مالك في الموطا عن نافع وعند محمد في الموطا عن مالك كما ذكرناها فيهما وعند البيهقي من طريق ابن بكير عن مالك باثبات الاول دون الثاني السلام عليك ايها النبي هكذا عند محمد في الموطا والبيهقي من طريق ابن بكير عن مالك وعند مالك في الموطا برواية يحيى السلام على النبي باسقاط كاف الخطاب ولفظ ايها كما قال الزرقاني والطرق التي ذكرها الحافظ في التلخيص كلها بلفظ السلام عليك فعلم نقل في تبع الفوائد عن مالك بلفظ السلام على النبي كما في الاوجز ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ثم يتشهد فيقول هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ثم يقول وعند مالك ومحمد في موطئيهما والبيهقي في سننه بحذف ثم يتشهد فيقول **شهدت ان لا اله الا الله شهدت ان محمدا رسول الله** بصيغة الماضي فيهما وهكذا هو في نسخ الطحاوي وكذا هو في نسخ الموطا برواية يحيى بحذف حرف العطف بين الجملتين وعند محمد في الموطا والبيهقي في سننه باثبات واو العطف بينهما وهكذا هو في نسخة الباجي كما في الاوجز قال الزرقاني هذا مخالف لما روي في الاحاديث الصحيحة بلفظ اشهد في الموضعين وهو الذي عليه المعول والعمل انتهى والحديث اخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج الى آخره ونحوه كما في المنتخب واخرجه مالك في الموطا عن نافع عن ابن عمر نحوه وزاد بعد كلمتي الشهادة يقول هذا في الركعتين الاوليين ويدعو اذا قضى تشهده بما بدا له فاذا جلس في آخر صلوته تشهد كذلك ايضا الا انه يقدم التشهد ثم يدعو بما بدا له فاذا قضى تشهده وارادان يسلم قال السلام على النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم عن يمينه ثم يرد على الامام فان سلم عليه احد عن يساره رد عليه وهكذا اخرجه الامام محمد في الموطا عن مالك بطوله والبيهقي من طريق ابن بكير عن مالك كذلك قال في الحاوي لحديث الباب اسناد الصحيحين وقال في المنتخب اسناده صحيح **حدثنا** نصر بن مرزوق المصري قال ثنا عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث ح وحدثنا روح بن الفرج القطان المصري عن يحيى بن عبد الله بن بكير المصري قالا ثنا ابو الله ويحيى حدثنا الليث بن سعد المصري هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ابن سعد قال حدثني عقيل بن خالد هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ابن خالد وعقيل هذا هو ابن خالد بن عقيل الايلي عن ابن شهاب الزهري قال وغيره في هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني حدثني سالم بن عبد الله العدوي المدني عن ابيه عبد الله بن عمر قال اذا تشهد احدكم فليقل ثم ذكر مثل تشهد عمر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه والاثر لم اقف عليه من طريق سالم والاسناد ان صحيحان كما في المنتخب

وحدثنا محمد بن خزيمة وفهد قالا حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال حدثني ابن الهاد عن يحيى بن سعيد عن القاسم قال كانت عائشة رض تعلمنا التشهد وتشير بيدها ثم ذكر مثله فذهب قوم الى هذه الاحاديث وقالوا هكذا التشهد في الصلوة لان عمر بن الخطاب قد علم ذلك الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحضرة المهاجرين والانصار فلم ينكر ذلك عليه منهم منكر

وقال في الحاوي عبد الله بن صالح هو كاتب الليث تقدم وفيه كلام وروح روى عنه ابن ماجة وثق وبقية الاسناد اسناد الصحيحين انتهى وقد اخرج الدارقطني من طريق عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد التحيات الطيبات الزاكيات لله السلام عليك الى آخره مثل تشهد عمر وزاد وحده لا شريك له وفي آخره ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وفي اسناده موسى بن عبيدة وضارعة ضعيفان كما قال الدارقطني وحدثنا في نسخ الحاوي والمنتخب والمباني بحذف الواو محمد بن خزيمة وفهد هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن سليمان قالا حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث بن سعد المصري قال حدثني ابن الهاد هو يزيد بن عبد الله بن اسامة بن الهاد الليثي المدني عن يحيى بن سعيد الانصاري المدني عن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق المدني قال كانت عائشة هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنها تعلمنا التشهد وتشير بيدها ثم ذكر مثله والحديث اخرجه مالك في الموطا عن يحيى عن القاسم ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانت تقول اذا تشهدت التحيات الطيبات الصلوات الزاكيات لله اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبد الله ورسوله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم واخرجه البيهقي من طريق ابن بكير عن مالك باسناده نحوه واخرج مالك ايضا عن عبد الرحمن ابن القاسم عن ابيه عن عائشة فذكر مثله الا انه زاد وحده لا شريك له واخرجه محمد في الموطا عن مالك باسناده مثله الا انه قال عبده ورسوله وهكذا اخرجه البيهقي من طريق ابن بكير عن مالك واخرج من طريق ابن جريج عن يحيى بن سعيد قال سمعت القاسم بن محمد يقول كانت عائشة تعلمنا التشهد وتشير بيدها تقول التحيات الطيبات الصلوات الزاكيات لله السلام على النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم يدعو الانسان لنفسه بعد واخرج ايضا من طريق صالح بن محمد بن صالح التمار عن ابيه عن القاسم قال علمتني عائشة رضي الله عنها قالت هذا تشهد النبي صلى الله عليه وسلم التحيات لله الى آخره مثل تشهد ابن مسعود قال البيهقي والصحيح موقوف وقال في التلخيص وحديث عائشة رواه الحسن بن سفيان في مسنده والبيهقي من حديث القاسم بن محمد قال علمتني عائشة قالت هذا تشهد النبي صلى الله عليه وسلم التحيات لله والصلوات والطيبات الحديث ووقفه مالك عن عبد الرحمن بن القاسم ورجح الدارقطني في العلل وقفه انتهى وقال النووي في الاذكار ورويناه في سنن البيهقي باسناد جيد عن القاسم نذكره مرفوعا ثم قال وفي هذا فائدة حسنة وهي ان تشهده صلى الله عليه وسلم بلفظ تشهدنا انتهى وقال في السعاية ونقل القسطلاني عن الحافظ بن حجر انه قال كان النووي يشير بذلك الى رد ما وقع من الرافعي انه عليه الصلوة والسلام كان يقول في التشهد اشهد اني رسول الله انتهى وقد ذكرا صحابنا حديث عائشة هذا في مرجحات تشهد ابن مسعود والله اعلم فذهب قوم الى هذه الاحاديث المروية عن عمر وابن عمر وعائشة وقالوا وفي نسختي المنتخب والمباني فقالوا بالغاء هكذا التشهد في الصلوة اراد بالقوم هؤلاء سالم بن عبد الله ونافعا والزهري ومالكا واصحابه كذا في المنتخب هو قول معمر كما عند البيهقي لان عمر بن الخطاب زاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه قد علم ذلك التشهد الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحضرة المهاجرين والانصار فلم ينكر ذلك التشهد عليه اي على عمر منهم اي من المهاجرين والانصار منكر اي فكان اجماعا على ذلك التشهد قال معمر كان الزهري يأخذ به ويقول علمه الناس على المنبر واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متوافرون لا ينكرونه قال معمر وانا آخذ به كما عند البيهقي من طريق عبد الرزاق عن معمر وقال ابن العربي اخذ مالك تشهد المدني وهو اولى لان عمر كان يعلمه للناس على المنبر فصار كهيئة الاجماع انتهى وقال القاضي عياض واختار مالك تشهد عمر وهو وان كان غير مسند للنبي صلى الله عليه وسلم فيلحق بمعنى المسند ويقوي قوته ويترجح على غيره من المسانيد بتعليم عمر له الناس على المنبر كما روى مجمع ملأهم ويجهرهم ولم ينكر ذلك عليه احد فلا قالوا له عدلت عما اختاره النبي صلى الله عليه وسلم وعلمه الناس الى رأيك وهو ممن لا يقر على خطأ فدل سكوتهم له واستمرار عمر على تعليمه

وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا الوجب ما ذكرتموه عند اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لما خالف احد منهم عمر في ذلك فقد خالفوه فيه وعملوا بخلافه وروى اكثرهم ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **فممن** خالفه في ذلك عبد الله بن مسعود روى عنه في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود وهب

الناس ان ذلك عندهم معلوم وان الامر في التشهد غير مقصود على رواية غيره وكذلك تأول هذا احمد بن نصر الداودي وقال هذا من مالك استحباب والامر عنده في غيره على التوسعة انتهى واجاب عنه ابن قدامة في المغني بان حديث عمر لم يروه عن النبي صلى الله عليه وسلم انما هو من قوله واكثر اهل العلم على خلافه فكيف يكون اجماعا على انه ليس الخلاف في اجزائه في الصلوة انما الخلاف في الاولى والاحسن والاحسن تشهد النبي صلى الله عليه وسلم الذي علمه اصحابه واخذوا به انتهى وفي اختلاف مالك والشافعي كما في حاشية اللام قال الشافعي اذا كان التشهد وهو من الصلوة وعلم العامة مختلفا فيه بالمدينة يخالف فيه ابن عمر عمر عمر تخالفه عائشة فاين الاجماع واقل ما كان ينبغي لشئ ان يكون اولى مجتمعا عليه من التشهد وما روى فيه مالك صاحبك الاثنانية احاديث مختلفة كلها حديثان منها يخالفان فيها عمر وعمر يعلمهم التشهد على المنبر ثم يخالفه فيها ابنه وعائشة وكيف يجوز ان ادعى ان يكون الحاكم اذا حكم او قال او عمل اجمع عليه بالمدينة ويجوز ادعاء الاجماع الا بخبر يذهب ذاهب يجيزه كانت هذه الاحاديث رد الاجازته انتهى وقال ابن دقيق العيد في الاحكام ويترجح عليه تشهد ابن مسعود وابن عباس بان رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم مصرح به ورفع تشهد عمر بطريق استدلالي انتهى وقال في الهدايا وما ذكره مالك ضعيف فان ابا بكر رضي الله عنه علم الناس التشهد على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كما هو تشهد ابن مسعود فكان الاخذ به اولى انتهى وسيأتي حديث ابي بكر هذا عند المصنف وقال في الاوجز عدم انكار الصحابة على عمر ليس بحجة للاجماع على اجزاء اي تشهد كان فلا وجه لانكار احمد عليه ولو سلم فعدم انكار الصحابة على الصديق اجماع من قبل ذلك قال ابن عبد البر وتسليم الصحابة لعمر ذلك مع اختلاف رواياتهم دليل على الاباحة والتوسعة انتهى مختصرا **وخالفهم** اي القوم المذكورين جماعة **آخرون** فقالوا الوجب ما ذكرتموه من تشهد عمر عند اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لما خالف احد منهم اي من الصحابة عمر وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه في ذلك اي في التشهد الذي علمه عمر الناس على المنبر فقد خالفوه اي خالف جماعة من الصحابة عمر بن الخطاب فيه اي في تشهد عمر وعملوا بخلافه اي بخلاف تشهد عمر **وروى** اكثرهم اي اكثر من عمل بخلاف تشهد عمر ذلك التشهد الذي اختاره عن رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني تشهد عمر من ذاته وتشهد غيره مسندا الى النبي عليه السلام وهو اقوى من غيره واراد بهؤلاء الآخرين الثوري وابن المبارك وابا حنيفة وابا يوسف ومحمدا والشافعي واحمد واسحق وابا ثور واصحاب الحديث وجماهير الفقهاء واختلفوا فيما بينهم فاختار الشافعي وجماعة تشهد ابن عباس واختار ابو حنيفة واصحابه وآخرون تشهد ابن مسعود وهو قول الجمهور على ما يجئ بيانه ان شاء الله تعالى انتهى من المنتخب مختصرا وقال الحافظ في الفتح ثم ان هذا الاختلاف انما هو في الافضل وكلام الشافعي يدل على ذلك وقال جماعة من العلماء الاتفاق على جواز التشهد بكل ما ثبت لكن كلام الطحاوي يشعر بان بعض العلماء يقول بوجوب التشهد المروي عن عمر وذهب جماعة من محدثي الشافعية كابن المنذر الى اختيار تشهد ابن مسعود وذهب بعضهم كابن خزيمة الى التخيير انتهى ويحتمل ان يكون قول الطحاوي وجب بمعنى ثبت قال في النهاية يقال وجب الشئ يجب وجوبا اذا ثبت ولزم انتهى او يكون معناه وجوب الاختيار والاستحباب دون وجوب الفرض واللزوم كما ذكره في النهاية عن الخطابي في معنى حديث غسل الجمعة واجب فعلى هذا لا يكون فيما اشار به وجوب التشهد شئ احد والله اعلم سيأتي عن المصنف في آخر الباب ما يؤيد ما ذكرنا **ممن** خالفه اي عمر من صحابة في ذلك اي في التشهد الذي كان عمر يعلم الناس على المنبر قال في المنتخب وهذا بيان لقوله فقد خالفوه الخ فلذلك ذكره بالفاء التفصيلية انتهى **عبد الله بن مسعود** روى عنه اي عن ابن مسعود في ذلك اي في التشهد **عن النبي** صلى الله عليه وسلم ما زاد في نسختي المنتخب والمباني قد حدثنا ابو بكرة بكار القاضي البصري قال ثنا ابو داود الطيالسي سليمان البصري ووهب بن جرير

وابو عامر قالوا ثنا هشام الدستوائی عن حماد بن ابی سلیمن عن ابی وائل عن ابن مسعود رض قال کنا اذا صلینا خلف النبی صلی الله علیه وسلم قلنا السلام علی الله السلام علی جبرائیل السلام علی میکائیل فالتفت الینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال لا تقولوا السلام علی الله فان الله هو السلام

الازدی البصری وابو عامر عبد الملک بن عمرو العقدی البصری کلهم قالوا ثنا هشام بن ابی عبد الله الدستوائی البصری عن حماد ابن ابی سلیمن مسلم الکوفی الفقیه عن ابی وائل شقیق بن سلمة الکوفی عن ابن مسعود زاد فی نسختی المنتخب المبانی رضی الله عنه قال کنا اذا صلینا هکذا عند الطیالسی عن هشام والبخاری من طریق الاعمش عن شقیق وعند البخاری من طریق آخر عن الاعمش عنه قال کنا اذا کنا مع یعنی صلی الله علیه وسلم فی الصلوة وعندابی داود بهذا الطریق قال کنا اذا جلسنا خلف النبی و فی نسختی المنتخب والمبانی خلف رسول الله هکذا هو عند الطیالسی والبخاری وعند النسائی من طریق هشام کنا نصلی مع رسول الله وعند ابی محمد البخاری من طریق ابی حنیفة وابراهیم الصائغ عن حماد قال کنا اذا صلینا مع النبی صلی الله علیه وسلم قلنا السلام علی الله هکذا عند الطیالسی وغیره وعندابی محمد البخاری من طریق ابی حنیفة وغیره نقول اذا جلسنا فی آخر الصلوة السلام علی الله وعند البخاری من طریق الاعمش السلام علی الله من عباده وعند ابی داود من طریقه قبل عباده السلام علی جبرائیل و فی نسختی المنتخب والمبانی جبریل وعند النسائی والطیالسی جبرئیل وهکذا هو عند ابی یوسف فی کتاب الآثار ومحمد فی کتاب الحج السلام علی میکائیل وعند ابی یوسف بدله السلام علی رسول الله فالتفت الینا رسول الله صلی الله علیه وسلم ظاهره انه کلهم بذلک فی اثناء الصلوة ونحوه فی روایة حصین عن ابی وائل عند البخاری فی اواخر الصلوة بلفظ فسمعه النبی صلی الله علیه وسلم فقال قولوا لکن بین حفص بن غیاث عن الاعمش عند البخاری المحل الذی خاطبهم بذلک فیه وانه بعد الفراغ من الصلوة ولفظه فلما انصرف النبی صلی الله علیه وسلم اقبل علینا بوجهه و فی روایة عیسی بن یونس ایضا عند ابن اسحاق فلما انصرف من الصلوة قال انتهی من الفتح بتغییر یسیر فقال وزاد النسائی من طریق هشام رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تقولوا السلام علی الله فان الله هکذا هو عند النسائی وابی یوسف ومحمد وزاد فی نسخة المبانی تعالی وعند الطیالسی عز وجل هو السلام ونادی ابو یوسف عن ابی حنیفة عن حماد ومنه السلام قال الزمخشری فی الفائق والمعنی انه صلی الله علیه وسلم انکر علیهم التسلیم علی الله وعلمهم ان ما تقولون لیس بالواجب ان یقال لان کل احیاء وتعمیر وسلامة فی ملکة الله وله ومنه فکیف یستجاز ان یقال السلام علی الله وکذلک کل رحمة وکل ما یدل علیه کلمات ادعیة الخیر فهو مالکها ومعطیها انتهی وذکر الحافظ حاصله عن البیضاوی نحوه وقال زین العرب معنی السلام فی قول الرجل فی قبل السلام علیک انت آمن من شری وهذا اللفظ لا یجوز ان یقال لله لانه منزه عن ان یلحقه ضرر فان الله هو السلام یعنی هو الذی یخلص عباده ویحفظهم عن الآفات ولا یصل الیه آفة ولا ضرر الیه انتهی وقال الخطابی کما فی الکرمانی المراد ان الله هو ذو السلام فلا یقولوا السلام علی الله فان السلام منه بدأ والیه یعود ومرجع الامر فی اضافة السلام الیه انه ذو السلام من کل نقص وآفة وعیب ویحتمل ان یکون مرجعها الی حفظ العبد فیما یطلبه من السلامة عن الآفات والمهالک انتهی وقال القاضی السلام اسم من اسماء تعالی وقیل السالم من النقائص وصفات الحدث وقیل المسلم عباده وقیل المسلم علیهم فی الجنة بقوله تعالی سلام علیکم طبتم ومعناه فی قوله السلام علیک التعویذ باسم الله الذی هو السلام وقیل السلامة والنجاة لکم وقیل السلام الانقیاد لک کما قال فی حقه فلا وربک لا یؤمنون الآیة ولهذا المعنی صرفهم النبی صلی الله علیه وسلم عن قولهم السلام علی الله وقال لهم ان الله هو السلام اه مختصرا وقال المنتوربشتی کما نقل عنه الطیبی وجه النهی عن السلام علی الله تعالی ان الله عز وجل هو المرجو الیه بالمسائل المتوسل الیه بالدعاء المستغاث عن المعانی التی ذکرنا فی التسلیم فانی یلیق له وهو المدعو علی الحالات وفی معنی یطلق علیه ما یستدعیه حاجة المخلوقین ویقتضیه نقائص المربوبین انتهی قال الطیبی تمام تقریره ان تسمیة الله تعالی بالسلام لما انه مقدس منزه عن النقائص والعیوب وان لا یحل بجنابه الاقدس شائبة خوف وهذا المعنی متحقق به لما ورد انت السلام ای انت المنزه عن النقائص فلا غیرک یستحق الجبروتک السلام معناه ان غیرک فی معرض النقصان والخوف مفتقر الی جنابک بان تؤمنه ولا یؤمن غیرک فدخل اللام للتخصیص تقدیم الجار علی المبتدا والیک یعود السلام یعنی اذا شوهد فی الظاهر ان احدا من غیره فهو فی الحقیقة راجع الیک والی توفیقک ایاه وانه غیر مستقل به ومنی ثم قدم المعمول علی عامله ثم اذا قلت السلام علیک فانت حیث توهمت انه منفرد بالسلام

ولكن قولوا التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله **وما** حدثنا حسين بن نصر قال ثنا عبد الرحمن بن زياد قال ثنا شعبة عن حماد فذكر مثله باسناده **وما** حدثنا ابو بكرة قال ثنا يحيى بن حماد قال ثنا ابو عوانة عن سليمن عن شقيق عن عبد الله مثله

منزه عنه من ازالة الخوف وتلخيص هذا المعنى ما جاء في الدعاء اللهم انك آمن من كل شئ وكل شئ خائف منك فبامنك من كل شئ وخوف كل شئ منك امنا من خوف كل شئ انتهى ولكن قولوا بين منصور عن ابي وائل عند البخاري محل القول او لفظه فاذا قعد احدكم في الصلوة فليقل ونحوه عند احمد من طريق منصور والاعمش وسيأتي عند الطحاوي من طريق ابي اسحق عن ابي الاحوص اذا قعد احدكم في الركعتين وللنسائي من طريقه اذا قعدتم في كل ركعتين وللنسائي من طريق الاسود نقولوا في كل جلسة ولاحمد من طريقه عن ابن مسعود قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد في وسط الصلوة وفي آخرها فكنا نحفظ عن عبد الله حين اخبرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علمه اياه قال فكان يقول اذا جلس في وسط الصلوة وفي آخرها على وركه اليسرى واستدل بقوله قولوا على الوجوب خلافا لمن لم يقل به كمالك وقد تقدم ما يتعلق بذلك في اول الباب التحيات لله والصلوات والطيبات اتى بالصلوات والطيبات في هذا الحديث بحرف العطف وتقدم لله عليها فيحتمل ان يكونا معطوفين على التحيات والمعنى ما سبق ويحتمل ان تكون الصلوات مبتدا وخبرا محذوف يدل عليه عليك والطيبات معطوفة عليها والواو الاولى لعطف الجملة على الجملة التي قبلها قاله ناصر الدين البيضاوي كما في الطيبي وزاد الحافظ عنه والواو الثانية لعطف المفرد على الجملة وقال ابن مالك كما في الفتح اذا جعلت التحيات مبتدا ولم تكن صفة لموصوف محذوف كان قولك والصلوات مبتدا لئلا يعطف نعت على منعوته فيكون من باب عطف الجمل بعضها على بعض وكل جملة مستقلة بفائدتها وهذا المعنى لا يوجد عند اسقاط الواو انتهى وقال العيني في شرح البخاري كل واحدة من الصلوات والطيبات مبتدأ وخبره محذوف تقديره والصلوات لله والطيبات لله فتكون ها تان الجملتان معطوفتين على الجملة الاولى وهي التحيات لله انتهى السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله والحديث اخرجه ابو داود الطيالسي في مسنده عن هشام والنسائي عن اسمعيل بن مسعود عن خالد عن هشام وابو يوسف في الآثار عن ابي حنيفة والحافظ محمد بن المظفر في مسنده من طريق ابي يوسف عنه وابو محمد البخاري من طريق حسان بن ابراهيم عن ابي حنيفة وابراهيم الصائغ كما في جامع المسانيد ومحمد في الحج عن محمد بن ابان بن صالح اربعتهم عن حماد بن ابي سليمن باسناده مثله واخرجه احمد في مسنده عن عبد الرزاق انا سفيان عن الاعمش ومنصور وحصين بن عبد الرحمن بن ابي هاشم وحماد عن ابي وائل وعن ابي اسحق عن ابي الاحوص والاسود عن عبد الله قال كنا لا ندري ما نقول في الصلوة نقول السلام على الله السلام على جبريل السلام على ميكائيل فقال فعلمنا النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله هو السلام فاذا جلستم في ركعتين فقولوا التحيات الى قوله الصالحين قال ابو وائل في حديثه عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا قلتها اصابت كل عبد صالح في السماء والارض وقال ابو اسحق في حديث عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم اني قلتها اصابت كل ملك مقرب او نبي مرسل او عبد صالح اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله وما حدثنا وفي نسختي المنتخب المباني بحذف وما حسين بن نصر بن المعارك البغدادي قال ثنا عبد الرحمن بن زياد الرصافي من اهل العراق قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن حماد بن ابي سليمن الكوفي فذكر مثله باسناده والحديث اخرجه احمد عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده بلفظ كنا نقول في التحية السلام على الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا الى آخره مثل ما تقدم عند المصنف واخرج ايضا عن محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان ومنصور وحماد والمغيرة وابي هاشم عن ابي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في التشهد التحيات لله الى آخره مثله واخرجه النسائي عن بشر بن خالد عن غندر (محمد ابن جعفر) عن شعبة باسانيده مثله قال النسائي ابو هاشم غريب وما حدثنا وفي نسختي المنتخب المباني بحذف وما ابو بكرة قال ثنا يحيى بن حماد البصري قال ثنا ابو عوانة الوضاح اليشكري الواسطي عن سليمن الاعمش الكوفي عن شقيق بن سلمة الكوفي عن عبد الله مثله تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد وبعينه في باب ما ينبغي ان يقال في الركوع والسجود الا انه لم يذكر هناك الفاظ التشهد وذكرنا هناك ان الشيخان واحمد وابا داود وابن ماجة والدارمي وابا عوانة اخرجوه من طريق الاعمش واخرجه ايضا الطبراني في الكبير عن علي بن عبد العزيز وبشر بن موسى عن ابي نعيم

وحدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا وهيب عن منصور بن المعتمر عن ابی وائل عن عبد الله مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد قال ثنا محل بن محرز الضبی ح وحدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا محل بن محرز قال ثنا شقيق فذكر مثله باسناده وزاد حسين فی حديثه قالوا وكانوا يتعلمونها كما يتعلم احدكم السورة من القرآن حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عمر بن حبيب

عن الاعمش باسناده بلفظ قال كنا اذا جلسنا قلنا السلام على الله السلام على جبريل فسمعنا النبی عليه السلام فقال ان الله هو السلام فاذا جلس احدكم فی الصلوة فليقل التحيات لله الی آخره كما فی المنتخب ابن الجارود وفی المنتقی عن محمد بن يحيی عن يعلی بن عبيد عن الاعمش باسناده نحوه الا انه زاد السلام على ميكائيل السلام على اسرافيل السلام على فلان وفلان فاقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال وزاد بعد قوله الصالحين فانكم اذا قلتموها اصابت كل عبد صالح فی السماء والارض وفی آخره ثم يتخير ما شاء والبيهقی من طريق علی بن عبد العزيز وابن ابی خيثمة عن ابی نعيم عن الاعمش باسناده نحوه الا انه لم يذكر السلام على اسرافيل ولم يذكر ثم يتخير ما شاء وقد فی الحج عن ابی معاوية عن الاعمش نحوه وقال فی آخره ثم يتخير بعد من الدعاء حدثنا نصر بن مرزوق المصری قال ثنا الخصيب بن ناصح الحارثی البصری قال ثنا وهيب وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی ابن خالد ای ابن عجلان البصری عن منصور بن المعتمر السلمی الكوفی عن ابی وائل شقيق الكوفی عن عبد الله مثله والحديث اخرجه البخاری واللفظ له عن عثمان بن ابی شيبة ومسلم عنه وعن زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم كلهم عن جرير ومسلم واحمد وابو عوانة من طريق شعبة ومن طريق زائدة كلهم عن منصور باسناده قال كنا نقول فی الصلوة السلام على الله السلام على فلان فقال لنا النبی صلى الله عليه وسلم ذات يوم ان الله هو السلام فاذا قعد احدكم فی الصلوة فليقل التحيات لله الی الصالحين فانها اذا اصاب كل عبد لله فی السماء والارض صالح اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم يتخير من الثناء ما شاء واخرجه النسائی والدارقطنی والبيهقی من طريق ابن عيينة عن الاعمش ومنصور عن شقيق عن ابن مسعود قال كنا نقول فی الصلوة قبل ان يفرض التشهد السلام على الله السلام على جبريل وميكائيل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا هكذا فان الله عز وجل هو السلام ولكن قولوا التحيات الی آخره قال فی البحر المنتقی وفی الاستذكار لم يقل احد فی حديث ابن مسعود بهذا الاسناد ولا لغيره قبل ان يفرض التشهد الا ابن عيينة مدلس وقد عنعن فی السند والاعمش ايضا وان عنعن لكن معه منصور انتهى حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد الزبيری محمد بن عبد الله الكوفی قال ثنا محل بضم اوله وكسر ثانيه وتشديد اللام كما فی التقريب بن محرز آخره زای الضبی الكوفی الاعور من رواة البخاری فی الادب المفرد وقال علی بن المدينی عن يحيی القطان كان وسطا ولم يكن بذاك وقال ابو طالب عن احمد ثقة وقال اسحق بن منصور عن ابن معين صالح وقال ابن الجنيد عنه ثقة لا بأس به وقال ابن ابی حاتم عن ابيه كان آخر من بقی من اصحاب ابراهيم بالكوفة بأس ولا بأس به اد خله البخاری فی الضعفاء فسمعت ابی يقول يحول من هناك وقال النسائی ليس به بأس توفی سنة ثلاث وخمسين ومائة ح وحدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفی قال ثنا محل بن محرز قال ثنا شقيق فذكر مثله باسناده وزاد حسين ابن نصر شيخ المصنف فی حديثه قالوا وفی نسختی المنتخب والمبانی قال وهو الصواب وكانوا يتعلمونها كما يتعلم احدكم السورة من القرآن والاثر اخرجه ابو عبد الله العدنی فی مسنده عن وكيع عن محل بن محرز عن ابی وائل الی آخره نحوه والطبرانی فی الكبير من طريق عبد العزيز عن ابی نعيم عن محل باسناده عن ابن مسعود قال كانوا يصلون خلف النبی عليه السلام فقال قائل منهم السلام على الله فقال من القائل السلام على الله ان الله هو السلام ولكن قولوا التحيات لله الی آخره كما فی المنتخب واخرجه محمد فی الموطا والحج عن محل بن محرز باسناده نحوه حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصری قال ثنا عمر بن حبيب بن محمد بن مجالد العدوی القاضی البصری من ولد قضاء البصرة ثم الشرقية علما من رواة ابن ماجة قال الاثرم سمعت ابا عبد الله ذكره فقال قدم علينا ها هنا ولم نكتب عنه حرفا وكان مستقاما به جدا وقال ابن معين ضعيف كان يكذب وقال العجلی ليس بشیء وقال ابو زرعة وابو حاتم ليس بالقوی وقال البخاری يتكلمون فيه وقال النسائی ضعيف وقال ابو زكريا كان ابن علية يثنی على عمر بن حبيب ويتعجب ممن يكتب عن معاذ بن معاذ ويدعه قال ابو زكريا ومعاذ بن معاذ خير من مائة مثل عمر بن حبيب وقال الساجی سمع من الثقات وكان من اصحاب عبيد الله بن الحسن عنه اخذوا ظهم تركوه لموضع الرأی وكان صدوقا

قال ثنا محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن عبد الله انه قال اخذت التشهد من فی رسول الله صلی الله علیه وسلم ولقنیها کلمة کلمة ثم ذکر التشهد الذی فی حدیث ابی وائل وزاد قال فکانوا یخفون التشهد ولا یظهرونه حدثنا حسین بن نصر قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس قال ثنا زهیر قال ثنا مغیرة الضبی قال ثنا شقیق بن سلمة

ولم یکن من فرسان الحدیث وقال ابن عدی هو حسن الحدیث یکتب حدیثه مع ضعفه وقال البزار لم یکن حافظا وقد احتمل حدیثه وقال ابن قانع بصری صالح توفی سنة سبع ومائتین قال ثنا محمد بن اسحق المدنی امام المغازی عبد الرحمن بن الاسود النخعی الکوفی عن ابیه الاسود النخعی الکوفی عن عبد الله انه قال اخذت التشهد من فی رسول الله صلی الله علیه وسلم ولقنیها وفی نسختی المنتخب والمبانی ولقنی ایاها کلمة کلمة ای اخذت التشهد منه صلی الله علیه وسلم مشافهة وتلقینا قال فی النهایة فی حدیث ابن مسعود اقرأنیها رسول الله صلی الله علیه وسلم فاه الی فی ای مشافهة وتلقینا انتهی وقال فی المغرب لقن الکلام من فلان وتلقنه اخذه من لفظه وفهمه واما تلقن من الصحف فلم نسمعه انتهی ثم ذکر التشهد الذی فی حدیث ابی وائل ای من طریق هشام الدستوائی عن حماد بن ابی سلیمان عنه وزاد قال هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی وقال بزیادة الواو فکانوا هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی وکانوا بزیادة الواو یخفون التشهد ولا یظهرونه والحدیث اخرجه الطبرانی عن عبدان بن احمد عن ازهر بن مروان الرقاشی عن عبد الاعلی عن محمد بن اسحاق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن ابن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یتشهد فی الصلوة قال فکنا نحفظ عن رسول الله علیه السلام کما نحفظ حروف القرآن الواوات والالفات قال اذا جلس علی ورکه الیسری قال التحیات لله والصلوات الی آخره کذا فی المنتخب وعند البزار عن الاسود قال کان عبد الله یعلمنا التشهد فی الصلوة فیأخذ علینا الالف والواو قال الهیثمی وفی اسناد الطبرانی زهیر بن مروان الرقاشی ولم اجد من ذکره واسناد البزار رجاله رجال الصحیح انتهی واخرجه احمد عن یعقوب عن ابیه عن ابن اسحق قال حدثنی عن تشهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی وسط الصلوة وفی آخرها عبد الرحمن بن الاسود بن یزید النخعی عن ابیه عن عبد الله بن مسعود قال علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم التشهد فی وسط الصلوة وفی آخرها فکنا نحفظ عن عبد الله حین اخبرنا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علمه ایاه قال فکان یقول اذا جلس فی وسط الصلوة وفی آخرها علی ورکه الیسری التحیات لله الی آخره قال ثم ان کان فی وسط الصلوة نهض حین یفرغ من تشهده وان کان فی آخرها دعا بعد تشهده بما شاء الله ان یدعو ثم یسلم واخرجه الترمذی واللفظ له والنسائی واحمد من طریق سفیان الثوری عن ابی اسحق عن الاسود عن عبد الله بن مسعود قال علمنا رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قعدنا فی الرکعتین ان نقول التحیات الخ الا ان احمد قال عن الاسود وابی الاحوص وابی عبیدة قال الترمذی حدیث ابن مسعود قد روی عنه من غیر وجه وهو اصح حدیث روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی التشهد انتهی واما الزیادة التی نادها من اخفاء التشهد فاخرجها البزار عن عبد الله بن سعید عن یونس بن بکیر عن محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن عبد الله قال ان من السنة ان یخفی التشهد کما فی المنتخب واخرجه ایضا ابو داود والترمذی والحاکم بهذا الاسناد ومثله والحاکم من طریق الحسن بن عبید الله عن عبد الرحمن باسناده مثله قال الترمذی حسن غریب والعمل علیه عند اهل العلم انتهی وقال الحاکم هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه وقال الذهبی علی شرطهما قال الحاکم وله شاهد صحیح ثم اخرج عن عائشة قالت نزلت هذه الآیة فی التشهد ولا تجهر بصلوتک ولا تخافت بها وافقه الذهبی واخرجه ایضا ابن خزیمة فی صحیحه عن عائشة مثله کما فی المنتخب قال فی البدائع واما سنة التشهد فهی الاخفاء لما روی عن ابن مسعود انه قال اربع یخفیهن الامام وعد منها التشهد ولانه من باب الثناء والاصل فی الاثنیة والادعیة هی الاخفاء انتهی وقال ابن قدامة فی المغنی والسنة اخفاء التشهد لان النبی صلی الله علیه وسلم لم یکن یجهر به اذ لو جهر به لنقل کما نقلت القراءة ثم ذکر قول ابن مسعود عند ابی داود ثم قال ولانه ذکر غیر القراءة لا ینقل به من رکن الی رکن فاستحب اخفاؤه کالتسبیح ولا نعلم فی هذا خلافا انتهی وقال النووی فی الاذکار السنة فی التشهد الاسرار باجماع المسلمین علی ذلک ویدل علیه من الحدیث فذکر قول ابن مسعود ثم قال واذا قال الصحابی من السنة کذا کان معنی قوله قال رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا هو المذهب الصحیح المختار الذی علیه جمهور الفقهاء والمحدثین واصحاب الاصول والمتکلمین فلو جهر به کره ولم تبطل صلوته ولا یسجد للسهو انتهی حدثنا حسین بن نصر قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس الکوفی قال ثنا زهیر بن معاویة الکوفی قال ثنا مغیرة بن مقسم الضبی مولاهم الکوفی قال ثنا شقیق بن سلمة ابو وائل الکوفی

ثم ذكر مثل حديث حماد ومنصور وسليمن ومحل عن ابي وائل غير انه لم يقل وبركاته حدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد بن عامر قال ثنا شعبة ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة ح وحدثنا علي بن شيبة قال ثنا عبيد الله بن موسى قال انا اسرائيل كلاهما عن ابي اسحق عن ابي الاحوص عن عبد الله قال كنا لا ندري ما نقول بين كل ركعتين غير ان نسبح ونكبر ونحمد ربنا عز وجل وان محمدا علم فواتح الكلم وخواتمه او قال وجوامعه

ثم ذكر مثل حديث حماد ومنصور وسليمن ومحل عن ابي وائل غير انه لم يقل وبركاته والحديث اخرجه البخاري في صحيحه عن احمد بن يونس باسناده عند المصنف بلفظ قال عبد الله كنا نصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم فنقول السلام على الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله هو السلام ولكن قولوا التحيات لله الى آخره وذكر فيه وبركاته لكن ان حسينا شيخ المصنف لم يذكره عن احمد وذكر العيني في شرحيه النخب والمباني ان الطبراني اخرجه في الكبير عن علي بن عبد العزيز عن احمد بن يونس بسنده وبسياق البخاري الا ان العيني لم يذكر الفاظ التحيات بتمامها حتى ننظر هل وبركاته فيها موجودة ام لا حدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد بن عامر الضبعي البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير البصري قال ثنا شعبة ح وحدثنا علي بن شيبة البغدادي قال ثنا عبيد الله بن موسى بن ابي المختار العبسي الكوفي قال انا اسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي الكوفي كلاهما اي شعبة واسرائيل عن ابي اسحق السبيعي عمرو بن عبد الله الكوفي عن ابي الاحوص عوف بن مالك بن نضلة الجشمي الكوفي وفسره العيني في شرحيه النخب والمباني بعوف بن مالك الاشجعي الكوفي والاول هو الصواب فان الحافظ لم يذكر في كنية عوف هذا ابا الاحوص وذكرا قوالا اخرى في كنيته ولم يذكر في مشائخه ابن مسعود ولا في تلامذته ابا اسحق بخلاف الاول فقد ذكر في مشائخه ابن مسعود وفي تلامذته ابا اسحق وكناه بابي الاحوص ولم يذكر من كنيته غير ذلك عن عبد الله قال كنا لا ندري ما نقول بين كل ركعتين غير ان نسبح ونكبر ونحمد ربنا عز وجل هكذا وقع هذا القول عند الطيالسي والنسائي والطبراني في الكبير الا انهم لم يذكروا عز وجل وهكذا هو بخطه في نسخ الحاوي والنخب والمباني وزاد الطبراني بعد قوله ركعتين في الصلوة وعند البيهقي كنا اذا جلسنا بين الركعتين في الصلوة لا ندري ما نقول الا ان نسبح ونكبر ونذكر الله ولم يقع ذلك القول عند احمد وابي داود وان محمدا هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي النخب والمباني عليه السلام وعند الطيالسي والنسائي واحمد صلى الله عليه وسلم علم على صيغة المجهول كما في النخب من التعليم او العلم كما قال السندي في حاشية النسائي ثم انه وقع عند احمد والطيالسي والنسائي كذلك اي بلفظ علم وعند الطبراني في الكبير اعطي فواتح جمع فاتحة كما في النخب قال الراغب في المفردات الفتح ازالة الاغلاق والاشكال وذلك ضربان احدهما يدرك بالبصر كفتح الباب وغيره والثاني يدرك بالبصيرة كفتح الهم وهو ازالة الغم وذلك ضروب احدها في الامور الدنيوية كغم يفرج وفقر يزال والثاني فتح المستغلق من العلوم نحو قولك فلان فتح من العلم بابا مغلقا وقوله انا فتحنا لك فتحا مبينا قيل عنى فتح مكة وقيل بل عنى ما فتح على النبي من العلوم والهدايات التي هي ذريعة الى الثواب والمقامات المحمودة التي صارت سببا لغفران ذنوبه وفاتحة كل شئ مبدؤه الذي يفتح به ما بعده والمفتح والمفتاح ما يفتح به وجمعه مفاتيح ومفاتح انتهى مختصرا الكلم وعند الطيالسي واحمد والنسائي والطبراني الخير وقد ورد في الحديث اعطيت فواتح الكلام وخواتمه اخرجه ابن ابي شيبة وابو يعلى والطبراني عن ابي موسى مرفوعا كما في الجامع الصغير قال المناوي وفي رواية مفاتيح الكلم انتهى قال في المختار الكلام اسم جنس يقع على القليل والكثير والكلم لا يكون اقل من ثلاث كلمات لانه جمع كلمة مثل نبقة ونبق اه وقال الراغب الكلام يقع على الالفاظ المنظومة وعلى المعاني التي تحتها مجموعة وعند النحويين يقع على الجزء منها اسما كان او فعلا او اداة وعند كثير من المتكلمين لا يقع الا على الجملة المركبة المفيدة وهو اخص من القول فان القول يقع عندهم على المفردات والكلمة تقع عندهم على كل واحد من الانواع الثلثة انتهى وقال في النهاية في الحديث اوتيت مفاتيح الكلم وفي رواية مفاتح الكلم هما جمع مفتاح ومفتح وهما في الاصل كل ما يتوصل به الى استخراج المنغلقات التي يتعذر الوصول اليها فاخبر انه اوتي مفاتيح الكلم وهو ما يسر الله له من البلاغة والفصاحة والوصول الى غوامض المعاني وبدائع الحكم ومحاسن العبارات والالفاظ التي انغلقت على غيره وتعذرت انتهى وقال الكرماني اي لفظ قليل يفيد معنى كثيرا وهذا معنى البلاغة ذكره المناوي وخواتمه اوقال وجوامعه وعند الطيالسي وجوامعه او جوامعه وخواتمه وعند احمد وجوامعه وخواتمه وعند البيهقي علم جوامع الخير وفواتحه وعند النسائي والطبراني وخواتمه وقد

فقال اذا قعد احدكم فى الركعتين فليقل ثم ذكر مثله حدثنا حسين بن نصر قال ثنا شبابة ابن سوار وعبد الرحمن بن زياد قالا ثنا المسعودى عن ابى اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة الصلوة فذكر مثله

درد عند الشيخين من حديث ابى هريرة مرفوعا بعثت بجوامع الكلم الى آخره كما فى المشكوة قال فى النهاية يعنى القرآن جمع الله بلطفه فى الالفاظ اليسيرة منه معانى كثيرة واحدها جامعة اى كلمة جامعة ومنه الحديث فى صفته صلى الله عليه وسلم انه كان يتكلم بجوامع الكلم اى انه كان كثير المعانى قليل الالفاظ انتهى وفى شرح السنة قيل يعنى القرآن جمع الله سبحانه وتعالى بلطفه معانى كثيرة فى الفاظ يسيرة وقيل ايجازا لكلام فى اشباع من المعنى فالكلمة القليلة الحروف منها تتضمن كثيرا من المعانى والانواعا من الكلام انتهى وقال المناوى وجوامعه التى جمعها الله فيه فكان كلامه جامعا كالقرآن فى كونه جامعا فانه خلقه انتهى وقال القارى وقد جمعت اربعين حديثا من الجوامع الواردة على الكلمتين اللتين هما اقل مما يتصور منه تركب الكلام ويتأتى منه اسناد المرام نحو قوله عليه السلام العدة دين والمستشار مؤتمن ولا تغضب وامثال ذلك وقد روى ابو يعلى فى مسنده عن عمر رضى الله عنه اعطيت جوامع الكلم واختصر لى الكلام اختصارا انتهى وقال فى النخب واراد بجوامعه ما يختم به الكلام بحسن الاختتام والانتهاء على اتم المقصود انتهى وقال المناوى اى خواتم الكلام يعنى حسن الوقف ورعاية الفواصل فكان يبدأ كلامه باعذب لفظ واجزله وافصحه واوضحه وبخيمته بما يشوق السامع الى الاقبال على الاستماع مثله والحرص عليه انتهى وانما ذكر الضمير فى خواتمه وجوامعه باعتبار لفظ الكلم او باعتبار المذكور كما فى النخب فقال صلى الله عليه وسلم اذا قعد احدكم وعند احمد والنسائى اذا قعدتم وعند الطيالسى فامرنا ان نقول فى الركعتين هكذا فى نسختى النخب المبانى وفى نسخة الحاوى فى الركعة وعند الطيالسى واحمد والنسائى فى كل ركعتين وعند البيهقى اذا جلستم بين الركعتين وعند الطبرانى فى الكبير اذا قعدتم فى التشهد فليقل وعند احمد والنسائى والبيهقى والطبرانى فقولوا ثم ذكر مثله اى مثل ما تقدم من طريق هشام عن حماد عن ابى وائل وزاد بعد التشهد ثم يتخير احدكم من الدعاء اعجبه اليه فيدعو به ربه كما تقدم عند المصنف عن ابى بكرة عن سعيد بن عامر عن شعبة عن ابى اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله فى باب ما ينبغى ان يقال فى الركوع والسجود وهكذا وقعت هذه الزيادة عند احمد والطيالسى والنسائى وقد ذكرنا هناك ما يتعلق بذلك والحديث اخرجه الطيالسى فى مسنده عن شعبة واحمد فى مسنده عن محمد بن جعفر عن شعبة والنسائى عن محمد بن المثنى عن محمد عن شعبة والطبرانى فى الكبير كما فى النخب من طريق محمد بن مثنا عن شعبة عن ابى اسحق عن ابى الاحوص وابى الكنود عن ابن مسعود ومن طريق عبد الله بن رجاء عن اسرائيل عن ابى اسحق عن ابى عبيدة وابى الاحوص عن ابن مسعود نحوه قلت واخرجه الطبرانى فى الصغير من طريق محمد بن مناذر الشاعر عن شعبة باسناده المذكور بلفظ علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد فذكره وقال الطبرانى لم يروه عن شعبة عن ابى اسحق عن ابى الكنود الا ابن مناذر تفرد به مزادا انتهى وابن مناذر هذا ضعيف جدا قال ابن معين لا يروى عنه من فيه خير وقال ايضا كان زنديقا وقال الساجى عنده مناكير وقال ابن عدى ليس من اصحاب الحديث كما فى اللسان واخرجه البيهقى من طريق عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابى اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله واخرجه ايضا احمد عن عبد الرزاق عن معمر عن ابى اسحق عن ابى الاحوص عن ابن مسعود وبساق حديث الباب الا انه لم يذكر الزيادة فى آخره حدثنا حسين بن نصر قال ثنا شبابة بن سوار ابو عمرو المدائنى وعبد الرحمن بن زياد الثقفى الرصافى قالا ثنا المسعودى عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة الكوفى عن ابى اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة الصلوة فذكر مثله واخرجه ابو عبد الله العدنى فى مسنده ثنا عيسى بن يونس عن ابيه عن جده ابى اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال اوتى رسول الله عليه السلام جوامع الخير وفواتحه وقال فواتح الخير وجوامعه شك ابوه فعلمنا خطبة الصلوة وخطبة الحاجة فخطبة الصلوة التحيات لله الى آخره وخطبة الحاجة ان الحمد لله نحمده الى آخره كما ذكر فى النخب واخرجه النسائى عن قتيبة عن عبثر عن الاعمش عن ابى اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد فى الصلوة والتشهد فى الحاجة فاما التشهد فى الصلوة التحيات الخ ولم يذكر التشهد فى الحاجة واخرجه الترمذى عن قتيبة بهذا الاسناد مثله وزاد التشهد فى الحاجة كما ذكره العدنى واخرجه ابن ماجة من طريق الثورى عن ابى اسحق عن ابى عبيدة وابى الاسود وابى الاحوص والبخارى من طريق حصين بن عبد الرحمن عن ابى وائل واحمد من طريق ابى عبيدة بن عبد الله

وخالفه فی ذلك ایضا عبد الله بن عباس فروی عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلك ما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا شعیب بن اللیث واسد بن موسی قالا ثنا اللیث عن ابی الزبیر عن سعید بن جبیر وطاؤس عن ابن عباس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعلمنا التشهد کما یعلمنا القرآن فکان یقول التحیات المبارکات الصلوات الطیبات لله السلام علیك ایها النبی ورحمة الله وبرکاته السلام علینا

والبخاری ومسلم والنسائی واحمد وابو عوانة والبیهقی من طریق مجاهد عن عبد الله بن سنجرة والطیالسی والدارمی واحمد وابو داؤد ومحمد فی الحج من طریق قاسم بن مخیمرة عن علقمة والنسائی والطبرانی فی التفسیر والحافظ محمد بن المظفر وابن خسرو وغیرهم فی مسانیدهم کما فی جامع المسانید من طریق ابراهیم عن علقمة کلهم عن ابن مسعود نحو ما تقدم واخرجه ابن حزم فی المحلی من طریق مسلم عن اسحاق عن جریر عن منصور عن ابی وائل کما تقدم ثم قال ورواه شعبة وسفیان الثوری وزائدة کلهم عن منصور عن ابی وائل عن ابن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم حرفا حرفا ورواه یحیی القطان وابو معاویة والفضیل بن عیاض وابو نعیم وعبد الله بن داؤد الخریبی ووکیع کلهم عن الاعمش عن ابی وائل باسناده ولفظه ورواه ایضا عن ابن مسعود باسناده ولفظه ابو معمر عبد الله بن سنجرة وعلقمة والاسود وابو البختری انتهی قلت ورواه ایضا عن ابی وائل حماد بن ابی سلیمان ومحل بن محرز ومغیرة النعبی وحصین بن عبد الرحمن ورواه عن ابن مسعود ایضا ابو الاحوص وابو عبیدة بن عبد الله قال البزار کما فی الفتح لما سئل عن اصح حدیث فی التشهد قال هو عندی حدیث ابن مسعود وروی من نیف وعشرین طریقا ثم سرد اکثرها وقال لا اعلم فی التشهد اثبت منه ولا اصح اسانید ولا اشهر رجالا انتهی قال الحافظ ولا اختلاف بین اهل الحدیث فی ذلك ومن جزم بذلك البغوی فی شرح السنة انتهی وقال الترمذی حدیث ابن مسعود قد روی عنه من غیر وجه وهو اصح حدیث روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی التشهد والعمل علیه عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم من التابعین انتهی وسیأتی مزید ما یتعلق بذلك عند ما یرجح المصنف تشهد ابن مسعود علی تشهد غیره ان شاء الله تعالی وخالفه

ای عمر رضی الله عنه فی ذلك ای فی تشهده المذکور ایضا عبد الله بن عباس وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنهما فروی علی صیغة المجهول عنه ای عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلك ای فی التشهد ما حدثنا ربیع المؤذن ابن سلیمان المصری قال ثنا شعیب بن اللیث بن سعد المصری واسد بن موسی الاموی قالا ثنا اللیث هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی بن سعد

عن ابی الزبیر محمد بن مسلم المکی عن سعید بن جبیر الکوفی وطاؤس بن کیسان الیمانی عن ابن عباس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعلمنا التشهد کما یعلمنا القرآن هکذا عند احمد وابی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة وغیرهم وعند مسلم والشافعی کما یعلمنا السورة من القرآن وعند ابی عوانة بالوجهین یعنی انه کان یهتم بتعلیم التشهد کما یهتم بتعلیم القرآن کما فی البذل وقد رجح اختیار الشافعی لتشهد ابن عباس بهذا اللفظ لانه یدل علی العنایة بتعلمه وتعلیمه کما ذکر ابن دقیق العید فی الاحکام ولا یدل علی زیادة ضبط اللفظ کما ذکر الطیبی واجاب عنه ابن دقیق العید بان هذا ترجیح مشترک لان هذا ایضا ورد فی تشهد ابن مسعود فکان یقول التحیات المبارکات وفی تشهد عمر بدله الزاکیات قال القاضی والزاکیات المبارکات کما فی حدیث ابن عباس وقال الزرقانی وهو ای لفظ ابن عباس مناسب لقوله تعالی تحیة من عند الله مبارکة طیبة انتهی وقد رجح تشهد ابن عباس لهذه الزیادة ولموافقة القرآن کما ذکره الخطابی وبانه اقرب الی لفظ القرآن کما ذکر ابن دقیق العید واجاب عنه العینی فی المنتخب بانه لم یشرع فی السلام حیاکم الله وان وافق ذلك لفظ القرآن فی قوله تعالی واذا حییتم بتحیة فحیوا باحسن منها وفی حدیث جابر زیادات کان ینبغی ان تعد وکذا فی حدیث علی ما نذکره ان شاء الله تعالی الصلوات الطیبات لله قال النووی التقدیر التحیات والمبارکات والصلوات والطیبات کما فی حدیث ابن مسعود وغیره ولکن حذفت العاد اختصارا ورده العینی فی المنتخب بان حذف واو العطف لا یجوز عند الجمهور بدلیلهم جوزه فی الضرورة ولا ضرورة هنا ولا فائدة فی اختصارها

السلام علیك هکذا هو عند مسلم وابی داؤد وابن ماجة وابی عوانة معرفا باللام وعند الترمذی والنسائی والشافعی والبیهقی سلام علیك بتنکیر السلام وعند احمد بالوجهین ایها النبی ورحمة الله وبرکاته السلام علینا هکذا هو عند مسلم وابی داؤد وابن ماجة وابی عوانة معرفا باللام وفی نسختی المنتخب والمبانی سلام علینا بالتنکیر وهکذا هو عند الشافعی واحمد والترمذی والنسائی والبیهقی

وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله و حدثنا ابو بكرة قال انا ابو عاصم قال انا ابن جريج قال سئل عطاء وانا اسمع عن التشهد فقال التحيات المباركات الطيبات الصلوات لله ثم ذكر مثله

قال الشوكاني الحديث اخرجه ايضا الدارقطني في احد رواييه وابن حبان في صحيحه بتعريف السلام الاول وتنكير الثاني واخرجه الطبراني بتنكير الاول وتعريف الثاني انتهى وقال الرافعي وروى السلام علينا باثبات الالف واللام وهما صحيحان ولا فرق وحكى عن بعضهم ان الافضل اثبات الالف واللام كما في الاتحاف وقال النووي كما فيه ايضا روى سلام عليك وسلام علينا وروى السلام بالالف واللام فيهما وهذا اكثر في روايات الحديث وفي كلام الشافعي واتفق اصحابنا على جواز الامرين ههنا قالوا والافضل ههنا الالف واللام لكثرته وزيادته ولموافقة سلام التحلل انتهى وذكر الحافظ في الفتح عن النووي انه جوز حذف اللام من السلام في الموضعين قال والاثبات افضل وهو الموجود في روايات الصحيحين ثم تعقبه بانه لم يقع في شئ من طرق حديث ابن مسعود بحذف اللام وانما اختلف ذلك في حديث ابن عباس وهو من افراد مسلم وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله هكذا عند احمد وعند الشافعي ومسلم وابي داود والترمذي وابي عوانة والدارقطني واشهد ان محمدا رسول الله وزاد ابو داود صلى الله عليه وسلم وفي نسختي المنتخب والمباني واشهد ان محمدا عبده ورسوله وهكذا هو عند النسائي وابن ماجة قال النووي في الاذكار اعلم ان لفظ المباركات والصلوات والطيبات والزاكيات سنة ليس بشرط في التشهد فلو حذفها كلها واقتصر على قوله التحيات لله السلام عليك ايها النبي الى آخره اجزاه وهذا لا خلاف فيه عندنا وانما في الالفاظ من قوله السلام عليك ايها النبي الى آخره فواجب لا يجوز حذف شئ منه الا لفظ ورحمة الله وبركاته فيهما ثلاثة اوجه لاصحابنا احدها لا يجوز حذف واحدة منهما وهذا هو الذي يقتضيه الدليل لاتفاق الاحاديث عليهما والثاني يجوز حذفهما والثالث يجوز حذف وبركاته دون ورحمة الله وقال ابو العباس بن سريج من اصحابنا يجوز ان يقتصر على قوله التحيات لله سلام عليك ايها النبي سلام على عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله انتهى وذكر في الاتحاف عن الرافعي واسقط بعضهم لفظ السلام الثاني واكتفى بان يقول ايها النبي وعلى عباد الله الصالحين واسقط بعضهم لفظ الصالحين وبكى هذا عن الحليمي انتهى وقال الشافعي في الام لو لم يزد رجل على قوله التحيات لله سلام عليك ايها النبي لم اكرهه ذلك له ولم ار عليه اعادة وقال صاحب الروضة تبعا لاصله كما في الفتح واما اقل التشهد فنص الشافعي واكثر الاصحاب الى انه فذكره لكنه قال وان محمدا رسول الله قال ونقله ابن كج والصيدلاني فقالا واشهد ان محمدا رسول الله لكن اسقط وبركاته انتهى قال الرافعي قال الائمة كان الشافعي اعتبر في حد الاقل ما رآه مكررا في جميع الروايات ولم يكن تابعا لغيره وما انفردت به الروايات وكان تابعا لغيره جوز حذفه وابن سريج نظر الى المعنى وحذف ما لا يغير به المعنى فاكتفى بذكر السلام عن الرحمة والبركة وقال بدخولها فيه انتهى وقال الحافظ وقد استشكل جواز حذف الصلوات مع ثبوتها في جميع الروايات الصحيحة وكذلك الطيبات مع جزم جماعة من الشافعية بان المقتصر عليه هو الثابت في جميع الروايات وسنهم من وجه الحذف بكونهما صفتين كما هو الظاهر من سياق ابن عباس لكن يعكر على هذا ما تقدم من البحث في ثبوت العطف فيهما في سياق غيره وهو يقتضي المغايرة انتهى والحديث اخرجه مسلم وابو داود والترمذي والنسائي عن قتيبة والبيهقي من طريقه ومسلم وابن ماجة عن محمد بن رمح واحمد بن يونس وهجين والشافعي عن يحيى بن حسان وابو عوانة عن الصغاني والحارث بن ابي اسامة عن يونس بن محمد وعن ابن ابي عيسى عن المقرئ وعن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم عن ابيه وشعيب بن الليث والدارقطني عن عبد الله بن سليمان عن عيسى بن حماد كلهم عن الليث عن ابي الزبير عن سعيد وطاوس عن ابن عباس قال محمد بن عبد الله بن عبد الحكم سمعت الشافعي يقول هذا اجود حديث روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد قال الترمذي حديث ابن عباس حديث حسن غريب صحيح وقال الدارقطني هذا اسناد صحيح وقال الخطابي اسناده اجود رجاله مرضيون واصحها اسنادا واشهرها رجالا تشهد ابن مسعود وقال العيني في المنتخب اسناد صحيح ويقال في حديث ابن عباس اضطراب ثم ذكر ما تقدم من الاختلاف في الفاظ تشهده وحدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الواو وابو بكرة قال شنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد البصري قال انا ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز المكي قال سئل عطاء وبن ابي رباح المكي وانا اسمع عن التشهد فقال التحيات المباركات الطيبات الصلوات لله وعند عبد الرزاق التحيات المباركات لله الصلوات الطيبات لله وعند الدارقطني التحيات المباركات والطيبات لله ثم ذكر اي ابن جريج عن عطاء مثله اي مثل ما روى ابو الزبير عن سعيد وطاوس عند المصنف فقد روى الدارقطني من طريق ابي الزبير

ثم قال لقد سمعت عبد الله بن الزبير يقولهن على المنبر يعلمهن الناس ولقد سمعت عبد الله بن عباس يقول مثل ما سمعت ابن الزبير يقول قلت فلم يختلف ابن الزبير وابن عباس فقال لا وخالفه في ذلك ايضا عبد الله بن عمر حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا ابان بن يزيد قال ثنا قتادة قال حدثني عبد الله بن ابي المكي قال صليت الى جنب عبد الله بن عمر فلما قضى صلوته ضرب يده على فخذي فقال الا اعلمك تحية الصلوة كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا فتلا هؤلاء الكلمات مثل ما في حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن عطاء وطاؤس وسعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد التحيات الى آخره بلفظ المصنف الا انه حذف الصلوات وزاد الواو على الطيبات وزاد واشهد ان محمدا وروى عبد الرزاق في مصنفه كما في المنتخب عن ابن جريج عن عطاء قال سمعت ابن عباس وابن الزبير يقولان في التشهد في الصلوة فذكر مثل ما تقدم عند المصنف الا انه زاد بعد قوله المباركات لله وقال السلام على النبي وقال واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم قال اي عطاء لقد سمعت عبد الله بن الزبير هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابن الزبير وهكذا هو عند عبد الرزاق يقولهن على المنبر ليعلمهن الناس ولقد سمعت عبد الله بن عباس هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابن عباس وهكذا هو عند عبد الرزاق يقول مثل ما سمعت ابن الزبير هكذا في نسختي الحاوي والمباني وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنهما يقول قلت فلم يختلف ابن الزبير وابن عباس فقال هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني قال بحذف الفاء ولا قال في الحاوي اسناده صحيح واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وابن الزبير والدارقطني من طريق احمد بن محمد بن الحجاج بن رشدين بن سعد حدثني ابي عن ابيه عن جده حدثني عمرو بن الحارث ان ابا الزبير حدثه عن عطاء وطاؤس وسعيد بن جبير عن ابن عباس فذكره قلت واحمد بن محمد بذا قال فيه ابن عدي كذبوه وانكرت عليه اشياء وقال ابن ابي حاتم سمعت منه بمصر ولم احدث عنه لما تكلموا فيه كما في اللسان وخالفه اي عمر رضي الله عنه في ذلك اي في تشهده ايضا عبد الله بن عمر وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهما حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا عفان بن مسلم البصري قال ثنا ابان بن يزيد العطار البصري قال ثنا قتادة ابن دعامة السدوسي البصري قال حدثني عبد الله بن ابي بياعين موحدتين مفتوحتين بينهما الف ساكنة ويقال ابن ابيه بزيادة ها بعد الياء ويقال ابن اباه كذا في المنتخب المكي مولى آل حميد بن ابي الهاب ويقال مولى يعلى بن امية من رواة الستة الا البخاري قال علي بن المديني عبد الله بن ابيه من اهل مكة معروف ويقال له ايضا ابن اباه وقال البخاري عبد الله بن اباه ويقال ابن ابي وقال ابن معين هؤلاء ثلثة مختلفون وقال ابو القاسم الطبراني عبد الله بن ابي بصري وعبد الله ابن اباه مكي وعبد الله بن ابيه كوفي قال ابو الحسين بن البراء القول عندي ما قال ابن المديني والبخاري وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال النسائي عبد الله بن اباه ثقة ووثقه العجلي وابن المديني وذكره ابن حبان في الثقات قال صليت الى جنب عبد الله بن عمر هكذا عند احمد وغيره قال في المباني بمعنى صليت عنده لان الى تجئ بمعنى موافقة عند واصل الى لانتهاء الغاية الزمانية او المكانية كما عرف انتهى فلما وعند احمد قال فلما قضى صلوته وعند احمد ضرب يده وعند احمد بيده على فخذي وعند احمد على فخذه فقال ابن عمر الا اعلمك تحية الصلوة كما كان رسول الله هكذا في نسخة الحاوي وعند احمد وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا فتلا زاد احمد على هؤلاء الكلمات اشارة الى الالفاظ التي في تشهد عبد الله بن مسعود كذا في المنتخب مثل ما في حديث ابن مسعود هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وعند احمد بعد قوله هؤلاء الكلمات يعني قول ابي موسى الاشعري في التشهد والحديث اخرجه احمد في مسنده عن عفان باسناده عند المصنف مثل ما عرفت ولم يسق ههنا لفظ التشهد بل احال على حديث ابي موسى الاشعري فاخرج في مسند ابي موسى من طريق هشام عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان ان الاشعري صلى باصحابه فذكر الحديث كما سيأتي عند المصنف وفيه التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليك الى آخره فحتى تشهد ابن مسعود وقال في الحاوي روى الطبراني عن ابي مسلم الكشي ثنا سهل بن بكار ثنا ابان بن يزيد عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله الرقاشي قال صلى بنا ابو موسى الاشعري صلوة فلما جلس قال رجل اقرت الصلوة بالبر والزكوة وساق حديثا طويلا وفيه التشهد مثل تشهد ابن مسعود

حدثنا ابن ابي داود ويحيى بن اسمعيل البغدادي بطبرية قالا ثنا نصر بن علي قال ثنا ابي قال ثنا شعبة عن ابي بشر قال ابن ابي داود في حديثه عن مجاهد وقال يحيى سمعت مجاهدا يحدث عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في التشهد التحيات لله الصلوات الطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله زاد ابن يحيى زاد في حديثه قال ابن عمر زدت فيها وبركاته وزدت فيها وحده لا شريك له

ثم قال في آخره قال قتادة وحدثني عبد الله بن ابي المكي قال صليت الى جنب ابن عمر فلما صلى ضرب بيده على فخذي وقال الا اعلمك تحية الصلوة كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا فقال هؤلاء الكلمات ثم ساقه بهذا السند بعد ذلك مقتصرا على ذكر التشهد عن ابي مسلم عن سهل بن بكار عن ابان بن يزيد عن قتادة عن عبد الله بن ابي عن ابن عمر ولفظه التحيات الطيبات الصلوات لله انتهى وقد ذكر العيني في المنتخب عن الطبراني في الكبير بهذا السند مقتصرا على التشهد وزاد بعد عن ابن عمر عن النبي عليه السلام في التشهد التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليك الى آخره مثل تشهد ابن مسعود حدثنا ابن ابي داود ابراهيم البرسي ويحيى بن اسمعيل ابو زكريا البغدادي بطبرية قالا ثنا نصر بن علي بن نصر بن علي بن صهبان الازدي الجهضمي ابو عمرو البصري الصغير من رواة الستة قال احمد ما به بأس ورضيه وقال ابو حاتم والنسائي وابن خراش ثقة وقال مسلمة بن قاسم هو ثقة عند جميعهم وقال محمد بن علي النيسابوري حجة وقال الخشني ما كتبت بالبصرة عن احد اعقل من نصر بن علي وقال ابو بكر بن ابي داود كان المستعين بعث الى نصر بن علي ليوليه القضاء فقال لامير البصرة ارجع فاستخير الله تعالى فرجع الى بيته فصلى ركعتين ثم قال اللهم ان كان في عندك خيرا فاقبضني اليك فنام فنبهوه فاذا هو ميت توفي في ربيع الآخر سنة خمسين ومائتين قال ثنا ابي علي بن نصر بن علي بن صهبان بن ابي الجهضمي بفتح الجيم والضاد المعجمة بينهما هاء ساكنة الحذاني الازدي ابو الحسن البصري الكبير من رواة الستة قال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابو حاتم ثقة صدوق وقال احمد صالح الحديث اثبت من ابي معاوية وقال صالح بن محمد صدوق وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة سبع وثمانين ومائة قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن ابي بشر بن ابي وحشية جعفر بن اياس اليشكري الواسطي قال ابن ابي داود في حديثه عن مجاهد وقال يحيى سمعت مجاهدا غرض المصنف بهذا الكلام بيان اختلاف شيخيه في لفظ ابي بشر فذكر ابن ابي داود في اسناده عنه عن مجاهد بلفظة عن وذكر يحيى في اسناده عنه سمعت مجاهدا بلفظ السماع وبهذا نفس في سماع ابي بشر عن مجاهد قال في الميزان قال القطان كان شعبة يضعف حديث ابي بشر عن مجاهد وقال لم يسمع عنه شيئا وقال ابو طالب سألت احمد عن حديث شعبة عن ابي بشر سمع مجاهدا يحدث عن ابن عمر مرفوعا في التحيات فانكره فقلت يرويه نصر بن علي الجهضمي عن ابيه عنه انتهى وقال في تهذيب التهذيب قال احمد كان شعبة يضعف حديث ابي بشر عن مجاهد قال لم يسمع منه شيئا وقال ابن معين طعن عليه شعبة في حديثه عن مجاهد قال من صحيفة انتهى يحدث عن ابن عمر عن رسول الله هكذا في نسخة الحاوي وهكذا هو عند ابي داود والدارقطني والبيهقي وفي نسختي المنتخب والمباني عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد التحيات لله الصلوات الطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله هكذا في نسخة الحاوي وهكذا هو عند ابي داود والدارقطني والبيهقي وزاد وقال قال ابن عمر زدت فيها وبركاته وسيأتي عند المصنف في آخر الحديث الا ان يحيى زاد في حديثه قال ابن عمر فذكره وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ورحمة الله والصواب اثباتها السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وزاد ابو داود والدارقطني والبيهقي قال ابن عمر زدت فيها وحده لا شريك له وهكذا زاده يحيى عند المصنف كما سيذكره واشهد ان محمدا عبده ورسوله الا ان يحيى زاد في حديثه قال ابن عمر زدت فيها اي في التحيات وبركاته اي بعد قوله ورحمة الله وزدت فيها وحده لا شريك له اي بعد قوله اشهد ان لا اله الا الله يعني ان لفظ وبركاته زيادة مني وكذا وحده لا شريك له لا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وغرض المصنف بقوله الا ان يحيى الخ بيان الاختلاف بين شيخيه في المتن كما انه ذكر اختلافهما في السند وبيانه ان ابن ابي داود لم يذكر في حديثه عن ابن عمر في التشهد ما زاده فيه من قبل نفسه بعد قوله ورحمة الله وبعد قوله الا الله وزاد شيخه يحيى بن اسماعيل في حديثه عن ابن عمر انه زاد في تشهده من قبل نفسه في الاول وبركاته وفي الثاني وحده لا شريك له فافهم

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبید الله بن معاذ قال ثنا ابی قال ثنا شعبة عن ابی بشر عن مجاهد قال کنت اطوف مع ابن عمر بالبیت وهو یعلمنی التشهد یقول التحیات لله الصلوات الطیبات السلام علیك ایها النبی ورحمة الله قال ابن عمر وزدت فیها وبرکاته السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین اشهد ان لا اله الا الله قال ابن عمر وزدت فیها وحده لا شریك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله وهکذا حدثناه ابن ابی داود عن عبید الله ابن معاذ عن ابیه عن شعبة عن ابی بشر عن مجاهد عن ابن عمر لم یذکر النبی صلی الله علیه وسلم الا ان قول ابن عمر فیه وزدت فیها ما یدل انه اخذ ذلك عن غیره ممن هو خلاف ابن عمر امار سول الله صلی الله علیه وسلم واما ابو بکر

والحدیث اخرجه ابو داود عن نصر بن علی والبیهقی من طریق ابی داود ویوسف بن یعقوب القاضی والدارقطنی عن ابی بکر بن ابی داود ثلثتهم عن نصر بن علی عن ابیه باسناده بسیاق یحیی بن اسماعیل قال الدارقطنی هذا اسناد صحیح وقد تابعه علی رفعه ابن ابی عدی عن شعبة ووقفه غیرهما ثم اخرج من طریق خارجة بن مصعب عن موسی بن عبیدة عن عبد الله بن دینار عن ابن عمر قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعلمنا التشهد التحیات الطیبات الزاکیات لله الی آخره وزاد فیه وبرکاته وحده لا شریك له ثم قال موسی بن عبیدة وخارجة ضعیفان وقال البیهقی کان محمد بن اسمعیل البخاری یری روایة سیف عن مجاهد عن ابی معمر عن عبد الله بن مسعود هی المحفوظة دون روایة ابی بشر وقال الحافظ فی التلخیص وحدیث ابن عمر رواه ابو داود والدارقطنی ورواه ابن عدی عن احمد بن المثنی عن نصر ابن علی وغیر بعض الفاظه ورواه البزار عن نصر بن علی ایضا وقال رواه غیر واحد عن ابن عمر ولا نعلم احدا رفعه عن شعبة الا علی بن نصر کذا قال وقول الدارقطنی السابق یرد علیه وقال ابو طالب سألت احمد عنه فانکره وقال لا اعرفه وقال یحیی بن معین کان شعبة یضعف حدیث ابی بشر عن مجاهد وقال ما سمع منه شیئا انما رواه ابن عمر عن ابی بکر الصدیق موقوفا انتهی مختصرا وقال فی الحاوی سکت المنذری عنه فی مختصره انتهی قلت وکذا سکت عنه ابو داود وقال فی المنتخب هو صحیح حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبید الله بن معاذ وزاد فی نسخة الحاوی والمنتخب والمبانی ابن معاذ قال ثنا ابی معاذ بن نصر العنبری البصری وفی نسخة الحاوی عن ابیه وفی نسخة المنتخب عن ابیه قال ثنا ابی ولعل عن ابیه سبقة قلم او جمع بین النسختین فقد وقع فی نسخة المبانی قال حدثنا ابی وما یؤیده انه لم یذکر فی شرحه المنتخب جده معاذ بن نصر والله اعلم قال ثنا شعبة عن ابی بشر عن مجاهد قال کنت اطوف مع ابن عمر وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنهما بالبیت وهو یعلمنی التشهد یقول التحیات لله الصلوات الطیبات السلام علیك ایها النبی ورحمة الله قال ابن عمر وزاد فی نسخة المبانی رضی الله عنهما وزدت فیها وبرکاته السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین اشهد ان لا اله الا الله قال ابن عمر وزدت فیها وحده لا شریك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله وهکذا حدثناه وفی نسختی المنتخب المبانی هکذا حدثنا بحذف الواو والضمیر ابن ابی داود عن عبید الله بن معاذ عن ابیه عن شعبة عن ابی بشر عن مجاهد عن ابن عمر ولم یذکر النبی صلی الله علیه وسلم ای لم یذکر ابراهیم بن ابی داود فی هذه الروایة عن النبی صلی الله علیه وسلم فدل ذلك علی ان هذا موقوف علی ابن عمر ولم اقف علی هذا الطریق الموقوف الا ما تقدم عن الدارقطنی ووقفه غیر نصر وابن ابی عدی وعن البزار ورواه غیره ای غیر نصر موقوفا کما فی المنتخب وقال واراد بغیره عبید الله بن معاذ وقال البیهقی ورواه ابن ابی عدی عن شعبة ووقفه الا انه رده الی حیاة النبی صلی الله علیه وسلم فقال کنا نقول لها فی حیاة النبی قلنا السلام علی النبی ورحمة الله انتهی الا ان قول ابن عمر فیه ای فی حدیث ابن ابی داود وزدت فیها ای فی التحیات ما یدل انه هکذا فی نسخة المبانی وفی نسخة المنتخب علی انه ای ابن عمر اخذ ذلك التشهد عن غیره ممن هو خلاف ابن عمر وفی نسختی المنتخب والمبانی خلاف عمر وزاد فی نسخة المنتخب رضی الله عنه والصواب عمر کما فی نسختیها وبه یستقیم المعنی امار سول الله صلی الله علیه وسلم واما ابو بکر وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنه والحاصل ان ابن ابی داود وان ذکر هذا التشهد موقوفا علی ابن عمر لکن قوله زدت فیها یدل علی انه لم یختر هذا التشهد من قبل نفسه لانه لو کان کذلك من قبل نفسه لم یقل زدت فیها بل اخذه عن غیره غیر ابیه لانه خالفه فیه اباه عمر فتعین ان یکون اخذ ذلك التشهد من غیره وهو اما رسول الله صلی الله علیه وسلم کما مر وفی نصر بن علی

وحدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابونعيم قال ثنا سفيان عن زيد العمي عن ابي الصديق الناجي عن ابن عمر قال كان ابو بكر يعلمنا التشهد على المنبر كما تعلمون الصبيان الكتاب ثم ذكر مثل تشهد ابن مسعود سواء فهذا الذي رويناه عن ابن عمر يخالف ما رواه سالم ونافع عنه وهذا اولى لانه حكاه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابي بكر وعلمه مجاهدا فمحال ان يكون ابن عمر يدع ما اخذه من النبي صلى الله عليه وسلم الى ما اخذه عن غيره وخالفه في ذلك ابو سعيد الخدري فروى عنه في ذلك ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا موسى بن هرون البردي

مرفوعا واما ابو بكر كما ذكر المصنف تعلم ابن عمر التشهد عنه بقوله وحدثنا في نسخ الحاوي والمنتخب والمباني بحذف الواو حسين بن نصر ابن المعارك البغدادي قال ثنا ابونعيم الفضل بن دكين الكوفي قال ثنا سفيان بن سعد الثوري الكوفي عن زيد بن الحواري العمي البصري عن ابي الصديق بكر بن عمرو الناجي البصري عن ابن عمر هكذا في نسختي الحاوي والمباني وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنهما قال كان ابو بكر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه يعلمنا التشهد على المنبر وعند ابن ابي شيبة يعلمهم التشهد كما في المنتخب وزاد في التلخيص عنه على المنبر كما تعلمون وعند ابن ابي شيبة كما يعلم الصبيان جمع الصبي وهو الغلام الكتاب وفي نسخ الحاوي والمنتخب والمباني في الكتاب وهكذا ذكره في المنتخب والمباني عن ابن ابي شيبة وفي التلخيص الحبير عنه في المكتب وضبطه العيني في شرحيه بضم الكاف وتشديد التاء وقال قال الجوهري الكتاب والمكتب واحد والجمع الكتاتيب والمكاتب انتهى وقال في المغرب واكتب الغلام وكتبه علمه الكتاب ومنه سلم غلامه الى مكتب اي الى معلم الخط وروي بالتخفيف والتشديد واما المكتب والكتاب فكان التعليم وقيل الكتاب الصبيان انتهى ثم ذكر مثل تشهد ابن مسعود سواء والحديث اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن الفضل بن دكين باسناده المذكور بلفظ تشهد ابن مسعود كما ذكره بتمامه في المنتخب وقال الحافظ في التلخيص وحديث ابي بكر الموقوف رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن الفضل بن دكين عن سفيان عن زيد العمي عن ابي الصديق الناجي عن ابن عمر ان ابا بكر كان يعلمهم التشهد على المنبر كما يعلم الصبيان في المكتب التحيات لله والصلوات والطيبات فذكر مثل حديث ابن مسعود سواء قلت ورواه ابو بكر بن مردويه في كتاب التشهد له من رواية ابي بكر مرفوعا اليضا واسناده حسن انتهى واخرج مسدد عن ابن عمر قال كان ابو بكر يعلمنا التشهد على المنبر كما يعلم المعلم الغلمان في المكتب كذا في الكنز قلت وفي اسناده حديث الباب زيد العمي قال ابو حاتم ضعيف الحديث يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابو زرعة ليس بقوي وابن الحديث ضعيف وقال النسائي ضعيف وقال ابن عدي لعل شعبة لم يروا اضعف منه كما في الحاوي فهذا الذي رويناه وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الضمير عن ابن عمر هكذا في نسخة المباني وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنهما اي من طريق عبد الله بن ابي وهب مجاهد يخالف ما رواه سالم ونافع عنه اي عن ابن عمر مثل تشهد عمر كما تقدم في اول الباب وهذا اي ما رواه مجاهد وعبد الله بن ابي عن ابن عمر مثل ما في حديث ابن مسعود اولى بالعمل من وجوه الاول لانه اي ابن عمر حكاه عن رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني عن النبي صلى الله عليه وسلم اي في حديث مجاهد وقال في حديث عبد الله بن ابي الا اعلمك تحية الصلوة كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا والثاني ان ابن عمر رواه عن ابي بكر وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنه اي كما تقدم من طريق ابي الصديق الناجي عن ابن عمر والثالث ان ابن عمر علمه مجاهدا اي كما تقدم من طريق عبيد الله بن معاذ عن ابيه عن شعبة عن ابي بشر وهكذا علمه ابن عمر عبد الله بن ابي نفي تعليمها اياه دلالة على انه هو المعمول عليه عند ابن عمر فاذا كان كذلك فمحال ان يكون ابن عمر يدع اي يترك ما اخذه من وفي نسختي المنتخب والمباني عن النبي صلى الله عليه وسلم من التشهد الى ما اخذه عن غيره اي من المحال ان يكون عند ابن عمر من النبي صلى الله عليه وسلم شئ فدا اخذه منه ثم يتركه ويأخذ ما كان عند غيره كذا في المنتخب وخالفه اي عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ذلك اي في تشهده المذكور ابو سعيد الخدري فروى عنه اي عن ابي سعيد في ذلك اي في التشهد ما حدثنا ابن ابي داود ابراهيم البرلسي قال ثنا موسى ابن هرون بن بشير القيسي ابو عمرو ويقال ابو محمد الكوفي البردي بضم الموحدة المعروف بالبردي نسبة الى البرد وقيل انه لقب به لبردة كان يلبسها من رواة البخاري وابي داود والنسائي قال ابو زرعة لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان من اهل المدينة

قال ثنا سهل بن یوسف الانماطی قال ابن ابی داؤد بصری ثقة قال ثنا حمید عن ابی المتوکل عن ابی سعید الخدری قال کنا نتعلم التشهد کما نتعلم السورة من القرآن ثم ذکر مثل تشهد ابن مسعود سواء وخالفه فی ذلک ایضا جابر بن عبد الله فروی عنه فی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم ما حدثنا ابراهیم بن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا ایمن بن نابل قال حدثنی محمد بن مسلم ابو الزبیر عن جابر بن عبد الله قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعلمنا التشهد کما یعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله ثم ذکر مثل تشهد ابن مسعود سواء الا انه قال عبد الله ورسوله واسأل الله الجنة واعوذ بالله من النار

المقرائی فنسب الیه وکان راویا للولید بن مسلم ربما اخطأ وقال ابن یونس کوفی قدم مصر وحدث بها وخرج الی الفیوم (من صعید مصر) فتوفی بها فی جمادی الآخرة سنة اربع وعشرین ومائتین قال ثنا سهل بن یوسف الانماطی بفتح اوله نسبة الی بیع الانماط وهی ضرب من البسط ابو عبد الرحمن ویقال ابو عبد الله البصری من رواة الستة الا مسلما قال ابو حاتم لا بأس به وقال ابن معین والنسائی والدارقطنی ثقة وقال الطحاوی عن ابراهیم بن ابی داؤد بصری ثقة وقال الساجی صدوق والذی وضع منه القدر وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة تسعین ومائة قال ابن ابی داؤد بصری ثقة هکذا فی نسخة الحاوی وهکذا نقل الحافظ فی تهذیب التهذیب عن الطحاوی عن ابراهیم بن ابی داؤد کما تقدم وفی نسخة المنتخب بحذف قال ابن ابی داؤد وفی نسخة المبانی بحذف بصری ثقة ایضا قال ثنا حمید بن ابی حمید الطویل البصری عن ابی المتوکل الناجی علی بن داؤد البصری عن ابی سعید الخدری هکذا فی نسختی المنتخب والمبانی وفی نسخة الحاوی بحذف الخدری قال کنا نتعلم التشهد کما نتعلم السورة من القرآن ثم ذکر مثل تشهد ابن مسعود سواء اسناد الصحیحین سوی موسی بن هرون روی عنه البخاری قلت رواه ابن ابی شیبة عن ابن علیة عن خالد عن ابی المتوکل عن ابی سعید الخدری فذکره ولفظه التحیات الصلوات الطیبات لله الی آخره وکذا فی الحاوی وذکره فی کنز العمال حدیث ابی سعید هذا عن ابن ابی شیبة بتمامه وزاد فی آخره قال ابو سعید کنا لا نکتب شیئا الا القرآن والتشهد وقال الحافظ فی التلخیص ورواه ابو بکر بن مردویه من حدیث ابی سعید واسناده ایضا صحیح انتهی وخالفه ای عمر رضی الله عنه فی ذلک ای فی تشهد المذکور ایضا جابر بن عبد الله فروی عنه ای عن جابر فی ذلک ای فی التشهد عن النبی صلی الله علیه وسلم هکذا فی نسخة المبانی وفی نسخة المنتخب بحذف عن النبی صلی الله علیه وسلم ما حدثنا وفی نسختی المنتخب والمبانی بحذف ما ابراهیم بن مرزوق هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی بحذف ابراهیم قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملک بن عمرو البصری قال ثنا ایمن بن نابل بنون والف وکسر موحدة بلام الحبشی ابو عمران وقیل ابو عمرو المکی نزیل عسقلان مولی آل ابی بکر من رواة البخاری والاربعة الا ابا داؤد قال ابن معین وابن عمار والحسن بن علی بن نصر الطوسی والحاکم ثقة وقال الدوری کان عابدا فاضلا وسمعت یحیی یقول هو ثقة وکان لا یفصح وکانت فیه لکنة وقال الفضل بن موسی وذکر الثوری علی ایمن فقال هل لک فی ابی عمران فانه ثقة وقال یعقوب بن شیبة مکی صدوق والی ضعف ما هو وقال ابو حاتم شیخ وقال النسائی لا بأس به وقال الدارقطنی لیس بالقوی خالف الناس ولم یکن الاحادیث التشهد وقال ابن عدی له احادیث وهو لا بأس به فیما یرویه ولم ار احدا ضعفه ممن تکلم فی الرجال وارجو ان احادیثه صالحة لا بأس بها وقال الترمذی فی حدیثه عن قدامة ایمن ثقة عند اهل الحدیث وقال العجلی ثقة وقال ابن حبان کان یخطئ ویتفرد بما لا یتابع علیه وفی ترجمة سفیان الثوری من حلیة ابی نعیم ما یدل علی ان ایمن هذا عاش الی خلافة المهدی قال حدثنی محمد بن مسلم ابو الزبیر المکی عن جابر بن عبد الله قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعلمنا التشهد کما یعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله ثم ذکر مثل تشهد ابن مسعود سواء الا انه قال عبد الله ورسوله هکذا وقع عند المصنف وعند النسائی وابن ماجة والطیالسی والحاکم والبیهقی واشهد ان محمدا عبده ورسوله کما هو فی تشهد ابن مسعود واسأل الله الجنة هکذا فی نسخة الحاوی وهکذا هو عند البخاری وزاد فی نسختی العینی عز وجل واعوذ بالله من النار والحدیث اخرجه الطیالسی عن ایمن بن نابل والنسائی عن محمد بن عبد الاعلی عن المعتمر وابن ماجة عن محمد بن زیاد عن المعتمر بن سلیمان وعن یحیی بن حکیم عن محمد بن بکر والحاکم من طریق بکر بن بکار وابی عاصم والبیهقی من طریق الطیالسی وابی عاصم خمستهم عن ایمن ابن نابل عن ابی الزبیر عن جابر بلفظ تشهد ابن مسعود مع زیادة بسم الله وبالله فی اوله وزیادة اسأل الله الجنة واعوذ بالله من النار فی آخره وعزاه الحافظ فی التلخیص والعینی فی شرح البخاری الی الترمذی فی العلل وعزاه فی السعایة الی الطبرانی وصححه الحاکم ووافقه الذهبی

وخالفه فی ذلك ابو موسی الاشعری فروی عنه فی ذلك عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قد حدثنا ابو بکرة وابن مرزوق قالا ثنا سعید بن عامر قال ثنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن یونس بن جبیر عن حطان بن عبد الله الرقاشی قال سمعت ابا موسی الاشعری یقول ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خطبنا فعلمنا صلاتنا وبین لنا سنتنا فقال اذا کان فی القعدة الثانیة فلیکن من قول احدکم التحیات الطیبات الصلوات لله السلام اوقال سلام شك سعید علیك ایها النبی ورحمة الله

وقال فی الحاوی قال المزنی قرأت بخط النسائی لا نعلم احدا تابع ایمن علی هذا الحدیث وخالفه اللیث بن سعد فی اسناده وایمن عندنا لا بأس به والحدیث خطاء بالله التوفیق وقال الدارقطنی لیس بالقوی خالف الناس ولو لم یکن الا حدیث التشهد وخالفه اللیث بن سعد وعمرو بن الحارث وذکریا بن خالد عن ابی الزبیر وقال الترمذی سألت البخاری فقال هو خطا انتهی وقال البیهقی تفرد به ایمن بن نابل عن ابی الزبیر عن جابر والصواب ما رواه اللیث عن ابی الزبیر عن سعید بن جبیر وطاؤس عن ابن عباس وکذا رواه عبد الرحمن بن حمید الرواسی عن ابی الزبیر مثل ما روی اللیث انتهی وقال الحافظ فی التلخیص رجاله ثقات الا ان ایمن بن نابل اخطأ فی اسناده وخالفه اللیث وهو من اوثق الناس فی ابی الزبیر فقال عن ابی الزبیر عن طاؤس وسعید عن ابن عباس قال حمزة الکنانی قوله عن جابر خطأ ولا اعلم احدا قال فی التشهد باسم الله وبالله الا ایمن وقال یعقوب بن شیبة فیه ضعف وقال الترمذی وهو غیر محفوظ وقال عبد الحق احسن حدیث ابی الزبیر ما ذکر فیه سماعه ولم یذکر السماع فی هذا قلت لیس العلة فیه من ابی الزبیر انما حدث به عن طاؤس وسعید بن جبیر لا عن جابر ولکن ایمن بن نابل کانه سلك الجادة فاخطأ وقد رجح ابو الشیخ ابن حبان الحافظ جزء انیا رواه ابو الزبیر عن غیر جابر بتبیین للنا ظر فیه ان جل روایة ابی الزبیر انما هی عن جابر وادرد الحاکم فی المستدرک حدیثا ظاهره ان ایمن توبع عن ابی الزبیر فاخرج من طریق معتمر عن ابیه عن ابی الزبیر به قال الحاکم اخطأ فیه ابن فحطبة لان المعتمر لم یسمعه من ابیه انما سمعه من ایمن وقال ابو محمد البغوی والشیخ فی المهذب ذکر التسمیة فی التشهد غیر صحیح انتهی مختصرا قال النووی کما فی الحاوی واما قول الحاکم انه صحیح فمردود علیه فالذین ضعفوه اجل منه واتقن انتهی وخالفه ای عمر رضی الله عنه فی ذلك ای فی تشهده المذکور ابو موسی الاشعری فروی عنه ای عن ابی موسی فی ذلك ای فی التشهد عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قد حدثنا ابو بکرة وابن مرزوق قالا ثنا سعید بن عامر قال ثنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن یونس بن جبیر عن حطان بن عبد الله الرقاشی قال سمعت ابا موسی الاشعری کذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی العینی رضی الله عنه یقول ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خطبنا فعلمنا من التعلیم صلاتنا وبین لنا سنتنا هکذا عند الدارمی الا انه قال وسن لنا وعند مسلم خطبنا فبین لنا سنتنا وعلمنا صلوتنا وعند ابی داود فعلمنا وبین لنا سنتنا وعلمنا صلوتنا فذکر الحدیث بطوله وفیه فقال ای رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کان فی القعدة الثانیة وفی نسختی المنتخب والمبانی فی القعدة بحذف الثانیة وهکذا هو عند الجماعة بحذفها وعند النسائی اذا کان القعدة وعند مسلم واحمد وابی داود وغیرهم عند القعدة وعند ابن ماجة اذا صلیتم فکان عند القعدة وعند البیهقی فاذا کان عند القعود فلیکن من قول وعند الطیالسی واحمد ومسلم والاربعة الا الترمذی وابی عوانة والبیهقی من اول قول احدکم وعند البیهقی ایضا فلیقل اول ما یتکلم به وفیه رد علی ما قال النووی ان استدلال جماعة بهذا الحدیث علی انه یقول فی اول جلوسه ولا یقول بسم الله لیس بواضح لانه قال فلیکن من اول قول احدکم ولم یقل فلیکن اول قول احدکم قال فی المنتخب لاستدلال به واضح لان کلمة من لابتداء الغایة ومعناه فلیکن ابتداء قول احدکم التحیات فافاد ابتداء ولا بسم الله لا یکون ابتداء اول القول بالتحیات فافهم انتهی التحیات الطیبات الصلوات هکذا عند مسلم والجماعة والبیهقی وعند البیهقی ایضا من طریق معمر عن قتادة الزاکیات بدل الصلوات وعزاه الی مسلم من طریقه لکن مسلما لم یسق متنه لله السلام او قال سلام ای بتعریف السلام او بتنکیره شك سعید وعند ابی عوانة من طریق سعید بن عامر عن سعید بن ابی عروبة السلام بالتعریف وهکذا هو عند ابن ماجة من طریق سعید بن ابی عروبة وهشام ومسلم من طریق ابی عوانة وابی داود ومن طریق ابی عوانة وهشام واحمد من طریق هشام وعند النسائی من طریق خالد عن سعید عن قتادة سلام انکر علیك ایها النبی وفی نسختی المنتخب والمبانی ایها النبی وهکذا هو عند مسلم والاربعة الا الترمذی واحمد والطیالسی وغیرهم ورحمة الله هکذا عند ابی داود وعن احمد عن یحیی بن سعید عن هشام فی البیهقی من طریق الطیالسی عن هشام وزاد احمد والطیالسی فی مسندیهما بهذا الاسناد وبرکاته وهکذا هو عند مسلم والاربعة الا الترمذی وابی عوانة

السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله
حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا همام قال ثنا قتادة قال ثنا ابو غلاب يونس بن
جبير ان حطان بن عبد الله الرقاشي حدثه قال قال لي ابو موسى الاشعري ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم خطبنا فعلمنا سنتنا وعلمنا صلاتنا فقال اذا كان عند القعدة فليكن
من قول احدكم التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله
وخالفه في ذلك ايضا عبد الله بن الزبير فروى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
في ذلك ما قد حدثنا محمد بن حميد ابو قرة قال ثنا سعيد بن ابي مريم قال انا ابن لهيعة قال حدثني
الحارث بن يزيد ان ابا اسلم المؤذن حدثه انه سمع عبد الله بن الزبير يقول اذا تشهد رسول الله

السلام بكذا عند الجماعة وعند البيهقي والسلام بزيادة الواو علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا بكذا عند ابي داود
عن احمد وابي عوانة والبيهقي من طريق الطيالسي وعند احمد والطيالسي واشهد ان محمدا وبكذا عند مسلم والاربعة الا الترمذي وغيرهم عبده
ورسوله وزاد النسائي من طريق سعيد سبع كلمات وهي تحية الصلوة وعند ابن ماجة نحوه من طريق سعيد وهشام والحديث تقدم طرف منه
في باب الخفض في الصلوة بل فيه تكبير بعين هذا الاسناد غير ان هناك زاد ابا بكرة وقد ذكرنا هناك ان مسلما وابا داود والبزار واحمد والنسائي
وابا عوانة اخرجوه وتقدم طرف آخر منه في باب الامام يقول سمع الله لمن حمده بعين هذا الاسناد وزاد هنا ابا بكرة الا انه لم يسق المتن هذا
الاسناد بل ساقه عن ابراهيم بن مرزوق عن عفان بن مسلم عن همام وابي عوانة وابان عن قتادة فذكر الحديث ثم ساق هذا الاسناد
الى قتادة ثم قال فذكر باسناده مثله وقد فرغنا عن تخريج طرق الحديث في باب الخفض وطريق ابان في باب الامام يقول فمن اخرجه
ايضا ابن ماجة من طريق عبد الاعلى عن سعيد ومن طريق ابن ابي عدي عن سعيد بن ابي عروبة وهشام بن ابي عبد الله والطيالسي عن
هشام والبيهقي من طريق الطيالسي عن هشام ومن طريق عبد الرزاق عن معمر كلهم عن قتادة باسناده نحوه حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان
قال ثنا همام قال ثنا قتادة قال ثنا ابو غلاب يونس بن جبير ان حطان بن عبد الله الرقاشي حدثه قال قال لي ابو موسى الاشعري ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم خطبنا فعلمنا سنتنا وعلمنا صلاتنا فقال اذا كان عند القعدة فليكن من قول احدكم التحيات الطيبات الصلوات لله
السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله
والحديث تقدم طرف منه بهذا الاسناد بعينه في باب الخفض في الصلوة وذكرنا هناك ان ابا عوانة اخرجه من طرق عن همام لكنه لم يسق
متنه قال البيهقي في سننه والثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك حديث عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وابي موسى
الاشعري انتهى وقال النووي في الاذكار وقال غيره الثلاثة صحيحة واصحها حديث ابن مسعود انتهى وخالفه اي عمر رضي الله عنه في ذلك
اي في تشهده المذكور ايضا عبد الله بن الزبير فروى عنه اي عن عبد الله بن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في التشهد
وفي نسختي الغنب والمباني في ذلك عن النبي عليه السلام ما قد حدثنا محمد بن حميد ابو قرة بكذا في نسخة الحادي وفي نسختي الغنب المباني
بحذف ابي قرة قال ثنا سعيد بن الحكم بن ابي مريم المصري قال انا ابن لهيعة بكذا في نسخة الحادي وفي نسختي العيني عبد الله بن لهيعة
قال حدثني الحارث بن يزيد الحضرمي ابو عبد الكريم المصري عقل مقتل عثمان مع رواة مسلم والاربعة الا الترمذي قال احمد ثقة من الثقات
وقال العجلي والنسائي ثقة وقال الليث كان يصلي كل يوم ستمائة ركعة وقال عبد الله بن صالح العجلي ثنا زهير عن يحيى بن سعيد عن شيخ من
حضرموت واكثر على الثناء اسمه الحارث بن يزيد وذكره ابن حبان في الثقات توفي ببرقة سنة ثلثين ومائة ان ابا اسلم المؤذن
بكذا في نسخ الحادي والغنب المباني وبياض له في الحادي والغنب ولم يتعرض له في المباني وذكره العيني في المغاني ولم يذكر فيه شيئا كما
في الكشف ولم اجده فيما عندي من الكتب وقد اخرج الطبراني بهذا الحديث من طريق ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد قال سمعت
ابا الورد وبكذا اخرجه البزار من طريق ابي الورد عن ابن الزبير كما سيأتي فالله اعلم بل هو مصحف من هذا او هو غيره حدثه اي عبد الله
ابن الحارث انه سمع عبد الله بن الزبير يقول ان تشهد رسول الله بكذا في نسخة الحادي وفي نسختي الغنب والمباني النبي وبكذا هو عند الطبراني

صلى الله عليه وسلم الذى كان يتشهد به بسم الله وبالله خير الاسماء التحيات الطيبات الصلوات لله اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله ارسله بالحق بشيرا ونذيرا وان الساعة آتية لا ريب فيها السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اللهم اغفر لى واهدنى فكل هؤلاء قد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى التشهد ما ذكرنا عنهم وخالف فاروى عن عمر

كما فى المنتخب والتلخيص صلى الله عليه وسلم الذى كان يتشهد به وعند البزار كان يتشهد وعند الطبرانى بحذف ذلك بسم الله وبالله خير الاسماء التحيات الطيبات الصلوات لله هكذا عند البزار وعند الطبرانى التحيات لله الصلوات الطيبات اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد هكذا عند الطبرانى وعند البزار بحذف اشهد ان محمدا عبده ورسوله ارسله بالحق بشيرا ونذيرا وان الساعة آتية لا ريب فيها وزاد الطبرانى وان الله يبعث من فى القبور السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته هكذا عند البزار والطبرانى وزاد البزار النبى الكريم وفى نسخ الحاوى والمنتخب والمبانى بحذف وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اللهم اغفر لى واهدنى وزاد الطبرانى هذا فى الركعتين الاوليين قال فى الحاوى رواه الطبرانى كذلك عن بكر بن سهل الدمياطى ثنا عبد الله بن يوسف ثنا ابن لهيعة قال سمعت ابا الاسود يقول سمعت عبد الله بن الزبير يقول فذكره انتهى والصواب ثنا ابن لهيعة ثنا الحارث بن يزيد سمعت ابا الاسود كما فى المنتخب عن الطبرانى فى الكبير بهذا الاسناد وقال الحافظ فى التلخيص وحديث ابن الزبير رواه الطبرانى فى الكبير والاوسط من حديث ابن لهيعة عن الحرث بن يزيد سمعت ابا الاسود سمعت عبد الله بن الزبير فذكره ثم قال قال الطبرانى تفرد به ابن لهيعة قلت وهو ضعيف ولا سيما وقد خالف انتهى وقال الهيثمى رواه البزار والطبرانى فى الكبير والاوسط ومدار على ابن لهيعة وفيه كلام انتهى فكل هؤلاء اى ابن مسعود وابن عباس وابن الزبير وابن عمر وجابر وابو بكر الصديق وابو سعيد الخدرى وابو موسى الاشعرى فكل واحد من هؤلاء قد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى التشهد ما ذكرنا عنهم اى عن الصحابة المذكورين وخالف ما روى عنهم وزاد فى المنتخب والمبانى رضى الله عنه يعنى ان كل واحد ممن روينا عنهم التشهد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى التشهد ما يخالف تشهد عمر كما تقدمت رواياتهم مفصلة وقد روى التشهد ايضا عن غير هؤلاء المذكورين عن الصحابة فاخرج الطبرانى من طريق جرير بن عثمان عن راشد بن سعد عن معاوية بن سفيان انه كان يعلم الناس التشهد وهو على المنبر عن النبى عليه السلام التحيات لله الى آخره نحو تشهد ابن مسعود كما فى المنتخب وقال الحافظ فى التلخيص وحديث معاوية رواه الطبرانى فى الكبير وهو مثل حديث ابن مسعود واسناده حسن انتهى واخرج الطبرانى والبزار عن سلمة بن الصلت عن عمر بن يزيد الازدى عن ابى راشد قال سألت سلمان الفارسى عن التشهد فقال اعلمكم بما علمنيه رسول الله صلى الله عليه وسلم التحيات لله والصلوات والطيبات الى آخره سواء كما فى نصب الراية وذكره الهيثمى فى المجمع مثله الا انه زاد فى اول الحديث علمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد حرفا حرفا وزاد فى آخر التحيات وحده لا شريك له ثم قال رواه الطبرانى فى الكبير والبزار وفيه بشر بن عبيد الله الدارسى كذبه الازدى وقال ابن عدى منكر الحديث وذكره ابن حبان فى الثقات انتهى وذكره الحافظ فى التلخيص عنهما ثم قال وهو مثل حديث ابن مسعود ولكن زاد بشر بعد والطيبات وقال فى آخره قلها فى صلوتك ولا تزد فيها حرفا ولا تنقص منها حرفا واسناده ضعيف انتهى ولعل طرق الحديث مختلفة واخرج ابو داود عن سمرة بن جندب اما بعد امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان فى وسط الصلوة او حين انقضائها فابدؤا قبل التسليم فقولوا التحيات الطيبات والصلوات والملك لله ثم سلموا عن اليمين ثم سلموا على قاريكم وعلى انفسكم قال فى التلخيص واسناده ضعيف انتهى وقال العينى فى شرح البخارى وليس كذلك بل صحيح على شرط ابن حبان انتهى قلت واخرجه البيهقى ايضا فى سننه من طريق ابى داود باسناده نحوه الا انه قال والطيبات واخرجه ايضا الطبرانى وابن ابى عمرة نحوه كما فى الكنز الا ان فيه والسلام الملك لله ثم سلموا على اليمين ثم سلموا على اقاربكم وعلى انفسكم واخرج الطبرانى عن ابى حميد مثل حديث ابن مسعود ولكن زاد الزاكيات لله بعد الطيبات واسقط واو الطيبات واسناده ضعيف كما قاله العينى فى شرح البخارى وذكر الحافظ فى التلخيص نحوه واخرج الطبرانى عن البهزى قال سألت الحسين بن على رضى الله عنه

فقد تواترت بذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم الروايات فلم يخالفها شئ فلا ينبغي خلافها ولا الاخذ بغيرها ولا الزيادة على شئ مما فيها الا ان في حديث ابن عباس حرفا يزيد على غيره وهو المباركات فقال قائلون هو اولى من حديث غيره اذ كان قد زاد عليه والزائد اولى من الناقص

عن تشهد علي رضي الله عنه قال هو تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه لفظ التشهد التحيات لله والصلوات والطيبات الغاديات الرائحات الزاكيات المباركات الطاهرات لله قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير والاوسط وقال فيه و الناعمات السابغات ورجال الكبير موثقون انتهى وذكره في التلخيص عن الاوسط وزاد الواوات ثم قال واسناده ضعيف. قلت وله طريق اخرى عن علي رواها ابن مردويه من طريق ابي اسحاق عن الحارث عنه ولم يرفعه وفيه من الزيادة ما طاب فهو لله وما خبث فلغيره انتهى واخرجه ابن مردويه ايضا من الطريق المذكور عند الطبراني مرفوعا كما في التلخيص واخرج ابو بكر بن مردويه في كتاب التشهد له ايضا من حديث طلحة بن عبيد الله واسناده حسن ومن حديث انس واسناده صحيح ومن حديث ابي هريرة واسناده صحيح ايضا ومن حديث الفضل بن عباس وام سلمة وحذيفة والمطلب بن ربيعة وابن ابي اوفى وفي اسانيدهم مقال وبعضها مقارب كما في التلخيص ايضا فالمصنف رحمه الله تعالى اخرج من التشهدات عن ثلثة من الصحابة في الفصل الاول وعن ثمانية في الفصل الثاني وذكرنا ههنا عن ثلثة عشر من الصحابة فجملة من رواه اربعة وعشرون صحابيا فتحفظ فقد تواترت اي تكاثرت وتتابعت بذلك اي بما روي من غير عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم الروايات هكذا في نسخة المباني وفي نسخة المنتخب في الروايات يعني تتابعت الروايات بمخالفة ما روي عن عمر من التشهد فلم يخالفها اي الروايات شئ وقد تقدم انهم لم يختلفوا في ان هذا الحديث موقوف على عمر ومن رواه عنه مرفوعا فقد وهم فلا ينبغي وفي نسختي المنتخب والمباني ولا ينبغي بالواو خلافها اي خلاف هذه الروايات ولا ينبغي الاخذ بغيرها اي بغير هذه الروايات ولا ينبغي الزيادة على شئ مما فيها اي مما ذكر فيها من الالفاظ والكلمات والحاصل انه قد اشار اولا الى ترجيح الروايات المخالفة لحديث عمر رضي الله عنه بكثرة ورودها وتتابع تخريجها ثم اشار الى ترجيح رواية ابن مسعود من بين هذه الروايات على ما نذكره عن قريب ان شاء الله تعالى كذا في المنتخب الا ان في حديث ابن عباس حرفا استثناء من قوله ولا الزيادة على شئ مما فيها والمعنى لكن فيما رواه ابن عباس رضي الله عنهما في التشهد حرف كذا في المنتخب وقال في المباني اراد بالحرف الكلمة من قبيل ذكر الجزء وارادة الكل انتهى يزيد على غيره اي على ما في رواية غيره من الالفاظ في التحيات وهو اي الحرف الزائد المباركات على ما تقدم في رواية التحيات المباركات الصلوات الى آخره فقال قائلون هو اي الاخذ بحديث ابن عباس في التشهد اولى من حديث غيره اذ كان اي لان ابن عباس كان قد زاد عليه اي على حديث غيره والزائد اولى من الناقص واراد بهؤلاء القائلين الشافعي واصحابه فانهم ذهبوا الى تشهد ابن عباس وعللوا بالتعليل المذكور كما في المنتخب قال الشوكاني اختلف العلماء في الافضل من التشهدات فذهب الشافعي وبعض اصحاب مالك الى ان تشهد ابن عباس افضل لزيادة لفظ المباركات فيه انتهى وذكره في رحمة الامة عن الشافعي واحمد لكن هذا النقل يخالف ما ذكره ابن قدامة في المغني ان تشهد ابن مسعود هو المختار عند امامنا ولم يذكر ذلك ولا رواية عنه ولم يذكر الترمذي هذا القول عن غير الشافعي وقد رجح اهل هذا القول تشهد ابن عباس من وجوه قال الشافعي في الام لبعدان اخرج حديث ابن عباس وقد رويت في التشهد احاديث مختلفة كلها ذكان هذا اجبها الى لانه اكملها انتهى، وقال ايضا اكمل كيف صرت الى اختيار حديث ابن عباس في التشهد دون غيره لما رأيته واسعا وسمعته عن ابن عباس صحيحا كان عندي اجمع واكثر لفظا من غيره فاخذت به فيرجح عنده لمن اخذ بغيره ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ذكره البيهقي عنه في سننه وحاصل قوله يرجع الى الزيادة كما ذكر المصنف وسيأتي الجواب عنه في كلامه ومن وجوه الترجيح انه اقرب الى لفظ القرآن وافق كما تقدم ذلك والجواب عنه في حديث ابن عباس وقال في مواهب الرحمن موافقة القرآن لا يجعله اولى لان قراءة القرآن يكره في القعدة كما في الركوع والسجود كما ورد في الحديث فكيف يستحب ما يوافقه انتهى ومنها انه وقع في حديثه اهتمام النبي صلى الله عليه وسلم بتعليم التشهد كتعليم القرآن كما تقدم ذلك مع جوابه في حديثه وسيأتي في مرجحات تشهد ابن مسعود تاكيد التعليم ازيد منه ومنها ان ابن عباس من احداث الصحابة فيكون اضبط لما روى كما ذكره الحافظ وقال لا طائل فيه ومنها ان التشهد الذي علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عباس بعد التشهد الذي علمه ابن مسعود واضرابه قاله البيهقي في سننه ورده العلامة ابن التركماني فقال لا ادري من اين له ان تشهد ابن عباس واقرانه متأخر عن تشهد ابن مسعود واضرابه حتى تقطع بذلك ولا يلزم من صغر سنه تأخر تعليمه وسماعه عن غيره ولا علم احد من الفقهاء واهل الاثر

وقال اخرون بل حديث ابن مسعودؓ وابی موسی وابن عمرؓ الذی رواه عنه مجاهد وابن بابی اولی لاستقامة طرقهم واتفاقهم علی ذلك لان ابا الزبير لا يكافئ الاعمش ولا منصورا ولا مغيرة ولا اشباههم ممن روی حديث ابن مسعود ولا يكافئ قتادة فی حديث ابی موسی ولا يكافئ ابا بشر فی حديث ابن عمر

رجح رواية صغار الصحابة علی رواية اكابرهم عند التعارض وابن عباس كان كثيرا ما يسمع الحديث من غيره من الصحابة فيرسله وابن مسعود وان تقدم اسلامه فقد دامت صحبته الی ان قبض النبی صلی الله عليه وسلم وقد اخرج الدارقطنی وحسن سنده عن ابن عباس ان عمر بن الخطاب اخذ بيده فعلمه وزعم ان رسول الله صلی الله عليه وسلم اخذ بيده فعلمه التشهد فدل هذا علی ان ابن عباس اخذ التشهد من عمر وعمر قديم الصحبة انتهی وقال الزيلعی الشارح ولا يلزم من كبر سنه تقدم تعليمه بل يجوز ان يعلمه بعد الصغار والعجب من الشافعية الترجيح بصغر السن فی هذه المسئلة وقد اخذوا برواية غيره فی عدة من المسائل وتركوا روايته فيها منها انهم اخذوا بحديث ابی قتادة بالقراءة فی الظهر والعصر ورجحوه علی ابن عباس وقالوا يتعين ذلك لانه اكبر واقدم صحبة واكثر اختلاطا بالنبی صلی الله عليه وسلم ذكره النووی فی شرح المهذب انتهی ومنها ان اسناد حديث ابن عباس حجازی واسناد حديث ابن مسعود كوفی والحجازی مقدم علی الكوفی ذكره فی السعاية ثم رده بان العبرة انما هو لما صححه المحدثون وقد اتفقوا علی ترجيح حديث ابن مسعود فی هذا الباب علی غيره ومنها ان ابن عباس انفرد من رواه ذكر الحافظ هذا والذی قبله الرابع وقال لا طائل فيه لمن انصف وقال آخرون قال فی المغنی ای جماعة آخرون واراد بهم الثوری والنخعی وابا حنيفة وابا يوسف ومحمدا واحمد واباثور واسحاق وجماهير الفقهاء ومن التابعين وغيرهم من بعدهم فانهم قالوا بل حديث ابن مسعود وابی موسی عبدالله بن قيس الاشعری وابن عمر الذی رواه عنه ای عن ابن عمر مجاهد بن جبير المكی وابن بابی ای عبدالله بن بابی المكی وانما قيد بقوله الذی رواه عنه مجاهد وابن بابی احترازا عن روايته التی فيها نافع عن ابن عمر وقدمرت فی اول الباب اولی ثم بين وجه الاولوية بقوله لاستقامة طرقهم ای طرق احاديث الرواة من هؤلاء واتفاقهم علی ذلك لان ابا الزبير اشارة الی بيان تعليل قوله لاستقامة طرقهم اذ بيان ذلك ان راوی حديث ابن عباس فی التشهد هو محمد بن مسلم ابو الزبير المكی فابو الزبير هذا لا يكافئ ای لا يساوی ولا يعادل سليمان الاعمش ولا منصورا ای ابن المعتمر ولا مغيرة ابن مقسم الضبی وهؤلاء رواة حديث ابن مسعود فی التشهد ولا اشباههم ای ولا يكافئ ابو الزبير ايضا اشباه الاعمش ومنصور ومغيرة ممن روی حديث ابن مسعود هكذا فی نسخة المبانی وزاد فی نسخة النخب رضی الله عنه ای كابی عوانة الوضاح اليشكری والاسود بن يزيد النخعی وشقيق بن سلمة وهشام الدستوائی وغيرهم الذين رووا حديث ابن مسعود فان هؤلاء ممن احتج بهم الشيخان وغيرهما ووقع الاتفاق من المحدثين كلهم علی عدالتهم وثقتهم الا ترى ان البخاری لم يرو لابی الزبير الا مقرونا بغيره وان كان هو من رجال مسلم ولكنه لا يعادل هؤلاء المذكورين وقد قال الشافعی ابو الزبير يحتاج الی دعامة وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به كذا فی النخب ولا يكافئ ای ابو الزبير المذكور قتادة بن دعامة البصری فی حديث ابی موسی الاشعری وقد روی قتادة حديثه عن يونس بن جبير عن حطان بن عبدالله الرقاشی عن ابی موسی كما تقدم ولا يكافئ ای لا يساوی ابو الزبير ايضا ابا بشر جعفر بن اياس اليشكری فی حديث ابن عمر زاد فی نسخة النخب والمبانی رضی الله عنهما وقد تقدم ان ابا بشر روی حديثه عن مجاهد عن ابن عمر قال فی النخب وذلك ان ابا بشر مجمع عليه فی عدالته وثقته واخرج له الشيخان وغيرهما انتهی وقال فی المبانی فحاصل هذا الكلام ان كان الترجيح بين حديث ابن عباس وحديث ابن مسعود وحديث ابی موسی وابن عمر الذی يوافق حديث ابن مسعود باستقامة الطرق واتفاق الرواة وزيادة توثيقهم وشهرتهم بصحة رواياتهم فالقول بترجيح حديث ابن مسعود احق واولی لما ذكرنا انتهی قلت وهذا ما ذكره المصنف فی ترجيح حديث ابن مسعود فی التشهد قد وافقه غير واحد من المحدثين علی ما قاله قال علی بن المدينی لم يصح فی التشهد الا ما نقله اهل الكوفة عن ابن مسعود واهل البصرة عن ابی موسی ونحوه قال ابن ظاهر كما فی النخب وقال محمد بن يحيی الذهلی حديث ابن مسعود اصح ما روی فی التشهد كما فی التلخيص وكذا قال الترمذی كما تقدم وقال البزار اصح حديث فی التشهد حديث ابن مسعود رضی الله عنه روی عنه من نيف وعشرين طريقا ولا اعلم يروی عن النبی عليه السلام فی التشهد اثبت من حديث عبدالله ولا اصح اسانيد ولا اشهر رجالا ولا اشد تظاهرا بكثرة الاسانيد واختلاف طرقها والیه اذهب وقال ابن المنذر وابو علی السنوسی قد روی حديث ابن مسعود من غير وجه وهو اصح حديث روی فی التشهد عن النبی عليه السلام كما فی النخب

ولو وجب الاخذ بما زاد وان كان دونهم لوجب الاخذ بما زاد ايمن بن نابل عن الليث عن ابي الزبير فانه قد قال في التشهد ايضا بسم الله ولوجب الاخذ بما زاد ابو اسلم عن عبد الله بن الزبير فانه قد قال في التشهد ايضا بسم الله وزاد ايضا على ما في ذلك من الزيادة على حديث ابن مسعود فلما كانت هذه الزيادة غير مقبولة لانه لم يزدها على الليث مثله لم يقبل زيادة ابي الزبير في حديث ابن عباس على عطاء بن ابي رباح لان ابن جريج رواه عن عطاء عن ابن عباس موقوفا ورواه ابو الزبير عن سعيد بن جبير وطاؤس عن ابن عباس مرفوعا

وقال مسلم انما اجتمع الناس على تشهد ابن مسعود لان اصحابه لا يخالف بعضهم بعضا وغيره قد اختلف اصحابه كما في التلخيص وقال الخطابي اصحها اسنادا واشهرها رجالا تشهد ابن مسعود وقال النووي في شرح مسلم تشهد ابن مسعود افضل لانه عند المحدثين اشد صحة وان كان الجميع صحيحا وقال الحافظ في التلخيص متفق على صحته وثبوته وقال في الفتح بعد قول البزار ولا اختلاف بين اهل الحديث في ذلك ومن جزم بذلك البغوي في شرح السنة ولو وجب الاخذ بما زاد وان كان دونهم جواب عما قالت الشافعية في ترجيح تشهد ابن عباس بان فيه الزيادة والزائد اولى من الناقص قال في المنتخب بيان ذلك انه لو وجب الاخذ بالزيادة وان كانت ممن دون من لم يزد من الرواة لوجب الاخذ بما زاد ايمن بن نابل عن الليث هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا ولا شك انه من اغلاط الناسخين فان ايمن بن نابل لم يرو عن الليث في هذا الباب بل روى عن ابي الزبير كما روى عنه الليث فالصواب ما في نسختي المنتخب والمباني على الليث وبه يستقيم المعنى عن ابي الزبير فاذا ايمن بن نابل قد قال في روايته عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله في التشهد ايضا وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف قوله ايضا وهو الاوجه بسم الله فقد تقدم في حديث جابر من طريق ايمن عن ابي الزبير عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله ثم ذكر التشهد قال في المنتخب فاذا اخذوا بزيادة ابي الزبير في حديث ابن عباس لفظة المباركات الذي رواه الليث بن سعد عن ابي الزبير لزمهم ان يأخذوا بزيادة ايمن بن نابل في حديث جابر بن عبد الله الذي رواه ايمن بن نابل عن ابي الزبير عن جابر بيان الملازمة ان ابا الزبير اذا لم يحل من الليث فاذا اخذتم من ابي الزبير زيادة في حديث الليث عنه عن سعيد بن جبير وطاؤس عن ابن عباس والحال انه اذا لم يحل من الليث يجب الاخذ ايضا بزيادة ايمن بن نابل في حديث ابي الزبير عن جابر انتهى ولوجب الاخذ بما زاد ابو اسلم اي وكذلك يجب الاخذ بزيادة ابي اسلم المؤذن عن عبد الله ابن الزبير زاد في نسخة المنتخب رضي الله عنهما فانه قد قال في التشهد ايضا بسم الله اي مثل ما زاده ايمن عن ابي الزبير وزاد ايضا على وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف على ما في ذلك من الزيادة على حديث ابن مسعود رضي الله عنه كما زاد في نسختي العيني يعني زاد ابو اسلم عن ابي الزبير مع زيادة بسم الله الفاظا اخرى ليست في حديث ابن مسعود ولا ابن عباس فلما كانت هذه الزيادة من تتمة الجواب المذكور اي فلما كانت زيادة ايمن بن نابل غير مقبولة لانه لم يزدها اي هذه الزيادة على الليث مثله اي مثل الليث في درجة العدالة والامانة والثقة يعني لما لم تكن تلك الزيادة عن مثل الليث واشباهه لم تقبل وقد تقدم عن البخاري والنسائي وغيرهما ان حديث ايمن هذا خطأ لمخالفة الليث وهو من اوثق الناس في ابي الزبير لم يقبل هكذا في نسخة المباني وفي نسخة المنتخب لم تقبل زيادة ابي الزبير في حديث ابن عباس زاد في نسخة المنتخب رضي الله عنهما واشار بذلك الى حديث الليث عن ابي الزبير عن سعيد بن جبير وطاؤس عن ابن عباس مرفوعا في التشهد الذي اخذته الشافعية على عطاء بن ابي رباح واشار بذلك الى حديث ابن جريج عن عطاء عن ابن الزبير وابن عباس موقوفا في ذلك التشهد كما تقدم لان ابن جريج رواه عن عطاء عن ابن عباس موقوفا ورواه ابو الزبير عن سعيد بن جبير وطاؤس عن ابن عباس مرفوعا يعني كما ان زيادة ايمن بن نابل عن ابي الزبير لم تقبل لمخالفة الليث لذلك لم تقبل زيادة ابي الزبير على عطاء بن ابي رباح في رفع حديث ابن عباس في التشهد لمخالفة عطاء في الرفع لان عطاء رواه عن ابن عباس موقوفا على ما روى عنه ابن جريج ورواه ابو الزبير عن سعيد وطاؤس عن ابن عباس مرفوعا قال في المنتخب من رفع فقد زاد على من وقف وابو الزبير لا يكافئ ابن جريج انتهى وحاصل ما ذكره المصنف من احتجاج الشافعية بالزيادة التي وقعت في رواية ابن عباس ان حديث ابن مسعود اصح حديث روي في التشهد باتفاق المحدثين واسانيد حديثه من اصح الاسانيد ورجال اسانيده من اشهر رجال

ولو ثبتت هذه الاحاديث كلها وتكافأت فى اسانيدها لكان حديث عبد الله اولاها لانهم قد اجمعوا انه ليس للرجل ان يتشهد بما شاء من التشهد غير ما روى من ذلك فلما ثبت ان التشهد بخاص من الذكر وكان ما رواه عبد الله قد وافقه عليه كل من رواه عن النبى صلى الله عليه وسلم غيره وزاد عليه غيره ما ليس فى تشهده كان ما قد اجمع عليه من ذلك اولى ان يتشهد به دون الذى اختلف فيه

فى العدالة والامانة والثقة والتثبت مع كثرة الاسانيد واختلاف الطرق وليس كذلك حديث ابن عباس فانه لم يرد بكثرة الطرق وليس رجال اسناده مثل رجال حديث ابن مسعود بل دونهم ومدار حديثهم على ابى الزبير محمد بن مسلم المكى ضعفه ايوب ابن عيينة وتركه شعبة وقال الشافعى ابو الزبير يحتاج الى دعامة وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به قال ابو زرعة لما سئل يحتج بحديثه انما يحتج بحديث الثقات كما فى تهذيب التهذيب وقد اختلف فى حديث ابن عباس فى الرفع والوقف فرفعه ابو الزبير عن سعيد وطاؤس ووقفه ابن جريج عن عطاء ولم يتفق رواة حديث ابن عباس على الفاظه كما اتفق رواة حديث ابن مسعود فعلى هذا لا يبلغ حديث ابن عباس فى الصحة لو سلم مبلغ حديث ابن مسعود فلا تقبل الزيادة التى وقعت فى حديث ابن عباس على حديث ابن مسعود ولو انهم قبلوا هذه الزيادة فى حديث ابن عباس الذى هو من طريق ابى الزبير فى مقابلة هؤلاء الاعلام المشاهير الثقات الائمة الاثبات فى حديث ابن مسعود مع كون حديث ابى الزبير فى حديث ابن عباس دون هؤلاء بكثير يلزمهم ان يقبلوا الزيادات التى وقعت فى حديث جابر وابن الزبير وان كان حديثهما دون حديث ابن عباس عندهم ولا فرق فافهم وقال فى مواهب الرحمن فى خبر ابن مسعود زيادة الواوات وزيادة الالف واللام وزيادة كلمة فى الشهادة وهى قوله عبده العبودية اخص صفاته صلى الله عليه وسلم مقدم على الرسالة ولهذا سمع رجلا يقول واشهد ان محمدا رسوله وعبده قال صلى الله عليه وسلم كنت عبدا قبل ان اكون رسولا قل اشهد ان محمدا عبده ورسوله انتهى ولو ثبتت هذه الاحاديث الواردة فى التشهد كلها وتكافئت اى وتساوت فى اسانيدها اى فى قوة اسانيدها وصحة طرقها واستقامة مجيئها لكان حديث عبد الله بن مسعود اولاها اى اولى الروايات الواردة فى التشهد واحقها بالاخذ والعمل وهذا جواب بطريق التسليم والا فلم يقل احد من اهل العلم بالحديث ان حديث ابن مسعود يساويه حديث اويفوقه كما فى المنتخب لانهم قد اجمعوا انه ليس للرجل ان يتشهد بما شاء من التشهد غير ما روى من ذلك اى من التشهد فى هذا الباب وفى نسختى المنتخب والمبانى فى ذلك يعنى وقع الاجماع على الاقتصار فى التشهد بما ثبت لا بما شاء من غير ما ثبت قال النووى واتفق العلماء على جوازها كلها انتهى يعنى التشهدات الثابتة من وجه صحيح وكذلك نقل الاجماع القاضى ابو الطيب الطبرى قاله الشوكانى وقال ابن قدامة فى المغنى ليس الخلاف فى اجزائه فى الصلوة انما الخلاف فى الاولى واحسن وباى تشهد تشهد مما صح عن النبى صلى الله عليه وسلم جاز نص عليه احمد لان النبى صلى الله عليه وسلم لما علم الصحابة مختلفا دل على جواز الجميع كالقراآت المختلفة التى اشتمل عليها المصحف انتهى مختصرا وقال الحافظ نقل جماعة من العلماء الاتفاق على جواز التشهد بكل ما ثبت انتهى فلما ثبت ان التشهد بخاص من الذكر اى ان التشهد انما يكون بلفظ خاص معين من بين الذكر بحيث لا ينبغى العدول الى غيره كما فى المبانى وكان ما رواه عبد الله بن مسعود قد وافقه اى ابن مسعود عليه اى على ما روى ابن مسعود من التشهد كل من رواه اى التشهد من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم عن النبى صلى الله عليه وسلم غيره اى غير ابن مسعود وزاد عليه اى على تشهد ابن مسعود غيره اى غير ابن مسعود وفى نسختى المنتخب والمبانى وزاد غيره عليه ما ليس فى تشهده يعنى بعض اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم زادوا على تشهد ابن مسعود الفاظا ليست فى تشهده كان ما قد اجمع عليه من ذلك اى من التشهد اولى ان يتشهد به اى بالمجمع عليه من التشهد وهو تشهد ابن مسعود دون الذى اختلف فيه اى فى التشهد وهو تشهد غيره وقال ابن قدامة فى المغنى قال الترمذى حديث ابن مسعود قد روى من غير وجه وهو اصح حديث روى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى التشهد وقد رواه عن النبى صلى الله عليه وسلم معه ابن عمر وجابر وابو موسى وعائشة وعليه اكثر اهل العلم فتعين الاخذ به وتقديمه واما حديث ابن عباس فانفرد به واختلف

وحجة اخرى انا قد رأينا عبد الله شدد في ذلك حتى اخذ على اصحابه الواو فيه كي يوافقوا لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نعلم غيره فعل ذلك فلهذا استحسنا ما روى عن عبد الله دون ما روى عن غيره فيما روى عن عبد الله فيما ذكرنا ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد قال ثنا سفيان عن الاعمش عن عمارة بن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد قال كان عبد الله يأخذ علينا الواو في التشهد

عنه في بعض الفاظه ثم رواية ابن مسعود اصح اسنادا واكثر رواية وقد اتفق على رواية جماعة من الصحابة فيكون اولى انتهى مختصرا وقد تقدم عن معاوية وسلمان وابي حميد مثل تشهد ابن مسعود وكان ابو بكر يعلم الناس على المنبر وحجة اخرى اى برهان آخر في ترجيح حديث ابن مسعود في التشهد على حديث غيره انا قد رأينا عبد الله بن مسعود شدد في ذلك اى في تشهده حتى اخذ على اصحابه الواو فيه اى في التشهد كي مخففة جواب لقول القائل لم فعلت تقول كي يكون كذا وهي للعاقبة كاللام وتنصب الفعل المستقبل كذا في المختار يوافقوا اى ليوافقوا لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نعلم غيره ولم يكن امره مؤكدا عنده لما فعل ذلك كذا في المنحة ولا نعلم غيره اى غير ابن مسعود من الصحابة الذين رووا التشهد فعل ذلك الفعل مثل ما فعله ابن مسعود فلهذا اى لتشديد ابن مسعود وتاكيده على الفاظ التشهد استحسنا في منحتي المنحة والمباني استحسنا ما روى عن عبد الله بن مسعود من التشهد دون ما روى عن غيره من الصحابة في التشهد وقد ذكر هذا الوجه في ترجيح تشهد ابن مسعود على تشهد غيره غير واحد قال الزيلعي الشارح في وجوه الترجيح والعاشر تشديد عبد الله على اصحابه حين اخذ عليهم الواو والالف حتى قال عبد الرحمن بن يزيد كنا نحفظ عن عبد الله التشهد كما نحفظ حروف القرآن وهذا يدل على ضبطه ولا يوجد مثله في غيره انتهى وذكر ابن قدامة في المغني قول عبد الرحمن هذا ثم قال وهذا يدل على ضبطه فكان اولى وقال الامام محمد في الحجج ليس في التشهد شئ اوثق من حديث عبد الله بن مسعود لانه رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان يكره ان يزيد فيه حرفا وكان يعلمهم التشهد كما يعلمهم السورة من القرآن انتهى فما روى عن عبد الله فيما ذكرنا وفي منحتي المنحة والمباني مما ذكرنا وزاد في منحتي العيني قد حدثنا ابو بكرة بكار القاضي البصري قال ثنا ابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير الاسدي مولاهم الزبيري الكوفي قال ثنا سفيان الثوري الكوفي عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن عمارة بن عمير التيمي الكوفي عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي الكوفي قال كان عبد الله بن مسعود يأخذ علينا الواو في التشهد اى الواو التي بين التحيات والصلوات بين الصلوات والطيبات اراد انه كان يقولها بالواو بين التحيات والصلوات والطيبات لا ينبغي ان يتركها ولا واحدة منها وقد بالغ فيه بعض الناس انه اذا تركها اعاد الصلوة كذا في المنحة وقال ابن قدامة في المغني وباي تشهد تشهد مما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم جاز نص عليه احمد قال القاضي وهذا يدل على انه اذا اسقط لفظة هي ساقطة في بعض التشهدات المروية صح تشهده وقال ابن حامد رأيت بعض اصحابنا يقول لو ترك واوا او حرفا اعاد الصلوة لقول الاسود فكنا نحفظه عن عبد الله كما نحفظ حروف القرآن والاول اصح لما ذكرنا وقول الاسود يدل على ان الاولى والاحسن الاتيان بلفظه وحروفه وهو الذي ذكرنا انه المختار على ان عبد الله كان يرخص في ابدال لفظات من القرآن فالتشهد اولى انتهى مختصرا وقال في البدائع وكيفه ان يزيد في التشهد حرفا او يبتدئ بحرف قبله لما روى عن ابن مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ علينا التشهد بالواو والالف فهذا نص على انه لا يجوز الزيادة عليه انتهى وقال في السراج الوهاج وكيفه ان يزيد في التشهد حرفا او يبتدئ بحرف قبل حرف قال ابو حنيفة ولو نقص من تشهده او زاد فيه كان مكروها لان اذكار الصلوة محصورة فلا يزاد عليها كما ذكر في البحر وقال انهم جعلوا التشهد واجبا عينوه في تشهد ابن مسعود فكان واجبا وانا قلنا بتعيينه لوجوب كانت الكراهة تحريمية وهي المحمل عند اطلاقها انتهى مختصرا وقال في الدر المختار ويقرأ تشهد ابن مسعود وجوبا كما بحثه في البحر لكن كلام غيره يفيد ندبه وجزم شيخ الاسلام المجد بان الخلاف في الافضلية ونحوه في مجمع الانهر انتهى وقال الشامي وكذا جزم به في النهر حيث قال الظاهر ان الخلاف في الاولوية ومعنى قولهم التشهد واجب اى التشهد المروي على الاختلاف الواحد اعينه وقواعدنا تقتضيه ثم رأيت في النهر قريبا ما قلته فالكراهة السابقة تنزيهية انتهى وقال في حاشية البحر واقول ولو قلنا تحريمية فالمراد الزيادة والنقص على المروي بطلقة انتهى قلت ويشير كلام صاحب الهداية ايضا الى الندب حيث قال بعد ذكر تشهد ابن مسعود والاخذ بهذا اولى من الاخذ بتشهد ابن مسعود انتهى

حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان قال ثنا اسحق بن يحيى عن المسيب بن رافع قال سمع عبد الله رجلا يقول في التشهد بسم الله التحيات لله فقال له عبد الله اتأكل حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم ان الربيع بن خيثم لقي علقمة فقال انه قد بدا لي ان ازيد في التشهد ومغفرته فقال له علقمة ننتهي الى ما علمناه

وكلام المصنف صريح على ذلك حيث قال في آخر الباب فلهذا الذي ذكرنا استحبنا ما روى عن عبد الله وكذا قول محمد في الموطا بعد ما ساق حديث عمر وابنه وعائشة التشهد الذي ذكر كله حسن وليس يشبه تشهد عبد الله بن مسعود وعندنا تشهده اي المختار عندنا تشهده وقال العيني في المنتخب قلت هذا كله من حيث الجواز واما من حيث الفضيلة فلا ينبغي ان يخل لما ثبت من حديث ابن مسعود رضي الله عنه انتهى واثر الباب اخرجه ابن ابي شيبة عن ابن فضيل عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود قال كان عبد الله يعلمنا التشهد في الصلوة كما يعلمنا السورة من القرآن يأخذ علينا الالف والواو كما في الحاوي والمنتخب قلت واخرجه البزار عن الاسود مثله الا انه لم يذكر كما يعلمنا السورة من القرآن قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح انتهى وقال في الحاوي لطريق الباب اسناد الصحيحين وقال في المنتخب هؤلاء كلهم رجال الصحيحين ما خلا بكارا قلت وهو ثقة مامون كما تقدم حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن اسمعيل قال ثنا سفيان الثوري قال ثنا اسحق بن يحيى ابن طلحة بن عبيد الله التيمي المدني عن المسيب بن رافع الاسدي الكاهلي ابو العلاء الكوفي الاعمى ان رواة الستة قال ابن معين لم يسمع من احد من الصحابة الا من البراء وابي اياس عامر بن عبدة وقال ابو حاتم المسيب عن ابن مسعود مرسل وقال مرة لم يلق ابن مسعود ولم يلق عليا انما يروي عن مجاهد ونحوه وقال العوام بن حوشب كان المسيب يختم القرآن في كل ثلاث وقال العجلي كوفي تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة خمس ومائة قال سمع عبد الله بن مسعود رجلا يقول في التشهد بسم الله التحيات لله فقال له اتأكل ذكر هذا تأكيدا لما قاله من ترك الزيادة على ما في حديث ابن مسعود كما ذكره امين بن نابل في حديث جابر وغيره واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا وكيع عن اسحاق بن يحيى عن المسيب بن رافع قال سمع ابن مسعود رجلا يقول في التشهد بسم الله فقال انما يقال هذا على الطعام كذا في المنتخب وهذا الاثر ضعيف لراويه اسحق بن يحيى فانه ضعيف ثم هو منقطع لان المسيب لم يسمع من ابن مسعود وقال العيني في شرح البخاري ومما روي في انكار الزيادة ما رواه الطبراني في الاوسط من حديث العلاء بن المسيب عن ابيه قال كان ابن مسعود يعلم رجلا التشهد فقال عبد الله اشهد ان لا اله الا الله فقال الرجل وحده لا شريك له فقال عبد الله هو كذلك ولكن انتهى الى ما علمنا وفي رواية البزار فقال عبد الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فقال الرجل وان محمدا عبده ورسوله فاعاد بها عليه عبد الله مرارا كل ذلك يقول ما شهدان محمدا عبده ورسوله والرجل يقول وان محمدا عبده ورسوله فقال عبد الله كذا علمنا انتهى حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان الثوري هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني الثوري بحذف سفيان عن منصور بن المعتمر السلمي الكوفي عن ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي ان الربيع بن خيثم هكذا وقع في النسخة المطبوعة عندي بتقديم الياء على الثاء وهكذا هو في نسختي الحاوي والمباني وهكذا ضبطه في الخلاصة بفتح المعجمة والمثلثة بينهما تحتانية ساكنة وفي نسخة المنتخب خثيم وهكذا ضبطه في التقريب بضم المعجمة وفتح المثلثة بن عائذ بن عبد الله الثوري ابو يزيد الكوفي من رواة الستة الا ابا داود قال عمرو بن مرة عن الشعبي كان من معادن الصدق وقيل لابي وائل ايما اكبر انت او الربيع قال انا اكبر مني واكبر مني عقلا وقال ابن معين لا يسئل عن مثله وقال ابن حبان في الثقات اخباره في الزهد والعبادة اشهر من ان يحتاج الى الاغراق في ذكره وقال العجلي تابعي ثقة وكان خيارا وروى احمد في الزهد عن ابن مسعود انه كان يقول للربيع والله لو رآك رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحبك وذكره المزي من غير عزو للزهد وزاد وما رأيتك الا ذكرت المخبتين وقال الشعبي كان الربيع اشد اصحاب ابن مسعود ورعا وقال علقمة بن مرثد انتهى الزهد الى ثلاثة فاما الربيع فذكر شيئا من حاله توفي سنة احدى وقيل ثلاث وستين لقي علقمة بن قيس النخعي الكوفي من اعلم الناس بعبد الله وانظر القوم به وقد قال عبد الله لا اعلم شيئا الا علقمة يعلمه فقال اي الربيع انه قد بدا لي اي ظهر لي ان ازيد في التشهد ومغفرته فقال له اي للربيع علقمة ننتهي من الانتهاء وهو الكف كما في المختار الى ما علمناه وفي نسخ الحاوي والمنتخب والمباني بحذف الضمير قال في المنتخب اشار بهذا الى ان كل ما يزاد على تشهد ابن مسعود لا يعمل به سواء كانت الزيادة نحو التسمية في اوله او نحو ومغفرته في اوسطه او نحو اللهم اغفر لي واهدني في آخره كما

حدثنا فهد قال ثنا ابو غسان قال ثنا زهير قال ثنا ابو اسحق قال اتيت الاسود بن يزيد فقلت ان ابا الاحوص قد زاد في خطبة الصلوة والمباركات قال فانه فقل له ان الاسود ينهاك ويقول لك ان علقمة بن قيس يعلمهن من عبد الله كما يتعلم السورة من القرآن عدهن عبد الله في يده ثم ذكر تشهد عبد الله فلهذا الذي ذكرنا استحببنا ما روى عن عبد الله لتشديده في ذلك ولاجتماعهم عليه اذكانوا قد اتفقوا على انه لا ينبغي ان يتشهد الا بخاص من التشهد

في حديث عبد الله بن الزبير واخرجه عبد الرزاق في مصنفه اخبرني ابي عن ابراهيم قال جاء ربيع بن خثيم الى علقمة يستشيره ان يزيد فيها ويغفر فقال علقمة انما انتهى الى ما علمنا انتهى حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو غسان مالك بن اسمعيل النهدي مولاهم الكوفي قال ثنا زهير بن معاوية الكوفي قال ثنا ابو اسحق السبيعي عمرو بن عبد الله الكوفي قال اتيت الاسود بن يزيد النخعي الكوفي وزاد الطيالسي في مسنده وكان لي اخا وصديقا فقلت ان ابا الاحوص عوف بن مالك بن نضلة الجشمي الكوفي قد زاد في خطبة الصلوة اي التشهد وعند الطيالسي ان ابا الاحوص يزيد في التشهد عن عبد الله والمباركات لم يقع ذلك في رواية الطيالسي قال اي الاسود وعند الطيالسي فقال فانه فقل له اي لابي الاحوص ان الاسود ينهاك ويقول لك وفي نسخ الحاوي والمنتخب المباني بحذف لك وعند الطيالسي انه فانهه عن هذا وقل له ان علقمة بن قيس يعلمهن وفي النسخ الثلثة تعلمهن وهو الصواب من عبد الله كما يتعلم السورة من القرآن عدهن اي كلمات التشهد عبد الله في يده ثم ذكر تشهد عبد الله وزاد في نسختي العيني رضي الله عنه ولفظ الطيالسي وقل له ان عبد الله علم علقمة التشهد يعقد هن في يده والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن زهير باسناده نحو ما قد عرفت قال في الحاوي اسناد الصحيحين وقال في المنتخب بعد ما ذكر الرجال والكل ثقات اجلاء فلهذا وفي نسخة المنتخب قال ابو جعفر رحمه الله فلهذا اي فلاجل هذا الذي ذكرنا من المعاني والامور استحببنا من الاستحباب هكذا هو في نسختي المنتخب والمباني وفي نسخة الحاشية استحسنا من الاستحسان وهكذا هو فيما نقل العيني عن المصنف في شرح البخاري ما روى عن عبد الله بن مسعود من تشهده بتشديده اي ابن مسعود في ذلك التشهد ولاجتماعهم وفي نسختي المنتخب والمباني ولاجماعهم وهكذا هو فيما نقل العيني عن المصنف في شرح البخاري اي اجماع كل من روى حديث التشهد عليه اي على تشهد عبد الله لان الفاظ تشهده موجودة في جميع من روى التشهد عن غيره كذا في المنتخب اذ كانوا قد اتفقوا على انه لا ينبغي ان يتشهد الا بخاص من التشهد يعني كلهم اتفقوا على ان التشهد لا يكون الا بالفاظ مخصوصة ولا يكون باي لفظ كان فاذا كان كذلك فالمتفق عليه اولى من المختلف فيه فصار كونه متفقا عليه دون غيره من مرجحاته لان الرواة عنه من الثقات لم يختلفوا في الفاظه بخلاف غيره قاله العيني في شرح البخاري وفي تشهد ابن مسعود تراجيح اخر منها ما ذكره الزيلعي في نصب الراية ان الائمة الستة اتفقوا عليه لفظا ومعنى وذلك نادر وتشهد ابن عباس معدود في افراد مسلم واعلى درجة الصحيح عند الحفاظ ما اتفق عليه الشيخان دلو في اصله فكيف اذا اتفقا على لفظه انتهى ومنها انه اجمع العلماء على انه اصح ما ورد في التشهد ولا خلاف بين اهل الحديث في ذلك كما تقدم مفصلا ومنها ان الرواة عنه من الثقات لم يختلفوا في الفاظه بخلاف غيره ذكره الحافظ في الفتح وقد تقدم قول مسلم انما اجتمع الناس على تشهد ابن مسعود لان اصحابه لا يخالف بعضهم بعضا وغيره قد اختلف اصحابه ومنها ما ذكره الحافظ ايضا انه تلقاه عن النبي صلى الله عليه وسلم تلقينا كما تقدم عند الطحاوي من طريق الاسود عنه قال اخذت التشهد من في رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقنيها كلمة كلمة ومنها ما ذكره في نصب الراية انه قال فيه علمني التشهد كفي بين كفيه (كما اخرجه مسلم وغيره) ولم يقل ذلك في غيره فدل على مزيد الاعتناء والاهتمام به وذكره في البدائع و قال واخذا اليد عند التعليم لتاكيد التعليم وتقريره عند المتعلم وقال الزيلعي اشار ح فيه زيادة اهتمام في التشهد واستثبات وليس ذلك فيما ذهب اليه الشافعي انتهى وهو مراد صاحب الهداية بقوله وتاكيد التعليم فلا يرد ما ذكره الزيلعي المخرج واما التعليم فهو ايضا في تشهد ابن عباس عند الجميع وتبعه الحافظ والعيني قال ابن الهمام يعني بما اخذه بيده لزيادة التوكيد ليس في تشهد ابن عباس فقول الزيلعي دفعا لهذا الوجه من الترجيح ليس بوارد انتهى مختصرا ومنها ما قاله الحافظ ولا حد من حديث ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علمه التشهد وامره ان يعلم الناس ولم ينقل ذلك لغيره ففيه دليل على مزيته انتهى ومنها ما ذكره الحافظ ورجح بانه ورد بصيغة الامر بخلاف غيره فانه مجرد حكاية انتهى وذكره ايضا في البدائع والهداية قال في الهداية والاخذ بهذا اولى لان فيه الامر والفعل الاستحباب وقال الزيلعي

وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی

فی نصب الرایة اما الامر وهو قوله اذا قعد احدکم فی الصلوة فلیقل فلیس وتشهد ابن عباس فی الفاظهم الجمیع وهی فی تشهد ابن مسعود وفی لفظ النسائی اذا قعدتم فی کل رکعتین فقولوا وفی لفظه قولوا فی کل جلسة انتهی ومثلها ما ذکره فی البدائع انه علق تمام الصلوة بهذا التشهد فمن لم یات به لا توصف صلوته بالتمام انتهی ومثلها ما ذکره فی النهایة انه قدم فیه اسم الله تعالی فاذا قدم اسم الممدوح فی ابتداء الکلام تعین ومتی اخر کان محتملا وازالة الاحتمال بادل الکلام اولی ومثلها فی العنایة ان قوله التحیات عام یتناول کل تحیة الصلوة وغیرها فاذا قال الصلوة بغیرالواو صار تخصیصا وبیانا انه اراد به الصلوة لا غیر ومتی قال بالواو یبقی الاول عاما فیکون ابلغ فی الثناء فکان اولی انتهی ومثلها فی مواهب الرحمن ایضا انه اوفق بذکر الاستفتاح حیث ذکر بالواو ومثلها ما ذکره فی البدائع ان تشهد ابن مسعود ابلغ فی الثناء لان الواو توجب عطف بعض الکلمات علی البعض فکان کل لفظ ثناء علی حدة وفیما ذکره ابن عباس اخراج الکلام مخرج الصفة فیکون الکل کلاما واحدا کما فی الیمین فان قوله والله والرحمن والرحیم ثلاثة ایمان وقوله والله الرحمن الرحیم یمین واحد انتهی وقال ابن دقیق العید فی شرح العمدة ورجح بان واو العطف تقتضی المغایرة بین المعطوف والمعطوف علیه فتکون کل جملة ثناء مستقلا واذا اسقطت واو العطف کان ما عدا اللفظ الاول صفة له فیکون جملة واحدة فی الثناء والاول ابلغ فکان اولی واجاب بعض من رجح مذهب الشافعی عن هذا بان قال واو العطف قد تسقط والنشر فی ذلک سه کیف اصبحت کیف امسیت مما ینبت الودی فی قلوب الرجال والمراد کیف اصبحت وکیف امسیت، وهذا لو اسقاط الواو العاطفة فی عطف الجمل وفی مسألتنا فی اسقاطها فی عطف المفردات وهو اضعف من اسقاطها فی عطف الجمل ولو کان غیر ضعیف لم یمتنع الترجیح بوقوع التصریح بما یقتضی تعدد الثناء بخلاف ما لم یصرح به فیه انتهی مختصرا اقول فانه لیس المقدر کالمذکور ولان حذف واو العطف نادر جدا کذا فی العمدة ومثلها ما قاله ابن دقیق العید ان السلام معروف فی تشهد ابن مسعود منکر فی تشهد ابن عباس والتعریف اعم انتهی وقال فی البدائع ولا شک ان اللام ابلغ لان اللام لاستغراق الجنس انتهی وهکذا ذکر فی الهدایة وغیرها ورده الزیلعی المخرج بان مسلما وابا داود وابن ماجة اذ یذکروا تشهد ابن عباس الا معرفا باللام وذکره الترمذی والنسائی مجرد السلام علیک ایها النبی سلام علینا الحدیث وکان المصنف اعتمد علی هذه الروایة انتهی واجاب عنه ابن الهمام بان اصحاب الشافعی فی العمل علی روایة التنکیر فصح الترجیح علی ما ذهبوا الیه انتهی ومثلها اشتمال تشهده علی لفظ العبد الذی یدل علی مایدل من کمال الحال قال الله تعالی سبحان الذی اسری بعبده ذکره بلفظ العبد فی الموضع الذی هو بیان اعلی مراتبه علیه الصلوة والسلام کما فی العنایة ومثلها ان هذا موافق لکتاب الله ایضا قال الله تعالی والسلام علی من اتبع الهدی والسلام علی یوم ولدت کما فی البدائع وقال فی السعایة ان المنقول فی سلام رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الصحابة وسلامهم علیه هو التعریف کما لا یخفی علی ماهر فن الحدیث انتهی ومثلها ما فی شرح المکتر لزیلعی وابن مسعود وافقه جماعة من الصحابة فیه بخلاف ابن عباس ومثلها ما فیه ایضا ان ابا بکر علمه الناس علی المنبر کما تقدم عند المصنف ولیس ذلک فی حدیث ابن عباس ومثلها ما فیه ایضا ان اهل العلم وان نقل عملوا به ولم یعمل بتشهد ابن عباس غیر الشافعی واتباعه ومثلها ما فیه ایضا ان حدیث ابن مسعود ولیس فیه اضطراب بخلاف حدیث ابن عباس ومثلها ما اخرجه الترمذی من طریق ابن المبارک عن معمر عن خصیف قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم فی المنام فقلت یا رسول الله ان الناس قد اختلفوا فی التشهد فقال علیک بتشهد ابن مسعود وقال فی السعایة بعد ما ذکره عن نصب الرایة وفتح القدیر لکنی لم اجد هذه الروایة فی نسخة جامع الترمذی الموجودة عندی انتهی قلت هی موجودة فی النسخة التی علیها شرح ابن العربی واخرجه ایضا عبد الرزاق فی مصنفه عن معمر عن خصیف الجزری فذکر نحوه وفیه قال فلان کذا وقال فلان کذا وقال ابن مسعود کذا قال السنة سنة ابن مسعود کما فی المنحة فهذه تسعة عشر وجها من تراجیح تشهد ابن مسعود من غیر ما تقدم عند المصنف فی کلامه من الترجیحات والله اعلم وبهذا ما ذکرنا من استحباب تشهد ابن مسعود قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی قال الترمذی والعمل علیه عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم من التابعین وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحق انتهی وقال القاضی وبه قال جمهور الفقهاء واصحاب الحدیث وبعض شیوخ مذهبنا الاندلسیین انتهی وقال ابن قدامة فی المغنی هذا التشهد هو المختار عندنا ما مناه یقول ابو ثور واصحاب الرأی وکثیر من اهل المشرق انتهی مختصرا وقال الحافظ فی الفتح وذهب جماعة من محدثی الشافعیة کابن المنذر الی اختیار تشهد ابن مسعود وذهب بعضهم کابن خزیمة الی عدم الترجیح حتی ما اختاره ابن حزم فی المحلی وذکره عن داود والله اعلم.

باب السلام فی الصلوة کیف هو

حدثنا ربیع الجیزی وروح بن الفرج قالا ثنا احمد بن ابی بکر الزهری قال ثنا عبد العزیز ابن محمد الدراوردی عن مصعب بن ثابت عن اسمعیل بن محمد عن عامر بن سعد عن سعد ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یسلم فی آخر الصلوة تسلیمة واحدة السلام علیکم قال ابو جعفر فذهب قوم الی ان المصلی یسلم فی صلاته تسلیمة واحدة تلقاء وجهه السلام علیکم

باب السلام فی الصلوة کیف هو

ای هذا باب فی بیان کیفیة السلام فی الصلوة والمناسبة بین البابین ظاهرة لان السلام لایکون الا عقیب التشهد فی آخر الصلوة کذا فی النخب وغرض المصنف رحمه الله تعالی بعقد هذا الباب بیان الخلاف فی عدد السلام ویعقد المصنف بعد هذا الباب بالبیان حکم السلام فی الصلوة هل هو من فروضها وسننها وقد اختلف فی عدد السلام فذهب مالک الی ان المسلم الامام والمنفرد سلاما واحدا تلقاء وجهه والمأموم ثلثا ان کان عن یساره احد وذهب الجمهور الی تسلیمتین لکل مصل سواء کان اماما او موما کمافی الاوجز واختلفوا فی حکم التسلیمتین ایضا فالمشهور عن احمد فرضیة التسلیمتین وعدهما فی نیل المآرب من الارکان وصحح صاحب المغنی ایجاب الاول فقط وسنیة الثانیة وعند الحنفیة هما واجبان علی ما صرح به الشامی وقیل الثانیة سنة وعند الشافعی الواحدة فرض والثانیة مستحب صرح به جماعة من الشافعیة وسائر متونه متظافرة علیه واما عند مالک فعد فی مختصر الخلیل ومختصر عبد الرحمن التسلیم فی الفرائض وتثلیثه للموتم فی السنن کمافی الاوجز ایضا وقال النووی فی الاذکار واعلم ان الاکمل فی السلام ان یقول عن یمینه السلام علیکم ورحمة الله وعن یساره السلام علیکم ورحمة الله وسواء کان المصلی اماما او موما او منفردا فی جماعة قلیلة او کثیرة فی فریضة او نافلة فعلی کل مسلم تسلیمتین کما ذکرنا ویلتفت بهما الی الجانبین والواجب تسلیمة واحدة واما الثانیة فسنة لو ترکها لم یضره انتهی وقال فی شرح مسلم مذهب الشافعی والجمهور من السلف والخلف انه یسن تسلیمتان وقال مالک طائفة انما یسن تسلیمة واحدة وتعلقوا باحادیث ضعیفة لاتقاوم هذه الاحادیث الصحیحة (کما ستأتی) ولو ثبت شیء منها حمل علی انه فعل ذلک لبیان جواز الاقتصار علی تسلیمة واحدة انتهی حدثنا ربیع هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی العینی الربیع الجیزی ابن سلیمان المصری وروح بن الفرج القطان المصری قالا ثنا احمد بن ابی بکر الزهری ابو مصعب المدنی قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی ابو محمد المدنی عن مصعب بن ثابت وعن عبد الله بن الزبیر بن العوام الاسدی من رواة الاربعة الا الترمذی قال احمد اماه ضعیف الحدیث لم الر الناس یحمدون حدیثه وقال عثمان الدارمی عن ابن معین ضعیف وقال معاویة بن صالح عنه لیس بشیء وقال ابو حاتم صدوق کثیر الغلط لیس بالقوی وقال النسائی والدارقطنی لیس بالقوی وذکره ابن حبان فی الثقات وقال قد اوهلته فی الضعفاء وهو ممن استخیر الله تعالی فیه وقال فی الضعفاء انفرد بالمناکیر عن المشاهیر فلما کثر ذلک فیه استحق مجانبة حدیثه وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث یستضعف وقال الزهری کان من اعبد اهل زمانه قیل کان یصوم الدهر ویصلی فی الیوم واللیلة الف رکعة توفی سنة سبع وخمسین ومائة وهو ابن ثلاث وسبعین سنة عن اسمعیل بن محمد بن سعد بن ابی وقاص الزهری المدنی عن عامر بن سعد بن ابی وقاص الزهری المدنی عن سعد بن ابی وقاص احد العشرة المبشرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یسلم فی آخر الصلوة هکذا فی نسختی الحاوی والمبانی وفی نسخة النخب بحذف آخر تسلیمة هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی النخب والمبانی بتسلیمة بزیادة الباء واحدة السلام علیکم واخرجه ابو عمر بن عبد البر فی الاستذکار من حدیث الدراوردی عن مصعب بن ثابت عن اسمعیل الی آخره نحوه ثم قال هذا اتم واما الحدیث کما رواه ابن المبارک وغیره عن مصعب بسنده انه علیه السلام کان یسلم عن یمینه ویساره وسنبین ذلک بتحقیقه ان شاء الله تعالی کذا فی النخب وقال فی الحاوی بعد ذکر الکلام علی مصعب قلت ومصعب وان کان ضعیفا فهذا الحدیث فیه علة لیست من جهته وانما هی من جهة الدراوردی لم یرده هکذا غیره انتهی وسیاتی کلام الطحاوی علی هذا الحدیث قال ابو جعفر فذهب قوم الی ان المصلی یسلم فی صلوته تسلیمة واحدة وفی نسختی النخب والمبانی بتسلیمة واحدة تلقاء وجهه السلام علیکم قال ابن قدامة فی المغنی قال ابن عمر وانس وسلمة بن الاکوع وعائشة والحسن وابن سیرین وعمر بن عبد العزیز

واحتجوا فی ذلک بهذا الحدیث

ومالک والاوزاعی یسلم تسلیمة وقال عمار بن ابی عمار کان مسجد الانصار یسلمون فیه تسلیمتین وکان مسجد المهاجرین یسلمون فیه تسلیمتین انتهی وقال القاضی اختلفوا فی عدده فروی عن جماعة من الصحابة والتابعین وائمة الامصار تسلیمة واحدة وهو مشهور قول مالک فی الفذ والامام انتهی وقال الباجی کما فی الاوجز امّا غیر المأموم وهو الامام والفذ فانه یسلم تسلیمة واحدة یخرج بها عن صلوته در وی مطرف عن مالک فی الواضحة یسلم الفذ تسلیمة عن یساره وبهذا کان یأخذ مالک فی خاصة نفسه انتهی وقال فی المدونة قلت لابن القاسم ارأیت الامام کیف یسلم قال واحدة قبالة وجهه ویتیامن قلیلا قال فقلت له فالرجل فی خاصة نفسه قال واحدة ویتیامن قلیلا قال ومن کان خلف الامام ان کان علی یساره احد رد علیه انتهی وقال ابن رشد فی البدایة واختار مالک للمأموم تسلیمتین وللامام واحدة وقد قیل عنه ان المأموم یسلم ثلاثا الواحدة للتحلیل والثانیة للامام والثالثة لمن هو عن یساره انتهی وقال الزرقانی المشهور عن قول مالک ان المأموم یسلم ثلاثا ان کان علی یساره احد انتهی وقال ابن العربی سلموا واحدة للتحلل من الصلوة کما امرتم بتکبیرة واحدة وسلموا اخری ترد ون بها علی الامام والذی عن یسارکم واحذروا من تسلیمة ثالثة فانها بدعة انتهی واحتجوا فی ذلک بهذا الحدیث المذکور عن سعد وهو حدیث ضعیف کما تقدم وفی الباب عن عائشة عند الترمذی وغیره واخرجه الطحاوی ایضا فیما سیأتی وهو حدیث ضعیف وسیأتی الکلام علی ذلک فی کلام المصنف وعن سهل بن سعد عند ابن ماجة من طریق عبد المهیمن بن عباس بن سهل بن سعد الساعدی عن ابیه عن جده ان رسول الله صلی الله علیه وسلم سلم تسلیمة واحدة تلقاء وجهه قال الدارقطنی عبد المهیمن هذا لیس بالقوی وقال ابن حبان لا یحل الاحتجاج به کما فی نصب الرایة وقال البخاری انه منکر الحدیث وقال النسائی متروک کما فی النیل قلت واخرجه الدارقطنی ایضا بهذا الاسناد نحوه وعزاه فی کنز العمال الی ابن النجار اطول منه وعن سلمة بن الاکوع عنده ایضا من طریق یحیی بن راشد عن یزید مولی ام سلمة عنه قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی فسلم مرة واحدة ویحیی بن راشد قال ابن معین لیس بشیء وقال النسائی ضعیف کما فی نصب الرایة واخرجه ایضا البیهقی فی سننه بهذا الاسناد نحوه وزاد فی اوله توضأ فمسح رأسه مرة وعن انس عند ابن ابی شیبة من طریق جریر بن حازم عن ایوب عنه ان النبی علیه السلام سلم تسلیمة واحدة کما فی النخب واخرجه البیهقی فی سننه من طریق عبد الوهاب ابن عبد المجید الثقفی عن حمید عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم تسلیمة واحدة واخرجه ایضا فی المعرفة کما فی نصب الرایة وقال الحافظ فی الدرایة ورجاله ثقات وقال العینی فی النخب وحدیث انس فرد غریب قاله الذهبی وعن سمرة بن جندب عند الدارقطنی والبیهقی من طریق روح بن عطاء بن ابی میمونة عن ابیه عن ابی الحسن عن سمرة قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلم واحدة فی الصلوة قبل وجهه فاذا سلم عن یمینه سلم عن یساره وفی لفظ البیهقی فی الصلوة تسلیمة قبالة وجهه وترجم علیه البیهقی جواز الاقتصار علی تسلیمة واحدة وقال العلامة ابن الترکمانی هذا الحدیث غیر مطابق لمدعاه وتبویبه اذ فیه اکثر من تسلیمة واحدة وهذه صاحب التمهید من الاحادیث التی ذکر فیه تسلیمتان وفیه نظر انتهی واخرجه ابن عدی فی الکامل عن عطاء بن ابی میمونة حدثنی ابی وحفص عن الحسن عن سمرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یسلم تسلیمة واحدة قبل وجهه وذکره عبد الحق فی احکامه من جهة ابن عدی قال وعطاء ضعیف قدری وفیه الحسن عن سمرة کذا فی نصب الرایة وقال فی النخب وحدیث سمرة فیه روح بن عطاء قال الذهبی واه انتهی وعن الحسن مرسلا ان النبی صلی الله علیه وسلم وابا بکر وعمر کانوا یسلمون تسلیمة واحدة ذکره ابن ابی شیبة کما فی النیل وعزاه فی کنز العمال الی ابن ابی شیبة وعبد الرزاق لکنه یعارض ما سیأتی بسند صحیح عن ابن مسعود عند المصنف قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم وابو بکر وعمر یسلمون عن ایمانهم وعن شمائلهم فی الصلوة واذا تعارض المثبت والنافی فالترجیح للمثبت کما عرف فی الاصول قال القاضی اختلف الآثار عن النبی علیه السلام فی تسلیمة من الصلوة واحدة او اثنتین واحادیث الواحدة معلولة انتهی وقد تقدم عن النووی انها ضعیفة وقال العقیلی والاسانید صحاح ثابتة فی حدیث ابن مسعود فی تسلیمتین ولا یصح فی تسلیمة واحدة شیء کما فی التلخیص وقال الشوکانی ان الاحادیث الواردة بالتسلیمة الواحدة مع قلتها ضعیفة لا تنهض للاحتجاج لکثرة الاحادیث الواردة بالتسلیمتین وصحة بعضها وحسن بعضها واشتمالها علی الزیادة وکونها مثبتة ولو سلم انتهاضها لم تصلح

وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا بل ينبغي له ان يسلم عن يمينه وعن شماله يقول في كل واحدة من التسليمتين السلام عليكم ورحمة الله

لمعارضة احاديث التسليمتين لما عرفت من اشتمالها على الزيادة انتهى مختصرا وقال العيني في المنحب ولئن سلمنا صحتها ولكن معناها انه عليه السلام كان يسمعهم التسليمة الواحدة او ان الاحاديث التي فيها التسليمتان تتضمن زيادة على تلك الاحاديث والزيادة من الثقات مقبولة او نقول يجوز ان يكون النبي عليه السلام فعل الامرين ليبين الجائز والمسنون انتهى وخالفهم اي القوم المذكورين في ذلك اي في التسليمة الواحدة في الصلوة جماعة آخرون فقالوا بل ينبغي له اي للمصلي وفي منحة المنحب للمباني بحذف له ان يسلم في صلوته تسليمتين تسليمة عن يمينه وتسليمة عن شماله يقول في كل واحدة من التسليمتين السلام عليكم ورحمة الله قال ابن قدامة في المغني ويشرع ان يسلم تسليمتين عن يمينه ويساره روي ذلك عن ابي بكر الصديق وعلي وعمار وابن مسعود رضي الله عنهم وبه قال نافع بن عبد الحارث وعلقمة وابو عبد الرحمن السلمي وعطاء والشعبي والثوري والشافعي واسحق وابن المنذر واصحاب الرأي انتهى قلت ورواه المصنف ايضا في هذا الباب فيما سيأتي عن عمر وسهل بن سعد وسعيد بن المسيب وابن ابي ليلى وذكره ابن حزم الظاهري في المحلى عن الاسود وضبيثة والحسن بن حي واحمد بن حنبل وابي سليمان وجمهور اصحاب الحديث وعن جماعة من الانصار وعن الصحابة باصح اسناد كما يكون انتهى وقال القاضي وهو قول ابي حنيفة والشافعي وفقهاء اصحاب الحديث واهل الظاهر ورواية الاخرى عن مالك انتهى وقد تقدم عن النووي انه مذهب الجمهور من السلف والخلف وقال الترمذي والعمل عليه عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك واحمد واسحق انتهى واختلف القائلون بمشروعية التسليمتين في حكمها فالسلام الاول فعده الشعراني واجبا عند مالك والشافعي واحمد وكذا جعله واجبا ابن قدامة عند احمد والنووي عند الشافعي والمشهور عنهم ان السلام الاول فرض اركن كما تقدم وقال ابن حزم الاولى فرض واما عند اصحابنا فعده في الدر المختار واجبا واما السلام الثاني فعده الشعراني سنة عند ابي حنيفة ومالك والشافعي وكذا ذكره ابن قدامة وصححه وكذا عده في الاقناع وحواشيه من السنن واختاره ابن حزم كما في المنحب وعده في البرهان واجبا عند اصحابنا وصححه ونقل عنه في الدر المختار واقره وقال في الكبيري قيل الثانية سنة والاصح انها واجبة كالاولى انتهى وهو رواية عن احمد قال في المغني وقال القاضي في رواية اخرى ان الثانية واجبة وقال هي اصح انتهى وفي المنحب وقال الطحاوي قال الحسن بن حي هما واجبتان وهي رواية عن احمد وبه قال بعض اصحاب مالك انتهى ونقله ابن عبد البر عن بعض اصحاب الظاهر وعلى ذلك ذهبت الهادوية كما في النيل فعلى هذا لا يصح ما قاله ابن المنذر اجمع كل من احفظ عنه من اهل العلم ان صلوة من اقتصر على تسليمة واحدة جائزة كما في المغني وكذا قول النووي في شرح مسلم اجمع العلماء الذين يعتد بهم على انه لا يجب الا تسليمة واحدة انتهى وقد اختلف في مقدار الوجوب في السلام قال ابن قدامة فان قال السلام عليكم ولم يزد وظاهر كلام احمد انه يجزئه نص عليه احمد في صلوة الجنازة وهو مذهب الشافعي وقال ابن عقيل الاصح انه لا يجزئه انتهى وقال في منهاج النووي مع شرحه لابن حجر المكي واقله السلام عليكم ويجب ايقاعها الى انتهاء ميم عليكم حال القعود او بدله وصدره الى القبلة كما في السعاية واليه ذهب مالك واحمد كما في رحمة الامة فان نكس السلام فقال عليكم السلام لم يجزه قال القاضي فيه وجه آخر انه يجزئ وهو قول الشافعي قال قال سلام عليكم بالتنوين فهل يجزئه فيه وجهان احدهما يجزئه وهو مذهب الشافعي والآخر لا يجزئ كذا في المغني وقال النووي في الاذكار ثم الواجب من لفظ السلام ان يقول السلام عليكم ولو قال سلام عليكم لم يجزئه على الاصح ولو قال عليكم السلام اجزأه على الاصح فلو قال السلام عليك او سلامي عليك او سلامي عليكم او سلام الله عليكم او سلام عليكم بغير تنوين او قال السلام عليهم لم يجزئه شيء من هذا بلا خلاف وتبطل صلوته ان قاله عامدا عالما في كل ذلك الا في قوله السلام عليهم فانه لا تبطل صلوته به لانه دعاء وان كان ساهيا لم تبطل ولا يحصل التحلل من الصلوة بل يحتاج الى استئناف سلام صحيح انتهى وقال القاضي ولا يجزئ من السلام عندنا الا لفظه المعلوم لا يجزئ فيه تنكير ولا تنوين على مشهور المذهب وذهب الشافعي الى جواز التنكير وقاله ابن شعبان من شيوخنا انتهى واما عند اصحابنا فالواجب السلام فقط دون لفظ عليكم كما في الدر وقال في التجنيس الامام اذا فرغ من صلوته فلما قال السلام جاء رجل واقتدى به قبل ان يقول عليكم لا يصير داخلا في صلوته لان هذا سلام كما في الشامي وقال في البحر ان قال السلام عليكم او السلام او سلام عليكم او عليكم السلام اجزاه وكان تاركا للسنة

وكان من حجتنا عليهم فى ذلك على اهل المقالة الاولى ان حديث سعد هذا انما رواه كما ذكره الدراوردى خاصة وقد خالفه فى ذلك كل من رواه عن مصعب غيره حدثنا احمد بن داؤد بن موسى قال ثنا عبد الله بن محمد التيمى قال ثنا عبد الله ابن المبارك قال ثنا مصعب بن ثابت عن اسمعيل بن محمد عن عامر بن سعد عن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله

وصرح فى السراج الوهاج بالكراهة فى الاخير انتهى وكان من حجتنا عليهم وفى نسختى المنتخب والمبانى وكان من الحجة لهم وهو الصواب وبه يصح المعنى اى وكان من الدليل والبرهان لاهل المقالة الثانية فى ذلك اى فيما ذهبوا اليه على اهل المقالة الاولى ان حديث سعد هذا اى الذى احتجت به اهل المقالة الاولى فى التسليمة الواحدة انما رواه كما ذكره وفى نسختى المنتخب والمبانى كما ذكر بحذف الضمير اى مثل ما ذكر الدراوردى خاصة وقد خالفه اى الدراوردى فى ذلك الحديث وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف فى ذلك كل من رواه اى هذا الحديث عن مصعب بن ثابت غيره اى غير الدراوردى ثم بين تلك المخالفة بقوله حدثنا هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى المنتخب والمبانى فحدثنا بزيادة الفاء التفسيرية احمد بن داؤد بن موسى هكذا فى نسخة الحاوى وهو الصواب وفى نسخة المنتخب معين بدل موسى وهو غلط قال ثنا عبد الله هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى المنتخب والمبانى عبيد الله بن محمد التيمى قال فى الحاوى وعبد الله بن محمد التيمى وفى بعض النسخ عبيد الله وهو الصواب وهو عبيد الله بن حفص بن عمر بن موسى بن عبيد الله بن معمر التيمى المعروف بابن عائشة بنت طلحة انتهى قلت حفص اسم جده واما ابوه فاسمه محمد كما تقدم قال ثنا عبد الله بن المبارك الزاهد المشهور قال ثنا مصعب بن ثابت

عن اسمعيل بن محمد عن عامر بن سعد عن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليكم حتى يرى البياض خده قال الطيبى يسلم عن يمينه اى متجاوزا نظره عن يمينه كما يسلم احد على من فى يمينه والسلام عليكم اما حال مؤكدة اى يسلم قائلا السلام عليكم كقوله تعالى ثم وليتم مدبرين او جملة استينافية على تقدير ماذا كان يقول فاجيب بقوله السلام عليكم انتهى وقال ابن رسلان كما فى حاشية البذل عداه بعن والقاعدة بعلى اما عن بمعنى على او اشارة الى معنى المجاوزة اى مجاوزا عن يمينه وعن شماله انتهى وفى الحديث مشروعية التسليم الى جهة اليمين ثم الى جهة اليسار قال النووى فى شرح مسلم ولو سلم التسليمتين عن يمينه او عن يساره او تلقاء وجهه او الاولى عن يساره والثانية عن يمينه صحت صلوته وحصلت التسليمتان ولكن فاتته الفضيلة فى كيفيتها انتهى وقال فى البدائع لمن سنن التسليم ان يبدأ بالتسليم عن اليمين لما روينا من الاحاديث ولان لليمين فضلا على الشمال فكان البداية بها اولى ولو سلم اولا عن يساره او سلم تلقاء وجهه روى الحسن عن ابى حنيفة انه اذا سلم عن يساره يسلم على يمينه ولا يعيد التسليم عن يساره ولو سلم تلقاء وجهه سلم بعد ذلك عن يساره انتهى وهكذا ذكر فى البحر وزاد ولو سلم عن يمينه ونسى عن يساره حتى قام فانه يرجع ويقعد ويسلم مالم يتكلم انتهى ورحمة الله فيه حجة على مالك حيث لم ير فى السلام من الصلوة زيادة قوله ورحمة الله ورآه الشافعى والثورى وابو حنيفة وغيرهم كما قاله القاضى وبه قال احمد كما فى المغنى وهل يزيد بعده وبركاته قال فى المغنى ان قال ذلك فحسن لرواية وائل عند ابى داؤد والاول احسن لان رواته اكثر وطرقه اصح انتهى وقال النووى فى الاذكار ولا يستحب ان يقول معه وبركاته لانه خلاف المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان قد جاء فى رواية لابى داؤد وقد ذكره جماعة من اصحابنا منهم امام الحرمين وزاهر السرخسى والرويانى فى الحلية ولكنه شاذ والمشهور ما قدمناه انتهى واما عند اصحابنا فقال فى الكبيرى ولا يقول فى هذا السلام اى فى سلام الخروج من الصلوة سواء كان عن اليمين او اليسار وبركاته كذا ذكره فى المحيط بخلاف السلام الذى فى التشهد حيث يقوله اتباعا للمروى فى الموضعين انتهى وقال فى البحر وصرح فى السراج الوهاج انه لا يقول وبركاته وصرح النووى بانه بدعة وليس فيه شئ ثابت لكن فى الحاوى القدسى انه مروى وتعقب ابن امير حاج النووى بانها جاءت فى سنن ابى داؤد من حديث وائل بن حجر باسناد صحيح انتهى وقال فى الدر المختار وانه لا يقول هنا وبركاته وجعله النووى بدعة ورده الحلبى وفى الحاوى انه حسن انتهى قال الشامى وعبارة الحاوى القدسى وزاد بعضهم وبركاته وهو حسن انتهى وسيأتى الكلام على هذه الزيادة تحت حديث وائل عند المصنف ان شاء الله تعالى حتى يرى بضم الباء المثناة من تحت مبنيا للمجهول كذا قال ابن رسلان كما فى النيل

بياض خده من ههنا ومن ههنا حدثنا محمد بن خزيمة وابراهيم ابن ابي داود قالا ثنا مسدد قال ثنا يحيى بن سعيد عن محمد بن عمرو عن مصعب بن ثابت فذكر باسناده مثله فهذا عبد الله بن المبارك مع حفظه واتقانه قد رواه عن مصعب على خلاف ما رواه الدراوردي عنه ووافق على ذلك محمد بن عمرو مع تقدمه وجلالته

بياض بالرفع على النيابة خده من ههنا ومن ههنا هكذا في نسختي المنتخب والمباني وفي نسخة الحاوي من ههنا وههنا وفيه دليل في المبالغة في الالتفات قال النووي في شرح مسلم ويلتفت في كل تسليمة حتى يرى من عن جانبه خده هذا هو الصحيح وقال بعض اصحابنا حتى يرى خده من عن جانبه انتهى وقال ابن قدامة وليس ان يلتفت عن يمينه في التسليمة الاولى وعن يساره في الثانية كما جاءت السنة قال ابن مسعود رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم حتى يرى بياض خده عن يمينه وعن يساره ويكون التفاته في الثانية ادنى لما روى يحيى بن محمد بن صاعد باسناده عن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يسلم عن يمينه حتى يرى بياض خده الايمن واذا سلم عن يساره يرى بياض خده الايمن والايسر ورواه ابو بكر باسناده عن ابن مسعود وقال عبد الله بن احمد قال ابي ثبت عندنا من غير وجه عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن يساره حتى يرى بياض خديه انتهى واما عند اصحابنا فقال في البدائع ومن سنن التسليم ان يبالغ في تحويل الوجه في التسليمتين ويسلم عن يمينه حتى يرى بياض خده الايمن وعن يساره حتى يرى بياض خده الايسر لما روى عن ابن مسعود فذكره ولا يكون ذلك الا عند شدة الالتفات انتهى وقال الشامي قوله حتى يرى بياض خده اي حتى يراه من يصلي خلفه افاده ح انتهى والحديث اخرجه البيهقي في سننه من طريق نعيم بن حماد عن ابن المبارك باسناده بلفظ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم في الصلوة تسليمتين تسليمة عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وتسليمة عن يساره السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى بياض خديه من ههنا وههنا قال (اسمعيل) فذكرت هذا الحديث عند الزهري فقال هذا حديث لم اسمعه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اسمعيل بن محمد كل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت قال الزهري لا قال فثلثيه قال لا قال فنصفه فوقف الزهري عند النصف او عند الثلث فقال له اسمعيل اجعل هذا الحديث فيما لم تسمع واخرجه ابن عبد البر من طريق ابن المبارك بلفظ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن شماله حتى كاني انظر الى صفحة خده فقال الزهري ما سمعنا هذا الى آخره نحو ما تقدم كما في زاد المعاد حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري وابراهيم بن ابي داود البرلسي الاسدي وزاد في نسختي المنتخب والمباني جميعا قالا ثنا مسدد هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن مسرهد البصري الحافظ قال ثنا يحيى بن سعيد القطان التميمي البصري عن محمد بن عمرو بن علقمة الليثي المدني عن مصعب بن ثابت فذكر باسناده مثله فالحديث اخرجه احمد عن يحيى عن محمد بن عمرو باسناده بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن شماله حتى يرى بياض خديه فهذا وزاد في نسخة المنتخب قال ابو جعفر رحمه الله فهذا عبد الله بن المبارك مع حفظه واتقانه قد رواه اي حديث سعد عن مصعب بن ثابت على خلاف ما رواه الدراوردي عنه اي عن مصعب فان الدراوردي روى عنه تسليمة وروى ابن المبارك عنه تسليمتين ويكفي هذا لسقوط روايته فان الدراوردي قال فيه النسائي ليس بالقوي وقال ابو زرعة سيء الحفظ ربما حدث من حفظه الشيء فيخطئ وقال ابن حبان في الثقات وكان يخطئ وقال الساجي كان من اهل الصدق والامانة الا انه كثير الوهم وقال احمد اذا حدث من كتابه فهو صحيح واذا حدث من كتب الناس وهم وكان يقرأ من كتبهم فيخطئ وربما قلب حديث عبد الله بن عمر بن دينار وغيره عن عبد الله بن عمر واما ابن المبارك فهو احد الائمة عده منهم ابن مهدي وقال ابو اسحاق الفزاري امام المسلمين وقال ابن مهدي لو جهد سفيان جهده على ان يكون يوما مثل عبد الله لم يقدر وقال الثوري ما لم يكن ابن مهدي يقدم عليه وعلى مالك احدا وقال ابن معين كان عبد الله خيرا من عبد الرزاق ومن اهل قريته عبد الله سيد من سادات المسلمين وقال النسائي لا نعلم في عصر ابن المبارك اجل من ابن المبارك ولا اعلى منه وقال الليلي ابن المبارك الامام متفق عليه وقال ابن عيينة نظرت في امر الصحابة فما رأيت لهم فضلا على ابن المبارك الا صحبتهم النبي صلى الله عليه وسلم وغزوهم معه كما في تهذيب التهذيب ومع هذا قد وافقه اي ابن المبارك على ذلك اي على ما رواه ابن المبارك عن مصعب في التسليمتين محمد بن عمرو هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن علقمة مع تقدمه وجلالته اي محمد بن عمرو على الدراوردي فان محمد بن عمرو هذا صدوق له

ثم قد روی هذا الحدیث عن اسمعیل بن محمد عن غیر مصعب کما رواه محمد بن عمرو وابن المبارک لا کما رواه الدراوردی حدثنا یونس قال ثنا یحیی بن حسان ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر قالا ثنا عبد الله بن جعفر عن اسمعیل بن محمد عن عامر بن سعد عن سعد قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه حتی اری بیاض خده وعن یساره حتی اری بیاض خده فقد انتفی بما ذکرنا ما روی الدراوردی عنه وثبت عن سعد عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یسلم تسلیمتین وقد وافق علی ذلک غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فحدثنا فهد قال ثنا احمد بن یونس قال ثنا ابوبکر بن عیاش عن ابی اسحق عن یزید بن ابی مریم

ادهام کما فی التقریب ثم قد روی علی صیغة المجهول هذا الحدیث ای حدیث سعد عن اسمعیل بن محمد هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی عن عامر عن غیر مصعب هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی بحذفه کما رواه محمد بن عمرو وابن المبارک فی التسلیمتین لا کما رواه الدراوردی فی تسلیمة واحدة حدثنا یونس بن عبد الاعلی المصری قال ثنا یحیی بن حسان التنیسی البصری ح وحدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملک بن عمرو البصری قالا ثنا عبد الله بن جعفر بن عبد الرحمن ابن المسور الزهری المخرمی المدنی عن اسمعیل بن محمد عن عامر بن سعد عن سعد قال کان النبی هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه حتی اری بیاض خده وعن یساره حتی اری بیاض خده فیه دلیل لما تقدم عن الشامی ای حتی یراه من یصلی خلفه والحدیث اخرجه مسلم والنسائی عن اسحق بن ابراهیم عن ابی عامر العقدی باسناده بلفظ کنت اری رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه وعن یساره حتی اری بیاض خده وعند النسائی حتی یری واخرجه النسائی ایضا وابو عوانة من طریق ابراهیم بن سعد عن عبد الله بن جعفر بلفظ کان یسلم عن یمینه وعن یساره واخرجه الدارمی عن خالد بن مخلد عن عبد الله بن جعفر بلفظ المصنف الا انه قال حتی یری وزاد ثم یسلم عن یساره وهکذا اخرجه ابو عوانة عن السلمی عن خالد بن مخلد وهکذا اخرجه احمد عن عبد الرحمن بن مهدی وابی سعید عن عبد الله بن جعفر الا انه لم یقل ثم یسلم قال عبد الرحمن کان رسول الله وقال ابو سعید رأیت رسول الله واخرجه الدارقطنی من طریق عبد الرحمن والبیهقی من طریقه ومن طریق ابی عامر العقدی وابو عوانة من طریق منصور بن سلمة ثلثتهم عن عبد الله بن جعفر واخرجه احمد من طریق موسی بن عقبة عن عامر بن سعد عن ابیه قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه وعن شماله واخرجه ایضا البزار وابن حبان کما فی التلخیص قال البزار روی عن سعد من غیر وجه فقد انتفی بما ذکرنا من طرق حدیث سعد ما روی الدراوردی عنه ای عن مصعب بن ثابت فی تسلیمة واحدة وفی نسخ الحاوی والمنتخب والمبانی بحذف عنه وهو الاولی وثبت ما روی ابن المبارک ومحمد بن عمرو عن مصعب عن اسماعیل عند المصنف وغیره وما روی من طرق عن عبد الله بن جعفر عن اسماعیل عند المصنف وغیره وما روی موسی بن عقبة عند احمد کلاهما عن عامر بن سعد عن سعد عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یسلم تسلیمتین قال ابن حزم فی المحلی وامامن روی تسلیمة واحدة وکره ما زاد فانهم احتجوا باخبار منها من طریق ابی المصعب عن الدراوردی من طریق سعد واثابت عن طریق سعد انه علیه السلام کان یسلم تسلیمتین انتهی وقال ابن عبد البر روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یسلم تسلیمة واحدة من حدیث سعد بن ابی وقاص ومن حدیث عائشة ومن حدیث انس الا انها معلولة ولا یصحها اهل العلم بالحدیث ثم ذکر علة حدیث سعد فی التسلیمة الواحدة قال وهذا وهم وغلط وانما الحدیث کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه وعن یساره ثم ساق الحدیث من طریق ابن المبارک کما فی زاد المعاد وقد وافقه ای سعد بن ابی وقاص علی ذلک ای علی قوله انه صلی الله علیه وسلم کان یسلم تسلیمتین غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ورضی عنهم ثم بین ذلک بالفاء التفصیلیة بقوله فحدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس الکوفی قال ثنا ابوبکر بن عیاش بن سالم الحناط الکوفی عن ابی اسحق عمرو بن عبد الله السبیعی الکوفی عن یزید وفی نسختی المنتخب والحاوی برید وهو الصواب وهکذا هو عند احمد وغیره وضبطه العینی فی المنتخب بضم الباء الموحدة وفتح الراء المهملة وسکون الیاء آخر الحروف وهکذا ضبطه فی المبانی بن ابی مریم مالک بن ربیعة السلولی بفتح المهملة وضم اللام نسبة الی بنی سلول بنت ذهل بن شیبان البصری من رواة الاربعة قال ابن معین وابو زرعة والنسائی والعجلی ثقة وقال ابو حاتم صالح وقال الدارقطنی علی شرط الصحیح وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة

عن ابی موسی قال صلی بنا علیؓ یوم الجمل صلوة ذکرنا صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم اما ان یکون نسیناها او ترکناها علی عمد فکان یکبر فی کل خفض ورفع ویسلم عن یمینه وعن شماله حدثنا علی بن شیبة قال ثنا عبید الله بن موسی العبسی قال انا سفیان عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد الله قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه وعن شماله حتی یبدو بیاض خده السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله حدثنا ابو امیة قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد الله عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا احمد بن عبد المؤمن المروزی قال ثنا علی بن الحسن بن شقیق قال ثنا الحسین بن واقد قال ثنا ابو اسحق قال ثنا علقمة والاسود بن یزید وابو الاحوص قالوا حدثنا عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله

اربع واربعین ومائة عن ابی موسی الاشعری قال صلی بنا علی رضی الله عنه کما زاد فی النخب یوم الجمل یوم مشهود ومشهور کان فی سنة ست وثلاثین من الهجرة وهو الیوم الذی تلاقت فیه عسکر عائشة مع عسکر علی بن ابی طالب رضی الله عنهما علی المربد من ارض بصرة وکانت عائشة تحمل فی الهودج علی جمل یسمی عسکرا اشتراه یعلی بن امیة من رجل من خزینة بمائتی دینار فلذلک قیل یوم الجمل واضیف الیه کذا فی النخب صلوة ذکرنا من التذکیر صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم اما ان یکون نسیناها او ترکناها علی عمد وفی منتخبی النخب والمبانی عمدا بحذف علی وهکذا هو فیما تقدم عند المصنف فکان یکبر فی کل خفض ورفع ویسلم عن یمینه وعن شماله وهذا الحدیث تقدم عند المصنف فی باب الخفض فی الصلوة بل فیه تکبیر عن ربیع المؤذن عن اسد عن اسرائیل عن ابی اسحق عن الاسود بن یزید قال قال ابو موسی فذکرناه ان لم یذکرنا هناک السلام وقد ذکرناها هناک ان هذا الحدیث اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابی بکر بن عیاش فذکر باسناده نحوه وزاد فی آخره ویسلم عن یمینه ویساره واخرجه ابن ماجة عن عبد الله بن عامر بن زرارة عن ابی بکر بن عیاش عن ابی اسحق عن برید بن ابی مریم عن ابی موسی فذکر بلفظ المصنف ههنا الا انه قال فاما ان نکون نسیناها واما ان نکون ترکناها فسلم علی یمینه وعلی شماله واخرجه احمد ایضا من طریق عمار بن زریق عن ابی اسحق عن برید عن الاشعری ومن طریق زهیر عن ابی اسحق عن برید عن رجل من بنی تمیم عن ابی موسی الا انه لم یقع فی هذین الطریقین ذکر التسلیم حدثنا علی بن شیبة البغدادی قال ثنا عبید الله بن موسی العبسی الکوفی قال انا سفیان الثوری الکوفی عن ابی اسحق السبیعی الکوفی عن ابی الاحوص عوف بن مالک الجشمی الکوفی عن عبد الله بن مسعود رضی الله عنه قال کان النبی هکذا عند ابن الجارود وغیره وفی منتخبی النخب والمبانی رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه وعن شماله حتی یبدو وفی منتخبی النخب والمبانی حتی یری هکذا هو عند احمد وابی داود وغیرهما بیاض خده السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله وهذا اسناد صحیح کما فی النخب والحدیث اخرجه احمد فی مسنده عن وکیع عن سفیان باسناده المذکور ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم عن یمینه وعن یساره السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله حتی یری بیاض خده وهکذا اخرجه الترمذی عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان الا انه لم یذکر حتی یری ومن اخرجه احمد ایضا عن وکیع وعبد الرحمن عن سفیان نذکر لفظ وکیع مثل الاول ثم قال وقال عبد الرحمن نری بیاض خده من ههنا ونری بیاض خده من ههنا وهکذا اخرجه النسائی عن عمرو بن علی عن عبد الرحمن الا انه قال حتی یری بیاض خده من ههنا وبیاض خده من ههنا واخرجه ابن الجارود فی المنتقی عن اسحق بن منصور عن عبد الرحمن بلفظ کان النبی صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه السلام علیکم ورحمة الله وعن یساره السلام علیکم ورحمة الله حتی یری بلفظ النسائی واخرجه ابو داود عن محمد بن کثیر عن سفیان بلفظ المصنف الا انه قال حتی یری واخرجه النسائی عن محمد بن آدم عن عمر بن عبید عن ابی اسحق قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه حتی یبدو بیاض خده وعن یساره حتی یبدو بیاض خده حدثنا ابو امیة محمد بن ابراهیم بن مسلم الخزاعی الطرسوسی الحافظ قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی الاحول قال ثنا سفیان الثوری الکوفی عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد الله عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وهذا ایضا صحیح واخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الثوری عن ابی اسحق الی آخره نحوه کذا فی النخب واخرجه احمد عن جمید بن عبد الرحمن عن الحسن عن ابی اسحق باسناده بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه وعن یساره حتی یری بیاض خده السلام علیکم ورحمة الله حدثنا احمد بن عبد المؤمن المروزی الخراسانی قال ثنا علی بن الحسن بن شقیق المروزی الحافظ قال ثنا الحسین بن واقد المروزی القاضی قال ثنا ابو اسحق قال ثنا علقمة بن قیس النخعی الکوفی والاسود بن یزید النخعی الکوفی وابو الاحوص عوف الکوفی قالوا حدثنا عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وهذا ایضا صحیح

حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسد قال ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن الاسود عن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا عبید اللہ بن موسی قال انا اسرائیل عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ عن عبد اللہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکرؓ وعمرؓ یسلمون عن ایمانہم وعن شمائلہم فی الصلوۃ السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا شجاع بن الولید عن زہیر ابن معاویۃ ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو الولید قال ثنا زہیر ح وحدثنا علی بن معبد قال ثنا ابو الجواب الاحوص بن جواب قال انا زہیر عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ وعلقمۃ عن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکرؓ وعمرؓ مثلہ

در جالہ ثقات کما فی المنتخب والحدیث اخرجہ النسائی عن یعقوب بن ابراہیم والبیہقی من طریق محمد بن موسی بن حاتم کلاہما عن علی ابن الحسن بن شقیق بہذا الاسناد بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسلم عن یمینہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ حتی یری بیاض خدہ الایمن وعن یسارہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ حتی یری بیاض خدہ الایسر واخرجہ الدارقطنی من طریق الفضل بن موسی عن الحسین بن واقد باسنادہ المذکور بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسلم عن یمینہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ حتی ینظر الی بیاض خدہ وعن شمالہ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسد وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی ابن موسی قال ثنا اسرائیل بن یونس کما زاد فی نسختی المنتخب والمبانی ای ابن ابی اسحق السبیعی الکوفی عن ابی اسحق عن الاسود عن عبد اللہ عن رسول اللہ وفی نسختی المنتخب والمبانی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ احمد عن ہاشم وحسین عن اسرائیل عن ابی اسحق عن ابی الاحوص والاسود بن یزید عن عبد اللہ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسلم عن یمینہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ حتی یبدو بیاض خدہ الایمن وعن یسارہ بمثل ذلک واخرجہ ابو داؤد فی سننہ عن احمد بن منیع عن حسین بن محمد عن اسرائیل عن ابی اسحق عن ابی الاحوص والاسود عن عبد اللہ نحوہ حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا عبید اللہ بن موسی قال انا اسرائیل عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود النخعی الکوفی الفقیہ عن ابیہ الاسود بن یزید النخعی الکوفی عن عبد اللہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر یسلمون عن ایمانہم وعن شمائلہم فی الصلوۃ السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ کذا فی نسختی المنتخب والمبانی وزاد فی نسخۃ الحاوی وبرکاتہ فی الموضعین قال فی الحاوی اسنادہ صحیحین وقال فی المنتخب وہذا ایضا صحیح واخرجہ البزار فی مسندہ احمد ابن عثمان قال نا عبید اللہ قال نا اسرائیل عن جابر عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ عن عبد اللہ ان النبی علیہ السلام کان یسلم عن یمینہ وعن یسارہ انتہی وقال فی التلخیص وقع فی صحیح ابن حبان من حدیث ابن مسعود زیادۃ وبرکاتہ وہی عند ابن ماجۃ ایضا وہی عند ابی داؤد ایضا فی حدیث وائل بن حجر فیتعجب من ابن الصلاح حیث یقول ان ہذہ الزیادۃ لیست فی شئ من کتب الحدیث انتہی وسیأتی الکلام علی ہذہ الزیادۃ فی حدیث وائل ان شاء اللہ تعالی حدثنا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان قال ثنا شجاع بن الولید بن قیس السکونی الکوفی عن زہیر بن معاویۃ الجعفی الکوفی ح وحدثنا ابن مرزوق وفی نسختی المنتخب والمبانی ابراہیم بن مرزوق قال ثنا ابو الولید الطیالسی ہشام بن عبد الملک البصری قال ثنا زہیر بن معاویۃ ح وحدثنا علی بن معبد بن نوح الصغیر البغدادی قال ثنا ابو الجواب الاحوص بن جواب الضبی الکوفی قال انا زہیر عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ وعلقمۃ عن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر رضی اللہ عنہم کما زاد فی نسختی المنتخب والمبانی مثلہ وہذہ اسانید صحیحۃ واخرجہ الطیالسی عن زہیر باسنادہ المذکور عن عبد اللہ قال انا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکبر فی کل خفض ورفع وقیام وقعود ویسلم عن یمینہ وعن یسارہ حتی رأیت بیاض خدہ ورأیت ابا بکر وعمر رضی اللہ عنہما یفعلان ذلک واخرجہ احمد عن ابی کامل عن زہیر باسنادہ نحوہ فی روایۃ ویسلم عن یمینہ وعن شمالہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ حتی اری بیاض خدہ واخرجہ ایضا عن یحیی عن زہیر بلفظ الطیالسی الا انہ قال حتی یری بیاض خدیہ او خدہ وبکذا اخرجہ النسائی عن محمد بن المثنی عن معاذ بن معاذ عن زہیر والدارقطنی من طریق حمید الرؤاسی عن زہیر والبیہقی من طریق ابی النضر عن زہیر ومن طریق اسحق بن منصور عن اسرائیل وزہیر عن ابی اسحق قال وکذلک رواہ ابو الولید الطیالسی عن ابی خیثمۃ زہیر واخرج البیہقی ایضا من طریق شجاع بن الولید عن زہیر بنحو لفظ یحیی عن زہیر الا انہ قال حتی اری بیاض خدیہ فی کلیہما قال البیہقی ہذا حدیث رواہ سفیان

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا یحیی بن سعید قال ثنا شعبة عن الحکم ومنصور عن مجاهد عن ابی معمر عن عبد الله قال صلی امیر بمکة فسلم عن یمینه وعن شماله فقال عبد الله من این علقها قال الحکم فی حدیثه کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعله

حدثنا ابو امیة قال ثنا علی بن المدینی قال ثنا یحیی فذکر باسناده مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن وعلی بن عبد الرحمن قالا حدثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابوبکر بن عیاش عن ابی اسحق عن صلة بن زفر عن عمار ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم فی صلاته عن یمینه وعن شماله

الثوری وزائدة بن قدامة وابو الاحوص وعمر بن عبید الطنافسی واسرائیل بن یونس وشریک بن عبد الله النخعی عن ابی اسحاق عن ابی الاحوص والاسود وفی روایة ثالثة عنه عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه وعلقمة عن عبد الله وکذلک رواه زهیر بن معاویة عن ابی اسحق انتهی وقال الدارقطنی اختلف علی ابی اسحق فی اسناده ورواه زهیر عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه وعلقمة وهو احسنهما اسنادا انتهی وقال البیهقی وکان ابو الحسن الدارقطنی رحمه الله یستحسن هذه الروایة ویقول هی احسنها اسنادا انتهی واخرجه الترمذی من طریق سفیان عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد الله کما تقدم ثم قال حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح انتهی وقال العقیلی والاسانید صحاح ثابتة فی حدیث ابن مسعود فی تسلیمتین کما فی التلخیص واما ابو داؤد فاخرج الحدیث من طرق المذکورین فی کلام البیهقی کلهم عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد الله وقال اسرائیل عن ابی الاحوص والاسود وعن عبد الله ثم قال ورواه زهیر عن ابی اسحق ویحیی ابن آدم عن اسرائیل عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه وعلقمة عن عبد الله قال ابو داؤد وشعبة کان ینکر هذا الحدیث حدیث ابی اسحق انتهی ولکن لم یلتفت الی انکاره الترمذی والعقیلی فصححاه وکذا الدارقطنی والبیهقی فاستحسنا روایة زهیر والله اعلم حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری الحافظ قال ثنا یحیی ابن سعید القطان البصری الاحول قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن الحکم بن عتیبة الکوفی ومنصور بن المعتمر السلمی الکوفی عن مجاهد بن جبر المکی عن ابی معمر الازدی عبد الله بن سخبرة الکوفی عن عبد الله بن مسعود قال ای ابو معمر صلی بکذا فی نسخة المنتخب والمبانی بنا امیر بمکة وعند مسلم ان امیرا کان بمکة ونحوه عند ابی عوانة وعند الطیالسی والبیهقی ان اماما لاهل مکة وعند الدارمی والبیهقی قال صلیت خلف رجل بمکة وعند احمد رأی رجلا او امیرا فسلم عن یمینه وعن شماله وعند مسلم یسلم تسلیمتین ونحوه لابی عوانة وعند البیهقی فسلم تسلیمتین وکذا هو عند الدارمی وزاد فذکرت ذلک لعبد الله فقال عبد الله من این علقها وعند مسلم واحمد والطیالسی والدارمی والبیهقی انی علقها بفتح العین وکسر اللام قال فی النهایة ای من این تعلمها وممن اخذها انتهی وقال القاضی ای من این اخذ هذه السنة واستفادها من علق الرجل بالشیء وعلق الرجل بالحبالة انتهی وقال فی الحاوی ای من این حصلت له هذه السنة انتهی وقال فی المبانی ان روایة ابی جعفر تفسیر لروایة مسلم انتهی وعند البیهقی من طریق مسدد فانی عقلها قال الحکم فی حدیثه کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعله هکذا عند مسلم والدارمی والبیهقی قال فی المنتخب هو موقوف عن شعبة عن منصور عن مجاهد ومرفوع عن شعبة عن الحکم عن مجاهد انتهی والحدیث اخرجه الدارمی عن مسدد والبیهقی من طریق یحیی بن محمد بن یحیی عن مسدد وسلم عن زهیر بن حرب ابو عوانة عن عبد الرحمن بن بشر کلهم عن یحیی القطان باسناده نحوه الا ان ابا عوانة لم یذکر منصورا ولا قول الحکم ثم اخرج من طریق یزید بن زریع عن شعبة بهذا الاسناد وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل ذلک واخرجه احمد عن یحیی عن شعبة عن الحکم عن مجاهد عن ابی معمر عن عبد الله قال سمعته مرة ورفعه ثم ترکه فذکر نحوه واخرجه مسلم عن احمد بهذا الاسناد الا انه لم یذکر ثم ترکه واخرجه الطیالسی عن شعبة عن الحکم عن مجاهد عن ابی معمر عن عبد الله قال یونس وحدثت عن اعرابی قال عن شعبة قال عبد الله انی علقها کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعله واخرجه البیهقی من طریق یونس بن حبیب عن ابی داؤد الا انه لم یذکر قول یونس حدثنا ابو امیة محمد بن ابراهیم الطرسوسی قال ثنا علی بن المدینی ابو الحسن البصری قال ثنا یحیی القطان البصری فذکر باسناده مثله والحدیث لم یقف علیه من طریق ابن المدینی واخرج ابن حبان فی صحیحه من حدیث الشعبی عن مسروق عن ابن مسعود قال لم انس تسلیم رسول الله صلی الله علیه وسلم عن یمینه وعن شماله السلام علیکم ورحمة الله وکانی انظر الی بیاض خده صلی الله علیه وسلم کما فی نصب الرایة واخرجه الدارقطنی والبیهقی بهذا الطریق نحوه واخرجه احمد من طریق جابر عن ابی الضحی عن مسروق عن عبد الله واخرج ایضا من طریق سهل بن سعد الانصاری عن ابن مسعود نحوه حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو المصری وعلی بن عبد الرحمن بن محمد الکوفی قالا حدثنا یوسف ابن عدی بن زریق الکوفی قال ثنا ابو بکر بن عیاش الحناط الکوفی عن ابی اسحق السبیعی الکوفی عن صلة بن زفر العبسی الکوفی عن عمار بن یاسر رضی الله عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم فی صلاته عن یمینه وعن شماله قال فی المنتخب اسناده صحیح انتهی وقال فی الحاوی صالح بن عبد الرحمن تقدم توثیقه وعلی بن

حدثنا علی بن شیبہ قال ثنا روح بن عبادۃ قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عمرو بن یحیی المازنی عن محمد بن یحیی ابن حبان عن عمہ واسع بن حبان انہ سأل عبد اللہ بن عمر عن صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال کان یکبر کلما خفض ورفع ویسلم عن یمینہ وعن شمالہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ حدثنا ابن ابی داود قال ثنا حیوۃ بن شریح قال ثنا بقیۃ

عبد الرحمن ہو ابن محمد الکوفی ویوسف بن عدی روی عنہ البخاری وبقیۃ الاسناد اسناد الصحیحین ورواہ الطبرانی کذلک عن احمد بن یحیی الحلوانی عن سعید بن سلیمان وعن احمد بن محمد الغزالی الاصبہانی عن سہل بن محمد العسکری وعن ابی حصین القاضی عن یحیی الحمانی وعن الحسین بن ابی اسحاق التستری عن محمد بن ابان الواسطی کلہم عن ابی بکر بن عیاش فذکرہ انتہی والحدیث ذکرہ الہیثمی بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یسلم عن یمینہ وعن یسارہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ ثم قال رواہ الطبرانی فی الکبیر والاوسط وفیہ ابو بکر بن عیاش رواہ عن الکوفیین وہو ضعیف فیہا رواہ عن غیر اہل بلدہ وبقیۃ رجالہ ثقات انتہی قلت وہہنا روی عن اہل بلدہ فصح الحدیث واخرجہ ابن ماجۃ عن علی بن محمد عن یحیی بن آدم عن ابی بکر بلفظ الطبرانی وزاد حتی یری بیاض خدہ واخرجہ الدارقطنی من طریق فضالۃ بن الفضل عن ابی بکر بلفظ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا سلم عن یمینہ یری بیاض خدہ الایمن واذا سلم عن شمالہ یری بیاض خدہ الایمن والایسر وکان تسلیمہ فذکر السلام مرتین واخرجہ ابن ماجہ عن صاحد بہذا السیاق کما فی المغنی واحتج بہ علی ان یکون التفاتہ فی الثانیۃ اولی وفی حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا روح بن عبادۃ القیسی البصری قال ثنا ابن جریج عبد الملک المکی قال اخبرنی عمرو بن یحیی بن عمارۃ الانصاری المازنی البصری عن محمد بن یحیی بن حبان الانصاری المازنی المدنی عن عمہ واسع بن حبان بفتح الحاء المہملۃ وتشدید الباء الموحدۃ کما فی المغنی بن منقذ بن عمرو بن مالک بن غنما الانصاری المازنی المدنی من رواۃ الستۃ قال ابو زرعۃ مدنی ثقۃ وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وذکرہ البغوی فی الصحابۃ وقال فی صحبتہ مقال وزعم العبدری انہ شہد بیعۃ الرضوان کذا فی تہذیب التہذیب قال فی التقریب صحابی ابن صحابی وقیل بل ثقۃ انتہی انہ سأل عبد اللہ بن عمر ہکذا فی نسخۃ الحادی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی اللہ عنہما عن صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہکذا عند النسائی والبیہقی من طریق حجاج وعند النسائی من طریق الدراوردی قال قلت لابن عمر اخبرنی عن صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیف کانت فقال ابن عمر کان یکبر کلما خفض ورفع وعند النسائی والبیہقی من طریق حجاج کان یقول اللہ اکبر کلما وضع اللہ اکبر کلما رفع ویسلم عن یمینہ وعن شمالہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وعند النسائی والبیہقی ثم یقول السلام علیکم ورحمۃ اللہ عن یمینہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ عن یسارہ وعند النسائی من طریق الدراوردی وذکر السلام علیکم ورحمۃ اللہ عن یمینہ السلام علیکم عن یسارہ والحدیث اخرجہ النسائی عن الحسین بن محمد الزعفرانی والبیہقی من طریق احمد بن الولید کلاہما عن حجاج عن ابن جریج والنسائی عن قتیبۃ عن عبد العزیز یعنی الدراوردی کلاہما عن عمرو بن یحیی باسنادہ نحوہ واخرجہ الشافعی فی مسندہ عن مسلم بن خالد وعبد المجید بن جریج باسنادہ بلفظ انہ کان یسلم عن یمینہ وعن یسارہ واخرجہ ابو عوانۃ عن ابیہ عن ابی مروان عن عبد العزیز الدراوردی) فذکر باسنادہ بنحو لفظ النسائی من طریق الدراوردی الا انہ قال قلت لعبد اللہ بن زید بدل ابن عمر فیحتمل ان یکون خطأ من الدراوردی وقد اخرج الامام الشافعی فی الام عن عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن یحیی عن ابن حبان عن عمہ واسع قال مرۃ عن عبد اللہ بن عمرو مرۃ عن عبد اللہ بن زید ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یسلم عن یمینہ وعن یسارہ قال فی الحادی اخرجہ النسائی عن قتیبۃ عن الدراوردی عن عمرو بن یحیی وقال ہذا حدیث منکر والدراوردی لیس بالقوی انتہی وقال البیہقی اقام اسنادہ حجاج بن محمد وجماعۃ وقصر بہ بعضہم عن ابن جریج واختلف فیہ عبد العزیز بن محمد الدراوردی علی عمرو بن یحیی ومن اقامہ حجۃ فلا یضرہ خلاف من خالفہ واللہ اعلم انتہی وقال السراج البلقینی اشار البیہقی الی حدیث الشافعی عن الدراوردی وحکم للذی تقبلہ بالحجۃ کما فی حاشیۃ الام والحاصل ان ما اخرجہ الطحاوی والشافعی والنسائی والبیہقی من طریق ابن جریج عن عمرو عن ابن حبان عن واسع عن ابن عمر فہو صحیح وما اخرجہ ابو عوانۃ من طریق الدراوردی عن عمرو بہذا الاسناد عن عبد اللہ بن زید فہو منکر لیس بحجۃ واللہ اعلم حدثنا ابن ابی داود ابراہیم البرلسی قال ثنا حیوۃ بن شریح بن یزید الحضرمی ابو العباس المصری من رواۃ البخاری والاربعۃ الا النسائی قال ابن معین ویعقوب بن شیبۃ ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ اربع وعشرین ومائتین قال ثنا بقیۃ ہکذا فی نسخۃ الحادی

عن الزبيدي عن الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم في الصلوة تسليمتين عن يمينه وعن شماله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد محمد بن عبد الله ابن الزبير قال ثنا مسعر ح وحدثنا ابو امية قال ثنا يعلى بن عبيد قال ثنا مسعر عن عبيد الله ابن القبطية عن جابر بن سمرة قال كنا اذا صلينا خلف النبي صلى الله عليه وسلم سلمنا بايدينا قلنا السلام عليكم السلام عليكم فقال ما بال اقوام يسلمون بايديهم كانها اذناب خيل شمس اما يكفي احدكم

وزاد في نسختي النخب والمباني ابن الوليد يعني الكلاعي أحمصي عن الزبيدي هكذا في نسختي النخب والمباني وفي نسخة الحاوي الزبيري بالراء المهملة قال في الحاوي كذا وقع الزبيري في نسخة معتمدة وهو غلط وفي بعض النسخ الزبيدي بالدال المهملة وهو الصواب وهو محمد بن الوليد بن عامر الشامي الحمصي الزبيدي انتهى وقال في النخب نسبة الى زبيد الاكبر وهو منبه بن صعب والبه يرجع قبائل زبيد انتهى وقد تقدم ترجمته عن الزهري محمد بن مسلم المدني عن سالم بن عبد الله المدني الفقيه عن ابيه عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم في الصلوة تسليمتين عن يمينه وعن شماله والحديث اخرجه الطبراني في الاوسط بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمتين قال الهيثمي وفيه بقية وهو ثقة مدلس وقد عنعنه انتهى وقال ابن ابي حاتم في العلل وسمعت ابي وذكر حديثا حدثنا به عن جبوة بن شريح فذكره باسناده عند المصنف بلفظ الطبراني ثم قال فقال ابي هذا حديث منكر حدثنا ابو بكرة بكار القاضي البصري قال ثنا ابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيري الكوفي قال ثنا مسعر بن كدام الهلالي الكوفي ح وحدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسي الحافظ قال ثنا يعلى بن عبيد بن ابي امية الطنافسي الكوفي قال ثنا مسعر بن كدام عن عبيد الله بن القبطية الكوفي من رواة مسلم وابي داود والنسائي قال ابن معين ثقة وقال العجلي كوفي تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وحكى الدارقطني في العلل انه كان يلقب المهاجر عن جابر بن سمرة رضي الله عنه كما ذا وفي نسخة النخب قال كنا اذا صلينا خلف النبي هكذا عند ابي عوانة والبيهقي من طريق يعلى وغيره وهكذا هو في نسختي الحاوي والمباني وفي نسخة النخب خلف رسول الله وهكذا هو عند ابي داود من طريق وكيع وغيره وعند مسلم من طريق ابن ابي زائدة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمنا بايدينا قلنا وعند النسائي من طريق فزارة عن ابن القبطية فكنا اذا سلمنا قلنا بايدينا وهكذا عند مسلم من طريق الاعمش بلفظ السلام عليكم السلام عليكم هكذا عند مسلم والنسائي من طريق فزارة وعند مسلم من طريق مسعر قلنا السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله واشار بيده الى الجانبين وعند ابي عوانة من طريقه يقول احدنا السلام عليكم السلام عليكم بايدينا يميننا وشمالا وعنده ايضا من طريق بشير احدنا بيده عن يمينه وعن شماله وعنده ايضا من طريقه اشار احدنا الى اخيه بيده عن يمينه وعن شماله وعند ابي داود من طريقه نحوه فقال زاد مسلم وغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاد ابو عوانة في اوله فلما سلمنا قال ما بال اي عال يقال ما بالك كما في المختار اقوام هكذا عند ابي عوانة والبيهقي من طرق عن مسعر وهكذا هو عند احمد من طريقه وعند ابي عوانة ايضا وابي داود من طريق مسعر احدكم وعند النسائي من طريقه ما بال هؤلاء الذين يسلمون بايديهم وعند احمد والنسائي وابي عوانة والبيهقي يرمون بايديهم وزاد ابو عوانة في الصلوة وعند مسلم والشافعي تومئون بايديكم وعند ابي داود ديما بيده وعند ابي عوانة يفعل هذا قال الشوكاني قال ابن الاثير ان صحت الرواية بالراء ولم يكن تصحيفا للواو فلعله من قولهم رمى بامية موضع الايماء وبها الجواز ذلك في اللغة يقال رميت ببصري اليك اي مددته ورميت اليك بيدي اي اشرت بها قال والرواية المشهورة رواية مسلم على ما تومئون بهمزة مضمومة بعد الميم والايماء الاشارة او مايومئ ايماء وهم يومئون بهمزة واحدة ولا تقل اومأت بيدي سالمته قاله الجوهري انتهى وذكر في المنتقى عن النسائي بلفظ المصنف كانها اي الايدي اذناب جمع ذنب خيل شمس بضمتين جمع شموس هو الذي يمنع ظهره ولا يكاد يستقر كذا في المغرب قال في النهاية هي تبع شموس وهو النفور من الدواب الذي لا يستقر لشغبه وحدته انتهى وقال في النخب وهو من الناس العسر والصعب الخلق انتهى وقال في المجمع هو بسكون ميم ومنهما اي التي تضطرب اذنابها اذا عدا انتهى اما يكفي هكذا عند ابي داود والنسائي والبيهقي من طريق مسعر وفي نسختي النخب والمباني اما يكفي وهكذا هو عند مسلم وابي عوانة وعند ابي داود وابي عوانة من طريقه انما يكفي احدكم او لا يكفي احدكم وعند الشافعي نحوه وعند احمد من طريقه الا يكفي احدكم وعند ابي عوانة لا يكفي احدكم هكذا عند الجماعة وعند ابي داود احدهم والبيهقي

اذا جلس في الصلوة ان يضع يده على فخذه ويشير باصبعه ويقول السلام عليكم السلام عليكم

حدثنا علي بن عبد الرحمن قال ثنا ابو ابراهيم الترجماني قال ثنا حديج بن

اذا جلس في الصلوة وعند الجماعة بحذفه ان يضع يده على فخذه هكذا عند مسلم والنسائي وغيرهما وعند ابي عوانة ان يقول هكذا ووضع يمينه على فخذه وعند احمد ويشير بيده على فخذه ويشير باصبعه اي يشير المصلي باصبعه السبابة ويقول السلام عليكم السلام عليكم وعند الشافعي ثم يسلم عن يمينه وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله وعند مسلم ثم يسلم على اخيه من على يمينه وشماله وللنسائي واحمد وابي داود وغيرهم نحوه قال ابن قدامة في المغني وهذا (الحديث) يدل على انه ليس ان ينوي بسلامه على من معه من المصلين وهو مذهب الشافعي وابي حنيفة وقال ابو حفص بن المسلم من اصحابنا ينوي بالاولى الخروج من الصلاة وينوي بالثانية السلام على الحفظة والمأمومين ان كان اماما والرد على الامام والحفظة ان كان مأموما وقال بعض اصحابنا ينوي بالتسليمتين معا الخروج من الصلوة فان نوى مع ذلك الرد على الملكين وعلى من خلفه ان كان اماما او على الامام ومن معه ان كان مأموما فلا بأس نص عليه احمد فقال يسلم في الصلوة وينوي في سلامه الرد على الامام وقال في رواية اسحق بن هاني اذا نوى بتسليمه الرد على الحفظة اجزأه وقال ايضا ينوي بسلام الخروج من الصلاة قيل له فان نوى الملكين من خلفه قال لا بأس والخروج من الصلاة تختار وقد ذكرنا من الحديث ما يدل على مشروعية ذلك انتهى مختصرا وقد ترجم البيهقي في سننه باب من قال ينوي بالسلام التحليل من الصلوة لقوله صلى الله عليه وسلم تحليلها التسليم ولقوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وينوي السلام على الحاضرين وعلى الحفظة وينوي المأموم مع ذلك الرد على الامام انتهى واحتج البيهقي على ذلك بحديث الباب وبما اخرجه عن سمرة قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم ان نرد على الامام وان تحاب وان يسلم بعضنا على بعض وفي رواية اخرى عنه عنده ان نسلم على ائمتنا وفي الثالثة عنه ثم سلموا على يمينكم ثم سلموا على قارئكم وعلى انفسكم وقال الامام الشافعي في الام نأمر الامام ان ينوي بذلك من عن يمينه في التسليمة الاولى وفي التسليمة الثانية من عن يساره ونأمر بذلك المأموم وينوي الامام في اي الناحيتين كان وان كان بحذاء الامام نواه في الاولى التي عن يمينه وان نواه في الآخرة لم اغيره انتهى وقال في البدائع ومن سنن التسليم ان ينوي من يخاطبه بالتسليم لان خطاب من لا ينوي خطاب لغو وسفه فان كان اماما ينوي بالتسليمة الاولى من على يمينه من الحفظة والرجال والنساء وبالتسليمة الثانية من على يساره منهم كذا في الاصل ثم اختلف المشايخ في كيفية نية الحفظة قال بعضهم ينوي الكرام الكاتبين واحدا عن يمينه واحدا عن يساره والصحيح انه ينوي الحفظة عن يمينه وعن يساره ولا ينوي عددا لان ذلك لا يعرف بطريق الاحاطة وكذا اختلفوا في كيفية نية الرجال والنساء قال بعضهم ينوي من كان معه في الصلوة من المؤمنين والمؤمنات لا غير وكان الحاكم الشهيد يقول ينوي جميع رجال العالم ونسائهم من المؤمنين والمؤمنات والاول اصح لان التسليم خطاب وخطاب الغائب ممن لا يبقى خطابه وليس بخير من خطاب من يبقى خطابه غير صحيح وان كان منفردا فعلى قول الاولين ينوي الحفظة لا غير وعلى قول الحاكم ينوي الحفظة وجميع البشر من اهل الايمان واما المقتدي فينوي ما ينوي الامام وينوي الامام ايضا ان كان على يمين الامام ينويه في يساره وان كان على يساره ينويه في يمينه وان كان بحذائه فعند ابي يوسف ينويه في يمينه لان لليمين فضلا على اليسار وروى الحسن عن ابي حنيفة انه ينويه في الجانبين جميعا وهو قول محمد لان يمين الامام عن يمين المقتدي ويساره عن يساره فكان له حظ في الجانبين فينويه في التسليمتين والله اعلم انتهى مختصرا والحديث اخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن وكيع وعن ابي كريب عن ابن ابي زائدة وابو داود عن عثمان بن ابي شيبة عن يحيى بن زكريا ووكيع وعن محمد بن سليمان الانباري عن ابي نعيم والنسائي عن عمرو بن منصور عن ابي نعيم واحمد عن يزيد والشافعي عن سفيان وابو عوانة والبيهقي من طريق ابي نعيم وعلي بن عبيد وجعفر بن عون والبيهقي من طريق عبد الله بن محمد تسعتهم عن مسعر باسناده نحوه واخرجه ايضا مسلم والنسائي وابو عوانة والبيهقي من طريق فرات القزاز عن عبد الله عن جابر بعناه حدثنا علي بن عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة الكوفي المعروف ببغلان قال ثنا ابو ابراهيم الترجماني اسمعيل بن ابراهيم بن بسام البغدادي من رواة النسائي قال احمد وابن معين وابو داود والنسائي ليس به بأس وقال الحسين بن فهم كان صاحب سنة وفضل وخير كثير وقال ابو حاتم شيخ وقال ابن قانع ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة ست وثلاثين ومائتين الترجماني ونسبة الى ترجمان بضم التاء المثناة من فوق ويقال بفتح التاء والترجمان بهذا اسم لاحد اجداده وكذا في المنتخب قال ثنا حديج بن

معاوية عن ابی اسحق عن البراء ان رسول الله علیه وسلم کان یسلم فی الصلوة تسلیمتین حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا مسدد وابو الربیع قالا ثنا عبد الله بن داؤد عن حریث عن الشعبی عن البراء عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو الولید قال ثنا شعبة ح وحدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة عن سلمة بن کهیل قال سمعت حجرا ابا عنبس یحدث عن وائل بن حجر انه صلی خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم فسلم عن یمینه وعن یساره

معاوية هکذا فی نسختی المنتخب والمبانی وفی نسخة الحاوی حریج بن معویة قال فی الحاوی کذا فی عدة نسخ وهو غلط والصواب حدیج بن معویة بن حدیج الجعفی الکوفی انتهی ای اخو زهیر بن معاویة وقد تقدم عن ابی اسحق السبیعی عمرو بن عبد الله الکوفی عن البراء بن عازب الانصاری الاوسی رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یسلم فی الصلوة تسلیمتین والحدیث لم اقف علیه من طریق ابی اسحق وفی سنده حدیج بن معاویة صدوق یخطئ کما فی التقریب حدثنا احمد بن داؤد بن موسی السردسی المکی قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری وابو الربیع هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی الزهرانی وهو سلیمان بن داؤد العتکی البصری الحافظ سکن بغداد ومن رواة الستة الا الترمذی وابن ماجة قال ابن معین وابو زرعة وابو حاتم وسلمة بن قاسم وابن قانع وزاد ابن قانع صدوق وقال الآجری سألت ابا داؤد عن ابی الربیع الزهرانی ایهما اثبت فی حماد بن زید فقال ابو الربیع اشهر حماد العجبی ثقة وقال ابن خراش تکلم الناس فیه وهو صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات ولا اعلم احدا تکلم فیه بخلاف ما زعم ابن خراش توفی فی رمضان سنة اربع وثلاثین ومائتین قالا ثنا عبد الله بن داؤد بن عامر الهمدانی الخریبی عن حریث بن ابی مطر الفزاری الخیاط الکوفی عن الشعبی عامر بن شراحیل الکوفی عن البراء عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله ومن هذا الوجه رواه ابن ابی شیبة عن وکیع عن حریث عن الشعبی عن البراء کما فی الحاوی وعزاه فی الکنز الی ابن ابی شیبة بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم عن یمینه وعن شماله السلام علیکم ورحمة الله حتی نری بیاض خده انتهی واخرجه البیهقی فی سننه من طریق عبید الله بن موسی عن حریث باسناده مثله الا انه قال حتی یبدو خده واخرجه الدارقطنی من طریق عمرو بن علی عن عبد الله بن داؤد باسناده ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم تسلیمتین قال الزیلعی فی نصب الرایة وحریث تکلم فیه البخاری وابو حاتم والعقیلی وابن معین وترکه النسائی والازدی انتهی وقال فی المیزان ضعفه غیر واحد حدثنا ابن مرزوق وفی نسختی المنتخب والمبانی ابراهیم بن مرزوق قال ثنا ابو الولید الطیالسی هشام بن عبد الملک البصری قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی ح وحدثنا ابو بکرة بکار القاضی قال ثنا ابو داؤد الطیالسی سلیمان بن داؤد البصری قال ثنا شعبة عن سلمة بن کهیل بن حصین الحضرمی الکوفی قال سمعت حجرا ابا عنبس هو حجر بن العنبس بفتح العین المهملة وسکون النون وفتح الموحدة الحضرمی ابو العنبس ویقال ابو السکن الکوفی من رواة ابی داؤد والترمذی قال ابن معین شیخ کوفی ثقة مشهور وقال الخطیب کان ثقة اخرج له حدیثا واحدا فی الجهر بآمین صححه الدارقطنی وغیره وذکره ابن حبان فی الثقات فی التابعین ثم قال فی اتباع التابعین حجر بن عنبس ابو العنبس من اهل الکوفة روی عن علقمة بن وائل روی عنه سلمة بن کهیل قلت ذکر الترمذی عن البخاری ان شعبة اخطأ فیه فقال حجر ابو العنبس وانما هو ابو السکن کذا فی تهذیب التهذیب لکن یرد قوله روایة ابی داؤد فی التابعین فان عنده عن محمد بن کثیر عن سفیان الثوری عن سلمة عن حجر ابی العنبس الحضرمی وهکذا هو عند الدارقطنی من طریق وکیع والمحاربی عن سفیان فثبت ان شعبة لیس بمتفرد بمتابعه الثوری وقد جزم ابن حبان بهذه الکنیة وهکذا ذکر الحافظ فی التهذیب والتقریب وابن عبد البر فی الاستیعاب ولا مانع ان یکون لشخص کنیتان یحدث عن وائل بن حجر انه صلی خلف رسول الله هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی خلف النبی صلی الله علیه وسلم فسلم عن یمینه وعن یساره والحدیث اخرجه الطیالسی فی مسنده عن شعبة عن سلمة قال سمعت حجرا ابا العنبس قال سمعت علقمة بن وائل یحدث عن وائل وقد سمعت من وائل انه صلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فلما قرأ غیر المغضوب علیهم ولا الضالین قال آمین خفض بها صوته ووضع یده الیمنی علی یده الیسری وسلم عن یمینه وعن یساره واخرجه البیهقی من طریق الطیالسی مثله سندا ومتنا واخرجه احمد فی مسنده عن محمد بن جعفر عن شعبة بهذا

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابي البختري قال سمعت عبد الرحمن

الا انه قال في الاسناد يحدث عن وائل او سمعه حجر من وائل قال صلى بنا فذكر مثله الا انه قال واخفى يديه وبهذا اخرجه الدارقطني من طريق يزيد بن زريع عن شعبة واخرج ايضا عن محمد بن عبد الله بن الزبير عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن حجر بن عنبس عن وائل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن شماله واخرجه ابو داود في باب الثنتين من طريق علي بن صالح عن سلمة عن حجر بن عنبس عن وائل انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجهر بآمين وسلم عن يمينه وعن شماله حتى رأيت بياض خده قلت هكذا وقع عند ابي داود علي بن صالح وهو وهم والصواب العلاء بن الصالح كما في تهذيب التهذيب في ترجمة العلاء قال البخاري في التاريخ الكبير تولف (شعبة) فيه في ثلاثة اشياء قيل حجر ابو السكن قال هو ابو عنبس وزاد فيه علقمة وليس فيه وقال خفض واخاه جهر بها انتهى وبهذا ذكره الترمذي في سننه وقال اخطأ شعبة في مواضع من هذا الحديث ثم ذكر نحوه واسند البيهقي عنه باللفظ الاول ثم قال اما خطأوه في متنه فبين واما قوله حجر ابو العنبس فكذلك ذكره محمد بن كثير عن الثوري واما قوله عن علقمة فقد بين في رواية ان حجرا سمعه من علقمة وقد سمعه ايضا من وائل نفسه انتهى وقال في التلخيص قال ابن القطان اختلف شعبة وسفيان فيه فقال شعبة خفض وقال الثوري رفع وقال شعبة حجر ابي العنبس وقال الثوري حجر بن عنبس وصوب البخاري وابو زرعة قول الثوري وما ادري لم لم يصوبا القولين حتى يكون حجر بن عنبس هو ابو العنبس قلت وبهذا جزم ابن حبان في الثقات ان كنيته كاسم ابيه ولكن قال البخاري ان كنيته ابو السكن ولا مانع ان يكون له كنيتان قال واختلفا ايضا في شيء آخر فالثوري يقول حجر عن وائل وشعبة يقول حجر عن علقمة بن وائل عن ابيه قلت لم يقف ابن القطان على ما رواه ابو مسلم الكجي في سننه حدثنا عمرو بن مرزوق ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل عن حجر عن علقمة بن وائل عن وائل قال وقد سمعه حجر من وائل قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وبهذا رواه ابو داود والطيالسي في مسنده عن شعبة عن سلمة سمعت حجرا ابا العنبس سمعت علقمة بن وائل قال وسمعته من وائل فبهذا تنتفي وجوه الاضطراب عن هذا الحديث وما بقي الا التعارض الواقع بين شعبة وسفيان فيه في الرفع والخفض انتهى وقد بسط الكلام في ترجيح طريق شعبة في الخفض في بذل المجهود وغيره من الكتب في شروح الحديث وليس هذا موضع البسط فارجع اليها ان شئت حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا عبد الله بن رجاء وزاد في نسخة المنتخب والمباني الغداني قال انا وفي نسختي المنتخب والمباني حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة المرادي الكوفي عن ابي البختري بفتح الباء الموحدة وسكون الخاء المعجمة وفتح التاء المثناة من فوق وكسر الراء كما في المنتخب سعيد بن فيروز وهو ابن ابي عمران الطائي مولاهم الكوفي من رواة الستة قال عبد الله بن شعيب عن ابن معين ابو البختري الطائي اسمه سعيد وهو ثبت ولم يسمع من علي شيئا وقال ابن ابي خيثمة عن ابن معين ثقة وكذا قال ابو زرعة وقال ابو حاتم ثقة صدوق وقال العجلي تابعي ثقة فيه تشيع ونقل ابن قلقون توثيقه عن ابن نمير وقال هلال بن خباب كان من افاضل اهل الكوفة وقال ابن سعد كان كثير الحديث يرسل حديثه ويروي عن الصحابة ولم يسمع من كثير احد فما كان من حديثه سماعا فهو حسن وما كان غيره فهو ضعيف وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو احمد الحاكم في الكنى ليس بالقوي عندهم كذا قال وهو سهو توفي في الجماجم سنة ثلاث وثمانين قال سمعت عبد الرحمن بن منير اليعصبي ابو عمر والمنتقى من رواة الستة الا الترمذي وابن ماجة قال الدوري عن ابن معين ابن نمر الذي يروي عن الزهري ضعيف وقال رحيم صحيح الحديث عن الزهري وقال الآجري عن ابي داود وليس به بأس كان كاتبا حضر مع ابن هشام والزهري يملي عليهم وقال ابو حاتم ليس بقوي وسليمان بن كثير وسفيان ابن حسين احب الي منه لا اعلم روى عنه غير الوليد بن مسلم وذكره ابن حبان في الثقات وقال من ثقات اهل الشام ومتقنيهم وقال ابو احمد الحاكم مستقيم الحديث وقال ابن البرقي ثقة قال العبد الضعيف هذا ما ذكرنا من ترجمة عبد الرحمن مبنى على ما وقع في رواية الدارمي والطيالسي وابن ابي شيبة والبيهقي في سند هذا الحديث عبد الرحمن اليعصبي وهكذا ذكره العيني في بيان الرجال في المباني لكن يخدش ذلك بان عبد الرحمن هذا لم يرو عنه غير الوليد كما تقدم عن ابي حاتم وهكذا قال الذهبي ورحيم كما في تهذيب التهذيب ولم يذكروا ولا فيمن روى عنه اليعصبي وفي سند الباب يروي عنه ابو البختري وهو يروي عن وائل فالصواب انما وقع في مسند احمد في سند هذا الحديث عبد الرحمن بن اليعصبي قال ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل عبد الرحمن بن اليعصبي ويعد في الكوفيين روى عن وائل بن حجر روى عنه ابو البختري

يحدث عن وائل بن حجر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابن ابي داود قال ثنا يحيى بن معين قال ثنا المعتمر بن سليمن قال قرأت على الفضيل

وعبد الاعلى بن عامر الثعلبي سمعت ابي يقول ذلك انتهى وهكذا ذكره الحافظ في تعجيل المنفعة وقال وثقه ابن حبان واما البيهقي فجعله في سننه عبد الرحمن بن عامر اليحصبي وذكره الحافظ في تهذيبه وزاد الشامي من اهل دمشق وهو اخو عبد الله بن عامر المقرى ذكره ابو زرعة الدمشقي في الطبقات في نفر ثقات انتهى ولا انه لم يذكر ابا البختري في تلامذته ولا دائل في مشائخه والله اعلم عن وائل بن حجر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه الطيالسي عن شعبة بهذا الاسناد بلفظ انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان يكبر اذا خفض واذا رفع ويرفع يديه عند التكبير ويسلم عن يمينه وعن يساره قال شعبة فقال لي ابان بن تغلب ان في ذا الحديث حتى يبدو وضح وجهه فذكرت ذلك لعمرو في الحديث حتى يبدو وضح وجهه فقال عمرو نحو ذلك واخرجه احمد عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده نحوه الا انه قال فقال عمرو نحو ذلك قال في النخب واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن غندر عن شعبة فذكر باسناده نحوه قلت واخرجه الدارمي عن سهل بن حماد عن شعبة الى آخره نحوه الا انه قال بعد قوله يساره قال قلت حتى يبدو وضح وجهه قال نعم واخرجه البيهقي في سننه من طريق يزيد بن هارون عن شعبة بلفظ صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كبر رفع يديه مع التكبير واذا ركع واذا رفع او قال سجد رأيته يسلم عن يمينه وعن شماله واخرج احمد ايضا عن يزيد عن اشعث عن عبد الجبار بن وائل عن ابيه فذكر الحديث وفيه ويسلم عن يمينه وعن شماله واخرجه الطيالسي عن المسعودي عن عبد الجبار بن وائل قال حدثني بعض اهل بيتي عن ابي انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عن يمينه وعن شماله واعلم انه لم يقع في طرق حديث وائل زيادة وبركاته الا عند ابي داود فاخرج عن عبدة عن يحيى ابن آدم عن موسى بن قيس الحضرمي عن سلمة بن كهيل عن علقمة بن وائل عن ابيه قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله وزاد في نسخة الحاشية وبركاته في سلام الشمال ايضا وهكذا ذكره الحافظ في بلوغ المرام وقال رواه ابو داود باسناد صحيح انتهى وذكره في تيسير الوصول عن ابي داود بحذف وبركاته في سلام الشمال واما الشيخ عبد الغني النابلسي فذكر في ذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الاحاديث بحذف وبركاته في الموضعين فقال حديث كان يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله في الصلوة عن عبدة انتهى وهكذا ذكره العيني في النخب فساق هذا الاسناد ومتنه ولم يذكر وبركاته وهكذا ذكره الزيلعي في نصب الراية فساق متنه ولم يذكر وبركاته وقال قال النووي في الخلاصة اسناده صحيح انتهى فظهر من ذلك ان نسخ سنن ابي داود مختلفة في ذكر هذه الزيادة وصحح الحافظ هذه الزيادة وتعقبه في بذل المجهود بان فيه موسى بن قيس الحضرمي قال فيه العقيلي من الغلاة في الرفض يحدث باحاديث مناكير كما في التهذيب وقال في الميزان قال العقيلي قد روى احاديث رديئة باطيل فمع هذه الجروح وكونه قليل الحديث لا يبلغه الى مرتبة ان يكون حديثه صحيحا فقول الحافظ باسناد صحيح مجازفة انتهى مختصرا وقد قال النووي في الاذكار انه خلاف المشهور وان كان قد جاء في رواية لابي داود ولكنه شاذ انتهى وقال في الحلية شرح المنية كما في الشامي بعد نقله قول النووي انها بدعة ولم يصح فيها حديث بل صح في تركها غير ما حديث بالفعل لكنه منتقب في هذا فانها جاءت في سنن ابي داود من حديث وائل بن حجر باسناد صحيح وفي صحيح ابن حبان من حديث ابن مسعود ثم قال اللهم الا ان يجاب بشذوذ هذا وان صح مخرجها كما مشى عليه النووي في الاذكار وفيه تأمل انتهى وقد تقدم قول ابن الصلاح ان هذه الزيادة ليست في شيء من كتب الحديث وتعجب الحافظ منه وانه موجود في صحيح ابن حبان وابن ماجة من حديث ابن مسعود وعند ابي داود من حديث وائل لكن قال ابن رسلان في شرح السنن لم نجد هذا في ابن ماجة كما في سبل السلام وهكذا نسخ ابن ماجة التي طبعت في الهند ومصر لم توجد هذه الزيادة فيها كما في البذل وذكر صاحب سبل السلام انه راجع سنن ابن ماجة من نسخة صحيحة مقروءة فوجد فيها هذه الزيادة وهكذا وقعت هذه الزيادة في حديث ابن مسعود عند الطحاوي في نسخة الحادي لكن اكثر النسخ خالية عنها وهكذا اخرج هذا الحديث غير واحد من المحدثين من طرق كثيرة عن ابن مسعود وغيره من الصحابة فلم يذكر واحد منهم هذه الزيادة فلا شك انها شاذة كما قال النووي وقد عرفت حديث وائل انه ضعيف بهذه الزيادة والله اعلم حدثنا ابن ابي داود ابراهيم البرسي قال ثنا يحيى بن معين البغدادي الامام المشهور في الجرح والتعديل قال ثنا المعتمر بن سليمان التيمي البصري قال قرأت على الفضيل بن ميسرة الازدي العقيلي بالضم ابو معاذ البصري ختن بديل بن ميسرة من رواة الاربعة الا الترمذي قال احمد ليس به بأس وقال ابن معين ثقة وقال ابو حاتم شيخ صالح الحديث وقال النسائي لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات وقال مستقيم الحديث

حدثنی ابو حریز ان قیس بن ابی حازم حدثه ان عدی بن عمیرة الحضرمی حدثه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سلم فی الصلوة اقبل بوجهه عن یمینه حتی یری بیاض خده ثم یسلم عن یساره ویقبل بوجهه حتی یری بیاض خده الایسر حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عیاش الرقام قال ثنا عبد الاعلی قال ثنا قرة قال ثنا بدیل عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن عنم

وقال ابن المدینی سمعت یحیی بن سعید یقول قلت للفضیل بن میسرة احادیث ابی حریز قال سمعتها فذهب کتابی فاخذته بعد ذلک من انسان حدثنی ابو حریز بفتح الحاء المهملة وکسر الراء وسکون الیاء وفی آخره زای معجمة کما فی المنتخب عبد الله بن الحسین الازدی البصری قاضی سجستان من رواة الاربعة قال عبد الله بن احمد عن ابیه منکر الحدیث وقال حرب عن احمد کان یحیی بن سعید یحمل علیه ولا اراه الا کما قال وقال ابو داؤد حدیثه لیس بشئ وقال النسائی ضعیف وقال فی الکنی لیس بالقوی وقال سعید بن ابی مریم کان صاحب قیاس ولیس فی الحدیث بشئ وقال الجوزجانی غیر محمود فی الحدیث وقال ابن عدی عامة ما یرویه لا یتابعه علیه احد وقال معاویة بن صالح عن ابن معین ضعیف وقال ابن ابی خیثمة سألت یحیی بن معین عنه فقال بصری ثقة وقال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم حسن الحدیث لیس بمنکر الحدیث یکتب حدیثه وقال الدارقطنی یعتبر به وقال ابن حبان فی الثقات صدوق ان قیس بن ابی حازم البجلی الاحمسی الکوفی حدثه ای ابا حریز ان عدی بن عمیرة بفتح العین وکسر المیم الکندی ابو زرارة صحابی معروف وفد علی النبی صلی الله علیه وسلم وروی عنه شیئا یسیرا وله احادیث فی صحیح مسلم وغیره روی عنه اخوه العرس وله صحبة وغیر واحد قال ابو عروبة الحرانی کان عدی بن عمیرة قد نزل الکوفة ثم خرج عنها بعد قتل عثمان الی الجزیرة فمات بها وله عقب بحران وقال ابن سعد لما قدم علی الکوفة جعل بعض اصحابه یتناول عثمان فقال بهذا لارقم لانقیم ببلد یشتم فیها عثمان فتحولوا الی الشام فانزلهم معاویة الجزیرة وقال ابن ابی خیثمة بلغنی انه نزل الجزیرة ومات بها وقال غیره وفد علی معاویة ومات بالرها وقال الواقدی توفی بالکوفة سنة اربعین کذا فی الاصابة وتهذیب التهذیب الحضرمی قال فی الاصابة وقع فی الطبرانی فی الاوسط عدی بن عمیرة الحضرمی وهو من وهم بعض الرواة فی نسبه انتهی قلت ذکره ابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل فقال عدی بن عمیرة الکندی ویقال الحضرمی وهکذا ذکره ابن عبد البر فی الاستیعاب وقال عدی بن عمیرة الحضرمی ویقال الکندی قال کان رسول الله هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة المنتخب النبی وهکذا هو عند احمد وابی یعلی صلی الله علیه وسلم زاد ابو یعلی واللفظ له واحمد اذا سجد جافی حتی یری بیاض ابطیه وکان یسلم وعند احمد ثم اذا سلم فی الصلوة وعند احمد وابی یعلی بحذف فی الصلوة اقبل بوجهه عن یمینه هکذا فی نسخة الحاوی وهکذا هو عند احمد والطبرانی وابی یعلی وفی المنتخبی المنتخب والمبانی علی یمینه حتی یری بیاض خده ثم یسلم عن یساره هکذا عند احمد وعند الطبرانی وعن یساره وعلی هذا انتهی حدیثه وهکذا عند ابی یعلی زاد والسلام علیکم السلام علیکم ویقبل بوجهه حتی یری بیاض خده الایسر وعند احمد بیاض خده عن یساره والحدیث اخرجه ابو یعلی فی مسنده عن محمد بن اسمعیل بن ابی سمینة عن معتمر بن سلیمان باسناده نحوه مختصرا کما ذکره فی المبانی والمنتخب قال الهیثمی رواه الطبرانی فی الاوسط بطوله وفی الکبیر باختصار والسلام رجال الاوسط ثقات انتهی قلت واخرجه الامام احمد فی مسنده عن علی بن عبد الله عن معتمر باسناده نحوه لفظا المصنف الا انه وقع فی اسناده ابن حریز والظاهر انه تصحیف والصواب ابو حریز وزاد فی آخر الحدیث قال ابو عبد الرحمن وحدثنی یحیی بن معین قال ثنا معتمر بن سلیمان فذکر الحدیث وقال الحافظ فی التلخیص وحدیث عدی بن عمیر قوی رواه ابن ماجة واسناده حسن انتهی وتبعه الشوکانی فی النیل لکن لم اجده عند ابن ماجة وهکذا لم یذکره الشیخ عبد الغنی فی ذخائر المواریث والله اعلم حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عیاش هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی بن الولید الرقام القطان البصری قال ثنا عبد الاعلی بن عبد الاعلی القرشی السامی البصری قال ثنا قرة هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی یعنی ابن خالد السامی السدوسی البصری قال ثنا بدیل بن میسرة العقیلی البصری عن شهر بن حوشب الاشعری الشامی عن عبد الرحمن بن عنم بفتح العین المعجمة وسکون النون کما فی المنتخب الاشعری مختلف فی صحبته من رواة الاربعة ذکره ابن سعد فی الطبقة الاولی من تابعی اهل الشام وقال کان ثقة ان شاء الله بعثه عمر بن الخطاب یفقه الناس وکان ابوه ممن قدم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم صحبة ابی موسی وقال ابن یونس عبد الرحمن بن عنم ممن قدم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی السفینة وقال اللیث وابن لهیعة

قال قال ابو مالك الاشعري لقومه الا أصلي بكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الصلوة وسلم عن يمينه وعن شماله ثم قال هكذا كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم

حدثنا ابو امية قال ثنا علي بن المديني قال ثنا ملازم بن عمرو قال ثنا هوذة بن قيس بن طلق

لعبد الرحمن بن عنم صحبة وقال حرب عن احمد عبد الرحمن بن عنم قد ادرك النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمع منه وقال العجلي تابعي ثقة من كبار التابعين وقال يعقوب بن شيبة مشهور من ثقات الشاميين وقد حدث عن غير واحد من الصحابة وادرك عمر وسمع منه وذكره ابن حبان في الثقات وقال زعموا ان له صحبة وليس ذلك بصحيح عندي وقال ابن عبد البر كان مسلما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يره ولازم معاذ بن جبل الى ان مات وسمع من عمر وكان افقه اهل الشام وهو الذي فقه عامة التابعين بالشام وكانت له جلالة وقدر قال خليفة وغيره مات سنة ثمان وسبعين كذا في تهذيب التهذيب وقال في التقريب مختلف في صحبته ثم ذكر قول العجلي في كونه تابعيا واضطرب كلام الحافظ في الاصابة فذكره اولا في القسم الاول وجعله صحابيا وذكر قول من عده من الصحابة وذكر احاديث تدل على صحبته ثم اعاده ثانيا في القسم الثالث فيمن ادرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وقال واما بذا فتابعي شهير له ادراك وهاجر في زمن عمر ثم ذكر اقوال من ره تابعيا فكانه جعله اثنين باعتبار القولين وجزم ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل بانه ليست له صحبة والله اعلم قال قال ابو مالك الاشعري قيل اسمه عبيد قيل عبد الله وقيل عمرو وقيل كعب بن كعب وقيل عامر بن الحارث صحابي مات في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة كذا في التقريب وقال ابن عبد البر في الاستيعاب له صحبة ورواية اختلف في اسمه فقيل كعب بن مالك وقيل كعب بن عاصم وقيل اسمه عبيد وقيل اسمه عمرو بعد في الشاميين انتهى وقال في تهذيب التهذيب قال شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن عنم طعن معاذ بن جبل وابو عبيدة بن الجراح وشرحبيل بن حسنة وابو مالك الاشعري في يوم واحد وقال ابن سعد وخليفة توفي في خلافة عمر قلت ابو مالك الاشعري الذي روى عنه ابو سلام الاسود وشهر بن حوشب ومن في طبقتهما هو الحارث بن الحارث الاشعري وقد قدمت في ترجمته ما يدل على ذلك وبينت انه تاخرت وفاته واما ابو مالك الاشعري هذا فهو آخر قديم مما تقدم ههنا انه مات في خلافة عمر هو ومعاذ بن جبل وغيرهما انتهى وقال ابن سعد في الطبقات ابو مالك الاشعري اسلم وصحب النبي صلى الله عليه وسلم وغزا معه وروى عنه ثم اسند عن ابي موسى الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عقد لابي مالك الاشعري على خيل الطلب دامره ان يطلب هوازن حيث انهزمت انتهى وقال الذهبي في التجريد قدم في السفينة وقال ابن كثير في البداية ابو مالك الاشعري قيل اسمه كعب بن عاصم قدم مهاجرا سنة خيبر مع اصحاب السفينة وشهد ما بعدها واستشهد بالطاعون عام عمواس هو وابو عبيدة ومعاذ في يوم واحد انتهى

لقومه الا اصلي بكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الصلوة وسلم عن يمينه وعن شماله ثم قال هكذا كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن العباس بن الفضل عن عياش الرقام باسناده بلفظ لاصلين بكم صلوة رسول الله صلى الله عليه السلام فدعا بوضوء وتوضأ ثم قام الى الصلوة وصف رجال وصف غلمانهم المجتمل يكبر اذا سجد واذا رفع رأسه واذا قام من الركعتين ثم سلم عن يمينه وعن شماله كما في المنتخب واخرج ابو داود عن عيسى بن شاذان عن عياش بهذا الاسناد والمتن اختصر الحديث فذكر منه فصف الرجال وصف الغلمان خلفهم ثم صلى بهم فذكر صلوته واخرجه البيهقي في سننه من طريق احمد بن يوسف السلمي عن عياش بهذا الاسناد نحو رواية الطبراني وفي آخره وسلم عن يمينه وعن شماله ثم قال هكذا صلوة قال عبد الاعلى لا احسبه الا قال صلوة النبي صلى الله عليه وسلم وفي مسند احمد قال ابو عبد الرحمن وجدت في كتاب ابي بخطه حدثت عن المفضل بن العباس الرقي يعني الانصاري من بني واقف عن قرة بن خالد فذكر باسناده بلفظ الا احدثكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وسلم عن يمينه وعن شماله ثم قال وهذه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث وفي هذه الطرق كلها شهر بن حوشب وفيه كلام وهو ثقة ان شاء الله كما قال الهيثمي وقال في الحادي سكت عنه المنذري وقال في المنتخب اسناده صحيح حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسي الحافظ قال ثنا علي بن المديني ابو الحسن البصري امام اهل الحديث قال ثنا ملازم بن عمرو العبسي اليمامي قال ثنا هوذة بن قيس بن طلق بن علي الحنفي يمامي روى عن ابيه روى عنه ملازم بن عمرو وابنه السري وعبد الحميد بن عبد الحميد بن طلق بن علي سمعت ابي يقول ذلك كذا في كتاب الجرح والتعديل وقال في تعجيل المنفعة وثقه ابن حبان انتهى وقال في المغاني ذكره ابن حبان في الثقات وقال روى عن ابيه عن طلق بن علي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا وكان

عن ابيه عن جده طلق بن علي قال كنا اذا صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم رأينا بياض خده الايمن وبياض خده الايسر حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا قيس بن الربيع عن عمير بن عبد الله عن عبد الملك بن المغيرة الطائفي عن اوس بن اوس او اوس بن اوسي قال اقمت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم نصف شهر فرأيته يصلي ويسلم عن يمينه وعن شماله

يسلم عن يمينه وعن يساره حتى نرى بياض خده الايمن والايسر رواه الطحاوي انتهى عن ابيه قيس بن طلق الحنفي اليمامي عن جده طلق بن علي بن المنذر السحيمي ابو علي اليمامي الصحابي قال كنا اذا صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم كذا في نسخة المباني وفي نسختي الحاوي والمنتخب يحرف فسلم رأيته بياض خده الايمن وبياض خده الايسر رواه الحديث اخرجه احمد في مسنده والطبراني في معجمه عن ملازم بن عمرو حدثني هوذة فذكره باسناده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن يساره حتى يرى بياض خده الايمن وبياض خده الايسر كما في نصب الراية وقال الهيثمي رواه احمد والطبراني في الكبير ورجاله ثقات انتهى وكذا قال الحافظ في التلخيص والعيني في المنتخب رواه احمد والطبراني وزاد في المنتخب وابن حبان في صحيحه لكن لم اجد في مسند احمد في مظانه فلعله سقط عن النسخة المطبوعة او لم اجده لقصور نظري والله اعلم حدثنا نصر بن مرزوق المصري قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا قيس بن الربيع الاسدي الكوفي عن عمير بن عبد الله بن بشر الخثعمي الكوفي من رواة ابي داود في المراسيل قال محمد بن عبد الله بن نمير شيخ قديم ثقة من اصحاب الحجاج وذكره ابن حبان في الثقات عن عبد الملك بن المغيرة الطائفي من رواة الترمذي وابي داود في المراسيل ذكره ابن حبان في الثقات عن اوس بن اوس او اوس بن اوسي وفي نسخة الحاوي او اويس وفي نسخة المباني او اوس بن ابي اويس والصواب في نسخة المنتخب او اوس بن ابي اوس بلفظ الكنية مكبرا قال في الاصابة اوس بن اوس الثقفي روى له اصحاب السنن الاربعة احاديث صحيحة من رواية الشاميين عنه نقل عباس عن ابن معين ان اوس بن اوس الثقفي واوس بن ابي اوس الثقفي واحد وقيل ان ابن معين اخطأ في ذلك وان الصواب انهما اثنان وقد تبع ابن معين على ذلك ابو داود وغيره والتحقيق انهما اثنان ومن قال في اوس بن اوس اوس بن ابي اوس اخطأ كما قيل في اوس بن ابي اوس اوس بن اوس وهو خطأ واما اوس بن ابي اوس فاسم والده حذيفة انتهى وكذا قال في تهذيب التهذيب وقال في تهذيب التهذيب في ترجمة اوس بن ابي اوس حذيفة والد عمرو بن اوس الثقفي قال احمد في مسنده اوس بن ابي اوس الثقفي وهو اوس بن حذيفة وقال البخاري في تاريخه اوس بن حذيفة الثقفي والد عمرو بن اوس ويقال اوس بن ابي اوس ويقال اوس بن اوس وكذا قال ابن حبان في الصحابة وقال ابو نعيم في معرفة الصحابة اختلف المتقدمون في اوس هذا فمنهم من قال اوس بن حذيفة ومنهم من قال اوس بن ابي اوس وكنى اباه ومنهم من قال اوس بن اوس واما اوس بن اوس الثقفي وقيل اوس بن ابي اوس فروى عنه الشاميون انتهى وكذا قال في الاصابة وقال العيني في المنتخب والظاهر ما قاله يحيى لان البخاري قال في تاريخه الكبير فذكر مثل ما ذكره الحافظ قال وكذا جعل ابو نعيم كليهما واحدا وقال في المغاني وحكى ابن مندة عن البخاري انه قال اوس بن حذيفة بن ربيعة بن ابي سلمة بن نمير بن ابي عوف وهو ابن ابي اوس وقال خليفة بن خياط اوس بن ابي اوس واسم ابي اوس حذيفة وقال ابن الاثير جعل ابو نعيم اوس بن ابي اوس الثقفي واوس بن حذيفة واحدا وجعله شاميا وروى عنه الشاميون وقال ابو نعيم عن محمد بن سعد ان الذي سكن الطائف اوس ابن عوف الثقفي وقال هو اوس بن حذيفة ونسبه الى جده فصار الثلاثة عند ابي نعيم واحدا وهم اوس بن حذيفة واوس بن ابي اوس واوس بن عوف واما ابو عمر فجعلهم ثلاثة وجعل لهم ثلاثة تراجم واما ابن مندة فجعل النصفين ثلاثة وهم اوس بن اوس واوس بن حذيفة واوس بن عوف وقال في اوس بن عوف توفي سنة سبع وخمسين كما قال ابو نعيم في اوس بن حذيفة وقد نقل ابن مندة عن البخاري انه جعلهم ثلاثة والذي نقلناه عنه من تاريخه ما ذكرناه فلا ندري كيف نقل هذا عن البخاري وقد نقل احمد بن حنبل اوس بن ابي اوس هو اوس بن حذيفة والله اعلم انتهى قال

اقمت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني عند النبي صلى الله عليه وسلم نصف شهر فرأيته يصلي ويسلم عن يمينه وعن شماله والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن قيس باسناده المذكور عن اوس الثقفي قال قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم في وفد ثقيف فاقمنا عنده نصف شهر فرأيته ينفتل عن يمينه وعن يساره واخرجه الطبراني في الكبير

حدثنا احمد بن عبد المؤمن الصوفي قال ثنا اشعث بن شعبة قال ثنا المنهال بن خليفة عن الازرق بن قيس قال صلى بنا ابو امية فوحدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سلم في الصلوة عن يمينه وعن يساره

عن اوس بن اوس نحوه قال الهيثمي ورجاله موثقون ومع ذلك في بعضهم خلاف انتهى حدثنا احمد بن عبد المؤمن الصوفي ابو جعفر كان ينزل الفيوم من ارض مصر وتوفي بها في ربيع الاول سنة تسع وخمسين ومائتين وكان محمد بن عبد الحكم يعظمه وهو ضعيف جدا قاله مسلمة بن قاسم كذا في اللسان وقال في المغاني احمد بن عبد المؤمن الصوفي مولى آل عمر بن الخطاب ابو جعفر ذكره ابن يونس وقال توفي بالفيوم في ارض مصر في شهر ربيع الاول سنة تسع وخمسين ومائتين وقد رفع احاديث موتونة وكان رجلا صالحا وكان قد خرج الى ارض العراق وكتب بها روى له الطحاوي انتهى قال ثنا اشعث بن شعبة المصيصي بكسر الميم والمهملة المشددة نسبة الى المصيصة مدينة على ساحل البحر ابو احمد اصله خراساني من رواة ابي داود قال ابو زرعة ليس وذكره ابن حبان في الثقات قلت وفي سوالات الاجري عن ابي داود اشعث بن شعبة ثقة وذكر ابن يونس في تاريخ الغرباء انه قدم الى مصر وحدث بها وقال الازدي ضعيف كذا في تهذيب التهذيب وقال في التقريب هو مقبول قال ثنا المنهال بن خليفة العجلي ابو قدامة الكوفي من رواة الاربعة الا النسائي قال ابن معين والنسائي ضعيف وقال النسائي مرة ليس بالقوي وكذا قال ابو بشر الدولابي والحاكم ابو احمد وقال البخاري صالح فيه نظر وقال في موضع آخر حديثه منكر وقال ابن حبان كان ينفرد بالمناكير عن المشاهير لا يجوز الاحتجاج به وذكره يعقوب بن سفيان في باب من يرغب عن الرواية عنهم وكنت اسمع اصحابنا يضعفونه واخرج له ابن خزيمة في صحيحه وقال البزار ثقة وقال ابو حاتم صالح يكتب حديثه وقال ابو داود جائز الحديث عن الازرق بن قيس الحارثي البصري قال صلى بنا ابو امية هكذا وقع في النسخ المطبوعة بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد التحتانية وهكذا وقع في حاشية بعض نسخ ابي داود قال ابو داود وقد قيل ابو امية مكان ابي رمثة كما في البذل وفي نسخة النخب ابو رمثة بكسر الراء وسكون الميم وفتح الثاء المثلثة وفي آخره ها كما في النخب وهكذا في جميع نسخ ابي داود الموجودة عند شيخ مشائخنا كما ذكر في البذل وهكذا هو في عدة نسخ من سنن ابي داود وقف عليها الحافظ كما ذكره في تهذيب التهذيب ثم قال كلها متفقة في سياقها عن ابي رمثة هكذا برا ثم ميم ثم ثا مثلثة وهكذا اخرج الحاكم هذا الحديث في المستدرك فيما وقفت عليه من نسخة فقال عن ابي رمثة وكذلك اورده الطبراني في المعجم الكبير في مسند ابي رمثة في حرف الياء فانه سماه يثربي كما قيل في احد اسمائه انتهى وهكذا وقع في نسخة الحاوي ابو رمثة قال في الحاوي والصواب ابو زيمة كذلك رواه ابو داود عن عبد الوهاب بن نجدة عن اشعث بن شعبة هذا ذكره وابو رمثة صحابي آخر بلوي تميمي ويقال تيمي من تيم الرباب انتهى وهكذا وقع في نسخة المباني ابو زيمة بكسر الزاء وسكون الياء وفتح الميم وفي آخره ها كما في المباني وهكذا ضبطه في الاصابة ثم قال ذكره ابن حبان في الصحابة ولم يسمه ولم يعرف من حاله شئ واخرج ابن مندة وابو نعيم من طريق المنهال بن خليفة عن الازرق بن قيس قال صلى بنا امام يكنى ابا زيمة فذكر حديث الباب انتهى قلت وهكذا وقع عند احمد ابن هارون المصيصي عن اشعث بن شعبة عن المنهال عن الازرق قال صلى بنا ابو زيمة كما في النخب وهكذا ذكره العيني في المغاني وقال له صحبة وعداده في اهل البصرة ثم حدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سلم في الصلوة عن يمينه وعن يساره والحديث اخرجه احمد بن هارون المصيصي عن اشعث بالاسناد المذكور قال صلى ابو زيمة فسلم عن يمينه وعن يساره حتى نرى بياض خده ثم قال صليت بكم كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي كما في النخب واخرجه ابن مندة وابو نعيم من طريق المنهال باسناده مثله الا انه قال حتى يرى بياض خديه كما في الاصابة واخرجه الطبراني في الاوسط بلفظ شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ثم سلم عن يمينه وعن يساره حتى رأينا وضح خديه كما في المجمع واخرجه ابو داود عن عبد الوهاب بن نجدة عن اشعث فذكره باسناده مطولا وفي روايته فصلى نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم سلم عن يمينه وعن يساره حتى رأينا بياض خديه وهكذا اخرجه الحاكم في المستدرك من طريق عبد الوهاب عن اشعث بطوله ثم قال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وخالفه الذهبي فقال المنهال ضعفه ابن معين واشعث فيه لين والحديث منكر انتهى وقال الهيثمي وفيه منهال بن خليفة ضعفه ابن معين والنسائي وابن حبان ووثقه ابو حاتم وقال البخاري صالح فيه نظر انتهى وقال في التلخيص وفي اسناده نظر انتهى واعلم ان الامام الطحاوي رحمه الله تعالى اخرج احاديث التسليمتين عن ثلثة عشر

قال ابو جعفر فلم نعلم شيئا صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في السلام في الصلوة الا وقد دخل فيما روينا في هذا الباب فانما يخالف ذلك من يخالف الى حديث الدراوردي الذي قد بينا فساده في اول هذا الباب وقد احتج قوم في ذلك ايضا بما حدثنا ابن ابي داود واحمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي قالا ثنا عمرو بن ابي سلمة قال ثنا زهير بن محمد

من الصحابة وهم سعد وابو موسى وابن مسعود وعمار وابن عمر وجابر بن سمرة والبراء ابن عازب ووائل بن حجر وعدي بن عمرة وابو مالك الاشعري وطلق بن علي وأوس بن أوس واجورية وابو رمثة وفي الباب عن علي عند الاسماعيلي في معجمه كما في الكنز وعن سهيل بن سعد عند احمد وفيه ابن لهيعة وفيه كلام كما قال الهيثمي وعن حذيفة عند ابن ماجة كما في التلخيص والنيل لكن لم اجده وقال في النخب اخرجه الحافظ ضياء الدين محمد بن عبد الواحد المقدسي في كتابه الاحكام وذكر ان ابن ماجة رواه وكذا ذكر ابو الحجاج يوسف بن الزكي ان ابن ماجة اخرجه في الصلوة عن علي بن محمد عن يحيى بن آدم عن ابي بكر بن عياش عن ابي اسحق عن صلة بن زفر عن حذيفة ولم اجد ذلك في باب التسليم من كتاب الصلوة في سنن ابن ماجة والذي وجدته في هذا الباب انما هو هذا السند عن عمار بن ياسر رضي الله عنه انتهى وقال في نصب الراية بعد ما ذكر حديث ابن ماجة عن عمار وما وجدت ابن عساكر ذكره في الاطراف لكن ذكره في ترجمة صلة بن زفر عن حذيفة ووجدت صاحب التنقيح عزاه لابن ماجة من حديث حذيفة ثم قال ورأيته في بعض النسخ عوض حذيفة عمار بن ياسر وهو وهم اه انتهى وقد ذكر الشيخ عبد الغني في ذخائر المواريث هذا الحديث في احاديث حذيفة وقال رواه ابن ماجة في الصلوة عن علي بن محمد ولم يذكره في احاديث عمار والله اعلم وعن واثلة بن الاسقع عند الشافعي في مسنده والبيهقي في المعرفة من طريقه كما في نصب الراية واسناده ضعيف كما في التلخيص وعن المغيرة بن شعبة عند المعمري في اليوم والليلة والطبراني وفي اسناده نظر كما في التلخيص وقد ذكره في النخب بطوله وعن يعقوب بن الحصين عند ابي نعيم في المعرفة وفيه عبد الوهاب بن مجاهد وهو متروك كما في التلخيص وعن عبد الله بن زيد عند الشافعي في مسنده كما في النخب وعن اعرابي عن ابيه عند احمد وفيه من لم يسم كما قال الهيثمي وعن ابي امامة عند احمد ورجاله ثقات كما قال الهيثمي وعن العباس بن سهل بن سعد انه كان في مجلس فيه ابوه وابو هريرة وابو اسيد وابو حميد وانهم تذاكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا انه سلم عن يمينه وعن شماله رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون كما قال الهيثمي قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى فلم نعلم شيئا صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في السلام في الصلوة اي مرتين مرة عن يمينه ومرة عن شماله الا وقد دخل فيما روينا في هذا الباب اي من الصحابة المذكورين رضي الله عنهم وهم ثلثة عشر عند المصنف وغيره واثنا عشر عند غيره والجملة خمسة وعشرون من الصحابة فانما يخالف ذلك اي الاحاديث الكثيرة الواردة في التسليمتين من يخالفها الى حديث الدراوردي عن مصعب عن اسمعيل عن عامر عن سعد في تسليمة واحدة الذي قد بينا فساده اي فساد حديث الدراوردي في تسليمة واحدة في اول هذا الباب قال في المباني اشار بهذا الكلام الى ان الاحاديث الصحيحة هي التي فيها السلام في الصلوة مرتان وان حديث عبد العزيز بن محمد الدراوردي الذي ذهب اليه من يخالف ذلك فاسد ولهذا قالوا انه وهم في حديثه هذا والصحيح رواية عبد الله بن المبارك ومحمد بن عمرو بن علقمة انتهى وقد احتج قوم اراد بالقوم هؤلاء جماعة من المالكية فانهم احتجوا في ذلك اي فيما ذهبوا اليه من ان السلام في آخر الصلوة مرة واحدة بحديث عائشة هكذا في النخب ايضا بما حدثنا ابن ابي داود وابراهيم البرسي واحمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي قالا ثنا عمرو بن ابي سلمة التنيسي ابو حفص الدمشقي قال ثنا زهير بن محمد التميمي ابو المنذر الخراساني المروزي الخرقي من اهل قرية من قرى مرو يسمى خرق ويقال انه من اهل هراة ويقال من اهل نيسابور قدم الشام وسكن الحجاز من رواة الستة قال حنبل عن احمد ثقة وقال المروزي عنه لا بأس به وقال الجوزجاني عنه مستقيم الحديث وقال اليعمري عنه مقارب الحديث وقال البخاري عنه كان زهير الذي روى عنه اهل الشام زهير آخر وقال الاثرم عنه في رواية الشاميين عن زهير يروون عنه مناكير ثم قال اما رواية اصحابنا عنه فمستقيمة واما احاديث ابي حفص ذاك التنيسي عنه فتلك بواطيل موضوعة او نحو هذا فانها بواطيل فقد قاله وقال ابن ابي خيثمة عن ابن معين صالح لا بأس به وقال عثمان عن يحيى ثقة وقال معاوية عنه ضعيف وقال النسائي ضعيف وقال في موضع آخر ليس بالقوي وقال في موضع آخر ليس به بأس وعند عمرو بن ابي سلمة يعني التنيسي عنه مناكير وقال ابو حاتم نحله الصدق وفي حفظه سوء وكان حديثه بالشام انكر من حديثه بالعراق لسوء حفظه فما حدث به من حفظه فعنه اغاليط ما حدث

عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة قيل لهم هذا حديث اصله موقوف على عائشة هكذا رواه الحفاظ وزهير بن محمد وان كان رجلا ثقة فان رواية عمرو بن ابي سلمة عنه تضعف جدا هكذا قال يحيى بن معين فيما حكى لي عنه غير واحد من اصحابنا لا منهم علي بن عبد الرحمن بن المغيرة الى ذا عما ان فيها تخليطا كثيرا

من كتابه فهو صالح وقال البخاري ما روى عنه اهل الشام فانه مناكير وما روى عنه اهل البصرة فانه صحيح وقال ابن عدي ولعل اهل الشام اخطأوا عليه فانه اذا حدث عنه اهل العراق فرواياتهم عنه مستقيمة وارجو انه لا بأس به وقال العجلي لا بأس به وهذه الاحاديث التي يرويها اهل الشام عنه ليست تتبعني وقال عثمان الدارمي وصالح بن محمد ثقة صدوق زاد عثمان وله اغاليط كثيرة وذكره ابو زرعة في اسامي الضعفاء وذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ ويخالف وقال موسى بن هارون ارجو انه صدوق وقال يعقوب بن شيبة صدوق صالح الحديث وقال الباجي صدوق منكر الحديث وقال الحاكم ابو احمد في حديثه لبعض المناكير توفي سنة اثنتين وستين ومائة عن هشام بن عروة الزهري المدني عن ابيه عروة بن الزبير الاسدي المدني عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة والحديث اخرجه الترمذي عن محمد بن يحيى النيسابوري عن عمرو بن ابي سلمة باسناده بلفظ المصنف وزاد تلقاء وجهه يميل الى الشق الايمن شيئا وهكذا اخرجه الحاكم والبيهقي من طريق احمد بن عيسى التنيسي والدارقطني من طريق جعفر بن مسافر ومحمد بن يحيى ومحمد بن مسلم بن وارة اربعتهم عن عمرو واخرجه ابن ماجة عن هشام بن عمار عن عبد الملك بن محمد الصنعاني عن زهير بن محمد الى قوله تلقاء وجهه قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وقال البيهقي تفرد به زهير بن محمد وقال الترمذي وحديث عائشة لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه قال محمد بن اسمعيل زهير بن محمد اهل الشام يروون عنه مناكير ورواية اهل العراق عنه اشبه قال محمد وقال احمد بن حنبل كان زهير بن محمد الذي وقع عندهم ليس هو الذي يروي عنه بالعراق كانه رجل آخر قلبوا اسمه انتهى قيل لهم هذا اي حديث عائشة حديث اصله موقوف على عائشة هكذا رواه الحفاظ اي موقوفا على عائشة ولهذا قال الترمذي لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه وقال ابن عبد البر في التمهيد كما في نصب الراية لم يرفعه الا زهير بن محمد وحده وهو ضعيف عند الجميع كثير الخطأ لا يحتج به انتهى وقال في التلخيص وقال الدارقطني في العلل رفعه عن زهير بن محمد عن هشام عن ابيه عنها عمرو بن ابي سلمة وعبد الملك الصنعاني وخالفهما الوليد فوقفه عليه وقال عقبة قال الوليد فقلت لزهير ابلغك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم اخبرني يحيى بن سعيد الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبين ان الرواية المرفوعة وهم وكذا رجح رواية الوقف الترمذي والبزار وابو حاتم وقال في المرفوع انه منكر وقال ابن عبد البر لا يصح مرفوعا وقال الحاكم رواه وهيب عن عبيد الله بن عمر عن القاسم عن عائشة موقوفا وهذا سند صحيح ورواه بقي بن مخلد في مسنده من رواية عاصم عن هشام بن عروة به مرفوعا وعاصم عندي هو ابن عمر وهو ضعيف وهم من زعم انه ابن سليمان الاحول والله اعلم انتهى وزهير بن محمد وان كان رجلا ثقة اي كما قال احمد وابن معين في رواية وفي رواية اخرى عن ابن معين ضعيف وكما قال عثمان الدارمي وصالح بن محمد وزاد عثمان وله اغاليط كثيرة وقال يعقوب صدوق صالح الحديث وقال موسى بن هارون ارجو انه صدوق وقال احمد وابن معين وابن عدي ولعل لا بأس به كما تقدم فان رواية عمرو بن ابي سلمة عنه اي عن زهير بن محمد تضعف جدا هكذا قال يحيى بن معين فيما حكى لي عنه اي عن يحيى بن معين غير واحد من اصحابنا لا منهم وفي نسخ الحاوي والمنتخب المباني منهم علي بن عبد الرحمن بن المغيرة هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ابن المغيرة وهو علي بن عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة بن نشيط المخزومي مولاهم ابو الحسن الكوفي المعروف ببلان احد مشايخ الطحاوي الى وفي النسخ الثلثة بحذف الى وزعم اي يحيى بن معين ان فيها اي في رواية عمرو بن ابي سلمة عن زهير بن محمد تخليطا كثيرا وهكذا قال احمد فيما روى عنه الاثرم ان احاديث ابي حفص عمرو بن ابي سلمة عن زهير بواطيل موضوعة وكذا قال النسائي عند عمرو بن ابي سلمة عنه مناكير وقال البخاري ما روى عنه اهل الشام فانه مناكير وقال ابن عدي لعل اهل الشام اخطأوا عليه كما تقدم وعمرو بن ابي سلمة من اهل الشام لانه دمشقي نزل بتنيس وتوفي بها سنة ثلاث عشرة ومائتين كما في المنتخب وقال صاحب الاستذكار ذكر هذا الحديث لابن معين فقال عمرو بن ابي سلمة وزهير ضعيفان لا حجة فيهما كما في البحر المنقى قال صاحب التنقيح

فان قال قائل فاذا ثبت عن عائشة رض فيما ذكرت فيمن يعارضها في ذلك من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قيل له بابي بكر وعمر قد رويا ذلك عنهما فيما تقدم من هذا الباب

وزهير بن محمد وان كان من رجال الصحيحين لكن له مناكير وهذا الحديث منها قال ابو حاتم هو حديث منكر وقال النووي في الخلاصة هو حديث ضعيف ولا يقبل تصحيح الحاكم له وليس في الاقتصار على تسليمة واحدة شئ ثابت كما في نصب الراية وقال ابن قدامة في المغني سأل الاثرم احمد عن هذا الحديث فقال كان يقول هشام كان يسلم تسليمة يسمعنا قيل له انهم مختلفون فيه عن هشام بعضهم يقول تسليما وبعضهم يقول تسليمة قال هذا اجود فقد بين احمد ان معنى الحديث يرجع الى انه يسمعهم التسليمة الواحدة ومن روى تسليما فلا حجة له فيه فانه يقع على الواحدة والثنتين انتهى قال العيني في المنحة عندي جواب آخر ان عائشة كانت تقف في صف النساء وصفهن متأخر عن صفوف الرجال فيحتمل انها سمعت من النبي عليه السلام تسليمة واحدة ولم تسمع الاخرى ولهذا اكابر الصحابة حكوا عنه عليه السلام تسليمتين كما ذكرناه انتهى وقال في الكوكب الدري ان الحديث ليس بمسوق لبيان العدد بل لبيان ابتداء السلام بان كان دأبه صلى الله عليه وسلم ان يبتدئ من تلقاء وجهه وتخيمته اذا مال وجهه الى اليمين وكذا الكم في تسليم اليسار لكنها اكتفت بذكر تسليمة لما ان مقصودها بالذكر انما هو بيان التسليمة من اين تبتدأ وبيان كيفيتها كيف هي انتهى مع الزيادة من الحاشية وقال شيخنا الاستاذ دام الله مجده ومتعنا والمسلمين بفيوضه في حاشية الكوكب الوهاج عندي ان الحديث حجة للجمهور في المسئلة الاولى وهي فرضية التسليمة الواحدة فان النبي صلى الله عليه وسلم قد يكتفي على التسليمة الواحدة بيانا للجواز انتهى والحديث طريق آخر وهو احد الاحاديث الواردة في تسليمة واحدة عندهم وهو ما اخرجه احمد والنسائي عن هشام عن قتادة عن زرارة بن اوفى عن سعد بن هشام عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اوتر تسع فذكر الحديث وفيه ثم يصلي التاسعة فيجلس فيذكر الله ويدعو ثم يسلم تسليمة يسمعنا وفي رواية لاحمد في هذه القصة ثم يسلم تسليمة واحدة السلام عليكم يرفع بها صوته حتى يوقظنا كما في المنتقى واخرجه ابن حبان في صحيحه وابو العباس السراج في مسنده من طريق زرارة بن اوفى عن سعد بن هشام عن عائشة في هذه القصة نحو السياق الاول الا ان في رواية ثم يسلم تسليمة واسناده على شرط مسلم ولم يستدركه الحاكم مع انه اخرج حديث زهير بن محمد عن هشام كما في التلخيص قلت واخرجه مسلم ايضا في صحيحه في باب صلاة الليل مثنى مثنى من طريق سعيد عن قتادة عن زرارة عن سعد بن هشام عن عائشة بلوله وفيه ثم يسلم تسليما يسمعنا وهكذا اخرجه ابو داود من طريق سعيد وعنده ايضا من طريقه تسليمة يسمعنا وهذا هو عند ابي عوانة من طريقه وعند ابي داود ايضا من طريق بهز بن حكيم عن زرارة وسلم تسليمة واحدة شديدة يكاد يوقظ اهل البيت من شدة تسليمه وعنده ايضا من طريقه ثم يسلم تسليمة يرفع بها صوته حتى يوقظنا وهذه الاحاديث تدل على ما قال احمد ان معنى الحديث يرجع الى انه كان يسمعهم التسليمة الواحدة فليس في حديث عائشة هذا دليلا على ترك التسليمة الثانية كما ذكره الحافظ في التلخيص وتبعه الشوكاني في النيل وقال في السعاية واجيب عنه على ما في المواهب وغيره انه مخالف لاحاديث غيرها الدالة على التسليمتين والذين رووا عنه التسليمتين هم الذين شاهدوا في الفرض والنفل وهذا الحديث في قيام الليل مع انه ليس صريحا ايضا في الاقتصار على الواحدة بل اخبرت انه كان يسلم تسليمة واحدة يوقظهم بها ولم تنف الاخرى وليس سكوتها مقدما على حفظ من حفظها وهم اكثر عددا انتهى فان قال قائل فاذ هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة المنتخب فاذا وفي نسخة المباني اذا ثبت عن عائشة رضي الله عنها كما ذا في نسخة المنتخب فيما وفي نسخة المنتخب والمباني بحذف في ذكرت فيمن يعارضها وفي نسختي المنتخب والمباني فيمن تعارضها بصيغة الخطاب وهو الصحيح وبه يستقيم المعنى في ذلك من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قيل له اي للقائل المذكور بابي بكر وعمر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة المنتخب والمباني رضي الله عنهما قد رويا كذا في نسخة الحاوي وفي نسخة المنتخب وقد وفي نسخة المباني فقد رويا ذلك هكذا في نسختي الحاوي والمباني وفي نسخة المنتخب بحذفه عنهما اي عن ابي بكر وعمر فيما تقدم من هذا الباب اي في احاديث ابن مسعود من طريق اسرائيل عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عبد الله ومن طريق زهير عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه وعلقمة عن عبد الله قال في المنحة هذا سوال من جهة الخصم تقريره ان يقال سلمنا ان حديث عائشة رضي الله عنها غير مرفوع وانه موقوف عليها ولكنه اذا ثبت عنها فمن يعارض عائشة في ذلك من الصحابة وتقرير الجواب ان الاسود روى عن عبد الله بن مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر رضي الله عنهما يسلمون عن ايمانهم وعن شمائلهم في الصلوة السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله وقد تقدم الحديث في هذا الباب فهذا يعارض ما روي عن عائشة رضي الله عنها وكذا روي عن غيرهما من الصحابة

وقد حدثنا حسين بن نصر وعلي بن شيبة قالا ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن حماد عن ابي الضحى عن مسروق قال كان ابو بكر يسلم عن يمينه وعن شماله ثم ينتقل ساعتئذ كانه على الرضف حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود وهب قالا ثنا شعبة وهشام ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا هشام عن حماد وذكر باسناده مثله حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن بن زياد قال ثنا شعبة عن الاعمش عن ابي رزين قال صليت خلف علي بن ابي طالب فسلم عن يمينه وعن يساره حدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن عاصم عن ابي رزين قال كان علي يسلم عن يمينه وعن شماله قيل لسفيان على قال نعم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبة عن عاصم عن ابي رزين قال صليت خلف علي وعبد الله فسلما تسليمتين

نحو ذلك على ما يجئ بيانه ان شاء الله تعالى فالاخذ بما قالوا هم ادنى لقربهم من رسول الله عليه السلام في مكان الصلوة وكثرة حفظهم لافعاله عليه السلام انتهى وقد حدثنا وفي نسخ الحاوي والمنتخب والمباني بحذف وقد حسين بن نصر البغدادي وعلي بن شيبة البغدادي وزاد في نسختي المنتخب والمباني جميعا قالا ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي وسقط عن نسخة الحاوي قالا ثنا ابو نعيم والصواب اثباته قال ثنا سفيان بن سعيد الثوري الكوفي عن حماد بن ابي سليمان كما في المنتخب وقال في الحاوي هو ابن مسلمة وكلاهما محتملان فان الحافظ ذكر ابن ابي سليمان في مشائخ الثوري وذكر الثوري في تلامذة ابن مسلمة عن ابي الضحى مسلم بن صبيح الكوفي العطار عن مسروق بن الاجدع الكوفي قال كان ابو بكر كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه يسلم عن يمينه وعن شماله ثم ينتقل وفي نسخ الحاوي والمنتخب والمباني ينفتل اي ينصرف قال في المجمع وحديث كان ينفتل من صلوة الغداة اي ينصرف منها او يلتفت الى المأمومين انتهى ساعتئذ اي حينئذ اي حين قوله السلام عليكم كذا في المنتخب كانه على الرضف بفتح الراء وسكون الضاد المعجمة وفي آخره فاء وهو الحجارة المحماة على النار واحدها رضفة كذا في المنتخب قال في الحاوي اسناد الصحيحين وقال في المباني واسناد هذا الاثر صحيح وقال في المنتخب اخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر والثوري عن حماد وجابر عن ابي الضحى عن مسروق ان ابا بكر رضي الله عنه كان اذا سلم عن يمينه وعن شماله قال السلام عليكم ورحمة الله انفتل ساعتئذ كانما كان جالسا على الرضف حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابو داود الطيالسي سليمان بن داود البصري وهب بن جرير الازدي البصري قالا ثنا شعبة ابن الحجاج الواسطي وهشام بن ابي عبد الله الدستوائي البصري ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر وزاد في نسختي المنتخب والمباني العقدي اي عبد الملك بن عمرو البصري قال ثنا هشام عن حماد فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه ابن سعد في الطبقات عن يزيد بن هارون عن هشام الدستوائي عن حماد عن ابي الضحى عن مسروق قال صليت خلف ابي بكر الصديق فسلم عن يمينه وعن شماله فلما سلم كان كانه على الرضف حتى قام حدثنا سليمن بن شعيب كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني الكيساني قال ثنا عبد الرحمن بن زياد الرصاصي العراقي قال ثنا شعبة عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن ابي رزين مسعود بن مالك الاسدي الكوفي قال صليت خلف علي بن ابي طالب كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه فسلم عن يمينه وعن يساره قال في المباني اسناد جيد حسن انتهى واخرجه البيهقي في سننه من طريق علي بن الجعد عن شعبة عن الاعمش عن ابي رزين عن علي رضي الله عنه انه سلم عن يمينه وعن يساره ثم قام قال البيهقي ورواه مغيرة عن ابي رزين وزاد فيه سلام عليكم سلام عليكم حدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان الثوري عن عاصم بن بهدلة وهو ابن ابي النجود الكوفي كما فسر بذلك في الحاوي وفسره العيني في شرحه بعاصم بن سليمان الاحول وما يرجح الاول ان الحافظ ذكر في تلامذة ابي رزين وذكر ابا رزين في مشائخه ولم يذكر ابا رزين في مشائخ الاحول ولم يذكر الاحول في تلامذة ابي رزين عن ابي رزين قال كان علي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه يسلم عن يمينه وعن شماله قيل لسفيان على قال نعم والحديث اخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر والثوري عن عاصم عن ابي رزين ان عليا رضي الله عنه كان يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليكم كما في المنتخب حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا بشر بن عمر كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني الزهراني اي الازدي البصري قال ثنا شعبة عن عاصم عن ابي رزين قال صليت خلف علي وعبد الله وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهما فسلما تسليمتين اسناد الصحيحين خلا ابو رزين وقد روى له مسلم وبقية الاسناد اسناد الصحيحين وعاصم هو ابن ابي النجود كذا في الحاوي والاثر لم اقف عليه بهذا الطريق واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن فضيل عن اسمعيل بن سبيع

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عمرو بن خالد قال ثنا زهیر عن ابی اسحق عن شقیق بن سلمة عن علی رض انه کان یسلم فی الصلوة عن یمینه وعن شماله حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا الخصیب قال ثنا همام عن عطاء بن السائب عن ابی عبد الرحمن السلمی انه صلی خلف علی رض وابن مسعود رض فکلاهما یسلم عن یمینه وعن یساره السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا زهیر بن معاویة عن ابی اسحق عن شقیق عن علی رض انه کان یسلم فی الصلوة عن یمینه وعن شماله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عثمان بن ابی شیبة قال ثنا جریر عن الاعمش عن مالک بن الحارث عن عبد الرحمن بن یزید عن عبد الله رض ان امیرا صلی بمکة فسلم تسلیمتین فقال ابن مسعود اتری من این علقها فسمعت ابن ابی داؤد یقول قال یحیی بن معین هذا من اصح ما روی فی هذا الباب

عن ابی رزین سمعت علیا رضی الله عنه یسلم فی الصلوة عن یمینه وعن شماله والتی عن شماله اخفض کذا فی المنتخب واخرجه الامام فی الحج عن خالد بن عبد الله عن اسماعیل باسناده نحوه حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی قال ثنا عمرو بن خالد بن فروخ الحرانی الجزری قال ثنا زهیر بن معاویة الجعفی الکوفی عن ابی اسحق السبیعی عمرو بن عبد الله الکوفی عن شقیق بن سلمة ابو وائل الکوفی عن علی کذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنه نحوه کذا فی المنتخب قلت واخرجه الامام محمد فی الحج عن یونس بن ابی اسحاق وسلام بن سلیمان عن ابی اسحق عن شقیق بن سلمة عن ابی وائل قال صلیت خلف علی بن ابی طالب فسلم عن یمینه وعن شماله السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله کذا وقع فی النسخة المطبوعة عن ابی وائل والصواب بحذف عن فان شقیقا هو ابو وائل والله اعلم حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا الخصیب ابن ناصح البصری نزیل مصر قال ثنا همام بن یحیی البصری عن عطاء بن السائب بن مالک الثقفی الکوفی عن ابی عبد الرحمن السلمی عبد الله ابن حبیب الکوفی القاری انه صلی خلف علی رض وابن مسعود رض کذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنهما نحوهما کذا فی نسختی المنتخب والمبانی وفی نسخة الحاوی فکلیهما یسلم کذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی سلم بحذف الیاء عن یمینه وعن یساره السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله والاثر ذکره ابن حزم فی المحلی من طریق ابی وائل وابی عبد الرحمن السلمی من صلی نحوه ومن طریق ابی عبد الرحمن السلمی ان ابن مسعود کان یسلم من الصلوة تسلیمتین الا انه لم یذکر سندیهما حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد الطیالسی قال ثنا زهیر بن معاویة عن ابی اسحق عن شقیق بن سلمة الکوفی عن علی کذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنه انه کان یسلم فی الصلوة عن یمینه وعن شماله اسناد الصحیحین کما فی الحاوی واقدم تخریج الاثر بهذا الطریق حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عثمان بن ابی شیبة العبسی الکوفی الحافظ قال ثنا جریر کذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی ابن عبد الحمید عن الاعمش سلیمان الکوفی عن مالک بن الحارث السلمی الزبیدی الکوفی من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی قال ابن معین ثقة وقال ابو زرعة کوفی تابعی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة اربع وتسعین عن عبد الرحمن بن یزید النخعی الکوفی عن عبد الله بن مسعود ان امیرا صلی بمکة هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی ان امیر مکة صلی وهو نافع بن عبد الحارث کما وقع التصریح بذلک عند عبد الرزاق کما سیأتی فسلم تسلیمتین فقال ابن مسعود هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنه اتری من این علقها ای من این اخذ بها وقد تقدم هذا الحدیث فی الاحادیث المرفوعة عن ابن مسعود فی التسلیمتین من طریق الحکم ومنصور عن مجاهد عن ابی معمر عن عبد الله وذکرنا هناک ان الحکم لم یدرک ابن مسعود واخرجه ایضا عبد الرزاق فی مصنفه عن ابن جریج عن عطاء ان نافع بن عبد الحارث وهو امیر مکة کان اذا سلم التفت فیسلم عن یمینه ثم یسلم عن شماله فبلغت ابن مسعود رضی الله عنه فقال انی اخذها ابن عبد الحارث فقال ابن جریج وبلغنی ان ابن مسعود قال انی اخذها فانی رأیت بیاض وجه رسول الله صلی الله علیه وسلم من کلا الشقین اذا سلم کما فی المنتخب فسمعت ابن ابی داؤد یقول هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی قال ابن ابی داؤد ای شیخ الطحاوی راوی الاثر المذکور قال یحیی بن معین هذا الاثر ابن مسعود والمذکور من اصح ما روی فی هذا هکذا فی نسختی المنتخب والمبانی وفی نسخة الحاوی من هذا الباب ای فی باب ما روی من الصحابة

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن ابي اسحق عن حارثة بن مضرب قال كان عمار رض اميرا علينا سنة لا يصلي صلوة الا سلم عن يمينه وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله حدثنا روح بن الفرج قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير قال حدثني عبد العزيز ابن ابي حازم عن ابيه انه رأى سهل بن سعد الساعدي اذا انصرف من الصلوة سلم عن يمينه وعن شماله قال ابو جعفر فهؤلاء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر رض وعمر رض وعلي رض وابن مسعود رض وعمار رض ومن ذكرنا معهم يسلمون عن ايمانهم وعن شمائلهم لا يدعون ذلك عليهم غير هم على قرب عهدهم برؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم وحفظهم لافعاله فما ينبغي لاحد خلافهم لو لم يكن روي في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم شئ فكيف وقد روي عنه صلى الله عليه وسلم ما يوافق فعلهم رضي الله عنهم فان انكر منكر ما روينا عن ابي وائل عن علي رض انه كان يسلم في الصلوة تسليمتين وما روينا عنه في ذلك عن عبد الله واحتج لما انكر من ذلك بما حدثنا ابن مرزوق

في ان السلام في الصلوة مرتان والله اعلم والدليل عليه ان مسلما اخرجه كما ذكرناه كذا في المنتخب حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جرير البصري قال ثنا شعبة عن ابي اسحق عن حارثة بن مضرب العبدي الكوفي قال كان عمار رض بن ياسر رض زاد في نسخة المنتخب رضي الله عنه اميرا علينا سنة لا يصلي صلوة الا سلم عن يمينه وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله اسناده الصحيحين خلا حارثة بن مضرب قال احمد بن حنبل حسن الحديث وقال ابن معين ثقة روى ابو داود والترمذي كذا في الحاوي وقال في المنتخب اسناده صحيح واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا ابو الاحوص عن ابي اسحاق عن حارثة بن مضرب قال صليت خلف عمار فسلم عن يمينه وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله واخرجه عبد الرزاق عن معمر عن ابي اسحق نحوه انتهى قلت واخرجه الامام محمد في كتاب الحجج عن سليمان عن ابي اسحق عن حارثة نحوه حدثنا روح بن الفرج القطان المصري قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير المصري قال حدثني عبد العزيز بن ابي حازم ابو تمام المدني عن ابيه ابو حازم سلمة ابن دينار الاعرج الاغر التمار المدني القاص انه رأى سهل بن سعد الساعدي اذا انصرف من الصلوة سلم عن يمينه وشماله اسناده الصحيحين سوى روح بن الفرج روى عنه ابن ماجة وثق وقد تقدم كذا في الحاوي وقال في المنتخب اسناده صحيح على شرط البخاري واخرجه احمد في مسنده عن سهل بن سعد مرفوعا وقد ذكرناه انتهى ولم اقف على هذا الحديث من سهل موقوفا وفي الباب عن ابي ذر وغيره اخرج الحارث عن ابي مردان الاسلمي قال صليت خلف عمر وخلف علي وخلف ابي ذر فكلهم رأيت يسلم عن يمينه وعن يساره كما في الكنز وعن انس اخرج الطبراني في الكبير عن غالب بن فرقد ان انس بن مالك كان يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله قال الهيثمي وغالب لم اجد من ترجمه انتهى قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى فهؤلاء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر قال في المنتخب ابو بكر وما عطف عليه عطف بيان ممن قوله اصحاب رسول الله عليه السلام وعمر وعلي وابن مسعود وعمار زاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهم ومن ذكرنا معهم اي مع هؤلاء المذكورين من اكابر الصحابة واشار بذلك الى سهل بن سعد وقد ذكرنا ذلك عن ابي ذر وانس يسلمون عن ايمانهم وعن شمائلهم لا ينكر ذلك اي التسليمتين عليهم اي على هؤلاء الاكابر من الصحابة غيرهم لكل قرب عهدهم برؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم وحفظهم اي الصحابة لافعاله صلى الله عليه وسلم قال في المنتخب قوله لا ينكر ذلك الى آخره اشارة الى ان الاجماع وقع على ان التسليم مرتان انتهى فما ينبغي لاحد خلافهم اي خلاف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لم يكن روي في ذلك اي في التسليمتين عن النبي صلى الله عليه وسلم شئ فكيف وقد روي عنه صلى الله عليه وسلم ما يوافق فعلهم رضي الله عنهم قال البيهقي في سننه روي عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم انهم سلموا تسليمة واحدة وهو من اختلاف المباح والاقتصار على الجائز انتهى فان انكر منكر ما روينا عن ابي وائل شقيق بن سلمة عن علي كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه انه كان يسلم في الصلوة تسليمتين وما روينا عنه اي عن ابي وائل في ذلك اي في التسليمتين في الصلوة عن عبد الله بن مسعود واصح المنكر لما انكر من ذلك اي من التسليمتين في الصلوة عن علي وابن مسعود بما حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال

قال ثنا سعيد بن عامر قال ثنا شعبة ح وبه احدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال قلت لابي وائل اتحفظ التكبير قال نعم قلت فالتسليم قال واحدة قال فكيف يجوز ان يحفظ هو التسليم واحدة وقد رأى عليا وعبد الله يسلمان اثنتين فترى عمن حفظ الواحدة غيرهما وعنهما كان يحفظ وبهما كان يقتدي فنفي ثبوت هذا عنه ما يجب به فساد ما رويتم عنه في التسليمتين **قيل** له ان الذي رويناه عنه في التسليمتين صحيح لم يدخله شئ في اسناده ولا في متنه وذلك على السلام من الصلوات ذوات الركوع والسجود والذي اراده ابو وائل في حديث عمرو بن مرة من السلام مرة واحدة هو في الصلوة ذات التكبير فانه قد كان جماعة من الكوفيين منهم ابراهيم يسلمون في صلاتهم على جنائزهم تسليمة خفية ويسلمون في سائر صلواتهم تسليمتين فهكذا

قال ثنا سعيد بن عامر الضبعي البصري قال ثنا شعبة ح وبه احدثناه في نسخة الخطيب بحذف بها ابو بكرة قال ثنا ابو داود سليمان الطيالسي البصري قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة الهمداني الكوفي قال قلت لابي وائل اتحفظ التكبير اي في الصلوة قال نعم قلت فالتسليم قال واحدة اسناده اسناد الصحيحين كما قال في الحاوي ولم اقف عليه عند غيره انصف قال اي المنكر الذي انكر رواية ابي وائل عن علي وعبد الله في التسليمتين فكيف يجوز ان يحفظ هو اي ابو وائل التسليم واحدة وقد رأى عليا وعبد الله يسلمان اثنتين افترى عمن حفظ الواحدة غيرهما هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي الخطيب والمباني من غيرهما اي عن غير علي وعبد الله وعنهما اي عن علي وعبد الله بن مسعود كان اي ابو وائل يحفظ وبهما كان يقتدي قال عمرو بن مرة قلت لابي عبيدة من اعلم اهل الكوفة بحديث عبد الله قال ابو وائل وقال البعلي رجل صالح من اصحاب عبد الله فنفي ثبوت هذا اي التسليمة الواحدة عنه اي عن ابي وائل ما يجب به فساد ما رويتم عنه اي عن ابي وائل عن علي وعبد الله في التسليمتين قال في الخطيب هذا اعتراض من جهة الخصم تقريره ان يقال انكم قد رويتم عن علي في رواية ابي وائل ان السلام في آخر الصلوة مرتان وعندنا ما يناقي هذا ويفساده وذلك ان عمرو بن مرة قال لابي وائل اتحفظ التكبير قال نعم قال فالتسليم قال واحدة فكيف يجوز ان يحفظ التسليم واحدة حال كونه رائيا عليا وابن مسعود يسلمان ثنتين فهل هو حفظ الواحدة عن غيرهما والحال انه كان يحفظ عنهما وبهما كان يقتدي فاذن في ثبوت ما ذكرنا فساد ما ذكرتم وبطلانه انتهى قيل له ان الذي رويناه عنه اي عن ابي وائل عن علي وغيره في التسليمتين صحيح لم يدخله شئ في اسناده ولا في متنه هكذا في نسختي الخطيب والمباني وفي نسخة الحاوي في اسناده ومتنه وذلك اي ما رويناه عن ابي وائل في التسليمتين محمول على السلام من الصلوات ذوات هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي الخطيب والمباني ذات الركوع والسجود والذي اراده ابو وائل في حديث عمرو بن مرة من السلام مرة واحدة هو في الصلوة ذات التكبير يعني حديث عمرو بن مرة عن ابي وائل في التسليمة الواحدة محمول على صلوة الجنازة فانه قد كان جماعة من الكوفيين منهم ابراهيم النخعي يسلمون في صلاتهم وفي نسخ الحاوي والخطيب والمباني صلواتهم على جنائزهم تسليمة خفية وفي النسخ الثلاثة المذكورة خفيفة فقد اخرج ابن ابي شيبة عن ابراهيم قال تسليم السهو والجنازة واحدة وعن عمير بن سعد قال صلى علي رضي الله عنه على يزيد بن المكفف فكبر عليه اربعا وسلم تسليمة خفيفة عن يمينه وعن ابن عمر انه كان اذا صلى على الجنازة رفع يديه فكبر فاذا فرغ سلم على يمينه واحدة وعن ابن عباس انه كان يسلم على الجنازة تسليمة كما ذكره في الخطيب باسانيدها واخرج البيهقي في سننه عن علي وابن عمر وابن عباس وواثلة بن الاسقع نحو ما روي عنهم ابن ابي شيبة وقال وروينا ايضا عن جابر بن عبد الله وانس بن مالك وابي امامة بن سهل بن حنيف وغيرهم قال ابن رشد في البداية واختلفوا في التسليم من الجنازة هل هو واحدة او اثنتان فالجمهور على انه واحدة وقالت طائفة وابو حنيفة يسلم تسليمتين واختاره المزني من اصحاب الشافعي وهو احد قولي الشافعي وسبب اختلافهم اختلافهم في التسليم من الصلوة وقياس صلوة الجنائز على الصلوة المفروضة ممن كانت عنده التسليمة واحدة في الصلوة المكتوبة وقياس صلاة الجنازة عليها قال بواحدة ومن كانت عنده تسليمتين في الصلاة المفروضة قال بهما بتسليمتين ان كانت عنده تلك سنة فيها سنة وان كانت فرضا فيها فرض انتهى ويسلمون في سائر صلواتهم تسليمتين فهكذا كذا في نسخة الحاوي وفي نسختي الخطيب

معنى حديث ابي وائل عندنا في ذلك ولهذا اولى ان يحمل عليه روى عنه في ذلك حتى لا يضاد بعضه بعضا فان قال قائل فقد كان عمر بن عبد العزيز والحسن وابن سيرين يسلمون في صلاتهم تسليمة واحدة وذكرتم في ذلك ما قد حدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا معاذ عن ابن عون عن محمد وعن اشعث عن الحسن انهما كانا يسلمان في الصلوة تسليمة واحدة حيال وجوههما وما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا سعيد بن عامر عن ابن عون عن الحسن ومحمد تسليمة واحدة حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا سعيد عن سعيد عن عمر بن عبد العزيز مثله قيل له صدقت قد روى هذا عن هؤلاء وقد روى عمن قبلهم ممن ذكرنا ما يخالف ذلك مع ما قد تواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما قد مت ذكره في هذا الباب وقد روى عن سعيد بن المسيب وابن ابي ليلى وهما من التابعين اكبر من اولئك خلاف ما روى عنهم حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرني سعيد بن ابي ايوب

والمباني وكتبنا بالواو ومعنى حديث ابي وائل عندنا في ذلك هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني والله اعلم وهذا باللام في اوله وفي النسخ الثلثة وهذا بحذف اللام وهو الاولى اي هذا الذي ذكرنا من الجمع بين روايتي ابي وائل بحمل حديث التسليمتين على الصلوات المعهودة وحديث التسليمة الواحدة على صلوة الجنازة اولى ان يعمل عليه اي على الجمع المذكور ما روى عنه اي عن ابي وائل في ذلك وفي النسخ الثلثة من ذلك حتى لا يضاد بعضه بعضا قال في المنتخب وتقرير الجواب ان يقال ان ما رويناه صحيح سندا ومتنا لا يمكن انكاره ودفعه ولكن لا نسلم ان ما رويتم له محمل وما رويتم محمول على السلام من الصلوات التي لها ركوع وسجود والذي رويتم محمول على صلوة الجنازة فان جماعة من الكوفيين منهم ابراهيم النخعي كانوا يسلمون في الصلاة على الجنازة تسليمة واحدة خفيفة انتهى فان قال قائل فقد كان عمر بن عبد العزيز والحسن البصري وابن سيرين محمد يسلمون في صلاتهم وفي نسختي المنتخب والمباني صلواتهم تسليمة واحدة فهذا ايضا يدل على ان التسليم في الصلوة مرة واحدة وذكرتي ذلك ما قد حدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني ما حدثنا بحذف قد ابو بشر الرقي عبد الملك بن مروان قال ثنا معاذ وزاد في النسخ الثلثة بن معاذ اي ابن نصر العنبري البصري عن ابن عون عبد الله البصري عن محمد بن سيرين البصري وعن اشعث بن عبد الملك البصري كما في المنتخب وفسره في الحاوي باشعث بن سوار الكوفي وكلاهما محتملان فان الحافظ ذكر في مشايخهما الحسن البصري عن الحسن بن ابي الحسن البصري انهما اي الحسن ومحمد كانا يسلمان في الصلوة تسليمة واحدة حيال وجوههما قال في الحاوي رواه ابن ابي شيبة عن يزيد بن هرون عن ابن عون عن الحسن وابن سيرين انهما كانا يسلمان تسليمة وصليت خلف القاسم فلا اعلمه خالفهما انتهى وذكره في المنتخب عن ابن ابي شيبة بهذا الاسناد وبلفظ انهما كانا يسلمان تسليمة عن ايمانهما ثم قال واخرجه عبد الرزاق عن هشام بن حسان ان الحسن وابن سيرين كانا يسلمان في الصلوة واحدة انتهى وما حدثنا وفي النسخ الثلثة بحذف وما ابن مرزوق قال ثنا سعيد بن عامر عن ابن عون عن الحسن ومحمد تسليمة واحدة اسنادا الصحيحين سوى ابراهيم بن مرزوق روى عنه النسائي قاله في الحاوي قلت وهو ثقة ثبت صدوق كما تقدم حدثنا ابراهيم بن مرزوق هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابن مرزوق قال ثنا سعيد بن عامر الضبعي البصري عن سعيد ابن ابي عروبة البصري عن عمر بن عبد العزيز القرشي الاموي المدني امير المؤمنين مثله واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن سهل ابن يوسف عن حميد قال صليت خلف عمر بن عبد العزيز فسلم واحدة قيل له اي لمن احج بآثار الحسن وابن سيرين وعمر بن عبد العزيز في التسليمة الواحدة صدقت قد روى هذا عن هؤلاء وقد روى عمن قبلهم من كبار الصحابة ابي بكر وعمر وعلي وابن مسعود وغيرهم ممن ذكرنا ما يخالف ذلك مع ما قد تواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما قد مت ذكره في هذا الباب قال في المنتخب وتقرير الجواب ان يقال سلمنا ما ذكرتم من رواية هذا عن هؤلاء ولكن قد روى عمن قبلهم من الصحابة ما يخالف ذلك والاخذ به اولى من وجهين احدهما ان من قبلهم اكبر واولى بالاتباع من هؤلاء وهذا مما لا نزاع فيه والآخر ان ما روى عنهم قد تأكد بما قد روى عن النبي عليه السلام روايات كثيرة مما ذكر في هذا الباب من انه عليه السلام كان يسلم في آخر صلوته تسليمتين فافهم انتهى وقد روى عن سعيد بن المسيب وابن ابي ليلى وهما من التابعين اكبر من اولئك اي الحسن وابن سيرين وعمر بن عبد العزيز خلاف ما روى عن هؤلاء الثلثة من التسليمة الواحدة في الصلوة حدثنا يونس بن عبد الاعلى المصري قال انا ابن وهب عبد الله المصري قال اخبرني سعيد بن ابي ايوب مقلاص الخزاعي

عن زهرة بن معبد قال كان سعيد بن المسيب يسلم عن يمينه وعن يساره حدثنا ابراهيم ابن مرزوق قال ثنا وهب عن شعبة عن الحكم قال كنت اصلي مع ابن ابي ليلى فيسلم عن يمينه وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله فهذان تابعيان معهما من القدم ومن الصحبة بجماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس للذي يخالفهما ممن ذكرنا في هذا الباب

مولاهم المصري عن زهرة بضمومة وسكون هاء ابن معبد بفتوحة وسكون مهملة وفتح موحدة ومهملة بن عبد الله بن هشام التيمي ابو عقيل بالفتح المدني سكن مصر من رواة الستة الا مسلما قال احمد والنسائي والدارقطني ثقة وقال ابو حاتم مستقيم الحديث لا بأس به وقال ابو محمد الدارمي زعموا انه كان من الابدال وقال ابن حبان في الثقات يخطئ ويخطأ عليه وهو ممن استخير الله وقال ابو حاتم ادرك ابن عمر ولا ادري سمع منه ام لا ولم نقف لهذا الرجل على خطأ وتوقف ابي حاتم في سماعه من ابن عمر لا وجه له ففي البخاري ما يدل عليه قال كان سعيد بن المسيب يسلم عن يمينه وعن يساره اسناد مصريون وهو اسناد الصحيحين سوى يونس روى عنه مسلم قاله في الحاوي وفي المباني ان هذا اخرجه عبد الله بن وهب في مسنده حدثنا ابراهيم بن مرزوق هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير البصري عن شعبة عن الحكم بن عتيبة الكوفي قال كنت اصلي مع ابن ابي ليلى عبد الرحمن الانصاري الاوسي المدني الكوفي فيسلم وفي نسختي المنتخب والمباني فسلم عن يمينه وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله اسناد الصحيحين سوى ابن مرزوق ورواه ابن ابي شيبة عن الفضل بن دكين ووكيع عن سعد عن الحكم عن ابن ابي ليلى وسعد هذا هو ابن اوس العبسي الكوفي الكاتب ذكره ابن حبان في الثقات وثقه العجلي وروى له البخاري في الادب المفرد في اصحاب السنن كذا في الحاوي وذكره في المنتخب عن ابن ابي شيبة بهذا الاسناد الا انه قال عن شعبة بلفظ انه كان يسلم عن يمينه وعن يساره وهكذا ذكره في المباني وفي الباب عن ابي رزين عند الامام محمد في الحج عن خالد بن عبد الله عن المغيرة عنه انه كان يسلم عن يمينه وعن يساره وعن عبيدة السلماني عنده فيه انه سلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وعن يساره مثل ذلك ثم قام ولم يجلس وعن ابراهيم عند الامام ابي يوسف في الآثار قال يسلم الامام عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وينوي من عن يمينه من الرجال والعشاء والحفظة ويسلم عن يساره كذلك وينوي كذلك ويسلم الذي خلف الامام وينوي كذلك وينوي الامام ان كان في الجانب الايمن ويسلم في الجانب الايسر كذلك وينوي الامام اذا كان فيهم وقال ابن حزم في المحلى وروينا عن علقمة والاسود وشقيق وعبد الرحمن بن ابي ليلى والنخعي انتهى وذكره في موضع آخر ابا عبيدة بن عبد الله فهذان وفي نسختي المنتخب والمباني قال ابو جعفر فهذان تابعيان فهما اي مع سعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن ابي ليلى من القدم ومن الصحبة بجماعة وفي نسختي المنتخب والمباني بجماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس للذي يخالفهما اي سعيدا وابن ابي ليلى ممن ذكرنا في هذا الباب اشار بذلك الى عمر بن عبد العزيز والحسن وابن سيرين قال في المباني اراد بهذا الكلام تاييد ما قاله من قوله وقد روى عن قبلهم ممن ذكرنا ما يخالف ذلك واشارة الى ان من روى من التابعين من ان التسليم مرتان اكثر ممن روى عنهم من ان التسليم مرة واحدة وذلك نحو سعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن ابي ليلى الانصاري فانهما اكثر من الحسن البصري ومحمد بن سيرين وامثالهم انتهى وقال في المنتخب اراد انهما من قدماء التابعين ومن صحبا جماعة من الصحابة رضي الله عنهم بيان الاول ان ميلاد سعيد بن المسيب قد كان لسنتين مضتا من خلافة عمر رضي الله عنه وقتل الاربع وفاته كانت في سنة اربعة وتسعين من الهجرة وميلاد ابن ابي ليلى كان لست بقين من خلافة عمر رضي الله عنه ووفاته كانت في سنة ثلاث وثمانين من الهجرة واما الحسن البصري فان ميلاده كان لسنتين بقيتا من خلافة عمر رضي الله عنه ووفاته كانت في سنة عشر ومائة واما ابن سيرين فان ميلاده كان لسنتين بقيتا من خلافة عثمان رضي الله عنه ووفاته كانت في سنة عشر ومائة ايضا واما عمر بن عبد العزيز فان ميلاده كان في سنة احدى وستين من الهجرة ووفاته كانت في سنة احدى ومائة من الهجرة وبيان الثاني ان سعيد بن المسيب كان زوج ابنة ابي هريرة وكان اعلم الناس بحديثه وكان ابو هريرة اكثر الصحابة حديثا وقال ابو حاتم ليس في التابعين انبل من سعيد بن المسيب وهو ابنهم في ابي هريرة وقال سليمان بن موسى كان سعيد بن المسيب افقه التابعين وقال له سيد التابعين وقد قال احمد سعيد بن المسيب افضل التابعين وقال الحاكم انه ادرك العشرة وهو وهم وروى عن عمر كثيرا وعن عثمان

فالذي رويناعنهما من ذلك اولى لاقتدائهما بمن قبلهما ولموافقتهما لما قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وهذا ايضا قول ابي حنيفه وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

باب السلام في الصلوة هل هو من فروضها او من سننها

وعلى وسعد وآخرين كثيرين من الصحابة واما ابن ابي ليلى فانه ايضا ادرك كثيرا من الصحابة وقال عطاء بن السائب عنه ادركت عشرين ومائة من اصحاب النبي عليه السلام كلهم من الانصار وقال عبد الملك بن عمير لقد رأيت عبد الرحمن بن ابي ليلى في حلقة فيها نفر من اصحاب النبي عليه السلام يستفتون لحديثه ويستفتون له فيهم البراء بن عازب انتهى مختصرا فالذي رويناعنهما اي عن سعيد بن المسيب وابن ابي ليلى من ذلك وفي نسختي المنتخب والمباني في ذلك اي في التسليم مرتين اولى لاقتدائهما بمن قبلهما من الصحابة الذين روى عنهم ان التسليم مرتان ولموافقتهما اي ولاجل موافقة سعيد بن المسيب وابن ابي ليلى لما باللام وفي نسختي المنتخب والمباني بما بالباء قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في ان التسليم مرتان ولاشك ان الاخذ بما يوافق بما ثبت عن النبي عليه السلام اولى واحق من الاخذ بما لا يوافقه وهذا ظاهر لا نزاع فيه والله اعلم كذا في السعاية والحاصل ان التسليم الواحد وان روى عن بعض الصحابة والتابعين وحكاه عن ابن عبد البر عن الخلفاء الاربعة وابن عمر وانس وابن ابي اوفى وغيرهم لكن روايات الاثنين اكثر واصح وقل من تروى عنه الوحدة الا وقد روى عنه التعدد ايضا انتهى وقال الترمذي واصح الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم تسليمتين وعليه اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم انتهى وقال ابن القيم في زاد المعاد وليس مع القائلين بالتسليمة غير عمل اهل المدينة قالوا وهو عمل قد توارثوه كابرا عن كابر ومثله لا يصح الاحتجاج به لانه لا يخفى توقوعه في كل يوم مرارا وهذه طريقة قد خالفهم فيها سائر الفقهاء واصحاب معهم واسنن الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدفع ولا ترد بعمل اهل بلد كائنا من كان وقد احدث الامراء بالمدينة وغيرها في الصلوة امورا استمر عليها العمل ولم يلتفت الى استمراره وعمل اهل المدينة الذي يحتج به ما كان في زمن الخلفاء الراشدين وما عملهم بعد موتهم وبعد انقراض عصر من بهامن الصحابة فلا فرق بينهم وبين عمل غيرهم والسنة تحكم بين الناس لا عمل احد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائه وبالله التوفيق انتهى وهذا ايضا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وهو قول الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق وابن المنذر وفقهاء اصحاب الحديث واهل الظاهر والجمهور من السلف والخلف كما تقدم وبه تم الباب

باب السلام في الصلوة هل هو من فروضها او من سننها

وفي نسختي المنتخب والمباني من فرضها قال في المنتخب اي هذا باب في بيان السلام في آخر الصلوة هل هو من فروض الصلوة او من سننها والمناسبة بين البابين ظاهرة انتهى قال القاضي والسلام عند جمهور الفقهاء من فروض الصلوة الذي لا يصح التحلل منها الا به والفرض منه عندنا وعند الشافعي تسليمة واحدة ونص احمد بن حنبل وبعض الظاهرية الى ان الفرض اثنتان وذهب ابو حنيفة والثوري والاوزاعي الا انه ليس من فروضها وانه سنة وانه يتحلل منها بكل فعل او قول ينافيها وذهب الطبري الى التخيير في ذلك انتهى وقال ابن هبيرة في الافصاح كما في الاتحاف واتفقوا على ان الاتيان بالسلام مشروع ثم اختلفوا هل السلام من الصلوة ام لا فقال مالك والشافعي التسليمة الاولى فرض على الامام والمنفرد وقال الشافعي وعلى المأموم ايضا وقال ابو حنيفة ليست بفرض في الجملة واختلف اصحابه في الخروج من الصلوة هل هو فرض ام لا فمنهم من قال الخروج من الصلوة بكل ما ينافيها بتعمده فرض فيه لا بعينه ولا يكون من الصلوة ومن قال بهذا ابو سعيد البردعي ومنهم من قال ليس بفرض في الجملة منهم ابو الحسين الكرخي وليس عن ابي حنيفة في هذا نص يعتمد عليه وعن احمد روايتان المشهورة منهما ان التسليمتين جميعا واجبتان والاخرى ان الثانية سنة والواجبة الاولى وفي الجملة فيجب عند اكثرهم ان يقصد المصلي فعلا ينافي الصلوة فيصير به خارجا منها انتهى مختصرا وقال في الهداية اصابة لفظ السلام ليست بفرض عندنا ولكنها واجبة

حدثنا الحسين بن نصر قال ثنا الفريابي قال ثنا سفيان عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن محمد بن الحنفية عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الصلوة الطهور

ومن المشائخ من اطلق اسم السنة عليها وانما لا تنافي الوجوب لما عرف وعند مالك والشافعي فرض حتى لو تركها عامدا كان مسيئا ولو تركها ساهيا يلزمه سجود السهو عندنا وعندهما لو تركها تفسد صلوته انتهى وقال في الاوجز وهذا من المسائل المبنية على اصول الحنفية من التفريق بين الواجب والفرض ولا يكاد احد الانكار عن مرتبة الواجب وهو شائع عند الائمة الاربعة الا ان التقليب باسم الواجب يختص بالحنفية قال ابن تيمية في منهاج السنة كما في العرف الشذي ان الصلوة تتركب من الفرائض والواجبات والسنن عند الثلثة وعند الشافعي من الفرائض والسنن اه قلت لا خلاف فيه للشوافع ايضا كما ستري ولم اظفر ممن يعتد بقوله لا من الائمة المتبوعين ولا من غيرهم من ينكر الواجب الا الاسم فقط دون المسمى وانت خبير بان الاسماء لا تكون مقاصد بل تكون للتعريف والتفهيم فمن نقم على الحنفية بان واجب الشئ عندهم احداث اصل ليس في الشرع جهل بمذاهب الائمة فان مالكا جعل الصلوة مركبا من الفرائض والواجب والسنن كما تقدم واهل متون مذهبه جعلوها مركبا من الفرائض والسنن لكن جعلوا السنن قسمين في بعضها يوجبون السجدة اذا ترك سهوا وفي بعضها لا وهل هذا الا هو الواجب الذي قال به الحنفية وكذلك الشافعي متون مسلكه كلها مصرحة بان السنن عندهم نوعان يسمي بعضها بالابعاض وبعضها بالهيئات يوجبون سجود السهو في الابعاض دون الهيئات فليست التي يسميها الشافعية الابعاض هي التي يسميها الحنفية واجبا وكذلك احمد جعل الصلوة مركبا من الاركان والواجبات والسنن كما تقدم ويشهد له سائر متون مذهبه قال في الروض المربع واركان الصلوة اربعة عشر جمع ركن وهو ما كان فيها ولا يسقط عمدا ولا سهوا وسماها بعضهم فروضا لاختلاف لفظي ثم قال وواجباتها ثمانية ثم عد ها وقال في آخره وما عدا الشرائط والاركان والواجبات المذكورات في صفة الصلوة سنة فمن ترك شرطا لغير عذر بطلت صلوته او تعمد ترك ركن او واجب بطلت وان ترك الركن ساهيا أتى به وان ترك الواجب ساهيا يسجد له وجبرا اه مختصرا فهل ترى هل هو بعيد عن مذهب الحنفية او يخالفهم فمن قال اختراع الواجب من غرائب الحنفية او مثل ذلك فهو جاهل بمذاهب الائمة او خادع للامة انتهى مختصرا حدثنا الحسين بن نصر البغدادي قال ثنا الفريابي محمد بن يوسف قال ثنا سفيان بهذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي النخب والمباني الثوري وسقط عن نسخة الحاوي قال ثنا الفريابي والصواب اثباته عن عبد الله بن محمد بن عقيل الهاشمي المدني عن محمد بن الحنفية هو محمد بن علي بن ابي طالب الهاشمي المدني المعروف بابن الحنفية عن علي بن ابي طالب هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي النخب والمباني رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الصلوة اي الذي تفتح الصلوة به مفتاح مفعال من الفتح شبه الصلاة بالخزانة المقفولة على طريق الاستعارة بالكناية وهي التي لا يذكر فيها سوى المشبه ثم اثبت لها المفتاح على سبيل الاستعارة التخييلية وهي ما يقارن ما يلايم المستعار منه كذا في النخب الطهور بضم الطاء وجوز الرافعي فتحها لان الفعل لا يمكن بدون آلته وقال الولي العراقي ضبطناه في اصلنا بالفتح وهو الماء على الاشهر واشتهر على الالسنة بالضم والمراد به الفعل قال والاول اظهر لان الماء مفتاح واستعماله فتح كذا في فيض القدير وقال في النخب بفتح الطاء وهو اسم لما يتطهر به وهو بعمومه يتناول الماء والتراب والظاهر انه بضم الطاء لان المراد به الفعل انتهى وقال زين العرب وكونه مفتاحا اي مجوزا للدخول فيها انتهى وقال الشوكاني والمراد انه اول شئ يفتتح به من اعمال الصلوة لانه شرط من شروطها في رواية الوضوء مفتاح الصلوة انتهى مختصرا وقال المناوي فيه اشتراط الطهارة لصحة الصلوة لدلالة حصر المبتدأ في الخبر على اصار مفتاح الصلاة في الطهور فدل على انها مغلقة ممنوع منها لا يفتح غلقها ويزيل المنع منها الا الطهور وفيه استعمال المجاز في الكلام فان مفتاح الصلوة مجاز عما يفتحها من غلقها فالحدث كالقفل ممنوع على المحدث كالقفل حتى اذا توضأ انحل قال ابن العربي وهذه استعارة بديعة انتهى وقال في النخب في وجه الاستدلال على فرضية الطهارة بهذا الحديث ان الشارع جعل الطهور مفتاحا لها فتكون الطهارة موقوفا عليها والصلوة موقوفة فلما كان الموقوف فرضا كان الموقوف عليه فرضا مثله لانه شرط والمشروط لا يوجد بدونه انتهى (تنبيه) قد جعل الله لكل مطلوب مفتاحا يفتح به فجعل مفتاح الصلوة الطهور ومفتاح الحج الاحرام ومفتاح البر الصدقة ومفتاح الجنة التوحيد ومفتاح العلم حسن السؤال والاصغاء ومفتاح الظفر الصبر

واحرامها التكبير

ومفتاح المزيد الشكر ومفتاح الولاية والمحبة الذكر ومفتاح الفلاح التقوى ومفتاح التوفيق الرغبة والرهبة ومفتاح الاجابة الدعاء ومفتاح الرغبة في الآخرة الزهد في الدنيا ومفتاح الايمان التفكر في مصنوعات الله ومفتاح الدخول على الله استسلام القلب والاخلاص له في الحب والبغض ومفتاح حياة القلوب تدبر القرآن والعزلة بالاسحار وترك الذنوب ومفتاح حصول الرحمة الاحسان في عبادة الحق والسعي في نفع الخلق ومفتاح الرزق السعي مع الاستغفار ومفتاح العز الطاعة ومفتاح الاستعداد للآخرة قصر الامل ومفتاح كل خير الرغبة في الآخرة ومفتاح كل شر حب الدنيا وطول الامل وهذا باب واسع من انفع ابواب العلم وهو معرفة مفاتيح الخير والشر ولا يقف عليه الا الموفقون قاله المناوي في فيض القدير واحرامها التكبير هكذا عند البيهقي وعند احمد وابي داود وغيرهما تحريمها التكبير وعند الدارقطني بالوجهين قال في المختار الحرم بوزن القفل الاحرام والتحريم ضد التحليل واحرم بالحج والعمرة لانه يحرم عليه ما كان حلالا من قبل والاحرام ايضا بمعنى التحريم يقال احرمه وحرمه بمعنى انتهى مختصرا وقال في النهاية والاحرام مصدر احرم الرجل يحرم احراما اذا اهل بالحج او بالعمرة وباشتراسباهما وشروطهما من خلع المخيط واجتناب الاشياء التي منعه الشرع منها كالطيب والنكاح والصيد والاصل فيه المنع فكان المحرم ممنوع من هذه الاشياء ومنه حديث الصلوة تحريمها التكبير كان المصلي بالتكبير داخل في الصلوة صار ممنوعا من الكلام والافعال الخارجة عن كلام الصلوة وافعالها فقيل للتكبير تحريم لمنع المصلي من ذلك ولهذا سميت تكبيرة الاحرام اي الاحرام بالصلوة انتهى واستدل به اصحابنا على فرضية تكبيرة الاحرام فان قيل هذا خبر آحاد فكيف تثبت به الفرضية قلت اصل فرضية التكبير في اول الصلوة بالنص وهو قوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى وقوله وربك فكبر غاية ما في الباب يكون الحديث بيانا لما يراد به من النص كما في المنتخب وقال الخطابي وفيه دليل ان افتتاح الصلوة لا يكون الا بالتكبير دون غيره من الاذكار انتهى اي كما ذهب الى ذلك الائمة الثلثة وابو يوسف الا ان عند مالك واحد لا يصير شارعا الا بلفظ الله اكبر وعند الشافعي تنعقد به وبلفظ الله الاكبر ايضا وعند ابي يوسف تنعقد بهما وبلفظ الله الكبير ايضا كما تقدم في باب رفع اليدين في الافتتاح واحتجوا ايضا بحديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتتح الصلوة بالتكبير ويفتتح القراءة بالحمد لله رب العالمين اخرجه الطحاوي في باب قراءة بسم الله واخرجه ايضا مسلم وابو داود وغيرهما كما ذكرنا وهناك ذهب ابو حنيفة ومحمد الى انه تنعقد بكل لفظ يقصد به التعظيم رواه ابن ابي شيبة عن الشعبي وانتهى وغيرهما واحتجوا بقوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى وبقوله وربك فكبر وبقوله قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى وبقوله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وبقوله تحريمها التكبير فان ذكر اسم الله تعالى اعم من ان يكون باسم الله او باسم الرحمن ومن قال لا اله الا الرحمن او العزيز كان مسلما فاذا جاز ذلك في الايمان الذي هو اصل ففي فرعه اولى والتكبير هو التعظيم وهو اعم من خصوص الله اكبر وغيره والاجمال فيه والثابت بالخبر الا بلفظ المخصوص فيجب العمل به حتى يكره لمن يحسنه تركه والمواظبة عليه يدل على كونه واجبا لا على كونه ركنا كما تقدم ذلك مفصلا في الباب المذكور عن العيني وابن الهمام وغيرهما وقال ابو بكر الجصاص في الاحكام ويستدل بقوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى على جواز افتتاح الصلوة بسائر الاذكار لانه لما ذكر عقيب ذكر اسم الله الصلوة مقتضيا به اذكانت الفاء للتعقيب بلا تراخ دل على ان المراد افتتاح الصلوة انتهى وذكر في الهداية نحوه ثم قال فقد شرع الدخول في الصلوة بمطلق الذكر فلا يجوز التقييد باخبار الآحاد وبه تبين ان الحكم تعلق بتلك الالفاظ من حيث هي مطلق الذكر لا من حيث هي ذكر بلفظ خاص وان الحديث معلول لانا انما علمناه بما ذكر بقي معمولا به من حيث اشتراط مطلق الذكر ولو لم نعلل احتجنا الى رده اصلا لمخالفة الكتاب فاذا ترك التعليل هو المؤدي الى ابطال حكم النص دون التعليل على ان التكبير يذكر ويراد به التعظيم قال تعالى وكبره تكبيرا اي عظمه تعظيما وقال تعالى فلما رأينه اكبرنه اي عظمنه وقال تعالى وربك فكبر اي فعظم فكان الحديث وارد بالتعظيم وباي اسم ذكر فقد عظم الله تعالى وكذا من سبح الله تعالى فقد عظمه ونزهه عما لا يليق به من صفات النقص وسمات الحدث فصار وصفه بالعظمة والقدم وكذا اذا هلل لانه اذا وصفه بالتفرد والالوهية فقد وصفه بالعظمة والقدم لاستحالة ثبوت الالهية دونهما والدليل على ان قوله الله اكبر او الرحمن اكبر سواء قوله تعالى قل ادعوا الله الآية ولهذا يجوز الذبح باسم الرحمن او باسم الرحيم فكذا هذا والذي يحقق مذهبهما ما روي عن عبد الرحمن السلمي ان الانبياء صلوات الله عليهم كانوا يفتتحون الصلوة بلا اله الا الله

واجبات التسليم

وتابعهم اسوأ انتهى مختصرا واتى ايضا بهذا الحديث اصحابنا على ان التكبير شرط وليس بركن وهو وجه للشافعية وقالت الائمة الثلثة انه ركن وهو ظاهر كلام الطحاوي كما تقدم في باب رفع اليدين في الافتتاح قال في البحر ثم اختلفوا هل هي شرط او ركن فنفى الحاوي هي شرط في اصح الروايتين وجعله في الهدايع قول المحققين من مشائخنا وفي غاية البيان قول عامة المشائخ وهو الاصح واختار بعض مشائخنا منهم عصام ابن يوسف والطحاوي انها ركن وبه قال الشافعي لانها ذكر مفروض في القيام فكان ركنا كالقراءة ولهذا شرط لها ما شرط لسائر الاركان من الطهارة وستر العورة واستقبال القبلة ووجه الاصح وهو المذهب عطف الصلوة عليها في قوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى ومقتضى العطف المغايرة والمغايرة وان كانت ثابتة على القول بركنيتها ايضا لانه حينئذ يكون من باب عطف الكل على الجزء وهو نظير عطف العام على الخاص لكن جوازه لنكتة بلاغية وهي غير ظاهرة هنا فيلزم ان لا يكون التكبير منها فهو شرط وهو المطلوب ومراعاة الشرائط المذكورة ليس لها بل للقيام المتصل بها وهو ركن ان سلمنا مراعاتها والا فهو ممنوع فتقديم المنع على التسليم اولى كذا في التلويح انتهى وقال في البدائع والاستدلال بالآية من وجهين احدهما ان مقتضى العطف بحرف التعقيب ان توجد الصلوة عقيب ذكر اسم الله تعالى ولو كانت التحريمة ركنا لكانت الصلوة موجودة عند الذكر لاستحالة انعدام الشئ في حال وجود ركنه وهذا خلاف النص والثاني ان العطف يقتضي المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه ولو كانت التحريمة ركنا لا تحققت المغايرة لانها تكون بعض الصلوة وبعض الشئ ليس غيره ان لم يكن عينه وكذا الموجود فيها احد الشرط لاحد الركن فانه لا يعتبر الصلوة بها ولا ينطلق اسم الصلوة عليها مع سائر الشرائط فكانت شرطا وكذا علامة الشروط فيها موجودة فانها باقية ببقاء حكمها وهو وجوب الانزجار عن محظورات الصلوة على ان العلامة اذا خالفت الحد لا يعمل به الحد بل يظهر ان العلامة كاذبة واما قوله يشترط لها ما يشترط لسائر الاركان ممنوع انه يشترط ذلك لها بل للقيام المتصل بها والقيام ركن حتى الاحرام بالحج لما لم يكن متصلا بالركن جوز تاخيره على الوقت انتهى وقال في السعاية ولنا دليل آخر فذكر حديث الباب قال فاضاف التحريم الى ضمير الصلوة والمضاف غير المضاف اليه فعلم ان محرم الاشياء في الصلوة الذي هو التكبير غير لها فيكون خارجا عنها شرطا لها واما قوله صلى الله عليه وسلم ان هذه الصلوة لا يصلح فيها شئ من كلام الناس انما هي التكبير والتسبيح وقراءة القرآن اخرجه ابو داود وغيره فانه دال على جزئية التكبير لكنه متروك الظاهر والا يلزم كون التسبيح ركنا منها وليس كذلك بالاجماع على انه يمكن ان يراد بتكبير الانتقال من ركن الى ركن كذا قال الزيلعي في شرح الكنز واما قوله عليه الصلوة والسلام للمسئ صلوته اذا قمت الى الصلوة فكبر الحديث فليس فيه ما يدل على جزئية التكبير والذي يقتضيه النظر الدقيق هو ان مذهبنا في هذا المقام ادق مسلكا فانه ليس في حديث من الاحاديث ما يدل على ركنيته صريحا وقد استخرجنا من بعضها انه شرط وقد ذكرنا ابو جمرة في بيان حكمة جعل مفتاح الصلوة التكبير انه لما كانت الصلوة توجها الى الله تعالى كما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله فانما يناجي ربه وقد جرت العادة ان لا يدخل على الملوك الا باذن وعند الاذن منهم يدخل وقلبه حاضر ملتزم آدابه فجعل التكبير هنا والاعلى الاذن للوقوف بين يدي الله تعالى ليحضر قلبه ويعرفه بهذا الاسم الذي لا يشاركه فيه احد من خلقه اهـ وهذه حكمة تؤذن بان التكبير شرط خارج من الصلوة كشرط الاذن للدخول فيها وبها يظهر سر حذف المفضل عليه للاكبر اي من كل شئ ليفيد العموم وصرف النظر من جميع ما سواه اليه تعالى انتهى مختصرا واعلم ان التسليم يكذا عند البيهقي وعند احمد وابي داود وغيرهما وتحليلها التسليم وعند الدارقطني باربعين قال الطيبي قال المظهر والمحلل جعل الشئ الحرم حلالا وسمي التسليم به تحليلا لما كان محرما على المصلي لخروجه عن الصلوة واقول يشبه الشروع في الصلوة بالدخول في حريم الملك الكريم المحمي عن الاغيار وجعل فتح باب الحرم بالتطهر عن الادناس والاوضار وجعل الالتفات الى الغير والاشتغال به تحليلا تنبيها على التكميل بعد الاكمال والله اعلم انتهى مختصرا والحديث اخرجه الدارمي عن محمد بن يوسف (الفريابي) واحمد عن وكيع وعبد الرزاق عن ابو داود والترمذي وابن ماجة والدارقطني من طريق وكيع والترمذي من طريق عبد الرحمن بن مهدي ايضا والدارقطني من طريق زيد بن الحباب ويزيد بن ابي حكيم ومن طريق عبيد الله بن موسى والبيهقي من طريق محمد بن كثير ومن طريق ابي حذيفة ثمانيتهم عن سفيان باسناده نحوه واخرجه ايضا ابن ابي شيبة واسحق بن راهويه والبزار كما في نصب الراية والشافعي كما في التلخيص قال الترمذي هذا الحديث اصح شئ في هذا الباب وحسن وعبد الله بن محمد بن عقيل هو صدوق وقد تكلم فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه وسمعت محمد بن اسماعيل يقول كان احمد بن حنبل واسحاق بن ابراهيم والحميدي يحتجون بحديث عبد الله بن محمد بن عقيل قال محمد وهو مقارب الحديث انتهى وقال الحاكم

فذهب قوم الى ان الرجل اذا انصرف من صلاته بغير تسليم فصلاته باطلة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تحليلها التسليم فلا يجوز ان يخرج منها بغيره

واشهر اسناد فيه حديث عبد الله بن محمد بن عقيل عن محمد ابن الحنفية عن علي والشيخان قد اعرضا عن حديث ابن عقيل اصلا انتهى وقال النووي في الخلاصة هو حديث حسن كما في نصب الراية وقال المناوي رمز السيوطي لحسنه تبعا للنووي بل قال السيوطي انه حديث متواتر وزعم ابن العربي ان اسناد ابي داود اصلح من الترمذي قال اليعمري ولا وجه له وفيه محمد بن عقيل صنفه الاكثر لسوء حفظه لكن ينبغي ان يكون حديثه حسنا انتهى وقال الحافظ في التلخيص وصححه الحاكم ابن السكن من حديث عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابن الحنفية عن علي قال البزار لا نعلمه عن علي الا من هذا الوجه وقال ابو نعيم تفرد به ابن عقيل عن ابن الحنفية عن علي وقال العقيلي في اسناده لين وهو اصلح من حديث جابر وحديث جابر الذي اشار اليه رواه احمد والبزار والترمذي والطبراني من حديث سليمان بن قرم عن ابي يحيى القتات عن مجاهد عنه وابو يحيى القتات ضعيف وقال ابن عدي احاديثه عندي حسان وقال ابن العربي حديث جابر اصح شئ في هذا الباب كذا قال وقد عكس ذلك العقيلي وهذا قد عده من هذا الفن ورواه الترمذي وابن ماجة من حديث ابي سعيد وفي اسناده ابو سفيان طريف وهو ضعيف قال الترمذي حديث علي اجود من هذا ورواه الحاكم في المستدرك من طريق سعيد بن مسروق الثوري عن ابي نضرة عن ابي سعيد وهو معلول قال ابن حبان في كتاب الصلوة المفرد له هذا الحديث لا يصح لان له طريقين احدهما عن علي وفيه ابن عقيل وهو ضعيف والثانية عن نضرة عن ابي سعيد تفرد ابو سفيان عنه وهم حسان بن ابراهيم فرواه عن سعيد بن مسروق عن ابي نضرة عن ابي سعيد وذلك انه توهم ان ابا سفيان هو والد سفيان الثوري ولم يعلم ان ابا سفيان آخر هو طريف بن شهاب وكان واهيا ورواه الدارقطني من حديث عبد الله ابن زيد وفي سنده الواقدي ورواه الطبراني من حديث ابن عباس وفي سنده نافع ابو هرمز وهو متروك وقد رواه ابن عدي من طريقه فقال عن انس وقال ابو نعيم في كتاب الصلوة شاذ ومنكر شنا ابو اسحق عن ابي الاحوص عن عبد الله فذكره بلفظ مفتاح الصلوة التكبير والتقضاؤها التسليم واسناده صحيح وهو موقوف ورواه الطبراني من حديث ابي اسحق ورواه البيهقي من حديث شعبة عن ابي اسحق وقال رواه الشافعي في القديم انتهى فذهب قوم الى ان الرجل اذا انصرف من صلوته بغير تسليم فصلاته باطلة وممن ذهب الى ذلك الائمة الثلثة واصحابهم قال ابن قدامة في المغني وجملته انه اذا فرغ من صلوته واراد الخروج منها سلم عن يمينه وعن يساره وهذا التسليم واجب لا يقوم غيره مقامه وبهذا قال مالك والشافعي انتهى والواجب عندهم فرض فلا فرق بينهما كما في النخب وقال القاضي السلام عند عامة العلماء والسلف من فروض الصلوة وشرط في صحتها لا يجوز الخروج منها بغيره انتهى وقال النووي السلام ركن من اركان الصلوة وفرض من فروضها لا تصح الا به هذا مذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم انتهى ولو اخل بحرف من حروف السلام عليكم لم تصح صلاته كما في النخب عن النووي وقال ابن حزم في المحلى هو فرض لا تتم الصلوة الا به لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تحليلها التسليم فلا يجوز ان يخرج منها اي من الصلوة بغيره اي بغير التسليم قال الخطابي في هذا الحديث بيان ان التسليم ركن الصلوة كما ان التكبير ركن لها وان التحليل منها انما يكون بالتسليم دون الحدث والكلام لانه قد عرفه بالالف واللام وعينه كما عين الطهور وعرفه فكان ذلك منصرفا الى ما جاءت به الشريعة من الطهارة المعروفة والتعريف بالالف واللام مع الاضافة يوجب التخصيص كقولك فلان مبنية المساجد تريد انه لا مبنية لها سواه فيما اظن انتهى وقال ابن العربي قال علماؤنا قوله تحريمها التكبير يقتضي اختصاص التكبير بالصلوة دون غيره من الالفاظ لانه ذكره بالالف واللام الذي هو باب شانه التعريف كالاضافة وحقيقة الالف واللام ايجاب الحكم لما ذكر ونفيه عالم يذكره سلبه منه وعبر عنه بعضهم بانه الحصر وقوله تحليلها التسليم مثله في حصر الخروج عن الصلوة على التسليم دون غيره من سائر الافعال والاقوال المناقضة للصلوة خلافا لابي حنيفة حين يرى الخروج منها بكل فعل وقول مضاد كالحدث ونحوه حملا على السلام وقياسا عليه وهذا يقتضي ابطال الحصر الذي بيناه انتهى مختصرا واجاب عنه في التنسيق بانا لا نسلم ان تعريف الخبر للحصر بل لاهتمام الفرد الكامل الذي هو العمدة من بين الافراد انتهى وقال في العرف الشذي واعلم ان في هذه الجملة قصر التعريف المبتدا والخبر كما قال صاحب التلخيص وتعريف احد الطرفين تقييد القصر وقال العلامة دانما قال تقييد لان افادة تعريف احد الطرفين القصر ليس بضابطة كلية فانه قد لا يفيده وقال السيوطي ان تعريف الطرفين يفيد القصر واقول ان تعريف احد الطرفين يفيد القصر اذا كان الطرف الآخر مشتملا على معين القصر كالام او في او غيرهما مثل والله والكرم

عله كذا في الاصل والصواب عبيد الله بن محمد بن عقيل

وخالفهم في ذلك آخرون فافترقوا على قولين فمنهم من قال اذا قعد مقدار التشهد فقد تمت صلاته وان لم يسلم ومنهم من قال اذا رفع رأسه من آخر سجدة من صلاته فقد تمت صلاته وان لم يتشهد ولم يسلم

في العرب ثم اعلم ان ما يفيد تعريف احد الطرفين القصر بلا معين ايضا كما في قصيدة بانت سعاد في قوله بل مهيمن الارض تحليل اي تحلية فتسمى مهيمن الارض تحليل قصر بلا معين وقد لا يكون القصر مع تعريف الطرفين ايضا كما في الكرم الخلق الحسن انتهى واحتجوا ايضا بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم من صلوته ويديم ذلك ولا يخل به وقد قال صلوا كما رأيتموني اصلي كما ذكر ابن قدامة في المغني وقد اخرج البخاري في باب التسليم عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم الحديث قال الحافظ قيل لم يذكر المصنف حكمه لتعارض الادلة عنده في الوجوب وعدمه ويمكن ان يوخذ الوجوب من حديث الباب حيث جاء فيه كان اذا سلم لانه يشعر بتحقق مواظبته على ذلك انتهى واجاب عنه العيني في العمدة بان الدليل قام على ان التسليم في آخر الصلوة غير واجب وان تركه غير مفسد للصلوة ثم ذكر حديث ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمسا كما سيأتي عند المصنف والاستنباط به قلت دلالة لفظ كان على المواظبة ضعيفة قال القرطبي زعم بعضهم ان كان اذا طلقت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لدوام الكثرة والشان فيها وقف والا فاصلها ان تصدق على من فعل الشيء ولو مرة كما في فيض القدير واحتج ابن حزم في المحلى بقوله صلى الله عليه وسلم ثم يسلم ثم يسجد سجدتي السهو رواه النسائي وابن حزم فان فيه الامر بالتسليم من كل صلوة وامره عليه السلام فرض لكن القرينة الصارفة عن الفرضية موجودة ههنا كما ستاتي فلا يدل الامر حينئذ على الفرضية واحتج ابن قدامة بان الحدث ينافي الصلوة فلا يصح فيها ولكنه متعقب بانه اذا قعد مقدار التشهد فقد تمت صلوته فلا ينافيها الحديث واحتج لهم في البرهان بان التحليل مقابل للتحريم لانه للخروج وذا للدخول ثم ما شرع به التحريم فرض وهو التكبير فكذا ما شرع به التحليل وهو التسليم ثم اجاب عنه بانه لا يلحق التحليل بالتكبير لان التكبير عبادة خالصة بذاته لانه ثناء محض وبحاله حيث يؤدي مستقبل القبلة وبتاثيره لانه للدخول في العبادة فصار فرضا فاما السلام فكلام الناس من وجه لصيغة الخطاب وثناء من وجه باسم السلام لانه من اسماء الله تعالى ولذلك كان محظورا في الصلوة ويؤدي منحرفا عن القبلة وهو للخروج عن العبادة فلما تردد وجعل فوق النفل ودون الفرض فجعل واجبا لا تتقايسان مع المفارقة بينهما ذاتا ووصفا واثرا انتهى وخالفهم اي القوم المذكورين في ذلك اي في بطلان الصلوة بنية لفظ التسليم باقة آخرون وارادهم عطاء بن ابي رباح وابن المسيب وابراهيم وقتادة واباحنيفة وابا يوسف ومحمدا وابن جرير الطبري فانهم ذهبوا الى ان التسليم ليس بفرض حتى لو تركه لا تبطل صلوته كذا في المنتقى وقال القاضي وذهب ابو حنيفة والثوري والاوزاعي الى انه ليس من فروضها وانه سنة وانه يتخلل منها بكل فعل اوقول ينافيها وذهب الطبري الى التخيير في ذلك انتهى وقال الترمذي قال بعض اهل العلم اذا جلس مقدار التشهد واحدث قبل ان يسلم فقد تمت صلوته وقال بعض اهل العلم اذا احدث قبل ان يتشهد وقبل ان يسلم اعاد الصلوة وهو قول الشافعي وقال اذا لم يتشهد ولم يسلم اجزاه انتهى مختصرا وقال الشوكاني وذهب الى عدم وجوب السلام ابو حنيفة والناصر وروي ذلك الترمذي عن احمد واسحق بن راهويه وعن بعض اهل العلم قال العراقي وروي عن علي بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود انتهى وقال القاضي وعندنا رواية شاذة عن ابن القاسم تحوالى مذهب ابي حنيفة في ذلك ولها عند بعض شيوخنا تاويل وهي بالجملة منكرة غير جارية على اصولنا انتهى وقال ابن العربي قال ابن القاسم في العتبية اذا احدث الامام متعمدا بالقوم قبل السلام صحت صلاتهم وسلموا وخرجوا وهذه رواية باطلة لا اصل لها في الدين انتهى فافترقوا اي فترق الآخرون القائلون بعدم فرضية التسليم في الصلوة على قولين منهم وفي نسختي المنتخب والمباني اسم بحذف الفاء من قال اذا قعد مقدار التشهد فقد تمت صلاته وان لم يسلم حتى اذا احدث في ذلك الوقت لا يضر صلوته وليس عليه شيء وهو مذهب ابي حنيفة كذا في المنتخب قلت وهو مذهب ابي يوسف ومحمد كما ذكر المصنف في آخر الباب ورواه ايضا عن الحسن وعطاء وذكره الترمذي عن اسحق بن راهويه كما تقدم ومنهم من قال اذا رفع رأسه من آخر سجدة من صلاته فقد تمت صلاته وان لم يتشهد ولم يسلم رواه الطحاوي وغيره عن علي وقال في المنتخب وهو مذهب عطاء وابراهيم والبه ذهب مالك ايضا ولكن التسليم عنده فرض كما بينا فحاصل مذهب مالك انه يرى بفرضية التسليم في آخر الصلوة ولا يرى بفرضية الجلوس في آخر الصلوة انتهى وهكذا

وكان من الحجة للفريقين جميعا على اهل المقالة الاولى ان ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله تحليلها التسليم انما روى عن علي وقد روى عن علي من رأيه في مثل ذلك ما يدل على ان معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك كان عنده على غير ما حمله عليه اهل المقالة الاولى فذكروا ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم عن ابي عوانة عن الحكم عن عاصم بن ضمرة عن علي قال اذا رفع رأسه من آخر سجدة فقد تمت صلاته

ذكر ابن قدامة في المغني ان الجلوس الآخر من اركان الصلوة عند احمد والشافعي ولم يوجبه مالك وابو حنيفة الا ان ابا حنيفة اوجب الجلوس قدر التشهد وكان من الحجة اي الدليل والبرهان للفريقين اي لاهل المقالتين الذين ذهبوا الى عدم فرضية التسليم في الصلوة جميعا على اهل المقالة الاولى الذين اختاروا فرضية التسليم وركنيته في الصلوة ان ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله تحليلها التسليم انما روى عن علي اي عند المصنف وقد روى عند غيره من حديث جابر وابي سعيد وعبد الله بن زيد وعبد الله بن عباس لكنها احاديث ضعيفة وقد قال الترمذي حديث علي اصح شئ في هذا الباب واحسن وصححه الحاكم وابن السكن وحسنه النووي وغيره وضعفه ابن حبان وقال العقيلي في اسناده لين وهو اصلح من حديث جابر كما تقدم مفصلا وقد روى في نسختي المنتخب والمباني فقد روى عن علي وزاد في نسختيهما رضي الله عنه من رأيه اي رأي علي في مثل ذلك اي في مثل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من التحليل بالتسليم ما يدل على ان معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اي تحليلها التسليم كان عنده اي عند علي محمولا على غير ما حمله عليه اهل المقالة الاولى اي من فرضية التسليم في الصلوة فذكروا ما قد روى في نسختي المنتخب والمباني بحذف قد حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابو عاصم النبيل ضحاك بن مخلد البصري عن ابي عوانة وضاح بن عبد الله اليشكري الواسطي عن الحكم بن عتيبة الكوفي عن عاصم بن ضمرة السلولي الكوفي من رواة الاربعة قال الثوري كنا نعرف فضل حديث عاصم على حديث الحارث وقال احمد عاصم اعلى من الحارث وقال علي بن المديني والعجلي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وقال النسائي ليس به بأس وقال البزار هو صالح الحديث واما حبيب بن ابي ثابت فيروي عنه مناكير واحسب ان حبيبا لم يسمع منه وقال الجوزجاني هو عندي قريب من الحارث قلت تعصب الجوزجاني على اصحاب علي معروف وقد تتبع الجوزجاني في تضعيفه ابن عدي فقال وعن علي باحاديث باطلة لا يتابعه الثقات عليها والبلاء منه وقال ابن حبان كان روى الحفظ فاحش الخطا على انه احسن حالا من الحارث توفي في ولاية بشر بن مروان سنة اربع وسبعين ومائة عن علي كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه قال علي اذا رفع رأسه من آخر سجدة فقد تمت صلاته قال في حاشية اعلاء السنن معناه اذا رفع رأسه وجلس في آخر صلوته لان من ذكر الجلوس فقد اتى بزيادة وهي من الثقة مقبولة كما مر غير مرة انتهى وقال في المنتخب اسناده صحيح وقال في الحاوي اسناده الصحيحين سوى عاصم بن ضمرة فيه كلام انتهى والاثر اخرجه الدارقطني من طريق اسحق بن ابي اسرائيل عن ابي عاصم بهذا الاسناد بلفظ اذا تعار التشهد فقد تمت صلاته واخرجه البيهقي من طريق ابي مسلم عن ابي عاصم بلفظ اذا جلس مقدار التشهد ثم احدث فقد تمت صلوته واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابي معاوية عن حجاج عن ابي اسحق عن الحارث عن علي قال اذا جلس الامام في الرابعة ثم احدث فقد تمت صلاته فليتم حيث شاء كما في نصب الراية واخرجه الشافعي في كتاب الام عن وكيع عن اسرائيل عن ابي اسحق به ولفظه اذا احدث في صلاته بعد السجدة فقد تمت صلاته كما في بغية الالمعي وقد ذكره ابن ابي حاتم في العلل من طريق ابي عوانة عن الحكم عن عاصم بن ضمرة عن علي قال اذا قعد المصلي مقدار التشهد فقد تمت صلاته ثم قال قال ابي هذا حديث منكر لا اعلم روى الحكم بن عتيبة عن عاصم بن ضمرة شيئا وقد انكر شعبة على ابي عوانة روايته عن الحكم وقال لم يكن ذاك الذي لقيته الحكم قال ابي ولا يشبه هذا الحديث حديث الحكم انتهى وقال البيهقي وعاصم بن ضمرة انما يذكر في الشواهد فاذا انفرد بحديث لم يقبل ثم اسند عن احمد بن حنبل انه قال فيه حديث لا يصح كما في نصب الراية وقال البيهقي في سننه عاصم بن ضمرة ليس بالقوي انتهى وقد تقدم في ترجمة عاصم بن ضمرة انه وثقه علي بن المديني والعجلي وابن سعد

فهذا على قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تحليلها التسليم ولم يكن ذلك عنده على ان الصلوة لا تتم الا بالتسليم اذ كانت تتم عنده بما هو قبل التسليم وكان معنى وتحليلها التسليم عنده ايضا هو التحليل الذي ينبغي ان يحل به لا بغيره والتمام الذي لا يجب بما يحدث بعده اعادة الصلوة غيره فان قال قائل قد قال تحريمها التكبير فكان هو الذي لا يدخل فيها الا به فكذلك لما قال وتحليلها التسليم كان كذلك هو ايضا لا يخرج منها الا به

وغيرهم وضعفه الجوزجاني وتعصبه على اصحاب علي معروف وتبعه ابن عدي فهذا علي وفي نسخة المنتخب قال ابو جعفر رحمه الله فهذا علي رضي الله عنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تحليلها التسليم ولم يكن ذلك اي قوله تحليلها التسليم عنده اي عند علي محمولا على ان الصلوة لا تتم الا بالتسليم اذ كانت كلمة اذ للتعليل اي لان الصلوة كانت تتم عنده اي عند علي بما هو قبل التسليم وهو رفع رأسه من آخر السجدة وكان معنى قوله صلى الله عليه وسلم وتحليلها التسليم عنده اي عند علي ايضا هو وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ايضا وزيادة انما هو ويحتمل ان يكون قوله ايضا مصحف من قوله انما والله اعلم التحليل الذي ينبغي ان يحل به اي بالتسليم لا بغيره اي بغير التسليم والتمام الذي لا يجب بما يحدث بعده اعادة الصلوة غيره قال في المنتخب قوله والتمام مبتدا وخبره قوله غيره اي غير السلام وقوله اعادة الصلوة مرفوع بقوله لا يجب انتهى وقال في عمدة القاري ومحصل ما اجاب الطحاوي عنه ان عليا رضي الله عنه روى عنه من رأيه اذا رفع رأسه من آخر سجدة فقد تمت صلاته فدل على ان معنى الحديث المذكور لم يكن على ان الصلوة لا تتم الا بالتسليم اذ كانت تتم عنده بما هو قبل التسليم فكان معنى تحليلها التسليم التحليل الذي ينبغي ان يحل به لا لغيره انتهى وقال في البدائع واما الحديث فليس فيه نفي التحليل بغير التسليم الا انه خص التسليم لكونه واجبا انتهى وقال في المنتخب وجواب آخر ان الحديث المذكور من اخبار الآحاد والفرضية لا تثبت بها الا انا اثبتنا به الوجوب احتياطا انتهى قال البيهقي في سننه وامير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه لا يخالف ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم وان صح ذلك فهو محجوج بما رواه هو وغيره عن سيدنا المصطفى صلى الله عليه وسلم الذي لا حجة في قول احد من امته معه انتهى ورده العلامة ابن التركماني بان لخصمه ان يعكس الامر ويجعل قوله دليلا على نسخ ما رواه اذ لا يظن به انه يخالف النبي عليه السلام الا وقد ثبت عنده نسخ ما رواه وروي عن جماعة من السلف كقول علي فروى عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن عطاء في من احدث في صلاته قبل ان يتشهد قال حسبه فلا يعيد وعن ابن عيينة عن ابن ابي نجيح عن عطاء اذا رفع الامام رأسه من السجود في آخر صلاته فقد تمت صلاته وان احدث وعن قتادة عن ابن المسيب فيمن يحدث بين ظهراني صلاته قال اذا قضى الركوع والسجود فقد تمت صلاته وعن الثوري عن منصور قلت لابراهيم الرجل يحدث حين يفرغ من السجود في الرابعة قبل التشهد قال تمت صلاته انتهى وهذا كله على تقدير تسليم صحة الحديث اعني حديث تحليلها التسليم وثبوت دلالته على المدعى اما الاول ففي سنده عبد الله بن محمد بن عقيل وضعفه الاكثر لسوء حفظه كما تقدم عن اليعمري قلت ضعفه ابن معين وابن المديني والنسائي وقال احمد وابن سعد منكر الحديث وقال ابو حاتم لين الحديث ليس بالقوي ولا ممن يحتج به وقال يعقوب في حديثه ضعف شديد اجدا وكان ابن عيينة يقول اربعة من قريش يترك حديثهم فذكره فيهم وقال ابن حبان كان روى الحفظ يحدث على التوهم فيجئ بالخبر على غير سننه فوجب مجانبته اخباره كما في تهذيب التهذيب فلو اعتبرنا ما قال هؤلاء في ابن عقيل يسقط الاحتجاج به ولهذا قال ابن حبان هذا الحديث لا يصح لان له طريقين احدهما عن علي وفيه ابن عقيل وهو ضعيف والثانية عن ابي نضرة عن ابي سعيد تفرد به ابو سفيان عنه وهو طريف بن شهاب وكان واهيا كما تقدم وقال العقيلي في اسناده لين ومع ذلك تفرد به ابن عقيل عن ابن الحنفية عن علي كما تقدم عن ابي نعيم وقال البزار لا نعلمه عن علي الا من هذا الوجه واما الثاني فقال ابن عبد البر كما في الجوهر النقي ان الحديث لا يدل على ان الخروج من الصلوة لا يكون الا بالتسليم الا بضرب من دليل الخطاب وهو مفهوم ضعيف عند الاكثر انتهى فان قال قائل قد وفي نسختي المنتخب والمباني فقد قال تحريمها التكبير فكان هو الذي لا يدخل فيها اي في الصلوة الا به اي بالتكبير فكذلك لما قال صلى الله عليه وسلم وتحليلها التسليم كان اي التسليم كهو اي كالتكبير ايضا لا يخرج منها اي من الصلوة الا به اي بالتسليم قال في المنتخب تقريرا لسؤال

قيل له انه لا يجوز الدخول في الاشياء الا من حيث امر به من الدخول فيها وقد يخرج من الاشياء من حيث امر ان يخرج به منها ومن غير ذلك ممن ذلك انا قد رأينا النكاح قد نهى ان يعقد على المرأة وهي في عدة وكان من عقد عليها وهي كذلك لم يكن بذلك مالكا لبضعها ولا وجب له عليها نكاح في اشباه لذلك كثيرة يطول بذكرها الكتاب امر انه لا يخرج منه الا بالطلاق الذي لا اثم فيه وان تكون المطلقة طاهرا من غير جماع فكان من طلق على غير ما امر به من ذلك فطلق ثلثا او طلق امرأته حائضا يلزمه ذلك وان كان اثما ويخرج بذلك الطلاق المنهي عنه من النكاح الصحيح فكان قد تثبت الاسباب التي تملك بها الابضاع كيف هي والاسباب التي تزول بها الاملاك عنها كيف هي وهو اعم خالف ذلك او شيئا منه فكان من فعل ما نهي عنه من ذلك ليدخل به في النكاح لم يدخل به فيه

ان يقال الصحيح الدخول في الصلوة الا بالتكبير لقوله عليه السلام تحريمها التكبير فكذلك لا يصح الخروج منها الا بلفظ السلام لقوله عليه السلام وتحليلها التسليم انتهى قيل له اي للقائل المذكور انه لا يجوز الدخول في الاشياء الا من حيث امر به من الدخول فيها اي في الاشياء وقد يخرج من الاشياء من حيث امر ان يخرج به منها اي من الاشياء ومن غير ذلك اي غير ما امر به في الخروج من الاشياء قال في المغرب غاية ما في الباب يكون مسببا في ذلك من ذلك انا قد رأينا فقوله انا مرأينا في محل الرفع على الابتداء وخبره قوله من ذلك واشار بذلك الى قوله وقد يخرج من الاشياء الى آخره كذا في المنحب النكاح قد نهى ان يعقد على المرأة وهي اي المرأة في عدة قال في المنحب فالدخول فيه لا يصح الا من حيث امر به وهو ان تكون المرأة خالية من الازواج والموانع الشرعية انتهى وكان من عقده عليها اي على المرأة وهي اي والحال ان المرأة كذلك اي في عدة الغير لم يكن بذلك اي بذلك العقد مالكا لبضعها قال في النهاية والبضع يطلق على عقد النكاح والجماع معا وعلى الفرج انتهى ولا وجب له اي للذي عقد عليها اي على المرأة التي هي في العدة نكاح ولا يثبت بذلك امور الزوجية قال ابن قدامة في المغني ان المعتدة لا يجوز لها ان تنكح في عدتها اجماعا اي عدة كانت وان تزوجت فالنكاح باطل لانها ممنوعة من النكاح لحق الزوج الاول فكان نكاحا باطلا كما لو تزوجت وهي في نكاحه ويجب ان يفرق بينه وبينها انتهى في اشباه لذلك اي في امثال ونظائر لما ذكر من الصورة كذا في المنحب كثيرة بالجر صفة لقوله اشباه يطول بذكرها اي الامثال الكتاب وامر اي الزوج ان لا يخرج منه اي من النكاح الا بالطلاق الذي لا اثم فيه اي في الطلاق وان تكون المطلقة طاهرا من غير جماع فهذا هو الامر الذي امر فيه ان لا يخرج منه الا به فكان وفي نسختي المنحب والمباني وكان من طلق على غير ما امر به من ذلك اي ترك المامور به وخرج من النكاح من غير ما امر به من الطلاق فطلق ثلثا اي ثلاث تطليقات او طلق امرأته حائضا يلزمه ذلك خبر لقوله وكان من طلق على غير ما امر به كذا في المنحب وان كان آثما ويخرج بذلك الطلاق المنهي عنه اي يخرج المطلق بالطلاق الذي اوقعه ثلاثا او في حالة الحيض والطلاق مجرور لانه بدل عن قوله بذلك او صفة له فافهم كذا في المنحب من النكاح الصحيح قال الشعراني واتفقوا على تحريم الطلاق في الحيض لمدخول بها او في طهر جامع فيه الا انه يقع وكذلك جمع الطلاق الثلاث يقع مع النهي عن ذلك نهي تحريم عند بعضهم ونهي كراهة عند بعضهم انتهى وهكذا ذكر في رحمة الامة وقال ابن قدامة الطلاق في الحيض او في طهر جامعها فيه اجمع العلماء في جميع الامصار وكل الاعصار على تحريمه فان طلقها حائضا او في طهر اصابها فيه اثم ووقع طلاقه في قول عامة اهل العلم قال ابن المنذر وابن عبد البر لم يخالف في ذلك الا اهل البدع والضلال انتهى مختصرا

فكان قد تثبت والصواب ما في نسختي المنحب والمباني قد بينت على صيغة المجهول من التبيين كما في المنحب الاسباب التي تملك على صيغة المجهول بها اي بالاسباب الابضاع قال في المختار ملك المرأة تزوجها والاملاك التزويج وقد ملكنا فلانا فلانة اي زوجناها اياه وقال في المغرب واملكه خطيبة زوجه اياها وشهدنا في املاك فلان وملاكه اي في نكاحه وتزويجه كيف هي اي اسباب النكاح والاسباب التي تزول بها اي بالاسباب الاملاك عنها اي عن الابضاع كيف هي اي اسباب زوال النكاح ونهوا على صيغة المجهول عما خالف ذلك اي المامور في اسباب النكاح واسباب زواله او شيئا منه اي مما امر فكان من فعل ما نهي عنه من ذلك ليدخل به اي بالمنهي عنه في اسباب النكاح في النكاح لم يدخل به اي بالمنهي عنه فيه اي في النكاح

واذا فعل شيئا منه ليخرج به من النكاح خرج به منه فلما كان لا يدخل في الاشياء الا من حيث امر به والخروج منها قد يكون من حيث امر به وقد يكون بغير ذلك كما كان كذلك في النظر في الصلوة ان يكون كذلك فيكون الدخول فيها غير واجب لانما امر به من الدخول فيها ويكون الخروج منها بما امر به مما يخرج به منها ومن غير ذلك **وكان** مما احتج به من ذهب الى انه اذا رفع رأسه من آخر سجدة من صلوته فقد تمت صلاته **ما حدثنا** ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا عبد الله بن المبارك عن عبد الرحمن بن زياد بن انعم عن عبد الرحمن ابن رافع وبكر بن سوادة عن عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رفع رأسه من آخر السجود فقد مضت صلاته اذا هو احدث

واذا وفي نسختي المنتخب والمباني فاذا فعل شيئا منه اي من المنهي عنه ليخرج به اي بالمنهي عنه من النكاح خرج به اي بالمنهي عنه منه اي من النكاح فلما كان لا يدخل على صيغة المجهول في الاشياء الا من حيث امر به وزاد في نسختي المنتخب والمباني من الدخول فيها والخروج منها قد يكون وفي نسختي المنتخب والمباني ويخرج منها من حيث امر به وزاد في نسختي المنتخب والمباني من الخروج منها وقد يكون بغير ذلك وفي نسختي المنتخب والمباني وبغير ذلك والحاصل ان حالة الخروج من الشيء لا تقتضي ان يكون على صفة حالة الدخول فيه فاذا كان الامر كذلك كان كذلك في النظر وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف في في الصلوة ان يكون كذلك اي كحكم من يخرج منها بغير ما امر به كالنكاح فيكون الدخول فيها اي في الصلوة غير واجب لانما امر به من الدخول فيها اي في الصلوة اي لا يصح الدخول فيها الا بالتكبير ويكون الخروج منها اي من الصلوة بما امر به اي من السلام مما يخرج به وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف به منها ومن غير ذلك اي بغير ذلك من الافعال التي تنافي الصلوة فيكون هذا ايضا صحيحا ولكنه يكون مسيئا لتركه السنة كذا في المنتخب وحاصل ما اجاب به الطحاوي على ما لخص كلامه الزيلعي في نصب الراية ان الدخول في الاشياء المامور بها لا تصح الا من حيث امر به واما الخروج منها فقد يصح بغير ما امر به كما في النكاح والطلاق فانه لما نهي ان يعقد على المرأة وهي في عدة الغير حتى لو عقد عليها كان العقد فاسدا وامر ان لا يخرج منها الا بطلاق لا اثم فيه ولو طلقها ثلاثا او وهي حائض صح ولزمه مع انه خرج من حيث نهي عنه انتهى ويؤيد هذا النظر حديث علي موقوفا كما تقدم وحديث عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وكما سيأتي فلم يبق قوله وتحليلها التسليم مفيدا للفرضية قال في الاوجز في مسئلة الباب قوله صلى الله عليه وسلم تحليلها التسليم حجة للحنفية لان اكثر ما يمكن الاثبات منه هو الفرضية ولما كان الخبر قاصرا عن درجة التواتر يقتصر ما ثبت منه على درجة الوجوب وحديث الاعرابي حجة للحنفية خاصة ورد على من لم يقل بقولهم وكذلك الاحاديث والآثار الاخر التي احتج بها الجمهور حجة للحنفية لكونها اخبار آحاد والتي احتج بها الحنفية خاصة سالمة لاحتجاجهم بها انتهى وكان مما في نسختي المنتخب والمباني وكان مما احتج به من ذهب الى انه اذا رفع رأسه من آخر سجدة من صلاته فقد تمت صلاته ومن ذهب الى ذلك عطاء بن ابي رباح وسعيد بن المسيب وابراهيم النخعي وقتادة كما في المنتخب ما وفي نسختي المنتخب والمباني بما قد حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابو داود وسليمان الطيالسي البصري قال ثنا عبد الله بن المبارك المروزي الزاهد المشهور عن عبد الرحمن ابن زياد بن انعم القاضي الافريقي عن عبد الرحمن بن رافع التنوخي ابو الجهم ويقال ابو الجهم المصري قاضي افريقية من رواة البخاري في الادب والاربعة الا النسائي قال البخاري في حديثه مناكير وقال ابو حاتم شيخ مغربي حديثه منكر وذكره ابن حبان في الثقات وقال لا يحتج بخبره اذا كان من رواية ابن انعم وانما وقع المناكير في حديثه من اجله وقال الساجي فيه نظر وقال البناني فيه نظر وهو غير مشهور وقال ابو العرب كان احد الفقهاء العشرة الذين ارسلهم عمر بن عبد العزيز ليفقهوا اهل افريقية توفي سنة ثلاث عشرة ومائة وبكر بن سوادة الجذامي المصري عن عبد الله بن عمرو بن العاص القرشي السهمي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رفع رأسه من آخر السجود هكذا في نسخة الحاوي وهكذا هو عند الطيالسي وفي نسختي المنتخب والمباني من آخر سجدة فقد مضت صلاته اذا هو احدث والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن ابن المبارك عن عبد الرحمن بن زياد عن عبد الرحمن بن رافع عن عبد الله بن عمرو بلفظ المصنف الا انه قال ثم احدث فقد تمت صلاته واخرجه

وما حدثنا يزيد بن سنان ومحمد بن العباس بن الربيع اللؤلئ قالا ثنا معاذ بن الحكم عن عبد الرحمن بن زياد فذكر مثله باسناده قيل لهم ان هذا الحديث قد اختلف فيه فرواه قوم هكذا ورواه آخرون على غير ذلك حدثنا ابراهيم بن منقذ وعلى بن شيبة قالا ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ عن عبد الرحمن بن زياد بن انعم عن عبد الرحمن بن رافع التنوخي وبكر بن سوادة الجذامي عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الامام الصلوة فقعد فاحدث هو او احد ممن اتم الصلوة معه قبل ان يسلم الامام فقد تمت صلوته فلا يعود فيها قال ابو جعفر فهذا معناه غير معنى الحديث الاول

الترمذي عن احمد بن محمد عن ابن المبارك عن عبد الرحمن بن زياد عن عبد الرحمن بن رافع وبكر بن سوادة عن عبد الله بن عمرو مرفوعا اذا احدث يعني الرجل وقد جلس في آخر صلوته قبل ان يسلم فقد جازت صلوته وبهذا اخرجه ابو داؤد والدار قطني من طريق زهير والطحاوي والدار قطني من طريق سفيان والطحاوي من طريق ابي عبد الرحمن المقرئ ومعاذ بن الحكم اربعتهم عن عبد الرحمن بن زياد بذكر الجلوس والتشهد كما سيأتي قال في اعلاء السنن ان بعض الرواة اختصر متن هذا الحديث كما قاله الطحاوي حدثنا ابو بكرة الى آخره رجاله ثقات الا عبد الرحمن بن زياد مختلف فيه وقد وثق والجواب عنه بان احمد بن محمد بن موسى المروزي روى ذلك عند الترمذي عن ابن المبارك بذكر الجلوس في آخر صلوته قبل ان يسلم فيزاد برفع الرأس في رواية ابي بكرة رفع الرأس مع الجلوس لان زيادة الثقة مقبولة وتابعه على ذلك غيره من الثقات فظهر بذلك ان رواية معاذ بن الحكم ومن وافقه في ذكر الجلوس اتم فانهم ذكروا في حديثهم رفع المصلي رأسه من آخر الصلوة صراحة او دلالة مع ذكر التشهد والجلوس فمن اقتصر على رفع الرأس وحده فقد نقص من لفظ الحديث وزيادة الثقة مقبولة فلا تجزأ الصلوة بدون التشهد والجلوس قدره انتهى مختصرا وستأتي بقية ما يتعلق بهذا الحديث بعد تخريج طرقه ان شاء الله تعالى وما حدثنا في نسختي المنتخب والمباني بحذف وما يزيد بن سنان القزاز البصري ومحمد بن العباس بن الربيع وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ابن الربيع اللؤلئ وفي نسختي المنتخب والمباني اللؤلؤي وهو الصواب قالا ثنا معاذ بن الحكم بن رافع البجلي ابو سعيد قال ابن يونس يقال انه من اهل البصرة قدم مصر وكتب عنه توفي بعد المائتين روى له الطحاوي كذا في المغاني عن عبد الرحمن بن زياد فذكر مثله باسناده والحديث لم اقف عليه من طريق معاذ بن الحكم بهذا السياق وسيأتي من طريقه بسياق آخر والله اعلم قيل لهم اي لهؤلاء القوم الذين ذهبوا الى ان من رفع راسه من آخر سجدة من صلاته فقد تمت صلاته وان لم يتشهد ولم يسلم واحتجوا على ذلك بحديث عبد الله بن عمر وكذا في المنتخب ان هذا الحديث قد اختلف فيه اي اختلف الناس في هذا الحديث فرواه قوم هكذا اي بترك القعدة كما رواه ابو بكرة عن ابي داؤد والطيالسي ويزيد بن سنان ومحمد بن العباس عن معاذ بن الحكم كما ذكرنا ورواه آخرون على غير ذلك اي على غير الوجه الذي رواه اولئك القوم كذا في المنتخب حدثنا ابراهيم بن منقذ العصفري وعلي بن شيبة بن الصلت البغدادي قالا ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ عبد الله بن يزيد العدوي مولى آل عمر عن عبد الرحمن بن زياد بن انعم عن عبد الرحمن بن رافع التنوخي وبكر بن سوادة الجذامي وفي نسخ الحاوي والمنتخب والمباني الجذاني بالجيم وهو الصواب عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الامام الصلوة اي ادى اركانها فقعد اي قدر التشهد فاحدث هو اي الامام او احد ممن اتم الصلوة معه اي مع الامام قال في المباني اراد بهم المدركين بخلاف المسبوقين فان حدث الامام يكون في اثناء صلاتهم فتفسد انتهى قبل ان يسلم الامام هكذا عند الدار قطني وعند البيهقي وابي داؤد قبل ان يتكلم اي بالسلام فقد تمت صلاته زاد ابو داؤد والدار قطني والبيهقي ومن كان خلفه ممن اتم الصلوة فلا يعود فيها قال في المنتخب معناه اذا فرغ منها وقعد في آخرها فاحدث قبل ان يتكلم فقد تمت صلاته لانه لم يبق عليه شيء من الفرائض وفيه حجة على من يرى التسليم فرضا وحجة لاصحابنا في المصلي اذا سبقه الحدث بعد ما قعد قدر التشهد لا يضره ذلك صلوته فيقوم ويتوضأ ويسلم لانه تم صلوته بالتسليم فيأتي به وان تعمد الحدث في هذه الحالة او تكلم او عمل عملا ينافي الصلوة تمت صلوته لانه لم يبق عليه شيء من الاركان انتهى والحديث اخرجه ابو داؤد وذاهبة من احمد بن يونس عن زهير عن عبد الرحمن بن زياد عن عبد الرحمن بن رافع وبكر بن سوادة عن عبد الله بن عمرو بنحوه الا انه لم يذكر فلا يعود فيها وهكذا اخرجه الدار قطني والبيهقي من طريق ابي داؤد قال ابو جعفر فهذا اي ما رواه ابو عبد الرحمن المقرئ وزهير معناه غير معنى الحديث الاول الذي رواه الطيالسي عن ابن المبارك

وقد روی هذا الحدیث ایضا بلفظ غیر هذا احدثنا یزید بن سنان قال ثنا معاذ بن الحکم قال ثنا سفیان الثوری عن عبد الرحمن بن زیاد بن انعم فذکر مثل حدیث ابی بکرة عن ابی داود عن ابن المبارك قال معاذ فلقیت عبد الرحمن بن زیاد بن انعم فحدثنی عن عبد الرحمن بن رافع وبکر بن سوادة فقلت له لقیتهما جمیعا فقال کلیهما حدثنی به عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا رفع المصلی رأسه من آخر صلاته وقضی تشهده ثم احدث فقد تمت صلاته فلا یعود لها

فانه ترك ذكر القعدة واقتصر على رفع الرأس من السجدة لكن ذكر القعدة احمد بن محمد عن ابن المبارك عند الترمذی ووافقه على ذلك ابو عبد الرحمن وزهیر وغیرهما فتقبل هذه الزیادة كما تقدم وقد روی هذا الحدیث ایضا بلفظ غیر هذا ای غیر اللفظ المذكور حدثنا یزید بن سنان قال ثنا معاذ بن الحكم قال ثنا سفیان الثوری عن عبد الرحمن بن زیاد بن انعم فذكر ای یزید بن سنان فی حدیثه فی هذه الروایة مثل حدیث ابی بكرة عن ابی داود عن ابن المبارك قال معاذ بن الحكم المذكور فی السند فلقیت عبد الرحمن ابن زیاد بن انعم فحدثنی هكذا فی نسخة الحادی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی به ای بهذا الحدیث یعنی سمع معاذ هذا الحدیث اولا بواسطة الثوری عن عبد الرحمن ثم لقی عبد الرحمن فسمع منه بلا واسطة عن عبد الرحمن بن رافع وبكر بن سوادة فقلت له ای لعبد الرحمن وهذا مقولة معاذ لقیتهما ای عبد الرحمن وبكرا جمیعا فقال ای عبد الرحمن بن زیاد كلیهما وفی نسخ الحادی والمنتخب والمبانی كلاهما حدثنی به ای بهذا الحدیث عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا رفع المصلی رأسه من آخر صلاته وقضی تشهده ثم احدث فقد تمت صلاته فلا یعود لها والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق وكیع عن سفیان عن عبد الرحمن بن زیاد عن بكر بن سوادة عن عبد الله بن عمرو مرفوعا اذا احدث الامام بعد ما یرفع رأسه من آخر سجدة واستوی جالسا تمت صلاته وصلاة من خلفه ممن اتم به ممن ادرك اول الصلاة ومن طریق مروان بن معاویة الفزاری عن عبد الرحمن بن زیاد الافریقی عن بكر بن سوادة وعبد الرحمن ابن سوادة عن عبد الله بن عمرو مرفوعا اذا جلس الامام فی آخر ركعة ثم احدث قبل ان یسلم من خلفه قبل ان یسلم الامام واخرجه العدنی عن عبد الرزاق عن الافریقی بهذا الاسناد بلفظ اذا جلس الامام ثم احدث قبل ان یسلم فقد تمت صلاته وقال البیهقی ورواه معاذ بن الحكم عن الافریقی وزاد فیه قبل تشهده والافریقی واه كما فی المنتخب ورواه اسحق بن راهویه اخبرنا جعفر بن عون حدثنی عبد الرحمن بن رافع وبكر بن سوادة قالا سمعنا عبد الله بن عمرو فذكره كما فی نصب الرایة قال الترمذی هذا حدیث اسناده لیس بذاك القوی وقد اضطربوا فی اسناده وقال الدارقطنی عبد الرحمن بن زیاد ضعیف لا یحتج به وقال البیهقی ان هذا الحدیث لا یصح وعبد الرحمن بن زیاد ینفرد به وهو مختلف علیه فی لفظه وعبد الرحمن لا یحتج به كان یحیی القطان وعبد الرحمن بن مهدی لا یحدثان عنه لضعفه وجرحه احمد بن حنبل ویحیی بن معین وغیرهما من الحفاظ انتهی وقال عبد الرحمن بن ابی حاتم هذا الحدیث منكر سمعت ابی یقول ذلك وقال البخاری عبد الرحمن بن رافع التنوخی واه وفی حدیثه مناكیر وقال الذهبی فی اسناده الافریقی وهو واه كما فی المنتخب وذكر الذهبی فی المیزان هذا الحدیث فی ترجمة عبد الرحمن بن رافع التنوخی وقال حدیثه منكر وهذا من مناكیره انتهی قلت وقد تابعه بكر بن سوادة الجذامی المصری عند ابی داود والطحاوی والدارقطنی والبیهقی والعدنی واسحق بن راهویه وهو ثقة فقیه احتج به مسلم والاربعة والبخاری فی التعالیق كما فی التقریب فالخبر به ضعف عبد الرحمن بن رافع وقال الخطابی هذا حدیث ضعیف وقد تكلم الناس فی بعض نقلته وقال النووی اتفق الحفاظ علی ضعفه لانه مضطرب ومنقطع ومن روایة عبد الرحمن بن زیاد الافریقی وهو ضعیف بالاتفاق كما فی الحادی واشار الطحاوی ایضا الی الاضطراب فیه قال فی المنتخب لذی یفهم من كلام الطحاوی ان علة الحدیث عنده كونه مضطربا وبهذا لم یستدل به لاصحابنا واستدل لهم علی ذلك بحدیث ابن مسعود علی ما یأتی بیانه ان شاء الله تعالی لانه سالم عن الاضطراب انتهی مختصرا واستدل غیره بهذا الحدیث لاصحابنا واجاب عما قیل فیه قال الشوكانی متعقبا علی قول النووی انه ضعیف باتفاق الحفاظ وفیه نظر فانه قد وثقه غیر واحد منهم زكریا الساجی واحمد بن صالح المصری وقال یعقوب بن سفیان لا بأس به وقال یحیی بن معین لیس به بأس انتهی وقال العینی فی المنتخب اما عبد الرحمن بن زیاد الافریقی وان كان ضعفه البعض فقد وثقه آخرون فقال ابو داود قلت لاحمد بن صالح یحتج بحدیث الافریقی قال نعم قلت صحیح الكتاب قال نعم وقال احمد بن محمد بن الحجاج عن احمد بن صالح

قال من يتكلم في ابن انعم فليس بمقبول ابن انعم من الثقات قال اسحق بن راهويه سمعت يحيى بن سعيد يقول هو ثقة وقال احمد رأيت محمد بن اسماعيل يقوي امره ويقول هو مقارب الحديث انتهى مختصرا وقال شرف الدين ابو القاسم القريشي في كتاب الرد على صلوة الثقال كما في السعاية الحجة لنافي عدم وجوب السلام فذكر حديث الباب وقال وقد سكت ابو داؤد عن هذا الحديث وهو اذا سكت عن حديث كان عنده حسنا او صحيحا وقد قال الترمذي كل ما ذكرته في كتابي هذا حجة الا اربعة احاديث وليس هذا الحديث منها انتهى واما دعوى الاضطراب فقد تقدم انه لم يذكر رفع الرأس وحده انا الطيالسي عن ابن المبارك عن عبد الرحمن بن زياد وقد خالفه احمد بن محمد عن ابن المبارك فذكر الجلوس وتابعه زهير وسفيان وابو عبد الرحمن المقرئ ومعاذ بن الحكم ومروان الفزاري وعبد الرزاق عن عبد الرحمن بن زياد الافريقي والترجيح لقول الجماعة على قول ابو احد فاني الاضطراب او تحمل رفع الرأس مع الجلوس للجمع بين الروايات واما دعوى الانقطاع فلم يذكره غير النووي قال في تهذيبه التهذيب في ترجمة بكر بن سوادة قال النووي في شرح المهذب لم يسمع من عبد الله بن عمرو بن العاص انتهى وقد ذكر الحافظ وغيره في مشائخ بكر عبد الله بن عمرو ويرد قول النووي ما تقدم عن اسحق بن راهويه اخبرنا جعفر بن عون حدثني عبد الرحمن بن رافع وبكر بن سوادة قالا سمعنا عبد الله بن عمرو ومما يؤيد ذلك الحديث ما اخرجه ابو نعيم في الحلية في ترجمة عمر بن ذر من طريقه عن عطاء عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من التشهد اقبل علينا بوجهه وقال من احدث حدثا بعد ما يفرغ من التشهد فقد تمت صلاته قال ابو نعيم غريب من حديث عمر تفرد به متصلا ابو سعود الزجاج ورواه غير واحد مرسلا ثم اخرج من طريق عمر بن ذر عن عطاء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قضى التشهد فذكر نحوه انتهى والمرسل عندنا حجة وقد اعتضد بالموصول فيقبل وقال الخطابي وقد عارضة الاحاديث التي فيها ايجاب التشهد والتسليم ولا اعلم احدا من الفقهاء قال بظاهره لان اصحاب الرأي لا يرون ان صلوته قد تمت بنفس القعود حتى يكون ذلك بقدر التشهد على ما رووا عن ابن مسعود ثم لم يقولوا قولهم في ذلك لانهم قالوا اذا طلعت عليه الشمس او كان متيمما فرأى الماء وقد قعد مقدار التشهد قبل ان يسلم فقد فسدت صلاته وقالوا فيمن فقهه بعد الجلوس قدر التشهد ان ذلك لا يفسد صلاته ويتوضأ ومن مذهبهم ان القهقهة لا تنقض الوضوء الا ان تكون في صلاة والامر في اختلاف هذه الاقاويل ومخالفتها الحديث بين انتهى واجاب العيني عنه في النخب فقال وقوله وقد عارضة الاحاديث التي فيها ايجاب التشهد والتسليم غير مسلم لان الاستدلال على فرضية السلام بقوله عليه السلام وتحليلها التسليم غير صحيح على ما ذكرنا ولانه ليس فيه نفي التحليل بغير التسليم الا انه خص التسليم لكونه واجبا وبهذا يدفع كلام البيهقي ايضا وان صح فانما كان قبل ان يفرض التسليم ولانه مجرد دعوى لا دليل عليها وقوله لا اعلم احدا من الفقهاء قال بظاهر الى آخره غير صحيح لان عطاء بن ابي رباح وابن المسيب والحسن البصري وقتادة ذهبوا الى ذلك واخذوا بظاهره كما بيناه وايضا فان ابا يوسف ومحمدا من اصحابنا قالا به وليس المراد من قوله في الحديث وقعد نفس القعود بل المراد القعود قدر التشهد كما فسره في حديث بريدي عن عطاء عن ابن عباس (كما تقدم) وقوله لانهم قالوا اذا طلعت الشمس الى آخره غير صحيح ايضا لان بطلان الصلوة في هذه الصورة عند ابي حنيفة بناء على ان الخروج من الصلاة بفعل المصلي فرض وليس لهذا تعلق بالحديث المذكور عند ابي حنيفة واما ابو يوسف ومحمد فلا يريان بطلان الصلوة في هذه الصورة بهذا الحديث فافهم انتهى وقال الطحاوي في مختصره ومن تيمم ثم وجد الماء قبل دخوله في الصلوة او بعد دخوله فيها قبل ان يقعد مقدار التشهد في آخرها انتقضت طهارته وتوضأ واستأنف الصلوة وان وجده بعد ما قعد في صلاته مقدار التشهد فان ابا حنيفة كان يقول هذا وما قبله سواء وقال ابو يوسف ومحمد هذا يخرج به من الصلوة ولا يجب عليه ان يعيدها ويتوضأ لما يستأنف قال ابو جعفر وبه نأخذ انتهى وهكذا ذكر في البدائع ثم قال وهذه من المسائل المعروفة بالاثنى عشرية والاصل فيها ان ما كان من افعال المصلي ما يفسد الصلوة لو وجد في اثنائها لا يفسدها ان وجد في هذه الحالة باجماع بين اصحابنا مثل الكلام والحدث العمد والقهقهة ونحو ذلك واما ما ليس من فعل المصلي بل هو معنى سماوي لكنه لو اعترض في اثناء الصلوة يفسد الصلاة فاذا وجد في هذه الحالة هل يفسدها قال ابو حنيفة يفسدها وقال ابو يوسف ومحمد لا يفسدها وذلك كالمتيمم يجد الماء والماسح على الخفين اذا انقضى وقت مسحه والعاري يجد ثوبا والامي يتعلم القرآن وصاحب الجرح السائل ينقطع عنه السيلان وصاحب الترتيب اذا تذكر فائتة ودخول وقت العصر يوم الجمعة وهو في صلاة الجمعة وسقوط الخف عن الماسح عليه اذا كان واسعا بدون فعله وطلوع الشمس في هذه الحالة للمصلي الفجر والمومي اذا قدر على القيام والقاري اذا استخلف اميا والمصلي بثوب فيه نجاسة اكثر من قدر الدرهم ولم يجد ما يغسله فوجدني هذه الحالة وقاضي الفجر اذا زالت الشمس والمصلي اذا سقط الجبائر عنه عن برء ومن مشائخنا من قال ان حاصل الاختلاف يرجع الى ان خروج

واحتج الذين قالوا لا تتم الصلوة حتى يقعد فيها قدر التشهد بما حدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم وابو غسان واللفظ لابى نعيم قالا ثنا زهير بن معاوية عن الحسن بن الحر قال حدثنى القاسم بن مخيمرة قال اخذ علقمة بيدى فحدثنى ان عبد الله بن مسعود اخذ بيده وان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ بيده وعلمه التشهد فذكر التشهد على ما ذكرنا عن عبد الله فى باب التشهد وقال فاذا فعلت ذلك او قضيت هذا فقد تمت صلاتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد

المصلى من الصلاة بفعله فرض عند ابى حنيفة وعندهما ليس بفرض انتهى مختصرا وبكذا ذكر السرخسى فى المبسوط هذه المسائل ثم قال فمن اصحابنا من قال هذه المسائل تبتنى على اصل وهو ان الخروج من الصلوة بصنع المصلى فرض عند ابى حنيفة وعندهما ليس بفرض واحتجا بحديث عبد الله بن عمرو فذكر حديث الباب ولابى حنيفة ان هذه عبادة لها تحريم وتحليل فلا يخرج منها على وجه التمام الا بصنعه كالحج وتقريره ان بعد التشهد لو اراد استدامة التحريمة الى خروج الوقت او الى دخول صلاة اخرى منع منه ولو لم يبق عليه شئ من الصلوة لم يمنع من ذلك وتاويل الحديث اى قارب التمام والكلام والحدث العمد والمحاذات والقهقهة صنع من جهة انتهى مختصرا وقال فى الدر المختار والصحيح ان الخروج بصنعه ليس بفرض اتفاقا قاله الزيلعى وغيره واقره المصنف فى المجتبى وعليه المحققون انتهى وقال الشامى اعلم ان كون الخروج بصنعه فرضا غير منصوص عن الامام وانما استنبطه البرذعى عن المسائل الاثنى عشرية فان الامام لما قال فيها بالبطلان مع ان اركان الصلوة تمت ولم يبق الا الخروج دل على انه فرض وصاحباه لما قالا فيها بالصحة كان الخروج بالصنع ليس فرضا عندهما وردوه الكرخى بانه لا خلاف بينهم فى انه ليس بفرض وان هذا الاستنباط غلط من البرذعى لانه لو كان فرضا كما زعمه لاختص بما هو قربة وهو السلام وانما حكم الامام بالبطلان فى الاثنى عشرية لمعنى آخر وهو ان العوارض فيها مغيرة للفرض فاستوى فى حدوثها اول الصلوة وآخرها فان رؤية المتيمم بعد القعدة الماء مغيرة للفرض لانه كان فرضه التيمم فتغير فرضه الى الوضوء وكذا بقية المسائل بخلاف الكلام فانه قاطع لا مغير والحدث العمد والقهقهة ونحوهما مبطلة لا مغيرة وتمامه فى ح هذا وقد انتصر العلامة الشرنبلالى للبرذعى بانه قد مشى على افتراض الخروج بصنعه صاحب الهداية وتبعه الشراح وعامة المشائخ واكثر المحققين والامام النسفى فى الوافى والكافى والكنز وشروحه وامام اهل السنة الشيخ ابو منصور الماتريدى انتهى واحتج الفريق الذين قالوا لا تتم الصلوة حتى يقعد فيها اى فى الصلوة قدر فى نسختى الغنجى المبانى مقدار التشهد واراد بهم ابا حنيفة وابا يوسف ومحمدا ومن ذكرنا معهم فيما مضى بما حدثنا فهد بكذا فى نسخة الحادى وزاد فى نسختى الغنجى والمبانى بن سليمان اى الكوفى قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفى وابو غسان مالك بن اسماعيل الكوفى واللفظ اى لفظ الحديث الآتى لابى نعيم اى ومعناه لابى غسان قالا ثنا زهير بن معاوية الجعفى الكوفى عن الحسن بن الحر بن الحكم الكوفى قال حدثنى القاسم بن المخيمرة الكوفى الهمدانى قال اخذ علقمة بن قيس النخعى الكوفى بيدى فحدثنى ان عبد الله بن مسعود اخذ بيده اى بيد علقمة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ بيده وعند احمد وابى داود وبيد عبد الله وعلمه التشهد وعند احمد وابى داود وعلمه التشهد فى الصلوة قال فى البذل والغرض من الاخذ باليد الاهتمام بتعليم التشهد ويدل عليه قوله فى هذا الحديث كما يعلمنى سورة من القرآن انتهى فذكر التشهد على وزان فى نسختى الغنجى المبانى مثل ما ذكرنا عن عبد الله فى باب التشهد وقال هكذا اخرجه احمد عن يحيى بن آدم عن زهير بلفظ قال وعند الطيالسى عن زهير والدارمى عن ابى نعيم عن زهير ولابن الجارود عن الفضيل عن زهير بحذف قال وهو صريح فى انه من كلام النبى صلى الله عليه وسلم فاذا فعلت ذلك او قضيت هذا وعند احمد فاذا قضيت هذا او قال فاذا فعلت هذا وعند الدارمى فاذا فعلت هذا او قضيت وعند ابى داود اذا قلت هذا او قضيت هذا وعند الطيالسى فاذا قلت ذلك بدون الشك فقد تمت بكذا عند الطيالسى وعند احمد وابى داود والدارمى فقد قضيت صلاتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد بكذا عند احمد وابى داود والدارمى وعند الطيالسى فان شئت فقم وان شئت فاقعد والحديث احتج به اصحابنا على عدم فرضية السلام قال فى البدائع والاستدلال به من وجهين احدهما انه جعله قاضيا ما عليه عند هذا الفعل او القول او هما للعموم فيما لا يعلم فيقتضى ان يكون قاضيا جميع ما عليه ولو كان التسليم فرضا لم يكن قاضيا جميع ما عليه بدونه لان التسليم يبقى عليه والثانى غيره بين القيام والقعود من غير شرط لفظ التسليم ولو كان فرضا ما غيره انتهى وقال الخطابى وقوله فقد قضيت صلاتك يريد ارادة الصلاة من القراءة والذكر والخفض والرفع وانما بقى عليه الخروج منها بالسلام فكنى عن التسليم بالقيام اذ كان القيام انما

حدثنا الحسين بن نصر قال ثنا احمد بن يونس قال ثنا زهير قال ثنا الحسن بن الحر فذكر مثله باسناده

يقع عقب السلام ولا يجوز ان يقوم لغير تسليم لانه يبطل صلاته لقوله صلى الله عليه وسلم تحريمها التكبير وتحليلها التسليم انتهى وقال ابن العربي دانما يعني به فقد قضيت صلاتك فاخرج منها تجليل كما دخلتها باحرام انتهى وفيه ان الخصم لا يسلم فرضية بقاء السلام والموضع موضع بيان فلا يكفي الكناية موضع التصريح والحديث الذي احتج به لا يدل على الفرضية كما تقدم واحتج اصحابنا ايضا بان الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة ليست بفرض لانه حكم بتمام الصلوة عند القعود قدر التشهد من غير شرط الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم كما في البدائع وقال في المنتخب انه بيان فرضية الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة لانه عليه السلام علق التمام بالقعود وهو حجة على الشافعي لان قوله اذا فعلت ذلك اشارة الى التشهد والمعنى اذا قرأت التحيات وقضيت هذا اي القعود وحاصل المعنى اذا قرأت التشهد وانت قاعد فلان قراءة التشهد في غير الصلوة لم تشرع ولم تعتبر اذ قعدت ولم تقل فيكون التخيير في القول لا في الفعل اذ الفعل ثابت في الحالين وكل منهما لا يدل على وجوب الصلوة عليه عليه السلام وايضا انه عليه السلام علم التشهد لعبد الله بن مسعود ثم امر عقبه ان يتخير من الدعاء ما شاء ولم يعلم الصلوة عليه ولو كانت فرضا لعلمه اذ موضع التعليم لا يؤخر فيه بيان الواجب وايضا لما علم الاعرابي اركان الصلوة لم يعلمه الصلوة عليه ولو كانت فرضا لعلمها اياه وكذا لم يرد في تشهد احد من الصحابة رضي الله عنهم ومن اوجبها فقد خالف الآثار وقالت جماعة من اهل العلم ان الشافعي خالف الاجماع في هذه المسألة وليس له سلف يقتدي به منهم ابن المنذر وابن جرير الطبري والطحاوي وهو يستدل بقوله تعالى صلوا عليه والامر للوجوب فلا يخرج الصلوة فقضيت الصلوة وليس في الآية دلالة على ما قال لان الامر لا يقتضي التكرار بل يجب في العمر مرة كما اختاره الكرخي او كلما ذكر اسم النبي عليه السلام كما اختاره الطحاوي حجة الله انتهى واحتجوا به ايضا على فرضية القعدة الاخيرة قال في البدائع علق تمام الصلوة بالقعدة الاخيرة دار دليه تمام الفرائض اذ لم يتم اصل العبادة بعد فدل انه لا تمام قبلها اذ المعلق بالشرط عدم قبل وجود الشرط انتهى وقال في المنتخب انه عليه السلام علق تمام الصلوة بالقعود وما لا يتم الفرض الا به فهو فرض وهو حجة على مالك حيث لم يفترض القعدة الاخيرة فان قيل اولا حد الشيئين ليس فيه دلالة على ما ادعيتم قلت جوابه ما ذكرنا من قولنا وحاصل المعنى الى آخره فان قيل كيف تثبت الفرضية بخبر الواحد قلت ليس المثبوت به بل هو بالكتاب لان نفس الصلوة ثابتة به وتمامها منها فالخبر بيان لكيفية الاتمام والبيان به يصح كما في مسح الرأس انتهى واحتج به ابو يوسف ومحمد في الاثنى عشرية المشهورة ان الصلوة لا تبطل فيها لانه لم يبق عليه شيء فاعترض العوارض عليه كاعتراضها بعد السلام كما في المنتخب والحديث اخرجه الطيالسي عن زهير والدارمي عن ابي نعيم واحمد عن يحيى بن آدم وابو داود عن عبد الله بن محمد النفيلي ثلثتهم عن زهير باسناده نحوه قال في المنتخب وهذا اسناد صحيح ورجاله ائمة ثقات انتهى وقد ادعى قوم ان آخر الحديث مدرج ادرجه زهير وسنذكر ما يتعلق بذلك بعد تخريج الطريق الآتي ان شاء الله تعالى

حدثنا الحسين بن نصر البغدادي قال ثنا احمد بن عبد الله بن يونس التميمي الكوفي قال ثنا زهير بن معاوية الكوفي قال ثنا الحسن ابن الحر فذكر مثله باسناده وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف باسناده والحديث لم اقف عليه من طريق احمد بن يونس واسناده صحيح كما في المنتخب واخرجه الحاكم في معرفة علوم الحديث من طريق عاصم بن علي عن زهير باسناده بالسياق المذكور عند المصنف الى قوله فذكر التشهد قال فاذا قلت هذا فقد قضيت صلاتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد واخرجه ابن حبان في صحيحه كما في المنتخب من طريق عبد الرحمن بن عمرو البجلي عن زهير باسناده بالسياق المذكور الى قوله عباد الله الصالحين قال زهير فقلت حين كتبته من الحسن فحدثني من حفظه عن الحسن بنفسه اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله قال زهير ثم رجعت الى حفظي فاذا قلت هذا فقد قضيت صلاتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد واخرجه البيهقي في سننه من طريق يحيى بن يحيى عن ابي خيثمة (زهير) فذكر باسناده نحوه الا انه قال قال ابو خيثمة وزادني في هذا الحديث بعض اصحابنا عن الحسن اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله قال ابو خيثمة (زهير) بلغ حفظي عن الحسن في بقية هذا الحديث اذا فعلت هذا او قضيت هذا فقد قضيت صلوتك فذكر مثله قال البيهقي اشار يحيى بن يحيى

الی ذہاب بعض الحدیث عن زہیر فی حفظہ عن الحسن بن الحر ورواہ احمد بن یونس عن زہیر وزعم ان بعض الحدیث انتہی من کتابہ او خرق انتہی قلت صرح زہیر بان ما ذہب من حفظہ ہو کلمتا الشہادتین وانہ حفظ من الحدیث اذا فعلت ہذا الی آخرہ وعلی ہذا یحمل ما زعمہ احمد بن یونس لما وقع التصریح بذلک فی کلام زہیر واللہ اعلم واخرجہ الدارقطنی من طریق موسی بن داؤد عن زہیر فذکر باسنادہ نحو ما تقدم عند المصنف الی قولہ فعلمہ التشہد التحیات للہ الی آخرہ ثم قال اذا قضیت ہذا او فعلت ہذا فقد قضیت صلاتک فان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تجلس فاجلس وہذا السیاق یشیر الی انہ متصل بالحدیث لا انہ عطف ہذا القول علی تعلیمہ صلی اللہ علیہ وسلم ایاہ التشہد واخرجہ الحافظ طلحۃ بن محمد فی مسندہ من طریق ابی حنیفۃ عن الحسن بن الحر باسنادہ عن ابن مسعود ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخذ بیدہ فعلمہ التشہد التحیات الخ ثم قال لہ اذا فعلت ذلک فقد تمت صلوتک الخ واخرجہ الحافظ ابن خسرو فی مسندہ من طریق ابی حنیفۃ کما فی جامع المسانید واخرجہ محمد فی کتاب الحجج عن محمد بن ابان عن الحسن بن الحسن عن القاسم ابن مخیمرۃ فذکر الحدیث باسنادہ وفی آخرہ فاذا قلت ذلک فقد قضیت من ذلک صلاتک ان شئت ان تقوم فقم لہذہ الروایات کلہا تدل علی ان ہذا القول من کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم واخرجہ احمد فی مسندہ عن حسین بن علی عن الحسن بن الحر باسنادہ ولم یذکر ہذا القول وہکذا اخرجہ الدارقطنی من طریقہ عنہ ثم قال تابعہ ابن عجلان ومحمد بن ابان عن الحسن بن الحر ثم اسند من طریق ابن عجلان کذا قال الدارقطنی وذکر الزیلعی عن ابن حبان ان محمد بن ابان زاد قال فاذا قلت ہذا فان شئت فقم قال ومحمد بن ابان ضعیف قد تبرأنا من عہدتہ فی کتاب الضعفاء انتہی واخرج الدارقطنی والبیہقی من طریق شہابۃ بن سوار عن زہیر فذکر الحدیث وفی آخرہ قال عبداللہ فاذا قلت ذلک فقد قضیت ما علیک من الصلوۃ فان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد واخرجہا ایضا من طریق عبدالرحمن بن ثابت بن ثوبان عن الحسن بن الحر باسنادہ وقال فی آخرہ قال عبداللہ بن مسعود واذا فرغت من ہذا فقد قضیت صلوتک فان شئت فقم وان شئت فاقعد اللفظ للبیہقی واخرجہ الحاکم فی معرفۃ علوم الحدیث من طریق عبدالرحمن عنہ نحوہ وہکذا اخرجہ ابن حبان فی صحیحہ من طریقہ عنہ کما فی نصب الرایۃ وقد ادعی جمع من الحفاظ ان ہذہ الزیادۃ مدرجۃ فی الحدیث من کلام ابن مسعود واختلفت کلمتہم فی بیان ذلک فقال ابن حبان ہذہ زیادۃ ادرجہا زہیر بن معاویۃ فی الخبر عن الحسن بن الحر وقال ذکر ابن ثوبان ان ہذہ الزیادۃ من قول ابن مسعود لا من قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم وان زہیرا ادرجہ فی الحدیث انتہی کما فی نصب الرایۃ وہکذا قال البیہقی فی سننہ عن ابی علی الحافظ وہم زہیر فی روایتہ عن الحسن بن الحر وادرج فی کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس من کلامہ وقال فی المعرفۃ کما فی النیل ذہب الحفاظ الی ان ہذا وہم من زہیر وہکذا قال ابن الصلاح فی مقدمتہ وقال الدارقطنی ادرجہ بعضہم عن زہیر فی الحدیث ووصلہ بکلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفصلہ شہابۃ عن زہیر وجعلہ من کلام ابن مسعود وقولہ اشبہ بالصواب من قول من ادرجہ فی الحدیث لان ابن ثوبان رواہ عن الحسن بن الحر وجعل آخر من قول ابن مسعود ولاتفاق حسین الجعفی وابن عجلان ومحمد بن ابان فی روایتہم عن الحسن بن الحر علی ترک ذکرہ فی آخر الحدیث مع اتفاق کل من روی التشہد عن علقمۃ وعن غیرہ عن ابن مسعود علی ذلک انتہی وتبعہ البیہقی فقال ہذا حدیث قد رواہ جماعۃ عن ابی خیثمۃ زہیر ابن معاویۃ وادرجوا آخر الحدیث فی اولہ ورواہ شہابۃ بن سوار عن زہیر وفصل آخرہ من اولہ وجعلہ من قول ابن مسعود وکانہ اخذہ عنہ قبل ذہابہ من حفظہ او من کتابہ وقد تابعہ غسان بن الربیع وبقیۃ عن ابن ثوبان عن الحسن بن الحر کذلک آخر الحدیث من کلام ابن مسعود انتہی مختصرا وقال الحاکم بعد ما رواہ موصولا من طریق عاصم عن زہیر ہکذا رواہ جماعۃ عن زہیر وغیرہ عن الحسن بن الحر وقولہ اذا قلت ہذا مدرج فی الحدیث من کلام ابن مسعود ثم استدل علی ذلک بما رواہ من طریق غسان عن ابن ثوبان کما تقدم ثم قال ان الذی میز کلام ابن مسعود من کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقد اتی بالزیادۃ والزیادۃ من الثقۃ مقبولۃ ثم ذکر توثیق ابن ثابت من عبدالرحمن بن ابراہیم وقال البیہقی فی الخلافیات کما فی النیل انہ کالشاذ من قول عبداللہ وقال النووی فی الخلاصۃ کما فی النیل اتفق الحفاظ علی انہا مدرجۃ وقال الحافظ فی الدرایۃ واتفق الحفاظ علی ان ہذہ الزیادۃ مدرجۃ من کلام ابن مسعود منہم ابن حبان والدارقطنی والبیہقی والخطیب واوضحوا الحجۃ فی ذلک انتہی واجاب الآخرون عن جمیع ذلک من وجوہ الاول ان اباداؤد روی ہذا الحدیث وسکت عنہ ولو کان فیہ ما ذکروہ لبینہ علیہ لان عادتہ فی کتابہ ان یلوح علی مثل ہذہ الاشیاء وکذلک الطحاوی سکت عن ہذا ولم یلمح علیہ قالہ فی المنحۃ وکلام الخطابی ایضا یدل علی انہ لم یثبت عندہ ادراجہ حیث قال اختلفوا فی ہذا الکلام ہل ہو من قول النبی

ہ کان فاذا صلی احدکم فلیقل التحیات

صلى الله عليه وسلم اومن قول ابن مسعود فان صح مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم ففيه دلالة على ان الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد غير واجبة انتهى فيبطل بذلك دعوى اتفاق الحفاظ على الادراج والثاني ان جماعة رووه عن زهير متصلا كما اعترف بذلك الحاكم والبيهقي وهم ابو داود الطيالسي وابو نعيم والنفيلي وابو غسان ويحيى بن آدم وعاصم بن علي وعبد الرحمن بن عمرو البجلي ويحيى ابن يحيى واحمد بن يونس وموسى بن داود كما تقدم واكثر هؤلاء ثقات اثبات فكيف يرد قول هؤلاء برواية شبابة بن سوار وهو وان وثقه الدارقطني وجماعة فقد كان احمد لا يرضاه ويجهل عليه وقال ابو حاتم صدوق يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن عدي انما ذمه الناس للارجاء الذي كان فيه وما في الحديث فلا بأس به كما قال ابن المديني والذي انكر عليه لخطأ ولعله حدث به حفظا كما في تهذيب التهذيب وقال في المنتخب نعم ابو زيد الدبوسي وغيره ان هذه الزيادة رواها ابو داود الطيالسي وموسى بن داود والعنبسي وهاشم بن القاسم ويحيى بن ابي كثير ويحيى بن يحيى النيسابوري في آخرين متصلا فرواية من رواه مفصولا لا يقطع بكونه مدرجا لاحتمال ان يكون نسيه ثم ذكره فسمعه هؤلاء متصلا وهذا منفصلا انتهى والثالث انه لو سلم ان شبابة ثقة حافظ كما قال جماعة فقد خالفه جماعة من الثقات قال النووي في مقدمة شرح مسلم اذا رواه بعض الثقات الضابطين متصلا وبعضهم مرسلا او بعضهم موقوفا وبعضهم مرفوعا او وصله او رفعه في وقت او ارسله او وقفه في وقت فالصحيح الذي قاله المحققون من المحدثين وقاله الفقهاء واصحاب الاصول وصححه الخطيب البغدادي ان الحكم لمن وصله او رفعه سواء كان المخالف له مثله او اكثر او احفظ لان زيادة ثقة وهي مقبولة انتهى فعلى هذا يرد كون من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعلل رواية الجماعة الثقات برواية ثقة واحدة والرابع ان زهير بن معاوية ثقة ثبت متقن مأمون حافظ احفظ من عشرين مثل شعبة وما كان سفيان باثبت منه كما في تهذيب التهذيب عن ائمة الفن والذين رووا عنه موصولا ايضا ائمة ثقات اثبات كالطيالسي والنفيلي وابي نعيم وغيرهم واما ابن ثوبان فضعفه ابن معين والنسائي وقال احمد احاديثه مناكير وقال مرة لم يكن بالقوي في الحديث وقال ابن معين ايضا والعجلي وابو زرعة الرازي لين وقال ابن خراش في حديثه لين كما في تهذيب التهذيب والراوي عنه اما هو غسان بن الربيع الموصلي لم يحتج به احد من اصحاب الكتب الستة قال في الميزان كان صالحا ورعا ليس بحجة في الحديث قال الدارقطني ضعيف وقال مرة صالح انتهى واما بقية فهو صدوق كثير التدليس عن الضعفاء كما في التقريب وقال ابن عيينة لا تسمعوا من بقية ما كان في سنة واسمعوا منه ما كان في ثواب وغيره وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال البيهقي في الخلافيات اجمعوا على ان بقية ليس بحجة وقال عبد الحق في الاحكام في غير ما حديث بقية لا يحتج به كما في تهذيب التهذيب فمثل هذا السند لو رواه الائمة عن مثل زهير وهل هذا الا بداء العلة في رواية الثقات برواية ضعيفة قال العلامة ابن التركماني في هذا السند نظر فان ضعفه الدارقطني وغيره ذكره الذهبي وعبد الرحمن ابن ثابت ذكره البيهقي في باب تكبيرات الجنائز في العيدين ان ابن معين ضعفه ومثل هذا لا تعلل رواية الجماعة الذين جعلوا هذا الكلام متصلا بالحديث انتهى على ان زهيرا لم يتفرد به بل تابعه غيره كما اعترف بذلك الحاكم وممن تابعه ابو حنيفة ومحمد بن ابان كما ذكرنا والخامس انهم اختلفوا فاختار جمع ان زهيرا ادرج ذلك واختار الدارقطني والبيهقي ان الذي ادرج ذلك هو الراوي عن زهير وهذا الخلاف يقتضي ترجح القولين بعينهما والاصل عدم الادراج والسادس ان على تقدير صحة السند الذي روي فيه موقوفا فرواية من وقف لا تعلل برواية من رفع لان الرفع زيادة مقبولة على ما عرف من مذاهب اهل الفقه والاصول فيحمل على ان ابن مسعود سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم فرواه كذلك مرة وافتى به مرة اخرى وهذا ولى من جعله من كلامه اذ فيه تخطئة الجماعة الذين وصلوه كما في الجوهر النقي والمنتخب وقال ابن الهمام والحق ان غاية الادراج هنا ان تصير موقوفة والموقوف في مثله حكمه الرفع انتهى والسابع ان الرفع مؤيد بروايات اخرى قال في البذل ويؤيد رفعه ما اخرجه الترمذي عن رفاعة بن رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد الحديث وفي آخره ثم اجلس فاطمأن جالسا ثم قم فانك لم تصل فقد تمت صلوتك وان انتقصت شيئا انتقصت من صلاتك قال وكان هذا اهون عليهم الحديث فهذا يدل صريحا على ان قوله فانك لم تصل مرفوع من قوله صلى الله عليه وسلم انتهى قلت تقدم هذا الحديث عند المصنف في باب مقدار الركوع والسجود وخرجه ايضا الطيالسي واحمد وقد وقع ذلك القول في حديث ابي هريرة ايضا عند ابي داود وغيره قال الشوكاني حديث تخطيها التسليم لا يتمحض للاحتجاج به الا بعد تسليم تأخره عن حديث المسئ لما عرفناك في شرحه من انه لا يثبت الوجوب الا بما علم تأخره عنه لان تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز بالاجماع لا سيما وقد ثبت في بعض الروايات فانك ان فعلت ذلك فقد تمت صلاتك

حدثنا ابراهيم بن ابى داود قال ثنا المقدمى قال ثنا ابو معشر البراء عن ابى جمرة عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم ثم ذكر التشهد وقال لا صلوة الا بتشهد فمروا اما ذكرنا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مروا من قول عبد الله حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا ابو وكيع

كما قدمنا ذلك اذا عرفت هذا تبين لك ان هذا الحديث لا يكون حجة يجب التسليم لها الا بعد العلم بتأخره ويؤيد القول بعدم الوجوب حديث ابن مسعود المذكور فى الباب وحديث ابن عمر وانتهى وقال فى المنتخب وقد وجدنا فى حديث الافريقى الذى مضى ذكره عن قريب ما يدل على صحة هذا انتهى قلت وحديث الافريقى هو حديث عبد الله بن عمرو حدثنا ابراهيم بن ابى داود هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف ابراهيم قال ثنا المقدمى محمد بن ابى بكر بن على الثقفى مولاهم البصرى على ما فسره فى الحاوى وفسره فى المنتخب والمبانى بمحمد بن عمر بن على بن عطار والراجح هو الاول فان الحافظ ذكرا ابا معشر فى شيوخ الاول دون الثانى والله اعلم قال ثنا ابو معشر يوسف بن يزيد البصرى البراء العطار عن ابى جمرة بالجيم وفى نسخ الحاوى والمنتخب والمبانى عن ابى حمزة بالحاء المهملة والزاء المعجمة قال فى الحاوى واسمه ميمون الاعور القصاب صاحب ابراهيم النخعى وهو ضعيف انتهى وقال العينى فى المنتخب والمبانى واسمه محمد بن ميمون السكرى انتهى والصواب هو الاول فان البخارى فى التاريخ الكبير والتاريخ الصغير وابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل والحافظ فى تهذيبه ذكروا النخعى فى شيوخ ميمون الاعور لا فى شيوخ محمد بن ميمون وانما ذكر ابن ابى حاتم فى مشايخ ابن ميمون ابراهيم النخعى فلعل العينى اشتبه عليه بابراهيم هذا وقد ذكر ابن ابى حاتم عن احمد قال ابو حمزة ميمون صاحب ابراهيم ضعيف الحديث وعن ابن معين نحوه وذكر الحافظ فى تهذيبه عن ابن معين ابو حمزة صاحب ابراهيم اسمه ميمون وهكذا نقل عنه الابى لا بى عن ابراهيم بن يزيد النخعى الكوفى عن علقمة عن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم ثم ذكر التشهد وقال فالصلوة الا بتشهد ظاهره متروك بدليل حديث الاعرابى والعرضية لا تثبت بخبر الآحاد غاية ما فى الباب تثبت به السنة كما فى قوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يسم ولا صلوة الا بفاتحة الكتاب وذهب الى ظاهره احمد وابو ثور والليث وآخرون وكذا قال الشافعى فى التشهد الاخير كذا فى المنتخب وقال الشوكانى فى النيل واجاب عن ذلك القائلون بعدم الوجوب بان الامر المذكور انما فى الحديث انما شرع لعدم ذكر التشهد الا خير فى حديث أبى انتهى والحديث اخرجه الطبرانى فى الكبير من طريق صفدى ابن سنان عن ابى حمزة باسناده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن ويقول تعلموا فانه لا صلوة الا بالتشهد كما فى الهيثمى والمنتخب واخرجه البزار من طريق محبوب بن الحسن باسناده نحوه الا انه قال تعلموها فانه لا صلوة الا بتشهد يقول التحيات لله الى آخره كما فى المنتخب قال الهيثمى رواه الطبرانى فى الاوسط وفيه صفدى بن سنان ضعفه ابن معين ورواه البزار برجال موثقين وفى بعضهم خلاف لا يضر ان شاء الله انتهى قلت صفدى بن سنان ابو معاذ البصرى قال ابو حاتم ضعيف الحديث وروى عباس عن ابن معين ليس بشئ كما فى اللسان فمروا اى الذين قالوا لا تتم الصلوة حتى يقعد فيها مقدار التشهد وهم اصحابنا الاحناف ومن سلك مسلكهم ما ذكرنا من قول رسول الله وفى نسختى المنتخب والمبانى النبى صلى الله عليه وسلم وهذا صريح فى ان قوله فانا فعلت الى آخره من كلام النبى صلى الله عليه وسلم لا من كلام ابن مسعود عند المصنف رحمه الله تعالى ثم مروا ايضا من قول عبد الله وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى بن مسعود وما زاد فى نسختيهما قد حدثنا سليمن بن شعيب هكذا فى نسخة الحاوى وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى الكيسانى قال ثنا يحيى بن حسان التنيسى البصرى قال ثنا ابو وكيع الجراح بن مليح بن عدى الرؤاسى بضم الراء بعدها واو وهموزة ثم بعد الالف مهملة نسبة الى رؤاس بطن من قيس عيلان ومن همدان الكوفى من رواة البخارى فى الادب ومسلم والاربعة الا النسائى قال ابن سعد ولى بيت المال ببغداد فى خلافة هارون وكان ضعيفا فى الحديث وقال ابن ابى خيثمة عن ابن معين ضعيف الحديث وهو اشل من ابى يحيى الحمانى وقال الدارمى عنه ليس به بأس وكذا قال ابن ابى مريم عنه وزاد يكتب حديثه وقال فى موضع آخر ثقة وكذا قال الدورى عنه وقال ابن عمار ضعيف وقال ابو الوليد ثنا ابو وكيع وكان ثقة وقال ابو داود ثقة وقال النسائى ليس به بأس وقال العجلى لا بأس به وابنه انبل منه وقال ابن عدى له احاديث صالحة وروايات مستقيمة وحديثه لا بأس به وهو صدوق لم اجد فى حديثه منكرا فاذكره وعامة ما يرويه عنه ابنه وكيع وقد حدث عنه غير وكيع الثقات من الناس وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال البرقانى سألت الدارقطنى عن الجراح فقال ليس بشئ هو كثير الوهم قلت يعتبر قال لا وقال الازدى

عن ابي اسحق عن ابي الاحوص عن عبد الله قال التشهد انقضاء الصلوة والتسليم اذن بانقضاءها ثم قد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا ما يدل على ان ترك السلام غير مفسد للصلوة وهو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمسا فلم يسلم فلما اخبر بصنيعه فثنى رجله فسجد سجدتين كما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا يحيى ابن حسان قال ثنا وهيب بن خالد عن منصور بن المعتمر عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ففي هذا الحديث انه ادخل في الصلوة ركعة من غيرها قبل السلام ولم يرد ذلك مفسد الصلوة ولو رآه مفسد لها اذا لاعادها فلما لم يعدها وقد خرج منها الى الخامسة لا بتسليم دل ذلك ان السلام ليس من صلبها

يتكلمون فيه وليس بالمرضي عندهم وقال ابن حبان كان يقلب الاسانيد ويرفع المراسيل وزعم يحيى بن معين انه كان وضاعا للحديث توفي سنة خمس او ست وسبعين ومائة عن ابي اسحق السبيعي عمرو بن عبد الله الكوفي عن ابي الاحوص عوف بن مالك الكوفي الجشمي عن عبد الله بن مسعود قال التشهد انقضاء الصلوة والتسليم اذن بانقضائها قال في الحاوي اسناده صحيح ولا ابو وكيع روى له مسلم انتهى وقال في المنتخب اسناده صحيح انتهى واخرجه البيهقي في سننه من طريق شعبة عن ابي اسحق عن ابي الاحوص قال قال عبد الله مفتاح الصلوة التكبير وانقضاؤها التسليم اذا سلم الامام فقم ان شئت قال وهذا الاثر صحيح عن ابن مسعود وعزاه في الكنز الى ابن جرير بلفظ البيهقي وقال ابن حزم في المحلى قد صح عن ابن مسعود ايجاب التسليم فرضا ثم ذكره من طريق الثوري عن ابي اسحق بلفظ حد الصلوة التكبير وانقضاؤها التسليم قال العيني في المنتخب والمعنى في الحقيقة واحد على ما لا يخفى قوله التشهد انقضاء الصلوة يعني تنقضي الصلوة بالقعود مقدار التشهد فهذا يدل على فرضية القعدة في آخر الصلوة لان ما ينقضي به الفرض فهو فرض بخلاف السلام فانه لا ينقضي به الفرض وانما هو اذن بانقضائه اي اعلام به انتهى وقال في اعلاء السنن دلالة حديث الطحاوي على عدم افتراض السلام ظاهرة فان ابن مسعود لم يجعل السلام انقضاء للصلوة بل جعلها اذنا للانقضاء فهذا صريح في ان الصلوة تنقضي قبله فيما رواه البيهقي لا يتم به الاستدلال على وجوب السلام عند ابن مسعود فانه محمول على المجاز فجعل السلام انقضاء للصلوة لكونه اذنا لانقضائها بدليل حديث الطحاوي فانه قاض على التفرقة بين التشهد والسلام فافهم انتهى مختصرا وقال السرخسي في المبسوط المراد بقوله صلى الله عليه وسلم وتحليلها التسليم الاذن بانقضائها فان من تحرم للصلوة فكانه غاب عن الناس لا يكلمهم ولا يكلمونه وعند التسليم يصير كالعائد اليهم فلهذا يسلم عليهم لان التسليم من اركان الصلوة ولو عرض له شئ من ذلك قبل ان يقعد قدر التشهد اعاد الصلوة لان القعدة من الاركان لما رويناه من حديث ابن مسعود انتهى ثم قد روى عن رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني عن النبي صلى الله عليه وسلم ايضا ما يدل على ان ترك السلام غير مفسد للصلوة هذا بيان الحجة لمن قال السلام في آخر الصلوة سنة على من قال انه فريضة كذا في المنتخب وهو اي الدليل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمسا فلم يسلم فلما اخبر وفي نسختي الحاوي والمنتخب صلى الظهر خمسا فلما سلم اخبر وفي نسخة المباني فلما صلى فلما اخبر بصنيعه فثنى رجله اي عطفها فسجد سجدتين كما حدثنا هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف كما ربيع المؤذن قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا وهيب بن خالد عن منصور بن المعتمر عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك والحديث اخرجه الائمة الستة في كتبهم عن عبد الله قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر خمسا فقيل له ازيد في الصلوة قال وما ذاك قالوا صليت خمسا فسجد سجدتين بعد ما سلم كذا في نصب الراية وسيأتي ما يتعلق بذلك الحديث في باب الرجل يشك في صلوته ان شاء الله تعالى ففي هذا الحديث وزاد في نسختي المنتخب والمباني في اوله قال ابو جعفر اراد صلى الله عليه وسلم ادخل في الصلوة اي في صلوة الظهر ركعة زائدة من غيرها اي من غير الصلوة قبل السلام هكذا في نسخة المباني وفي نسخة المنتخب قبل التسليم ولم يرد ذلك اي ادخال الركعة في الصلوة قبل السلام مفسد للصلوة ولو رآه وفي نسختي المنتخب والمباني لانه لو رآه مفسد لها اي للصلوة اي للاعادة اي الصلوة فلما لم يعدها وقد خرج منها اي من الصلوة الى الخامسة وفي نسختي المنتخب والمباني الى خامسة لا بتسليم دل ذلك اي ترك الاعادة ان السلام ليس من صلبها

الا ترى انه لو كان جاء بالخامسة وقد بقي عليه مما قبلها سجدة كان ذلك مفسدا للاربع لانه خلطهن بما ليس منهن فلو كان السلام واجبا كوجوب سجود الصلوة لكان حكمه ايضا كذلك ولكنه بخلافه فهو سنة وقد روى ايضا في حديث ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى احدكم فلم يدر أثلثا صلى ام اربعا فليبن على اليقين ويدع الشك فان كانت صلاته نقصت فقد اتمها وكانت السجدتان ترغمان الشيطان وان كانت صلاته تامة كان ما زاد والسجدتان له نافلة فقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الخامسة الزائدة والسجدتين اللتين للسهو تطوعا ولم يجعل ما تقدم من الصلوة بذلك فاسدا وان كان المصلي قد خرج منها اليه فثبت بذلك ان الصلوة تتم بغير تسليم وان التسليم من سننها لا من صلبها

ای من صلب الصلوة ولا من فروضها الا ترى انه لو كان جاء بالخامسة وقد بقي عليه مما قبلها ای قبل الخامسة سجدة صلبية من صلوة كان ذلك ای بقاء السجدة عليه مفسدا للاربع لانه خلطهن ای الاربع بما ليس منهن ای من الاربع فلو كان السلام واجبا ای فرضا كوجوب ای كفرض سجود الصلوة وفی نسختی النخب المبانی كوجوب السجود فی الصلوة لكان حكمه ای حكم السلام ايضا كذلك اے كحكم السجود فی الصلوة ولكنه ای السلام بخلافه ای السجود فهو سنة ای واجب فقد تقدم فی كلام البدائع فی اول الباب اصابة لفظ السلام واجبة ومن المشائخ من اطلق عليها اسم السنة وانها لاتنافی الوجوب انتهی وحاصل ما قاله الطحاوی على ما ذكره العينی فی شرح البخاری فی حديث ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم ادخل فی الصلوة ركعة من غيرها قبل التسليم لم يزد ذلك مفسد الصلوة فدل ذلك ان السلام ليس من صلبها ولو كان واجبا كوجوب السجدة فی الصلوة لكان حكمه ايضا كذلك ولكنه بخلافه فهو سنة انتهی وقد روى ايضا فی حديث ابی سعيد الخدری ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى احدكم فلم يدر أثلثا صلى ام اربعا فليبن على اليقين ويدع الشك فان كانت صلاته نقصت فقد اتمها وكانت السجدتان ترغمان الشيطان ای تغيظان وتذلان من الرغام وهو التراب ومنه ارغم الله انفه كذا فی النخب وان كانت صلاته تامة كان ما زاد والسجدتان له نافلة علقه المصنف ههنا ولم يسنده واخرجه فی باب الرجل يشك فی صلاته بهذا اللفظ عن ربيع الجيزی قال ثنا ابو زرعة وهب الله بن راشد قال انا حيوة عن محمد بن عجلان ان زيد بن اسلم حدثه عن عطاء بن يسار عن ابی سعيد الخدری فذكره واخرجه مسلم وابو داود والنسائی وابن ماجة كما فی النخب واحمد وابن حبان والحاكم والبيهقی وقال ابن المنذر حديث ابی سعيد اصح حديث فی الباب كما فی الخيل ويجیء بيانه فی بابه ان شاء الله تعالى فقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعة الخامسة الزائدة وفی نسختی النخب والمبانی زائدة والاول اصح والسجدتين اللتين للسهو تطوعا ای مع سجدتی السهو تطوعا ولم يجعل ما تقدم من الصلوة بذلك ای بالتطوع فاسدا وان كان وفی نسختی النخب والمبانی اذ كان المصلی قد خرج منها ای من الصلوة ای الفرض اليه ای الی التطوع فثبت بذلك اے بحديث ابی سعيد الخدری ان الصلوة تتم بغير تسليم وان التسليم من سننها لا من صلبها ای الصلوة وقد ذكر الزيلعی بهذا الاحتجاج عن المصنف فی نصب الرأية واحتج به ايضا العلامة ابن التركمانی فی الجوهر النقی فذكر حديث ابی سعيد ثم قال فلو كان السلام ركنا واجبا لم يصح النفل مع بقائه وقال الزيلعی فی نصب الرأية فلا يستأنس لمذهبنا بحديث عبد الله بن بحينة اخرجه البخاری ومسلم عنه قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين من بعض الصلوات ثم قام فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلاته وفی لفظ فلما اتم صلاته وانتظرنا تسليمه كبر قبل التسليم فسجد سجدتين وهو جالس ثم سلم اه فنماه قضاء وتما ما قبل السلام انتهی واحتج به ايضا العلامة ابن التركمانی وقال فدل على ان الصلوة تنقضی قبل التسليم وبدونه انتهی وقال فی الاوجز قال ابن رسلان وفی قوله لما قضى صلوته حكم لصحة الصلوة ودليل على ان التشهد الاول غير واجب اذ لو كان واجبا لما قيل انقضت مع تركه اه قلت نعم وهذا الدليل بعينه حجة لمن قال ان السلام ليس بفرض اذ لو كان فرضا لما قيل انقضت انتهی وقال الحافظ بعد ما استدل به لمن زعم ان السلام ليس من الصلاة وتعقب بان السلام لما كان للتحليل من الصلاة كان المصلی اذا انتهى اليه كمن فرغ من صلاته ويدل على ذلك قوله فی رواية ابن ماجة من طريق جماعة من الثقات عن يحيى بن سعيد عن الاعرج حتى اذا فرغ من الصلاة اذا ان يسلم فدل على ان بعض الرواة حذف الاستثناء لوضوحه والزيادة من الحافظ

فكان تصحيح معاني الآثار في هذا الباب يوجب ما ذهب اليه الذين قالوا لا تتم الصلوة حتى يقعد مقدار التشهد لان حديث علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قد احتمل ما ذكرنا واختلف في حديث عبد الله بن عمر وعن النبي صلى الله عليه وسلم على ما وصفنا واما حديث ابن مسعود فهو الذي لم يختلف فيه واما وجه ذلك من طريق النظر فان الذين قالوا انه اذا رفع رأسه من آخر سجدة من صلاته فقد تمت صلاته قالوا رأينا هذا القعود قعود التشهد وفيه ذكر يتشهد به وتسليم يخرج به من الصلوة وقد رأينا قبله في الصلوة قعودا فيه ذكر يتشهد به فكل قد اجمع ان ذلك القعود الاول وما فيه من الذكر ليس هو من صلب الصلوة بل هو من سننها

مقبولة انتهى ورده لعينى بان اصحابنا ما اكتفوا بهذا فى عدم فرضية السلام حتى يذكر التعقب والعجب منه انه يجوز للراوى حذف شئ من الحديث لوضوحه وكيف يجوز التصرف فى كلام النبى صلى الله عليه وسلم بالزيادة والنقصان ولا سيما فى باب الاحكام فكان تصحيح ذا فى نسخة المنتخب فى اوله قال ابو جعفر رحمه الله معاني الآثار في هذا الباب يوجب ما ذهب اليه الذين قالوا لا تتم الصلوة حتى يقعد وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى فيها اى فى الصلوة مقدار التشهد قال فى المنتخب اراد ان الآثار التى ذكرت فى هذا الباب اذا نظر فيها وصح معانيها ظهر ان الذى ذهب اليه من قال لا تتم الصلوة الا بالقعود مقدار التشهد هو الصحيح وهو مذهب ابى حنيفة ومن تبعه فى ذلك وذلك لان حديث على وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم اسے الذى رواه محمد ابن الحنفية عنه واحتج به انجم كما تقدم فى اول الباب قد احتمل ما ذكرنا اى من انه لا يصلح ان يكون دليلا على ان يكون تمام الصلاة بالسلام والفرضية السلام كذا فى المنتخب واختلف فى حديث عبد الله بن عمرو عن النبى صلى الله عليه وسلم على ما وصفنا اى من انه مضطرب ومختلف فيه وهذا على رأى المصنف واما على رأى غيره فليس فيه اضطراب ولا اختلاف بل فيه دليل للحنفية فى عدم فرضية السلام كما تقدم مفصلا واما حديث وفى نسختى المنتخب والمبانى ولم يبق الا حديث ابن مسعود وزاد فى نسخة المنتخب رضى الله عنه فيه وفى نسختى المنتخب والمبانى وهو الذى لم يختلف فيه يعنى حديث ابن مسعود سالم عن الاختلاف ولا احتمال ينافيه فيتعين ثبت به قول من ذهب الى ان الصلوة لا تتم الا بالقعود قدر التشهد وانها تتم بدون السلام كذا فى المنتخب وقال فى فتح الملهم قال السرخسى مستدلا على افتراض الخروج بصنع المصلى ان هذه الصلوة عبادة لها تحريم وتحليل فلا يخرج عنها على وجه التمام الا بصنعه كالحج قال الله تعالى فاذا قضيتم الصلوة فاذكروا الله قياما وقعودا الآية فنسب قضاء الصلوة اى تمامها والفراغ منها الى فعل المصلين ولم يخصص بفعل دون فعل وتخصيص صيغة السلام انما ثبت بالاخبار الآحاد فيكون واجبا والخروج بصنع المصلى فرضا فانه لو اراد بعد التشهد استدامة التحريمة الى خروج الوقت او الى دخول صلوة اخرى منع منه ولو لم يبق عليه شئ من الصلوة لم يمنع من ذلك اه قلت موضحا لما اشار اليه الامام السرخسى قال الله عز وجل فاذا قضيتم الصلوة فاذكروا الله الآية فنسب فعل القضاء الى المصلين والقضاء فصل الامر وقطعه قولا كان او فعلا اى انهاءه واتمامه كرنا) بالفراغ منه ليطاوعه الاقتضاء ومنه قوله تعالى وليقضوا تفثهم (راجع مفردات الراغب) وفى سورة الجمعة فاذا قضيت الصلوة فانتشروا فى الارض اى حل لكم سائر ما كان حرم عليكم فى الصلوة بالتكبير فالتكبير احرام الصلوة والتسليم احسن صورا حالها كما ورد بلفظ الاحلال والاحرام فى بعض الروايات فكانه شبه الصلوة بالحج وقضاء الحج انما يكون بالحلق الذى هو من محظورات الاحرام فكذلك قضاء الصلوة انما يتحقق بصنع المصلى ما ينافيها وقد ورد لفظ القضاء فى الحج ايضا مثل وروده فى الصلوة قال تعالى فاذا قضيتم مناسككم وقاضى الصلوة كالمتنفل من حضرة الاحدية الى موطن الكثرة فشرع عند التسليم كما شرع عند القدوم على قوم قال تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة ولذا قالوا ان المصلى ينوى عند التسليم من على يمينه ومن عن شماله من الانسان او الملك كما ورد فى حديث فى سنن ابى داود والله اعلم انتهى واما وجه ذلك الباب من طريق النظر والقياس فان الذين قالوا انه اى المصلى اذا رفع رأسه من آخر سجدة من صلاته فقد تمت صلاته ولا يبقى عليه شئ قالوا رأينا هذا القعود اى القعود الاخير قعود التشهد وفى نسخة المنتخب للتشهد وفيه اى فى القعود الاخير ذكر يتشهد به اى بذلك الذكر وتسليم يخرج به اى بالتسليم من الصلوة وقد رأينا قبله اى قبل قعود التسليم فى الصلوة قعودا فيه اى فى القعود ذكر يتشهد به اى بالذكر وهو التحيات لله الى آخره فكل قد اجمع ان ذلك القعود الاول وما فيه اى فى القعود الاول من الذكر بيان ما ليس هو اى القعود الاول من صلب الصلوة بل هو اى القعود الاول من سننها اى من سنن الصلوة قال الوزير ابن هبيرة فى كتابه الاضاح كما فى الاتحاف واختلفوا فى الجلوس فى التشهد الاول وفيه نفسه فاما الجلوس فقال ابو حنيفة ومالك والشافعى واحمد فى احدى روايتيه انه سنة وقال احمد فى الرواية الاخرى هو واجب ومن اصحاب ابى حنيفة من وافق احمد على الوجوب فى الرواية الاخرى فاما التشهد فيه فقال احمد فى احدى روايتيه وهى المشهورة انه واجب مع الذكر ويسقط

واختلف فى القعود الاخير فالنظر على ماذكرنا ان يكون كالقعود الاول ويكون مافيه كما فى القعود الاول فيكون سنة وكل مايفعل فيه سنة كما كان القعود الاول سنة وكل مايفعل فيه سنة وقد رأينا القيام الذى فى كل الصلوة والركوع والسجود الذى فيها ايضا كله كذلك فالنظر على ماذكرنا ان يكون القعود فيها ايضا كله كذلك فلما كان بعضه باتفاقهم سنة كان مابقى منه كذلك ايضا فى النظر

بالسهو وهى التى اختارها الخرقى وابن شاقلا وابوبكر عبد العزيز والرواية الاخرى انه سنة وهو مذهب ابى حنيفة ومالك والشافعى انتهى وقال ابن قدامة فى المغنى وجملته انه اذا صلى ركعتين جلس للتشهد وهذا الجلوس والتشهد فيه مشروعان بلا خلاف وقد نقله الخلف عن السلف عن النبى صلى الله عليه وسلم نقلا متواترا والامة تفعله فى صلاتها فان كانت الصلوة مغربا اوربا عية فيها واجبان فيهما على احدى الروايتين وهو مذهب الليث واسحاق والاخرى ليسا بواجبين وهو قول ابى حنيفة ومالك والشافعى لانهما يسقطان بالسهو فاشبها السنن انتهى وقال ابن رشد فى البداية اختلف العلماء فى الجلسة الوسطى والاخيرة فذهب الاكثر فى الوسطى الى انها سنة وليست بفرض وشذ قوم فقالوا انها فرض انتهى وقد ذكر فى التحفة والكنز والتنوير والنقاية وغيرها من كتب المتون القعود الاول من الواجبات قال فى البحر ومافى الكتاب من الوجوب قول الجمهور وهو الصحيح وعند الطحاوى والكرخى هى سنة انتهى وقال فى البدائع ومنها (اى الواجبات) القعدة الاولى للفصل بين الشفعين حتى لو تركها عامدا كان مسيئا ولو تركها ساهيا يلزمه سجود السهو واكثر مشائخنا يطلقون اسم السنة عليها الا ان وجوبها عرف بالسنة فعلا اولان السنة المؤكدة فى معنى الواجب انتهى مختصرا وهذا يقتضى رفع الخلاف كما قال الشامى واختلف وفى نسختى المنحة والمجانى ثم اختلفوا فى القعود الاخير قال ابن رشد فى البداية ذهب الجمهور فى الجلسة الاخيرة الى انه فرض وشذ قوم فقالوا انها ليست بفرض انتهى وقال ابن قدامة فى المغنى وهذا التشهد والجلوس له من اركان الصلوة وممن قال بوجوبه عمر وابنه وابو مسعود البدرى والحسن والشافعى ولم يوجبه مالك ولا ابو حنيفة الا ان ابا حنيفة اوجب الجلوس قدر التشهد انتهى وقال ابن بيرة كما فى الاتحاف واتفقوا على ان الجلسة فى آخر الصلوة فرض من فروض الصلوة ثم اختلفوا فى مقدارها فقال ابو حنيفة واحمد الجلوس بمقدار التشهد فرض والتحقيق من مذهب مالك ان الجلوس بمقدار ايقاع السلام فيها هو الفرض وماعداه مسنون كذا ذكره العلماء ومن اصحابه عبد الوهاب وغيره انتهى وقال فى نور الايضاح ويفترض القعود الاخير باجماع العلماء وان اختلفوا فى قدره والمفروض عندنا الجلوس قدر قراءة التشهد فى الاصح انتهى وهكذا ذكر الزيلعى على فرضية الجلوس فى التشهد الاخير الشعرانى فى ميزانه وقال النووى فى شرح مسلم بعد ذكر الاختلاف فى وجوب التشهد وقد وافق من لم يوجب التشهد على وجوب القعود بقدره فى آخر الصلوة انتهى وقال المحافظ فى الفتح ما يذكر فيه اى فى حديث اسى صلوته صريحا من الواجبات المتفق عليها النية والقعود الاخير انتهى فالنظر على ماذكرنا اى من حكم القعود الاول ان يكون حكم القعود الاخير كالقعود الاول اى كحكمه ويكون مافيه اى فى القعود الاخير كما فى القعود الاول فيكون القعود الاخير سنة وكل مايفعل فيه اى فى القعود الاخير من الذكر والدعا سنة كما كان القعود الاول سنة وكل مايفعل فيه اى فى القعود الاول من الذكر سنة وقد ذكرنا فى اول باب التشهدين معا عند مالك وهما واجبان عند الاحناف على الاصح والاول سنة والثانى واجب عند الشافعى وهو قول لبعض الاحناف والاول واجب والثانى ركن عند الحنابلة وقد رأينا القيام الذى فى كل الصلوة والركوع والسجود الذى فيها اى فى الصلوة ايضا كله كذلك يعنى القيام والركوع والسجود فى جميع الصلوة فرض قال الشعرانى اجمع الائمة على ان النية فرض وكذلك تكبيرة الاحرام والقيام مع القدرة والقراءة والركوع والسجود انتهى فالنظر على ماذكرنا اى من فرضية حكم القيام والركوع والسجود فى جميع الصلوة ان يكون القعود فيها اى فى الصلوة ايضا كله كذلك يعنى يكون حكم القعود فى جميع الصلوة واحدا مختلفا فلما كان بعضه اى بعض القعود وهو القعود الاول باتفاقهم سنة لكن دعوى الاتفاق منقوض بما تقدم من قول وجوب القعود الاول عند الاحناف والحنابلة على الصحيح الهم الا ان يقال ان المصنف اخذ السنية عن الاحناف على ما اختاره واخذ الرواية الثانية عن الحنابلة وقد ترجم البخارى باب من لم ير التشهد الاول واجبا قال فى حاشية اللامع ولما كانت المسئلة كالاجماعية جزم بالحكم فيها ولم يلتفت الى الخلاف فيه لشذوذه فانه لم يقل احد من الائمة الاربعة انه فرض وركن من اركان الصلوة وما حكى عنهم من الوجوب فى ذلك كالحنفية واحمد فهو وجوب دون وجوب اتفق الائمة الاربعة على سجود السهو بتركه سوا ر عدده من الواجبات او السنن المؤكدة او الابعاض واذا ثبت التشهد ثبت الجلوس ايضا فلما زمة بينهما انتهى مختصرا كان مابقى منه اى من القعود وهو القعود الاخير كذلك ايضا فى النظر قال فى المنحة بهذا الوجه من النظر للفريق الذين ذهبوا الى ان المصلى اذا رفع رأسه من السجدة فى آخر الصلوة تمت صلاته ولا يبقى عليه شئ دين ذلك

واحتج عليهم الاخرون فقالوا قد رأينا القعود الاول من قام عنه ساهيا فاستتم قائما فرأمر بالمضى فى قيامه ولم يؤمر بالرجوع الى القعود

بوجهين اشار الى الاول بقوله انا رأينا هذا القعود القعود الى قوله وكل ما يفعل فيه سنة الى الثانى بقوله وقد رأينا القيام الى آخره وانما خص هؤلاء بالذكر لهم بيان النظر والقياس لان الفريقين الآخرين متفقون فى فرضية القعود فى آخر الصلوة مقدار التشهد وانما الخلاف منهم فى لفظة السلام كما بيناه فافهم انتهى قلت وحاصل الوجه الاول قياس القعود الاخير على القعود الاول فان فى كل منهما ذكرا يتشهد به وكل قد اجمع ان القعود الاول مع ما فيه من الذكر من سنن الصلوة لا من صلبها فالنظر على ذلك ان يكون القعود الاخير مع ما فيه من الذكر سنة كالقعود الاول وحاصل الوجه الثانى قياس القعدة الاخيرة على القيام والركوع والسجود فان حكم كل واحد من هذا سواء فى جميع الصلوة فالنظر على ذلك ان يكون حكم القعود ايضا سواء فى جميع الصلوة وقد اتفقوا على سنية القعود الاول فينبغى ان يكون القعود الاخير ايضا كذلك سنة قال ابن رشد فى البداية والسبب فى اختلافهم هو تعارض مفهوم الاحاديث وقياس احدى الجلستين على الثانية وذلك ان فى حديث ابى هريرة المتقدم امر جلس حتى تطمأن جالسا فوجب الجلوس على ظاهر هذا الحديث فى الصلوة كلها فمن اخذ بهذا قال ان الجلوس كله فرض ولما جاء فى حديث ابن بحينة انه ثبت انه عليه الصلوة والسلام اسقط الجلسة الوسطى ولم يجبرها بسجد لها وثبت عنه انه اسقط ركعتين فجبرهما وكذلك ركعة فهم الفقهاء من هذا الفرق بين حكم الجلسة الوسطى وحكم الركعة وكانت عندهم الركعة فرضا باجماع فوجب ان لا تكون الجلسة الوسطى فرضا فهذا هو الذى اوجب ان فرق القضاء بين الجلستين ورأوا ان السجود انما يكون للسنن دون الفروض ومن رأى انها فرض قال السجود للجلسة الوسطى شئ يخصها دون سائر الفرائض وليس فى ذلك دليل على انها ليست بفرض وامن ذهب الى انهما كليهما سنة قاس الجلسة الاخيرة على الوسطى بعدان اعتقد فى الوسطى بالدليل الذى اعتقد به الجمهور انها سنة فالسبب فى اختلافهم هو فى الحقيقة آيل الى معارضة الاستدلال لظاهر القول او ظاهر الفعل فان من الناس ايضا من اعتقد ان الجلستين كليهما فرض من جهة ان افعاله عليه الصلوة والسلام عنده الاصل فيها ان تكون فى الصلوة محمولة على الوجوب حتى يدل الدليل على غير ذلك على ما تقدم فاذن الاصلان جميعا يقتضيان ههنا ان الجلوس الاخير فرض ولذلك عليه اكثر الجمهور من غير ان يكون له معارض الا القياس اعنى بالاصلين القول والعمل ولذلك اضعف الاقاويل من رأى ان الجلستين سنة والله اعلم انتهى واحتج فى البرهان على فرضية القعدة الاخيرة بقوله تعالى اقيموا الصلوة وقد اتحق فعل النبى صلى الله عليه وسلم وقوله بيانا وهو لم يفعلها قط بدون القعدة الاخيرة والمواظبة من غير ترك دليل الفرضية فاذا وقع بيانا ان للفرض اعنى الصلوة الجمل كان متعلقها فرضا بالضرورة الا ما خرج بدليله على ما تبين فى محله انتهى وصحح فى تسعتى الكتب المبانى فاحتج عليهم اى على القائلين بسنية القعدة الاخيرة الآخرون القائلون بفرضية القعدة الاخيرة فقالوا قد رأينا القعود الاول من قام عنه اى من القعود الاول ساهيا فاستتم قائما اى اتم القيام قال فى المغرب واستتمت الامر اتممته وقال فى القاموس واتمه واستتمه وتم به وعليه جمله تاما انتهى امر بالمضى امى بالنفاذ قال الراغب المضى والمضاء النفاذ وقال فى القاموس مضى فى الامر مضاء ومضوا نفذ فى قيامه ولم يؤمر بالرجوع الى القعود قال الشعرانى فى ميزانه ومن ذلك قول الامام الشافعى ان من ترك التشهد الاول فذكره بعد انتصابه لم يعد له او قبله عاد وسجد للسهو ان بلغ حد الراكع مع قول احمد انه ان ذكره بعد ان انتصب قائما ولم يقرأ فهو مخير والاولى ان لا يرجع مع قول النخعى يرجع مالم يشرع فى القراءة ومع قول الحسن يرجع مالم يركع ومع قول مالك انه ان فارقت اليته الارض لا يرجع انتهى وقال العينى فى شرح البخارى واختلفوا فيمن قام من ثنتين ساهيا هل يرجع الى الجلوس فقالت طائفة ان من استتم قائما فلا يرجع وليمض فى صلاته وان لم يستتم قائما جلس وروى ذلك عن علقمة وقتادة وابن ابى ليلى وهو قول الاوزاعى وابن القاسم فى المدونة والشافعى وقالت طائفة اذا فارقت اليته الارض وان لم يعتدل فلا يرجع وبه قال روى رواه ابن القاسم عن مالك فى المجموعة وقالت طائفة يقعد وان كان استتم قائما روى ذلك عن النعمان بن بشير والنخعى والحسن البصرى الا ان النخعى قال يجلس مالم يستتم القراءة وقال الحسن مالم يركع انتهى وعند الحنفية ما فى الدر المختار رجعا عن القعود الاول من الفرض عاد اليه مالم يستقم قائما فى ظاهر المذهب وهو الاصح وان استقام قائما لا يعود قال الشامى مقابله ما فى الهداية ان كان الى القعود اقرب عاد والى القيام فلا انتهى وهل يفسد صلوته اذا رجع بعد استوائه فقيل تفسد وهو مذهب الشافعى وابن سحنون وقيل لم تفسد وهو قول جمهور الفقهاء واكثر العلماء وهو الراجح

وقد رأينا من قام من القعود الاخير ساهيا حتى استتم قائما امر بالرجوع الى قعوده قالوا فما يؤمر بالرجوع اليه بعد القيام عنه فهو الفرض وما لا يؤمر بالرجوع اليه بعد القيام عنه فليس ذلك بفرض الا ترى ان من قام وعليه سجدة من صلاته حتى استتم قائما امر بالرجوع الى ما قام عنه لانه قام فترك فرضا فامر بالعود اليه وكذلك القعود الاخير لما امر الذى قام عنه بالرجوع اليه كان ذلك دليلا انه فرض ولو كان غير فرض اذا لما امر بالرجوع اليه كما لم يؤمر بالرجوع الى القعود الاول فكان من الحجة عليهم للآخرين انه انما امر الذى قام من القعود الاول حتى استتم قائما بالمضى

عندنا الحنفية كما فى الاوجز وقد رأينا وفى نسختى النخب والمبانى بحذف قد من قام من القعود الآخر وفى نسختى النخب والمبانى الاخير ساهيا حتى استتم قائما وفى نسختى النخب والمبانى فاستتم بحذف حتى امر بالرجوع الى قعوده وفى نسختى النخب والمبانى الى القعود قال ابن قدامة فى المغنى متى قام الى الخامسة فى الرباعية اوالى الرابعة فى المغرب والى الثالثة فى الصبح لزمه الرجوع متى ما ذكر فيجلس فان كان قد تشهد عقيب الركعة التى انت بها صلوته سجد للسهو ثم يسلم وان لم يكن تشهد تشهد وسجد للسهو ثم سلم فان لم يذكر حتى فرغ من الصلوة سجد سجدتين عقيب ذكره وتشهد وصلوته صحيحة وبهذا قال علقمة والحسن وعطاء والزهرى والنخعى ومالك والليث والشافعى واسحق وابو ثور وقال ابو حنيفة ان ذكر قبل ان يسجد جلس للتشهد وان ذكر بعد السجود وكان جلس عقيب الرابعة قدر التشهد صحت صلوته ويضيف الى الزيادة اخرى لتكون نافلة فان لم يكن جلس فى الرابعة بطل فرضه وصارت صلوته نافلة ولزمه اعادة الصلوة و نحوه قال حماد بن ابى سليمان انتهى قالوا اى القائلون بفرضية القعدة الاخيرة فما يؤمر بالرجوع اليه بعد القيام عنه فهو الفرض وما لا يؤمر وفى نسختى النخب والمبانى فهو فرض وما لم يؤمر بالرجوع اليه بعد القيام عنه فليس ذلك وفى نسختى النخب والمبانى فليس ذاك بفرض الا ترى وفى نسختى النخب والمبانى الا يرى ان من قام وعليه سجدة من صلاته حتى استتم قائما امر بالرجوع الى ما قام عنه لانه قام فترك فرضا فامر بالعود اليه قال ابن قدامة فى المغنى قام من السجدة الاولى ولم يجلس للفصل بين السجدتين فهذا قد ترك ركنين جلسة الفصل والسجدة الثانية فلا يخلو من حالين احدهما ان يذكر قبل الشروع فى القراءة فيلزمه الرجوع وبهذا قول مالك والشافعى والا علم فيه مخالفا وبهذا الحكم فى ترك ركن غير السجود مثل الركوع او الاعتدال عنه فانه يرجع اليه متى ذكره قبل الشروع فى قراءة الركعة الاخرى فيأتى به ثم بما بعده انتهى مختصرا وكذلك وفى نسخة النخب فكذلك القعود الاخير لما امر الذى قام عنه اى عن القعود الاخير بالرجوع اليه اى الى القعود كان ذلك اى الرجوع الى القعود دليلا انه اى القعود الاخير فرض ولو وفى نسختى النخب والمبانى فلو كان اى القعود الاخير غير فرض اذا قال فى القاموس اذن جواب وجزاء تاويلها ان كان الامر كما ذكرت ويحذفون الهمزة فيقولون ذن واذا وقفت على اذن ابدلت من نونه الفا انتهى لما امر بالرجوع اليه اى الى القعود الاخير كما لم يؤمر بالرجوع الى القعود الاول وهذا ما ذكره المصنف ههنا جواب عن وجه النظر الذى ذكره القائلون بسنية القعود الاخير قياسا على القعود الاول وحاصل ما ذكره على ما قال العينى فى المبانى ان الذى ذكرتم من قياس القعود الاخير على الاول فى عدم الفرضية قياس فاسد لانا وجدنا دليلا يدل على الفرق بينهما بحيث جعل الاول سنة والثانى فرضا وذلك فيمن سهى عن القعود الاول وقام الى الثالثة فانه يؤمر بالمضى فى قيامه ولم يؤمر بالرجوع الى القعود فهذا يدل على ان القعود الاول ليس بفرض اذ لو كان فرضا لامر بالرجوع اليه لصحة الصلوة ولو سهى عن القعود الاخير وقام الى الخامسة يؤمر بالرجوع الى القعود ما لم يقيد الخامسة بالسجدة فهذا يدل على ان القعود الاخير فرض فصار كمن ترك سجدة من بيته فقام فانه يؤمر بالرجوع الى اداءها لتصحيح الصلوة لانه ترك فرضا فامر بالعود اليه فكذلك فيما نحن فيه فظهر الفرق بين القعودين وثبت كون الاول سنة والثانى فرضا انتهى وقال فى النخب ولكن لهم ان يقولوا نحن ما نوجب الرجوع الى القعود فى الحالتين فيصح حينئذ القياس ويمكن ان يجاب بان الرجوع وان لم يكن فرضا لاجل القعود يكون فرضا لاجل الخروج من الصلوة بالتسليمة ان كانوا يريدونها فرضا وغيرها ان لم يريدوها فرضا وفيه نظر لا يخفى فافهم انتهى فكان من الحجة عليهم اى على القائلين بفرضية القعود الاخير الآخرين اى القائلين بسنية القعود الاخير انه انما امر الذى قام من القعود الاول حتى استتم هكذا فى نسخة المبانى وفى نسخة النخب عين استتم والاول اولى قائما بالمضى متعلق بقوله انما امر

في قيامه وان لا يرجع الى قعوده لانه قام من قعود غير فرض فدخل في قيام فرض فلم يؤمر بترك الفرض والرجوع
الى غير الفرض وامر بالتمادي على الفرض حتى يتمه فكان لو قام عن القعود الاول فلم يستتم قائما امر بالعود
الى القعود لانه ما لم يستتم قائما فلم يدخل في فرض فامر بالعود مما ليس بسنة ولا فرض الى القعود
الذي هو سنة وكان يؤمر بالعود مما ليس بسنة ولا فريضة الى ما هو سنة ويؤمر بالعود من السنة الى
ما هو فريضة وكان الذي قام من القعود الاخير حتى استتم قائما داخلا لا في سنة ولا في فريضة وقد
قام من قعود هو سنة فامر بالعود اليه وترك التمادي فيما ليس بسنة ولا فريضة كما امر الذي قام
من القعود الاول الذي هو سنة فلم يستتم قائما فيدخل في الفريضة ان يرجع من ذلك الى القعود
الذي هو سنة فلهذا امر الذي قام من القعود الاخير حتى استتم قائما بالرجوع اليه لا لما ذهب
اليه الآخرون قال ابو جعفر فهذا هو النظر عندنا في هذا الباب لا ما قال الآخرون ولكن ابا حنيفة
وابا يوسف ومحمدا رحمهم الله تعالى ذهبوا في ذلك الى قول الذين قالوا ان القعود الاخير مقدار التشهد من صلب الصلوة

في قيامه وان لا يرجع الى قعوده اي الى القعود الاول لانه قام من قعود غير فرض فدخل في قيام فرض فلم يؤمر بترك الفرض والرجوع
الى غير الفرض وامر بالتمادي قال في المغرب والمدى بفتحتين الغاية ومنها التمادي في الامر وهو بلوغ المدى انتهى وفي الفائق
وقيل للغاية مدى لامتداد المسافة اليها انتهى على الفرض حتى يتمه اي الفرض فكان وفي نسختي النخب والمباني وكان لو قام عن القعود
الاول فلم يستتم قائما امر بالعود الى القعود لانه اي الذي قام عن القعود الاول ما لم يستتم قائما فلم يدخل في فرض فامر بالعود مما
ليس بسنة ولا فرض الى القعود الاول الذي هو سنة قال ابن قدامة في المغني فاما القيام في موضع الجلوس ففي ثلاث صور احدها ان
يترك التشهد الاول ويقوم وفيه ثلاث مسائل الاولى ذكره قبل اعتداله قائما فيلزمه الرجوع الى التشهد لانه اخل بواجب ذكره قبل
الشروع في ركن مقصود فلزمه الاتيان به المسئلة الثانية ذكره بعد اعتداله قائما فالاولى لزان يجلس لانه ذكره بعد الشروع في ركن
فلم يلزمه الرجوع ويحتمل انه لا يجوز له الرجوع لانه شرع في ركن فلم يجز له الرجوع كما لو شرع في القراءة انتهى مختصرا وقال في المبسوط
وفي ظاهر الرواية اذا لم يستتم قائما ليعود واذا استتم قائما لا يعود لانه لما استتم قائما اشتغل بفرض القيام وليس من الحكمة ترك الفرض
للعود الى السنة بخلاف ما قبل ان يستتم قائما انتهى مختصرا وكان وفي نسختي النخب والمباني فكان يؤمر بالعود مما ليس بسنة ولا فريضة الى
ما هو سنة ويؤمر بالعود من السنة الى ما هو فريضة وكان الذي قام من القعود الاخير حتى استتم قائما داخلا لا في سنة ولا في فريضة
وقد قام من قعود هو سنة فامر بالعود اليه اي الى القعود الاخير وترك التمادي فيما ليس بسنة ولا فريضة كما امر الذي قام من القعود
الاول الذي هو سنة فلم يستتم قائما فيدخل في الفريضة ان يرجع من ذلك الى القعود الذي هو سنة فلهذا امر الذي قام من القعود
الاخير حتى بكذا في نسخة المباني وفي نسخة النخب حين استتم قائما بالرجوع اليه اي الى القعود الاخير لا لما ذهب اليه الآخرون بكذا في نسخة
المباني وفي نسخة النخب بحذف لا لما ذهب اليه الآخرون قال ابو جعفر زاد في نسخة النخب رحمه الله وفي نسخة المباني بحذف قال
ابو جعفر فهذا هو النظر عندنا في هذا الباب اي سنية القعود الاخير لا ما قال الآخرون اي من فرضية القعود الاخير ولكن ابا حنيفة
وابا يوسف ومحمدا رحمهم الله تعالى بكذا في نسخة المباني وفي نسخة النخب بحذف رحمهم الله ذهبوا في ذلك اي في حكم القعود الاخير الى قول
الذين قالوا ان القعود الاخير مقدار التشهد من صلب الصلوة قال في النخب لما اجاب عن وجه النظر والقياس الذي ذكره اولئك
القوم فيما ذهبوا اليه بين ههنا وجه النظر والقياس الصحيح الذي ذكره مخالفوهم وفي هذا ايضا جواب عن النظر الذي ذكره اولئك القوم مع
بيان القياس الصحيح ولهذا رأيت في بعض النسخ قد ذكر فيه قوله فاحتج عليهم الآخرون الى قوله امر (بياض في الاصل والظاهر لما امر
بالرجوع اليه كما لم يؤمر) بالرجوع الى القعود الاول فقط ولم يزد عليه وذكر عقيبه ولكن ابا حنيفة الى آخره وفي بعض النسخ ذكر قوله فكان
من الحجة عليهم للآخرين الى آخره فقط من غير ذكر قوله فاحتج عليهم الآخرون وفي بعضها ذكر فاوفاوهو الاكثر ووجهه ما ذكرنا انتهى قلت النسخة
التي اقتصر فيها على قوله فاحتج عليهم الآخرون الى قوله الى القعود الاول ولم يزد عليه لعلى هذه النسخة يكون اثبات فرضية القعدة الاخيرة
كما هو مذهب الجمهور لكن لا يصح على هذا قوله ولكن ابا حنيفة الى آخره فان المصنف رحمه الله تعالى لما اثبت بكلامه مذهبهم فكيف يصح الاستدراك

وقد قال بما قالوا من ذلك بعض المتقدمين ونحن حدثنا بكر بن ادريس قال ثنا آدم قال ثنا شعبة عن يونس عن الحسن في الرجل يحدث بعد ما رفع رأسه من آخر سجدة فقال

واما بعض النسخ الذي ذكر فيه قوله فكان من الحجة عليهم للآخرين الى آخره ولم يذكر فيه فاحتج عليهم الآخرون فليس فيه بيان النظر لمن اختار فرضية القعدة الاخيرة واقتصر فيه على بيان النظر لمن اختار سنية القعود الاخير لكن لا يصح على هذا قوله فكان من الحجة عليهم للآخرين فانه لما اثبت بهذه الحجة قول من قال بسنية القعدة الاخيرة فكيف يكون هذا حجة على من اختار سنية القعدة الاخيرة فانه لم يذكر على هذه النسخة النظر لمن اختار فرضية القعدة الاخيرة فلا يكون هذا الكلام حجة عليهم واما النسخة التي تجمع فيها بين الكلامين فذكر اولا النظر لمن اختار السنية ثم ذكر النظر لمن اختار الفرضية ثم ذكر الحجة عليهم ثم ذكر الاستدراك كما هو في النسخة التي بايدينا وكما هو في نسختي المنتخب والمباني وهو الاكثر كما قال العيني فعلى هذا تستتم العبارات كلها ويكون غرض المصنف من قوله فكان من الحجة عليهم للآخرين الى آخره الجواب من جهة الفريق الاول الذي اختار سنية القعدة الاخيرة عما قاله الجمهور في فرضية القعدة الاخيرة من اثبات التفريق بين حكمي القعدتين من حيث النظر وحاصل ما قاله المصنف رحمه الله تعالى انه انما امر بالمضي في القيام في القعود الاول لانه قام من قعود غير فرض فدخل في قيام فرض فامر بالتمادي على الفرض ولم يؤمر بتركه والرجوع الى غير الفرض وكان كما لو قام عن القعود الاول فلم يستتم قائما يؤمر بالعود الى القعود لانه لم يدخل في فرض فامر بالعود مما ليس بسنة ولا فرض الى ما هو سنة اعني القعود فدل ذلك على انه يؤمر بالعود مما ليس بسنة ولا فرض الى ما هو سنة ومن السنة الى الفرض والقائم عن القعود الاخير حتى استتم قائما دخل فيما هو ليس بسنة ولا فرض وقام عن القعود الذي هو سنة فامر بالعود اليه كما يؤمر بالرجوع الى القعود الاول الذي هو سنة من قام عن القعود الاول لم يدخل في الفريضة باستوائه قائما فهذا هو النظر عندنا لكن الائمة الثلثة ذهبوا الى فرضية القعود الاخير مقدارا للتشهد انتهى واعلم ان المصنف رحمه الله تعالى رجح ههنا القول بسنية القعدة الاخيرة وقال في مختصره باب اقل ما يجزئ من عمل الصلوة قال ابو جعفر فرائض الصلوة الاستفتاح التكبيرة الاولى والقيام والقراءة في الركعتين والركوع والسجود والقعود مقدار التشهد الذي يتلوه التسليم فمن ترك شيئا من هذه استأنف الصلوة انتهى فهذا مرجح على ان المصنف اختار فرضية القعدة الاخيرة فلعله رجع عما اختاره في هذا الكتاب ولهذا لم يذكر الفقهاء عنه سنية القعدة الاخيرة وانما ذكروا عنه سنية القعدة الاولى كما تقدم قال في البحر والقعود الاخير قدر التشهد فرض باجماع العلماء وقد روى الشيخان وغيرهما من طرق عديدة من الصحابة رضي الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم حين علم الاعرابي المسيء صلاته اركان الصلوة الى ان قال فاذا رفعت رأسك من آخر سجدة وقعدت قدر التشهد فقد تمت صلاتك قال الشيخ قاسم في شرح الدرر وقد وردت ادلة كثيرة بلغت مبلغ التواتر على ان القعدة الاخيرة فرض وفي نسخ القدوري قوله تعالى وربك فكبر وكذا وتوموا لله قانتين وكذا اركعوا واسجدوا وامر المستفاد منها وجوب المذكورات في الصلوة وهي لا تستغني اجمالا عن البيان فالحاصل حينئذ ان الصلوة فعل يشتمل على هذه الاجزاء كيفية ترتيبها في الاداء وهل الصلوة هذه فقط او مع امور اخر وقع البيان في ذلك كله بفعله صلى الله عليه وسلم وقوله وهو لم يفعلها قط بدون القعدة الاخيرة والمواظبة من غير ترك مرة دليل الوجوب فانا وقفت بيانا للفرض اعني الصلوة المجمل كان مستفادا فرضا بالضرورة ولو لم يقم الدليل في غيرها من الافعال على سنيته لكان فرضا ولو لم يلزم تقييد مطلق الكتاب بخبر الواحد في الفاتحة والطمانينة وهو نسخ للقاطع بالظني لكانا فرضين ولولا انه عليه الصلوة والسلام لم يعد الى القعدة الاولى لما تركها ساهيا ثم علم لكانت فرضا فقد عرفت ان بعض الصلوة عرف بذلك المنصوص والاجمال فيما وراء ذلك لا ينفي الاجمال في الصلوة من وجه آخر فما تعلق بالافناء نفسها لا يكون بيانا فان كان ناسخا للاطلاق وهو قطعي نسخ للعلم بانه صلى الله عليه وسلم قاله وهو اوردي بالمرة وان لم يكن قطعيا لم يصلح لذلك والازم تقديم النفي عند معارضة القطعي وهو لا يجوز في قضية العقل وعما ذكرنا كان تقديم القيام على الركوع والركوع على السجود فرضا لانه بينها كذلك انتهى وقد قال بما قالوا اي الائمة الاحناف ومن سلك مسلكهم من ذلك اي من فرضية القعدة الاخيرة وعدم فرضية التسليم بعض المتقدمين من السلف كما حدثنا في نسختي المنتخب والمباني بحذف كما بكر بن ادريس بن الحجاج الازدي قال ثنا آدم بن ابي اياس الخراساني قال ثنا شعبة ابن الحجاج الواسطي عن يونس بن عبيد بن دينار البصري كما في الحاوي وفسره العيني في المنتخب والمباني بيونس بن ابي اسحاق السبيعي الكوفي وكلاهما محتملان ولكن الاول اولى لان يونس بن عبيد من اصحاب الحسن وروى عنه شعبة عن الحسن بن ابي الحسن البصري في الرجل يحدث بعد ما رفع هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني يرفع رأسه من آخر سجدة فقال هكذا في نسخة

لايجزيه حتى يتشهد او يقعد قدر التشهد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا سعيد بن سابق الرشيدي قال ثنا حيوة بن شريح عن ابن جريج قال كان عطاء يقول اذا قضى الرجل التشهد الاخير فقال السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فاحدث وان لم يكن سلم عن يمينه وعن يساره فذكر كلاما معناه فقد مضت صلاته او قال فلا يعود اليها

باب الوتر

الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني قال بحذف الفاء لايجزيه حتى يتشهد او يقعد قدر التشهد فيه دلالة ظاهرة على فرضية القعدة الاخيرة وعدم افتراض التسليم عند الحسن قال في الحاوي بكر بن ادريس بن الحجاج كان فقيها مفتيا ثقة وآدم هو ابن ابي اياس روى عنه البخاري وبقية الاسناد اسناد الصحيحين انتهى وقال في المنتخب هذا اسناد صحيح واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا هشيم عن يونس عن الحسن قال اذا رفع بعد ما يفرغ من السجدة الاخيرة فليتصرف وليتوضأ فليرجع فليتشهد ما لم يتكلم فان تكلم استأنف الصلوة وقد روي عن الحسن خلافه ايضا قال ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا حفص عن ابن ابي عروبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب والحسن قالا اذا رفع رأسه ثم احدث فقد اجزأته صلاته وكذا روي عن ابراهيم ثنا حفص عن حجاج عن طلحة عن ابراهيم قال اذا اتم الركوع والسجود ثم احدث فقد انقضت صلوته وان لم يتشهد انتهى حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا سعيد بن سابق بن الازرق الرشيدي مولى عبيد الله بن سجاب يكنى اباعثمان ذكره ابن يونس في علماء مصر وسكت عنه والظاهر ان نسبته الى رشيد بلدة بساحل مصر قريبة من اسكندرية كذا في المنتخب وفي كشف الاستار سعيد بن سابق الازدي الرشيدي مولى عبيد الله بن الحجاب مولى ابن سلول يكنى اباعثمان عن حيوة بن شريح وخالد بن حميد والمصريين وعنه عبيد الله بن موسى وسعيد بن كثير بن عفير وابن خزيمة توفي يوم السبت لست خلون من ربيع الاول سنة اثنتين وعشرين ومائتين كذا قاله ابن يونس في علماء مصر وابن حبان في الثقات اه قال ثنا حيوة بن شريح التجيبي المصري الفقيه عن ابن جريج عبد الملك المكي قال كان عطاء بن ابي رباح المكي يقول اذا قضى بكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني اذا تشهد الرجل التشهد الاخير فقال السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فاحدث وفي نسختي المنتخب والمباني احدث بالواو وان لم يكن سلم عن يمينه وعن يساره فذكر كلاما معناه وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف فذكر كلاما معناه فقد مضت وفي نسختي المنتخب والمباني فقد تمت صلاته او قال فلا يعود اليها قال في اعلاء السنن وسعيد بن سابق شيخ يروي عنه المصريون قال الدارقطني كذا في الانساب ولفظ شيخ للتعديل عندهم وبقية رجاله ثقات فالسند حسن انتهى وقال في المنتخب اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم عن ابن جريج عن عطاء نحوه واخرج عنه عبد الرزاق في مصنفه بخلاف ذلك عن ابن جريج عن عطاء وفي رجل احدث في صلاته قبل ان يتشهد قال يحسبه فلا يعد والله اعلم انتهى قلت قال الامام محمد في الآثار اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم في الرجل يجلس خلف الامام قدر التشهد ثم ينصرف قبل ان يسلم الامام قال لايجزئه وقال عطاء بن ابي رباح اذا جلس قدر التشهد اجزاه قال ابو حنيفة قولي قول عطاء قال محمد وبقول عطاء نأخذ نحن ايضا قال محمد اخبرنا شعبة بن الحجاج عن ابي اسفر قال سمعت حميد بن عبد الرحمن يقول سمعت عمر بن الخطاب يقول لايجزئ الصلوة الا بتشهد قال محمد وبهذا نأخذ فاذا تشهد فقد قضى الصلوة فان انصرف قبل ان يسلم اجزأته صلوته ولا ينبغي له ان يتعمد ذلك انتهى

باب الوتر

اي هذا باب في بيان الوتر واحكامه والمناسبة بينه وبين الابواب التي قبله التي احكام الفرائض هي ان اتصاله بالفرض اقوى من اتصال النفل به كذا في المنتخب وقال في المباني ولما فرغ عن بيان صفة الصلوة الفرض اردفه ببيان احكام الوتر ولما كان اتصاله بالفرض اقوى من اتصال النفل به ذكره عقيب الفرض انتهى والوتر الفرد وتكسر واوه وتفتح كما في النهاية وقال الراغب الوتر في العدد خلاف الشفع والشفع ضم الشيء الى مثله انتهى وقال القرطبي في تفسيره قرأ ابن مسعود واصحابه والكسائي وحمزة وخلف والوتر بكسر الواو والباقون بفتح الواو وهما لغتان بمعنى واحد وفي الصحاح الوتر بالكسر الفرد والوتر بفتح الواو الذحل (الحقد والعداوة) هذه لغة اهل العالية انا

حدثنا ابراهيم بن ابي داود قال ثنا علي بن الجعد قال انا شعبة ح وحدثنا بكار قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت ابا مجلز يحدث عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر ركعة من آخر الليل حدثنا سليمن بن شعيب الكيساني قال ثنا عبد الرحمن ابن زياد قال ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت ابا مجلز فذكر مثله حدثنا سليمن قال ثنا الخصيب قال ثنا هما عن قتادة عن ابي مجلز قال سألت ابن عباس عن الوتر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ركعة من آخر الليل وسألت ابن عمر فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة من آخر الليل

لغة اهل الحجاز فيما الصد منهم فاما تميم فبالكسر فيهما انتهى وقال في روح المعاني قرأ حمزة والكسائي والاعرج عن ابن عباس وابو رجاء وابن وثاب وقتادة وطلحة والاعمش والحسن بخلاف عنه والوتر بكسر الواو وهي لغة تميم والجمهور على فتحها وهي لغة قريش وهما لغتان كالحجر والحجر بمعنى العقل على ما قال صاحب المطلع في الوتر المقابل للشفع وامالي الوتر بمعنى الترة اي الحقد فالكسر هو المسموع وحده والاسمي حكى فيه ايضا اللغتين وقرأ يونس عن ابي عمرو بفتح الواو وكسر التاء وهو امالغة او نقل حركة الواو في الوقف لما قبلها انتهى ثم اختلفت الروايات في وتره صلى الله عليه وسلم كثيرا جدا كما لا يخفى على من له ادنى ممارسة بالكتب ووجه ان صلوة الليل كلها يطلق عليه الوتر عند المحدثين ولذا تراهم يبوبون لوتر في كتبهم ويذكرون فيها روايات صلوة الليل مطلقا قال العيني اعلم ان عائشة اطلقت على جميع صلوته صلى الله عليه وسلم في الليل التي كان فيها الوتر وترا اه كذا في اللامع وقال الحافظ في الفتح قال ابن التين اختلف في الوتر في سبعة اشياء في وجوبه وعدده واشتراط النية فيه واختصاصه بقراءة واشتراط شفع قبله وفي آخر وقته وصلاته في السفر على الدابة قلت وفي قضائه والقنوت فيه وفي محل القنوت منه وفيما يقال فيه وفي فضله ووصله وهل تسن ركعتان بعده وفي صلاته من قعود ولكن هذا الاخير مبني على كونه مندوبا اولا وقد اختلفوا في اول وقته ايضا وفي كونه افضل صلاة التطوع اوالرواتب افضل منه او خصوص ركعتي الفجر انتهى وهل الثلاث الموصولة منه بتشهد افضل او بتشهدين كما في معارف السنن فهذه سبعة عشر وجوه الاختلاف وقد ذكرها الطحاوي بعضها منها فذكر ههنا في باب الوتر الخلاف في عدد الوتر وفي فضله ووصله وترجم في موضع آخر الوتر في الرحلة في السفر وفي موضع آخر التطوع بعد الوتر وياتي الكلام على ما ترجم له في شرح الكلام على احاديث الباب انشاء الله تعالى حدثنا ابراهيم بن ابي داود البرلسي قال ثنا علي بن الجعد بن عبيد الجوهري البغدادي قال انا شعبة بن الحجاج الواسطي ح وحدثنا بكار وفي نسختي النخب والمباني ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا وهب وزاد في نسختي النخب المباني ابن جرير الازدي البصري قال ثنا شعبة عن ابي التياح يزيد بن حميد الضبعي البصري قال سمعت ابا مجلز لاحق بن حميد السدوسي البصري يحدث عن ابن عمر وزاد في نسختي النخب والمباني رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر ركعة من آخر الليل خبر موصوف اي ركعة منشأة من آخر الليل اي آخر وقتها آخر الليل قاله الطيبي وقال في فتح الملهم اي الوتر حقيقة ركعة واحدة بها يوتر المصلي صلوته الا انها لا تؤدى مفردة بل مضمومة الى المثنى الاخير من الليل فقوله الوتر ركعة كقوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة انتهى والحديث اخرجه مسلم عن شيبان بن فروخ عن عبد الوارث والنسائي عن محمد بن يحيى بن عبد الله عن وهب بن جرير عن شعبة وابو عوانة في صحيحه من طريق حجاج بن محمد عن شعبة ومن طريق ابي معمر عن عبد الوارث والبيهقي من طريق ابي معمر عنه كلاهما عن ابي التياح باسناده باللفظ المذكور واخرجه احمد في مسنده عن محمد بن جعفر وحجاج عن شعبة بلفظ الوتر آخر ركعة من الليل حدثنا سليمن بن شعيب الكيساني قال ثنا عبد الرحمن بن زياد الرصاصي من اهل العراق سكن مصر قال ثنا شعبة عن قتادة بن دعامة السدوسي البصري قال سمعت ابا مجلز فذكر مثله والحديث اخرجه احمد عن محمد بن جعفر وحجاج ومسلم عن محمد بن مثنى وابن بشار عن محمد بن جعفر وابو عوانة من طريق يحيى بن سعيد كلهم عن شعبة عن قتادة عن ابي مجلز باللفظ المذكور عند المصنف واخرجه النسائي عن محمد بن بشار عن يحيى ومحمد عن شعبة باسناده مثله حدثنا سليمن بن شعيب الكيساني قال ثنا الخصيب بن ناصح الحارثي البصري قال ثنا همام بن يحيى بن دينار البصري عن قتادة عن ابي مجلز قال سألت ابن عباس وزاد في نسختي النخب والمباني رضي الله عنهما عن الوتر فقال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هكذا عند مسلم والطيالسي والبيهقي وزاد في نسختي النخب والمباني بعده الوتر وهكذا هو عند ابي عوانة ركعة من آخر الليل وسألت وهذا مقول ابي مجلز بالاسناد المذكور ابن عمر وزاد في نسختي النخب والمباني رضي الله عنهما اي عن الوتر كما هو عند الطيالسي فقال اي ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند مسلم والطيالسي وغيرهما فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ركعة من آخر الليل والحديث

قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا فقلدوه وجعلوه اصلا

اخرجه احمد عن عبد الصمد ومسلم عن زهير بن حرب عن عبد الصمد عن همام باسناده نحوه واخرجه ابو عوانة من طريق حبان ومؤمل و ابي داود عن همام الا انه قدم السؤال عن ابن عمر واخر السؤال عن ابن عباس واخرجه الطيالسي في مسنده عن همام بهذا الاسناد فذكر حديث ابن عباس في مسنده وحديث ابن عمر في مسنده واخرجه البيهقي في سننه من طريق الطيالسي قال ابو جعفر زاد في نسخة المنتخب رحمه الله فذهب قوم الى هذا الحديث الذي رواه ابن عمر وابن عباس الوتر ركعة من آخر الليل تقلدوه وجعلوه اصلا اراد بالقوم هؤلاء عطاء بن ابي رباح وسعيد بن المسيب ومالكا والشافعي واحمد واباثور واسحاق وداود بن علي فانهم ذهبوا الى هذا الحديث وجعلوه اصلا في الايتار بركعة الا ان مالكا قال ولا بد ان يكون قبلها شفع ليسلم بينهن في الحضر والسفر وعنه لا بأس ان يوتر المسافر بواحدة وكذا فعله سحنون في مرضه كذا في المنتخب وقال ابن العربي اختلف الناس في اقل النفل فقال الشافعي ركعة وحقيقة مذهبه تكبيرة فانه لو كبر عند الصلوة ثم بدا له في تركها لخرج عنها لكتب له ثواب التكبيرة وقد قال النبي عليه السلام صلوة الليل مثنى مثنى واما ركعة واحدة فلم تشرع الا في الوتر واما الصلوة بتكبيرة فهو تلاعب لانه ليس له اصل في الاسلام انتهى مختصرا وقال الخطابي قد ذهب جماعة من السلف الى ان الوتر ركعة منهم عثمان بن عفان وسعد بن ابي وقاص وزيد بن ثابت وابو موسى الاشعري وابن عباس وعائشة وابن الزبير وهو مذهب ابن المسيب وعطاء ومالك والاوزاعي والشافعي واحمد ابن حنبل واسحق بن راهويه غير ان الاختيار عند مالك والشافعي واحمد بن حنبل ان يصلي ركعتين ثم يوتر بركعة فان افرد الركعة كان جائزا عند الشافعي واحمد واسحق وكرهه مالك انتهى وممن روى عنه الايتار بركعة ابن عمر ومعاوية كما في المنتخب عن ابن عبد البر وابو بكر وعمر حكاه ابن المنذر كما في شرح التقريب وتميم الداري وابو ايوب الانصاري ومعاذ بن الحارث القاري كما روى البيهقي في سننه وحكاه العراقي ايضا عن الخلفاء الاربعة ومعاذ بن جبل وابي بن كعب وابي الدرداء وحذيفة وابن مسعود وابي هريرة وفضالة بن عبيد وسالم وعبد الله بن عياش والحسن البصري وابن سيرين وعقبة بن عبد الغافر وسعيد بن جبير ونافع بن جبير بن مطعم وجابر بن زيد والزهري وربيعة بن ابي عبد الرحمن كما في النيل وسياتي ما يعارض ذلك عن عمر وابن مسعود وابن عباس وزيد بن ثابت وسعيد بن المسيب عند المصنف وعلي وابي وغيرهما عند غيره قال العراقي في شرح التقريب ومذهب مالك والشافعي واحمد والجمهور جواز الوتر بركعة فردة انتهى لكن قال ابن عبد البر كما في المنتخب وكان مالك من تبعهم يكره ان يكون الوتر ركعة واحدة منفردة لا يكون قبلها شئ انتهى وقال مالك في الموطا بعد ما روى عن سعد الايتار بواحدة وليس على هذا العمل عندنا ولكن اوتر ثلاث وقال الزرقاني المعنى يكره الاقتصار على الواحدة التي هي الوتر دون ان يصلي قبلها الشفع هذا على المذهب وان كان خلاف ظاهر الموطا انتهى وقال في الاوجز المشهور في متون المالكية هي رواية الموطا قال في الشرح الكبير كره وصله بغير سلام بغير مقتد بوصل وكره وتر بواحدة من غير تقدم شفع ولو لمريض او مسافر وفي المدونة قال مالك لا بأس بالوتر بواحدة ليس قبلها شئ لاني في حضر ولا في سفر لكن يصلي ركعتين ثم يسلم ثم يوتر بواحدة انتهى وقال ابن رشد في البداية واما مالك فانه تمسك في هذا الباب بانه عليه الصلوة والسلام لم يوتر قط الا في اثر شفع قرأى ان ذلك من سنة الوتر وان اقل ذلك ركعتان فالوتر عنده على الحقيقة اما ان يكون ركعة واحدة ولكن من شرطها ان تتقدمها شفع واما ان يرى ان الوتر المامور به هو المشتمل على شفع ووتر فانه اذا زيد على الشفع وتر صار الكل وترا انتهى وقال العراقي في شرح التقريب مذهب اصحابنا الشافعية انه يحصل الوتر بركعة وبثلاث وبخمس وبسبع وتسع وباحدى عشرة وهو اكثره وهو اصح الوجهين فان زاد لم يصح وتره فان اراد الاتيان بثلاث ركعات فهل الافضل فصلها بسلامين او وصلها بسلام فيه اوجه اصحابنا ادمجها الفضل والثاني الوصل افضل والثالث ان كان منفردا فالفصل وان صلاها بجماعة فالوصل والرابع عكسه وهل الثلاث الموصولة افضل من ركعة مفردة فيه اوجه اصحها ان الثلاث افضل والثاني المفردة افضل قاله امام الحرمين في النهاية وعلى هذا فيقال المفردة افضل من احدى عشرة ركعة موصولة والثالث ان كان منفردا فالمفردة افضل وان كان اماما فالثلاث الموصولة وقال بعض اصحابنا ان الوتر لا يصح حتى تتقدمه نافلة فلو صلى العشاء ثم اوتر بركعة قبل ان يتنفل لم يصح وتره لكن الاصح عند اصحابنا صحة الوتر في هذه الصورة ولا يتعين ان يوتر بما تقدم نفلا فقد يوتر بما فرضا وهو العشاء انتهى مختصرا وقال القسطلاني وثلاثة موصولة افضل من ركعة لزيادة العمل بل قال القاضي ابو الطيب ان الايتار بركعة مكروه انتهى وقال ابن قدامة في المغني قوله الوتر ركعة يحتمل انه اراد ان جميع الوتر ركعة وما يصلي قبله ليس من الوتر كما قال الامام احمد انا نذهب في الوتر الى ركعة ولكن يكون قبلها صلاة عشر ركعات ثم يوتر ويسلم ويحتمل انه اراد ان اقل الوتر ركعة

وخالفهم فى ذلك آخرون فافترقوا على فرقتين فقال بعضهم الوتر ثلث ركعات لايسلم الا فى آخرهن وقال بعضهم الوتر ثلث ركعات يسلم فى الاثنتين منهن وفى آخرهن وكان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة من آخر الليل قد يحتمل عندنا ما قال اهل المقالة الاولى

فان احمد قال انا نذهب فى الوتر الى ركعة وان اوتر بثلاث او اكثر فلا بأس انتهى وقال فى عمدة الطالب وشرحه هداية الراغب واقله ركعة ولا يكره الاقتصار عليها واكثره احدى عشرة مثنى مثنى اى يسلم من كل اثنتين ويوتر بواحدة وادنى الكمال ثلاث بسلامين ويجوز ان يسردها بسلام واحد انتهى مختصرا والحاصل ان الاحناف والمالكية فى طرف وهو الايتار بثلاث ركعات الا ان عند الاحناف بتسليمة واحدة وعند المالكية بتسليمتين والشافعية والحنابلة فى طرف الايتار بركعة الا ان عند الحنابلة الوتر ركعة فقط والبقية ليس من الوتر بل من صلوة الليل كما تقدم وعند الشافعية الركعة والثلاث والخمس والسبع والتسع واحدى عشرة كلها وتر قال الرافعى كما فى الاتحاف وتسمية الوتر تهجدا هو الصحيح المنصوص فى الام والمختصر وقيل الوتر غير التهجد انتهى وخالفهم فى ذلك آخرون فافترقوا على فرقتين فقال بعضهم الوتر ثلاث ركعات لايسلم الا فى آخرهن وممن ذهب الى ذلك ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد كما ذكره الطحاوى وفى هذا الباب والثورى وابن المبارك واهل الكوفة كما ذكره الترمذى وقال ابو عمر كما فى المنتقى يروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعلى بن ابى طالب وعبد الله بن مسعود وابى بن كعب وزيد بن ثابت وانس بن مالك وابى امامة وحذيفة وعمر بن عبد العزيز والفقهاء السبعة انتهى وحكاه ابن المنذر عن ابن عباس ايضا وسيأتى عند المصنف كذلك والفقهاء السبعة هم سعيد بن المسيب وعروة ابن الزبير والقاسم بن محمد وابو بكر بن عبد الرحمن وخارجة بن زيد وعبيد الله ابن عبد الله وسليمان بن يسار كلهم قالوا ان الوتر ثلث لايسلم الا فى آخرهن كما سيأتى عند المصنف واخرج محمد بن نصر فى قيام الليل كما فى الاوجز عن ابى العالية الليل وتر والنهار وتر فوتر النهار صلوة المغرب ووتر الليل مثله وعن خلاس بن عمرو بمعناه وعن بكر بن رستم سمعت الحسن ومحمدا وقتادة وبكر بن عبد الله المزنى ومعاوية بن قرة واياس بن معاوية يقولون الوتر ثلث وعن ابى اسحق قال كان اصحاب على وعبد الله لايسلمون فى الوترين الركعتين وسيأتى عند الطحاوى عن ابى الزناد قال اثبت عمر بن عبد العزيز الوتر بالمدينة بقول الفقهاء ثلثا لايسلم الا فى آخرهن واخرج ابن ابى شيبة عن الحسن قال اجمع المسلمون على ان الوتر ثلاثة لايسلم الا فى آخرهن وقال الكرخى اجمع المسلمون الى آخره نحوه كما فى عمدة القارى وقال النووى قال اصحابنا لم يقل احد من العلماء ان الركعة الواحدة لايصح الايتار بها الا ابو حنيفة والثورى ومن تابعهما ورده العينى فى العمدة بقوله عجبا للنووى كيف يقبل هذا النقل الخطا ولا يرده مع علمه بخطائه وقد ذكرنا عن جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ان الايتار بثلاث ولا تجزئ الركعة الواحدة واتفاق الفقهاء بالمدينة على اشتراط الثلاث بتسليمة واحدة يبين لك خطأ نقل الناقل اختصاص ذلك بابى حنيفة والثورى واصحابهما انتهى مختصرا وقال بعضهم الوتر ثلث ركعات يسلم فى الاثنتين منهن وفى آخرهن وهم مالك والشافعى فى قول واحمد فى رواية واسحاق داود وانه ثلاث ركعات بتسليمتين وعن الشافعى انه بالخيار ان شاء اوتر بركعة وان شاء اوتر بثلاث او خمس او سبع او تسع او احدى عشرة فى الاوقات كلها وقال الزهرى فى شهر رمضان ثلاث ركعات وفى غيره ركعة واحدة كذا فى المنتخب وقال الخطابى قال سفيان الثورى الوتر ثلاث وخمس وسبع وتسع واحدى عشرة وقال الاوزاعى ان فصل بين الركعتين والثالثة فحسن وان لم يفصل فحسن وقال مالك يفصل بينهما فان لم يفعل وذكر الى ان قام فى الثالثة سجد سجدتى السهو انتهى وقال ابن رشد فى البداية واما صفته فان مالكا رحمه الله استحب ان يوتر بثلاث يفصل بينها بسلام وقال ابو حنيفة الوتر ثلاث ركعات من غير ان يفصل بينها بسلام وقال الشافعى الوتر ركعة واحدة ولكل قول من هذه الاقاويل سلف من الصحابة والتابعين انتهى وقد عقد الترمذى بابا فى الوتر بثلاث وقال فيه وقد ذهب قوم من اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم الى هذا وراوا ان يوتر الرجل بثلاث قال سفيان ان شئت اوترت بخمس وان شئت اوترت بثلاث وان شئت اوترت بركعة قال سفيان والذى استحب ان يوتر بثلاث ركعات وهو قول ابن المبارك واهل الكوفة انتهى ثم عقد بابا فى الوتر بركعة وقال فيه وبه نقول على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين رأوا ان يفصل الرجل بين الركعتين والثالثة يوتر بركعة وبه يقول مالك والشافعى واحمد واسحاق انتهى وكان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة من آخر الليل قد يحتمل عندنا ما قال اهل المقالة الاولى وهذا جواب عن حديث ابن عمر المذكور الذى تمسك به اهل المقالة

ويحتمل ان يكون ركعة مع شفع قد تقدمها وذلك كله وترلتكون تلك الركعة توترا الشفع المتقدم لها وقد بين ذلك ما قد رواه بعضهم عن ابن عمرؓ حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا ابو عاصم عن ابن عون عن نافع عن ابن عمرؓ ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن صلوة الليل فقال مثنى مثنى

الاولى وبيانه ان الحديث يحتمل ان يكون المراد منه الاقتصار على ركعة في الوتر كما قال اهل المقالة الاولى ويحتمل ان يكون المراد منه ركعة مع شفع قد تقدمها اى الركعة وذلك كله اى الركعة مع الشفع وتر فيكون الوتر ثلاث ركعات فتكون تلك الركعة اى الذى قال النبي صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة توترا الشفع المتقدم لها اى يجعلها وترا لان الركعتين اللتين قبلها شفع فاذا اضاف اليها ركعة اخرى يكون وترا فاذا كان الحديث محتملا للمعنيين لم يتم به الاستدلال كذا في المباني وقال في المنتخب اراد ان الحديث المذكور لا يصلح للاستدلال لان له الاحتمالين المذكورين فاذا تمسك الخصم باحدهما يتمسك الآخر بالآخر فلا يتم الاستدلال لاحدى الطائفتين انتهى وقد بين ذلك اى الاحتمال الذى ذكرناه من تقدم الشفع قبل الركعة ما قد رواه بعضهم اى بعض الرواة من التابعين عن ابن عمرؓ واخرج ذلك عن اثنى عشر طريقا صحيحا رجالها كلهم ثقات كذا في المنتخب حدثنا يزيد بن سنان البصري القزاز قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد البصري عن ابن عون عبد الله المزني مولاهم البصري عن نافع الفقيه المدني مولى ابن عمر عن ابن عمرؓ ان رجلا سأل لم اقف في شئ من طرق الحديث على تعيين هذا السائل وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن شقيق عن ابن عمران رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم وانا بينه وبين السائل فذكره وفي آخره ثم سأله رجل على رأس الحول وانا بذلك المكان من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ادرى هو ذلك الرجل او رجل آخر فقال لا مثل ذلك وعند النسائي من هذا الوجه ان رجلا من اهل البادية سأل قاله العراقي وقال الحافظ ووقع في المعجم الصغير للطبراني ان السائل هو ابن عمر فكان يعيد عليه رواية عبد الله بن شقيق فذكرا وعند محمد بن نصر في كتاب احكام الوتر من رواية عطية عن ابن عمر ان اعرابيا سأل فيحتمل ان يجمع بتعدد ومن سأل انتهى مختصرا وقال العيني في العمدة الاظهر ان الامر على تعدد السائل لا اعتراض فيه ويجوز ان يكون ابن عمر عن السائل تارة برجلا وتارة باعرابيا ويجوز ان يكون هو السائل مع سؤال الرجل انتهى النبي صلى الله عليه وسلم وعند البخاري في باب الحلق في المسجد من طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر ومن طريق ايوب عن نافع ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب عن صلوة الليل وفي الرواية المذكورة من طريق ايوب عند البخاري فقال كيف صلوة الليل وفي طريق عبيد الله عنده ما ترى في صلوة الليل قال الحافظ وقد تبين من الجواب ان السؤال وقع عن عدد بها او عن الوصل والفصل وفي رواية محمد بن نصر من طريق ايوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رجل يا رسول الله كيف تأمرنا ان نصلي من الليل وانا قول ابن بزيزة جوابه بقوله مثنى يدل على انهم من السائل طلب كيفية العدد ولا مطلق الكيفية ففيه نظر وادلى ما فسر به الحديث من الحديث انتهى فقال هكذا عند ابن ابي شيبة وغيره وزاد مالك وغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثنى مثنى اتى بالثاني تاكيدا لان الاول كمر معنى ولذلك امتنع من الصرف الكشاف في سورة فاطر وانما لم يصرف لتكرر العدل فيها قال الزجاج احدهما انه معدول عن اثنين اثنين والثاني ان عدله وقع في حال التكرر وزعم سيبويه ان عدم الصرف للعدل والصفة الكشاف واما الوصفية فلا يفترق الحال فيها فلا يعرج عليها يعني لو كانت الوصفية مؤثرة في المنع من الصرف لقلت مررت بنسوة اربع مفتوحا فلما صرفته علم انها ليست بمؤثرة فالوصفية ليست باصل لان الواضع لم يضعها لتقع وصفا بل عرض لها ذلك نحو مررت بجية ذراع ورجل اسد والذراع والاسد ليسا بوصفين للجية والرجل حقيقة وقيل يفترق الحال فيها فان مثنى وغيرها تقع صفة البتة والثلاثة وغيرها وقوعها صفة بالتاويل تقول رجال ثلاثة اى معدودة بثلاثة واجيب عنه بان مثنى وثلاث لا يخلو من ان يكون موضوعا للصفة من غير اعتبار الاثنين والثلاثة اولا يكون فان كان الاول لم يكن فيه العدد والمقدر خلافه وان كان الثاني كان الوصف عارضا لمثنى وثلاث كما كان عارضا لاثنين وثلاثة قال الطيبي وقال العراقي فان قلت اذا كان مدلول مثنى اثنين اثنين فهلا اقتصر على مرة واحدة وما فائدة تكريرك قلت هو مجرد تاكيد وقوله مثنى تحصيل للغرض والله اعلم انتهى وقال القسطلاني في تكريره للتاكيد لانه في معنى اثنين اثنين اثنين اثنين اربع مرات والمعنى يسلم من كل ركعتين كما فسره به ابن عمر في حديثه عند مسلم انتهى اى من طريق عقبة بن حريث قال قلت لابن عمر ما معنى مثنى مثنى قال تسلم من كل ركعتين قال الحافظ وغيره ويلزم من زعم من الحنفية ان معنى مثنى ان يتشهد بين كل ركعتين ان راوي الحديث اعلم المراد به وما فسره به هو المتبادر الى الفهم لانه لا يقال في الرباعية مثلا انها مثنى انتهى واجاب عنه العيني بان زعم هذا الحنفي بما ذكر لا يستلزم نفي السلام ومقصوده ان لا بد من التشهد

فاذا خشيت الصبح

بين كل ركعتين والمانع يسلم او لا يسلم فهو بحث آخر ويجوز ان يقال في الرباعية مثنى مثنى بالنظر الى ان كل ركعتين منها مثنى مع قطع النظر عن السلام انتهى وقال الشيخ انور نور الله مرقده كما في التعليق الصبيح ثم قوله مثنى مثنى وان فسره راوي الحديث وهو ابن عمر بقوله ان تسلم في كل ركعتين كما عند مسلم وثبت عن عائشة في صلاته صلى الله عليه وسلم عنده وعند آخرين كابي داود والطحاوي احدى عشر ركعة يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة لكنه ليس في مرتبة نص تفسير هذا الحديث القولي فليكن القول على حقه من الاطلاق وتفسيره بما في قولي مرفوع آخر احق وهو عند الترمذي وغيره من التشهد في الصلوة مثنى مثنى تشهد في كل ركعتين فالاولى ابقاء القولي على حاله وعلى حقه من اطلاق مدلوله واعطاء كل ذي حق حقه وقد قيل ان الحنفية قائلون في قوله وفي كل ركعتين فسلم اي فتشهد وليس ببعيد ففي مجمع الزوائد من باب التشهد عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في كل ركعتين تشهد وتسليم على المرسلين وعلى من تبعهم من عباد الله الصالحين رواه الطبراني في الكبير وفي المصنف لابن ابي شيبة عن عقبة بن نافع قال سمعت ابن عمر يقول ليس صلوة الا وفيها قراءة وجلوس في الركعتين وتشهد وتسليم وفي حديث علي عند النسائي قبيل كتاب الافتتاح كان النبي صلى الله عليه وسلم يفصل بين كل ركعتين بتسليم على الملائكة المقربين والنبيين ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين انتهى وسيأتي مزيد ما يتعلق بذلك في باب التطوع بالليل والنهار ان شاء الله تعالى **فاذا خشيت الصبح** هكذا عند ابن ابي شيبة وغيره وعند مالك وغيره فاذا خشي احدكم الصبح قال الحافظ استدل به على خروج وقت الوتر بطلوع الفجر وصرح منه ما رواه ابو داود والنسائي وصححه ابو عوانة وغيرهم من طريق سليمان بن موسى عن نافع انه حدثه ان ابن عمر كان يقول من صلى من الليل فليجعل آخر صلاته وترا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بذلك فاذا كان الفجر فقد ذهب كل صلاة الليل والوتر وفي صحيح ابن خزيمة من طريق قتادة عن ابي خضرة عن ابي سعيد مرفوعا من ادرك الصبح ولم يوتر فلا وتر له وهذا محمول على التعمد او على انه لم يتيقظ اداء لما رواه ابو داود ومن حديث ابي سعيد ايضا مرفوعا من نسي الوتر او نام عنه فليصله اذا ذكره وقيل معنى قوله اذا خشي احدكم الصبح اي وهو في شفع فليتصرف على وتره ويلاحظ على ان الوتر لم يفت قرأ في نية وحكى ابن المنذر عن جماعة من السلف ان الذي يخرج بالفجر وقته الاختياري وبقي وقت الضرورة الى قيام صلوة الصبح وحكاه القرطبي عن مالك والشافعي واحمد وانما قاله الشافعي في القديم انتهى وقال العراقي في شرح التقريب خروج وقت الوتر بطلوع الفجر وهو مذهب الشافعية والحنفية والجمهور وان المالكية قالوا انما يخرج بطلوع الفجر وقته الاختياري وبقي وقته الضروري الى صلاة الصبح هذا هو المشهور عندهم وقال ابو مصعب الجمهور بقي وقته بطلوع الفجر وليس له وقت ضرورة وقال ابن المنذر قال مالك والشافعي واحمد يوتر ما لم يصل الصبح قلت ما حكاه عن مالك صحيح عنه لكنه يرى ما بعد الفجر وقبل صلاة الصبح وقت ضرورة لها وكذا مذهب احمد فانه سئل الا يوتر الرجل بعد ما يطلع الفجر فقال نعم وما حكاه عن الشافعي ليس قوله في الجديد وبه الفتوى وانما هو قوله القديم وحكى القرطبي ان مذهب الشافعي كمذهب مالك ليس كذلك انتهى مختصرا قلت ما حكاه العراقي ان مذهب احمد كمذهب مالك ليس كذلك فقد نيل المآرب من فقه الحنابلة كما في الاوجز ووقته اي الوتر ما بين صلوة العشاء ونوم صبح وطلوع الفجر لمن صلى قبل العشاء لم يصح ومن صلاه بعد الفجر كان قضاء انه فهذا تصريح ان المؤدى بعد طلوع الفجر عندهم قضاء وقال ابن قدامة في المغني ووقته ما بين العشاء وطلوع الفجر الثاني فلو اوتر قبل العشاء لم يصح وتره وقال الثوري وابو حنيفة ان صلاه قبل العشاء ناسيا لم يعده وخالفه صاحباه فقالا يعيد وكذلك قال مالك والشافعي فان النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر جعله الله لكم ما بين صلاة العشاء الى صلاة الفجر وفيه حديث ابي بصرة ان الله زادكم صلاة فصلوها ما بين العشاء الى صلوة الصبح وفي المسند من معاذ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول زادني ربي صلاة وهي الوتر ووقتها ما بين العشاء الى طلوع الفجر ولانه صلاة قبل وقته فاشبه ما لو صلى نهارا وان اخر الوتر حتى يطلع الصبح فات وقته وصلاه قضاء وروى عن ابن مسعود انه قال الوتر ما بين الصلاتين وعن علي رضي الله عنه نحوه لحديث ابي بصرة والصبح ان وقته الى طلوع الفجر لحديث معاذ والحديث الآخر وقول النبي صلى الله عليه وسلم فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة فاوترت له ما قد صلى وقال اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا متفق عليه وقال اوتروا قبل ان تصبحوا وقال الوتر ركعة من آخر الليل وقال من خاف ان لا يقوم من آخر الليل فليوتر من اوله اخرجه مسلم انتهى وقال في الهداية واما بيان وقته فالكلام فيه في موضعين احدهما في بيان اصل الوقت وفي بيان الوقت المستحب اما اصل الوقت فوقت العشاء عند ابي حنيفة الا انه شرع مرتبا عليه حتى لا يجوز اداؤه قبل صلوة العشاء لانه وقته بعدم شرطه وهو الترتيب الا اذا كان ناسيا كوقت الاداء الوقتية وهو وقت الفائتة لكنه شرع مرتبا

فصل ركعة توتر بها صلاتك حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون قال ثنا الوليد عن الاوزاعي عن يحيى عن نافع عن ابن عمر رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه

وعند ابي يوسف ومحمد والشافعي وقته بعد اداء صلاة العشاء وبذا بناء على ما ذكرنا ان الوتر واجب عند ابي حنيفة وعندهم سنة والدليل على ان وقته ما ذكرنا انه لو لم يصل العشاء حتى طلع الفجر لزمه قضاء الوتر كما يلزم قضاء العشاء ولو كان وقتها ذلك لما وجب قضاؤها اذ لم يتحقق وقتها لاستحالة تحقق ما بعد فعل العشاء بدون فعل العشاء ما الوقت المستحب فلوتر فهو آخر الليل انتهى مختصرا وهل يشرع قضاء الوتر افاقات فقال مالك لا يقضى بعد صلوة الصبح كما قال الزرقاني وذهبت الائمة الثلثة الى قضاء الوتر كما حقق الشيخ في الاوجز من كتب فروعهم قال الحافظ ويستدل لهم بحديث ابي سعيد المتقدم انتهى فصل ركعة وعند مالك والبخاري صلى ركعة واحدة قال الحافظ في رواية الشافعي وعبد الله بن وهب وملكي بن ابراهيم ثلاثتهم عن مالك فليصل ركعة اخرجه الدارقطني في الموطآت هكذا بصيغة الامر وسيأتي بصيغة الخبر ايضا من طريق القاسم عن ابن عمر ومسلم من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه مرفوعا نحوه واستدل بهذا على ان لا صلوة بعد الوتر وقد اختلف السلف في ذلك في الموضعين احدهما في مشروعية ركعتين بعد الوتر عن جلوس والثاني في ضمن او ترقم اراد ان يتنفل في الليل هل يكتفي بوتر الاول ويتنفل ما شاء او يشفع وتره بركعة ثم افعل ذلك هل يحتاج الى وتر آخر او لا انتهى وسيأتي الكلام على جميع ذلك في باب التطوع بعد الوتر ان شاء الله تعالى قال الحافظ واستدل بقوله صلى الله عليه وسلم صل ركعة واحدة على ان افضل الوتر افضل من وصله وتعقب بانه ليس صريحا في الفصل فيحتمل ان يريد بقوله صل ركعة واحدة اي مضافة الى ركعتين مما مضى انتهى توتر اي هذه الركعة تلك صلاتك وعند مالك وغيره توتر له ما قد صلى قال في النهاية الوتر الفرد وقوله اوتروا امر بصلاة الوتر وهو ان يصلي مثنى مثنى ثم يصلي في آخرها ركعة مفردة او يضيفها الى ما قبلها من الركعات انتهى فعلى هذا في تركيب هذا الحديث اسناد مجازي حيث اسند الفعل الى الركعة وجعل الضمير في قوله فصلى وكان الظاهر ان يقال يوتر المصلي بها ما قد صلى وفي قوله توترا اشارة الى ان الجميع ما صلى وتر قاله الطيبي وقال ابن دقيق العيد في الاحكام يقتضي الحديث تقديم الشفع على الوتر من قوله صلوة الليل مثنى مثنى وقوله توتر له ما صلى فلو اوتر بعد صلوة العشاء من غير شفع لم يكن آتيا بالسنة انتهى فان الاتيان بركعة لم يتقدمها شفع لا يسمى وترا شرعيا لان موظيفه ان يوتر ما قد صلى وقيل ان تقدم الشفع شرط في الكمال لا في الصحة قاله الصنعاني في العدة والحديث اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم عن عمر بن سعيد وابن عون وغيرهما عن نافع عن ابن عمر مثله كما ذكرنى المنتخب واخرجه البخاري من طريق ايوب عن نافع عن ابن عمر ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال كيف صلوة الليل فقال مثنى مثنى فاذا خشيت الصبح فاوتر بواحدة توتر لك ما قد صليت وعنده ايضا واحمد من طريق عبيد الله عن نافع بمعناه واخرجه احمد من طريق عبد العزيز بن ابي داؤد عن نافع بلفظ صلوة الليل مثنى مثنى تسلم في كل ركعتين فاذا خفت الصبح فصل ركعة توتر لك ما قبلها حدثنا يونس بن عبد الاعلى المصري قال انا ابن وهب عبد الله المصري ان مالكا امام دار الهجرة حدثه عن نافع وعبد الله بن دينار العدوي المدني مولى ابن عمر عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه مالك في الموطا عن نافع وعبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثنى مثنى فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى واخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى والبيهقي من طريق يحيى والشافعي وابو داؤد عن القعنبي والنسائي عن محمد بن سلمة والحارث ابن مسكين عن ابن القاسم وابو عوانة عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب والدارمي عن خالد بن مخلد سبعتهم عن مالك باسناده نحوه الا ان الدارمي لم يذكر في الاسناد عبد الله بن دينار حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون وزاد في نسختي المنتخب والطبراني البغدادي قال ثنا الوليد وزاد في نسختيهما ابن مسلم عن الاوزاعي عبد الرحمن بن عمر والشامي عن يحيى بن سعيد الانصاري المدني عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله وفي نسختي المنتخب والطبراني عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه قال في المنتخب رجاله رجال الصحيحين ما خلا شيخ الطحاوي انتهى قلت وشيخه محمد بن عبد الله بن ميمون الاسكندراني البغدادي شيخ ابي داؤد والنسائي ثقة صدوق كما تقدم والحديث اخرجه البزار في مسنده عن محمد بن المثنى عن عبد الوهاب عن يحيى بن سعيد باسناده بلفظ صلوة الليل مثنى مثنى فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له صلوته كذا في الطبراني

حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا علی بن معبد قال ثنا اسمعیل بن جعفر عن عبد الله بن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا بکار قال ثنا ابراهیم بن بشار قال ثنا سفیان عن عمرو بن دینار عن طاؤس عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا بکار قال ثنا ابوداود عن هشیم عن ابی بشر عن عبید الله بن شقیق عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا فهد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا جریر عن منصور عن حبیب عن طاؤس عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم قال انا خالد قال ثنا عبد الله بن شقیق عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا فطر عن حبیب بن ابی ثابت عن طاؤس قال سمعت ابن عمر یحدث عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد قال ثنا حماد بن زید عن بدیل بن میسرة وایوب عن عبد الله بن شقیق عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله

حدثنا نصر بن مرزوق المصری قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی الرقی قال ثنا اسمعیل بن جعفر بن ابی کثیر القاری المدنی عن عبد الله ابن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قال فی المنتخب رجاله رجال الصحیح ما خلا نصر بن مرزوق انتهی وهو صدوق کما تقدم والحدیث اخرجه العدنی فی مسنده عن سفیان عن عبد الله بن دینار عن ابن عمر بقول سمعت رجلا یسأل النبی علیه السلام وهو علی المنبر کیف تصلی اصدنا باللیل فقال النبی علیه السلام مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فاوتر بواحدة توتر لک ما مضی من صلاتک کذا فی المبانی واخرجه البیهقی من طریق الحمیدی عن سفیان باسناده مثله حدثنا بکار بن قتیبة القاضی ابو بکرة البصری وفی نسختی المنتخب والمبانی حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابراهیم بن بشار الرمادی البصری قال ثنا سفیان بن عیینة الکوفی عن عمرو بن دینار المکی عن طاؤس بن کیسان الیمانی عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وهذا ایضا طریق صحیح قاله فی المبانی واخرجه مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة وغیره وعن سفیان بن عیینة عن الزهری عن سالم عن ابیه وعن محمد بن عباد واللفظ له قال نا سفین قال نا عمرو عن طاؤس عن ابن عمر ح وحدثنا الزهری عن سالم عن ابیه ان رجلا سأل النبی صلی الله علیه وسلم عن صلاة اللیل فقال مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فاوتر برکعة واخرجه البیهقی من طریق محمد بن عباد وعن سفیان عن الزهری عن سالم عن ابیه وعن عمرو عن طاؤس عن ابن عمر فذکره مثله وقال فی المبانی اخرجه العدنی فی مسنده عن سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار عن طاؤس عن ابن عمر رضی الله عنهما انتهی حدثنا بکار وفی نسختی المنتخب والمبانی ابو بکرة قال ثنا ابوداود الطیالسی سلیمان البصری عن هشیم بن بشیر السلمی الواسطی عن ابی بشر بن ابی وحشیة جعفر بن ایاس الیشکری الواسطی عن عبد الله بن شقیق العقیلی البصری عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وهو ایضا طریق صحیح قاله فی المبانی واخرجه احمد فی مسنده عن محمد عن شعبة عن ابی بشر عن عبد الله بن شقیق عن ابن عمر ان رجلا سأل النبی صلی الله علیه وسلم عن الوتر قال فحشیت انا وذاک الرجل فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة اللیل مثنی مثنی والوتر رکعة قال شعبة لم یقل من آخر اللیل حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا علی بن معبد بن شداد الرقی قال ثنا جریر بن حازم الازدی البصری عن منصور بن المعتمر السلمی الکوفی عن حبیب بن ابی ثابت الکوفی عن طاؤس عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وهذا طریق صحیح واخرجه النسائی عن محمد بن قدامة عن جریر باسناده المذکور بلفظ سأل رجل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن صلوة اللیل فقال مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فواحدة واخرجه احمد فی مسنده عن عبد الرزاق عن سفیان عن حبیب باسناده نحوه حدثنا صالح بن عبد الرحمن ابن عمر والمصری قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی صاحب السنن قال ثنا هشیم بن بشیر الواسطی قال انا خالد بن مهران الحذاء البصری قال ثنا عبد الله بن شقیق عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وهو ایضا طریق صحیح واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن محمد بن عمر الثمانی عن عمرو بن مرزوق عن شعبة عن خالد الحذاء باسناده بلفظ قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة اللیل مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فاسجد سجدة کما فی المنتخب قلت واخرجه احمد فی مسنده عن عبد الاعلی بن عبد الاعلی عن خالد باسناده مثله الا انه قال فاذا خشیت الفجر فاوتر بواحدة واخرجه ابو عوانة من طریق محبوب بن الحسن عن خالد باللفظ الاول وذاد فی اوله سؤال الرجل وفی آخره وسجدتین قبل صلاة الصبح حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی قال ثنا فطر بن خلیفة الکوفی عن حبیب بن ابی ثابت عن طاؤس قال سمعت ابن عمر یحدث وفی نسختی المنتخب والمبانی بحدث عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وهو ایضا طریق صحیح واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن ابی نعیم باسناده المذکور مرفوعا صلاة اللیل مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فواحدة حدثنا احمد بن داود السدوسی المکی قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری قال ثنا حماد بن زید الازدی البصری عن بدیل بن میسرة العقیلی البصری وایوب بن ابی تمیمة السختیانی البصری عن عبد الله بن شقیق عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وهذا ایضا طریق صحیح واخرجه ابو یعلی الموصلی فی مسنده عن ابی الربیع عن حماد عن ایوب

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا یحیی بن صالح قال ثنا معاویة بن سلام عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة ونافع عن ابن عمرؓ اخبرهما عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمی عبد الله بن وهب قال ثنا عمرو ابن الحارث عن ابن شهاب عن سالم وحمید بن عبد الرحمن حدثاه عن عبد الله بن عمرؓ عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وقال حدثنا احمد بن داؤد بن موسی قال ثنا علی ابن بحر القطان قال ثنا الولید بن مسلم عن الاوضین بن عطاء

وبدیل عن عبد الله بن شقیق عن ابن عمر ان رجلا سائل النبی صلی الله علیه وسلم کیف صلوة اللیل فقال مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فصل رکعة واجعل آخر صلاتک وترا کذا فی المنتخب قلت واخرجه مسلم عن ابی الربیع الزهرانی عن حماد بهذا الاسناد ان رجلا سأل النبی صلی الله علیه وسلم وانا بینه وبین السائل فقال یا رسول الله کیف فذکر مثله وزاد ثم سأله رجل علی رأس الحول وانا بذلک المکان من رسول الله صلی الله علیه وسلم فلا ادری هو ذاک الرجل او رجل آخر فقال له مثل ذلک ثم قال مسلم وحدثنی ابو کامل قال ثنا حماد قال ثنا ایوب وبدیل وعمران بن حدیر عن عبد الله بن شقیق عن ابن عمر ح وحدثنا محمد بن عبید الغبری قال ثنا حماد قال ثنا ایوب والزبیر بن الخریت عن عبد الله بن شقیق عن ابن عمر قال سأل رجل النبی صلی الله علیه وسلم فذکر بمثله ولیس فی حدیثهما ثم سأله رجل علی رأس الحول وما بعده انتهی حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرسی قال ثنا یحیی بن صالح وذاذی نسختی المنتخب والمبانی الوحاظی قال ثنا معاویة بن سلام بالتشدید ابن ابی سلام ممطور الحبشی بضم المیمة ویقال اللاهبانی ابو سلام الدمشقی من رواة السنة قال الازدی عمدة احمد یرجع الی کتاب والاوزاعی حافظ وهما ثقة وحرب ومعاویة بن سلام ثقتان وقال ابو زرعة الدمشقی کان یحیی بن حسان ومروان بن معاویة یرفعان من ذکره وکان ثقة وقال ایضا معاویة بن سلام محدث اهل الشام وهو صدوق الحدیث ومن لم یکتب حدیثه مسندة ومنقطعه حتی یعرفه فلیس بصاحب حدیث وقال مروان بن محمد قلت لمعاویة بن سلام تعجبا به لصدقه انک شیخ کیس وقال عثمان الدارمی عن ابن معین ثقة وعن رحیم جید الحدیث ثقة کان یحیی ثم انتقل الی دمشق وقال یعقوب بن سفیان ثقة صدوق وقال النسائی ثقة وقال ابو حاتم لا بأس به وذکره ابن حبان فی الثقات توفی فی حدود سنة سبعین ومائة عن یحیی بن ابی کثیر الطائی الیمامی عن ابی سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهری المدنی ونافع المدنی مولی ابن عمر عن ابن عمر ان ابن عمر اخبرهما ای ابا سلمة ونافعا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وهذا ایضا صحیح واخرجه النسائی عن عبید الله بن فضالة عن محمد بن المبارک عن معاویة بن سلام بالاسناد المذکور مرفوعا صلوة اللیل رکعتین رکعتین فاذا خشیت الصبح فاوتر بواحدة واخرجه احمد فی مسنده عن حسن بن موسی عن شیبان عن یحیی عن ابی سلمة ونافع عن ابن عمر مثله الا انه قال صلوة اللیل رکعتان واخرجه البزار فی مسنده کما فی المنتخب عن محمد بن عثمان بن کرامة عن عبید الله بن موسی عن شیبان مثله الا انه قال صلوة اللیل رکعتین

حدثنا احمد بن عبد الرحمن وذاذی نسختی المنتخب والمبانی ابن وهب ای القرشی مولاهم المصری قال ثنا عمی عبد الله بن وهب المصری الفقیه قال ثنا عمرو بن الحارث بن یعقوب المصری عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهری المدنی عن سالم بن عبد الله بن عمر المدنی وحمید بن عبد الرحمن بن عوف الزهری المدنی حدثناه ای الزهری عن عبد الله بن عمر عن رسول الله وذاذی نسختی المنتخب والمبانی عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وهذا ایضا طریق صحیح واخرجه مسلم عن حرملة بن یحیی عن عبد الله بن وهب بالاسناد المذکور قال قام رجل فقال یا رسول الله کیف صلوة اللیل قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة اللیل مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فاوتر بواحدة واخرجه النسائی عن احمد بن الهیثم عن حرملة بالاسناده مثله واخرجه ابو عوانة من طریق علی بن الحسن ویعقوب بن محمد واحمد بن صالح وغیرهم عن ابن وهب بالاسناده مثله واخرجه البزار کما فی المنتخب من طریق النعمان عن الزهری عن حمید وسالم عن ابن عمر مقتصرا علی المرفوع نحوه وقد حدثنا وذاذی نسختی المنتخب والمبانی بحذف وقد احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المکی قال ثنا علی بن بحر القطان البغدادی قال ثنا الولید بن مسلم الدمشقی عن الاوضین بفتح اوله وکسر المعجمة بعدها تحتانیة ساکنة ثم نون بن عطاء بن کنانة المخزومی ابو کنانة ویقال ابو عبد الله الدمشقی من رواة ابی داؤد وابن ماجة والنسائی فی مسند علی قال احمد وابن معین ورحیم ثقة وقال احمد فی روایة لیس به بأس کان یری القدر وقال ابن معین فی روایة لا بأس به وقال الهیثم بن خارجة عن الولید بن مسلم کان صاحب خطب ولم یکن فی الحدیث بذاک قال ابن سعد کان ضعیفا فی الحدیث وقال الجوزجانی واهی الحدیث وقال ابو حاتم یعرف وینکر وقال ابراهیم الحربی غیره اوثق منه وقال ابن قانع ضعیف وقال ابن عدی ما اری بحدیثه بأسا وقال الآجری عن ابی داؤد صالح الحدیث قلت هو قدری قال نعم وذکره ابن حبان فی الثقات

قال اخبرنی سالم بن عبد الله بن عمرؓ عن ابن عمر انه كان يفصل بين شفعه وتره بتسليمة واخبر ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك فقد اخبر انه كان يصلي شفعا ووترا وذلك في الجملة كله وترو قوله يفصل بتسليمة يحتمل ان يكون تلك التسليمة يريد بها التشهد ويحتمل ان يكون التسليم الذي يقطع الصلوة فنظرنا في ذلك فاذا يونس قد حدثنا قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن نافع ان عبد الله بن عمرؓ كان يسلم بين الركعة والركعتين في الوتر حتى يأمر ببعض حاجته حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم عن منصور عن بكر بن عبد الله قال صلى ابن عمرؓ ركعتين ثم قال يا غلام ارحل لنا ثم قام فاوتر بركعة

توفي سنة سبع او تسع واربعين ومائة وهو ابن سبعين سنة قال اخبرني سالم بن عبد الله بن عمر ان ابن عمر انه اي ابن عمر كان يفصل بين شفعه ووتره بتسليمة واخبر ابن عمران النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك اي يفصل بين الشفع والوتر بتسليمة والحديث لم اقف عليه بهذا السياق قال الحافظ في الفتح بعد ما عزاه الى المصنف واسناده قوي وقال العيني في المنتخب طريقه ضعيف لان فيه الوضين بن عطاء وضعفه جماعة على ما ذكرنا انتهى وقال العلامة الصنعوي قول الحافظ ليس بصواب لانه من طريق الوليد بن مسلم عن الوضين بن عطاء اما الوليد بن مسلم فهو مدلس يدلس عن كذابين وقد ضعفه قال الذهبي في الميزان قال ابو مسهر الوليد مدلس ورباما دلس عن الكذابين وقال في تذكرة الحفاظ قال ابو مسهر وغيره كان الوليد مدلسا رباما دلس عن الكذابين ثم قال لا نزاع في حفظه وعلمه وانما الرجل مدلس فلا يحتج به الا اذا صرح بالسماع واما الوضين فذكر من ضعفه ما تقدم انتهى واخرج احمد عن عتاب بن زياد عن ابي حمزة السكري عن ابراهيم الصائغ عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفصل بين الشفع والوتر بتسليمة ويسمعنا بالكماني بلوغ الاماني قال الحافظ في التلخيص حديث ابن عمران النبي صلى الله عليه وسلم كان يفصل بين الشفع والوتر رواه احمد وابن حبان وابن السكن في صحيحهما والطبراني من حديث ابراهيم الصائغ عن نافع عن ابن عمر به نحوه اهـ انتهى وقال الهيثمي رواه الطبراني في الاوسط وفيه ابراهيم بن سعيد وهو ضعيف انتهى فقد اخبر اي الوضين عن سالم انه اي ابن عمر كان يصلي شفعا ووترا وذلك اي الشفع والوتر في الجملة كله وترا ثلاث ركعات وقوله اي قول سالم يفصل بتسليمة يحتمل ان يكون تلك التسليمة يريد بها اي بتلك التسليمة التشهد فان اطلاق التسليم على التشهد شائع في الحديث لما فيه من التسليم على النبي وعلى عباد الله الصالحين كما تقدم ذلك من حديث ام سلمة وعلي وغيرهما ويحتمل ان يكون التسليم الذي يقطع الصلوة اي كما دل على ذلك فعل ابن عمر وهو ما ذكر المصنف بقوله فنظرنا في ذلك اي في تعيين احد الاحتمالين فاذا يونس بن عبد الاعلى المصري قد حدثنا قال انا ابن وهب عبد الله المصري ان مالكا حدثه عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يسلم بين الركعة والركعتين في الوتر حتى يأمر ببعض حاجته ظاهره انه كان يصلي الوتر موصولا فان عرضت له حاجة فصل ثم بنى على ما مضى وفي هذا رفع لقول من قال لا يصح الوتر الا مفصولا قاله الحافظ وقال الزرقاني وفي دعواه ان ظاهره وصله وقفة بل ظاهر رواية مالك انه كان عادته فصله لا بيانه بكان وحرف المضارعة وحتى العاطفة ثم لو عبر بجميع بدل حتى لكان ذلك ظاهرا انتهى والاثر اخرجه مالك في الموطا باسناده مثله واخرجه محمد عنه مثله والبيهقي في سننه من طريق الشافعي وابن بكير عن مالك والبخاري في صحيحه عن عبد الله بن يوسف عن مالك على رأي الحافظ وبه جزم البيهقي وقال العيني وليس كذلك وانما هو معلق ولو كان مسندا لم يفرقه وانما فرقه لامرين احدهما انه كان سمع كلا منهما مفترقا عن الآخر والآخر انه اراد الفرق بين الحديث والاثر انتهى حدثنا صالح بن عبد الرحمن المصري قال ثنا سعيد بن منصور الخراساني قال ثنا هشيم بن بشير الواسطي عن منصور بن المعتمر الكوفي عن بكر بن عبد الله المزني البصري قال صلى ابن عمر ركعتين اي من الوتر ثم قال يا غلام ارحل لنا ثم قام فاوتر بركعة اسناده الصحيحين قاله في الحاوي واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم باسناده بلفظ ان ابن عمر صلى ركعتين ثم سلم ثم قال ادخلوا الي ناقتي فلانة ثم قام فاوتر بركعة كما في المنتخب قال في اعلام السنن اي دلالة فيه على ان ابن عمر كان يوتر بواحدة فردة بل غايته انه كان يوتر بثلاث ويرى جواز بناء الاخيرة على الاولين بعد الفصل بتسليم وكلام عند الحاجة كما تقدم عن الحافظ وهذه مسئلة مستقلة ان البناء على الصلوة يجوز بعد تخلل السلام والكلام بينهما ام لا واتفقوا على عدم جوازه في المكتوبة وسائر النوافل واختلفت اقوال الصحابة في الوتر فكان ابن عمر وبعض الصحابة يرون جواز البناء في الوتر بعد الكلام والسلام بل وبعد الحدث والنوم ايضا كما يدل عليه مسئلة فصل الوتر وشفعه بركعة من آخر الليل كما سياتي والاحاديث المرفوعة الصحيحة في نساد الصلوة بالكلام وان كان قليلا او كثيرا خطاء كان او عمدا وهي نصوص عامة لم تفصل بين

ففي هذه الآثار انه كان يوتر بثلث ولكنه كان يفصل بين الواحدة والاثنتين

صلوة صلوة وترا كان اوغيره فلزم الاعتماد عليها والتاويل في اقوال هؤلاء الصحابة دافعا لهم والاسهل ان يقال ان ذلك كان قبل النهي عن نقض الوتر وضم الركعة الفردة الى ماصلاه منفصلا عنها قبل كما يدل عليه حديث لا وتران في ليلة فانه لاشك ان بعض الصحابة كان يوتر اول الليل ثم ينتقض وتره بضم ركعة اليه في آخر الليل وهذا مما لا يدرك بالراي لما فيه من انعطاف حكم صلوة على الاخرى بعد السلام والحدث والنوم وطول الفصل فلا بد ان يكون ذلك جائزا في الابتداء سماعا من النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كما يقتضي جواز البناء على الوتر وضم ركعة اليه مع تخلل النوم والحدث بينها كذلك يقتضي جوازها ركعة الثالثة منه على الاولين ايضا مع تخلل السلام والكلام بينها لعدم الفرق بين ضم الثالثة والرابعة في ذلك ثم لما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوترين في ليلة ومنع عن نقض الوتر ونهى عن البتيراء بطل حكم انعطاف صلوة على الاخرى بعد السلام و الحدث وطول الفصل بالكلية ولكن ابن عمر ومثله من الصحابة لم يبلغهم النهي المذكور فبقوا على بناء ركعة على الركعتين بعد السلام ونحوه كما بقوا على نقض الوتر لما يقال فيه دون النسخ بلا دليل لان الحافظ والمبيح اذا اجتمعا يعمل الحافظ متاخرا كيلا يلزم النسخ مرتين انتهى مختصرا وقال في فتح الملهم قد ثبت الفصل بين الركعة والركعتين من الوتر من فعل ابن عمر ورفعه في بعض الروايات عند الطحاوي الا ان الكلام في انه هل كان يبني ركعة الوتر على الركعتين بعد ما يسلم عليهما ويأمر بعض حاجة من غير تجديد تحريمة ونية كما قاله الشافعي او كان يستانف النية والتحريمة لهذه الركعة وكان الوتر عنده ركعة كما روي عن غيره من بعض الصحابة في الايتار بركعة مفردة فان قيل بالبناء على التحريمة الاولى فهذا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم تحريمها التكبير وتحليلها التسليم لان سلام التحليل يرفع تحريم الصلوة ولهذا كان ابن عمر يأمر بحاجة ويقول يا غلام اجعل لنا فاتين التحريمة الاولى وما معنى بقائها حتى تبنى وان قيل باستيناف النية والتحريمة فالوتر حينئذ هي الركعة الواحدة الاثنتان وهذا لا يكاد يستدل به على مذهب الشافعي من كون الوتر ثلثا بالفصل من غير تجديد التحريمة والنية ويجب رفع اليدين ويحظر بالبال والله اعلم ان يراد بالفصل فيما رواه الطحاوي من طريق سالم عن ابن عمر انه كان يفصل بين شفعه ووتره تسليمة واخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله الفصل بالسلام بين الوتر وبين الركعتين اللتين كان يوتر بعدهما من صلوة الليل وغيار الرد على من يزعم الايتار بجنس سلام واحد والتنبيه على ان الفصل بالسلام لا يستلزم كون الوتر ثلثا بتراء حتى يدخل في النهي الوارد في حديث ابي هريرة لا توتروا بثلاث اوتروا بجنس او بسبع الحديث وكذا فيما رواه احمد عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفصل بين الوتر والشفع بتسليمة ويسمعنا ما يكون حملة على ما قلنا فالاقرب ان يحمل على التسليمة التي بين الشفع والوتر الذي كان يصليه جالسا بعد الوتر فان التسليمة الشديدة التي كان يسمعها اياهم انما هي التسليمة التي وقعت في آخر ركعات الوتر كما هو مصرح في حديث سعد بن هشام عن عائشة عند مسلم وغيره اما قوله في رواية سعيد بن منصور بعد قوله يا غلام اجعل لنا ثم قام فاوتر بركعة فيراد به ما اريد بقوله صلى الله عليه وسلم فاوتر بواحدة اي على الطريق المعهود من ضمها الى شفعها فيطلق الركعة ويراد بها الركعة الموترة الواقعة في ضمن الثلاث لان الثلاث انما صارت وسميت وترا بهذه الركعة الاخيرة فهي المرادة بالركعة في قول نافع عند البخاري (قال الحاوي) انه (اي ابن عمر) كان يسلم بين الركعتين والركعة في الوتر حتى انه كان يأمر ببعض حاجة وقد يعتذر بان يقال ان ما رواه ابن عمر مرفوعا من الفصل بالتسليم بين الشفع والوتر فالمراد بالشفع والوتر الركعة والركعتان منه وبالتسليم سلام التشهد ثم لما كان سلام التشهد عنده كسلام التحليل كما في الفتح فرع عليه ما هو مقتضاه في رأيه من اباحة الكلام وغيره والاظهر ان يقال هو ما قدمه في المرفوع الكلام بين الركعة والركعتين اصلا والله اعلم انتهى مختصرا وقال في اعلاء السنن لم يذكر الفصل في الوتر عنه صلى الله عليه وسلم مرفوعا غير ابن عمر فيما علمنا وخالفه في ذلك جماعة من الصحابة كعبد الله بن مسعود وعائشة رضي الله عنهما وعبد الله بن عباس وغيرهم كما تقدم وقد ذكرنا ان الراجح من الترجيحات ان يكون احد الحديثين موافقا للقياس دون الآخر فيكون العدول عن الثاني الى الاول متعينا انتهى مختصرا ففي هذه

الآثار المروية عن ابن عمر انه كان يوتر بثلث ولكنه ان ابن عمر كان يفصل وفي منتقى الخير والمباني بحذف كان بين الواحدة والاثنتين

فقد اتفق عنه فی الوتر انه ثلث وقد جاء عنه من رأیه ایضا ما یدل علی ان قول النبی صلی الله علیه وسلم الذی ذکرناه کما وصفنا انه یحتمل من التاویل حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر قال ثنا بکر بن مضر عن جعفر بن ربیعة عن عقبة بن مسلم قال سألت عبد الله بن عمر عن الوتر فقال اتعرف وتر النهار قلت نعم صلوة المغرب قال صدقت او احسنت ثم قال بینا نحن فی المسجد قام رجل فسأل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الوتر او عن صلوة اللیل فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة اللیل مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فاوتر بواحدة

ای بتسلیمة فقد اتفق عنه ای عن ابن عمر فی الوتر انه ای الوتر ثلث رکعات وقد جاء عنه ای عن ابن عمر من رأیه ایضا ما یدل علی ان قول النبی صلی الله علیه وسلم الذی ذکرناه ای فی اول الباب من حدیث ابن عمر وابن عباس الوتر رکعة من آخر اللیل کما وصفنا انه یحتمل من التاویل یعنی المراد منه رکعة مع شفع قد تقدمها فتوتر هذه الرکعة الشفع المتقدم لها حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر المصری قال ثنا بکر بن مضر بن محمد المصری عن جعفر بن ربیعة بن شرحبیل ابن حسنة المصری عن عقبة بن مسلم التجیبی المصری امام المسجد العتیق بمصر قال سألت عبد الله بن عمر کذا فی نسختی الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنهما عن الوتر والظاهر انه سأل عن عدد رکعات الوتر فقال ای ابن عمر اتعرف وتر النهار قلت نعم صلوة المغرب قال صدقت او احسنت ثم قال بینا نحن فی المسجد قام رجل فسأل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الوتر او عن صلوة اللیل فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة اللیل مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فاوتر بواحدة اسناده صحیح عن روح بن الفرج روی عنه ابن ماجة وثق وقد تقدم وضلاعقبة بن مسلم ذکره ابن حبان فی الثقات ووثقه العجلی وروی له البخاری فی افعال العباد والادب وروی له ابو داود والترمذی والنسائی کذا فی الحاوی وقال فی المنتخب اسناده مصری صحیح واخرجه الطبرانی مقتصرا علی جواب النبی علیه السلام وقال ثنا یحیی بن عثمان ابن صالح ثنا اسحق بن بکر بن مضر ثنا ابی عن جعفر بن ربیعة عن عقبة بن مسلم قال سألت عبد الله بن عمر عن الوتر فقال بینا نحن فی المسجد قام رجل یسأل رسول الله علیه السلام عن الوتر وعن صلوة اللیل فقال صلوة اللیل مثنی مثنی فاذا اصبحت اوخشیت الصبح فاوتر بواحدة انتهی واخرج مالک فی الموطا عن عبد الله بن دینار ان عبد الله بن عمر کان یقول صلوة المغرب وتر صلوة النهار واخرجه محمد فی الموطا عن مالک باسناده مثله واخرجه ابن ابی شیبة مرفوعا عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال صلوة المغرب وتر النهار فاوتروا صلوة اللیل ولاحمد عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال صلوة المغرب اوتر النهار فاوتروا صلوة اللیل قال الحافظ العراقی والحدیث سنده صحیح کما فی الزرقانی واخرجه النسائی عن قتیبة عن المفضل بن عیاض عن هشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن ابن عمر بلفظ قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة المغرب وتر صلوة النهار فاوتروا صلوة اللیل وهذا السند علی شرط الشیخین کما فی الجوهر النقی واخرجه الدارقطنی والبیهقی من حدیث ابن مسعود مرفوعا وتر اللیل ثلاث کوتر النهار صلوة المغرب قال الدارقطنی لم یروه عن الاعمش مرفوعا غیر یحیی بن زکریا وهو ضعیف وقال البیهقی الصحیح وقفه علی ابن مسعود کما فی نصب الرایة وسیأتی موقوفا عند المصنف واخرج ابن ابی شیبة عن عائشة قالت اول ما فرضت الصلوة رکعتین الا المغرب فانها وتر النهار وعن الشیبانی عن حبیب عن ابی عمرو انظاهر ابن عمر قال صلوة المغرب علیها وتر وصلوة النهار وتر یعنی المغرب آخر الصلوات واخرج عن محمد قال لا اعلمهم یختلفون ان المغرب وتر صلوة النهار وعن مجاهد قال المغرب وتر النهار وعن ابن سیرین مرسلا قال صلی الله علیه وسلم صلوة المغرب وتر صلوة النهار فاوتروا صلوة اللیل وعن عبد الله الوتر ثلث کصلوة المغرب وتر النهار کما فی الاوجز واخرج الترمذی وحسنه عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم فی الحضر والسفر فصلیت معه فی الحضر الظهر اربعا فذکر الحدیث وفیه والمغرب فی الحضر والسفر سواء ثلث رکعات لا تنقص فی حضر ولا سفر وهی وتر النهار واخرجه الطحاوی ایضا فی باب صلوة المسافر قال فی الاوجز وموردی الکل واحد یعنی ان صلوة المغرب توتر صلوة النهار فکذلک ینبغی ان توتر صلوة اللیل لوتر والمشابهة تقتضی ان یکون وتر اللیل ایضا کالمغرب ففیه دلیل لمن قال ان الوتر ثلث بتسلیمة واحدة انتهی وقال الامام محمد فی موطا وبهذا نأخذ وینبغی لمن صلی المغرب وتر صلوة النهار کما قال ابن عمر ان یکون وتر صلوة اللیل

افلا ترى ان ابن عمر حين سأله عقبة عن الوتر فقال اتعرف وتر النهار اى هو كهو وفي ذلك ما ينبئك ان الوتر كان عند ابن عمر ثلثا كصلوة المغرب اذ جعل جوابه لسائله عن وتر الليل اتعرف وتر النهار صلوة المغرب ثم حدثه بعد ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا فثبت ان قوله فاوتر بواحدة اى مع شئ تقدمها يوتر بتلك الواحدة مما صليت قبلها وكل ذلك وتر وقد بين ذلك ايضا بما حدثنا ابن ابى داود قال ثنا سعيد بن ابى مريم قال ثنا محمد بن جعفر قال اخبرنى موسى بن عقبة عن اسحق عن عامر الشعبى قال سألت ابن عباس وابن عمر رضى كيف كان صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالا

مثلها لا يفصل بينها بتسليم كما لا يفصل فى المغرب بتسليم وهو قول ابى حنيفة رحمه الله انتهى وقال ابن رشد فى البداية بعد ما ذكر حديث ابن عمر مرفوعا المغرب وتر صلوة النهار فان لابى حنيفة ان يقول انه اذا شبه شئ بشئ وجعل حكمها واحدا كان المشبه به احرى ان يكون بتلك الصفة وانما شبهت المغرب بوتر صلوة الليل وكانت ثلاثا وجب ان يكون وتر صلوة الليل ثلاثا انتهى وقال العينى فان قيل ما وجه تسمية الصلوة المغرب بوتر النهار وهى صلوة ليلية جهرية اتفاقا قلت اجيب بانها لما كانت عقيب آخر النهار وندب الى تعجيلها عند الغروب اطلق عليها وتر النهار لقربها منه ليتميز عن وتر الليل كما فى الاوجز عن فتح رحمانى وقال الزرقانى اضيفت اليه لوقوعها عقبه فهى نهارية حكما وان كانت ليلية حقيقة انتهى افلا ترى ان ابن عمر حين سأله عقبة عن الوتر فقال اى ابن عمر اتعرف وتر النهار اى هو اى الوتر كهو اى كوتر النهار وفى ذلك اى فى جواب ابن عمر لعقبة ما ينبئك اى يخبرك قال الراغب والتضمن لنبأ معنى الخبر يقال انبأته بكذا لكونك اخبرته بكذا ولتضمنه معنى العلم قيل انبأته كذا لكونك عالما كذا انتهى وقال فى القاموس انبأه اياه وبه اخبره كنباه انتهى وقال الراغب ونبأته ابلغ من انبأته انتهى ان الوتر كان عند ابن عمر ثلثا كصلوة المغرب اذ جعل جوابه لسائله عن وتر الليل اتعرف وتر النهار صلوة المغرب ثم حدثه اى عقبة بعد ذلك اى بعد ما اجابه بان وتر الليل كوتر النهار عن النبى صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا من سوال الرجل عن الوتر وجوابه صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثنى مثنى فاذا خشيت الصبح فاوتر بواحدة فحديث ابن عمر بهذا الحديث عقيب جوابه لعقبة بان وتر الليل كوتر النهار يدل على ان عند ابن عمر هذا الحديث محمول على ثلاث ركعات كصلوة المغرب فثبت ان قوله صلى الله عليه وسلم فاوتر بواحدة اى مع شئ تقدمها اى الركعة الواحدة يوتر وفى نسختى المنتخب والمبانى توتر بتلك كذا فى نسخة المنتخب فى نسخة المبانى تلك الواحدة مما صليت على صيغة المجهول قبلها اى قبل الركعة الواحدة وكل ذلك اى الركعة الواحدة وما صليت قبلها وتر قال احمد رحمه الله الاحاديث التى جاءت ان النبى صلى الله عليه وسلم اوتر بركعة كان قبلها صلوة متقدمة كما فى المغنى وقال العينى فى شرح البخارى فان قلت ما تقول فى قوله صلى الله عليه وسلم فان خشيت الصبح فاوتر بركعة قلت معناه متصلة بما قبلها ولذلك قال يوتر لك ما قبلها ومن يقتصر على ركعة واحدة كيف يوتر له ما قبلها وليس قبلها شئ انتهى وقال فى المنتخب فان قيل قد جاء عن ابن عمر انه كان يفصل فى وتر تسليمة فكيف تستدل على انه بلا فصل كالمغرب بقوله لعقبة اتعرف وتر النهار قلت ذاك فعله وهذا قوله والاخذ بالقول اولى لانه اقوى على ما عرف فى موضعه وما يقوى ذلك ان الحسن البصرى حكى اجماع المسلمين على الثلاث بدون الفصل كما اخرج ابن ابى شيبة وايضا فالذى جاء عن ابن عمر ما ذكر طريقه ضعيف لان فيه الوضين بن عطاء ضعفه جماعة على انه قد انكره الحسن البصرى على ما روى البيهقى فى سننه من حديث حبيب المعلم قال قيل للحسن ان ابن عمر كان يسلم فى الركعتين من الوتر قال كان عمر افقه منه كان ينهض فى الثالثة بالتكبير انتهى مختصرا وقد بين ذلك اى ما ذكرنا من ان المراد من قوله فاوتر بواحدة اى مع شئ تقدمها وكذا المراد من قوله الوتر ركعة اى ركعة مع شفع تقدمها كذا فى المبانى ايضا بما وقع فى نسختى المنتخب والمبانى ما بحذف الباء حدثنا ابن ابى داود ابراهيم البرلسى قال ثنا سعيد بن ابى مريم المصرى مولى بنى جمح قال ثنا محمد بن جعفر هو ابن ابى كثير الانصارى الزرقى مولاهم المدنى من رواة الستة قال الدورى عن ابن معين ثقة وقال ابن المدينى معروف وقال النسائى صالح وقال ايضا مستقيم الحديث وقال العجلى مدنى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات قال اخبرنى موسى بن عقبة بن ابى عياش المدنى مولى آل الزبير عن ابى اسحق عمرو بن عبد الله السبيعى الكوفى عن عامر بن شراحيل الشعبى الهمدانى الكوفى قال سألت ابن عباس مع وابن عمر كذا فى نسخة الحاوى وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنهم كيف كان وفى النسخ الثلثة كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالا

ثلث عشرة ركعة ثمان ويوتر بثلث وركعتين بعد الفجر حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا بشر بن بكر قال ثنا الاوزاعي قال حدثني المطلب بن عبد الله المخزومي ان رجلا سأل ابن عمرؓ عن الوتر فامره ان يفصل فقال الرجل اني لاخاف ان يقول الناس هي البتيراء فقال ابن عمرؓ تريد سنة الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم هذه سنة الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم

هكذا في نسخة المنتخب اي ابن عباس وابن عمر وفي نسختي الحاوي والمباني فقال اي كل واحد منهما ثلث عشرة ركعة ثمان هكذا في نسختي المنتخب والمباني ولم يقع في نسخة الحاوي لفظ ثمان قال في المنتخب قوله ثمان مرفوع بالابتداء وخبره محذوف والتقدير منها ثمان ركعات كما هو في رواية ابن ماجة انتهى ويوتر هكذا في نسختي المنتخب والمباني وفي نسخة الحاوي قال ويوتر فزاد لفظ قال اي كل واحد من ابن عباس وابن عمر بثلاث اي يوتر النبي صلى الله عليه وسلم بثلاث ركعات من تلك الثلاث عشرة هكذا في المنتخب وركعتين بعد الفجر اي ويصلي ركعتين بعد طلوع الفجر الثاني ويداوم بهما سنة الفجر وفيه من الفوائد انه عليه السلام كان يؤخر الوتر الى آخر الليل فدل على استحباب ذلك وعلى استحباب قيام الليل وعلى ان الوتر ثلاث ركعات وهو بين ان معنى قوله عليه السلام فاوتروا بواحدة اي مع شفع تقدمها اوتر بتلك الواحدة ما صلى قبلها وكذلك معنى قوله اوتروا ركعة من آخر الليل كما ذكرناه هكذا في المنتخب والحديث اخرجه ابن ماجة عن محمد بن عبيد بن ميمون عن ابيه عن محمد بن جعفر باسناده نحوه الا ان في رواية ثمان بالليل قال في الحاوي اسناد الصحيحين رواه النسائي عن ابراهيم بن يعقوب عن سعيد بن ابي مريم فذكره ورواه ابن ماجة عن محمد بن عبيد بن ميمون عن ابيه عن محمد بن جعفر قال المزي حديث النسائي في رواية ابي الطيب محمد بن المفضل بن العباس عنه ولم يذكره ابو القاسم انتهى حدثنا سليمن بن شعيب الكيساني قال ثنا بشر بن بكر التنيسي البجلي

قال ثنا الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو الشامي قال حدثني المطلب بن عبد الله المخزومي ان رجلا سال ابن عمرؓ عن الوتر فامره ان يفصل اي بالسلام بين الركعة والركعتين في الركعات الثلاث في الوتر فقال الرجل اني هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني اخاف كذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف اللام ان يقول الناس هي البتيراء على وزن فعيلاء وهو مصغر بتراء مؤنث ابتر من البتر وهو القطع وقد جاء من غير تصغير في حديث زياد انه قال في خطبة البتراء وانما قيل هكذا لانه لم يذكر فيها الله عز وجل ولا صلى فيها على النبي عليه السلام ومعناه الشرعي ما قاله ابن الاثير في النهاية البتيراء هو ان يوتر بركعة واحدة وقيل هو الذي شرع في ركعتين فاتم الاولى ثم قطع الثانية ثم قال ومنه حديث سعد انه اوتر بركعة فانكر عليه ابن مسعود وقال ما هذه البتيراء قلت فدل ذلك ان ابن مسعود رضي الله عنه يرى ان البتيراء هو الايتار بركعة واحدة واما ابن عمر رضي الله عنهما فانه قد فسر البتيراء بخلاف القول الاول كذا في المنتخب فقال ابن عمرؓ تريد سنة الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم كذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف صلى الله عليه وسلم هذه سنة الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم كذا في نسختي الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف صلى الله عليه وسلم قال في المنتخب ذكره ايضا دليلا على ما قاله من ان المراد من قوله عليه السلام فاوتروا بواحدة يعني مع شفع تقدمها وان كان الحديث يدل على ان الوتر ثلاث ركعات بتسليمة واحدة في آخرها وذلك لانه لم يقصد من ذكره ههنا الا المعنى الذي ذكره واخرجه الطبراني في الكبير حدثنا جرير شعيب الحراني ثنا يحيى بن عبد الله البابلتي ثنا الاوزاعي عن المطلب بن عبد الله بن حنطب قال سأل رجل ابن عمر عن الوتر فقال اوتر بواحدة فقال الرجل اني اخشى ان يقول الناس انها البتيراء قال سنة الله وسنة رسوله تريد هذه سنة الله وسنة رسوله عليه السلام واخرجه البيهقي عن احمد بن عيسى ناعمر بن سلمة عن الاوزاعي حدثني المطلب بن عبد الله قال اتى ابن عمر رجل فقال كيف اوتر قال اوتر بواحدة قال اني اخشى ان يقولي الناس انها البتيراء قال سنة الله وسنة رسوله تريد هذه سنة الله ورسوله وقال الذهبي احمد بن عيسى التنيسي الخشاب تالف انتهى قلت قال الذهبي في الميزان في ترجمته قال ابن عدي له مناكير وقال الدارقطني ليس بالقوي وقال ابن طاهر كذاب يضع الحديث وذكره ابن حبان في الضعفاء انتهى واخرجه ابن ماجة عن عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقي عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي باسناده نحوه وهذا الحديث يشعر بان النهي عن البتيراء كان معروفا بينهم في ذلك الوقت فلذلك ذكر الرجل خشية انكار الناس على الايتار بركعة بانها بتيراء وسمع ابن عمر هذا من الرجل ولم ينكر عليه النهي عن البتيراء فدل على ان النهي عن البتيراء انما هو قد ورد في النهي عن البتيراء حديث مرفوع

قال فی المنتخب روی ابن عبد البر فی التمهید ثنا عبد الله بن محمد بن یوسف ثنا احمد بن محمد بن اسماعیل بن الفرج ثنا ابی ثنا الحسن بن سلیمان بن قبیطة ثنا عثمان بن محمد بن ربیعة ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عمرو بن یحیی عن ابیه عن ابی سعید الخدری رضی الله عنه ان رسول الله علیه السلام نهی عن البتیراء ان یصلی الرجل رکعة واحدة یوتر بها انتهی قال ابن حزم فی المحلی لم یصح عن النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن البتیراء ولا فی الحدیث علی سقوطه بیان ما هی البتیراء انتهی وقال فی نصب الرایة وذکره عبد الحق فی احکامه وقال الغالب علی حدیث عثمان بن محمد هذا الوهم وقال ابن القطان فی کتابه بهذا حدیث شاذ لا یعرج علی روایته انتهی وقد ذکر الذهبی فی المیزان هذا الحدیث عن التمهید بهذا الاسناد وذکر قول عبد الحق وابن القطان وقال الحافظ فی اللسان وبقیة کلام ابن قطان مالم یعرف عدالتهم ولیس دون الدراوردی من تغیض عنه قلت یرید بذلک عثمان وحده والا فباقی الاسناد ثقات مع احتمال ان یخفی علی ابن القطان حال بعضهم انتهی وقال فی نصب الرایة وقوله لیس دون الدراوردی من تغیض عنه فیه نظر فان عبد الله بن محمد بن یوسف شیخ ابن عبد البر هو ابن الفرضی الامام الثقة الحافظ والحسن بن سلیمان بن سلامة البراری ابو علی الحافظ یعرف بقبیطة قال فیه ابن یونس کان ثقة حافظا انتهی وقال العلامة ابن الترکمانی فی عثمان بن محمد بن ربیعة قال العقیلی الغالب علی حدیثه الوهم ولم یتکلم علیه احد بشیء فیما علمنا غیر العقیلی وکلام خفیف وقد اخرج له الحاکم فی المستدرک انتهی وقال الشیخ انور کما فی فتح الملهم بقی الکلام فی عثمان بن محمد وقد صحح له الحاکم من البیوع حدیث لا ضرر ولا ضرار واقره الذهبی هناک فی تلخیصه فکان عبد الحق صاحب الاحکام وکذا ابن القطان لم یعرفاه فساق الذهبی الکلام فیه ولم یتبین له وجه فی تلخیص المستدرک فوافق الحاکم فاعلمه انتهی وقال فی المنتخب واما الدراوردی فان الجماعة اخرجوا له غیر ان البخاری اخرج له مقرونا بغیره واما عمرو بن یحیی بن سعید ابو امیة المکی فان البخاری روی له واما ابوه یحیی بن سعید بن عمرو بن العاص بن امیة القرشی ابو ایوب المدنی فان مسلما روی له فحینئذ یکون هذا الحدیث صحیحا ولا سیما علی شرط الحاکم انتهی وقال الشیخ الانور کما فی فتح الملهم وحدیث النهی عن البتیراء وان قدح ابن القطان فی اسناده لکن قد کثر تذاکره فی کلام الصحابة متمسکا به اوجوابا عنه کما ثبت عن ابن عباس وعائشة عند الطحاوی وعن ابن عمر ایضا فکان مقدمة مشهورة بینهم وبهذا یدل علی انه حدیث فی الواقع ولا بد وتفسیره لمیاروی مرفوعا واصل اسناده وهو بالواحدة ویدل علیه تصنیره فانه للتقلیل وهو فی الواحدة والله اعلم انتهی واما ما اخرجه البیهقی فی سننه من طریق سلمة بن الفضل الانصاری عن محمد بن اسحق عن یزید بن حبیب عن ابی منصور مولی سعد بن ابی وقاص قال سألت عبد الله بن عمر عن وتر اللیل فقال یا بنی هل تعرف وتر النهار قلت نعم المغرب قال صدقت وتر اللیل واحدة بذلک امر رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت یا ابا عبد الرحمن ان الناس یقولون ان تلک البتیراء قال لا بنی لیس تلک البتیراء انما البتیراء ان یصلی الرجل الرکعة التامة فی رکوعها وسجودها وقیامها ثم یقوم فی الاخری فلا یتم رکوعها ولا سجودها ولا قیامها فتلک البتیراء فقال فی الجوهر النقی فی سنده ابن اسحق وسلمة بن الفضل متکلم فیهما وهو منصور لم اعرف حاله ولا اسمه انتهی قلت اما ابن اسحق فمع انه مختلف فی الاحتجاج به فقد عنعن وهو مدلس فلا یقبل واما سلمة بن الفضل الابرش فقال البخاری عنده مناکیر وهنه علی قال علی ما خرجنا من الری حتی رمینا بحدیثه وقال ابو زرعة کان اهل الری لا یرغبون فیه لمعان فیه من سوء رأیه وظلم فیه وقال ابو حاتم محله الصدق فی حدیثه انکار یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال النسائی ضعیف وضعفه ایضا اسحق وغیره ووثقه ابن معین وابن سعد وابو داؤد واما ابو منصور مولی سعد فمجهول لم اجد فیما عندی وقال الزیلعی هذا ان صح عن ابن عمر ففی الحدیث ما یرده وتفسیر راوی الحدیث مقدم علی تفسیر غیره بل ظاهر اللفظ (ای لفظ حدیث البتیراء) انه من کلام النبی صلی الله علیه وسلم والدلیل علی ان هذا غیر صحیح عن ابن عمر ما رواه الطحاوی فی شرح الآثار فذکر حدیث الباب فقد سمع ابن عمر هذا من الرجل ولم ینکره والله اعلم انتهی وقال الشیخ الانور کما فی فتح الملهم فان قلت ان فی حدیث النهی عن البتیراء ان یصلی الرجل واحدة یوتر بها وهو نقیض الحدیث الصحیح عبارة وعنوانا صلوة اللیل مثنی مثنی فاذا خشی احدکم الصبح صلی واحدة توتر له ما قد صلی فاذا اردت قلت اراد بهذا واحدة لا قبلها شیء ولا بعدها شیء او منفصلة عما قبلها بخلاف الحدیث المشهور فجاءت عبارة واحدة اثباتا ونفیا لهذا انتهی واما ما قاله ابن الجوزی فی التحقیق وهم معارضون فی حدیث النهی عن البتیراء بحدیث ابی هریرة مرفوعا لا توتروا بثلاث اوتروا بخمس او بسبع ولا تشبهوا

وقد روی عن عائشة رضی الله عنها فی ذکرها وتر النبی صلی الله علیه وسلم ما یدل علی حقیقة ما ذکرنا حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا شجاع بن الولید عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن زرارة بن اوفی عن سعد بن هشام عن عائشة رض قالت کان نبی الله صلی الله علیه وسلم لا یسلم فی رکعتی الوتر حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا یزید بن زریع عن سعید فذکر باسناده مثله

بصلوة المغرب اخرجه الدارقطنی وغیره وسیأتی عند المصنف فقال الزیلعی ولیس فی هذا الحدیث الوتر برکعة فیلزمهم ان یقولوا به انتهی وسیأتی الکلام علی هذا عند ما یجیئ هذا الحدیث عند المصنف ان شاء الله تعالی وقد روی عن عائشة رضی الله عنها فی ذکرها وتر النبی صلی الله علیه وسلم ما یدل علی حقیقة ما ذکرنا قال فی النخب لما ذکران حقیقة معنی قوله علیه السلام اوتروا بواحدة وقوله اوتروا رکعة واحدة هو ان یکون بشفع قد تقدمها وان الوتر ثلاث بتسلیمة واحدة فی آخره ذکر حدیث عائشة هذا شاهدا لما ذکره انتهی حدثنا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان قال ثنا شجاع بن الولید السکونی ابو بدر الکوفی عن سعید بن ابی عروبة مهران البصری عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن زرارة بن اوفی العامری البصری عن سعد بن هشام بن عامر الانصاری المدنی ابن عم انس من رواة الستة قال النسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة ان شاء الله تعالی وذکره ابن حبان فی الثقات وقال قتل بارض مکران غازیا وذکر البخاری انه قتل بارض مکران علی احسن احواله وقال ابو بکر الحازمی مکران بضم المیم بلدة بالهند عن عائشة قالت کان نبی الله وفی نسختی المنتخب والبانی کان النبی وفی نسخة الحاوی کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یسلم فی رکعتی الوتر اری حتی یضم الیها الرکعة الثالثة فیسلم بعد ما قاله السندی فی حاشیة النسائی وقال فی الحاوی ابو بشر الرقی تقدم والاسناد اسناد الصحیحین انتهی وقال فی النخب طریق صحیح علی شرط مسلم وهؤلاء کلهم روی لهم الجماعة ما خلا سعدا فانه روی له غیر البخاری وما خلا ابا بشر فانه ایضا ثقة انتهی مختصرا قلت وسعد روی له البخاری ایضا کما رمزله فی التهذیب والتقریب وذکره المقدسی فی کتاب الجمع بین رجال الصحیحین فیمن اتفق علیه الشیخان وقال سمع عائشة عندهما وسأل ابن عباس عن وتر رسول الله صلی الله علیه وسلم روی عنه زرارة بن اوفی عنهما انتهی فالحدیث اذا علی شرط الشیخین واخرجه النسائی عن اسمعیل بن مسعود عن بشر بن المفضل عن سعید باسناده بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان لا یسلم فی رکعتی الوتر قال فی الحاوی اسناده اسناد الصحیحین سوی شیخه وهو اسمعیل بن مسعود الجحدری ثقة وروی عنه وذکره ابن حبان فی الثقات ورواه ابن ابی شیبة عن عبدة عن سعید عن قتادة عن زرارة عن سعد بن هشام عن ابیه عن عائشة قال النواوی اسناد حسن انتهی واخرجه الحاکم فی المستدرک من طریق عبد الوهاب بن عطاء وعیسی بن یونس عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن زرارة عن سعد عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یسلم فی الرکعتین الاولیین من الوتر قال الحاکم هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه ووافقه الذهبی فقال علی شرطهما واخرجه الدارقطنی من طریق یزید بن زریع وشجاع بن الولید عن سعید باسناده باللفظ المذکور عند الطحاوی فی النسخة المطبوعة واخرجه ابن حزم فی المحلی من طریق النسائی بلفظه وبهذا اللفظ اخرجه الامام محمد فی الموطا ومن طریقه عن سعید بن ابی عروبة باسناده قال الحاکم ولشواهد فنها ما اخبرناه ابو نصر احمد بن سهل فذکر باسناده عن ابان عن قتادة عن زرارة عن سعد عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر بثلاث لا یسلم الا فی آخرهن وهذا وترامیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی الله عنه وعنه اخذه اهل المدینة وبهذا ذکر الذهبی فی تلخیص المستدرک الا انه ذکر لا یقعد الا فی آخرهن وذکره الحافظ فی الفتح عن الحاکم کما ذکره الذهبی وبهذا ذکر عنه فی التلخیص الحبیر وذکر فی الدرایة عن الحاکم بلفظ لا یسلم فی آخرهن وبهذا ذکره عنه الزیلعی المخرج فی نصب الرایة والشیخ ابن الهمام فی الفتح وغیرهما وهذا اللفظ هو المذکور فی المستدرک المطبوع فکان نسخ المستدرک مختلفة وایا ما کان طریق سعید هو المحفوظ لانه ثقة حافظ اثبت الناس فی قتادة واما طریق ابان علی لفظ المطبوع فهو موافق له واما باللفظ الآخر فاخرجه البیهقی ایضا فی سننه وقال وروایة ابان خطأ انتهی حدثنا ابن ابی داؤد وابراهیم البرلسی قال ثنا محمد بن المنهال التمیمی المجاشعی البصری الضریر الحافظ قال ثنا یزید بن زریع العیشی البصری الحافظ عن سعید بن ابی عروبة البصری فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق محمد بن عمرو بن سلیمان عن یزید بن زریع الی آخره مثله کما تقدم واخرجه البیهقی فی سننه من طریق عبد الوهاب بن عطاء عن سعید باسناده نحوه ثم قال کذا رواه عبد الوهاب عن سعید بن ابی عروبة وقال ابان عن قتادة یوتر بثلاث لا یقعد الا فی آخرهن ورواه الجماعة عن ابن ابی عروبة عن قتادة وهمام بن یحیی عن قتادة کما سبق ذکره فی

فاخبرت ان الوتر ثلث لا يسلم بين شئ منهن ثم قد روى عن عائشة بعد هذا احاديث في الوتر اذا كشفت رجعت الى معنى حديث سعد هذا فمن ذلك ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال انا ابو حرة قال ثنا الحسن عن سعد بن هشام عن عائشة رض قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين

وتره بتسع ثم يسلم وكذلك رواه بهز بن حكيم عن زرارة بن اوفى وفي رواية عبد الوهاب يشبه ان يكون اختصارا من الحديث ورواية ابان خطأ والله اعلم انتهى واجاب عنه العلامة ابن التركماني بان عبد الوهاب تابعه على ذلك عيسى بن يونس كما ذكره البيهقي في المعرفة وبشر بن المفضل عند النسائي وعبدة عند ابن ابي شيبة وابو بدر شجاع بن الوليد عند الدارقطني فرووه عن ابن ابي عروبة كذلك انتهى مختصرا قلت وتابع عبد الوهاب ايضا على ذلك الامام محمد في الموطا ويزيد بن زريع عند الطحاوي والدارقطني كما تقدم ومطعم بن المقدام عند الطبراني في الصغير كما ذكره العلامة الفيومي قال في بغية الالمعي وبشر بن المفضل وعيسى بن يونس ويزيد بن زريع وشجاع بن الوليد رووا عن سعيد بن ابي عروبة قبل الاختلاط كما في فتح المغيث ويزيد بن زريع من اثبت الناس في سعيد قاله النسائي في كتاب الضعفاء وبشر بن المفضل يروي عنه عن سعيد البخاري في صحيحه وعيسى بن يونس يروي عنه عن سعيد مسلم في صحيحه فهؤلاء قدماء اصحاب سعيد وسعيد وان كان مدلسا ولكن صرح بالتحديث عند الدارقطني في رواية يزيد عنه وقال النووي في شرح المهذب رواه النسائي باسناد حسن والبيهقي في السنن الكبير باسناد صحيح انتهى مختصرا والحديث طريق آخر اخرجه احمد في مسنده عن ابي المغيرة عن محمد يعني ابن راشد عن يزيد بن يعفر عن الحسن عن سعد ابن هشام عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى العشاء دخل المنزل ثم صلى ركعتين ثم صلى بعد بهما ركعتين اطول منهما ثم اوتر بثلاث لا يفصل فيهن الحديث قال في المنتقى صنعف احمد اسناده وقال العلامة الفيومي رواه احمد باسناد يعتبر به وقال في اعلاء السنن اما ابو المغيرة فلا يسئل عنه فان شيوخ احمد ثقات كلهم ومحمد بن راشد تكلم فيه وقد وثق ويزيد بن يعفر قال الدارقطني يعتبر به وذكره ابن حبان في الثقات وقال الذهبي في الميزان ليس بحجة كما في تعجيل المنفعة وهذا تليين بين فالاسناد حسن وذكره الحافظ في التلخيص ايضا وسكت عنه انتهى فاخبرت اي عائشة في حديثها المذكور ان الوتر ثلث لا يسلم بين شئ منهن اي من ركعات الوتر قال في المنتخب بنا اخبرت في حديثها هذا انه عليه السلام كان لا يسلم في ركعتي الوتر وهذا صريح على انه كان يوتر بثلاث ركعات بقعدتين وتسليمة واحدة في آخره انتهى وقد اخرج ابن حزم في المحلى هذا الحديث وصححه واحتج به على ان الصلى ثلاث ركعات يجلس في الثانية ثم يقوم دون تسليم ويأتي بالثالثة ثم يجلس ويتشهد ويسلم كصلاة المغرب وهو اختيار ابي حنيفة انتهى ثم قد روى عن عائشة وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنها بعد هذا اي حديث سعد بن هشام المذكور احاديث في الوتر اذا كشفت رجعت الى معنى حديث سعد وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن هشام هذا اشار بهذا الكلام الى ان حديث عائشة الذي رواه سعد بن هشام هو الاصل في هذا الباب وان غير ذلك من الاحاديث التي رويت عن عائشة كلها اذا كشفت ترجع الى معنى حديث سعد بن هشام وان كان بعضها بينا نقضه في الظاهر كذا في المباني وقال في المنتخب ورد عنها ايضا احاديث في بعضها ما ينا قض هذا واحاديث اخر بينها تضاد ظاهرا ولكن اذا كشفت معانيها يرجع كلها الى معنى واحد وهو المعنى الذي يفهم من حديث سعد بن هشام من ان الوتر ثلاث ركعات بقعدتين وتسليمة واحدة في آخره انتهى فمن ذلك اي من الاحاديث المروية عن عائشة في الوتر ما حدثنا صالح ابن عبد الرحمن الانصاري المصري قال ثنا سعيد بن منصور الخراساني المروزي قال ثنا هشيم بن بشير الواسطي قال انا ابو حرة واصل ابن عبد الرحمن البصري قال ثنا الحسن البصري عن سعد بن هشام عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل وزاد مسلم يصلي افتتح صلاته بركعتين خفيفتين يعني كان اول صلاته بالليل ركعتين خفيفتين ليحصل بهما نشاط الصلاة ويعتاد بهما ثم يزيد عليهما بعد ذلك وهذه اشارة منه الى من يريد ان يشرع في امر يشرع قليلا قليلا قاله زين العرب وقال في الازهار المراد بهما ركعتا الوضوء ويستحب فيهما التخفيف وردت الروايات بتخفيفهما قولا وفعلا اه والاظهر ان الركعتين من جملة التهجد يقومان مقام تحية الوضوء لان الوضوء ليس له صلوة عليحدة قاله القاري في المرقاة كما في فتح الملهم وقال الحافظ في الفتح ذكر شيخنا الحافظ ابو الفضل بن

ثم صلى ثمان ركعات ثم اوتر فاخبرت ههنا انه كان يصلي ركعتين ثم ثمانيا ثم يوتر فكان معنى ثم يوتر يحتمل ثم يوتر بثلث منهن ركعتان من الثمان وركعة بعدها فيكون جميع ما صلى احدى عشرة ركعة ويحتمل ثم يوتر بثلث متتابعات فيكون جميع ما صلى ثلث عشرة ركعة فنظرنا فيما يحتمل من ذلك هل جاء شئ يدل على شئ منه بعينه فاذا ابراهيم بن مرزوق ومحمد بن سليمن الباغندى قد حدثنا قالا حدثنا ابو الوليد قال ثنا حصين بن نافع العنبرى عن الحسن عن سعد بن هشام قال دخلت على عائشة رض فقلت حدثيني عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل ثمان ركعات ويوتر بالتاسعة فلما بدن

الحسين فى شرح الترمذى ان السر فى استفتاح صلوة الليل بركعتين خفيفتين المبادرة الى حل عقد الشيطان ونباه على ان الحل لا يتم الا بتمام الصلوة وهو واضح لانه لو شرع فى صلاة ثم افسدها لم يسد من المبادة كذا الوضوء وكان الشروع فى حل العقد يحصل بالشروع فى العبادة وينتهى بانتهائها وقد ورد الامر بصلاة الركعتين الخفيفتين عند مسلم من حديث ابى هريرة فاندفع ايراد من اورد ان الركعتين الخفيفتين انما ورد تا من فعله صلى الله عليه وسلم كما تقدم من حديث عائشة وهو منزه عن عقد الشيطان حتى ولو لم يرد الامر بذلك لامكن ان يقال ان يحمل فعله ذلك على تعليم امته وارشادهم الى ما يحفظهم من الشيطان وقد وقع عند ابن خزيمة من وجه آخر عن ابى هريرة فى آخر الحديث فحلوا عقد الشيطان ولو بركعتين انتهى وقال المناوى وليس كونهما خفيفتين بان يقتصر فيهما على اقل الكمال لا يستوفى الاكمل وحكمة كما قال العراقى استعجال حل عقد الشيطان وقال غيره فيه دليل لندبهما وهما مقدمة لصلوة الوتر لا يدخل فيه بعد مزيد يقظة كما يسن تقديم السنة القبلية على الفرض لنحو ذلك فكذا ندب هنا تاكد الوتر حتى اختلف فى وجوبه انتهى وقال الشوكانى ولا منافاة بين هذين الحديثين (اى حديثى عائشة وابى هريرة فى الافتتاح بركعتين خفيفتين) وبين قولها فى صفة صلاته صلى الله عليه وسلم صلى اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن لان المراد صلى اربعا بعد باتين الركعتين انتهى ثم صلى ثمان ركعات ثم اوتر طريق صحيح على شرط مسلم كذا فى المنتخب واخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى وابى بكر بن ابى شيبة جميعا عن هشيم باسناده نحوه الى قوله خفيفتين وهكذا اخرجه احمد عن هشيم وبهذا الاسناد اخرجه ابو بكر بن ابى شيبة فى مصنفه كما فى المبانى واخرجه ابو عوانة فى مسنده من طريق سريج ابن يونس عن هشيم باسناده مثله وهكذا اخرجه البيهقى فى سننه من طريق ابى الربيع ويحيى بن يحيى عن هشيم فاخبرت اى عائشة ههنا اى فى حديث الحسن عن سعد انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين خفيفتين ثم ثمانيا اى ثم يصلي ثمانى ركعات ثم يوتر فكان معنى ثم يوتر يحتمل ثم يوتر بثلث منهن اى من ثلاث ركعات ركعتان من الثمان وركعة بعدها اى بعد الركعات الثمانية فيكون جميع ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى عشرة ركعة ويحتمل ثم يوتر بثلاث متتابعات اى بعد الركعات الثمانية فيكون جميع ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة ركعة قال فى المنتخب فنظرنا فيما يحتمل ثم يوتر يحتمل وجهين الاول ثم يوتر بثلاث ركعات منهن ركعتان من الثمان وركعة بعدها فيكون حينئذ جميع ما صلى احدى عشرة ركعة ثمان ركعات تطوع وثلاث وتر الثانى ثم يوتر بثلاث ركعات متتابعات فيكون جميع ما صلى ثلاث عشرة ركعة عشر ركعات تطوع وثلاث وتر فبهذا الاحتمال لا يحكم بشئ بعينه الا الى دليل على شئ من ذلك بعينه انتهى فنظرنا فيما يحتمل من ذلك هل جاء شئ يدل على شئ منه بعينه فاذا ابراهيم بن مرزوق الاموى البصرى ومحمد بن سليمن الباغندى الواسطى قال فى المنتخب ونسبته الى باغند قرية من قرى واسط وقد تقدم ترجمته قد حدثنا قالا حدثنا ابو الوليد الطيالسى هشام بن عبد الملك البصرى قال ثنا حصين بن نافع العنبرى بفتوحة وسكون نون وفتح موحدة وبراء منسوب الى عنبر بن عمرو بن تميم التميمى ويقال المازنى بكسر زاى وبنون نسبة الى مازن قبيلة من تميم ابو نصر البصرى الوراق من رواة النسائى قال ابن معين ليس به باس وقال ابو حاتم ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات كذا فى تهذيب التهذيب قلت وقال احمد فى اسناد حديث الباب حصين هذا صالح الحديث عن الحسن البصرى عن سعد بن هشام قال وقلت على عائشة فقلت حدثيني عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت اى عائشة كان النبى صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل ثمان ركعات ويوتر بالتاسعة اى بالركعة التاسعة والمعنى يجعل التاسعة وترا بركعتين قبلها والكل ثلاث وتر كذا فى المنتخب فلما بدن بتشديد الدال معناه كبر واسن وقد ورد فى حديث النهى عن المبادرة بالركوع والسجود اذا قد بدنت قال فى النهاية اى صرت بدنا والبدن المسن وروى بدنت اى

صلی ست رکعات واوتر بالسابعة وصلی رکعتین وهو جالس

ثقلت علی الحرکة ثقلها علی الرجل البادن وهو اضخم البدن ولا یصح لانه صلی الله علیه وسلم لم یوصف بالبدانة انتهی مختصرا وقال فی المغرب واما حدیثه علیه السلام انی قد بدنت فالصواب عن الاموی بدنت ای کبرت اسنت ان البدانة لیست من خلاف صفته علیه السلام اللهم الا ان یحمل علی ان الحرکة ثقلت علیه ثقلها علی البادن وان صح ما روی انه حمل الشحم فی آخر عمره استغنی عن التاویل انتهی وقال فی النهایة قال ابو عبید هکذا روی فی الحدیث بدنت یعنی بالتخفیف وانما هو بدنت بالتشدید ای کبرت واسننت والتخفیف من البدانة وهی کثرة اللحم ولم یکن صلی الله علیه وسلم سمینا قلت قد جاء فی صفته صلی الله علیه وسلم فی حدیث ابن ابی هالة بادن متماسک والبادن المتجرد فلما قال بادن اردفه بمتماسک وهو الذی یمسک بعض اعضائه بعضا فهو معتدل الخلق انتهی وفی الجمع عن القاضی رواه الجمهور بالضم ولا ینکر فی حقه قالت عائشة فلما اسن واخذ اللحم وردی بادن متماسک ثم وفی اکثر نسخنا بالتشدید انتهی وقال التورپشتی علی ما نقل عنه الطیبی فان قیل وقد روی عن عائشة رضی الله عنها انها قالت لما ثقل رسول الله صلی الله علیه وسلم واخذ اللحم وردی عنها انها قالت کان یصلی بعض صلاته جالسا وذلک بعد ما حمل اللحم فالجواب ان الاکثرین من اهل الحدیث یردونه علی غیر هذا السیاق وقد روی عن عبد الله بن شقیق وهو اصوب الروایتین عن عائشة قال قلت لعائشة اکان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی جالسا قالت نعم بعد ما حطمته اسن وانظاهر ان من یروی اخذ اللحم صحف بدن ثم روی الحدیث بالمعنی انتهی وقال الطیبی هذا الاختلاف ینبهک علی ان الواجب علی المحدث المتقن ان یحفظ الالفاظ ویبالغ فی روایتها کما سمع الا تری الی هذه الکلمة ومودی معناها الی التضاد والذی یتحیر عنده السامع ولا یدری علی ایها التعویل انتهی فصلی ست رکعات واوتر بالسابعة ای بالرکعة السابعة ومعناه برکعتین قبلها کما ذکرناه کذا فی المنتخب وصلی رکعتین وهو جالس جملة وقعت حالا قال النووی هذا الحدیث اخذ بظاهره الاوزاعی واحمد فیما حکاه القاضی عنهما فاباحا رکعتین بعد الوتر جالسا وقال احمد افعله ولا امنع من فعله قال وانکره مالک قلت الصواب ان هاتین الرکعتین فعلها صلی الله علیه وسلم بعد الوتر جالسا لبیان جواز الصلوة بعد الوتر وبیان جواز التنفل جالسا ولم یواظب علی ذلک بل فعله مرة او مرتین او مرات قلیلة ولا تعتبر بقولها کان یصلی فان المتنازع الذی علیه الاکثرون والمحققون من الاصولیین ان لفظة کان لا یلزم منها الدوام ولا استمرار وانما هی فعل ماض یدل علی وقوعه مرة فان دل دلیل علی التکرار عمل به والا فلا یقتضیه بوضعها وقد قالت عائشة رضی الله عنها کنت اطیب رسول الله صلی الله علیه وسلم بحله قبل ان یطوف ومعلوم انه صلی الله علیه وسلم لم یحج بعد ان صحبته عائشة الا حجة واحدة وهی حجة الوداع فاستعملت کان فی مرة واحدة ولا یقال لعلها طیبته فی احرامه بعمرة لان المعتمر لا یحل له الطیب قبل الطواف بالاجماع فثبت انها استعملت کان فی مرة واحدة کما قاله الاصولیون وانما نا دنا لهذا حدیث الرکعتین جالسا لان الروایات المشهورة فی الصحیحین وغیرهما عن عائشة مع روایات خلائق من الصحابة فی الصحیحین مصرحة بان آخر صلوته صلی الله علیه وسلم فی اللیل کان وترا وفی الصحیحین احادیث کثیرة مشهورة بالامر بجعل آخر صلوة اللیل وترا منها اجعلوا آخر صلوتکم باللیل وترا وصلوة اللیل مثنی مثنی فاذا خفت الصبح فاوتر بواحدة وغیر ذلک فکیف نظن به صلی الله علیه وسلم مع هذه الاحادیث واشباهها انه یداوم علی رکعتین بعد الوتر ویجعلها آخر صلوة اللیل وانما معناه ما قدمناه من بیان الجواز وهذا الجواب هو الصواب واما ما اشار الیه القاضی عیاض من ترجیح الاحادیث المشهورة وروایة الرکعتین جالسا فلیس بصواب لان الاحادیث الی صحت وامکن الجمع بینها تعین وقد جمعنا بینها انتهی وقال النووی فی المنتخب ان اهل اللغة والعربیة ذکروا ان کان یدل علی الثبات والاستمرار وفرقوا بینها وبین صار وقالوا ان صار یدل علی الحدوث والتجدد واستشهدوا علیه بجواز القول کان الله غفورا رحیما وبعدم جواز صار فافهم والتحقیق فیه انه علیه السلام کان یفعل ذلک مستمرا بعدان بدن فیکون مداومته علی ذلک لعجز وان باب التفعل ادخل واشد فی العلم انتهی وقال ابن القیم فی زاد المعاد وقد فعل هذا علی کثیر من الناس فقضوه معارضا لقوله صلی الله علیه وسلم اجعلوا آخر صلوتکم باللیل وترا ثم حکی عن مالک واحمد ما تقدم وحکی عن طائفة ما قدمنا عن النووی ثم قال والصواب ان یقال ان هاتین الرکعتین تجری مجری السنة وتکمیل الوتر فان الوتر عبادة مستقلة ولا سیما ان قیل بوجوبه فتجری الرکعتان بعده مجری سنة المغرب من المغرب فانها وتر النهار والرکعتان بعدها تکمیل لها کذلک الرکعتان بعد وتر اللیل والله اعلم انتهی وقال فی المنتخب واستدل به الشافعی فی احد اقواله ان الوتر سبع رکعات وعلی قول ان الوتر منها ثمان رکعات لیس الا والاربع قبله نفل والحدیث لا یدل علی ان الوتر

ففی هذا الحدیث انه کان یوتر بالتاسعة فذلک محتمل ان یکون یوتر بالتاسعة مع اثنتین من الثمان التی قبلها حتی یتفق هذا الحدیث وحدیث زرارة ولا یتضاد ان حدثنا بکار قال ثنا ابو داؤد قال ثنا ابو حرة عن الحسن عن سعد بن هشام الانصاری انه سأل عائشة رض عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم باللیل فقالت

سبع رکعات وانما قال ویوتر بالسابعة ای بالرکعة السابعة مع شفع تقدمها انتهی وقال فی المبانی فیه دلیل علی ان الافضل تاخیر الوتر وعلی ان الافضل ان یصلی بعض النفل قبل وتره کما کان علیه السلام یفعله انتهی والحدیث اخرجه النسائی عن محمد بن عبد الله الخلنجی عن ابی سعید مولی بنی هاشم عن حصین بن نافع باسناده بلفظ کان یصلی من اللیل ثمان رکعات ویوتر بالتاسعة ویصلی رکعتین وهو جالس واخرجه احمد فی مسنده عن ابی سعید مولی بنی هاشم باسناده مثله وزاد وذکرت الوضوء انه کان یقوم الی صلاته فیاخذ طهوره وسواکه فلما بدن رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی ست رکعات واوتر بالسابعة وصلی رکعتین وهو جالس قالت فلم یزل علی ذلک حتی قبض الحدیث واخرجه النسائی ایضا من طریق عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن عن سعد بن هشام بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یوتر بتسع رکعات ثم یصلی رکعتین وهو جالس فلما ضعف اوتر بسبع رکعات ثم صلی رکعتین وهو جالس وقال فی الحاوی رواه ابو داؤد عن ابن مثنی عن عبد الاعلی عن الحسن ورواه عن احمد بن سلیمان عن یزید بن هارون عن هشام بن حسان عن الحسن ورواه عن محمد بن عبد الله الخلنجی عن ابی سعید مولی بنی هشام وعن محمد بن علی بن جریر عن هشام بن عبد الملک کلاهما عن حصین بن نافع ورواه عن زکریا بن یحیی عن اسحاق بن ابراهیم عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة کلاهما عن الحسن قال المزی حدیث احمد بن سلیمان وحدیث محمد بن علی لیسا فی الروایة ولم یذکرهما ابو القاسم قلت روی ابو داؤد هذا الحدیث الی قوله وکانت تلک صلوته حتی اسن ولحم فذکرت من لحم ماشاء الله وساق الحدیث کذا قال ابو داؤد وقد رواه النسائی وفیه فلما لحم اوتر بسبع وصنع رکعتین وهو جالس رواه عن محمد بن بشار عن الحجاج وهو ابن المنهال عن حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن به ورواه غیره عن قتادة عن زرارة بن اوفی عن سعد بن هشام عن عائشة ومن هذا الوجه رواه مسلم وساقه بطوله اطول من سیاقة ابی داؤد وغیره وفیه قلت یا ام المؤمنین انبئینی عن وتر رسول الله صلی الله علیه وسلم قالت کنا نعد له سواکه وطهوره فیبعثه الله ما شاء ان یبعثه من اللیل فیتسوک ویتوضأ ویصلی تسع رکعات لا یجلس فیها الا فی الثامنة فیذکر الله ویحمده ویدعوه ثم ینهض ولا یسلم ثم یقوم فیصلی التاسعة ثم یقعد فیذکر الله ویحمده ویدعوه ثم یسلم تسلیما فیسمعنا ثم یصلی رکعتین بعد ما یسلم وهو قاعد فتلک احدی عشرة رکعة یا بنی فلما اسن رسول الله صلی الله علیه وسلم واخذ فی اللحم اوتر بسبع وصنع فی الرکعتین مثل صنیعه الاول فتلک تسع یا بنی وساق الحدیث انتهی قلت واخرجه ابو عوانة فی مسنده والبیهقی فی سننه بسیاق مسلم وسنده معلولا واخرجه ابن ماجة من طریق قتادة عن زرارة مقتصرا علی الوتر مثله ففی هذا الحدیث ای حدیث حصین عن الحسن عن سعد بن هشام انه صلی الله علیه وسلم کان یوتر بالتاسعة فذلک محتمل وفی نسختی المنتخب والمبانی یحتمل وهو الاولی ان یکون یوتر بالتاسعة مع اثنتین من الثمان التی قبلها حتی یتفق هذا الحدیث ای حدیث حصین عن الحسن عن سعد وحدیث زرارة عن سعد ولا یتضادان قال فی المنتخب هذا صریح علی انه کان یوتر بالتاسعة مع الرکعتین من ثمان رکعات التی قبلها فدل ذلک علی ان المراد فی الحدیث الاول (ای حدیث ابی حرة عن الحسن عن سعد من قوله ثم صلی ثمان رکعات ثم اوتر) هو الاحتمال الاول (ای الذی ذکره المصنف بقوله ثم یوتر بثلث منهن رکعتان من الثمان ورکعة بعدها) لان الحدیثین کلیهما من روایة الحسن البصری عن سعد بن هشام وقد بین احدهما معنی الآخر وانما قلنا هکذا لیقع الاتفاق بین روایتی سعد بن هشام عن عائشة اللتین بینهما تضاد ظاهرا بیانه ان زرارة بن اوفی روی عن سعد بن هشام عن عائشة عن النبی علیه السلام انه کان لا یسلم فی رکعتی الوتر وان الحسن البصری روی عن سعد فی الروایتین المذکورتین انه کان یصلی ثمان رکعات فی اعدادها ثم اوتر وفی الآخر ثم یوتر بالتاسعة فبین قوله لا یسلم یعنی رکعتی الوتر وقوله ثم اوتر تضاد ظاهرا لان الاول یدل علی ان الثلاث متتابعات والثانی یدل علی ان الثالثة مفصولة من الرکعتین فانا حملنا معنی قوله ثم اوتر علی معنی اذا اوتر بالتاسعة مع اثنتین من الثمان التی قبلها یقع الاتفاق ویرفع التضاد انتهی حدثنا بکار بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد الطیالسی سلیمان بن داؤد البصری قال ثنا ابو حرة واصل بن عبد الرحمن المنقری عن الحسن البصری عن سعد بن هشام الانصاری انه سأل عائشة عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم باللیل فقالت

كان يصلي العشاء ثم يتجوز بركعتين وقد اعد سواكه وطهوره فيبعثه الله لما شاء ان يبعثه فيتسوك ويتوضأ ثم يصلي ركعتين ثم يقوم فيصلي ثمان ركعات يسوي بينهن في القراءة ثم يوتر بالتاسعة فلما اسن رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذ اللحم جعل تلك الثمان ستا ثم يوتر بالسابعة ثم يصلي ركعتين وهو جالس يقرأ فيهما يا ايها الكافرون واذا زلزلت الارض ففي هذا الحديث انه كان يصلي قبل الثماني التي يوتر بتسعة منهن اربعا فجميع ذلك ثلث عشرة ركعة منها الوتر الذي فسره زرارة عن سعد

عائشة رض كان يصلي العشاء ثم يتجوز بالركعتين اي يخففهما ويسرع بهما قاله في النخب وقال في النهاية ومنه الحديث اسمع بكاء الصبي فاتجوز في صلاتي اي اخففها واقللها ومنه الحديث تجوز وا في الصلوة اي خففوها واسرعوا بها وقيل انه من الجوز القطع والسير انتهى وقد اعد على صيغة المجهول اي هيئ وعند مسلم وغيره كنا نعد له اي انتهئ قال في القاموس واعده هيأه انتهى قال النووي فيه استحباب ذلك والتاسه باسباب العبادة قبل وقتها والاعتناء بها انتهى سواكه وطهوره بفتح الطاء اسم لما يتطهر به كذا في النخب وقال زين العرب اي ماء وضوئه فيبعثه الله لما شاء ان يبعثه اي يوقظه الله من النوم زمانا شاء ان يوقظه من الليل قاله زين العرب وقال الطيبي فان قلت قد تقرر عند علماء المعاني ان مفعول شاء واراد ولا يذكر في الكلام الفصيح الا ان يكون فيه غرابة نحو قول القائل لو شئت ان ابكي دما لبكيته (وقوله تعالى) ولو شاء الله (كذا في الاصل وفي فتح الملهم لو اراد الله) ان يتخذ ولدا فاين الغرابة في قوله ما شاء ان يبعثه قلت كفى بلفظ البعث شاهدا على الغرابة كانه تعالى نبه حبيبه لقضاء نهمته من حبيبه من مناغات ومناجات بينهما من مكاشفات و احوال قال تعالى فاوحى الى عبده ما اوحى ما كذب الفؤاد ما رأى فاى غرابة اغرب من هذا وما موصولة والعائد محذوف اى ما شاء فيه بمعنى المقدور من الليل (كما زاد عند مسلم) بياء انتهى فيتسوك ويتوضأ فيه استحباب السواك عند القيام من النوم قاله النووي ثم يصلي ركعتين اي خفيفتين في اول التهجد ليحصل بهما النشاط كما تقدم ثم يقوم فيصلي ثمان ركعات يسوي بينهن اي بين الركعات في القراءة هكذا عند ابي داؤد من طريق بهز بن حكيم عن زرارة وزاد والركوع والسجود وهكذا هو عند النسائي من طريق هشام عن الحسن عن سعد قال في البذل والمراد بالتسوية بينها ان كل ركعة منها تساوي الركعة السابقة وتكون قريبا منها في القراءة والركوع والسجود انتهى ثم يوتر وفي نسختي المنخب والمباني ويوتر وفي نسخة الحاوي يوتر بالتاسعة اي بالركعة التاسعة مع شفع تقدمها كذا في النخب فلما اسن وعند مسلم من طريق زرارة عن سعد فلما اسن قال النووي هكذا هو في معظم الاصول سن وفي بعضها اسن وهذا هو المشهور في اللغة انتهى وقال في المختار واسن الرجل كبر انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذه اللحم اي غلب عليه حتى سمن فضعفت حركته وقدرته على القيام قاله الزرقاني في شرح المواهب وقال ابن حجر انما كان في آخر حياته قبل موته بخمسة كما في فتح الملهم عن المرقاة جعل تلك الثماني هكذا في نسختي المنخب والمباني بزيادة الياء وفي نسخة الحاوي الثمان بحذف الياء ستا اي ست ركعات ثم يوتر بالسابعة اي بالركعة السابعة ثم يصلي ركعتين اي بعد الوتر وهو جالس يقرأ فيهما اي في الركعتين بعد الوتر بقل يا ايها الكافرون واذا زلزلت الارض هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنخب والمباني زلزالها قال في النخب ويستفاد منه عدم الكراهة في القراءة في الركعة الثانية بسورة هي فوق السورة التي قرأها في الركعة الاولى انتهى قلت ويحتمل ان يكون الواو لمطلق الجمع فقد اخرج احمد عن ابي امامة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصليها بعد الوتر وهو جالس يقرأ فيهما اذا زلزلت الارض وقل يا ايها الكافرون كما في المشكوة وحديث الباب اخرجه ابن حبان في صحيحه عن محمد بن اسحاق بن خزيمة عن محمد بن بشار عن ابي داؤد باسناده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى العشاء تجوز بركعتين ثم ينام وعند رأسه طهوره وسواكه فيقوم فيتسوك ويتوضأ ويصلي وتجوز بركعتين ثم يقوم فيصلي ثمان ركعات يسوي بينهن في القراءة ثم يوتر بالتاسعة ويصلي ركعتين وهو جالس فلما اسن رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذ اللحم جعل الثماني ستا ويوتر بالسابعة ويصلي ركعتين وهو جالس يقرأ فيهما قل يا ايها الكافرون واذا زلزلت كما في المنخب وقال في الحاوي وحديث سعد بن هشام عن عائشة رواه مسلم وابو داؤد والنسائي وابن ماجة بروايات مختلفة والفاظ مختلفة انتهى قلت واخرجه كذلك ابو عوانة والبيهقي وغيرهما ففي هذا الحديث اي حديث ابي حرة عن الحسن عن سعد وفي نسختي المنخب والمباني بحذف الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الثماني زيادة الياء وفي نسختي المنخب والمباني بحذف الياء والتي يوتر بتسعتهن اربعا اي اربع ركعات ركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الثمان فجميع ذلك اي المجموع ما صلى بعد العشاء ومن صلوة الليل ثلث عشرة ركعة منها اي من ثلث عشر ركعات الوتر الذي فسره زرارة بن اوفى عن سعد بن هشام

عن عائشة ﷺ وهو ثلث ركعات لا يسلم الا في آخرهن فقد صحت رواية سعد عن عائشة وثابت على ما ذكرنا

عن عائشة قالت كان نبي الله صلى الله عليه وسلم لا يسلم في ركعتي الوتر وهو اي ما ذكره زرارة ثلث ركعات لا يسلم الا في آخرهن فقد صحت رواية سعد عن عائشة وثابت وفي نسختي المنتخب والمباني بانت وهو الصواب اي ظهرت وانفتحت قال في المغرب يقال بان الشيء بيانا وابانا واستبان وبين وتبين اذا ظهر انتهى وقال الراغب يقال بان كذا اي انفصل وظهر ما كان مستترا منه انتهى وقال في القاموس وبان بيانا انفتح فهو بين انتهى وكذا قال في المختار على ما ذكرنا قال في المنتخب وذكر هذه الرواية شاهدة لما قاله من ان المراد من قول عائشة رضي الله عنها في الحديث الذي رواه عنها سعد بن هشام ايضا ان رسول الله عليه السلام كان اذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين ثم صلى ثمان ركعات ثم اوتر انه يوتر بالتاسعة مع الثنتين من الثمان التي قبلها وانه يدل على ان الوتر ثلاث ركعات من غير فصل بينها بتسليمة لانه ذكر في هذا الحديث انه عليه السلام كان يصلي قبل ثمان ركعات التي يوتر بتاسعتهن اربعا فيكون جميع ذلك ثلاث عشرة ركعة ههنا الوتر وهو ثلاث ركعات على ما فسره زرارة بن اوفى في رواية عن سعد بن هشام عن عائشة قالت كان رسول الله عليه السلام لا يسلم في ركعتي الوتر انتهى واما ما وقع في حديث زرارة عن سعد بن هشام عند مسلم قالت كنا نعد له سواكه وطهوره فيبعثه الله ما شاء ان يبعثه من الليل فيتسوك ويتوضأ ويصلي تسع ركعات لا يجلس فيها الا في الثامنة فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم ينهض ولا يسلم ثم يقوم فيصلي التاسعة ثم يقعد فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم يسلم تسليما يسمعنا ثم يصلي ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد فتلك احدى عشرة ركعة يا بني فلما اسن نبي الله صلى الله عليه وسلم واخذه اللحم اوتر بسبع وصنع في الركعتين مثل صنيعه الاول فتلك تسع يا بني وعند ابي داود بهذا اللفظ بلفظ كان يوتر بثماني ركعات لا يجلس الا في الثامنة ثم يقوم فيصلي ركعة اخرى لا يجلس الا في الثامنة والتاسعة ولا يسلم الا في التاسعة ثم يصلي ركعتين وهو جالس فتلك احدى عشر يا بني فلما اسن واخذ اللحم اوتر بسبع ركعات لم يجلس الا في السادسة والسابعة ولم يسلم الا في السابعة وفي رواية للنسائي قالت فلما اسن واخذه اللحم صلى سبع ركعات لا يقعد الا في آخرهن فظاهر تلك الروايات يخالف الاحناف في موضعين الاول في ترك القعود على رأس كل ركعتين فانهم قالوا بوجوب القعود والتشهد بعد كل ركعتين في الفرض والنفل والثاني في وصل الوتر بالنوافل وزيادة على الثلث والجواب عنهما ان معنى قولها لا يقعد القعود الطويل ولا يسلم بالجهر والشدة حتى يقعد في الثامنة فيطيل القعود ولا يسلم ثم يصلي التاسعة فيقعد ثم يسلم تسليمة شديدة ولا يلزم منه ترك السلام على السادسة ولا ترك القعود على كل ركعتين كما لا يخفى بل غاية ما لزم منه بترك القعود الطويل والسلام الشديد قبل الثامنة والتاسعة كما في اعلاء السنن وقال في المهذب المراد بالجلسة المنفية عندهم الجلسة الخالية عن السلام او يقال ان الجلسة المنفية المراد بها جلسة الاستراحة لطول القيام انتهى وقال في موضع آخر الجواب عنه ما قال القاري وقد يقال المعنى لا يجلس في شيء للسلام بخلاف ما قبله من الركعات وفيه نظر لان الحنفية قائلون بان الوتر ثلث لا يجوز الزيادة عليها فاذا صلى خمس ركعات فان نوى الوتر في اول التحريمة لا يجوز ذلك لان الزيادة على الثلث ممنوعة وان نوى النفل في اول التحريمة لا يودي الوتر بنية النفل وان قيل انها كانت في ابتداء الاسلام ثم استقر الامر على ان الوتر ثلث ركعات فيه ان ما عند ابي داود فلم تزل تلك صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدن فنقص من التسع فجعلها الى الست والسبع وركعتيه وهو قاعد حتى قبض على ذلك فالاولى في التوجيه ان يقال لا يجلس جلسة الفراغ والاستراحة حتى يجلس تلك الجلسة في الآخرة اي بعد ركعة الآخرة او يقال لا يجلس اي لا يصلي جالسا في شيء من الركعات حتى يجلس اي يصلي في الاخيرة جالسا والله اعلم انتهى بتغيير يسير وقال الشيخ الانور كما في فتح الملهم ان هذا الحديث قد اخرجه محمد بن الحسن في موطاه وابن ابي شيبة والنسائي والطحاوي ومحمد بن نصر والدارقطني والحاكم والبيهقي في السنن وكذا في المعرفة لكن هذا الاسناد عن سعيد عن قتادة عن زرارة عن سعد بن هشام عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يسلم في ركعتي الوتر وفي لفظ عنهم كان لا يسلم في الركعتين الاوليين من الوتر وفي لفظ عند الحاكم كان يوتر بثلاث لا يقعد الا في آخرهن وقد تقدم الكلام على هذه الروايات قريبا واذا علمت هذا فقد فصل هؤلاء امر الوتر في حديث سعد بن هشام وانه فلا يسلم الا في آخرهن وانه بقعدتين لان الثانية في هذه الالفاظ هي الثامنة في لفظ الآخرين والآخرة ههنا هي التاسعة هناك وكذا الامر في السادسة والسابعة وكل الالفاظ متقاربة متقاوتة بنيت على اعتبارات متناسبة في العبارات والسادسة والسابعة

وقد روی عبد الله بن شقیق عن عائشة فی ذلك ما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا هشیم بن بشیر قال انا خالد الحذاء قال انا عبد الله بن شقیق قال سألت عائشة رض عن تطوع رسول الله صلی الله علیه وسلم باللیل فقالت کان اذا صلی بالناس العشاء یدخل فیصلی رکعتین قالت وکان یصلی من اللیل تسع رکعات فیهن الوتر

او الثامنة والتاسعة هی فی الاصل ثانیة الوتر وثالثتها ولابد لوحدة الحدیث ثم لك فی التوجیه وجوه اما ان تقول لاحتیاج الی توجیه اصلا لانه حدیث واحد لم یذکر فیه بعضهم ما ذکره الآخر فلا احتیاج الی تاویل لحمل لفظ احدهم علی تمام لفظ الآخر بل هو زائد وناقص فنلتقط الزیادات ونتخلص ونخلص من البین ان الوتر ثلاث والباقی صلوة اللیل فاجعل فی العد ثم لما اتی علی ذکر صفة الوتر ذکرها وترك ذکر الفصل فی صلوة اللیل لانه لم یکن من قصده او احاله علی المعهود فی صلوات متکررة واما ان توجه بان یقید ما ذکره هذا علی ما ذکره الآخر فاذا احسن التوجیهات ما تاخذه من اللفظ فقید قوله لا یجلس فیها الا فی الثامنة بان المراد قعدة بهذه الصفة المذکورة بان لا یسلم علیها وتکون قعدة بعدها قعدة الوتر الی آخر الصفة المذکورة وما اعتبر فیها فلم تکن قبل ذلك قعدة بهذه الصفة وان کانت فی الواقع لا علی هذه الصفة فکان من قصده ذکر قعدة الایتار او قعدة للایتار وهو الذی کان فی صدر الکلام وکان السوال عنه وجهات صلوة اللیل لکونها فی السلسلة وکذا قوله لا یقعد الا فی آخرهن ای قعودا للوتر لیطابق ما فصل فی الالفاظ الاخر من القعود علی الثامنة والتاسعة والسادسة والسابعة ای ثانیة الوتر وثالثتها وایضا فقد دلت بقوله لم یقعد الا فی الثامنة انه ان قعد والوترا او تقول قعودا للوتر لا یکون الا فی الآخر وهذا یعده الناظر تافها لا قیمة له ولیس کذلك بل هو لحظ الکلام ای تاخیره من بین الصلوة الی آخرها هو الذی افادته به وارادته فنقلته من السلسلة الی موضعه ولم تذکر ما سواه لانها لم تسأل عنه ونصا للکلام وصبا علی امر الآخریة فالتقنه جدا وفی المسند عن الاسود عنها قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی من اللیل حتی یکون آخر صلوته الوتر وهو عند ابی داود وایضا واذن فان الغرض فی نفی القعود او نفی السلام هو بلحاظ حصة الوتر فقط من بین الجملة ولا ضیر فی ارجاع الضمائر الی الجملة والمقصد هو حصة الوتر انتهی وقال العینی فی عمدة القاری اعلم ان عائشة رضی الله عنها اطلقت علی جمیع صلوته صلی الله علیه وسلم فی اللیل التی کان فیها الوتر وترا فجملتها احدی عشرة رکعة وهذا کان قبل ان یسمن ویاخذ اللحم فلما سمن واخذ اللحم اوتر بسبع رکعات وههنا ایضا اطلقت علی الجمیع وترا والوتر منها ثلاث رکعات اربع قبله من النفل وبعده رکعتان فالجمیع تسع رکعات فان قلت قد صرحت فی الصورة الاولی بقولها لا یجلس الا فی الثامنة ولا یسلم الا فی التاسعة وصرحت فی الصورة الثانیة بقولها لم یجلس الا فی السادسة والسابعة ولم یسلم الا فی السابعة قلت هذا اقتصار منها علی بیان جلوس الوتر وسلامه لان السائل انما سأل عن حقیقة الوتر ولم یسأل عن غیره فاجابت مبنیة بما فی الوتر من الجلوس علی الثانیة بدون سلام والجلوس ایضا علی الثانیة بسلام وهذا عین مذهب ابی حنیفة وسکتت عن جلوس الرکعات التی قبلها وعن السلام فیها کما ان السوال لم یقع عنها فجوابها قد طابق سوال السائل غیر انها اطلقت علی الجمیع وترا فی الصورتین لکون الوتر فیها انتهی وقد روی عبد الله بن شقیق عن عائشة وفی نسخة النخب وقد روی عن عائشة رضی الله عنها عبد الله بن شقیق وفی نسخة المبانی وقد روی عن عبد الله بن شقیق عن عائشة رضی الله عنها فی ذلك ای فی صلوة اللیل والوتر ما حدثنا ربیع المؤذن المصری قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا هشیم بن بشیر السلمی الواسطی قال انا خالد الحذاء ابن مهران البصری قال انا عبد الله بن شقیق العقیلی البصری قال سألت عائشة رض کذا فی نسخة الحادی فنادی فی نسختی النخب والمبانی رضی الله عنها عن تطوع رسول الله صلی الله علیه وسلم باللیل وعند مسلم قال سألت عائشة عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم عن تطوعه وکذا هو عند احمد وغیره فقالت ای عائشة کان اذا صلی بالناس العشاء وزاد مسلم فی اوله فقالت کان یصلی فی بیتی قبل الظهر اربعا ثم یخرج فیصلی بالناس ثم یدخل فیصلی رکعتین وکان یصلی بالناس المغرب ثم یدخل فیصلی رکعتین ویصلی بالناس العشاء وکذا هو عند احمد وغیره بمعناه یدخل وعند مسلم ویدخل بیتی فیصلی رکعتین قال ابن الملك فیه دلیل علی استحباب الاداء سنة فی البیت قیل فی زماننا اظهار السنة الراتبة اولی لیعلمها الناس ای لیعلموا عملها اولا یسیئوا ظنهم الی البدعة ولا شك ان متابعة السنة اولی کذا فی البذل قالت ای عائشة وکان یصلی من اللیل ای بعضه وقد تسع رکعات منهن ای فی جملة التسع الوتر وهو ثلاث رکعات وزاد مسلم بعده وکان یصلی لیلا طویلا قائما وکان اذا قرا وهو قائم رکع وسجد وهو قائم واذا قرا قاعدا رکع وسجد وهو قاعد وکذا هو عند احمد وابی داود وغیرهما

فاذا طلع الفجر صلى ركعتين فى بيتى ثم يخرج فيصلى بالناس صلوة الفجر فمعنى هذا الحديث انه كان يصلى اذا دخل بيته بعد العشاء ركعتين ومن الليل تسعا فيهن الوتر فذلك عندنا على تسع غير الركعتين اللتين كان يخفقهما على قال اسعد بن هشام عن عائشة رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفتتح صلاته من الليل بركعتين خفيفتين وانما حملنا معنى حديث عبد الله بن شقيق على هذا المعنى ليتفق هو وحديث سعد بن هشام ولا يتضادان وقد روى ابو سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رض فى ذلك ما قد حدثنا احمد بن داود قال ثنا سهل بن بكار قال ثنا ابان بن يزيد قال ثنا يحيى بن ابى كثير

فاذا طلع الفجر صلى ركعتين فى بيتى ثم يخرج فيصلى بالناس صلوة الفجر هكذا هو عند احمد وابى داود وابى عوانة وسواقتصر مسلم الى قوله صلى ركعتين والحديث يدل على مشروعية ما اشتمل عليه من النوافل وانها موقتة واستحباب المواظبة عليها والى ذلك ذهب الجمهور وقد روى عن مالك ما يخالف ذلك وذهب الجمهور ايضا الى انه لا وجوب شئ من رواتب الفرائض وروى عن الحسن البصرى القول بوجوب ركعتى الفجر كما فى النيل وفى الحديث ايضا دليل لمختار مذهبنا ان المؤكد قبل الظهر اربع ركعات قال ابن قدامة فى المغنى السنن الرواتب مع الفرائض وهى عشر ركعات ركعتان قبل الظهر وقال الشافعى قبل الظهر اربع لما روى عبد الله بن شقيق فذكر حديث الباب ولنا ما روى ابن عمر قال حفظت عن رسول الله صلى الله وسلم عشر ركعات ركعتين قبل الظهر الحديث متفق عليه انتهى مختصرا وقال الحافظ فى الفتح قال الداودى وقع فى حديث ابن عمر ان قبل الظهر ركعتين وفى حديث عائشة اربعا وهو محمول على ان كل واحد منهما وصف ما رأى قال ويحتمل ان يكون نسى ابن عمر ركعتين من الاربع قلت هذا الاحتمال بعيد والاولى ان يحمل على حالين فكان تارة يصلى ثنتين وتارة يصلى اربعا وقيل هو محمول على انه كان فى المسجد يقتصر على ركعتين وفى بيته يصلى اربعا ويحتمل ان يكون يصلى اذا كان فى بيته ركعتين ثم يخرج الى المسجد فيصلى ركعتين فرأى ابن عمر ما فى المسجد دون ما فى بيته واطلعت عائشة على الامرين ويقوى الاول ما رواه احمد وابو داود فى حديث عائشة كان يصلى فى بيته قبل الظهر اربعا ثم يخرج قال ابو جعفر الطبرى الاربع كانت فى كثير من احواله والركعتان فى قليلها انتهى والحديث اخرجه احمد فى مسنده عن هشيم باسناده مطولا كما اشرنا ومسلم عن يحيى بن يحيى عن هشيم بطوله كما ذكرنا واخرجه ابو داود عن احمد عن هشيم وعن مسدد عن يزيد بن زريع كلاهما عن خالد باسناده مطولا واخرجه ابو عوانة فى مسنده من طريق احمد عن هشيم ففى هذا الحديث اى حديث عبد الله بن شقيق عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان يصلى اذا دخل بيته بعد العشاء ركعتين اى سنة العشاء ومن الليل اى ويصلى من الليل تسعا فيهن اى فى التسع الوتر فذلك التسع عندنا على تسع غير الركعتين اللتين كان يخفقهما اى الركعتين فى اول التهجد على ما قال سعد بن هشام وفى نسختى النخب والمبانى بحذف ابن هشام عن عائشة رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفتتح صلاته من الليل بركعتين خفيفتين وانما حملنا معنى حديث عبد الله بن شقيق على هذا المعنى ليتفق هو اى حديث عبد الله بن شقيق وحديث سعد بن هشام ولا يتضادان قال فى النخب لما كان حديث عبد الله بن شقيق يخالف ظاهرا حديث سعد بن هشام وكلاهما يرويان عن عائشة رضى الله عنها ذكره عقيب حديث سعد ليوفق بينهما رفعا للتضاد اما بيان التضاد فان الذى ذكره سعد فى حديثه ان جميع ما كان يصليه عليه السلام ثلاث عشرة ركعة لانه كان يصلى ركعتين بعد العشاء ويتجوز بهما ثم يصلى ركعتين اخراوين بعد قيامه من النوم ثم يصلى ثمان ركعات ويوتر بالتاسعة فالجملة ثلاث عشرة ركعة منها الوتر ثلاث ركعات والذى ذكره عبد الله بن شقيق انه كان اذا صلى بالناس العشاء ويدخل فيصلى ركعتين ثم كان يصلى من الليل تسع ركعات فيهن الوتر فالجملة احدى عشرة واما بيان وجه التوفيق بينهما ان حديث عبد الله بن شقيق محمول على معنى حديث سعد وهو ان المراد من الركعتين اللتين كان يصليهما اذا دخل التسع التى كان يصليها بعد هما التى فيهن الوتر غير الركعتين الخفيفتين اللتين قد ذكرنا فى حديث سعد بن هشام عن عائشة المذكور فيما مضى فحينئذ يكون الجميع هنا ايضا ثلاث عشرة ركعة فتتفق الروايتان انتهى وقد روى ابو سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رض وزاد فى نسختى النخب والمبانى رضى الله عنها فى ذلك اى فى صلوة الليل والوتر ما قد حدثنا وفى نسختى النخب والمبانى بحذف ما قد احمد بن داود بن موسى السدوسى المكى قال ثنا سهل بن بكار بن بشر الدارمى البصرى المكفوف قال ثنا ابان بن يزيد العطار البصرى قال ثنا يحيى بن ابى كثير الطائى اليمامى

قال ثنا ابو سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل ثلث عشرة ركعة يصلي ثمان ركعات ثم يوتر بركعة ثم يصلي ركعتين وهو جالس فاذا اراد ان يركع قام فركع وصلى بين اذان الفجر والاقامة ركعتين فيحتمل ان يكون الثمان ركعات التي اوتر بتا سعتهن في هذا الحديث هي الثمان ركعات التي ذكر سعد بن هشام عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبلهن اربع ركعات ليتفق هذا الحديث وحديث سعد ويكون هذا الحديث فزاد على حديث سعد وحديث عبد الله ابن شقيق تطوع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الوتر ويحتمل ايضا ان يكون هذه التسع هي التسع التي ذكرها سعد بن هشام في حديث عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصليها لما بدن فيكون ذلك تسع ركعات مع الركعتين الخفيفتين اللتين

قال ثنا ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني عن عائشة ان النبي هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ان نبي الله وهكذا هو عند ابي داود صلى الله عليه وسلم كان وعند مسلم وغيره من طريق هشام عن يحيى قال سألت عائشة عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان يصلي من الليل ثلث عشرة ركعة يصلي ثمان ركعات هكذا عند مسلم وابي عوانة وزاد ابو داود وكان يصلي ثم يوتر بركعة هكذا عند ابي عوانة وعند مسلم بحذف بركعة وعند ابي داود ويوتر بركعة اي يوتر الشفعة منها بركعة ثم يصلي ركعتين وهو جالس هكذا عند مسلم من طريق هشام وعند ابي داود عن مسلم بن ابراهيم ثم يصلي بعد الوتر ركعتين وهو قاعد وعند ابي عوانة من طريق هشام فاذا سلم كبر فصلى ركعتين جالسا فاذا اراد ان يركع قام فركع هكذا عند مسلم من طريق هشام وابي داود ومن طريق ابان وعند ابي عوانة من طريق شيبان عن يحيى فاذا اراد ان يسجد قام فركع وبضع ذلك بعد الوتر قال في بذل المجهود اي اذا صلى ركعتين بعد الوتر وهو قاعد فاذا اراد فيها الركوع لم يركع قاعدا بل قام فركع ولكن هذا مخالف لما سياتي (اي عند ابي داود) من حديث زرارة عن عائشة ثم يقرأ وهو قاعد بام الكتاب ويقرأ وهو قاعد ثم يركع الثانية فيقرأ ويركع وهو قاعد فتحمل على اختلاف الاوقات بانه صلاهما مرة قاعدا بحيث ركع وسجد وهو قاعد وصلاهما مرة بانه احرم قاعدا ثم اراد ان يركع قام فركع وسجد وهو قائم لكن ثبت عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يصلي صلوة الليل قاعدا حتى اسن فكان يقرأ قاعدا حتى اذا اراد ان يركع قام فقرأ نحوا من ثلاثين او اربعين آية ثم ركع فهذا الحديث يدل على ان قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد القعود في صلوة تكون القراءة فيها طويلة وهذان الركعتان يقرأ بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بقراءة خفيفة فلا يناسب فيهما القيام بعد القعود ويحتمل ان يكون هذا متعلقا بثمانية ركعات بانه اذا صلاها قاعدا فاذا اراد ان يركع قام فقرأ آيا من القرآن فركع وسجد وهو قائم انتهى وفي فتح الملهم قال الشيخ انور في كشف الستر قوله فاذا اراد ان يركع متعلق بما قبل الوتر كذا قيل ولعل الصواب تدل عليه روايات اخر وما كانت الركعتان جالسا بتطويل القراءة حتى يقوم قبل الركوع وقال الباجي ومعنى ذلك ان آخر الصلوة مبني على التخفيف عما تقدم في اولها من الاتمام والتطويل ولهذا شرع هذا المعنى في صلوة الفرض اه قلت ولكن تقدم في الباب الذي قبل هذا الباب (اي عند مسلم) من حديث علقمة بن وقاص قال قلت لعائشة كيف كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعتين وهو جالس قالت كان يقرأ فيهما فاذا اراد ان يركع قام فركع وهذا صريح في ان عائشة رضي الله عنها انما بينت كيفية هاتين الركعتين لا كيفية صلوة الليل قبل الوتر انتهى وتدل على ذلك ايضا ما في حديث الباب عند ابي عوانة وبضع ذلك بعد الوتر والله اعلم وصلى بين اذان الفجر والاقامة ركعتين هكذا عند ابي داود وعند مسلم ثم يصلي ركعتين بين النداء والاقامة من صلوة الصبح والحديث اخرجه ابو داود عن موسى بن اسماعيل وسلم بن ابراهيم عن ابان وسلم وابو عوانة من طريق هشام والنسائي من طريق معاوية بن سلام ثلثتهم عن يحيى بن ابي كثير باسناده نحوه فيحتمل ان يكون الثمان ركعات التي اوتر بتا سعتهن في هذا الحديث اي في حديث ابي سلمة هي وفي نسختي المنتخب والمباني هو الثمان ركعات التي ذكر سعد بن هشام عن عائشة وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبلهن اي قبل الثمان ركعات اربع ركعات اي ركعتين بعد العشاء وركعتين خفيفتين قبل الثمان ركعات كما في طريق ابي حرة عن الحسن عن سعد ليتفق هذا الحديث اي حديث ابي سلمة وحديث سعد ويكون هذا الحديث اي حديث ابي سلمة فزاد على حديث سعد بن هشام وحديث عبد الله بن شقيق تطوع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الوتر ويحتمل ايضا ان يكون في نسختي المنتخب والمباني ان تكون هذه التسع اي التي ذكرها ابو سلمة في حديثه هي التسع التي ذكرها سعد بن هشام في حديثه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصليها لما بدن فيكون ذلك تسع ركعات مع الركعتين الخفيفتين اللتين

كان يفتتح بهما صلاته ثم كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا بدلا مما كان يصليه قبل ان يبدن قائما وهو ركعتان فقد عاد ذلك ايضا الى ثلث عشرة ركعة حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا هرون بن اسمعيل الخزاز قال ثنا علي بن المبارك قال ثنا يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة قال سألت عائشة رض عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت كان يصلي ثلث عشرة ركعة يصلي ثمان ركعات ثم يصلي ركعتين وهو جالس فاذا اراد ان يركع قام فركع قائما ثم يسجد وكان يصلي ركعتين بين الاذان والاقامة من صلوة الصبح

كان يفتتح بها صلوته اى التهجد ثم كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا بدلا مما كان يصليه قبل ان يبدن قائما وهو ركعتان فقد عاد ذلك ايضا الى ثلث عشرة ركعة قال فى المنتخب قوله فيحتمل ان يكون الى آخره بيان وجه التوفيق بين هذا الحديث الذى رواه ابو سلمة عن عائشة وبين الحديث الذى رواه سعد بن هشام وعبد الله بن شقيق عنها ملخصه ان يقال يحتمل ان يكون المراد من قولها فصلى ثمان ركعات ثم يوتر بركعة فى حديث ابى سلمة هو الثمان ركعات التى ذكرت فى حديث سعد بن هشام عن عائشة وهو قولها فيتسوك ويتوضأ ثم يصلي ركعتين ثم يقوم فيصلي ثمان ركعات الحديث فحينئذ يتفق الحديثان ولكن يكون فى حديث ابى سلمة زيادة على حديث سعد بن هشام وعبد الله بن شقيق وهى تطوع رسول الله عليه السلام بعد الوتر لان هذا التطوع وهو الركعتان بعد الوتر لم يذكر فى حديثهما والمذكور فى حديث عبد الله بن شقيق من الركعتين بعد الوتر هو ركعتا الفجر وهما سنة غير تطوع ويحتمل ايضا ان يكون المراد من هذه التسع اعنى تسع ركعات التى ذكرها ابو سلمة فى حديثه وهو قول عائشة يصلي ثمان ركعات ثم يوتر بركعة وهى تسع ركعات هى التسع ركعات التى ذكرها سعد بن هشام فى حديثه عن عائشة ان رسول الله عليه السلام كان يصليها ما بدن وذلك لانه لما بدن كان يصلي ست ركعات ثم يوتر بالسابعة ثم يصلي ركعتين وهو جالس فهذه تسع ركعات فيكون ثلاث عشرة ركعة مع الركعتين المخففتين اللتين كان عليه السلام يفتتح بهما صلوته فحينئذ يتفق الحديثان ايضا وقد قيل وجه هذا الاختلاف عن عائشة فى اعداد الركعات فى صلوته عليه السلام فى الليل انما من الرواة عنها باعتبار انها اخبرت عن حالات منها ما هو الاغلب عن فعله عليه السلام ومنها ما هو نادر ومنها ما هو بحسب اتساع الوقت وضيقه انتهى حدثنا ابراهيم بن مرزوق الاموى البصرى قال ثنا هرون بن اسمعيل الخزاز البصرى قال ثنا علي بن المبارك الهنائى بضم الهاء وتخفيف النون ممدود البصرى من رواة الستة قال صالح بن احمد عن ابيه ثقة كانت عنده كتب عن يحيى بن ابى كثير بعضها سمعها وبعضها عرض وقال الدورى عن ابن معين قال بعض البصريين عرض علي بن المبارك على يحيى بن ابى كثير عرضا وهو ثقة وليس احد فى يحيى مثل هشام الدستوائى والاوزاعى وهو بعدهما وقال يعقوب بن شيبة علي والاوزاعى ثقتان والاوزاعى اثبتهما ورواية الاوزاعى عن الزهرى خاصة فيها شئ ورواية علي عن يحيى بن ابى كثير فيها دها وقال ابن المدينى قال يحيى يعنى القطان كان عنده كتاب واحد سمعه من يحيى والآخر تركه عنده قيل له فرواية يحيى بن سعيد عنه قال لم يسمع منه يحيى الا ما سمعه من يحيى وقال الآجرى عن ابى داود ثقة وقال النسائى ليس به بأس وذكره ابن حبان فى الثقات وقال كان ضابطا متقنا قلت وقال ابن عمار عن يحيى بن سعيد اما ما رويناه نحن عنه فما سمع واما ما روى الكوفيون عنه فمن الكتاب الذى لم يسمعه وقال ابن عدى ولعلي احاديث وهو ثبت فى يحيى متقدم فيه وهو عندى لا بأس به وثقه ابن المدينى وابن نمير والعجلى قال ثنا يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة قال سألت عائشة عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت كان يصلي ثلث عشرة ركعة يصلي ثمان ركعات وزاد ابو عوانة قائما ثم يوتر وهكذا وقع ذكر الوتر فى رواية هشام عن يحيى عند مسلم والنسائى وابى عوانة ثم يصلي ركعتين وهو جالس فاذا هكذا فى نسخة الحاوى وهكذا هو عند ابى عوانة وفى نسختى المنتخب والمبانى فاذا اراد ان يركع قام فركع قائما ثم يسجد هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى المنتخب والمبانى ثم سجد ولم يقع عند ابى عوانة قائما ثم يسجد وكان يصلي ركعتين بين الاذان والاقامة من صلوة الصبح ولفظ ابى عوانة وثنتين بين النداءين قال فى المنتخب واخرجه النسائى انا اسمعيل بن مسعود قال ثنا خالد قال ثنا هشام قال ثنا يحيى عن ابى سلمة انه سأل عائشة عن صلوة رسول الله عليه السلام بالليل قالت كان يصلي ثلاث عشرة ركعة يصلي ثمان ركعات ثم يوتر ثم يصلي ركعتين وهو جالس فاذا اراد ان يركع قام فركع ويصلي ركعتين بين الاذان والاقامة فى صلوة الصبح انتهى قلت واخرجه ابو عوانة فى مسنده بعين سند المصنف فقال حدثنا عباس بن محمد وابراهيم بن مرزوق قالا ثنا هرون

فهذا الحديث معناه معنى حديث احمد بن داود عن سهل غير انه ترك ذكر الوتر حدثنا فهد قال ثنا علي بن معبد قال ثنا اسمعيل بن ابي كثير عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل احدى عشرة ركعة منها ركعتان وهو جالس ويصلي ركعتين قبل الصبح فذلك ثلث عشرة ركعة فقد وافق هذا الحديث ايضا حديث احمد بن داود وقولها يصلي ركعتين قبل الصبح يعني قبل صلوة الصبح وهما الركعتان اللتان ذكرهما احمد بن داود في حديثه انه كان يصليهما بين الاذان والاقامة حدثنا احمد بن ابي عمران قال ثنا القواريري ح وحدثنا روح بن الفرج قالا ثنا حامد بن يحيى قالا ثنا سفيان قال ثنا ابن ابي لبيد

ابن اسمعيل فذكر باسناده نحوه باثبات الوتر فهذا الحديث اي الذي رواه علي بن المبارك عن يحيى بن ابي كثير معناه اي معنى حديث علي معنى حديث احمد بن داود عن سهل وزاد في نسختي النخب والمباني بن بكار يعني عن ابان بن يزيد عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن عائشة وهو الحديث الاول غير انه اي ابن مرزوق في رواية عن هارون بن اسمعيل عن علي بن المبارك عن يحيى عن ابي سلمة ترك ذكر الوتر حيث لم يقله بعد قوله يصلي ثمان ركعات ثم يوتر كما ذكره احمد بن داود عن سهل عن ابان عن يحيى عن ابي سلمة يصلي ثمان ركعات ثم يوتر بركعة وكما وقع ذكره في رواية النسائي كما ذكرنا ولكنه مراد ههنا ايضا اذ لا يلزم ان يكون جميع ما صلى اثنى عشرة ركعة وليس كذلك بل الروايات على انها كانت ثلاث عشرة كذا في النخب قلت وقع ذكر الوتر في رواية ابراهيم بن مرزوق بهذا الاسناد عند ابي عوانة كما تقدم فلعل ابراهيم لم يذكر الوتر عند ما حدث المصنف بهذا الحديث او حدثه بذكر الوتر وسقط ذكره عن المصنف رحمه الله تعالى والله اعلم حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي الرقي قال ثنا اسمعيل بن ابي كثير جعفر الانصاري القاري المدني عن محمد بن عمرو بن علقمة الليثي المدني عن ابي سلمة عن عائشة هكذا في نسخة الحادي وزاد في نسختي النخب والمباني رضي الله عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل وعند ابي داود والبيهقي من الليل احدى عشرة ركعة وعند ابي داود والبيهقي ثلاث عشرة ركعة يوتر بتسع او كما قالت منها اي من احدى عشرة ركعة ركعتان اي بعد الوتر وهو جالس وعند ابي داود والبيهقي ويصلي ركعتين وهو جالس ويصلي ركعتين قبل الصبح وعند ابي داود ركعتي الفجر بين الاذان والاقامة فذلك هكذا في نسخة الحادي وفي نسختي النخب والمباني فتلك ثلث عشرة ركعة قال في الحادي اسناده الصحيحين سوى محمد بن عمرو بن علقمة وهو ثقة انتهى واخرجه ابو داود عن موسى بن اسمعيل عن حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو فذكره باسناده نحوه واخرجه البيهقي في سننه من طريق ابي داود باسناده نحوه فقد وافق هذا الحديث اي حديث فهد عن علي بن معبد عن اسمعيل عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة ايضا حديث احمد بن داود عن سهل عن ابان عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة لان في كل منهما ثلاث عشرة ركعة والموافقة بينهما في هذا كذا في النخب وقولها اي قول عائشة يصلي ركعتين قبل الصبح اي في حديث فهد باسناده عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة يعني قبل صلوة الصبح وهما اي الركعتان قبل الصبح في حديث فهد هما الركعتان اللتان ذكرهما احمد بن داود في حديثه انه صلى الله عليه وسلم كان يصليهما بين الاذان والاقامة يعني حديث فهد وحديث احمد بن داود متحدان في ذكر سنة الفجر كما انهما متحدان في ذكر ثلاث عشرة ركعة لان المراد من قول عائشة في حديث فهد يصلي ركعتين قبل الصبح هو ما ذكره احمد بن داود في حديثه من انه كان يصليهما بين الاذان والاقامة وقد وقع ذلك مصرحا عند ابي داود من طريق حماد عن محمد بن عمرو بلفظ وركعتي الفجر بين الاذان والاقامة كما ذكرنا حدثنا احمد بن ابي عمران ابو جعفر الفقيه البغدادي قال ثنا القواريري عبيد الله بن عمر بن ميسرة البصري ح وحدثنا روح بن الفرج القطان المصري قالا ثنا حامد بن يحيى بن هانى البلخي نزيل طرسوس قالا ثنا القواريري وحامد ثنا سفيان بن عيينة الكوفي قال ثنا ابن ابي لبيد هو عبد الله بن ابي لبيد بفتح اللام المدني ابو المغيرة من رواة الستة الا الترمذي قال احمد مدني قدم الكوفة ما اعلم بحديثه بأسا وقال ابن معين والعجلي ثقة وقال ابو حاتم صدوق في الحديث وقال الساجي كان صدوقا غير انهم اتهم بالقدر وقال الدارقطني كان يرمى بالقدر فلم يصل عليه صفوان بن سليم وقال ابن عدي اما في الروايات فلا بأس به ذكره ابن حبان في الثقات وقال النسائي به بأس وقال المهدي عن سفيان وكان من عباد اهل المدينة وقال ابن سعد كان من العباد المنقطعين وكان يقول بالقدر وكان قليل

قال سمعت ابا سلمة يقول دخلت على عائشة فسألتها عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت كانت صلوته فى رمضان وغيره ثلث عشرة ركعة منها ركعتا الفجر فقد وافق هذا الحديث ايضا ما رويناه قبله من احاديث ابى سلمة حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن سعيد بن ابى سعيد المقبرى عن ابى سلمة ابن عبد الرحمن انه اخبره انه سأل عائشة كيف كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى رمضان فقالت ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد فى رمضان ولا فى غيره على احدى عشرة ركعة

الحديث وقال العقيلى يخالف فى بعض حديثه وكان من المجتهدين فى العبادة وقال الواقدى مات فى اول خلافة ابى جعفر وقال فى التقريب سنة بضع وثلاثين ومائة قال سمعت ابا سلمة يقول دخلت على عائشة وعند مسلم اتيت عائشة فسألتها وعند البيهقى قال سألتها وعند مسلم فقلت اى امه اخبرينى عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل ولم يقع عند مسلم والبيهقى بالليل فقالت كانت صلوته وزاد البيهقى بالليل فى وزاد مسلم والبيهقى شهر رمضان وغيره هكذا فى نسخة الحاوى وهكذا هو عند مسلم والبيهقى وزاد فى منتقى المنتخب والمبانى سوا ثلث عشرة ركعة وزاد مسلم بالليل منها ركعتا الفجر والحديث اخرجه مسلم عن عمرو الناقد والبيهقى من طريق الحسن بن محمد بن الصباح الزعفرانى كلاهما عن ابن عيينة باسناده نحوه فقد وافق هذا الحديث اى حديث ابن ابى سعيد عن ابى سلمة ايضا ما رويناه قبله من احاديث، وفى منتقى المنتخب والمبانى من حديث ابى سلمة يعنى من التنصيص على ثلاث عشرة ركعة وان ركعتى الفجر منها حدثنا يونس بن عبد الاعلى المصرى قال انا ابن وهب عبد الله الفقيه المصرى ان مالكا حدثه عن سعيد بن ابى سعيد كيسان المقبرى المدنى عن ابى سلمة بن عبد الرحمن انه اخبره انه اى ابا سلمة سأل عائشة وزاد مالك

وابو داود زوج النبى صلى الله عليه وسلم وعند احمد قال سألت عائشة فقلت كيف كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى رمضان ظاهره السوال عن صفة صلوته صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر بل المتيقن من اللفظ واجابة عائشة بقولها يصلى اربعا الحديث لكنها قدمت ذكر العدد الاكثرى استطرادا واجمالا لما بينهما من الكيفية وهو صريح لفظ كان ولم يكن السوال عن كمية الصلوة والا فكان حقه ان يسأل كم كان صلوته صلى الله عليه وسلم ولذا بنيت عائشة الكيفية بعد ذكر العدد الاكثرى كذا فى الاوجز فقالت ما نافية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اكثر احواله يزيد فى التهجد والظاهر ان السائل لما سأل عن صلوة الليل وزاد لفظ رمضان فظنت ان عنده صلوته صلى الله عليه وسلم فى التهجد فى رمضان تزيد على غيره فدفعته بهذا فى رمضان اى فى ليالية ولا فى غيره من الليالى المتبركة وغيرها على احدى عشرة ركعة فعلى هذا لا يخالف شيئا من الروايات ..... ولا ينافى حديثها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر شد مئزره ولا يتهجد فى غيره ولا ينافى ايضا حديث ابن عباس عند ابن ابى شيبة كان صلى الله عليه وسلم يصلى فى رمضان عشرين ركعة والوتر ولا ينافى ايضا ما تقدم من رواية عائشة بثلثة عشر ركعة ولا جميع الروايات الواردة فى هذا الباب عن ابن عباس وام سلمة وجابر وزيد بن خالد وعلى كما سيأتى مفصلا قال القارى فى جمع الوسائل سألها عن ليالية وقت التهجد فلا ينافيه زيادة ما صلاه بعد العشا من صلوة التراويح او يقال ما يزيد عندها فلا ينافى ما ثبت من الزيادة عند غيرها لان الزيادة مقبولة ومن حفظ حجة على من لم يحفظ اهـ انتهى مختصرا من الاوجز وقال الحافظ وفى الحديث دلالة على ان صلاته كانت متساوية فى جميع السنة انتهى وهكذا قال العينى فى العمدة ثم قال فان قلت فى صحيح مسلم من حديث عائشة وزيد بن خالد وابى هريرة استفتاح صلوة الليل بركعتين خفيفتين وثبت ايضا فى الصحيح من حديث حذيفة صلاته فى اول قيامه من الليل بسورة البقرة وآل عمران قلت يجمع بينها بانه صلى الله عليه وسلم كان يفعل كلا من الامرين بالتسوية بين الركعات انتهى وقد ذكر العينى حديث عائشة المذكور فى الاجتهاد فى العشر الاواخر وحديثها الآخر فى الصحيح كان اذا دخل العشر احى الليل وايقظ اهله وجد وشد المئزر ثم قال وهذا يدل على انه كان يزيد فى العشر الاخير على عادته فكيف يجمع بينه وبين حديث الباب فالجواب ان الزيادة فى العشر الاخير يحمل على التطويل دون الزيادة فى العدد انتهى وتبعه الزرقانى فى هذا الجواب قال العينى ايضا فى العمدة وفيه ان عمله

يصلي اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلثا قالت عائشة فقلت يا رسول الله اتنام قبل ان تو تر

صلى الله عليه وسلم كان ديمة في شهر رمضان وغيره وانه كان اذا عمل عملا اثبته ودوام عليه وفيه تعميم الجواب عند السؤال عن شئ لان ابا سلمة انما سأل عن عائشة رضي الله عنها عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان خاصة فاجابت عائشة باعم من ذلك وذلك لئلا يتوهم السائل ان الجواب مختص بمحل السؤال دون غيره فهو كقوله صلى الله عليه وسلم هو الطهور ماؤه والحل ميتته لما سأله السائل عن حالة ركوب البحر ومع راكبه ما قليل يخاف العطش ان توضأ فاجاب بطهورية ماء البحر حتى لا يختص الحكم بهذه الحالة انتهى وقال الحافظ وظهر لي ان الحكمة في عدم الزيادة على احدى عشرة ان التهجد والوتر مختص بصلاة الليل وفرائض النهار الظهر وهي اربع والعصر وهي اربع والمغرب وهي ثلاث وتر النهار فناسب ان تكون صلاة الليل كصلاة النهار في العدد جملة وتفصيلا واما مناسبة ثلاث عشرة فبضم صلاة الصبح لكونها نهارية الى ما بعدها انتهى وتعقبه الزرقاني بان الصبح نهارية لقوله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود والمغرب ليلية لحديث اذا اقبل الليل من ههنا فقد افطر الصائم ويرد بقوله صلى الله عليه وسلم صلاة المغرب وتر النهار فاوتروا صلاة الليل اسناده صحيح كما قاله الحافظ العراقي فاضيفت الى النهار لوقوعها عقبه فهي نهارية حكما ليلية حقيقة انتهى

يصلي اربعا اي اربع ركعات كما عند احمد وهذا تفصيل لما اجمله اولا فان عائشة بنيت اولا صلوة الليل في رمضان وفي غيره بالاجمال ثم فصلتها بهذا انه صلى الله عليه وسلم كان يصليها هكذا في اكثر الاحوال كما في البذل فلا تسأل عن حسنهن وطولهن معناه هن في نهاية من كمال الحسن والطول مستغنيات بظهور حسنهن وطولهن عن السؤال عنه والوصف قاله النووي ثم يصلي اي بعد تلك الاربع اربعا اي اربع ركعات كما عند احمد فلا تسأل عن حسنهن وطولهن فيه حجة لابي حنيفة في ان الافضل في التنفل بالليل اربع ركعات بتسليمة واحدة وفيه حجة على من منع ذلك كمالك كذا في عمدة القاري وقال ابن عبد البر في التمهيد واما قوله يصلي اربعا ثم يصلي اربعا ثم يصلي ثلاثا فذهب قوم الى ان الاربع لم يكن بينها سلام وقال بعضهم ولا جلوس الا في آخرها وذهب فقهاء الحجاز وجماعة من اهل العراق الى ان الجلوس كان منها في كل شفع والتسليم ايضا ومن ذهب هذا المذهب كان معنى قوله في هذا الحديث عنده اربعا يعني في الطول والحسن وترتيب القراءة ونحو ذلك ويدلهم على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثنى مثنى لانه محال ان يأمر بشئ ويفعل خلافه صلى الله عليه وسلم انتهى وقال في الاوجز وهذا (اي حديث الباب) ظاهر في انه صلى الله عليه وسلم قد يصلي اربعا اربعا ويؤيد من قال ان قوله صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثنى مثنى احتراز عن البتيرا، لا عن الاربع واثبات التشهد بعد كل ركعتين والا فينافي فعله قوله صلى الله عليه وسلم وما تاوله بعض من ذهب الى افضلية الركعتين بان المراد اربع ركعات مع التسليم بينها خروج عن ظاهر اللفظ بلا حجة ومحال ان يامر النبي صلى الله عليه وسلم بشئ ويديم على خلافه وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات في غير موضع واحد فلا بد من ان يحمل قوله صلى الله عليه وسلم مثنى مثنى على الاحتراز عن الواحد واستدل به على افضلية تطويل القيام على كثرة الركوع والسجود وهو نص حديث افضل الصلوة طول القنوت انتهى ثم يصلي ثلاثا اي ثلاث ركعات كما عند احمد وفيه حجة لما صححاه انفا ان الوتر ثلاث ركعات بتسليمة واحدة لان ظاهر الكلام يقتضي ذلك فلا يعدل عن الظاهر الا بدليل كما في عمدة القاري وقال الشنى ولو كان صلى الله عليه وسلم يفصل في الوتر بين الثلاثة بسلام لقالت فم يصلي ثنتين وواحدة كما في مواهب الرحمن ويؤيدهم لفظ مسلم ثم اوتر بثلث وعند المالكية وغيرهم يوتر منها بواحدة والظاهر يؤيد الاول واصرح من ذلك حديثها عند ابي داؤد كان صلى الله عليه وسلم يوتر باربع وثلث وست وثلث وثمان وثلث وعشر وثلاث الحديث كما في الاوجز قالت هكذا عند البخاري وعند مالك وسلم فقالت عائشة هكذا في نسخة المباني وزاد في نسخة الغنب رضي الله عنها فقلت بغاء العطف على السابق قاله الزرقاني يا رسول الله اتنام هكذا هو عند مالك والبخاري وغيرهما بهمزة الاستفهام وعند احمد بحذفها قال الزرقاني بهمزة الاستفهام الانكاري لانها لم تعرف النوم قبل الوتر لان ابا ها كان لا ينام حتى يوتر وكان يوتر اول الليل فكان مقررا عندها ان لا نوم قبل الوتر فاجابها صلى الله عليه وسلم بانه ليس كغيره انتهى قبل ان توتر قال الباجي يحتمل معنيين احدهما كان ينام باثر صلوة العشاء قبل ان يوتر ثم يقوم من الليل فصلوته ووتره ويحتمل ان تكون اردت انه صلى اربعا ثم نام كذا في الاوجز واختار ابن عبد البر في التمهيد الاحتمال الثاني فقال واما قوله في هذا الحديث اتنام قبل ان توتر فانه لا يوجد الا في هذا الاسناد وفيه تقديم وتاخير لانه في هذا الحديث

قال یا عائشة ان عینی تنامان ولا ینام قلبی فیحتمل هذا الحدیث ان یکون قولها ثم یصلی ثلثا تریدین بوتر باحدهن من الثمان ثم یصلی الرکعتین الباقیتین وهما الرکعتان اللتان ذکرهما ابو سلمة فیما تقدم مما روینا عنه انه

بعد ذکر الوتر ومعناه انه کان ینام قبل ان یصلی الثلاث التی ذکرت وهذا یدل علی انه کان یقوم ثم ینام ثم یقوم ثم ینام ثم یقوم فیوتر ولهذا ما جاء فی هذا الحدیث اربعا ثم اربعا ثم ثلثا اظن ذلک والله اعلم انه من اجل انه کان ینام بینهن فقالت اربعا ثم اربعا یعنی بعد نوم ثم ثلث بعد نوم ولهذا ما قالت له تنام قبل ان توتر انتهی وایده الزرقانی بما قالت ام سلمة کان یصلی ثم ینام قدر ما صلی ثم یصلی قدر ما ینام ثم ینام قدر ما صلی الحدیث یعنی فهذا شاهد لمحل خبر عائشة علی ما ذکر انتهی قال وعند مالک وغیره فقال یا عائشة ان عینی هکذا فی نسخة المبانی وهکذا هو عند مالک والشیخین وغیرهم وفی نسخة المنتخب عیناي وهکذا هو عند محمد فی المؤطا تنامان ولا ینام قلبی لان القلب اذا قویت حیاته لا ینام اذا نام البدن ولا یکون ذلک الا للانبیاء قاله الزرقانی وقال الباجی یعنی انه لا ینام عن مراعات الوقت وهذا مما خص به النبی صلی الله علیه وسلم من امر النبوة والعصمة ولذا کان صلی الله علیه وسلم لا یحتاج الی الوضوء من النوم اهـ کذا فی الاوجز وقال ابن العربی فیه بیان لخروجه صلی الله علیه وسلم عن جملة الآدمیین فی ان نومه ویقظته سواء فی حفظ حاله وصیانة عبادته وذلک لان النوم آفة یسلطها الله تعالی علی العبد یخلع فیها السلطنة التی للنفس علی البدن فیستریح من خدمتها فی اغراضها ویقطع تلک العلاقة التی بینها فیبقی البدن مستریحا فاخبر صلی الله علیه وسلم ان النوم انما یحل عینه لا قلبه فان احواله محفوظة عنده خصیصة خص بها انتهی وقال ابن عبد البر فی التمهید واما قوله ان عینی تنامان ولا ینام قلبی فهذه جبلة صلی الله علیه وسلم التی علیها طبع وقد روی عنه صلی الله علیه وسلم انه قال نحن معشر الانبیاء تنام اعیننا ولا تنام قلوبنا ولهذا قال ابن عباس وغیره من العلماء رؤیا الانبیاء وحی وقد روی عنه صلی الله علیه وسلم انه کان ینام حتی ینفخ ویقوم فیصلی ولا یتوضأ لان قلبه لم یکن ینام وانما یجب الوضوء علی من غلب النوم علی قلبه وعلم نفسه وکان صلی الله علیه وسلم مخصوصا دون سائر امته بان تنام عینه ولا ینام قلبه صلوات الله وسلامه علیه انتهی وقال فی المنتخب قد تأول له بعضهم علی ان ذلک کان غالب امره وقد ینام نادرا لحدیث الوادی فلم یعلم بفوات الصبح حتی طلعت الشمس ومنهم من قال لا یستغرقه النوم حتی یکون منه الحدث ومنهم من قال نوم الوادی انما نامت عیناه فلم یر طلوع الشمس وطلوعها انما یدرک بالعین لا بالقلب وقیل لا ینام قلبه من اجل انه یوحی الیه والصواب ان هذا من خصائص الانبیاء علیهم السلام انتهی وقال فی الاوجز وایا ما کان فحمل الحدیث علی خوف الفوت یکون فیه حجة علی وجوب الوتر فانه لا یخاف الا علی فوت الواجب قاله القاری لکن الراجح عند مشائخنا ان الحدیث من ابواب نواقض الوضوء فعائشة لما عهدت من الاول نقض الوضوء بالنوم ورأته صلی الله علیه وسلم یوتر بعد النوم من غیر ان یجدد وضوءا سألت عن ذلک فاجابه صلی الله علیه وسلم بعلة عدم النقض وفی خصائصه صلی الله علیه وسلم عدم نقض وضوئه بالنوم قال النووی فی تهذیب اللغات ولا ینتقض وضوئه بالنوم مضطجعا اهـ قال الشامی قال فی البحر صرح فی القنیة انه من خصوصیاته صلی الله علیه وسلم قال الزرقانی قال الحافظ ولا یلزم من کون نومه لا ینقض الوضوء ان لا یقع منه حدث وهو نائم لعم خصوصیته انه ان وقع شعر بخلاف غیره اهـ فلا یشکل اذا ان کون النوم حدثا کان بسبب توهم خروج النجاسة وهذا الامر متساو بین الانبیاء وغیرهم لاستغفار المفاصل انتهی والحدیث اخرجه مالک فی المؤطا ومحمد فی مؤطائه عنه واحمد عن عبد الرحمن واسحق بن عیسی وابی سلمة والبخاری فی صلوة اللیل عن عبد الله بن یوسف وفی الصوم عن اسماعیل وفی صفة النبی صلی الله علیه وسلم عن القعنبی ومسلم عن یحیی بن یحیی وابو داؤد عن القعنبی والترمذی عن اسحاق بن موسی الانصاری عن معن والنسائی عن محمد بن سلمة والحارث بن مسکین عن ابن القاسم وابو عوانة عن یونس بن عبد الاعلی عن ابن وهب والبیهقی من طریق اسماعیل بن ابی اویس ویحیی بن یحیی کلهم عن مالک باسناده نحوه قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح فیحتمل هذا الحدیث ای حدیث مالک عن سعید المقبری عن ابی سلمة عن عائشة ان یکون قولها وفی نسختی المنتخب والمبانی ان یکون قولها وهو الصواب کما یقتضیه السیاق ای قول عائشة فی حدیث مالک ثم یصلی ثلثا تریدای عائشة بقولها ثم یصلی ثلثا انه صلی الله علیه وسلم کان یوتر باحدیهن هکذا فی نسخة المنتخب وفی نسخة المبانی باحداهن ای باحدی الثلاث اثنتین مفعول لقوله یوتر باحدیهن کذا فی المنتخب ای رکعتین من تلک الثلاث من الثمان فی محل النصب لانه صفة لقوله اثنتین والتقدیر یجعل احدیهن وتر مع الاثنتین الماتین من الثمان فافهم کذا فی المنتخب ثم یصلی الرکعتین الباقیتین ای من الثلاث وهما

الرکعتان اللتان ذکرهما ابو سلمة فیما تقدم مما روینا عنه ای عن ابی سلمة عن عائشة من طریق یحیی بن ابی کثیر ومحمد بن عمرو عنه انه

كان يصليهما وهو جالس حتى يتفق هذا الحديث وما تقدمه من احاديث ويحتمل ان يكون الثلث وترا كلها وهو اغلب المعنيين لانها قد فصلت صلاته فقالت كان يصلي اربعا ثم اربعا ووصفت ذلك كله بالحسن والطول ثم قالت ثم يصلي ثلاثا ولم تصف ذلك بطول وجمعت الثلث بالذكر فدل ذلك عندنا على الوتر فيكون جميع ما كان يصليه احدى عشرة ركعة مع الركعتين الخفيفتين اللتين في حديث سعد بن هشام او مع الركعتين اللتين كان يصليهما وهو جالس بعد الوتر وهذا اشبه بروايات ابي سلمة لان جميعها تخبر عن صلاته بعد ما يدن وحديث سعد بن هشام يخبر عن صلاته بعد ما يدن وعن صلاته قبل ذلك

صلى الله عليه وسلم كان يصليهما اى الركعتين بعد الوتر وهو جالس حتى يتفق هذا الحديث اى حديث مالك عن سعيد عن ابي سلمة وما تقدمه اى حديث ابي سلمة هذا من طريق مالك عن سعيد من احاديث اى من احاديث ابي سلمة من طريق يحيى بن ابي كثير وغيره قال في المنتخب قوله ويحتمل هذا الحديث الى آخره اشارة الى بيان وجه التوفيق بين حديث ابي سلمة هذا وبين احاديثه التي تقدمت لان بين احاديثه تضادا وظاهرا لان في الاحاديث المذكورة كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة وفي هذا الحديث ما كان النبي عليه السلام يزيد في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة ركعة بيان ذلك من وجهين احدهما ان قولها ثم يصلي ثلاثا يحتمل ان يكون اراد به انه عليه السلام كان يوتر باحدى الثلاث ركعتين من الثمان ركعات ثم يصلي الركعتين الباقيتين من الثلاث وهما الركعتان اللتان ذكرهما ابو سلمة في حديثه السابق انه كان يصليهما وهو جالس تقرير ذلك ان الركعة الواحدة من الثلاث التي في قولها ثم يصلي ثلاثا مضاف الى الركعتين من الثمان ركعات التي صلاها عليه السلام اربعا اربعا فتصير هذه الركعة مع الثنتين منها وترا ثم يجعل الركعتان اللتان بقيتا من الثلاث عوض الركعتين اللتين ذكرهما ابو سلمة في حديثه الآخر انه عليه السلام كان يصليهما وهو جالس فالجملة احدى عشرة ركعة وتضاف اليها ركعتا الفجر فصارت ثلاث عشرة ركعة فاتفق هذا الحديث والاحاديث التي قبله انتهى بتغيير يسير وقد اختارت المالكية وغيرهم هذا الاحتمال كما تقدم ويحتمل ان يكون الثلث وترا كلها وفي نسختي المنتخب والمباني كلها وترا وهو اغلب المعنيين لانها اى عائشة قد فصلت صلاته صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة كان وفي نسختي المنتخب والمباني فكان بزيادة الفاء اى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي اربعا ثم اربعا ووصفت اى عائشة ذلك كله اى الثمان ركعات التي صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعا اربعا بالحسن والطول ثم قالت اى عائشة ثم يصلي ثلاثا ولم تصف اى عائشة ذلك الثلاث بطول وجمعت اى عائشة الثلث بالذكر فدليل عندنا على ان عائشة اراد بتلك الثلاث الوتر فيكون جميع ما كان يصليه رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى عشرة ركعة مع الركعتين الخفيفتين اللتين في حديث سعد بن هشام اى في افتتاح صلوة الليل او مع الركعتين اللتين كان يصليهما اى الركعتين وهو جالس بعد الوتر كما تقدم ايضا في احاديث سعد بن هشام وهذا اى اضافة الركعتين بعد الوتر اشبه بروايات ابي سلمة لان جميعها اى جميع روايات ابي سلمة تخبر عن صلاته صلى الله عليه وسلم بعد ما يدن وحديث سعد بن هشام يخبر عن صلاته صلى الله عليه وسلم بعد ما يدن وعن صلاته قبل ذلك اى قبل ما يدن قال في المنتخب والوجه الثاني وهو الاوجه والاصوب ان قولها ثم يصلي ثلاثا يكون كلها وترا وذلك لانها قد فصلت بكلا فيها صلاته عليه السلام حيث قالت فكان يصلي اربعا ثم وصفت كل ذلك بالحسن والطول ثم قالت ثم يصلي ثلاثا ولم تصف هذه الثلاث بشئ من ذلك وانما جمعتها بالذكر فدل ذلك على انها الوتر فيكون جميع ما صلاه احدى عشرة ركعة وتضاف اليها الركعتان الخفيفتان اللتان ذكرهما سعد بن هشام في حديثه عن عائشة قالت كان رسول الله عليه السلام اذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين ثم صلى فحينئذ تكون الجملة ثلاث عشرة ركعة فتتفق الاحاديث كلها ويرتفع الخلاف او تضاف اليها الركعتان اللتان كان النبي عليه السلام يصليهما وهو جالس بعد ما يدن فحينئذ ايضا تكون الجملة ثلاث عشرة ركعة وهذا اشبه بروايات ابي سلمة لان جميع رواياته تخبر عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما يدن واسن فحينئذ اضافة هاتين الركعتين اللتين كان يصليهما وهو جالس الى تلك الاحدى عشرة تكون انسب واشبه من اضافة تلكما الركعتين الخفيفتين اللتين كان يصليهما اذا قام من الليل وهذا الذي

وقد روی عروة بن الزبیر عن عائشة فی ذلك ما حدثنا یونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان یصلی من اللیل احدی عشرة ركعة ویوتر منها بواحدة فاذا فرغ منها اضطجع علی شقه الایمن

ذكره الطحاوی اجود واحسن من الذی ذكره بعض المحدثین والفقها ان هذا الاضطراب عن عائشة باعتبار الغالب والنادر وباعتبار اتساع الوقت وضیقه ومن قول بعضهم ایضا ان هذا الاختلاف من الرواة وكل ذلك لیس بشئ بل القول ما قاله ﷺ اذا قالت حذام فصدقوها فان القول ما قالت حذام انتهی وقال البیهقی كما فی المنتخب ثم ان عائشة رضی الله عنها اخبرت ههنا انه علیه السلام ما كان یزید علی احدی عشرة فی رمضان وغیره وهذا هو الاغلب فی روایاته وما روی عنها من خمس عشرة فذاك فی النادر وما روی عنها من تسع فذاك فی القلیل انتهی وقد ذكر الحافظ فی الفتح حدیث عائشة من روایة مسروق قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت سبع وتسع واحدی عشرة سوی ركعتی الفجر اخرجه البخاری وحدیثها ایضا عنده من طریق القاسم عنها كان یصلی من اللیل ثلاث عشرة منها الوتر وركعتا الفجر وفی روایة لمسلم من هذا الوجه كانت صلاته عشر ركعات ویوتر بسجدة ویركع ركعتی الفجر فتلك ثلاث عشرة ثم قال فاما ما اجابت به مسروقا فمرادها ان ذلك وقع منه فی اوقات مختلفة فتارة كان یصلی سبعا وتارة تسعا وتارة احدی عشرة واما حدیث القاسم عنها فمحمول علی ان ذلك كان غالب حاله وسیأتی من روایة ابی سلمة عنها ان ذلك كان اكثر ما یصلیه فی اللیل ولفظه ما كان یزید فی رمضان ولا فی غیره علی احدی عشرة الحدیث وفیه ما یدل علی ان ركعتی الفجر من غیرها فهو مطابق لروایة القاسم واما ما رواه الزهری عن عروة عنها كما سیأتی بلفظ كان یصلی باللیل ثلاث عشرة ركعة ثم یصلی اذا سمع النداء بالصبح ركعتین خفیفتین فظاهره یخالف ما تقدم فیحتمل ان تكون اضافت الی صلوة اللیل سنة العشا لكونه كان یصلیها فی بیته اوما كان یفتتح به صلاة اللیل فقد ثبت عنه كما تقدم من طریق سعد بن هشام عنها اذا كان یفتتحها بركعتین خفیفتین وهذا ارجح فی نظری لان روایة ابی سلمة التی دلت علی الحصر فی احدی عشرة جاء فی صفتها عند المصنف وغیره یصلی اربعا ثم ثلاثا فدل علی انها لم تعترض للركعتین الخفیفتین وتعرضت لها فی روایة الزهری والزیادة من الحافظ مقبولة وبهذا یجمع بین الروایات قال القرطبی اشكلت روایات عائشة علی كثیر من اهل العلم حتی نسب بعضهم حدیثها الی الاضطراب وهذا انما یتم لو كان الراوی عنها واحدا او اخبرت عن وقت واحد والصواب ان كل شئ ذكرته من ذلك محمول علی اوقات متعددة واحوال مختلفة بحسب النشاط وبیان الجواز والله اعلم انتهی وقال ابن عبد البر فی التمهید واكثر الآثار عن عائشة ان صلاته كانت بالوتر احدی عشرة ركعة وقد روی ثلاث عشرة ركعة لمنهم من قال فیها ركعتا الفجر ومنهم من قال انها زیادة حفظها من تقبل شهادته بما نقل منها ولا یضر ها التقصیر من قصر عنها وكیف كان الامر فلا خلاف بین المسلمین ان صلوة اللیل لیس فیها محدود وانها نافلة وفعل خیر وعمل بر فمن شاء استقل ومن شاء استكثر انتهی وقد روی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی عن عروة بن الزبیر عن عائشة وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنها فی ذلك وفی نسختی المنتخب والمبانی بحذفه ما وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی قد حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی المصری قال ثنا وفی نسخة المبانی اخبرنا وكذا هو فی نسختی المنتخب والحاوی ابن وهب عبد الله المصری ان مالكا حدثه عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهری المدنی عن عروة بن الزبیر ابن العوام المدنی عن عائشة هكذا عند مسلم وابی عوانة وغیرهما وزاد مالك وابو داود وغیرهما یوتر بواحدة ثم یسجد سجدته قبل ان یرفع راسه فاذا فرغ من صلاته اضطجع علی شقه الایسر حتی یاتیه المؤذن فیقوم فیركع ركعتین خفیفتین ثم یخرج فیصلی بالناس صلاة الصبح وزاد ابو داود فی روایة ثم یقوم فیركع ركعتین خفیفتین ثم یضطجع علی شقه الایسر حتی یاتیه المؤذن فیقوم معه فیخففهما حتی یخرج الی الصلاة وزاد ابو عوانة

وقال العراقی فی شرح التقریب وقد اعتدت النوم علی الشق الایمن فعسرت اذا فعلت ذلک کنت فی دعة وراحة واستغراق واذا نمت علی الشق الایسر حصل عندی قلق لذلک وعدم استغراق فی النوم فلعل تعلیل الاضطجاع علی الایمن تشریفه وتکریمه وایثاره علی الایسر والله اعلم انتهی ثم انه وقع فی حدیث الباب فی طریق مالک الاضطجاع بعد الفراغ من قیام اللیل قبل سنة الفجر وهکذا اتفق علیه رواة الموطا کما قال الزرقانی وخالفه اصحاب الزهری فذکروا الاضطجاع بعد سنة الفجر کما سیاتی عند المصنف وزعم محمد ابن یحیی الذهلی بذال ولام وغیره انه الصواب ودون روایة مالک کما قال الزرقانی وقال ابوبکر الخطیب کما فی زاد المعاد ردی مالک عن الزهری عن عروة عن عائشة کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی من اللیل احدی عشرة رکعة یوتر منها بواحدة فاذا فرغ منها اضطجع علی شقه الایمن حتی یاتیه المؤذن فیصلی رکعتین خفیفتین وخالف مالکا عقیل ویونس وشعیب وابن ابی ذئب والاوزاعی وغیرهم فرووا عن الزهری ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یرکع الرکعتین للفجر ثم یضطجع علی شقه الایمن حتی یاتیه المؤذن فیخرج معه فذکر مالک ان اضطجاعه کان قبل رکعتی الفجر وفی حدیث الجماعة انه اضطجع بعدهما فحکم العلماء ان مالکا اخطأ واصاب غیره انتهی وقال البیهقی عقب ذکرهما کذا قاله مالک والعدد اولی بالحفظ من الواحد انتهی ورده ابن عبد البر کما فی شرح الزرقانی بانه لا یدفع ما قاله مالک لموضعه من الحفظ والاتقان ولثبوته فی ابن شهاب وعلمه بحدیثه وقد قال یحیی بن معین اذا اختلف اصحاب ابن شهاب فالقول ما قال مالک فهو اثبتهم فیه واحفظهم لحدیثه ویحتمل ان یضطجع مرة کذا ومرة کذا ولروایة مالک شاهد وهو حدیث ابن عباس الآتی ان اضطجاعه کان بعد الوتر وقبل رکعتی الفجر فلا ینکر ان یحفظ ذلک مالک فی حدیث ابن شهاب وان لم یتابع علیه انتهی ای لانه امام متقن حافظ فلا یضره التفرد وقد اخرجه الترمذی من طریق معن عن مالک وقال حسن صحیح ومسلم عن یحیی عن مالک به ثم رووی بعده من طریق عمرو بن الحارث ویونس عن ابن شهاب بسنده وفیه ان الاضطجاع بعد رکعتی الفجر فاشار الی ان الروایتین محفوظتان لان شرط الشذوذ تعذر الجمع وقد امکن بما قال ابو عمر مرة کذا ومرة کذا وبانه لا یلزم من ذکر الاضطجاع فی احد الوقتین نفی الآخر فکان یفعله قبل وبعد کما قال الزرقانی وقال البیهقی وقد یحتمل ان یکونا محفوظین فنقل مالک احدهما ونقل الباقون الآخر انتهی وقد اوضح هذا الجواب العراقی فی شرح التقریب فقال یحتمل انه علیه الصلوة والسلام کان یضطجع مرتین احداهما بعد الوتر للاستراحة من طول القیام وهو الذی رواه مالک والثانیة بعد رکعتی الفجر للنشاط للصلاة بصبح والتطویل فیها وهو الذی رواه الاکثرون انتهی وقال فی الاوجز واحسن الجمع ما افادنی والدی المرحوم نور الله مرقده وبرد مضجعه ان النبی صلی الله علیه وسلم اذا کان یفرغ من قیام اللیل قبل طلوع الفجر یضطجع الی ان یاتیه المؤذن لصلوة الفجر فیقوم فیصلی رکعتی الفجر ویغدو الی الصلوة واذا فرغ من قیام اللیل عند طلوع الفجر فیصلی رکعتی الفجر ایضا لما قد حان وقته ویضطجع بعد ذلک فتامل انتهی وقد اختلف فی حکم الاضطجاع علی اقوال الاول انه سنة وابه ذهب الشافعی واصحابه ذکره العینی فی العمدة وقال النووی فی شرح مسلم والصحیح او الصواب ان الاضطجاع بعد سنة الفجر سنة انتهی الثانی انه مستحب وهو مذهب الشافعیة والحنابلة کما ذکرا[illegible] التقریب وهکذا ذکره ابن قدامة فی المغنی عن الحنابلة والشوکانی فی النیل عن الشافعی واصحابه وذکره العراقی عن جماعة من الصحابة والتابعین الثالث انه واجب قال ابن العربی کما نقل عنه العراقی بلغنی عن قوم لا معرفة عندهم انهم قالوا بوجوبها ولیس له وجه لان النبی صلی الله علیه وسلم انما امر به لیفعلها عائشة ولم یره غیرها دورآه عشرة فی عشرة مواطن ما یقتضی ذلک ان تکون واجبة انتهی قال العراقی وظاهر کلام ابی هریرة وجوبها لانه لما رووی الامر بها قال له مروان بن الحکم ما یجزئ احدنا ممشاه الی المسجد حتی یضطجع علی یمینه قال ابو هریرة لا انتهی الرابع انه شرط فی صحة صلوة الصبح لمن صلی رکعتی الفجر واختاره ابن حزم فی المحلی وتعقب علیه العراقی فی شرحه وقال هذا غلو فاحش وقال الحافظ وافرط ابن حزم فقال یجب علی کل احد وجعله شرطا لصحة صلاة الصبح ورده علیه العلماء بعده انتهی الخامس انه مکروه وبدعة رواه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابن عمر وابن مسعود وابراهیم النخعی وسعید بن المسیب وسعید بن جبیر والاسود بن یزید کما ذکره العراقی والشوکانی وحکی ابن عبد البر انکار الضجعة ایضا عن ابی عبیدة عن عبد الله بن مسعود وجابر بن زید وحکاه القاضی عیاض عن مالک وجمهور العلماء کما ذکره العراقی السادس انه خلاف الاولی رواه ابن ابی شیبة عن الحسن کما ذکره العینی فی العمدة والشوکانی فی النیل السابع وهو التفریق بین من یقوم اللیل فیستحب له ذلک للاستراحة وغیره فلا یشرع له واختاره ابن العربی فقال ولا یضطجع بعد رکعتی الفجر لانتظار الصلوة الا ان یکون قام اللیل فیضطجع استجماما لصلوة الصبح فلا باس به انتهی وذکره العراقی فی شرحه الثامن ان الاضطجاع لیس مقصودا لذاته وانما المقصود الفصل بین رکعتی الفجر والفریضة اما باضطجاع او حدیث

حتی یاتیه المؤذن فیصلی رکعتین خفیفتین فهذا یحتمل ان یکون علی صلاته قبل ان ینبه ذن فیکون ذلک هو جمیع ما کان یصلیه مع الرکعتین الخفیفتین اللتین کان یفتتح بهما صلاته ویحتمل ان یکون علی صلاته بعد ما ینبه ذن فیکون ذلک علی احدی عشرة منها تسع فیها الوتر وزکعتان بعد هما وهو جالس علی ما فی حدیث ابی سلمة

او غیره وهو محکی عن الشافعی قال البیهقی فی سننه وقد اشار الشافعی رحمه الله الی ان الاضطجاع للفصل بین النافلة والفریضة ثم سواء کان ذلک الفصل بالاضطجاع او التحدث او التحویل من ذلک المکان او غیره والاضطجاع غیر متعین فی ذلک اه ویشهد لذلک قوله فی روایة فی الصحیحین فان کنت مستیقظة حدثنی والا اضطجع کما فی شرح العراقی التاسع استحبابه فی البیت دون المسجد وذهب الیه بعض السلف وهو محکی عن ابن عمر کما ذکره الحافظ وقال وقواه بعض شیوخنا بانه لم ینقل عن النبی صلی الله علیه وسلم انه فعله فی المسجد وصح عن ابن عمر انه کان یحصب من یفعله فی المسجد اخرجه ابن ابی شیبه انتهی وقال الشامی صرح الشافعیة بسنیة الفصل بین سنة الفجر وفرضه بهذه الضجعة وظاهر کلام علمائنا خلافه حیث لم یذکروها بل رأیت فی موطا الامام محمد ما نصه اخبرنا مالک عن نافع عن عبد الله بن عمر انه رأی رجلا رکع رکعتی الفجر ثم اضطجع فقال ابن عمر لما شاء فقال نافع ثلثت فقیل بین صلاته فقال ابن عمر ای فصل افصل من السلام قال محمد یقول ابن عمر نأخذ وهو قول ابی حنیفة رحمه الله اه وقال شارحه المحقق الاعلی القاری وذلک لان السلام انما ورد للفصل وهو کونه واجبا افضل من سائر ما یخرج من الصلاة من الفعل والکلام وهذا الیمانی ما سبق من انه علیه الصلاة والسلام کان یضطجع فی آخر التهجد وتارة اخری بعد رکعتی الفجر فی بیته للاستراحة اه ثم قال وقال ابن حجر المکی فی شرح الشمائل روی الشیخان انه صلی الله علیه وسلم کان اذا صلی رکعتی الفجر اضطجع علی شقه الایمن فسن هذه الضجعة بین سنة الفجر وفرضه لذلک ولامره صلی الله علیه وسلم کما رواه ابو داود وغیره بسند لا بأس به خلافا لمن نازع وهو صریح فی مذهبنا لمن بالمسجد وغیره خلافا لمن خص ندبها بالبیت وقول ابن عمر انها بدعة وقول النخعی انها ضجعة الشیطان وانکار ابن مسعود لها فهو لانه لم یبلغهم ذلک وقد افرط ابن حزم فی قوله بوجوبها وانها شرط لصلاة الصبح اه ولا یخفی بعد عدم البلوغ الی هؤلاء الاکابر الذین بلغوا المبلغ الاعلی لاسیما ابن مسعود الملازم له صلی الله علیه وسلم حضرا وسفرا وابن عمر المتفحص عن احواله صلی الله علیه وسلم فی کمال التتبع والاتباع فالصواب کل الصواب انکارهم علی العلة السابقة من الفصل او علی فعله فی المسجد بین اهل الفضل ولیس امره صلی الله علیه وسلم علی تقدیر صحته تصریحا او تلویحا علی فعله بالمسجد اذ الحدیث کما رواه ابو داود والترمذی وابن حبان عن ابی هریرة اذا صلی احدکم رکعتی الفجر فلیضطجع علی جنبه الایمن فالمطلق محمول علی المقید علی انه لو کان هذا فی المسجد شائعا فی زمانه صلی الله علیه وسلم لما کان یخفی علی هؤلاء الاکابر الاعیان اه وارد بالمقید ما مر من قوله بعد رکعتی الفجر فی بیته وحاصله ان اضطجاعه علیه الصلاة والسلام انما کان فی بیته للاستراحة للتشریع وان صح حدیث الامر بها الدال علی ان ذلک للتشریع یحمل علی طلب ذلک فی البیت توفیقا بین الادلة والله تعالی اعلم انتهی وقال فی الاوجز ظاهر اقوال الائمة والروایات ان من جعل الضجعة تبعا لسنة الفجر للفصل او لغیره انکر وها وجعلوها بدعة ومن جعله للاستراحة بعد قیام اللیل سوا بعد رکعتی الفجر لوصلها فی اول وقته او قبلها فلا انکار علیها عن احد من الفقهاء وجعلوها مندوبا مرغبا وهو المؤید بانظائر فانه صلی الله علیه وسلم جعل القیلولة مندوبا تقویة علی قیام اللیل والسحور تقویة للصوم وغیر ذلک فهذه الضجعة مقویة لصلوة الصبح بعد قیام اللیل والله الموفق انتهی حتی یاتیه المؤذن فیصلی رکعتین خفیفتین هکذا عند مسلم وابی عوانة والبیهقی وعند مالک واحمد وابی داود والترمذی والنسائی بحذف حتی یاتیه الی آخره والحدیث اخرجه مالک فی الموطا واحمد فی مسنده عن عبد الرحمن ومسلم عن یحیی.... ابن یحیی والبیهقی من طریقه وابو داود عن القعنبی والترمذی عن اسحاق بن موسی الانصاری عن معن بن عیسی وعن قتیبة والنسائی عن اسحق ابن منصور عن عبد الرحمن وابو عوانة عن یونس بن عبد الاعلی عن ابن وهب وعن ابی کامل عن القعنبی ستتهم عن مالک باسناده نحوه قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح فهذا ای حدیث مالک عن الزهری عن عروة عن عائشة یحتمل ان یکون علی صلاته صلی الله علیه وسلم قبل ان ینبه فیکون ذلک ای ما ذکره مالک فی عدد صلوة اللیل هو جمیع ما کان یصلیه ای النبی صلی الله علیه وسلم مع الرکعتین الخفیفتین اللتین کان النبی صلی الله علیه وسلم یفتتح بهما ای بالرکعتین الخفیفتین صلاته ای التهجد کما تقدم من طریق سعد بن هشام عن عائشة ویحتمل ان یکون ای ما ذکره مالک علی صلاته صلی الله علیه وسلم بعد ما ینبه واسن فیکون ذلک ای العدد الذی ذکره مالک علی احدی عشرة وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رکعة منها ای من احدی عشرة رکعة تسع رکعات من صلوة اللیل فیها ای فی تسع رکعات الوتر ای ثلث رکعات او ست رکعات من التهجد ورکعتان بعدها ای بعد التهجد والوتر وهو ای النبی صلی الله علیه وسلم جالس علی ما فی حدیث ابی سلمة ای من طریق یحیی بن ابی کثیر

وعلى مافى حديث سعد بن هشام وعبد الله بن شقيق غير ان غير مالك روى هذا الحديث فزاد فيه شيئا حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرنى يونس وعمرو بن الحارث وابن ابى ذئب عن ابن شهاب اخبرهم عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فيما بين ان يفرغ من صلوة العشاء الى الفجر احدى عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة ويسجد سجدة قدر ما يقرأ احدكم خمسين اية

وعلى مافى حديث سعد بن هشام اى من طريق حسين بن نافع عن الحسن وعبد الله بن شقيق قال فى المبانى اشار بهذا الكلام الى وجه التوفيق بين حديث عروة عن عائشة هذا وبين احاديثها السابقة التى فيها كانت صلاته ثلاث عشرة ركعة بيان ذلك ان حديث عروة هذا يحتمل وجهين الاول ان يكون هذا محمولا على صلاته عليه السلام قبل ان يبدن ويسن فيكون ذلك مع الركعتين اللتين كان يفتتح بهما صلاته اذا قام من الليل ثلاث عشرة ركعة الثانى ان يكون محمولا على صلاته بعد ما بدن واسن فيكون ذلك على احدى عشرة ركعة منها تسع ركعات فيها الوتر ثلاث ركعات وركعتان بعدهما وهما اللتان كان يصليهما وهو جالس فتكون الجملة احدى عشرة ركعة وتضاف اليها الركعتان اللتان كان يفتتح بهما صلاته اذا قام من الليل فتكون الجملة ثلاث عشرة ركعة انتهى وهكذا قال فى النخب غير ان غير مالك وفى نسختى النخب والمبانى غير ان مالكا رحمه الله وهو الصواب روى هذا الحديث فزاد فيه اى فى هذا الحديث شيئا وهو قوله فاذا فرغ منها الى آخره لان هذه الزيادة لم تذكر فى رواية ابى سلمة ولا فى رواية سعد بن هشام وعبد الله بن شقيق كذا فى النخب والمبانى حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال انا ابن وهب عبد الله قال اخبرنى يونس بن يزيد الايلى وعمرو بن الحارث بن يعقوب المصرى وابن ابى ذئب محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابى ذئب القرشى المدنى عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى القرشى المدنى اخبرهم اى الثلثة المذكورين من التلامذة عن عروة بن الزبير عن عائشة هكذا فى نسختى الحادى والمبانى وزاد فى نسخة النخب رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فيما بين ان يفرغ من صلوة العشاء هكذا عند مسلم وابى عوانة وابى داود والبيهقى وزاد مسلم وهى التى يدعو الناس العتمة الى الفجر هكذا عند مسلم وابى عوانة والبيهقى وعند ابى داود والى ان ينصدع الفجر احدى عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين هكذا عند مسلم وعند ابى عوانة فى كل ركعتين وعند البيهقى من كل ركعتين وعند ابى داود من كل ثنتين وعند ابن ماجة فى كل اثنتين ويوتر بواحدة اى مضمومة الى الشفع الذى قبلها ويسجد سجدة هكذا عند البيهقى وعند ابى عوانة ويسجد سجدتين وعند ابى داود ويمكث فى سجوده وعند ابن ماجة ويسجد فيمن سجدة ولم يقع ذلك عند مسلم قدر ما يقرأ احدكم خمسين آية وزاد ابو داود والبيهقى وابو عوانة قبل ان يرفع رأسه وعند البخارى من طريق شعيب عن الزهرى بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى احدى عشرة ركعة كانت تلك صلاته يسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ احدكم خمسين آية قبل ان يرفع رأسه وهكذا عند احمد من طريقه وعزاه فى المشكوة الى الشيخين بلفظ فيسجد السجدة من ذلك الخ بلفظ البخارى قال الطيبى قال البيضاوى فيه دليل على انه يجوز ان يتقرب الى الله تعالى بسجدة فردة بغير التلاوة والشكر وقد اختلف الآراء فى جوازه اقول الفاء فى فيسجد للتعقيب داعية الى هذا فيقف عليه بان من ذلك لا يساعد عليه اللهم الا ان يقال ان من ابتدائية متصلة بالفعل اى فيسجد السجدة من جهة ما صدر عنه ذلك المذكور فيكون حينئذ سجدة شكر وقال المظهر من للتبعيض واشار اليه بذلك السجدات التى تضمنتها الركعات فيقف عليه بان من التبعيضية حينئذ بدل فالتقدير فيسجد بعض ذلك وليس بقوى وفاء التعقيب تنبو عنه والظاهر ان الفاء فى فيسجد لتفصيل المجمل والتاء فى السجدة ليست للوحدة وهى كما فى قوله سورة السجدة والتعريف للجنس يعنى فيسجد سجدات تلك الركعات طويلة قدر ما يقرأ فيها خمسين آية ويعضده حديث ابن عباس اطال فيها القيام والقعود والسجود وان قوله تعالى ثم الليل الا قليلا نصفه او انقص منه يستدعى طول الزمان وطول الزمان يستدعى طول الصلوة ولان اضطجاعه بعد كان استراحة من مكابدة الليل ومجاهدة التهجد انتهى كلام الطيبى وقال زين العرب بعد ما ذكر قول البيضاوى وقد اختلفت الآراء فى جوازه الاصح انه حرام كالتقرب بركوع مفرد ونحوه ومن الناس يجوزه قاله صاحب التقريب وذكر صاحب الروضة فيها سواء وفى هذا الخلاف فى تحريم السجدة ما يفعل بعد الصلوة وغيرها وليس من هذا ما يفعل كثيرون من الجهلة من السجود بين يدى المشائخ فان ذلك حرام قطعا بكل حال سواء كانت الى القبلة او الى غيرها سواء قصد السجود لله تعالى او غفل عنه وفيما قيل فى الحديث دليل على انه يجوز ان يتقرب الى الله تعالى بسجدة فردة

فاذا سكت المؤذن من صلوة الفجر وتبين له الفجر قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على على شقه الايمن حتى يأتيه المؤذن للاقامة فيخرج معه بعضهم يزيد على بعض في قصة الحديث حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا ابن ابي ذئب عن الزهري فذكر مثله باسناده

غير سجدة التلاوة والشكر نظران لا يلزم منه ان تلك السجدة منفردة عن الصلوة بل ظاهر اللفظ يدل على انها من صلوة الليل انتهى اى كما دلت على ذلك رواية احمد وابن ماجة ويسجد فيهن سجدة وقال ابن بطال كما في شرح الكرماني اما طول سجوده صلى الله عليه وسلم في قيام الليل فذلك لاجتهاده فيه بالدعاء والتضرع الى الله اذ ذاك ابلغ احوال التواضع والتذلل اليه وكان ذلك شكرا على ما انعم الله تعالى به عليه وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وفيه الاسوة الحسنة وكان السلف يفعلون ذلك وقال يحيى بن وثاب كان ابن الزبير يسجد حتى تنزل العصافير على ظهره كانه حائط انتهى فاذا سكت هكذا عند مسلم وابي داود وابي عوانة والبيهقي وابن ماجة وهكذا هو في نسخة المشكوة وعزاه الى الشيخين وفي النسخة التي عليها شرح الطيبي فاذا سكب وهكذا هو في متن منتقى الاخبار قال الشوكاني هو بفتح السين المهملة والكاف وبعدها باء موحدة اى اسرع ماخوذ من سكب الماء انتهى وهكذا ذكر في النهاية حديث الباب في سكب والزمخشري في الفائق كذلك قال في النهاية اراد ت اذا اذن فاستعير السكب للافاضة في الكلام كما يقال افرغ في اذني حديثا اى القى وصب انتهى وقال في الفائق اصل السكب الصب فاستعير للافاضة في الكلام انتهى وقال الطيبي فعلى هذا لا يتقدم الاذان على الفجر انتهى المؤذن هكذا عند مسلم وابي عوانة والبيهقي وزاد ابو داود بالاولى اى بالنداء الاولى وهو الاذان والثانية الاقامة كما في البذل من صلوة الفجر اى من اذانها قاله زين العرب وقال الطيبي ومن كما في قوله تعالى فاذا انفسنتم ثم عرفات ابتدائية وليست بصلة كما في قولك سكب من الكلام انتهى وتبين هكذا عند مسلم والبيهقي بالواو وعند ابي عوانة او تبين ولم يقع ذلك عند ابي داود له اى للنبي صلى الله عليه وسلم الفجر اى طلوع الفجر وزاد مسلم وجاءه المؤذن قام اى رسول الله صلى الله عليه وسلم فركع ركعتين خفيفتين وعند البخاري واحمد وبركع ركعتين قبل صلوة الفجر يعني سنة الصبح قاله زين العرب ثم اضطجع على شقه الايمن للاستراحة ينزول عنه تعب قيام الليل ليصلي فريضة الصبح على نشاط ولم يكن به ملالة قاله زين العرب حتى يأتيه المؤذن للاقامة فيخرج معه هكذا عند ابي عوانة والبيهقي ولم يقع عند مسلم فيخرج معه وكذلك عند ابي داود ولم يقع عنده للاقامة ايضا وعند البخاري واحمد من طريق شعيب للصلوة ولم يقع ما بعده بعضهم يزيد على بعض في قصة الحديث هكذا عند البيهقي ولم يقع عند ابي داود وابي عوانة في قصة الحديث والظاهر ان هذا مقولة ابن وهب لان الطحاوي وابا عوانة ذكرا هذه الجملة عن يونس وابا داود عن سليمان بن داود والبيهقي من طريق بحر بن نصر كلهم عن ابن وهب يعني ابن وهب يقول بعض مشائخي في هذا الحديث يزيد في قصة الحديث على بعض والحديث اخرجه مسلم عن حرملة بن يحيى وابو داود عن سليمان بن داود المهري وابو عوانة عن يونس بن عبد الاعلى والبيهقي من طريق بحر بن نصر ثلاثتهم عن ابن وهب باسانيده نحوه الا ان مسلما انتصر في الاسناد على عمرو بن الحارث ثم اسند عن حرملة قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب بهذا الاسناد وساق حرملة الحديث بمثله غير انه لم يذكر وتبين له الفجر وجاءه المؤذن ولم يذكر الاقامة وسائر الحديث بمثل حديث عمرو سواء انتهى واخرجه البخاري عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن عروة عن عائشة وهكذا اخرجه احمد في مسنده عن ابي اليمان حدثنا ابو بكرة بكار القاضي البصري قال ثنا ابو عامر عبد الملك بن عمرو العقدي البصري قال ثنا ابن ابي ذئب عن الزهري فذكر مثله باسناده واخرجه البزار في مسنده عن محمد ابن المثنى عن ابي عامر العقدي الى آخره نحو رواية الطحاوي سندا ومتنا كان رسول الله عليه السلام يصلي من الليل احدى عشرة ركعة يسلم في كل سجدتين ويوتر بواحدة كذا في المنتخب قلت واخرجه الامام احمد في مسنده عن عبد الملك بن عمرو باسناد الطحاوي قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ما بين ان يفرغ من صلاة العشاء وهي التي تسمون او تدعون العتمة الى الفجر احدى عشرة سجدة يسلم بين كل سجدتين ويوتر بواحدة ويسجد في سجدة بقدر ما يقرأ احدكم خمسين آية قبل ان يرفع رأسه فاذا سكت المؤذن بالاولى من صلاة الصبح ركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الايمن ليأتيه المؤذن فيخرج معه واخرج ايضا عن حسين بن محمد وابي النضر عن ابن ابي ذئب باسناده نحوه واخرجه ابو داود في سننه عن ابراهيم ونصر بن عاصم عن ابي وليد عن الاوزاعي وقال نصر عن ابن ابي ذئب والاوزاعي عن الزهري وابن ماجة

فنفی هذا الحدیث ان جمیع ما کان یصلیه بعد العشاء الاخرة الی الفجر احدی عشرة رکعة
فقد عاد ذلك الی حدیث ابی سلمة وعلمنا به ان تلك الصلوة هی صلاته بعد ما بدن واما قولها یسلم
بین کل رکعتین فان ذلك محتمل ان یکون کان یسلم بین کل رکعتین فی الوتر وغیره فیثبت بذلك ما
یذهب الیه اهل المدینة من التسلیم بین الشفع والوتر ویحتمل ان یکون کان یسلم بین کل رکعتین من ذلك
غیر الوتر لیتفق ذلك وحدیث سعد بن هشام ولا یتضادان مع انه قد روی عن عروة فی هذا خلاف ما رواه الزهری
عنه فمن ذلك واحد ثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة
ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی باللیل ثلث عشرة رکعة ثم یصلی اذا سمع النداء رکعتین
خفیفتین فهذا خلاف ما فی حدیث ابن ابی ذئب وعمرو ویونس عن الزهری عن عروة

عن ابی بکر بن ابی شیبة عن شبابة عن ابن ابی ذئب عن الزهری وعن عبد الرحمن بن ابراهیم الدمشقی عن الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن
الزهری باسناده نحوه واخرجه الدارمی عن یزید بن هارون عن ابن ابی ذئب باسناده نحوه فنفی هذا الحدیث وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی
فی اوله قال ابو جعفر وزاد فی نسخة المنتخب رحمه الله ان جمیع ما کان یصلیه النبی صلی الله علیه وسلم فی اللیل بعد العشاء الآخرة الی الفجر
احدی عشرة رکعة فقد عاد ذلك ای حدیث عروة الی حدیث ابی سلمة وعلمنا به ان تلك الصلوة ای التی ذکرها عروة فی حدیثه هی صلاته
صلی الله علیه وسلم بعد ما بدن قال فی المبانی قوله فنفی هذا الحدیث الی آخره اشارة الی ان هذا الحدیث یرجع معناه الی معنی حدیث ابی سلمة
عن عائشة وهو ان هذه الصلاة محمولة علی انها کانت بعد ما بدن رسول الله صلی الله علیه وسلم فتکون الجملة مع الرکعتین الخفیفتین ثلاث
عشرة رکعة انتهی واما قولها وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنها ای قول عائشة فی حدیث عروة من طریق یونس وعمرو ابن
ابی ذئب عن الزهری عنه یسلم بین کل رکعتین فان ذلك ای قول عائشة هذا یحتمل وفی نسختی المنتخب والمبانی یحتمل ان یکون
النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم بین کل رکعتین فی الوتر وغیره ای غیر الوتر من صلوة اللیل فیثبت وفی نسختی المنتخب والمبانی
فثبت بذلك الاحتمال ما یذهب الیه اهل المدینة من التسلیم بین الشفع والوتر ویحتمل ان یکون النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم
بین کل رکعتین وفی نسختی المنتخب والمبانی ویحتمل ان یکون کل تسلیم بین کل رکعتین من ذلك ای من صلوة اللیل غیر الوتر لیتفق
ذلك ای حدیث عروة وحدیث سعد بن هشام ولا یتضادان قال فی المنتخب قوله واما قولها یسلم بین کل رکعتین الی آخره جواب عما
یقال ان هذا الحدیث صریح انه علیه السلام کان یوتر برکعة واحدة لانه کان یسلم بین کل رکعتین فیکون حجة علی من یقول الوتر ثلاث
رکعات بتسلیمة واحدة تقریر الجواب ان قولها یسلم بین کل رکعتین یحتمل معنیین الاول مثل ما یقول الخصم وهو ان یکون کان یسلم بین کل
رکعتین فی الوتر وغیره من النفل الذی هو قبل الوتر فیکون هذا دلیلا لما یذهب الیه اهل المدینة من التسلیم بین الشفع والوتر وهم مثل مالک
وسعید بن المسیب والزهری وغیرهم فان عندهم الوتر ثلاث رکعات ولکن بتسلیمتین کما بینا ذلك فیما مضی الثانی یحتمل ان یکون المراد
من قولها یسلم بین کل رکعتین غیر الوتر وهذا الوجه ارجح لانا لو لم نحمله علی هذا المعنی یقع بینه وبین حدیث سعد بن هشام المذکور فیما مضی
تضاد لانه روی عن عائشة رضی الله عنها ان رسول الله علیه السلام کان لا یسلم فی رکعتی الوتر والحمل علی معنی یوجب الاتفاق بین الاحادیث
اولی واجدر من الحمل علی معنی یوجب التضاد والتناقض فافهم انتهی مع انه قد روی عن عروة فی هذا ای فی عدد صلوة اللیل خلاف ما رواه
الزهری عنه ای عن عروة قال فی المبانی هذا جواب آخر عن ذلك السوال المقدر الذی بینا آنفا انتهی فمن ذلك ای من خلاف روایة
الزهری عن عروة ما حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله المصری ان مالکا حدثه ای ابن وهب عن هشام
ابن عروة المدنی عن ابیه عروة بن الزبیر المدنی عن عائشة وزاد فی نسخة المنتخب رضی الله عنها وزاد مالک ام المؤمنین ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم کان یصلی باللیل ثلث عشرة رکعة ثم یصلی اذا سمع النداء وزاد مالک والبخاری وابو داؤد واحدها بالصبح ای اذان الفجر
رکعتین خفیفتین ای سنة الفجر وسیأتی الکلام علی تخفیف رکعتی الفجر فی باب القراءة فی رکعتی الفجر والحدیث اخرجه مالک فی الموطا
واحمد فی مسنده عن عبد الرحمن والبخاری فی صحیحه عن عبد الله بن یوسف وابو داؤد فی سننه عن القعنبی کلهم عن مالک باسناده نحوه فهذا ای
حدیث مالک عن هشام عن عروة خلاف ما فی حدیث ابن ابی ذئب وعمرو وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی ابن الحارث ویونس عن الزهری عن عروة وجه الخلاف

فذلك محتمل ان يكون الركعتان الزائدتان فى هذا الحديث على ذلك الحديث هما الركعتان الخفيفتان اللتان ذكرهما سعد بن هشام فى حديثه وليس فى ذلك دليل على وتره كيف كان فنظرنا فى ذلك فاذا ابن مرزوق قد حدثنا قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس سجدات يعنى ركعات حدثنا روح بن الفرج قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير قال حدثنى الليث عن هشام بن عروة عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس سجدات ولا يجلس بينهما

ان حديث عروة عن عائشة هذا يدل على ان جميع صلاته كان خمس عشرة ركعة على مالا يخفى واحاديث هؤلاء تدل على ان جميعها ثلاث عشرة ركعة كذا فى النخب فذلك اى حديث هشام عن عروة محتمل وفى نسختى النخب والمبانى يحتمل ان يكون الركعتان الزائدتان فى هذا الحديث اى فى حديث هشام عن عروة عن عائشة على ذلك الحديث هما الركعتان الخفيفتان اللتان ذكرهما سعد بن هشام فى حديثه اى عن عائشة فى افتتاح صلوة التهجد اذا قام من الليل قبل ثمان ركعات فحينئذ تكون هاتان الركعتان داخلتين فى جملة ثلاث عشرة ركعة وقال الباجى كما فى الاوجز ذكرت فى هذا الحديث ثلث عشرة ركعة غير ركعتى الفجر وفى المتقدمة انه صلى الله عليه وسلم كان لا يزيد على احدى عشرة ركعة وقد ذكر بعض من لم يتأمل ان رواية عائشة رضى الله عنها اضطربت فى الحج والرضاع وصلوة النبى صلى الله عليه وسلم وقصر الصلوة فى السفر وهذا غلط منه وسهو عن وجه التاويل ولو اضطربت رواياتها فى صلوة النبى صلى الله عليه وسلم مع مشاهدتها له مدة عمرها فى حياته لوجب ان يكون اضطراب رواياتها فيما لم يشاهد الا مرة او مرتين اشد ولا تصح لها رواية وقد اجمع من تعلق بشئ من العلم على انها من احفظ الصحابة فكيف بغيرها وانما حمله على ذلك قلة معرفته بمعانى الكلام ووجوه التاويل ورواية عائشة فى ذلك تحتمل وجهين احدهما انه كان صلى الله عليه وسلم تختلف صلوته بالليل لانه لا حد لصلوة الليل فمرة كانت تخبر بما شاهدت منه فى وقت ما ومرة كانت تخبر بما شاهدت منه صلى الله عليه وسلم فى غيره وانما قالت انه صلى الله عليه وسلم لا يزيد فى رمضان ولا فى غيره على احدى عشرة ركعة تريد صلوته المعتادة الغالبة وان كان ربما يزيد فى بعض الاوقات على ذلك فقصدت فى تلك الرواية الاخبار عن غالب صلوته صلى الله عليه وسلم وذكرت فى هذه الرواية اكثر ما كانت تنتهى اليه صلوته صلى الله عليه وسلم فى الاغلب والوجه الثانى ان تكون رضى الله تعالى عنها تقصدت فى بعض الاوقات الاخبار عن جميع صلوته فى ليلة وتقصد فى وقت ثان الى ذكر نوع من صلوته فى الليل وجميع صلوة النبى صلى الله عليه وسلم بالليل فى رواية عائشة خمس عشرة مع الركعتين الخفيفتين وركعتى الفجر فعائشة كانت تخبر بالامر على وجوه شتى ولعله ان يكون ذلك على قدر اسباب السوال انتهى وقد تقدم عن الحافظ انه رجح فى حديث هشام عن عروة عن عائشة انها اضافت الى صلوة الليل ما كان يفتتح به من الركعتين الخفيفتين كما ذكره الطحاوى والباجى وليس فى ذلك اى فى حديث هشام عن عروة عن عائشة دليل على وتره صلى الله عليه وسلم كيف كان اى لانه ذكر عدد صلوة الليل ولم يبين من كيفية الوتر شيئا فنظرنا فى ذلك اى فى كيفية الوتر فاذا ابن مرزوق ابراهيم البصرى قد حدثنا قال ثنا وهب بن جرير البصرى قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطى عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس سجدات يعنى ركعات وفى نسخة الحاوى بحذف يعنى ركعات وفى نسخة النخب كان يوتر بخمس وسبع قال فى المبانى قوله كان يوتر بخمس اى بخمس ركعات والركعتان نفل ولكن عائشة رضى الله عنها اطلقت على الكل وترا وكذلك معنى قوله وبسبع اى وبسبع ركعات فالوتر منها ثلاث ركعات والاربع نفل وقد يحتج بظاهر هذا من يقول الوتر خمس ركعات او سبع ركعات انتهى والحديث اخرجه الحميدى فى مسنده عن سفيان عن هشام باسناده ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس لا يجلس الا فى آخرهن واخرجه النسائى عن اسحاق بن منصور عن عبد الرحمن عن سفيان باسناده مثله واخرجه احمد عن وكيع عن هشام باسناده مثله الا انه قال بخمس ركعات واخرجه الطيالسى عن ابى عوانة عن هشام باسناده ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس وقال نحن اهل بيت نوتر بخمس قال فى الحاوى لطريق المصنف اسناد الصحيحين سوى ابن مرزوق واسمعيل ابراهيم روى عنه النسائى وثقه انتهى وقال فى المبانى رجاله رجال الصحيح ما خلا ابراهيم بن مرزوق فانه ايضا ثقة انتهى حدثنا روح بن الفرج القطان المصرى قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير المصرى قال حدثنى الليث ابن سعد المصرى عن هشام بن عروة عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس سجدات ولا يجلس بينهما وفى نسختى النخب والمبانى بينها

حتى يجلس في الخامسة ثم يسلم حدثنا ابن ابي داود قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمير قال ثنا يونس ابن بكير قال انا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بخمس لا يجلس الا في اخرهن فقد خالف ما روى هشام ومحمد بن جعفر عن عروة ما روى الزهري قوله كان يصلي احدى عشرة ركعة يوتر منها بواحدة ويسلم بين كل ركعتين فلما اضطرب

وهكذا هو في نسخة الحاوي وهو الصواب اي بين خمس سجدات يعني ركعات وعند احمد لا يجلس بينهن حتى يجلس في الخامسة اي في الركعة الخامسة ثم يسلم اسناده الصحيحين سوى روح بن الفرج روى عنه ابن ماجة وهو ثقة قاله في الحاوي والحديث اخرجه احمد في مسنده عن يونس عن الليث باسناده مثله واخرج ايضا عن حماد عن هشام عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة وكان يوتر الى آخره مثله الا انه قال في الآخرة بدل الخامسة واخرجه مسلم من طريق ابن نمير عن هشام باسناده نحوه الا انه قال يوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شئ الا في آخرها واخرجه احمد عن ابن نمير باسناده نحوه وزاد فاذا اذن المؤذن قام فصلى ركعتين خفيفتين وهكذا اخرجه الترمذي عن اسحاق بن منصور عن عبد الله بن نمير عن هشام واخرجه ابو داود عن موسى بن اسمعيل عن وهيب عن هشام بسياق مسلم الا انه قال يوتر منها بخمس لا يجلس في شئ من الخمس حتى يجلس في الآخرة فيسلم واخرجه ايضا احمد عن يحيى ومسلم والبيهقي من طريق عبدة وابو عوانة والبيهقي من طريق جعفر بن عون وابو عوانة من طريق وكيع وابن جريج خمستهم عن هشام باسناده نحوه بالفاظ مختلفة قال الترمذي وحديث عائشة حديث حسن صحيح حدثنا ابن ابي داود ابراهيم البرسي قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمير الهمداني الكوفي قال ثنا يونس بن بكير بن واصل الشيباني ابو بكر ويقال ابو بكير الجمال الكوفي الحافظ من رواة البخاري في التعاليق ومسلم والاربعة الا النسائي قال الدوري عن ابن معين كان صدوقا وقال مضر بن محمد وعثمان بن سعيد عن ابن معين ثقة قال عثمان يخالف في يونس وقال عثمان ايضا لا بأس به وقال ابراهيم بن الجنيد عن ابن معين كان ثقة صدوقا الا انه كان مع جعفر بن يحيى وكان موسرا فقال له رجل انهم يرمونه بالزندقة فقال كذب ثم قال يحيى رأيت ابني ابي شيبة اتياه فاضافهما وسألاه كتابا فلم يعطهما فذهبا يتكلمان فيه قال يحيى بن معين قد كتبت عنه وقال ابن ابي حاتم سئل ابو زرعة اي شئ ينكر عليه قال اما في الحديث فلا اعلمه وسئل عنه ابي فقال محله الصدق وقال ابو داود ليس هو عندي بحجة كان يأخذ ابن اسحاق فيوصله بالاحاديث وقال النسائي ليس بالقوي وقال مرة ضعيف وذكره ابن حبان في الثقات وقال محمد بن عبد الله بن نمير ثقة رضى وقال عبيد بن يعيش كان ثقة وقال ابن عمار هو اليوم ثقة عند اصحاب الحديث وقال الجوزجاني ينبغي ان يثبت في امره قال الساجي كان ابن المديني لا يحدث عنه وهو عندهم من اهل الصدق وقال ايضا كان صدوقا الا انه كان يتبع السلطان وكان مرجئا توفي سنة تسع وتسعين ومائة قال انا محمد بن اسحاق المدني امام المغازي عن محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام الاسدي المدني عن عروة عن عائشة زاد احمد زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله هكذا عند احمد وابي داود والبيهقي وفي نسخ المنتخب والمباني والحاوي كان النبي صلى الله عليه وسلم وزاد احمد يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة بركعتيه بعد الفجر قبل الصبح احدى عشرة ركعة من الليل ست منهن مثنى مثنى وهكذا هو عند ابي داود والبيهقي مع حذف شئ يوتر بخمس لا يجلس الا في آخرهن هكذا عند ابي داود والبيهقي الا انهما قالا لا يقعد بينهن وعند احمد ويوتر بخمس لا يقعد فيهن والحديث اخرجه احمد في مسنده عن يعقوب عن ابيه عن ابن اسحاق عن هشام بن عروة ومحمد بن جعفر بن الزبير كلاهما عن عروة فذكره واخرجه ابو داود عن عبد العزيز بن يحيى الحراني عن محمد بن سلمة عن محمد بن اسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير فذكره باسناده واخرجه البيهقي من طريق ابي داود باسناده نحوه فقد خالف ما روى وفي نسختي المنتخب والمباني ما رواه هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وما رواه محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة عن عائشة ما روى الزهري اي عن عروة عن عائشة من طريق مالك ويونس وعمرو بن الحارث وابن ابي ذئب كلهم عن الزهري قوله وفي نسختي المنتخب والمباني من قوله اي قول عروة عن عائشة كان يصلي احدى عشرة ركعة يوتر منها بواحدة ويسلم بين كل ركعتين الا ان مالكا لم يذكر ويسلم بين كل ركعتين ففي رواية مالك وغيره عن الزهري يوتر منها بواحدة وفي طريق حديث هشام عن عروة وحديث محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة كان يوتر بخمس وانه لا يجلس الا في آخرهن او حتى يجلس في الخامسة وهذه مخالفة ظاهرة فحينئذ حصل الاضطراب فيما روى عن عروة عن عائشة في صفة وتر النبي صلى الله عليه وسلم فلما اضطرب اي وقع الاضطراب في

ماروی عن عروة فی هذا عن عائشة رد من صفة وتر رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یکن فیما روی عنها فی ذلك حجة ورجعنا الی ماروی عنها غیره

ماروی عن عروة ای من طریق الزهری ومن طریق هشام ومحمد بن جعفر فی هذا ای فی الوتر عن عائشة من صفة وتر رسول الله وفی نسختی المنتخب والمبانی وتر النبی صلی الله علیه وسلم لم یکن فیما روی عنها ای عن عائشة فی ذلك ای فی صفة وتره صلی الله علیه وسلم حجة ای لاحد الفریقین ورجعنا فی نسختی المنتخب والمبانی فرجعنا الی ماروی عنها ای عن عائشة غیره ای غیر عروة وقد وقع فی بعض نسخ ابی داود قال ابو داود وانما کررت هذا الحدیث لانهم اضطربوا فیه وذکر صاحب العون فی وجه اضطرابه کما فی البذل فقال فروی ابن نمیر عن هشام بکذا ای وتر بخمس لم یجلس الا فی آخرهن وروی مالك وجماعة عن هشام خلاف ذلك ولذا قال بعض العلماء ان احادیث الفصل کما رواه مالك اثبت واکثر طرقا اذ هو الذی رواه اکثر الحفاظ عن هشام وروایته لم یجلس الا فی آخرهن انفرد بها بعض اهل العراق عن هشام انتهی وقال ابن عبد البر فی التمهید تحت حدیث مالك عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة کما تقدم عند المصنف ذکر قوم من الرواة لهذا الحدیث عن هشام بن عروة انه کان لا یجلس فی شئ من الخمس رکعات الا فی آخرهن رواه حماد بن سلمة وابو عوانة ووهیب وغیرهم وذکروا انه کان لا یسلم بینهن وذلك کله لا یثبت لانه قد عارضه عن عائشة ما هو اثبت منه واکثر الحفاظ رووا هذا الحدیث عن هشام کما رواه مالك والاصول تعضد روایة مالك لانه قد ثبت عنه صلی الله علیه وسلم انه قال صلوة اللیل مثنی مثنی وهذا من الاحادیث التی لم یختلف فی اسنادها ولا متنها وهو حدیث ثابت مجتمع علی صحته وهو قاض فی هذا الباب علی ما کان ظاهره خلافه قال ابو عمر الروایة المخالفة فی حدیث هشام بن عروة هذا الروایة مالك فیه انما حدث بها عن هشام اهل العراق وما حدث به هشام بالمدینة قبل خروجه الی العراق اصح عندهم ولقد حکی علی بن المدینی عن یحیی بن سعید القطان قال رأیت مالك بن انس فی النوم فسألته عن هشام بن عروة فقال اما ما حدث به عندنا یعنی بالمدینة فکانه یصححه واما ما حدث به بعد ما خرج من عندنا فکانه یوهنه انتهی وقد اجاب عنه فی البذل بان دعوی المخالفة بین حدیث مالك عن هشام وحدیث وهیب وغیره عن هشام غیر صحیح فانه لا مخالفة بینهما اصلا بل التفاوت بینهما بالاجمال والتفصیل فان حدیث مالك مجمل ومختصر وفی حدیث وهیب عن هشام زیادة لا ینفیها حدیث مالك بل هو زیادة ثقة وبهذا لم یحکم علیه احد بالضعف بل قال القسطلانی فی المواهب قد صح عنه صلی الله علیه وسلم انه اوتر بخمس لم یجلس الا فی آخرها لکن احادیث الفصل اثبت واکثر طرقا اهـ وقد اخرج هذا الحدیث الحاکم فی المستدرك من طریق همام عن هشام وصححه علی شرط الشیخین ووافقه الذهبی واخرجه ایضا عن هشام وهیب عند ابی داود وسفیان عند النسائی وعبدة وجعفر بن عون وابن نمیر عند البیهقی وابو عوانة وحماد ابن سلمة کما ذکر الزرقانی ووکیع وابو اسامة عند مسلم وتابع هشاما علی هذه الروایة عن عروة محمد بن جعفر بن الزبیر عند ابی داود والبیهقی وروی عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم بمعنی روایة هشام فی الوتر بخمس رکعات کما اخرج البیهقی واخرج ایضا عن زید بن ثابت انه کان یوتر بخمس لا یسلم الا فی الخامسة فلما بلغ هذا الحدیث هذا المبلغ من کثرة الرواة عن هشام والمتابعة عن عروة والتقویة بحدیث ابن عباس وبفعل زید بن ثابت لا یحکم بالاضطراب فیه انتهی مختصرا لکن فیه ان غایة ما یلزم من کثرة الرواة عن هشام ومتابعة محمد بن جعفر لعروة ان یکون الحدیث صحیحا ثابتا ظاهرا فاما قال ابن عبد البر من انه لا یثبت لکنه لا یرتفع بهذا الاضطراب عن حدیث عروة لان ما رواه الزهری عنه من الایتار بواحدة وزیادة التسلیم بین کل رکعتین معارض ومخالف لما رواه هشام ومحمد بن جعفر عن عروة من الایتار بخمس وانه لا یجلس الا فی آخرهن فلو لم یکن حدیث هشام ومحمد بن جعفر صحیحا لارتفع الاضطراب ورجحنا روایة الزهری لکونها احفظ واتقن من هشام ولما توبع هشام علی ما رواه دروی ذلك عنه بکثرة الرواة لم یبق لاحدی الروایتین علی الاخری ترجیح وهذا هو الاضطراب بعینه قال ابن الصلاح فی علوم الحدیث المضطرب من الحدیث هو الذی تختلف الروایة فیه فیرویه بعضهم علی وجه وبعضهم علی وجه آخر مخالف له وانما سمیه مضطربا اذا تساوت الروایتان اما اذا ترجحت احداهما بحیث لا تقاومها الاخری بان یکون راویها احفظ او اکثر صحبة للمروی عنه او غیر ذلك من وجوه الترجیحات المعتمدة فالحکم للراجحة ولا یطلق علیه حینئذ وصف المضطرب ولا له حکمه انتهی وفی تقریب النووی المضطرب هو الذی یروی علی اوجه مختلفة متقاربة فان رجحت احدی الروایتین بحفظ راویها او کثرة صحبة المروی عنه او غیر ذلك فالحکم للراجحة ولا یکون مضطربا والاضطراب یوجب ضعف الحدیث لاشعاره بعدم الضبط انتهی وقال فی فتح الملهم الامر سهل بعد وضوح الامر ان الخمس لم تکن بسلام واحدة

فنظرنا فی ذلك فاذا علی بن عبد الرحمن قد حدثنا قال ثنا عبد الغفار ابن داود قال ثنا موسی بن اعین عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یوتر بتسع رکعات حدثنا احمد بن داود قال ثنا موسی بن اعین عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یوتر بتسع رکعات حدثنا احمد بن داود قال ثنا سهل بن بکار قال ثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابی الضحی عن مسروق عن عائشه

وله تعذة واحدة باحادیث متظافرة من روایات غیر هشام وروایته فی المجاز فلا یعجز الناظر فی توجیهها اذن وذلك ان بعض الرواة یفصل بین صلوة اللیل والوتر فیسمی تلك علی حدة فی التعبیر ویعد هذا علی حدة ولکن یضم الی الوتر شفعا سابقا علیه فظنی انها ارادت بالخمس الرکعتین اللتین یلیهما الوتر مع ثلاثیة الوتر والغرض انه صلی الله علیه وسلم کان لا یصلی جالسا فی اثناء هذه الرکعات الخمسة کما کان یصلی بعدها من الرکعتین جالسا وقبلها ایضا فی بعض الاحیان کما رواه البخاری من طریق هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة انها لم تر رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی صلوة اللیل قاعدا قط حتی اسن فکان یقرأ قاعدا حتی اذا اراد ان یرکع قام فقرأ نحوا من ثلاثین او اربعین آیة ثم یرکع ونحوه عن حفصة وام سلمة عند النسائی فهذا القعود الذی کان یختاره بدل القیام فی الصلوة قبل الوتر وبعده وقد نفته عائشة رضی الله عنها عن تلك الرکعات الخمس لان الوتر لا یجوز القعود فیه للقادر علی القیام والشفع الذی کان یوتر بعده صار لاتصاله به منسحبا بحکم الوتر علیه فلم یقعد فیه ایضا فلم یکن یجلس جلوس القیام فی شئ من هذه الرکعات حتی یجلس فی الخامسة فیسلم ای فیستقیم علی جلوس الرکعة الاخیرة بعد التسلیم ویصلی رکعتین جالسا کما ثبت ذلك فی احادیث عائشة وغیرها او المراد نفی الجلوس الذی کان یتخلل بین کل رکعتین للاذکار کما فی منتخب کنز العمال عن عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی من اللیل ست رکعات ویسلم من کل رکعتین ثم یجلس فیسبح ویکبر ویقوم فیصلی رکعتین (ابن جریر) تریدها بین کل رکعتین فلعل الجلوس المنفی فی حدیث عروة هو ذلك الجلوس المتوسط بین کل رکعتین من صلوة اللیل یعنی کان لا یجلس هذا الجلوس فی الخمس الاتی فی آخرهن والله اعلم انتهی وقال فی الکوکب لیس المنفی ههنا جلسة التشهد وقعوده بل المنفی جلسة استراحة ومنام کما ورد فی الروایات الاخر من انه کان ینام ویجلس ویستریح بعد اربع اربع فالمراد انه کان یصلی خمسا لا یجلس للاستراحة فی شئ منهن الا بعد ما فرغ منها وکان الرکعتان نافلتی الوضوء او غیرها والثلثة وتر او قیل المعنی لم یکن یصلی شیئا من تلك الخمس جالسا اذ قد ورد انه کان یصلی قائما وقاعدا وانه یصلی قاعدا فاذا اراد ان یرکع قام واتم القراءة فرکع وعلی هذا فالمنفی من الجلوس هو الجلوس مقام القیام والاستثناء فی قوله الا فی آخرهن حینئذ یکون منقطعا وعلی الوجهین کلیهما فالمراد بالآخر الآخر الحقیقی او البعدان یفرغ منها وان کان المتبادر من لفظة فی وهی للظرفیة کونه فی شئ من اجزائها انتهی وقال فی حاشیة الکوکب ویحتمل الاتصال ایضا فیکون المراد بآخرهن الرکعتین الاخیرین فالثلثة الاول من الخمس وتر والرکعتان بعده هما اللتان یصلیهما النبی صلی الله علیه وسلم جالسا بعد الوتر وقیل الحدیث منسوخ بقوله صلی الله علیه وسلم صلوة اللیل مثنی مثنی علی ان القول راجح علی الفعل ویحتمل ایضا ان یراد بآخرهن الرکعة الاخیرة فالمنفی بالجلوس مجلوس الخامس وهو الذی فیه تشهد بالتسلیم فالمعنی لا یجلس بهذه المثابة الا فی ابتداء الرکعة الاخیرة واما الجلوس بعد الرکعتین فهو علی المعروف المتبادر یعنی مع التسلیم انتهی مختصرا فنظرنا فی ذلك ای فیما روی غیر عروة عن عائشة فاذا علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرة الکوفی المعروف بعلان قد حدثنا قال ثنا عبد الغفار بن داود بن مهران الحرانی قال ثنا موسی بن اعین الجزری الحرانی عن الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی عن ابراهیم بن یزید النخعی الکوفی عن الاسود بن یزید النخعی الکوفی عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یوتر بتسع رکعات والحدیث اخرجه البزار فی مسنده عن محمد بن المثنی عن یحیی بن حماد عن ابی عوانة عن الاعمش باسناده مثله کما فی المبانی حدثنا احمد بن داود قال ثنا موسی بن اعین عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یوتر بتسع رکعات لم یقع هذا الحدیث باسناده فی منتخبی المنتخب والمبانی ولا فی نسخة الحادی وقد تقدم تخریجه من قبل حدثنا احمد بن داود ابن موسی السدوسی المکی قال ثنا سهل بن بکار بن بشر الدارمی البصری المکفوف قال ثنا ابو عوانة وضاح بن عبد الله الیشکری الواسطی عن الاعمش سلیمان الکوفی عن ابی الضحی مسلم بن صبیح الهمدانی الکوفی العطار عن مسروق بن الاجدع الهمدانی الکوفی عن عائشة

قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بتسع فلما بلغ سنا وثقل اوتر بسبع حدثنا ابو ايوب يعني ابن خلف الطبراني قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمير قال ثنا ابن فضيل عن الاعمش عن عمارة عن يحيى بن الجزار عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله ففي هذا الحديث ان وتره كان تسعا الان فهذا حدثنا قال ثنا الحسن بن الربيع قال ثنا ابو الاحوص عن الاعمش عن ابراهيم قال ابو جعفر فيما اظن عن الاسود عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل تسع ركعات ففي هذا الحديث ان تلك التسع هي صلاته التي كان يصليها في الليل فخالف هذا ما قبله من حديث الاسود

هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بتسع فلما بلغ سنا وثقل اوتر بسبع اسناد صحيح واخرجه البزار في مسنده عن محمد بن معمر عن يحيى بن حماد عن ابي عوانة باسناده بلفظ ان رسول الله عليه السلام كان يوتر بتسع كما في المنتخب وقال في الحاوي رواه النسائي عن محمد بن مثنى عن يحيى بن حماد عن ابي عوانة فذكره انتهى حدثنا ابو ايوب يعني ابن خلف الطبراني هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني حدثنا ابو ايوب عبد الله بن عبيد بن عمران بن خلف الطبراني ولم يتعرض له العيني في شرحيه المنتخب والمباني وقال في المغاني عبد الله بن ايوب المعروف بابن خلف الطبراني احد مشائخ الطحاوي الذي روى عنهم وكتب حديث روى عن عمرو بن الناقد انتهى وقد وقع عند المصنف في باب المرأة تحيض بعد ما طافت للزيارة حدثنا ابو ايوب عبد الله بن ايوب المعروف بابن خلف الطبراني قال ثنا عمرو بن محمد الناقد ولم يروعنه المصنف في هذا الكتاب الا في هذين الموضعين ولم ار له كلاما فيما عندي قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمير الهمداني الكوفي قال ثنا ابن فضيل محمد بن فضيل بن غزوان الضبي مولاهم الكوفي عن الاعمش عن عمارة هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن عمير اى التيمي الكوفي عن يحيى بن الجزار العرني الكوفي عن عائشة هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه ابن ابي شيبة عن ابن فضيل بالاسناد والمذكور بلفظ قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بتسع فلما اسن وثقل اوتر بسبع كما في الحاوي قلت واخرجه الامام احمد في مسنده عن عبد الرزاق عن الثوري عن الاعمش باسناده بلفظ قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل تسعا فلما ثقل واسن صلى سبعا واخرجه النسائي عن احمد ابن سليمان عن حسين عن زائدة عن سليمان (الاعمش) باسناده بنحو لفظ احمد ففي هذا الحديث ان وتره صلى الله عليه وسلم كان وفي نسخة الحاوي بحذف الحديث وفي نسختي المنتخب والمباني ففي هذا الحديث كان وتره تسعا اشارة الى حديث عائشة الذي رواه عنها الاسود ومسروق ويحيى بن الجزار وهذا يخالف ما رواه عروة عن عائشة انه كان يوتر بخمس وبسبع كذا في المنتخب الا ان فهذا اى ابن سليمان الكوفي حدثنا هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني قد حدثنا قال ثنا الحسن بن الربيع بن سليمان البجلي القرى الكوفي قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفي عن الاعمش عن ابراهيم النخعي الكوفي قال ابو جعفر فيما اظن وفي نسخة الحاوي بحذف قال ابو جعفر وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف فيما اظن ايضا على تقدير اثباته فالمراد ان ما ذكره ابو جعفر من الاسناد بعد ابراهيم هو باعتبار ظنه يعني وقع في الاسناد بعد ابراهيم شئ من الشك وعند النسائي من طريق ابي الاحوص عن الاعمش اراه عن ابراهيم فهذا نص على هذا الشك من ابي الاحوص فعلى هذا يحتمل ان يكون العنعنة في نسخة الحاوي ويكون قال ابو جعفر من قلم الناسخين وقد وقع عند الترمذي بدون الشك عن الاسود عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل تسع ركعات والحديث اخرجه الترمذي والنسائي عن هناد بن السري عن ابي الاحوص باسناده نحوه قال الترمذي حديث عائشة حديث حسن غريب من هذا الوجه ورواه سفيان الثوري عن الاعمش نحو هذا حدثنا بذلك محمود بن غيلان نا يحيى بن آدم عن سفيان عن الاعمش انتهى واخرج احمد من طريق شعبة عن ابي التياح عن سليمان بن مرشد ومزيد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل تسع ركعات ففي هذا الحديث اى حديث فهد عن الحسن عن ابي الاحوص ان تلك التسع هي صلاته اى صلوة النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يصليها في الليل فخالف هذا اى حديث فهد عن الحسن عن ابي الاحوص عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود ما قبله من حديث الاسود اى عن علي بن عبد الرحمن عن عبد الغفار عن موسى بن اعين عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود قال في المنتخب بيان الخلاف

واحتمل ان یکون جمیع ما سماه وترا هو جمیع صلاته التی فیها الوتر والدلیل علی ذلک ما فی حدیث یحیی بن الجزار انه کان یصلی قبل ان یضعف تسعا فلما بلغ سنا صلی سبعا فوافق ذلک ما روی سعد بن هشام فی حدیثه من الثمان التی کان یصلیهن اولا ویوتر بواحدة فلما بدن جعل تلک الثمان ستا واوتر بالسابعة فدل هذا علی انه سمی جمیع صلاته فی اللیل التی کان فیها الوتر وترا حتی تتفق هذه الاثار فلا تتضاد غیرانا لم نقف بعد علی حقیقة الوتر الا فی حدیث زرارة بن اوفی عن سعد بن هشام خاصة فنظر نا هل فی غیر ذلک دلیل علی کیفیة الوتر ایضا کیف هی فاذا حسین بن نصر قد حدثنا قال ثنا سعید بن عفیر قال انا یحیی بن ایوب عن یحیی بن سعید عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی الرکعتین اللتین کان یوتر بعدهما بسبح اسم ربک الاعلی وقل یا ایها الکافرون ویقرأ فی التی فی الوتر قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس

ان فی روایة علی بن عبد الرحمن کان یوتر بتسع رکعات وفی روایة فهد کان یصلی من اللیل تسع رکعات ثم وفق الطحاوی بینهما بقوله واحتمل ان یکون جمیع ما سماه وفی نسختی المنتخب والمبانی ما قد سماه وترا هو جمیع صلاته صلی الله علیه وسلم التی فیها الوتر من باب اطلاق اسم الجزء علی الکل لان الوتر هو ثلاث رکعات من التسع والباقی وهو الست نفل کذا فی المنتخب والدلیل علی ذلک ای علی هذا الاطلاق ما فی حدیث یحیی بن الجزار انه صلی الله علیه وسلم کان یصلی قبل ان یضعف تسعا فلما بلغ سنا صلی سبعا کما هو عند احمد والنسائی فوافق ذلک ای حدیث الاسود عن عائشة ما روی سعد بن هشام فی حدیثه عن عائشة من الثمان التی کان یصلیهن اولا ویوتر بواحدة فلما بدن جعل تلک الثمان ستا واوتر بالسابعة کما تقدم من طریق الحسن عن سعد فدل هذا علی انه ای الاسود عن عائشة سمی جمیع صلاته صلی الله علیه وسلم فی اللیل التی کان فیها ای فی صلوة اللیل الوتر وترا حتی تتفق هذه الآثار المرویة عن الاسود ومسروق ویحیی بن الجزار فلا وفی نسختی المنتخب المبانی ولا تتضاد قال الترمذی وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم الوتر بثلاث عشرة واحدی عشرة وتسع وسبع وخمس وثلاث وواحدة قال اسحق بن ابراهیم معنی ما روی ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یوتر بثلاث عشرة قال انما معناه انه کان یصلی من اللیل ثلاث عشرة رکعة مع الوتر فنسبت صلاة اللیل الی الوتر وروی فی ذلک حدیثا عن عائشة واحتج بما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اوتروا یا اهل القرآن قال انما عنی به قیام اللیل یقول انما قیام اللیل علی اصحاب القرآن انتهی قال ابو الطیب فی شرحه اراد به دفع ما توهم من العبارة ان ثلث عشرة رکعة کلها وتر ولیس کذلک عنده بل عنده الوتر داخل فی ثلث عشرة کما هو عندنا الوتر داخل فی ثلث عشرة وقوله فنسبت صلوة اللیل الی الوتر ای حمل ثلث عشرة رکعة التی هی صلوة اللیل علی الوتر مجازا لان تقدیر قوله کان یوتر ثلث عشرة کان وتره ثلث عشرة رکعة وهو من قبیل المجاز اما مجاز الحذف ای کان یوتر ببعض ثلث عشرة او اطلق ثلث عشرة علی الوتر باعتبار اشتماله علیه من قبیل مجاز المجاورة انتهی ظهر انا لم نقف بعد علی حقیقة الوتر الا فی حدیث زرارة بن اوفی عن سعد بن هشام خاصة اشار بهذا الکلام الی ان الاحادیث المذکورة عن عائشة فی هذا الباب لا یعلم منها حقیقة الوتر کیف هی لاختلافها واضطراب بعضها الا حدیث زرارة بن اوفی عن سعد بن هشام عن عائشة رضی الله عنها قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی فی رکعتی الوتر وهذا الحدیث خاصة هو الذی بین ان الوتر ثلاث رکعات متسلمة واحدة فی آخرها کذا فی المبانی فنظرنا هل فی غیر ذلک ای فی غیر حدیث زرارة عن سعد بن هشام دلیل علی کیفیة الوتر ایضا کیف هی فاذا حسین بن نصر بن المعارک البغدادی قد حدثنا قال حسین بن نصر ثنا سعید بن کثیر ابن عفیر الانصاری مولاهم المصری قال انا یحیی بن ایوب الغافقی المصری عن یحیی بن سعید الانصاری المدنی القاضی عن عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد الانصاریة المدنیة عن عائشة زاد فی نسخة المنتخب رضی الله عنها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی الرکعتین اللتین کان یوتر بعدهما کذا عند البیهقی الا انه بحذف کان وعند الدارقطنی انحاکم التی یوتر بعدها بسبح اسم ربک الاعلی وقل یا ایها الکافرون ویقرأ التی فی الوتر قل هو الله احد وعند الدارقطنی وغیره ویقرأ فی الوتر قل وعند الدارقطنی وغیره بقل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس وفی هذا الحدیث استحباب القراءة فی الوتر بما ذکر کما ذهب الیه الشافعی ومالک واختار اصحابنا والحنابلة الاقتصار علی الاخلاص وهو قول اکثر اهل العلم قال الترمذی وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قرأ فی الوتر فی الرکعة الثالثة

حدثنا بكر بن سهل الدمياطي قال ثنا شعيب بن يحيى

بالمعوذتين وقل هو الله احد والذي اختاره اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان يقرأ بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد يقرأ في كل ركعة من ذلك بسورة انتهى وقال ابن قدامة في المغني ويستحب ان يقرأ في ركعات الوتر الثلاث في الاولى بسبح وفي الثانية قل يا ايها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله احد وبه قال الثوري واسحاق واصحاب الرأي وقال الشافعي يقرأ في الثالثة قل هو الله احد والمعوذتين وهو قول مالك في الوتر وقال في الشفع لم يبلغني فيه شيء معلوم وقد روي عن احمد انه سئل يقرأ بالمعوذتين في الوتر قال ولم لا يقرأ وذكر لما روت عائشة فذكر حديث الباب انتهى وقال ابن العربي وروى ابو عيسى ولم يصح انه كان يقرأ بقل هو الله احد والمعوذتين وهو الذي اختاره مالك والاولى ما في الحديث ان يقرأ في الوتر بقل هو الله احد انتهى وقال في الدر المختار والسنة السور الثلاث وزيادة المعوذتين لم يختر بها الجمهور انتهى وقال في البحر والسور الثلاث فيه سنة لكن ذكر في النهاية انه لا ينبغي ان يقرأ سورة متعينة على الدوام لان الغرض هو مطلق القراءة والتعيين على الدوام يفضي الى ان يعتقد بعض الناس انه واجب وانه لا يجوز غيره لكن لو قرأ بما ورد به الآثار احيانا يكون حسنا انتهى مختصرا واحتج اصحابنا بما اخرج الامام ابو حنيفة في مسنده عن حماد عن ابراهيم عن الاسود وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث يقرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية قل يا ايها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله احد كما في فتح القدير وبما اخرج احمد وابو داود وابن ماجة والنسائي عن ابي بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الوتر بسبح الحديث نحوه وزاد النسائي ولا يسلم الا في آخرهن قال الشوكاني الحديث رجال اسناده ثقات الا عبد العزيز بن خالد وهو مقبول وفي الباب عن ابن عباس عند الترمذي والنسائي وابن ماجة وابن ابي شيبة بنحوه ولم يذكر فيه ولا يسلم الا في آخرهن وعن عبد الرحمن بن ابزى عند النسائي بنحو حديث ابن عباس وقد اختلف في صحبته وفي اسناد حديثه هذا وسياتي (عند المصنف ايضا) وعن انس عند محمد بن نصر المروزي بنحو حديث ابن عباس وعن عبد الله بن ابي اوفى عند البزار بنحوه وعن عبد الله بن عمر وعند الطبراني والبزار ايضا بنحوه وفي اسناده سعيد بن سنان وهو ضعيف جدا وعن عبد الله بن مسعود عند البزار وابي يعلى والطبراني في الكبير والاوسط بنحوه ايضا وفي اسناده عبد الملك بن الوليد بن معدان وثقه يحيى بن معين وضعفه البخاري وغيره واحد وعن عبد الرحمن بن سبرة عند الطبراني في الكبير والاوسط بنحوه ايضا وفي اسناده اسمعيل بن رزين ذكره الازدي في الضعفاء وابن حبان في الثقات وعن عمران بن حصين عند النسائي والطبراني بنحوه ايضا وعن النعمان بن بشير عند الطبراني في الاوسط بنحوه وفي اسناده السري بن اسماعيل وهو ضعيف انتهى وحديث عائشة بذكر المعوذتين اخرجه الدارقطني في سننه والحاكم في المستدرك من طريق ابي حاتم الرازي والدارقطني ايضا من طريق احمد بن منصور والبيهقي في سننه من طريق محمد بن اسمعيل السلمي ثلثتهم عن سعيد بن عفير باسناده نحوه قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وسعيد بن عفير امام اهل مصر بلا مدافعة وقال الذهبي رواه ثقات عنه وهو على شرط البخاري ومسلم انتهى وقال في التلخيص تفرد به يحيى بن ايوب عن يحيى ابن سعيد وفيه مقال ولكنه صدوق وقال العقيلي اسناده صالح ولكن حديث ابن عباس وابي بن كعب باسقاط المعوذتين اصح وقال ابن الجوزي انكر احمد وابن معين زيادة المعوذتين انتهى وقال ابن قدامة في المغني وحديث عائشة في هذا لا يثبت فانه يرويه يحيى ابن ايوب وهو ضعيف انتهى حدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني وحدثنا بزيادة الواو بكر بن سهل بن اسماعيل بن نافع كما في المنتخب الدمياطي ابو محمد مولى بني هاشم عن عبد الله بن يوسف وكاتب الليث وطائفة وعنه الطحاوي والاصم والطبراني وخلق توفي سنة تسع وثمانين ومائتين عن نيف وتسعين سنة حمل الناس عنه وهو مقارب الحال قال النسائي ضعيف كذا في الميزان وقد ذكره ابن يونس في تاريخ مصر وسمى جده نافعا ولم يذكر فيه جرحا وقال مسلمة بن قاسم تكلم الناس فيه ووضعوه من اجل الحديث الذي حدث به عن سعيد بن كثير عن يحيى بن ايوب عن مجمع بن كعب عن مسلمة بن مخلد رفعه اعروا النساء يلزمن الحجال كذا في اللسان وفي المغاني توفي بدمياط في شهر ربيع الاول سنة تسع وثمانين ومائتين وذكر الطحاوي انه مات في آخر ربيع الآخر وذكر غيره انه مات بالرملة بعد عوده من الحج وان مولده سنة ست وتسعين ومائة انتهى وفي الحاوي واخرج له الحاكم في مستدركه قال ثنا شعيب بن يحيى بن السائب التجيبي العبادي الجريجي المصري من رواة النسائي قال ابو حاتم شيخ ليس بالمعروف وقال ابن يونس كان رجلا صالحا غلبت عليه العبادة توفي سنة احدى عشرة

قال ثنا یحیی بن ایوب عن یحیی بن سعید عن عمرۃ عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر بثلث یقرأ فی اول رکعۃ بسبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیۃ قل یا ایھا الکافرون و فی الثالثۃ قل ھو اللہ احد والمعوذتین فاخبرت عمرۃ عن عائشۃ فی ھذا الحدیث بکیفیۃ الوتر کیف کانت ووافقت علی ذلک سعد بن ھشام وزاد علیھا سعد انہ کان لا یسلم الا فی آخرھن حدثنا ابو زرعۃ عبد الرحمن بن عمرو الدمشقی قال ثنا صفوان بن صالح قال ثنا الولید بن مسلم عن اسمعیل بن عیاش عن محمد بن یزید الرحبی عن ابی ادریس عن ابی موسی عن عائشۃ رض قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر فی ثلث رکعات قل ھو اللہ احد والمعوذتین فقد وافق ھذا الحدیث ایضا ما روی سعد وعمرۃ

وقیل سنۃ خمس عشرۃ ومائتین وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال انہ مستقیم الحدیث واحتج بہ ابن خزیمۃ فی صحیحہ کذا فی تہذیب التہذیب وقال فی النخب والعباد بطن من السکون قال ثنا یحیی بن ایوب الغافقی عن یحیی بن سعید الانصاری عن عمرۃ بنت عبد الرحمن عن عائشۃ رض ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر بثلث یقرأ فی اول رکعۃ بسبح اسم ربک الاعلی و فی الثانیۃ قل یا ایھا الکافرون وفی الثالثۃ قل ھو اللہ احد والمعوذتین والحدیث اخرجہ الدارقطنی فی سننہ والحاکم فی مستدرکہ من طریق سعید بن ابی مریم والبیہقی فی سننہ من طریقہ ومن طریق عثمان بن صالح السہمی وعمرو بن الربیع بن طارق کلھم عن یحیی بن ایوب باسنادہ نحوہ الا انہ قال وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس واخرجہ البزار فی مسندہ عن عبد اللہ بن احمد بن شبویۃ المروزی عن سعید بن مریم باسنادہ نحوہ الا انہ لم یذکر المعوذتین کما فی النخب والمبانی فاخبرت عمرۃ عن عائشۃ فی ھذا الحدیث ای حدیث یحیی بن ایوب عن یحیی بن سعید بکیفیۃ الوتر کیف کانت فقد صرحت عمرۃ فی حدیثہا ان الوتر ثلاث رکعات ووافقت ای عمرۃ علی ذلک ای علی الایتار بثلاث سعد بن ہشام وزاد علیہا ای علی عمرۃ فیما روت سعد بن ہشام انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یسلم الا فی آخرہن ای فی آخر رکعات الوتر قال ابن الہمام وظاہر ہذا وصل الثالثۃ بجعد الاولی بعض الوتر فی قولہ من الوتر والا لقالت فیہ وفی الرکعۃ الوتر انتہی حدثنا ابو زرعۃ عبد الرحمن بن عمرو الدمشقی قال ثنا صفوان بن صالح بن صفوان بن دینار الثقفی مولاہم ابو عبد الملک الدمشقی مؤذن الجامع من رواۃ الاربعۃ الا ابن ماجۃ فانہ لم یرو لہ الا فی التفسیر لہ قال الاجری عن ابی داود رجمہ وقال الترمذی ہو ثقۃ عند اہل الحدیث ووثقہ مسلمۃ بن قاسم وابو علی الجبانی وغیرہما وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان یحفظ مذہب اہل الرأی وقال ابن حبان فی آخر مقدمۃ الضعفاء سمعت ابن جوصا یقول سمعت ابا زرعۃ الدمشقی یقول کان صفوان بن صالح ومحمد بن مصفی لسوبان الحدیث یعنی یدلسان تدلیس التسویۃ توفی سنۃ ثمان او تسع وثلاثین ومائتین ولہ سبعون سنۃ قال ثنا الولید بن مسلم الدمشقی عن اسمعیل بن عیاش بن سلم العنسی الحمصی عن محمد بن یزید الرحبی ذکرہ الذہبی فی تاریخہ وقال محمد بن یزید ابو بکر الرحبی الدمشقی والرحبۃ قریۃ من قری دمشق روی عن ابی ادریس الخولانی وابی الاشعث الصنعانی وعمیر بن ربیعۃ وابی خنبش الاسدی وجماعۃ وروی عنہ محمد بن المہاجر وسعید بن عبد العزیز واسمعیل بن عیاش والہیثم بن حمید وآخرون وہو قلیل الحدیث لم ار لہم فیہ کلاما وابو خنبش ہذا شہد یوم الدار روی لہ الطحاوی کذا فی المغانی وذکرہ البخاری فی التاریخ الکبیر وابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل ولم یذکرا فیہ کلاما وقال فی کشف الاستار ذکرہ ابن حبان فی الطبقۃ الرابعۃ من الثقات وقال الدمشقی یروی عن عروۃ بن رویم وعنہ اسماعیل بن عیاش انتہی عن ابی ادریس الخولانی عائذ اللہ بن عبد اللہ العوذی عن ابی موسی الاشعری عن عائشۃ ہذا ورواتہ الی النخب والمبانی رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی وترہ فی ثلث رکعات قل ھو اللہ احد والمعوذتین والحدیث اخرجہ ابن عساکر وعبد الرزاق عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی وترہ ثلث رکعات بقل ھو اللہ احد والمعوذتین کما فی کنز العمال فقد وافق ہذا الحدیث ای حدیث ابی موسی الاشعری عن عائشۃ ایضا ما روی سعد بن ہشام وعمرۃ بنت عبد الرحمن عن عائشۃ فی الایتار بثلاث رکعات متصلۃ وقد اخرج احمد والطحاوی وابو داود وابن ماجۃ والترمذی من طریق محمد بن سلمۃ عن خصیف عن عبد العزیز بن جریج قال سألت عائشۃ ام المؤمنین باي شئ کان یوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالت کان یقرأ فی الرکعۃ الاولی بسبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیۃ

وحدثنا بحر بن نصر قال ثنا ابن وهب قال حدثني معاوية بن صالح عن عبد الله بن ابي قيس قال قلت لعائشة بكم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر قالت كان يوتر باربع وثلث وثمان وثلث وعشر وثلث ولم يكن يوتر بانقص من سبع ولا باكثر من ثلث عشرة ففي هذا الحديث ذكرها لما كان يصليه صلى الله عليه وسلم في الليل من التطوع وتسميتها اياه وترا

بقل يا ايها الكافرون وفي الثالثة بقل هو الله احد والمعوذتين قال الترمذي وهذا حديث حسن غريب وقال في التلخيص بعد ذكر هذا الحديث فيه ضعيف وفيه لين انتهى قلت وفيه ايضا عبد العزيز بن جريج قال في التقريب لين قال العجلي لم يسمع من عائشة الا خطأ ضعيف فصرح بسماعه انتهى وقال البرقاني عن الدارقطني مجهول قيل له هو والد عبد الملك قال ان كان هو فلم يسمع من عائشة يترك هذا الحديث وقال العقيلي لا يتابع على حديثه كذا في تهذيب التهذيب ولعل الطحاوي اعرض عن هذا الطريق لضعفه والله اعلم وحدثنا بحر بن نصر بن سابق الخولاني المصري قال ثنا ابن وهب عبد الله المصري قال حدثني معاوية بن صالح الحضرمي الحمصي القاضي عن عبد الله بن ابي قيس ويقال ابن قيس ويقال ابن ابي موسى والاول اصح ابو الاسود النصري بالنون الحمصي مولى عطية بن عازب ويقال ابن عفيف وقيل كان اسمه عازب فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عفيفا من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا في الادب المفرد وقال العجلي و النسائي ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال من قال عبد الله بن قيس فقد وهم وقال سيف بن عمر كان عبد الله بن قيس على كردوس يوم اليرموك قال قلت لعائشة هكذا عند ابي داود وعند احمد قال سألت عائشة بكم اي ركعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر اي يصلي صلوة الليل مع الوتر كذا في البذل قالت كان يوتر هكذا عند ابي داود وعند احمد بحذف كان يوتر باربع ركعات صلوة الليل وثلاث ركعات الوتر قال زين العرب يعني يصلي اربعا بتسليمتين وثمانا بتسليمة انتهى وقال في النخب المعنى كان يتطوع باربع ركعات ثم يوتر بثلاث ركعات ولكنها اطلقت على الكل وترا لما ذكرنا من المعنى وكذا معنى قولها وثمان وثلث اي ثمان ركعات تطوع وثلاث ركعات وتر فالجملة احدى عشرة انتهى وزاد احمد وابو داود وقيل قولها وثمان وثلث وست و ثلاث اي ست ركعات من صلوة الليل وثلاث ركعات الوتر فالجملة تسع ركعات وعشر وثلاث اي وعشر ركعات تطوع وثلاث ركعات وتر فان قيل اذا كان المراد من هذا تطوعه عليه السلام مع الوتر وقد كان تطوعه عليه السلام في الليل فيما ذكر في الاحاديث السابقة ثلاث عشرة ركعة فكيف يكون التوفيق بينه وبين تلك الاحاديث لان المذكور في هذا الحديث سبع ركعات واحدى عشرة ركعة قلت يمكن ان يقال في قولها باربع وثلث ان يكون هذا خلاف ما كان عليه السلام يصليه من ركعتين خفيفتين اذا افتتح صلاته حين يقوم من الليل وخلاف الركعتين اللتين كان يصليهما بعد الوتر وهو جالس فتصير الجملة احدى عشرة ركعة وتضاف اليها ركعتا الفجر فتصير ثلاث عشرة ركعة وقد جاء اضافة ركعتي الفجر الى تطوعه ووتره بالليل كما في حديث ابي سلمة عن عائشة كانت صلاته في رمضان وغيره سواء ثلاث عشرة ركعة منها ركعتا الفجر وقد مر في هذا الباب وكما في حديث القاسم بن محمد عن عائشة قالت كان رسول الله عليه السلام يصلي من الليل عشر ركعات ويوتر بسجدة ويسجد سجدتي الفجر فذلك ثلاث عشرة ركعة اخرجه ابو داود وفي رواية له كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة بركعتي الفجر واما في قولها وثمان وثلاث ان يكون هذا خلاف الركعتين اللتين كان يصليهما بعد الوتر فتكون الجملة ثلاث عشرة ركعة واما في قولها وعشر وثلاث اي عشر ركعات تطوع وثلاث وترف الجملة ثلاث عشرة ركعة كذا في النخب وقال الطيبي هذا الاختلاف بحسب ما كان يحصل من اتساع الوقت او طول القراءة كما جاء في حديث حذيفة وابن مسعود او من نوم او من مرض او من كبر السن كما قالت فلما اسن صلى سبع ركعات او غيرها انتهى ولم يكن يوتر بانقص من سبع ولا باكثر من ثلث عشرة تريد انه صلى الله عليه وسلم لم يكن يصلي قليلا اقل من سبع ركعات بالوتر ولا اكثر من ثلاث عشر ركعات بالوتر والحديث اخرجه الامام احمد في مسنده عن عبد الرحمن عن معاوية وابو داود في سننه عن احمد بن صالح ومحمد بن سلمة المرادي عن ابن وهب عن معاوية باسناده نحوه وزاد احمد وكان لا يدع ركعتين وقال ابو داود وزاد احمد ولم يكن يوتر بركعتين قبل الفجر قلت ما يوتر قالت لم يكن يدع ذلك ولم يذكر احمد وست وثلث انتهى يعني وذكره محمد بن سلمة واخرجه البيهقي في سننه من طريق ابي داود باسناديه مثله ففي هذا الحديث ذكرها اي ذكر عائشة ما كان يصليه صلى الله عليه وسلم وفي نسختي النخب والمباني بحذف صلى الله عليه وسلم في الليل من التطوع وتسميتها اي تسمية عائشة اياه اي جميع التطوع وترا

الا انها قد فصلت بين الثلث و بين ما ذكرت معها وليس ذلك الا لان الثلث كان لها معنى باين من معنى ما قبلها فدل ذلك على معنى حديث الاسود و مسروق ويحيى بن الجزار عن عائشة انه كذلك والدليل على ذلك ايضا ما روى عنها من قولها حدثنا احمد بن داود قال ثنا ابن ابى عمر قال ثنا سفيان عن عبد الحميد بن جبير بن شيبة عن سعيد بن المسيب عن عائشة رض قالت كان الوتر سبعا وخمسا والثلث بتيراء

على اطلاق اسم الجزء على الكل لان الكل ليس بوتر وانما الوتر منه ثلاث ركعات كذا في النخب الا انها اى عائشة قد فصلت بين الثلث اى التي هي الوتر وبين ما ذكرت معها اى مع الوتر من التطوع بالاربع والثمان والعشر وليس ذلك التفصيل بين بيان عدد الوتر والتطوع الا لان الثلاث كان لها اى لثلاث ركعات في الوتر معنى باين من معنى ما وزاد في نسختي النخب والمباني كان قبلها اى قبل الثلاث فدل ذلك على ان الوتر هو الثلاث ودل ذلك ايضا على ان معنى حديث الاسود بن يزيد ومسروق بن الاجدع ويحيى ابن الجزار عن عائشة وقدم فيما مضى من احاديثهم عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بتسع انه كذلك فيكون معناه على معنى الحديث المذكور كان يوتر بست وثلاث فيكون الثلاث وترا وما قبله من الست نفلا كذا في النخب وقال في اعلاء السنن ودلالته على الايتار بثلث موصولة ظاهرة والا فلو كان صلى الله عليه وسلم يسلم على الركعتين من الوتر لكان حق العبارة ان يقال كان يوتر بست وواحدة وثمان وواحدة وعشرة وواحدة واثنتي عشرة وواحدة كما لا يخفى فلما جمعت الثلث في لفظة دل على كونها موصولة انتهى والدليل على ذلك اى على ان عائشة سحت الجميع وترا ايضا ما روى عنها اى عن عائشة من قولها اى قول عائشة حدثنا احمد بن داود السدوسي المكي قال ثنا ابن ابى عمر هو محمد بن يحيى بن ابى عمر العدني ابو عبد الله الحافظ نزيل مكة وقد ينسب الى جده من رواة مسلم والاربعة الا ابا داود وقال ابن ابى حاتم عن ابيه كان رجلا صالحا وكان به غفلة ورأيت عنده حديثا موضوعا حدث به عن ابن عيينة وكان صدوقا قال وثنا احمد بن سهل الاسفرائني سمعت احمد وسئل عمن يكتب فقال اما بمكة فابن ابى عمر وذكره ابن حبان في الثقات وقال مسلمة لا بأس به توفي في ذي الحجة سنة ثلاث واربعين ومائتين وكان حج سبعا وسبعين حجة وحج سبعين حجة ماشيا قال ثنا سفيان بن عيينة الكوفي على ما فسرني الحاوي وقال في النخب سفيان هو الثوري وكذا فسره في المباني والاول هو الصواب فقد ذكر الحافظ في تلامذة عبد الحميد بن جبير ابن عيينة لا الثوري وذكر ابن عيينة في مشائخ العدني لا الثوري والعدني معروف بابن عيينة لا الثوري قال الترمذي في الصلوة من الجامع سمعت ابن ابى عمر يقول كان الحميدي اكبر سنة واختلفت الى ابن عيينة ثمانية عشر سنة كما في تهذيب التهذيب وقال في التقريب في ترجمة العدني صدوق صنف المسند وكان لازم ابن عيينة ذكره البخاري في تاريخه الكبير في ترجمة العدني وسمع ابن عيينة ولم يذكر الثوري عن عبد الحميد بن جبير بن شيبة بن عثمان بن ابى طلحة العبدري الحجبي المكي من رواة الستة قال ابن معين والنسائي وابن سعد ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وذكره خليفة في الطبقة الثالثة من اهل مكة عن سعيد بن المسيب المخزومي عن عائشة وزاد في نسختي النخب والمباني رضي الله عنها قالت كان الوتر سبعا وخمسا وفي نسختي النخب والمباني قالت الوتر سبع او خمس وفي نسخة الحاوي قالت كان الوتر سبع او خمس والثلث بتيراء وفي نسخة الحاوي بتيرا وفي نسختي النخب والمباني بترا قال في النخب قوله بترا بفتحات تثنية ابتر من البتر وهو القطع انتهى وقد ورد في الحديث انه نهى عن البتيراء قال في النهاية هو ان يوتر بركعة واحدة وقيل هو الذي شرع في ركعتين فاتم الاولى وقطع الثانية انتهى وقال في المغرب وفي حديث عمر رضي الله عنه ما هذه البتيراء بتصغير البتراء تانيث الابتر وهو في الاصل المقطوع الذنب ثم جعل عبارة عن الناقص انتهى وقال في النخب وانما قالت والثلاث بتراء لان احسن ما يكون من الوتر عندها ان يكون قد تقدمه شئ من النفل اما اربع او ركعتان وقال ابن ابى شيبة في مصنفه حدثنا عباد بن العوام عن العلاء بن المسيب عن ابيه عن عائشة قالت لا توتر بثلاث بتراء صل قبلها ركعتين او اربعا فعلم من هذا ان معنى قولها والثلاث بتراء اى مقطوعة وهو انما يكون اذا لم يقعد فيها شيئا لا لكون الايتار بالثلاث مكروها لكونه بتراء فافهم فانه موضع خفي معناه قد صعب على كثير من الاغبياء الذين يستدلون به على القول بكراهة الايتار بثلاث ركعات انتهى وقال في اعلاء السنن ليس معناه انهى عن الايتار بالثلث مطلقا كيف وقد ثبت ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم قولا وفعلا واتفق عليه جمهور الصحابة واجمع الائمة الاربعة المقتدى بهم في الدين على جواز الايتار بالثلث وان اختلفوا فيما دونه واكثر منه بل معناه ان المراد انهى على الاقتصار على ثلث الوتر

فكرهت ان تجعل الوتر ثلثا ولم يتقدمهن شئ حتى يكون قبلهن غيرهن فلما كان الوتر عندها احسن ما يكون هو ان يتقدمه تطوع اما اربع واما اثنتان جمعت بذلك تطوع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الليل الذى صلح به الوتر الذى بعدها والوتر فنعمت ذلك بذلك وترا الا انه قد ثبت فى جملة ذلك عنها ان الوتر ثلث فثبت من روايتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رواه عنها سعد بن هشام لموافقة قولها من رأيها اياه فثبت بذلك ان الوتر ثلث لا يسلم الا فى آخرهن غيران ما رواه هشام بن عروة عن ابيه فى ذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس لا يجلس الا فى آخرهن لم نجد له معنى وقد جاءت العامة عن ابيه وعن غيره عن عائشة بخلاف ذلك فما رويته العامة اولى مما رواه هو وحده وانفرد به وقد رويت عن عبد الله بن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك آثار يعود معناها ايضا الى المعنى

اى وينبغى ان يتقدمه تطوع اما ركعتان او اربع ركعات او اكثر من ذلك انتهى والاثر اخرجه ابن ابى شيبة كما عرفت وذكره البيهقى فى آثار السنن بلفظ الوتر سبع او خمس وانى لاكره ان يكون ثلاثا بتراء ثم قال رواه محمد بن نصر والصعادى وقال العراقى اسناده صحيح انتهى فكرهت عائشة ان تجعل الوتر ثلثا لم يتقدمهن اى ثلث ركعات الوتر شئ من التطوع حتى يكون قبلهن اى قبل ركعات الوتر غيرهن اى غير ركعات الوتر فلما كان الوتر عندها اى عند عائشة احسن ما يكون هو اى احسن الوتر ان يتقدمه اى الوتر تطوع اما اربع واما اثنتان جمعت بذلك اى باعتبار احسن الوتر قال فى المبانى قوله جمعت بذلك جواب لقوله فلما كان الوتر تطوع رسول الله وفى نسختى المنتخب والمبانى النبى صلى الله عليه وسلم فى الليل الذى صلح به الوتر الذى بعدها والوتر وفى نسختى المنتخب والمبانى او تر بدل والوتر نعمت عائشة ذلك اى مجموع التطوع والوتر بذلك اى بكونه احسن وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف قوله بذلك وترا الا انه قد ثبت فى جملة ذلك عنها اى عن عائشة وفى نسختى المنتخب والمبانى عندنا بدل قوله عنها ان الوتر ثلث فثبت من روايتها اى رواية عائشة عن رسول الله وفى نسختى المنتخب والمبانى عن النبى صلى الله عليه وسلم ما رواه عنها اى عن عائشة سعد بن هشام فى الاينار بثلاث ركعات موصولة او مفرقة قولها اى قول عائشة من رأيها اى رأى عائشة اياه اى حديث سعد بن هشام فثبت بذلك ان الوتر ثلث لا يسلم الا فى آخرهن قال فى المنتخب فى شرح كلام المصنف رحمه الله تعالى الذى نفهم من حديث عائشة رضى الله عنها (كان يوتر باربع وثلاث الى آخره) شيئان الاول ان الثلاث الذى هو وتر ممتاز عما ذكر قبله من الاربع والثمان والعشر والثانى انها اطلقت على الكل وترا لانها كانت تكره ان يجعل الوتر ثلاثا من غير ان يتقدمهن شئ فلهذا قالت من قولها الوتر سبع او خمس والثلاث بتراء اى الوتر سبع ركعات او خمس ركعات ولكن المراد ان الثلاث منه هو الوتر وما قبله من الاربع فى السبع ومن الركعتين فى الخمس نفل وتطوع وكان الاحسن عندها فى الوتر ان يكون قد تقدمه شئ من التطوع فلذلك قالت الثلاث بتراء اى الثلاث ركعات التى لا يتقدمهن شئ من التطوع بتراء وان كانت هى وترا ولذلك المعنى ايضا جمعت تطوع النبى عليه السلام مع وتره واطلقت على الكل وترا حيث قالت كان يوتر باربع وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث ولكن ثبت فى ضمن هذا الكلام ان الوتر ثلاث ركعات فحينئذ ثبت ما رواه سعد بن هشام عنها عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان لا يسلم فى ركعتى الوتر وذلك لان قولها من رأيها والثلاث بتراء يدل على انه لا يوافق ما رواه سعد عنها عن النبى عليه السلام فثبت بمجموع ذلك ان الوتر ثلاث ركعات بتسليمة واحدة فى آخرها انتهى غير ان ما رواه هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير فى ذلك اى فى عدد الوتر وكيفية ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس لا يجلس الا فى آخرهن كما تقدم معناه من طريق الليث عن هشام بن عروة عن ابيه وكما تقدم بلفظه من طريق محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة لم نجد له معنى وقد جاءت العامة اى عامة رواة حديث عائشة عن ابيه عروة وعن غيره اى غير عروة من الحفاظ عن عائشة بخلاف ذلك اى بخلاف ما رواه هشام عن ابيه فما رويته العامة اولى مما رواه هو اى هشام وحده وانفرد به وقد تقدم عن ابن عبد البر ان حديث هشام هذا ما ثبت وان اكثر الحفاظ ردوا هذا الحديث عن هشام كما رواه مالك وتقدم ما يتعلق بذلك تحت حديث هشام وقد رويت عن عبد الله بن عباس وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك اى فى صلوة صلى الله عليه وسلم من الليل آثارا اى احاديث يعود معناها اى معنى احاديث ابن عباس ايضا الى المعنى

الذى عادا اليه معنى حديث عائشة فمن ذلك ما قد حدثنا ابن مرزوق وبكار قالا ثنا وهب قال ثنا شعبة عن ابى جمرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل ثلث عشرة ركعة ومن ذلك ما قد حدثنا ابن خزيمة قال ثنا معلى بن اسد قال ثنا وهيب بن خالد عن عبد الله بن طاؤس عن عكرمة بن خالد عن ابن عباس انه بات عند خالته ميمونة فقام النبى صلى الله عليه وسلم من الليل يصلى فقمت فتوضأت ثم قمت عن يساره فجذبنى فادارنى عن يمينه فصلى ثلث عشرة ركعة قيامه فيهن سواء

الذى عادا اليه معنى حديث عائشة اى فى عدد صلوة الليل والاينار بثلاث لمن ذلك اى من احاديث ابن عباس ما قد حدثنا فى نسختى المنتخب والمبانى بحذف قد ابن مرزوق ابراهيم البصرى وبكار وفى نسختى المنتخب والمبانى ابو بكرة وهو ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضى البصرى قالا ثنا وهب بن جرير الازدى البصرى قال ثنا شعبة ابن الحجاج الواسطى عن ابى جمرة بالجيم والراء المهملة وهو نصر بن عمران الضبعى البصرى هكذا هو فى نسختى المنتخب والمبانى وكذا منسوبه العينى فى شرحيه وكذا هو عند البخارى وغيره وفى نسخة الحاشية ابى حمزة بالحاء المهملة والاول هو الراجح المعول عليه عن ابن عباس قال كان رسول الله هكذا فى نسخة المحادى وكذا هو عند مسلم واحمد وابى عوانة وفى نسختى المنتخب والمبانى كان النبى صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل ثلث عشرة ركعة قال فى المبانى اتفق هذا الحديث مع حديث عائشة فى جملة صلوته عليه السلام انها كانت ثلاث عشرة ركعة وفى بعض شروح البخارى وليس فى عدد الركعات من صلاة الليل حد محدود عند احد من اهل العلم وانما الصلاة خير موضوع انتهى والحديث اخرجه احمد عن محمد بن جعفر ومسلم عن ابن مثنى وابن بشار وابن ابى شيبة عن محمد بن جعفر والترمذى عن ابى كريب عن وكيع وابو عوانة فى مسنده عن الصغانى عن ابى النضر وعن ابى امية عن سعيد بن الربيع خمستهم عن شعبة باسناده باللفظ المزبور الا ان ابا عوانة ذكر من الليل فى آخره وبهذا اللفظ اخرجه احمد ايضا عن هاشم عن شعبة واخرجه البخارى فى صحيحه عن مسدد عن يحيى عن شعبة بلفظ قال كانت صلاة النبى صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة يعنى بالليل واخرجه احمد ايضا عن يحيى بلفظ ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى من الليل ثلاث عشرة قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح ومن ذلك ما قد رفى نسختى المنتخب والمبانى بحذفه حد ثنا ابن خزيمة محمد الاسدى البصرى قال ثنا معلى بن اسد العمى البصرى قال ثنا وهيب بن خالد البصرى عن عبد الله بن طاؤس بن كيسان اليمانى عن عكرمة بن خالد بن العاص ابن هشام بن المغيرة المخزومى من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن معين وابو زرعة والنسائى ثقة وثقه البخارى فيما ذكره ابو الحسن ابن القطان وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وقال عبد الله بن احمد بن حنبل عن ابيه لم يسمع من ابن عباس وذكره ابن حبان فى الثقات وقال مات بعد عطاء بن ابى رباح عن ابن عباس انه بات عند خالته ميمونة بنت الحارث الهلالية ام المؤمنين وعند ابى داؤد قال بت عند خالتى ميمونة وعند احمد قال كنت فى بيت ميمونة فقام النبى صلى الله عليه وسلم من الليل فصلى وعند احمد وابى داؤد يصلى من الليل فقمت فتوضأت هكذا عند احمد من طريق وهيب ولم يقع ذكر الوضوء عنده وعند ابى داؤد من طريق معمر ثم قمت وعند احمد من طريق وهيب ومعمر فقمت عن يساره هكذا فى طريق وهيب عند احمد وفى طريق معمر عنده فقمت معه على يساره فجذبنى قال فى القاموس جذبه يجذبه مده كاجتذبه والشئ حوله عن موضعه كجاذبه انتهى فادارنى عن يمينه وعند احمد من طريق وهيب فجذبنى فجعلنى قائما عن يمينه ومن طريق معمر فاخذ بيدى فجعلنى عن يمينه فصلى ثلث عشرة ركعة قيامه فيهن سواء هكذا عند احمد من طريق وهيب وعنده من طريق معمر بلفظ حزرت قدر قيامه فى كل ركعة قدر ما يهدا المزمل بدل قوله قيامه فيهن سواء وهكذا هو عند ابى داؤد من طريق معمر وكان طريق معمر تفسيرا لطريق وهيب قال فى المنتخب ويستفاد منه احكام فضيلة قيام الليل فالامام اذا كان معه واحد يقيمه عن يمينه والمستحب تسوية القراءة فى ركعات النفل وجواز اقامة النفل مع الجماعة واستحباب ذلك فى البيوت والمنازل انتهى والحديث اخرجه الامام احمد فى مسنده عن عفان عن وهيب باسناده نحوه واخرجه ايضا عن عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاؤس باسناده بمعناه واخرجه ابو داؤد فى سننه عن نوح بن حبيب ويحيى بن موسى عن عبد الرزاق باسناده بلفظ فقام النبى صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل فصلى ثلاث عشرة ركعة منها ركعتى الفجر حزرت قيامه فى كل ركعة بقدر ما يهدا المزمل

ومن ذلك ما حدثنا بكار قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل قال سمعت كريبا يحدث عن ابن عباس فذكر مثله وقال فتكاملت صلوة رسول الله عليه وسلم ثلث عشرة ركعة فقد اتفق هذا الحديث وحديث عائشة رض في جملة صلاته انها كانت ثلث عشرة ركعة الا انه لا تفصيل في حديث ابن عباس فاردنا ان ننظر هل روى عن ابن عباس في تفصيل ذلك شئ فنظرنا في ذلك فاذا علي بن معبد قد حدثنا قال ثنا شعبة قال ثنا شبابة بن سوار قال ثنا يونس بن ابي اسحق عن المنهال بن عمرو عن علي بن عبد الله بن عباس عن ابيه قال امرني العباس ان ابيت بآل النبي صلى الله عليه وسلم وتقدم الي ان لا تنام حتى تحفظ لي صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصليت مع النبي صلى الله عليه وسلم العشاء

نوح نهارا حتى الفجر قال في البذل ورواية نوح اوفق بسائر روايات ابن عباس فان فيها ركعتي الفجر غير داخلة في صلوة الليل بل هي خارجة منها انتهى واخرجه ايضا النسائي عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاؤس فذكره كما في الحاوي ومن ذلك ما حدثنا في نسختي المنتخب والمباني بحذف ومن ذلك ما وهكذا هو في نسخة الحاوي بكار هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابو بكرة والاول اسمه والثاني كنيته وهو ابن قتيبة البصري قال ثنا ابو داؤد سليمان بن داؤد الطيالسي البصري قال ثنا شعبة عن سلمة ابن كهيل الحضرمي الكوفي قال سمعت كريبا هو كريب بن ابي مسلم الهاشمي مولاهم ابو رشد بن ادرك عثمان وروى عن مولاه ابن عباس من رواة السنة قال النسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة حسن الحديث وقال عثمان الدارمي قلت لابن معين كريب احب اليك عن ابن عباس او عكرمة فقال كلاهما ثقة وقال زهير بن معاوية عن موسى بن عقبة وضع عندنا كريب حمل بعير من كتب ابن عباس وذكره ابن حبان في الثقات توفي بالمدينة سنة ثمان وتسعين في آخر خلافة سليمان بن عبد الملك يحدث عن ابن عباس فذكر مثله وقال فتكاملت صلوة رسول الله كهذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة ركعة والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن شعبة باسناده المذكور قال بت في بيت خالتي ميمونة فرقبت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فنام ثم استيقظ فتسحل وجهه وكفيه ثم نام ثم استيقظ فقام الى قربة فحل شناقها يعني رباطها ثم صب في جفنة او قصعة فتفضل كفيه ووجهه وتوضأ وضوءا حسنا بين الوضوئين ثم قام فصلى فقمت عن يساره فاقامني عن يمينه فتكاملت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة وكان يقول في سجوده او قال في صلاته شك شعبة اللهم اجعل في سمعي نورا وفي قلبي نورا وفي بصري نورا ومن فوقي نورا ومن تحتي نورا ومن خلفي نورا وعن امامي نورا وعن يميني نورا وعن يساري نورا واجعلني نورا او اجعل لي نورا شك شعبة ثم نام حتى نفخ وكنا نعرف تومه بنفخه ثم خرج الى الصلوة واخرجه مسلم عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر وابو عوانة في مسنده عن يوسف بن مسلم وابي حميد عن حجاج بن محمد كلاهما عن شعبة باسناده نحوه واخرجه البخاري في الدعوات عن علي بن عبد الله ومسلم عن عبد الله بن هاشم العبدي كلاهما عن عبد الرحمن بن مهدي والامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن سلمة بن كهيل باسناده بمعناه مع زيادة وفي حديثه فتكاملت بدل فتكاملت فقد اتفق هذا الحديث اي حديث ابن عباس من طريق ابي جمرة وعكرمة بن خالد وكريب وحديث عائشة اي المذكور فيما مضى في جملة صلاته صلى الله عليه وسلم في الليل انها اي صلوة الليل كانت ثلث عشرة ركعة الا انه لا تفصيل في حديث ابن عباس هذا كما جاء التفصيل في حديث عائشة فيما مضى فاردنا ان ننظر هل روى عن ابن عباس في تفصيل ذلك اي في تفصيل ثلث عشرة ركعة في الليل كما في حديث عائشة فنظرنا في ذلك اي في حديث يدل عن ابن عباس على التفصيل فاذا علي بن معبد بن نوح الصغير البغدادي نزيل مصر قد حدثنا قال ثنا شعبة وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف قال ثنا شعبة وهو الصواب الموافق لكتب اسماء الرجال فقد ذكر الحافظ في تهذيبه شبابة بن سوار في مشايخ علي بن معبد ولم يذكر شعبة في مشائخه بل ذكر شعبة في مشايخ شبابة ولم يذكر شعبة في مشايخ شبابة في شرحيه العيني ايضا في شرح المنتخب والمباني شعبة في رجال السند قال ثنا شبابة ابن سوار الفزاري مولاهم المدائني قال ثنا يونس بن ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الهمداني الكوفي عن المنهال بن عمرو الاسدي مولاهم الكوفي عن علي بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب المدني عن ابيه عبد الله بن عباس قال امرني العباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي عم النبي صلى الله عليه وسلم ان ابيت بآل النبي صلى الله عليه وسلم اي باهله وتقدم اي العباس الي ان لا تنام حتى تحفظ لي صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصليت مع النبي صلى الله عليه وسلم العشاء وعند الطبراني في الكبير من طريق ابي نعيم عن يونس قال امرني العباس بن

ثم نام ثم قام فبال ثم توضأ ثم صلى ركعتين ليستا بطويلتين ولا بقصيرتين ثم عاد الى فراشه ثم نام حتى سمعت غطيطه او خطيطه ثم استوى وفعل مثل ذلك حتى صلى ست ركعات واوتر بثلث

عبد المطلب قال بت (كذا في المنتخب والمباني والظاهر ان ابيت كما عند المصنف) الى رسول صلى الله عليه وسلم فانطلقت الى المسجد فصلى رسول الله عليه السلام بالناس صلاة العشاء الآخرة ثم صلى بعدها حتى لم يبق في المسجد احد غيري قال ثم مر بي فقال من هذا قلت عبد الله قال ثم قلت امرني العباس ان ابيت بكم الليلة قال فالحق قال فلما انصرف دخل فقال افرشوا عبد الله فاتيت بوسادة من منبج قال وتقدم الى العباس لانام حتى تحفظ صلاته وعند ابي عوانة من طريق منصور عن علي بن عبد الله عن ابيه ان اباه بعثه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة قال فوجدته جالسا في المسجد فلم استطع ان اكلمه قال فلما صلى المغرب قام فركع حتى اذن المؤذن لصلاة العشاء وذكر الحديث بطوله كذا قال ابو عوانة قال الحافظ ولابن خزيمة من طريق طلحة بن نافع عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعد العباس ذودا من الابل فتعشى اليه بعد العشاء وكان في بيت ميمونة وهذا يخالف ما قبله ويجمع بانه لما لم يكلمه في المسجد اعاده اليه بعد العشاء الى بيت ميمونة ولمحمد بن نصر في كتاب قيام الليل من طريق محمد بن الوليد ابن نوفل عن كريب من الزيادة فقال لي يا بني بت الليلة عندنا (ولعله قال له بعد ما استدعى المبيت عنده كما تقدم) وفي رواية حبيب فقلت لا انام حتى انظر ما يصنع في صلوة الليل وفي رواية من طريق الضحاك ابن عثمان بن مخرمة فقلت لميمونة اذا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فايقظني وكان عزم في نفسه على السهر ليطلع على الكيفية التي ارادها ثم خشي ان يغلبه النوم فوصى ميمونة ان توقظه انتهى ثم نام وفي رواية ابي نعيم المذكورة قال فتقدم رسول الله عليه السلام فنام حتى سمعت غطيطه فاستوى على فراشه فرفع رأسه الى السماء فقال سبحان الملك القدوس ثلاث مرات ثم تلا هذه الآية من آخر سورة آل عمران حتى ختمها ان في خلق السماوات والارض وعند البخاري من طريق كريب فنام حتى انتصف الليل او قريبا منه فاستيقظ فجلس ينوم عن وجهه ثم قرأ عشر آيات من آل عمران قال الحافظ في الفتح جزم شريك بن ابي نمر في رواية المذكورة بثلث الليل الاخير ويجمع بينهما بان الاستيقاظ وقع مرتين ففي الاولى نظر الى السماء ثم تلا الآيات ثم عاد للمضجعة فنام وفي الثانية اعاد ذلك ثم توضأ وصلى وقد بين ذلك محمد بن الوليد في رواية المذكورة انتهى ثم قام فبال ثم توضأ وفي رواية ابي نعيم المذكورة ثم قام ثم استن بسواكه وتوضأ وفي رواية الثوري عن سلمة في الصحيحين فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل فاتى حاجته ثم غسل وجهه ويديه ثم نام ثم قام فاتى القربة وعند مسلم من طريق شعبة عن سلمة فبال بدل فاتى حاجته وعند البخاري من طريق مخرمة عن كريب ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شن معلقة فتوضأ فاحسن الوضوء قال الحافظ في رواية محمد بن الوليد وطلحة بن نافع جميعا فاسبغ الوضوء وفي رواية عمرو بن دينار عن كريب فتوضأ وضوءا خفيفا وجمع بين هاتين الروايتين برواية الثوري فان لفظه فتوضأ وضوءا بين وضوءين لم يكثر وقد ابلغ ولمسلم من طريق عياض عن مخرمة فاسبغ الوضوء ولم يمس من الماء الا قليلا وذر وفيها فتسوك وكذا لشريك عن كريب فاستن انتهى ثم صلى ركعتين وفي رواية ابي نعيم ثم دخل في مصلاه فصلى ركعتين وقال الحافظ في رواية محمد بن الوليد ثم اخذ برداله حضرميا فنوشحه ثم دخل البيت فقام يصلي انتهى ليستا بطويلتين ولا بقصيرتين هكذا في رواية ابي نعيم وعند مسلم من طريق حبيب عن محمد بن علي فصلى ركعتين فاطال فيهما القيام والركوع والسجود وهكذا هو عند ابي عوانة وابي داود وغيرهما من طريقه كما سيأتي في الطريق الآتي وعند ابي عوانة وغيره من طريق شريك عن كريب فصلى ركعتين ركوعهما مثل سجودهما وسجودهما مثل قيامهما ثم عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فراشه ثم نام وفي رواية ابي نعيم فنام حتى سمعت غطيطه او خطيطه قال في النهاية الغطيط الصوت الذي يخرج مع نفس النائم وهو تردده حيث لا يجد مساغا وقال ايضا الخطيط قريب من الغطيط وهو صوت النائم والخاء والغين متقاربتان اهـ وقال الحافظ او خطيطه بالخاء المعجمة والشك فيه من الراوي وهو يعني الاول قاله الداودي وقال ابن بطال لم اجده بالخاء المعجمة عند اهل اللغة وتبعه القاضي عياض فقال هو بناء وهم وقد نقل ابن الاثير عن اهل الغريب انه دون الغطيط انتهى قلت وقع عند الطبراني من طريق ابي نعيم بدون الشك حتى سمعت غطيطه ثم استوى وفعل وفي نسختي المنتخب المباني ففعل بالفاء مثل ذلك حتى صلى ست ركعات وعند الطبراني من طريق ابي نعيم ثم استوى على فراشه ففعل كما فعل في المرة الاولى ثم استن بسواكه ثم توضأ ثم دخل مصلاه فصلى ركعتين ليستا بطويلتين ولا قصيرتين ثم عاد الى فراشه فنام حتى سمعت غطيطه ثم استوى على فراشه ففعل كما فعل ثم صلى واوتر بثلث وعند الطبراني من طريق ابي نعيم ثم اوتر فلما قضى صلاته سمعته يقول اللهم اجعل في بصري نورا واجعل في سمعي نورا واجعل في لساني نورا واجعل في قلبي نورا واجعل

حدثنا احمد بن داود قال ثنا ابو الوليد قال ثنا ابو عوانة عن حصين عن حبيب بن ابی ثابت عن محمد بن علی بن عبد الله بن عباس قال ثنا ابی عن ابن عباس مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال انا حصين عن حبيب بن ابی ثابت عن محمد بن علی بن عبد الله بن عباس عن ابيه عن جده عن النبی صلی الله عليه وسلم مثله غير انه قال ثلاثا وتر ولم يقل بثلث

عن يمينی نورا واجعل عن شمالی نورا واجعل لی من امامی نورا واجعل من خلفی نورا واجعل من فوقی نورا واجعل من تحتی نورا واجعل لی يوم القيامة نورا واعظم لی نورا قال فی المنتخب فان قيل كيف يتفق هذا الحديث مع حديث عائشة فی كون صلاته عليه السلام ثلاث عشرة ركعة قلت يتفق معه لان فيه ركعتين اولا ثم ست ركعات ثم الوتر ثلاث ركعات فالجملة احدی عشرة ركعة وتضاف اليها ركعتا الفجر فصارت الجملة ثلاث عشرة ركعة انتهی والحديث اخرجه الطبرانی فی الكبير عن علی بن عبد العزيز عن ابی نعيم عن يونس فذكره باسناده مطولا كما فی المنتخب وقد ذكرناه

حدثنا احمد بن داود السدوسی المكی قال ثنا ابو الوليد الطيالسی هشام بن عبد الملك البصری قال ثنا ابو عوانة وضاح بن عبد الله اليشكری ابو السطی عن حصين بن عبد الرحمن السلمی الكوفی عن حبيب بن ابی ثابت قيس بن دينار الكوفی عن محمد بن علی بن عبد الله بن عباس الهاشمی امه العلامة بنت عبيد الله بن عباس من رواة الستة الا البخاری قال ابن سعد كان ابو هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية اوصی اليه ودفع اليه كتبه وقال له هذا الامر فی ولدك وقال ابو هاشم لا اعلم احدا اعلم منه ولا خبر امنه قال وكان ابو هاشم عالما قد قرأ الكتب وقال ابن الحكم كان من اجل الناس وكان اول من نطق بالدعوة العباسية ومات سنة اربع وعشرين ومائة وقد انتشرت دعوته كثرت شيعته وبلغ من السن ثنتين وستين سنة واوصی الی ابنه ابراهيم وقال ابن سعد مات سنة خمس وعشرين ومائة وذكره ابن حبان فی ثقات التابعين وقال مصعب كان ثقة ثبتا مشهورا وقال مسلم لا يعلم له سماع من جده ولا انه لقيه قال ثنا ابی علی بن عبد الله عن ابن عباس مثله والحديث اخرجه الامام احمد فی مسنده عن هشام بن عبد الملك (ابی الوليد) باسناده المذكور عن ابن عباس انه بات عند النبی صلی الله عليه وسلم فاستيقظ من الليل فاخذ سواكه فاستاك به ثم توضأ وهو يقول ان فی خلق السماوات والارض حتی قرأ هذا الآيات وانتهی عند آخر السورة ثم صلی ركعتين فاطال فيهما القيام والركوع والسجود ثم انصرف حتی سمعت نفخه النوم حتی استيقظ فاستاك وتوضأ حتی فعل ذلك ثلاث مرات ثم اوتر بثلاث فاتی بلال المؤذن فخرج الی الصلوة وهو يقول اللهم اجعل فی قلبی نورا واجعل فی سمعی نورا واجعل فی بصری نورا واجعل امامی نورا وخلفی نورا واجعل عن يمينی نورا وعن شمالی نورا وفوقی نورا وتحتی نورا اللهم اعظم لی نورا كما فی المنتخب واخرجه مسلم عن واصل بن عبد الاعلی عن محمد بن فضيل والنسائی عن احمد بن سليمان عن حسين عن زائدة وابو داود عن عثمان بن ابی شيبة عن محمد بن فضيل وعن وهب بن بقية عن خالد وابو عوانة من طريق زائدة وابن فضيل ثلثهم عن حصين باسناده نحوه مع زيادة ونقص فی الدعاء والان النسائی اقتصر الی قوله واوتر بثلث ولم يذكر ما بعده وسيأتی الكلام علی حديث حبيب فی الطريق الآتی

حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو المصری قال ثنا سعيد بن منصور المروزی الخراسانی قال ثنا هشيم بن بشير السلمی ابو السطی قال انا ولی لفظی المنتخب المهانی اخبرنی حصين بن عبد الرحمن الكوفی عن حبيب بن ابی ثابت عن محمد بن علی بن عبد الله بن عباس عن ابيه علی بن عبد الله عن جده عبد الله بن عباس عن النبی صلی الله عليه وسلم مثله غير انه قال ثم اوتر ولم يقل بثلث والحديث اخرجه ابو داود فی سننه عن محمد بن عيسی عن هشيم وعن عثمان بن ابی شيبة عن محمد بن فضيل كلاهما عن حصين باسناده بلفظ انه رقد عند النبی صلی الله عليه وسلم فرآه استيقظ فتسوك وتوضأ وهو يقول ان فی خلق السماوات والارض حتی ختم السورة ثم قام فصلی ركعتين اطال فيهما القيام والركوع والسجود ثم انصرف فنام حتی نفخ ثم فعل ذلك ثلاث مرات ست ركعات كل ذلك يستاك ثم يتوضأ ويقرأ هؤلاء الآيات ثم اوتر قال عثمان بثلاث ركعات فاتاه المؤذن فخرج الی الصلوة وقال ابن عيسی ثم اوتر فاتاه بلال فاذنه بالصلوة حين طلع الفجر فصلی ركعتی الفجر ثم خرج الی الصلوة ثم انتفقا وهو يقول اللهم اجعل فی قلبی نورا الی آخره واخرجه النسائی من طريق سفيان عن حبيب باسناده مختصرا ولفظه انه قام من الليل فاستن ثم صلی ركعتين ثم نام ثم قام فاستن ثم توضأ فصلی ركعتين حتی صلی ستا ثم اوتر بثلاث وصلی ركعتين قال النووی فی شرح مسلم هذه الرواية فيها مخالفة لباقی الروايات فی تخلل النوم بين الركعات وفی عدد الركعات فانه لم يذكر فی باقی الروايات تخلل النوم وذكر الركعات ثلاث عشرة قال القاضی عياض هذه الرواية وهی رواية حصين عن حبيب بن ابی ثابت مما استدركه الدارقطنی علی مسلم لاضطرابها واختلاف الرواة قال الدارقطنی ورويت عنه علی سبعة اوجه وخالف فيه الجمهور قلت ولا يقدح هذا فی مسلم فانه لم يذكر هذه الرواية متأصلة مستقلة انما ذكرها متابعة والمتابعات يحتمل فيها

فاخبر علی بن عبد الله بن عباسؓ عن ابیه عن وتر النبی صلی الله علیه وسلم کیف کان فی صلاته تلك وانه ثلث وخالف ابا حمزة وعکرمة بن خالد وکریبا فی عدد التطوع واما سعید بن جبیر فروی عن ابن عباسؓ فی ذلك ما حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة عن الحکم قال سمعت سعید بن جبیر یقول عن ابن عباسؓ ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر ح وحدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن ابن زیاد قالا ثنا شعبة عن الحکم عن سعید بن جبیر عن ابن عباسؓ قال بتُّ فی بیت خالتی میمونة فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم العشاء ثم جاء فصلی اربعا ثم قام

لا یحتمل فی الاصول کما سبق بیانه فی مواضع قال القاضی ویحتمل انه لم یعد فی هذه الصلوة الرکعتین الاولیین الخفیفتین اللتین کان النبی صلی الله علیه وسلم یستفتح صلوة اللیل بهما کما صرحت الاحادیث بهما فی مسلم وغیره ولهذا قال صلی رکعتین فاطال فیهما فدل علی انهما بعد الخفیفتین فتکون الخفیفتان ثم الطویلتان ثم الست المذکورات ثم ثلاث بعدها کما ذکر فصارت الجملة ثلاث عشرة کما فی باقی الروایات والله اعلم انتهی وقال الحافظ اکثر الرواة عن ابن عباس لم یذکروا عددا ومن ذکر العدد منهم لم یزد علی ثلاث عشرة ولم ینقص عن احدی عشرة الا ان فی روایة علی بن عبد الله عند مسلم ما یخالفه فذکر حدیث الباب فزاد فی الروایة تکرار الوضوء وما معه ونقص عنه رکعتین او اربعا ولم یذکر رکعتی الفجر ایضا وظن ذلك من الراوی عنه حبیب بن ابی ثابت فان فیه مقالا وقد اختلف علیه فیما اسناده ومتنه اختلافا تقدم ذکر بعضه ویحتمل ان یکون لم یذکر الاربع الاول کما لم یذکر حکم الثمان کما تقدم واما سنة الفجر فقد ثبت ذکرها فی طریق اخری عن علی بن عبد الله عند ابی داود والحاصل ان قصة مبیت ابن عباس یغلب علی الظن عدم تعددها فلهذا ینبغی الاعتناء بالجمع بین مختلف الروایات فیها ولا شك ان الاخذ بما اتفق علیه الاکثر والاحفظ اولی مما خالفهم فیه من هو دونهم ولا سیما ان زاد او نقص انتهی فاخبر علی بن عبد الله بن عباس عن ابیه وفی نسختی المنتخب المبانی بحذف عن ابیه عن وتر وفی نسختی المنتخب والمبانی بوتر النبی صلی الله علیه وسلم کیف کان فی صلاته تلك اللیلة التی نام فیها عند میمونة وانه عین الوتر من صلوة اللیل ثلث رکعات قال فی المنتخب والروایة التی لیس فیها ذکر الثلاث محمولة علی الروایة التی فیها ذکر الثلاث فافهم انتهی وخالف ای علی بن عبد الله ابا حمزة کذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بالحاء المهملة والزای المعجمة وفی نسختی المنتخب المبانی ابا جمرة بالجیم المعجمة والراء المهملة وهو الصواب الموافق لما تقدم فی الاسناد وهکذا هو عند البخاری وغیره کما تقدم وفسره العینی فی شرحیه بنصر بن عمران وعکرمة بن خالد المخزومی وکریبا مولی ابن عباس فی عدد التطوع ای تطوعه صلی الله علیه وسلم فی تلك اللیلة قال فی المنتخب وذلك لان فی روایة هؤلاء کان یصلی من اللیل ثلاث عشرة رکعة وفی روایة علی بن عبد الله احدی عشرة رکعة وقد ذکرنا انا اذا اضفنا الی هذه رکعتی الفجر تکون الجملة ثلاث عشرة رکعة والله اعلم انتهی واما سعید بن جبیر فروی عن ابن عباس فی ذلك ای فی صلوة اللیل والوتر ما حدثنا ابوبکرة بکار القاضی البصری قال ثنا ابو داود الطیالسی سلیمان بن داود البصری قال ثنا شعبة ابن الحجاج الواسطی عن الحکم بن عتیبة الکوفی قال سمعت سعید بن جبیر الکوفی یقول عن ابن عباس ح وحدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا ابو عامر عبد الملك بن عمرو العقدی البصری ح وحدثنا سلیمن بن شعیب الکیسانی المصری قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد الرصاصی البغدادی قالا ای ابو عامر وعبد الرحمن ثنا شعبة عن الحکم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال بتُّ فی بیت خالتی میمونة هکذا عند البخاری عن سلیمان عن شعبة وزاد عن آدم عنه بنت الحارث زوج النبی صلی الله علیه وسلم وکان النبی صلی الله علیه وسلم عندها فی لیلتها فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم العشاء ثم جاء هکذا عند البخاری عن سلیمان وزاد عن آدم الی منزله وعند ابی داود نحو الاول وعند الطیالسی فجاء النبی صلی الله علیه وسلم بعد عشاء الآخرة وهکذا عند احمد عن محمد بن جعفر فصلی اربعا هکذا هو عند الطیالسی عن شعبة فابی داود من طریق ابن ابی عدی واحمد عن محمد بن جعفر وفسره فی البذل باربع شفعات للجمع بین روایات ابن عباس لکن عند البخاری فی باب السمر بالعلم عن آدم وفی باب یقوم عن یمین الامام بحذائه سواء اذا کانا اثنین عن سلیمان بن حرب کلاهما عن شعبة فصلی اربع رکعات وهکذا هو عند البیهقی من طریق سلیمان وابی هذا اشار الطحاوی بقوله فنفی هذا الحدیث انه صلی احدی عشرة رکعة نهارا رکعتان بعد الوتر الی آخره کما سیأتی ثم قام وعند البخاری عن سلیمان ثم نام ثم قام فجئت فقمت عن یساره فجعلنی عن یمینه وعنده ایضا عن آدم نحوه وزاد ثم قال

فصلى خمس ركعات ثم صلى ركعتين ثم نام حتى سمعت غطيطه او خطيطه ثم خرج الى الصلوة ففي هذا الحديث انه صلى احدى عشرة ركعة منها ركعتان بعد الوتر فقد وافق علي بن عبد الله في التسع التي منها الوتر وزاد عليه ركعتين بعد الوتر

نام فغلبهم او كلمة تشبهها ثم قام فقمت عن يساره فجعلني عن يمينه وعند الطيالسي عن شعبة نحوه وزاد فقام يصلي فقمت عن يساره وهكذا عند احمد عن محمد بن جعفر وحسين وفي رواية حسين ثم قام فصلى اربعا بدل قوله فقام يصلي فصلى خمس ركعات ثم صلى ركعتين هكذا عند البخاري عن آدم وسليمان وعند احمد عن حسين وبهز ولم يقع ذكر الركعتين في رواية الطيالسي عن شعبة وكذا لم يقع عند احمد عن محمد بن جعفر وقع ذكرهما عند ابي داود بعد النوم ثم نام حتى سمعت غطيطه او خطيطه ثم خرج الى الصلوة هكذا عند البخاري عن آدم وسليمان واحمد عن حسين وعند الطيالسي عن شعبة ثم خرج فصلى وهكذا عند ابي داود وزاد الغداة وعند احمد عن بهز عن شعبة ثم صلى ركعتين ثم خرج الى الصلوة والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن شعبة والبخاري عن آدم وسليمان واحمد عن محمد بن جعفر وحسين وبهز وابو داود عن ابن المثنى عن ابن ابي عدي ستتهم عن شعبة واخرجه ايضا الطبراني في الكبير عن يوسف القاضي عن سليمان بن حرب وعن ابي خليفة عن ابي الوليد الطيالسي كلاهما عن شعبة كما في المنتخب البيهقي من طريق سليمان بسياق البخاري تنبيه هذا الحديث اي حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم صلى احدى عشرة ركعة منها ركعتان بعد الوتر حمل الطحاوي الركعتين اللواتين في الحديث بعد الخمس على الركعتين بعد الوتر فجعلها من صلوة الليل قال الكرماني قوله ثم صلى ركعتين فان قلت ما فائدة الفصل بينه وبين الخمس ولم يجمع بينهما بان يقال فصلى سبع ركعات قلت اما لانه صلى الخمس بسلام والركعتين بسلام اذان الخمس باقتداء ابن عباس به والركعتين بغير اقتدائه انتهى وقال الحافظ وكانه ظن ان الركعتين من جملة صلاة الليل وهو محتمل لكن حملهما على سنة الفجر اولى ليحصل الختم بالوتر انتهى قلت هذا ما ذكره الحافظ من كون الركعتين سنة الفجر يصح على رواية البخاري والطحاوي وغيرهما واما على رواية بهز عند احمد فلا يصح ما قاله فانه ذكر الركعتين مرة قبل النوم ومرة بعده كما تقدم فعلى هذا تكون الركعتان قبل النوم من صلوة الليل قطعا واما بعد الوتر كما قال الطحاوي واما من بقية التهجد كما قال غيره فتحفظ فقد وافق اي سعيد بن جبير علي بن عبد الله في التسع التي منها اي من التسع الوتر وزاد اي سعيد عليه اي على علي بن عبد الله ركعتين بعد الوتر وهذا ما ذكره الطحاوي من عدد ركعات التطوع بانه احدى عشرة ركعة مع الركعتين بعد الوتر لنبني على ما وقع عنده وعند البخاري في ابي داود فصلى اربعا ثم قام فصلى خمس ركعات ثم صلى ركعتين واما على رواية بهز عن شعبة عند احمد فيكون عدد الركعات ثلث عشرة ركعة مع سنة الفجر فانه ذكر الركعتين مرة قبل النوم ومرة بعده فيكون ما قبل النوم من صلوة الليل وما بعده سنة الفجر وقد اخرج احمد في مسنده عن حسين عن شعبة بلفظ فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء ثم جاء فصلى اربعا ثم نام ثم قام فصلى اربعا فقال نام الغليم او كلمة نحوها قال فجئت فقمت عن يساره فجعلني عن يمينه ثم صلى خمس ركعات ثم ركعتين ثم نام حتى سمعت غطيطه او خطيطه ثم خرج الى الصلوة ففي هذا الحديث انه صلى ثلث عشرة ركعة سوى ركعتي الفجر واذا حملنا الاربع بعد العشاء على سنة العشاء والركعتين بعدها من صلوة الليل كما دل على ذلك ما اخرجه احمد من طريق ابي هاشم عن سعيد فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء ثم رجع اليها وكانت ليلتها فصلى ركعتين ثم انفتل فيكون ثلث عشرة ركعة مع ركعتي الفجر قال العيني في العمدة تحت حديث الباب الجملة في هذه الطريق انه صلى احدى عشرة ركعة اربعا ثم خمسا ثم ركعتين وجاء في موضع من البخاري فكانت صلاته ثلاث عشرة ركعة وجاء في باب قراءة القرآن انها كانت ثلاث عشرة ركعة غير ركعتي الفجر وهذا هو الاكثر في الروايات قلت يجمع بينهما بان من روى احدى عشرة اسقط الاوليين وركعتي الفجر ومن اثبت الاوليين عدها ثلاث عشرة واجاب القاضي في الجمع بمثله في حديث عائشة انتهى مختصرا وقال الحافظ بعد ما بسط في طرق حديث كريب فالتقى هؤلاء على الثلاث عشرة وصرح بعضهم بان ركعتي الفجر من غير ما لكن رواية شريك بن ابي نمر الآتية في التفسير عن كريب تخالف ذلك ولفظه فصلى احدى عشرة ركعة ثم اذن بلال فصلى ركعتين ثم خرج فهذا ما في رواية كريب من الاختلاف وقد عرف ان الاكثر خالفوا شريكا فيها ورواياتهم مقدمة على رواية لما معهم من الزيادة ولكونهم احفظ منه وقد حمل بعضهم هذه الزيادة على سنة العشاء ولا يخفى بعده ولا سيما في رواية مخرمة في حديث الباب (وسيأتي عند المصنف من طريق مالك عنه) الا ان حمل على انه اخر سنة العشاء حتى استيقظ فلم يعكر عليه رواية البهنال الآتية قريبا وقد اختلف على سعيد بن جبير ايضا ففي التفسير من طريق شعبة عن الحكم عنه فصلى اربع ركعات

وقد روی عن سعید بن جبیر ویحیی بن الجزار عن ابن عباسؓ فی وتر رسول الله ... صلی الله علیه وسلم مفردا ما یدل علی انه ثلث فمن ذلك ما حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا ابو بکر النهشلی عن حبیب بن ابی ثابت عن یحیی بن الجزار عن ابن عباسؓ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یوتر بثلث رکعات

ثم نام ثم صلی خمس رکعات وقد جعل محمد بن نصر هذه الاربعة علی انها سنة العشاء لکونها وقعت قبل النوم لکن یعکر علیه ما رواه هو من طریق المنهال بن عمرو عن علی بن عبد الله بن عباس فان فیه فصلی العشاء ثم صلی اربع رکعات بعدها حتی لم یبق فی المسجد غیره ثم انصرف فانه یقتضی ان یکون صلی الاربع فی المسجد لا فی البیت وروایة سعید بن جبیر ایضا تقتضی الاقتصار علی خمس رکعات بعد النوم وفیه نظر وقد رواها ابو داؤد من وجه آخر عن الحکم وفیه فصلی سبعا او خمسا او ثلثا وهن لم یسلم الا فی آخرهن وقد ظهر لی من روایة اخری عن سعید بن جبیر ما یرفع هذا الاشکال ویوضح ان روایة الحکم وقع فیها تقصیر فعند النسائی من طریق یحیی بن عباد عن سعید بن جبیر فصلی رکعتین رکعتین حتی صلی ثمان رکعات ثم اوتر بخمس ولم یجلس بینهن فهذا یجمع بین روایة سعید وروایة کریب واما ما وقع فی روایة عکرمة بن خالد عن سعید بن جبیر عند ابی داؤد فصلی ثلاث عشرة رکعة منها رکعتا الفجر فهو نظیر ما تقدم من الاختلاف فی روایة کریب وقد تحقق من عدد صلاته فی تلك اللیلة احدی عشرة واما روایة ثلاث عشرة فیحتمل ان یکون منها سنة العشاء ویوافق ذلك روایة ابی جمرة عن ابن عباس بلفظ کانت صلاة النبی صلی الله علیه وسلم ثلاث عشرة یعنی باللیل ولم یبین هل سنة الفجر منها او لا وبینها یحیی بن الجزار عن ابن عباس عند النسائی بلفظ کان یصلی ثمان رکعات ویوتر بثلاث ویصلی رکعتین قبل صلوة الصبح ولا یعکر علی هذا الجمع الا ظاهر سیاق حدیث مالك عن مخرمة عن کریب عند البخاری فان فیه التصریح بذکر الرکعتین ست مرات ثم قال ثم اوتر (کما سیاتی عند المصنف ایضا) ومقتضاه انه صلی ثلاث عشرة رکعة فیمکن ان یحمل قوله صلی رکعتین ثم رکعتین ای قبل ان ینام ویکون منها سنة العشاء وقوله ثم رکعتین ثم ای بعد ان قام انتهی مختصرا وقال فی فتح الملهم وهذا الکلام کما تری یخالف اوله آخره فانه قدم فی صدر الکلام روایة ثلاث عشرة واستبعد کل الزیادة فیها علی سنة العشاء ثم فی آخر الامر رجح روایة احدی عشرة وقبل الاحتمال الذی کان یستبعده اولا انتهی وقال فی البذل احادیث سعید بن جبیر عندی لیس فیها اختلاف فالاصل فیه ما رواه یحیی بن عباد عن سعید عند ابی داؤد والنسائی بلفظ صلی رکعتین رکعتین حتی صلی ثمان رکعات ثم اوتر بخمس فهذه ثلاث عشرة رکعة ویوافقه ما رواه الحکم عن سعید فذکر حدیث الباب بلفظ ابی داؤد فصلی اربعا ثم نام ثم قام فصلی فصلی خمسا فهذه الروایة موافقة لما رواه یحیی بن عباد لان المراد من قوله فصلی اربعا ای صلی اربع شفعات فهذه کلها ثلاث عشرة رکعة وما قال الحافظ فیها نفی التفسیر من طریق شعبة عن الحکم عنه فصلی اربع رکعات ثم نام ثم صلی خمس رکعات بزیادة لفظ رکعات فلم اجده فی التفسیر ولعل الراوی زاد لفظ رکعات من عند نفسه نعم ذکر هذا اللفظ محمد بن نصر فی قیام اللیل ولعله ایضا انشأ من فهم الراوی انتهی مختصرا قلت لعل لفظ الحافظ نفی التفسیر من سبقة قلم او من اغلاط الناسخین والا فالحدیث موجود عند البخاری فی صحیحه فی باب السمر بالعلم عن آدم وفی باب یقوم الامام الخ عن سلیمان کلاهما عن شعبة بلفظ فصلی خمس رکعات وهکذا هو عند احمد فی مسنده عن بهز وحسین عن شعبة وهکذا هو عند الطحاوی من طریق ابی داؤد الطیالسی وعبد الرحمن بن زیاد عن شعبة فعلی هذا ینبغی ان یقال انه بقی من الحدیث ذکر الاربع الذی وقع ذکره بعد النوم فی روایة حسین عن شعبة عند احمد کما ذکرناه وجمع فی فتح الملهم بان صلوة صلی الله علیه وسلم باللیل کان ثلاث عشرة رکعة مع الرکعتین الخفیفتین اللتین کان یستفتح بهما مبادی التهجد واحدی عشرة رکعة یدونهما فاصل التهجد منها ثمان رکعات والوتر ثلاث وجمع الکرمانی کما فی الفتح باحتمال ان یکون بعض رواته ذکر القدر الذی اقتدی ابن عباس به فیه وفصله عالم یقتدی به فیه وبعضهم ذکر الجمیع والله اعلم

وقد روی عن سعید بن جبیر ویحیی بن الجزار عن ابن عباس وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنهما فی وتر رسول الله وفی نسختی المنتخب والمبانی النبی صلی الله علیه وسلم مفردا من دون ذکر تطوعه ما یدل علی انه ای الوتر ثلث رکعات فمن ذلك ما هکذا فی نسخة المبانی وزاد فی نسخة المنتخب قد حدثنا ابو بکرة بکار القاضی البصری قال ثنا ابو داؤد الطیالسی سلیمان البصری قال ثنا ابو بکر النهشلی الکوفی عن حبیب بن ابی ثابت قیس الکوفی عن یحیی بن الجزار هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی یحیی الجزار والصواب الاول کما فی التقریب وتهذیب التهذیب وقد تقدم عن ابن عباس ان رسول الله هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی النبی صلی الله علیه وسلم کان یوتر بثلاث رکعات والحدیث اخرجه احمد فی مسنده عن یحیی بن آدم عن ابی بکر النهشلی باسناده قال کان رسول الله

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا لوين قال ثنا شريك عن ابي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباسؓ عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا روح بن الفرج قال ثنا لوين قال ثنا شريك عن مخول عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباسؓ قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلث يقرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية قل يا ايها الكافرون في الثالثة قل هو الله احد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا ابن رجاء قال انا اسرائيل عن ابي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباسؓ عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل ثماني ركعات ويوتر بثلاث ويصلي ركعتي الفجر واخرجه ايضا عن ابي احمد عن ابي بكر باسناده نحوه وزاد فلما كبر صار الى تسع دست وثلاث واخرجه النسائي عن هارون بن عبد الله عن يحيى بن آدم باسناده نحوه ولم يذكر الزيادة حدثنا روح بن الفرج القطان المصري قال ثنا لوين محمد بن سليمان الاسدي المصيصي العلاف قال ثنا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي عن ابي اسحق السبيعي عمرو بن عبد الله الكوفي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وزاد في نسختي النخب المباني فذكر مثله والحديث اخرجه احمد عن اسحق بن عيسى عن شريك باسناده ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلاث بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد واخرجه ايضا عن حجاج عن شريك باسناده مثله واسناده صحيح كما قال محشيه واخرجه النسائي عن الحسين بن عيسى عن ابي اسامة عن زكريا بن ابي زائدة عن ابي اسحق باسناده نحوه وزاد يقرأ في الاولى وفي الثانية وفي الثالثة ثم قال او قفه زهير ثم اسنده من طريقه عن ابي اسحق موقوفا واخرجه الترمذي عن علي بن حجر عن شريك باسناده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد في ركعة ركعة حدثنا روح بن الفرج قال ثنا لوين قال ثنا شريك عن مخول بوزن محمد وقيل بوزن محسن بكسر اوله وبنون كما في التقريب بن راشد النهدي مولاهم ابو راشد بن ابي المجالد الكوفي الحناط من رواة الستة قال الميموني عن احمد ما علمت الا خيرا وقال ابن معين والنسائي ويعقوب بن سفيان ومحمد بن عمار ثقة وقال الدارقطني مخول بن راشد ومجاهد بن راشد ثقتان وقال ابن سعد كان ثقة ان شاء الله وقال العجلي ثقة من غلاة الكوفيين وليس بكثير الحديث وقال الآجري عن ابي داود شيعي وقال ابو حاتم يكتب حديثه وذكره ابن حبان وابن شاهين في الثقات وقال ابن سعد توفي في خلافة ابي جعفر عن مسلم بن عمران ويقال ابن ابي عمران البطين ابو عبد الله الكوفي من رواة الستة قال احمد وابن معين وابو حاتم والنسائي ثقة زاد ابو حاتم لم يدركه شعبة وذكره ابن حبان في الثقات عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلث ركعات يقرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الركعة الثانية قل كذا في نسخة الحاوي وفي نسختي النخب والمباني بقل يا ايها الكافرون وفي الركعة الثالثة قل هو الله احد حديث الباب دليل صريح على الايتار بثلاث ويتبادر منه انها بتسليم واحد واصرح منه لفظ حديث ابي بن كعب عند النسائي وقد اعترف الحافظ في الفتح بانه نص في الثلاث الموصولة ورد به انكار ابن نصر وحديث الباب رواه نحو عشرين من الصحابة والسالكت فيها يعمل على الناطق فاذن هذه الاحاديث كلها دلت على ما اختاره الامام ابو حنيفة ومن وافقه وتابعه انتهى من معارف السنن مختصرا والحديث اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن شريك باسناده مثله كما في النخب واخرجه احمد في مسنده عن ابراهيم ابن ابي العباس عن شريك باسناده نحوه حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا ابن رجاء كذا في نسخة الحاوي وفي نسختي النخب والمباني عبد الله بن رجاء اي ابن عمر الغداني البصري قال انا اسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي الهمداني الكوفي عن ابي اسحق السبيعي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي النخب والمباني ثم ذكر مثله والحديث اخرجه البيهقي في سننه من طريق احمد بن عبد الله بن يونس عن اسرائيل ومن طريق ابي احمد الزبيري عن يونس كلاهما عن ابي اسحق باسناده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وفي رواية اسرائيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر واخرجه احمد في مسنده عن حسين بن محمد وابي احمد الزبيري عن شريك عن ابي اسحق باسناده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث بسبح اسم الى آخره مثله وعن خلف بن الوليد عن اسرائيل

فهذا فيه تحقيق ما روى علي بن عبد الله عن ابيه من وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان ثلثا واما كريب فروى عن ابن عباس في ذلك ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا الوحاظي قال ثنا سليمين بن بلال قال ثنا شريك بن ابي نمر ان كريبا اخبره انه سمع ابن عباس يقول بت ليلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف من العشاء الآخرة انصرفت معه فلما دخل البيت ركع ركعتين خفيفتين ركوعهما مثل سجودهما وسجودهما مثل قيامهما ثم اضطجع مكانه في مصلاه حتى سمعت غطيطه ثم توضأ فصلى ركعتين كذلك ثم اضطجع ثانية مكانه فرقد حتى سمعت غطيطه ثم فعل مثل ذلك خمس مرات فصلى عشر ركعات ثم اوتر بواحدة واتاه بلال فاذنه بالصبح فصلى ركعتين ثم خرج الى الصلوة

باسناده قال فذكر مثله واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه كما في النخب عن شبابة عن يونس عن ابي اسحق باسناده مثله وزاد يقرأ فيهن واخرجه ابن ماجة من طريق ابي احمد وشبابة عن يونس بلفظ اسرائيل عند البيهقي فهذا الى حديث ابن عباس من طريق يحيى بن الجزار وسعيد ابن جبير فيه اي في حديث ابن عباس تحقيق ماردى وفي نسختي النخب والمباني ماراه علي بن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عباس من وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اي الوتر كان ثلثا قال في النخب لما اخرج فيما مضى من حديث علي بن عبد الله بن عباس عن ابيه من وتر رسول الله عليه السلام انه كان ثلاثا حيث قال في رواية حتى صلى ست ركعات واوتر بثلاث اكد ذلك برواية سعيد بن جبير ويحيى بن الجزار عن ابن عباس في وتر النبي عليه السلام مفردا من دون ذكر تطوعه انه ثلاث ركعات فروايتهما عن ابن عباس انه عليه السلام كان يوتر بثلاث بدون ان يذكر معه نفل من صلاة الليل يدل على انه عليه السلام كان يوتر بثلاث ركعات ايضا في رواية علي بن عبد الله بن عباس عن ابيه مع نفله وتطوعه من صلاة الليل انتهى واما كريب مولى ابن عباس فروى عن ابن عباس في ذلك اي في عدد وتر صلوة الليل ما حدثنا ابن ابي داود ابراهيم البرسي الاسدي قال ثنا الوحاظي يحيى بن صالح الشامي قال ثنا سليمين بن بلال القرشي مولاهم المدني قال ثنا شريك بن عبد الله بن ابي نمر القرشي المدني ان كريبا مولى ابن عباس اخبره اي شريكا انه اي كريبا سمع ابن عباس يقول بت ليلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا عند ابي عوانة من طريق سليمان وعند مسلم من طريق محمد بن جعفر رقدت في بيت ميمونة ليلة كان النبي صلى الله عليه وسلم عندها لانظر كيف صلوة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل وهكذا عند البخاري وابي عوانة من طريق محمد وعند الطبراني من طريقه نحوه وزاد في بيت خالتي ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فلما انصرف من العشاء الآخرة انصرفت معه اي مع النبي صلى الله عليه وسلم من المسجد فلما دخل البيت ركع ركعتين خفيفتين ركوعهما مثل سجودهما وسجودهما مثل قيامهما لم يقع ذكر الانصراف وادار الركعتين الخفيفتين قبل النوم عند ابي عوانة من طريق الوحاظي وعند البخاري ومسلم والطبراني في الكبير من طريق محمد بن جعفر ثم اضطجع مكانه في مصلاه حتى سمعت غطيطه ثم تعار بتشديد الراء اي استيقظ ولا يكون الا يقظة مع كلام وقيل معناه غلبني وقال الجوهري تعار الرجل اذا انتبه من نومه مع صوت كذا في النخب ثم توضأ وعند ابي عوانة من طريق الوحاظي قال فانضجع مكانه ثم تعار ثم اخذ سواكا فاستن ثم خرج فقضى حاجته ثم رجع الى شن معلقة فصب على يده ثم توضأ ولم يوقظ احدا ثم قام فصلى ركعتين كذلك وعند ابي عوانة فصلى ركعتين ركوعهما مثل سجودهما وسجودهما مثل قيامهما قال فاراه صلى مثل ما رقد ثم اضطجع ثانية وفي نسختي النخب والمباني بحذف ثانية وهكذا هو عند ابي عوانة من طريق الوحاظي مكانه فرقد حتى سمعت غطيطه ثم فعل وعند ابي عوانة ثم صنع مثل وفي نسختي النخب والمباني بحذف مثل وهكذا هو عند ابي عوانة ذلك خمس مرات فصلى عشر ركعات ثم اوتر بواحدة اي بركعة واحدة واتاه اي النبي صلى الله عليه وسلم بلال وزاد في نسختي النخب والمباني رضي الله عنه فآذنه اي اعلمه بالصبح اي لصلوة الصبح فصلى ركعتين وعند ابي عوانة ركعتي الفجر ثم خرج الى الصلوة وعند ابي عوانة الى الصبح والحديث اخرجه ابو عوانة في مسنده عن ابراهيم بن سليمان الاسدي عن يحيى بن صالح باسناده نحوه مع زيادات ذكرناها وهذا السند بعينه سند المصنف فان ابن ابي داود هو ابراهيم بن ابي داود سليمان الاسدي قال في النخب اسناده صحيح لان رجاله ثقات واخرجه البخاري في التفسير عن سعيد بن ابي مريم عن محمد بن جعفر عن شريك باسناده قال بت عند خالتي ميمونة لنحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اهله ساعة ثم رقد فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فنظر الى السماء فقال ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولي الالباب

فقد اخبر في هذا الحديث انه صلى عشر ركعات ثم اوتر بواحدة فقد يحتمل ان يكون اوتر بواحدة مع ثنتين قد تقدمتا فتكونان مع هذه الواحدة ثلثا ليستوي معنى هذا الحديث ومعنى حديث علي بن عبد الله وسعيد بن جبير ويحيى بن الجزار ثم نظرنا هل روى عنهما بيان ذلك فاذا ابراهيم بن منقذ العصفري قد حدثنا قال ثنا المقبري عن سعيد بن ابي ايوب قال ثنا عبد ربه بن سعيد عن قيس بن سليمن عن كريب مولى ابن عباس ان عبد الله بن عباس حدثه قال فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد العشاء ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم اوتر بثلث

ثم قام فتوضأ واستن فصلى احدى عشرة ركعة ثم اذن بلال فصلى ركعتين ثم خرج فصلى الصبح واخرجه مسلم عن ابي بكر بن اسحق عن ابن ابي مريم باسناده الا انه لم يذكر متنه وقال بعد قوله ثم وقد وساق الحديث وفيه ثم قام فتوضأ واستن وهكذا اخرجه ابو عوانة عن ابي بكر وفعل كما فعل مسلم ولم يسق متنه وقد اخرجه الطبراني في الكبير كما في المنتخب عن يحيى بن ايوب العلاف عن سعيد بن ابي مريم باسناده نحو سياق البخاري فقد اخبر اي شريك عن كريب في هذا الحديث اي حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم صلى في هذه الليلة التي بات فيها ابن عباس عند ميمونة عشر ركعات ثم اوتر بواحدة فقد يحتمل ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم اوتر بواحدة مع ثنتين وفي نسختي المنتخب والمباني اثنتين قد تقدمتا اي الركعة الواحدة فتكونان اي الركعتان من عشرة ركعات مع هذه الركعة الواحدة ثلثا اي ثلث ركعات ليستوي معنى هذا الحديث اي حديث شريك عن كريب عن ابن عباس ومعنى حديث علي بن عبد الله بن عباس وسعيد بن جبير ويحيى بن الجزار ثلثتهم عن ابن عباس قال في المنتخب لما كان بين رواية سعيد بن جبير ويحيى بن الجزار عن ابن عباس وبين رواية كريب عن ابن عباس ايضا تضاد وظاهرا ان حديثهما عن ابن عباس يصرح بانه عليه السلام كان يوتر بثلاث وحديث كريب منه يصرح بانه كان يوتر بواحدة بينهما تضاد وخلاف اردان يوفق بينهما فذكر وجه التوفيق ان معنى حديث كريب ثم اوتر بواحدة اي مع اثنتين اي ركعتين قد تقدمتا تلك الركعة الواحدة التي اوتر بها فتكون هذه مع تلكما الركعتين ثلاث ركعات فحينئذ يتفق الحديثان ويرتفع الخلاف انتهى ثم نظرنا هل روى عنه اي عن كريب عن ابن عباس ما يبين صحة ذلك التوفيق المذكور فاذا ابراهيم بن منقذ العصفري قد حدثنا قال ثنا المقبري هكذا في نسخة الحاوي وقال كذا وجدني لبعض النسخ المقبري وصوابه المقري وهو ابو عبد الرحمن عبد الله بن يزيد المقري روى له الجماعة انتهى وقد وقع في نسختي المنتخب والمباني المقرئ بدون الباء كما صوبه صاحب الحاوي وفسره في المباني كما فسره في الحاوي وقد ذكر الحافظ المقري في تلامذة سعيد وتقدمت رواية ابراهيم عنه في باب حكم الاذنين واما سعيد المقبري فستقدم الطبقة يروي عن الصحابة والتابعين عن سعيد بن ابي ايوب مقلاص الخزاعي مولاهم المصري قال ثنا عبد ربه بن سعيد عن قيس بن سليمان هكذا في نسخة الحاوي وهكذا هو في نسختي المنتخب والمباني قال في الحاوي وعبد ربه بن سعيد عن قيس كذا في نسخة وفي بعض النسخ عبد ربه بن سعيد ابن قيس بن سليمان وهو الصواب اخو يحيى بن سعيد وسعيد بن سعيد روى له الجماعة ليس في نسبه سليمان انتهى وقد بقي في الاسناد سقوط بعد قوله قيس فاما ان يكون الصواب عن ابن سليمان فسقط لفظ عن والمراد منه مخرمة او يكون الصواب عن مخرمة بن سليمان فسقط عن مخرمة من قلم الناسخين وبقي ابن سليمان فقد اخرج الشيخان وابو عوانة هذا الحديث من طريق عمرو عن عبد ربه بن سعيد عن مخرمة بن سليمان فنقول على ما هو الصواب ان عبد ربه بفتح الراء وتشديد الموحدة كما ضبطه الحافظ في الفتح بن سعيد بن قيس بن عمرو الانصاري البخاري المدني من رواة الستة قال ابن المديني عن يحيى بن سعيد كان رقادا حتى الغداة وقال عبد الله بن احمد عن ابيه شيخ ثقة مدني وقال ابن ابي خيثمة عن ابن معين ثقة مامون وقال ابن ابي حاتم عن ابيه لا بأس به قلت يحتج بحديثه قال هو حسن الحديث ثقة وقال النسائي والعجلي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث دون اخيه يحيى وقال ابو عوانة هو اعز اخوته حديثا وذكره ابن حبان في الثقات وقال هو الذي يقال له عبد ربه المدني توفي سنة تسع وثلاثين ومائة واما مخرمة فهو ابن سليمان الاسدي الوالبي بكسر اللام والموحدة المدني من رواة الستة قال الدوري عن ابن معين ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد كان قليل الحديث وقال الواقدي قتلته الحرورية بقديد سنة ثمانين ومائة وهو ابن سبعين سنة عن كريب مولى ابن عباس هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهما ان عبد الله بن عباس حدثه قال اي ابن عباس فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد العشاء ثم ركعتين ثم ركعتين ثم اوتر بثلث والحديث اخرجه البخاري في صحيحه عن احمد عن ابن وهب عن عمرو عن عبد ربه بن سعيد

فاتفق هذا الحديث وحديث ابن ابی داؤد علی ان جمیع ما صلی احدی عشرة رکعة وبین هذا ان الوتر فیها ثلث فثبت بذلك ان معنی حدیث ابن ابی داؤد ثم اوتر بواحدة ای مع اثنتین قد تقدمتا هما معها وترجل ثنا یونس قال ثنا ابن وهب ان مالکا حدثه عن مخرمة بن سلیمن عن کریب ان عبد الله بن عباس حدثه انه بات لیلة عند میمونة وهی خالته فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم رکعتین ثم رکعتین ثم رکعتین ثم رکعتین ثم رکعتین ثم اوتر

عن مخرمة بن سلیمان عن کریب مولی ابن عباس عن ابن عباس قال نمت عند میمونة والنبی صلی الله علیه وسلم عندها تلك اللیلة فتوضأ ثم قام یصلی فقمت عن یساره فاخذنی فجعلنی عن یمینه فصلی ثلث عشرة رکعة ثم نام حتی نفخ وکان اذا نام نفخ ثم اتاه المؤذن فصلی ولم یتوضأ واخرجه مسلم عن هارون بن سعید الایلی عن ابن وهب باسناده نحوه واخرجه ابوعوانة عن مسلم بن الحجاج عن هارون باسناده قال بت عند خالتی میمونة بنت الحارث فقلت لها اذا قام رسول الله صلی الله علیه وسلم فایقظینی فقام رسول الله صلی الله علیه وسلم فقمت الی جنبه الایسر فاخذ بیدی فجعلنی من شقه الایمن فکنت اذا اغفیت یأخذ بشحمة اذنی قال فصلی احدی عشرة رکعة او ثلاث عشرة رکعة ثم احتبی حتی انی لاسمع نفسه راقدا فلما تبین له الفجر صلی رکعتین خفیفتین واخرج ایضا من طریق ترجمة عن ابن وهب نحو السیاق الاول فاتفق بذا الحدیث ای حدیث ابراهیم بن منقذ عن المقری عن سعید بن ابی ایوب عن عبد ربه ابن سعید عن مخرمة بن سلیمان عن کریب وحدیث ابن ابی داؤد عن الوحاظی عن سلیمان بن بلال عن شریك بن ابی نمر عن کریب علی ان الجمیع ما صلی احدی عشرة رکعة وبین هذا ای حدیث ابراهیم بن منقذ باسناده عن عبد ربه عن مخرمة عن کریب ان الوتر فیها ای فی احدی عشرة رکعة ثلث رکعات فثبت بذلك ای بحدیث ابراهیم بن منقذ ان معنی حدیث ابن ابی داؤد ثم اوتر بواحدة ای مع اثنتین وفی نسختی النخب والمبانی مع الثنتین قد تقدمتا ای الواحدة بها ای الثنتان معها ای مع الواحدة وترقال فی النخب بعد ما ذکر حدیث ابن منقذ هذه الروایة تدل علی ان معنی روایة الاولی هو المعنی الذی ذکره الطحاوی اذا التوفیق بین الروایتین المتعارضتین هو الاصل ان فیه الاعمال بالدلیلین وان لم یوفق فالمرتبة لیسقط العمل باحدی الروایتین وهو خلاف الاصل انتهی حدثنا بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة المبانی وحدثنا بزیادة الواو وفی نسخة النخب وقد حدثنا یونس بکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی النخب والمبانی بن عبد الاعلی قال ثنا وفی النسخ الثلثة انا ابن وهب عبد الله المصری الفقیه ان مالکا حدثه ای ابن وهب عن مخرمة بن سلیمن الاسدی الوالبی المدنی عن کریب زاد مالک مولی ابن عباس ان عبد الله بن عباس حدثه وعند مالک وغیره اخبره ای کریبا انه ای ابن عباس بات لیلة بکذا عند مالک وغیرهما وعند البخاری بحذف لیلة عند میمونة زاد مالک زوج النبی صلی الله علیه وسلم وعند مسلم وابی عوانة ام المؤمنین وهی ای میمونة خالته وقد وقع الاختصار ههنا فی الروایة وزاد مالک فی مؤطائه قال فاضطجعت فی عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلی الله علیه وسلم واهله فی طولها فنام رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی اذا انتصف اللیل او قبله بقلیل او بعده بقلیل استیقظ رسول الله صلی الله علیه وسلم فجلس یمسح النوم عن وجهه بیده ثم قرأ العشر الآیات الخواتم من سورة آل عمران ثم قام الی شن معلق فتوضأ منها فاحسن وضوءه ثم قام یصلی قال ابن عباس فقمت فصنعت مثل ما صنع ثم ذهبت فقمت الی جنبه فوضع رسول الله صلی الله علیه وسلم یده الیمنی علی رأسی واخذ باذنی الیمنی یفتلها وزاده ابوعوانة بعین سند المصنف بمعناه وزاده ایضا الشیخان وابوداؤد والنسائی وابن ماجة والترمذی فی الشمائل واحمد فصلی ... رسول الله صلی الله علیه وسلم رکعتین ثم رکعتین کذا فی هذه الروایة وظاهره انه فصل بین کل رکعتین ووقع التصریح بذلك فی روایة طلحة بن نافع حیث قال فیها یسلم من کل رکعتین ولمسلم من روایة علی بن عبد الله بن عباس التصریح بالفصل ایضا وانه استاك بین کل رکعتین الی غیر ذلك قاله الحافظ ثم رکعتین ثم رکعتین ثم رکعتین ذکر هاست مرات فالجملة ثنتا عشرة رکعة ثم اوتر بواحدة عند من قال به مستنبطا من لفظ الصحیحین فتکاملت صلوته ثلث عشرة رکعة وکانت صلوته صلی الله علیه وسلم ثلث عشرة رکعة فلم یبق الوتر الا رکعة واحدة واوتر بثلث عند من قال به کما هو منصوص روایة النسائی ومسلم ولفظها عن ابن عباس قال کنت عند النبی صلی الله علیه وسلم فقام

ثم اضطجع ثم جاءه المؤذن فقام فصلى ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلى الصبح
فقد زاد في هذا الحديث ركعتين ولم يخالفه في الوتر فكان ما روينا عن ابن عباس
لما جمعت معانيه يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلث

فتوضأ واستاك وهو يقرأ هذه الآية ان في خلق السموات والارض الآية ثم صلى ركعتين ثم عاد فنام حتى سمعت نفخه ثم قام فتوضأ الحديث وفي آخره وأوتر بثلث اخرجه النسائي بطرق واللفظ له وانت خبير بان النص قاض على الظاهر فيحمل على ان الركعتين الاخيرتين من رواية الباب منضمتان الى الوتر كذا في الاوجز ثم اضطجع اي وضع جنبه على الارض قاله البيجوري في حاشية الشمائل كما كان عادته الشريفة قال في عمدة القاري قال القاضي فيه ان الاضطجاع كان قبل ركعتي الفجر وفيه رد على الشافعي في قوله انه كان بعد ركعتي الفجر وذهب مالك والجمهور الى انه بدعة انتهى ثم جاءه وفي نسختي المنتخب والمباني حتى جاءه وهكذا هو عند الترمذي في الشمائل وعند مالك والشيخين وغيرهم حتى جاءه وعند احمد حتى اتاه اي النبي صلى الله عليه وسلم المؤذن اي بلال كما هو الظاهر للاعلام بدخول وقت الصلوة قاله البيجوري قلت هو المتعين فقد وقع التصريح بذلك عند البخاري في التفسير من طريق شريك بن ابي نمر كما تقدم قريبا فقام هكذا عند الشيخين وابي عوانة وغيرهم ولم يقع ذلك عند مالك وابن ماجة فصلى ركعتين خفيفتين هكذا عند مالك ومسلم وابي داؤد وابي عوانة واحمد ولم يقع خفيفتين عند البخاري قال البيجوري هما سنة الصبح فيسن تخفيفهما ثم خرج اي من بيته الى المسجد وعند ابن ماجة الى الصلوة ولم يقع عند النسائي ثم خرج الى آخره فصلى الصبح اي بأصحابه قال في المنتخب يستفاد من هذا الحديث اربعة عشر حكما جواز نوم الرجل مع امرأته من غير مواقعة بحضور بعض محارمها وان كان مميزا واستحباب قيام الليل وجواز القراءة للمحدث واستحباب قراءة الآيات المذكورة عند القيام من الليل وجواز تول سورة آل عمران وسورة البقرة ونحوهما واحسان الوضوء وهو اسباغه وتكميله واستحباب تاخير الوتر الى آخر الليل لمن يثق بالانتباه واستحباب الاضطجاع بعد الوتر واستحباب اتخاذ المؤذن لاعلام مواقيت الصلوة وجواز اتيان المؤذن الى الامام ليخرج الى الصلوة وصلوة ركعتي الفجر والتخفيف فيهما والتنفل بالليل ركعتين ركعتين والرابع عشر ان الوتر ثلاث ركعات اشار اليه بقوله وكان ما روينا عن ابن عباس لما جمعت معانيه تدل على ان وتره عليه السلام كان ثلاث ركعات فافهم انتهى والحديث اخرجه مالك في الموطا عن مخرمة واحمد في مسنده عن عبد الرحمن والبخاري عن اسماعيل (ابن ابي اويس) وعبد الله بن مسلمة وعبد الله بن يوسف وقتيبة بن سعيد وعن علي بن عبد الله عن عبد الرحمن ابن مهدي ومعن بن عيسى ومسلم عن يحيى بن يحيى وابو داؤد عن القعنبي والترمذي في الشمائل عن قتيبة بن سعيد وعن اسحق بن موسى الانصاري عن معن والنسائي عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم وابن ماجة عن ابي بكر بن خلاد عن معن بن عيسى وابو عوانة في مسنده عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب والبيهقي من طريق ابي داؤد عن القعنبي تسعتهم عن مالك عن مخرمة قال الحافظ قد روى حديث ابن عباس عنه جماعة منهم كريب وسعيد بن جبير وعلي بن عبد الله بن عباس وعطاء وطاؤس والشعبي وطلحة بن نافع ويحيى بن الجزار وابو جمرة وغيرهم مطولا ومختصرا انتهى فقد زاد في هذا الحديث اي حديث مالك عن مخرمة عن كريب ركعتين ولم يخالفه اي عبد ربه عن مخرمة في الوتر اي في كون الوتر ثلاثا قال في المنتخب واما حديث يونس بن عبد الاعلى فقد اخرجه ايضا بما مناه صحيحا ايذانا بان معنى هذه الرواية معنى الرواية السابقة وليس بينهما اختلاف ولكنه زاد في هذه الرواية ركعتين وهما ركعتا الصبح انتهى فكان وفي نسختي المنتخب والمباني وكان ما روينا عن ابن عباس من طريق ابي جمرة ومخرمة بن خالد وعلي بن عبد الله بن عباس وسعيد بن جبير ويحيى بن الجزار عن ابن عباس ومن طريق سلمة بن كهيل وشريك بن ابي نمر عن كريب ومن طريق عبد ربه بن سعيد ومالك عن مخرمة عن كريب عن ابن عباس لما جمعت معانيه اي معاني حديث ابن عباس يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلث قال في المباني اراد بهذا ان ابن عباس قد روى عنه احاديث كثيرة في وتره عليه السلام مع صلاته بالليل فمتى كشف عن معانيه وامعن النظر فيه يصير معاني جميعها دالة على ان وتره عليه السلام كان ثلاث ركعات فافهم انتهى واما ما اخرجه ابو داؤد من طريق الحكم بن عتيبة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بت عند خالتي ميمونة الحديث وفيه ثم صلى سبعا او خمسا او تربهن لم يسلم الا في آخرهن ومن طريق يحيى بن عباد عن سعيد بن جبير عنه وفيه ثم اوتر بخمس لم يجلس بينهن فيعارض ما تقدم من حديث حبيب بن ابي ثابت عن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس عن ابيه

عن جده وفي حديثه تصريح ان صلاة الليل تلك الليلة كانت ست ركعات وفيه ثم اوتر بثلث اخرجه احمد ومسلم وابو داود والنسائي وابو عوانة والطحاوي وتابعه يونس بن ابي اسحق عن المنهال بن عمرو عن علي بن عبد الله عن ابيه عند الطحاوي وفيه واوتر بثلث وسعيد بن ابي ايوب عن عبد ربه بن سعيد عن مخرمة عن كريب عن ابن عباس عند الطحاوي وفيه ثم اوتر بثلث و سنده في غاية القوة وقد وقع التصريح بالايتار بثلاث بتعيين السور في الركعات الثلثة من طريق ابي بكر النهشلي عن حبيب ابن ابي ثابت عن يحيى بن الجزار عن ابن عباس عند الطحاوي واحمد والنسائي ومن طريق شريك عن ابي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عند الطحاوي واحمد والترمذي والنسائي ومن طريق شريك عن مخول عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عند الطحاوي واحمد وابن ابي شيبة ومن طريق اسرائيل عن ابي اسحق عن سعيد عن ابن عباس عند الطحاوي واحمد والبيهقي ومن طريق يونس عن ابي اسحق بهذا الاسناد عند ابن ماجة وابن ابي شيبة والبيهقي كما تقدم ذلك مفصلا قال في معارف السنن بعد ما ذكر شيئا منه وقد جاء التصريح عن عكرمة بن خالد عن ابن عباس ايضا عند ابن جرير وكذا عن ابن ابي ليلى عنه عند ابن عساكر وهو عمل سعيد بن جبير كما عند ابن نصر من باب ما يقرأ به في الوتر فرواية الخمس كما عند البخاري وغيره محمولة على نفي سلام الفراغ لا على نفيه اصلا انتهى وكذا رواية سعيد ثم اوتر بخمس لم يجلس بينهن محمولة على نفي الجلوس للاستراحة بين تلك الركعات الخمس وكذا رواية الثنائية لم يسلم الا في آخرهن فالمراد نفي التسليم الذي كان يوقظهم به قال في فتح الملهم ولما لم يفصل بين هذا الشفع من التهجد وصلوة الوتر بنوم وتوضوء وتسوك وغيرها عبره في رواية الحكم بقوله ثم صلى خمس ركعات ليدل الجمع التعبيري على الجمع الصوري الفعلي ولم يقع هذا الجلوس للرقود والاستراحة بين تلك الركعات الخمس بل وقع بعد انقضائها وهذا هو المراد بما قال بعض الرواة لم يجلس بينهن وما قول بعضهم لم يسلم الا في آخرهن فلعله توجه الى بيان حصة الوتر فقط اي لم يسلم في ركعات الوتر من الخمس او السبع الا في آخرها والمراد نفي التسليم الشديد القوي الذي كان يسمعهم ويوقظهم به كما تقدم في بيان حديث عائشة انتهى مختصرا واما استدراك الدارقطني حديث حبيب في الايتار بثلاث من جهة حصين الراوي عنه وغمزه الحافظ من جهة حبيب نفسه حيث قال واظن ذلك من الراوي عنه حبيب بن ابي ثابت فان فيه مقالا كما تقدم فقال في معارف السنن كذا في نسخة المبرية من الفتح ولعل هناك في العبارة تحريفا وصوابها واظن ذلك من الراوي عن حبيب بن ابي ثابت فان فيه مقالا يعني حصين بن عبد الرحمن وهو كما ترى غير مؤثر وقد تابعه سفيان عند النسائي وابو بكر النهشلي ايضا وافقه من طريق يحيى بن الجزار عنده في الثلاث وعند احمد وكذا زيد بن ابي انيسة على ما يظهر من عبارة النسائي ايضا وكذا العلاء بن المسيب عند ابي نعيم في الحلية عن ابن عباس بدون واسطة كما في فتح القدير فهؤلاء اربعة وكذا الحجاج عن حبيب في العلل ان لم يكن تصحف من حصين فاذن صاروا خمسة انتهى من الكشف وتعليقاته انتهى والحديث ثابت من طرق اخرى ايضا غير طريق حبيب كما تقدم واما قول الحافظ في الفتح واما ما في روايتهما من الفصل والوصل فرواية سعيد صريحة في الوصل ورواية كريب محتملة فيحتمل على رواية سعيد واما قوله في رواية طلحة بن نافع (عند ابن خزيمة) يسلم من كل ركعتين فيحتمل تخصيصه بالثمان فيوافق رواية سعيد ويؤيده رواية يحيى بن الجزار الآتية انتهى فقال في فتح الملهم عن كشف الستر وهذا في غاية القصور ويقضي منه العجب من مثله وقد رد بعيد ذلك على الحنفية عين ما ارتكبه ههنا لنفسه حيث قال لان المخالف من الحنفية يحمل كل ما ورد من الثلاث على الوصل مع ان كثيرا من الاحاديث ظاهر في الفصل كحديث عائشة يسلم من كل ركعتين فانه يدخل فيه الركعتان قبل الاخيرة فهو كالنص في موضع النزاع اهـ وهذا اللفظ بعينه هو لفظ طلحة بن نافع فاذا كان على الحنفية كان نصا في الفصل واذا كان على الشافعية انقلب محتملا لا معنى لتحمة وفي مثل هذا قال من قال ؎ فاكثرهم مستتم لصواب من ؎ يخالفه مستحسن لخطائه ثم قال ورواية يحيى بن الجزار التي يجعلها مؤيدة نقل هو بلفظها عنه عن ابن عباس عند النسائي كان يصلي ثمان ركعات ويوتر بثلاث ويصلي ركعتين قبل صلوة الصبح اهـ فاصطلح على انها مؤيدة اي ولا مشاحة في الاصطلاح وانت فقد رأيتها بموضع من التأييد انتهى ثم قال عن الكشف وطريق الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قد اخرجه البخاري بذكر الخمس فقط وليس عنده نفي الجلوس فلم يعول عليه وكذلك في طريقه عند ابي داود ايضا وقد عزى في التلخيص نفي الجلوس فيه لرواية البخاري وليس فيه اصلا وفي طرق الطحاوي ذكر الوضوء في البين وكذا هو عند النسائي من طريقين آخرين وكذا عند مسلم من السواك من طريق آخر فليس حصين ولا حبيب متفردا بذكر مثله وهو امر معتنى به عندهم حتى اذا جاؤا الى ذكر الموالاة في الوتر اذ هما نفي الجلوس او نفي السلام وقد اخرج الوقفة في البين النسائي من حديث حميد بن عبد الرحمن

وقد روی عن ابن عباسؓ من قوله فی ذلك شئ حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمی قال ثنا الخصیب بن ناصح قال ثنا یزید بن عطاء عن الاعمش عن سعید بن جبیر عن ابن عباسؓ قال انی لاکره ان یکون بتراء ثلثا ولکن سبعا او خمسا حدثنا عیسی بن ابراهیم الغافقی

ام سلمة وفی التلخیص عن الحجاج بن عمرو قال یعسب احدکم اذا قام من اللیل یصلی یصبح انه قد تهجد انما التهجد ان یصلی الصلوة بعد رقدة ثم الصلوة بعد رقدة وتلك کانت صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم اسناده حسن اه وطریقة عبد ربه بن سعید التی مرت من لفظ الطحاوی بتصریح الثلاث قد اخرجه الشیخان بدون تصریح الثلاث ولکنه ثلاث ولا بد وبالجملة اذا اجمل احدهم او نفی السلام او الجلوس جاء آخر فتدارکه ولو لم یکن هذا لبقینا علی الحیرة ومن ثم قال بعضهم الحدیث اذا کتبت طرقه تبین علته وأما لفظ یحیی بن عباد عن سعید ابن جبیر فلیس فیه الا قوله لم یجلس بینهن ویحمل علی ارادة الموالاة ولیس فیه مزید اشکال فنفی الحکم متفردا بلفظه ومحطه ثلاث رکعات او تر من بین الخمس والذی یظهر ان الاصل فی الروایة هو ذکر الخمس متوالیاتم بعض من جاء بعده اوهم نفی الجلوس او نفی السلام بلفظه ومثله وقع فی حدیث الحکم ایضا عن مقسم عن ام سلمة الذی یأتی بعد ولعله من انشاء الحکم فی الموضعین وقد جعله مرة عن ابن عباس عن ام سلمة فیجعل التغییر فی الحدیثین بل ثلاثة علی وتیرة واحدة حدیث ابن عباس لیلة مبیة عند میمونة وحدیث ام سلمة من طریق مقسم وحدیثهما من طریق ابن عباس مع انه ثبت فی حدیثه لیلة المبیت ان الوتر کان ثلاثا وعند النسائی من غیر طریق الحکم عن ام سلمة من باب الوتر بثلاث عشرة لیس فیه تعرض لنفی السلام وقد وقع فیه ایضا تخلیط فرة جعلوه عن ابن عباس ومرة عن ام سلمة ذکره النسائی من ذکر الاختلاف علی حبیب بن ابی ثابت فی حدیث ابن عباس فی الوتر ثم قال ومثله حدیث الحکم عن مقسم عن ام سلمة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر بخمس وسبع لا یفصل بینها بسلام وکلام اخرجه النسائی واحمد وابن ماجة ومرة جعله الحکم عن مقسم عن ابن عباس عن ام سلمة فالاضطراب واقع ثم اصل الحدیث عن ام سلمة ومیمونة وعائشة عند النسائی وابی یعلی عند احمد والطحاوی فی نفس العدد لا غیر فجاء الحکم فانشأ هذا التغییر واما کون الوتر مع شفع سابق متوالیا وانه جاء صلی الله علیه وسلم توالم یعرج فی اثناءه الی غیره ونفی السلام باعتبار حصة الوتر فقط لکنه تسامح فی العبارة ههنا وفی حدیث ابن عباس من طریق سعید بن جبیر سابقا نحو المرتع بهذا السیاق عن ام سلمة وعن ابن عباس مرتین مرة فی قصة مبیة عند میمونة ومرة ههنا فیسرد الحدیثین علی منوال واحد وینفرد عن الآخرین فی کلیهما علی انه قد یترک ذلك لتصریح آونة ولیس ذلك الا تغییرا اعتبره بالحفظ فعند النسائی عن الحکم عن مقسم قال الوتر سبع فلما اقل من خمس فذکرت ذلك لابراهیم فقال عمن ذکره قلت لا ادری قال الحکم فجهدت فلقیت مقسما فقلت له عمن قال عن الثقة عن عائشة وميمونة اه فهذا الذی هو عنده وبنی علیه تغییره ولما نسب الی ابن عباس عن ام سلمة مرة ونقل عن میمونة ایضا سری ذلك منه الی قصة مبیة عند میمونة فعبر هناك ایضا به وخالف سائر الرواة هناك من قبله وقد عد منهم فی الفتح کریبا وسعید بن جبیر وعلی بن عبد الله بن عباس وعطاء وطاوسا والشعبی وطلحة بن نافع ویحیی بن الجزار واباجمرة ثم قال وغیرهم ولیس عنده فی الاصل الا ذکر عدد من الشفع والوتر متوالیا فیجیئ بهذا السیاق ویحیط کلامه فی نفی السلام علی حصة الوتر باعتبارها فقط وهی مسامحة فی التعبیر لا غیر فسامحه سامحك الله انتهی مختصرا وقد روی عن ابن عباس من قوله ای من قول نفسه واجتهاده فی ذلك شئ ای فی عدد الوتر حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمی وفی النسخ الثلثة الحاوی والنخب والمبانی بحذف الحضرمی قال ثنا الخصیب بن ناصح الحارثی البصری نزیل مصر قال ثنا یزید بن عطاء بن یزید اللیثکری مولاهم الواسطی البزاز عن الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال انی لاکره ان یکون ای الوتر بترا ای منقطعة عن التطوع ثلثا ای ثلث رکعات ولکن ینبغی ان یکون سبعا ای سبع رکعات منها التطوع اربع رکعات والوتر ثلث رکعات او خمسا ای خمس رکعات منها الرکعتان من التطوع والوتر ثلث رکعات والاثر لم اقف علیه من طریق یزید بن عطاء قال فی المبانی وهذا اسناد ضعیف لان یزید بن عطاء فیه مقال فعن یحیی ضعیف وعنه لیس بشئ وعنه ساقط وعن ابن حبان لا یجوز الاحتجاج به انتهی حدثنا فی نسختی النخب والمبانی وحدثنا بزیادة الواو وعیسی بن ابراهیم بن عیسی بن مثرود بمثلثة ساکنة المثردی الغافقی ثم الاحدبی مولاهم ابو موسی المصری من رواة ابی داود والنسائی قال النسائی لا بأس به وقال الطحاوی ذکر ان مولده سنة ست وستین ومائة وهو ابن الرضاعة وقال ابن یونس توفی فی صفر

قال ثنا سفيان بن عيينة عن الاعمش فذكر باسناده نحوه حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا شعبة عن الاعمش فذكر باسناده مثله فهذا عندنا على انه كره ان يوتر وتر لم يتقدمه تطوع واحب ان يكون قبله تطوع اما ركعتان واما اربع فان قال قائل فقد روى عن ابن عباس خلاف هذا فذكر ما حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون البغدادي قال ثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن عطاء قال قال رجل لابن عباس هل لك في معاوية اوتر بواحدة وهو يريد ان يعيب معاوية فقال ابن عباس اصاب معاوية

سنة احدى وستين ومائتين وكان مولده سنة سبعين ومائة ذكر ذلك ابنه محمد بن عيسى وكان ثقة ثبتا وقال ابن ابي حاتم توفي قبل ٢٠٠ بقليل قال وهو شيخ مجهول وقال مسلمة بن قاسم مصري ثقة انا عنه غير واحد كذا في تهذيب التهذيب قلت لم يذكر ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل وهو شيخ مجهول وذكر العيني في المغاني عن الطحاوي اخبرني بلبن ابنة رقية بنت عيسى بن ابراهيم رحمه الله وعن ابن يونس كان ثقة ثبتا توفي يوم الثلثاء لثلاث عشرة خلت من صفر الى آخره مثله قال العيني واحد ب بطن من غافق قال ثنا سفيان بن عيينة الكوفي الاعور عن الاعمش فذكر اي الاعمش باسناده نحوه وفي نسختي النخب والمباني مثله قال في النخب هو طريق صحيح حدثنا وفي نسختي النخب والمباني وحدثنا بزيادة الواو ومحمد بن خزيمة بن راشد الاسدي البصري قال ثنا عبد الله بن رجاء الغداني البصري قال انا شعبة بن الحجاج الواسطي عن الاعمش فذكر باسناده مثله وهو ايضا صحيح واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم قال ذكرت سعيد بن جبير قول عبد الله الوتر بسبع او بخمس ولا اقل من ثلاث فقال سعيد قال ابن عباس رضي الله عنهما اني لاكره ان يكون ثلاث بتراء ولكن سبعا او خمسا كذا في النخب قلت واخرج البيهقي في سننه اوله من طريق وكيع عن الاعمش عن بعض اصحابه قال قال عبد الله الوتر سبع او خمس ولا اقل من ثلاث ثم قال وقيل عن الاعمش عن ابراهيم قال قال عبد الله بن مسعود وهو منقطع وموقوف انتهى وقد عزى البيهوي في آثار السنن اثر ابن عباس الى محمد بن نصر والطحاوي بلفظ الوتر سبع او خمس ولا تخب ثلاثا بترا ثم قال والعراقي اسناده صحيح اهـ فهذا اي قول ابن عباس اني لاكره ان يكون بترا ثمنا عندنا على انه اي ابن عباس كره ان يوتر وتر لم يتقدمه اي الوتر تطوع واحب اي ابن عباس ان يكون قبله اي قبل الوتر تطوع اما ركعتان واما اربع ركعات قال في النخب روي عن ابن عباس من قول نفسه ورأيه في ان الوتر ثلاث ولكنه كره ان يوتر احد وتر لم يتقدمه تطوع فهذا معنا ولا انه قال من رأيه ان الايتار بثلاث ركعات بترا وانما احب ذلك لانه لما نظر في افعال النبي عليه السلام في صلوة الليل فوجد وتره فيها مسبوقا بتطوع فذلك احب ان يكون قبل الوتر تطوع اما ركعتان واما اربع انتهى فان قال قائل فقد روي عن ابن عباس خلاف هذا قال في المباني هذا السوال وارد على قوله فهذا عندنا على انه كره ان يوتر وتر لم يتقدمه تطوع الى آخره انتهى فذكر اي القائل المذكور ما حدثنا محمد بن عبد الله ابن ميمون البغدادي وفي نسخ الحاوي والنخب والمباني بحذف البغدادي قال ثنا الوليد بن مسلم الدمشقي عن الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو الدمشقي الشامي عن عطاء بن ابي رباح المكي قال عطاء قال رجل هو كريب مولى ابن عباس او علي بن عبد الله بن عباس كما سيأتي لابن عباس هل لك في معاوية نحو قوله تعالى هل لك الى ان تزكى اي هل لك رغبة الى التزكية وان تتطهر من الشرف ويقال هل لك في كذا وهل لك الى كذا كما تقول هل ترغب فيه وهل ترغب اليه فالاستفهام في الحديث بمعنى الانكار اي هل لك رغبة في معاوية وهو مرتكب هذا المنكر ومن ثم اجاب دعه فانه قد صحب النبي صلى الله عليه وسلم فلا يفعل الا ما رآه منه وهو فقيه اصاب في اجتهاده وفيه شهادة من حبر الامة لمعاوية وفضله وصحبته واجتهاده قاله الطيبي اوتر بواحدة اي بركعة واحدة وهو يريد ان يعيب معاوية اي في ايتاره بركعة واحدة فقال ابن عباس اصاب معاوية والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن الحجاج عن عطاء ان معاوية اوتر بركعة فانكر ذلك عليه فسأل ابن عباس فقال اصاب انه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في النخب واخرجه البخاري في صحيحه في المناقب في ذكر معاذ من طريق عثمان بن الاسود عن ابن ابي مليكة قال اوتر معاوية بعد العشاء بركعة وعنده مولى لابن عباس فاتى ابن عباس فقال دعه فانه قد صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن طريق نافع بن عمر عنه قيل لابن عباس هل لك في امير المؤمنين معاوية فانه ما اوتر الا بواحدة قال اصاب انه فقيه واخرجه الدارقطني في سننه من طريق عمر بن نافع عنه قال قال رجل لابن عباس الا تعجب من

قيل له قد روى عن ابن عباسؓ فى فعل معاويةؓ هذا ما يدل على انكاره اياه عليه وذلك ان ابا غسان مالك بن يحيى الهمدانى حدثنا قال ثنا عبدالوهاب عن عطاء قال انا عمران بن حدير عن عكرمة انه قال كنت مع ابن عباسؓ عند معاويةؓ نحدث حتى ذهب هزيع من الليل فقام معاوية فركع ركعة واحدة فقال ابن عباسؓ من اين ترى اخذها الحمار حدثنا ابو بكرة قال ثنا عثمان بن عمر قال ثنا عمران فذكره باسناده مثله الا انه لم يقل الحمار وقد يجوز ان يكون قول ابن عباس اصاب معاوية على التقية له

من معاوية انه يوتر بركعة قال احسن انه نقيه واخرجه البيهقى فى سننه من طريق عثمان بن الاسود ونافع بن عمر بنحو لفظ البخارى ومن طريق عبيدالله بن ابى يزيد عن كريب قال رأيت معاوية صلى العشاء ثم اوتر بركعة فذكرت ذلك لابن عباس فقال اصاب ومن طريق عتبة بن محمد عنه نحوه وزاد اصاب اى نبى ليس احد منا اعلم من معاوية هى واحدة او خمس او سبع الى اكثر من ذلك الوتر ما شاء واخرجه محمد بن نصر المروزى فى كتاب الوتر له كما فى الفتح من طريق ابن عيينة عن عبيدالله بن ابى يزيد عن كريب ومن طريق على بن عبدالله بن عباس قال بت مع ابى عند معاوية فرأيته اوتر بركعة فذكرت ذلك لابى فقال يا بنى هو افلم قيل له اى للفقال المذكور قد روى عن ابن عباس فى فعل معاوية هذا اى الايتار بركعة واحدة ما يدل على انكاره اى ابن عباس اياه اى الايتار بركعة عليه اى على معاوية وفى نسختى المنتخب والمبانى عليه اياه وذلك اى انكار ابن عباس على معاوية ايتاره بركعة واحدة ان ابا غسان مالك بن يحيى الهمدانى قال فى المغانى مالك بن يحيى بن مالك بن كثير بن راشد يكنى ابا غسان يعرف بالسوسى لان اصله من السوس وهو احد مشائخ الطحاوى الذين روى عنهم وكتب وحدث وقال ابن يونس هو من سكان الكوفة قدم الى مصر واقام بها وكان يلزم دميرة من سواد اسفل مصر ويقدم منها فى بعض الاوقات فيحدث بفسطاط مصر حدث عن عبدالوهاب بن عطا ويزيد بن هرون وغيرهما وحدث بالفرائض عن يزيد بن هرون وحدث بكتاب سفين فى الفقه عن ابى النضر عن الاشجعى عن سفيان توفى ليلة الاربعاء ليلة النصف من شهر ربيع الاول من سنة اربع وسبعين ومائتين رحمه الله انتهى وقال فى الكشف ذكره ابن حبان فى الثقات وقال سكن بغداد مستقيم الحديث انتهى وهكذا ذكره فى الحاوى عن ابن حبان انه قال مستقيم الحديث حدثنا قال ثنا عبدالوهاب عن عطاء هكذا فى النسخة المطبوعة بلفظ عن بين عبدالوهاب وعطاء وهو غلط من الناسخين والصواب عبدالوهاب بن عطاء كما فى النسخ الثلثة الحاوى والمنتخب والمبانى وهو عبدالوهاب بن عطاء الخفاف العجلى مولاهم البصرى وقد تقدم قال انا عمران بن حدير السدوسى البصرى عن عكرمة المدنى مولى ابن عباس انه اى عكرمة قال كنت مع ابن عباس عند معاوية نحدث حتى ذهب هزيع بفتح الهاء وكسر الزاء المعجمة بعدها ياء آخر الحروف ساكنة وفى آخره عين مهملة كذا فى المنتخب من الليل اى طائفة منه نحو ثلثه او ربعه كذا فى النهاية فقام معاوية فركع ركعة واحدة اى اوتر بها فقال ابن عباس من اين ترى اخذها اى الركعة الواحدة لتوتر الحمار فقوله ترى جملة معترضة بين كلمة الاستفهام والذى دخلت وقوله الحمار اشارة الى شدة انكاره عليه فى ايتاره بركعة واحدة كذا فى المنتخب والا لم اقف عليه عند غير الطحاوى قال فى المنتخب اخرج ذلك من طريقين صحيحين على شرط مسلم احدهما عن ابى غسان مالك بن يحيى فذكره انتهى وقال فى الحاوى مالك بن يحيى قال ابن حبان مستقيم الحديث وعبدالوهاب بن عطاء روى له مسلم وفيه لين وعمران بن حدير روى له الشيخان انتهى قلت لكن الحافظ رمز بعمران بن حدير لمسلم وابى داود وغيرهما ولم يذكر البخارى وقال ثقة وعكرمة من رواة الستة ثقة ثبت كما فى التقريب فهذا الطريق صحيح بلا مرية فما ذكره فى اعلاء السنن عن بعض الناس انه تكلم فيه بما لم اقدر على تحقيق سنده مبنى على قلة تتبعه حدثنا ابو بكرة بكار القاضى البصرى قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس البصرى قال ثنا عمران بن حدير البصرى فذكره باسناده مثله الا انه لم يقل الحمار هذا ايضا طريق صحيح على شرط مسلم كما تقدم فان ابا بكرة ثقة مامون كما قال الحاكم فى المستدرك ووافقه الذهبى وعثمان بن عمر بن فارس العبدى البصرى ثقة من رواة الستة وعمران بن حدير ثقة من رواة مسلم وغيره وعكرمة ثقة ثبت من رواة الستة وقد يجوز ان يكون معنى قول ابن عباس اصاب معاوية على التقية وناد فى نسخة المنتخب منه اى من ابن عباس له اى لمعاوية وفى نسخة المبانى على التقية منه بدل له قال فى المغرب التقية اسم

ای اصاب فی شئ آخر لانه کان فی زمنه ولا یجوز علیه عندنا ان یکون ما خالف فعل رسول الله صلی الله علیه وسلم الذی قد علمه عندا صوابا و قال روی عن ابن عباس فی الوتر انه ثلث

حد ثنا روح بن الفرج قال ثنا عبد الله بن محمد الفهمی قال انا ابن لهیعة عن عبد العزیز بن صالح

من الانتقاد وتا ؤ با بدل من الواو لانها فعیلة من وتیت وهی ان یقی نفسه من اللائمة او من العقوبة بما یظهر ان کان علی خلاف ما یضمر وعن الحسن التقیة جائزة الی یوم القیامة انتهی وقال فی المنتخب ای علی انقاء منه لاجل معاویة یعنی دفاعنه ما یعیب به ذلک الرجل علیه حتی یمتنع من ان یعیب علیه فقال اصاب ای اصاب فی شئ آخر غیر ایتاره برکعة وهذا من باب الابهام والتوریة وهو باب شائع ذائع وجواب آخر عندی وهو ان قوله اوتر بواحدة لا یستلزم نفی کون رکعتین قد تقدمتا علیها فیجوز ان یکون معاویة قد صلی رکعتین ثم اوتر برکعة اخری ولم یقف المنکر علیه الاعلی ما قد شاهد من ایتاره بالرکعة الواحدة ولم یحط علمه بما قد صلی قبلها فیکون قول ابن عباس اصاب السنة فی کونه اوتر برکعة مع رکعتین قبلهما فافهم انتهی لانه ای ابن عباس کان فی زمنه ای زمن معاویة قال فی اعلاء السنن واما ما کتب علیه بعض الناس ان هذا التاویل ای تاویل الطحاوی رکیک ویدل علی العصبیة ایضا لیس ذلک من دأب المحصلین اه فمردود علیه بان تاویله بالتقیة لیس بمستبعد ولا رکیک ولا فیه عصبیة فان التقیة بالمعنی الذی اراده الطحاوی لیس بحرام مطلقا بل جائزة فی بعض الاحوال اولم یعلم هذا المعترض بان ابن عباس من خواص اصحاب علی رضی الله عنه من الذین کانوا ینکرون علی معاویة رضی الله عنه اشد الانکار وینغضونه ویقاتلونه فی حیاة علی ثم بایعوه بعد تقیة غالبا ورضاء به نادرا وکذا بایعوا ابنه یزید من بعده کذلک اللهم الا ان تاویل قول ابن عباس بما اولنا به اولی مما قاله الطحاوی وقد ذکر قبله لیس فیه ما یدل علی ان الوتر بواحدة کان جائزا عند ابن عباس ولو کان کذلک لعلمه اصحابه ولم ینکروا علی معاویة اشد الانکار بل فیه ما یشعر بان اهل مکة من اصحاب ابن عباس لم یکونوا یعرفون الوتر بواحدة اصلا واما قوله دعه فانه قد صحب قوله اصاب انه فقیه معناه اصاب فی زعمه لانه مجتهد واراد بذلک زجر التابعین الصغار عن الانکار علی الصحابة الکبار لا سیما علی الفقهاء المجتهدین منهم فان کل مجتهد مصیب فی زعمه وهو یستحق الاجر علی اجتهاده وان کان مخطئا فی نفس الامر ویدل علی ارادة الزجر قوله دعه فانه قد صحب واصرح منه لفظ الطحاوی وهو یریدان یعیب معاویة ففیه انه انما صوب ذلک زجرا لمن اراد عیب معاویة ویدل علی عدم ارادته التصویب فی نفس الامر ان ابن عباس هو نفسه انکر علی معاویة ذلک انتهی مختصرا ولا یجوز علیه ای علی ابن عباس عندنا ان یکون ما خالف ای من ایتار معاویة برکعة فعل رسول الله صلی الله علیه وسلم الذی قد علمه ای الذی ثبت فی علم ابن عباس من سنة رسول الله صلی الله علیه وسلم انه ثلاث رکعات عنده ای عند ابن عباس صوابا وفی نسختی المنتخب والمبانی بعد حدیث ابی بکرة ولا یجوز علیه ان یکون ما خالف الی قوله عنده صوابا وذکرا بعد قوله صوابا وقد یجوز ان یکون قول ابن عباس الی قوله لانه کان فی زمنه یعنی العبارة کلها موجودة کما فی النسخة المطبوعة الموجودة عندنا ولکن الترتیب مختلف قال فی المنتخب ولقد انکر ابن عباس رضی الله عنهما علی معاویة فی ایتاره برکعة من غیر ان یسبقه تطوع ولو لم یکن ذلک مخالفا للسنة لما ساغ له الانکار علیه ولا یجوز علی ابن عباس ان یکون ما خالف فعل الرسول علیه السلام الذی قد تحقق عنده صوابا انتهی وقد روی عن ابن عباس فی الوتر انه ثلث ای قد روی عن ابن عباس من قوله ورأیه ان الوتر ثلاث رکعات وذکر هذا تاکیدا لما قاله وکان ما رویناه عن ابن عباس لما جمعت معانیه یدل علی ان النبی علیه السلام کان یوتر بثلاث کذا فی المنتخب حد ثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا عبد الله ابن محمد بن اسحق بن عبید بن سوید الفهمی المصری یکنی ابا محمد یعرف بالبیطاری روی عن سلیمان بن بلال وعبد الله بن لهیعة ومالک بن انس وغیرهم روی عنه روح بن الفرج القطان المصری وابو زرعة الرازی ویعقوب بن سفیان الفسوی وموسی بن سهل الرملی وقال احمد بن صالح ثقة مات فی صفر سنة احدی وثلاثین ومائتین وروی له الطحاوی کذا فی المغانی وذکره ابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل فقال عبد الله بن محمد الفهمی المصری ابو محمد یه ویقال له البیطاری روی عن سلیمان بن بلال وابن لهیعة وعبد الرحمن بن القاسم صاحب مالک وذکر من تلامذته ما ذکره فی المغانی سوی روح ثم اسند عن احمد بن صالح انه قال هو ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وکناه ابا محمد کما فی الکشف قال انا ابن لهیعة عبد الله المصری القاضی عن عبد العزیز بن صالح مولی بنی امیة ذکره

عن ابی منصور قال سألت عبد الله بن عباسؓ عن الوتر فقال ثلث قال ابن لهيعة وحدثني يزيد بن ابی حبيب عن عمرو بن الوليد بن عبدة عن ابی منصور بذلك حدثنا يونس قال ثنا سفيان عن حصين عن ابی يحيى

ابن يونس فی علماء مصر وقال روی عن الزهری روی عنه عمرو بن الحارث وعبد الله بن لهيعة ويحيى بن ايوب قال الازدی عبد العزيز بن صالح روی عنه ابن لهيعة ضعيف مجهول روی له الطحاوی كذا فی المغانی وذكره ابن ابی حاتم فی كتاب الجرح والتعديل فقال روی عن ابی خنساء عن ابی هريرة روی عنه عمرو بن مرة الحارث المصری ولم يتعرض له بجرح وقال فی اللسان وفی الثقات لابن حبان عبد العزيز بن صالح يروی عن عبد الرحمن بن نعيم عن ابی هريرة روی عنه سعيد بن ابی بلال وقد وقع حديثه عند الطحاوی من طريق ابن لهيعة عن عبد العزيز بن صالح عن ابی منصور عن ابن عباس فی عدد الوتر وذكره ابن يونس فقال مولی بنی امية روی عن عروة بن ابی قيس روی عنه ابن لهيعة وعمرو بن الحارث انتهی مختصرا عن ابی منصور ذكره ابن يونس فی علماء مصر فی باب الكنی وقال ومن اهل المغرب ابو منصور مولی ابن عباس كان بافريقية كذا فی المبانی وذكره ابن ابی حاتم فی كتاب الجرح والتعديل وقال ابو منصور مولی ابن عباس روی عنه عروة بن ابی قيس مولی عمرو بن العاص سمعت ابی يقول ذلك انتهی وقال فی الكشف ذكره الدولابی فی الصحابة من الكنی وهو ابو منصور الفارسی قال البخاری حديثه مرسل وليست له صحبة الی آخر ما ذكر من الاصابة قلت ابو منصور الفارسی رجل آخر فقد ذكره ابن ابی حاتم فی كتابه بعد ابی منصور مولی ابن عباس قال روی عنه دويد بن نافع والذی ذكره الدولابی فی الكنی فی الصحابة هو ابو منصور مولی ابن عباس ولم يذكر ابا منصور الفارسی فی الكنی ولعله اشتبه علی الحافظ فتنبه والله اعلم قال سألت عبد الله بن عباس عن الوتر ای عن عدده فقال ابن عباس تلث ركعات قال فی المبانی ثلاث خبر مبتدأ محذوف ای الوتر ثلاث ركعات انتهی قال ابن لهيعة اشارة الی ان عبد الله بن لهيعة روی هذا الاثر بالاسناد المذكور اليه عن يزيد بن ابی حبيب يعنی كما ان هذا الحديث مروی بالاسناد المذكور عن ابن لهيعة عن عبد العزيز بن صالح عن ابی منصور هكذا هو مروی بهذا الاسناد عن ابن لهيعة عن يزيد عن عمرو بن الوليد عن ابی منصور وحدثني يزيد بن ابی حبيب سويد الازدی مولاهم المصری عن عمرو بن الوليد بن عبدة بفتحات السهمی المصری مولی عمرو بن العاص من رواة ابن ماجة قال سعد بن كثير بن عفير كان فقيها فاضلا قال ابن يونس كان من اهل الفضل والفقه وذكره يعقوب بن سفيان فی ثقات اهل مصر وذكره ابن حبان فی الثقات وقال الذهبی ما روی عنه سوی يزيد بن ابی حبيب وقال ابن يونس وغيره شهد ابوه فتح مصر توفی سنة ثلاث ومائة عن ابی منصور بذلك قال فی المنتخب ان قول ابن عباس الوتر ثلاث يدل علی ان كل ما روی عن النبی عليه السلام من وتره ثلاثا لانه لم يقل هو انه ثلاث الا وقد ثبت عنده ان وتره عليه السلام ثلاث فان قيل قال البيهقی وكثيرا ما يحتج الطحاوی بابن لهيعة وهو ضعيف قلت قد تقرر عند اهل الجرح والتعديل ان ابن لهيعة وثقه قوم منهم احمد بن حنبل وكفی به معدلا والطحاوی ايضا علی انه يمكن ان يقال ان روايته هذا استشهاد لا احتجاج فافهم انتهی مختصرا حدثنا وفی نسختی المنتخب والمبانی وحدثنا يونس بن عبد الاعلی المصری قال ثنا سفيان بن عيينة الكوفی عن حصين بن عبد الرحمن السلمی الكوفی عن ابی يحيى قال فی الحاوی اسمه زياد القرشی مولی قيس بن مخرمة روی له ابو داود والنسائی انتهی قلت قال فی تهذيب التهذيب زياد ابو يحيی المكی ويقال الكوفی الاعرج مولی قيس بن مخرمة ويقال مولی الانصار من رواة ابی داود والنسائی قال احمد ابو يحيی صاحب حصين اسمه زياد وكذا قال ابن معين قال وهو مكی ليس به بأس ثقة وقال ابو داود ابو يحيی اسمه زياد كوفی ثقة وقال البخاری فی التاريخ قال عثمان عن ابی جمرة عن عطاء عن ابی يحيی زياد الانصاری عن ابن عباس اختصم رجلان وقال ابن ابی حاتم قيل لابی انه ابو زرعة قال ابو يحيی زياد مولی ابن عفراء ثقة فقال يروی عنه وقال ابن حبان فی الثقات زياد ابو يحيی الانصاری من اهل مكة انتهی وقد جعل ابن ابی حاتم ههنا ترجمتين فی كتاب الجرح والتعديل فقال زياد ابو يحيی المكی روی عن ابن عباس روی عنه عطاء بن السائب ثم ذكر عن ابن ابی خيثمة سألت يحيی بن معين عن ابی يحيی الاعرج فقال اسمه زياد وهو مكی ليس به بأس ثقة ثم ذكر قول ابی حاتم وابی زرعة كما تقدم ثم قال بعد ترجمتين زياد ابو يحيی مولی قيس بن مخرمة ويقال مولی الانصار قال كنا عند ابن عباس قال كنا عند ابن عباس ومعنا

قال سمعوا لمسور بن مخرمة وابن عباس حتى طلعت الحمراء ثم نام ابن عباس فلم يستيقظ الا باصوات اهل الزوراء فقال لاصحابه اتروني ادرك اصلي ثلثا يريد الوتر وركعتي الفجر وصلوة الصبح قبل ان تطلع الشمس فقالوا نعم فصلى وهذا اخر وقت الفجر فمحال ان يكون الوتر عنده يجزي فيه اقل من ثلث ثم يصليه حينئذ ثلثا مع مايخاف من فوت الفجر فدل ذلك على صحة ماصرفنا اليه معاني احاديث

مسور بن مخرمة كوفي روى عنه حصين بن عبد الرحمن وعطاء بن السائب سمعت ابي يقول ذلك انتهى ولم يذكر فيه شيئا من الجرح وقع في الكنى للدولابي وابو يحيى زياد الاعرج مولى ابن عباس كوفي وهو زياد المعرقب ثم ذكر عن يحيى بن معين ابو يحيى الاعرج هو زياد المعرقب مولى ابن عباس والله اعلم وقال العيني في المباني ابو يحيى الاعرج المعرقب اسمه مصدع مولى معاذ بن عفراء الانصاري ويقال مولى عبد الله بن عمرو بن العاص روى له الجماعة سوى البخاري انتهى وكذا قال في المنتخب وقد تقدم في ترجمته كان عالما بابن عباس قال عمر قال في المختار اسمر والمسامرة الحديث بالليل وبابه نصر انتهى وقال في النهاية واصل السمر لون ضوء القمر لانهم كانوا لا يجدون فيه وقد تكرر في الحديث انتهى المسور بن مخرمة بن نوفل بن اهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب الزهري ابو عبد الرحمن امه الشفاء بنت عوف اخت عبد الرحمن بن عوف قال عمر وبن علي ولد بمكة بعد الهجرة بسنتين فقدم به المدينة في عقب ذي الحجة سنة ثمان ومات سنة اربع وستين اصابه المنجنيق وهو يصلي في الحجر فمكث خمسة ايام وهو ابن ثلاث وستين وفيها ارخه الواقدي وقيل قتل مع ابن الزبير سنة ثلاث وسبعين والاول اصح وقال الزبيري كان ممن يلزم عمر بن الخطاب وكان من اهل الفضل والدين كذا في تهذيب التهذيب وذكره الحافظ في القسم الاول من الاصابة وقال ابن عبد البر في الاستيعاب وهو اصغر من ابن الزبير باربعة اشهر وقبض النبي صلى الله عليه وسلم والمسور ابن ثمان سنين وسمع من النبي صلى الله عليه وسلم وحفظ عنه وكان فقيها من اهل الفضل والدين لم يزل مع خاله عبد الرحمن بن عوف مقبلا ومدبرا في امر الشورى وبقي بالمدينة الى ان قتل عثمان ثم انحدر الى مكة فلم يزل بها حتى توفي معاوية فلم يزل بمكة حتى قدم الحصين بن نمير مكة لقتال ابن الزبير وذلك في عقب المحرم او صدر صفر وحاصر مكة وفي حصاره ومحاربة اهل مكة اصاب المسور حجر من حجارة المنجنيق وهو يصلي في الحجر فقتله وذلك مستهل ربيع الاول سنة اربع وستين وصلى عليه ابن الزبير بالحجون وهو معدود في المكيين توفي وهو ابن اثنتين وستين سنة انتهى وابن عباس اي تحدثنا

حتى طلعت الحمراء هي النجمة الحمراء التي تطلع قبل الفجر وهي نجمة مضيئة كذا في المنتخب ثم نام ابن عباس فلم يستيقظ الا باصوات اهل الزوراء بفتح الزاء المعجمة وسكون الواو وبالمد موضع عند سوق المدينة قرب المسجد النبوي مرتفع كالمنارة كذا في المنتخب وقال الحافظ ابن حجر كما في وفاء الوفاء هو مكان معروف بالمدينة عند السوق وزعم الداودي انه كان مرتفعا كالمنارة وكانه اخذه من امر عثمان بالتاذين عليه وذلك كان بالزوراء الذي يؤذن عليه لانه الزوراء نفسها اهـ فقال اي ابن عباس لاصحابه اتروني ادرك اي من الوقت اصلي فيه ثلثا اي ثلث ركعات يريد اي ابن عباس بقوله ثلثا الوتر وهذا تفسير من بعض الرواة فسر قوله ثلثا بالوتر اصلي يعني ركعتي الفجر اي سنة الفجر اصلي فيه صلوة الفجر اي فرض الفجر ركعتين قبل ان تطلع الشمس فقالوا اي اصحاب ابن عباس نعم فصلى الوتر وركعتي الفجر وصلوة الصبح قال في المباني هذا اسناد صحيح ويدل هذا ان الوتر لا يسقط بخروج وقته كسائر السنن المؤكدة وبهذا اي بوجوبه وبهذا قال ابو حنيفة الوتر فرض اي عملا واجب علما سنة سبا حتى اذا تذكره في الفجر يفسد الفجر عنده فاذا اعاد صلاة العشاء لفساد هالا يعيد وتره وهذا مشهور في الفروع وهذا يدل ايضا على جواز السمر بعد العشاء انتهى مختصرا وهذا اي قول ابن عباس اتروني ادرك الى آخره في آخر وقت الفجر لانه لو لم يكن آخر الوقت لم يسأل اصحابه عن ادراك الوتر ثلث ركعات و سنة الفجر ركعتين وفرض الفجر قبل طلوع الشمس فمحال ان يكون الوتر عنده اي عند ابن عباس يجزي فيه اي في الوتر اقل من ثلث ركعات ثم يصليه اي الوتر حينئذ اي في مثل هذا الوقت القليل ثلثا اي ثلث ركعات مع مايخاف اي ابن عباس من فوت الفجر فدل ذلك اي اداء ابن عباس الوتر ثلث ركعات في مثل هذا الوقت على صحة ماصرفنا اليه معاني احاديث اي احاديث

فی الوتر انه ثلث وقد روی عن علی بن ابی طالب فی الوتر ایضا انه ثلث حدثنا فهد قال ثنا ابو غسان قال ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن الحارث عن علی قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یوتر بتسع سور من المفصل فی الرکعة الاولی الهکم التکاثر وانا انزلناه فی لیلة القدر واذا زلزلت وفی الثانیة والعصر واذا جاء نصر الله وانا اعطیناک الکوثر وفی الثالثة قل یا ایها الکافرون وتبت وقل هو الله احد وروی عمران بن حصین عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل ذلک حدثنا فهد قال ثنا الحمانی قال ثنا عباد بن العوام عن الحجاج عن قتادة عن زرارة ابن اوفی عن عمران بن حصین ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی الوتر فی الرکعة الاولی بسبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیة قل یا ایها الکافرون وفی الثالثة قل هو الله احد

ابن عباس فی الوتر انه ای الوتر ثلث رکعات وقد روی عن علی بن ابی طالب وفی نسختی المنتخب والمبانی بحذف ابن ابی طالب وفی نسختیهما رضی الله عنه عن النبی علیه السلام فی الوتر ایضا انه ثلث رکعات حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو غسان مالک ابن اسمعیل النهدی مولاهم الکوفی قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق السبیعی الکوفی عن ابی اسحق السبیعی عمرو بن عبد الله الکوفی عن الحارث بن عبد الله الاعور الکوفی عن علی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنه قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یوتر بهذا عند احمد من طریق اسرائیل وزاد الترمذی من طریق ابی بکر بن عیاش بثلاث یقرأ فیهن بتسع سور من المفصل وعند الترمذی بعده یقرأ فی کل رکعة بثلاث سور آخرهن قل هو الله احد وعلی هذا تم حدیثه قال ابو الطیب فی شرحه یحتمل انه کان فی کل من الثلاث یقرأ سورتین من المفصل ویختم بالاخلاص ویحتمل انه لم یفعل ذلک الا فی الاخیرة وعلی الاول یستفاد منه انه لا بأس بتکریر السورة فی الرکعتین قاله الشیخ ابن حجر انتهی قلت لکن الزیادة الآتیة عند الطحاوی واحمد یرجح الاحتمال الثانی قال احمد قال الاسود یقرأ فی الرکعة الاولی الهکم التکاثر وانا انزلناه فی لیلة القدر واذا زلزلت وزاد احمد الارض وفی زاد احمد الرکعة الثانیة والعصر واذا جاء نصر الله زاد احمد والفتح وانا اعطیناک الکوثر وفی الرکعة کما زاد احمد الثالثة قل یا ایها الکافرون وتبت یدا ابی لهب کما زاد احمد وقل هو الله احد والحدیث اخرجه احمد فی مسنده عن محمد بن عبد الله بن الزبیر واسود بن عامر عن اسرائیل باسناده نحوه واللفظ لاسود واخرجه الترمذی فی جامعه عن هناد عن ابی بکر بن عیاش عن ابی اسحق باسناده مختصرا کما ذکرناه وترجم علیه ما جاء فی الوتر بثلاث واخرجه احمد ایضا فی مسنده عن اسود ابن عامر عن ابی بکر باسناده بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یوتر بثلث وهذا الحدیث صریح فیما ذهب الیه اصحابنا من الایتار بثلاث ولهذا ترجم علیه الترمذی بذلک لم یتکلم علیه بشیء وقد ضعفه غیره لضعف الحارث الاعور وقد اجیب عنه بانه وان ضعفه الجمهور وکذبه الشعبی لکن وثقه ابن معین واحمد بن صالح المصری وذکره ابن شاهین فی الثقات وقال قیل لاحمد بن صالح قال الشعبی کان یکذب قال لم یکن یکذب فی الحدیث انما کان کذبه فی رأیه کما فی تهذیب التهذیب وقال الذهبی فی المیزان وحدیث الحارث فی السنن الاربعة والنسائی مع تعنته فی الرجال فقد احتج به وقوی امره والجمهور علی توهین امره مع روایتهم لحدیثه فی الابواب هذا الشعبی یکذبه ثم یروی عنه والظاهر انه کان یکذب فی لهجته وحکایاته وامانی الحدیث النبوی فلا وکان من اوعیة العلم انتهی وقال ابن عبد البر فی جامع بیان العلم حین ذکر تکذیب النخعی للشعبی معاذ الله ان یکون الشعبی کذابا بل هو امام جلیل والنخعی مثله جلالة وعلما ودینا واظن الشعبی عوتب لقوله فی الحارث کان احد الکذابین ولم یبین من الحارث کذب وانما نقم علیه افراطه فی حب علی وتفضیله له علی غیره ومن ههنا والله اعلم کذبه الشعبی لان الشعبی یذهب الی تفضیل ابی بکر انتهی وفی مسند احمد عن وکیع عن ابیه قال حبیب بن ابی ثابت لابی اسحاق حین حدث عن الحارث عن علی فی الوتر یا ابا اسحق یسادی حدیثک هذا ملامسیدک ذهبا کما فی تهذیب التهذیب فعلی هذا لا ینحط حدیثه عن درجة الاستشهاد وروی وفی نسختی المنتخب والمبانی وقد روی عن عمران بن حصین عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل ذلک ای مثل ما روی عن علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه اوتر بثلاث حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا الحمانی یحیی بن عبد الحمید الکوفی قال ثنا عباد بن العوام عن عمر الواسطی عن الحجاج بن ارطاة النخعی الکوفی القاضی عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن زرارة بن اوفی العامری الحرشی البصری عن عمران بن حصین الخزاعی الصحابی ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی الوتر فی الرکعة الاولی بهذا هو فی نسختی المنتخب والمبانی وفی نسخة الحادی بحذف فی الرکعة الاولی سبح اسم ربک الاعلی وفی الرکعة الثانیة قل یا ایها الکافرون وفی الرکعة الثالثة قل هو الله احد اسناده حسن واخرجه البزار فی مسنده ثنا بشر بن خالد ثنا

وروى عن زيد بن خالد الجهني عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فاحدثنا يونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن عبد الله بن ابي بكر عن ابيه ان عبد الله بن قيس ابن مخرمة اخبره عن زيد بن خالد الجهني انه قال لارمقن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

شعبة عن قتادة عن زرارة عن عمران بن حصين ان النبي عليه السلام كان يوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد كذا في المنتخب اخرجه النسائي عن بشر بن خالد باسناده المذكور ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم اوتر بسبح اسم ربك الاعلى ثم قال لا اعلم احدا تابع شعبة على هذا الحديث خالفه يحيى بن سعيد ثم اسند من طريقه عن شعبة بهذا الاسناد قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر فقرأ في اول بسبح اسم ربك الاعلى الحديث انتهى قلت تابع شعبة على هذا عباد بن العوام عن الحجاج عن قتادة عند الطحاوي واخرجه الطبراني ايضا في الكبير من طريق الحجاج بسياق البزار كما في مجمع الزوائد قال الهيثمي وفيه الحجاج بن ارطاة وفيه كلام انتهى واخرجه ابن ابي شيبة عن عمران بلفظ الترمذي وابن النجار عن عمران ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلاث يقرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية بقل يا ايها الكافرون وفي الثالثة بقل هو الله احد كما في الكنز وقد ذكر الزبيدي في الاتحاف ان ابن ابي شيبة اخرجه عن شعبة ولم اقف على اسناد ابن النجار وسياقه سياق الطحاوي بل ارفع منه في الايتار بثلاث قال السندي محييا عما قال النسائي لا يخفى ان الظاهر انهما حديثان ولا بعد في ذلك مع اتحاد الاسناد فتمثل هذه المخالفة لا تضر والله تعالى اعلم انتهى وروى وفي نسختي المنتخب المباني وقد

روى عن زيد بن خالد الجهني عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في الوتر ما حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي المصري قال ثنا ابن وهب عبد الله المصري الفقيه ان مالكا امام دار الهجرة حدثه اي ابن وهب عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري المدني عن ابيه ابي بكر بن محمد الانصاري المدني القاضي ان عبد الله بن قيس بن مخرمة بن المطلب بن عبد مناف المطلبي اخو محمد من رواة الستة الا البخاري يقال له صحبة قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات واستعمله عبد الملك بن مروان على الكوفة والبصرة واستقضاه الحجاج على المدينة سنة ثلث وسبعين وبقي الى سنة ست وسبعين قاضيا ذكره خليفة وقال ابو القاسم البغوي في الصحابة يشك في سماعه وقال العسكري له رؤية وروى ابن شاهين في ترجمة حديثا فيه بقية كنه غلط واسنار داه عن زيد بن خالد كذا في تهذيب التهذيب وقال في الاصابة ذكره البخاري وابو حاتم وابن حبان في التابعين وذكره في الصحابة ابن ابي خيثمة والبغوي وابن شاهين وذكر العسكري

انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير انتهى وقال الزرقاني مات سنة ست وسبعين اخبره اي ابا بكر بن محمد عن زيد بن خالد الجهني انه اي زيد بن خالد قال وعند ابن ابي خيثمة عن ابن ابي اويس عن ابيه عن عبد الله بن محمد بن عمرو بن عزم عن ابيه عن عبد الله بن قيس بن مخرمة قال قلت لارمقن الحديث اخرجه البغوي عن ابن ابي خيثمة وقال يشك في سماعه واخرجه ابن شاهين عن البغوي واستدركه ابو موسى من طريق ابن شاهين قال البغوي رواه مالك في الموطا عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن عبد الله بن قيس عن زيد بن خالد قال قلت لارمقن الحديث قلت وهذا هو الصواب وهكذا اخرجه مسلم واصحاب السنن من طريق مالك وابو اويس كثير الوهم فسقط عليه الصحابي وسماع ابي اويس كان مع مالك فالعمدة على رواية مالك كذا في الاصابة لارمقن بفتح اللام لانها للتاكيد كما في المنتخب وفتح الهمزة واسكان الراء وضم الميم وفتح القاف والنون الثقيلة كما قال الزرقاني اي لانظرن وارقبن واحافظن من الرمق بفتح فسكون او بفتحتين وهو النظر الى الشيء على وجه المراقبة والمحافظة يقال رمق يرمق رمقا من باب نصر وطلب واكد باللام والنون مبالغة في طلب تحصيل معرفة ذلك وضبطه قاله البيجوري في حاشية الشمائل وفي المغرب رمقه اطال النظر اليه من باب طلب وفي النهاية الرمق النظر الى الشيء شزرا نظر العداوة قال الطيبي فاستعير ههنا لمطلق النظر كما استعير المرسن وهو الانف فيه اسن المطلق الالف عدل من الماضي الى المضارع استحضارا لتلك الحالة الماضية لتقررها في ذهن السامع ابلغ تقرير ويشهد بذلك عناية بالمؤكدات المتعددة انتهى صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد مسلم وابو داود وابن ماجة وابو عوانة الليلة وعند مالك واحمد لارمقن الليلة صلوة الخ وعند محمد في الموطا والترمذي في الشمائل بحذف الليلة كما عند الطحاوي قال زين العرب اي لانظرن واحفظن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الليلة حتى ارى كم صلى انتهى وقال في الاوجز اي ناظرة من الليل والا فالفريضة وغيرها قد كان يشاهدها في اكثر الايام بدون التكلف انتهى قال هكذا عند مالك وابي داود وغيرهما

فتوسدت عتبته او فسطاطه فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم رکعتین خفیفتین ثم صلی رکعتین طویلتین طویلتین طویلتین ثلث مرارا ثم صلی رکعتین وهما دون اللتین قبلهما ثم صلی رکعتین هما دون اللتین قبلهما

ای زید بن خالد وعند احمد والترمذی بحذف قال فتوسدت بصیغة المتکلم عتبته ای عتبة بابه ای جعلتها کالوسادة بوضع رأسی علیها قاله الزرقانی وقال فی النهایة العتبة فی الاصل اسکفة الباب وکل مرقاة من الدرج عتبة انتهی وقال الراغب العتب کل مکان ناب بنازله ومنه قیل للمرقاة والاسکفة الباب عتبة انتهی او فسطاطه هکذا عند مالک ومحمد واحمد وابی داؤد والترمذی وابن ماجة وابی عوانة ولم یقع عند مسلم فتوسدت عتبته او فسطاطه قال النووی فی تهذیبه الفسطاط بیت من شعر کذا قاله اهل اللغة وفیه ست لغات فسطاط وفستاط وفساط بضم الفاء فیهن وکسرها وبضم اجود انتهی وقال فی المغرب الفسطاط الخیمة العظیمة وعن اللیث هو ضرب من الابنیة وقال الازهری کل مدینة فسطاط انتهی مختصرا وقال فی الفائق هو ضرب من الابنیة فی السفر دون السرادق انتهی وقال الباجی کما فی الاوجز الفسطاط نوع من القباب والفسطاط مجتمع المصر والخبر بالتفسیر الاول اشبه انتهی وقال القاری کما فیه المراد من توسده توسد عتبة فهو شک من الراوی عن زید انه توسد عتبة بیته او عتبة فسطاطه صلی الله علیه وسلم والظاهر الثانی لان الاطلاع علی صلوته صلی الله علیه وسلم انما یتصور حال کونه فی الخیمة فی زمان السفر الخالی عن الازواج المطهرات فالترديد انما هو فی العبارة والا فالمقصود من عتبة ایضا عتبة فسطاطه فی الحقیقة لا شک فیه انتهی وقیل هو محمول علی ان ذلک حین سمعه قام یصلی لا قبل ذلک لانه من التجسس المنهی عنه وانما ترتب الصلوة فمحمود قاله الزرقانی فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم هکذا عند ابی داؤد والترمذی وابی عوانة وعند مالک وابن ماجة فقام رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی وعند محمد قال فقام فصلی وعند احمد ومسلم فصلی رکعتین خفیفتین هکذا عند محمد واحمد ومسلم وابی داؤد والترمذی وابن ماجة وابی عوانة کلهم من طریق مالک ولم یقع ذکر الرکعتین الخفیفتین عند مالک فی الموطا بروایة یحیی قال الباجی کما فی الاوجز انفرد یحیی بن یحیی فی الرکعتین الاولیین طویلتین وسائر اصحاب الموطا قالوا عن مالک فی الاولی خفیفتین انتهی وقال ابن عبد البر کما فی الزرقانی لم یتابع یحیی علی هذا احد من الرواة والذی فی الموطا عند جمیعهم فصلی رکعتین خفیفتین ثم صلی رکعتین طویلتین طویلتین فاسقط یحیی ذکر الرکعتین الخفیفتین وذلک خطأ واضح لان المحفوظ عن النبی صلی الله علیه وسلم من حدیث زید بن خالد وغیره کعائشة انه کان یفتتح صلوة اللیل برکعتین خفیفتین انتهی ثم صلی رکعتین طویلتین طویلتین هکذا هو مکرر ثلاث مرات عند مسلم وابی داؤد والترمذی وابن ماجة وابی عوانة وهکذا هو فی اکثر نسخ الموطا بروایة یحیی وفی بعض النسخ بروایته مرتین وعند محمد واحمد مرة قال الباجی کما فی الاوجز ان یحیی قال طویلتین ثلثا وسائر اصحاب الموطا یقول ذلک مرتین انتهی وقال الزرقانی والذی قاله ابو عمر بن عبد البر ان یحیی قال طویلتین مرتین وغیره یقول ثلث مرات فوهم یحیی فی الموضعین وذلک مما عد علیه من سقطه وغلطه والغلط لا یسلم منه احد وهو الصواب فانه فی روایة مسلم وغیره من طریق مالک ثلاثا انتهی ملتقطا وقال فی الاوجز اکثر النسخ الموجودة عندی بروایة یحیی بن یحیی من المصریة والهندیة فیها ذکر طویلتین ثلث مرات فالظاهر انه وقع السقوط من الکاتب فی نسخة ابن عبد البر وعلی هذا فلا خلاف فی روایة یحیی وغیره ویحتمل ان یقال انه لما کان ذکر طویلتین ثلث مرات لمجرد المبالغة حذفه الامام مالک اختصارا فعلی هذا هو اختصار من الامام مالک لیس بغلط من یحیی ویؤیده ان الحدیث اخرجه محمد فی مؤطاه عن مالک ولیس فیها ذکر طویلتین الا مرة واحدة انتهی قلت وهکذا اخرجه احمد عن عبد الرحمن عن مالک مرة قال الطیبی ذکر طویلتین ثلاث مرات ارادة لغایة الطول وانتهائه ولا طول بعد ذلک عرفا ثم تنزل شیئا فشیئا انتهی وقال زین العرب ولیس المراد بذلک طویلتین رکعتین بل المراد رکعتان علی غایة الطول انتهی وقال فی النخب وهی صفة للرکعتین والتکرار للتاکید والمبالغة انتهی وقال البیجوری فی حاشیته ثلاث مرات علی وجه التاکید للدلالة علی المبالغة فی تطویل هاتین الرکعتین فکانهما بمنزلة ست رکعات طویلات وانما بولغ فی تطویلهما لان النشاط فی اول الصلوة بعد المقدمة یکون اقوی والخشوع یکون اتم انتهی ثلث مرارا ولم یقع ذلک فی نسختی النخب والمبانی ثم صلی رکعتین وهما ای الرکعتین دون الرکعتین اللتین قبلهما ای فی الطول وانما کانتا دون اللتین قبلهما لانه اذا استوفی الغایة فی النشاط والخشوع اخذ فی النقص شیئا فشیئا فیخفف من التطویل علی سبیل التدریج وهکذا یقال فیما بعد قاله البیجوری ثم صلی رکعتین هما وعند مالک وغیره وهما بزیادة الواو دون اللتین قبلهما فی الطول ومعنی ذلک ان آخر الصلوة

ثم اوتر فذلك ثلث عشرة ركعة

مبنى على التخفيف كما تقدم ولهذا شرع هذا المعنى فى الفرائض قاله الباجى كما فى الاوجز ثم اوتر هكذا فى نسخة المبانى وزاد فى نسخة المنتخب قبل قوله ثم اوتر ثم صلى ركعتين هما دون اللتين قبلهما فنى النسخة الموجودة عندنا وفى نسخة المبانى ذكر ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما مرتين وهكذا هو عند محمد فى موطائه وعلى هذا يكون عدد ركعاته قبل الوتر ثمانية وفى نسخة المنتخب ثلاث مرات وهكذا يظهر من شرح المبانى حيث قال ان المذكور ركعتين ركعتين خمس مرات اى مع الركعتين الخفيفتين والركعتين الطويلتين وهكذا هو عند ابى عوانة عن يونس بسند المصنف ومن طريق القعنبى عن مالك وهكذا هو عند ابن جرير كما فى الكنز وهكذا هو فى بعض نسخ الموطا لمحمد كما فى التعليق الممجد وهكذا ذكره البغوى فى المصابيح واعترض عليه فى المشكوة كما سيأتى وعلى هذا يكون عدد الركعات قبل الوتر عشرة وبناء على هذا قال فى المنتخب قوله ثم اوتر اى بعد ان صلى عشر ركعات ركعتين ركعتين فهذا صريح انه اوتر بثلاث ركعات لانه قال فذلك ثلاث عشرة ركعة والاشارة الى ما صلى فلو لم يكن الوتر ثلاثا لم يكن المجموع ثلاث عشرة ركعة لان المذكور قبل الوتر ركعتين ركعتين خمس مرات فالجملة عشر ركعات انتهى وهكذا قال فى المبانى وقال المظهر كما نقله الطيبى الوتر ههنا ثلاث ركعات لانه عد ما قبل الوتر عشر ركعات لقوله ركعتين خفيفتين ثم قال ركعتين طويلتين فهذه اربع ركعات ثم قال ثلاث مرات صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما فهذه ست ركعات اخر وهو من كلام الشيخ التوربشتى انتهى وعند احمد ومسلم وابى داود والترمذى فى الشمائل وابن ماجة والبيهقى فى سننه اربع مرات قال فى المشكوة قوله ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما اربع مرات هكذا فى صحيح مسلم وافراده من كتاب الحميدى وموطا مالك وسنن ابى داود وجامع الاصول انتهى ومقصوده الاعتراض على البغوى حيث ذكره فى المصابيح ثلث مرات قاله القارى كما فى الاوجز وعلى هذا يكون عدد الركعات قبل الوتر اثنى عشر قال الطيبى فعلى هذا لا يدخل الركعتان الخفيفتان تحت ما اجمله بقوله فذلك ثلث عشرة ركعة ويكون الوتر ركعة واحدة ولعل ناسخ المصابيح لما رأى المجمل جعل الخفيفتين من جملة المفصل فكتب قوله ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما ثلاث مرات ومن ذهب الى ان الوتر ثلاث ركعات حمل قوله ثم اوتر على ثلاث ركعات فعليه ان يخرج الركعتين الخفيفتين من البين انتهى وعند مالك فى الموطا خمس مرات وقال البيهقى بعد ما اخرج الحديث من طريق القعنبى عن مالك بذكر اربع مرات رواه مسلم فى الصحيح عن قتيبة عن مالك زاد ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما وكذلك قال القعنبى فى غير هذه الرواية انتهى ومقتضاه ان يكون مسلما رواه بخمس مرات لكن الذى وجدته فى صحيح مسلم عن قتيبة باربع مرات وهكذا ذكره عن مسلم غير واحد والله اعلم قال فى الاوجز هكذا فى جميع النسخ الموجودة عندنا برواية يحيى بن يحيى من المصرية والهندية بذكر ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما خمس مرات وفى حاشية المجتبائية عن المحلى وفى شمائل الترمذى كرر خمس مرات وكذا وجدت ذلك فى نسخ الكتاب انتهى مختصرا قلت وهكذا ذكر فى التعليق الممجد عن المحلى لكن الذى رأيته فى الشمائل اربع مرات قال فى الاوجز فعلى هذا هى عشر ركعات والركعتان الطويلتان فى اول الحديث والركعتان الخفيفتان قبل ذلك كما تقدم فنى اربعة عشر ركعة بدون الوتر والمجموع كان ثلث عشرة ركعة كما سيأتى فاما ان يحمل ذكر هذا اللفظ خمس مرات على الوهم او يؤول بان لم يعتد فيها الركعتان الخفيفتان فى اول الصلوة كما حكى امثال هذا التوجيه عن شراح الحديث ويحتمل عندى توجيها آخر لتصحيح الكلام وهو ان قوله فذلك ثلث عشرة ركعة مدرج من احد الرواة ذكره باعتبار مجموع ما رأى ولما لم يكن فى المذكور ذكر الركعتين الخفيفتين لم يعدهما وعد الوتر واحدا فالذى يرى الوتر ثلث ركعات يكون المجموع عنده خمس عشرة ركعة او سبعة عشر ركعة وهذا كله على النسخ التى بايدينا وذكر الخطيب فى المشكوة ان هذا اللفظ فى موطا مالك اربع مرات فعلى هذا زيادة الخامس فى النسخ الموجودة وهم من النساخ ولا يكون المذكور فى الرواية ثلث عشرة الا بجعل الوتر ثلث ركعات انتهى اى باعتبار رواية مالك فانه لم يقع عنده برواية يحيى ذكر الركعتين الخفيفتين فى الافتتاح كما تقدم فذلك هكذا عند مسلم وابى داود والترمذى وابى عوانة واحمد وعند مالك وابن ماجة والبيهقى فتلك وتم حديث محمد فى موطائه على قوله ثم اوتر قال فى المبانى وانما ذكر اسم الاشارة فى قوله فذلك ثلاث عشرة ركعة باعتبار المجموع والا فالقياس ان يقال فتلك فافهم انتهى ثلث عشرة ركعة هذا مشكل باعتبار ما وقع فى النسخة المطبوعة الموجودة عندنا فانه ذكر ركعتين خفيفتين ثم ذكر ركعتين طويلتين ثم ذكر ركعتين دونهما مرتين وهكذا ذكر محمد فى الموطا عن مالك وعلى هذا يكون

فالكلام فى هذا مثل الكلام فيما تقدم ۔ وقد روى عن ابى امامة عن النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك ما حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا عمارة بن زاذان عن ابى غالب عن ابى امامةؓ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر بتسع فلما بدن وكثر لحمه اوتر بسبع وصلى ركعتين وهو جالس يقرأ فيهما اذا زلزلت وقل يا ايها الكافرون

عدد ركعاته قبل الوتر ثمانية والوتر ثلث ركعات فيكون المجموع احدى عشرة ركعة وهذا يصح على رواية محمد فانه لم يقع فى حديثه فذلك ثلث عشرة ركعة ولا يصح على رواية الطحاوى فانه صرح بكون الركعات ثلث عشرة ركعة فى المجموع اللهم الا ان يقال ان المصنف الطحاوى رحمه الله تعالى وقع فى حديثه فى النسخة المطبوعة ثم صلى ركعتين طويلتين طويلتين طويلتين ثلث مرار فحمل قوله ثلث مرار على انه صلى ركعتين طويلتين ثلث مرات فيكون عدد الركعات ستة ثم صلى ركعتين وهما مقرونين ثم اوتر بثلث ركعات فيكون مجموع عدد الركعات ثلث عشرة ركعة بدون الركعتين الخفيفتين فى الافتتاح عند من قال بالايتار بثلاث واما من اختار الايتار بركعة فيكون المجموع على قوله ثلث عشرة ركعة مع الركعتين الخفيفتين فى الافتتاح وقد اجاب الشراح عن اعتراض الخطيب على البغوى بنحو هذا قال فى تنقيح الرواة وقد يقال فى توجيه ما فى المصابيح ان قوله طويلتين ثلاث مرات محمول على ست ركعات بحذف حرف العطف والركعتان الخفيفتان خارجتان والوتر بركعة والاظهر ان التكرير للمبالغة فى الطول لمعات مرقاة عون كشف انتهى والحديث اخرجه مالك ومحمد فى مؤطيهما ومسلم عن قتيبة والترمذى فى الشمائل عنه وعن اسحاق ابن موسى عن معن وابو داؤد عن القعنبى والبيهقى فى سننه من طريقه وابو عوانة فى مسنده عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب ابى اسماعيل وابى داؤد عن القعنبى وابن ماجة عن عبد السلام بن عاصم عن عبد الله بن نافع الزبيرى ستتهم عن مالك باسناده نحوه واخرجه النسائى عن قتيبة عن مالك كما قال الزرقانى واخرجه ابن جرير عن زيد بن خالد كما فى الكنز واخرجه احمد فى مسنده عن عبد الرحمن عن مالك عن عبد الله بن ابى بكر عن عبد الله بن قيس قال عبد الله وثنا مصعب حدثنى مالك عن عبد الله بن ابى بكر عن ابيه ان عبد الله بن قيس بن مخرمة اخبره عن زيد بن خالد الجهنى فذكر الحديث ولم يذكر عبد الرحمن فى حديث مالك عن ابيه والصواب ما روى مصعب عن ابيه وكذا ثنا ابو موسى الانصارى ثنا معن ثنا مالك عن عبد الله بن ابى بكر عن ابيه ان عبد الله بن قيس بن مخرمة اخبره عن زيد بن خالد الجهنى والصواب ما قال مصعب ومعن عن ابيه ولم يذكر عبد الرحمن فيه عن ابيه وهم فيه انتهى فالكلام فى هذا اى فى حديث زيد بن خالد الجهنى مثل الكلام فيما تقدم من احاديث ابن عباس وغيره رضى الله عنهم كذا فى المنتخب وقد روى عن ابى امامة عن النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك اى فى صلوة الليل والوتر ما حدثنا سليمن بن شعيب الكيسانى المصرى قال ثنا الخصيب بن ناصح الحارثى البصرى نزيل مصر قال ثنا عمارة بن زاذان الصيدلانى البصرى عن ابى غالب البصرى ويقال الاصبهانى صاحب ابى امامة عن ابى امامة الباهلى صدى بن عجلان الصحابى ان رسول الله هكذا فى نسخة الحادى وفى نسختى المنتخب والمبانى ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يوتر بتسع ركعات كما زاد فى رواية الطبرانى فلما بدن هكذا عند الطبرانى وعند احمد والبيهقى حتى اذا بدن قال فى المنتخب قوله فلما بدن بتشديد اللام اى غلظ وضخم انتهى وكثر لحمه هكذا عند احمد والبيهقى وعند الطبرانى وكثر عليه لحمه اوتر بسبع هكذا عند احمد والطبرانى زاد الطبرانى ركعات وعند البيهقى اوتر بثلاث وصلى ركعتين هكذا عند احمد والبيهقى وزاد الطبرانى وسجدتين وهو اى رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس يقرأ فيهما هكذا عند الطبرانى والبيهقى اى فى الركعتين بعد الوتر وعند احمد نقرأ اذا زلزلت هكذا عند البيهقى وفى النسخ الثلثة الحادى والمنتخب والمبانى باذا زلزلت بزيادة الباء فى اوله وهكذا هو عند احمد والطبرانى وقل يا ايها الكافرون هكذا عند احمد والبيهقى وزاد الطبرانى بعده وقل هو الله احد قال فى الاتحاف عن المقدمات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ركعتين جالسا بعد وتره يقرأ فيهما جالسا بسورة الزلزلة وسورة التكاثر او قل يا ايها الكافرون فقد جاء ذلك فى حديثين ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فيهما بذلك لما فى الزلزلة والتكاثر من التخويف والوعظ ولما فى سورة الكافرون من التنزيه من عبادة سوى المعبود وافراد العبادة له بالتوحيد انتهى والحديث اخرجه الطبرانى فى الكبير عن محمد بن المنذر الازدى عن خالد ابن خداش وعن عمر بن حفص السدوسى عن عاصم بن على وعن ابى خليفة الفضل بن حباب الجمحى عن ابى الوليد الطيالسى ستتهم عن عمارة ابن زاذان باسناده نحوه كما فى الحادى والمنتخب قلت واخرجه احمد فى مسنده عن حسن بن موسى عن عمارة والبيهقى فى سننه من طريق عبد الواحد بن غياث عنه ثم قال البيهقى وكان البخارى رحمه الله يقول عمارة بن زاذان ربما يضطرب فى حديثه وقال فى المعرفة ابو غالب

فقد يجوز ان يكون ذكر شفعه وهو التطوع ووتره فجعل ذلك كله وترا كما قد ذكرنا في بعض ما تقدم ذكرناه وقد روينا عن ابي امامة من فعله ما يدل على هذا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داود قال ثنا سليمن بن حيان عن ابي غالب ان ابا امامة كان يوتر بثلث فثبت بذلك ان الوتر عند ابي امامة هو ما ذكرنا ومحال ان يكون ذلك عنده كذلك وقد علم من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم خلاف ولكن ما علمه من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم معناه فاصرفنا اليه والله اعلم

غيره قوى وقال في الجوهر النقي ذكر المزي في كتابه انه صالح الحديث وان الترمذي صحح له انتهى وقال الهيثمي بعدما اورد الحديث رواه احمد والطبراني في الكبير وزاد وقل هو الله احد ورجال احمد ثقات انتهى فقد يجوز ان يكون ذكر ابو امامة شفعه اي شفع النبي صلى الله عليه وسلم وهو اي الشفع التطوع ووتره صلى الله عليه وسلم اي في قوله كان يوتر بتسع وفي قوله اوتر بسبع فيكون التطوع في الاول ست ركعات وفي الثاني اربع ركعات ويكون الوتر في كليهما ثلث ركعات فجعل اي ابو امامة ذلك اي الشفع والوتر كله وترا كما قد وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف قد ذكرنا في بعض ما تقدم ذكرناه قال في المنتخب انما ذكر حديث ابي امامة هذا لان ظاهره كالحجة على اصحابنا في قولهم ان الوتر ثلاث وكالاعتراض ايضا على ما قرره من ان معنى الاحاديث التي رويت في هذا الباب اذا كشف يرجع حاصله الى ان الوتر ثلاث وتقرير الجواب ان ابا امامة رضي الله عنه اطلق في حديثه على تطوع النبي عليه السلام مع وتره وترا من قبيل اطلاق اسم الجزء على الكل وهذا سائغ شائع في الكلام فيكون مراده من قوله كان يوتر بتسع انه كان يتطوع بست ركعات ثم يوتر بثلاث وكذا قوله اوتر بسبع انه تطوع باربع ركعات ثم اوتر بثلاث كما قد اول بهذا التاويل فيما مضى من احاديث عائشة رضي الله عنها ثم ذكر ما يؤيد صحة هذا التاويل بقوله وقد روينا عن ابي امامة من فعله اي فعل ابي امامة في الوتر ما يدل على هذا اي على ما ذكرنا من التاويل حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا ابو داود الطيالسي سليمان البصري قال ثنا هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني عن بدل قوله قال ثنا سليمن بن حيان هكذا في نسختي المنتخب والمباني قال العيني في شرحيهما وسليمان بن حيان بالياء آخر الحروف الازدي ابو خالد الاحمر الكوفي روى له الجماعة انتهى وفي نسخة الحاوي سليم بن حيان وقال ابو داود هو الطيالسي وسليم بن حيان البصري روى لهما الشيخان انتهى والذي يظهر صحة نسخة الحاوي فان ابن ابي حاتم ذكر في كتاب الجرح والتعديل في ترجمة سليم بن حيان ابا غالب سمع اسامة بن ابا داود وفي تلامذته ولم يذكر هما في ترجمة سليمان بن حيان ابي خالد الاحمر وهكذا ذكر الحافظ في تهذيبه ابا داود وابا خالد الاحمر في تلامذة سليم ولم يذكرا ابا داود وفي تلامذة ابي خالد الاحمر وقد وقع في اسناد ابن ابي شيبة سليمان بن حيان والراوي عنه عبد الرحمان ابن مهدي وذكر الحافظ ابن مهدي في تلامذة سليم ولم يذكره في تلامذة سليمان فمحتمل ان يكون التصحيف وقع في نسخة ابن ابي شيبة كما وقع في نسخة الطحاوي وسليم بالفتح ابن حيان بمهملة وتحتانية بن بطام الهندي البصري من رواة البخاري وابي داود والترمذي قال احمد وابن معين والنسائي ثقة وقال ابو حاتم لا به باس وذكره ابن حبان في الثقات وقد تقدم ترجمة سليمان بن حيان ابي خالد الاحمر الكوفي عن ابي غالب ان ابا امامة هكذا في نسختي المنتخب والمباني وفي نسخة الحاوي عن ابي امامة انه كان يوتر بثلث والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سليمان بن حيان عن ابي غالب قال كان ابو امامة يوتر بثلاث ركعات كذا في المنتخب وقال بطريق المصنف اخرجه بطريق صحيح فثبت بذلك اي بفعل ابي امامة بالاتيان بثلاث ان الوتر اي عدد الوتر عند ابي امامة هو ما ذكرنا اي من انه صلى الله عليه وسلم اوتر بثلاث والباقي تطوع في الحديث المروي عنه سابقا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر بتسع فلما بدن وكثر لحمه اوتر بسبع ومحال ان يكون ذلك اي الوتر عنده اي عند ابي امامة كذلك اي ثلثا كما ثبت من فعله والحال انه قد علم من فعل رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم خلافه اي خلاف الوتر بثلاث ولكن ما علمه اي ابو امامة من فعل رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم معناه ما صرفنا اليه والله اعلم هكذا في نسخة المباني وفي نسخة المنتخب بحذف والله اعلم قال في المنتخب تشريحا لكلام المصنف وانما قلنا انه يؤيد صحة هذا التاويل لانه لو لم يكن معنى ما رواه عن النبي عليه السلام نحو ما ذكرنا لما جاز له ان يوتر بثلاث لانه يستحيل في حقه ان يعمل شيئا وقد علم من رسول الله عليه السلام انه فعل خلافه ولكن الذي فعله هو الذي علمه من رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى

وقد روى في ذلك عن ام الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الجزار عن ام الدرداء قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلث عشرة ركعة فلما كبر وضعف اوتر بسبع فالكلام في هذا مثل الكلام في حديث ابي امامة ايضا

وقد روى في ذلك عن ام سلمة رض عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثنا فهد قال ثنا علي بن معبد

وقد روى في ذلك اي في الوتر وصلوة الليل عن ام الدرداء عن رسول الله وفي نسختي النخب والمباني عن النبي صلى الله عليه وسلم ما قد حدثنا محمد بن خزيمة الاسدي البصري قال ثنا نعيم بن حماد المروزي الخزاعي قال ثنا ابو معاوية الضرير محمد ابن خازم الكوفي عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن عمرو بن مرة الجملي المرادي الكوفي الاعمى عن يحيى بن الجزار العرني الكوفي عن ام الدرداء زوجة ابي الدرداء يقال اسمها خيرة بنت ابي حدرد الاسلمي قال احمد خيرة بنت ابي حدرد الاسلمي هي ام الدرداء الكبرى وكذا قال ابن معين وقالا ايضا ابو حدرد اسمه عبد وقالا ام الدرداء الصغرى اسمها جهيمة وقال غيرهما جهيمة بنت فلان الوصابية قال ابو عمر اسم ام الدرداء الصغرى جهيمة بنت حيي الوصابية والصحبة لام الدرداء الكبرى وكانت من فضلاء النساء وعقلائهن وذوات الرأي منهن مع العبادة والنسك توفيت قبل ابي الدرداء بسنتين وكانت وفاتها بالشام في خلافة عثمان بن عفان وكانت قد حفظت عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن زوجها ابي الدرداء وعويمر الانصاري وام الدرداء الصغرى هي ايضا زوج ابي الدرداء ولا اعلم لها خبرا يدل على صحبة او رواية ومن خبرها ان معاوية خطبها بعد ابي الدرداء فابت ان تتزوجه انتهى من الاستيعاب مختصرا وقال ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل ام الدرداء الكبيرة امرأة ابي الدرداء لها صحبة روت عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة احاديث انتهى وفي المغاني وقال ابن الاثير قد جعل ابن مندة وابو نعيم خيرة ام الدرداء وجهيمة واحدة وليس كذلك فان الكبرى اسمها خيرة وام الدرداء الصغرى اسمها جهيمة الكبرى لها صحبة والصغرى لا صحبة لها هذا هو الصحيح وما سواه وهم وقال علي بن المديني كان لابي الدرداء امرأتان كلتاهما يقال لها ام الدرداء احداهما رأت النبي عليه السلام وهي خيرة بنت ابي حدرد والثانية تزوجها بعد وفاة النبي عليه السلام وهي التي تروي عنها وهي جهيمة الوصابية وقال ابو موسى هما واحدة وهو وهم منه وقال الامير ابو نصر خيرة بنت ابي حدرد ام الدرداء الكبرى زوجة ابي الدرداء لها صحبة يقال ماتت قبل ابي الدرداء وام الدرداء الصغرى جهيمة بنت حيي الوصابية هي التي خطبها معاوية بن ابي سفين فابت ان تتزوجه فظهر بهذا انهما اثنان والله اعلم قلت خيرة روى لها الطحاوي انتهى ولم يذكر في الكشف الكبرى في رواة الطحاوي بل اقتصر على ذكر الصغرى قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلث عشرة ركعة فلما كبر وضعف طعن في السن وهو الذي اريد هنا كما في رواية سعيد بن هشام عند مسلم وغيره فلما اسن واخذه اللحم اوتر بسبع ركعات كذا في معارف السنن وضعف اوتر بسبع قال في النخب اسناد صحيح وقال في الحاوي نعيم بن حماد روى عنه البخاري وبقية الاسناد اسناد الصحيحين اهـ والحديث لم اقف عليه عن ام الدرداء عند غير المصنف واخرجه الترمذي بعين هذا المتن وبهذا الاسناد ولكن في رواية عن ام سلمة موضع ام الدرداء فقال حدثنا هناد نا ابو معاوية فذكر باسناده عن ام سلمة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث عشرة فلما كبر وضعف اوتر بسبع ثم قال حديث ام سلمة حديث حسن واخرجه النسائي عن احمد بن حرب عن ابي معاوية باسناده بلفظ الطحاوي الا انه قال في آخره اوتر بتسع واخرجه الحاكم ايضا من طريق ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي معاوية بلفظ الترمذي وصححه على شرط الشيخين وقال الذهبي على شرطهما وقال في الحاوي وقد روى ابن ابي شيبة هذا الاثر بهذا السند عن ام سلمة فقال ثنا ابو معاوية الى آخر اسناده عن ام سلمة قال وكذلك رواه الطبراني عن عبيد بن غنام عن ابي بكر بن ابي شيبة بسنده انتهى فالكلام في هذا اي في حديث ام الدرداء مثل الكلام في حديث ابي امامة ايضا يعني ان ام الدرداء اطلقت على تطوع النبي صلى الله عليه وسلم مع وتره وتراويحه بطريق المجاز كما ذكرناه وان المراد منه انه كان يوتر بثلاث بعد تطوعه بعشر ركعات فلما كبر اوتر بثلاث بعد تطوعه باربع كذا في المباني وقد روى في ذلك اي في الوتر عن ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي الرقي

قال ثنا جرير بن عبد الحميد عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بخمس وبسبع لا يفصل بينهن بسلام ولا كلام فقال يجوز ان يكون هذا قبل ان يحكم الوتر

قال ثنا جرير بن عبد الحميد الضبي الرازي القاضي عن منصور بن المعتمر السلمي الكوفي عن الحكم بن عتيبة الكوفي عن مقسم ابن بجرة مولى عبد الله بن الحارث عن ام سلمة هكذا في نسخة الحاوي وزادني نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بخمس وبسبع هكذا عند النسائي من طريق جرير وفي النسخ الثلثة الحاوي والمنتخب والمباني بسبع وبخمس وهكذا هو عند احمد من طريقه وعنده ايضا من طريق سفيان بخمس او سبع وعند النسائي من طريق اسرائيل بسبع او بخمس وهكذا هو عند ابن ماجة من طريق زهير لا يفصل بينهن اي بين ركعات الوتر بسلام ولا كلام هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ولا بكلام بزيادة الباء وهكذا هو عند احمد والنسائي من طريق جرير وعند احمد من طريق سفيان بكلام ولا تسليم وعند ابن ماجة بتسليم ولا كلام قال في فتح الملهم لعل السلام ليس في حديثها سلام التحليل بل المراد بالسلام والكلام المخاطبة مع الناس والغرض نفي تخللها فيما بين الخمس او السبع لتحصيل الموالاة انتهى والحديث اخرجه احمد في مسنده عن جرير والنسائي عن قتيبة عنه واحمد ايضا عن عبد الرزاق عن سفيان والنسائي ايضا عن القاسم بن زكريا عن عبيد الله عن اسرائيل وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة عن حميد بن عبد الرحمن عن زهير اربعتهم عن منصور باسناده نحوه الا ان اسرائيل زاد عن ابن عباس عن ام سلمة وقال في الحاوي ورواه الطبراني عن يعقوب بن اسحاق ابن الزبير الحلبي عن ابي جعفر النفيلي عن مخلد بن يزيد عن سفيان الثوري عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا رواه عن ابن عباس عن ام سلمة ورواه من طرق عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ام سلمة انتهى وقال في المنتخب بطريق المصنف اسناد حديث ام سلمة صحيح وقال في الحاوي فهذا تقدم توثيقه وعلى ابن معبد هذا ابن شداد روى له الترمذي وقال ابو حاتم ثقة روى عن محمد بن الحسن الجامع الكبير والصغير وبقية الاسناد اسناد الصحيحين سوى مقسم روى له البخاري وقال احمد لم يسمع الحكم من مقسم الا اربعة احاديث واما غير ذلك فاخذها من كتاب انتهى وقال الحافظ في تهذيبه بعد ما ذكر قول احمد وعد ما يحيى القطان حديث الوتر والقنوت وعزمة الطلاق وجزاء الصيد والرجل يأتي امرأته وهن حائض رواه ابن ابي خيثمة في تاريخه عن علي بن المديني عن يحيى انتهى وقال ابن ابي حاتم في العلل سألت ابي عن حديث رواه علي بن ميمون الرقي عن مخلد بن يزيد الحراني عن سفيان عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بسبع وخمس ولا يفصل بينهن .... بتسليم ولا بكلام قال ابي هذا حديث منكر انتهى وقال البخاري في التاريخ الصغير حدثنا آدم قال حدثنا شعبة عن الحكم قلت لمقسم اني اوتر بثلاث فقال الا بخمس او سبع نقلت عمن قال عن الثقة عن عائشة وميمونة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال سفيان عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعرف لمقسم سماع من ام سلمة ولا ميمونة ولا عائشة وقال ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثنى مثنى والوتر ركعة من آخر الليل وحديث ابن عمر اثبت وقول النبي صلى الله عليه وسلم الزم ثم اسند حديثه من طريق مالك عن نافع وعبد الله ابن دينار عن ابن عمر كما تقدم وفيه فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة توتر له ما قد صلى انتهى على ان هذا الحديث مضطرب الاسناد فقد اخرجه احمد والنسائي والطحاوي من طريق جرير عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ام سلمة وهكذا اخرجه ابن ماجة عن زهير عن منصور واحمد عن عبد الرزاق عن سفيان عن منصور ورواه النسائي عن عبيد الله عن اسرائيل عن منصور فزاد في الاسناد ابن عباس بين مقسم وام سلمة وهكذا رواه الطبراني عن مخلد بن يزيد عن سفيان عن منصور ورواه النسائي من طريق يزيد عن سفيان بن الحسين عن الحكم فجعل الحديث لعائشة وميمونة وهكذا رواه البخاري في التاريخ الصغير عن آدم عن شعبة عن الحكم فكان الحديث مضطرب الاسناد منقطع الاسناد منكر المتن فلا تقوم به حجة وقد ذكر البخاري مقسما في الضعفاء وقال ابن سعد كان كثير الحديث ضعيفا وقال ابن حزم ليس بالقوي وثقه غيرهم فقد يجوز ان يكون هذا اي حديث ام سلمة قبل ان يحكم الوتر

فكان من شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بسبع وكان انما يراد منهم ان يصلوا وترا لا عدد له معلوم وقد روى عن ابى ايوب ما يدل على ان ذلك كان كذلك حدثنا ابو غسان قال ثنا يزيد ابن هرون قال انا سفيان بن حسين عن الزهرى عن عطاء بن يزيد الليثى عن ابى ايوب الانصارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوتر بخمس فان لم تستطع فبثلث فان لم تستطع فبواحدة فان لم تستطع فاومئ ايماء حدثنا احمد بن داود قال ثنا سهل بن بكار قال ثنا وهيب بن خالد قال ثنا معمر عن الزهرى عن عطاء بن يزيد عن ابى ايوب عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الوتر حق فمن اوتر بخمس فحسن

اى قبل احكام عدد الوتر قال فى المختار احكمه فاستحكم اى صار محكما فكان من شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بسبع ركعات وكان انما يراد منهم اى من الصحابة ان يصلوا وترا لا عدد له اى للوتر معلوم وفى نسختى المنتخب والمبانى معلوما وقد روى عن ابى ايوب ما يدل على ان ذلك اى الوتر كان وفى نسختى المنتخب والمبانى قد كان كذلك اى بلا عدد معلوم قبل احكام امره وانهم كانوا مخيرين فى عدده كما ذكرناه كذا فى المنتخب حدثنا ابو غسان قال فى الحاوى ابو غسان مالك بن عبد الله التجيبى المصرى انتهى وقال العينى فى شرحه المنتخب والمبانى ابو غسان مالك بن يحيى بن مالك الهمدانى المعروف بالسوسى انتهى وقد روى الطحاوى عن كل واحد منهما وتقدم ترجمتهما والذى قاله العينى صحيح فان مالك بن عبد الله يكنى ابا سعيد ومالك بن يحيى يكنى ابا غسان وقد تقدم التصريح بذلك فى اسناد المصنف فى هذا الباب فانه قال وذلك ان ابا غسان مالك بن يحيى الهمدانى حدثنا الخ قال ثنا يزيد بن هارون الواسطى قال انا سفيان بن حسين بن حسن الواسطى عن الزهرى محمد بن مسلم المدنى عن عطاء بن يزيد الليثى المدنى نزيل الشام عن ابى ايوب الانصارى خالد بن زيد المدنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوتر بخمس فان لم تستطع فبثلث فان لم تستطع فبواحدة فان لم تستطع فاومئ هكذا عند احمد والدارمى وفى النسخ الثلثة الحاوى والمنتخب والمبانى فاوم وهكذا عند البيهقى والحاكم وعند الدارقطنى فان شئت فاومئ ايماء قال فى النهاية الايماء الاشارة بالاعضاء كالرأس واليد والعين والحاجب وانما يريد به ههنا الرأس انتهى والمعنى من غلب عليه ولم يستطع ولم يقدر لعلة فيومئ ايماء كما فى حاشية النسائى والحديث اخرجه احمد فى مسنده والدارمى عن يزيد بن هارون وابن ابى شيبة ايضا عنه كما فى المنتخب والدارقطنى من طريق احمد بن سنان ومحمد بن يحيى والحاكم فى المستدرك من طريق سعيد بن مسعود والبيهقى فى سننه من طريقيهم عن يزيد بن هارون باسناده مثله الا ان الدارمى وابن ابى شيبة زادا فى اوله قال لى وعند الدارقطنى فان شئت بدل قوله فان لم تستطع قال فى الحاوى فى اسناده سفيان بن حسين الواسطى قال المروزى عن احمد بن حنبل ليس بذاك فى حديثه عن الزهرى وقال ابن معين فى حديثه ضعف ما روى عن الزهرى وفى رواية عنه ثقة فى غير الزهرى لا يدفع وحديثه عن الزهرى ليس بذاك انما سمع منه بالموسم وقال النسائى ليس به بأس الا فى الزهرى وقال ابن عدى هو فى غير الزهرى صالح الحديث وفى الزهرى يروى اشياء خالف الناس روى له الاربعة واستشهد به البخارى وذكره مسلم فى المقدمة انتهى وقال ابن حبان فى الثقات امارديه عن الزهرى فان فيها تخاليط يجب ان يجانب وهو ثقة فى غير الزهرى وقال فى الضعفاء يروى عن الزهرى المقلوبات وذلك ان صحيفة الزهرى اختلطت عليه كذا فى تهذيب التهذيب حدثنا احمد بن داود السدوسى المكى قال ثنا سهل بن بكار الدارمى البصرى قال ثنا وهيب بن خالد بن عجلان البصرى قال ثنا معمر بن راشد البصرى عن الزهرى عن عطاء بن يزيد عن ابى ايوب عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الوتر حق قال الطيبى الحق يجئ بمعنى الثبوت والوجوب ذهب ابو حنيفة الى الثانى والشافعى الى الاول اى ثابت فى السنة والشرع وفيه نوع تاكيد انتهى وقال فى المنتخب قوله الوتر حق صريح فى ايجاب الوتر لان الحق ههنا بمعنى الثابت ولا سيما وقد ذكر فى رواية ابى داود بلفظ على التى للايجاب انتهى قلت وقد وقع التصريح بلفظ الوجوب عند الدارقطنى من طريق غدر بن حسان الازدى عن سفيان بن عيينة عن الزهرى باسناده مرفوعا قال الوتر حق واجب قال الدارقطنى قوله واجب ليس بمحفوظ لا اعلم تابع ابن حسان عليه احد انتهى وقال العلامة ابن الترکمانى وابن حسان ثقة وقد زاد الرفع فيقبل انتهى مختصرا فمن اوتر بخمس اى بان صلى ركعتين تطوعا ثم صلى الوتر ثلث ركعات كما هو مذهب ابى حنيفة ويحتمل ان لا يجلس الا فى آخرهن كما هو مذهب الشافعى فحسن وفى نسختى المنتخب والمبانى

ومن اوتر بثلث فقد احسن ومن اوتر بواحدة فقد احسن ومن لم يستطع فليومئ ايماء حدثنا فهد قال ثنا يحيى بن عبد الله بن الضحاك

فهو حسن ومن اوتر بثلث اى بتسليمة كما عليه المتنا ولا خلاف فى جوازه عند الكل وانما الخلاف عندهم فى التفضيل قال النووى و الخلاف فى التفضيل بين الوصل والفصل انما هو فى الثلاث اما ما زاد عليها فالفصل فيه افضل قطعا كذا فى البذل فقد احسن ومن اوتر بواحدة فقد احسن وعند ابى داؤد من طريق بكر بن وائل ومن احب ان يوتر بواحدة فليفعل وعند الدارقطنى من طريق معمر ومن شاء فليوتر بركعة قال فى البذل قال النووى فيه دليل على ان اقل الوتر ركعة وان الركعة الواحدة صحيحة وهو مذهبنا ومذهب الجمهور وقال ابو حنيفة لا يصح الايتار بواحدة ولا تكون الركعة الواحدة صلوة ذا الاحاديث الصحيحة ترد عليه قلت بل يرد هذا بما قال القارى فى شرحه على المشكوة بانه لا يوجد مع الخصم حديث يدل على ثبوت ركعة مفردة فى حديث صحيح ولا ضعيف وقد ورد النهى عن البتيراء ولو كان مرسلا اذ المرسل حجة عند الجمهور وقولهم صح انه صلى الله عليه وسلم اقتصر على الايتار بواحدة رده ابن الصلاح بانه لم يحفظ ذلك وقول ابن حجر ان هذا غفلة منه مجردة فلا تقبل ولهذا قال جماعة من اصحاب الشافعى بكراهة الايتار بركعة وجواب ابن حجر ان مراده انه يكره الاقتصار عليها لان فعلها لا ثواب عليه حجة عليه اذ لو ثبت من فعله عليه الصلوة والسلام الايتار لا يحل لاحد ان يقول يكره الاقتصار خصوصا على مقتضى قاعدة الشافعية ان المكروه ما ورد عنه نهى مقصود فدل على ان النهى عن البتيراء صحيح انتهى مختصرا وقد تقدم الكلام على حديث النهى عن البتيراء مفصلا تحت اثر ابن عمر وذكر الحافظ فى التلخيص عن ابن الصلاح انه قال لا نعلم فى روايات الوتر مع كثرتها انه عليه الصلوة والسلام اوتر بواحدة فحسب ثم قال قلت قد روى ابن حبان من طريق كريب عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم اوتر بركعة انتهى واجاب عنه فى معارف السنن بان رواية كريب عن ابن عباس فى قصة مبيته فى بيت ميمونة فى الصحيحين وغيرهما بالطرق المتظافرة ليس بهذا السياق اصلا كما لا يخفى وقد تابع كريبا على السياق المعروف غير واحد كابى جمرة وغيره وفى بعض سياقاته تصريح بالثلاث كيف تقادم رواية شاذة بسياق شاذ السياقات المعروفة المتظافرة من طرق عديدة فكانه اختصار من قوله فى الحديث التطويل ثم ركعتين ثم اوتر ولم يكن نصا فى الايتار بواحدة كما تقدم بيانه فالمحتمل لابد ان نرجعه الى المفسر الغير المحتمل وهو التصريح بالثلاث وهذا ابن عباس يصدق عائشة ويعترف بانها اعلم اهل الارض بالوتر وعائشة فى تلك الرواية المصدقة صرحت بان الوتر ثلاث انتهى ومن لم يستطع فليومئ كذا فى حديث اخرجه الدارقطنى والحاكم فى المستدرك من طريق عدى بن الفضل عن معمر بن راشد باسناده بلفظ الوتر حق فمن شاء فليوتر بخمس ومن شاء فليوتر بثلاث ومن شاء فليوتر بركعة ومن لم يستطع الا ان يومئ فليومئ قال الدارقطنى هكذا رواه عدى بن الفضل عن معمر مسندا ووقفه عبد الرزاق عن معمر وقفه ايضا سفين بن عيينة وخالفه عنه هو ومحمد بن اسحق عن الزهرى انتهى واخرج الدارقطنى ايضا من طريق ابن عيينة والاوزاعى ومحمد بن الوليد الزبيدى ودويد بن نافع وسفين بن حسين جميعهم عن الزهرى باسناده مرفوعا مختلفة واخرج الحاكم فى المستدرك من طريق هولا سوى دويد ومن طريق بكر بن وائل عن الزهرى مرفوعا ثم قال لست اشك ان الشيخين تركا هذا الحديث لتوقيف بعض اصحاب الزهرى اياه هذا مما لا يعلل مثل هذا الحديث انتهى واخرج البيهقى فى سننه من طريق بكر والاوزاعى وسفيان بن حسين ومحمد بن جعفر عن الزهرى مرفوعا ثم قال اتفق هولا على رفع هذا الحديث عن الزهرى وتابعهم على ذلك معمر بن راشد من رواية وهيب عنه ثم اسند حديث الباب من طريق المعلى بن اسد عن وهيب عن معمر باسناده نحوه الا انه وقع فى النسخة المطبوعة موقوفا والسياق السابق واللاحق يقضيان كون طريق وهيب عن معمر موقوفا عند البيهقى ههنا ويثبتان كونه مرفوعا كما عند المصنف ثم قال البيهقى ورواه حماد بن زيد وعبد الرزاق عن معمر موقوفا على ابى ايوب وكذلك رواه جماعة عن الزهرى موقوفا على ابى ايوب ثم اسند البيهقى عن محمد بن يحيى يقول هذا الحديث برواية يونس والزبيدى وابن عيينة وشعيب وابن ابى اسحق وعبد الرزاق عن معمر اشبه ان يكون غير مرفوع وانه ليتخالج فى النفس من رواية الباقين مع رواية وهيب عن معمر والله اعلم انتهى واخرجه ابو داؤد ايضا من طريق بكر بن وائل وابن ماجة من طريق الاوزاعى والنسائى من طريقه وطريق دويد ابن نافع كلهم عن الزهرى مرفوعا وعزاه فى التلخيص الى ابن حبان ايضا وقال وصحح ابو حاتم والذهلى والدارقطنى فى العلل والبيهقى وغير واحد وقفه وهو الصواب انتهى وقال فى بلوغ المرام رفع النسائى وقفه انتهى وقال النيموى واما ما قاله الامير اليمانى فى شرحه وله حكم الرفع اذ لا مسرح للاجتهاد فيه اى فى المقادير ففيه نظر ظاهر لان ما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم من الاحاديث فى الباب كفى به مسرحا للاجتهاد فى المقادير انتهى حدثنا فهد بن سليمان الكوفى قال ثنا يحيى بن عبد الله بن الضحاك البابلتى بموحدتين ولام مضمومة ومثناة ثقيلة

قال ثنا الاوزاعي قال ثنا الزهري عن عطاء بن يزيد عن ابي ايوب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر حق فمن شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بثلث ومن شاء اوتر بواحدة حدثنا يونس قال ثنا سفيان عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي ايوب قال الوتر حق او واجب فمن شاء اوتر بسبع ومن شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بثلث ومن شاء اوتر بواحدة ومن غلب الى ان يوتي فليوتي

ابو سعيد الحراني مولى بني امية اصله من الري وهو ابن امرأة الاوزاعي من رواة النسائي والبخاري في التعاليق قال ابن سعد بابلت بهم جدا بيد كان من الملوك وقال الحاكم ابو احمد بابلت قرية بين حران والرقة وقال البخاري قال احمد بن حنبل انه سماع فلا يدفع وقال ابو حاتم سمعت البغيلي يحمل عليه وقال ابن ابي حاتم يأتي عن الثقات باشياء معضلة يهم فيها فهو حافظ الاحتجاج فيما انفرد به وقال ابن عدي ولبعض البابلتي عن الاوزاعي احاديث صالحة وفيها افرادات واثر الضعف على حديثه بين وقال ابو بكر بن المقرى باسناده عن البابلتي يقول لقيت الاوزاعي سنة ست وستين ومائة قال ابن عساكر فان كان هذا محفوظا عن البابلتي فيدل على انه لم يلق الاوزاعي لان الاوزاعي مات سنة سبع وخمسين وذكر ابن عدي عن ابن معين انه لم يسمع والله من الاوزاعي شيئا وقال الخليلي شيخ مشهور اكثر عن الاوزاعي وطعنوا في سماعه منه توفي سنة ثماني عشرة ومائتين وهو ابن سبعين سنة قال ثنا الاوزاعي عبد الرحمن بن عمر والشامي قال ثنا الزهري عن عطاء بن يزيد عن ابي ايوب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر حق فمن شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بثلث ومن شاء اوتر بواحدة والحديث اخرجه النسائي عن العباس بن الوليد ابن مزيد عن ابيه وابن ماجة عن عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقي عن الفريابي والدارقطني والحاكم من طريق الفريابي والبيهقي من طريق الوليد بن مزيد كلاهما عن الاوزاعي باسناده مثله قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد على شرط ولم يخرجاه وقال الذهبي على شرطهما حدثنا يونس بن عبد الاعلى المصري قال ثنا سفيان بن عيينة الكوفي عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي ايوب وزاد في نسختي المنتخب والمباني قال ولم يذكر النبي عليه السلام قال اي ابو ايوب الانصاري الوتر حق او واجب هكذا عند الطيالسي بالشك وعند الدارقطني من طريق ابن عيينة مرفوعا حق واجب كما تقدم وعند النسائي والبيهقي الوتر حق فمن شاء اوتر بسبع هكذا عند النسائي والطيالسي وعند النسائي ايضا من طريق آخر بحذف هذه الجملة وهكذا عند البيهقي بحذفها ومن شاء اوتر بخمس هكذا عند النسائي والطيالسي وعند النسائي ايضا من طريق آخر فمن احب ان يوتر بخمس ركعات فليفعل وهكذا عند البيهقي بحذف ركعات وفي نسختي المنتخب والمباني ومن شاء بخمس ومن شاء اوتر وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف اوتر بثلث هكذا عند النسائي والطيالسي مثل النسخة المطبوعة وعند النسائي والبيهقي ايضا ومن احب ان يوتر بثلث فليفعل ومن شاء اوتر بواحدة هكذا عند النسائي والطيالسي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف اوتر وعند النسائي ايضا والبيهقي ومن احب ان يوتر بواحدة فليفعل ومن غلب الى ان يوتي فليوتي وفي نسختي المنتخب والمباني فليوم وعند الطيالسي فمن غلب فليوم ايما، وعند البيهقي ومن لم يستطع الا ان يوتي برأسه فليفعل وعند النسائي بحذفه والاثر اخرجه النسائي عن الربيع بن سليمان بن داود عن عبد الله بن يوسف عن الهيثم بن حميد عن ابي معبد عن الزهري فذكره ثم قال قال الحارث بن مسكين قرأة عليه وانا اسمع عن سفيان فذكره واخرجه الطيالسي عن عبد الله بن بديل الخزاعي عن الزهري والبيهقي من طريق ابي اليمان عن شعيب بن ابي حمزة عن الزهري باسناده نحوه قال في الحاوي ورواه ابن ابي شيبة عن ابن عيينة عن الزهري عن عطاء عن ابي ايوب ولم يرفعه انتهى وقال في المنتخب ورواه عبد الرزاق ايضا عن معمر موقوفا انتهى ورواه حماد بن زيد ايضا عن معمر موقوفا كما تقدم عن البيهقي فالمفتى هو لاء على كون هذا الحديث موقوفا وتابعهم على ذلك يونس والزبيدي وغيرهما كما تقدم ورجح الحاكم رفعه والنسائي وقفه وصحح ابو حاتم والذهلي والدارقطني والبيهقي وغير واحد وقفه وصوبه الحافظ في التلخيص كما تقدم وقال ابن ابي حاتم في العلل سألت ابي عن حديث رواه العريابي عن الاوزاعي فذكر باسناده حديثه كما تقدم ورواه عمر بن عبد الواحد عن الاوزاعي عن الزهري عن عطاء بن يزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم

فاخبر فی هذا الحدیث انهم کانوا مخیرین فی ان یوتروا بما احبوا الا وقت فی ذلک ولا عدد بعد ان یکون ما یصلون وترا وقد اجمعت الامة بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم علی خلاف ذلک واوتروا وترا لا یجوز لکل من اوتر عنده ترک شئ من فدل اجماعهم علی نسخ ما قد تقدم من قول رسول الله صلی الله علیه وسلم لان الله عز وجل لم یکن لیجمعهم علی ضلال

مرسل ولم یذکر ابا ایوب قلت لابی ایهما صح مرسل او متصل قال بل هذا ولا هذا هو من کلام ابی ایوب انتهی فاخبر فی هذا الحدیث ای فی حدیث ابی ایوب الانصاری انهم ای الصحابة رضی الله عنهم کانوا مخیرین فی ان یوتروا بما احبوا ای من سبع او خمس او ثلاث او وقت فی ذلک ای لا تعیین فیه ولا عدد معلوما بعد ان یکون ما یصلون وفی نسخة المنتخب والمبانی ما صلوا وترا ای کان اللازم علیهم ان یوتروا وترا وکانوا مخیرین فی العدد وقد اجمعت الامة بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم علی خلاف ذلک ای علی خلاف الخیار المذکور واوتروا وترا لا یجوز لکل من اوتر عنده ترک شئ منه ای من الوتر قال فی المنتخب شارحا للکلام وانما عین کل منهم وترا لا یجوز العدول عنه الی وتر غیره مثلا من اختار الوتر بثلاث لم یجزه بواحدة ومن اختار الوتر بواحدة لم یجز الثلاث بتسلیمة وقعدتین ومن اختار الخمس لم یجز السبع ومن اختار السبع لم یجز الخمس وعلی هذا غیرهم کلهم اتفقوا علی ترک الخیار انتهی لکن یقدح فی دعوی الاجماع والاتفاق علی ترک الخیار ما ذکر العراقی عن الشافعیة فی شرح التقریب مذهب اصحابنا الشافعیة انه یحصل الوتر برکعة وبثلاث وبخمس وبسبع وبتسع وباحدی عشرة وهو اکثره علی اصح الوجهین فان زاد لم یصح وتره انتهی وقال فی موضع آخر اذا قلنا ان الوتر هو التهجد کما نص علیه الشافعی فالاصح ان الوتر اکثره معلوما لا یزاد علیه واختلف اصحابنا فی اکثره علی وجهین صحح الرافعی فی المحرر وتبعه النووی فی سائر کتبه انه احدی عشرة رکعة وصحح الرافعی فی شرح مسند الشافعی ان اکثره ثلاث عشرة رکعة لکن ذکر الرافعی فی کتاب النکاح ان الاصح ان الوتر غیر التهجد انتهی وقال ابن قدامة من الحنابلة فی المغنی یجوز ان یوتر باحدی عشرة رکعة وتسع وبسبع وبخمس وبثلاث وبواحدة فان اوتر باحدی عشرة سلم من کل رکعتین وان اوتر بثلاث سلم من الثنتین والوتر بواحدة وان اوتر بخمس لم یجلس الا فی آخرهن الی آخر ما ذکر وذکر فی محل آخر عن احمد انه قال انا نذهب فی الوتر الی رکعة وان اوتر بثلاث او اکثر فلا بأس انتهی وذکر الترمذی عن الثوری ان شئت اوتر بخمس وان شئت اوتر بثلاث وان شئت اوتر برکعة والذی استحب ان یوتر بثلاث رکعات وعن ابن سیرین قال کانوا یوترون بخمس وبثلاث وبرکعة ویرون کل ذلک حسنا انتهی اللهم الا ان یقال ان المصنف رحمه الله تعالی اراد اجماع الصحابة والتابعین دون من بعدهم من الائمة وقد اول فی الکوکب قول الحسن بانه لیس المراد ان کلا منهم کان یفعل ذلک بل المراد انهم کانوا یفعلون ذلک ویرون کل ما فعله احد منهم انه فعل حسنا وذلک لما ان الحق دائر بین المذاهب کلها ولیس التخییر فعل کل کلا کلا انتهی فائده الشیخ ادام الله مجده فی حاشیته بتصویب ابن عباس فعل معاویة بایتاره برکعة فانه کالتصریح بان فعل معویة هذا کان خلاف فعل ابن عباس وخلاف المعروف عندهم والالم یکن للشکوی معنی ومع ذلک فصوب ابن عباس فعل معویة انتهی ویحتمل انه اراد اجماع من ذهب الی وجوب الوتر فان التخییر ینافی الوجوب والسنة المؤکدة قال فی حاشیة الکوکب ولا بعد فی ان یذهب سفیان ومن تبعه یکون سنیة الوتر فانهم مجتهدون انتهی فدل اجماعهم علی نسخ ما قد تقدمه من قول رسول الله صلی الله علیه وسلم ای فی حدیث ابی ایوب من شاء فلیوتر بخمس ومن شاء فلیوتر بثلاث ومن شاء فلیوتر بواحدة لان الله عز وجل وفی نسخة المنتخب والمبانی تعالی بدل عز وجل لم یکن لیجمعهم ای الامة علی ضلال قال فی المنتخب واجماع الامة من اقوی الحجج لان امة علیه السلام لا تجتمع علی الضلالة انتهی واعلم ان الامام الطحاوی رحمه الله تعالی اجاب عن حدیث ام سلمة کان یوتر بسبع وبخمس لا یفصل بینهن بسلام ولا بکلام بانه کان قبل احکام الوتر حین کانوا مخیرین فی الایتار بما شاؤا بخمس او بسبع وانما کان یرادمنهم ان یوتروا وترا بلا عدد معین واصح علی ذلک بحدیث ابی ایوب فانه صریح علی ما قال لا سیما قوله ومن لم یستطع الا ان یومی برأسه فلیفعل کما عند الدارقطنی وعند الطیالسی فمن غلب فلیوم ایماء والاجماع علی انه لا یجوز بالایماء عند القدرة کما فی المبانی فدل ذلک علی ان التخییر المذکور کان فی اول الامر قبل احکام الامر واستقراره هذا حاصل ما ذکره ابو جعفر وهذا تبرع من ابی جعفر والا فقد حققنا ان حدیث ام سلمة هذا مضطرب الاسناد منقطع الاسناد منکر المتن فلا تقوم به حجة قال احمد لم یسمع الحکم من مقسم الا اربعة احادیث وقال البخاری لا یعرف لمقسم سماع من ام سلمة وقال ابو حاتم هذا حدیث منکر ومع ذلک هو مضطرب ایضا کما ذکرنا ویحتمل ان یکون المراد بالسلام والکلام المخاطبة مع الناس لا سلام التحلیل کما تقدم قال فی المنتخب فان قیل کیف یجوز النسخ بالاجماع وان النسخ حال حیاة النبی علیه السلام

وقد روى عبد الرحمن بن ابزى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو المطرف ابن ابى الوزير قال ثنا محمد بن طلحة عن زبيد عن ذر عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه انه صلى مع النبى صلى الله عليه وسلم الوتر فقرأ فى الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفى الثانية قل يا ايها الكافرون وفى الثالثة قل هو الله احد فلما فرغ قال سبحان الملك القدوس ثلثا يمد صوته بالثالثة حدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن زبيد فذكر مثله باسناده

للاتفاق على انه لا نسخ بعده وفى حال حياته ما كان ينعقد الاجماع بدون رأيه قلت ليس المراد من قولنا صار اجماعهم ناسخا ما قد تقدم من التحرير ان النسخ وقع بعد النبى عليه السلام بالاجماع وانما المراد ان النسخ كان فى حيوة النبى عليه السلام وانما الاجماع وقع على كون هذا النسخ فى حياته فصار استنادا والاجماع الى زمن الرسول عليه السلام فان قيل كيف حقيقة النسخ بالاجماع قلت حقيقة ذلك ان النسخ بدليل الاجماع لا يجوز لان اوان النسخ حال حياته عليه السلام كما ذكرنا ولا نسخ بعده وانما يكون الاجماع موجبا للعلم بعده ولا نسخ بعده ولكن جوزه بعض المشائخ بطريق ان الاجماع يوجب علم اليقين كالنص فيجوز ان يثبت النسخ به وقالوا الاجماع فى كونه حجة اقوى من الخبر المشهور فاذا كان يجوز النسخ بالخبر المشهور فبالاجماع اولى والجواب عنه ما ذكرناه انتهى وقد ردى وزادنى نسختى المنتخب المبانى عن عبد الرحمن بن ابزى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك اى فى الوتر بثلث ركعات ما حدثنا ابو بكرة بكار القاضى البصرى قال ثنا ابو المطرف بن ابى الوزير واسمه محمد بن عمر بن عمرو بن مطرف الهاشمى مولاهم البصرى من رواة ابى داود وابن ماجة قال ابو حاتم ثنا عبد الله بن محمد المسندى البخارى ثنا ابو مطرف محمد بن ابى الوزير وكان ثقة وقال ابن ابى حاتم سئل ابو زرعة عن ابن ابى الوزير فقال هو ابراهيم ومحمد ابنا عمر بن مطرف بهما اخوان وابراهيم اكبرهما سنا وقال ابو حاتم ليس به بأس وذكره ابن حبان فى الثقات وقال ابن خزيمة كان من ثقات اهل المدينة قال ثنا محمد بن طلحة بن مصرف اليامى عن زبيد بن الحارث اليامى الكوفى عن ذر بن عبد الله المرهبى الهمدانى الكوفى

عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى الخزاعى مولاهم الكوفى عن ابيه عبد الرحمن بن ابزى الخزاعى مولى نافع بن عبد الحارث انه صلى مع النبى صلى الله عليه وسلم الوتر وهذا مرجح فى ان لعبد الرحمن بن ابزى صحبة كما ذهب اليه الجمهور خلافا لابن حبان وابى بكر بن ابى داود كما تقدم فى ترجمته مفصلا قال فى الاصابة فكون لعبد على قول الجمهور انتهى فقرأ فى الركعة الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفى الركعة الثانية قل يا ايها الكافرون وفى الركعة الثالثة قل هو الله احد فلما فرغ اى من صلوته قال سبحان الملك القدوس قال فى النهاية القدوس هو الطاهر المنزه عن العيوب وفعول من ابنية المبالغة وقد تفتح القاف وليس بالكثير ولم يجئ منه الا قدوس وسبوح وذروح انتهى ثلاثا اى ثلاث مرات كما عند النسائى واحمد يمد صوته اى يرفع صوته كما عند احمد والنسائى من طرق اومبقوها كما عندهما ايضا بالثالثة قال المظهر كما نقل عنه الطيبى هذا يدل على جواز الذكر برفع الصوت بل على الاستحباب اذا اجتنب الرياء اظهارا للدلالة وتنبيها للسامعين والايقاظ لهم من رقدة الغفلة وايضا لبركة الذكر الى مقدار ما يبلغ الصوت اليه من الحيوان والحجر والمدر وطلبا لاقتداء القرية ويشهد له يوم القيامة كل رطب ويابس سمع صوته وبعض المشائخ يختار اخفاء الذكر لانه ابعد من الرياء هذا يتعلق بالنية انتهى وقال ابن قدامة فى المغنى يستحب ان يقول بعد وتره سبحان الملك القدوس ثلاثا ويمد صوته بها فى الثالثة لما روى ابى بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من الوتر قال سبحان الملك القدوس يكذا رواه ابو داود وروى عبد الرحمن بن ابزى فذكر حديث الباب انتهى والحديث اخرجه ابو يوسف فى الآثار عن الامام ابى حنيفة عن زبيد باسناده نحوه الا انه لم يذكر فلما فرغ قال الخ والحديث مروى عن الامام ابى حنيفة بطرق كثيرة كما بسطت فى جامع المسانيد وزاد فيه ابن خسرو عن ابن مسعود قال الزبيدى فى عقود الجواهر يكذا رواه ابن خسرو عنه ورواه عنه جماعة فلم يذكروا ابن مسعود ويكذا اخرجه الطحاوى واخرجه النسائى واحمد وقال اصح شئ يروى فى القراءة فى الوتر انتهى وقد وقعت هذه الزيادة التى وقعت عند المصنف فى طرق كثيرة عند احمد والنسائى وغيرهما كما يجئ فى الطريق الآتى ووقعت هذه الزيادة ايضا عند ابى داود والنسائى والدارقطنى من حديث ابى بن كعب قال الشوكانى فى تحفة الذاكرين بعد ذكرها العراقى من حديث عبد الرحمن كما صححها من حديث ابى بن كعب واخرجها ايضا البزار من حديث ابن ابى اوفى وقال اخطأ فيه هاشم بن سعيد لان الثقات يروونه عن زبيد عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى عن النبى صلى الله عليه وسلم انتهى وسقط فى النقل عن ابيه وقد ذكره على وجه الصواب فى النيل وزاد عن البزار قال وزاد هاشم فاذا سلم قال سبحان الملك القدوس وليس هذا فى حديث غيره قال العراقى بل هذه الزيادة فى حديث غيره من الثقات انتهى حدثنا حسين بن نصر بن المعارك البغدادى قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفى قال ثنا سفيان بن سعيد الثورى الكوفى عن زبيد فذكر مثله باسناده وفى نسختى المنتخب والمبانى باسناده مثله والحديث اخرجه النسائى عن محمد بن اسماعيل بن ابراهيم عن ابى نعيم باسناده المذكور عند المصنف بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد فاذا اراد ان ينصرف قال

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن یونس قال ثنا محمد بن طلحة عن زبید فذکر مثله باسناده غیر انه قال وفی الثانیة قل للذین کفروا یعنی قل یا ایها الکافرون وفی الثالثة الله الواحد الصمد فهذا یدل علی انه کان یوتر بثلث

سبحان الملک القدوس ثلثا یرفع بها صوته واخرجه احمد فی مسنده عن عبد الرزاق ووکیع عن سفیان بالاسناد المذکور نحوه الا انه قال فی روایة عبد الرزاق ثم یرفع صوته فی الثالثة وفی روایة وکیع یمد بالآخرة صوته واخرجه النسائی من طریق قاسم عن سفیان عن زبید عن سعید ومن طریق محمد بن عبید عن سفیان الثوری وعبد الملک بن ابی سلیمان عن زبید عن سعید باسناده نحوه فخالف قاسم ومحمد بن عبید ابا نعیم ووکیعا وعبد الرزاق حیث اسقطا واسطة زبر بن زبید وسعید قال النسائی ابو نعیم اثبت عندنا من قاسم ومحمد بن عبید ومن قاسم بن یزید واثبت اصحاب سفیان عندنا والله اعلم یحیی بن سعید القطان ثم عبد الله بن المبارک ثم وکیع بن الجراح ثم عبد الرحمن ابن مهدی ثم ابو نعیم ثم الاسود فی هذا الحدیث انتهی وقد رواه النسائی من طریق جریر بن حازم عن زبید عن ذر عن سعید عن ابیه واخرجه ایضا الطبرانی فی الکبیر کما فی المنتخب احمد والنسائی والبیهقی من طریق شعبة عن سلمة بن کهیل وزبید الیامی عن ذر عن عبد الرحمن ابن ابزی عن ابیه واخرجه احمد والنسائی من طریق شعبة عن قتادة عن عزرة عن سعید عن ابیه واخرجا ایضا من طریق شعبة عن قتادة عن زرارة عن عبد الرحمن بن ابزی والحدیث طرق اخری عند النسائی بعضها مرسلة واخرجه النسائی وابن ماجة والبیهقی فی سننه من طرق الاعمش عن زبید وطلحة عن ذر عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیه عن ابی بن کعب ولم یقع فیه الزیادة المذکورة وزادها النسائی فی طریق آخر عن الاعمش عن طلحة عن ذر واخرجه ابو داؤد من طریق الاعمش عن طلحة وزبید عن سعید ولم یذکر ذرا ولم یذکر هذه الزیادة قال الشوکانی وعبد الرحمن بن ابزی قد وقع الاختلاف فی صحبته کما قدمنا وقد اختلفوا ایضا فی هذا الحدیث من روایته عن النبی صلی الله علیه وسلم او من روایته عن ابی بن کعب عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الترمذی یروی عن عبد الرحمن بن ابزی عن ابی بن کعب ویروی عن عبد الرحمن بن ابزی عن النبی صلی الله علیه وسلم انتهی قلت الصحیح قول الجمهور خلیفة ویعقوب بن سفیان والبخاری والترمذی وابی حاتم وابن سعد وابن السکن وآخرین ان لعبد الرحمن صحبة وعلیه الاعتماد کما قال الحافظ وقد صحح العراقی حدیث کلیهما کما تقدم وذکر ابن دقیق العید فی الالمام حدیث ابی بن کعب من جهة النسائی وقد قال فی اول کتابه وشرطی فیه ان لا اورد الا حدیثا من وثقه امام من مزکی رواة الاخبار وکان صحیحا علی طریقة اهل الحدیث الحفاظ انتهی وقال الشوکانی اسناده صحیح کما فی الحاوی وقال الحافظ فی التلخیص وحدیث عبد الرحمن بن ابزی رواه احمد والنسائی باسناد حسن انتهی

حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی البرلسی قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس التمیمی الکوفی قال ثنا محمد بن طلحة عن زبید فذکر مثله باسناده وفی نسختی المنتخب والمبانی باسناده مثله غیر انه قال ای ابن ابی داؤد فی روایته عن ابن یونس وفی الثانیة قل للذین کفروا یعنی بقوله قل للذین کفروا قل یا ایها الکافرون ولم یقع فی نسختی المنتخب والمبانی یعنی قل هو وفی الثالثة الله الواحد الصمد یعنی قل هو الله احد الی آخره والحدیث اخرجه ابو محمد البخاری من طریق محمد بن الحسن عن ابی حنیفة عن زبید عن ذر عن عبد الرحمن بن ابزی بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الرکعة الاولی بسبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیة قل للذین کفروا بکذا فی قراءة ابن مسعود وفی الثالثة بقل هو الله احد کما فی جامع المسانید واخرجه ابو داؤد من طریق الاعمش عن طلحة وزبید عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیه عن ابی بن کعب قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر بسبح اسم ربک الاعلی وقل للذین کفروا والله الواحد الصمد فهذا ای حدیث عبد الرحمن بن ابزی بجمیع طرقه وکذلک حدیث ابی بن کعب فی القراءة فی الوتر یدل علی انه صلی الله علیه وسلم کان یوتر بثلث رکعات وقد وقع التصریح بذلک عند النسائی من طریق سفیان عن زبید عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیه عن ابی بن کعب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یوتر بثلث رکعات کان یقرأ فی الاولی بسبح الحدیث نحو ما تقدم وزاد فیه ویقنت قبل الرکوع وذکره ابن دقیق العید فی الالمام علی النسائی بهذا اللفظ فهو صحیح عنده وعلی طریقة اهل الحدیث الحفاظ کما ذکرنا وقد اخرج النسائی ایضا من طریق قتادة عن عزرة عن سعید بالاسناد المذکور آنفا عن ابی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الوتر بسبح فذکر الحدیث وزاد ولا یسلم الا فی آخرهن قال الشنبوی باسناده حسن نزد بهذا ما قال محمد بن نصر المروزی لم نجد عن النبی صلی الله علیه وسلم خبرا ثابتا صریحا انه اوتر بثلاث موصولة ثم ثبت انه اوتر بثلث لکن لم یبین الراوی هل هی موصولة او مفصولة انتهی ویرد قوله ایضا حدیث عائشة انه یسلم فی رکعتی الوتر کما تقدم عند المصنف وهو حدیث صحیح

وقد روى عن ابى هريرة رض عن النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك ما قد حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمى عبد الله بن وهب قال ثنا سليمن بن بلال عن صالح بن كيسان عن عبد الله ابن الفضل عن ابى سلمة بن عبد الرحمن والاعرج عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا توتروا بثلث واوتروا بخمس او سبع ولا تشبهوا بصلوة المغرب حدثنا فهد قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة حدثه عن عراك بن مالك عن ابى هريرة رض ولم يرفعه قال لا توتروا بثلث ركعات تشبهوا بالمغرب ولكن اوتروا بخمس او بسبع او بتسع او باحدى عشرة فقد يحتمل

على شرط الشيخين صححه الحاكم والذهبى على شرطهما وحسنه النووى كما تقدم وقد رد الحافظ فى الفتح على ابن نصر بهذين الحديثين حديث ابى وعائشة ثم قال ويجاب عنه باحتمال انهما لم يثبتا عنده وانتهى قال العينى فى العمدة هذا تعصب لا يجدى ولا يلزم من عدم رويته ثابتا ان لا يكون ثابتا عند غيره وانتهى وقد عرفت ان حديث ابى بن كعب صحيح عند ابن دقيق العيد حيث ذكره فى الالمام وحديث عائشة صححه الحاكم وغيره وقد روى عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك اى فى عدد الوتر ما قد روى فى نسختى المنتخب والمبانى بحذف قد حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب المصرى شيخ مسلم قال ثنا عمى عبد الله بن وهب الفقيه المصرى قال ثنا سليمن بن بلال القرشى مولاهم المدنى عن صالح بن كيسان المدنى عن عبد الله بن الفضل بن عباس بن ربيعة المدنى عن ابى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى المدنى والاعرج عبد الرحمن بن هرمز المدنى عن ابى هريرة عن رسول الله هكذا فى نسخة الحادى وهكذا هو عند الدارقطنى والحاكم وفى نسختى المنتخب والمبانى عن النبى وعند البيهقى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا توتروا بثلث ركعات واوتروا بخمس ركعات او سبع هكذا فى نسخة الحادى بحذف الباء فى اوله وفى نسختى المنتخب والمبانى او بسبع وهكذا هو عند الدارقطنى وغيره ولا تشبهوا بصلوة المغرب هكذا عند الدارقطنى وعند الحاكم ولا تشبهوا بصلوة المغرب اوتروا بخمس او بسبع وعند البيهقى نحوه والحديث اخرجه الدارقطنى من طريق احمد ابن صالح وموهب بن يزيد عن عبد الله بن وهب ومن طريق مقدام بن داود عن عبد الملك بن مسلمة والحاكم فى المستدرك والبيهقى فى سننه من طريق احمد بن صالح عن ابن وهب كلاهما عن سليمن بن بلال بالاسناد المذكور نحوه قال الدارقطنى كلهم ثقات وقال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال الذهبى على شرطهما وقال فى الحادى بطريق الطحاوى اسناده صحيح على شرط الشيخين سوى شيخ الطحاوى احمد بن عبد الرحمن وهو ابن اخى عبد الله بن وهب فردى عنه مسلم انتهى وقال فى المنتخب والكل رجال الصحيح انتهى وقد صححه ايضا ابن حبان كما فى الفتح والعراقى من جهة ابن نصر كما فى النيل ومجد الدين الفيروزآبادى فى سفر السعادة واقره على صحته ابن القيم فى اعلام الموقعين كما فى تعليق المغنى حدثنا فهد بن سليمن الكوفى قال ثنا عبد الله بن يوسف التنيسى المصرى قال ثنا بكر ابن مضر بن محمد المصرى عن جعفر بن ربيعة بن شرحبيل المصرى حدثه اى حدث جعفر بكرا عن عراك بن مالك الغفارى المدنى عن ابى هريرة ولم يرفعه اى هذا الحديث الآتى والظاهر ان الذى لم يرفعه هو جعفر بن ربيعة قال اى ابو هريرة لا توتروا بثلاث ركعات تشبهوا هكذا فى نسخة الحادى وفى نسختى المنتخب والمبانى فلتشبهوا قال فى المنتخب جواب النهى فلذلك جاء بالفاء منصوبا كما فى قوله تعالى ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبى والمعنى لا تكن ايتار بثلاث وتشبيه بالمغرب ثم استدرك بقوله ولكن اوتروا الى آخره انتهى بالمغرب ولكن اوتروا بخمس او بسبع او بتسع او باحدى عشرة قال فى الحادى اسناد الصحيحين سوى عبد الله بن يوسف وهو التنيسى روى عنه البخارى انتهى وقال فى المنتخب هو لا رجال الصحيح غير فهد انتهى قلت وفهد ثقة ثبت كما تقدم والاثر اخرجه البيهقى فى سننه من طريق يحيى بن بكير عن الليث عن جعفر باسناده نحوه موقوفا واخرجه ايضا مرفوعا من طريق عمرو بن الربيع الهلالى عن الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن عراك بن مالك عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا توتروا فذكر نحوه وزاد فى آخره او باحدى عشرة ركعة او اكثر من ذلك وهكذا اخرجه الحاكم فى المستدرك من طريق عمرو باسناده مرفوعا قال فى التلخيص وروى ابن حبان وابن المنذر والحاكم من طريق عراك عن ابى هريرة مرفوعا فذكره وقال فيه ايضا ولا يعزه وقف من اوقفه انتهى واخرجه ايضا محمد بن نصر من رواية عراك عن ابى هريرة مرفوعا نحوه قال العراقى واسناده صحيح كما فى النيل فقد يحتمل هذا شروعا فى الجواب عن حديث ابى هريرة الذى احتج به الخصم على اصحابنا فى الايتار

ان یکون کرہ افراد الوتر حتی یکون معہ شفع علی ما قدرونا قبل ھذا عن ابن عباسؓ وعائشۃ فیکون ذلک تطوعا قبل الوتر وفی ذلک نفی الواحدۃ ان تکون وترا ویحتمل ان یکون علی معنی ما ذکرنا من حدیث ابی ایوب فی التخییر الا انہ لیس فیہ اباحۃ الوتر بالواحدۃ

بثلاث فان ظاہرہ النہی عن الایتار بثلاث فقال یحتمل ان یکون کرہ ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم افراد الوتر ای الاقتصار علی الایتار بثلاث حتی یکون معہ ای مع الوتر شفع ای من التطوع غیر شفع الوتر علی ما قدرونا قبل ہذا ای قبل حدیث ابی ہریرۃ عن ابن عباس وعائشۃ وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی اللہ عنہم فیکون ذلک الشفع تطوعا قبل الوتر ای بثلاث رکعات وفی ذلک ای فی حدیث ابی ہریرۃ المذکور نفی الرکعۃ الواحدۃ ان تکون وترا وانما ذکر ہذا بیانا علی ان ہذا الحدیث لا یصلح ان یکون حجۃ للخصم ایضا لان مذہبہ الایتار برکعۃ واحدۃ ولیس فیہ ما یدل علی ذلک بل الذی فیہ ینفی ذلک فافہم کذا فی المبانی ویحتمل بکذا فی نسختہ المبانی وزاد فی نسختہ المنتخب ایضا ان یکون ای حدیث ابی ہریرۃ علی معنی وفی نسختی المنتخب والمبانی بحذف معنی ما ذکرنا من وفی نسختی المنتخب والمبانی فی حدیث ابی ایوب فی التخییر بین عدد رکعات الوتر یعنی ان التخییر کان قبل احکام امر الوتر حین کان یراد منہم ان یصلوا وترا لا عدد لہ معلوما الا انہ لیس فیہ ای فی حدیث ابی ہریرۃ علی ہذا التقدیر ایضا اباحۃ الوتر بالواحدۃ ای بالرکعۃ الواحدۃ کما ادعاہ الخصم قال فی المنتخب لما کان الخصم احتجاجا علی اصحابنا بحدیث ابی ہریرۃ ہذا ذکرہ لیجیب عنہ وتقریر الجواب عنہ من وجہین الاول ان قولہ لا توتروا بثلاث یحتمل کراہۃ الوتر من غیر تطوع قبلہ من الشفع ویکون المعنی لا توتروا بثلاث رکعات وحدہا من غیر ان یتقدمہا شیء من التطوع الشفع بل اوتروا بہذہ الثلاث مع شفع قبلہا لیکون منسوبا الیہ اشارۃ بقولہ اوتروا وتر وا بخمس او اوتروا بہذہ الثلاث مع شفعین قبلہا لیکون سبعا والیہ اشار بقولہ او بسبع اے او اوتروا بسبع رکعات اربع تطوع وثلاث وتر ولا تفرقوا بہذہ الثلاث کصلاۃ المغرب لیس قبلہا شیء والیہ اشار بقولہ ولا تشبہوا بصلاۃ المغرب ومعناہ ولا تشبہوا بالمغرب فی کونہا منفردۃ عن تطوع قبلہا ولیس معناہ لا تشبہوا بصلاۃ المغرب فی کونہا ثلاث رکعات والنہی لیس بوارد علی تشبیہ الذات بالذات وانما ہو وارد علی تشبیہ الصفۃ بالصفۃ فافہم ومع ہذا فیما ذکرہ نفی ان تکون الرکعۃ وترا لانہ امر بالایتار بخمس او بسبع لیس الا بہ الوجہ الثانی ان یکون معناہ ما ذکرہ فی حدیث ابی ایوب فی التخییر وما ذکرہ ہناک من الجواب فہو جواب ہہنا ہذا حاصل ما ذکرہ الطحاوی رحمہ اللہ انتہی مع تصحیح بعض الفاظہا من العمدۃ والمبانی وقد جمع الحافظ فی الفتح بین احادیث الایتار بثلاث موصولہ وبین النہی عنہا لاجل التشبیہ بصلوۃ المغرب بحمل النہی علی صلاۃ الثلاث بتشہدین واحادیث الایتار بثلاث علی انہا متصلۃ بتشہد واحد فی آخرہا وحسنہ الصنعانی فی سبل السلام وقال الشوکانی ویمکن الجمع بحمل النہی عن الایتار بثلاث علی الکراہۃ والاحوط ترک الایتار بثلاث مطلقا لان الاحرام بہا متصلۃ بتشہد واحد فی آخرہا وربما حصلت بہ المشابہۃ بصلوۃ المغرب وان کانت المشابہۃ الکاملۃ تتوقف علی فعل التشہدین انتہی ورد العلامۃ النیموی علی الحافظ بان ہذا الجمع سخیف جدا بعید فی غایۃ البعد لا یذہب الیہ ذہن الذاہن بل ہو غلط صریح لان قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا توتروا بثلاث یدل دلالۃ ظاہرۃ علی ان النہی عن اقتصار الوتر بثلث لانہ یکون مشابہا بصلاۃ المغرب فی عدد الرکعات وقد اوضح النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقولہ اوتروا بخمس او بسبع فالمعنی انہ لا یترک تطوعا قبل الایتار بثلث فرقا بینہ وبین المغرب والعجب من الحافظ ومن قلدہ کیف ذہبوا الی ہذا الجمع الواہی الذی یردہ نفس الحدیث وکیف قال فیما روی محمد بن نصر المروزی عن ابن مسعود وانس وابی العالیۃ انہم اوتروا بثلاث کالمغرب کانہم لم یبلغہم النہی المذکور واعجب منہ ما قالہ الشوکانی فی النیل فذکر ما تقدم عنہ من الجمع ثم قال یا لیت شعری کیف یقول بمثل ہذا القول مع انہ قال فی موضع من النیل ان حدیث الباب یدل ایضا علی مشروعیۃ الایتار بثلث رکعات متصلۃ والحق ان العصبیۃ تعمی وتصم انتہی وفی فتح الملہم قال الشیخ الانور الذین تسکوانی کراہۃ الوتر بثلاث کالمغرب بحدیث لا توتروا بثلاث تشبہوا بالمغرب ولکن اوتروا بخمس او بسبع او اکثر نقضت علیہم شدۃ الحرص فی کراہۃ الثلاث ان ذہلوا ان الحدیث یدل ان لا وتر ہناک فی ذہن الشارع اقل من ثلاث وانہ یریدان لا یقتصروا علیہ فیترکوا الصلوۃ اللیل رأسا وہذا ظاہر ولکن قد خفی علیہم مع ظہورہ وعلیہ حمل فی المرقاۃ حدیث ثوبان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان ہذا السفر جہد وثقل فاذا اوتر احدکم فلیرکع رکعتین فان قام من اللیل والا کانتا لہ رواہ الدارمی ای علی نافلۃ قبل الوتر اذا اراد ان یوتر قائمۃ مقام قیام اللیل ولعل ہذا الشرح ہو المراد وان کان الطحاوی حمل علی ما بعد الوتر لکن الظاہر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نقل الوتر الی اول اللیل علی ہیأۃ ما یکون فی آخر اللیل وکذا اخرجہ

فقد ثبت بهذه الآثار التی رویناها عن النبی صلی الله علیه وسلم ان الوتر اکثر من رکعة

هو عن ابی هریرة وکان صلی الله علیه وسلم ادعاه به فکان صورة الفعل بها عنده هذه قال ودل هذا الحدیث ایضا ان الوتر والمغرب متشابهان کل التشابه حتی یطلب التمییز من خارج وهو بزیادة علیه ولو لم تکن فیه القعدة الاولی لما تشابها اهـ وبذلک اندفع الاحتمال الذی ابداه الحافظ من ان النهی عن التشبه بالمغرب علی صلوة الثلاث بتشهدین قال الشیخ الانور وهو صریح الغلط واذا اخذ الکلام فی الحدیث طردا فقال لا توتروا بثلاث وعکسا فقال واوتروا بخمس لم یفهل یمشی فیه ما قال انما هو ندب الی تقدیم شئ من صلوة اللیل علی الوتر اهـ انتهی وقال فی حاشیة الزیلعی ظن الحافظ ان النهی فی الحدیث هو النهی عن التشبیه وهذا محل مردود بانه لا فرق بین الفریضة والتطوع فی الصوم والحج والزکوة بل لا فرق بین صلوة الفجر والرکعتین قبلها وبین صلوة الظهر واربع قبلها فی شئ من الارکان فما بال الوتر نهی عنه لاجل الاشتباه بالفریضة وبان هذا الحدیث له لفظان الاول لا توتروا بثلاث تشبهوا بالمغرب ولکن اوتروا بخمس الحدیث وکلمة تشبهوا فی هذا لیست بصفة بل هی جواب النهی ولا یصح معناه علی مراد ابن نصر (حیث احتج بحدیث ابی هریرة هذا علی رد بعض اصحاب ابی حنیفة فی قوله ان العلماء قد اجمعوا علی ان الوتر بثلاث جائز حسن علی مذهب جمهور النحاة لان التقدیر عندهم ان لا توتروا بثلاث تشبهوا بالمغرب الا علی مذهب الکسائی فان المعنی عنده ان توتروا بثلاث تشبهوا بالمغرب فحط النهی لیس التشبیه فقط بل هذا العدد والتشبیه لازم له فمتی حصل الایتار بالثلاث بای صورة کانت حصلت المشابهة وعین الشرع لرفع المشابهة طریقا بقوله ولکن اوتروا بخمس او سبع الحدیث فکان المؤدی لهذا الحدیث بالتاویل المذکور لم یرتفض به والتفظ الآخر لهذا الحدیث لا توتروا بثلاث واوتروا بخمس او سبع ولا تشبهوا بصلاة المغرب ففی هذا الحدیث نهی عن الایتار بثلاث وعن التشبیه بصلاة المغرب کلیهما فان کان التشبیه هو الایتار بثلاث عاد الاشکال باسره وان اریدا لصفة والهیئة فبعد التفریق بین هیئة وهیئة بقی النهی عن الایتار بثلاث بحاله فضما اول الحافظ اعمال کلمة واهمال الاخری ثم هذا التاویل وان لم یفر الحنفیة لان حاصله ان المشابهة بین الصلاتین تنتفی بزیادة بعض الاعمال فی احداهما والنقص فی الاخری فکما ان امرا هو سنة فی الفریضة عنده یرتفع بترکه فی الوتر المشابهة بین المغرب والوتر کذلک یرتفع المشابهة بزیادة القنوت وهو واجب عندهم فی الوتر فلا محیص فیه عندهم بل بوافقهم فی ابطال سعی ابن نصر فیما اراد منه لکن یخالف به هذا الحدیث الحدیث الصحیح الذی اخرجه النسائی (والطحاوی وغیرهما کما تقدم) عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان لا یسلم فی رکعتی الوتر واحتج به ابن حزم فی المحلی لاصحابنا وصححه فاذا تحقق ان حدیث ابی هریرة لا توتروا بثلاث صحیح وان تاویل الحافظ لم یقنع شیئا فی جمعه مع الاحادیث الاخر الصحیحة الصریحة فی خلاف فالتاویل الصحیح هو الذی اشار الیه الطحاوی بقوله کره افراد الوتر حتی یکون معه شفع اهـ وقال بعد ما روی حدیث عائشة قالت کان الوتر سبعا او خمسا والثلاث بتیرا اهـ فکرهت ان یجعل الوتر ثلاثا لم یتقدمهن شئ حتی یکون قبلهن غیرهن اهـ قول الطحاوی ای ندب الی الصلوة قبل الوتر واقلها شفع واحد فتکون خمسة او اربع فتکون سبعا او ست فتکون تسعا هکذا کما ندب الی الصلاة قبل الفرائض بعدد الا المغرب فانه لم یندب الی الصلاة قبله فالمراد من الوتر ههنا الاعم من الوتر المصطلح ومن صلاة اللیل وادنی صلاة اللیل الوتر المصطلح والدلیل علی ان المراد بالوتر فی هذا الحدیث صلوة اللیل کله قول اسحق فی حدیث عائشة کان یوتر بثلاث عشرة انما معناه انه کان یصلی من اللیل ثلاث عشرة رکعة مع الوتر فنسبت صلوة اللیل الی الوتر واحتج بقوله صلی الله علیه وسلم اوتروا یا اهل القرآن قال انما عنی به قیام اللیل کما ذکر الترمذی وعلی ان المراد بالسبع والتسع ثلاث رکعات الوتر مع اربع او ست حدیث عائشة عند احمد وابی داود والطحاوی عن عبد الله بن قیس قال قلت لعائشة بکم کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر قالت باربع وثلاث وست وثلاث الحدیث کما تقدم قال الحافظ فی الفتح هذا اصح ما وقفت علیه من ذلک ویه یجمع بین ما اختلف عن عائشة من ذلک انتهی مختصرا فقد ثبت بهذه الآثار التی

رویناها ای الآثار عن ابن عمر وعائشة وابن عباس وعلی وعمران بن حصین وزید بن خالد وابی امامة وام الدرداء وام سلمة وابی ایوب وعبد الرحمن بن ابزی وابی هریرة کلهم عن النبی صلی الله علیه وسلم ان الوتر اکثر من رکعة وقد صرح ابن عمر وابن عباس وعائشة فی بعض طرق احادیثهم انه کان یوتر بثلاث وهکذا صرح علی وعمران وعبد الرحمن بن ابزی عند الطحاوی وغیره وقد ردی فی القرارة

ولم يرو في الركعة شئ الاوتاويله يحتمل ما قد شرحناه وبيناه في موضعه من هذا الباب ثم اردنا ان نلتمس ذلك من طريق النظر فوجدنا الوتر لا يخلو من احد وجهين اما ان يكون فرضا او سنة فان كان فرضا فانا لم نر شيئا من الفرائض الاعلى ثلثة اوجه منه ما هو ركعتان ومنه ما هو اربع ومنه ما هو ثلث وكل قد اجمع ان الوتر لا تكون اثنين ولا اربعا فثبت بذلك انه ثلث هذا اذا كان فرضا واما اذا كان سنة فانا لم نجد شيئا من السنن الاوله مثل في الفرض من ذلك الصلوة منها تطوع ومنها فرض ومن ذلك الصدقات لها اصل في الفرض وهو الزكوة ومن ذلك الصيام وله اصل في الفرض وهو صيام شهر رمضان وما اوجب الله عز وجل في الكفارات ومن ذلك الحج يتطوع به وله اصل في الفرض وهو حجة الاسلام ومن ذلك العمرة يتطوع بها ووجوبها فيه اختلاف سنبينه في موضعه ان شاء الله تعالى

في الوتر بسبع اسم وغيرها في ثلاث ركعات ابي بن كعب وانس وعبد الله بن ابي اوفى وعبد الله بن عمر وعبد الله بن مسعود وعبد الرحمن بن سمرة والنعمان بن بشير كما تقدم ورواه الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة وفيه المقدام بن داود وهو ضعيف كما قال الهيثمي فهذه الاحاديث وان سلم صحة بعضها وضعف بعضها فمجموعها يقوى قال في معارف السنن هذا الحديث رواه نحو عشرين من الصحابة والسالكت فيها يعمل على الناطق فاذن هذه الاحاديث كلها دلت على ما اختاره الامام ابو حنيفة ومن وافقه وتابعه انتهى ولم يرو في الركعة شئ اي لم يرو في الايتار بركعة شئ الاوتاويله اي تاويل ما روي في الوتر بركعة كما في بعض طرق حديث ابن عمر وابن عباس وعائشة وابي ايوب يحتمل ما قد شرحناه وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف قد وبيناه في موضعه من هذا الباب وهو قوله في اول الباب عند حديث ابن عمر رضي الله عنهما الوتر ركعة من آخر الليل ويحتمل ان يكون ركعة مع شفع قد تقدمها وذلك كله وتر كذا في المباني ثم اردنا ان نلتمس ذلك اي نطلب كون الوتر ثلاث ركعات من طريق النظر والقياس فطلبنا ذلك فوجدنا الوتر لا يخلو من احد وجهين اما ان يكون فرضا او سنة وفي نسختي المنتخب والمباني هكذا ان يكون سنة بدل قوله او سنة فان كان فرضا فانا لم نر شيئا من الفرائض وفي نسختي المنتخب والمباني من الفرض الاعلى ثلثة اوجه منه اي من الفرض ما هو ركعتان اي كالفجر ومنه ما هو اربع اي اربع ركعات كالظهر والعصر والعشاء ومنه ما هو ثلث ركعات كالمغرب وكل قد اجمع اي كل واحد من الخصم اراد انهم كلهم متفقون ان الوتر لا تكون بالتاء المعجمة وفي نسختي المنتخب والمباني لا يكون بالياء اثنتين ولا اربعا فثبت بذلك الاجماع والاتفاق انه اي الوتر ثلث ركعات هذا اي النظر اذا كان اي الوتر وفي نسختي المنتخب والمباني ان كان فرضا واما اذا كان اي الوتر وفي نسختي المنتخب والمباني ان كان سنة فانا لم نجد شيئا من السنن الا وله اي للشئ الذي هو من السنن مثل في الفرض من ذلك اي من السنن الذي له مثل في الفرض الصلوة منها اي من الصلوة تطوع ومنها اي من الصلوة فرض ومن ذلك الصدقات لها اي للصدقات اصل وفي نسختي المنتخب والمباني فان لها اصلا في الفرض وهو اي اصل الفرض في الصدقات الزكوة ومن ذلك الصيام وله اي للصيام اصل في الفرض وهو صيام شهر رمضان وما اوجب الله عز وجل في الكفارات اي من الصيام قال ابن رشد في البداية ان الصوم الشرعي منه واجب ومنه مندوب اليه والواجب ثلاثة اقسام منه ما يجب للزمان نفسه وهو صوم شهر رمضان بعينه ومنه ما يجب لعلة وهو صيام الكفارات ومنه ما يجب بايجاب الانسان ذلك على نفسه وهو صيام النذر انتهى ومن ذلك الحج يتطوع به اي بالحج وله اي للحج اصل في الفرض وهو اي الاصل حجة الاسلام ومن ذلك العمرة يتطوع بها اي بالعمرة ووجوبها اي العمرة فيه اي في الوجوب اختلاف فذكر ابن قدامة عن الحنابلة روايتين تجب العمرة على من يجب الحج والثانية ليست واجبة ومختار الفروع الايجاب واما عند الشافعية ففي عامة فروعهم انها فرض في الاظهر وحكى الترمذي عنها سنة وادلت الشافعية هذا القول الى الوجوب وعند المالكية سنة مؤكدة مرة على المشهور في المذهب وقد اختلف قول الحنفية في ذلك فقيل واجبة وبه جزم صاحب الهداية وصححه قاضيخان وغيره وقيل سنة مؤكدة وبه جزم في الدرر ورجحه في الفتح والبحر واختاره القاري وغيره انتهى مختصرا من الاوجز سنبينه وفي نسختي المنتخب والمباني وسنبينه بزيادة الواو وفي اوله اي الاختلاف في وجوب العمرة في موضعه اي من الحج ان شاء الله تعالى ولم اقف

ومن ذلك العتاق له اصل في الفرض وهو ما فرض الله عز وجل في الكتاب من الكفارات وانظهار فكانت هذه الاشياء كلها يتطوع بها ولها اصول في الفرض فلم نر شيئا يتطوع به الا وله اصل في الفرض فقد رأينا اشياء هي فرض ولا يجوز ان يتطوع بها منها الصلوة على الجنازة وهي فرض ولا يجوز ان يتطوع بها ولا يجوز لاحد ان يصلي على ميت مرتين يتطوع بالاخرة منهما فكان الفرض قد يكون في شئ ولا يجوز ان يتطوع بمثله ولم نر شيئا يتطوع به الا وله مثل في الفرض فمن ثم اخذ وكان الوتر يتطوع به فلم يجز ان يكون كذلك الا وله مثل في الفرض والفرض لم نجد فيه وترا الا ثلثا فثبت بذلك ان الوتر ثلث هذا هو النظر وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعو قال روى في ذلك

في اي موضع اولى اي كتاب ذكر المصنف هذا الاختلاف ولم يتعرض له العيني في شرحيه المنحب والمباني ومن ذلك العتاق له اصل في الفرض وهو ما فرض الله عز وجل في الكتاب من الكفارات اي من كفارة القتل والايمان والوطي في رمضان قال ابن قدامة في المغني والعتق من افضل القرب الى الله تعالى لان الله تعالى جعله كفارة للقتل والوطي في رمضان والايمان وجعله النبي صلى الله عليه وسلم فكاكا لمعتقه من النار انتهى والظهار اي كفارة الظهار قال ابن قدامة في المغني ان كفارة المظاهر القادر على الاعتاق عتق رقبة لا يجزئه غير ذلك بغير خلاف علمناه بين اهل العلم انتهى فكانت هذه الاشياء المذكورة الصلوة والصيام والصدقات والحج والعمرة والعتاق كلها وفي نسختي المنحب والمباني بحذف قوله كلها يتطوع بها اي بالاشياء المذكورة ولها اصول وفي نسختي المنحب والمباني ولها اصل في الفرض فلم نر شيئا يتطوع به الا وله اصل في الفرض وقد رأينا اشياء هي فرض ولا يجوز ان يتطوع بها اي بالاشياء التي هي فرض منها اي من الاشياء التي لا يجوز ان يتطوع بها ولها اصل في الفرض وفي نسختي المنحب والمباني مثل بدل منها الصلوة على الجنازة وهي الصلوة على الجنازة وفي نسختي المنحب والمباني هي بحذف الواو فرض اي على الكفاية ولا يجوز ان يتطوع بها اي بالصلوة على الجنازة ولا يجوز لاحد ان يصلي على ميت مرتين يتطوع بالآخرة منهما اي من الصلوة على الجنازة قال في المنحب اراد به اذا تطوع بالصلوة الثانية اما اذا صلى ثانية على انها فرض كما يعتقده عند قوم فان ذلك يجوز لان تكرار الصلاة على الجنازة مشروع عندهم انتهى فكان الفرض قد يكون في شئ ولا يجوز ان يتطوع بمثله اي بمثل الفرض ولم نر شيئا يتطوع به اي بذلك الشئ الا وله اي بالشئ الذي يتطوع به مثل في الفرض منه اي من الفرض اخذ اي ذلك التطوع وكان الوتر يتطوع به اي بالوتر فلم يجز ان يكون الوتر كذلك اي يكون تطوعا الا وله اي للوتر مثل في الفرض والفرض لم نجد فيه اي في الفرض وترا وفي نسختي المنحب والمباني وترا بزيادة الالف وهو الصواب الا ثلثا اي ثلث ركعات فثبت بذلك اي بجميع ما ذكر ان الوتر ثلث ركعات هذا هو النظر قال في المنحب ملخصه انه بنى ذلك على مقدمة مالفة الخلو وهي ان الوتر اما فرض واما سنة فان كان فرضا فلا بد ان يكون مثل فرض من الصلوات وهي اما ركعتان كالصبح او اربع كالظهر والعصر والعشاء او ثلاث كالمغرب وكلهم اجمعوا على ان الوتر لا يكون ركعتين واربعا فثبت بذلك ان يكون ثلاثا كالمغرب وان كان سنة فليس شئ في السنن الا وله مثل في الفرض والفرض قد يكون في شئ لا يجوز ان يتطوع بمثله وليس شئ يتطوع به الا وله مثل في الفرض فالوتر يتطوع به فلا يجوز ان يكون الا وله مثل في الفرض والفرض ليس فيه وترا الا ثلاث فيجب ان يكون الوتر ثلاثا فافهم انتهى وقد لخص الزيلعي ايضا في نصب الراية هذا النظر فقال قال (الطحاوي) ومذهبنا ايضا قوي من جهة النظر لان الوتر لا يخلو اما ان يكون فرضا او سنة فان كان فرضا فالفرض ليس الا ركعتين او ثلاثا او اربعا وكلهم اجمعوا ان الوتر لا يكون اثنين ولا اربعا فثبت انه ثلاث وان كان سنة فانا لم نجد سنة الا ولها مثل في الفرض منه اخذت والفرض لم نجد منه وترا الا المغرب وهو ثلاث فثبت ان الوتر ثلاث اهـ ثم قال الزيلعي وهذا الذي قاله حسن جدا وقد ذكر الحازمي في كتابه الناسخ والمنسوخ من جملة الترجيحات ان يكون الحديث موافقا للقياس وهذا لفظه قال الوجه الثاني والعشرون من الترجيحات ان يكون احد الحديثين موافقا للقياس دون الآخر فيكون المعدول عن الثاني الى الاول متعينا قال ولهذا قدم حديث ابي هريرة ليس على المسلم في فرسه صدقة ان ما ثبت الزكاة في ذكوره لا تجب في اناثه قياسا على سائر الحيوانات اهـ انتهى وبهذا يكون الوتر ثلاث ركعات قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن كما زاد في نسختي المنحب والمباني والنذري وابن المبارك واهل الكوفة وغيرهم من فقهاء الصحابة والتابعين رحمهم الله تعم رحمة واسعة الى يوم الدين وقد روى في ذلك اي في الايتار بالثلاث

عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا مالك عن محمد بن يوسف عن السائب ابن يزيد قال امر عمر بن الخطاب ابي بن كعب وتميم الداري ان يقوما للناس باحدى عشرة ركعة

عن اصحاب رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما وزاد في نسختي المنتخب المباني قد حدثنا يونس ابن عبد الاعلى المصري قال انا ابن وهب عبد الله المصري ان مالكا حدثه اي ابن وهب ح وحدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضي البصري قال ثنا روح بن عبادة بن العلاء القيسي البصري قال ثنا مالك بن انس المدني امام دار الهجرة عن محمد بن يوسف ابن عبد الله بن يزيد الكندي المدني الاعرج عن السائب بن يزيد بن سعيد الكندي الصحابي قال امر عمر بن الخطاب كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه ابي بن كعب الانصاري سيد القراء وتميم وفي النسخ الثلثة الحاوي والمنتخب والمباني تميما وهو الصواب وكذا هو عند مالك في الموطا ابن اوس بن حارثة وقيل خارجة بن سود وقيل سواد بن جذيمة بن دراع ابن عدي بن الدار ابو رقية الداري مشهور في الصحابة كان نصرانيا وقدم المدينة فاسلم وذكر النبي صلى الله عليه وسلم قصة الجساسة والدجال فحدث النبي صلى الله عليه وسلم عنه بذلك وعدد ذلك من مناقبه قال ابن السكن اسلم سنة تسع هو واخوه نعيم وبها صحبة وقال ابن اسحق قدم المدينة وغزا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابو نعيم كان راهبا بلخم عصره وعابدا هل فلسطين وهو اول من اسرج السراج في المسجد رواه الطبراني من حديث ابي هريرة واول من قص وذلك في عهد عمر رواه اسحق بن راهويه وابن ابي شيبة انتقل الى الشام بعد قتل عثمان وسكن فلسطين وكان النبي صلى الله عليه وسلم اقطعه بها قرية عيون روى ذلك من طرق كثيرة وكان كثير التهجد قام ليلة بآية حتى اصبح وهي ام حسب الذين اجترحوا السيئات الآية رواه البغوي في الجعديات باسناد صحيح الى مسروق قال قال لي رجل من اهل مكة هذا مقام اخيك تميم فذكره وروى البغوي في الصحابة له قصة مع عمر فيها كرامة واضحة لتميم وتعظيم كثير من عمر له قال ابن حبان مات بالشام وقبره ببيت جبرين من بلاد فلسطين كذا في الاصابة قيل وجد على قبره انه مات سنة اربعين كما في تهذيب التهذيب والقصة التي اشار اليها الحافظ ذكرها في حياة الصحابة في باب الكرامات ثم انه وقع عند مالك في الموطا الدبري بدل الداري قال الزرقاني كذا بدبر ويحيى وابن بكير وغيرهما بالتحتية بعد الدال ورواه ابن القاسم والقعنبي والاكثر الداري بالف بعد الدال وكلاهما صواب لاجتماع الوصفين فيه فبالياء نسبة الى دير كان فيه تميم قبل اسلامه وقيل الى قبيلة وهو بعيد شاذ وبالالف نسبة الى جده الاعلى الدار بن هانئ عند الجمهور وقيل الى دارين مكان عند البحرين انتهى قلت وذكره الذهبي في المشتبه في نسبة الداري وقال في حاشيته قال ابو المظفر محمد بن احمد الابيوردي النسابة عن تميم ليس هو من دارين كما نسبه صاحب كتاب ديوان الادب فانه غلط فاحش يعني انما هو من بني الدار بن هانئ بن حبيب بن نمارة بن لخم بن عدي بطن من لخم انتهى وقال ابن عبد البر في الاستيعاب نسب الى الدار وهو بطن من لخم انتهى ان يقوما للناس اي يؤمانهم قال الباجي يصلي بهم ابي ما قدر ثم يخرج فيصلي بتميم والصواب ان يقرأ الثاني من حيث انتهى الاول لان الثاني انما هو بدل عن الاول ونائب عنه وسنة قراءة القرآن على الترتيب وقال القاري يحتمل ان يكون المناوبة في الركعات او الليالي اهـ والاوجه عندي الاول كذا في الاوجز وقال الحافظ روى سعيد بن منصور من طريق عروة ان عمر جمع الناس على ابي بن كعب فكان يصلي بالرجال وكان تميم الداري يصلي بالنساء ورواه محمد بن نصر في كتاب قيام الليل له من هذا الوجه فقال سليمان بن ابي حثمة بدل تميم الداري ولعل ذلك كان في وقتين انتهى باحدى عشرة ركعة قال الباجي لعل عمر اخذ ذلك من صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ففي حديث عائشة انها سئلت عن صلاته في رمضان فقالت ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره عن احدى عشرة ركعة وقال ابن عبد البر روى غير مالك في هذا الحديث احد وعشرون وهو الصحيح ولا اعلم احدا قال فيه احدى عشرة الا مالكا ويحتمل ان يكون ذلك اولا ثم خفف عنهم طول القيام ونقلهم الى احدى وعشرين الا ان الاغلب عندي ان قوله احدى عشرة وهم اه ولا وهم مع ان الجمع بالاحتمال الذي ذكره قريب وبه جمع البيهقي ايضا وقوله ان مالكا انفرد به ليس كما قال فقد رواه سعيد بن منصور من وجه آخر عن محمد بن يوسف فقال احدى عشرة كما قال مالك كذا في شرح الزرقاني لكن قال العيني في العمدة روى عبد الرزاق في المصنف عن داود بن قيس وغيره عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه جمع الناس في

قال فكان القارئ يقرأ بالمئتين حتى يعتمد على العصى من طول القيام وما كنا ننصرف الا في وقوع الفجر

رمضان على ابي بن كعب وعلى تميم الداري على احدى وعشرين ركعة يقومون بالمئين وينصرفون في بزوغ الفجر قال ابن عبد البر هو محمول على ان الواحدة للوتر وقال ابن عبد البر وروى الحارث بن عبد الرحمن بن ابي ذباب عن السائب بن يزيد قال كان القيام على عهد عمر بثلاث وعشرين ركعة قال ابن عبد البر هذا محمول على ان الثلاث للوتر وقال شيخنا وما حمله عليه في الحديثين صحيح بدليل ما روى محمد بن نصر من رواية يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد انهم كانوا يقومون في رمضان بعشرين ركعة في زمان عمر بن الخطاب رضي الله عنه انتهى واخرج ابن ابي شيبة عن يحيى بن سعيد ان عمر امر رجلا يصلي بهم عشرين ركعة وعن حسن بن عبد العزيز ان ابيا كان يصلي بالناس في رمضان بالمدينة عشرين ركعة ويوتر بثلث كما في الاوجز واخرج مالك في الموطا عن يزيد بن رومان انه قال كان الناس يقومون في زمان عمر بن الخطاب في رمضان بثلث وعشرين ركعة وهذا منقطع لكنه مؤيد بالروايات الكثيرة الشهيرة التي نوا طلق عليها التواتر المعنوي لم يبعد كما في الاوجز وقال الشوكاني بعد ما روى حديث يزيد هذا قال ابن اسحق وهذا اثبت ما سمعت في ذلك ووهم في ضمنه النهار فقال ان في سنده ابا شيبة وليس الامر كذلك لان مالكا في الموطا ذكره كما ذكر المصنف والحديث الذي في اسناده ابو شيبة هو حديث ابن عباس كما في البدر المنير والتلخيص وروى محمد بن نصر من طريق عطاء قال ادركتهم في رمضان يصلون عشرين ركعة وثلاث ركعات الوتر انتهى مختصرا قال الحافظ في الفتح والجمع بين هذه الروايات ممكن باختلاف الاحوال ويحتمل ان ذلك لاختلاف بحسب تطويل القراءة وتخفيفها فحيث تطول القراءة يقل الركعات وبالعكس وبذلك جزم الداودي وغيره والاختلاف فيما زاد عن العشرين راجع الى الاختلاف في الوتر وكانه كان تارة يوتر بواحدة وتارة بثلاث انتهى مختصرا وقال الباجي كما في الاوجز يحتمل انه امرهم باحدى عشرة ركعة بطول القراءة فيقرأ القارئ بالمئين في الركعة ولما ضعف الناس امرهم بثلث وعشرين ركعة على وجه التخفيف عنهم واستدرك بعض الفضيلة بزيادة الركعات انتهى مختصرا وقال في الاوجز ويمكن توجيه آخر غير ما تقدم وهو ان يقال ان رواية احدى وعشرين باعتبار مجموع ما صلياه واحدى عشرة باعتبار كل واحد منهما فكان يصلي كل واحد منهما عشرا عشرا والواحد الوتر يصلي مرة هذا ومرة هذا فينسب الفعل اليهما معا انتهى وقال البيهقي في سننه ويمكن الجمع بين الروايتين فانهم كانوا يقومون باحدى عشرة ثم كانوا يقومون بعشرين ويوترون بثلاث والله اعلم انتهى قال اي السائب فكان وعند مالك وكان القارئ اي الامام يقرأ اي في كل ركعة بالمئين هكذا في نسخة الحادي بالمائتين وهكذا ذكر في حاشية سنن البيهقي في نسخة له وبهذا اللفظ ذكره في كنز العمال وعزاه الى جماعة كما سيأتي وفي نسختي المنتخب والمباني بالمئين وهكذا هو عند البيهقي ومالك ولعل الصواب هو قال الزرقاني بكسر الميم وقد تفتح والكسر انسب بالمفرد وهو مائة وكسر الهمزة واسكان التحتية اي السور التي تلي السبع الطول او التي اولها مايلي الكهف لزيادة كل منها على مائة آية او التي فيها القصص وقيل غير ذلك انتهى وقال في المنتخب هو جمع مائة واراد اما بالآيات المئين او بسور طويلة التي تشتمل على اكثر من مائة آية انتهى حتى يعتمد على العصى وفي نسخة الحادي على العصى وفي نسخة المنتخب على العصا والكل واحد وعند مالك والبيهقي حتى كنا نعتمد على العصى قال الزرقاني بكسر العين والصاد المهملتين جمع عصا كقوله تعالى وعصيهم وفي نسخة حتى يعتمد بقتية وا سقاط لفظ كنا اي القارئ فعلى (هذا) العصا بالافراد انتهى من طول القيام لان الاعتماد في النافلة لطول القيام على حائط او عصا جائز وان قدر على القيام بخلاف الفرض قاله الزرقاني وكذلك عندنا الحنفية قال في الهداية من افتتح التطوع قائما ثم اعيى لا بأس بان يتوكأ على عصا او حائط كما في الاوجز وما كنا ننصرف اي من التراويح الا في وقوع الفجر هكذا في نسخة الحادي وفي نسختي المنتخب والمباني في زوغ الفجر وهكذا عند مالك والبيهقي قال الطيبي اي اوائله واعاليه وفرع كل شيء اعلاه انتهى وفي بعض نسخ الموطا بزوغ الفجر قال الباجي هي اوائله واول ما يبدو منه كما في الزرقاني والحديث يدل على مشروعية التراويح وعلى انها احدى عشرة ركعة قال في الاوجز قال في المبسوط وغيره اجمعت الامة على مشروعيتها ولم ينكرها احد من اهل القبلة الا الرافضي وفي تعاليق الانوار حكى غير واحد الاجماع على سنيتها وكذا حكى الاجماع في النهر الفائق والبحر وشرح المنية ورد المحتار وغير ذلك نعم اختلف العلماء في كونها سنة او تطوعا والراجح عند الائمة الاربعة كونها سنة مؤكدة انتهى مختصرا وقد اطال الكلام في سرد اقوالهم من كتبهم وقال في حاشية اللامع

فهذا يدل على انهم كانوا يوترون بثلث لانه لا يجوز ان يكونوا كانوا يصلون شفعا واحدا ثم ينصرفون عليه حتى يصلوه بشفع آخر حدثنا ابن ابي داود قال ثنا يحيى بن سليمن الجعفي قال انا ابن وهب قال اخبرني عمرو عن ابن ابي هلال عن ابن السباق عن المسور بن مخرمة قال دفنا ابا بكر

ان الائمة الاربعة مع كثرة اختلافهم في الفروع اتفقوا على انها عشرون ركعة كما بسط في الاوجز من كتب فروعهم انتهى وقال العراقي في شرح التقريب بهذا اخذ ابو حنيفة والثوري والشافعي واحمد والجمهور ورواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن عمر وعلي وابي وشكيل بن شكل وابن ابي مليكة والحارث الهمداني وابي البختري قال ابن عبد البر وهو قول جمهور العلماء وهذا الاختيار عندنا اهـ وعد وما وقع في زمن عمر رضي الله عنه كالاجماع وفي مصنف ابن ابي شيبة وسنن البيهقي عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان في غير جماعة بعشرين ركعة والوتر فضعفه البيهقي وغيره بابي شيبة جد ابن ابي شيبة واختار مالك رحمه الله ان يصلي ستا وثلاثين ركعة غير الوتر قال ان عليه العمل بالمدينة وفي مصنف ابن ابي شيبة عن داود بن قيس قال ادركت الناس بالمدينة في زمن عمر بن عبد العزيز وابان بن عثمان يصلون ستا وثلاثين ركعة ويوترون بثلاث وقال صالح مولى التوأمة ادركت الناس يقومون باحدى واربعين ركعة يوترون منها بخمس انتهى وقال ابن قدامة في المغني بعد ما ذكر الآثار المذكورة عن السائب ويزيد بن رومان وغيرهما ثماني عشرين ركعة وهذا كالاجماع فاما ما رواه صالح فان صالحا ضعيف ثم لا ندري من الناس الذين اخبر عنهم فلعله قد ادرك جماعة من الناس يفعلون ذلك وليس ذلك بحجة ثم لو ثبت ان اهل المدينة كلهم فعلوه لكان ما فعله عمر واجمع عليه الصحابة في عصره اولى بالاتباع قال بعض اهل العلم انما فعل هذا اهل المدينة لانهم اراد وا مساواة اهل مكة فان اهل مكة يطوفون سبعا بين كل ترويحتين فجعل اهل المدينة مكان كل سبع اربع ركعات وما كان عليه اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اولى واحق ان يتبع انتهى وفي المقام كلام طويل وهذا القدر يكفي لهذا المحل وللتفصيل محل آخر او كتب اخرى قال في المنتخب مما يستفاد من الاثر المذكور استحباب تطويل القراءة في التراويح والدليل عليه ايضا ما رواه مالك في الموطأ عن عبد الله بن ابي بكر انه قال سمعت ابي يقول كنا ننصرف في رمضان فنستعجل الخدم بالطعام مخافة الفجر اي مخافة طلوع الفجر ولكن هذا كان في ذلك الزمان وكانت لاهله رغبة في كثرة العبادات واحيار الليالي وفي زماننا هذا ظهر الكسل والفتور للناس في العبادات فللامام ان يقرأ في التراويح بحيث لا يشق عليهم ولا يؤدي الى تنفيرهم وقال اصحابنا روى الحسن عن ابي حنيفة ان الامام يقرأ في كل ركعة عشر آيات او نحوها لان السنة في التراويح الختم مرة وعدد ركعات التراويح في جميع اشهر ستمائة وعدد آي القرآن ستة آلاف وشيء فاذا قرأ عشر آيات في كل ركعة يحصل الختم فيها وقال صاحب الهداية ولم يذكر قدر القراءة واكثر المشائخ على ان السنة فيها الختم مرة فلا يترك لكسل القوم انتهى واثر الباب اخرجه مالك في الموطأ والبيهقي في سننه من طريق محمد بن ابراهيم العبدي عن ابن بكير عن مالك واخرجه ايضا ابن وهب وعبد الرزاق والضياء المقدسي في المختارة وجعفر الفريابي في سننه كما في كنز العمال قال في الحاوي اسناده صحيحين رواه النواوي في باب الصحيح من جهة مالك وكذلك السائب بن يزيد انتهى فهذا اي اثر السائب بن يزيد يدل على انهم

اي الصحابة الكرام رضي الله عنهم اجمعين كانوا يوترون بثلث ركعات لانه لا يجوز ان يكونوا كانوا يصلون شفعا واحدا ثم ينصرفون عليه حتى يصلوه بشفع آخر قال في المنتخب بيان ذلك ان هذه كانت صلوة التراويح في ليالي رمضان وما كانت الا شفعا شفعا وكانوا اذا صلوا شفعا لا ينصرفون عنه حتى يصلوه بشفع آخر فحينئذ يكون تطوعهم ثمان ركعات ووترهم ثلاث ركعات فالجملة احدى عشرة ركعة والدليل على ذلك ما رواه مالك في الموطأ عن يزيد بن رومان قال كان الناس يقومون في زمن عمر رضي الله عنه في رمضان بثلاث وعشرين ركعة فهذه العشرون كانت تراويحهم شفعا شفعا والثلاث كان وترهم انتهى قلت اثر الباب يحتمل الايتار بثلاث والايتار بواحدة ولكن حديث الحارث بن عبد الرحمن عن السائب وحديث حسن بن عبد العزيز ويزيد بن رومان عينت الايتار بثلاث كما تقدم حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي البرلسي قال ثنا يحيى بن سليمن بن يحيى بن سعيد بن مسلم بن عبد الله بن مسلم الجعفي ابو سعيد الكوفي المقرئ سكن مصر من رواة البخاري والترمذي قال ابو حاتم شيخ وقال النسائي ليس بثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال الدارقطني ثقة وقال مسلمة بن قاسم لا بأس به وكان عند العقيلي ثقة له احاديث مناكير توفي بمصر سنة سبع وثلاثين ومائتين قال انا ابن وهب عبد الله المصري الفقيه قال اخبرني عمرو هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن الحارث يعني الانصاري المصري عن ابن ابي هلال هو سعيد بن ابي هلال الليثي مولاهم ابو العلاء المصري عن ابن السباق هو عبيد بن السباق الثقفي المدني عن المسور بن مخرمة بن نوفل الزهري الصحابي قال دفنا ابا بكر وزاد

ليلا فقال عمر اني لم اوتر فقام وصففنا وراءه فصلى بنا ثلث ركعات لم يسلم الا في آخرهن

في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه ليلا فقال عمر وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه اني لم اوتر فقام وصففنا وفي النسخ الثلثة الحاوي والمنتخب والمباني وصففنا قال النووي في تهذيبه صففت القوم فاصطفوا اذا اقمتهم في صف الحرب او الصلوة وتقول انس صففت انا واليتيم وراءه هو بفتح الصاد والفاء الاولى اي صففنا انفسنا انتهى وقال في المغرب صففت القوم اقمتهم صفا وصفوا بالنفسهم بمعنى اصطفوا انتهى وقال في المختار وصف القوم من باب رد فاصطفوا اي اقاموا صفا انتهى وقال في النهاية صف الجيش يصفه صفا وصافه فهو مصاف اذا رتب صفوفه في مقابل العدو انتهى ورائه اي وراء امر فصلى عمر بنا ثلث ركعات لم يسلم الا في آخرهن قال في الحاوي من عبد الله بن وهب رجال الصحيحين انتهى قلت والراوي عنه يحيى بن سليمان الجعفي من رجال البخاري في الصحيح والراوي عنه ابراهيم بن ابي داود الاسدي البرلسي ثقة من الحفاظ المكثرين كما تقدم فالاسناد كله صحيح قال في المنتخب اسناده صحيح في غاية الصحة ورجاله رجال الصحيح واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا ابو معاوية عن ابن جريج عن اسماعيل بن محمد بن سعد عن ابن اسباق ان عمر رضي الله عنه دفن ابا بكر ليلا ثم دخل المسجد فاوتر بثلاث انتهى وهكذا قال في الحاوي الا انه قال ابن جريج بدل ابن جريج وهو الصواب فقد اخرجه ابن سعد في الطبقات عن ابي معاوية الضرير عن ابن جريج باسناده مثله وقد اخرج الحاكم في المستدرك من طريق ابان بن يزيد عن قتادة عن زرارة عن سعد بن هشام عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث لا يسلم الا في آخرهن وهذا وتر امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنه اخذه اهل المدينة ومن طريق يزيد بن زريع عن حبيب المعلم قال قيل للحسن ان ابن عمر كان يسلم في الركعتين من الوتر فقال عمر كان افقه منه كان ينهض في الثالثة بالتكبير واخرج محمد في موطائه عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم النخعي عن عمر بن الخطاب انه قال ما احب اني تركت الوتر بثلث وان لي حمر النعم وهكذا اخرجه في كتابه الآثار والحج وقد ذكر صاحب التمهيد جماعة من الصحابة روي عنهم الوتر بثلاث لا يسلم الا في آخرهن منهم عمر وعلي وابن مسعود وزيد وابي وانس كما في الجوهر النقي فهذا هو الصحيح عن عمر واما ما اخرجه البيهقي في سننه من طريق قابوس بن ابي ظبيان عن ابيه قال مر عمر بن الخطاب في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فركع ركعة واحدة ثم انطلق فلحقه رجل فقال يا امير المؤمنين ما ركعت الا ركعة واحدة قال هو التطوع فمن شاء زاد ومن شاء نقص ففي اسناده قابوس قد ضعفه جماعة قال ابو حاتم لا يحتج به وقال النسائي ليس بالقوي وقال ابن حبان روى الحفظ ينفرد عن ابيه بما لا اصل له وقال احمد ليس بذاك لم يكن من النقاد الجيد وكان ابن معين شديد الحط عليه على انه قد وثقه كذا في الميزان وقال في الجوهر النقي وضعفه ابن معين قلت وثقه في رواية وضعفه في اخرى كما في تهذيب التهذيب فعلى هذا لا يعارض هذا حديث الباب لانه في غاية الصحة وحديث قابوس ضعيف مع ما تأيد حديث الباب بطرق اخرى صحيحة كما ذكرنا ومع هذا ابن عبد البر عمن اقائلين بالايتار بثلث بدون الفصل بالسلام وايضا ليس في اثر قابوس ما يدل على كون الركعة وتر ابل فيه انه صلى ركعة والكلام انما هو في الوتر بركعة فافهم كما في اعلاء السنن وقال في المنتخب ويستفاد من اثر الباب احكام جواز دفن الميت بالليل وان الوتر ثلاث ركعات بتسليمة واحدة في آخره وفيه حجة قوية لاصحابنا وجواز الوتر بالجماعة في غير رمضان وبه قال بعض المشائخ من اصحابنا وهو الصحيح وقال صاحب الهداية ولا يصلي الوتر بجماعة في غير شهر رمضان وعليه اجماع المسلمين وذكر في النوازل وواقعات الصدر الهندواني الا تقتدي بمن يصلي الوتر خارج رمضان يجوز قلت كانهم اخذوا هذا من فعل عمر رضي الله عنه المذكور انتهى مختصرا وقال في الدر وفي وتر رمضان مستحبة على قول وفي وتر غيره وتطوع على سبيل التداعي مكروهة قال الشامي قوله وفي وتر غيره اي كراهة الجماعة فيه هو المشهور وذكره القدوري في مختصره وذكر في غيره عدم الكراهة ووفق في الحلبية بحمل الاول على المواظبة والثاني على الفعل احيانا قوله على سبيل التداعي بان يقتدي اربعة فاكثر بواحد انتهى مختصرا وقال في موضع آخر المراد من قول القدوري في مختصره لا يجوز الكراهة لاعدم اصل الجواز لكن في الخلاصة عن القدوري انه لا يكره وايده في الحلبية بما اخرجه الطحاوي فذكر اثر الباب ثم قال ويمكن ان يقال الظاهر ان الجماعة فيه غير مستحبة ثم ان كان ذلك احيانا كما فعل عمر كان مباحا غير مكروه وان كان على سبيل المواظبة كان بدعة مكروهة لانه خلاف المتوارث وعليه يحمل ما ذكره القدوري في مختصره وما ذكره في غير مختصره يحمل على الاول والله اعلم اهـ قلت ويؤيده ايضا ما في البدائع من قوله ان الجماعة في التطوع ليست بسنة الا في قيام رمضان اهـ

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا ابو خالد قال سألت ابا العالية عن الوتر فقال علمنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم او علمونا ان الوتر مثل صلوة المغرب غير انا نقرأ في الثالثة قل هذا وتر الليل وهذا وتر النهار حدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا شجاع عن سليمان بن مهران عن مالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال الوتر ثلث كوتر النهار صلوة المغرب حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا سفيان عن الاعمش عن مالك بن الحارث فذكر مثله باسناده

فان نفي السنة لا يستلزم الكراهة نعم ان كان مع المواظبة كان بدعة تكره وفي حاشية البحر للغير الرملي علل الكراهة في الضياء والنهاية بان الوتر نفل من وجه حتى وجبت القراءة في جميعها وتودى بغير اذان واقامة والنفل بالجماعة غير مستحب لانه لم تفعله الصحابة في غير رمضان اهـ وهو كالصريح في انها كراهة تنزيه تامل اهـ انتهى حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابو داود الطيالسي سليمان البصري قال ثنا ابو خالدة وفي النسخ الثلثة الحادي والمنتخب والمباني ابو خلدة بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام وهو الصواب واسمه خالد بن دينار التميمي السعدي البصري الخياط وقد تقدم قال سألت ابا العالية رفيع بن مهران الرياحي مولاهم البصري عن الوتر فقال اي ابو العالية علمنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم او علمونا ان الوتر مثل صلوة المغرب يعني بتسليمة واحدة في آخرها كذا في المنتخب غير انا نقرأ هكذا في نسخة الحادي وفي نسختي المنتخب والمباني غير انك تقرأ في الثالثة اي في الركعة الثالثة من الوتر بخلاف المغرب فانه لا يقرأ في الثالثة منها الا على سبيل الاستتاب حتى لو تركها لا شيء عليه بخلاف الوتر فان القراءة فرض في جميع ركعاته كذا في المنتخب هذا وفي النسخ الثلثة الحادي والمنتخب والمباني هذا بحذف الفاء اي الوتر وتر الليل وهذا اي المغرب وتر النهار واسناده صحيح كما قال النيموي وبها تقف عليه عند غير المصنف قال في اعلاء السنن دلالته على كون الوتر ثلاث موصولة متعارفا بين الصحابة ظاهرة وكذا قولهم مثل صلوة المغرب يفيد وجوب القعدة على الركعتين وابو العالية من كبار التابعين ادرك الجاهلية واسلم بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين ودخل على ابي بكر وصلى خلف عمر كذا في التهذيب وقد ادرك جماعة من الصحابة وسمع منهم نقوله انهم علمونا ان الوتر مثل صلوة المغرب غير انا نقرأ في الثالثة هذا وتر الليل وهذا وتر النهار دليل على قول ابي حنيفة في الوتر فانه لم يفرق بين الوتر وصلوة المغرب بشيء غير ما ذكره ابو العالية عن الصحابة انه يقرأ في ثالثة انتهى حدثنا ابو بشر الرقي عبد الملك بن مروان قال ثنا شجاع هكذا في نسخة الحادي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن الوليد يعني ابن قيس السكوني الكوفي عن سليمان بن مهران الاعمش الكوفي عن مالك بن الحارث السلمي الرقي ويقال الكوفي عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي الكوفي عن عبد الله بن مسعود قال ابن مسعود الوتر ثلث ركعات كوتر النهار صلاة المغرب بالجهر على انه بدل من من قوله كوتر النهار وعطف بيان كذا في المنتخب وقال في اعلاء السنن فيه دلالة على ان الوتر ثلاث ركعات وتشبيهه بصلوة المغرب يفيد وجوب القعدة على الركعتين ايضا كما في المشبه به ويشعر بمنع نقصه عن الثلث ايضا كما في المغرب وهذا الرفع صحيح موصول انتهى وقال في المباني وهذا اسناد صحيح واخرجه الطبراني في الكبير عن محمد بن المنذر الازدي عن معاوية بن عمرو عن زائدة عن الاعمش باسناده بلفظ الوتر ثلاث كوتر النهار صلوة المغرب انتهى مختصرا قلت واخرجه البيهقي في سننه من طريق ابن نمير عن الاعمش باسناده نحوه وقال هذا صحيح من حديث عبد الله بن مسعود من قوله غير مرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم انتهى واخرجه الامام محمد في موطاه عن ابي معاوية المكفوف عن الاعمش باسناده الوتر ثلث كصلوة المغرب قال في اعلاء السنن رجاله رجال مسلم واخرج ايضا فيه من طريق ابي عبيدة عن ابن مسعود قال الوتر ثلث كثلث المغرب واخرج الطبراني من طريقه ان عبد الله كان يوتر بثلاث فاعلى قال البيهقي وابو عبيدة لم يسمع من ابيه انتهى واخرج محمد ايضا فيه من طريق ابي حمزة عن النخعي عن علقمة عن ابن مسعود انهم كانوا يكون الوتر ثلث ركعات قال في اعلاء السنن رجاله ثقات من رجال الصحيح الا ابا حمزة صاحب ابراهيم وهو ميمون فقد تكلم فيه من قبل حفظه وضعفه بعضهم قال الترمذي وقال ابو حاتم ليس بالقوي يكتب حديثه وقال يعقوب بن سفيان ليس بمتروك الحديث ولا هو بحجة اهـ من التهذيب قلت هو حسن الحديث ولا اقل من ان يعتبر به ويستشهد انتهى حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا ابو حذيفة النهدي موسى بن مسعود البصري قال ثنا سفيان بن سعيد الثوري الكوفي عن الاعمش سليمان الكوفي عن مالك بن الحارث فذكر مثله باسناده هذا طريق صحيح كما في المنتخب واخرجه الطبراني عن اسحق بن ابراهيم عن عبد الرزاق عن الثوري باسناده بلفظ وتر الليل كوتر النهار صلوة المغرب

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم عن حميد عن انسؓ قال الوتر ثلث ركعات وكان يوتر بثلث ركعات حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن سلمة قال ثنا ثابت قال صلى بي انسؓ الوتر انا عن يمينه وام ولد خلفنا ثلث ركعات لم يسلم الا في اخرهن ظننت انه يريد ان يعلمني

ثلاثا كما فيه ايضا وبهذا اللفظ ذكره الهيثمي في المجمع الا انه قال ثلاث وقال رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح انتهى وقد رواه الامام محمد ايضا في الموطا عن اسماعيل بن ابراهيم عن ليث عن عطاء قال ابن عباس الوتر كصلوة المغرب وقد روي ذلك مرفوعا ايضا من وجوه منها ما اخرجه الدارقطني من طريق يحيى بن زكريا الكوفي عن الاعمش باسناده المذكور مرفوعا وتر الليل ثلاث كوتر النهار صلوة المغرب قال الدارقطني يحيى بن زكريا هذا يقال له ابن ابي الحواجب ضعيف ولم يروه عن الاعمش مرفوعا غيره انتهى وقال البيهقي في سننه وقد رفعه يحيى بن زكريا ابن ابي الحواجب الكوفي عن الاعمش وهو ضعيف ورواية تخالف رواية الجماعة عن الاعمش انتهى وقال في اعلاء السنن ابن ابي الحواجب ذكره ابن حبان في الثقات كما في اللسان فالرجل مختلف فيه ومثله يعتبر به لا سيما ولما رواه شاهد انتهى ومنها ما اخرجه الدارقطني ايضا عن اسماعيل بن مسلم المكي عن الحسن عن سعد بن هشام عن عائشة مرفوعا نحوه سواء ومن طريق الدارقطني رواه ابن الجوزي في العلل المتناهية وقال هذا حديث لا يصح قال ابن معين اسماعيل المكي ليس بشئ وزاد في التحقيق وقال النسائي متروك وقال ابن المديني لا يكتب حديثه انتهى كما في نصب الراية وقال ابو حاتم ليس بمتروك يكتب حديثه وكذا قال ابن عدي انه ممن يكتب حديثه وقال ابن سعد قال محمد بن عبد الله الانصاري كان له رأي وفتوى وبصر بحفظ الحديث فكنت اكتب عنه لنباهته كما في تهذيب التهذيب وللحديث طريق آخر ذكره الهيثمي في المجمع عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوتر ثلاث كثلاث المغرب قال الهيثمي ورواه الطبراني في الاوسط وفيه ابو بحر البكراوي وفيه كلام كثير انتهى قلت ابو بحر البكراوي هو عبد الرحمن ابن عثمان الثقفي البصري روى له ابو داود وغيره وهو وان ضعفه جماعة لكن كان يحيى بن سعيد حسن الرأي فيه وحدث عنه وقال احمد لا بأس به وقال ابو داود صالح وقال ابن عدي هو ممن يكتب حديثه وقال البخاري لم يتبين لي طرحه ووثقه العجلي كما في تهذيب التهذيب ومنها ما اخرجه النسائي عن قتيبة عن الفضل بن عياض عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن ابن عمر مرفوعا صلوة المغرب وتر صلوة النهار فاوتروا صلوة الليل وهذا السند على شرط الشيخين كما في الجوهر النقي قلت واخرجه احمد ايضا في مسنده عن يزيد عن هشام باسناده ومثله وقال محشيه اسناده صحيح حدثنا صالح بن عبد الرحمن المصري قال ثنا سعيد بن منصور الخراساني المروزي قال ثنا هشيم بن بشير السلمي الواسطي عن حميد بن ابي حميد الطويل البصري عن انس هكذا في نسخة الحادي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن مالك وزاد في نسختي المنتخب رضي الله عنه قال الوتر ثلث ركعات وكان يوتر بثلث ركعات قال في الحادي اسناده صحيحين وقال في الدراية اسناده صحيح وقال في المباني هذا ايضا اسناد صحيح ورجاله ثقات واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه وقال حدثنا هشيم عن حميد عن انس انه كان يوتر بثلاث ركعات انتهى حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا عفان بن مسلم الصفار البصري قال ثنا حماد بن سلمة البصري قال ثنا ثابت بن اسلم البناني البصري قال صلى بي هكذا في نسختي الحادي والمباني وفي نسخة المنتخب صلى بنا بالجمع وهو الاظهر انس هكذا في نسخة الحادي وزاد في نسختي المنتخب والمباني بن مالك الوتر انا عن يمينه اي يمين انس وام ولده خلفنا اي خلف انس وثابت وغيرهما ثلث ركعات لم يسلم اي انس الا في آخرهن اي في آخر ركعات الوتر ظننت انه اي انسا يريد ان يعلمني اي سنة الوتر وكونه ثلاث ركعات بدون الفصل بسلام قال في الحادي ابن مرزوق هو ابراهيم روى عنه النسائي وبعده اسند اسنادا صحيحين انتهى وقال في الدراية اسناده صحيح وقال في المباني هذا ايضا اسناد صحيح واخرجه ابن ابي شيبة وقال حدثنا وكيع عن حماد بن سلمة عن ثابت عن انس انه اوتر بثلاث لم يسلم الا في آخرهن انتهى وكذا ذكر في المنتخب والحادي واخرج الزيلعي وابن عساكر عن ثابت قال قال انس يا ابا محمد خذ عني فاني اخذت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله ولن تأخذ عن احد اوثق مني قال ثم صلى بي العشاء ثم صلى ست ركعات يسلم بين الركعتين ثم اوتر بثلاث يسلم في آخرهن كما ذكر في كنز العمال وقال ورجاله ثقات وكذا قال في منتخب الكنز واخرج الترمذي في مناقب انس اوله عن ابراهيم بن يعقوب عن زيد بن الحباب عن ميمون ابي عبد الله

حدثنا ابو امية قال ثنا ابو عاصم عن ابن عجلان عن نافع والمقبري سمعا معاذا القاري يسلم في الركعتين من الوتر
حدثنا محمد قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث عن عياش بن عباس القتباني عن عامر بن
يحيى عن حنش الصنعاني قال كان معاذ يقرأ للناس في رمضان فكان يوتر بواحدة يفصل بينها
وبين الشفعتين بالسلام حتى يسمع من خلف تسليمة فلما توفي قام الناس زيد بن ثابت فاوتر
بثلث لم يسلم حتى فرغ منهن فقال له الناس ارغبت عن سنة صاحبك فقال

عن ثابت قال قال لي انس بن مالك يا ثابت خذ عني فانك لن تأخذ عن احد اوثق مني اني اخذته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبريل واخذه جبريل عن الله عز وجل واخرجه ايضا عن ابي كريب عن زيد بن الحباب بهذا الاسناد نحو حديث ابراهيم بن يعقوب ولم يذكر فيه واخذه النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل قال الترمذي هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث زيد بن حباب انتهى واخرجه ابو نعيم في الحلية من طريق سعيد بن يعقوب عن زيد بن الحباب عن جعفر بن سليمان عن ثابت نحو رواية الترمذي عن ابراهيم ثم قال هذا حديث غريب من حديث ثابت لم نكتبه الا من حديث زيد بن الحباب واختلف عليه فيه فرواه ابو كريب عن زيد بن الحباب عن ميمون عن ثابت انتهى واخرجه الحاكم ايضا في المستدرك من طريق يحيى بن ابي طالب عن زيد عن ميمون عن ثابت بلفظ الرقاشي وابن عساكر الا انه لم يذكر قال ثم صلى بي الى آخره حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسي قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد الشيباني البصري عن ابن عجلان محمد المدني عن نافع المدني مولى ابن عمر والمقبري سعيد بن ابي سعيد كيسان المدني اي انهما سمعا معاذا اي ابن الحارث الانصاري المازني النجاري ابو حليمة ويقال ابو الحارث المدني القاري من رواة ابي داود قال ابن عبد البر شهد الخندق ويقال لم يدرك من حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ست سنين وهو الذي اقامه عمر فينا اقام في رمضان ليصلي التراويح وشهد الجسر مع ابي عبيد وذكره ابن حبان في الثقات من التابعين وقال ابو بكر النهشلي قيل ان له صحبة وروى له البزار وصرح فيه سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابو حاتم يقال انه قتل يوم الحرة وبه جزم ابو احمد الحاكم في الكنى وزاد له تسع وستون وكانت الحرة سنة ثلاث وستين كذا في تهذيب التهذيب وذكره الحافظ في القسم الاول من الاصابة وقال في التقريب صحابي صغير وذكره الذهبي في تجريد اسماء الصحابة يسلم في الركعتين من الوتر اسناد صحيح واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا يحيى بن سعيد عن ابن عجلان عن سعيد ونافع قالا رأينا معاذا القاري يسلم في ركعتي الوتر كذا في المنتخب واخرجه البيهقي في سننه من طريق شعيب بن ابي حمزة قال قال نافع كان ابن عمر يصلي من الليل ما قدر له سجدتين سجدتين فان خشي الصبح صلى واحدة فجعلها آخر صلاته ونزل وسلم في السجدتين اللتين في اثرها الوتر ثم كبر فصلى الوتر وقال قال نافع سمعت معاذا القاري يفعل ذلك قال البيهقي تابعه اسمعيل بن امية وايوب بن موسى عن نافع عنهما جميعا انتهى حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث قال حدثني الليث بن سعد المصري عن عياش بن عباس القتباني الحمري المصري عن عامر ابن يحيى بن حبيب بن مالك المعافري الشرعبي ابو خنيس بضم المعجمة ثم نون المصري من رواة مسلم والترمذي وابن ماجة قال ابو داود والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال ابن يونس توفي قبل سنة عشرين ومائة عن حنش بن عبد الله ويقال ابن علي الصنعاني السبائي قال كان معاذ قال في المنتخب واراد به معاذ بن جبل انتهى وعند ابن نصر في قيام الليل بدله ابي فقال وعن حنش الصنعاني قال كان أبي ابن كعب حين امره عمر بن الخطاب ان يقوم بالناس يسلم في اثنتين من الوتر ثم قرأ بعده زيد بن ثابت فسلم في ثلاث فقال له ابن عمر لم سلمت في ثلث فقال انما فعلت ذلك لئلا ينصرف الناس فلا يوترون كذا في تصحيح الاغلاط يقرأ للناس في رمضان اي في صلوة التراويح يعني كان يؤمهم فكان اي معاذ بن جبل يوتر بواحدة يفصل بينها اي بين الركعة الواحدة التي يوترها وبين الشفعتين اي الركعتين اللتين يوترها بواحدة بالسلام اي ويجهر بالسلام حتى يسمع من خلفه اي خلف معاذ من المقتدين تسليمة وفي نسختي الحادي والمباني تسليمه اي تسليم معاذ فلما توفي اي معاذ بن جبل قام للناس اي اماما منهم في التراويح زيد بن ثابت الانصاري المدني فاوتر بكذا في نسخة الحادي وزاد في نسختي المنتخب والمباني للناس بثلث ركعات لم يسلم كذا في نسخة الحادي وزاد في نسختي المنتخب والمباني بينهن اي بين ركعات الوتر حتى فرغ اي زيد منهن اي من ركعات الوتر فقال له اي لزيد الناس ارغبت عن سنة صاحبك اي معاذ قال الراغب اذا قيل رغب عنه اقتضى صرف الرغبة عنه والزهد فيه انتهى وقال في النهاية يقال رغبت بفلان عن هذا الامر اذا كرهته له وزهدت له فيه انتهى فقال اي

لاولكن ان سلمت انفض الناس فهؤلاء جميعا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يوترون بثلث فمنهم من كان يسلم في الاثنتين ومنهم من كان لا يسلم فلما ثبت عنهم ان الوتر ثلث نظرنا في حكم التسليم بين الاثنتين منهن كيف هو فرأينا التسليم يقطع الصلوة ويخرج المسلم به منها حتى يكون في غير صلوة وقد رأينا ما اجمعوا عليه من الفرض لا ينبغي ان يفصل بعضه من بعض بسلام فكان النظر على ذلك ان يكون كذلك الوتر لا ينبغي ان يفصل بعضه من بعض بسلام فان قال قائل فانه قد روى عن غير واحد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يوتر بواحدة فذكر ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا نديم بن سليمن الخزاعي قال ثنا محمد بن المنكدر عن عبد الرحمن

زيد بن ثابت الا اي لم ار غير عن سنة معاذ وقوله ان سلمت اي بين الركعة والركعتين وفصلت بينها بالسلام انفض الناس اي تفرقوا قال في المغرب انفض القوم تفرقوا وقال في المختار ونفض القوم فانفضوا اي فرقهم فتفرقوا وكل شئ تفرق فهو منفض بفتحتين انتهى والاثر لم اقف عليه عند غير المصنف وصحح اسناده العيني في المنتخب ولكني لم اجد فيما عندي من كتب اسماء الرجال ضمنا في تلامذة معاذ ولا معاذا في مشائخ حنش فلعل الاثر منقطع الاسناد والله اعلم ويحتمل ان يكون معاذ تصحيفا والصواب ابي بن كعب كما عند ابن نصر فالحديث اذا يكون مخرجا عند ابن نصر في قيام الليل قال في المنتخب وانما اوردوه هذين الحديثين عن معاذين المذكورين وان كانا لا يصلحان للاحتجاج لاصحابنا من حيث ان فيهما تسليمتين ولكنهما يصلحان من حيث ان فيهما ان الوتر ثلاث ركعات واما امر التسليمتين فانه يجيب عنه عن قريب ان شاء الله انتهى فهؤلاء جميعا من اصحاب رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يوترون بثلث قال في المنتخب اشار بهؤلاء الى الجماعة من الصحابة الذين اخرج عنهم انهم كانوا يقولون الوتر ثلاث ركعات ويوترون بثلاث وهم عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وانس بن مالك ومعاذ القاري ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وناس آخرون من الصحابة فهؤلاء وكانوا يوترون بثلاث ركعات انتهى فمنهم اي من الصحابة المذكورين من كان يسلم في الاثنتين اي في الركعتين وزاد في نسختي المنتخب والمباني منهن اي من ركعات الوتر قال في المنتخب وهم معاذ القاري ومعاذ بن جبل وعبد الله بن عمر على ما روى البخاري من حديث مالك عن نافع عن ابن عمر كان يسلم من الركعة والركعتين في الوتر حتى يأمر ببعض حاجته انتهى ومنهم اي من الصحابة المذكورين من كان لا يسلم اي بين ركعات الوتر قال في المنتخب وهم عمر بن الخطاب وابن مسعود وانس وآخرون فعلى كل حال ثبت عنهم ان الوتر ثلاث ركعات انتهى فلما ثبت عنهم ان الوتر ثلاث ركعات واختلفوا في التسليم بين ركعات الوتر نظرنا في حكم التسليم بين الاثنتين منهن اي من ركعات الوتر كيف هو اي حكم التسليم فرأينا التسليم اي في الصلوة يقطع الصلوة ويخرج المسلم اي الذي يسلم في حال الصلوة به اي بالسلام منها اي من الصلوة حتى يكون اي المسلم في الصلوة في غير صلوة اي بذلك السلام في الصلوة قال العراقي في شرح التقريب ان الايقاع السلام سهوا يبطل الصلوة وهو كذلك عند اكثر اهل العلم وقال بعض اصحاب ابي حنيفة يبطلها السلام ساهيا كالكلام فيها قال ابن عبد البر واجمعوا ان السلام فيها عامدا قبل تمامها يفسدها انتهى وقد رأينا اوزاد في نسختي المنتخب والمباني فقد اجمعوا عليه من الفرض لا ينبغي ان يفصل

بعضه اي بعض الفرض من بعض بسلام فكان النظر على ذلك اي على انه لا يفصل بين ركعات الفرض بسلام ان يكون كذلك الوتر وفي نسختي المنتخب والمباني ان يكون الوتر كذلك لا ينبغي ان يفصل بعضه اي بعض الوتر من بعض بسلام قال محمد في كتاب الحج لئن كان لا يستقيم ان يوتر بركعة الا يكون قبلها شفع ما ينبغي له ان يسلم بين ذلك لان السلام قطع للصلوة فمن قطع الصلوة فهو بمنزلة من لم يصل قبل الوتر شيئا انتهى فان قال قائل فانه قد روى وفي نسختي المنتخب والمباني فقد روى بحذف فانه عن غير واحد من اصحاب رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يوتر بواحدة قال في المنتخب تقرير السوال ان يقال انكم قد زعمتم ان الوتر ثلاث ركعات وذكرتم فيها آثارا عن بعض الصحابة ما يدل على ان الوتر ثلاث وعندنا ايضا آثار عن بعض الصحابة تعارض ما ذكرتم وتنافيه انتهى فذكر القائل المذكور ما حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البصري قال ثنا ابو داود الطيالسي سليمان البصري قال ثنا نديم بن سليمن الخزاعي كما في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الخزاعي هو ابو يحيى المدني مولى آل زيد قال ثنا محمد بن المنكدر التيمي المدني عن عبد الرحمن

التيمي قال قلت لاغلبن الليلة على القيام احد فقمت اصلي فوجدت حس رجل من خلفي في ظهري فنظرت فاذا عثمان بن عفان فتنحيت له فتقدم فاستفتح القرآن حتى ختم ثم ركع وسجد

ابن عثمان بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة القرشي التيمي ابن اخي طلحة وكان يلقب شارب الذهب وامه عميرة بنت جدعان اخت عبد الله بن جدعان كان من مسلمة الفتح وقيل اسلم في الحديبية وادرك مشاهده وعمرة القضاء وشهد اليرموك مع ابي عبيدة بن الجراح قال البخاري في تاريخه قال لي ابراهيم بن المنذر عن محمد بن طلحة قتل مع ابن الزبير في يوم واحد يعني بمكة سنة ثلاث وسبعين وقال غيرهم دفن بالحرورة فلما وسع المسجد دخل قبره في المسجد الحرام كذا في الاصابة قال اي عبد الرحمن التيمي قلت لاغلبن الليلة على القيام احد وفي نسخ الثلثة الحاوي والمنتخب المباني على المقام وهكذا هو عند الدارقطني من طريق فليح بلفظه وعند البيهقي من طريقه قال قلت لاغلبن على المقام الليلة فسبقت اليه قال في المنتخب قوله في المقام اي القيام وهو مصدر ميمي واراد به قيام الليل انتهى وكذا قال في المباني لكن يرد هذا ما سياتي في الحديث فوجدت حس رجل من خلفي في ظهري فنظرت فاذا عثمان بن عفان فتنحيت له فتقدم ويرده ايضا ما عند البيهقي من طريق محمد بن ابراهيم عن عبد الرحمن قال قمت خلف المقام واناريد ان لاغلبني عليه احد تلك الليلة فاذا رجل يغمزني فلم التفت ثم غمزني فالتفت فاذا عثمان بن عفان رضي الله عنه فتنحيت فتقدم وعند ابن سعد من طريقه نحوه وما عند ابي نعيم في الحلية من طريق عثمان بن عبد الرحمن التيمي قال قال ابي لاغلبن الليلة على المقام قال فلما صليت العتمة تخلصت الى المقام حتى قمت فيه وما عند عبد الرزاق من طريق ابي السائب عن عبد الرحمن قال قلت لاغلبن الليلة النفر على الحجر يعني المقام فلما قمت فاذا رجل برجلي مقفا قال فالتفت فاذا بعثمان فاخرت عنه فنبذه السياقات كلها تخالف ما ذكره العيني فالصواب ان المراد من المقام مقام ابراهيم عليه السلام قال في المغرب والمقام بالفتح موضع القيام وعنه مقام ابراهيم وهو الحجر الذي فيه اثر قدميه وهو موضعه ايضا انتهى والظاهر ان العيني حمل المقام على القيام للنسخة الموجودة عندنا وهذه النسخة يحتمل ان تكون غلطا من النساخ ويحتمل ان يكون بقي من النسخة الموجودة في المقام فيكون المعنى لاغلبني الليلة على قيام الليل في مقام ابراهيم احد والا فالروايات في اثبات المقام لمعنى مكان القيام كثيرة قال ابن كثير في البداية وقد روى هذا من غير وجه انه صلى بالقرآن العظيم في ركعة واحدة عند الحجر الاسود ايام الحج وقد كان هذا من وابه رضي الله عنه انتهى فتنحيت اصلي وعند البيهقي من طريق فليح فبينما انا قائم اصلي فوجدت حس رجل اي حركته وصوت مشيه افاده في النهاية وقال في المغرب الحس والحسيس الصوت الخفي وكذا قال في المختار وقال الراغب وعبر عن الحركة بالحسيس والحس قال تعالى لا يسمعون حسيسها من خلفي في ظهري هكذا في النسخ الثلثة وفي نسخة الحاشية خلف ظهري وعند الدارقطني من طريق فليح فجاء رجل حتى وضع يده على كتفي وعند البيهقي من طريقه اذا رجل وضع يده على ظهري وعنده ايضا من طريق محمد فاذا رجل يغمزني فلم التفت ثم غمزني فالتفت وعند ابن سعد من طريقه نحوه وعند ابي نعيم نحو رواية الدارقطني والغمز العصر والكبس باليد كما في النهاية وقال الراغب واصله من غمزت الكبش اذا مسسته هل به طرق نحو عبطته انتهى فيجمع بين الروايات انه لما لم يتوجه بحس عثمان من خلفه وضع يده على ظهره ولما لم يتوجه به اليه غمزه فتوجه اليه بالغمز والكبس باليد فتبض الرواة ذكر هذا وبعضهم هذا ثم الظاهر ان عبد الرحمن لم يكن في الصلوة وانما قام اليها كما عند البيهقي وابن سعد من طريق محمد بن ابراهيم والدارقطني من طريق فليح وابي نعيم من طريق عثمان وعبد الرزاق من طريق ابي السائب فانهم ذكروا القيام ولم يذكروا الصلوة فعلى هذا يحمل ما وقع عند الطحاوي والبيهقي من ذكر الصلوة في طريق فليح على ارادة الصلوة والله اعلم فنظرت هكذا عند البيهقي وغيره وعند الدارقطني وغيره فالتفت فاذا المغاجاة وزاد ابو نعيم هو وزاد الدارقطني امير المؤمنين عثمان بن عفان وزاد في منتخب المباني رضي الله عنه وهكذا عند البيهقي وزاد وهو يومئذ امير فتنحيت له اي لعثمان وعند البيهقي عنه بدل له اي عن المقام وعند ابن سعد والدارقطني بحذف له وعنه وعند ابي نعيم بحذف فتنحيت وعند عبد الرزاق فتأخرت عنه فتقدم اي عثمان الى المقام وعند البيهقي من طريق فليح فقام وعند الدارقطني على الريقة بحذفهما فاستفتح وعند البيهقي فافتتح القرآن حتى ختم وعند البيهقي من طريق فليح حتى فرغ منه وعند ابي نعيم من طريق عثمان قال فبدأ بام القرآن فقرأ حتى ختم القرآن ثم ركع وسجد وعند ابي نعيم فركع وسجد وعند البيهقي من طريق فليح ثم ركع وجلس وتشهد وسلم في ركعة واحدة لم يزد عليها وعند

فقلت اوهم الشيخ فلما صلى قلت يا امير المؤمنين انما صليت ركعة واحدة فقال اجل هي وتري قيل له قد يجوز ان يكون عثمان كان يفصل بين شفعه ووتره فيكون قد صلى شفعه قبل ذلك ثم اوتر في وقت مارآه عبد الرحمن وفي انكار عبد الرحمن فعل عثمان دليل على ان العادة التي قد كان جرى عليها قبل ذلك وعرفها على غير ما فعل عثمان وعبد الرحمن فله صحبة فقد دخل بذلك هذا المعنى في المعنى الاول

الدارقطني من طريقه فافتتح القرآن فقرأه في ركعة وعند ابن سعد فقرأ القرآن في ركعة ثم انصرف فقلت اوهم الشيخ زاد ابن عثمان رضي الله عنه والمعنى اسقط من صلاته شيئا يقال اوهمت الشئ اذا تركته واوهمت في الكلام والكتاب اذا اسقطت منه شيئا ووهم اذا غلط كذا في المنجد قلت هكذا ذكر في النهاية فلما صلى وعند البيهقي فلما انصرف وعند ابي نعيم فركع وسجد ثم اخذ نعليه فلا ادري اصلى قبل ذلك شيئا ام لا قلت يا امير المؤمنين انما صليت ركعة واحدة وعند الدارقطني والبيهقي بحذف واحدة فقال هكذا عند الدارقطني وفي النسخ الثلثة الحاوي والمنجد والمباني قال بحذف الفاء وهكذا هو عند البيهقي اجل اي نعم وعند الدارقطني والبيهقي بحذفه هي وتري قال في الحاوي اسناد الصحيحين وعبد الرحمن التيمي روى له مسلم انتهى قلت وهو صحابي ايضا والاثر اخرجه الدارقطني من طريق زيد بن الحباب والبيهقي من طريق يونس بن محمد كلاهما عن الليث باسناده نحوه واخرجه ابن سعد عن يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو عن محمد بن ابراهيم عن عبد الرحمن فذكر نحوه الى قوله فتقدم فقرأ القرآن في ركعة ثم انصرف وهكذا اخرجه البيهقي من طريق الزعفراني عن يزيد باسناده نحوه واخرجه ابو نعيم في الحلية من طريق ابي علقمة الفروي عن عثمان بن عبد الرحمن التيمي عن ابيه ثم قال رواه يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو عن محمد بن ابراهيم عن عبد الرحمن بن عوف نحوه انتهى واخرجه البيهقي ايضا من طريق الشافعي عن عبد المجيد عن ابن جريج عن يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد ان رجلا سأل عبد الرحمن التيمي عن صلاة طلحة قال ان شئت اخبرتك عن صلاة عثمان فذكر الحديث بمعناه كما في التعليق المغني قلت واخرجه في مسند الشافعي بهذا الاسناد واخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج بهذا الاسناد كما في البداية الا انه وقع في الاسناد عن ابي السائب والصواب بحذف ابي وفيه فتأخرت عنه فصلى فاذا هو يسجد بسجود القرآن حتى اذا قلت هذا هو اذان الفجر اوتر بركعة لم يصل غيرها ثم انطلق واخرج ابن سعد عن عطاء ابن ابي رباح ان عثمان بن عفان صلى بالناس ثم قام خلف المقام فجمع كتاب الله في ركعة كانت وترة فسميت البتيراء قيل له اي لمن احتج باثر عثمان على الايتار بواحدة قد يجوز ان يكون عثمان وزاد في نسختي المنجد والمباني رضي الله عنه كان يفصل وفي نسختي المنجد والمباني بحذف كان بين شفعه ووتره اي كما كان ابن عمر يفصل فيكون اي عثمان قد صلى شفعه قبل ذلك اي قبل ادار الركعة التي اوتر بها ثم اوتر في وقت مارآه عبد الرحمن اي في الوقت الذي رأى عبد الرحمن عثمان يصلي فيه وفي نسخة المباني ثم اوتر فيما رآه عبد الرحمن يعني ان عثمان صلى اولا شفعه ثم وضع يده على ظهر عبد الرحمن وغمزه ثم لما نظر عبد الرحمن الى عثمان وتأخر عن المقام تقدم عثمان وصلى ركعة اوتر بها شفعه وفي انكار عبد الرحمن فعل عثمان اي كما دل على ذلك قول عبد الرحمن عند المصنف فقلت اوهم الشيخ وكذا سؤاله عثمان عن الاقتصار على ركعة في الوتر عند المصنف وعند غيره ودليل على ان اعادة التي قد كان وفي نسختي المنجد والمباني بحذف قد جرى اي عبد الرحمن عليها اي على عادة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك اي قبل رؤية عبد الرحمن ايتار عثمان بركعة وعرفها اي العادة من غير عثمان ممن رآه من الصحابة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر على غيره وفي نسختي المنجد والمباني الى غير فعل عثمان من الايتار بركعة وعبد الرحمن فله صحبة اسلم يوم الفتح اوفي الحديبية فقد دخل بذلك اي باذكرنا من التاديل هذا المعنى اي معنى اثر عثمان في المعنى الاول اي في معنى ماذكرنا في اثر معاذ القاري وغيره قال في المنجد وتقرير الجواب انه قد يجوز ان يكون عثمان يفصل بين الركعة والركعتين بسلام فيكون في هذه الصورة قد صلى الركعتين قبل ان يراه عبد الرحمن التيمي ثم اوتر بعد ذلك بركعة واحدة فيما رآه عبد الرحمن فحينئذ لم يكن فيه دليل على ان الوتر ركعة واحدة والمقصود نفي الايتار بركعة واحدة فقط واما الفصل بين الركعتين والركعة بسلام فلا يضر كون الوتر ثلاثا غاية ما في الباب انه يكون بتسليمتين وايضا انكار عبد الرحمن فعل عثمان هذا دليل على ان العادة في الوتر التي كان يعهدها عبد الرحمن غير ما فعله عثمان والا فلا مجال لانكاره عليه بذلك وعبد الرحمن ايضا صحابي كما ذكرنا ولانكاره تاثير

وان احتج في ذلك محتج بما روى عن سعد فانه قد حدثنا يونس قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة حدثهم عن يعقوب بن عبد الله بن الاشج عن سعيد بن المسيب قال شهد عندي من شيب من آل سعد ابن ابي وقاص ان سعد بن ابي وقاص كان يوتر بواحدة **حدثنا** صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال ثنا حصين عن مصعب بن سعد عن ابيه انه كان يوتر بواحدة **حدثنا** محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة قال امّنا سعد بن ابي وقاص في صلوة العشاء الآخرة فلما انصرف تنحى في ناحية المسجد فصلى ركعة فاتبعته فاخذت بيده فقلت له يا ابا اسحق ما هذه الركعة

فبهذا التاويل دخل معنى هذا الاثر في المعنى الاول وهو الذي ذكره بقوله فهؤلاء جميعا من اصحاب النبي عليه السلام كانوا يوترون بثلاث فمنهم من كان يسلم في الاثنتين منهن ومنهم من كان لا يسلم فكان عثمان رضي الله عنه ممن يسلم وعبد الرحمن التيمي ممن لا يسلم فافهم انتهى وان احتج في ذلك اي في الايتار بركعة واحدة **حج** بما روى عن سعد بن ابي وقاص في ايتاره بركعة فانه قد حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي المصري قال ثنا عبد الله بن يوسف التنيسي المصري قال ثنا بكر بن مضر بن محمد المصري عن جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة الكندي المصري حدثهم اي حدث جعفر بن ربيعة بكرا وغيره عن يعقوب بن عبد الله بن الاشج مولى بني مخزوم ويقال مولى المسور بن مخرمة ويقال مولى الاشج ابو يوسف المدني من رواة البخاري في خلق افعال العباد ومسلم والاربعة الا ابا داود وقال ابن معين والنسائي ثقة وقال العجلي مدني ثقة نزل مصر وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال يحيى بن بكير كان بالمدينة ثلاثة اخوة بنو الاشج لابيهم افضل يعقوب وعمرو وبكير وقال عيسى بن دينار سمعت ابن القاسم يقول بلغني عن يعقوب بن عبد الله بن الاشج وكان من خيار هذه الامة فذكر قصة قال ولقد سمعت مالكا وغيره ان يعقوب قال في غزاة التي قتل فيها اني رأيت اني دخلت الجنة فسقيت فيها لبنا قال فاستقار فقار اللبن قال ابو القاسم وكان في البحر بموضع لا لبن فيه وقال ابن سعد قتل في البحر شهيدا سنة اثنتين وعشرين ومائة في آخر خلافة هشام وكذا قال غير واحد في تاريخ وفاته عن سعيد بن المسيب القرشي المخزومي قال شهد عندي من شيب وفي النسخ الثلثة الحاوي والمنتخب والمباني من شئت وهو الصواب وقوله من شئت فاعل لقوله شهد والمراد به كثرة الرواة وقد وقع نحو هذا عند ابي داود في باب الرجم عن حسن بن محمد بن علي بن ابي طالب قال حدثني ذلك من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلا تركتموه من شئتم من رجال اسلم ممن لا اعلم قال في البذل عن التقرير اراد بذلك ان هذه الزيادة رواها كثير من الصحابة انتهى من آل سعد بن ابي وقاص ان سعد بن ابي وقاص كان يوتر بواحدة قال في الحاوي يونس روى عنه مسلم وعبد الله بن يوسف روى عنه البخاري ويعقوب بن عبد الله روى له مسلم وبقية اسناده اسناد الصحيحين انتهى مختصرا والاثر اخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء عن سعيد بلغني ان سعد بن ابي وقاص كان يوتر بركعة كما في المنتخب **حدثنا** صالح بن عبد الرحمن بن عمرو المصري قال ثنا سعيد بن منصور الخراساني وفي النسخ الثلثة الحاوي والمنتخب والمباني بحذف ابن منصور وفسره في الحاوي بابن ابي مريم والعيني في شرحيه بابن منصور وهو الصواب لانه مصرح قال ثنا هشيم بن بشير الواسطي قال ثنا حصين بن عبد الرحمن السلمي الكوفي عن مصعب بن سعد النهري المدني عن ابيه سعد بن ابي وقاص انه كان يوتر بواحدة رجاله ثقات واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم عن حصين عن مصعب بن سعد عن ابيه انه كان يوتر بركعة فقيل له فقال انما استقر بها كذا في المنتخب واخرجه البيهقي من طريق اسمعيل بن محمد بن سعد عن عمه مصعب بن سعد قال قيل لسعد انك توتر بركعة قال نعم بسبع احب الي من خمس وخمس احب الي من ثلاث وثلاث احب الي من واحدة ولكن اخف عن نفسي **حدثنا** محمد بن خزيمة الاسدي البصري قال ثنا عبد الله بن رجاء الغداني البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن عمرو بن مرة الجملي المرادي الكوفي عن عبد الله بن سلمة المرادي الكوفي قال انما سعد بن ابي وقاص في صلوة العشاء الآخرة انما قيد بالآخرة احترازا بالمغرب لان العشاء يطلق على صلوة المغرب ايضا فلما انصرف اي سعد من صلوة العشاء تنحى اي تجنب الناس وصار في ناحية المسجد فصلى ركعة فاتبعته هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني فتبعته قال في المغرب يقال تبعته واتبعته اذا مشيت خلفه او مر بك فمضيت معه انتهى فاخذت بيده اي بيد سعد فقلت له هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف له يا ابا اسحق ما هذه الركعة سعد بن ابي وقاص ما هذه الركعة وكانه استغراب من

فقال وترنا ادرعليه قال عمرو فذكرت ذلك لمصعب بن سعد فقال كان يوتر بركعة يعني سعدا قيل له قد يجوز ان يكون سعد فعل في ذلك ما احتمله ما فعله عثمان فيما ذكرنا قبله فان قال قائل نفى حديث عمرو بن مرة ما يدل على خلاف ذلك لانه قال صلى بنا فلما انصرف تنحى فصلى ركعة قيل له قد يجوز ان يكون ذلك الانصراف هو الانصراف الى منزله وقد صلى قبل ذلك بعد انصرافه من صلاته وقد حدثنا ابو امية قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء قال ثنا داود بن ابي هند

عبد الله بن سلمة على الاقتصار على ركعة لكونه خلاف العادة ولو كان معهودا ما اخذ بيده وما سأله عنه فقال اي سعد وفي النسخ الثلاثة بحذف الفاء وترانام عليه اي على الوتر قال عمرو وهذا متصل بالاسناد المذكور فذكرت ذلك اي ايتار سعد بركعة وهذا يدل على ان عمرو ا استغربه كما استغربه شيخه عبد الله بن سلمة لكونه خلاف العادة ولذلك .... ذكره لمصعب بن سعد هكذا في نسختي المباني والمنتخب وفي نسخة الحاوي بحذف ابن سعد فقال اي مصعب كان اي سعد يوتر بركعة يعني سعدا اي لم يذكر مصعب سعدا في كلامه صراحة ولكنه اراده بكلامه والا فلم اقف عليه بهذا الطريق قال العيني رجاله ثقات وقال في الحاوي وعبد الله بن سلمة ذيلين روى له الاربعة انتهى واخرجه البخاري في صحيحه في الدعوات عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن عبد الله بن ثعلبة بن صعير وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مسح عينه انه رأى سعد بن ابي وقاص يوتر بركعة قال الحافظ ووقع في رواية الطبراني بعد قوله ركعة واحدة بعد صلوة العشاء لا يزيد عليها حتى يقوم من جوف الليل انتهى وقال ايضا اخرجه الطبراني في مسند الشاميين عن ابي زرعة الدمشقي عن ابي اليمان انتهى واخرجه البيهقي في سننه من طريق عبد الله بن الحارث عن يونس بن يزيد الايلي عن الزهري ان عبد الله بن ثعلبة وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قد مسح على وجهه قال رأيت سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه اذا صلى العشاء اوتر بركعة زاد فيه غيره عن يونس حتى يقوم من جوف الليل واخرج ايضا من طريق سفيان عن يزيد بن خصيفة عن محمد ابن شرحبيل قال رأيت سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه يصلي العشاء ثم صلى بعدها ركعة واخرجه عبد الرزاق عن ابن عيينة باسناده نحوه وزاد اوتر بها كما في المنتخب واخرج مالك في الموطا عن الزهري ان سعد بن ابي وقاص كان يوتر بعد العتمة بواحدة قال يحيى قال مالك وليس على هذا العمل عندنا ولكن اوتى الوتر ثلث قيل له اي للصحيح الذي صح بايتار سعد بركعة وقد وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الواو ويجوز ان يكون سعد فعل في ذلك اي في الايتار بركعة ما احتمله وفي نسختي المنتخب والمباني ما يحتمله ما فعله وفي نسختي المنتخب والمباني ما فعل بحذف الضمير عثمان اي من الايتار بركعة فيما ذكرنا قبله اي قبل اثر سعد من انه يحتمل ان يكون يفصل بين الركعة والركعتين فيكون صلى الركعتين قبل هذه الركعة التي اوتر بها فان قال قائل اي في رد هذا التاويل نفى حديث عمرو بن مرة عن عبد الله ابن سلمة عن سعد ما يدل على خلاف ذلك التاويل لانه اي عمرو بن مرة قال اي عن عبد الله بن سلمة صلى بنا اي سعد فلما انصرف تنحى وفي نسختي المنتخب والمباني فلما انصرف جاز والاول هو مطابق لما تقدم في رواية الحديث فصلى ركعة قال في المنتخب هذا اعتراض على الجواب المذكور وتقريره ان يقال انكم قلتم يجوز ان يكون سعد بن ابي وقاص كان يفصل بين شفعه ووتره فيكون قد صلى شفعه قبل وتره ثم اوتر بركعة فيكون المجموع ثلاث ركعات كما هو كذلك في فعل عثمان رضي الله عنه ولكن حديث عمرو بن مرة ينافي ما ذكرتم من هذا الكلام لانه قال صلى بنا فلما انصرف جاز فصلى ركعة وليس ههنا شيء قبل صلاته بركعة انتهى وقد اجاب عن هذا الاعتراض بقوله قيل له اي للقائل المذكور قد يجوز ان يكون ذلك الانصراف هو الانصراف وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف هو الانصراف الى منزله وقد وزاد في نسختي المنتخب والمباني كان اي سعد صلى الركعتين قبل ذلك اي قبل ادائه الركعة بعد انصرافه من صلاته قال في المنتخب وتقرير الجواب ان يقال قد يجوز ان يكون ذلك الانصراف انصرافا الى منزله فلما انصرف الى منزله صلى هناك شفعه ثم لما جاء صلى ركعة انتهى والدليل على هذا الجواب ما ذكره بقوله وقد حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم المخزاعي الطرسوسي قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف العجلي مولاهم البصري قال ثنا داود بن ابي هند واسمه دينار بن عذافر بضم المهملة وخفة الذال المعجمة وكسر الفاء ويقال طهمان بالمفتوحة وسكون الهاء وبنون القشيري مولاهم ابو بكر ويقال ابو محمد البصري من رواة السنة الا البخاري فانه لم يرو له الا معلقا قال ابن عيينة عن ابيه كان يفتي في زمان الحسن وقال ابن المبارك عن الثوري هو من حفاظ البصريين وقال عبد الله بن احمد عن ابيه ثقة ثقة قال وسئل عنه مرة اخرى فقال مثل داود وسئل عنه وقال ابن معين ثقة

عن عامر قال كان آل سعد وآل عبد الله بن عمر يسلمون في الركعتين من الوتر ويوترون بركعة ركعة فقد بين الشعبي في هذا الحديث مذهب آل سعد في الوتر وهم المقتدى بسعد المتبعون لفعله وان وترهم الذي كان ركعة ركعة انما هو وتر بعد صلوة قد فصلوا بينه وبينها بتسليم فقد عاد ذلك الى قول الذين ذهبوا الى ان الوتر ثلث وقد حدثنا بكار قال ثنا ابو داؤد قال ثنا حماد عن ابراهيم ان ابن مسعود عاب ذلك على سعد

وهو احب الى من خالد الحذاء وقال العجلي بصري ثقة جيد الاسناد رفيع وكان صالحا وكان خياطا وقال ابو حاتم والنسائي و يعقوب بن شيبة وابن خراش ثقة زاد يعقوب ثبت وابن خراش بصري وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال ابن حبان روى عن انس نحو ستة احاديث لم يسمعها منه وكان من خيار اهل البصرة من المتقنين في الروايات الا انه كان يهم اذا حدث من حفظه توفي سنة اربعين ومائة وقيل قبلها عن عامر بن شراحيل الشعبي الكوفي قال كان آل سعد بن ابي وقاص وآل عبد الله ابن عمر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهم يسلمون في الركعتين من الوتر ويوترون بركعة ركعة هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بركعة وهذا سند صحيح فان ابا امية شيخ النسائي وثقه ابن يونس وابو داؤد و عبد الوهاب من رجال مسلم والاربعة وداؤد بن ابي هند من رجالهم ايضا والشعبي من رجال الستة قال في المنتخب اخرج ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا عبد الاعلى عن داؤد عن الشعبي قال كان آل سعد وآل عبد الله بن عمر رضي الله عنهم يسلمون في كل ركعتي الوتر و يوترون بركعة انتهى قلت وعبد الاعلى بن عبد الاعلى القرشي البصري السامي من رواة الستة فقد بين الشعبي في هذا الحديث

مذهب آل سعد في الوتر وهم اي آل سعد المقتدون بسعد المتبعون لفعله اي لفعل سعد وان وترهم اي وتر آل سعد الذي كان ركعة ركعة انما هو وتر بعد صلوة قد فصلوا بينه اي بين الوتر بركعة وبينها اي بين الصلوة بركعتين بتسليم فقد عاد ذلك اي اثر سعد الى قول الذين ذهبوا الى ان الوتر ثلث وحاصل الاستدلال على ما ذكره من تاويل قوله في حديث عمرو يكون المراد من الانصراف الانصراف الى المنزل واداء الشفع هناك ثم اداء ركعة التي اوتر بها في المسجد ان الشعبي قد بين في حديثه ان مذهب آل سعد انما هو الايتار بثلاث ركعات بالفصل بين الركعة والركعتين بتسليم وآل سعد انما اخذوا هذا من سعد فانهم مقتدون به ومتبعون لفعله فثبت من ذلك ان ما روي من ان سعدا كان يوتر بركعة معناه بركعة بعد ركعتين بتسليم بين ذلك فحينئذ لم يبق فيه حجة لمن يحتج به على الايتار بركعة وعاد معناه الى قول من يقول ان الوتر ثلاث ركعات وقد حدثنا بكار هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابو بكرة والاول اسمه والثاني كنيته قال ثنا ابو داؤد الطيالسي سليمان بن داؤد البصري قال ثنا حماد بن سلمة البصري عن حماد بن ابي سليمان الكوفي الفقيه عن ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي الفقيه ان ابن مسعود عاب عبد الله ذلك اي الايتار بركعة واحدة على سعد بن ابي وقاص قال في الحاوي صحيح وقال في المنتخب اسناده صحيح ان رجاله ثقات انتهى والاثر اخرجه ابو يوسف في الآثار عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال ان سعد بن مالك رضي الله عنه كان يوتر بركعة واحدة فنهاه ابن مسعود رضي الله عنه فقال له انت قرنت الجدات اغلا قرنت الحوار واخرجه الطبراني عن ابراهيم قال قال عبد الله بن مسعود لسعد بن ابي وقاص توتر بواحدة فقال سعد ليس انما الوتر واحدة فقال عبد الله بلى ولكن ثلاث افضل قال فاني لا ازيد عليها فغضب عبد الله فقال سعد اتغضب على ان اوتر بركعة وانت قرنت بثلاث جدات اغلا قرنت بحمار امرأة آدم قال الهيثمي وهو مرسل صحيح لان ابراهيم لم يسمع من ابن مسعود انتهى وما ضير في ذلك لان مراسيل ابراهيم عن ابن مسعود لما مر غير مرة قال الزيلعي في نصب الراية روى محمد بن الحسن في موطئه عن يعقوب بن ابراهيم (هو الامام ابو يوسف) ثنا حصين عن ابراهيم عن ابن مسعود انه قال ما اجزأت ركعة قط ورواه الطبراني في معجمه حدثنا علي بن عبد العزيز ثنا ابو نعيم ثنا القاسم بن معن ثنا حصين عن ابراهيم قال بلغ ابن مسعود ان سعدا يوتر بركعة فقال ما اجزأت ركعة قط قال النووي في الخلاصة موقوف ضعيف انتهى ما في نصب الراية قال في اعلاء السنن علي بن عبد العزيز هو البغوي الحافظ المجاور بمكة ثقة ولكنه كان يطلب على المحدث (اجرا) ويعتذر بانه محتاج قيل لابن المبين فهل يعيبون مثل هذا فقال انما العيب عندهم بالكذب وهذا كان ثقة وقال الدارقطني ثقة مامون احتج البخاري

ومحال عندنا ان يكون عبد الله عاب ذلك على سعد مع نبل سعد وعلمه الا لمعنى قد ثبت عنده وهو اولى من فعله ولو كان ابن مسعود انما خالف برأيه لما كان رأيه اولى من رأى سعد ولما عاب ذلك على سعد اذا كان ما اخذ ذلك منه هو الرأى ولكن الذى علمه ابن مسعود من مخالف فعل سعد فى ذلك هو غير الرأى

ملخصا وابو نعيم هو الفضل بن دكين حافظ ثقة من رجال الجماعة وكذا القاسم بن معن ثقة فاضل من رجال ابى داود والنسائى وحصين هو ابن عبد الرحمن السلمى ابو الهذيل ثقة من رجال الجماعة كذا فى التقريب وابراهيم لا يسئل عنه انتهى والحاصل ان هذا الاثر صحيح ورجاله كلهم ثقات ورجال محمد ايضا كلهم ثقات وقد اخرجه فى الحج ايضا بهذا الاسناد مثله وذكره الهيثمى ايضا فى المجمع لكن من رواية حصين عن ابن مسعود مثل ما ذكره الزيلعى عن الطبرانى ثم قال رواه الطبرانى فى الكبير وحصين لم يدرك ابن مسعود واسناده حسن انتهى فما قال النووى انه ضعيف كما تقدم وما قاله فى شرح المهذب انه ليس بثابت عن ابن مسعود وكما فى النيل ليس بصحيح يرده ما ذكرنا واما ما قاله النووى فى شرح المهذب كما فى النيل ايضا ولو ثبت يحمل على الفرائض فقد قيل انه ذكره رد على بن عباس فى قوله ان الواجب من الصلوة الرباعية فى حال الخوف ركعة واحدة فقال ابن مسعود ما اجزأت ركعة قط اى عن المكتوبات انتهى فمجرد دعوى لا دليل عليه ولم يذكر فى ذلك سندا ينظر فيه والتصريح فى طرق اثر الباب بان انكار ابن مسعود كان على ايتار سعد بركعة يرد دعواه وهذه طرق صحيحة ولم يوجد لما ادعاه سند فالعجب من النووى انه كيف يرد المسانيد بالقول الذى ليس بمستند والعجب منه قول الشوكانى فى تائيده وقد روى ابن ابى شيبة فى المصنف ومحمد بن نصر فى قيام الليل من رواية محمد بن سيرين قال سمر حذيفة وابن مسعود عند الوليد بن عقبة وهو امير مكة فلما خرجا اوتر كل واحد منهما بركعة ومحمد بن سيرين لم يدرك ابن مسعود ولكن القائل بعدم صحة الايتار بركعة من الهادوية والحنفية يرى الاحتجاج بالمرسل انتهى واجاب عنه فى اعلاء السنن فقال اثر النخعى راجح على اثر ابن سيرين لان ابراهيم النخعى اعرف بابن مسعود من ابن سيرين كما لا يخفى وايضا هذا قول لا يقبل التاويل وما رواه ابن سيرين فعل يحتمل الوجوه منها ان يكون معناه اوتر كل واحد منهما بركعة مضمومة الى شفع والقول مقدم على الفعل وايضا فاثر ابراهيم رواه قاسم بن معن عن حصين عنه عند الطبرانى وتابعه ابو يوسف القاضى فرواه عن حصين نحوه كما تقدم وتابع حصينا حماد بن ابى سليمان فروى عن ابراهيم ان ابن مسعود عاب ذلك على سعد كما هو عند الطحاوى فى اثر الباب وتابعهما ابو حمزة فروى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله انه قال اهون ما يكون الوتر ثلث ركعات كما هو عند محمد وقد تقدم وفيه نفى الايتار بواحدة كما لا يخفى واثر ابن سيرين لم نقف على سنده ولم نعلم ان راويه توبع ام لا فلا يعارض اصلا انتهى بتغيير يسير ومحال عندنا ان يكون عبد الله بن مسعود عاب ذلك اى الايتار بركعة على سعد بن ابى وقاص مع نبل سعد بضم النون وسكون الباء الموحدة اى مع فضله قال الجوهرى النبل والنبالة الفضل وقد نبل بالضم فهو نبيل كذا فى النخب وعلمه اى علم سعد الا لمعنى قد ثبت عنده اى عند ابن مسعود وهو فى نسختى النخب والمبانى هو بحذف الواو وهو الاظهر اى المعنى الذى ثبت عند ابن مسعود اولى من فعله اى فعل سعد بن ابى وقاص قال فى النخب قوله وقد حدثنا ابو بكرة الى آخره جواب آخر (اى عن حديث عمرو بن مرة) تقريره ان عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ايتاره بركعة واحدة ولم يكن ذلك الا لمعنى قد ثبت عند عبد الله انه هو الاولى من فعل سعد اذ لو لم يكن كذلك لاستحال على عبد الله ان يعيب على سعد فعله ذلك مع نبالة سعد وعلمه وجلالة قدره فدل ذلك ان سعدا انما فعل ذلك برايه واجتهاده الا ترى الى ما قال سعد لما قيل له انك توتر بركعة انما استقصرتها على ما ذكرناه فى رواية ابن ابى شيبة عن قريب انتهى ولو كان ابن مسعود انما خالفه اى سعدا برأيه لما كان رأيه اى رأى ابن مسعود اولى من رأى سعد ولما عاب اى ابن مسعود ذلك اى الايتار بركعة اذا كان ما اخذ وفى نسختى النخب والمبانى اذ كان ما اخذ وهو الاظهر ذلك اى انكار ابن مسعود منه اى من ابن مسعود هو الرأى اى رأى ابن مسعود ولكن الذى علمه ابن مسعود مما خالف وفى نسختى النخب والمبانى مما خالفه فعل سعد فى ذلك اى فى الايتار بركعة هو غير الرأى قال فى النخب جواب عن سوال مقدر تقريره ان يقال لم لا يجوز ان يكون عيب ابن مسعود وانكاره على سعد برأيه واجتهاده دون امر ثبت عنده فى ذلك

وان احتج فی ذلک بما حدثنا فهد قال ثنا محمد بن کثیر عن الاوزاعی عن یزید بن ابی مریم عن ابی عبید الله قال رأیت ابا الدرداء وفضالة بن عبید ومعاذ بن جبل یدخلون المسجد والناس فی صلوة الغداة فیتخون الی بعض السواری فیوتر کل واحد منهم برکعة ثم یدخلون مع الناس فی الصلوة

وتقریر الجواب انه لو کان ذلک برأیه لما کان رأیه اولی من رأی سعد ولما عاب به ایضا علی سعد لان ماخذ ذلک منه الرأی فالذی یفعل شیئا برأی لاینکر علی من یفعل خلافه برأی ایضا لان الانکار لامجال له فی ذلک وانما ینکر علی من یفعل برأی اذا کان عنده شئ قد ثبت بنص یخالف ذلک الرأی فحینئذ یکون للانکار مجال وتوجه انتهی وان احتج فی ذلک ای فی الایتار برکعة بما وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی قد حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا محمد بن کثیر بن ابی عطاء الثقفی مولاهم الصنعانی عن الاوزاعی عبد الرحمن ابن عمرو الشامی عن یزید بن ابی مریم ویقال یزید بن ثابت بن ابی مریم بن ابی عطاء ابو عبد الله الدمشقی مولی سهل بن الحنظلیة الانصاری امام الجامع بدمشق من رواة البخاری والاربعة قال عثمان الدارمی عن ابن معین وهیم ثقة وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابو حاتم من ثقات اهل دمشق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الدارقطنی لیس بذاک توفی سنة اربع واربعین ومائة وقیل بعدها عن ابی عبید الله هکذا فی النسخ الثلثة الحاوی والمنتخب والمبانی بالتصغیر وهکذا ذکره البخاری فی التاریخ الکبیر وابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل والدولابی فی الکنی وفی تهذیب التهذیب والتقریب ابو عبد الله مکبرا الدمشقی مسلم بن مشکم بکسر المیم وسکون المعجمة وفتح الکاف الخزاعی کاتب ابی الدرداء من رواة الاربعة الا الترمذی قال ابو مسهر لم یکن فی عداد العلماء وکان ثقة وقال العجلی شامی ثقة من خیار التابعین وقال وهیم ویعقوب بن سفیان ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وذکر فی شیوخه معاذ ابن جبل وغفل ابن حزم فقال فی المحلی انه مجهول ورد علیه قال رأیت ابا الدرداء الانصاری الخزرجی اسمه عویمر او عامر وفضالة بن عبید بن نافذ بن قیس ابو محمد الانصاری شهد احدا وما بعدها ودلاه معاویة الغزو وقضاء دمشق واستخلفه علی دمشق لما غاب عنها قال خالد بن یزید بن ابی مالک عن ابیه کان ابو الدرداء علی القضاء بدمشق فلما حضرته الوفاة قال لمعاویة من تری لهذا الامر قال فضالة ابن عبید فلما مات ارسل الی فضالة فولاه وقال ابن حبان فی الصحابة سکن مصر والشام ومات فی ولایة معاویة وکان معاویة ممن عمل سریره وقال ابن یونس شهد فتح مصر ودلی بها البحر والقضاء لمعاویة توفی سنة ثلاث وخمسین وقیل سنة سبع وستین والاول الصحیح ومعاذ بن جبل الانصاری الخزرجی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنهم یدخلون هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی فی المسجد والناس فی صلوة الغداة فیتخون هکذا فی النسخ الثلثة المنتخب والمبانی والحاوی وفی نسخة الحاشیة فیلجون

الی بعض السواری هی جمع ساریة وهی الاسطوانة کذا فی النهایة یریدانهم یتجنبون الصفوف ویسیرون الی السواری فیوتر کل واحد منهم ای من الصحابة المذکورین برکعة ثم یدخلون مع الناس فی الصلوة والاثر لم اقف علیه قال فی الحاوی فی اسناده محمد بن کثیر بن ابی عطاء الصنعانی فیه کلام انتهی قلت ضعفه احمد جدا وقال هو منکر الحدیث وقال البخاری لین جدا وقال النسائی والحاکم لیس بالقوی وقال الساجی صدوق کثیر الغلط وقال صالح بن محمد صدوق کثیر الخطاء ووثقه ابن معین وابن سعد کما تقدم وفی هذا الاثر اداء الوتر بعد طلوع الفجر وقد اختلف فی وقته فاما اداه فقال الزرقانی اجمعوا علی ان مبدأه مغیب الشفق بعد صلوة العشاء انتهی وقال ابن رشد فی البدایة واتفقوا علی ان وقته من بعد صلوة العشاء الی طلوع الفجر انتهی وقال الشوکانی والاحادیث تدل علی ان جمیع اللیل وقت للوتر الا الوقت الذی قبل صلوة العشاء اذا لم ینقل انه صلی الله علیه وسلم اوتر فیه ولم یخالف فی ذلک احد من اهل العلم ظاهرا ولا غیرهم وقد حکی صاحب المفهم الاجماع علی انه لا یدخل وقت الوتر الا بعد صلوة العشاء انتهی مختصرا واختلفوا فی آخره فروی الطحاوی فی اثر الباب الوتر بعد طلوع الفجر عن ابی الدرداء وفضالة بن عبید ومعاذ بن جبل وذکره فی المغنی عن ابی الدرداء وفضالة ورواه مالک ومحمد فی مؤطئیهما عن ابن عباس وعبادة بن الصامت وعبد الله بن عامر بن ربیعة والقاسم بن محمد واخرجا ایضا عن ابن مسعود قال ما ابالی لو اقیمت صلوة الصبح وانا اوتر وذکره ایضا ابن المنذر عن ابن عمر وحذیفة وعائشة کما فی شرح التقریب وذکره فی المغنی ایضا عن عمرو بن شرحبیل وایوب السختیانی وحمید الطویل

قيل له قد يجوز ان يكون ذلك كان منهم بعد ما كانوا صلوا في بيوتهم اشفاعا كثيرة فكان ذلك الذي صلوا في بيوتهم هو الشفع وما صلوا في المسجد هو الوتر فيعود ذلك ايضا الى ان الوتر ثلث وقد حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا ابن وهب قال اخبرني ابن ابي الزناد عن ابيه قال اثبت عمر بن عبد العزيز الوتر بالمدينة بقول الفقهاء ثلثا لا يسلم الا في آخرهن

قال العراقي ومذهب الشافعية والحنفية والجمهور خروج وقت الوتر بطلوع الفجر الا ان المالكية قالوا انما يخرج بطلوع الفجر وقته الاختياري ويبقى وقته الضروري الى صلوة الصبح هذا هو المشهور عندهم وقال ابو مصعب كالجمهور وانتهى وقته بطلوع الفجر وليس له وقت ضرورة وقال ابن المنذر قال مالك والشافعي واحمد يوتر ما لم يصل الصبح قلت ما حكاه عن مالك صحيح عنه لكنه يرى ما بعد الفجر وقبل صلوة الصبح وقت ضرورة لها كما تقدم وكذا مذهب احمد فانه سئل الا يوتر الرجل بعد ما يطلع الفجر فقال نعم وما حكاه عن الشافعي ليس قوله في الجديد وبه افتوى لانه قوله في القديم وحكى ابو العباس القرطبي ان مذهب الشافعي كمذهب مالك في ان وقت ضرورته من طلوع الفجر الى صلوة الصبح وليس كذلك انتهى مختصرا وفي نيل المآرب كما في الاوجز من فقه الحنابلة ووقته اي الوتر ما بين صلوة العشاء ولو مع جمع وطلوع الفجر لمن صلى قبل العشاء لم تصح ومن صلاه بعد الفجر كان قضاء انتهى فبذا يترجح ان المؤدى بعد طلوع الفجر عندهم قضاء فما حكاه ابن المنذر يكون وجها عندهم كالشافعية واما عند الحنفية ففي الهداية اول وقت الوتر بعد العشاء وآخره ما لم يطلع الفجر هذا عندهما وعند ابي حنيفة وقته وقت العشاء الا انه لا يقدم عليه عند التذكير للترتيب انتهى قال في البدائع وهذا بناء على ان الوتر واجب عند ابي حنيفة وعندهما سنة وهذا اصل الوقت والوقت المستحب آخر الليل انتهى وقال في الاوجز الوتر بعد طلوع الفجر قضاء عندنا الحنفية وكذا عند الحنابلة كما تقدم التصريح بذلك عن نيل المآرب وكذلك هو قضاء عند الشافعية في وجه وفي وجه مثل المالكية كما قاله الحافظ في الفتح واداء عند المالكية الى ان يصلي الصبح الا انه خرج وقته الاختياري وبقي الضروري كما تقدم انتهى واحتج الجمهور بما تقدم في حديث ابن عمر فاذا خشي احدكم الصبح قال الحافظ استدل به على خروج وقت الوتر بطلوع الفجر واصرح منه ما رواه ابو داود والنسائي وصححه ابو عوانة وغيره من طريق سليمان بن موسى عن نافع انه حدثه ان ابن عمر كان يقول من صلى من الليل فليجعل آخر صلوته وترا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بذلك فاذا كان الفجر فقد ذهب كل صلوة الليل والوتر وفي صحيح ابن خزيمة من طريق قتادة عن ابي نضرة عن ابي سعيد مرفوعا من ادركه الصبح ولم يوتر فلا وتر له وبذا محمول على التعمد او على انه لا يقع اداء لما رواه ابو داود ومن حديث ابي سعيد ايضا مرفوعا من نسي الوتر او نام عنه فليصله اذا ذكره انتهى وقد تقدم الكلام على ذلك مفصلا تحت حديث ابن عمر وبسط في دلائل الجمهور في الاوجز قيل له اي لمن احتج باثر ابي الدرداء وغيره في الايتار بركعة قد يجوز ان يكون ذلك اي الايتار بركعة كان منهم اي من الصحابة المذكورين بعد ما كانوا صلوا في بيوتهم اشفاعا كثيرة فكان وفي نسختي المنتخب والمباني فيكون ذلك الذي صلوا في بيوتهم هو الشفع وما صلوا في المسجد هو الوتر فيعود ذلك الاثر ايضا الى ان الوتر ثلث ركعات والحاصل ان هذا الاثر المروي عن ابي الدرداء وغيره ليس بنص على الاقتصار في الوتر على ركعة بل يحتمل اداء الشفع قبل الركعة كما احتمل اثر سعد وغيره وقد حدثنا ربيع المؤذن ابن سليمان المصري قال ثنا ابن وهب عبد الله المصري قال اخبرني ابن ابي الزناد عبد الرحمن المدني عن ابيه عبد الله بن ذكوان المدني ابو عبد الرحمن المعروف بابي الزناد قال ابو الزناد اثبت عمر بن عبد العزيز الوتر بالمدينة بقول الفقهاء هكذا في نسخة الحادي وفي نسختي المنتخب والمباني قال اتيت عمر بن عبد العزيز والوتر بالمدينة يقول الفقهاء والصواب الاول ولعل التصحيف وقع في النقل عن نسختيها ثلثا اي ثلث ركعات لا يسلم الا في آخرهن قال في الحادي والاسناد اسناد الصحيحين سوى ربيع المؤذن وعبد الرحمن بن ابي الزناد روى له الاربعة وهو ثقة انتهى وقال في المنتخب اسناده ما رواه الربيع صحيح انتهى قلت والربيع بن سليمان المؤذن شيخ ابي داود والنسائي وابن ماجة روى عنه في سننهم وروى له الترمذي بالواسطة وبالاجازة وقد وثقه ابن يونس والخطيب وابن ابي حاتم وسلمة وقال الخليلي ثقة متفق عليه كما في تهذيب التهذيب وقد تقدم وعبد الرحمن بن ابي الزناد ضعفه ابن معين وابن المديني وغيرهما وثقه يعقوب بن شيبة والعجلي وصحح له الترمذي وقال في اللباس ثقة حافظ وقال في الميزان احد العلماء الكبار قدمشاه جماعة وعدلوه وكان من الحفاظ المكثرين ولا سيما عن ابيه

حدثنا ابو العوام محمد بن عبد الله بن عبد الجبار المرادي قال ثنا خالد بن نزار الايلي قال ثنا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن ابيه عن السبعة سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير والقاسم ابن محمد وابي بكر بن عبد الرحمن وخارجة بن زيد وعبيد الله بن عبد الله وسليمن بن يسار

في مشيخة

وهشام بن عروة حتى قال يحيى بن معين هو اثبت الناس في هشام وذكر محمد بن سعد انه كان مفتيا وقد روى ارباب السنن الاربعة له وهو انشاء الله حسن الحال في الرواية انتهى حدثنا ابو العوام محمد بن عبد الله بن عبد الجبار المرادي تقدمت الرواية عنه في باب حكم الاذنين ايضا وذكرنا هناك ان صاحب الكشف قال لم ار من ترجمه وقد وجدت ترجمته في المغاني حيث قال ذكره ابن يونس وقال يحدث عن عمه المغفور وغيره توفي يوم الاثنين لثمان بقين من شوال سنة ثمان وستين ومائتين وكانت القضاة تقبله انتهى وذكره في الحاوي مختصرا فقال ذكره ابن يونس وقال كانت القضاة تقبله بمصر انتهى قال ثنا خالد بن نزار يكسرون و

يزاى بن المغيرة بن سليم الغساني بمفتوحة وشدة سين مهملة وبنون نسبة الى مازن بن الازد وغسان ماء شربوا منه سموا هم الايلي بمفتوحة وسكون مثناة وبلام منسوب الى ايلة بلدة من الشام من رواة ابي داود والنسائي ذكره ابن حبان في الثقات وقال يغرب ويخطئ وقال مسلمة بن قاسم وثقه محمد بن وضاح وقال ابن الجارود في كتاب الاحاد وخالد بن نزار ثبت من حرمي بن عمارة توفي سنة اثنتين وعشرين ومائتين قال ثنا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن ابيه ابي الزناد عبد الله المدني عن السبعة اي عن الفقهاء السبعة الذين كانوا بالمدينة سعيد بن المسيب بالجر بدل عن قوله عن السبعة او عطف بيان وما بعده عطف عليه ويجوز بالرفع على تقدير هم سعيد بن المسيب وعروة الى آخره كذا في المغني وقال الذهبي في تذكرة الحفاظ سعيد بن المسيب الامام شيخ الاسلام فقيه المدينة ابو محمد المخزومي اجل التابعين وقال في التقريب احد العلماء الاثبات الفقهاء الكبار قال ابن المديني لا اعلم في التابعين اوسع علما منه انتهى وفي تهذيب التهذيب عنه واذا قال سعيد مضت السنة فحسبك به قال هو عندي اجل التابعين وعن احمد افضل التابعين سعيد بن المسيب وعن ميمون بن مهران قال قدمت المدينة فسألت عن علم اهل المدينة فدفعت الى سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير بن العوام الامام عالم المدينة ابو عبد الله القرشي الاسدي المدني قاله الذهبي في التذكرة وقال الزهري بحر لا ينزف وعده ابو الزناد في فقهاء المدينة السبعة مع مشيخة سواهم من اهل فقه وفضل وقال ابن ابي الزناد عن هشام ما سمعت ابي يقول في شئ قط برأيه كما في تهذيب التهذيب والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق تيم بن عثمان الامام القدوة ابو عبد الرحمن القرشي التيمي المدني الفقيه قال يحيى بن سعيد الانصاري ما ادركنا بالمدينة احدا نفضله على القاسم وعن ابي الزناد قال ما رأيت فقيها اعلم من القاسم وما رأيت احدا اعلم بالسنة منه وعن عمر بن عبد العزيز قال لو كان لي من الامر شئ لاستخلفت اعمش بني تيم يعني القاسم وصدق فان الخلافة من بعده كانت معهودة الى يزيد بن عبد الملك كذا في التذكرة وفي الخلاصة هو احد الفقهاء السبعة واحد الاعلام وابي بكر بن عبد الرحمن ابن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي المدني الفقيه احد الفقهاء السبعة كذا في التذكرة وكذا قال في تهذيب التهذيب وخارجة بن زيد بن ثابت الانصاري المدني احد الفقهاء من كبار العلماء والا قليل الحديث كذا في التذكرة وفي الخلاصة احد الفقهاء السبعة بالمدينة وفي تهذيب التهذيب قال ابو الزناد كان احد الفقهاء السبعة وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الفقيه العلم ابو عبد الله الهذلي المدني الضرير احد الفقهاء السبعة وكان مع امامته في الفقه والحديث شاعرا محسنا وهو مؤدب عمر بن عبد العزيز كذا في التذكرة وقال ابن عبد البر كان احد الفقهاء العشرة ثم السبعة الذين يدور عليهم الفتوى وكان عالما فاضلا مقدما في الفقه تقيا شاعرا محسنا لم يكن بعد الصحابة الى يومنا فيما علمت فقيه اشعر منه ولا شاعرا فقيه منه وقال عمر بن عبد العزيز لو كان عبيد الله حيا ما صدرت الا عن رأيه كذا في تهذيب التهذيب وسليمن بن يسار الهلالي المدني مولى ميمونة قال في التذكرة الفقيه العلم وكان من ائمة الاجتهاد قال الحسن بن محمد ابن الحنفية هو افهم عندنا من سعيد بن المسيب وقيل كان المستفتى يأتي سعيد بن المسيب فيقول له عليك بسليمان بن يسار انتهى وقد تقدم تراجم هؤلاء الفقهاء والائمة الاجلاء السبعة في مواضعهم في مشيخة بفتح الميم وفي الياء ربع وزن مترتبة كذا في المختار وقال في المغرب الشيخ في اللغة المسن بعد الكهل وهو الذي انتهى شبابه ولجمع الشيخ شياخ وشيوخ ومشيخة بسكون الياء وفتحها كعلمة وعودة في جمعي غلام وعود والمشيخة اسم جمع له (اي للشيخة) والمشائخ جمعها انتهى

سواهم اهل فقه وصلاح وفضل وربما اختلفوا في الشئ فاخذ بقول اكثرهم وافضلهم رأيا فكان مما وعيت عنهم على هذه الصفة ان الوتر ثلث لايسلم الا في اخرهن فهذا من ذكرنا من فقهاء المدينة وعلمائهم قد اجمعوا ان الوتر ثلث لا يسلم الا في اخرهن وتابعهم على ذلك عمر بن عبد العزيز ولم ينكر ذلك منكر سواهم

وقال الراغب يقال لمن طعن في السن الشيخ وقد يعبر به فيما بيننا عمن يكثر علمه لما كان من شان الشيخ ان يكثر تجاربه ومعارفه انتهى وفي المغرب ويقال من عدى خمسين سنة ليسمى شيخا الى ثمانين سنة ثم يصيرهما (بالكسر شيخ الفاني) ولكن المراد ههنا من شيخ من تقدم في العلم وان لم يبلغ حد الشيخوخة في السن ويقال الشيخ من يصلح ان يتلمذ له انتهى سواهم اي سوى هؤلاء السبعة وهم مثل علقمة وجابر بن زيد وسعيد ابن جبير ومكحول وحماد وابراهيم النخعي فقد روى ابن ابي شيبة عن هؤلاء الوتر بثلاث كما ذكر في المغرب اهل فقه وصلاح وفضل بالجر صفة للجماعة المذكورين وربما اختلفوا اي الفقهاء السبعة في الشئ فاخذ بقول اكثرهم هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المغرب والمباني اكبرهم وهو الاظهر وافضلهم رأيا فكان مما وعيت عنهم اي مما حفظت وفهمت عن هؤلاء الفقهاء كذا في المغرب على هذه الصفة ان الوتر ثلث ركعات لايسلم الا في آخرهن بهذا اسناد حسن واخرجه الحاكم في معرفة علوم الحديث عن احمد بن علي المقرئ عن ابي العوام محمد بن عبد الله بن عبد الجبار المرادي باسناده قال ادركت من فقهائنا الذين ينتهي الى قولهم سعيد بن المسيب الى آخرهم هم اهل فقه وصلاح وفضل وقد ذكره الحافظ ايضا في تهذيب التهذيب فقال قال ابن ابي الزناد عن ابيه ادركت من فقهاء المدينة وعلمائهم من يرتضى وينتهى الى قوله منهم ابن المسيب وعروة بن قاسم بن محمد (كذا في الاصل والصواب وعروة بن الزبير وقاسم بن محمد) وابو بكر بن عبد الرحمن وخارجة بن زيد وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وسليمان بن يسار في مشيخة من نظرائهم اهل فقه وفضل انتهى وقال ابن الصلاح من اكابر التابعين الفقهاء السبعة من اهل المدينة وهم سعيد بن المسيب والقاسم بن محمد وعروة بن الزبير وخارجة بن زيد وابو سلمة بن عبد الرحمن وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وسليمان بن يسار رويناعن الحافظ ابي عبد الله قال هؤلاء الفقهاء السبعة عندالاكثر من علماء الحجاز ورويناعن ابن المبارك قال كان فقهاء اهل المدينة الذين يصدرون عن رأيهم سبعة فذكر هؤلاء الا انه لم يذكر ابا سلمة بن عبد الرحمن وذكر بدله سالم بن عبد الله بن عمر ورويناعن ابي الزناد تسميتهم في كتابه فذكر هؤلاء الا انه ذكر ابا بكر بن عبد الرحمن بدل ابي سلمة وسالم انتهى فهذا من ذكرنا من فقهاء المدينة وعلمائهم قد اجمعوا ان الوتر ثلث لايسلم الا في آخرهن اشار بهذا الى بيان اجماع فقهاء المدينة الذين هم اهل فقه وصلاح وفضل ولاسيما الفقهاء السبعة المشهورون بالفضل التام والعلم الغزير والدين المتين على ان الوتر ثلاث ركعات لايسلم الا في آخرهن كذا في المغرب وقال في المباني واتفاقهم على ذلك يدل على ان كل ما روي من الايتار بركعة فمعناه بشفع قد تقدمها ولو لم يكن الامر كما قلنا لما قال هؤلاء الائمة الاجلاء الوتر ثلاث بتسليمة في آخرها لانهم اعرف بموارد النصوص ومواقعها واقرب من عهد النبي عليه السلام والصحابة انتهى وتابعهم اي الفقهاء المذكورين على ذلك اي على ان الوتر ثلاث ركعات عمر بن عبد العزيز الذي هو من الخلفاء الراشدين الذين كانوا بالحق يعدلون وكفى به قدوة في الدين فان قوله وفعله حجة بلاخلاف وقد قال احمد بن حنبل لا ارى قول احد من التابعين حجة الا عمر بن عبد العزيز كذا في المغرب وقال في البداية قال الثوري الخلفاء خمسة ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وعمر بن عبد العزيز وهكذا روى عن ابي بكر بن عياش والشافعي وغير واحد وانعقد اجماع العلماء قاطبة على انه من ائمة العدل واحد الخلفاء الراشدين والائمة المهديين انتهى وقد قال كثير من الائمة في الحديث الذي رواه ابو داود في سننه في الملاحم والحاكم في المستدرك وصححه والبيهقي في كتاب المعرفة عن ابي هريرة مرفوعا ان الله يبعث لهذه الامة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها قال الزين العراقي وغيره سنده صحيح كما في فيض القدير انه عمر بن عبد العزيز فانه توفي سنة احدى ومائة كما في البداية وقال ايضا في موضع آخر قال جماعة من اهل العلم منهم احمد بن حنبل فيما ذكره ابن الجوزي وغيره ان عمر بن عبد العزيز كان على رأس المائة الاولى وان كان هو او الي من دخل في ذلك واحق الامامة وعموم ولايته وقيامه واجتهاده في تنفيذ الحق انتهى ولم ينكر ذلك اي الوتر ثلاث منكر سواهم فصار اجماعا على ان الوتر ثلاث لايسلم الا في آخرهن وعن هذا قال الحسن البصري اجمع المسلمون على ان الوتر ثلاث لايسلم الا في آخرهن اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن حفص عن عمر وعنه كذا في المغرب قال الزيلعي الظاهر انه عمر بن عبيد وهو متكلم

وقد علم سعيد بن المسيب ما كان من وتر سعد فافتى بغيره ورآه اولى منه وقد افتى عروة بن الزبير بذلك ايضا وقد روى عنه الزهرى وابنه هشام فى الوتر ما قد تقدمت روايتنا له فى هذا الباب

فانى وجدته مصرحا به فى اسناد آخر نظير هذا انتهى وقال فى الدراية وعمرو هذا هو ابن عبيد وهو متروك انتهى وقد وقع ذكره فى صحيح البخارى فى الفتن فى باب اذا التقى المسلمان بسيفيهما مبهما حيث قال حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حماد عن رجل لم يسمه عن الحسن قال الحافظ هو عمرو بن عبيد شيخ المعتزلة وكان سيئ الضبط هكذا جزم المزى فى التهذيب بانه المبهم فى هذا الموضع وجوز غيره كمغلطائى ان يكون هو هشام بن حسان وفيه بعد انتهى وقال عبد الوارث بن سعيد البصرى احد الاعلام لولا انى اعلم ان كل شئ روى عمرو بن عبيد حق لما رويت عنه شيئا ابدا كما فى تهذيب التهذيب فى ترجمة عبد الوارث وقال ابن حبان كان يكذب فى الحديث وهما لا تعمدا وساق ابن عدى فى ترجمة عمرو جملة احاديث غالبها محفوظة المتون وكذلك نعل العقيلى كما فى الميزان قال فى المعارف فذكره البخارى فى صحيحه واكتفى الحافظ هنا بسوء ضبطه وقول عبد الوارث وابن حبان كل ذلك مما يدل على انه يحتمل فى مثل هذا فى الجملة علل ان فيما تقدم من الروايات وبالاخص فى رواية ابى الزناد وابى العالية ما يشهد لصحته وبالخصوص لفظ ابى الزناد اثبت عمر بن عبد العزيز الوتر بقول الفقهاء ثلاثا لا يسلم الا فى آخرهن عند الطحاوى باسناد صحيح واثر ابى الزناد هذا وكذا قول الحسن يشيران الى انه وان كان هناك بعض روايات فى الباب مختلفة غيرانهم اجمعوا على الثلاث وكانهم اجمعوا بعد البحث والتفحص رواية وفقها فاذن من خالف هذا نكلما احدث خلافا بعد وفاق وذلك نظرا الى الروايات واخماضا عن التعامل والتوارث المستفيضين واجماع السلف على الثلاث فى رمضان لا ينكر وفى صحيح البخارى من ابواب الوتر قال القاسم ورأينا اناسا منذ ادركنا يوترون بثلاث وان كلا لواسع اهـ وليس هذا بتعليق وانما هو موصول بسند البخارى لحديث ابن عمر صلاة الليل مثنى مثنى كما نبه عليه الحافظ والقاسم هو ابن محمد بن ابى بكر والرواية هذه ايضا تدل على تعامل جار فى عهده على الثلاث وهو من الفقهاء السبعة الذين اختاروا الايتار بثلاث مع رواية لحديث ابن عمر فى الوتر بركعة وبالجملة المناط فى الباب والفصل فى معرض الخصام انما هو التعامل دون محض الروايات انتهى وقد علم سعيد بن المسيب ما كان من وتر سعد فافتى بغيره ورآه اولى منه قال فى المبانى قوله وقد علم سعيد بن المسيب الى آخره اشارة الى ما كان يفعله سعد بن ابى وقاص من ايتاره بركعة وفصلها عن الشفع الذى قبلها انما كان منه برأيه واجتهاده فلاجل ذلك افتى سعيد بن المسيب بخلافه ورأى ان ما ذهب اليه غيره من ان الوتر ثلاث ركعات من غير فصل سلام اولى مما ذهب هو اليه انتهى وقد افتى عروة بن الزبير بذلك وفى منتقى المنتخب والمبانى كذلك ايضا اى بالايتار بثلاث ركعات بتسليمة واحدة والحال انه قد روى عنه اى عن عروة الزهرى وابنه اى ابن عروة وهو هشام فى الوتر ما قد تقدمت روايتنا له فى هذا الباب اى فى اول هذا الباب فى روايات عروة عن عائشة عن انه صلى الله عليه وسلم كان يوتر بواحدة كما فى رواية مالك ويونس وعمرو بن الحارث وابن ابى ذئب عن الزهرى وفى رواية الليث عن هشام كان يوتر بخمس سجدات ولا يجلس بينها حتى يجلس فى الخامسة ثم يسلم فما قال العينى فى المبانى شارحا لكلامه وكذلك روى عن عروة بن الزبير محمد بن مسلم الزهرى وابنه هشام بن عروة ما تقدم ذكره فى هذا الباب مما يدل على ان وتر النبى عليه السلام كان ثلاثا انتهى ليس بصحيح فانه لم يتقدم عند المصنف فى رواية الزهرى وهشام ايتار النبى صلى الله عليه وسلم بثلاث وانما وقع ذلك عنده فى روايات سعد بن هشام وابى سلمة بن عبد الرحمن وعمرة بنت عبد الرحمن وابى موسى الاشعرى وعبد الله بن ابى قيس النصرى وغرض المصنف رحمه الله تعالى بهذا الكلام ان عروة بن الزبير مع انه روى عن عائشة ايتار النبى صلى الله عليه وسلم بركعة كما روى عنه الزهرى وايتاره بخمس ركعات كما روى عنه هشام ولكنه افتى بخلاف ما روى ولا يمكن له ان يفتى على خلاف مرويه الا ان يثبت عنده ان خلاف ما رواه اثبت واقوى مما رواه واما العينى فجعل هذا الكلام جوابا لما ذهب اليه سعد حيث قال فى المنتخب وكذلك افتى عروة الزبير بن العوام بخلاف ما ذهب اليه سعد بن ابى وقاص الحال انهما كانا يعلمان ما ذهب اليه سعد ولم يكن ما عندهما مما افتيا به اولى مما ذهب اليه سعد لما تركاه ولما اختارا غيره ما ذهب اليه سعد ولو كان ما فعله سعد عن اصل يرجع اليه لما جاز لسعيد بن المسيب ولا لعروة ان يخالفاه على

فهذا عندنا مما لا ينبغي خلافه لما قد شهد له من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم فعل اصحابه واقوال اكثرهم من بعده ثم اتفق عليه تابعوهم

باب القراءة في ركعتي الفجر

ما يخفى انتهى وكذا قال في المباني والصواب ما ذكرناه والله اعلم وهو ملهم الرشد والصواب فهذا ما اثبتناه في هذا الباب من الايتار بثلاث ركعات بتسليمة واحدة عندنا مما لا ينبغي خلافه اي خلاف الايتار بثلاث لما قد شهد له اي للايتار بثلاث من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم من فعل اصحابه من بعده كابي بكر وعمر وعلي وانس وعبد الله بن مسعود وآخرين كذا في المنتخب واقوال وفي نسختي المنتخب والمباني ومن اقوال اكثرهم اي اكثر اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من بعده اي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني شهد للايتار بثلاث فعل الصحابة واقوالهم ثم اتفق وفي نسختي المنتخب والمباني ثم لما اتفق عليه تابعوهم اي التابعون واتباع التابعين فقد تقدم عن ابي العالية انه قال علمنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان الوتر مثل صلوة المغرب غير انا نقرأ في الثالثة وابو العالية هذا من كبار التابعين دخل على ابي بكر وصلى خلف عمر وادرك جماعة من الصحابة وعن عمر من قوله وفعله ورجح الحسن البصري فعله على فعل ابن عمر بانه افقه منه وعن ابن مسعود من قوله وفعله وقد نهى سعدا عن الايتار بركعة وامام بينة عابه وعن انس من قوله وفعله وعن زيد بن ثابت من فعله وعن ابن عباس من قوله وفعله وقد انكر على معاوية ايتاره بركعة وعلى هذا كان التابعون فقد اخرج ابن ابي شيبة في مصنفه كما في المنتخب عن غندر عن شعبة عن ابي اسحق قال كان اصحاب علي واصحاب عبد الله لا يسلمون في ركعتي الوتر وعلى هذا كان الفقهاء السبعة وعلقمة وجابر بن زيد وسعيد بن جبير ومكحول وحماد والنخعي واثبته عمر بن عبد العزيز في التابعين واتباعهم بقول الفقهاء السبعة وناهيك بهولاء قدوة وعن هذا قال الحسن البصري اجمع المسلمون على ان الوتر ثلاث لا يسلم الا في آخرهن كما تقدم والله اعلم

باب القراءة في ركعتي الفجر

اي هذا باب في بيان حكم القراءة في ركعتي الفجر وهما السنة التي قبلها وجه المناسبة بين البابين من حيث وقوع الاختلاف في كل واحد من الوتر والقراءة في ركعتي الفجر كذا في المنتخب وقال ابن رشد في البداية واتفقوا على ان ركعتي الفجر سنة لمواظبة عليه الصلوة والسلام على فعلها اكثر منه على سائر النوافل ولترغيبه فيها ولانه قضاها بعد طلوع الشمس حين نام عن الصلوة انتهى وقال في رحمة الامة آكد السنن الرواتب مع الفرائض الوتر وركعتا الفجر وآكدهما عند مالك والشافعي الوتر وعند احمد ركعتا الفجر مع التفاوت انتهى سنة وقال ابو حنيفة الوتر واجب ليس بسنة انتهى وذكر الشعراني في الميزان بمعناه وقال العراقي الوتر افضل من ركعتي الفجر على الاصح من قولي الشافعي وهو مذهب مالك والقول الآخر تفضيل ركعتي الفجر وروى ابن ابي شيبة وغيره عن الحسن البصري القنوت بوجوب ركعتي الفجر وروى محمد بن نصر في كتاب قيام الليل عن الحسن انه كان يرى الركعتين بعد المغرب واجبتين ويرى الركعتين قبل صلاة الصبح واجبتين انتهى مختصرا وقال العيني في العمدة وعند المالكية خلاف هل هي سنة او من الرغائب فالصحيح عندهم انها سنة وهو قول جماعة من العلماء وذهب الحسن البصري الى وجوبها وهو شاذ لا اصل له نقله صاحب التوضيح وذكر المرغيناني عن ابي حنيفة انها واجبة وفي جامع المحبوبي روى الحسن عن ابي حنيفة انه قال لو صلى سنة الفجر قاعدا بلا عذر لا يجوز وقال اصحابنا لم نقل بوجوبها لانه صلى الله عليه وسلم ساقها مع سائر السنن في حديث المثابرة وليس فيه ما يشفي العليل وقد روى احاديث كثيرة في ركعتي الفجر ثم ساقها انتهى مختصرا وقال في الدر آكدها سنة الفجر اتفاقا وقيل بوجوبها وهو ظاهر النهاية وغيرها خزائن واليه يميل كلام البحر حيث قال وقد ذكروا ما يدل على وجوبها ثم ساق المسائل ووفق بينه وبين ما في اكثر الكتب من انها سنة مؤكدة بان المؤكدة بمعنى الواجب ولا تجوز صلاتها قاعدا ولا راكبا اتفاقا بلا عذر اما على القول بالوجوب فظاهر واما على القول بالسنية فمراعاة للقول بالوجوب ولآكديتها انتهى مع الشامي مختصرا والحاصل ان الوجوب رواية عن الامام واختاره بعض اصحابنا والمنقول في اكثر الكتب

قال ابو جعفر قال قوم لا يقرأ في ركعتي الفجر وقال آخرون يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب خاصة واحتج الفريقان في ذلك بما قد حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن نافع عن ابن عمر ان حفصة ام المؤمنين اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سكت المؤذن من الاذان لصلوة الصبح او النداء بالصبح

انها سنة مؤكدة وقد اختلف في القراءة فيهما فذهب بعض السلف الى ترك القراءة فيهما وذهب مالك الى استحباب الاقتصار على الفاتحة فيهما وذهب الشافعي واحمد وغيرهما الى استحباب قراءة قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد ايضا معهما وذهب الاحناف وغيرهم الى جواز اطالة القراءة فيهما ايضا ولاجل هذا عقد المصنف هذا الباب وستطلع على التفصيل فيه انشاء الله تعالى قال ابن رشد والسبب في اختلافهم اختلاف قرائته عليه الصلاة والسلام في هذه الصلاة واختلافهم في تعيين القراءة في الصلوة وذلك انه روى عنه عليه الصلوة والسلام انه كان يخفف ركعتي الفجر على ما روته عائشة قالت حتى اني اقول اقرأ فيهما بام القرآن ام لا فظاهر هذا انه كان يقرأ فيهما بام القرآن فقط وروى عنه من طريق ابي هريرة خرجه ابو داؤد انه كان يقرأ فيهما بقل هو الله احد وقل يا ايها الكافرون فمن ذهب مذهب حديث عائشة اختار قراءة ام القرآن فقط ومن ذهب مذهب الحديث الثاني اختار ام القرآن وسورة قصيرة ومن كان على اصله في ان لا تتعين القراءة في الصلاة لقوله تعالى فاقرؤا ما تيسر منه قال يقرأ فيهما ما احب انتهى واختلف ايضا في صفة القراءة فيهما فذهب مالك والشافعي والجمهور الى ان المستحب فيهما هو الاسرار وذهب قوم الى استحباب الجهر فيهما وخير قوم في ذلك بين الاسرار والجهر قال ابن رشد والسبب في ذلك تعارض مفهوم الآثار وذلك ان حديث عائشة المتقدم المفهوم من ظاهره انه عليه الصلاة والسلام يقرأ فيهما سرا ولولا ذلك لم تشك عائشة بل تقرأ فيهما بام القرآن ام لا وظاهر ما روى ابو هريرة انه كان يقرأ فيهما بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد ان قراءته عليه السلام فيهما كانت جهرا ولولا ذلك ما علم ابو هريرة ما كان يقرأ فيهما ومن ذهب مذهب الترجيح بين هذين الاثرين قال اما باختيار الجهر ان رجح حديث ابي هريرة واما باختيار الاسرار ان رجح حديث عائشة ومن ذهب مذهب الجمع قال بالتخيير انتهى واختلفوا ايضا فيمن يدخل المسجد والامام في صلوة الفجر ولم يكن صلاها هل يصليهما ام لا وسيأتي ذلك عند المصنف في باب مستقل قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله قال قوم لا يقرأ في ركعتي الفجر اذا دخل بالقوم هؤلاء ابا بكر بن الاصم وابن علية وبعض الظاهرية فانهم قالوا لا قراءة في ركعتي الفجر كذا في المنتقى وقال آخرون يقرأ فيهما اي في ركعتي الفجر بفاتحة الكتاب خاصة واراد بهم مالكا وعبد الله بن وهب وبعض الشافعية فانهم قالوا يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب لا غير كذا في المنتقى وقال العراقي وقال مالك وجمهور اصحابه لا يقرأ غير الفاتحة وحكاه ابن عبد البر عن اكثر العلماء انتهى واحتج الفريقان في ذلك اي فيما قالا من ترك القراءة في ركعتي الفجر ومن الاقتصار على قراءة الفاتحة فيهما بما قد روى في نسختي المنتخب والمباني بحذف قد حدثنا يونس بن عبد الاعلى المصري قال انا ابن وهب عبد الله المصري ان مالكا حدثه عن نافع المدني مولى ابن عمر عن ابن عمر ان اخته حفصة بنت عمر ام المؤمنين هكذا عند مسلم وابي عوانة والبيهقي وعند مالك ومحمد في موطيهما والدارمي بدله زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته اي ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سكت المؤذن من هكذا عند الجميع وعند مالك عن الاذان لصلوة الصبح او النداء بالصبح وهذا شك من الراوي بانه قال من الاذان لصلوة الصبح او قال بدله من النداء بالصبح وعند مالك بالجزم بالاول وعند ابي عوانة من طريق ابن وهب وغيره لصلوة الصبح ونداء الصبح بالجمع بينهما وعند مسلم والبيهقي من طريق يحيى بن يحيى لصلوة الصبح وبدا الصبح وعند محمد من صلوة الصبح وبدا الصبح وعنده من طريق عبد الرحمن بن مهدي من الاذان بالصبح وبدا الصبح وعند البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك كان اذا اعتكف المؤذن للصبح وبدا الصبح قال الحافظ هكذا وقع عند جمهور رواة البخاري وفيه نظر وقد استشكله كثير من العلماء ووجه بعضهم كما سيأتي والحديث في الموطا عند جميع رواته بلفظ كان اذا سكت المؤذن من الاذان لصلوة الصبح وكذا رواه مسلم وغيره وهو الصواب وقد اصلح ابن شبويه عن الفربري كذلك وفي رواية الهداني كان اذا اذن بدل اعتكف وهي اشبه بالرواية المصوبة ووقع في رواية المنتقى عن البخاري بلفظ كان اذا اعتكف واذن المؤذن وهو يقتضي ان صنيعه ذلك كان محتسبا بحال اعتكافه وليس كذلك والظاهر انه من اصلاحه وقد اطلق جماعة من الحفاظ بان اوهم فيه من عبد الله بن يوسف

صلى ركعتين خفيفتين قبل ان تقام الصلوة حدثنا محمد بن ادريس المكي قال ثنا الحميدي قال ثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن موسى بن عقبة عن نافع فذكر باسناده نحوه

شيخ البخاري ووجهه ابن بطال وغيره بان معنى اعتكف المؤذن اي لازم ارتقابه ونظره الى ان يطلع الفجر ليؤذن عند اول ادراكه قالوا واصل العكوف لزوم الاقامة بمكان واحد وتعقب بانه يلزم منه انه كان لا يصليها الا اذا وقع ذلك من المؤذن لما يقتضيه مفهوم الشرط وليس كذلك لمواظبته عليها مطلقا والحق ان لفظ اعتكف محرف من لفظ سكت انتهى وقال العراقي قوله اذا سكت المؤذن من الاذان لعله ضمن سكت معنى فرغ فانه يقال سكت عن كذا قال الله تعالى فلما سكت عن موسى الغضب ولم اجد في كلامهم سكت من كذا وفي رواية ابي داود بالاذان والباء تكون بمعنى عن كما في قوله تعالى فاسئل به خبيرا اي عنه قال الخطابي يريد انه لا يصلي ما لم يؤذن فاذا فرغ من الاذان وسكت قام فصلى ركعتي الفجر وقال المنذري المشهور في الرواية سكت بالتاء وثالث الحروف ورواه سويد عن ابن المبارك سكب بالباء الموحدة فقال بعضهم سكت وسكب بمعنى وقال غيره سكب يريد اذن قال والسكب الصب فاصله في الماء ونحوه وقد يستعمل في القول استعارة كقول القائل افرغ في اذني كلاما لم اسمع مثله انتهى

صلى هكذا عند مالك والبخاري وغيرهما وعند مسلم وغيره ركع ركعتين خفيفتين واختلف في حكمة تخفيفهما فقيل ليبادر الى صلوة الصبح في اول الوقت وبه جزم القرطبي وقيل ليستفتح صلاة النهار بركعتين خفيفتين كما كان يصنع في صلاة الليل ليدخل في الفرض او ما شابهه في النفل بنشاط واستعداد تام والله اعلم كذا في الفتح وقال العراقي في شرح التقريب ان والده رحمه الله قال في شرح الترمذي والحكمة في تخفيف ركعتي الفجر وتطويل الاربع قبل الظهر من وجهين احدهما استحباب التغليس في الصبح واستحباب الابراد في الظهر والثاني ان ركعتي الفجر تفعلان بعد طول القيام في الليل فناسب تخفيفهما وسنة الظهر ليس قبلها الا سنة الضحى ولم يكن عليه الصلوة والسلام يواظب عليها ولم يرد تطويلها فهي واقعة بعد راحة انتهى

قبل ان تقام الصلوة بضم الفوقية اي قبل قيام فرض صلاة الصبح وفيه بيان ان وقت باتين الركعتين طلوع الفجر وتقديمهما اول الوقت وتخفيفهما قاله الزرقاني وقال القاضي عياض كما في شرح التقريب يحتج به من لا يجيز الاذان للصبح قبل الفجر وهو قول الكوفيين قال ولا حجة فيه لانه يحتمل ان يريد المؤذن الثاني ولان حديث ان بلالا ينادي بليل يرفع الاحتمال مع عمل اهل المدينة انتهى وقال في الاوجز والحديث من مستدلات الحنفية في ان اذان الصبح لا يصح قبل الفجر ووجه الاستدلال انه اطلق على هذا الاذان الثاني الاذان للصبح فعلمه بهذا ان هذا الاذان كان للصلوة واما الاذان الاول كان لمعان اخر كما ورد وايضا فيه حجة اخرى بان صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتي الفجر اذا اذن ولا يجوز ركعتا الفجر قبل الوقت اجماعا فعلم ان الاذان لا يكون قبل الفجر للصبح ولم يتامل في وجه الاستدلال من قال لا حجة فيه لاحتمال ان يكون المراد به الاذان الثاني والحنفية لم ينكروا وجود الاذان قبل الفجر بل قالوا الاذان للصلوة قبل الوقت والفرق بينهما كالفرق بين السماء والارض انتهى قد تقدم الكلام على ذلك في باب التاذين

الفجر اي وقت هو نا الحديث اخرجه مالك في الموطا ومحمد في موطائه عن مالك والبخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى والبيهقي من طريقه واحمد عن عبد الرحمن بن مهدي والدارمي عن خالد بن مخلد وابو عوانة عن يونس عن ابن وهب وعن ابي مجاهر عن يحيى بن صالح وعن الصنعاني عن اسحاق بن عيسى سبعتهم عن مالك باسناده نحوه حدثنا محمد بن ادريس بن عمر ابو بكر المكي وراق ابي بكر الحميدي احد مشايخ الطحاوي الذين روى عنهم كتب وحدث يروي عن ابي عاصم النبيل وابي عبد الرحمن المقرى وخلاد بن يحيى وآخرين روى عنه ابن ابي حاتم وغيره وقال ابن ابي حاتم وهو صدوق وهو اقدم وفاة من ابي حاتم بقليل كذا في المغني قلت وذكره ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل وزاد في مشايخه عثمان بن اليمان وقال سمعت منه بمكة وهو صدوق وذكره ابن حبان في الثقات كما في الكشف وقال يروي عن ابي عاصم النبيل حدثنا عنه محمد بن المنذر وغيره مستقيم الحديث قال ثنا الحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى الاسدي المكي قال ثنا عبد العزيز بن ابي حازم سلمة بن دينار المدني عن موسى بن عقبة بن ابي عياش عن نافع مولى ابن عمر فذكر باسناده نحوه والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن مصعب بن ابراهيم بن حمزة عن ابيه عن ابن ابي حازم باسناده عن حفصة ان النبي عليه السلام كان اذا نودي لصلاة الصبح سجد سجدتين من قبل صلاة الصبح يخففهما كما في المنتخب والمباني واخرجه مسلم من طريق الليث وعبيد الله وايوب كلهم عن نافع بهذا الاسناد كما قال مالك ومن طريق زيد بن محمد عن

فذهبوا الى ان السنة فيهما هي التخفيف وممن قال انه يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب خاصة مالك بن انس حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال قال مالك بذلك آخذ في خاصة نفسي ان اقرأ فيهما بام القرآن

نافع باسناده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع الفجر لا يصلي الا ركعتين خفيفتين واخرجه النسائي من طريق الليث بلفظ انه كان اذا نودي للصلوة الصبح صلى ركعتين خفيفتين قبل ان يقوم الى الصلوة واخرجه ابن ماجة من طريقه نحوه واخرجه البخاري في صحيحه من طريق عبيد الله بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين خفيفتين بعد ما يطلع الفجر واخرجه ايضا ابو عوانة من طريق عبيد الله واحمد وابو عوانة وابن الجارود في المنتقى من طريق ايوب واحمد وابو عوانة والبيهقي من طريق زيد بن محمد واحمد من طريق يحيى بن ابي كثير وابن اسحاق كلهم عن نافع بهذا الاسناد نحوه واخرجه ابو عوانة من طريق الزهري عن سالم عن ابيه عن حفصة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا طلع الفجر صلى ركعتين خفيفتين واخرجه مسلم ايضا بهذا الاسناد بلفظ كان اذا اضاء له الفجر صلى ركعتين وبهذا اللفظ اخرجه الحميدي في مسنده من طريق نافع فذهبوا في نسختي المنتخب والمباني فذهب قوم الى ان السنة فيهما اي في ركعتي الفجر هي اي السنة التخفيف اراد بالقوم هؤلاء سعيد بن المسيب والحسن البصري ومحمد بن سيرين وعروة بن الزبير وآخرين فانهم ذهبوا الى ان السنة فيهما التخفيف وذهب بعضهم الى تطويلهما حكى ذلك ابن ابي شيبة عن سعيد بن جبير ومجاهد كذا في المباني وقال النووي والتخفيف مذهب مالك والشافعي والجمهور وقال بعض السلف لا بأس بإطالتهما ولعله اراد انهما ليست محرمة ولم يخالف في استحباب التخفيف انتهى وقال الامام محمد في الموطا بعد ما اخرج حديث حفصة وبهذا ناخذ اذا كانت ركعتان قبل صلوة الفجر خفيفتان انتهى وقال الطحاوي في شرح المعاني والافضل في سنة الفجر اداؤها في اول الوقت مع التخفيف انتهى ومن قال اي ومن الذين قالوا انه اي المصلي يقرأ فيهما اي في ركعتي الفجر بفاتحة الكتاب خاصة مالك بن انس وقد اسند قول مالك هذا بقوله حدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني وحدثنا والاظهر حذف الواو يونس بن عبد الاعلى المصري قال انا ابن وهب عبد الله المصري قال ابن وهب قال مالك هكذا في نسخة المحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني قال انا ابن وهب قال مالك بذلك هكذا في نسختي المنتخب والمباني وفي نسخة المحاوي بحذف قوله بذلك آخذ في خاصة نفسي ان اقرأ فيهما اي في ركعتي الفجر بام القرآن قال في المحاوي اسناده صحيح انتهى وقد ذكر هذا القول في المدونة قال (ابن القاسم) وسألنا مالكا عن ركعتي الفجر ما يقرأ فيهما فقال مالك الذي افعل انا لا ازيد على ام القرآن وحدها الا ترى الى قول عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخفف ركعتي الفجر حتى اني لاقول اقرأ فيهما بام القرآن ام لا انتهى وفي المنتخب والمباني وقال القاضي عياض ومن سنة ركعتي الفجر التخفيف وهو قول كافة العلماء وذهب بعضهم الى الجهر فيهما وظاهر حديث عائشة الاقتصار فيهما على ام القرآن وهو استحباب مالك وفعله واختيار جمهور اصحابه وقد روي عنه استحسان قراءة قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد على ما جاء في حديث ابي هريرة وهو قول الشافعي واحمد وذهب الثوري والحسن وابو حنيفة الى انه يجوز لمن فاته حزبه من الليل ان يقرأ فيهما وان طول وذهب قوم الى انه لا يقرأ فيهما جملة حكاه الطحاوي وذهب المغني الى جواز اطالة القراءة فيهما واختاره الطحاوي انتهى وقال في عمدة القاري واختلف العلماء في القراءة في ركعتي الفجر على اربعة مذاهب حكاها الطحاوي احدها لا قراءة فيهما كما ذكرناه عن جماعة الثاني يخفف القراءة فيهما بام القرآن خاصة روي ذلك عن عبد الله بن عمرو وهو مشهور مذهب مالك الثالث يخفف بقراءة ام القرآن وسورة قصيرة رواه ابن القاسم عن مالك وهو قول الشافعي الرابع لا بأس بتطويل القراءة روي ذلك عن ابراهيم النخعي ومجاهد وهو قول اصحابنا وقال شيخنا زين الدين المستحب قراءة سورة الاخلاص وروي ذلك عن ابن مسعود وسعيد بن جبير وابن سيرين وعبد الرحمن بن يزيد النخعي وسويد بن غفلة وغنيم بن قيس والشافعي فانه نص عليه في البويطي وقال مالك اما انا فلا ازيد فيهما على ام القرآن في كل ركعة رواه عنه ابن القاسم وروى ابن وهب عنه انه قال لا يقرأ فيهما الا بام القرآن وحكى ابن عبد البر عن الشافعي انه قال لا بأس ان يقرأ مع ام القرآن سورة قصيرة قال روى ابن القاسم عن مالك مثله وخص بعض العلماء استحباب التخفيف في ركعتي الفجر بمن لم يتأخر عليه بعض حزبه الذي اعتاد القيام به في الليل فان بقي عليه شيء قرأ في ركعتي الفجر فروى ابن ابي شيبة عن الحسن البصري قال لا بأس ان يطيل ركعتي

حدثنا ابو امية قال ثنا عبد الله بن حمران قال ثنا عبد الحميد بن جعفر عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة رض قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر ركعتين خفيفتين حتى اقول هل قرأ فيهما بام الكتاب حدثنا حسين بن نصر قال ثنا يوسف بن عدي قال ثنا علي بن مسهر عن يحيى بن سعيد نذكر باسناده نحوه حدثنا فهد قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح ان يحيى بن سعيد حدثه ان محمد بن عبد الرحمن

الفجر يقرأ فيهما من حزبه فاتحة وعن مجاهد ايضا قال لا بأس ان يطيل ركعتي الفجر وقال الثوري ان فاته شيء من حزبه بالليل فلا بأس ان يقرأ فيهما بالطول قال ابو حنيفة ربما زدت في ركعتي الفجر حزبي من الليل والتطويل في الصلوة مرغب فيه الا انه قد استثنى من ذلك مواضع استحب الشارع فيها التخفيف منها ركعتا الفجر لما ذكرنا انتهى مختصرا وقال في الاوجز ومذهب الحنفية في ذلك ما تقدم عن الامام محمد انهما يخففان وفي البحر عن الخلاصة والسنة في ركعتي الفجر ثلث احداها ان يقرأ في الركعة الاولى قل يا ايها الكافرون وفي الثانية الاخلاص انتهى وقال الطحطاوي في شرح الدر والسنة فيهما ان يقرأ بالكافرون والصمدية ولا يطيل فيهما القيام انتهى وهكذا صرح في شرح المراقي بافضلية التخفيف كما تقدم فما قال الشوكاني ان الحنفية ذهبت الى استحباب اطالة القراءة مبني على قلة تتبعه في كتب مذهبهم حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسي قال ثنا عبد الله بن حمران بن عبد الله الاموي مولاهم البصري قال ثنا عبد الحميد بن جعفر بن عبد الله الانصاري الاوسي

عن يحيى بن سعيد الانصاري المدني عن عمرة بنت عبد الرحمن الانصارية المدنية عن عائشة بنت ابي بكر الصديق قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر ركعتين خفيفتين هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي النخب والمباني يصلي قبل الفجر ركعتين خفيفتين حتى اقول هل قرأ فيهما بام الكتاب والحديث لم اقف عليه من طريق يحيى عن عمرة واخرجه مالك في الموطا عن يحيى ابن سعيد ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخفف ركعتي الفجر حتى اني لاقول اقرأ بام القرآن ام لا قال الزرقاني كذا بجميع رواة الموطا وفيه سقط راويين من الاسناد وصله الشيخان والنسائي انتهى مختصرا وسيأتي عند المصنف ايضا قال السيوطي في التنوير قال المزي في الاطراف وقد رواه مروان بن معاوية الفزاري عن يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمرة وهو وهم ولم يتابعه عليه احد ورواه هشيم عن يحيى بن سعيد عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمرة وهو وهم ايضا لم يتابع عليه انتهى حدثنا حسين بن نصر بن المعارك البغدادي قال ثنا يوسف بن عدي بن زريق الكوفي قال ثنا علي بن مسهر القرشي الكوفي الحافظ قاضي موصل عن يحيى بن سعيد نذكر باسناده نحوه حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث قال ثنا معاوية بن صالح بن حدير الحضرمي الحمصي القاضي ان يحيى بن سعيد الانصاري حدثه اي معاوية ان محمد بن عبد الرحمن هكذا عند البخاري وابي داود ومن طريق زهير ومسلم والبيهقي من طريق عبد الوهاب وابن ابي شيبة عن يزيد بن هارون وابي عوانة والبيهقي من طريقه والحميدي عن سفيان والنسائي من طريق جرير وابو عوانة من طريق جعفر بن عون كلهم عن يحيى بن سعيد عن محمد ابن عبد الرحمن عن عمرة وهكذا هو عند الطيالسي عن شعبة وابي عوانة من طريقه ومسلم عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه عن شعبة وابي نعيم في الحلية من طريق الطيالسي وعمرو بن مرزوق عن شعبة وعند البخاري عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن عبد الرحمن عن امه عمرة وهكذا هو عند الطحاوي من طريق عثمان بن عمر عن شعبة عن محمد بن عبد الرحمن قال سمعت عمرة وعنده ايضا من طريق الباب طريق معاوية ابن صالح عن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن عن امه عمرة وعند البيهقي من طريق جعفر بن عون عن يحيى بن سعيد الانصاري عن محمد بن عبد الرحمن ابن سعد بن زرارة وهو ابن اخي عمرة عن عمرة وعند احمد عن سفيان عن يحيى عن ابن اخي عمرة يعني هذا محمد بن عبد الرحمن عن عمرة وعنده ايضا كما في الفتح الرباني عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن ابيه عن يحيى عن ابن اخي عمرة عن امه عمرة وعنده ايضا عن يحيى عن شعبة عن محمد بن عبد الرحمن ابن اسعد بن زرارة عن عروة (والصواب عمرة) قال ابو نعيم في الحلية رواه عندر وابن مهدي والناس عن شعبة واختلف الناس في محمد ابن عبد الرحمن في هذا الحديث فقيل هو ابو الرجال وقيل هو ابن اسعد بن زرارة انتهى واخرج ابو نعيم ايضا من طريق الطيالسي وعمرو بن مرزوق وسليمان بن حرب عن شعبة عن محمد بن عبد الرحمن عن محمد بن عمرو بن الحسن عن جابر مرفوعا ليس من البر الصيام في السفر ثم قال صحيح متفق عليه

حدثه عن امه عمرة ان عائشة قالت ثم ذكر نحوه

واختلف في محمد بن عبد الرحمن فاخرجه سليمان في ترجمة شعبة عن ابي الرجال وغيره اخرجه في ترجمة محمد بن عبد الرحمن بن اسعد ابن زرارة انتهى وقال المزي كما في الحاوي رواه سعيد بن سعيد الانصاري عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرة كما تقدم من رواية اخيه يحيى بن سعيد عنه وقد اختلف فيه على يحيى بن سعيد فمنهم من رواه عنه عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرة كما تقدم ومنهم من رواه عنه عن محمد بن عبد الرحمن عن عمته كما قال شعبة وهم الاكثرون وكلا القولين صواب ومنهم من رواه عنه عن محمد بن عبد الرحمن عن امه عمرة وهو وهم ورواه جماعة عن شعبة كما تقدم منهم يحيى بن سعيد القطان وابن مهدي وخالد بن الحارث وعمر بن عمر بن فارس وعمرو بن مرزوق وذكره ابو مسعود في ترجمة ابي الرجال محمد بن عبد الرحمن عن امه عمرة ووهم في ذلك ايضا وتبعه الحميدي في الجمع بين الصحيحين على وهمه انتهى مختصرا وقال الخطيب كما في تهذيب التهذيب في حديث شعبة من قال فيه عن شعبة عن ابي الرجال عن عمرة فقد وهم لان شعبة لم يرو عن ابي الرجال شيئا وكذلك من قال فيه عن شعبة عن محمد بن عبد الرحمن عن امه انتهى واختار الحافظ في الفتح في طريق شعبة ان محمدا هذا هو محمد بن عبد الرحمن ابن سعد بن زرارة ويقال اسم جده عبد الله قال وقوله عن عمته عمرة هي بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة وعلى هذا فنبي عمته ابيه وزعم ابو مسعود وتبعه الحميدي انه محمد بن عبد الرحمن بن حارثة بن النعمان الانصاري ابو الرجال ووهمه الخطيب في ذلك وقال ان شعبة لم يرو عن ابي الرجال شيئا ويؤيد ذلك ان عمرة ام ابي الرجال لا عمته انتهى ويؤيد الحافظ فيما اختاره في تعيين محمد بن عبد الرحمن التصريح بذلك في رواية احمد كما تقدم لكن يخدش في استدلاله انه ذكر ابا الرجال في تهذيبه في مشايخ شعبة على خلاف فيه وذكر العيني في المغاني شعبة في تلامذة ابي الرجال وقال على خلاف فيه فليس قول الخطيب بمتفق عليه ثم قال الحافظ في طريق يحيى بن سعيد عن محمد بن عبد الرحمن كذا في الاصل غير منسوب والظاهر انه هو الذي قبله وهو ابن اخي عمرة بذلك جزم ابو الاحوص عن يحيى بن سعيد عند الاسماعيلي وتابعه آخرون عن يحيى انتهى ويؤيد ما قاله الحافظ التصريح الذي وقع بذلك عند البيهقي من طريق جعفر بن عون وهكذا هو عند البخاري في التاريخ الكبير عن اسحاق عن جعفر بن عون عن يحيى بن سعيد عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة وهو ابن اخي عمرة ويؤيده ايضا رواية سفيان بن عبد الوارث عن يحيى عند احمد كما تقدم وقد تتبع العيني الحافظ في العمدة في تعيين محمد بن عبد الرحمن في الموضعين وقال في المباني فان قيل كيف قال في رواية يحيى (عند الطحاوي) عن محمد بن عبد الرحمن عن امه عمرة وقال في رواية شعبة (عنده ايضا والبخاري) عن محمد بن عبد الرحمن عن عمته قلت عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة ولها ابن يسمى محمد بن عبد الرحمن بن حارثة ويكنى بابي الرجال ويروي عن امه وهو ثقة روى له البخاري ومسلم ففي الرواية التي يقول عن محمد بن عبد الرحمن عن امه يعني هذا محمد ابو الرجال ولها ايضا اخ يسمى عبد الرحمن وله ابن يسمى محمد يروي عنها وهي عمته قال عبد الغني في الكمال محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الانصاري المدني ابن اخي عمرة ويقال ابن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن سعد ويقال ابن اسعد ويقال ابن عبد الرحمن بن ابي زرارة يروي عن عمته عمرة وقال محمد بن سعد محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة من بني مالك بن النجار توفي سنة اربع وعشرين ومائة روى له الجماعة وقال ابن حبان في كتاب الثقات محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة يروي عن عمته عمرة قلت فعلى قول عبد الغني الاول يكون محمد بن عبد الرحمن اخا لعمرة وليس بابن اخ لان عمرة هي بنت عبد الرحمن بن سعد ومحمد على هذا القول هو ابن عبد الرحمن بن سعد وعلى القول الثاني الذي هو قول محمد بن سعد وابن حبان ايضا يكون محمد بن عبد الرحمن ابن ابن اخي عمرة فعلى هذا يكون عمرة عمته ابيه فافهم انتهى ثم قال الحافظ وذكر الدارقطني في العلل ان سليمان بن بلال رواه عن يحيى بن سعيد قال حدثني ابو الرجال وكذا رواه عبد العزيز بن مسلم ومعاذة بن صالح عن يحيى عن محمد بن عمرة وهو ابو الرجال وقد تقدم انه محمد بن عبد الرحمن فيحتمل ان يكون ليحيى فيه شيخان لكن رجح الدارقطني الاول انتهى قلت الظاهر ما ذكره الحافظ من ان ليحيى فيه شيخان ابو الرجال وابن اسعد بن زرارة به تلتئم الاسانيد وتجتمع اقوال المحدثين والمراد في طريق الباب عند المصنف محمد بن عبد الرحمن بن حارثة ابو الرجال الانصاري كما وقع في كلام الدارقطني وصرح به العيني في النخب والمباني وقد تقدم ترجمة حدثه اي يحيى بن سعيد عن امه اي ام ابي الرجال عمرة بنت عبد الرحمن الانصارية المدنية ان عائشة قالت ثم ذكر نحوه اي نحو ما روى عبد الحميد عن يحيى والحديث اخرجه البخاري عن احمد ابن يونس عن زهير عن يحيى بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم يخفف الركعتين اللتين قبل صلوة الصبح حتى اني لاقول هل قرأ

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان بن عمر قال انا شعبة عن محمد بن عبد الرحمن قال سمعت عمتي عمرة تحدث عن عائشة رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طلع الفجر صلى ركعتين خفيفتين اقول يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب قال ابو جعفر ففي حديث شعبة هذا خلاف ما في غيره من احاديث عائشة التي قبله

بام الكتاب واخرجه الحميدي واحمد عن سفيان ومسلم عن محمد بن مثنى عن عبد الوهاب وابو داود عن احمد بن ابي شعيب الحراني عن زهير والنسائي عن اسحق بن ابراهيم عن جرير وابو عوانة عن ابي داود عن يزيد بن هارون وعن ابي امية عن جعفر بن عون والبيهقي من طريقيهما وطريق عبد الوهاب ستتهم عن يحيى بنحوه وابن ابي شيبة في مصنفه كما في المباني عن يزيد بن هارون عن يحيى بن سعيد عن محمد بن عبد الرحمن عن امه عمرة عن عائشة قالت ان كان رسول الله عليه السلام يصلي الركعتين قبل الفجر فيخففهما حتى اني كنت لاقول اقرأ فيهما بام الكتاب وذكره في الحاوي ايضا عن ابن ابي شيبة بهذا الاسناد مثله الا انه قال قرأ فيهما بتثبيت القراءة فيهما لا بالشك واخرجه احمد عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن ابيه عن يحيى باسناده نحوه الا انه قال حتى اني لاشك اقرأ فيهما بفاتحة الكتاب ام لا

حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس العبدي البصري قال انا شعبة بن الحجاج الواسطي عن محمد ابن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الانصاري المدني وهو محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة ويقال ابن محمد بدل عبد الله ومنهم من ينسبه الى جده لامه فيقول محمد بن عبد الرحمن بن اسعد بن زرارة من رواة الستة قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد توفي سنة اربع وعشرين ومائة وهو ثقة وله احاديث قلت وصرح ابن سعد بان عمرة عمة ابيه وقال ابن ابي خيثمة مصعب بن عبد الله يقول كان محمد بن عبد الرحمن كان واليا على اليمامة لعمر بن عبد العزيز وكان رجلا صالحا كذا في تهذيب التهذيب وقد تقدم ما يتعلق بالاختلاف في تعيين محمد بن عبد الرحمن هذا ورجح الحافظان بانه المترجم له لاسيما في طريق شعبة هذا والله اعلم قال سمعت عمتي عمرة وقد تقدم ان ابن سعد صرح بان عمرة عمة ابيه واختاره الحافظ في الفتح لكن قال ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل في ترجمة محمد بن عبد الرحمن روى عن عمته عمرة بنت عبد الرحمن وقال في تهذيب التهذيب في ترجمة عمرة روى عنها ابنها ابو الرجال واخوها محمد بن عبد الرحمن الانصاري ولذا قال العيني في المغاني

هذا الموضع محل الاضطراب ثم ذكر نحو ما تقدم عنه في المباني تحدث عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طلع الفجر صلى ركعتين خفيفتين وعند مسلم والطيالسي وابي عوانة وابي نعيم صلى ركعتين وزاد ابو نعيم يخففهما وعند الطيالسي وابي عوانة قال شعبة اكبر علمي انه قال يخففهما وزاد الطيالسي شك شعبة في تخفيفهما وعند احمد لا يصلي الا ركعتين اقول هكذا عند مسلم وعند احمد وابي نعيم فاقول وهكذا عند الطيالسي وابي عوانة وزاد قالت عائشة يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب هكذا عند احمد عن يحيى القطان عن شعبة وفي نسختي الحاوي والمباني يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب وهكذا هو عند الطيالسي وابي عوانة ففي هذه الروايات تثبيت قراءته فيهما في طريق شعبة ولم يسق البخاري المتن على لفظ شعبة بل ساقه على لفظ يحيى كما قال الحافظ وقد ذكرناه واما مسلم ففي النسخة المطبوعة عندنا هل يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب وهكذا عند ابي نعيم في الحلية بلفظ اليقرأ وهكذا ذكره الحافظ عن احمد عن يحيى القطان عن شعبة بلفظ مسلم وفي نسخة الحاشية لمسلم لم يقرأ فيهما بانكار القراءة فيهما واختار هذه النسخة في الحاوي واقتصر عليها الحافظ في الفتح وكذا اخرجه احمد عن محمد بن جعفر عن شعبة كما ذكر الحافظ ايضا والله اعلم والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن شعبة ومسلم عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه والبخاري عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر واحمد عن محمد جعفر كما في الفتح ويحيى القطان وابو عوانة من طريق الطيالسي وابو نعيم في الحلية من طريقه ومن طريق عمرو بن مرزوق ستتهم عن شعبة باسناده باختلاف في المتن كما قد عرفت قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى ففي حديث شعبة هذا الذي رواه عنه الطحاوي والطيالسي وابو عوانة وغيرهم خلاف ما في غيره اي غير حديث شعبة من احاديث عائشة رضي الله عنها كما زاد في نسخة المباني التي قبله اي قبل حديث شعبة واشار بذلك الى حديث يحيى بن سعيد الذي رواه عبد الحميد بن جعفر وغيره عن يحيى عن عمرة عن عائشة ومعاوية بن صالح عن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرة عند الطحاوي وجماعة آخرون عن يحيى عن محمد عن عمرة عند غيره فانهم ذكروا في حديثهم اقول هل قرأ فيهما بام الكتاب وهذا يدل على الشك في قراءة الفاتحة وبهذا احتج من قال لا يقرأ في ركعتي الفجر وارجح منه في طريق شعبة عند احمد لم يقرأ فيهما وكذا عند مسلم في نسخة لكن

لانه قال قالت اقول قرأ فيهما بفاتحة الكتاب ففي هذا تثبيت قراءته فيهما فذلك حجة على من نفى القراءة منهما وقد يجوز ان يكون يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب وغيرها فيخفف القراءة جدا حتى تقول على التعجب من تخفيفه هل قرأ فيهما بفاتحة الكتاب وقد روى عنها منقطعا ما فيه انه قد كان يقرأ فيهما غير فاتحة الكتاب حدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد ابن عامر قال ثنا هشام عن محمد ان عائشة رض قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفي ما يقرأ فيهما وذكرت قل يا يها الكافرون وقل هو الله احد

ذكره عثمان بن عمر والطيالسي ويحيى القطان ومعاذ على خلاف فيها خلاف ما قالوا وهو الذي ذكره المصنف بقوله لانه اى شعبة قال اى عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرة عن عائشة انها قالت اقول قرأ فيهما بفاتحة الكتاب ففي حديث شعبة هذا عند الطحاوي والطيالسي وابي عوانة واحمد في النسخة المطبوعة ومسلم كذلك تثبيت قراءته صلى الله عليه وسلم فيهما اى في ركعتي الفجر فذلك اى ما ثبت في حديث شعبة من قراءة فاتحة الكتاب حجة على من نفى القراءة منهما اى من ركعتي الفجر وفي نسخة المباني فيهما اى في ركعتي الفجر قال القرطبي كما في الفتح ليس معنى هذا انها شكت في قراءته صلى الله عليه وسلم الفاتحة وانما معناه انه كان يطيل في النوافل فلما خفف في قراءة ركعتي الفجر صار كانه لم يقرأ بالنسبة الى غيرها من الصلوات انتهى وقال النووي هذا الحديث دليل على المبالغة في التخفيف والمراد المبالغة بالنسبة الى عادته صلى الله عليه وسلم من اطالة صلوة الليل وغيرها من نوافله وليس فيه دلالة لمن قال لا يقرأ فيهما اصلا وهو غلط بين للاحاديث الصحيحة الصريحة الواردة في قراءته صلى الله عليه وسلم فيها بعد الفاتحة مثل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وغيرهما انتهى مختصرا وستاتي هذه الاحاديث عند المصنف رحمه الله تعالى ثم ان المالكية استدلت بهذا الحديث الذي احتج به المصنف على من نفى القراءة في ركعتي الفجر لما ذهبت اليه من انه لا يزيد فيهما على ام القرآن كما تقدم عن ابن رشد انه قال ظاهر هذا انه كان يقرأ فيهما بام القرآن فقط انتهى وبهذا احتج مالك كما تقدم عن المدونة فاراد المصنف ان يجيب عن استدلال المالكية بهذا الحديث فقال وقد يجوز ان يكون وزاد في نسخة المباني كان يقرأ اى النبي صلى الله عليه وسلم فيهما اى في ركعتي الفجر بفاتحة الكتاب وغيرها اى غير الفاتحة من السورة كما ورد في احاديث اخر صحيحة كما ستاتي فيخفف القراءة جدا اى تخفيفا بليغا حتى تقول اى عائشة على جهة التعجب من تخفيفه صلى الله عليه وسلم القراءة هل قرأ فيهما بفاتحة الكتاب قال الحافظ قال الجمهور معنى قول عائشة هل قرأ فيهما بام القرآن اى مقتصرا عليها او ضم اليها غيرها وذلك لاسراعه بقراءتها وكان من عادته ان يرتل السورة حتى تكون اطول من اطول منها كما تقدمت الاشارة اليه انتهى وقال ابن العربي ولكثرة تخفيفهما قالت عائشة كنت اقول قرأ فيهما بام القرآن ام لم يقرأ يعني اكمل قراءتها ام لا ما كانت تعلمه من ترسله صلى الله عليه وسلم في القراءة فقد ثبت انه كان يقرأ فيهما بسورتي الاخلاص خرجه مسلم انتهى وقال الشوكاني وليس فيه الا ان عائشة شكت هل كان يقرأ بالفاتحة ام لا لشدة تخفيفه لهما وهذا لا يصلح لرد الاحاديث الصريحة الصحيحة الواردة من طرق متعددة ولا ملازمة بين مطلق التخفيف والاقتصار على الفاتحة لانه من الامور النسبية انتهى مختصرا وقد روى عنها اى عن عائشة منقطعا قال في النخب حال تقدمت على صاحبها وهو قوله ما فيه اى في الحديث المنقطع عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم قد كان يقرأ فيهما اى في ركعتي الفجر غير فاتحة الكتاب من سور القرآن حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضي البصري قال ثنا سعيد بن عامر الضبعي البصري قال ثنا هشام بن حسان الازدي البصري عن محمد بن سيرين البصري ان عائشة قالت وعند الدارمي بسند المصنف عن محمد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفي ما يقرأ وعند احمد عن يزيد عن هشام يسر القراءة فيهما اى في ركعتي الفجر وفيه دليل على استحباب الاسرار بالقراءة فيهما كما ذهب اليه الجمهور وقد تقدم ذلك في اول الباب وذكرت هكذا عند الدارمي واحمد اى عائشة رض قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد قال في النخب ورجال هذا الحديث رجال الصحيحين ما خلا ابا بكرة (وهو ثقة مامون كما تقدم) واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا ابن ادريس عن هشام عن محمد بن سيرين عن عائشة رضي الله عنها ان النبي عليه السلام كان يقرأ في ركعتي الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد يسر فيهما القراءة انتهى وذكره الحافظ في الفتح

فقد ثبت عنه بحديث عائشة رض الذى رواه شعبة قراءة فاتحة الكتاب وحديث ابى بكرة هذا قراءة قل يأيها الكافرون وقل هو الله احد فثبت بذلك انه كان يفعل فيهما ما يفعل فى سائر الصلوات من القراءة ثم نظرنا هل روى غير عائشة رض فى ذلك شيئا فاذا ابراهيم بن ابى داود قد حدثنا قال ثنا احمد بن يونس قال ثنا عبد الملك بن الوليد بن معدان عن عاصم عن ابى وائل عن عبد الله قال ما احصى ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الركعتين قبل الفجر والركعتين بعد المغرب بقل يايها الكافرون وقل هو الله احد

عن ابن ابى شيبة وقال وقد صححه ابن عبد البر اه قلت واخرجه الدارمى عن سعيد بن عامر بسنده المصنف بسياقه وزاد فى آخره قال سعيد فى ركعتى الفجر واخرجه احمد فى مسنده عن يزيد عن هشام عن محمد ان عائشة سئلت عن القراءة فى الركعتين قبل صلاة الفجر فقالت فذكر نحوه واخرجه ابو نعيم فى الحلية من طريق وكيع عن سفيان عن هشام عن ابن سيرين عن عائشة قالت اسر رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن فى الركعتين فى الفجر وكان يقرأ فيهما قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد قال فى الخادى ذكر الطحاوى انه منقطع وكانه نظر الى لفظة ان والا فمحمد بن سيرين روى عن عائشة انتهى قلت قال ابن ابى حاتم وسمعت ابى يقول لم يسمع من عائشة كما فى تهذيب التهذيب فصح قول الطحاوى وقد روى ابن ماجة باسناد قوى كما قال الحافظ فى الفتح عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ركعتين قبل الفجر وكان يقول نعم السورتان هما يقرأ بهما فى ركعتى الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد واخرجه احمد فى مسنده بسند ابن ماجة نحوه الا انه زاد فى اوله كان يصلى اربعا قبل الظهر وقال يزيد مرة ركعتين بعدها وهذا سند جيد قوى وهو متصل غير منقطع فقد ثبت عنه اى عن النبى صلى الله عليه وسلم بحديث عائشة رضى الله عنها كما زاد فى نسخة المنتخب الذى رواه شعبة اى عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرة قراءة فاتحة الكتاب اى فى ركعتى الفجر مع تخفيفهما وحديث وفى نسخة المنتخب وبحديث بزيادة الباء وهذا عطف على قوله بحديث عائشة ابى بكرة هذا اى عن سعيد بن عامر عن هشام عن محمد عن عائشة قراءة قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وهكذا ثبت قراءتهما فى ركعتى الفجر من حديث عبد الله بن شقيق عن عائشة عند احمد وابن ماجة كما تقدم فثبت بذلك اى بمجموع طرق عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان يفعل فيهما اى فى ركعتى الفجر ما كان يفعل فى سائر الصلوات اى جميع الصلوات قال فى المختار وسائر الناس جميعهم من القرارة اى من قراءة الفاتحة وغيرها من السور ثم نظرنا هل روى غير هكذا فى نسخة المنتخب وهو الصواب وفى نسخة الحاشية عن بدل غير وهو غلط عائشة وزاد فى نسخة المنتخب عنه اى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك اى فى القراءة فى ركعتى الفجر شيئا يدل على ما ذكرنا فاذا ابراهيم بن ابى داود سليمان الاسدى البرلسى قد حدثنا قال ثنا احمد بن عبد الله بن يونس التميمى اليربوعى الكوفى قال ثنا عبد الملك بن الوليد بن معدان الضبعى بضم المعجمة البصرى وقد ينسب الى جده من رواة الترمذى وابن ماجة قال يحيى بن معين صالح وقال ابو حاتم ضعيف الحديث وقال البخارى فيه نظر وقال النسائى ليس بالقوى وقال ابن عدى روى احاديث لا يتابع عليها وقال الازدى منكر الحديث وقال ابن حبان يقلب الاسانيد لا يحل الاحتجاج به وقال ابن حزم متروك ساقط بلا خلاف كذا قال عن عاصم بن بهدلة وهو ابن ابى النجود الكوفى عن ابى وائل شقيق ابن سلمة الاسدى الكوفى عن عبد الله بن مسعود وقال ما احصى ما سمعت هكذا عند الترمذى والبيهقى قال ابو الطيب فى شرحه ما الاولى نافية والثانية موصولة وقيل مصدرية اى ما اطيق ان اعد العدد الذى سمعته رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما فيهما او مدة سمعت فيها رسول الله يقرأ وهو كناية عن كثرة ما سمعه كانه لكثرته ما يقدر على ضبط عدده وتعداده انتهى رسول الله هكذا عند البيهقى وعند الترمذى من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ قال الطيبى يقرأ حال من العائد الى ما وكان الاصل ما سمعت قراءته فازيل المفعول به عن مقره وجعل حالا اقول الظاهر انه حال من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا من العائد لعدم انتظام المعنى فليتأمل كذا فى شرح ابى الطيب فى الركعتين قبل الفجر والركعتين بعد المغرب وعند الترمذى والبيهقى بتقديم ركعتى المغرب على ركعتى الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد والحديث اخرجه الترمذى عن محمد بن المثنى عن بدل بن المحبر عن عبد الملك بن معدان باسناده نحوه واخرجه البيهقى فى سننه بهذا الاسناد نحوه الا انه قال زر بن حبيش بدل ابى وائل

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا اسرائيل عن ابي اسحق عن مجاهد ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن مجاهد عن ابن عمر قال رمقت النبي صلى الله عليه وسلم اربعا وعشرين مرة او خمسا وعشرين مرة يقرأ في الركعتين قبل صلوة الغداة وفي الركعتين بعد المغرب بقل يا ايها الكافرون و قل هو الله احد حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد ح وحدثنا ابن ابي داود قال ثنا سويد بن سعيد قالا ثنا مروان بن معاوية

وهكذا اخرجه ابو يعلى في مسنده كما في المنتخب قال الترمذي حديث ابن مسعود حديث غريب لا نعرفه الا من حديث عبد الملك ابن معدان عن عاصم انتهى حدثنا محمد بن خزيمة الاسدي البصري قال ثنا عبد الله بن رجاء الغداني البصري قال انا اسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي الكوفي عن ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي عن مجاهد بن جبر المكي ح وحدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي قال ثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن مجاهد عن ابن عمر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنهما قال رمقت هكذا في مسند ابي حنيفة والترمذي والنسائي وابن ماجة اي نظرت اليه و تأملت في قراءته كما قال السندي وعند الطيالسي والبيهقي قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وعند احمد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعا وعشرين مرة او خمسا وعشرين مرة وعند احمد من طريق الثوري اكثر من خمس وعشرين مرة او اكثر من عشرين مرة قال عبد الرزاق وانا اشك ومن طريق اسرائيل بضعا وعشرين مرة او بضع عشرة مرة وعند النسائي عشرين مرة وعند الطيالسي والبيهقي اكثر من عشرين مرة وعند الترمذي وابن ماجة شهرا وفي مسند ابي حنيفة اربعين يوما او شهرا والغرض منه بيان كثرة سماعه لقراءة السورتين المذكورتين في الحديث في ركعتي الفجر يقرأ في الركعتين قبل صلوة الغداة وفي الركعتين بعد المغرب هكذا عند احمد من طريق اسرائيل بذكر الفجر والمغرب وهكذا هو عند النسائي والطيالسي والبيهقي وعند احمد من طريق الثوري بالاقتصار على ركعتي الفجر وهكذا هو عند الترمذي وابن ماجة من طريقه وفي مسند ابي حنيفة مثله بقل يا ايها الكافرون و قل هو الله احد اي يقرأ بهاتين السورتين بعد الفاتحة قال الحافظ واستدل بالجهر بالقراءة في ركعتي الفجر لاحتمال ان يكون ذلك عرف بقراءته بعض السورة كما تقدم في صفة الصلاة من حديث ابي قتادة في صلاة الظهر يسمعنا الآية احيانا ويدل على ذلك ان في رواية ابن سيرين المذكورة يسر فيهما القراءة وقد صححه ابن عبد البر واستدل به ايضا على انه لا يتعين قراءة الفاتحة في الصلاة لانه لم يذكر ها مع سورتي الاخلاص واجيب بانه ترك ذكر الفاتحة لوضوح الامر فيها ويؤيده ان قول عائشة للاعرابي اقرأ الفاتحة ام لا فدل على ان الفاتحة كان مقررا عندهم انه لا بد من قراءتها والله اعلم انتهى مختصرا والحديث اخرجه احمد في مسنده عن وكيع عن اسرائيل باسناده نحوه واخرج احمد ايضا عن عبد الرزاق عن سفيان والترمذي وابن ماجة من طريق ابي احمد الزبيري عن سفيان والطيالسي عن ابي الاحوص سلام والبيهقي من طريقه كلاهما عن ابي اسحق باسناده نحوه واخرجه النسائي والبيهقي من طريق ابي الجواب عن عمار بن رزيق عن ابي اسحق عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عمر نحوه واخرجه ابو محمد البخاري وطلحة بن محمد من طريق سلم بن سالم عن ابي حنيفة عن نافع عن ابن عمر كما في جامع المسانيد قال الترمذي حديث ابن عمر حديث حسن ولا نعرفه من حديث الثوري عن ابي اسحق الا من حديث ابي احمد والمعروف عند الناس حديث اسرائيل عن ابي اسحق وقد روى عن ابي احمد عن اسرائيل هذا الحديث ايضا ابو احمد الزبيري ثقة حافظ انتهى لكن يرد على الترمذي ان احمد رواه عن عبد الرزاق عن الثوري فدل ذلك على ان ابا احمد لم ينفرد برواية عن الثوري عن ابي اسحاق والله اعلم حدثنا ربيع المؤذن ابن سليمان المصري قال ثنا اسد بن موسى الاموي ح وحدثنا ابن ابي داود ابراهيم البرلسي قال ثنا سويد بن سعيد بن سهل الهروي الانباري قالا ثنا مروان بن معاوية بن الحارث بن اسماء الفزاري ابو عبد الله الكوفي الحافظ سكن مكة ودمشق وهو ابن عم ابي اسحق الفزاري من رواة الستة قال ابو بكر الاسدي عن احمد ثبت حافظ وقال ابو داود عنه ثقة ما كان احفظه وقال ابن معين والنسائي ويعقوب بن شيبة ثقة وقال الدارمي عن ابن معين ثقة ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وقال عبد الله بن علي بن المديني عن ابيه

قال ثنا عثمان بن حكيم الانصاري قال انا سعيد بن يسار انه سمع ابن عباس يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر في الاولى منهما قولوا آمنا بالله وما انزل الينا الاية وفي الثانية قل آمنا بالله واشهد بانا مسلمون

ثقة فيما يروي عن المعروفين وضعفه فيما يروي عن المجهولين وقال العجلي ثقة ثبت ما حدث عن المعروفين فصحيح وما حدث عن المجهولين ففيه ما فيه وليس بشئ وقال ابو حاتم صدوق لا يدفع عن صدقه وبكثير روايته عن الشيوخ المجهولين وقال الآجري عن ابي داود وكان يقلب الاسماء وقال ابن ابي خيثمة عن ابن معين كان مروان يغير الاسماء يعني على الناس كان يحدثنا عن الحكم ابن ابي خالد وانما هو حكم بن ظهير وذكره ابن حبان في الثقات مات فجاءة سنة ثلاث وتسعين ومائة قبل التروية بيوم قال ثنا عثمان بن حكيم بن عباد بن حنيف بالمهملة والنون مصغرا الانصاري الاوسي ابو سهل المدني ثم الاحلافي من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا معلقا قال احمد ثقة ثبت وقال ابن معين وابو داود وابو حاتم والنسائي ثقة وقال ابو زرعة صالح وقال ابو سعيد الاشج عن ابي خالد الاحمر سمعت اوثق اهل الكوفة واعبدهم وذكره ابن حبان في الثقات وثقه العجلي وابن نمير ويعقوب بن شيبة وابن سعد وغيرهم توفي سنة ثمان وثلاثين ومائة قال انا سعيد بن يسار ابو الحباب بضم الحاء المهملة وموحدتين المدني مولى ميمونة وقيل مولى شقران او مولى الحسن بن علي وقيل مولى بني النجار من رواة الستة وقيل انه غير سعيد بن مرجانة قال ابن معين وابو زرعة والنسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال العجلي مدني ثقة وقال ابن عبد البر لا يختلفون في توثيقه توفي سنة سبع عشرة ومائة وهو ابن ثمانين سنة انه سمع ابن عباس وفي نسخة النخب عبد الله بن عباس رضي الله عنهما يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ هكذا عند مسلم والبيهقي والنسائي وعند ابي داود وابي عوانة ان كثيرا ما كان يقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند الحاكم اكثر ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر في الاولى منهما هكذا عند مسلم والنسائي والبيهقي وعند ابي داود وابي عوانة والحاكم بحذف في الاولى منهما وزاد البيهقي والنسائي بعد قوله في الاولى منهما الآية التي في البقرة قولوا آمنا بالله وما انزل الينا الآية وزاد مسلم التي في البقرة وعند ابي عوانة وابي داود وهذه الآية في الركعة الاولى وعند الحاكم وما انزل الينا وما انزل الى ابراهيم الى آخر الآية وعند البيهقي الآية كلها وفي الثانية هكذا عند البيهقي من طريق ابي خالد الاحمر وعند الحاكم من طريقه وفي الركعة الثانية وعند مسلم من طريق مروان وفي الآخرة منهما وعند النسائي من طريقه وفي الاخرى وعند ابي داود وغيره من طريق زهير وفي الركعة الآخرة قل آمنا بالله وعند مسلم وغيره بحذف قل واشهد بانا مسلمون هكذا عند الجماعة وعند الحاكم قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الى قوله واشهد بانا مسلمون والحديث دل على استحباب قراءة الآيتين المذكورتين في ركعتي الفجر ودلت الاحاديث المذكورة قبله على استحباب قراءة الكافرون والاخلاص فيهما قال في اعلاء السنن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد يقرأ ما ذكر في حديث ابن عباس وغيره وقد يقرأ ما ذكر في حديث غيره فكل مستحب انتهى مختصرا وقال النووي هذا دليل لمذهبنا ومذهب الجمهور انه يستحب ان يقرأ فيهما بعد الفاتحة سورة ويستحب ان يكون هاتان السورتان او الآيتان كلاهما سنة انتهى وقال العراقي في شرح التقريب وقد ورد الامران في الصحيح لكن الاول افضل لان قراءة سورة افضل من قراءة بعض سورة كما صرح به اصحابنا وغيرهم انتهى وقال ابن العربي وبالحديث الاول آخذ لاني ارى ان قراءة سورة افضل من قراءة آية لان التحدي من النبي عليه السلام وقعت بسورة ولم تقع بآية انتهى قال العراقي والذي علل به اصحابنا ان الوقف على آخر السورة صحيح بالقطع بخلاف البعض فانه قد يخفى عليه الوقف فيه فيقف في غير موضعه انتهى وقال الزرقاني كما في فتح الملهم وخص هاتين الآيتين لما فيهما من ذكر الايمان واخلاص التوحيد ليفتتح نهاره بذلك انتهى والحديث اخرجه مسلم عن قتيبة بن سعيد والنسائي عن عمر بن يزيد والبيهقي من طريق علي بن عبد الله وابي كريب اربعتهم عن مروان بن محمد ومسلم ايضا والحاكم والبيهقي من طريق ابي خالد الاحمر وابو داود وابو عوانة من طريق زهير ثمانيتهم عن عثمان بن حكيم باسناده نحوه قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي فقال على شرط مسلم قلت الحديث مخرج في صحيح مسلم كما ترى وكذلك اخرجه ابو عوانة ايضا فلا وجه للاستدراك وقال البيهقي ورواه زهير بن معاوية وعيسى بن يونس وعبد الله بن نمير عن عثمان بن حكيم

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا عبد العزیز بن محمد قال ثنا عثمان بن عمر بن موسی قال سمعت ابا الغیث یقول سمعت ابا هریرة یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی السجدتین قبل الفجر فی السجدة الاولی قولوا آمنا بالله وما انزل الینا وما انزل الی ابراهیم الآیة وفی السجدة الثانیة ربنا آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاکتبنا مع الشاهدین
حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عثمان بن موسی بن خلف العمی قال ثنا اخی خلف بن موسی عن ابیه

یعنی روایة مروان بن معاویة الفزاری انتهی حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی المروزی قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی المدنی قال ثنا عثمان بن عمر بن موسی بن عبد الله بن معمر التیمی من اهل المدینة من رواة ابی داؤد وابن ماجة والبخاری فی التعالیق قال الزبیر کان علی قضاء المدینة فی زمن مروان بن محمد ثم ولی العقیقة للمنصور فکان معه حتی مات فی الحیرة قبل بناء مدینة السلام وقال عثمان الدارمی قلت لابن معین فعمر بن عثمان المدنی عن ابیه عن ابن شهاب قال ما اعرفهما وذکره ابن حبان فی الثقات وقال یروی رأیت الدارقطنی قد ذکره فی العلل کثیرا وقال لا یکاد یعرف للزهری حدیث مشهور یتوسع فیه الرواة الا کان هذا من جملتهم قلت ورأیته قد رجح کلامه فی بعض المواضع وقول عثمان عن ابن معین لا اعرفه وقول ابن عدی هو کما قال عجیب فقد عرفه غیرهما حتی المعرفة کذا فی تهذیب التهذیب وفی التقریب مقبول من السادسة مات فی خلافة المنصور انتهی قال سمعت ابا الغیث سالم المدنی مولی ابن مطیع من رواة الستة قال احمد لا اعلم احدا روی عنه الا ثور واحادیثه مستقاربة وقال الدوری عن ابن معین ثقة یکتب حدیثه وقال ابن سعد کان ثقة حسن الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وذکر ابن شاهین ان کلام احمد بن حنبل اختلف فیه یقول سمعت ابا هریرة یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی السجدتین بکذا عند البیهقی وعند ابی داود فی رکعتی الفجر قبل الفجر وعند البیهقی قبل الصبح ولم یقع ذلک عند ابی داؤد فی السجدة الاولی بکذا عند البیهقی ای فی الرکعة الاولی کما وقع ذلک عند ابی داؤد قولوا آمنا بالله وما انزل الینا وما انزل الی ابراهیم الآیة بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی بحذف الآیة وعند البیهقی بعد قوله الی ابراهیم واسمعیل واسحاق ویعقوب الی قوله ونحن له مسلمون وهذه الآیة هی التی فی سورة البقرة کما تقدم فی حدیث ابن عباس ایضا فی الرکعة الاولی وعند ابی داؤد بدله قل آمنا بالله وما انزل علینا وهی الآیة التی فی سورة آل عمران قال فی البذل لعل مانی ابی داؤد وهم من محمد بن الصباح قال الحافظ فی ترجمته من التهذیب قال یحیی حدث بحدیث منکر قال لیعقوب هذا حدیث منکر جدا من هذا الوجه کالموضوع وثقه ابو زرعة ومحمد بن عبد الله الحضرمی انتهی وفی

السجدة الثانیة وعند البیهقی وفی الثانیة وعند ابی داؤد وفی الرکعة الاخری ربنا آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاکتبنا مع الشاهدین والحدیث اخرجه البیهقی فی سننه من طریق خلف بن عمرو العکبری عن سعید بن منصور باسناده بسیاق الطحاوی ثم قال بکذا اخبرناه بلا شک وقد رواه محمد بن الصباح عن عبد العزیز الدراوردی بالشک فی قوله ربنا آمنا بما انزلت فلم یذکر هذه الآیة انا ارسلناک بالحق بشیرا ونذیرا ولا تسأل عن اصحاب الجحیم وکذلک ابراهیم بن حمزة عن الدراوردی انتهی وقد اخرجه ابو داؤد فی سننه عن محمد بن الصباح عن عبد العزیز فذکره باسناده بالشک قال فی الحاوی الشک من الدراوردی وسکت عنه المنذری انتهی مختصرا حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی قال ثنا عثمان بن موسی بن خلف العمی البصری روی عن اخیه خلف بن موسی روی عنه ابراهیم بن ابی داؤد البرلسی وغیره وروی له الطحاوی کذا فی المغانی وقال فی المنتخب لم اقف علی ترجمته وحاله انتهی قال ثنا اخی خلف بن موسی بن خلف العمی بالفتح والتشدید نسبة الی العم بطن من تمیم البصری من رواة البخاری فی الادب والنسائی ذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وثقه العجلی وقال فی التقریب صدوق یخطئ من العاشرة مات سنة عشرین ومائتین او بعدها انتهی عن ابیه موسی بن خلف العمی بتشدید المیم ابو خلف البصری العابد من رواة البخاری فی التعالیق وابی داؤد والنسائی قال اسحق بن منصور عن ابن معین لیس به بأس وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال یعقوب بن شیبة والعجلی ثقة وقال الجوزجانی حدثنا عفان ثنا موسی واثنی علیه عفان ثنا حسنا وقال ما رأیت مثله قط وقال احمد بن حنبل عن عفان حدثنا موسی بن خلف وکان یعد من الابدال وقال الآجری عن ابی داؤد لیس به بأس لیس بذاک القوی ونقل ابن عدی

عن قتادة عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد حدثنا محمد بن ابراهيم بن يحيى بن جناد البغدادي قال ثنا يحيى بن معين قال ثنا عبد الله ابن يزيد بن عبد الله بن انيس الانصاري قال سمعت طلحة بن خراش يحدث عن جابر انه جاء رجل فقام فركع ركعتي الفجر فقرأ في الاولى قل يا ايها الكافرون حتى انقضت السورة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا عبد آمن بربه ثم قام فقرأ في الآخرة قل هو الله احد حتى انقضت السورة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا عبد

عن ابن معين ايضا ضعيف وقال ابن حبان اكثر من المناكير وقال الدارقطني ليس بالقوي يعتبر به عن قتادة بن دعامة السدوسي البصري عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد والحديث اخرجه البزار في سننه عن محمد بن المثنى وعمرو بن علي عن خلف بن موسى باسناده نحوه كما في المباني ورجاله ثقات كما قال الهيثمي وكذا قال العيني في العمدة حدثنا محمد بن ابراهيم بن يحيى بن جناد البغدادي البزاز يكنى ابا بكر قال ابن عقدة ابو بكر بن جناد عدل ثقة مامون مات بطريق مكة سنة ست وسبعين ومائتين وفي التكميل روى عنه ابو داود في المراسيل كذا في النخب قال في المباني محمد بن ابراهيم عدل ثقة مامون قاله ابن خراش انتهى وقال في المغاني محمد بن ابراهيم ابن يحيى بن اسحق بن جناد ابو بكر المنقري البغدادي احد مشايخ الطحاوي الذي روى عنهم وكتب وحدث سمع ابا الوليد الطيالسي وغيره وروى عنه البغوي وغيره ثم ذكر قول ابن الجوزي كما سيأتي ثم قال وذكره ابن يونس في تاريخ الغرباء الذين قدموا مصر وقال قدم مصر وكتب عنه وتوفي في ذي القعدة سنة ست وسبعين ومائتين انتهى قلت وذكره الخطيب في تاريخه فساق نسبه كما في المغاني وزاد في مشايخه ابا عمر الحوضي وموسى بن اسمعيل التبوذكي ومسلم بن ابراهيم الفراهيدي وغيرهم وفي تلامذته موسى بن هرون وابا عبد الله الحكيمي وغيرهما ثم اسند عن عبد الرحمن بن يوسف بن خراش ما ذكره في النخب والمباني وعن ابن قانع ان ابا بكر محمد بن ابراهيم بن جناد مات في طريق مكة في ذي الحجة من سنة ست وسبعين ومائتين وعن محمد بن العباس قال قرئ على بن المنادي وانا اسمع قال وجاءنا الخبر بموت ابي بكر محمد بن ابراهيم بن جناد البزاز انه توفي بين السيالة والمدينة سنة ست وسبعين انتهى وذكره ابن الجوزي في المنتظم في سنة ست وسبعين ومائتين مثل ما ذكر في المغاني واسند عن الخطيب قول ابن خراش وابن قانع وقد ذكر الحافظ قول الخطيب في ترجمة محمد بن ابراهيم البزاز وذكر الخلاف في ان المترجم له هو شيخ ابي داود في المراسيل او غيره واما محمد بن ابراهيم المروزي الذي ذكره في الميزان وقال تكلم فيه واما الخطيب فوثقه انتهى فهو راو آخر ذكره الخطيب في تاريخه وقال محمد بن ابراهيم ابن يوسف ابو حمزة المروزي وقال كان ثقة انتهى وهو الذي اراده في الميزان لا المترجم له كما وهم البعض فان جدا هما وكنيتهما مختلفان كما ترى والله اعلم قال ثنا يحيى بن معين البغدادي الامام المشهور قال ثنا عبد الله بن يزيد بن عبد الله بن انيس الانصاري هكذا في نسخة الحاوي وقال في الحاوي كذا وقع والصواب يحيى بن عبد الله بن يزيد بن عبد الله بن انيس الانصاري انتهى وقد وقع على وجه الصواب في نسختي النخب والمباني وهكذا هو في كتاب الجرح والتعديل لابن ابي حاتم والتاريخ الكبير للبخاري وكتاب الكنى للدولابي وغيرذلك وهكذا هو في تهذيب التهذيب وزاد ابو زكريا الاشيبي المدني من رواة ابي داود في فضائل الانصار قال الاثرم عن احمد كتبنا عن ابي زكريا ولم يكن به بأس واثنى عليه وذكره ابن حبان في الثقات قال سمعت طلحة بن خراش بكسر المعجمة بعد هارا ابن عبد الرحمن بن خراش ابن العمة الانصاري المدني من رواة الترمذي والنسائي وابن ماجة قال النسائي صالح وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن عبد البر موسى وطلحة كلاهما مدني ثقة وقال الازدي طلحة روى عن جابر مناكير بحديث عن جابر كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي النخب والمباني ابن عبد الله ان رجلا قام فركع ركعتي الفجر اي صلى ركعتي الفجر اطلق الركوع واراد به الصلاة من قبيل ذكر الجزء واراد ة الكل قاله في النخب فقرأ في الركعة الاولى قل يا ايها الكافرون حتى انقضت السورة اي فرغ منها فقال النبي هكذا في نسختي الحاوي والنخب وفي نسخة المباني رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا اي الذي قرأ سورة الكافرون عبد آمن بربه انما قال ذلك عند قراءة قل يا ايها الكافرون لانها تشتمل على نفي العبادة لغير الله تعالى ونفي التوحيد عن غيره فهذا هو عين الايمان كذا في النخب ثم قام اي الرجل فقرأ في الركعة الآخرة قل هو الله احد حتى انقضت السورة فقال النبي هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي النخب والمباني رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عبد وزاد في نسخة النخب قد

عرف ربه قال طلحة فانا استحب ان اقرأ هاتين السورتين في هاتين الركعتين ففي هذه الآثار في بعضها انه قرأ بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وفي بعضها انه قرأ بغير ذلك وليس في ذلك نفي ان يكون قد قرأ فاتحة الكتاب مع ما قرأ به من ذلك فقد ثبت بما وصفنا ان تخفيفه في ذلك كان تخفيفا مع قراءة وثبت بما ذكرنا من قراءته غير فاتحة الكتاب نفي قول من كره ان يقرأ فيهما غير فاتحة الكتاب فثبت انهما كسائر التطوع وانه يقرأ فيهما كما يقرأ في التطوع ولم نجد شيئا من صلوات التطوع لا يقرأ فيه بشيء

عرف ربه وانما قال ذلك عند قراءة سورة قل هو الله احد لانها تشتمل على صفات الله تعالى فمن قرأها فقد عرف ربه بالوحدانية وبالصمدية وبانه لا والد ولا ولد ولا له كفو ولا نظير وانه فرد صمد احد واحد تعالى الله وتقدس كذا في النخب والمباني وقال في فتح الملهم وهاتان السورتان تسميان بسورتي الاخلاص لان الكافرون مشتملة على بيان التوحيد العملي وقل هو الله احد على التوحيد العلمي الاعتقادي وقال الزرقاني لما فيهما من التوحيد ففي الاول نفي الشريك وفي الثانية اثبات الالهية انتهى قال طلحة بن خراش الانصاري فانا استحب ان اقرأ هاتين السورتين اي الكافرون والاخلاص في هاتين الركعتين اي ركعتي الفجر وهكذا استحب الجمهور قراءتهما فيهما كما تقدم والحديث اخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث طلحة بن خراش عن جابر بن عبد الله ان رجلا قام فركع ركعتي الفجر الى آخره نحوه كما قال في النخب وقد ذكره العيني بتمامه في العمدة نحوه ففي هذه الآثار المروية عن ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وابي هريرة وانس وجابر في بعضها اي بعض الآثار المذكورة انه صلى الله عليه وسلم قرأ قال في المباني وقوله انه قرأ في محل الرفع على الابتداء وخبره قوله مقدما ففي هذه الآثار والتقدير قراءته ثبتت في هذه الآثار المذكورة وقوله في بعضها بدل من قوله في هذه الآثار انتهى بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد اراد المصنف رحمه الله تعالى بهذا البعض حديث ابن مسعود وابن عمر وانس وجابر فانهم رووا عند المصنف وعند غيره قراءة سورتي الاخلاص في ركعتي الفجر وفي الباب عن ابي هريرة عند مسلم وابي عوانة وابي داود والنسائي وابن ماجة والبيهقي نحو حديث انس وعن عبد الله بن جعفر عند الطبراني في الاوسط نحو حديث ابن مسعود كما في عمدة القاري وعن ابي امامة عند ابي محمد السمرقندي في فضائل قل هو الله احد بمعناه كما في الكنز وقال في سنده ضعف وفي بعضها اي بعض الآثار المذكورة انه صلى الله عليه وسلم قرأ بغير ذلك اي بغير سورتي الاخلاص واراد المصنف رحمه الله تعالى بذلك البعض حديث ابن عباس وابي هريرة فانهما رويا عند المصنف وعند غيره قراءة الآيتين المذكورتين في سورة البقرة وسورة آل عمران وليس في ذلك اي في الاحاديث المذكورة كلها نفي ان يكون قد قرأ فاتحة وفي نسختي النخب والمباني بفاتحة الكتاب مع ما وزاد في نسختي النخب والمباني قد قرأ به من ذلك اي من السورتين المذكورتين ومن الآيتين المذكورتين يعني ليس في احاديث هؤلاء الصحابة المذكورين دليلا على ترك قراءة الفاتحة في ركعتي الفجر مع انهم اقتصروا على بيان قراءة سورتي الاخلاص والآيتين المذكورتين فيهما لوضوح الامر في قراءتها كما تقدم عن الحافظ ولتعين قراءتها بالاحاديث الاخرى نحو لا صلاة الا بام القرآن كما قال ابو الطيب وقد وقع ذكر الفاتحة في حديث امامة عند ابي محمد السمرقندي حيث قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر في الاولى بالحمد وقل يا ايها الكافرون وفي الثانية بالحمد وقل هو الله احد لا يتعداهن لكن في سنده ضعف كما في الكنز فقد ثبت بما وصفنا اي من قراءة الفاتحة وغيرها من السورتان تخفيفه صلى الله عليه وسلم ذلك اي ركعتي الفجر كما روت حفصة كان تخفيفا معه اي مع التخفيف قراءة يعني كما ان قراءة الفاتحة متعينة في احاديث هؤلاء الصحابة الذين ذكروا قراءة السورة والآية في ركعتي الفجر ولم يذكروا قراءتها فيهما كذلك القراءة متعينة ومراد في حديث تخفيف ركعتي الفجر الذي رواته حفصة وان لم تذكرها لوضوح امر القراءة في الصلوة او لتعينها فيها فان احاديث الجهرية الاخرى نحو صلوة الا بقراءة وثبت ايضا بما ذكرنا من قراءته صلى الله عليه وسلم غير فاتحة الكتاب اي من قراءة سورة الاخلاص كما تقدم عن سبعة من الصحابة او من قراءة الآيات من سورتي البقرة وآل عمران كما تقدم عن ابن عباس وابي هريرة نفي قول من كره ان يقرأ فيهما اي في ركعتي الفجر غير فاتحة الكتاب اي من القرآن كما ذهبت اليه المالكية فثبت انهما اي ان ركعتي الفجر كسائر التطوع وانه يقرأ فيهما اي في ركعتي الفجر كما يقرأ في التطوع ولم نجد شيئا من صلوات التطوع وفي نسختي النخب والمباني من الصلوات التطوع قال في النخب اي الصلوات التي يتطوع بها انتهى لا يقرأ فيه اي في التطوع بشيء وهذا رد على بن علية وابي بكر بن الاصم فانهما قالا

ويقرأ فيه بفاتحة الكتاب خاصة ولم نجد شيئا من التطوع كره ان يمد فيه القراءة بل قد استحب طول القنوت وروى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ذلك ما حدثنا علي بن معبد قال ثنا شجاع بن الوليد قال ثنا سليمن بن مهران ح وحدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا الفريابي قال ثنا مالك بن مغول عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر قال اتى رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اي الصلوة افضل قال طول القنوت حدثنا محمد بن النعمان

بالقراءة في ركعتي الفجر فرد عليهما بانهما من التطوع فيكون القراءة فيهما كالقراءة في سائر التطوع ويقرأ فيه اي في التطوع بفاتحة الكتاب خاصة وهذا رد على المالكية بان ركعتي الفجر من التطوع فيكون قراءة السورة مع الفاتحة فيهما كسائر التطوع ولا يقتصر فيهما على الفاتحة كما لا يقتصر فيهما في سائر الصلوات التي تتطوع بها ولم نجد شيئا من التطوع وزاد في نسختي النخب والمباني كله كره ان يمد وفي نسختي النخب والمباني ان تمد بالتاء فيه اي في التطوع القراءة بل قد استحب طول القنوت وروى في نسختي النخب والمباني روى بحذف الواو وذلك اي ما القراءة او طول القنوت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في النخب لما ذكر ان ركعتي الفجر كسائر التطوعات وان القراءة لا بد فيهما كما في غيرهما من التطوعات ذكر انه لا يوجد قط تطوع يكره فيه ما القراءة اي تطويلها بل يستحب طول القنوت وهو القراءة او القيام فالقيام اذا طال لا يخلو عن القراءة الطويلة والدليل على ذلك انه قد روى عنه عليه السلام ان افضل الصلاة طول القنوت انتهى فمن ذلك اي ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في طول القنوت ما حدثنا وزاد في نسختي النخب والمباني به علي بن معبد بن نوح البغدادي نزيل مصر قال ثنا شجاع بن الوليد السكوني الكوفي قال ثنا سليمن بن مهران الاعمش الكوفي ح وحدثنا ابو بشر الرقي عبد الملك بن مروان قال ثنا الفريابي محمد بن يوسف قال ثنا مالك بن مغول البجلي الكوفي عن الاعمش سليمن الكوفي عن ابي سفيان طلحة بن نافع القرشي مولاهم ابو سفيان او المكي عن جابر بن عبد الله قال اتى رجل الى وفي نسختي النخب والمباني بحذف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال وعند البيهقي قال سال رجل النبي صلى الله عليه وسلم وعند مسلم قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الصلوة افضل وعند الطيالسي ان رجلا قال يا رسول الله اي الاسلام خير قال ان يسلم المسلمون من لسانك ويدك او قال من سلم المسلمون من لسانه ويده قال يا رسول الله فاي الشهادة افضل قال ان يعقر جوادك ويهراق دمك قال فاي الصلوة افضل قال طول القنوت القنوت بر ولمعان متعددة كما تقدم في باب القنوت في صلوة الفجر والمراد بالقنوت ههنا القيام باتفاق العلماء فيما علمت قاله النووي اي افضل الصلوة صلوة فيها طول القيام والقراءة قاله زين العرب وكذا ذكره الطيبي عن مظهر وذكر عن الاشرف المراد بالقنوت القيام وفيه اضمار اي ذات طول القيام انتهى وقال المناوي او افضل احوال الصلوة طول القيام اي لانه محل القراءة المفروضة واخذ به ابو حنيفة والشافعية ففضلا تطويل القيام على تطويل السجود وعكس آخرون تمسكا بخبر اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وتوسط قوم فقالوا بالاول ليلا وبالثاني نهارا ثم ان ما ذكر من تفسير القنوت هو ما عليه اهل النظر وذهب جمع من الصوفية الى ان المراد به مقابلة القلب عظمة من وقف بين يديه والعبد اذا لاحظ العظمة يعين قلبه خشع لا محالة فيكون المراد افضل الصلوة اكثرها خشوعا قالوا ولو كان المراد القيام لاستحال قوم الله قانتين الا ترى انه امر بالقيام ثم القنوت فالقنوت صفة فعل يحدث عن القيام وذهب آخرون منهم الى ما عليه اهل النظر وعليه ابن عربي قال ولما كان المعقول من اطلاق لفظ القرآن على الكلام الالهي الجامع والصلوة حالة جامعة بين العبد وربه وقعت المناسبة بين القرآن والصلوة فلا يقرأ فيها غير القيام ولما كان القيام يشبه الالف من الحروف وعنه ظهرت جميع الحروف فهي الجامع لاعيانها كان القيام جامعا لاعيان الجزئيات من ركوع وسجود وقنوت فكانت القراءة من حيث كونها جمعا في القيام انسب فان القيام هو الحركة المستقيمة والاستقامة مامور بها انتهى مختصرا وقد عقد المصنف في آخر كتاب الصلوة بابا في ان طول القيام افضل او كثرة الركوع والسجود ويجيء هناك ما يتعلق بهذا الحديث من مذاهب العلماء ودلائلهم ان شاء الله تعالى والحديث اخرجه احمد في مسنده عن ابي معاوية ويعلى ووكيع عن الاعمش كما في النخب والطيالسي عن سلام عن الاعمش ومسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب عن ابي معاوية والبيهقي من طريق يعلى بن عبيد وابي معاوية عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر نحوه الا ان الطيالسي زاد في اوله ما ذكرناه حدثنا محمد بن النعمان السقطي ذكره

قال ثنا الحمیدی قال ثنا سفیان قال سمعت ابا الزبیر یحدث عن جابرؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال افضل الصلوۃ طول القیام حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن ابن جریج عن ابی الزبیر عن جابرؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال افضل الصلوۃ طول القیام حدثنا علی بن معبد قال ثنا الحجاج بن محمد عن ابن جریج قال ثنا عثمان بن ابی سلیمن عن علی الازدی عن عبید بن عمیر عن عبد اللہ بن حُبشی الخثعمی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل ای الصلوۃ افضل قال طول القیام

ابن عساکر فی تاریخ دمشق وقال محمد بن النعمان بن بشیر النیسابوری السقطی احد من سکن بیت المقدس وقال روی عنہ ابو بکر بن خزیمۃ امام الائمۃ وابو عوانۃ الاسفرائنی وذکرہ الخطیب وقال روی عنہ ابو محمد بن صاعد وابو العباس وقال الحاکم ذکرلی انہ مات سنۃ ثمان وستین ومائتین کذا فی المغانی وقد تقدم ترجمتہ عن التقریب وتہذیب التہذیب وانہ ثقۃ وانما اعدت ہہنا لان الحافظ ذکرہ فی المقرب بنسبۃ المقدسی ولم یذکر نسبۃ السقطی فظنہ صاحب الکشف رجلا آخر فذکر عن اللسان محمد بن النعمان حدث عنہ محمد بن المثنی مجہول انتہی ولیس ہذا الرجل شیخ الطحاوی بل شیخ الطحاوی السقطی المقدسی معروف بینہم ثقۃ فتحفظ وتشکر قال ثنا الحمیدی عبد اللہ بن الزبیر بن عیسی الاسدی المکی قال ثنا سفیان بن عیینۃ الکوفی قال سمعت ابا الزبیر محمد بن مسلم المکی یحدث عن جابر ان رسول اللہ ہکذا فی نسخۃ الحادی وفی نسختی المنتخب والمبانی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال افضل الصلوۃ طول القیام والحدیث اخرجہ العدنی فی مسندہ عن ابن عیینۃ باسنادہ بلفظ قیل للنبی علیہ السلام ای الصلوۃ افضل قال طول القنوت کما فی المنتخب واخرجہ الترمذی عن ابن ابی عمر عن ابن عیینۃ باسنادہ مثلہ ثم قال حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجہ عن جابر بن عبد اللہ انتہی ومما ینبغی ان ینبہ علیہ ان ہذا الحدیث بہذا الطریق وقع فی نسختی المنتخب والمبانی بعد حدیث عبد اللہ بن حبشی الآتی ووقع فی نسخۃ الحادی ہہنا وہو الانسب حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد البصری عن ابن جریج عبد الملک بن عبد العزیز المکی عن ابی الزبیر عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال افضل الصلوۃ طول القیام والحدیث اخرجہ مسلم عن عبد بن حمید وابن ماجۃ عن ابی بشر بکر بن خلف والبیہقی من طریق ابی قلابۃ ثلثہم عن ابی عاصم باسنادہ مثلہ الا ان فی روایۃ مسلم والبیہقی طول القنوت وفی روایۃ ابن ماجۃ قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الصلوۃ افضل قال طول القنوت حدثنا علی بن معبد البغدادی قال ثنا الحجاج بن محمد المصیصی الاعور عن ابن جریج عبد الملک المکی قال ثنا عثمان بن ابی سلیمن بن جبیر بن مطعم النوفلی المکی عن علی بن عبد اللہ الازدی ابو عبد اللہ بن ابی الولید البارقی من رواۃ لستۃ الا البخاری قال ابن عدی لیس عندہ کثیر حدیث وہو عندی لا بأس بہ وقال منصور عن مجاہد کان علی الازدی یختم القرآن فی رمضان کل لیلۃ ونقل ابن خلفون عن العجلی انہ ثقہ کذا فی تہذیب التہذیب وذکرہ ابن حبان فی الثقات کما فی المغانی وقال فی المیزان قد احتج بہ مسلم ما علمت لاحد فیہ جرحۃ وہو صدوق انتہی وقال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وبارق جبل نزلہ سعد بن عدی بن حارثۃ انتہی وقال فی المغانی جبل نزلہ بنو سعد بن عدی بن حارثۃ بن عمرو بن عامر بن ثعلبۃ بن امرئ القیس فنسبوا بہ انتہی وقال فی الجمہرۃ وبارق موضع بالسواد قریب من الکوفۃ وکذا قال فی القاموس وزاد ولقب سعد بن عدی الی قبیلۃ بالیمن انتہی عن عبید بن عمیر بن قتادۃ اللیثی المکی عن عبد اللہ بن حبشی بضم الحاء المہملۃ وسکون الباء الموحدۃ وکسر الشین المعجمۃ وتشدید الیاء آخر الحروف کذا فی المنتخب وضبطہ فی التقریب بخطہ الخثعمی ابو قتیلۃ بقاف مثناۃ فوقانیۃ مصغرا روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لہ عند ابی داؤد والنسائی ای الاعمال افضل قال ابن سعد نزل مکۃ ان رسول اللہ ہکذا فی نسخۃ الحادی وہکذا ہو فی نسخۃ لابی داؤد وفی نسختی المنتخب والمبانی ان النبی وہکذا ہو عند ابی داؤد والنسائی وغیرہما صلی اللہ علیہ وسلم سئل وزاد النسائی واللفظ لہ والدارمی والبیہقی ای الاعمال افضل قال ایمان لا شک فیہ وجہاد لا غلول فیہ وحجۃ مبرورۃ قیل ای الصلوۃ افضل قال طول القیام ہکذا عند ابی داؤد والدارمی والبیہقی وعند النسائی طول القیام وزادوا کلہم الا ابا داؤد وفضائل الصدقۃ والہجرۃ والجہاد والقتل الا ان البیہقی احال الحدیث والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن احمد بن حنبل والدارمی عن احمد بن عبد اللہ والنسائی عن عبد الوہاب بن عبد الحکم والبیہقی عن احمد بن الولید ارتہم عن حجاج باسنادہ نحوہ مع الزیادۃ التی ذکرناہا الا ان ابا داؤد ذکرہ مختصرا نحو روایۃ المصنف قال فی المنتخب اسنادہ صحیح وقال فی الاصابۃ فی ترجمۃ عبد اللہ بن حبشی لہ حدیث عند ابی داؤد

حدثنا یزید بن سنان قال ثنا حبان قال ثنا سوید ابو حاتم قال حدثنی عبد الله ابن عبید بن عمیر اللیثی عن ابیه عن جده ان رجلا سأل النبی صلی الله علیه وسلم ای الصلوة افضل قال طول القنوت

والنسائی واحمد والدارمی باسناد قوی من طریق عبید بن عمیر عن عبد الله بن عبشی ان اعبشی صلی الله علیه وسلم سئل ای العمل افضل الحدیث لکن ذکر البخاری فی التاریخ له علة وهی الاختلاف علی عبید بن عمیر فی سنده علی الازدی عنه بهذا وقال عبد الله بن عبید بن عمیر عن ابیه عن جده واسم جده قتادة (والصواب عمیر بن قتادة) اللیثی ولکن لفظ المتن قال السماحة والصبر فمن هنا یمکن ان یقال لیست العلة بقادحة وقد اخرجه بهذا موصولا من وجهین فی کل منهما مقال ثم اورده من طریق الزهری عن عبد الله بن عبید عن ابیه مرسلا وهذا اقوی انتهی حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری القزاز قال ثنا حبان بهذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی النخب والمبانی ابن بلال ای الباهلی البصری قال ثنا سوید بن ابراهیم الجحدری بفتح اوله وثالثه وبمهملات نسبة الی جحدر قبیلة ابو حاتم الحناط بالنون البصری من رواة البخاری فی الادب قال ابو داود سمعت یحیی بن معین یضعفه وقال اسحق بن منصور عن یحیی بن معین صالح وقال عثمان الدارمی عنه ارجو ان لا یکون به بأس وقال ابو زرعة لیس بقوی حدیثه حدیث اهل الصدق وقال النسائی ضعیف وقال البرقانی عن الدارقطنی لین یعتبر به وقال البزار سوید صاحب الطعام لیس به بأس وقال الساجی فیه ضعف حدث عن قتادة بحدیث منکر وقال ابن حبان روی الموضوعات عن الثقات وهو صاحب حدیث البرغوث وقال ابن عدی حدیثه عن قتادة لیس بذاک وسوید فیه ضعف وانما یخلط عن قتادة ویأتی عنه باحادیث لا یأتی بها عنه احد غیره وهو الی الضعف اقرب توفی سنة سبع وستین ومائة قال حدثنی عبد الله ابن عبید بالتصغیر بغیر اضافة بن عمیر بالتصغیر ایضا ابن قتادة بن سعد اللیثی ثم الجندعی بضم الجیم ابو هاشم المکی من رواة الستة الا البخاری قال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم ثقة یحتج بحدیثه وقال ابو داود لم یرو عنه شعبة وقال النسائی لیس به بأس وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان مستجاب الدعوة وقال دأود العطار کان من افصح اهل مکة وقال محمد بن عمر کان ثقة صالحا احادیث وقال العجلی تابعی مکی ثقة وقال البخاری فی التاریخ الاوسط لم یسمع من ابیه شیئا ولا یذکره قتل بالشام فی الغزو سنة ثلاث عشرة ومائة عن ابیه عبید بن عمیر اللیثی الجندعی المکی عن جده عمیر بن قتادة بن سعد بن عامر بن جندع بن لیث بن بکر بن عبد مناة اللیثی الجندعی الکوفی روی عن النبی صلی الله علیه وسلم وعنه ابنه عبید وحده ذکر العسکری انه شهد الفتح وذکر البغوی انه شهد حجة الوداع وروی ابو یعلی فی مسنده عن عبید بن عمیر قال اتیت الی عمر رضی الله عنه وهو یعطی الناس فقلت یا ابن الخطاب اعطنی فان ابی استشهد مع النبی صلی الله علیه وسلم فاقبل الی وضمنی الیه ثم قال فذکر قصة قلت فان صح هذا فحدیث عبید بن عمیر عن ابیه مرسل کذا فی تهذیب التهذیب قلت وهذا ما وقع فی کلامه انه کوفی یخالف ما قاله ابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل عمیر بن قتادة اللیثی المکی حجازی له صحبة انتهی وقد ذکره ابن سعد فی الطبقات فیمن نزل مکة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وبهذا قال ابن عبد البر فی الاستیعاب سکن مکة له صحبة ورواية وکذا قال فی تجرید الذهبی سکن مکة فالصواب انه مکی لا کوفی ان رجلا سأل النبی صلی الله علیه وسلم ای الصلوة افضل قال طول القنوت قال فی النخب قوله ای الصلوة ای الاعمال وارد علی حسب اختلاف الاحوال والاشخاص فانه قد یقال خیر الاشیاء کذا ولا یراد انه خیر جمیع الاشیاء من جمیع الوجوه وفی جمیع الاحوال والاشخاص بل فی حال ودون حال انتهی وقال فی المبانی وکذا المراد من قوله طول القیام یعنی من افضل الصلوة ادمن افضل الاعمال طول القیام کما یقال فلان اعقل الناس وافضلهم ویراد انه من اعقلهم ومن افضلهم انتهی فعلی هذا حدیث الباب لیس بنص علی طول القیام فی رکعتی الفجر یحتمل ان یکون التخفیف فیهما ایضا من افضل الصلوة وقد تأید ذلک باحادیث اخری کما تقدمت والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر وقال حدثنا عبد الله بن احمد بن حنبل وجعفر بن محمد الفریابی وحسین بن اسحاق التستری قالوا ثنا حوثرة اشرس ثنا سوید ابو حاتم فذکر باسناده ان رجلا قال یا رسول الله ای الصلوة افضل قال طول القنوت قال ای الصدقة افضل قال جهد المقل قال ای المؤمنین اکمل ایمانا قال احسنهم خلقا کما فی النخب وقال الهیثمی رواه الطبرانی فی الاوسط وفیه سوید ابو حاتم اختلف فی ثقته وضعفه انتهی واخرجه ابن سعد عن موسی بن اسماعیل عن سوید باسناده قال بینا انا قاعد عند رسول الله صلی الله علیه وسلم اذ جاء رجل فقال یا رسول الله ما الاسلام فاخبره بشرائعه قال ابن سعد

وسمعت ابن ابي عمران يقول سمعت ابن سماعة يقول سمعت محمد بن الحسن

والحديث طويل وقد اخرج الحاكم في المستدرك من غير طريق سويد عن عبد الله بن عبيد باسناده مطولا جدا ولكن ليس فيه ذكر الصلوة وضعفه الذهبي وفي الباب عن ابي ذر عند احمد وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرك عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل قال فيه فاي الصلوة افضل قال طول القنوت كما في البيان وعن ابي موسى في حديث مثله عند الطبراني في الكبير ورجاله موثقون كما قال الهيثمي وعن عمر بن عبسة كما في الجامع الصغير وسمعت وفي نسخة المباني بحذف الواو وفي نسخة المنتخب قال ابو جعفر رحمه الله سمعت ابن ابي عمران احمد بن ابي عمران موسى ابن عيسى الفقيه البغدادي قاضي الديار المصرية من اكابر الحنفية يقول سمعت ابن سماعة ذكره الخطيب في تاريخه فقال محمد بن سماعة ابن عبيد الله بن هلال بن وكيع بن بشر ابو عبد الله التميمي كان احد اصحاب الرأي ودلي القضاء ببغداد وحدث عن الليث بن سعد وابي يوسف القاضي ومحمد بن الحسن والمسيب بن شريك وعلي بن خالد الرازي قال لي القاضي ابو عبد الله الصميري ومن اصحاب ابي يوسف ومحمد جميعا ابو عبد الله محمد بن سماعة وهو من الحفاظ الثقات كتب النوادر عن ابي يوسف ومحمد جميعا ودوى الكتب الامالي ودلي القضاء ببغداد لامير المؤمنين المامون فلم يزل ناظرا الى ان ضعف بصره في ايام المعتصم فاستعفاه قال يحيى بن معين لو كان اصحاب الحديث يصدقون في الحديث كما يصدق محمد بن سماعة في الرأي لكانوا فيه على نهاية هذا كله عن الصميري قلت ولي ابن سماعة قضاء مدينة المنصور في سنة اثنتين وتسعين ومائة بعد موت يوسف بن ابي يوسف فلم يزل على القضاء الى ان ضعف بصره على ما ذكر لي الصميري لكن المامون عزله لا المعتصم فضم عمله الى اسماعيل بن حماد بن ابي حنيفة وتوفي بعد ترك القضاء بمدة طويلة ثم اسند الخطيب عن ابن سماعة قال مكثت اربعين سنة لم تفتني التكبيرة الاولى الا يوما واحدا ماتت فيه اي فاتتني الصلوة واحدة في جماعة فتمت فصليت خمسا وعشرين صلوة اريد بذلك التضعيف فغلبتني عيني فاتاني آت فقال يا محمد قد صليت خمسة وعشرين صلوة ولكن كيف لك بتأمين الملائكة وعن احمد بن عطية قال كان محمد بن سماعة القاضي يصلي كل يوم مائتي ركعة قال طلحة توفي ابن سماعة في سنة ثلاث وثلاثين ومائتين وله مائة سنة وثلاث سنين كان مولده سنة ثلاثين ومائة وذكر محمد بن جرير الطبري انه توفي في شعبان انتهى مختصرا وقال القاضي في الغاية بلغ مائة وخمس سنين في السن وهو يركب الخيل ويقتض الابكار وقال الطحاوي سمعت اباخازم القاضي سمعت ابا بكر بن محمد العمي يقول انما اجد محمد بن سماعة وعيسى بن ابان حسن الصلوة من محمد بن الحسن قال وحدثني احمد بن علي بن مصعب قال لما مات محمد بن سماعة قال يحيى بن معين اليوم ماتت ريحانة العلم من اهل الرأي كذا في الجواهر المضية وذكره ابن الجوزي في المنتظم وقال وهو من الحفاظ الثقات ثم ذكر ما تقدم عن الخطيب كما في المغاني يقول سمعت محمد بن الحسن ابو عبد الله الشيباني مولاهم صاحب ابي حنيفة اصله من قرية من قرى دمشق قدم ابوه العراق فولد بواسط سنة ثنتين وثلاثين ومائة ونشأ بالكوفة فسمع من ابي حنيفة ومسعر والثوري وعمر بن ذر ومالك بن مغول وكتب عن مالك بن انس والاوزاعي وابي يوسف وسكن بغداد وحدث بها وكتب عنه الشافعي حين قدمها سنة اربع وثمانين ومائة وولاه الرشيد قضاء الرقة ثم عزله وكان يقول لاهله لا تسألوني حاجة من حاجات الدنيا فتشغلوا قلبي وخذوا ما شئتم من مالي فانه اقل لهمي فارغ القلب وقال الشافعي ما رأيت جراسمينا مثله ولا رأيت اخف روحا منه ولا افصح منه كنت اذا سمعته يقرأ القرآن كانما ينزل القرآن بلغته وقال ايضا ما رأيت اعقل منه كان يملأ العين والقلب وقال ابراهيم الحربي قيل لاحمد بن حنبل هذه المسائل الدقاق من اين هي لك قال من كتب محمد بن الحسن رحمه الله وقد تقدم انه مات هو والكسائي في يوم واحد من هذه السنة اي سنة تسع وثمانين ومائة فقال الرشيد دفنت اليوم اللغة والفقه جميعا وكان عمره ثمانية وخمسين سنة كذا في الهداية وقال العيني في المغاني محمد بن الحسن بن فرقد بالفاء المفتوحة والراء الساكنة والقاف المفتوحة والدال المهملة الشيباني بالولاء صاحب الامام ابي حنيفة اصله من قرية من قرى دمشق تسمى حرستا بالحاء المهملة المفتوحة والراء والسين المهملة والتاء المثناة من فوق قدم ابوه من الشام الى العراق واقام بواسط فولد بها محمد ونشأ بالكوفة ويقال ان اباه من قرية بين فلسطين والرملة وقال محمد بن سعد كان اصله من اهل الجزيرة وكان ابوه في جند اهل الشام فقدم واسط فولد محمد بها في سنة اثنتين وثلاثين ومائة ونشأ بالكوفة وطلب الحديث وسمع سماعا كثيرا وجالس ابا حنيفة وسمع منه ونظر في الرأي وغلب عليه وعرف به وتقدم فيه وقدم بغداد فنزلها واختلف اليه الناس

يقول بذلك نأخذ وهو افضل عندنا من كثرة الركوع والسجود مع قلة طول القيام فلما كان هذا احكم التطوع وقد جعلت ركعتا الفجر من اشرف التطوع واكدادهما مالم يؤكد اغيرهما من التطوع وروى عن النبي

وسمع منه الحديث والرأي وخرج الى الرقة وهرون الرشيد بها فولاه قضاء الرقة وقال ابن خلكان طلب الحديث ولقي جماعة من اعلام الائمة وحضر مجلس ابي حنيفة سنين ثم تفقه على ابي يوسف صاحب ابي حنيفة وقال ابن الاثير قال محمد بن الحسن ترك لي ابي ثلاثين الف درهم فانفقت خمسة عشر الفا على النحو والشعر وخمسة عشر الفا على الحديث والفقه وقال اقمت على باب مالك ثلاث سنين وبالغ الشافعي في مدحه والثناء عليه وكان جميل الصورة حتى روي انه قال حملني والدي الى ابي حنيفة فقال ابو حنيفة لوالدي احلق شعر ولدك والبسه الخلقان من الثياب لا يفتتن به من رآه فحلق شعري والبسني الخلقان قال فرؤيت عند الحلق جمالا وعن وكيع كنا نكره ان ننشي مع محمد بن الحسن في طلب الحديث لانه كان غلاما جميلا وعن الشافعي لقيت محمد بن الحسن وهو قاعد في الجرة وكان اول ما لقيته وقد اجتمع علي الناس فنظرت الى وجهه فكان من احسن الناس وجها ثم رأيت الى جنبه رجلا كأنه عالج ثم نظرت الى لباسه فكان من احسن الناس لباسا قال فسألت عن مسألة فيها خلاف وانا اقدر في نفسي ان ليقة ضعف في مذهبه وان يلحن في كلامه قال فقربها كانهم فقوى مذهبه ولم يلحن في حرف من كلامه وعن ابي مقاتل سمعت ابا يقول كان محمد بن الحسن اثبت القوم عند ابي حنيفة وكان اذكاهم فهما حتى قيل انه لما دخل على ابي حنيفة اول ما دخل لتعلم الفقه قال له ابو حنيفة استظهرت القرآن يا ابني قال لا قال استظهر القرآن اولا ثم اربع قال فغاب سبعة ايام ثم رجع الى ابي حنيفة فقال له الم انلك استظهر القرآن قال قد استظهرت وعن يحيى بن صالح قال لي ابن اكثم قد رأيت مالكا وسمعت منه ورافقت محمد بن الحسن فايهما كان افقه فقلت محمد بن الحسن افقه من مالك وعن يحيى بن معين كتبت الجامع الصغير عن محمد بن الحسن وقال كان محمد بن الحسن اذا اخذ في المسألة كانه قرآن ينزل لا يقدم حرفا ولا يؤخر وعن الشافعي ما رأيت رجلا اعلم بالحلال والحرام والعلل والناسخ والمنسوخ من محمد بن الحسن وقيل لعيسى بن ابان ابو يوسف افقه ام محمد قال اعتبرهما فاذا كتبهما قال ابو عصمة اني اقول محمد افضل وذكره الذهبي في الميزان وقال لينه النسائي وغيره من قبل حفظه يروي عن مالك بن انس وغيره وكان من بحور العلم والفقه قوي في مالك وقال السبط (ابن الجوزي) في مرآة الزمان وقال علماء السير كان محمد بن الحسن اماما حجة في جميع العلوم قلت والذي ينقله جده في كتاب الضعفاء في حقه عن احمد ابن حنبل ويحيى بن معين تحامل فاحش من هذين الامامين ان يتكلما بسوء في مثل الامام محمد مع علمهما واعترافهما بعلمه الغزير وديانته وامانته وثقته وورعه وزهده ومناقبه كثيرة جدا انتهى مختصرا يقول بذلك نأخذ اي بطول القيام وهو اي طول القيام افضل عندنا من كثرة الركوع والسجود مع قلة طول القيام قال في النخب اشار به الى ان مذهب اصحابنا ان طول القيام افضل من كثرة الركوع والسجود وهو مذهب الجمهور انتهى قلت كلام محمد ليس بصريح على ان طول القيام افضل في ركعتي الفجر وقد ذكر المصنف هذا القول بهذا الاسناد في باب الافضل في الصلوات التطوع هل هو طول القيام او كثرة الركوع والسجود ثم قال وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد انتهى فكلام المصنف هناك يدل على ان مذهب اصحابنا طول القيام في التطوع كمذهب الجمهور نا ما ركعتا الفجر فلم يشمله كلام محمد هذا لانه ذكر في الموطا حديث حفصة ثم قال وبهذا نأخذ الركعتان قبل صلوة الفجر خفيفان انتهى فدل هذا ان مراد محمد غير ركعتي الفجر وهكذا صرح الفقهاء باستحباب التخفيف فيهما كما تقدم وكما سيأتي ان شاء الله تعالى فاما كان هذا اي طول القيام حكم التطوع وقد جعلت ركعتا الفجر من اشرف التطوع وآكده وفي نسختي النخب والمباني وكد قال في المختار التوكيد لغة في التاكيد وقد وكد الشئ واكده بمعنى والواو افصح وكذا اوكده وآكده ايكادهما انتهى وقال الراغب وكدت القول والفعل واكدته احكمته قال الخليل اكدت في عقد الايمان اجود ووكدت في القول اجود تقول اذا عقدت اكدت واذا حلفت وكدت انتهى امرهما اي امر ركعتي الفجر ما لم يؤكد وفي نسختي النخب والمباني ما لم يؤكد امر غيرهما اي غير ركعتي الفجر من التطوع قال في المباني جواب لما محذوف والتقدير فلما كان هذا حكم التطوع والحال ان ركعتي الفجر جعلتا من اشرف التطوع وكد امرهما ورد في نهيك اذ وكذا كان الاولى نهيها ان يفعل فيهما اشرف ما يفعل في التطوع ويجوز ان يكون قوله كان اولى بهما الى آخره بعد قوله فلما كانتا اشرف التطوع (كما سيأتي بعد بيان الحديث) جوابا للما في الموضعين فافهم انتهى وروى عن النبي

صلی اللہ علیہ وسلم فیہما ما قد حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعید بن سلیمان الواسطی قال ثنا خالد بن عبد اللہ عن عبد الرحمن بن اسحق عن محمد بن زید بن قنفذ عن ابن سیلان عن ابی ھریرۃ رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تترکوا رکعتی الفجر ولو طردتکم الخیل

صلی اللہ علیہ وسلم فیہما ای فی رکعتی الفجر وفی نسختی المنتخب والمبانی وروی فیہما عن النبی علیہ السلام ما قد حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم البرلسی قال ثنا سعید بن سلیمان الواسطی الضبی البزاز المعروف بسعدویہ قال ثنا خالد بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن یزید الطحان الواسطی عن عبد الرحمن بن اسحق بن عبد اللہ بن الحارث المدنی عن محمد بن زید بن المہاجر بن قنفذ بضم القاف والفاء بینہما نون ساکنۃ بن عمیر بن جدعان القرشی التیمی المدنی من رواۃ الستۃ الا البخاری قال عبد اللہ بن احمد عن ابیہ شیخ ثقۃ وقال ابن معین وابو زرعۃ وابو داؤد والعجلی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال البرقانی عن الدارقطنی یحتج بہ وقال مرۃ اخری یعتبر بہ وفی رجال الموطا لابن الحذاء فرض لہ معاویۃ فی المحتلم وعمر حتی بلغ مائۃ سنۃ عن ابن سیلان بکسر السین المہملۃ وبعدہا تحتانیۃ ساکنۃ من رواۃ ابی داؤد کما فی التقریب قال فی الحاوی قال بعضہم ہو عبد اللہ وقال بعضہم جابر قال المزی والمشہور عبد ربہ بن سیلان انتہی وقال المنذری فی مختصرہ واسمہ عبد ربہ ہکذا جاء فسمی فی بعض طرقہ وقیل ہو جابر بن سیلان اھ وقال ابو محمد عبد الحق فی احکامہ بعد ان ذکرہ من جہۃ ابی داؤد وابن سیلان ہذا ہو عبد ربہ اھ کما فی نصب الرایۃ وقال فی التقریب فی ترجمۃ جابر بن سیلان والصواب ان الذی روی لہ ابو داؤد اسمہ عبد ربہ وقال فی تہذیب التہذیب جابر بن سیلان عن ابن مسعود فی الغسل من الجنابۃ وعن ابی ہریرۃ فی المحافظۃ علی رکعتی الفجر روی عنہ محمد بن زید ابن المہاجر بن قنفذ روی لہ ابو داؤد ولم یسمہ فی روایۃ وسماہ ابو حاتم وغیرہ وروی موسی بن ہارون الحدیثین المذکورین من طریقہ وسماہ فیہما جابرا وسماہ احمد بن حنبل فی بعض الطرق عبد ربہ بن سیلان فاللہ اعلم وذکرہ صاحب الکمال فیمن اسمہ عیسی وہو وہم فان عیسی بن سیلان شیخ آخر روی عنہ المصریون وہو متاخر عن ہذا قلت اما ابو حاتم فسمی الراوی عن ابن مسعود جابرا وذکر عیسی بن سیلان فقال یروی عن ابی ہریرۃ وکعب وذکر عبد ربہ بن سیلان علی حدۃ فقال یروی عن ابی ہریرۃ وعنہ محمد بن زید ابن المہاجر وکذا ذکرہ البخاری وابن حبان فی الثقات وقال الدارقطنی فی ابن سیلان قیل اسمہ عیسی وقیل عبد ربہ حدیثہ یعتبر بہ وظہر من ہذا ان ابن سیلان ثلاثۃ جابر بن سیلان وہو الراوی عن ابن مسعود وعبد ربہ بن سیلان وہو الذی یروی عن ابی ہریرۃ ویروی عنہ ابن قنفذ واما عیسی فانہ وان کان یروی عن ابی ہریرۃ فلم یذکر وا ان ابن قنفذ روی عنہ فتعین ان الذی اخرج لہ ابو داؤد وہو عبد ربہ انتہی عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تترکوا رکعتی الفجر وعند احمد لا تدعوا رکعتی الفجر وعند ابی داؤد لا تدعوہما ولو وعند احمد وابی داؤد وان طردتکم الخیل ای الفرسان ومنہ قولہ تعالی واجلب علیہم بخیلک ورجلک ای بفرسانک والخیل الخیول ایضا قال تعالی والخیل والبغال فان قیل ما جواب لو قلت محذوف والتقدیر ولو طردتکم الخیل لا تترکوہما وحذف لدلالۃ القرینۃ علیہ فان قیل علی ما اذا عطف ولو قلت علی المحذوف والتقدیر لا تترکوا رکعتی الفجر ان لم تطردکم الخیل وان طردتکم الخیل وہذا الکلام خارج مخرج المبالغۃ والتاکید بامر رکعتی الفجر حتی لا یترکوہما ولو فرض انہم فی حالۃ طرد الخیل کذا فی المنتخب والمبانی وقال المناوی لا تترکوا اصلا تہا وان طردتکم خیل العدو بل صلوہما رکبانا او مشاۃ بالایماء ولو لغیر القبلۃ وہذا امتنان عظیم برکعتی الفجر وحث علی شدۃ الحرص علیہما حضرا وسفرا وامنا وخوفا انتہی وقال الشوکانی والحدیث یقتضی وجوب رکعتی الفجر لان النہی عن ترکہما حقیقۃ فی التحریم وما کان ترکہ حراما کان فعلہ واجبا ولا سیما مع تعقیب ذلک بقولہ ولو طردتکم الخیل فان النہی عن الترک فی مثل ہذہ الحالۃ الشدیدۃ التی یباح لاجلہا کثیر من الواجبات من الادلۃ الدالۃ علی ما ذہب الیہ الحسن من الوجوب فلا بد للجمہور من قرینۃ صارفۃ عن المعنی الحقیقی للنہی بعد تسلیم صلاحیۃ الحدیث للاحتجاج واما الاعتذار عنہ بحدیث ہل علی غیرہا قال لا الا ان تطوع فسیأتی الجواب عنہ انتہی واجاب عنہ فی اعلاء السنن بان الحدیث الصحیح الاقوی منہ دل علی کونہ تطوعا غیر فرض وہو حدیث ام حبیبۃ عند مسلم مرفوعا ما من عبد مسلم یصلی للہ کل یوم ثنتی عشرۃ رکعۃ تطوعا غیر فریضۃ الا بنی اللہ لہ بیتا فی الجنۃ او الا بنی لہ بیت فی الجنۃ ورواہ الترمذی

حدثنا ابو بكرة قال ثنا مسدد قال ثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج قال حدثني عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة رض قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن على شئ من النوافل اشد معاهدة منه على الركعتين قبل الفجر

مفسرا بلفظ من صلى في يوم وليلة ثنتي عشرة ركعة بني له بيت في الجنة اربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر صلوة الغداة قال الترمذي حسن صحيح ويمكن ان يقال ان مراد الحسن البصري من الوجوب ليس الوجوب المصطلح عند الحنفية فان هذا الاصطلاح لم يكن هناك وكذلك ليس مراده به الفرض وهو ظاهر فانه لم يقل به احد فمراده به شدة التاكيد فالاجماع منعقد على عدم وجوبها وهو صارف للحديث عن معنى الوجوب افاده العيني انتهى وقال العيني في المنتخب استدل اصحابنا ان الرجل اذا انتهى الى الامام في صلوة الفجر وهو لم يصل ركعتي الفجر ان خشي ان تفوته ركعة ويدرك الاخرى يصلي ركعتي الفجر عند باب المسجد ثم يدخل ولا يتركهما دائما اذا خشي فوت الفرض فحينئذ دخل مع الامام ولم يصل لان ثواب الجماعة اعظم والوعيد بالترك لازم بخلاف سنة الظهر حيث يتركها في الحالين لانه يمكن اداؤها في الوقت بعد الفرض في القول الصحيح انتهى والحديث اخرجه احمد عن عفان ابن الوليد وابو داؤد عن مسدد كلاهما عن خالد باسناده نحوه واخرجه ابن ابي شيبة ايضا عن حفص بن غياث عن محمد بن زيد باسناده بلفظ لا تدع ركعتي الفجر ولو طردتك الخيل كما في الاتحاف وابو الشيخ في الثواب والديلمي بلفظ ان طلبتك الخيل ارنبا فلا تتركن ركعتي الفجر كما في الكنز قال عبد الحق في احكامه بعد ان ذكره من جهة ابي داؤد ليس اسناده بالقوي وقال ابن القطان في كتابه وعلته الجهل بحال بن سيلان ولا يدري اهو عبد ربه بن سيلان او جابر بن سيلان فجابر بن سيلان يروي عن ابن مسعود روى عنه محمد بن زيد بن مهاجر كذا ذكره ابن ابي حاتم وذكره الدارقطني فقال يروي عن ابي هريرة روى عنه محمد بن زيد بن مهاجر وقال ابن القرضي روى عن ابن مسعود وابي هريرة فعلى هذا يشبه ان يكون هذا الذي لم يسم في الاسناد جابرا وهو غالب الظن وعبد ربه بن سيلان ايضا مدني سمع ابا هريرة روى عنه ايضا محمد بن زيد بن مهاجر وايهما كان فحاله مجهول لا يعرف وايضا عبد الرحمن بن اسحق هو الذي يقال له عباد المقري قال يحيى القطان سألت عنه بالمدينة ولم يحمدوه وقال احمد روى احاديث منكرة انتهى كلامه كما في نصب الراية واجاب عنه العيني في المنتخب والمباني بان عبد ربه بن سيلان وثقه ابن حبان وعبد الرحمن بن اسحق اخرج له مسلم ووثقه ابن معين واستشهد به البخاري وانما لم يحمدوه في مذهبه لانه كان قدريا فنفوه من المدينة فاما روايته فلا بأس بها انتهى حدثنا ابو بكرة بكار القاضي البصري قال ثنا مسدد بن مسرهد البصري قال ثنا يحيى بن سعيد القطان البصري كما صرح البيهقي وجعله العيني الانصاري المدني والاول هو الصواب كما يظهر من كتب اسماء الرجال عن ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز المكي قال حدثني عطاء بن ابي رباح المكي عن عبيد بن عمير الليثي المكي عن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن هكذا عند ابي داؤد والبيهقي وعند مسلم وغيره نحوه وعند البخاري لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم وعند احمد نحوه على شئ من النوافل اشد معاهدة منه هكذا عند مسلم وابي داؤد واحمد وابي عوانة والبيهقي وعند البخاري اشد منه تعاهدا قال زين العرب اي مداومة وقال الطيبي اي محافظة وعلى متعلقة بها ويجوز تقدم معمول التمييز عليه والتعهد المحافظة على الشئ ورعاية حرمته والظاهر ان خبر لم يكن على شئ اي لم يكن يتعاهد على شئ من النوافل واشد تعاهدا حال او مفعول مطلق على تاويل ان يكون التعاهد متعاهدا كقوله تعالى يخشون الناس كخشية الله او اشد خشية على الوجهين انتهى على الركعتين قبل الفجر هكذا في نسختي المنتخب والمباني وفي نسخة الحاوي قبل الصبح وهكذا هو عند مسلم وابي داؤد وغيرهما وعند ابي عوانة امام الصبح وعند البخاري على ركعتي الفجر قال النووي فيه دليل على عظم فضلهما وانهما سنة ليستا بواجبتين وبه قال جمهور العلماء وحكى القاضي عياض وجوبهما عن الحسن البصري والصواب عدم الوجوب لقولها على شئ من النوافل مع قوله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات قال هل علي غيرها قال لا الا ان تطوع وقد يستدل به لاحد القولين عندنا في ترجيح سنة الصبح على الوتر لكن لا دلالة فيه لان الوتر كان واجبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يتناوله هذا الحديث انتهى والحديث اخرجه احمد عن يحيى والبخاري عن بيان بن عمرو مسلم عن زهير بن حرب وابو داؤد عن مسدد والبيهقي من طريقهم كلهم

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمیر قال ثنا حفص عن ابن جریج عن عطاء فذکر مثله باسناده حدثنا فهد قال ثنا یحیی بن عبد الحمید قال ثنا ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن اوفی عن سعد بن هشام عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم رکعتا الفجر خیر من الدنیا ومافیها

عن یحیی باسناده نحوه واخرجه ابو عوانة عن ابی عمر الامام عن مخلد بن یزید عن ابن جریج باسناده نحوه واخرجه ابو محمد البخاری والقاضی عمر الاشنانی وابن خسرو من طریق الامام ابی حنیفة عن عطار بن ابی رباح عن عبید عن عائشة نحوه کما فی جامع المسانید حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمیر الهمدانی الحارفی الکوفی قال ثنا حفص بن غیاث النخعی الکوفی القاضی عن ابن جریج عبد الملک المکی عن عطار بن ابی رباح فذکر مثله باسناده والحدیث اخرجه مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة وابن نمیر جمیعا عن حفص بن غیاث باسناده قالت ما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی شئ من النوافل اسرع منه الی الرکعتین قبل الفجر ورواه ابن خزیمة فی صحیحه مثله الا انه قال من الخیر بدل من النوافل وزاد فی آخره ولا الی غنیمة کما فی الترغیب واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن حفص بنحو سیاق مسلم وزاد ولا الی غنیمة کما فی النخب واخرجه ابو نعیم فی الحلیة من طریق احمد وعلی بن المدینی عن یحیی بن سعید ومن طریق ابن ابی شیبة عن حفص عن ابن جریج بالسیاق الماضی فی طریق یحیی قال هذا حدیث صحیح متفق علیه واخرجه ابو عوانة عن عباس الدوری عن ابی عاصم عن ابن جریج نحوه واخرجه البیهقی ایضا من طریق الدوری عن ابی عاصم النبیل عن ابن جریج قال قلت لعطار اواجبة رکعتا الفجر او شئ من التطوع فقال ادری ما علمت ثم حدثنی عن عبید فذکر باسناده نحوه الا انه قال ادوم منه بدل اشد معاهدة حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا یحیی بن عبد الحمید الحمانی الکوفی الحافظ قال ثنا ابو عوانة وضاح بن عبد الله الیشکری الواسطی عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن

زرارة بن اوفی العامری البصری عن سعد بن هشام الانصاری المدنی عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم رکعتا الفجر خیر من الدنیا ومافیها هکذا عند مسلم من طریق ابی عوانة وهکذا هو عند الترمذی وابی عوانة والنسائی والبیهقی وهکذا هو عند الحاکم من طریق یزید بن زریع وعند مسلم من طریق معتمر عن ابیه عن قتادة باسناده عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال فی شان الرکعتین عند طلوع الفجر لهما احب الی من الدنیا جمیعا وعند احمد نحوه وعند الحاکم من طریق یحیی بن سعید رکعتا الفجر خیر من الدنیا جمیعا وعند ابی عوانة هما احب الی من جمیع الدنیا وفی لفظ آخر من حمر النعم وهکذا هو عند الطیالسی قال ابن العربی لا خلاف بین العلماء ان تسبیحة واحدة خیر من الدنیا ومافیها فکیف برکعتی الفجر ومعنی التفضیل بین الدنیا والآخرة عندهم وان کان لا نسبة بینهما علی معنی انهما داران ومنزلتان وحالتان احداهما افضل من الاخری ابقاء وابهاء وابلغ فی اللذة مع عدم الآفات والهموم وقیل ان ذلک خرج علی مذهب من یری انه لا دار الا الدنیا ولا موجود سواها فقیل لهم لو علمتم تلک الدار لحکمتم بانها افضل انتهی وقال الطیبی ان حمل الدنیا علی اعراضها او زهرتها فالخیر اما مجری علی زعم من یری فیها خیرا او یکون من باب ای الفریقین خیر مقاما وان حمل علی الانفاق فی سبیل الله فیکون باتان الرکعتان اکثر ثوابا منها انتهی ای خیر من ان یعطی تمام الدنیا فی سبیل الله تعالی کما قال السندی وفی القاموس الدنیا نقیض الآخرة فیکون معنی الحدیث خیر من هذا العالم ومافیه من لذاته قاله ابو الطیب وقال المناوی نعیم ثوابهما خیر من کل ما یتنعم به فی الدنیا فالمفاضلة راجعة لذات النعیم لا الی نفس رکعتی الفجر فلا یعارضه خبر الدنیا ملعونة ملعون مافیها ذکره جمع انتهی وقال فی المبانی اراد به ما فی الدنیا من الاعمال التی لیست بعبادة ولا فیها اجر او خیر من الاعمال التی من جنسها مما یتطوع به ویتقرب به الی الله تعالی ولهذا صارت رکعتا الفجر اشرف التطوعات وهذا الکلام فی الحقیقة خارج مخرج المبالغة فی تاکید امر رکعتی الفجر والترغیب فی فعلهما ومن ذلک ذهب الحسن البصری الی وجوبهما کما قلنا واستدل بعضهم بهذا الحدیث ان رکعتی الفجر افضل من الوتر وهو قول الشافعی فی القدیم وفی قوله الجدید الوتر افضل وحکی الرافعی وجها لبعض الشافعیة انهما سواء فی الفضیلة وحکی الرافعی ایضا عن ابی اسحق المروزی ان صلاة اللیل افضل من سنة الفجر قلت لا شک ان الوتر افضل لانه ملحق بالفرائض وسنة الفجر ملحقة بالنوافل وباب النوافل اقصر من

قال ابو جعفر فلما كانتا اشرف التطوع كان اولى بهما ان يفعل فيهما اشرف مايفعل فى التطوع وقد حدثنى ابن ابى عمران قال حدثنى محمد بن شجاع عن الحسن بن زياد قال سمعت اباحنيفة يقول ربما قرأت فى ركعتى الفجر جزأين من القرآن فبهذا نأخذ لا باس ان يطال فيهما القراءة وهى عندنا افضل من التقصير لان ذلك من طول القنوت الذى فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى التطوع على غيره

باب نفر الفضل فافهم والله اعلم انتهى والحديث اخرجه الطيالسى عن ابى عوانة ومسلم عن محمد بن عبيد والترمذى عن صالح بن عبد الله والبيهقى من طريق محمد بن عبيد ومسدد وابو عوانة من طريق الطيالسى اربعتهم عن ابى عوانة ومسلم عن يحيى بن حبيب عن معتمر عن ابيه واحمد عن يحيى عن التيمى وابن ابى عروبة والنسائى عن هارون بن اسحق عن عبدة عن سعيد والحاكم من طريق احمد عن يحيى بن سعيد ومن طريق مسدد وعن يزيد بن زريع عن سعيد وابو عوانة من طريق ابى اسامة عن سعيد بن ابى عروبة والبيهقى من من طريق اسباط بن محمد عن سليمان التيمى كلهم عن قتادة باسناده بالفاظ مختلفة كما قدمت قال الترمذى حديث عائشة حديث حسن صحيح وقال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبى وقال فى الاتحاف واخرجه ابن ابى شيبة عن ابى اسامة عن شعبة عن قتادة مثل رواية الطحاوى وغيره الا انه لم يقل وما فيها ولم يخرجه البخارى واستدركه الحاكم فوهم انتهى مختصرا اى لان مسلما اخرجه وقد وردت احاديث فى فضل هاتين الركعتين غير الذى اورده المصنف فمنها ما اخرجه الطبرانى فى الكبير عن ابن عمر قال قال رجل يارسول الله دلنى على عمل ينفعنى الله به قال عليك بركعتى الفجر فان فيهما فضيلة قال الهيثمى وفيه محمد بن ابيليمانى وهو ضعيف وفى رواية له ايضا عنه فى حديث مرفوعا لتدعوا الركعتين اللتين قبل صلوة الفجر فان فيهما الرغائب قال الهيثمى وفيه عبد الرحيم بن يحيى وهو ضعيف وروى احمد منه وركعتى الفجر حافظوا عليهما فان فيهما الرغائب وفيه رجل لم يسم انتهى وعند الطبرانى فى الكبير عنه فى حديث هاتان الركعتان فيهما رغب الدهر قال الهيثمى وابو يعلى نحوه ورجاله ثقات انتهى وذكره فى الترغيب بلفظ الدر وقال رواه ابو يعلى باسناد حسن انتهى ومنها ما اخرجه البيهقى فى شعب الايمان عن ابى هريرة مرفوعا لايحافظ على ركعتى الفجر الا اواب كما فى الكنز ومنها ما اخرجه ابن الحارث عن انس مرفوعا عليكم بركعتى الفجر فان فيهما الرغائب كما فى الكنز ايضا ومنها ما اخرجه الطبرانى عن عائشة قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم يصلى ويدع ولكن لم اره ترك الركعتين قبل صلوة الفجر فى سفر ولا حضر ولا صحة ولا سقم كما فى الاتحاف وعند ابن ابى شيبة بلفظ اما لم يدع صحيحا ولا مريضا فى سفر ولا حضر غالبا ولا شاهدا نعنى النبى صلى الله عليه وسلم فركعتين قبل الفجر وعند ابن جرير عنها نحوه فى حديث كما فى الكنز قال ابو جعفر الطحاوى رحمه الله تعالى وفى نسختى النخب والمبانى بحذف فلما كانتا اى ركعتا الفجر اشرف التطوع اى بمقتضى الآثار المذكورة كان اولى بهما اى بركعتى الفجر ان يفعل فيهما اى فى ركعتى الفجر اشرف مايفعل فى التطوع وهو القراءة وقد وقع فى نسختى النخب والمبانى ولقد حدثنى ابن ابى عمران ابو جعفر احمد البغدادى الفقيه قال حدثنى محمد بن شجاع البغدادى ابو عبد الله بن الثلجى بالثاء المثلثة من اصحاب الحسن بن زياد وكان موصوفا بالزهد والعبادة والتلاوة دمات وهو ساجد فى صلاة العصر واصحاب الحديث حطوا عليه كثيرا ادام رهم الى الله تعالى ولا يخلو عن نوع تحامل كذا فى النخب والمبانى وقد تقدم ترجمة عن الحسن بن زياد اللؤلؤى الكوفى صاحب الامام ابى حنيفة قال فى النخب كان فقيها كبيرا عالما بالروايات واقوال الناس ولكن المحدثين كلموا فيه كثيرا والله اعلم بحاله الظاهر انه تحامل وكيف وقد قال يحيى بن آدم ما رأيت افقه من الحسن بن زياد اللؤلؤى ولى القضاء ثم استعفى منه وكان محبا للسنة واتباعها حتى كان يكسو مماليكه كما كان يكسو نفسه اتباعا لقوله عليه السلام البسوهم مما تلبسون انتهى وقد تقدم ترجمة قال سمعت اباحنيفة يقول ربما قرأت فى ركعتى الفجر جزأين وفى النسخ الثلثة الحاوى والنخب والمبانى حزبى قال فى المبانى الحزب مايجعله الرجل على نفسه من قراءة او صلاة كالورد والحزب فى اللغة النوبة فى ورد الماء انتهى من القرآن قال فى الحاوى اسناد صحيح كله علماء اخيار وابن ابى عمران وابن شجاع تقدم توثيقهما والحسن بن زياد كتب عن ابن جريج اثنا عشر الف حديث انتهى فبهذا نأخذ لا باس ان يطال فيهما اى فى ركعتى الفجر القراءة وهى اى اطالة القراءة فيهما عندنا افضل من التقصير اى من تقصير القراءة لان ذلك اى اطالة القراءة فى ركعتى الفجر من طول القنوت الذى فضله رسول الله صلى الله عليه وسلم فى التطوع على غيره اى على غير طول القيام وهو كثرة الركوع والسجود قال العينى فى النخب اشار بهذا الكلام الى ان مذهب ابى حنيفة استحباب طول القراءة فى ركعتى الفجر وانه ايضا مختاره وانه ايضا مختار ابراهيم النخعى وهو ايضا مختار سعيد بن جبير والحسن البصرى ومجاهد انتهى قلت اكثر الحنفية على استحباب تخفيف ركعتى الفجر فقد تقدم

وقد روی فی ذلك ایضا عن ابراهیم حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوعامر ح وحدثنا ابن خزیمة قال ثنا مسلم بن ابراهیم قال ثنا هشام الدستوائی قال ثنا حماد عن ابراهیم قال اذا طلع الفجر فلا صلوة الا الركعتین اللتین قبل الفجر قلت لابراهیم اطیل فیهما القراءة قال نعم ان شئت وقد رویت آثار عن بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی القراءة فیهما اردت بذكرها الحجة علی من قال لا قراءة فیهما فمن ذلك ما حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداود

عن الامام محمد انه قال فی الموطا الركعتان قبل صلوة الفجر تخففان اهـ وكذا قال الطحطاوی فی شرح المراقی وصرح فی الخلاصة بسنیة قراءة سورة الاخلاص فیهما كما تقدم عن البحر وكذا قال الطحطاوی فی شرح الدر وقال فی قنیة المنیة (عت) والقصر فی ركعتی الفجر فی القراءة افضل من التطویل (طح) فی شرح الآثار الافضل ان یطال (ش ح) ولو طول القراءة فیهما لا یجوز بخلاف الفرض (ش) مثله (حت) والتطوع قبل الفجر ركعتان قائما وتخفیفهما (م) یقرأ فیهما قل یا ایها الكافرون والاخلاص وان تطولهما فلا بأس وعن ابی حنیفة ربما قرأت فیهما جزئین من القرآن انتهی وعت رمز لعلاء الترجمانی وطح للطحاوی وش لشمس الائمة الحلوانی وش لشمس الائمة الاوزجندی وم لمشتی وقال ابن الهمام فی الفتح فی بحث تعیین شئ من القرآن لشئ من الصلوات یستحب ان یقرأ بذلك احیانا تبركا بالمأثور فان لزوم الایهام ینتفی بالترك احیانا ولذا قالوا السنة ان یقرأ فی ركعتی الفجر قل یا ایها الكافرون وقل هو الله احد وظاهره افادة المواظبة علی ذلك وذلك لان الایهام المذكور مستند بالنسبة الی المصلی نفسه انتهی وهكذا ذكر فی البحر والشامی وغیرهما وقال فی الاشباه والنظائر تفصیل القراءة فی سنة الفجر افضل من تطویلها وقال شارحه الحموی فی شرح المنیة لبرهان الحلبی والمستحب فی سنة الفجر التخفیف وان یقرأ فی اولها مع الفاتحة قل یا ایها الكافرون وفی الثانیة الاخلاص اما الاول فلقول عائشة رضی الله عنها كان رسول الله یصلی ركعتی الفجر فیخفف حتی اقول هل قرأ فیهما بام الكتاب متفق علیه واما الثانی فلما روی ابو هریرة رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قرأ فی ركعتی الفجر قل یا ایها الكافرون وقل هو الله احد رواه مسلم واختلفوا اهل الافضل تاخیرهما او تقدیمهما قیل التاخیر افضل للتقریب من الفرض وقیل التقدیم وهو الذی یدل علیه الاحادیث انتهی ثم ذكر عن المنیة ما تقدم فلعل الحافظ لم ینظر الی كلام هؤلاء الفقهاء حیث قال فی الفتح وذهب بعضهم الی اطالة القراءة فیهما وهو قول اكثر الحنفیة انتهی وقال العینی فی شرح البخاری التطویل فی الصلوة مرغب فیه لقوله صلی الله علیه وسلم فی الحدیث الصحیح افضل الصلوة طول القنوت ولقوله صلی الله علیه وسلم ایضا فی الصحیح ان طول صلوة الرجل سنة من فقهه ای علامة ولقوله صلی الله علیه وسلم فی الحدیث الصحیح ایضا اذا صلی احدكم لنفسه فلیطول ما شاء الا انه قد استثنی من ذلك مواضع استحب الشارع فیها التخفیف منها ركعتا الفجر لما ذكرنا ومنها تحیة المسجد اذا دخل یوم الجمعة والامام یخطب یتفرغ لسماع الخطبة وهذه مختلف فیها ومنها استفتاح صلاة اللیل بركعتین خفیفتین وذلك للتعجیل بحل عقد الشیطان فان العقدة الثالثة تحل بصلاة ركعتین فلذلك امره وامانه فعله صلی الله علیه وسلم ذلك فللتشریع لیقتدی به والا فهو معصوم محفوظ من الشیطان واما تخفیف الامام فقد علله صلی الله علیه وسلم بقوله فان ورائه السقیم والضعیف وذا الحاجة والله تعالی اعلم بحقیقة الحال انتهی وقد روی فی ذلك ای فی اطالة القراءة فی ركعتی الفجر وفی نسخة الخب والمبانی بحذف فی ایضا عن ابراهیم النخعی حدثنا ابوبكرة بكار القاضی البصری قال ثنا ابوعامر العقدی عبد الملك بن عمرو القیسی البصری ح وحدثنا وزاد فی النسخ الثلثة الحاوی والخب والمبانی محمد ابن خزیمة بن راشد الاسدی البصری قال ثنا مسلم بن ابراهیم الازدی الفراهیدی ولاهم البصری قال ثنا وفی نسختی الخب والمبانی قالا ثنا وهو الصواب ای ابوعامر ومسلم وفی نسخة الحاوی بحذف هشام بن ابی عبد الله الدستوائی الربعی البصری قال ثنا حماد بن ابی سلیمان الكوفی عن ابراهیم بن یزید النخعی الكوفی الفقیه قال اذا طلع الفجر فلا صلوة الا الركعتین اللتین قبل الفجر قلت لابراهیم والقائل حماد بن ابی سلیمان اطیل فیهما ای فی ركعتی الفجر القراءة هكذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی الخب والمبانی اطیل القراءة فیهما قال ای ابراهیم النخعی نعم ان شئت قال فی الحاوی اسناد الصحیحین سوی مسلم بن ابراهیم روی عنه البخاری ورواه ابن ابی شیبة عن جریر عن مغیرة عن ابراهیم قال كانوا یكرهون اذا طلع الفجر ان یصلوا الا ركعتین انتهی وقد رویت آثار عن بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم ای من الصحابة والتابعین فی القراءة فیهما ای فی ركعتی الفجر اردت بذكرها ای بذكر الآثار المرویة عن الصحابة والتابعین فی القراءة فی ركعتی الفجر الحجة علی من قال لا قراءة فیهما ای فی ركعتی الفجر كابی بكر بن الاصم وابن علیة وغیرهما فمن ذلك ای من الآثار المرویة فی القراءة فیهما ما حدثنا ابوبكرة بكار القاضی قال ثنا ابوعامر

قال ثنا شعبة عن ابراهيم بن المهاجر عن ابراهيم النخعي قال كان ابن مسعود يقرأ في الركعتين بعد المغرب وفي الركعتين قبل الصبح قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد حدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد بن عامر قال ثنا شعبة عن المغيرة عن ابراهيم عن اصحابه انهم كانوا يفعلون ذلك حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة قال اخبرني الاعمش عن ابراهيم ان اصحاب ابن مسعود كانوا يفعلون ذلك حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن سفيان عن العلاء ابن المسيب ان ابا وائل قرأ في ركعتي الفجر بفاتحة الكتاب وبآية حدثنا يونس وفهد قالا حدثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا بكر بن مضر قال حدثني جعفر بن ربيعة عن عقبة بن مسلم عن عبد الرحمن بن جبير انه سمع عبد الله بن عمر يقرأ في ركعتي الفجر بام القرآن لا يزيد معها شيئا

الطيالسي سليمان بن داود البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن ابراهيم بن المهاجر البجلي الكوفي عن ابراهيم النخعي قال كان ابن مسعود هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي النخب والمباني رضي الله عنه يقرأ في الركعتين بعد المغرب وفي الركعتين قبل الصبح قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد قال في الحاوي اسناده الصحيحين خلا ابراهيم بن المهاجر روى له مسلم انتهى وقال في النخب والمباني ورجال هذا الاثر ثقات غير ان ابراهيم لم يسمع عن ابن مسعود واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه وقال ثنا ابن علية وغندر عن شعبة عن ابراهيم بن المهاجر عن ابراهيم النخعي قال كان ابن مسعود يقرأ في الركعتين قبل صلاة الصبح اذا قال قبل الغداة بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد زاد غندر وفي الركعتين بعد المغرب انتهى حدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد بن عامر الضبعي البصري قال ثنا شعبة عن المغيرة بن مقسم الضبي مولاهم الكوفي عن ابراهيم النخعي عن اصحابه اي عن اصحاب ابراهيم كعلقمة والاسود والشعبي وابي الضحى وآخرين كذا في النخب انهم كانوا يفعلون ذلك اي اصحاب ابراهيم كانوا يقرؤن في ركعتي الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود والطيالسي قال ثنا شعبة قال اخبرني الاعمش هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي النخب والمباني ثنا ابو داود قال قال شعبة اخبرني الاعمش والاعمش هو سليمان بن مهران الكوفي عن ابراهيم النخعي ان اصحاب ابن مسعود كانوا يفعلون ذلك قال في الحاوي اسناده الصحيحين انتهى واخرجه ابن ابي شيبة عن ابي خالد الاحمر عن الاعمش عن ابراهيم قال كان اصحاب عبد الله يقرؤن في الركعتين قبل الفجر والركعتين بعد المغرب قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد كما في المباني حدثنا ابن مرزوق ابراهيم الاموي البصري قال ثنا ابو عاصم النبيل ضحاك بن مخلد الشيباني البصري عن سفيان بن سعيد الثوري الكوفي عن العلاء بن المسيب بن رافع الاسدي الكاهلي ويقال الثعلبي بالمثلثة الكوفي من رواة الستة الا الترمذي قال ابن معين ثقة مامون وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال ابن عمار ثقة يحتج بحديثه وقال العجلي ثقة وابوه من خيار التابعين وقال يعقوب بن سفيان كوفي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال الحاكم له اوهام في الاسناد والمتن وقال الازدي في بعض حديثه نظر وتعقبه النباتي بانه كان يجب ان يذكر ما فيه النظر وفي الميزان قال بعضهم كان سيء كثيرا وهو قول لا يعبأ به ان ابا وائل شقيق بن سلمة الاسدي الكوفي قرأ في ركعتي الفجر بفاتحة الكتاب وبآية قال في النخب طريق صحيح اهـ وقال في الحاوي ابراهيم بن مرزوق روى عنه النسائي وبقية الاسناد اسناد الصحيحين انتهى حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي المصري وفهد بن سليمان الكوفي قالا حدثنا عبد الله بن يوسف التنيسي المصري قال ثنا بكر بن مضر بن محمد المصري قال حدثني جعفر بن ربيعة بن شرحبيل ابن حسنة المصري عن عقبة بن مسلم التجيبي المصري عن عبد الرحمن بن جبير المصري الفقيه الفرضي المؤذن العامري انه سمع عبد الله بن عمرو وفي النسخ الثلثة الحاوي والنخب والمباني عبد الله بن عمر بحذف الواو يقرأ في ركعتي الفجر بام القرآن اي بفاتحة الكتاب لا يزيد معها اي مع الفاتحة شيئا اي من السور والآيات من القرآن قال في المباني وهذا اسناد مصري صحيح الا ان الاثر لم اقف عليه في الباب عن طاوس اخرجه ابن ابي شيبة عن ابي داود عن نوسعة عن ابن طاوس عن ابيه انه كان يقرأ في الركعتين قبل الصبح اذا زلزلت والعاديات وفي الركعتين بعد العشاء آمن الرسول وقل هو الله احد كما في الاتحاف وبهامش الباب والله تعالى اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

باب الرکعتین بعد العصر

باب الرکعتین بعد العصر

ای ہذا باب فی بیان حکم صلاۃ الرکعتین بعد العصر وجہ المناسبۃ بین البابین من حیث ان کلا منہما مشتمل علی حکم رکعتین فی حکمہا خلاف فافہم کذا فی اللمعات وقال ابن رشد فی البدایۃ اتفق العلماء علی ان ثلاثۃ من الاوقات منہی عن الصلاۃ فیہا وہی وقت طلوع الشمس ووقت غروبہا ومن لدن تصلی صلاۃ الصبح حتی تطلع الشمس واختلفوا فی وقتین فی وقت الزوال وفی الصلاۃ بعد العصر فذہب مالک واصحابہ الی ان الاوقات المنہیۃ عنہا اربعۃ الطلوع والغروب وبعد الصبح وبعد العصر واجاز الصلاۃ عند الزوال وذہب الشافعی الی ان ہذہ الاوقات الخمسۃ کلہا منہی عنہا الا وقت الزوال یوم الجمعۃ فانہ اجاز فیہ الصلاۃ واستثنی قوم من ذلک الصلاۃ بعد العصر واختلف العلماء فی الصلاۃ التی لاتجوز فی ہذہ الاوقات فذہب ابوحنیفۃ واصحابہ الی انہا لاتجوز فی ہذہ الاوقات صلاۃ باطلاق لافریضۃ مقضیۃ ولاسنۃ ولانافلۃ الا عصر یومہ فانہ یجوز قضاؤہ عند الغروب اذا نسیہ واتفق مالک والشافعی اوتقضی الصلوات المفروضۃ فی ہذہ الاوقات وذہب الشافعی الی ان الصلوات التی لاتجوز فی ہذہ الاوقات ہی النوافل لقط التی تفعل لغیر سبب وان السنن کصلوۃ الجنازۃ تجوز فیہا وافقہ مالک فی ذلک بعد العصر وبعد الصبح فی السنن وخالفہ فی التی تفعل لسبب مثل رکعتی الفجر فان الشافعی یجیز ہاتین الرکعتین بعد العصر وبعد الصبح ولایجیز ذلک مالک واختلف قول مالک فی جواز السنن عند الطلوع والغروب وقال الثوری الصلوات التی لاتجوز فی ہذہ الاوقات ہی ماعدا الفرائض ولم یفرق سنۃ من نفل فیتحصل فی ذلک ثلاثۃ اقوال قول ہی الصلوات باطلاق وقول انہا ماعدا المفروض سواء کانت سنۃ او نفلا وقول انہا النفل دون السنن وعلی الروایۃ التی منع مالک فیہا صلاۃ الجنائز عند الغروب قول رابع وہو انہا النفل فقط بعد الصبح والعصر والنفل والسنن معا عند الطلوع والغروب انتہی مختصرا وقال ابن عبدالبر کما فی شرح التقریب لااعلم خلافا بین العلماء المتقدمین منہم والمتاخرین ان صلاۃ التطوع والنوافل کلہا غیر جائز شئی منہا ان یصلی عند طلوع الشمس ولاعند غروبہا انتہی وقال النووی اجمعت الامۃ علی کراہۃ صلاۃ لاسبب لہا فی الاوقات المنہی عنہا واتفقوا علی جواز الفرائض المؤداۃ فیہا واختلفوا فی النوافل التی لہا سبب کصلاۃ تحیۃ المسجد وسجود التلاوۃ والشکر وصلاۃ العید والکسوف وصلاۃ الجنازۃ وقضاء الفائتۃ فذہب الشافعی وطائفۃ الی جواز ذلک کلہ بلاکراہۃ وذہب ابوحنیفۃ وآخرون الی ان ذلک داخل فی عموم النہی انتہی وقال الحافظ وماتقلہ من الاجماع والاتفاق متعقب فقد حکی غیرہ عن طائفۃ من السلف الاباحۃ مطلقا وان احادیث النہی منسوخۃ وبہ قال داؤد وغیرہ من اہل الظاہر وبذلک جزم ابن حزم وعن طائفۃ اخری المنع مطلقا فی جمیع الصلوات وصح عن ابی بکرۃ وکعب بن عجرۃ المنع من صلاۃ الفرض فی ہذہ الاوقات وحکی آخرون الاجماع علی جواز صلاۃ الجنازۃ فی الاوقات المکروہۃ وہو متعقب بماسیأتی فی بابہ انتہی والظاہر ان من ذکر الاجماع والاتفاق اراد الفقہاء والمجتہدین ولم یعبأ بخلاف اہل الظاہر قال العراقی النہی عن الصلوۃ عند الطلوع والغروب مجمع علیہ فی الجملۃ کما قال ابن عبدالبر وضم النووی الی ہذین الوقتین فی نقل الاجماع الاوقات الثلثۃ وفیہ نظر فان تلک لیست مجمعا علی کراہۃ الصلوۃ فیہا انتہی مختصرا واما الوقت الذی بعد صلاۃ الصبح حتی تطلع الشمس وبعد صلاۃ العصر حتی تغرب فقال العراقی صح النہی عن الصلوۃ فیہما وبہذا قال مالک والشافعی واحمد والجمہور وہو مذہب الحنفیۃ ایضا الا انہم رأوا النہی فی ہاتین الحالتین اخف منہ من الصور الاخری فاباحوا فیہما مالم یقصدوہ فی غیرہما وذہب ابن المنذر وغیرہ الی انہ لاتکرہ الصلاۃ فی ہاتین الصورتین وذہب ابن جریر الطبری الی التحریم فی حالتی الطلوع والغروب والکراہۃ فیما بعد العصر والصبح وذہب ابن حزم الی منع الصلاۃ بعد صلاۃ الصبح وجوزہا بعد العصر الی الاصفرار وزاد علیہ داؤد الظاہری مجوزہا الی بعد غروب الشمس انتہی مختصرا وقد تقدم شئی من الکلام علی الصلوۃ فی ہاتین الوقتین فی باب المواقیت وستطلع علی الکلام فی الصلوۃ بعد العصر فی ہذا الباب ان شاء اللہ تعالی فصلا وامانفل وقت الزوال فذہب الشافعی واحمد وابوحنیفۃ والثوری وابن المبارک والحسن بن حی واہل الظاہر والجمہور الی النہی عن الصلوۃ فیہ وہو روایۃ عن مالک کما فی شرح التقریب قال المشہور عنہ عدم کراہۃ

الصلاة في هذه الحالة وممن رخص في ذلك الحسن وطاؤس والاوزاعي وكان عطاء بن ابي رباح يكره الصلاة نصف النهار في الصيف وصحح ذلك في الشتاء وحكى ابن بطال عن الليث مثل قول مالك قال واجاز مكحول الصلاة نصف النهار للمسافر واستثنى الشافعية من كراهة الصلاة نصف النهار يوم الجمعة فقالوا لا تكره فيه الصلوة ذلك الوقت وبه قال ابو يوسف قال ابن عبد البر وهو رواية عن الاوزاعي واهل الشام وذهب ابو حنيفة ومحمد واحمد واصحابه الى انه لا فرق في الكراهة بين يوم الجمعة وغيره وتمسكوا بعموم الاحاديث في ذلك انتهى مختصرا وقد تقدم الكلام على ذلك في المواقيت واما الوقت الذي بين الطلوع وصلوة الصبح فقال الشافعي هو كالعصر فانهم اتفقوا على ان النهي فيما بعد العصر متعلق بفعل الصلاة فان قدمها اتسع وقت النهي وان اخرها ضاق فتحصل الكراهة بعد فعل الصبح وهو رواية عن احمد وحكاه ابن المنذر عن الحسن البصري وذهب المالكية والحنفية الى ثبوت الكراهة من طلوع الفجر سوى ركعتي الفجر وهو المشهور عن احمد وهو وجه في مذهب الشافعي قال ابن الصباغ في الشامل وقطع به المتولي في التتمة ورواه ابن ابي شيبة عن ابن عمر وابن عباس وابن المسيب والنخعي كما في شرح التقريب قال وفي مذهب الشافعي وجه ثالث انه انما تثبت الكراهة بعد صلاة ركعتي الفجر قبلها ان يصلي ما شاء والمشهور عند اصحابنا المذكور اولا ولهذا قالوا ان اوقات الكراهة خمسة ثلاثة يتعلق النهي فيها بالزمان واثنان يتعلق النهي فيها بالفعل واستثنى المالكية من الكراهة استدراك قيام الليل لمن نام عن عادته فقالوا يفعله ما بين طلوع الفجر وصلاة الصبح انتهى مختصرا قال ابن رشد في البداية وسبب الخلاف في عدد الاوقات المنهي عن الصلاة فيها احد شيئين اما معارضة الاثر للاثر واما معارضة الاثر للعمل عند من راعى عمل اهل المدينة وهو مالك فحيث ورد النهي ولم يكن هناك معارض من قول او عمل اتفقوا عليه وحيث وردا لمعارض اختلفوا اما اختلافهم في وقت الزوال للمعارضة بالعمل فيه للاثر وذلك انه ثبت من حديث عقبة بن عامر وغيره النهي عن الصلوة حين يقوم قائم الظهيرة وحين تطلع وتغرب عند مسلم وغيره فمن الناس من ذهب الى منع الصلوة في الاوقات الثلاثة كلها ومنهم من استثنى منها وقت الزوال اما باطلاق وهو مالك واما في يوم الجمعة فقط وهو الشافعي اما مالك فلان العمل عنده بالمدينة لا وجود له على الوقتين فقط ولم يجده على الوقت الثالث اعني الزوال اباح الصلاة فيه واعتقد ان النهي منسوخ بالعمل واما من لم ير للعمل تاثيرا فبقي على اصله في المنع واما الشافعي فلما صح عنده من حديث قيلة انهم كانوا في زمن عمر يصلون يوم الجمعة حتى يخرج عمر ومعلوم ان خروج عمر كان بعد الزوال مع ما رواه ايضا عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس الا يوم الجمعة استثنى من ذلك النهي يوم الجمعة وقوى هذا الاثر عنده العمل في ايام عمر بذلك وان كان الاثر عنده ضعيفا واما من رجح الاثر الثابت في ذلك فبقي على اصله في النهي واما اختلافهم في الصلاة بعد العصر فسببه تعارض الآثار الثابتة في ذلك وذلك ان في ذلك حديثين متعارضين احدهما حديث ابي هريرة المتفق على صحته في النهي عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس وعن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع والثاني حديث عائشة ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاتين في بيتي قط سرا ولا علانية ركعتين قبل الفجر وركعتين بعد العصر فمن رجح حديث ابي هريرة قال بالمنع ومن رجح حديث عائشة او رآه ناسخا قال بالجواز وحديث ام سلمة يعارض حديث عائشة فان فيه انه صلى بعد العصر للركعتين اللتين بعد الظهر وسبب الخلاف في الصلوات التي تتعلق النهي بها اختلافهم في الجمع بين العمومات الواردة في السنة وامي يخيل لي وذلك ان عموم قوله عليه الصلاة والسلام اذا نسي احدكم الصلاة فليصلها اذا ذكرها يقتضي استغراق جميع الاوقات واحاديث النهي تقتضي عموم اجناس الصلوات المفروضات والسنن والنوافل فمتى حملنا الحديثين على العموم في ذلك وقع بينهما تعارض فمن ذهب الى الاستثناء في الزمان منع الصلوات باطلاق في تلك الساعات ومن ذهب الى استثناء الصلاة المفروضة المنصوص عليها بالقضاء من عموم اسم الصلاة النهي عنها منع ما عدا الفرض في تلك الاوقات وليس ههنا دليل قاطع على ان الصلوات المفروضة هي المستثناة من اسم الصلاة الفائتة كما انه ليس ههنا دليل اصلا قاطع ولا غير قاطع على استثناء الزمان الخاص الوارد في احاديث النهي من الزمان العام الوارد في احاديث الامر دون استثناء الصلاة الخاصة المنطوق بها في احاديث الامر من الصلاة العامة المنطوق بها في احاديث النهي انتهى مختصرا واما مذهب اصحابنا ففصل ابن عابدين كما في فتح الملهم فقال واعلم ان ما ليس صلوة ولو توسعا اما فرض او واجب او نفل والاول على قسمين فالعلى الوتر والقطعي كفاية وعين فالكفاية صلوة الجنازة والعين المكتوبات الخمس والجمعة والسجدة الصلبية الواجب اما لعينه وهو ما لا يتوقف وجوبه على فعل العبد لغيره وهو ما يتوقف عليه فالاول الوتر فانه ليس واجبا كما ليس فرضا عمليا وصلوة العيدين وسجود التلاوة والثاني سجدتا السهو وركعتا الطواف ونحو نذر فاسده والمنذور النفل

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير عن شعبة عن ابي اسحق عن الاسود ومسروق عن عائشة انها قالت ما كان اليوم الذي يكون عندي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم الا صلى ركعتين بعد العصر حدثنا احمد بن داود قال ثنا موسى بن اسمعيل قال ثنا عبد الواحد ابن زياد قال ثنا الشيباني قال ثنا عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عائشة رض قالت ركعتان لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعهما

سنة مؤكدة وغير مؤكدة واعلم ان الاوقات المكروهة نوعان الاول الشروق والاستواء والغروب والثاني ما بين الفجر والشمس وما بين صلاة العصر الى الاصفرار فالنوع الاول لا ينعقد فيه شئ من الصلوات التي ذكرناها اذا شرع بها فيه وتبطل ان طرأ عليها الا صلوة جنازة حضرت فيها وسجدة تلاوت آية فيها وعصر يومه والنفل والنذر المقيد بها وقضاء ما شرع به فيها ثم افسده فتنعقد هذه الستة بلا كراهة اصلا في الاولى منها ومع الكراهة التنزيهية في الثانية والتحريمية في الثالثة وكذا في البواقي لكن مع وجوب القطع والقضاء في وقت غير مكروه والنوع الثاني ينعقد فيه جميع الصلوات التي ذكرناها من غير كراهة الا النفل والواجب لغيره فانه ينعقد مع الكراهة فيجب القطع والقضاء في وقت غير مكروه انتهى مع بعض تغيير وقال في الاوجز ان الاوقات المنهية عندنا لاحناف على نوعين الاول ما فيه علة النهي القصور في ذوات الاوقات وهي الاوقات الثلثة فعلة النهي وهي التشبه بعبدة الشمس او تسجر جهنم تشمل الفرائض والنوافل كلها فتمنع الصلوة مطلقا والعلة منصوصة في الروايات الكثيرة كما تقدمت بعضها في المواقيت على ان النبي صلى الله عليه وسلم اخر فرض الصبح ليلة التعريس حتى تعالت الشمس كما هو مصرح في الروايات وهذا كالنص على ان الفرائض ايضا لا تصلى في هذه الاوقات والنوع الثاني ما ليس فيه تقصير وهو بعد صلوة العصر وصلوة الصبح وبعد طلوع الفجر قبل الفرض واما الاولان فقد وردت الروايات في نهي الصلوة فيهما كثيرا جدا حتى قال ابن عبد البر بلغت حد التواتر واما الثالث فقد روى مسلم عن حفصة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع الفجر لا يصلي الا ركعتي الفجر وعن ابن مسعود عند الستة الا الترمذي مرفوعا لا يمنعن احدكم اذان بلال فانه يؤذن بليل الحديث قال الشيخ في الامام لو كان التنفل بعد الصبح مباحا لم يكن لقوله حتى يرجع قائمكم معنى وكذا قال الحافظ في الدراية وحكى الترمذي الاجماع على الكراهة في ذلك لوقت وان اورد عليه الحافظ لكن هذه الاوقات الثلثة قد ثبت فيها فعل الصلوة ايضا كما لا يخفى على من تفحص كتب الحديث الا ان اكثر ما ورد فيها قضاء الوتر وغيره وايضا تلك الاوقات الثلثة اوقات للفرائض بلا خلاف فلو ادى الفرائض الوقتية في هذه الاوقات الثلثة تصح اتفاقا فعلم ان النهي فيها ليس لمعنى في الوقت فاجاز الحنفية الفرائض في تلك الاوقات وحملوا النهي على التطوع انتهى مختصرا حدثنا ابن مرزوق هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابراهيم بن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصري عن شعبة بن الحجاج الواسطي عن ابي اسحق السبيعي عمرو ابن عبد الله الكوفي عن الاسود بن يزيد النخعي الكوفي ومسروق بن الاجدع الهمداني الكوفي عن عائشة هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنها انها اي عائشة قالت ما كان اليوم الذي يكون عندي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم الا صلى ركعتين بعد العصر والحديث اخرجه البخاري عن محمد بن عرعرة ومسلم عن ابن مثنى وابن بشار عن محمد بن جعفر وابو داود عن حفص بن عمر والنسائي عن اسماعيل بن مسعود عن خالد بن الحارث وابو عوانة من طريق ابي داود الطيالسي وبشر بن عمر ويزيد بن هارون والدارمي عن سعيد بن الربيع والبيهقي من طريق محمد بن عرعرة ثمانيتهم عن شعبة باسناده نحوه ولفظ البخاري قالت ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتيني في يوم بعد العصر الا صلى ركعتين ولفظ مسلم قالت ما كان يوم الذي كان يكون عندي الا صلاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي تعني الركعتين بعد العصر حدثنا احمد بن داود بن موسى السدوسي المكي قال ثنا موسى بن اسمعيل المنقري مولاهم التبوذكي البصري قال ثنا عبد الواحد ابن زياد العبدي مولاهم البصري قال ثنا الشيباني هو سليمان بن ابي سليمان الشيباني مولاهم الكوفي قال ثنا عبد الرحمن بن الاسود النخعي الكوفي الفقيه عن ابيه الاسود بن يزيد النخعي الكوفي عن عائشة قالت ركعتان اي صلاتان كما هو مصرح في رواية مسلم وهذا من قبيل اطلاق اسم الجزء على الكل ذكرت الركعة واريدت بها الصلاة التي هي ركعتان كذا في المنتخب وقال الكرماني او هو من باب الاضمار اي وكذا ركعتان بعد العصر والوجهان جائزان بلا تفاوت لان المجاز والاضمار متساويان او المراد بالركعتين جنس الركعتين الشامل للقليل والكثير انتهى لم يكن رسول الله هكذا في نسخة الحاوي وكذا هو عند الشيخين وغيرهما وفي نسختي المنتخب والمباني لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدعهما هكذا عند

سرا والاعلانية ركعتان قبل الصبح وركعتان بعد العصر حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمير قال ثنا حفص عن الشيبانی ثم ذكر باسناده مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا هلال بن يحيى قال ثنا ابو عوانة عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر عن ابيه عن مسروق عن عائشة رض قالت كان النبی صلى الله عليه وسلم لا يدع الركعتين بعد العصر حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی قال ثنا عباد بن عباد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت والله ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعتين عندی بعد العصر قط

البخاری وعند مسلم قالت صلاتان ما تركهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فی بيتی قط سرا نصب بنزع الخافض ای فی حالة السر والاعلانية قال الحافظ قول عائشة ما تركهما حتى لقی الله عز وجل وقولها لم يكن يدعهما وقولها ما كان يأتينی فی يوم بعد العصر الا صلى ركعتين مراد بها من الوقت الذی شغل عن الركعتين بعد الظهر فصلاهما بعد العصر ولم ترد انه كان يصلی بعد العصر ركعتين من اول ما فرضت الصلوات مثلا الى آخر عمره بل فی حديث ام سلمة ما يدل على انه لم يكن يفعلهما قبل الوقت الذی ذكرت انه قضاهما فيه انتهى ركعتان قبل الصبح هكذا عند البخاری وعند مسلم ركعتين قبل الفجر وقد وقع فی النسخ الثلثة الحاوی والمنتخب والمبانی مثل المطبوع والبخاری وذكر العينی فی رواية مسلم فی بعض النسخ حيث قال فی المنتخب قوله ركعتين قبل الصبح هكذا هو بالياء علامة النصب فی بعض النسخ وكذا وقع فی رواية مسلم وفی بعض النسخ ركعتان بالالف علامة الرفع وكذا وقع فی رواية البخاری اما وجه الرفع فظاهر تقديره احداهما ركعتان قبل الصبح والاخری ركعتان بعد العصر واما وجه النصب فعلى انه بيان من الضمير المنصوب فی يدعهما انتهى وركعتان بعد العصر والحديث اخرجه البخاری عن موسى بن اسمعيل باسناده المذكور بلفظ المصنف واخرجه مسلم عن ابی بكر بن ابی شيبة وعلی بن حجر عن علی بن مسهر عن ابی اسحق الشيبانی باسناده نحوه واخرجه النسائی عن علی بن حجر باسناده بسياق مسلم الا ان فی رواية ركعتان واخرجه ابن ابی شيبة عن علی بن مسهر بلفظ مسلم كما فی المنتخب حدثنا ابن ابی داؤد ابراهيم الاسدی البرلسی قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمير الحارثی الكوفی قال ثنا حفص بن غياث النخعی الكوفی عن الشيبانی سليمان الكوفی ثم ذكر باسناده مثله والحديث لم اقف عليه من طريق حفص واخرجه ابو عوانة من طريق عباد بن العوام عن سليمان (الشيبانی) باسناده قالت صلاتان لم يتركهما النبی صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الفجر وركعتين بعد العصر حدثنا ابو بكرة بكار القاضی قال ثنا بلال بن يحيى بن مسلم الرائی البصری احد اصحاب ابی يوسف ذكره ابن الجوزی واثنى عليه وضعفه ابن حبان ولكن تضعيفه ساقط لانه متحمل عليه وهو اجل من ذلك لجلالة قدره وسعة علمه كذا فی المنتخب وقد تقدم ترجمته قال ثنا ابو عوانة وضاح بن عبد الله اليشكری الواسطی عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر بن الاجدع الهمدانی الكوفی من رواة الستة قال احمد وابو حاتم ثقة صدوق وقال يعقوب بن سفيان شريف كوفی ثقة وقال النسائی والعجلی وابن سعد ويحيى بن معين ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات عن ابيه محمد بن المنتشر بن الاجدع ابن مالك الهمدانی ثم الوادعی الكوفی من رواة الستة قال الميمونی قلت لاحمد محمد بن المنتشر فوثقه وقال خيرا وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث قليلة عن مسروق بن الاجدع بن مالك الهمدانی الكوفی عن عائشة رض قالت كان النبی بكذا فی نسختی وفی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدع الركعتين بعد العصر قال فی الحاوی ابو بكرة تقدم توثيقه وبلال بن يحيى هو ابن مسلم المعروف بالرأی اخذ العلم عن ابی يوسف والحديث عن ابی عوانة وحدث عنه القاضيان بكار وابو خازم وبقية الاسناد اسناد الصحيحين انتهى واخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه عن عفان عن ابی عوانة عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر عن ابيه انه كان يصلی بعد العصر ركعتين فقيل له فقال رأيت مسروقا يصليهما فسألته فقال سألت عائشة فقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدع ركعتين قبل الفجر وركعتين بعد العصر كما فی المنتخب والمبانی حدثنا ابن ابی داؤد ابراهيم البرلسی قال ثنا المقدمی محمد بن ابی بكر بن علی الثقفی البصری كما فسره فی الحاوی وفسره العينی فی شرحيه المنتخب والمبانی بمحمد بن عمر بن علی المقدمی ابی عبد الله البصری شيخ الاربعة ثقة صدوق والصواب ما قاله فی الحاوی لان الحافظ ذكر فی مشائخه عبادا ولم يذكره فی مشائخ محمد بن عمر قال ثنا عباد بن عباد بن حبيب المهلبی الازدی البصری عن هشام بن عروة الزهری المدنی عن ابيه عروة ابن الزبير بن العوام المدنی عن عائشة قالت والله ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعتين عندی بعد العصر قط والحديث اخرجه البخاری عن مسدد عن يحيى ومسلم عن زهير بن حرب عن جرير وعن ابن نمير عن ابيه والنسائی عن عبيد الله بن سعيد عن يحيى والدارمی عن فروة بن ابی المغراء عن علی بن مسهر وابو عوانة عن محمد بن عبد الحكم عن انس بن عياض كلهم

حدثنا احمد بن داود قال ثنا محمد بن يحيى بن ابى عمر قال ثنا سفيان عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت ما دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتى قط بعد العصر الا صلى ركعتين حدثنا ابن ابى داود قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا ابن ابى الرجال عن ابيه عن عمرة عن عائشة نحوه حدثنا ابن ابى داود قال ثنا الحوضى قال ثنا ابو عوانة عن مغيرة عن ام موسى قالت اتيت عائشة فسألتها عن الركعتين بعد العصر فذكرت عنها مثل ذلك ايضا حدثنا ابو بكرة قال ثنا عثمان بن عمر قال ثنا اسرائيل عن المقدام بن شريح عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى صلوة العصر ثم يصلى بعدها ركعتين حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا ابن جريج قال سمعت ابا سعيد

والبيهقى فى سننه من طريقه جميعهم عن هشام باسناده نحوه والبيهقى بلفظ المصنف حدثنا احمد بن داود السدوسى المكى قال ثنا محمد بن يحيى بن ابى عمر العدنى الحافظ نزيل مكة قال ثنا سفيان بن عيينة الكوفى عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت ما دخل على رسول الله هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى الغنب والمبانى النبى صلى الله عليه وسلم بيتى قط بعد العصر الا صلى ركعتين اسناده على شرط مسلم واخرجه العدنى فى مسنده عن سفيان الى آخره نحوه كذا فى الغنب واخرجه الحميدى فى مسنده عن سفيان عن هشام بن عروة عن عائشة قالت ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد العصر عندى قط ولعله سقط عن النسخة عن ابيه اورواه سفيان بالوجهين حدثنا ابن ابى داود ابراهيم البرلسى قال ثنا عبد الله بن يوسف التنيسى المصرى قال ثنا ابن ابى الرجال هو عبد الرحمن بن ابى الرجال بكسر الراء ثم جيم محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن حارثة بن النعمان الانصارى المدنى من رواة الاربعة كان ينزل بعض ثغور الشام قال احمد وابن معين والمفضل الغلابى والدارقطنى ثقة وقال ابن معين ايضا ابو داود ليس به بأس وقال الآجرى عن ابى داود احاديث عمرة يجعلها كلها عن عائشة وقال البرذعى سألت ابا زرعة عن عبد الرحمن وحارثة فقال عبد الرحمن اشبه وحارثة واه وعبد الرحمن ايضا يرفع اشياء لا يرفعها غيره وقال ابو حاتم صالح هو مثل عبد الرحمن بن زيد بن اسلم وذكره ابن حبان فى الثقات وقال ربما اخطأ عن ابيه ابى الرجال محمد بن عبد الرحمن الانصارى النجارى عن عمرة بنت عبد الرحمن الانصارية المدنية عن عائشة نحوه اسناده صحيح على شرط البخارى واخرجه البزار فى مسنده ثنا ابراهيم ثنا عبد الله بن يوسف ثنا ابن ابى الرجال عن ابيه عن عمرة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدع ركعتين بعد العصر كذا فى الغنب والمبانى حدثنا ابن ابى داود ابراهيم البرلسى قال ثنا الحوضى حفص بن عمر النمرى الازدى ابو عمر البصرى قال ثنا ابو عوانة وضاح اليشكرى الواسطى عن مغيرة بن مقسم الضبى مولاهم الكوفى عن ام موسى سرية على بن ابى طالب قيل اسمها فاختة وقيل جبيبة من رواة البخارى فى الادب والاربعة الا الترمذى قال الدارقطنى حديثها مستقيم يخرج حديثها اعتبارا وقال العجلى كوفية تابعية ثقة قالت اتيت عائشة فسألتها اى عائشة عن الركعتين بعد العصر فذكرت اى ام موسى عنها اى عن عائشة مثل ذلك ايضا اسناده صحيح ايضا واخرجه احمد فى مسنده ثنا اسود ثنا اسرائيل عن المغيرة عن ام موسى قالت سألت عائشة عن الركعتين بعد العصر فقالت ما اتانى النبى عليه السلام فى يوم الا صلى بعد العصر ركعتين كذا فى الغنب حدثنا ابو بكرة بكار القاضى قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس العبدى البصرى قال ثنا اسرائيل بن يونس بن ابى اسحق السبيعى الكوفى عن المقدام بن شريح بن هانئ بن يزيد الحارثى الكوفى من رواة البخارى فى الادب ومسلم والاربعة قال احمد وابو حاتم والنسائى ويعقوب ابن سفيان ثقة زاد ابو حاتم صالح وذكره ابن حبان فى الثقات عن ابيه شريح بن هانئ الحارثى الكوفى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى صلوة العصر ثم يصلى بعدها اى بعد صلوة العصر ركعتين على شرط مسلم واخرجه السراج بأتم منه وقال حدثنا اسحق ابن ابراهيم اخبرنا عبيد الله بن موسى والنضر بن شميل قالا ثنا اسرائيل عن المقدام بن شريح عن ابيه قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله عليه السلام كيف كان يصلى قالت كان يصلى الظهر ثم يصلى بعدها ركعتين ثم يصلى العصر ثم يصلى بعدها ركعتين فقلت فقد كان عمر رضى الله عنه يضرب عليها وينهى عنها فقالت قد كان عمر يصليها ولكن قومك اهل الثغر قوم طغام يصلون الظهر ثم يصلون ما بين الظهر والعصر ويصلون العصر ويصلون ما بين العصر والمغرب فضربهم عمر رضى الله عنه وقد حسن كذا فى الغنب والمبانى حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم النبيل ضحاك بن مخلد الشيبانى البصرى قال ثنا ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز المكى قال سمعت ابا سعيد وفى

الاعمى يحدث عن رجل يقال له السائب مولى القارئين عن زيد بن خالد الجهني انه رآه ركع بعد العصر ركعتين فقال لاادعهما بعد ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما

نسختي الحاوي والمباني اباسعد بحذف الياء وهو الموافق لكتب اسماء الرجال الاعمى المكي روى قصة ابي ايوب في خروجه الى عقبة بن عامر بمصر وعن ابي هريرة روى عنه ابن جريج ذكره صاحب الكمال قال المزي لم اقف على رواية له كذا في تهذيب التهذيب وقال في التقريب ابو سعد المكي الاعمى مجهول من الثالثة ورمز لابن ماجة وذكره ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل وقال ابو سعد الاعمى مكي روى عنه ابن جريج سمعت ابي يقول ذلك انتهى وقال في تعجيل المنفعة ابو سعد المكي ويقال ابو سعيد الاعمى قال ابن جريج سمعت اباسعد يحدث عطاء قال رجل ابو ايوب الانصاري الى عقبة بن عامر فذكر حديث من ستر مسلما وروى ابن جريج ايضا قال سمعت اباسعيد الاعمى يخبر عن رجل يقال له السائب مولى القارسيين عن زيد بن خالد انه رأى عمر يضرب على الركعتين بعد العصر وفي رواية عن ابن جريج مولى القارسي فقيل هو الذي روى عن ابي هريرة وروى عنه اليضا ابن جريج وقد ذكره صاحب الكمال وان ابن ماجة اخرج له وتوقف المزي فقال لم اقف على رواية قلت ذكره ابو احمد ثم لم يعرف اسمه فقال ابو سعد الاعمى سمع منه عطاء وابن جريج حديثه في اهل الحجاز ثم ساق من طريق هشام بن يوسف عن ابن جريج اخبرني ابو سعد الاعمى وحدي ومع عطاء قال لقي ابو هريرة رجلا يحمل زكاة ماله الحديث موقوف فالظاهر ان الجميع واحد انتهى عن رجل يقال له السائب مولى القارئين هكذا في نسختي المنتخب وفي نسختي الحاوي مولى القاريين وهكذا ذكره البخاري في التاريخ الكبير وقال السائب مولى القاريين عن زيد بن خالد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي رواه ابن جريج عن ابي سعد الاعمى انتهى وهكذا ذكر في المغاني فقال السائب مولى القاريين ذكره ابن حبان في الثقات التابعين وقال يروي عن زيد بن خالد الجهني روى ابن جريج عن ابي سعيد الاعمى عنه وقال الطبراني في معجمه الكبير السائب بن يزيد عن زيد بن خالد روى له الطحاوي انتهى ووقع عند ابن حزم في المحلى من طريق عبد الرزاق مولى القارسيين وهكذا ذكر في كنز العمال عن مصنف عبد الرزاق وهكذا ذكر ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل فقال سائب مولى القارسيين مكي روى عن زيد بن خالد روى عنه ابو سعيد الاعمى سمعت ابي يقول ذلك انتهى وعند الدولابي في الكنى مولى القارئين والله اعلم عن زيد بن خالد الجهني المدني الصحابي انه رآه اي السائب راى زيدا ركع بعد العصر ركعتين وفي النسخ الثلثة الحاوي والمنتخب والمباني ركع ركعتين بعد العصر وقال اي زيد لاادعهما اي الركعتين بعد العصر بعد ما رأيت رسول الله هكذا في نسختي الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم يصليهما اي الركعتين بعد العصر والحديث اخرجه الدولابي في الكنى عن اسحق بن سيار النصيبي عن ابي عاصم باسناده ان زيدا صلى بعد العصر فاتى عمر بالدرة يضربه فقال له اضرب يا امير المؤمنين فوالله لاادعهما بعد اذ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما واخرجه عبد الرزاق في مصنفه كما في الكنز عن السائب عن زيد بن خالد الجهني انه رآه عمر بن الخطاب وهو خليفة يركع بعد العصر ركعتين فمشى اليه فضربه بالدرة وهو يصلي كما هو فلما انصرف قال زيد فذكر نحو حديث الدولابي وزاد فجلس اليه عمر وقال يا زيد بن خالد لولا اني اخشى ان يتخذهما الناس سلما الى الصلوة حتى الليل لم اضرب فيهما واخرجه ابن حزم في المحلى من طريق الدبري عن عبد الرزاق عن ابن جريج باسناده نحوه وذكره الهيثمي في المجمع بطوله نحوه ثم قال رواه احمد والطبراني في الكبير باسناده حسن انتهى وقال في المنتخب والحديث اخرجه الطبراني في الكبير ثنا اسحق بن ابراهيم عن عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابي سعد عن السائب بن يزيد عن زيد بن خالد الجهني انه قال لعمر بن الخطاب في الركعتين بعد العصر لاادعهما بعد ما رأيت رسول الله عليه السلام يصليهما انتهى والظاهر ان حديث الباب اختصره المصنف او غيره من الرواة فاسقط ذكر عمر وضربه زيدا والله اعلم وفي الباب عن عروة ابن الزبير قال خرج عمر على الناس فضربهم على السجدتين بعد العصر حتى مر تميم الداري فقال لاادعهما صليتهما مع من هو خير منك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر ان الناس لو كانوا كهيئتك لم ابال قال الهيثمي رواه احمد وهذا لفظه وعروة لم يسمع من عمر وقد رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح في الكبير والاوسط عن عروة قال اخبرني تميم الداري اذا خبرت ان تميما الداري ركع ركعتين بعد نهي عمر بن الخطاب عن الصلوة بعد العصر فاتاه عمر فضربه بالدرة فاشار اليه تميم ان اجلس وهو في صلاته فجلس عمر حتى فرغ تمم من صلاته فقال لعمر لم ضربتني قال لانك ركعت باتين الركعتين وقد نهيت عنهما قال اني قد صليتهما مع من هو خير منك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر انه ليس بي انتم ايها الرهط ولكني

قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا وقالوا لا بأس بان يصلى الرجل بعد العصر ركعتين وهما مما لسنة عندهم واحتجوا فى ذلك بهذا الحديث فخالفهم اكثر العلماء فى ذلك وكرهوهما

اخاف ان يأتى بعدى قوم يصلون ما بين العصر الى المغرب حتى يمروا بالساعة التى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصلى فيها حتما وصلوا ما بين الظهر والعصر وفيه عبد الله بن صالح قال فيه عبد الملك بن شعيب ثقة مأمون وضعفه احمد وغيره انتهى وعن ابى موسى انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ركعتين بعد العصر رواه الطبرانى فى الاوسط والكبير وزاد قال ابو دراس رأيت ابا بكر بن ابى موسى يصليهما ويقول رأيت ابا موسى يصليهما ويقول ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يصليهما فى بيت عائشة رضى الله عنها قال الهيثمى ورجاله رجال الصحيح غير ابى دراس قال فيه ابن معين لا بأس به انتهى قال ابو جعفر وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذفه فذهب قوم الى هذا فقالوا لا بأس بان يصلى وفى نسختى المنتخب المبانى ان يصلى الرجل بعد العصر ركعتين وهما اى الركعتان بعد العصر من السنة عندهم قال ابن المنذر رخصت طائفة فى الصلاة بعد العصر وبنا ذلك عن على والزبير وابنه وتميم الدارى والنعمان بن بشير وابى ايوب الانصارى وعائشة وفعله الاسود بن يزيد وعمرو بن ميمون ومسروق وشريح وعبد الله بن ابى الهذيل وابو بردة وعبد الرحمن بن الاسود وابن اسيلمانى والاحنف بن قيس وحكى عن احمد انه قال لا نفعله ولا نعيب فاعله كذا فى المغنى وهكذا ذكر العراقى عنهم ثم قال وحكى ابن بطال اباحة الصلوة بعد الصبح والعصر عن ابن مسعود واصحابه وبلال وابى الدرداء وابن عمر وابن عباس قلت الذى فى مصنف ابن ابى شيبة عن اكثر هؤلاء المذكورين فعل الركعتين بعد العصر ولا يلزم من اباحتهم الركعتين بعد العصر ان يجوز النفل فيهما اباحة التطوع بعد العصر مطلقا فيكون هذا مذهبا ثالثا مفصلا بين الركعتين وما زاد عليهما انتهى وذكر ابن حزم فى المحلى نفل الركعتين بعد العصر عن ام سلمة وانس بن مالك وهشام بن عروة وانس بن سيرين وطاؤس وابى الشعثاء وابى وائل وسعيد بن المسيب وغيرهم ايضا ثم قال وبهما يقول ابو حنيفة وابو ايوب الهاشمى وبه نأخذ ان شاء الله تعالى انتهى وقال ابن حزم ايضا واما الركعتان بعد العصر فان ابا حنيفة ومالكا نهيا عنهما واما الشافعى فانه قال من فاتته ركعتان قبل الظهر او بعده فله ان يصليهما بعد العصر فان صلاهما بعد العصر فله ان يثبتهما فى ذلك الوقت فلا يدعهما ابدا وقال احمد بن حنبل لا اصليهما ولا انكر على من صلاهما وقال ابو سليمان هما مستحسنان انتهى وقد تقدم عن الحافظ حكى عن بعض السلف اباحته مطلقا وبه قال داود وغيره وبذلك جزم ابن حزم وقال الشوكانى وهو ايضا مذهب الهادى والقاسم انتهى وقال فى المنتخب واليه ذهب الشافعى واحمد ايضا اذا كانت باتان الركعتان عما فاتتا من الركعتين اللتين بعد الظهر وفى المغنى لابن قدامة واما قضاء السنن الراتبة بعد العصر فالصحيح جوازه لان النبى عليه السلام فعله فانه تقضى الركعتين اللتين بعد الظهر بعد العصر فى حديث ام سلمة وتقضى الركعتين اللتين قبل العصر بعدها فى حديث عائشة وهذا مذهب الشافعى قال النووى الصلوات التى لها سبب لا تكره فى وقت النهى وانما تكره ما لا سبب لها وان السنن الراتبة اذا فاتت يستحب قضاؤها وهو الصحيح وسيجئ الجواب عن ذلك انتهى واحتجوا فى ذلك اى فيما ذهبوا اليه من اداء الركعتين بعد العصر بهذا الحديث المروى فى فعل النبى صلى الله عليه وسلم فى الصلوة بعد العصر عن عائشة وزيد عند المصنف وغيره وتميم الدارى وابى موسى عند غيره قال العراقى قال ابن عبد البر قالوا لا بأس بالتطوع بعد الصبح والعصر لان النهى انما قصد به ترك الصلاة عند طلوع الشمس وغروبها واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم لا تصلوا بعد العصر الا ان تصلوا والشمس مرتفعة وبقوله عليه الصلاة والسلام لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها باجماع المسلمين على الصلوة على الجنازة بعد الصبح والعصر اذا لم يكن عند الطلوع والغروب قالوا فانهى عن الصلاة بعد الصبح والعصر هذا معناه وحقيقته قالوا ومخرجه على قطع الذريعة لانه لو ابيحت الصلاة بعد الصبح والعصر لم يؤمن التمادى فيها الى الاوقات المنهى عنها وهى عين طلوع الشمس وعين غروبها هذا مذهب ابن عمر قال اما انا فلا انهى احدا يصلى من ليل او نهار غير ان لا يتحرى طلوع الشمس ولا غروبها فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن ذلك ذكره عبد الرزاق قلت هو فى صحيح البخارى قال ابن عبد البر وهو قول عطاء وطاؤس وعمرو بن دينار وابن جريج ورووى عن ابن مسعود ومثله وهو مذهب عائشة قالت او هم عمر انما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة ان يتحرى بها طلوع الشمس او غروبها انتهى وقال الحافظ بعد ما ذكر حديث زيد بن خالد المذكور لعل عمر كان يرى ان النهى عن الصلوة بعد العصر انما هو خشية ايقاع الصلاة عند غروب الشمس وهذا اوفق قول ابن عمر الماضى وانقلناه عن ابن المنذر وغيره انتهى فخالفهم وفى نسختى المنتخب المبانى وخالفهم بالواو اى خالف القوم المذكورين اكثر العلماء فى ذلك اى فى ادار الركعتين بعد العصر وكرهوهما اى كرهوا اداء الركعتين بعد العصر وهو مذهب ابى حنيفة واصحابه ومالك وابن سيرين والثورى وهو قول

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبید الله بن موسی العبسی قال انا طلحة ابن یحیی عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة ان معاویة ارسل الی ام سلمة یسألها عن الرکعتین اللتین رکعهما رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد العصر فقالت نعم صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم عندی رکعتین بعد العصر فقلت اصرت بهما قال لا ولکنی کنت اصلیهما بعد الظهر فشغلت عنهما بعد الظهر فصلیتهما الآن

الشافعی واحمد اذا کانتا قضاء غیر ذات سبب وهو مذهب عمر رضی الله عنه وحکی ذلک عن عبد الله بن مسعود وابی سعید الخدری وعمرو بن عبسة وعبد الله بن عباس ومعاویة وعبد الله بن عمرو رضی الله عنهم کذا فی المنتخب وقال العراقی ورواه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن عمرو ابن مسعود وخالد بن الولید وابی العالیة وسالم بن عبد الله بن عمر ومحمد بن سیرین وغیرهم وحکاه ابن عبد البر عن ابی سعید الخدری وابی هریرة وسعد ومعاذ بن عفراء وابن عباس قال وحسبک بضرب عمر علی ذلک بالدرة لانه لا یستجیز ذلک من اصحابه الا لصحة ذلک عنده انتهی وقال الترمذی وهو قول اکثر الفقهاء من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم انهم کرهوا الصلوة بعد صلاة الصبح حتی تطلع الشمس وبعد العصر حتی تغرب الشمس واما الصلوات الفوائت فلا بأس ان تقضی بعد العصر وبعد الصبح انتهی واحتجوا ای اکثر العلماء والفقهاء فی ذلک ای فیما ذهبوا الیه من کراهة الرکعتین بعد العصر بما حدثنا علی بن معبد بن نوح الصغیر البغدادی نزیل مصر قال ثنا عبید الله بن موسی بن ابی المختار العبسی الکوفی قال انا طلحة بن یحیی بن طلحة بن عبید الله التیمی المدنی نزیل الکوفة من رواة الستة الا البخاری قال علی بن المدینی عن یحیی بن سعید القطان لم یکن بالقوی وعمر بن عثمان احب الی منه وقال احمد صالح الحدیث وهو احب الی من بریه بن ابی بردة وقال ابن معین ثقة وقدم علی اخیه وقال یعقوب بن شیبة والعجلی ثقة وقال البخاری منکر الحدیث وقال ابو داود لیس به بأس وقال ابو زرعة والنسائی صالح وقال ابو حاتم صالح الحدیث حسن الحدیث صحیح الحدیث وقال ابن عدی روی عنه الثقات وابر وایاته عندی بأس وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان یخطئ وقال صالح بن احمد عن ابیه والحاکم عن الدارقطنی ثقة وقال یعقوب بن شیبة ایضا لا بأس به فی حدیثه لین وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث صالحة وامه ام ابان بنت ابی موسی الاشعری وقال الساجی صدوق لم یکن بالقوی توفی سنة ثمان واربعین ومائة عن عبید الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلی المدنی ان معاویة بن ابی سفیان امیر المؤمنین ارسل الی ام سلمة بنت ابی امیة ام المؤمنین وعند احمد عن ابن نمیر عن طلحة قال زعم لی عبید الله بن عبد الله بن عتبة ان معاویة ارسل الی عائشة یسألها هل صلی النبی صلی الله علیه وسلم بعد العصر شیئا قالت اما عندی فلا ولکن ام سلمة اخبرتنی انه فعل ذلک فارسل الیها فاسألها فارسل الی ام سلمة یسألها ای ام سلمة عن الرکعتین اللتین رکعهما رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد العصر فقالت ای ام سلمة نعم صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم عندی رکعتین بعد العصر وعند احمد نعم دخل علی بعد العصر فصلی سجدتین فقلت وعند احمد قلت یا نبی الله امرت بهما ای بالرکعتین بعد العصر وعند احمد انزل علیک فی هاتین السجدتین قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا ولکنی کنت اصلیهما ای الرکعتین بعد الظهر فشغلت عنهما ای عن الرکعتین بعد الظهر فصلیتهما ای الرکعتین اللتین بعد الظهر الآن ای بعد العصر وعند احمد قال لا ولکن صلیت الظهر فشغلت فاستدرکتهما بعد العصر قال الحافظ فی روایة عبید الله بن عبد الله بن عتبة عن ام سلمة عند الطحاوی من الزیادة فقلت امرت بهما فقال لا ولکن کنت اصلیهما بعد الظهر فشغلت عنهما فصلیتهما الآن وله من وجه آخر عنها لم ارها صلاهما قبل ولا بعد ولکن هذا لا ینفی الوقوع فقد ثبت فی مسلم عن ابی سلمة انه سأل عائشة عنهما فقالت کان یصلیهما قبل العصر فشغل عنهما او نسیهما فصلاهما بعد العصر ثم اثبتهما وکان اذا صلی صلاة اثبتها ای داوم علیها ومن طریق عروة عنها ما ترک رکعتین بعد العصر عندی قط ومن ثم اختلف نظر العلماء فقیل تقضی الفوائت فی اوقات الکراهة لهذا الحدیث وقیل هو خاص بالنبی صلی الله علیه وسلم وقیل هو خاص بمن وقع له نظیر ما وقع له انتهی واستدل به الجمهور فیما ذهبوا الیه قال العینی فی المنتخب والمبانی والعمدة وجه الاستدلال به انه علیه السلام قال ما امرت بهما ولکنی کنت اصلیهما الی آخره فدل ذلک انه من خصائصه علیه السلام والدلیل علی ذلک ما جاء فی روایة اخری عن ام سلمة قالت قلت یا رسول الله افنقضیهما اذا فاتتا قال لا علی ما یجیئ ان شاء الله وبهذا بطل ما قال بعض الشافعیة ان الاصل الاقتداء به علیه السلام وعدم التخصیص حتی یقوم دلیل به ولا دلیل اعظم من هذا وههنا شیء آخر یلزمهم وهو انه علیه السلام کان یداوم علیهما وهم لا یقولون به فی الصحیح الاشهر فان عورضوا یقولون

حدثنا احمد بن داود قال ثنا محمد بن يحيى بن ابي عمر قال ثنا سفيان عن عبد الله بن ابي لبيد عن ابي سلمة بن عبد الرحمن ان معاوية بن ابي سفيان قال وهو على المنبر لكثير بن الصلت اذهب الى عائشة فاسألها عن ركعتي النبي صلى الله عليه وسلم بعد العصر قال ابو سلمة فقمت معه وقال ابن عباس لعبد الله بن الحارث اذهب معه فجئناها فسألناها فقالت لا ادري سلوا ام سلمة فسألناها فقالت دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم بعد العصر فصلى ركعتين فقلت يا رسول الله ما كنت تصلي هاتين الركعتين

هو من خصائص النبي عليه السلام ثم في الاستدلال بالحديث يقولون الاصل عدم التخصيص وهذا كما يقال مثل العظيم يستعمل عند الاستظهار ويستطيل عند الاستعمال واستدلت به الشافعية على ان الصلاة لها سبب لا تكره في وقت النهي وانما يكره ما لا سبب لها وهذا الحديث امثاله عمدتهم في ذلك وقد قال بعضهم انه صلى بعد العصر تبيينا لامته ان نهيه عليه السلام عن الصلوة بعد الصبح وبعد العصر على وجه الكراهة لا على التحريم وقال بعضهم الاصل فيه انه صلاها يوما قضاء لفائت ركعتي الظهر وكان عليه السلام اذا فعل فعلا واظب عليه ولم يقطعه فيما بعد وقال اكثرهم انه مخصوص بذلك وهذا هو الاشهر انتهى والحديث اخرجه احمد في مسنده عن ابن نمير عن طلحة باسناده مطولا كما قد عرفت واخرجه النسائي عن اسحق بن ابراهيم عن وكيع عن طلحة باسناده مختصرا قالت شغل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الركعتين قبل العصر فصلاهما بعد العصر قال العيني في النخب لطريق المصنف اسناد صحيح وقال في الحاوي اسناد الصحيحين سوى طلحة بن يحيى روى له مسلم وعلي بن معبد روى له النسائي انتهى حدثنا احمد بن داود الدسوي المكي قال ثنا محمد بن يحيى بن ابي عمر العدني نزيل مكة قال ثنا سفيان بن عيينة الكوفي عن عبد الله بن ابي لبيد المدني ابي المغيرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف المدني ان معاوية بن ابي سفيان قال وهو اي معاوية على المنبر وعند الحميدي قدم معاوية بن ابي سفيان المدينة فبينا هو على المنبر اذ قال لكثير بن الصلت بن معدي كرب بن وكيعة بن شرحبيل ابن معاوية الكندي ابي عبد الله المدني من رواة النسائي وكان كاتبا لعبد الملك بن مروان على الرسائل ذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من تابعي اهل المدينة وقال انا ابو بكر بن ابي اويس ثنا سليمان بن بلال عن عبيد الله بن عمير عن نافع ان اسمه كان قليلا فسماه عمر كثيرا وقال ابو عوانة الاسفرائيني باسناده عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كان اسم كثير بن الصلت قليلا فسماه النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا فذكر الحديث وقال ابن سعد وفد على النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع الى قومه ثم ارتد وانتقل يوم الخيبر وهاجر كثير وزبيد وعبد الرحمن بن الصلت الى المدينة سكنوها وقال ابن سعد قال محمد بن عمر ولد كثير بن الصلت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان له شرف وحال جميلة وقال العجلي مدني تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال يقال انه ولد في عهده وجزم ابو حاتم الرازي وابو احمد العسكري وابن مندة وغيرهم انه ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم اذهب الى عائشة زاد الحميدي امها المؤمنين فاسألها وفي النسخ الثلثة الحاوي والنخب والمباني نسألها وهكذا هو عند الحميدي عن ركعتي النبي صلى الله عليه وسلم بعد العصر وعند الحميدي عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر قال هكذا في نسخة الحاوي وهكذا هو عند الحميدي وفي نسختي النخب والمباني فقال ابو سلمة فقمت وعند الحميدي فذهبت معه اي مع كثير بن الصلت وقال ابن عباس لعبد الله بن الحارث بن نوفل الهاشمي المدني وفسره العيني في المباني بعبد الله بن الحارث ابن جزء الزبيدي الصحابي والاول ارجح فان الحديث مروي عند احمد وابن ابي شيبة من طريق يزيد بن ابي زياد عن عبد الله بن الحارث بمعنى سياق حديث الباب ويزيد هذا هو مولى الهاشمي يروي عنه والهاشمي يروي عن ابن عباس وهو من اهل بيته فهو اقرب وقد تقدم ذكر كل واحد منهما والله تعالى اعلم اذهب معه اي مع كثير بن الصلت وعند الحميدي وبعث عبد الله بن عباس عبد الله بن الحارث معنا فقال اذهب فاسمع ما تقول ام المؤمنين قال ابو سلمة فجئناها اي عائشة فسألناها وعند الحميدي فجاءها فسألها اي جاء كثير بن الصلت عائشة فسألها ونسبة السوال الى كثير باعتبار انه تولى السوال من بين الثلثة ونسبة السوال الى كثير والى ابي سلمة وعبد الله باعتبار انهم جاؤا السوال وحضروا فقالت اي عائشة لا ادري اي لا اعلم وعند الحميدي لا اعلم لي سلوا ام سلمة وعند الحميدي ولكن اذهب الى ام سلمة فاسألها فذهبت معه الى ام سلمة فسألناها اي ام سلمة وعند الحميدي فسألها فقالت اي ام سلمة كما زاد الحميدي ودخل على النبي وفي نسختي النخب والمباني رسول الله وهكذا هو عند الحميدي صلى الله عليه وسلم ذات يوم بعد العصر فصلى زاد الحميدي عندي ركعتين زاد الحميدي ولم اكن اراه يصليهما وهكذا هو عند الطبراني فقلت يا رسول الله ما كنت تصلي هاتين الركعتين وعند الحميدي لقد صليت صلاة لم اكن اراك تصليها

فقال قدم علي وفد من بني تميم او جاءتني صدقة فشغلوني عن ركعتين كنت اصليهما بعد الظهر وهما هاتان حدثنا الحجاج بن عمران بن الفضل البصري قال ثنا يوسف بن موسى القطان قال ثنا ابو اسامة قال ثنا الوليد بن كثير قال حدثني محمد بن عمرو بن عطاء عن عبد الرحمن بن ابي سفيان ان معاوية ارسل الى عائشة يسألها عن السجدتين بعد العصر فقالت ليس عندي صلاهما ولكن ام سلمة حدثتني انه

وعند الطبراني ماهاتان الركعتان فقال بكذا في نسخة النخب وفي نسخة المباني قال وبكذا هو عند الحميدي والطبراني قدم على وفد قال في المختار وفد فلان على الامير اي ورد رسولا وبابه وعد فهو وافد والجمع وفد مثل صاحب وصحب وجمع الوفد افاد ووفود والاسم الوفادة انتهى من بني تميم وكان قدومهم سنة تسع من الهجرة ولما اسلموا جوزهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسن جوائزهم وذكر الواقدي انهم حين قدموا دخلوا المسجد وقد اذن بلال الظهر والناس ينتظرون رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرج اليهم فعجل هؤلاء فنادوه من وراء الحجرات فنزل فيهم قوله تعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الى آخره ثم ذكر الواقدي خطيبهم وشاعرهم واته عليه الصلاة والسلام اجازهم على كل رجل اثني عشر اوقية ونشا الاقرع بن الاهتم فاما اعطى خمس اواق لحداثة سنه كذا في البداية مختصرا اوجاءتني صدقة بكذا هو بالشك عند الحميدي ولفظه قال اني كنت اصلي ركعتين بعد الظهر وانه قدم على وفد بني تميم او صدقة وعند الطبراني بدون الشك قال قدم وفد بني تميم وبكذا هو عند احمد وغيره فشغلوني عن ركعتين كنت اصليهما اي الركعتين بعد الظهر وهما اي الركعتان اللتان بعد الظهر هاتان وعند الحميدي فشغلوني عنهما فهما هاتان الركعتان وعند الطبراني فكنت اصلي ركعتين بعد الظهر فلم اكن صليتهما فهما هاتان والحديث اخرجه الطبراني مختصرا عن اسحق بن ابراهيم عن عبد الرزاق عن ابن عيينة عن ابن ابي لبيد عن ابي سلمة عن ام سلمة قالت دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم يوما فصلى ركعتين بعد العصر فذكر نحوه كما في النخب واخرجه الحميدي في مسنده عن سفيان باسناده بسياق الطحاوي مطولا نحوه مع زيادات اشرنا اليها واخرجه عبد الرزاق في مصنفه نحوسياقها مطولا كما في كنز العمال واخرجه احمد في مسنده عن يعلى عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ام سلمة قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العصر فصلى ركعتين فقلت يا رسول الله ما هذه الصلاة ما كنت تصليها قال قدم وفد بني تميم فشغلوني عن ركعتين كنت اركعهما بعد الظهر واخرجه الطيالسي عن حرب بن شداد عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة نحوه مختصرا واخرجه النسائي والبيهقي من طريق معمر عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بيتها بعد العصر ركعتين مرة واحدة وانها ذكرت ذلك له فقال هما ركعتان كنت اصليهما بعد الظهر فشغلت عنهما حتى صليت العصر واللفظ للنسائي وللبيهقي قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بعد العصر قط الا مرة جاء قوم فشغلوه فلم يصل بعد الظهر شيئا فلما صلى العصر دخل بيتي فصلى ركعتين حدثنا الحجاج بن عمران بن الفضل المازني البصري احد مشايخ الطحاوي الذي روى عنهم وكتب وحدث وروى عنه الطبراني ايضا وقال الحجاج بن عمران السدوسي كاتب بكار وذكره ابن يونس في الغرباء الذين قدموا مصر وقال يكنى اباعبد الله كان كاتب بكار القاضي حدث توفي بمصر يوم الاربعاء الخامس والعشرين من صفر سنة خمس وثمانين ومائتين وصلى عليه ابو زرعة القاضي كذا في المغاني قال ثنا يوسف بن موسى بن راشد بن بلال القطان ابو يعقوب الكوفي من رواة الستة الا مسلما والنسائي وروى عنه النسائي في مسند علي قال ابو سعيد العيشكري كتب عنه يحيى بن معين وكتبت معه عنه وسئل عنه فقال صدوق وقال ابو حاتم صدوق وقال النسائي لا بأس به وقال الخطيب وصفه غير واحد بالثقة وقال مسلمة كان ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي في صفر سنة ثلاث وخمسين ومائتين قال ثنا ابو اسامة حماد بن اسامة بن زيد القرشي مولاهم الكوفي قال ثنا الوليد بن كثير المخزومي مولاهم المدني قال حدثني محمد بن عمرو بن عطاء العامري القرشي المدني عن عبد الرحمن بن ابي سفيان بن حويطب بن عبد العزى القرشي المدني روى عن عبد الله بن الحارث روى عنه محمد بن عمرو بن علقمة ذكره ابن حبان في الثقات روى له الطحاوي كذا في المغاني وذكره ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل وقال عبد الرحمن بن ابي سفيان بن حويطب قال استعملني عمر على الصدقة روى عنه الزهري سمعت ابي يقول ذلك انتهى ان معاوية بن ابي سفيان ارسل الى عائشة يسألها اي عائشة عن السجدتين اي الركعتين بعد العصر فقالت اي عائشة ليس عندي صلاهما اي الركعتين بعد العصر ولكن ام سلمة حدثتني انه صلى الله عليه وسلم

صلاهما عندها فارسل الى ام سلمة فقالت صلاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم عندي لم ار صلاهما قبل ولا بعد فقلت يا رسول الله ما سجدتان رأيتك صليتهما بعد العصر ما صليتهما قبل ولا بعد فقال هما سجدتان كنت اصليهما بعد الظهر فقدم على قلائص من الصدقة فنسيتهما حتى صليت العصر ثم ذكرتهما فكرهت ان اصليهما في المسجد والناس يروني فصليتهما عندك

صلاهما اى الركعتين بعد العصر عندها اى عند ام سلمة فارسل اى معاوية الى ام سلمة فقالت اى ام سلمة صلاهما اى الركعتين بعد العصر رسول الله صلى الله عليه وسلم عندي لم اره اى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاهما اى الركعتين المذكورتين قبل هذا اليوم ولا بعد هذا اليوم فقلت يا رسول الله ما سجدتان اى ركعتان رأيتك صليتهما اى الركعتين بعد العصر ما صليتهما اى ما تين الركعتين قبل ولا بعد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما سجدتان كنت اصليهما بعد الظهر فقدم على قلائص جمع قلوص وهي ناقة الشابة وقيل لا تزال قلوصا حتى تصير بازلا وتجمع على قلائص وقلص ايضا كذا في النهاية وفي تهذيب الصحاح والقلوص من النوق الشابة اول ما تركب وفي المغرب القلوص من الابل بمنزلة الجارية من النساء وفي المباني عن العدوي وربما سموا الناقة الطويلة القوائم قلوصا من الصدقة فنسيتهما اى الركعتين بعد الظهر حتى صليت العصر ثم ذكرتهما اى الركعتين اللتين بعد الظهر فكرهت ان اصليهما اى الركعتين المذكورتين في المسجد اى بعد العصر والناس يروني هكذا في نسختي المنتخب والمباني وفي نسخة الحاشية يرون بحذف الياء فصليتهما عندك قال في الحاوي الحجاج كاتبا لبكار ويوسف بن موسى القطان روى عنه البخاري وبقية الاسناد اسناد الصحيحين سوى عبد الرحمن بن ابي سفيان انتهى والحديث لم اقف عليه من طريق المصنف بسياقه واخرجه الطبراني مختصرا كما في المباني من طريق ابن اسحاق عن محمد بن عمرو بن عطاء عن عبد الرحمن بن ابي سفيان ابن اخي طلحة عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن عائشة قالت حدثتني ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاهما في بيتها واخرجه احمد في مسنده عن محمد بن جعفر عن شعبة عن يزيد بن ابي زياد قال سألت عبد الله بن الحارث عن الركعتين بعد العصر فقال كنا عند معاوية فحدث ابن الزبير عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصليهما فارسل معاوية الى عائشة وانا معهم فسألناها فقالت لم اسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ولكن حدثتني ام سلمة فسألتها فحدثت ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر ثم اتى بشيء فشغل يقسمه حتى حضرت صلاة العصر فقام فصلى العصر ثم صلى بعد ها ركعتين فلما صلاهما قال هاتان الركعتان كنت اصليهما بعد الظهر فقالت ام سلمة ولقد حدثتها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنهما قال فاتيت معاوية فاخبرته بذلك فقال ابن الزبير ليس قد صلاهما لا ازال اصليهما فقال له معاوية انك لمخالف لا تزال تخالف بقيت واخرجه احمد ايضا عن عبيدة عن يزيد بمعناه مطولا وفي آخره فقالت (ام سلمة) يرحمها الله ولم اخبرها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى عنهما ولم يذكر ما بعده واخرجه ايضا ابن جرير عن عبد الله بن الحارث مطولا نحو سياق عبيدة عن يزيد وفي آخره وصلى العصر ثم دخل بيتي فصلى ركعتين فسألته عنهما فقال هما ركعتان كنت اصليهما بعد الظهر فشغلني عما كنت فيه فصليتهما بعد العصر فكرهت ان اصليهما في المسجد والناس يروني فصليتهما عندك كما في الكنز وقد ذكر ابن حزم في المحلى حديث الباب من طريق ابي اسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن عمرو بن عطاء عن عبد الرحمن بن ابي سفيان بلفظ المصنف وعزاه الى بعض الناس ولعله اراد به المصنف ثم قال وعبد الرحمن هذا مجهول ولم يذكر ايضا انه سمعه من ام سلمة وهو خبر موضوع لا شك فيه لان فيه كذبا ظاهرا هو ما نسب الى عائشة من قولها ليس عندي صلاهما وقد ذكرنا من روى تكذيب هذا آنفا ولا يجوز ان يقول عليه السلام فكرهت ان اصليهما في المسجد الى آخره اذ لا يخلو فعلهما ان يكون مكروها او حراما او مباحا حسنا فان كان حراما او مكروها فمن نسب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم المستقر للمحرمات فهو كافر دمن المحال ان تعني عليه السلام بتكلف صلاة مكروهة لا اجر فيها انتهى مختصرا وكلامه هذا مستعقب من وجوه الاول ان عبد الرحمن هذا ليس بمجهول بل هو ثقة وثقه ابن حبان وروى عنه محمد بن عمرو بن عطاء والزهري واستعمله عمر على الصدقة ومن كان بهذه المثابة لا يكون مجهولا الثاني ان لو سلمنا جهالته لا يكون مقبولا والثالث انه لا يحتاج ان يذكر سماعه فان عبد الرحمن لما كان عاملا على الصدقة في عهد عمر فلقاؤه ام سلمة ممكن فان ام سلمة تأخرت وفاتها والمذهب الصحيح ان المعاصرة وامكان اللقاء يكفي في اثبات السماع والثالث ان عبد الرحمن بن ابي سفيان ليس بمتفرد في ذكر قول عائشة ليس عندي صلاهما بل تابعه على ذلك عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عند احمد وهذا لفظه ان معاوية ارسل الى عائشة يسألها هل صلى النبي صلى الله عليه وسلم بعد العصر شيئا قالت اما عندي فلا وابو سلمة بن عبد الرحمن عند الطحاوي فقالت لا ادري وعند الحميدي لا علم لي وعبد الله بن الحارث

حدثنا عبد الله بن محمد بن خشيش قال ثنا ابو الوليد قال ثنا حماد بن سلمة عن الازرق بن قيس عن ذكوان عن عائشة عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بيتها ركعتين بعد العصر فقلت يا رسول الله ما هاتان الركعتان فقال كنت اصليهما بعد الظهر فجاءني مال فشغلني فصليتهما الآن حدثنا علي بن عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير ان كريبا مولى ابن عباس حدثه ان ابن عباس وعبد الرحمن بن ازهر والمسور بن مخرمة ارسلوه الى عائشة رض فقالوا اقرأها السلام منا جميعا وسلها عن الركعتين بعد العصر وقل انا اخبرنا

عندها بلفظ فقالت لم اسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم فهذه الروايات تقوي بعضها بعضا وتثبت الاضطراب في احاديث عائشة والراجح ان هذه الصلوة كانت مخصوصة بالنبي صلى الله عليه وسلم كما روى عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد العصر وينهى عنها اخرجه ابو داود والبيهقي فعلى هذا لم تكن مكروهة في حقه صلى الله عليه وسلم ولا جل ذلك كان يستتر عن اعين الناس فلا يصليها في المسجد ويصليها في البيت وسيأتي مزيد ما يتعلق بالخصوصية عند كلام المصنف ان شاء الله تعالى حدثنا عبد الله بن محمد بن خشيش البصري الشيباني قال ثنا ابو الوليد الطيالسي هشام بن عبد الملك البصري قال ثنا حماد بن سلمة البصري عن الازرق بن قيس الحارثي البصري عن ذكوان المدني ابو عمرو مولى عائشة عن عائشة وزاد البيهقي رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي على اثرهما قالت عائشة رضي الله عنها وحدثتني ام سلمة الحديث عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بيتها وعند البيهقي دخل عليها فصلى ركعتين بعد العصر وعند الطبراني قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العصر فصلى ركعتين فقلت يا رسول الله هكذا عند الطبراني وفي نسختي المنتخب المباني بحذف يا رسول الله وهكذا هو عند البيهقي ما هاتان الركعتان هكذا عند الطبراني وعند البيهقي قلت ما هاتان الصلوتان لم تكن تصليهما فقال وفي نسخة المنتخب فقالت وفي نسخة المباني فقلت وكلاهما من اغلاط الناسخين والصواب فقال كما عند الطبراني والبيهقي اي رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت اصليهما اي الركعتين بعد الظهر فجاءني مال فشغلني وعند الطبراني فشغلني عنهما حتى صليت العصر فصليتهما الآن هكذا عند الطبراني وعند البيهقي قال اتاني ما شغلني عن ركعتين بعد الظهر فهما هاتان والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن علي بن عبد العزيز عن حجاج بن المنهال كما في المباني والبيهقي في سننه من طريق عبد الملك بن ابراهيم الجدي كلاهما عن حماد بن سلمة باسناده نحوه قال في الحاوي بطريق المصنف عبد الله بن خشيش تقدم والازرق روى له البخاري وبقية الاسناد على شرط الصحيحين انتهى وقال في المباني باسناد صحيح حدثنا علي بن عبد الرحمن بن محمد المخزومي ابو الحسن الكوفي ثم المصري المعروف بعلان قال ثنا عبد الله بن صالح المصري ابو صالح كاتب الليث قال حدثني بكر بن مضر المصري مولى ربيعة عن عمرو بن الحارث بن يعقوب الانصاري ابو امية المصري مولى تميم عن بكير بالتصغير ابن عبد الله بن الاشج ابو عبد الله المدني نزيل مصر ان كريبا هو كريب بن ابي مسلم المدني ابو رشدين مولى ابن عباس حدثه اي حدث كريب كريبا ان ابن عباس عبد الله حبر الامة وعبد الرحمن بن ازهر بن عوف بن عبد الحارث بن زهرة الزهري يكنى ابا جبير ابن عم عبد الرحمن بن عوف كذا ذكره ابن مندة تبعا للبخاري ومسلم وابن الكلبي وقال ابو نعيم هو ابن اخي عبد الرحمن بن عوف وسبقه الى ذلك الزبير ومشى عليه ابن عبد البر فقال من قال انه ابن عم عبد الرحمن بن عوف فقد وهم بل هو ابن اخيه وهو ابن ازهر بن عوف قال البخاري له صحبة وله حديث واخرج حديثه في تاريخه وكذا اخرجه ابو داود والنسائي وفيه انه شهد حنينا وعند البخاري من حديثه ان خالد بن الوليد كان على الخيل يوم حنين فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم فسعيت بين يديه وانا محتلم وقال ابن سعد نحو عبد الله بن عباس في السن وعاش الى فتنة ابن الزبير وقال ابن مندة مات بالحرة كذا في الاصابة والمسور بن مخرمة بن نوفل الزهري ارسلوه اي كريبا الى عائشة وزاد البخاري رضي الله عنها وزاد مسلم وابو داود وغيرهما زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اقرأها وعند الشيخين وغيرهما اقرأ عليها اي على عائشة السلام منا جميعا وسلها اي عائشة عن الركعتين بعد العصر هكذا عند مسلم وابي داود وغيرهما وعند البخاري بعد صلاة العصر وقل هكذا عند مسلم وابي داود وغيرهما وزاد البخاري لها اي لعائشة وعند البيهقي بحذف وقل لها انا اخبرنا بضم الهمزة ولم اقف على تسمية المخبر وكانه عبد الله بن الزبير فسيأتي في الحج (اي عند البخاري) من رواية عن عائشة ما يشهد لذلك وروى ابن ابي شيبة من طريق عبد الله بن الحارث قال دخلت مع ابن عباس على معاوية فاجلسه معاوية على السرير ثم قال ما ركعتان يصليهما الناس بعد العصر قال ذلك ما يعنيني به الناس ابن الزبير فارسل الى ابن الزبير فسأله فقال اخبرتني بذلك عائشة فارسل الى عائشة فقالت اخبرتني ام سلمة فارسل الى ام سلمة فانطلقت مع الرسول فذكر القصة واسم الرسول المذكور كثير بن الصلت سماه الطحاوي باسناد صحيح الى ابي سلمة ان معاوية قال له

انك تصليهما وقد بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنهما قال ابن عباس رض وكنت اضرب الناس مع عمر عليهما قال كريب فدخلت عليها فبلغتها ما ارسلوني به فقالت سل ام سلمة رض فخرجت اليهم فاخبرتهم بقولها فردوني الى ام سلمة رض بمثل ما ارسلوني به الى عائشة رض فقالت ام سلمة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عنهما ثم رأيته صلاهما اما حين صلاهما فانه صلى العصر ثم دخل على وعندي نسوة من بني حرام من الانصار

على المنبر فكبر من الصلت اذهب الى عائشة فاسألها فقال ابو سلمة فمشيت معه وقال ابن عباس لعبد الله بن الحارث اذهب معه فجئنا فسألناها فذكره قال الحافظ في الفتح وقد تقدم الحديث من طريق ابي سلمة عند المصنف بطوله انك تصليهما هكذا عند البخاري وابي داود وغيرهما اي الركعتين بعد العصر وفي لفظ المتن والمباني تصليهما وهكذا هو عند مسلم وغيره اي الصلوة بعد العصر وقال الحافظ في رواية للبيهقي تصليهما بحذف النون وهو جائز انتهى وقد بلغنا ان رسول الله هكذا عند مسلم وابي داود وعند البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنهما هكذا عند ابي داود اي عن الركعتين بعد العصر وعند الشيخين نهى عنهما اي عن الصلوة بعد العصر قال الحافظ فيه اشارة الى انهم لم يسمعوا ذلك منه صلى الله عليه وسلم فانما ابن عباس فقد سمى الواسطة وهو عمر كما تقدم في المواقيت من قوله شهد عندي رجال مرضيون وارضاهم عندي عمر الحديث (وسيأتي عند المصنف) واما المسور وابن ازهر فلم اقف عنهما على تسمية الواسطة انتهى قال هكذا عند مسلم وعند البخاري وقال ابن عباس وهذا موصول بالاسناد المذكور قاله الحافظ وكنت اضرب هكذا عند البخاري وغيره وعند مسلم في نسخة هكذا وفي نسخة اخرى وكنت اصرف قال النووي هكذا وقع في بعض الاصول اضرب الناس عليهما وفي بعض اصرف الناس عنهما وكلاهما صحيح ولا منافاة بينهما لانه كان يضربهم عليهما في وقت ويصرفهم عنهما في وقت من غير ضرب او يصرفهم مع الضرب لعله كان يضرب من بلغه النهي ويصرف من لم يبلغه من غير ضرب وقد جاء في غير مسلم انه كان يضرب عليهما بالدرة انتهى وقال العيني في العمدة الصحيح من الضرب بالضاد والمعجمة لانه جاء في الموطا كان عمر رضي الله عنه يضرب الناس عليهما وروى السائب بن يزيد انه رأى عمر يضرب المنكدر على الصلوة بعد العصر انتهى قلت اخرجه ابن ابي شيبة من طريق الزهري عن السائب كما في الفتح وسيأتي عند المصنف من طريقه عنه الناس مع عمر بن الخطاب كما زاد البخاري وغيره وزاد البيهقي رضي الله عنه عليهما هكذا عند الدارمي اي على الركعتين بعد العصر وعند البيهقي عليهما اي على الصلوة بعد العصر وعند البخاري وغيره عنهما قال الحافظ اي لاجلهما في رواية للبيهقي عنه وكانه ذكر الضمير على ارادة الفعل انتهى وعند ابي عوانة عنهما اي لاجلهما وقد وقع عند الجميع قول ابن عباس هذا ولم يقع ذلك عند ابي داود قال النووي فيه احتياط الامام لرعيته ومنعهم من البدع والمنهيات الشرعية وتعزيرهم عليها انتهى قال كريب هو موصول بالاسناد المذكور قاله الحافظ فدخلت عليها هكذا عند مسلم وابي داود وغيرهما اي على عائشة رضي الله عنها كما عند البخاري فبلغتها اي عائشة ما ارسلوني به هكذا عند مسلم وغيره اي بتبليغه من السلام والكلام وعند البخاري بحذف به وهكذا عند الدارمي وزاد ابو داود اي عائشة فقالت اي عائشة سل ام سلمة اي لانها صاحب الواقعة التي علم بها من غيرها كذا في البذل فخرجت اليهم اي الى ابن عباس وابن ازهر والمسور فاخبرتهم بقولها اي بقول عائشة فردوني الى ام سلمة بمثل ما ارسلوني به الى عائشة قال النووي فيه انه يستحب للعالم اذا طلب منه تحقيق امر بهم ويعلم ان غيره اعلم به او اعرف باصله ان يرشد اليه اذا امكنه وفيه الاعتراف لاهل الفضل بمزيتهم وفيه اشارة الى ادب الرسول في حاجة وانه لا يستقل فيها بتصرف لم يؤذن له فيه ولهذا لم يستقل كريب بالذهاب الى ام سلمة لانهم لما ارسلوه الى عائشة فلما ارشدته عائشة الى ام سلمة وكان رسولا للجماعة لم يستقل بالذهاب حتى يرجع اليهم فاخبرهم فارسلوه اليها انتهى وقال ابن ابي جمرة وفيه دليل على جواز اخذ العلم من النساء ويؤخذ ذلك من سؤال هذا الراوي ام سلمة وتعويله عليها لكن بشرط ان يكون فيها لذلك اهلية كما كان في هذه السيدة وفيه دليل على اهتمامهم رضي الله عنهم بالدين يؤخذ ذلك من ان هذا الراوي سأل عن ام سلمة لما لم يكن له بهذا علم وكذلك كانوا جميعا رضي الله عنهم يرحلون في الحديث الواحد الايام العديدة انتهى فقالت ام سلمة هكذا عند مسلم وغيره وزاد البخاري رضي الله عنها سمعت رسول الله هكذا عند مسلم وابي داود وغيرهما وفي لفظ المتن والمباني سمعت النبي وهكذا هو عند البخاري صلى الله عليه وسلم ينهى عنهما هكذا عند مسلم وابي داود وغيرهما اي عن الركعتين بعد العصر وعند البخاري وغيره عنهما اي عن الصلوة بعد العصر ثم رأيته صلى الله عليه وسلم صلاهما وعند الشيخين وغيرهما يصليهما اي الركعتين بعد العصر وعند البيهقي يصليها اي الصلوة بعد العصر اما حين صلاهما هكذا عند مسلم وابي داود وغيرهما وعند ابي عوانة صلاها وعند البخاري حين صلى العصر فانه صلى العصر ثم دخل علي هكذا عند مسلم وغيره وعند ابي داود وغيره بحذف علي وعندي نسوة من بني حرام بفتح المهملتين من الانصار

فصلاهما فارسلت اليه الجارية فقلت قومي الى جنبه فقولي تقول لك ام سلمة يارسول الله لم اسمعك تنهى عن هاتين الركعتين واراك تصليهما فان اشار بيده فاستاخري عنه ففعلت الجارية فاشار بيده فاستاخرت عنه

قال النووي ان حراما بالراء وفي الانصار وحزاما بالزاء وفي قريش انتهى وقال في المباني فان قيل اذا كان بنو حرام من الانصار فما الفائدة في قولها من الانصار قلت يحتمل ان يكون هذا احترازا من غير الانصار فان في العرب عدة بطون يقال لهم بنو حرام قال ابن دريد في العرب بطون ينسبون الى حرام بطن في تميم وبطن في جذام وبطن في بكر بن وائل وذكر غيره ان في خزاعة حراما وفي عذرة حراما وفي بلي حراما انتهى فصلاهما هكذا عند مسلم وابي داود وغيرهما اي الركعتين بعد العصر ولم يقع ذلك عند البخاري فارسلت اليه اي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجارية قال الحافظ لم اقف على اسمها ويحتمل ان تكون بنتا زينب لكن في رواية المصنف (البخاري) في المغازي فارسلت اليه الخادم انتهى وقال النووي فيه قبول خبر الواحد والمرأة مع القدرة على اليقين بالسماع من لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وقال ابن ابي جمرة وفيه دليل على جواز الغيابة في السوال عن مسائل العلم عند الشغل بوجود ذلك من ان ام سلمة رضي الله عنها لما لم تقدر هي ان تمضي اليه وجهت الجارية واستنابتها في السوال وعلى جواز استنابة الفاضل المفضول في السوال عن العلم وفي تغيير المنكر لان ام سلمة استنابت الجارية وهي حيث هي من ام سلمة واقرها على ذلك هو صلى الله عليه وسلم وعلى ان المبادرة بالسوال هو الاولى لان ام سلمة لما رأت ما تغير من عادته عليه السلام وهي مشغولة وهو كذلك ايضا لم تؤخر السوال حتى يفرغ عليه السلام من صلوته بل سارعت تسأل عن ذلك ولم ينكر عليه السلام عليها بعد انتهى مختصرا فقلت قومي الى جنبه وعند الشيخين وغيرهما بجنبه فقولي وزاد الشيخان وغيرهما له اي لرسول الله صلى الله عليه وسلم تقول لك ام سلمة انها قالت من نفسها فقول الام سلمة لك فكنت نفسها لم تقل هند باسمها لانها معروفة بكنيتها واباس بذكر الانسان نفسه بالكنية اذا لم تعرف الا بها او اشتهر بها بحيث لا يعرف غالبا الا بها وكنيت بابنها سلمة بن ابي سلمة وكان صحابيا قاله النووي يا رسول الله لم اسمعك وفي نسختي المنتخب المباني الم اسمعك وهكذا هو عند الدارمي وعند ابي داود اسمعك وعند مسلم والبيهقي اني اسمعك وعند ابي عوانة اني سمعتك وعند البخاري سمعتك قال النووي معنى اسمعك سمعتك في الماضي وهو من اطلاق لفظ المضارع لارادة الماضي كقوله تعالى قد نرى تقلب وجهك انتهى تنهى عن هاتين الركعتين هكذا عند مسلم وابي داود وغيرهما وعند البخاري بحذف الركعتين واراك تصليهما اي الركعتين بعد العصر فان اشار بيده فاستاخري عنه قال النووي وفي هذا الكلام انه ينبغي للتابع اذا رأى من المتبوع شيئا يخالف المعروف من طريقته والمعتاد من حاله ان يسأله بلطف عنه فان كان ناسيا رجع عنه وان كان عامدا له معنى مخصص عرفه التابع واستفاده وان كان مخصوصا بحال يعلمها ولم يتجاوز بها وفيه فائدة اخرى وهي انه بالسوال يسلم من ارسال الظن الى بتعارض الافعال او الاقوال وعدم الارتباط بطريق واحد انتهى وقال ابن ابي جمرة وفيه دليل على ان الاستفهام لا يكون الا بعد التحقيق بالامر الموجب له لقولها واراك تصليهما وعلى جواز استنابة من لا يعرف الاحكام في حكم خاص بشرط ان يعلمه حكم الله في ذلك الامر لان ام سلمة لما وجهت الجارية علمتها ما تقول وما تفعل وعلى حرمة التعنيف لان ام سلمة لم تعنفها من المشي الاشغلها مع النسوة اللاتي تنهاهن للزيارة وعلى جواز زيارة النساء بعضهن لبعض بشرط ان لا يكون في اثناء ذلك محرم ولا مكروه وعلى جواز التنفل بين الاهل وهم ينظرون لانه لو لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم من حيث تراه ام سلمة ما علمت به وعلى ان ادب من يسأل ان يقوم الى جنب المصلي لقولها قومي الى جنبه ولان السائل اذا كان عن جنبه رمقه بطرف عينه فيعرفه وتكون الاشارة اليه خفيفة فاذا كان قبلته يحتاج المصلي ان يدفعه فانه ما بين يديه وان كان خلفه او بالبعد منه قد لا يعرفه وان عرفه فقد لا يتأتى له ان يصغي اليه لبعده فيكون سببا لتشويشه وقد تمكن الاشارة اليه الا بمشقة وفيه دليل على ان الحكم اذا ثبت لا يزيله الا شئ مقطوع به لان ام سلمة لما رأت سيدنا صلى الله عليه وسلم صنع ما قد اشتهر من الحكم في منع الصلوة بعد العصر وان كان الامر عندهم انهم يتبعونه في افعاله عليه السلام كما يتبعونه في اقواله لكن لما كان فعله عليه السلام هنا محتملا للنسخ والنسيان لم تقتد به في زوال حكم قد ثبت مقطوع به حتى تعرف حقيقة الامر في ذلك انتهى مختصرا وقال الحافظ ان النسيان جائز على النبي صلى الله عليه وسلم لان فائدة استفسار ام سلمة عن ذلك تجويزها اما النسيان واما النسخ واما التخصيص به فظهر وقوع الثالث والله اعلم انتهى فتغلت الجارية اي ما امرت به من القيام والقول قاله الكرماني فاشار بهكذا عند الشيخين وغيرهما وعند الدارمي باشارة رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فاستاخرت اي الجارية عنه صلى الله عليه وسلم قال ابن ابي جمرة فيه دليل على جواز السوال لمن هو في الصلوة لاجل امر يفوته اذا هو تركه حتى يفرغ فات الامر وعلى جواز الاشارة في الصلاة عن الشئ الذي يسئل عنه ولا يفسد الصلاة بشرط ان يكون يسيرا وعلى كراهية القرب من المصلي لغير ضرورة لانه اشار الى الجارية ان تستاخر عنه

فلما انصرف قال يا بنت ابى امية سألت عن الركعتين بعد العصر وانه اتانى اناس من عبد القيس بالاسلام من قومهم فشغلونى عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان

ومعلوم انه تحصيل من ذلك تشويش ما انتهى مختصرا فلما انصرف اى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوة قال يا بنت ابى امية هكذا عند ابى عوانة والبيهقى وعند الشيخين وغيرهما يا ابنة ابى امية هو والد ام سلمة واسمه حذيفة وقيل سهيل بن المغيرة المخزومى كما فى الفتح ويعرف بزاد الركب ومعناه انه كان اذا سافر لم يتزود معه احد كما فى المبانى سألت عن الركعتين بعد العصر اى عن الركعتين اللتين صليتهما الان بعد العصر وانه هكذا عند البخارى وغيره وعند مسلم وغيره انه بحذف الواو اتانى اناس هكذا عند مسلم وغيره وعند البخارى وغيره ناس من عبد القيس هكذا عند البخارى وابى داود وغيرهما وعند مسلم من بنى عابد القيس بالاسلام من قومهم وعند مسلم وابى داود وغيرهما من قومهم وهكذا هو عند البخارى فى المغازى وعند ابى عوانة باسلام من قومهم وقد تقدم عند الطحاوى من طريق عبد الرحمن بن ابى سفيان تقدم على قلائص من الصدقة فنسيتهما الحديث ومن طريق ابى سلمة قدم على وفد من بنى تميم اوهما ثنى صدقة قال الحافظ وقوله من بنى تميم وهم وانما هم من عبد القيس انتهى لكن لم يبين وجه الوهم كما فى العمدة وقد رواه احمد والطبرانى بدون الشك قال قدم وفد بنى تميم كما تقدم ثم قال الحافظ وكانهم حضروا معهم بمال المصالحة من اهل البحرين كما سيأتى فى الجزية من طريق عمر بن عوف ان النبى صلى الله عليه وسلم كان صالح اهل البحرين وامر عليهم العلاء بن الحضرمى وارسل اباعبيدة فاتاه بجزيتهم ويؤيده ان فى رواية عبد الله بن الحارث المتقدم ذكرها انه كان يبعث ساعيا وكان قد اتاه شأن البحرين وفيه لقلت ما اتان الركعتان فقال شغلنى امر الساعى انتهى فشغلونى عن الركعتين اللتين هكذا عند الشيخين وغيرهما وفى نسختى المبانى والمنتخب بحذف اللتين بعد الظهر فهما اتان اى الركعتان بعد العصر بدل عن الركعتين اللتين بعد الظهر قاله الكرمانى وقال النووى فيه فوائد منها اثبات سنة الظهر بعدها ومنها ان السنن الراتبة اذا فاتت يستحب قضاؤها وهو الصحيح عندنا ومنها ان الصلوة التى لها سبب لا تكره فى وقت النهى وانما يكره ما لا سبب لها وهذا الحديث هو عمدة اصحابنا فى المسئلة وليس لنا صحيح دلالة منه ومنها ان صلوة النهار مثنى مثنى كصلوة الليل ومنها انه اذا تعارضت المصالح والمهمات بدئ باهمها ولهذا بدأ النبى صلى الله عليه وسلم بحديث القوم فى الاسلام وترك سنة الظهر حتى فاتت وقتها لان الاشتغال بارشادهم وهدايتهم وقومهم الى الاسلام اهم انتهى مختصرا وقال الشوكانى وقد تمسك بحديث الباب من قال بجواز قضاء الفوائت فى الاوقات المكروهة ومن اجاز التنفل بعد العصر مطلقا لم يقصد الصلوة عند غروب الشمس اجاب من اطلق الكراهة بان ذلك من خصائصه والدليل عليه ما اخرجه ابو داود عن عائشة انها قالت كان يصلى بعد العصر ركعتين ثم يصلى بعد العصر ركعتين لفات

فمعنى هذه الآثار وفى بعضها ان عائشة لما سئلت عما حكى عنها مما ذكرناه فى الفصل الاول ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يكن يأتيها فى بيتها بعد العصر الا صلى ركعتين اضافت ذلك الى ام سلمة فانتفت بذلك الآثار الاول كلها المروية عن عائشة فلما سئلت عن ذلك ام سلمة اخبرت انها قد كانت سمعت النبى صلى الله عليه وسلم ينهى عنهما

من الناس من يقع له ذلك وقد يجد البدل امة كثيرا لهم الا نفرض انه لا يكون له فى الوقت من يقوم مقامه فى ذلك فهذا نادر جدا والنادر لا حكم له وهذا لو صح والله اعلم حمل الامام مالك رضى الله عنه ان يقول هو خاص به عليه السلام انتهى واعلم انها قد اختلفت الاحاديث فى النافلة المقضية بعد العصر فاما الركعتان بعد الظهر المتعلقتان به او هى سنة العصر المفعولة قبله ففى الطرق المذكورة عن ام سلمة عند المصنف وغيره التصريح بانها ركعتا الظهر وهكذا هو عن ابن عباس عند الترمذى وحسنه وفى حديث عائشة عند مسلم والنسائى انها ركعتا العصر وهكذا عن ام سلمة عند النسائى وميمونة عند البزار قال الشوكانى ويمكن الجمع بين الروايات بان يكون مراد من قال بعد الظهر ومن قال بعد العصر الوقت الذى بين الظهر والعصر فيصح ان يكون مرادا بالجميع سنة الظهر المفعولة بعده او سنة العصر المفعولة قبله واما الجمع بتعدد الواقعة وانه صلى الله عليه وسلم شغل تارة عن احدهما وتارة عن الاخرى فبعيد لان الاحاديث مصرحة بانه داوم عليهما وذلك يستلزم انه كان يصلى بعد العصر اربع ركعات ولم ينقل ذلك انتهى والحديث اخرجه البخارى عن يحيى ابن سليمان ومسلم عن حرملة بن يحيى والبيهقى من طريقه وابو داود عن احمد بن صالح والدارمى عن احمد بن عيسى وابو عوانة عن صالح بن عبد الرحمن اربعتهم عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث باسناده نحوه وذكره البخارى فى المغازى معلقا عن بكر بن مضر عن عمرو باسناده نحوه قال الحافظ وصله الطحاوى من طريق عبد الله بن صالح عن بكر بن مضر باسناده انتهى قلت هذا وفى نسخة الشعب قال ابو جعفر رحمه الله فنفى هذه الآثار اى المروية عن ابى سلمة وعبد الرحمن بن ابى سفيان وكريب فى بعضها اى بعض الآثار المذكورة واردها ببعض الثلثة المذكورين فانهم ذكروا فى رواياتهم ما ذكره المصنف فيما سيأتى وخرج من الآثار المذكورة طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عند المصنف فانه وقع فى رواية عنده ان معاوية ارسل الى ام سلمة ولم يذكر عائشة لكن عند احمد فى رواية ان معاوية ارسل الى عائشة يسألها هل صلى النبى صلى الله عليه وسلم بعد العصر شيئا قالت انما عندى فلان ولكن ام سلمة اخبرتنى انه فعل ذلك فارسل اليها فاسألها فارسل الى ام سلمة كما تقدم فدل ذلك ان فى رواية المصنف اختصارا دخلت فيها قال البقى اذا من طرق حديث ام سلمة التى رواها المصنف طريق ذكوان عن عائشة عن ام سلمة لكنه صريح فى ان عائشة اخذت ذلك عن ام سلمة فعلى هذا الآثار المذكورة عند المصنف كلها تدل على ما قال فتحفظ قال فى المبانى اشار بهذا الكلام الى الجواب عن الاحاديث المذكورة فى اول الباب وهى التى احتجت بها الطائفة الذين ذهبوا الى ان الركعتين بعد العصر سنة انتهى ان عائشة وزاد فى نسختى الشعب المبانى رضى الله عنها لما سئلت عما حكى عنها اى عن عائشة مما ذكرناه فى نسختى الشعب والمبانى مما ذكرناه بزيادة الضمير فى الفصل الاول اى من طريق الاسود ومسروق وعمرة وعمرة قدام موسى وشريح ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يكن يأتيها فى بيتها بعد العصر الا صلى ركعتين وهذا معنى ما ذكر عن عائشة بالفاظ مختلفة عند المصنف وغيره اضافت ذلك الى ام سلمة حيث قالت فى حديث عبيد الله عند احمد اما عندى فلا ولكن ام سلمة اخبرتنى وفى حديث ابى سلمة عند الطحاوى لا ادرى سلوا ام سلمة وعند الحميدى لا علم لى ولكن اذهب الى ام سلمة وفى حديث عبد الرحمن بن ابى سفيان عند الطحاوى ليس عندى صلاها ولكن ام سلمة حدثتنى انه صلاها عندها وفى حديث عبد الله بن الحارث عند احمد لم اسمعه من النبى صلى الله عليه وسلم ولكن حدثتنى ام سلمة وعند ابن ابى شيبة اخبرتنى ام سلمة وفى حديث كريب عند الطحاوى والشيخين وغيرهم سل ام سلمة وقد تقدمت هذه الروايات كلها فاتضحت بذلك اى بما ذكرناه فى الفصل الثانى من اضافة عائشة ذلك الى ام سلمة الآثار الاول كلها المروية عن عائشة اى فى ادار الركعتين بعد العصر التى بيتها قال فى البذل فهذه الروايات المختلفة فيها لا يثبت شيئا ولو سلم اثباتها فتعارض قول النبى صلى الله عليه وسلم وفعله فقلنا بخصوصية الفعل به صلى الله عليه وسلم انتهى وقال فى المبانى فان قيل فما المراد من الانتقاء المذكور قلت انتفاء دلالة تلك الآثار المذكورة فى اول الباب على عدم الخصم بالوجه الذى ذكرناه على الوجه الذى يدعيه الخصم اما الوجه الذى ذكرناه فهو اختصاص ذلك بالنبى عليه السلام كما اعتقدناه فيما مضى واما الوجه الذى يدعيه الخصم فهو العموم والاقتداء بفعله عليه السلام مطلقا انتهى فلما سئلت عن ذلك اى عن الركعتين بعد العصر ام سلمة اى حين اضافت عائشة اليها اخبرت انها اى ام سلمة قد كانت فى نسختى المبانى بحذف قد سمعت النبى صلى الله عليه وسلم ينهى عنهما اى كما فى حديث كريب عند الطحاوى والشيخين وابى داود وغيرهم وعند احمد من طريق عبد الله بن الحارث قالت ام سلمة ولقد حدثتها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنهما وفى طريق آخر عنده عن عبد الله بن الحارث قالت يرحمها الله اولم اخبرها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى عنهما وفى حديث كريب ايضا عند الطحاوى والدارمى انهم ارسلوه ينهى عن هاتين الركعتين وعند

وواقفها على ذلك ابن عباس والمسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الأزهر الا انهم ذكروا ذلك بلاغا ولم يذكروه سماعا ووافقهم على ذلك جماعة حكوه عن النبي صلى الله عليه وسلم فهما روى في ذلك ما حدثنا محمد بن عزيز

الشيخين وغيرهما بمعناه وعند الطحاوي في حديث عبيد الله نفلت امرت بهما قال لا وعند احمد في حديثه انزل عليك في هاتين السجدتين قال لا وعند الطحاوي في حديث عبد الرحمن بن ابي سفيان صلاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم عندي لم اره صلاهما قبل ولا بعد وعند النسائي في حديث ابي سلمة ان النبي صلى الله عليكم صلى في بيتها بعد العصر ركعتين مرة واحدة وعند البيهقي في حديثه ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بعد العصر قط الا مرة ووافقها اي ام سلمة على ذلك وفي نسختي المنتخب والمباني في ذلك اي فيما قالت ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن الركعتين بعد العصر قال في المنتخب وقوله ووافقها الى آخره اشارة الى تاكيد ما ذكره من انتفاء دلالة الاحاديث المروية عن عائشة على مدعى الخصم وحاصله ان ام سلمة اعلمت بان النبي عليه السلام انما صلى الركعتين بعد العصر لان انهى عنهما لاجل اشتغاله عن ركعتي الظهر بسبب وفود ناس من عبد القيس وانه عليه السلام اذا فعل فعلا واظب عليه ولم يقطعه فيما بعد ويصير ذلك من خصائصه انتهى بحذف ابن عباس والمسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الازهر الا انهم ذكروا ذلك اي انهى عن الركعتين بعد العصر بلاغا ولم يذكروه سماعا اي كما ذكرت من ام سلمة من حيث السماع وقد اخرج الطبراني في الكبير عن كريب ان ابن عباس والمسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن ازهر قالوا انهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوة بعد العصر قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح خلا شيخ الطبراني يحيى بن منصور ابي سعد الهروي فاني لم اجد من ترجمه انتهى ووافقهم اي الصحابة المذكورين على ذلك اي على انهى عن الركعتين بعد العصر جماعة آخرون من الصحابة حكوه اي ذلك النهي عن النبي صلى الله عليه وسلم فما روى في ذلك اي في انهى عن الركعتين بعد العصر ما حدثنا محمد بن عزيز

خاتمة الطبع

بقلم المحدث الجليل فضيلة الشيخ مولانا محمد زكريا شيخ الحديث متع الله بفيوضه العالمين

قد سبق ان صدر جزآن من هذا الكتاب في حيوة اخي العزيز الحبيب الشيخ محمد يوسف الكاندهلوي وقد تم طبع الجزء الثاني في شعبان سنة ۱۳۸۴ھ وكان ابتداء طبع الجزء الثالث في حيوة المؤلف رحمه الله تعالى وما كاد يبلغ طبعه الى مائة صفحة ان توفي كاتبه (وكان طبعه على الحجر على عادة غالب مؤلفات الهند) المرحوم محمد الياس النيراوي الذي كان يعاني الامراض من مدة طويلة وتعطلت كتابة الكتاب بوفاته اذ كان الاعتماد عليه في مثل هذه الكتابات ثم لم تمض على ذلك سنة حتى استأثرت رحمة الله بمؤلف الكتاب وبعد مدة من الزمان تاقت نفسي الى اكمال طبع هذا الكتاب وصح العزم على ذلك وغنى بالبحث عن اصل الشرح بقلم المؤلف وبعد بحث طويل عثر عليه ولما كانت هذه البقية اقل مما يلي جزئين واكثر من مادة جزء واحد استقر الرأي على ان يوزع في جزئين فقد كان يخشى ان يكشر حجم الجزء الثالث فتقرر ان ينتهي الجزء الثالث على باب "الامام يقول سمع الله لمن حمده" وبقية الكتاب تطبع الآن جزءا رابعا وهو لا يتجاوز "باب الركعتين بعد العصر" ومن المؤسف المحزن ان المؤلف الفاضل انتقل الى رحمة الله تعالى قبل ان يكمل تسويد هذا الباب "فانا لله وانا اليه راجعون" لذلك اضطررنا الى ان نختم هذا الشرح بهذا الباب والمسؤل من الله سبحانه وتعالى ان يلهم احد كبار العلماء والمشتغلين بهذا العلم الشريف اكمال هذا الشرح ويصرف همته الى ذلك فيكون فيه خير كثير "وما ذلك على الله بعزيز" وقد تم عمل الكتابة بعد وفاة المولوي محمد الياس بيد شقيقه الاصغر حافظ القرآن محمد يحيى سلمه الله تعالى ووفقه للاعمال المرضية وجعله احسن الجزاء

العبد الضعيف محمد زكريا الكاندهلوي

۱۰ ذو قعده ۱۳۹۰ھ

فہرست اسماء الرجال فی المجلد الثانی من امانی الاحبار فی شرح معانی الآثار

الرقوم

ع	للستة بخاری مسلم ابوداؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ	ی	للبخاری فی جزء رفع الیدین	کد	لابی داؤد فی مسند مالک
۴	للاربعة ابوداؤد ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ	خ	للبخاری فی خلق افعال العباد	تم	للترمذی فی الشمائل
خ	للبخاری	نہ	للبخاری فی جزء القراءة خلف الامام	سی	للنسائی فی الیوم واللیلة
م	لمسلم	مق	لمسلم فی مقدمة کتابہ	کن	" فی مسند مالک
د	لابی داؤد	مد	لابی داؤد فی المراسیل	ص	" فی خصائص علی
ت	للترمذی	قد	" " فی القدر	عس	" فی مسند علی
ن	للنسائی	خد	" " فی الناسخ والمنسوخ	فق	لابن ماجة فی التفسیر
ق	لابن ماجة	ف	" " فی کتاب التفرد	شیخ	شیخ الطحاوی الذی لم یرو عنہ احد من الستة
خت	للبخاری فی التعالیق	صد	" " فی فضائل الانصار	حم	مسند الامام احمد
بخ	للبخاری فی الادب المفرد	ل	" " فی المسائل	X	من لم یرو لہ احد من الستة

الرجال

الرقم	الاسماء	الصفحة
	حرف الالف	
م د ت ن	احمد بن اسحاق بن زید الحضرمی ابو اسحاق البصری	۴۲۲
خ	احمد بن اشکاب الحضرمی ابو عبداللہ الصفار الکوفی	۲۴۱
ع	احمد بن ابی بکر القاسم بن الحارث الزہری ابو مصعب المدنی	۲۸۵
م د ن	احمد بن جناب بن المغیرة المصیصی ابو الولید الحرشی	۳۶۱
شیخ	احمد بن عبداللہ بن محمد بن خالد الکندی ابو علی الخراسانی اللبلاج	۳۱۰
"	احمد بن محمد بن خالد بن یزید البغدادی ابو العباس البرائی	۱۵۴
خ	احمد بن محمد بن الولید الزرقی ابو محمد الغسانی	۱۷۷
خت ق	ابراہیم بن اسمٰعیل بن مجمع الانصاری ابو اسحاق المدنی	۲۲۴
ع	ابراہیم بن طہمان بن شعبة الخراسانی ابو سعید سکن مکة	۳۶۲
ن ق	ابراہیم بن محمد بن العباس المطلبی ابو اسحق الشافعی المکی	۲۵۵
ع	ابراہیم بن میسرة الطائفی نزیل مکة	۱۳۹
خ ۴	ابراہیم بن ابی الوزیر عمر بن مطرف الہاشمی مولاہم المکی	۶
صحابی	ابی بن عمارة المدنی الصحابی	۳
ع	احنف بن قیس بن معاویة التمیمی السعدی ابو بحر البصری	۳۸۶
خ د ن	ازرق بن قیس الحارثی البصری	۴۱
صحابی	اسامة بن زید بن حارثة الکلبی ابو محمد الصحابی	۳۹۷
ع	اسباط بن محمد بن عبدالرحمن القرشی مولاہم ابو محمد	۲۳۷
ع	اسحاق بن منصور السلولی مولاہم ابو عبدالرحمن الکوفی	۳۵۸
ع	" بن یوسف بن مرداس المخرومی الواسطی الازرق	۲۷۲
صحابی	اسلع بن شریک بن عوف الاعرجی التمیمی الصحابی	۱۳۰
ع	اسمٰعیل بن ابراہیم بن مقسم ابو بشر الاسدی۔ ابن علیة	۲۱۳
ع	اسمٰعیل بن جعفر بن ابی کثیر الانصاری الزرقی مولاہم ابو اسحق	۲۵۵
م ۴	" بن رجاء بن ربیعة الزبیدی ابو اسحق الکوفی	۸۷
م	" بن سالم الصائغ البغدادی نزیل مکة	۲۷۲
ن	" بن عبدالرحمن بن ذویب وقیل ابن ابی ذویب الاسدی	۳۱۸
۴	" بن عیاش بن سلم العنسی ابو عتبة الحمصی	۳۷
شیخ	" بن یحیی بن اسمٰعیل المزنی ابو ابراہیم صنا الشافعی	۸۱
صحابی	اوس بن ابی اوس حذیفة الثقفی الصحابی	۶۸
X	ایوب بن سیار الزہری المدنی	۳۷۹
دق	ایوب بن قطن الکندی الفلسطینی	۴
	حرف الباء	
X	بحر بن الحکم الکیسانی	۳۶۳
م ن	بدر بن عثمان الاموی مولاہم الکوفی	۲۷۰

الرقوم	الاسماء	الصفحہ
ق	بدر بن عمرو بن جراد التمیمی السعدی الکوفی لقبہ علبۃ	۱۳۰
م ۴	بدیل بن میسرۃ العقیلی البصری	۳۸۶
صحابی	براء بن عازب بن الحارث الانصاری الاوسی الصحابی	۱۴۵
ع	بسر بن سعید المدنی العابد مولی ابن الحضرمی	۲۸۳
ع	" بن عبید اللہ الحضرمی الشامی	۱۶
ق	بشر بن ثابت البصری ابو محمد البزار	۴۰۹
ع	بشر بن السری البصری ابو عمرو الافوہ	۳۷۵
خ م د ن ق	بشیر بن ابی مسعود عقبۃ بن عمرو الانصاری العدنی	۲۹۳
خت د ق	بکر بن خلف البصری ابو بشر خفن المقری	۴۸
ع	بیان بن بشر الاحمسی البجلی ابو بشر الکوفی المعلم	۱۰۰
	حرف التاء	
د ن ق	تمیم بن المنتصر بن تمیم الہاشمی مولاہم الواسطی	۴۰۷
ن	توبۃ الانصاری ابو صدقۃ البصری مولی انس	۴۲۴
	حرف الثاء	
ن	ثابت بن قیس بن منقع النخعی ابو المنقع الکوفی	۴۰۶
د ت ق	ثابت الانصاری والد عدی	۹۲
X	ثعلبۃ بن ابی الکنود او ثعلبۃ ابو الکنود الحمادی	۳۸
صحابی	ثوبان بن بجدد الہاشمی الصحابی مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۲۲۴
ع	ثور بن یزید بن زیاد الکلاعی ابو خالد الحمصی	۸
	حرف الجیم	
ع	جریر بن حازم بن عبد اللہ الازدی العتکی ابو النضر البصری	۳۸۷
ع	جریر بن عبد الحمید بن قرط الضبی ابو عبد اللہ الرازی القاضی	۱۱
ع	جعفر بن حیان السعدی العطاردی ابو الاشہب البصری الخراز الاعمی	۱۳۷
بخ	جندل بن والق بن ہجرس التغلبی ابو علی الکوفی	۱۶۳
	الحاء المہملۃ	
ع	حارث بن وید التیمی ابو عائشۃ الکوفی	۲۱
خ م د ت ن	حارث بن شبیل بن عوف البجلی ابو الطفیل	۳۴۷
۴	" بن عبد اللہ الاعور الہمدانی الحارثی ابو زہیر الکوفی	۳۶۲
۴	حارثۃ بن مضرب العبدی الکوفی	۴۰۰
د	حامد بن یحیی بن ہانی البلخی ابو عبد اللہ نزیل طرسوس	۲۶۹
X	حبان بن الحارث ابو عقیل الکوفی	۳۸۲
ع	حبان بن ہلال الباہلی ابو حبیب البصری	۲۸۴
د ن	حجاج بن ابراہیم الازرق ابو ابراہیم او ابو محمد البغدادی	۱۸۱
ع	" بن محمد المیصی الاعور ابو محمد مولی سلیمان	۲۵۸
ت	حجاج بن نصیر الفساطیطی القیسی ابو محمد البصری	۳۷۱
X	" بن یوسف الثقفی من امراء بنی امیۃ	۴۱۰
م د ن ق	حدیر بن کریب الحضرمی ابو الزاہریۃ الحمصی	۳۹۳
صحابی	حذیفۃ بن اوس الثقفی ابو اوس الصحابی والد اوس	۶۹
"	حرملۃ بن عبد اللہ بن ایاس العنبری الصحابی	۳۷۱
خ م د ن ق	حرمی بن عمارۃ بن ابی حفصۃ العتکی مولاہم ابو روح البصری	۴۰۸
خ ت ن	حسن بن بشر بن سلم الہمدانی البجلی ابو علی الکوفی	۳۲۷
ع	" بن الربیع بن سلیمان البجلی القسری ابو علی الکوفی البورانی	۳۴
X	" بن زیاد اللؤلؤی الکوفی صاحب الامام ابی حنیفۃ	۳۱۰
م ۴	" بن صالح بن صالح بن حی الہمدانی الثوری	۴۰
شیخ	" بن عبد اللہ بن منصور الباسی ابو علی الانطاکی	۲۳۳
م ۴	" بن عبید اللہ بن عروۃ النخعی ابو عروۃ الکوفی	۴۰۶
س د ق خت	" بن عمر الفزاری مولاہم ابو الملیح الرقی	۴۱۲
خ	" بن عمر بن شقیق الجرمی ابو علی البصری البلخی	۳۰۳
ع	حسین بن علی بن الولید الجعفی مولاہم ابو عبد اللہ الکوفی المقری	۳۰۳
X	حصین بن سبرۃ الکوفی	۳۸۷
د ق	حصین الجبرانی ویقال ابن حصین بن عبد الرحمن	۱۶۵
X	حفص بن صبیح	۱۶۳
ع	" بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمری العدوی المدنی	۲۵۵
خ م ت ن ق	" بن عبید اللہ بن انس بن مالک الانصاری	۳۱۹
ن ق	" بن غیلان الہمدانی ابو محمد الحیری الدمشقی	۷۸
خ م ن ق	" بن میسرۃ العقیلی ابو عمر الصنعانی	۳۷۸
۴	حکم بن ابان العدنی ابو عیسی	۴۳۱
ع	" بن نافع البہرانی مولاہم ابو الیمان الحمصی	۱۳۹
۴	حکیم بن جبیر الاسدی الکوفی	۴۰۰
۴	" بن حکیم بن عباد بن حنیف الانصاری الاوسی	۲۶۵
م ۴	حکیم بن عبد اللہ بن قیس الطلی المصری	۲۵۹
م د ن	حمزۃ بن عمرو العائذی ابو عمرو الضبی	۴۰۱
عس بخ م د ق	حمید بن زیاد بن ابی المخارق المدنی ابو صخر الخراط	۳۳۸
م ۴	حنش بن عبد اللہ ویقال ابن علی بن عمرو السبائی ابو رشدین الصنعانی	۵۹
	الخاء المعجمۃ	
بخ م ن	خالد بن خداش بن عجلان الازدی الباہلی ابو الہیثم البصری	۳۴۹
د	خالد بن دہقان القرشی مولاہم ابو المغیرۃ الدمشقی	۳۶۰
خ د ت ن	" بن یزید التمیمی السعدی ابو خلدۃ البصری الخیاط	۴۰۸

الرقوم	الاسماء	الصفحة
م ۴	خالد بن سلمة بن العاص المخزومی ابوسلمة الفافا الکوفی	۳۶
X	" بن عبدالله ابوعبدالله سبلان	۳۶۰
ع	" بن فدان بن ابی کریب الکلاعی ابوعبدالله الحمصی	۸
صحابی	خباب بن الارت التمیمی ابوعبدالله الصحابی	۳۹۸
ع	خبیب بن عبدالرحمن بن خبیب الانصاری الخزرجی ابوالحارث المدنی	۲۳۴
خ م ن	خثیم بن عراک بن مالک الغفاری المدنی	۳۹۲
ع	خرشة بن الحر الفزاری الکوفی	۳۸۴
صحابی	خزیمة بن ثابت بن الفاکه الخطمی الانصاری ابوعمارة المدنی الصحابی	۱۰
الدال المهملة		
ع	داود بن الحصین الاموی مولاهم ابوسلیمان المدنی	۳۳۸
ع	" بن عبدالرحمن العطار العبدی ابوسلیمان المکی	۲۵۸
د	" بن عمرو الحضرمی الاودی الدمشقی	۱۶
خت م ۳	" بن قیس الفراء الدباغ القرشی مولاهم ابوسلیمان المدنی	۳۱۶
ت ق	" بن یزید بن عبدالرحمن الاودی الزعافری ابویزید الکوفی	۱۷
الذال المعجمة		
ع	ذر بن عبدالله بن زرارة المرهبی الهمدانی ابوعمرو الکوفی	۱۲۵
خ م دن	ذکوان المدنی ابوعمرو مولی عائشة	۱۸۶
الراء المهملة		
ع	ربعی بن حراش العبسی ابومریم الکوفی	۴۱۹
۴	ربیع بن انس البکری ویقال الحنفی البصری ثم الخراسانی	۳۴۶
ت ق	" بن بدر بن عمرو التمیمی السعدی الاعرج ابوالعلاء البصری	۱۳۰
X	رزین بن عبید العبدی	۳۵۰
ع	رفیع بن مهران الریاحی مولاهم ابوالعالیة البصری	۳۴۶
ع	روح بن عبادة بن العلاء القیسی ابومحمد البصری	۱۹۹
صحابی	رویفع بن ثابت بن السکن الانصاری الصحابی	۱۷۴
الزای المعجمة		
دن ق	زبرقان بن عمرو بن امیة الضمری	۳۳۶
ع	زبید بن الحارث بن عبدالکریم الیامی ابوعبدالرحمن الکوفی	۱۰
ع	زکریا بن اسحاق المکی	۳۷۵
X	زهیر بن عباد بن ملیح الرواسی الکوفی	۱۶۹
ع	" بن معاویة بن حدیج الجعفی ابوخیثمة الکوفی	۲۰
صحابی	زیاد بن الحارث الصدائی الصحابی نزیل مصر	۲۴۶
م ۴	زیاد بن خیثمة الجعفی الکوفی	۳۹۹
دت ق	زیاد بن نعیم الحضرمی البصری وقد ینسب الی جده	۲۴۶
صحابی	زید بن ارقم بن زید الانصاری الخزرجی الصحابی	۳۴۸
ع	زید بن وهب الجهنی ابوسلیمان الکوفی	۱۹
السین المهملة		
دت ن	سالم بن غیلان التجیبی المصری	۲۴۲
صحابی	سائب بن یزید بن سعید الکندی الصحابی	۳۸۵
د ن	" والد عثمان الجمحی المکی مولی ابی محذورة	۱۹۹
صحابی	سباع بن عرفطة الغفاری الصحابی	۳۹۲
ع	سعد بن ابراهیم بن عبدالرحمن بن عوف الزهری القاضی المدنی	۱۴۴
ع	" بن ایاس الکوفی ابوعمرو الشیبانی	۳۴۷
ع	سعید بن الحارث الانصاری المدنی القاص	۳۹۸
م ن	" بن الحویرث ویقال ابن ابی الحویرث المکی مولی انساب	۴۵
بخ	" بن داود بن سعید بن ابی زنبر الزنبری سکن بغداد	۱۱۸
ت	" بن سفیان المجدری ابوسفیان البصری	۱۸۸
ع	" بن عبدالرحمن بن ابزی الخزاعی مولاهم الکوفی	۱۲۳
خ م دت ن	" بن عبید الطائی ابوالهذیل الکوفی	۳۸۳
خ م د ن ق	" بن عمرو بن سعید بن العاص الاموی ابوعثمان	۱۷۷
X	" بن قطن القطیعی	۲۲
م ن	" بن وهب الهمدانی الخیوانی الکوفی	۳۹۸
ع	سلمان الاغر ابوعبدالله المدنی مولی جهینة	۴۰۶
ع	سلمة بن دینار الاعرج الاغر التمار المدنی ابوحازم القاص	۱۶۲
صحابی	" بن عمرو بن الاکوع السلمی الصحابی	۲۲۴
"	" بن قیس الاشجعی الغطفانی الصحابی نزیل الکوفة	۱۶۲
ع	" بن کهیل بن حصین الحضرمی الحنفی ابویحیی الکوفی	۲۱
خ م د ن ق	سلام بن مسکین بن ربیعة الازدی السلمی ابوروح البصری	۲۱
ع	سلیمان بن حیان الجعفری ابوخالد الاحمر الکوفی	۱۴۴
۴	" بن داود بن داود الهاشمی ابوایوب البغدادی	۹۵
X	" بن ابی عثمان التجیبی المصری	۲۴۲
ع	" بن المغیرة القیسی مولاهم ابوسعید البصری	۳۳۰
مق ۴	" بن موسی الاموی مولاهم الدمشقی الاشدق	۲۶۹
خ م د	سماک بن عطیة البصری المربدی	۲۱۲
صحابی	سمرة بن جندب بن هلال الفزاری ابوسلیمان الصحابی	۱۵۳
م د ت ن	سوادة بن حنظلة القشیری البصری	۲۳۵
م ق	سوید بن سعید بن سهل الهروی ابومحمد الحدثانی الانباری	۱۷۸
ع	" بن غفلة بن عوسجة الجعفی ابوامیة الکوفی	۱۸

الرقم	الاسماء	الصفحة
ع	سيار بن سلامة الرياحي ابو المنهال البصري	۳۷۶
ت ق	سيف بن هارون البرجمي ابو الورقاء الكوفي	۳۸۴
	الشين المعجمة	
ع	شبابة بن سوار الفزاري مولاهم ابو عمرو المدائني	۳۷۹
م خد	شقيق بن عقبة العبدي الكوفي	۳۵۵
خ مت ق	شهاب بن عباد العبدي ابو عمر الكوفي	۲۴۲
د ت ن	شيبم بن بيتان النقباني البلوي المصري	۱۷۴
	الصاد المهملة	
د	صالح بن ابي الاخضر اليمامي مولى هشام بن عبد الملك	۱۹۶
د ت ق	» بن محمد بن زائدة المدني ابو واقد الليثي	۴۲۱
ع	» بن ابي مريم الضبعي مولاهم ابو الخليل البصري	۳۴۶
د ت ق	» بن نبهان مولى التومة المدني	۳۱۶
خ د ن ق	صدقة بن خالد الاموي ابو العباس الدمشقي مولى ام البنين	۳۵۹
م ن	صعق بن حزن بن قيس البكري العيشي ابو عبد الله البصري	۱۳
صحابي	صفوان بن عسال المرادي الصحابي	۱۱۳
	الضاد المعجمة	
ت	ضحاك بن حمرة الاملوكي الواسطي	۱۵۵
ت ق	ضحاك بن عبد الرحمن بن عرزب الاشعري ابو عبد الرحمن الاردني	۷۱
م ۴	» بن عثمان بن عبد الله الاسدي الحزامي ابو عثمان المدني	۲۸
ع خ	ضرار بن صرد التميمي ابو نعيم الطحان الكوفي	۲۶۱
تم	ضمرغامة بن مليحة بن حرملة العنبري	۳۷۱
	الطاء المهملة	
صحابي	طارق بن سويد الحضرمي الصحابي	۱۰۹
ع	» بن شهاب بن عبد شمس البجلي الاحمسي ابو عبد الله الكوفي	۲۶۰
ع	طلحة بن نافع القرشي مولاهم ابو سفيان الواسطي او المكي	۱۵۴
م ۴	طلق بن حبيب العنزي البصري	۱۴۳
	الظاء المعجمة (فارغ)	
	العين المهملة	
ع ۴	عاصم بن عبيد الله بن عاصم بن عمر العدوي المدني	۲۵۶
خ م د ت ن	» بن عمر بن الخطاب العدوي ابو عمر المدني	۲۵۵
ع	» بن عمر بن قتادة الاوسي الانصاري ابو عمر المدني	۳۷۷
۴	عامر بن سعد بن ابي وقاص الزهري المدني	۲۵۹
ع	عامر الله بن عبد الله بن عمرو العوذي ابو ادريس الخولاني	۱۶
خ د ن ق	عباد بن راشد التميمي مولاهم البصري البزاز	۲۹

الرقم	الاسماء	الصفحة
سي	عباد بن عباد بن علقمة الحماني البصري المعروف بابن اخضر	۳۵۹
ع	» بن العوام بن عمر الكلابي مولاهم ابو سهل الواسطي	۳۵۹
۴	عبادة بن نسي الكندي ابو عمرو الشامي الاردني القاضي	۳
ع	عبد الله بن بريدة بن الحصيب الاسلمي ابو سهل المروزي	۴۱
م ۴	» بن الحارث بن عبد الملك المخزومي ابو محمد المكي	۲۶۹
ع	» بن الحارث بن نوفل الهاشمي ابو محمد المدني لقبه ببة	۱۵۶
x	» بن الحارث الصدائي	۲۴۷
بخ د ت	» بن حسان العنبري ابو الجنيد لقبه عتريس	۳۷۰
x	» بن الحكم البلوي	۱۶
ع	» بن خباب الانصاري النجاري مولاهم	۱۹۰
خ ۴	» بن داود بن عامر الهمداني ابو عبد الرحمن الخريبي	۲۰۴
صحابي	» بن زيد بن عبد به الانصاري ابو محمد المدني الصحابي	۲۰۴
۴	» بن سلمة المرادي الكوفي	۳۲
د ن	» بن سليمان بن زرعة الحميري ابو حمزة البصري	۳۸
x	» بن سليمان البكري	۳۸
ع	» بن طاوس بن كيسان اليماني ابو محمد الابناوي	۲۸۶
ع	» بن عامر بن زهيرة العنزي ابو محمد المدني	۲۸۵
x	» بن عباد البصري نزيل مصر	۱۴۳
ع	» بن عبد الرحمن بن معجم الانصاري النجاري ابو طوالة المدني	۱۷۳
ن ق	» بن عتبة بن ابي سفيان بن حرب الاموي	۵۹
خ م د ن ق	» بن عتبة بن مسعود الهذلي ابو عبد الله المدني او الكوفي	۱۱۷
خت م ۴	» بن عثمان بن نشيم القاري ابو عثمان المكي	۲۹۸
د	» بن علقمة بن الغفواء	۳۹
بخ ن	» بن علقمة بن وقاص الليثي	۲۵۸
م ۴	» بن عمر بن حفص بن عاصم العدوي العمري ابو عبد الرحمن المدني	۳۰۶
ع	» بن عيسى بن عبد الرحمن بن ابي ليلى الانصاري ابو محمد الكوفي	۵۶
م ت ن	» بن مالك بن ابي نمر الرعيني التميم الحبشاني المصري	۲۵۱
خ م د ن ق	» بن محمد بن ابي شيبة ابراهيم العبسي ابو بكر الواسطي الكوفي	۴۷۹
د	» بن محمد بن عبد الله بن زيد الانصاري المدني	۲۴۷
خ ۴	» بن محمد بن علي النفيلي ابو جعفر الحراني	۳۳۴
ع	» بن مهر يزد بن جنادة الجمحي ابو محمد يزد المكي	۲۰۲
ع	» بن مرة الهمداني الخارفي الكوفي	۲۵۷
ع	» بن نمير الهمداني الخارفي ابو هشام الكوفي	۲۸۰
م ۴	» بن هبيرة بن سعد السبائي الحضرمي ابو هبيرة المصري	۱۱۱

الرقم	الاسماء	الصفحة
ن	عبدالحمید بن صالح بن عجلان البرجمی ابو صالح الکوفی	۲۲۳
۴	عبدالرحمن بن ابان بن عثمان الاموی المدنی	۳۳۷
ع	،، بن ابزی الخزاعی مولی نافع بن عبدالحارث	۱۲۳
دت	،، بن اسحاق بن الحارث ابو شیبة الواسطی الانصاری	۲۶۱
خت یخ م ۴	،، بن اسحاق بن عبدالله العامری القرشی مولاهم المدنی	۲۵۵
ع	،، بن الاسود بن یزید النخعی ابو نفص الکوفی الفقیه	۱۴۶
×	،، بن افلح المدنی اخو کثیر مولی ابی ایوب الانصاری	۳۴۸
ع	،، بن ابی بکرة الثقفی ابو بحر او ابو حاتم البصری	۱۵
م دت ن	،، بن جبیر المصری الفقیه القرشی العامری المؤذن	۲۵۱
بخ ۴	،، بن الحارث بن عبدالله المخزومی ابو الحارث المدنی	۲۶۵
۴	،، بن ابی رافع ویقال ابن فلان بن ابی رافع	۱۹۵
د ق	،، بن رزین او یزید الغافقی مولی قریش	۳
بخ د	،، بن سعید بن یربوع المخزومی ابو محمد المدنی	۳۳۸
دت ق	،، بن عمرو بن عبسة السلمی الشامی	۱۸
خ د ن	،، بن المبارک بن عبدالله العیشی الطفاوی ابو بکر البصری	۱۲
×	،، بن نافع بن لبیبة الطائفی	۲۹۸
ع	،، بن یزید بن جابر الازدی ابو عتبة الشامی الداانی	۳۲۳
ع	،، بن یزید بن قیس النخعی ابو بکر الکوفی	۱۶۳
ع	عبدالعزیز بن ابی حازم سلمة بن دینار المحاربی مولاهم ابو تمام المدنی	۷۵
ع	عبدالعزیز بن رفیع الاسدی ابو عبدالله المکی الطائفی	۲۲۴
۴	،، بن ابی رواد المکی مولی المهلب	۱۱۳۶
ع	،، بن صهیب البنانی البصری الاعمی	۲۲
۴	،، بن عبدالملک بن ابی محذورة الجمحی المکی	۲۰۲
ع	عبدالملک بن حمید بن ابی غنیة الخزاعی الکوفی	۳۰
م دن ق	،، بن سعید بن سوید الانصاری المدنی	۲۶۸
ن	،، بن سلع الهمدانی الکوفی	۳۸۴
×	،، بن عبدالرحمن بن خالد القرشی المکی	۳۵۲
ع	عبدالواحد بن زیاد العبدی مولاهم ابو بشر البصری	۱۴
ع	عبدالوهاب بن عبدالمجید بن الصلت الثقفی ابو محمد البصری	۱۵
ن ق	عبیدالله بن خلیفة الهمدانی المرادی ابو الغریف الکوفی	۱۴۲
ع	،، بن عبدالله بن عتبة بن مسعود الهذلی ابو عبدالله المدنی	۴۹
ت ق	،، بن المغیرة بن معیقیب السبائی ابو المغیرة المصری	۲۵۹
×	عبید بن اسحق العطار	۱۵۴

الرقم	الاسماء	الصفحة
خ م د ن ق	عبید بن جریج التیمی مولاهم المدنی	۳۰۹
ع	عبیدة بن عمرو الهمدانی ابو عمرو السلمانی الهمدانی الکوفی	۴۴
ع	عتبة بن عبدالله بن عتبة بن مسعود الهذلی ابو العمیس الکوفی	۲۴۷
ع	عثمان بن الاسود بن موسی المکی مولی بنی جمح	۲۱۱
د ن	،، بن السائب الجمحی المکی مولی ابی محذورة	۱۹۹
م د ن ق	،، بن ابی سلیمان بن جبیر بن مطعم النوفلی المکی	۳۹۱
دت ق	،، بن عمیر او ابن قیس العجلی ابو الیقظان الکوفی الاعمی	۹۲
ع	عدی بن ثابت الانصاری الکوفی	۹۲
×	عدی بن حاتم الحمصی	۲۴۲
صحابی	عرباض بن ساریة السلمی ابو نجیح الصحابی سکن حمص	۸
ع	عزرة بن ثابت بن ابی زید الانصاری البصری	۱۲۳
م دت ن	عزرة بن عبدالرحمن بن زرارة الخزاعی الکوفی الاعور	۴۲
بخ قدت ن	عطاف بن خالد بن عبدالله المخزومی ابو صفوان المدنی	۳۲۳
م ۴	عطاء بن ابی مسلم الخراسانی ابو ایوب البلخی مولی المهلب	۱۸۹
د ن ق	عطیة بن الحارث الهمدانی ابو روق الکوفی	۱۴
صحابی	عقبة بن عامر الجهنی الصحابی	۵
،،	،، بن عمرو بن ثعلبة الخزرجی ابو مسعود البدری الانصاری الصحابی	۲۹۳
صحابی	علقمة بن الفغواء او ابن ابی الفغواء الخزاعی الصحابی	۳۹
م ۴	،، بن وائل بن حجر الکندی الکوفی	۱۰۹
ع	،، بن وقاص بن محصن اللیثی المدنی	۲۵۳
×	علیبة بن حرملة بن عبدالله التمیمی العنبری	۳۷۱
ع	علی بن الحسین بن علی الهاشمی المدنی - زین العابدین	۲۵۷
خ ۴	،، بن الحکم البنانی ابو الحکم البصری	۱۳
ع	،، بن داؤد او ابن وداد البصری ابو المتوکل الناجی	۱۹۴
ع	،، بن ربیعة بن نضلة الوالبی الاسدی ابو المغیرة الکوفی	۱۷
شیخ	،، بن زید بن عبدالله ابو الحسن الفرائضی	۱۸۸
سی	،، بن عبدالرحمن بن محمد بن المغیرة المخزومی مولاهم ابو الحسن الکوفی	۱۶۲
×	علی بن علی بن السائب القرشی الکوفی	۲۴۵
م ۴	علی بن رباح بن قصیر اللخمی ابو عبدالله المصری	۵
۴	عمارة بن خزیمة بن ثابت الانصاری الاوسی ابو عبدالله المدنی	۱۶۳
ع	عمارة بن عمیر التیمی من بنی تیم الله الکوفی	۲۹۳

الرقم	الاسماء	الصفحة
م د ن ق	عمر بن ایوب الموصلی ابو حفص العبدی	۲۸
ع	،، بن سلیمان بن عاصم بن عمر العدی القرشی قیل اسمہ عمرو	۳۳۷
ت	عمرو بن جراد التمیمی السعدی جد الربیع بن بدر	۱۳۰
صحابی	،، بن الحارث بن ابی ضرار الخزاعی المصطلقی الصحابی	۲۱
د ن	،، بن ابی حکیم الواسطی ابو سعید ابن الکردی	۳۳۷
د ق	،، بن خزیمۃ المدنی ابو خزیمۃ	۱۶۳
X	،، بن رافع العدوی مولی عمر بن الخطاب	۳۵۱
ت ن ق	،، بن علقمۃ بن وقاص اللیثی المدنی	۲۵۳
ع	،، بن عون بن ابراہیم بن مسلم ابو عثمان الواسطی البزار مولی ابی جعفر	۲۹
صحابی	،، بن قیس القرشی العامری - ابن ام مکتوم الاعمی الصحابی	۲۳۱
م ۴	،، بن قیس الملائی ابو عبد اللہ الکوفی	۹
خ د	،، بن مرزوق الباہلی ابو عثمان البصری	۳۳۷
خ ق	،، بن یحیی بن سعید الاموی السعیدی ابو امیۃ المکی	۱۷۷
م د ت ن	عمران بن حدیر السدوسی ابو عبیدۃ البصری	۳۱۶
ت ق	،، بن محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری الکوفی	۳۱۱
X	،، بن مسلم الجعفی الکوفی الاعمی	۱۸
ع	،، بن ملحان ابو رجاء العطاردی البصری	۳۴۶
شیخ	،، بن موسی النطائی	۳۱۸
خ م د ن	عمیر بن عبد اللہ الہلالی ابو عبد اللہ المدنی مولی ام الفضل	۲۶
ع	عوف بن ابی جمیلۃ العبدی الہجری ابو سہل البصری الاعرابی	۳۴۶
صحابی	،، بن مالک بن ابی عوف الاشجعی الغطفانی الصحابی	۱۶
م ۴	علاء بن عبد الرحمن بن یعقوب الحرقی ابو شبل المدنی	۴۲۵
م ۴	عیاش بن عباس القتبانی الحمیری ابو عبد الرحیم المصری	۱۴۲
ت ق	عیسی بن سنان الحنفی القسملی ابو سنان الفلسطینی	۷۰
ع	،، بن طلحۃ التیمی ابو محمد المدنی	۲۵۷
د ت ق	،، بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری الکوفی	۵۵
ن	،، بن عمرو ویقال ابن عمیر حجازی	۲۵۰
	الغین المعجمۃ	
د ت ن	غرزدان الغفاری ابو مالک الکوفی	۱۲۷
	الفاء	
ع	فراس بن یحیی الہمدانی الکوفی ابو یحیی المکتب الحارفی	۱۰۰
X	فرافصۃ بن عمیر الحنفی الیمامی	۲۹۰
ع	فضل بن موسی السینانی ابو عبد اللہ المروزی مولی قطعۃ	۲۶۸
ع	فضیل بن سلیمان النمیری ابو سلیمان البصری	۳۹۲
م ۴	فضیل بن مرزوق الاغر الرقاشی الکوفی ابو عبد الرحمن مولی بنی عنزۃ	۳۵۵
خ ۴	فطر بن خلیفۃ القرشی المخزومی مولاہم ابو بکر الخیاط الکوفی	۲۲۵
ع	فلیح بن سلیمان بن ابی المغیرۃ الخزاعی ابو یحیی المدنی مولی آل زید	۳۶۷
	القاف	
م د ن ق	قابوس بن المخارق او ابن ابی المخارق الشیبانی الکوفی	۴۹
شیخ	قاسم بن محمد بن جعفر البصری ابو محمد	۳۶۳
م ۴	،، بن مخیمرۃ الہمدانی ابو عروۃ الکوفی	۹
ع	قبیصۃ بن ذویب بن حلحلۃ الخزاعی ابو سعید المدنی	۱۹۰
X	قرۃ	۳۸۲
م ۴	قعقاع بن حکیم الکنانی المدنی	۱۶۱
ت ق	قیس بن الحجاج بن حلی الکلاعی السلفی المصری	۴۹
م د ن ق	،، بن سعد المکی ابو عبد الملک الحبشی مولی نافع	۸۸
ع	،، بن مسلم الجدلی العدوانی ابو عمر الکوفی	۲۶۰
	الکاف	
بخ م د ت س	کعب بن علقمۃ بن کعب التنوخی ابو عبد الحمید المصری	۲۵۱
X	کہیل بن حرملۃ النمری	۳۶۰
	اللام (فارغ)	
	المیم	
د	محمد بن اسماعیل بن سالم الصائغ الکبیر نزیل مکۃ	۴۲۲
ت ن ق	،، بن اسماعیل بن سمرۃ الاحمسی ابو جعفر الکوفی السراج	۲۱۲
ع	،، بن بشار بن عثمان العبدی ابو بکر البصری - بندار	۲۵
ع	،، بن بشر بن الفرافصۃ العبدی ابو عبد اللہ الکوفی	۱۴۳
د ق	،، بن ثابت العبدی ابو عبد اللہ البصری	۲۴
ع	،، بن جحادۃ الاودی ویقال الایامی الکوفی	۸۷
ع	،، بن حرب الخولانی ابو عبد اللہ الحمصی المعروف بالابرش	۱۵۴
د ت	،، بن دینار اللازدی الطاحی ابو بکر بن ابی الفرات البصری	۲۱۱
شیخ	،، بن زکریا بن یحیی ابو شدیخ	۳۵۵
شیخ	،، بن سلیمان بن الحارث الواسطی ابو بکر المعروف بالباغندی	۳۶۹
د ن	،، بن سلیمان بن حبیب الاسدی ابو جعفر المصیصی العلاف - لوین	۲۱۸
خ د ت ق	،، بن سنان الباہلی ابو بکر البصری العوقی	۲۰۳

الرقم	الاسماء	الصفحة
خ م د ت ق	محمد بن طلحة بن مصرف اليامي الكوفي	۹
بخ م ۴	" بن عبد الله بن زيد بن عبد ربه الانصاري الخزرجي المدني	۲۴۸
ن	محمد بن عبد الله بن عبد الاعلى الاسدي ابو يحيى الكناسي الكوفي	۱۳۶
ع	محمد بن عبد الله بن المثنى الانصاري ابو عبد الله البصري القاضي	۲۵۲
شيخ	محمد بن علي بن محرز البغدادي ابو عبد الله	۱۳۸
خ م د ن	" بن عمرو بن الحسن بن علي الهاشمي ابو عبد الله المدني	۲۹۴
شيخ	" بن عمرو بن يونس الكوفي ابو جعفر السبوسي	۳۳
بخ ت	محمد بن عمران بن محمد بن عبد الرحمن ابن ابي ليلى الانصاري ابو عبد الرحمن الكوفي	۳۱۱
شيخ	محمد بن عيسى بن فليح بن سليمان	۲۱۱
ع	" بن الفضل السدوسي ابو النعمان البصري المعروف بعارم	۳۲۱
ع	" بن الفضيل بن غزوان الضبي مولاهم ابو عبد الرحمن الكوفي	۲۶۱
×	محمد بن القاسم المعروف بسميم الحراني	۱۹۱
ع	" بن كثير العبدي ابو عبد الله البصري	۱۲۸
ع	" بن المثنى بن عبيد العنزي ابو موسى البصري المعروف بالزمن	۳۹۲
شيخ	محمد بن النعمان بن بشير السقطي المقدسي	۷۵
د ت ق	" بن يزيد بن ابي زياد الثقفي الفلسطيني ثم الكوفي	۳
صحابي	" بن عبادة او عبد الله الغافقي ابو موسى الصحابي المصري	۳۸
×	محمد بن عبد الله بن سيف التجيبي ابو سعيد المصري	۱۸۰
ع	" بن مغول بن عاصم البجلي ابو عبد الله الكوفي	۱۸
شيخ	مبشر بن الحسن بن مبشر بن مكسر القيسي ابو بشر البغدادي	۲۱۰
م ۴	مجالد بن سعيد بن عمير الهمداني ابو عمرو ابو سعيد الكوفي	۱۰۰
ع	مرة بن شراحيل الهمداني السكسكي ابو اسماعيل الكوفي	۳۵۸
د ن	مسلم بن قرط الحجازي	۱۶۲
د ت ن	" بن المثنى ابو المثنى المؤذن الكوفي	۲۱۳
م ۴	مصعب بن ثابت بن جبير العبدري المكي الحجبي	۱۴۳
خ	معاذ بن فضالة الزهراني ابو زيد البصري	۱۸۷
ع	معاذ بن هشام بن ابي عبد الله الدستوائي البصري	۴۸
خ د ت ن	معافى بن عمران بن نفيل الازدي النهمي ابو مسعود النفيلي الموصلي	۳۲۷
م ۴	معاوية بن هشام القصار الازدي ابو الحسن الكوفي مولى بني اسد	۳۹
ع	معلى بن منصور الرازي ابو يعلى نزيل بغداد	۳۶
ق	مغيث بن سمي الاوزاعي ابو ايوب الشامي	۳۶۸
۴	مغيرة بن زياد البجلي ابو هشام او ابو هاشم الموصلي	۲۸
ع	مفضل بن فضالة بن عبيد الرعيني القتباني ابو معاوية المصري	۶
خ ۴	مقسم بن بجرة ابو القاسم مولى عبد الله بن الحارث بن نوفل	۳۵۹
×	موسى بن ابي اسحاق الانصاري	۱۷۳
م د ن ق	" بن داود الضبي ابو عبد الله الطرسوسي الخلقاني	۲۰۳
×	" بن ربيعة المصري	۳۳۸
م د ن	" بن سلمة بن المحبق الهذلي البصري	۲۱
م ۴	" بن علي بن رباح اللخمي ابو عبد الرحمن المصري	۵
د ت ق سي	" بن مروان القرشي العامري مولاهم ابو عمر البصري القاص	۳۶۱
ت ن ق	مهاجر بن مخلد ابو مخلد ويقال ابو خالد مولى البكرات	۱۵
خ م د ت ن	" ابو الحسن التيمي الكوفي الصائغ مولى بني تيم الله	۴۰۳
×	مهاجر البصري	۲۹۵
د ت ن	مهلب بن ابي صفرة ظالم بن سارق العتكي الازدي ابو سعيد البصري	۲۸۸

النون

ع	نافع بن جبير بن مطعم النوفلي ابو محمد المدني	۲۶۵
م د ن ق	" بن يزيد الكلاعي ابو يزيد المصري	۱۹۰
ن	نباتة الجعفي ويقال الوالبي	۱۸
شيخ	نصار بن حرب النصري ابو بكر البصري	۴۲۳
صحابي	نضلة بن عبيد ابو برزة الاسلمي الصحابي	۳۷۶
ت ن	نعمان بن ثابت الكوفي الامام الاعظم ابو حنيفة الفقيه	۹۱
د ن	" بن المنذر الغساني ابو الوزير الدمشقي	۷۷
صحابي	نفيع بن الحارث بن كلدة الثقفي البصري ابو بكرة الصحابي	۱۵

الواو

ع	وكيع بن الجراح بن مليح الرؤاسي ابو سفيان الكوفي الحافظ	۵۵

الرقم	الاسماء	الصفحة
حم	ولید بن عبداللہ بن ابی سمرۃ ویقال ابن ابی شمیلۃ	۳۷۵
بخ م ۴	ولید بن ابی الولید المدینی القرشی ابوعثمان مولی عمر او عثمان	۳۳۸
	الہاء	
خ م ت ن ق	ہارون بن اسماعیل الخزاز ابوالحسن البصری	۳۷۱
شیخ	ہاشم بن محمد بن یزید الانصاری ابوالدرداء المؤذن	۳۹۱
خ م د	ہدبۃ بن خالد بن الاسود القیسی ابوخالد البصری	۱۲
ق	ہدیۃ بن عبدالوہاب المروزی ابوصالح	۲۱
م ۴	ہشام بن سعد المدنی ابوعباد ویقال ابوسعد القرشی مولاہم	۱۶۱
۴	ہلال بن خباب العبدی ابوالعلاء البصری مولی زید بن صوحان	۳۵۸
x	ہیثم بن خالد بن یزید الکوفی ابوصالح وراق ابی نعیم	۲۲۷
	اللام والالف (فارغ)	
	الیاء	
م ۴	یحیی بن الجزار العرنی الکوفی لقبہ زبان	۳۵۷
ع	" بن زکریا بن ابی زائدۃ الہمدانی الوادعی مولاہم ابوسعید الکوفی	۳۶
م د ت ق	یحیی بن عیسی التمیمی النہشلی ابوزکریا الکوفی الفاخوری	۳۳
خ م ت ن ق	یحیی بن وثاب الاسدی مولاہم الکوفی المقری	۱۲۹
ت ق	یزید بن ابان الرقاشی ابوعمرو البصری القاص الزاہد	۱۵۳
د ن	یزید بن اوس الکوفی	۴۰۶
خ ت ن ق	" بن ابی حکیم الکنانی ابوعبداللہ المدنی	۴۳۰
ع	" بن عبداللہ بن اسامۃ بن الہاد اللیثی ابوعبداللہ المدنی	۷۶
ع	یزید بن عبداللہ بن قسیط اللیثی ابوعبداللہ المدنی الاعرج	۳۳۸
ت ق	یزید بن عبدالرحمن بن الاسود الزعافری ابوداؤد الاودی	۳۲۰
ع	یزید بن ابی عبید المجازی ابوخالد مولی سلمۃ بن الاکوع	۲۲۴
د	یزید بن عطار بن یزید الہیثکری مولاہم ابوخالد الواسطی	۱۶۹
x	یزید بن موہب الشامی	۱۴۳
x	یعقوب بن اسحاق بن ابی عباد القازمی	۳۶۲
ع خ ق	" بن حمید بن کاسب المدنی نزیل مکۃ	۲۱۸
م ۴	یعلی بن عطاء العامری اللیثی الطائفی	۶۸
خ ت ن ق	یوسف بن یعقوب بن ابی القاسم السدوسی مولاہم ابویعقوب البصری	۱۹۴
م ۴	یونس بن ابی اسحاق السبیعی الہمدانی ابواسرائیل الکوفی	۴۰۰
ع	یونس بن عبید بن دینار العبدی مولاہم ابوعبید البصری	۲۲
	الکنی ومن لم یعرف اسمہ والکنیۃ	
ن	ابوالابیض العنسی الشامی ویقال المدنی	۴۱۹
صحابی	ابواروی الاوسی الصحابی	۴۲۱
ع	ابوالاسود الدیلی او الدؤلی البصری القاضی	۴۸
خ م د ن ق	ابوایوب المراغی الازدی العتکی البصری	۲۸۱
ع	ابوبکر بن ابی موسی الاشعری الکوفی اسمہ عمرو او عامر	۲۷۱
صحابی	ابوبصرۃ الغفاری الصحابی نزل مصر	۲۹۱
بخ ن	ابوجعفر الفراء الکوفی	۲۱۳
صحابی	ابوجہم او ابوجہیم بن الحارث بن الصمۃ الانصاری الصحابی	۲۶
م د ت ق	ابوحرب بن ابی الاسود الدیلی البصری	۴۸
م ۴	ابوحسان الاعرج او الاجرد البصری اسمہ مسلم بن عبداللہ	۸۱
x	ابوداؤد الواسطی	۳۷۹
صحابی	ابوالدرداء الانصاری الخزرجی الصحابی الشہیر اسمہ عویمر ویقال عامر	۳۹۳
"	ابوذر الغفاری الصحابی الشہیر اسمہ جندب بن جنادۃ علی الاصح	۲۴۲
ع	ابوزرعۃ بن عمرو بن جریر البجلی الکوفی ویقال اسمہ ہرم	۴۰۷

امانی الاحبار
فی شرح
معانی الآثار

تصنیف لطیف

حضرت مولانا محمد یوسف الکاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ

کلیات درس

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی علیہ الرحمۃ

ادارۂ تالیفاتِ اشرفیہ

چوک فوارہ ملتان پاکستان

(061-4540513-4519240)